PO DO SA BAJ PO DO DO DO CARROLEO POR PARA PO DO DA DA TRADA PO DO PORTO POR PARA PO

المن الرائ الرائ الرائع الرائع

الحمد لله وب العالمين ، والصلاة والسلام علي. سيامنا عجد وحملة العالمين ، وعلى آله وصحيه وتابعيه إلى يوم الدين



قص علينا الولى مدعز وجل مد في كتابه العزيز أكثر من هجرة لأكثر من رسول من رسليه – عليم الصلاة والسلام – ففي القرآن الكرج حديث واضح عن نجاة الأنبياء الرسلين : وهسود ، وصالح ، وإسراهم ، ولوط ، وشعيب كوسوسي ، وهارون ، ثم عهمه عام الأنبياء والرسلين عليهم العملاة والسلام مد وتلك النجاة تكون بهجريم إذ يؤفيهم الله – تعالى – يعداب بشخص أقوامهم الفرات الكرم . ومواطنها يسهل الرجوع إليها في الفرآن الكرم .

وهجرة الأنبياء تتنبع لحا معالم بارزة تحدد :
سبب الهجرة ، ومتى تكون .. وما يَغْفُلُها لَى
القوم العدائين ، الم علائقة هؤلاء الموسلين
ـ بأرض الرسالة التي يُجِلُوا _ إلى أقوامهم _
فيا ..



الأهيع

مجم البحوث الاسلامة بالأزهم فمطلع كلشهرعوني تاست عام ۱۷٤١ هـ/ ۱۲۱۱ ومسرالعردالأولئان /جشاكلة وثليق التحوييس درعلى أحمسا لخطيب مديرالتعريب على حاصد عبدالرحاء المرابيلات وباسم مديرا لتحريم إدارة الأزهر بالتاهي 9-0EVY-(74/019/3 الاشتراكات المالاشتراكات بالأهرا شاع المسلك الماء القام



المحرم ١٤١٤هـ – بوليه ١٩٩٣ م – الجنزء الأول – السنة السادسة والستون

وابتداء نقول:

لم يُهاجرُ رسولُ من هؤلاء الرسل الكرام ، فيترك وطنه خوفا من أذى قومه ، أو طلبا للنجاة من شرهم ، فقد كان على كل وسول أن يهدر على هذا الأذى ، ويُتختَّلُهُ فى جَلَدٍ وصيو وصنّع ، ويستمر – فى دعوته – لقومه كى يؤمنوا ، ويتركوا ما هم عليه من شرك وكفر روضة مهما كانت النتيجة ، ولو لم يُؤمن برسالته إلا رجل واحد من قومه ، يل ولو لم يُؤمن به أحد ، ولقد أزى الله – قبلك وتعالى – قبلة عمداً – عليه العملاة والسنلام – أنبياء : منهم النبي أحد أمن به جماعة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يزيد على عشرة ، والنبي لم يؤمن به إلا رهناه من قومه – أى جَمّع لا يؤمن به الله رهناه الله يؤمن به الله رهناه الله يؤمن به الله رهناه الله يؤمن به يؤمن به الله يؤمن به يؤمن به الله يؤمن به يؤمن به الله يؤمن به الله يؤمن به يؤ

ليس لهجرة الأنبياء معليهم السلام - إلا سبب واحد ، وَجُودُه يَعْنِي إِذَنَ الله - تعالى - للبي يالهجرة ؛ فإذا وقع هذا السبب أوحى الله لنبيه بها ، وذلك السبب هر رفض من لم تُؤْمِن للبيمان ؛ فإذا وقع هذا السبب أوحى الله لنبيه بها ، وذلك السبب هر رفض من لم تُؤْمِن للبيمان ؛ فإذا توقَف الإنبال على الإيمان ، وأصبر القوم على الضلال فلم يَرَدُ عدَّدُ المؤمنين رجلا ولا امرأة - كان ذلك نذير نهاية الرسالة فهم ، فإذن الله تعالى - لنبيه بالهجرة ، وإعلامه إباه بحلول عذاب يُهلكهم أن أرضهم إن لم تنكُل خراماً بناء حروجل - أو في أرض غيرها يستدر كهم الله - سبحانه - إليها إيالمؤها موء المعدد .

وقد تحدث الهجرة _ هجرة النبي بالمؤمنين _ والعذاب يُجِلُّ بقومه ؛ بل قد يكون عذابهم تحت قدميه ، وفي الكتاب العزيز شاهد ذلك . . كانت سفية نوح _ عليه السلام _ تطفو على سطح الماء وكان الماء تُفَسَّدُ هلاك الطبالين .

لقد عَلِمْ نوحٌ من ربه ــ تَقَدُّسَ السُّه ــ رَفْضَ قومه للإيمان ، فقد أخبره ــ عز وجل ــ بقوله : ه كَنْيُؤُمِنَ مِن فَرِبِكَ إِلَّامَنْفُدَ النَّنَ الشَّمَ عِنه الْأَمْلُ ، وعَقَمَتِ الأَرضُ فلن تخرج بعد ذلك مؤمنا ، فإذا هي لا خيرً فها ، وَأُولَلَي بها عذاتٍ يجعلها عبرة .

وقى الكتاب العزيز : ٤ حَقَّ إِذَا السَّتَيْقَسُ الرُّسُلُ وَظَّنُوا أَنَّهُمْ تَذَكِّدِ بُوَاجَّكَةَ هُمْ مَسْرُنَا مَنْجِي مِن قَشَاءٌ وَلَا يُرَدُّ بَاشْنَاعِنِ ٱلفَوْدِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ المُوسِفِ ١١٠ ﴾ .

...

إِنَّ الْإِذْنُ بِالْمُجْرَةُ يَعْنِي _ في نَصْمُونَه _ أَمْرِينَ :

(أ) بشارة للنبي والمؤمنين بالنجاة والنصر على الصالين .

(ب) وإعلاما بحلول العدّاب الذي لا حيلة لأحدٍ في دفعه ، إنه بَأْسُ اللهِ _ أَى عَدَّالُهِ الذي لا يُرَدُّ عن المقوم المجرمين .

قال ابن عباس _ رضي الله عنهما :

لما أخرجَ النبي – عَلَيْكُ – من مكة قال أبو بكر :

ه أَخْرَجُوا نَبِهُمْ ا؟. لَيَهْلِكُنَ ، فأنزل الله _ تبارك وتعالى : . أَذِنُ لِلَّذِينَ يُقَدَّمَلُوكَ بِأَنْهُمْ غُلِلمُوْأَرِيْنَ لَهُ مَلَىٰضَرِهِدَ لَقَدِيرٌ ؛ الحج ٣٩ .

قال رسول الله _ مَلْكُ :

إِنَّ اللهِ حَرْ وَجَلَ ـــ إِذَا أَرَادَ رَحِمَّ أَمَّهُ مِنْ عَبَادُهُ قَبِضَ نَبِيهَا قِبْلُهَا ؟ فَتَبَعَلُهُ لَمَا فَرَطَأَتُ؟ وَسَلْفًا بِينَ يَدِيها ﴾ وإذا أراد هلكة أمّة عذبها وتَبَيُّها حَفَّ فأهلكها ـــ وهو ينظر ــــ فأقر عيته بهلكتها حين كذبوه وعصوا أمره؟؟ .

...

وتأتى الهجرة ؛ فيهاجر النبى والمؤمنون ، وأكار الهجرات جُمَعَ النبى ومن آمن يه فهاجروا جميعاً دفعة واحدة ، وذَذَرَ أن تتفرق هجرة النبى وقومه إلى جماعات تتعاقب هجرتُها ، وهذا الوضع الأخير من الهجرات المتتابعة كان لحائم النبيين محمد ـ عَلِيْتُهُ ـ وصحابته ، فقد بدآت

 ⁽٣) الرطأ وصافة _ ها _ بمعنى واحد والمراد : أن بسيق بلغاء الرفيق الأعلى ، وهو بين ظهرانى المؤمنين فيكون لهم شفيعاً .
 (٧) صحيح مسلم ١٠/٩٠ ما الشمي .

PARTICIPATE IN THE PROPERTY OF STREET OF STREET OF STREET OF STREET, S

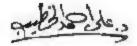
هجرتهم ــ رضى الله عنهم ــ جماعة بعد جماعة إلى الحبشة ، وجماعة بعد جماعة إلى المدينة المتورة ، ثم هاجر .. عليه الصلاة والسلام ــ صحبة الصديق ــ رضى الله عنه ــ إلى المذينة تفسيها .

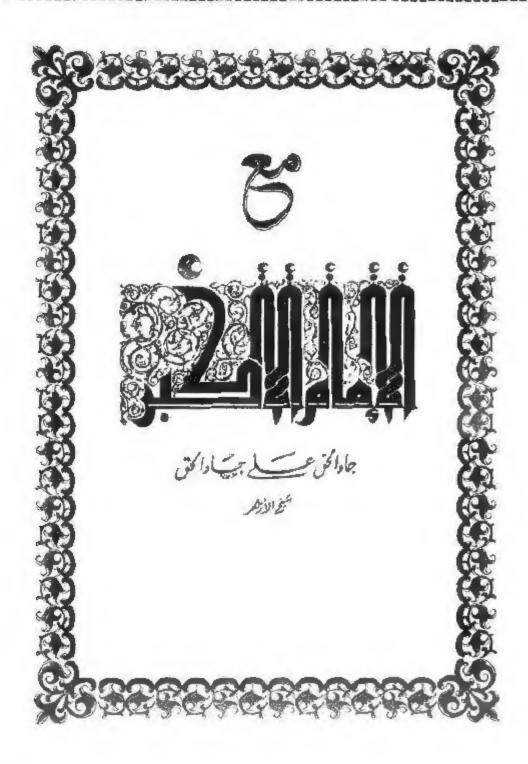
...

ومهما اعتلفت صَّورُ الهجرة ، سواء كانت دفعة أم دفعات ، فابنها _ عموما _ تَقْسَمُ بالخروج من الوطن ل دُعَةِ وسكون بصحبهما جرُّسَ شديد على ترك قومهم دون أدنى تلاحم أو اشتباك ، ولو كلفهم ذلك ضياع دُورهم وأموالهم ، وبذلك قطعوا الطريق على أقوامهم فلا يستطبعون أن يتهموهم بمُدُوان ، ذلك أنها هجرات ثه _ عز وحل _ ولى سبيل الله يبون كل شيء من رُخُرُف الحياة الدنيا وزينتها .

وبهاجر النبي والمؤمنون ؛ فَيَخَرُمُ عليهم استيطان هذه الأرض التي خرجوا منها .. ذلك أمهم تركوا _ هذا الوطن _ كما تركوا دُورَهم وأموالهم _ تقربا لله .. لا يأس أن يجر بها المهاجر ، أو يقيم فيها يوما أو أكثر . أما أن يستوطنها فلا ... عامرة كانت أو دارسة ..

وعنده _ مبحانه _ العوض و الملاذ .





PROPERTY IN A THE PROPERTY OF THE PROPERTY OF

دروس في فقسري المحسرة

بقلم: فضيلة الإمام الأكبر جاد الحق على جاد الحق شسيخ الأزهسسر

اليوم مطلع العام الهجوى الجديد ، تأمل أن يكون مرقظ للشعور بقل الأعباء التي تنوء بها كواهل الشعوب الإسلامية ، وحافزا للهمم وهاديا إلى شرف الغاية .

أسأل الله سيحانه أن يجعل هلال شهر الحرم وسنة ٤٩٤ هذه بشيرة الأسادم بالوفاق قيما بينياء شعوباء وحكرماتء وملوكا ورؤساه ، وأمراه ، وبالنصر على أعدائها زإن ربى أسميع الدعاء) وأهنىء الأمة حكاما ومحكومين بهذا العام الجديد الذى يستقبله كل مسلم وكل مسلمة ، فتعاوده فكوى هجيرة رسول الله محمد _ عَلَيْتُ ... من مكة المكومة إلى المدينة المنورة في سبيل نشر هذا الدين ، تلك المجرة التي استمادت روحها وخطها من وحي الله ، ونسجها من خلق وسول الله _ ﷺ _ واستقرت أحداثها ومقاصدها في قلبوب ومسامع الأجيال مثلا مضروبا لقواد الإنسانية عامة ، وقادة السلمين خاصة ، يستلهمون منها الصبر على المكاره ، والاستمساك في مزالق الفعن ، والاستسبال في مواطسين المون ، والاستشهاد في سبيل المبدأ الحق والاعتقاد الصادق.

لقد بَلُغ الرسول - عَلَيْقُ - رساله ربه ، حين أسره أن قولمه مبحانه : 7 وَأَنْذِرْعَشِيْزَكُ الْحَرْهِ أَنْ وَلَمْ مبحانه : 7 وَأَنْذِرْعَشِيْزَكُ اللّهُ وَلِينَ 3 أَمْ جهر بدعوته ، وصدع بالحق اللّه ي جاء به حين نزل عليه قول ربه في القرآن : اللّه دُعْ مِمَا تُؤْمَّرُ وَأَعْرِضْ عَرِبَ الْمُشْرِكِينَ وَلَعْمَرِضْ عَرِبَ الْمُشْرِكِينَ وَلَقَرَافَ وَلَعْمَرِكُينَ وَلَقَرَافَ اللّه راد والعصية

وعناوات الحسد والمنافسة وحرمان الفقر فما وهن عزمه ، وما استكابت عزيمته ، حين أبت قفار سكة أن ينبت بها هذا الدين ، هذا الغرب الإلمى ، وبعد صبر ومصابرة ومنابرة ، وإعداد واستعداد ، وتكوين للمصية أول القوة بالإسلام وبالإيمان ، وبصدق العزم على بيعهم أنقسهم وأمواهم لله تصره لدينه ، هاجر الرسول ...

(لانخزية إن لله معنا) ... قالها المرسول ... مَثَلِّكُ ــ لصاحبه في الشار إنحبارا برعبد الله وحفظه ...

وهنالك في دار الهجرة _ بالصدق وبالإيمان وبالصبر ، وبالرجولة وثبابها وإقدامها ، أتمر غرس الدعبوة الإسلامية ، وانتشر نور الله وصارت القلة المؤمنة من المهاجريين والأنصار ملة ، وصارت القرى الثلاث التي شرقت يخطى رسول الله _ قلاله _ الملائف _ المدينة المنورة) يشابة فارات ثلاث ، فقد احد الإسلام _ المنورة) يشابة فارات ثلاث ، فقد احد الإسلام _ في مدة وجيزة _ إلى آسيا وأفريقها وأروبة) ،

هذا هو العام الهجرى الجديد يهل ، فهل راجعنا السجل ، سجل الألف ومابعدها من أغوام الهجرة منذ كانت ، لنقرأ ماخطه التاريخ من أغاد أمة ..

إن فعلنا عثرنا على عجد العرب والمصريين ، بل والمسلمين أجمعين ، وسمعنا صوت الأجداد ، يهب بنا أن تسطهم الدين ، ونستحث القادة ، وتجمع الشمل ، بدلا من مجرد قرع الطبول بالويل والشور ، وقعل الزمن في تأييد رأى وتفنيد رأى ،

أو فى زفاف البشرى ، لو تعلنا لخجانا من هذا الموقف السلبى ضد الأخداث ، وققط تضور الخطط بالخطب وبالكلام ، ونطلب النصر فى الأحلام .

انظرت منفحة عام هجرى ، ولم تسجل فى أوطان المسلمين – غير الأسى والألم ، فهده الأهواء المتصارعة ، والأثلام المتازعة المدائمة ، في غير قضية ، وإنما فى أطماع متعارضة وفردية طاغية ، وآثرة تسف وحصومة تكيد ولاتكف ، وتكاد داء الغرور فى زعمائها ، وتكاد تسمجير بعدوها من أوليائها ، ننظر هذه المشعوب ، غيرى فى يدها العتاد ، وفى طبعها الاستعداد ، ومع هذا غما تزال وضيحة المشأن فى المياة لا يقفل بها الميزان لأنها تفرقت سدى ، وما أن تطفأ حتى تندلع هنا وهناك .

هذه فلسطين البائسة - أول كارثة للمسلمين في هذا الفرد الذي أوشك على الرحيل ــ بن دماء أبنائها كان المداد ، ومن تشيج بكائها كان هذا الكم ، بيعت في سوق السياسة منذ وقعت فريسة ، تزايد في هذا السوق أهلها العرب بالحق وقاقوا إن الحق رأى واجتهاد . وبالقانون ، وما كان القانون إلا كلمات ومدادا من صنع الإلسان الذي تتغلب عليه الأهواء والمطامع دون إلتزام كَفُوقَ الْإِنْسَانَ لَتِي جَاءِت بِهَا شَرِيعَةِ الْإِسْلَامِ . وهنده كشمير ، والحرب في الهنسد ظند المسلمين وهدم مساجدهم ومطاردتهم ا وهذه بعض بلاد المسلمين النبي أتحلت عصبتها ، وعمتها اللبوشي ، فلم تعد بها دولة ، وتلك الأقلبات المسلمة التي تطارد في كل مكان مهيطة الجناح ، لاتجد من إخوتها في الدين _ وهم كارة كاثرة .. من يعاونها في الدفاع عن أرضها

وعرضها ، ولا من بنى الإنسان فى جوارها من يحمى ظهرها أوبجد لها بد الغوث ، بل تكالبت ضدها الأنياب تنهش لحرمها الإنسانية ، وتنتهك عرضهنا ، وتهدم دورها ، وتقسل السنساء والأطغال والشيوخ .

والإنسانية ل كل السائم تبزل وتلهو ؛
والايزرقها عدا الحول والايوقيظ إنسانيتها ذلك
الظلم ، وأو معوا عواء كلب أو مواء قط لغدوا
إليه بالطائرات وربحا بالمركبات الفيضائية رحمة
وحنانا ، ولكنهم بالإنسان المسلم أشد قسوة
وظلما ، ثم مع هذا يتنادون إلى السلم والسلام
وهم يبتغون بنداءاتهم الاستسلام ، فإلى متى هذا
التجامل للسوائيق الدولية وحقوق الإنسان وإلى
متى يقف بحلس الأمن وكافة المنظمات الدولية ،
متى يقف جلس الأمن وكافة المنظمات الدولية ،
متفرجة وربحا حارسة حتى ث تجهز الذئاب على
الغريسة ، التي ثم ترتكب جرما إلا أن حقول ؛

ثم حوّلاء القادة الأفنان لم بجدوا بدا بعد إذ نصرهم الله على عدوهم وامتلكوا زمام وقيادة وطنهم إلا أن يشعلوا حربا فيما ينهم مهدرين كل المواتيق التي تعاقدوا عليها ، والمساب من ، ومن المستقيد أبها الجاهدون وقيمن تجاهدون الآن ١١١ ثم في كل مكان على أرض المسلمين فين ثم في كل مكان على أرض المسلمين فين وحروب وتحريب وقدمير وانتهاك الحرمات الناس والما حرم الله ، والمسلمون من حول هؤلاء وأولئك يتظرون نظر المواد بن حول هؤلاء وأسعاد يالمكاء الإرفع الموت ويسعقونه بالكاء ، والمكاء الإرفع الواقع الذي تكابده الأمة الإسلامية .

فهلا فتفعط بذكريات الهجرة واستقدا من دورسها حتى لانبدد الجهبود في التجاوب ، ونفسد أموريًا بالتردد ، ذلك أن لنا تاريخا ..

PROPERTY IN A CONTROL OF THE PROPERTY OF THE P

إنسانيا حافلا فيه لكل عظيمة موقف ، ولكل ملمة تجربة وأن لتا دستورا كاملا فيه لكل قضية دليل وعرج ، فإذا التمسنا دليلنا من وحي الله ، واقتبسنا استدلالها مما أثر عن السلف الصالح من خبرة وتحربة واستقمنا كما استقام سلفنا على الطريقة التي سنها الله وانتهنا عندها إلى القوة لاتجهنا إلى الغاية وانتهنا عندها إلى القوة والوجدة .

إن من سمة الإسلام أنه هين يقسوم على التوحيد ، وعموم الرسالة للناس أجمعين ، قال الله لنبه سـ على الله كانة لنبه سـ على الله كانة للناس يشيرا ونذيرا، وقال : «قل يا أيها ألناس إلى رسول الله إليكم جيما».

فجاءت أحكام هذه الرسالة هادية للأبيض والأسود والأحمر ، تقور المساراة بين البشر ، والإخاء بين المؤمنين ، والعبدل بين الماس أحمين ، وجاءت هباداتها نقية خالصة لله رب العالمين .

وكانت الهجرة إيذانا بمجتمع مسلم ، ينتظم جميع الأجناس والأقوام بألوانهم ولفاتهم ، ويحوى خصائص البشر وكفاياتها ، وينسب بين جماعتها ويخلصها للإسلام ، ويحقد الإخماء بينها على المتعلاف ألوانها ، وأكسنتها ، ويربط بينها بروابط الحب ، ومشاعر الرحم والقرابة ، ووحدة الغاية وسعو الأهداف (إنما المرمنون إخوة) .

ومن ثم ظهرت بالهجرة أمة إسلامية نبيلة السمات ، تتصر للحق ابتغاء وجه الله ، فكانت حضارتها ظاهرة ، سامقة بين حضاوات التاريخ . وتفرد عتمع الهجرة في الحياة العملية يخيج رفيع ، يعلى خصائص الإنسان العليا ، ويتمجا ،

ويتسامى بها ، ويبث مشاعر الإخاء بين المسلمين ، ويؤكد روابط الحب والآلفة بينهم ، ا وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوَالْفَقَّ مَانِي ٱلْأَرْضِ بَهِيمَا أَمَّا أَلْفَتَ بَيْنَ كُلُوبِهِمْ وَلَنْكَ اللهَ أَلْفَ بِيَنَهُمْ إِنْهُ عَزِيزُ مُرَكِدً ٢٠٠٠ هـ و الأنفال

بهذه السمات والمشاعر كان مجتمع الهجرة عسم الرضوان المؤلكيك كُتُبُ فِي قُلُوبِهِمُ الإعمَنَ وَأَيْدَهُمُ بِرُوجٍ مِنْمَهُ وَيُدَخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَقْرِى مِن تَقْتُهَا الْأَنْهَارُ عَالِينَ فِيهَا رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَكِكَ جِرْبُ اللّهَ أَلَا إِنَّ حِرْبَ اللّهِ مُّمَ المُفْلِمُونَ فَي سورة الجادن سورة الجادن

لقد بارك الله هذا المجتمع وصلى عليه ، قال : • هُوَالَّذِى يُصَلِّى عَلَبْكُمْ وَمَلَتْهِكُنَّهُ لِيَحْمِمَكُمُ مِنَّ الْفُلْكُنَتِ إِلَى التَّوْدِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَمِمَا اللهِ سورة الأحراب

فكان المجتمع الذي طهره الله وأتم عليه تعت ، وخاطبه بقوله : « المايُريدُ اللهُ يَجْمَلُ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَى وَلَكِنْ وَيُدُ لِعَلَيْدِ كُمْ وَلِيُسِتُمْ يَعْمَلَكُمْ عَلَيْكُمْ وَلِيُسِتُمْ وَلِيُسِتُمْ وَلَيْكِمْ وَلِيُسِتُمْ وَلَيْكِمْ وَلِيْكِمْ وَلِيْكِمْ وَلِيْكِمْ وَلِيْكِمْ وَلِيْكِمْ وَلِيْكِمْ وَلَيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُولُونُ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمُ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُمْ وَلِيْكُ

فكانت هجرة إلى النصر ، وإلى السمو

الإنسائي ، وإلى الحضارة ولن يضلح حاتبر خذه الأمة إلا بما صلح به أرلها ، اعتصام بالدين وعمل حاد للمعاش والحياة ، ورعاية لما أمر الله يه ، ورقعه من أواصر الوحدة والإخاء بين للسنمين . وما أحرج المسلمين البوم وقد أطلتهم هذه الذكرى أن يهاجروا إلى الله بالعمل ، فيهجروا مانبي الله عنه من الخلاف والفرقة ، والشقاق والنشاق ، وسوء الأخلاف والفرقة ، والشهجم على الإسلام ، والتخلي عن آدابه ، وأن يعودوا إلى معالم الإيمان من التراجم ، والتواصل والإنجاء الوابق ، والتحارث على البر والطوى .

وهذه من عهد الإيمان ، وَمَنْ أَوْقُ بِمَا عَنْهُدُ عَلَيْهُ أَلَهُ فَسَيْقُونِهِ أَجْراً مَظْهِماً ، الْمُؤَالِقَائِقَ فَ إن المتغيرات التي حدثت أن العالم المعاصر تنبىء عن أحداث .. جسام تقتعني الحشر والبقظة والإعداد والاستعداد ، واستشعار الأخطار المحدثة ببلاد العرب حاصة ، وبالمسلمين عامة ، فقد سقطت الأقتعة والخذلت الصداقة ، والمتغي الصدق ، وتشكف المستور الذي يراد بهذه الأدة

وها قد تعالت أصوات الخادثات والنوازل التي أطبقت على أمة المسلمون في العام الهجري الذي انصرم من عسر هذه الأمة ، وهذه الانججارات التي تحدث على أرض المسلمون في كل مكان حتى منار بأس المسلمين بينهم شديد ، وأصبحت قلوبهم شتى ، وكلما تقاربت القلوب أوقد الأعداء نيران الخلافات ، وأشعلوا الحروب بين الشعوب الإسلامية وحكامها ، وانساق هؤلاء وأولئك حتى صباررا وقوداً للحرب وإممات المتن ، وكل يدهى أنه يعمل للإسلام وبالإسلام وما هم في هذا وذاك من هدى الإسلام في شيء ، ألا فليكف أولئك المتنازعون في كل مكان من ألا فليكف أولئك المتنازعون في كل مكان من

بلاد الإسلام عما وفعوا فيه ، وليذكروا قول الرسول - ﷺ - صاحب الهجرة .

۹... لاترجموا بعدى كفارا يضيرب بعضكم
 رفاب بعشء

احفروا أيها المسلمون ما يراد بأمتكسم وشعوبكم من قرقة وإفساد واعلموا ال ماحدث وبحدث على أرضكم كان وسيظل استانا لأمة عربقة الحضارة قدمت للإنسانية أسمى الأحلاق وأرقى المادات والأعراف ، وعلمت الجاهل، وهدت الضال ..

وشتان بين الهجرة الحيرة المدمرة الهادية التي تمر بنا ذكراها فناحد منها الهدى والرشاذ، وبين هجرة آثمة معتدية، ومهجرين مستأجرين للعدوان على أهل الديبار وأصحابها، جابوا مفسدين غربين للعامر، يبلكود الحرث والنسل، ولامناص من أن تتجسد الأمة الإسلامية كانة جسدا واحدا كا وصفها رسول الله وراه مسلم عن البعمان بن بشير رضى الله عنه أن النبى _ عالية _ قال :

عثل المؤمنين في تواهم وتراحمهم وتماطعهم مثل
 الجسد إذا الثبتكي منه عضو تناهى له سائر الجسد
 بالسهر والحمي ٤٠.

اسدروا - أيها المسلمون - دعاة الفكر الغاسة ، الذين دأموا على خلط الأوراق ، وتورير العناوين ، ليوهموا الناس أنهم دعاة بمكر مصنح ، والذين يفترون على الله التكذب ، ويقولون في دين الإسلام مالا يعلمون عدوانا وظلما .. ، و

الْلَهُ رُمِتِي اَفْقَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَلَهُ الْوَلَيْكَ يُعْرَضُونَ عَلَى وَيِهِمْ وَيُقُولُ ٱلْأَشْهَ لَهُ هَٰ وَلَا مَا أَلِيهِ مَا وَيُقُولُ ٱلْأَشْهَ لَهُ هَٰ وَكُلَّا وَالَّذِيفَ كَنْدُبُوا عَلَى

RESERVED III ALL INCOMES AND SERVED S

رَيِهِ وَّ الْأَيْنَ يَشُدُّونَ عَن سَيِدِلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِنْهَا وَهُمْ الْآفِرَةِ هُمُ كَفِرُونَ ۞ عَن سَيدِلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِنْهَا وَهُمْ الْآفِرَةِ هُمُ كَفِرُونَ ۞ سورة هرد

عولاء الذين ذهبوا يترفون الكلم عن مواضعه بدهوى أن من حقهم الاجتهاد كا اجتهد غيرهم ، مع أنهم أم يستجمعوا أدوات الاجتهاد في دين الله ، شأن كل علم له أركانه وقواعده ، فكانوا ممن اشتروا بآبات الله ثنها قليلا وعن بعدف فيهم قول المنه سبحانه ، رين الناس من يشترى لهو الكويتين الله سبحانه ، رين الناس من يشترى لهو الكويتين المنه ال

ولعل من أخطر ماق عصرنا حده المشابهة والمشاكلة التي يقلد فيها أهل الإسلام غيرهم ، فإنها وال كانت ظاهرية لكنها تجر إلى مشابهة ومشاكلة في أمور أخرى تضرف عن حقائق الإسلام إلى أنطيل خصوبه ، وتستميع تألفا وتنسيقا بل واندماجا في الفعال والحصال ، وفي ذلك إضعاف لشخصية المسلم ، بل إزهاق لميزاله وهموانه .

فمن الهجرة المطلوبة في عصرنا وبحكم الإسلام أن نهجر تقاليد غيرنا وأن نتمطط في منابعتهم حذرا من الوقوع فيما بخالف أحكام الإسلام .

وأخص بالذكر هؤلاء الذين فتنوا من المسلمين وافتتوا بمحاكاة الأم غير المسلمة في عاداتهم وأزياتهم وسلوكهم ، حتى فيما يشاق المروءة والغيرة في والغيرة في وتحصيب عليم في أمر الإسلام عقيدته وشريعته فحسب ، بل ولى أمر هذه الحياة إذ أن هذه المتابعة .. دون حذر وثرو .. طريق الخلال الأم وفنائها وتسلط غيرها عليها يعيد ذوبان خفوماتها .

وفى ذكرى الهجرة النهوية يلزمنا هجر السوء وتركه أما كان نوعه أو وصفه ونسته ، وأن نهاجر إلى الله بعبادته كما فرض وأمر ، وبإحسان معاملة الحلق ، كم أرشدنا رسول الله – عَلَيْق – فى الكثير من أقواله ، بلى وفى مطوكه وجودته ، وعميته لنناس وإيفاره إياهم بكل عور ، والوقوف معهم فى كل محنة والنزوع بهم إلى كل سلوك حميد أرعمود .

اهجروا الحمانة ماظهر منها ومابطن في الأتموال والأفعال ، واصدقوامع الله ومع رسوله تتعموا في دنياكم ويوم لقائكم ريكم ، وليصدق القمول العمل .

ولنكن عن الذين يستمحون القول فيتبعون أحسنه ، وتبتعد عن المراء والجدل لتتوتسق صبلاتها ، وتزداد مودننا ، وتعود أمنا إلى متانة أعل الإسلام سبرة الهجرة ومسيرها درس استباط ليأخذوا منها الهدى والحل لأزمايهم التلاحية التي حاقت بالمسلمين فأوهنت البنيان وزلسولت الأعدام ، وتقلصت الأواصر التي كانت للأمة رباطا .

لقد أسست الهجرة بجتمع المدينة ، تقوده عفيدته وأخلاقه . بجتمعاً تطهر من نزوات الطبش والمستفلال واستقرت فيه الفضائل ، حتى أشربت بها عقول المسلمين وقلوبهم ، فكانوا هداة صالحين ، قادة بهم ثم البناء وفيهم كمل الدين ، وأصبحت بهم المدينة قاعدة لأمة فاضلة لم تلبث أن عبرت هدايتها إلى الآفاق في كل اتجاه .

إن على المسلمين أن يتذكروا ماضيهم ليضلحوا يه حاضرهم ويؤمنوا ظريق مستقبلهم ، ملتزمين بأوامر الله في القرآن ويسنة رسول الله :

رسم إن لعلوا ذلك ارتمعوا فوق الأحداث ، وهانت تخت أقدامهم الخطوب وانجابت عهم الكروب ، واجتمع العلهم وتوحدت كلمهم .

ولا يفت في عضدكم ، ولا يوهن من عزيمتكم مكوص الآخرين عن الموقوف معكم فالله كفيل بتصر من استعان به .

إذ الأرهر الشريف وهو يُذَكِرُ في حقه الكسم يعض الدروس من هجرة الرسول عمد عليه ليرفع إلى أصحاب الجلالة والفخاصة والسمبو طلوك والرؤساء والأجراء آمال الشموب الإسلامية في عس جاد تأخذ يه الأمة الإسلامية زمام للبادأة في الدفاع عن الشعوب الإسلامية للسنضعفة في فلسطين والبوسنة والهرسك وكشمير وغيرها.

هذا العمل يتمثل - في استخدام التفود والصلات السياسية التي أو رُجُهَتُ إلى دعم هؤلاء المستضعين لشدب من أزرهم ، والنام يتحدثون لمادا نظر سفارات الصرب معنومة في البلاد الإسلامية ؟ ولمادا نظل سفارات المسلمين في يخراد ؟ ولمادا أيضم السلاح عن المسلمين فحسب ؟ !!

إن شعوب المسلمين تأمل من حكامها وقفة مع النفس وعملا جادا مع اهتفات الدولية التي أعملت حمايه المسلمين في الهرمانه والفرساك بل وصيقت عديم .

إن المسلمين يأملون أن يرو اقرارا جادا تتحمل الدول الإسلامية أعباءه الماليه توقف به هده المجارر والتحريب في بلار الإسلام

ان النباس يتحدثون عن أن دول أوربسا المتحصرة ـ التي تُسيَّر أبر العام اليوم ـ تنقرح على مأسئة اليوسه والهرسك وعتمع وتنعض وتقرر وتلعى ما قررت ، ولا تصدر قرار حاصا

كفرار الكويب ، أو الرار الصومال وبريد الأميى والأسف أتنها لا تعطى للمُعتَدى عليه الصحية وهم المسمون حق الدفاع عن النفس ، والدول الإسلامية راصية أو رنفسة لمادا ؟ !!

إن ميشاً الإسلام والضبع وصريح في نصرة المظلوم فعي القرآن الكريم

﴿ مَثَنَالُواْ الْفِي تَنْبِي حَنَّىٰ تَعِنَ مِّالِكُ الْمُرْلِقُولَ ﴾ الله المترات / ٩ السرة المجرات / ٩

إن الأمل أن تبادر صطمة المؤتمر الإسلامي وجامعة الدول العربية ومنظمة الدول الإفريقية إلى استصدار قرار حاسم من منظمه الأمم المتحدة وليباشر هذا هدد من الملوك والرؤساء والأمراء حتى تتوقف هذه المدابح ويعود المشردون إلى ديارهم ...

إن الأزهر الشريف ليذكر الأمد الإسلامية وحكامها بأن التاريخ سيكون شاهدا على نعذا الجيل ، والزعماء الديس عاصروا هذا الحدث الحلل في البوسنة واهرست مسجلاً موقف التردد والتكوص لذي أمة عرفت بالحمية والشنجاعة والبرأة والنجدة ، وما توال كتب لمتاريخ تنطلي بما كان من أن اسرأة من المسلمين اغتسيدي علياهادت وامتصماه

هکان ها مازدً روعتها وجنان عرضها فأمث بعد فرع وخوف .

سال الله ألا يتكرر ما حدث للمسمعين في الأندلس صد أكبر من خمسمالة عام ولا حول ولا فرة إلا بالله العلى العظم ، وحسبنا الله وعم الركيل .

شيخ الأزهر الشريف ز جاد الحق على جاد الحق ع



یوم بر دعطا، ودنیا،

بقلم · صاحب الفضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهـــــر

> هدا يوم العيد الذي فيه تصامي المشاعر : وهو من أجلَ الأعياد عطراً وأبلغها أثراً في حياة السلمين ، حيث تجلت فيه مهاديء الإسلام وغاياته

> لقد وقد هذا العيد _ على أمة السلمين _ هذا العام _ وكأنه موجة من النور الهادى ق خصم هذا الزمان المظلم المصطرب ، وكأنه سر كدلك _ فعرة عن السلام الإلهى بين هذه الحطرب الحي تموج في جنبات ديار المسلمين ، فصطرم بها الشواغل والأحاسيس مخو ها هو واقع وما كان مأمر ألا ومرغوباً فيه

هدا العيد . علمية علوية من نعيم الله ع تندى الما القلوب الياسه بالرد الخالص وبالبر المحص وهر سبب يصل - بالإحسان - بين القنى والفقير ع وبين القريب والبعيد بالمودة ع وبين القوى والصعيف بالمرحمة ع وبين الإنسال ووبه يالصلاه ع وبين ضيوف الرجم - في الحجج - باحمد والشكر في الدي أثم معمته .

هده الأعياد الإسلامية ما أحوجها _ تحن المستمين _ إلى أن نقهم غاياتها فهماً صديد. حديداً ، وتتلقاه ، لنجله . بها ل نقوستا معايها السامية ، ولتديمنا إن التعكير في صندق الفول السائل . لا دوام الحال من المحال له .

فتعمل على تعيير ما وقر فى النفوس من كساد وما استقر فيها من فواغ حتى صار أكبر الهموم التحديد اللياب والبماع اجسامات النمائي الا إن العيد في الإسلام هو المعنى الذي ينبغى أن بكور في يومه ع وليس اليوم نقسه .

دلك. أن معنى العيد انبعاث وجود الأمه وحصورها الروحان ق أجل المان وإثبات دائيتها بدلا من إثبات الوجود الحيو في محسب في أبرو معادية .

إن العبد إشعار فالأمه بأن هيه هوه فتمبير لما ران عبيها من همود واستكامه ، بدلا من ركوبها إلى ترهيد القول بأن الأيام قد تغيرت ، وأن المسيرة قد تعارث ، حتى حسارت حياة الأمة الإسلامية ، وكتأبها قرق متاحرة وعصبيات مشاجره وريخا متفائلة

كنا برقب أن يجيء يوم عيد الأصحى وايام مثله تعرص أمية الإسلام هيا جمال نظامها الاجهامي للدي صافع الرخس في القرآمة ، وأصل قواهد تكافيها في المهمات والمدمات ، فيكون الشعور الواحد في قمة الوجود ، أن يقوس كافة الشعوب السلمة ، تتعامله وتتعارب على دفع الكروب التي أصافت بها من كل جانب ، وتواجعه الحطوب التي خطت إلى أرضها فعرقت شعوبها ويددف وحدما والعرط عقدها بعد أن كانت معتزم بحمها الذي مسعه الإسلام وأقام أسياء

إن العيد بكون يوم أن تنجد كلمة الأبة تجاء النواس خوالية : فتشعر بالقدرة على وتفها :

وتعيير مسارها إلى صالحها ، الاالقدرة على تعيير الثياب قحسب

هذه العيد فد وقد والأرض تنتقص من تحت أقدام شعوب المسلمين ويطردون من ديارهم ، أو -بدم قوق وعوسهم وتغنصب المساؤهم ويقتــل العقالمم وتنتهيد الروائهم ، وعهدم الساجدهــم ويستدلون في أوطانهم .

كل عدا والعالم المتحصر من حول المسمير
هي البوسة والمرست - مثلا لد وقف حارماً أميناً

سعى والعدوان عنى يصل إن منهاه ، ويحقق
غاياته ، بمصار المسلمين وغيريعهم وقتفهم ،

وخطط السلام التي لاتدبد إلى السلام بمعاه
المشروع وإعا الإكاد سلوك العنفاة وغدهم

بالسلاح والمال ، والمسمون هناك لاجدون عوماً

من أحد حي أهل ملهم وحتى السلاح لمدافعوا
من أرضهم وعرصهم وأطعالهم . قد حجب جهم
بقرارات من ممثل الجمع العولي (جلس الأمي)

بنست هذه الجمارة وليها ما كانت نلت المدية
المنوانية التي تأوى الكلاب وتقم لها بالدي
والمسكى وتقش بني الإنسان لاحتلاف الدين
ما ككسول) . و ألاساء ما يزرون) . و ألاساء

وقد بدت البعضاء من أفراهم وما تخفى المسلمين في المسلمين في تعدد وعيرها البوالب من كل جانب وتالب مستهم طماة المعصر وبعاة الشير ، يعطود عن طرف البسان حلاوة ويروعون كالتعالب لاوها، يوعسد ، ولا عدة ليسالس أو مشرد ، إنهم يحاصرون المصحية من المسلمين ليفترسهم أولتت

الطعاة البعاد الدين تخلت عليم كل السقم الإسائيه : هذا في أطراف بلاد الإسلام وشأن الأقليات يثهم

فأين لأمة الإسلامية بشمويها وحكوماتها ورعماتها وأين أصحاب هند للترقدات فى واعماتها وأين أصحاب هند للترقدات فى أريابها إن كانوا - حادين حلما - إلى هذا المهذان بأسدتهم وشيابهم فقد وجب إعمال قول رسول الشرقية : و أنصر أنماك ظائماً أو مطلوماً بم القرد فيل كيف أنصره ظائماً ؟ قال تجميره عن الطلام فإن ذلك نصره).

فهل تصربا يخواننا المظنوهين المقهوريين في بلادهم ؟

مهم أبن الأمة الإسلامية تمايجدث لشعب من شعومها يقتل ويشرد ؟!!

ألا فلمجه هؤلاء الذي يتعود بضرة الإسلام والمسلمي إلى حيث المتاجهم الموقع ، والموقف ولا يوهنوا صموف الأحية مي خلف أولئك المفهورين ونتغرع الأحة بكافة شعوبها لمجدة أولئك وهؤلاء إ فعى كل ركن من شعوب الأحه فلم وظنمات (ليس الما من فود الله كاشفة) ، أما في بلاد المسلمي فقد بورسه الألسنة من لأفراة ، والمتثبقت الأقلام شامتة عهوة عني لأفراة ، وكايكتيون ، والمصحيف المم عليقويون ، وكايكتيون ، والمصحيف المم مبسوطة ، والمساحات مكمولة تعابد الناس في عبدتهم وتصرهم في شريعتهم ، وتنشر الإفلاد والعمليل نحت صاويس التنويم ، وتنشر الإفلاد ورائهم عيط)

ومن قبل كال لأشقم موافق حكاها الفرآن ف سورة فصنت فقال الله سيحانه

﴿ زَمَالَ اللَّبِيكُمْرُوا لَانتَمَمُوا فِيَا اللَّهُمَانِ وَالسَرَائِينِ لِمُعَلَّمُ مَعِيْرَةً ۞﴾ المُتَافِسُانَ

إن محمة الإسلام تشتب ، ولكن الله على أسره . وإن على المسلمين أن يستعبدوا قبم هذا الدين حتى يعلي على الدين أن يستعبدوا قبم هذا الدين حتى يعلي فلوها ، استعباكاً مها وإظهاراً الما ، وحتى يكون الدين كله عَلَيْثُهُ ويبوء أولئك بالخسران المبين

إن عيد الأضجى هو هيد بلأسرة وللأف السلّة أفيض المودة والألفة ، سعبر التعارف والتآلف بين صيوف الرخمي في عرفات ، وكافه عاسك الحج

يبعى أن ستمع لعنوت هذا البيد الذي يهتف بقو فسادياً أمة الإسلام, أن اخرجي من أتراحث ، وحدى العدة ليرم النصر ، يوم التخلص من لأورد والأوصاع بالتصحيه هه بالأهواء ، وبهجر الانطواء والفطيعة ، والمدد في الخصومة حتى يم التوافق على ما ينفع الأمة ويكشف الغمة ، تلك التي طمت وعمت بباحات المسلمين حتى لا مكاد عهد وطمأ ومسلماً قد ضلم من العدوان

ليت أولفك الدين يتيرون الخفد والبعضاء في الشعوب الإسلامية ، أو ينشرونالدوان والاستهافة عبدت عبدراتها ، لبيم يواجعون أنبسهم ويعلمون أنهم و يعلمون ألهم ويجعلومها عرصة عقد هوائها ، ودهاب ربحهالعرط ما يدنوا من بدور العرقة والحلاف ال ولاتشرعما فيكذوا كن يدور العرقة والحلاف ال ولاتشرعما فيكذوا كن يدور العرقة والحلاف ال ولاتشرعما فيكذوا كن يدور العرقة والحلاف ال ولاتشرعما

الأسال ٢١

ان الأوان لأصحاب القلم واللساد أن يقولوا الناس حسنة ووأن يكفوا عما يمسد على الناس ديمية وحياتهم ، وعن التهجم على دين الأمه وأد يمحصوا المشكلات على جلورها ، ويصموا لها الدوء الذي به بإدن القد يكون الشماء ذلك الذي وصفه الله ودي إليه في القرآن :

﴿ وَأَنْ هَنَا عِرَالِي مُسْتَعِينَا فَانْتِهِ أُو وَلَا تَنْفِقُوا السَّيْلَ فَهُوَّنَ بِكُمْ عَن سَهِيلِوْءُ فَيكُمْ وَصَّكُم بِهِ التَّلَكُمْ نَسْقُونَ ﴿ ﴾ . فَقَالانتها

لتأخد الأمة من عبد الاضحى وشعاراته كيف توجه رشود نفسها بقوتها وبكلمتها ، ويوحدة حركة الحباة بل معنى واحد كلما شاعت م تتغياه ، حيث ضرب الإسلام لها في مصادره الأمثال ، ووضع ما فواعد النجاة .

ليت هذه العيد بجمع قادة ورحماء هذه الأمة ن لقاء نقى وعهد وهي أديد حوا هرفتهم ويهوه غربتهم عى وحدة صعهم ويعدارسوه كيف يقودو عده لامة بني حياة عويرة رشيدة تختو من ذل السؤال ، وحرر وصمة الاستدلال التي حلت بنا ، حتى تتسافد في الصراء برق الباساء ، وتتعاود عني البر والتقوى • فهدا هو فتوق الدجاة من ثلث الاوحاد التي غاصت فيها الأمة فقلت أقدامها عن مبيرة البي غاصت فيها الأمة فقلت أقدامها عن مبيرة الباق حتى ستنبقت ، وأتى للكسول أديكود فعدام ، وتمحور أد يكود شجاما ؟

رما كان المهد بها على هده الحال ، فقد قادها الإسلام إلى غز البندم وطعارف وأمدها بأسياب القوة وأساليب اخياة البشريعة .

إن الأزهر الشريف وهو يوجه هذه الكلمة مهناً الأدة الإسلامية بكافة شعوبها ولغاتها وأوطانها بنيد الأسمي المبارك ليتوجه إلى هذه الشعوب وعلى وأسها أصحاب الجلالة والفحامة والسمي ، الملوك والرؤساء والأمسراء وإلى معاوبهم الزهماء وقت المحوالي هذا العيد يكل العوامل التي عرقت كلمتهم وررعب البعضاء فيما يسمءوأد يجملوا ليل هذه الذهب مهارة وهميثاً مبتأ بالأمل ويصاح العيد

وعدثا تنجاب عن الأمة هذه الثمة ويعنو قدرها وتنكف من أرصها وعن عرضها هذه الدئاب العاوية .

إن الشعوب الإسلامية ترقب يأس يوم عيد الأضحى لترخ هذ الأمل عملًا مرئياً بالأيصار ، بدلًا من مجرد برقبات النهاني (البروتوكولية) التي احتجب مي تقاليد الإسلام ، والعطعت الأواصر وحجب ميل المصارحة

وزقا كان من أعلى وصايده بي الإسلام ويليني : (الدين النصيحة) فإن الأرهر الشريف ليعس مع تنابه المسلمين وأولياء الأمور يبيم بصحه هذا ياق يو حدوا كلمتهم وصفهم ؛ تتأخد الأمة دورها ق الحياة ، ويتقدموا بخطوات عملية لنصرة العلوبين والمصطهدين من المسلمين (والقدمعكم ولن يتركم أعمالكم)

ركل عام رأنتم خمير . وباقد التوفيق .. ** ﴿ إِنَّ إِنَّ الْمُوْلِقِينَ ... *** ﴿ إِنَّ إِنَّ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِينِ

Server of the control of the control



الحمد فدوالصلاة والسلام على سيدتا رسول الد

ويعد

فقد ورد إلى مكتب فعديلة لإمام الأكبر شيخ الأزعر خطاب من وليس حلقة المدراسات الإسلامية عليه تعاموهي وفيه يعرض التراحا يأمل دراسته علي ضوء الكتاب والسنة وملحمه .

النساء السلمات السلاق الاعبين في محمكرات الاغتصاب بالبرسنه وحمال نتيجة لذنك تكنين يرفعنن أطفسالان الم جمسسل الإرساليات المسيحية السنقيل هؤلاء الأطفال

لتربيتهم وسوف ينشأون على كراهية مجمع الإسلام والمسلمين اللبين رفضوهم ، ومن ثم يكونون أعداء للإصلام الذي رفض أن يأويهم .

وعلى عكس ذلك إدا ما وجدت منظمات أو جمعيات يسلامية تعطي الحماية والرعاية لمؤلاء الأطفيال ولا ذنب لهم ، ولا لأمهاتهم فإنهم سيكوسون قوة للإسلام للانتقام مستقبلا من وحوش الصرب .

والسؤال * على هؤلاء الأظمال يطلق عليهم أطمال بنمير نشرعيين رغم أتهم ضبحاب عدوان ووسشية ؟

وفى أوربا يطلقون على هؤلاء الأطمال وأمثالهم أنهم جبيعيون رحجم أنهم هير شرعيين .

ثم يقول: وق رأبي لو لم تعتبرهم الشريعة أطفالا مولودين يطريعه شرعيه أو طبيعيه فيتهم لابدأن يربوا بواسطة منظمات أو جعيات إسلامية للسفود لهم ينزوس استرامهم والأمهامهم اللاتي لم يرتكبن أخطاء من أنفسهن ولكبين وقعن ف براش الفوة المفاضه ، ورأبكم الموفر يكبوك له عظم التقدير .

والجنواب

أولا: اضتصاب ساء البوسمة والهرسك وعدران الصرب عليين وخلهس تتبجة هذا العدوان جريمة نكراء تأباها الإنسانية ، وقد حرّمها الإسلام ، وعلها من اللمواحش التي حرّمها الله عز وجل ، وأكدت السنة التبوية تحريمها ، قال الله تصالى في سورة الإسراء ،

﴿ وَلَا لَقَرُوا الرِّنَّ إِلَّهُ كَانَ فَعِشَهُ وَلَسَاءَ سَبِيلًا ﴿ وَلَا لَقَرُوا الرِّنَّ إِلَّهُ كَانَ فَعِشَهُ وَلَسَاءَ

وقال نعالى فى سورة المور ﴿ الزَّارِيَّةُ وَالرَّابِ فَلْمَالِدُوا كُلُّ وَيَجِدِيْتُهُمُ يَمِانَةُ مَدَّيَّكِهِ' *

وى الحديث الشريف عن ابن عبساس ؟ ـــ رصى الله عنهما ـــ عن عمر بن الحطاب رصى الله عنه ـــ قال : ﴿ الرجم في كتاب الله حتى على من رقى إذا أحصن من الرجال ـــ والنساء إذا قامت البية أو كان الحين أو الاعتراف ؟

قاميا أجمع مقها، المداهب على ال المراة إدا استكرهب على الزار وغليت على أمرها كا حدث لمبناء البوسته واهراسك المعندي عليهن هانه لا يقام عليهن خد الزاة الأنهن مستكرهات مغلوبات على أمرهن؟ .

وقد روی علی این عباس به رصی الله عنیما به علی النبی به میکی ساقال : (إن الله و ضع علی أسعی الحظاً و النسیان و ما اسبكر هو دعلیه)**

ثالثا : حكم حمل المرأة المنتصبة والمكرهة على الرياهو أن الحصل حمله المجملة حتى تضعه وترصعه حتى يستخلى عن إرصاعها بالعالماء ، وهمو مسدوب إليها بحمل اسمها واسم أسرتها والا تنسبه لأب جبرا الأنه ولد تيبية علاقة غير الرواج ، ووصيلة عرمة قطعا .

وقوة القرائن المصاحبة لما وقع لنساء البومسه والهرساك من اعتداء الصرب عليهن بعد أسرهن ،

> وه) الآية رقم ۲۳ . يته من لاية رقم ۲

(٣) متفق عليه وعده (إل الله بيث عمدا _ قطة _ بالحق ، وأنول عيه المحاب فكان عم أنول الله أيه الرجم تقرأناها ومقادها ورعيناها ، وجبير وصول الله _ تلك _ ورجعنا بعده الأحسى إن طال بالناس زمان أنديقول قائل _ واقدم نجد اية الرجم من كماب الله فيصدرا يترك غريصة أنوك الأو الرجم في كتاب الله عق عن من رفي إنه أحمس من الرجال والسام إذا قامت البيئة أن كان اخيل أو

الاحراف) المؤلؤ وطرحان بها أتفق عليه الشيخان. ياب وجم النيب في الزن حديث وقم ٢٠١١ جد ٢ من ٢٠٤ حددار المديث ورويه الترمدي بألفاظ القاربة وقال الخلا حديث حسن المحجج وروي بن غيرورجه عن عسر . بني الله عند البلام المحجج (سني الترمذي) جدة عن ٣٠ طادار الكتب العلمية بيروب ٢٤- لفترجه على المباهب الأربعة كتاب المعلود حديد عن ١٥٠. (٢٠ أنترجه على ماجة والبيابي والمقط لالي ماجه جدا رائم

واحتجازهن في مصكرات الامتصاب تؤثر على فراش الزوجية لمن كالدها منهن روح ، ويكون الغراش من نعقها كالمعدوم حكما ، لأن المراه بالفراش أن تحمل الزوجة من زوجها في ظل عقد زواج صحيح ، فيكون ايمها وندا لهذا للزوج ، لكل إدا ولد الطفل أثرا لصلة رجل بامرأة بغير عقد رواج 1 أي رما : كحمل تساء البوسية من الصرب دول عدا العامل _ كا مبيق _ ينسب لأمه ، ترثَّه ويرثها ويتبعها لى الدين ، وله عليها كل الحقول من خصانة ، وتنقة ورعايه معادا لفول الله تعالى ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْسِمَنَ أَوَالِدَهُونَ . حَوْلَهُوْكَا بِلَيْنَ آلِنَ أَوْا دَأْنِيْتِمِ ٱلرَّضَاعَةُ ﴿ ﴾ () وعلبها كمالك أن تحسن بربيته وتصلح من شأمه ، حماية له من الإحمال وغويا عليه من التشر د وارتقابا لحبرب وانقاء نشره حفي لايكون وسينة إلساد في اغتمع ، وعسى أن يكون باقعا تنمسه ولعيري .

مسدا ر

ومن كاسم ساء البوسنه واهر سال حاملا من روجها الشرعى ، في خلل عبسد السرواح الصحيح ، ثم اغتصبت واعتدى عليها من جنود الصرب قال قراش روجيته، قائم وينسب طفيها إلى زوجها لا إلى نفسها ولا إلى من ره بها بعد اعتصابها ، لأن فراش الزوجية قائم فعلا ، والطمل تبس بي فلله وما حدث بعد دلك من الاعتداء يعتبر عارضا لا يؤثر على مراش الزوجية أو

ویؤید هذا می ورد عی آیی هریرهٔ ـــ رضی اللہ عـه ــ آن رصول اللہ ـــ مُلِکہ ـــ قال . (الولد

للتراش وللماهر الحبير)⁽¹⁷ والعاهر البراقى والــه الرجم ..

رابعا : من فقه الشريحة الإسلامية أنها اعتبرت المحافظة عنى نسب الطفل أحد الضرورات المحسن التي رجب الحماظ عليها وهني (الديسن ، والعقل ، والنفس ، والمال ، والسنل ، .

ونظرا ألأن النسب للنسل حق من حقوق الله تمالي لا ينفسخ ولا يردولا يحول ، فقد حرم رمنول الله — عليه الله سعن علواً معتروجة أن تدخل طفلا رورا وجنانا حلى قوم روجها ، ونلحقه بهم ، وهي متحققة أنه ليس طفل زوجها ، أما يترتب على دنك من المعلاط الأنساب ، واضطراب الحياة في حل المكاح وحرمته ، وأن فستحقاق الميات ، وعدم استحقاقه ، الأمر الدي تقصى صبيانة الأنساب وإحاملتها بسياج منيم ، حتى حرم الله التبني يقوله :

﴿ اَدَعُوهُمْ إِذَّ كَالِهُ مِنَ اللهُ مَا اللهُ الله

آن حبرم الجنبة على المرآة التي تناخل على قوم روحها من بيس خيم قعن أبى هربرة ... رضى الله عنه ... أبنه سمع رامول الله ... عَلِيْكُ ... يقول حين نزلت ابة المثلاعبين * (أبنا امرأة أدخمت على قوم من لجبي عنهم هيست من الله في شيء ، ولم يدخلها الله جنته ، وأبنا رجل جحد والله وهو ينظر إليه ... أي يعلم أنه ولده ... احتجب الله عنه وفضحه على رؤوس الأولين والآخرين) (١٠٠ منه عنه رؤوس الأولين والآخرين) (١٠٠ منه منه والتخرين) (١٠٠ منه منه والتخرين) (١٠٠ منه منه الله عنه اله عنه الله عن

⁽١) من الآيه رقم ٢٣٣ من سورة البقرة

 ⁽۲) روام بحمامه إلا با داردوی لفظ للبخاری بصفت الهواش
 - بل الأوطار الشوكائی جا۲ ص ۲۷۹ با دار الحدیث

 ⁽١) من الآية رقم ه من سورة الأجزاب
 (٢) باوغ المرام شرح حبل تسلام جد٣ هي ٢٤٦ ياليد اللمان

خامسا : إذا حجلب المرأة بطريقة شرعية (أي رواج صحيح) أو يطريقة غير شرعية (أي رواج صحيح) أو يطريقة غير شرعية (أي من الشريقة أي الإسلامية - تحفر عليها ، ووي غيرها أن يصرض للحمل باسقاد أو قتل ، دوي عدر أو ضرورة ، يعد نمخ الروج فيه بمعين أربعه أشهر ، لأن الخمل - واخالة هذه - أصبح نفسا نجب احياؤها ، قال الله تعالى : ﴿ وَرَمَنَ أَحَيَاهَا فَعَلَى المُعَلَى اللهُ عَمَالَى : ﴿ وَرَمَنَ أَحَيَاهَا فَعَلَى اللهُ عَمَالَى : ﴿ وَرَمَنَ أَحَيَاهَا فَعَلَى اللهُ عَمَالَى اللهُ عَمَالَى اللهُ عَمَالَى اللهُ عَمَالَى اللهُ عَمَالَى اللهُ عَمَالَى اللهُ عَمَالًى اللهُ عَمَالًا اللهُ عَمَالًى اللهُ اللهُ عَمَالًى اللهُ عَمَالًى اللهُ عَمَالًى اللهُ عَمَالًى اللهُ اللهُ عَمَالًى اللهُ اللهُ عَمَالًى اللهُ عَمَالًى اللهُ اللهُ عَمَالًى اللهُ اللهُ عَمَالًى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمَالًى اللهُ الله

وندل أفوال الفقهاء هيما على المظر ، فقد نصوا على أنه نجب في اسقباط الجنبي عقوبة جنائية ، فمن أسقطت جنيبا ، وخبرج سها ميتا ، بعد أن كانت الروح قد بيرت يه ، وجب عليها ما أطلق عليه الفقهاء اصطلاح ، للمزة ، (١) وكدلك الحكم إذا اسقطه فيرها وانعصل عنها ميتا ولو كان أبوه هو الدى أسقطه وجبت عليه فخرة أبضا

وبعض العقهاء أرجب مع ذلك كفسارة ومقتصى هذا أن هماك إنما وجريمة في اسقاط الحنين بعد فلخ الروح فيه ، وهذا حق لأنه قتل انسان وجدت فيه الروح الانسانيه فكان هذا الجزاء الديني بالاتم وهيه الكفارة ، والجزاء الجسائي بالتغريم وهو المفره . أما . إذا قامت جنرورة تحم الإجهاص (الإسقاط) كا إذا كانت المرأة عسرة

الولادة ، ورأى الأطباء المتصود أن يقاء الحمل في نظيا صاربها فعدلد بحو الإجهاض ، بن يجب إذا كان يبوقف عليه حياه الأم عملا بقاعدة وإذا كان لاسقابلا قبل معنى الروح في خير أي قبل مطبق أربعة أشهر قان العقهاء المناهو في حكم هذا الاجهاس فمهم من أباح مطبقا ، ومهم من حرمه مطبقا ، ومهم من أباح مطبقا ، ومهم من أباح لوجود العبدر وكرهه عند العدام العدر؟

ومن ثم فالله يحرم على من حبث سجحه ، اعتصابا من هؤلاء النسوة أن تسقط حملها إلا بسبب شرعي على عو ما تقدم .

سادها ، الشريعة الإسلامية تعتبر المرد المسلم قواما البجماعة ، وعصوا من أعضائها تحفظ به حريته وكرامته وتصون له حقوقه منذ أن مستقر في بطي آمه جنينا فلا تبيح احتداء عليه ولا ترضني عن أمه إن رفقته أو قصارت في حقه ، حتى وإن كان هذا المسل أثرا لاعتصاب وعدوان

وحين ترفيس الأم طفلها عبر الشرعى ، وتلفظه لظروف سنباة القاسية ونتركه ملهى على الأرطن في مهيب الريح ، وبتولى مديرة منصرفة عبه ، فانها تكون قد ارتكبت الله كبيرا وعليه

(١) من الآية رام ٢٣ من سورة الاندة

(۲) والرّه تصف عشر الدية عدد ههور الفقهاء أنظر (المعنى) لابن الدامة حدد هن ۱۹۵ وجا بددها مع المترح التكبير الدابار الادارة التكبير الدابار الادارة التكبير الدابار الادارة التحدد المن ۱۳۲۷ هـ أول المناقبي ۱۳۲۹ هـ و التحدد عن الدر المتحار المناقبي ۱۳۲۹ هـ و (أمين الطالب شرح الدارة التخاري بداء مع بالمنافب شرح روش الطالب الركبية التحدد المنافب ال

والمهة على بالمققد عبيج البسرت الإسلامية بالأرهر الشريات

كف دوار دهيا نقابل بالورد الماصير (٢٠ صر من اويعه الاهم و ماتين و عميد المراحد و ماتين و عميدي جراه من الذهب الخالص و بالوم جرام الذهب بالسعر الاحدد بالمعلم السارية وهذا ارتكاب الجريم و جدسة الدين المقتهة بالجميع بناريخ ٢٣ من شوال ١٣٩٦هـ ما ١٣٩٦هـ ١٢ أكتوم 1971هـ من الماتين ناتيا تحسب على الماس الذهب ناتيا تحسب على الماس الذهب على هذا الوجه وقت العادل .

(۱) تراسيم فتاوى الإمام الأكبر الشيخ جاد نجى على جاد إسمق شيخ
 الأوهر جدا من الفتاوى الإسلامية هن ١٩٠٤ ، ١٩٠ ع ،

PRINCE III (L. C. CERRENCERRENCERENCERENCES III DERCHARES

مستولیه ما صنعت ، وعلی هضمع الإنساق حیشه رعایة هذه الطفل وأمثاله قلا پُركون عرضة للموت ، بل فی التقاط هؤلاء الأطمال والإبهاء علی حیاتهم ، حیاه للمجتمع كله ، وقد سبق تلاوة فور الله تعالی

﴿ وَمَنْ أَحِياهَا فَكَأَنَا أَحِيا الناس جميعا﴾

دلث لأن الإسلام يوجب رعاية الأطمال ولو كانوا من عير الشرعيين بواسطة أفراد أو جماعات أو منظمات ، تصنى طفولتيم حتى يكونوا بالمعين وتسترهم ولا تخصيحهم ولا ينهير بهم ولا تذكرهم يتشأتهم من وتنا وهم أجنة في بطون أمهاتهم ، والا تطلق عليهم (أطفالا فشيعين) غالعة دلك لواقعهم ، ومجافاته لنول الله تعلل في سورة الأحراب الها:

﴿ اَدَعُوهُمْ إِذَ اللَّهِ فَإِن لَمْ يَعَلَمُواْ وَاللَّهُ هُمْ فَإِخُونَكُمْ هُوْ أَقْسَطُ عِندَا لَقَةَ فَإِن لَمْ يَعَلَمُواْ وَاللَّهُ هُمُ فَإِخُونَكُمْ فِي اللَّهِ وَمَوْلِيكُمْ وَلَيْسَ عَلِيْتِكُمْ وَكُنْ اللَّهُ عَمُوا لَيْسِيسًا ﴾ يعِيدُ لَذَكَى مَا لَمَعَدَّتَ فَلُونْكُمْ وَكَنْ مَا لَعَمُ عَمُوا لَيْسِيسًا ﴾

ولقد حرص فقهاء الإسلام على بيان حكم الأطفال حديثي الولادة المنزوكين على أبراب الساجد أو الكنائس والبيع أو على جوانب الطري لأى سبب من الأسياب وقرروا أحكما بشأنهم لكمي الفقه ومما قالو: (اللقيط حر وهو المنائقه مسلما أو غير مسلم والمنقط متبرع عليه والمنقط مبسم ان التقط في دار إسلام ، وغير مسلم ان التقط من بيخة أو كنيسة) وقد جاء في مسلم أن التقط من بيخة أو كنيسة) وقد جاء في

كتب فقه الأحناف⁽¹⁾ أن أحد المسلمين وجد طفلا صبوذا أمام دارد فالتقطه وذهب به إلى الحليمه عسر ابن الخطاب فعال حو اسلم وعلينا نفقته .

وبتطبيق أحكام الشريعة الببنة فيما سيق تحفظ هؤلاء الأطعال موضوع السؤال الدبيجم وتصان حريتهم ، لأمهم ضحايا أنـاس معتدين آئمين وأمهات قست هنهن للقلوب قطرحس ظلذاب أكبادهن خنف ظهورهس ء ورفضن رعمايتهم بالرضاع واخضانة غالعات بدلث توجيه الإسلام ف قصة طرأة التي عرصت نفسها على يِصون الله _ مَلَيْنَةً _ لَيْقُم عَسِها حَدَّ الرَّبَارِ، فَقَدْ وَمِي عَنْ عمران بن حصين أن بعرأة من جهيمه أتت رسول الله عليه عليه من الزما فقالت يا رسون الله أصبت حلاا فأقبه على فدها بين الله _ عَلَيْكُ _ ـ وليها مقال أحسن إليه فإذا وصعت فأنس لمجل فأمر بها رسول الله 🗕 عَنْ الله عليها تيابها ثم أدر بها توجمت تم صل عليها نقال له عبر نصل عليها يا رسول الله وقد زبت ؟ قال لقد تاب توية أو قسمت بين سيعين من أهل المدينه أو سعتهم وهل وجدت أفصل ممن جاذت بنعسها لله ١٦٦.

ويستفاد من أمر ولى المرأة بالإحسان إليها ؛ أنه دلك من أجل الإحسان للجدين الأنه فى ذاته لم تعبدر مه جداية أو معصية ورجاء ما يؤمل من خيره وددع ما يحشى من شره وعسى أن يكون نافعا فى الدين والدبا وتصلح به وله اخياة .

ومما سبق يعلم الجواب على السؤال والله أعلم

شخ لأرهو السريف حاد خي على حاد اختى

رة الآية رتم ه

⁽¹⁾ كتاب الاعتبار لتعليل المشر جدا من ١٥٠

 ⁽۲) رواه الجماعة إلا البخارى وابر ماجد بنل الأرطار الشوكال
 بداء من ۱۹۷

بين فضيان الإمام الاكبرونيينية بحلياة دارالتحرير

السيد الأستاذ/ مسمير رجسب رئيس مجلس إدارة داو التحرير للطبع والنشر ورئيس تحريو مجلة وعقيدتى) السلام عليكم ورحة الله وبوكاته وبعد

فقد طاقعت كلمة (بالحق .. ألول) المنشورة في سدر عدد هذه الجلة برقم ٢٤ الصادر في يوم العلاقاء المراداء من العلاقاء المراداء من العلاقاء المراداء المراداء المراداء المراداء المراداء المراداء والمراداء المراداء المراداء المراداء والمراداء المراداء المر

الإعلام العمالي مجسقط عاصمه سلطته عمان الشقيقة ، ولقد سرتني هذه الآمال الكبر والمهام العظام الى استعاد ذكرها السيد الورير العمالي عن ماصلي الأرهر الشريف ، وأنه كان يتسلى ألا

\$ وه قعنيلة الإسام الأكبر شيخ الأرهبر الشريف على السيد الأستاد مسمير وجب رئيس بحنس إدارة دار التحرير للطبع والدشر ورئيس تحرير مجلة عقيدق بشأد ما كتبه في جويدة عقيسه في ٢٦ من ذي القعسدة عنوان باطق أقول والبذي يقيد أن الأرهبر الشريف قد انشغل عن وظيفته الأساسية يقروع المسرية.

إن للأرهر ب ف عمره المديد .. اسهاماته الفعالة ، ولم يتخل عن تدريس العلم .. بمدلوله العام ... رمزلفات علمائه في الطب والصيدلة

والرياضيات والفلك وغيرها من مستحدثات العلوم شاهدة على دلك لأن العلم بصوفه الحلفة في تقدير الأرهر (رواق) واحد وإن الطيب الذي تؤهله ثقافته الأرهرية إن نصح الناس في أمور دينهم انهم عن لا يحسن إلا العلب فقط.

بل الأرهر قد استعاد مهامه حيث يدرس مائر الطرم الإنسانية ، وشتى المعارف ربيد، يكون لدى عام الأرهر أدرات عمية يلغ بها رسالة الله ، ولقافة شاملة ينفع بها الجمع الدى يعايشه

عمر البسطويس عل

PROTECTION OF THE PROTECTION O

يخرج لأرهر عن (رواقه) فانشماله بمروع العمم قلص مهمت الديبية ، ولا أعتمد أن مصر بحامعامها وكلياتها المتعددة والكثير، كانت في حاجة إلى ذلك !

وقد بدا أن _ سيدتك _ معه إدا أعدنا بميداً السكوت رصنا ، وأيضا فلذا الدى تردد _ منذ وقت _ في صحفنا بمناسية حالات الشمب البي وقعت وقيل ، أبن الأرهو .. ؟

أقول للناس جيعا إن الأرهر في ميدان العدم والتعلم والدعوة قائم بواجبانه المسوعة في معمر وخارج مصر بين شعوب الأمة الإسلامية على احتلاف ألوامها وألسنتها ومواقعها على أرض الله ، وغيبة الإعلام بصواته ووصائله المتنوعة قد حجيت عن الناس حيعا جهده المدول ه و كال الممول أن يكون الجميع على عسم جدا الجهد ، وهند الحصور الدائم تعلماء الأرهر بين أبناء الشعوب الإسلامية على الحلاف ألسبم .

لم إن من يقل أن الأرهر الشريف بمنظيمة بعامدته وتقدن بوعيات دراستها لتستوعب علوم الله المدة العربية وعنوم القران والسيدلة والمسيدة والمسيدة والمسيدة والمسيدة والمسيدة والمسيدة والمسيدة والمسيدة النظرية والمسيدة من يقل أن الأزهر سابدا - قد غرج عن (رواقه) يكون غير منابع لماشي الأزهر المسيد الذي ماق الألف من السين - لم غيره بلديد - الذي فاق الألف من السين - لم خديد ولم يشخل عن تدريس العيم - يمدلوه المام - في مرامي هذا العيم ومؤلفات علمائه في العيم والمسيدة ، والفيك وقرياصيات شاهدة على دلك ، ومن يزور مكتبة الأرهر بطالع المكتبية المراهر المراهد المكتبية المكتبية المراهد المكتبية المراهد المكتبية المراهد المكتبية المحدود المكتبية المك

الوقير في هذه الفنون وغيرها من:ستحديثات العوم .

فالأرهر مواكب غى دراسته للعلم مواكب للمصور التي مرب به وي مقدعة مدارسها تحصيلا للعلم وابتكاره نصبوعه ، أصوله وفروعه وتجاربه العيمية ، دويہ أن يمخل عن (رواقه) أو خرج سه) لأن العلم يضنونه في نقدير لأرهر رزو ق) واحداء يغدي يعميه يعصااء أليس الطب يهروعه للدوعة يستظهر قول الله سبحانه : (وق أنقسكم أفلا تبصرون وكدلك العموم الأحرى می ظال وریامیات و کیمیاه وهیریاه و کل ما اصطلح أهل العلم على تصنيفه وتدريسه إلى بلدارس والحامعات ومع هدا الواقع الذي كاد ان ماضي الأوهر ، جاء تنظيمة الآد وتصينه في الاقسام العلمية في المعاهد الأرعربية وفي الكليات فمعمنية بجامعة الأرهر اصدادا لمدا لللضي الدى بفاخر به والدي له آثاره التي قد نعيب عن يعص الناس نعبية دور الإعلام الثقيل .

أم إن الأرهو الشريب حين جمع في (رواقه) برن مهمته في علوم الإسلام واللغه العربية والعلوم المحاصرة على جدتها وحداثها وتطورها للسمر عقد استعاد كامل مهامه ، حيث يدرس سائر العلوم لطلابه من البين والبنات لبشأ جيل ، بل أجيال لا تنصم عن دلاخقة العلوم الإنسائية وشتى المعارف في عبدا الكون ، وجدا يكون لدى عدم الارهر أدوات علمية ببلع بها رسالة الله وثقافة شامله ينمع بها عبسمه الدى يعايشه

مهدا الطبيب المدى تؤهله ثقافته الأرهوية إلى مصنح الناس فى أدور ديمهم أنفع تمن لايحسن سوى أمور الطب

ille rational paragraph of the residence of the rational state of the residence of the rational state of the r

ولهي لا أعيد ماسيق أن تشر ويعرفه التتبعون للأزهر الشريف المعاصر ولعلمائه في كل مكان ، وفي مصر بالدات آلام العلماء في المساجد والمارس والجامعات والمصامع ، والقسوات المسلحة ، والسجون ردور الرعاية الاجتماعية وحير هذا من جهوده ، الميدولة في الداخيل والحارح .

ومَن المُهم أن يَعِرِفُ أَنَّ الْأَرْهِرِ الشرياف صاحب الكلمة العبية لمتى صوب الله طلها .

﴿ أَلَمْ تَرَكَفُ صَرَبُ أَفَهُ مَنَكُ كُلِنَهُ طَيْبَةً

كَتَحَرُوْ طَيْبَةٍ أَصْلُهَ ثَلِيثٌ رَفَرُهُهَا فِي الشَكَلَهِ فَيْبَةً

تُوْنَ أَكُنَهُ كُلُّ عِي بِإِلْهِ رِيهَا وُرَقَعْ رِبُ النَّمَالُونَالُ

النَّاسُ لَعَلَهُمْ رِبَدُ النَّمَالُونَالُ

النَّاسُ لَعَلَهُمْ رِبَدُ النَّمَالُونَالُ

من سورة إيراهيم

وهو المفائم على أمير الدعنوة بمهاج نتلة في المرآد

﴿ أَتَكُولِكُ سَبِيلِ رَبِكَ بِالْمِكُمُونِ وَٱلْمُوعِظَمَ ٱلْمُسَافِينِ ﴾ السحال (١٠٠)

وحین تبرر الجزاهم وتشرع الأسنة ویبشوی الرصاص ، لایکون للکلمة أثرها ومن المأثورات (إن الله ليزع بالسلطان ما لا يرع بالفرآن)

(بالحق .. أقول) إن الأرمر الشريف يعمل الآن من الشريف يعمل الآن بين أنبواء الحياة وأعاصيرها التبيي دوسا الإمكانات علما وجهات أخرى ــ أتيحت له كل الإمكانات عهدم وبعف وإصرار ــ بركل في واد ، حتى ارتفع صوت الباطل ، وناه صوت الجي في هد الصحيح متعالى .

إن الأمر جد وإن حاجة بني قحص العمل وأسبابها وصولا بلي تحديد الداء ووصف المواء ، الدى يتعمل في التنسيق التام بين جهات عديدة ، واقعها أنها تتصارع ولا تتعاون ، بل جهة تهى أوتنصح ، وجهات أخرى عديدة مهدم وتتحدث عن قصايا فرعية تشمل بها ناو المحتى لاسبحا وأقواهم منشورة وربحا مأثورة ومقدمة على غيره والله قد قال

﴿ وَمَمَا وَفُواعُلُ الْمِرْوَاللَّفُوعَ وَلَا نَعَا وَفُواعُلُ الْمِرُواللَّفُوعَ وَلَا نَعَا وَفُوا عَلَى الإِنْهِ وَالْمُمَّدُوبُ وَاخْتُمُوا اللَّهُ إِنَّ الْمُعَالِقِينَا الْمِمَّالِ فَي الْمُعَالِقِ فَي الْم الْمُعَقَّلُنَا الْمُعَلِّقِ الْمُعَالِقِينَا الْمُعَلِّقِ الْمُعَالِينِ الْمُعَلِّقِ الْمُعَالِينِ الْمُعَلِ





ين الآيات السابقة جالى الكفار المصريي على الكفر وحرب المسميي ، وما مالهم من الهوال يوم بدر ، وهده الآية ال بناب التوبية مفتوع على يريدون الرجوع إلى الله ، فإنا هم التهوا عما هم عليه من عشائد الرسول سر المحالية في المسلمين علت مده الرجمه على كل ماقدموا مسيئات ، لأن الإسلام بجب ماقليه ، وقد جاء في حديث عسرو بن الماص * النسا جعل الله الإسلام في قلي ، أنيت النبي للملك لله المسلم يدك أبايعل ، فيت المناف عليه فعيضت يدى ، قال ؛ مايك * قلت أردت أبي المترفد ، قال تشرط عاد * قلت أردت أبي المترفد ، قال تشرط عاد * قلت : أن ينهم ما كان فيده ، وان عليمة ما كان فيده ، وان الهجرة تهدم ما كان فيده ، وان قليج، قبده ما كان فيده ، وان قليج، قبده ما كان فيده ، وان الهجرة تهدم ما كان فيده ، وان قليج، قبده ما كان فيده ، وان الهجرة تهدم ما كان فيده ، وان الهجرة تهدم ما كان فيده ، وان الهجرة تهدم ما كان فيده ، وان

وعفران ما قد سلف يشمل العفران ف الدب وفي الآخرة ، يعمر الرسول _ عليه _ والمؤمنون لتنائين الراجعين إلى الإسلام بعد كفرهم ، فلا يطالبون يدم سمكوه ولابدية فقتيل ، ولا بسبب أوغم اكسبوه في حرب المسلمين . ويغفر الله فم في الآخرة ، علا يعاقبهم على شيء منه

وهرق بعض الفقهاء بين الحرق الدي يبدحل لإسلام وبين الدمي ، فقالوا إلى مقربي إدا أسلم لابقى عليه بعه قط ، لامادية ولاغير ماديه ، فلا يازم بردما سلب ولايكلف بإعادة صلاة مائنة ولا تضاء صبام أوركاة ، وأما الله بي هسقط هنه حقرق الادمين ، محرق الله عقط ، وتبقي عليه حقوق الادمين ، ، وهذه الأحكام تجري على المرتد عي الإسلام نم يعود إليه ، فعودته إليه إسلام جديد وانتهاء عن الردة وهي كفر ، وقال الإمام أبو حبهة : إن لردة وهي كفر ، وقال الإمام أبو حبهة : إن لردة وهي كفر ، وقال الإمام أبو حبهة : إن

حال الودة ، واعدر «وإن يعودوا» تعبيرا عنى الردة

والآية على كل جال لاتسى أن يلقسهم النبى مـ

الله منه العبارات ولكمها تعلى ان يعس إليهم
هذا الحكم ، وهو يندرج على أبي سفيان وصحبه
بر يأتران من بعدهم ، وقرأ ابن جسجوه الها
سنهوا بالخطاب ويفتر لكم ، باخطاب أيصاً ،
وعلى هذه القراءة بكون الأمر يخاطبهم بهذه
بحملة ، ومثله ، وقان الدين كمرو اللباي أموا
بو كان خيزا ما سبقونا إليه إد لم يقل ماسيقتمونا
إليه _ قرجه الخطاب إلى عورهم ليسمعوهم

والنحل دينجر د مبنى للمجهول ، أى تغفر لهم دنوبهم تلقال ، وقرى، يعفر لهم يالبناه لنفاعل ، أى يغفر الله هم .

وجواب في ه رؤل يعودوا ه عذوف معهوم من جسلة المدكورة ه فقد مطبق، والتقدير ، وإد يرجعوا إلى الكفر فسيلقون عاقبة عملهم كما نقبه السابقون منهم بنوم بدر ومن الأمم السابقة التي تمردك على أنبيائها

ومصداق هذه الأشياء كلها حدثت في حياة الرسول - تَقِيَّكُ - فهو في حجة الودع أعمل أن دماء الجاهدية موضوعة القصاص عليها والادية ، وربا الجاهدية موضوع أيضا ، وبدأ بوصع دم ابن عمه وربا عمه

وهماك أشخاص دخلوا الإسلام واسشهدر وم يصنوا ركعه واحدة ولكيم اسحفوا الحمه والتمتع سعيمها ، س مؤلاء الأصيرم الاشهلي من بعي حيد الأشهل ، وكان بمن أعداء الإستلام الصادبي عنه المثبطين قومهم عن اتباعه ، وقد جاء يوم أحد إلى المدينة فوجد قومه قد خرجوا مع البي سائلي للمائلة ووقع في قبه الإسلام

فأسلم ثم أحد عدة حربه ودهب إلى المعركة ، هقائل حتى البنته اخراح ، وجاء قومه يلتمسون قتلاهم توجلوه بآخر رمق فسألوه عن السبب في حوص الهرب ، فقال آست باقد ورسوله ، ولما ذكروه لرسول الله _ عَلِيلَةً _ قال 1 إله لمن أهل الحدة ،

وص هؤلاء الاسود الراعي ، وهو حبش كال يسمى ، أسلم، وكال أجيرا بمعص ببود خير هرعي العدم ، وجاء الى رسول الله فقال : اعرص على الإسلام فدرصه غليه فأسلم ، وساق الأعدام التي كانت ببده خو الحصى ، فاندفعت إليه ثم حارب مع المستمين فأصابه سهم من شخص عجهون فعات ، وقال البي * «إل معه روحتيه مي الحور تنفصال التراب عي وجهه له .

وسنة الأولين منهر قبسل هؤلاء لمشركين المكيين ، أن لتم سبحانه عاجمهم بالعقومة حين كذبوا أسياءه ، وقال جل جلاله *

﴿ فَكُلَّا أَمَدُنَا بِدُبِيَّةُ فِيسَهُم مِّنَ أَرْسَلُنَا عَلَيْهِ مَا مِسْنَا وَمِشْهُدُ مِّنَ أَمَدُنَهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُدَ مَّنَ حَسَفُكَ بِهِ الْأَرْفِكَ وَمِنْهُمْ مِّنَ أَعْرَفَ وَمَا حَسَّ اللهُ لِطَيْمَهُمْ وَلَكِي كَانُوا أَهْمَا هُمْ يَعْلِمُونِكَ ۞ ﴾

سورة العنكبوت/11

وعذاب الآخرة هو الأشق والأيتى ، ولكن منة الله أب يعاجل بعض العضاة خصوصا مكديل الأنبياء بالعقوبة ، ليكون علك ردعا بالآخرين وتسلية وتشجيعا للأنبياء ، اللاحقين ، وبجد مثلا هوها عليه السلام يذكر قومه يما حدث لقوم بوح ، فيتول : واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم بوح ،

وصالح يذكر قومه بها حدث نقوم عاد هواذكروا إذ جعلكم خلعاء من يعد عاده، وينكرر في القرآن مثل دأولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الدين من قبلهم ، ، ، قل سيروا في الأرض فانطروا كيف كان عاقبة الدين من قبل ،

و تقدير الكلام في آيسا .) وان يعودوا إلى الكفر والعناد فسيساقم ما مال المكدين على فينهم ع وقد جرث سنة الله وطريقته بهذا ، وكان يبنعي أن يكعيهم ما أصابهم يوم بدر ه

و باتلوهم حتى الاتكون صة و أى إن ألا
 تكون بشة ، أوكيلا تكون نشة ، و « تكون على
 كلا التقدير نامة بمسي تحدث فشه ، والأمر بالقشال
 موق الأمر باخرب

و المتبنة تصلق على الشرك الذي كانوا فيه وهو ود عن طريق الحن ، كما تصدق عن ما كان يفعله المشركون بالمسلمين أويمن يمينون إلى الإسلام ، وقد عدب كثير من هؤلاء الصمماء وأودوا حتى بعد الهجرة ، وقد أودى المسلمون الأونوب ، وكان وسول الله - عَلِيَّالُهُ - يَمْر بآل باصر بن عمار وهم يعديون فيمول قم - صيرا آل ياسر فإل بوعد كم الجنة ، - فالمسلمون مأمورون بالقتال - فتال المشركين كي ينفقع هد التعديب .

والشرائ عنه أكبر من كل فتة ، فغة المقل وعنة المقل وعنة المقل وعنة المقلب ، لأنه لمت عن عبادة اسمى الخالى ، فانعنى إدن قاتموا حتى لاينقى شرك ولا كفر ، ويكون الدين كله الله الايستطيع أحد أن يعتن أحدا ويرده عن ديته ، هذا إما كان دينا كديانة أهل الكتاب ، أن الشرك من حبادة الأوقان ظيس إلا سفها للمقل وإهدار الكرامة الإنسانية ، والمسلمود الايكرعون كتابيا على ترك ديب

وه نبول الإسلام ، وكان جاعة س أولاد الأسبار تنصروا و بودوا مند صحرهم ، وأراد آهلوهم أن يكرهوهم على الإسلام مرل قول الله تعالى : لا إكراه في الدين ، وأمر النبي ــ عَلَيْكُ ــ أن يخبروا ــ ممعى كود الدين لله أن يكون خالصا له لا شرك معه

وإن انتير . إي إذا التي المشركون عن الكفر وعل قتال لمسلمين فلهم جزاؤهم من الله فإنه مبحانه بصبر عليم بأعماهم وبنياعهم ، وعاريهم عليه جراء خبرا تما يظمحون إليه من أموال الدنيا ومادياتها

والتصير بهذا أتبوى من تحو فلهم ثوابهم فيثيبها، لأنه يضر الدليل على الموية .

وقرى، هبما تعملون و بناء الخطاب ، وهو إما مطاب لنمشركين تنبيها على أن أجرهم ثابت غير ضائع ، وإما خطاب لذبى _ علي _ وصحيه ، أى أن الله سيشيكم بما بدلتم من جهد في هدايتهم وإرشادهم إلى احق

وقى سوره البعرة ، ﴿ فَإِنِياً مُنْهُوا عَلَامُنَا وَلَيْ الْأَلِمُ عِلَى الْفُلِمِينَ ﴿ ﴾ ، كام رسالوهم إذا فارس المحتر ، الأرس وسند عد

موجورات والمحمد المستقدم المحق ، لأيهم استدعير عملي سالموهم إذا فاعو اللحق ، لأيهم استدعير ظلمة .

وران بولوا فاعلموا أن الله مولاكم ا أى إذ أعرضوا عن سماع دعوتكم وأضروا على كفرهم، بلا تيأسوا ولاعولوا، وكولوا على ذكر أن الله معكم، وهو تاصر ديم، بلا يخولكم أعراصهم ولانحولوا، كما قال تعالى

﴿ لَمُلْكَ مُعْ مُثَلِكُ الْأَبْكُودُ لَمُؤْمِدِينَ ۞ ﴿ هُمُنْكُ مِنْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

عَنْ مَا تَدِيمِ إِن لَّذِينُ مِنُوا بِهَذَا ٱلحَدِيثِ أَسْمًا ﴿ ﴾

فالآیه إدن تقویه وشد نعراهم المسلمین ، وتدكیر بأن الله ساسیحاله سامتونی أمرهم ، وهو لا یصبح من تولاه ابن ینصره علی أعداله ، إبه فاعم لمون ، وعم النصیر ه فلا مولی مثله ولا مصیر بشابیه



الخروالغرشاليتوي

وَآرَاءُ العلمَاءُ فِي المُسْتُنَا بِهُ

لفضيلة الشيخ براهي يرالدسوقي

من صفات الله تعالى التي يجب الإنجان بها خالفته تعالى للحوادث · وفي هذا، يقول الحق تبارك وتعانى الإنكيس كيشلوء تمين ترمُّو السَّمِيعُ الْسَّمِيعُ الْسَمِيعُ الْسَمِيعُ الْسَمِ وجاء في جوهوة التوحيد ·

أولسنه أو فوض ورم عستريا

وكل نص أوهسم السنطيريا وقال الشاص .

من جلال ورفعسة ومنساء منه ميحانه ميدع الأشيساء كل ما ترطبين إلينه بوهبيم فاقلان أيندع البرينية أهبيلا

مَيْسُوطَةَانِهُ ﴿ ﴾ وقراسه ﴿ وَاللَّمُونَ ۗ مَعُورِيْكُ يُجِيبُونِهِ ﴾ ؟

وق المديث الشريف . هوان قلوب يعى آدم كنها بين أصبعين من أصابع الرحمن كفلب واحبد يصرفسه حيث شاكان الله . "كا جاء ق الحديث أيضاً : ﴿إِنَّ الله يستط يده باللهل ليعوب مسيىء النهار ويستط يده بالنهار ليتوب مسيىء اللهار ويستط يده بالنهار ليتوب مسيىء اللهار عديم الشمس من مفريكان أواهما

وبير, يدى ذلك وما يقرره من مبدأ نقى المماثلة بينه سيحليه وبين كل شيء ، وبين بعص الآيات والأحاديث التي جاء دبيا ما يحصل به الشيه من الأعضاء والجيهة مثل قوله تعالى : هو ويبق وجه

هُ ويسق وجه رَبِّكُنَهُ * ، وقول : ﴿ كُلُّ مُنَ وَهَا لِذَّ إِلَّا وَبُغِيمَانُهُ * ، وقوله ﴿ وَيَتُقْسَمَعُ عَلَنَ عَنِي ﴾ * ، وقول ، وقولسه ، ﴿ فَإِلَّكَ بِأَعْلِيبًا ﴾ * ، وقول ، وقول ، وقول ، ﴿ يَرَا لَنْهَا وَلِيْكِ ﴾ * ، وقول ، ﴿ وَإِلَانَهَا وَلِيْكِ ﴾ * ، وقول ، ﴿ وَإِلَانَهَا وَلِيْكِ ﴾ * ، وقوله : ﴿ وَإِلَّهُ وَلَا إِلَيْكُ أَوْلُوا

(١) م الآلة ١٥ المو.

ولاي من الآيه 19 الداريات.

(٨) مر لأبه ٢٥ نائدة

وهي من الآيا 🕶 الزمر

(١٠١) رواء ابن عمر رضي الله عيمان، يعلم الأحاديث احد ؟
 م. ١٣٥٠.

(١١) غير الى دوبني رضى الله عبيه جامع الأصاديث حبـ٣
 من ١٧٠

 (1) الكاتب : ورير الأوقاف المهرية الأسيق ومنتو عبسع فيحوث الإسلامية

(1) الآية ۾ من سورة علماء

(٢) الآيه ١٦ فلمنوري

(٣) من الآية ٧١/الرجمن

(2) من الآيه ٨٨ القصص

وهوي من الآية ٢٩ من سروة عليا

وق السريس ﴿ الرَّمْيُلُ عَلَى الْعَرْشِ .
 السُّنُونَ ﴾ ﴿ وَهُلُومَعَكُمُواْتِنَ مَاكُمُنَمُ ﴾ ﴿ ﴿ وَهُلُومَعَكُمُواْتِنَ مَاكُمُنَمُ .

﴿ عَالَمْتُمُ مِن فِي السَّمَا وَأَن تَخْفِ مِكُمُ الْأَرْضِ وَإِذَا هِي تَمُودُ اللَّهُ أَمْ الْمُنتُمُ مَن فِي السَّمَا وَأَن الْمُرْسِلُ عَلَيْتُكُمْ خَاصِبُهُ اللَّهُ .

وقند أجمع العلمساء سالسنسف مبهم و خنف ــ على تنزيه نعالى هي الظاهر المفضى إلى النشبية كما اجمعوا على الإيمان بما ثبت من ذلك وأنه مِنْ عِنْدُ اللَّهُ ، والخَتْلَقُوا فِي تَعِينِ مِجْمَلِ لَهُ مِعْتَى صحيح وعجع تعيينه ، فلحب السلف إل التقويض في للعنبي المدي أراده الله تعالى بعد الإيمان به والشريه عن الظاهر المستحبل ، قال ابي حجر في فتح الباري ــ وهو قول مالك والثوري وابي عييتة والأوراعى وأبى حنيمة والشانعسي وابس حببل وهو قول أهل القروب الثلاثة ۽ وقال عمد بن الجس ، اتمن الفقهاء من المشرق إلى المغرب على الإنمال بالقرآن والأحاديث الثابنة عن النبي مَنْ أَلَى صعة الرب مِن غير ثنيه ولاتقسير ، وقال إمام الخرمين في التظامية اختنفت عسالك العلماء في حاده الطوقهر فرأى بعضهم تأويلها وؤهب السلف إن عدم التأويل والتعويض إلى الله تعالى , وقال : والدي لرتضيه رأيأ وندبين الله به عقيدة اتباع السلف للدليل القاطع على أن إهماع الأنة جبعة فلو كان تأويل

هده الطونهر حتماً كان اهيامهم به يوق اهتمامهم بقروع الشريعة ، وإذ الصرم هسر الصحابة والتابعين على الإشراب عن التأويل كان هو الوجه وإلى التفويض دهب الصوفيه أيضاً

ودهب الحنف إلى التأويل وعليه الحمهور من المتكلمين وجو الواجب في حق العوام لفلا تسيق عقوهم إلى الفال ، قال الشعرائي : إذا خفنا على إنسان وقوعه في عظور تعين التأويل ، كا يتح لنا الجن تعالى بالب التأويل بعوله في حديث مسلم وعوه : همرضب علم تعدي ه فإن العبد بنا ترقف في خلاف التي يأرب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن هبدي فلاناً مرض فعم تعدد أما علمت أنك لو عدته لو بعدتهي ميده ها؟

ثم ما كان له محمل واحد كهذا الحديث فإن السلف القاللين بالتعويض ليس أمامهم إلا العمل به قالوا وذنك فليل .

وعال الفخر في تفسيره الابد من التأويل ،
قال إرالة السيس ، وفيه عشر ، فإن التأويل
بمعنى صرف النفظ عن المعنى الموهم متفق عليه
بين السلف والخلف وإنما الحلاف بينهم في التأويل
بمعنى شمين المراد ، فالسلف فوضوا وأحالوا عن
عدم الله تعالى ، والخلف عينوه فقويه تعالى :
عدم الله تعالى ، والخلف عينوه فقويه تعالى :

الأول ، أنه ليس بالمكان والحير والجهة وهدا مجمع عنيه .

و٣٠) س الآية ۾ معميد .

⁽۱۳) الأينال ۲۰. ۱۷ بن سويرة الملك بر

PRINCE | | Carrell | Commence | C

وفتانى : أن مصاها بالعلم دول الذات . وهذا على الحلاف ، قال ابن المبارك الدال بأويل المعية يحسى العلم دول الدال قول مشهور ، بل حكى بمصمهم الإجماع عليه وهو ما دجب إليه ابن عطية أن تصموه حيث قال الأوهو معكمة معنا بقدرته والحالته ، والمقصود بالإجماع المدكور الإشارة إلى أن هذا الرأى من أتوال أعلى السنة وأما الإستواء على العرش في قوله تعالى : ﴿ الرَّحْلُ عَلَى العرش في قفد وردات كلمة الاستواء على العرش في نقد وردات كلمة الاستواء على العرش في نقد وردات كلمة الاستواء على العرش في ست آبات من العرآن الكريم قوله

إِنَّ رَبِّكُمُ اللَّهُ الذِي حَنَى السَّمَاؤَتِ والأَرْضَ فِي سِتَّةٍ إِنَّ رَبِّكُمُ اللَّهِ الذِي حَنَى السَّمَاؤِتِ والأَرْضَ فِي سِتَّةٍ أَيْدُمِ أَنَّمَ سُنوَّىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ [الأعراف ١٥]

وقوله بعالي .

إِنَّ رَبِّكُمُ اللهُ الَّذِي حَلَقُ السَّمَنُونِ وَالْأَرْضَ فِي سِنَةً أَيَّا مِرْثُمُ الشَّوَىٰ عَلَى الْعَرْشَ ﴾ [يوس ٢٠ وصد قوله بعال ﴿ الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ السَّوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴿ الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ السَّوَىٰ السَّوَىٰ وَمَا يَنْهُما فِي سِنَّةً أَيَّا مِ أُمُّ السَّوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْنُ ﴿ وَمَا يَنْهُما فِي سِنَّةً أَيَّا مِ أُمُّ السَّوَىٰ عَلَى اللهُ ال

أَسْتُوكُنْ عَلَى ٱلْعَرْشِيَّةِ [السجدة: ٤]، وقول

مَّالُ ﴿ مُّوَالَّذِي خَلَقَ السَّمَثُوَّتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِنَّةِ أَيَّامٍ ثُمُّ السَّوَىٰ عَلَى الْمُرَّشُّ بَعْسَلُمُ مَا يَدِيجُ فِي الأَرْضَ ﴾ . [الحديد: 1]

وفي معنى الاستواء يفول ابن جرير الطبرى في قوله تعالى في صورة البقرة ﴿ثُمُ العنوى إلى السماءكه وأحال غليه بعد دلث تفسير الإستواء على المرش الإستواء في كلام المرب منصرف على وجود ، منها انتياء شباب الرجل وقوته ومها استقامة ما كان فيه من أؤد من الأمور والأسباب فيقال استوى لفلان أمره إذا استفام له بعد أوَّدٍ ، والأؤدُّ الإعرجاج ، وصها الإقبال على الشيء بالمعل رومنها استرى علان على قلان يما يكرهه بعد الإحساد إليه ، ومها الاحتياز ، والاستبلاء كقولهم أ استنوى قلاد على المملك بمصى احتوى عليها وحازها ومنها العلو والارتصاع كفول القالل: استوى علان على سريره يعلى علوه عليه وأوبى المعاتى يتحول التدعر وجل -﴿ فَمُ أَسْتُونَ إِلَى ٱلسَّمَاءِ فَسُونَهِنَ ﴾ ٢٠ يعيي علا عليهن وارتمع ۽ كيا فسر البدو في قوله تعالى ق اية الكرسى, ﴿ وَهُو الْعَلِّي الْعَظِّيمِ ﴾ قاته يعني والله العلى من تولك علا يعنو علوًّا إذا ترتعم مهو عال وعني يبوطيل ذو العلو والارتماع على خلقه بقدرته وكدلث قوله العظيم : أي دو العظمة الذي "كل شيء دويه فلا شيء أعظم منه . أده والنشر الطيب عبي شرح الشيخ الطيب چا ص ۲۲۸ ـ ۲۵۸ جمرف) .

وقال في تأويل قونه تمال · ﴿ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيًّا كَبِيرٌۥ ﴾ (** . أي دو علو على كل شيء فلا

تبغوا أيها الناس على أزواجكم إدا أطعنكم فيما أرمهن الله لكم من حق سبيلاً لعلم أيديكم على أدبين فإن الله أعلى منكم ومن كل شيء وأعلى منكم عليين وأكبر مكم ومن كل شيء وأنتم في مبشته هاتقوا الله أذ تظلموهن وتبعوا عليم سبيلاً وهن لكم مطبعات فينتصر في سكم ربكم الذي هو أعلى مكم ومن كل شيء وأكبر مخالى ومن كل شيء ، ففرقان القرآن بين صفات الخالى وصفات الأنوام و،

والعرب تقول وهم الذين نزل القرآن بلغتهم إلى العرش سريبر الملك الدى يجلس عليه المحكم ، والإستواء هنيه هو العلو عليه ثم كنوا به عن عقو الملك والسنطان حتى صبار يستعمل في هذا المعنسي يحيث وكرود هو المقصود بالإثبات ، فإدا قبل نم يستو ملان على العرش كان هذا المعنى هو المقصود بالنص ومن تتبع القرال الكريم هذاه إلى دلك فقد أقام الفرآن القريئة النظية في كل موسع دكر فيه الإستواء على أنه م النظية في كل موسع دكر فيه الإستواء على أنه م يرد ظاهره هذا ، وظعلو المعسوى مستشر في القرآن مستفيض في لهة العرب في وصف اختالق والخلوق على ما يابق بكل .

يعول تعالى . ﴿ وَلا تَهُوا وَلا تَحْرُوا وَالْ عَرُوا وَالْمَ الْأَعْلَوْنَ وَالْمَارِيُّ الْمُعْلَوْنَ وَالْمَارِيُّ الْمُعْلَوْنَ عَلَى وَالْمُونِ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ الْمُعْلَمُونَ عَلَى الْمُعْلَمُونَ عَلَى الْمُعْلَمُونَ عَلَى الْمُعْلَمُونَ عَلَى الْمُعْلَمُونَ عَلَى وَالْعَلْمُونَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْكُونَ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

وق شعر العرب .

ولما علونا واستوينا عليهم تركياهيم مرعى لنسو وكامد

كل دلك وما جاء أن الشران وق كلام العرب يفيد أن العلو منه حسى ومعتوى والإشارة إلى أن عبو المكان من علو السلطاد فليس العلو المكاني إلا عبو جسماني أما العلو المعتوى فهو العلو الذاتي الأصلى . نقس المرجع من 107 - 107 .

وجاء ل كتاب الأسماء والصفات للبهبقي ص 20% قال:

تأم الإستواء فالتعدمون من أصحابنا رطي الله عنهم كانوا لا يفسرونه والايتكلمون قيه اي ق الإستواء للحو مذهبهم، أي تفويضاً وعيهاً وأما من فسر الإستواء بالعلو الجسي والإستقرار والقعود ودإدلوس فهواقد يمسم معيوده في المعني وإن لم ينطق بلفظ الجنم تعالى الله عن دلك وقال ابن حرم ، ذهبت طائعة إلى القول بأد الله جسم وحجتهم أنه لا يقوم في المقرل إلا جسم أو عرض وقلما بطل أن يكون هذا عرضا ثبت أنه جسنم . وقالوا - إن الفعل لا يصبح إلا مي جسم والبارى تعالى فاعل بوجب أنه جسم . أما توغم اله لايتوم في المعتول إلا جسم أو عرض فإب قسمة فاقصة ، والصواب أنه لا يرجد ي العام إلا جسم أو عرض وكلاهما يفتصي وجود محدث له . فلو كان محدثهما جسماً أو عرصاً لكان بمتصي فاجألا فعكه ولايد نوجب بالضرورة أن يكون فاعل الجسم والعرش ليس جسماً ولأعرضان

⁽۱۷) من الأيدياء، الى عبران (۱۸) الآية: ۲۱ الال

والآثار عن السنيف لي مثل هذا كثيرة ، وعلى هذه الطريقة يندل مدهب الشافعي وإليها دهب أحمد بن حسل والحسين بن الفصل البجل ومن المتأخريس أبيو مطيماك الخطساني هذا رأى السلف

ودهب أبو الحسس على بن إسماعين الأشعرى إلى أن الله جل ثناؤه فعل فى العرش عملا سماه استواء كما همل فى غيره فعلا سماه ررقاً ونعمة أو غيرهما من أفعاله شم لم بكيف الاستواء إلا أنه جمله من صعات الفص لفوله : ﴿ ثُمَّ السَّوَى عَلَى الْمُعَالُ وَلَقَعَالُ الله تعالى توجد بلا مباشرة منه الأهمال وأقعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه إياه ولا حركة .

كا ذهب كنير من المتأخرين إلى أن الاستواء هو الشهر والعلبة وفائدته الإخبار من قهره مملوكاته , وإنما حص العرش بالدكر لأنه أعظم المحلوقات فنها بالأصى هلى الأدنى ، والاستواء بمعنى القهر والعلبة

شائع في اللغه كيا بقال : استوى فلان على الناحية عملي تحلب أهمها قال الشاعر :

قد استوی بشیر علی العراق این غیبر بیها وهم مهبراق

أى غنب أهله من غير محاربه وليس ذبك في الآية بمعنى الاستبلاء الآن الاستبلاء علية مع توقع صيم وما يؤيد دلك عوله تعالى و مراسيكا إلى السماء هو الفصد بن حس السماء فلما جار أن يكور القصد بل حس السماء فلما جار أن تكور المدرة على النمواء استواء جار أن تكور المدرة على النمواء المتواء ومن حمله على معنى الاستبلاء حمله عليه بتجريده من معنى المعالية ؛ الأسماء والضافات المبيهةى هي الأ

الله الذي أَرْكَ عَلَيْكَ الْكِتَابِ مِنْهُ وَالْكِنَ الْمُحَدَّدُ اللهُ وَالْمُدِينَ الْمُحَدَّدُ اللهُ وَالْمُ مُقَلَّمُ اللهُ وَالْمُحَدِّدُ فَاللهُ وَالْمُحَدِّدُ فَاللهُ وَالْمُحَدِّدُ فَى الْعِلْمَ وَالْمُحَدُّدُ اللهُ وَالْمِحُونَ فِي الْعِلْمَ وَالْمُحَدُّدُ اللهُ وَالْمُحُونَ فِي الْعِلْمَ اللهُ وَالْمُحْدِينَ فِي الْعَلْمُ اللهُ وَاللهُ وَالْمُحْدِينَ فِي الْعَلْمُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعَلْمُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعَلْمُ مِن اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ عَلِيمُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ وَالْمُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ مِن اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْمُعْلَى اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْمُعْلَى اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْمُعْلِمُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْمُعْلِمُ اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ عَلَى اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعِلْمُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ وَالْمُحْدُونَ فِي الْعُمْ عَلَى اللهُ اللهُونُ اللهُ ا

وق المقالة القادمة بمشيئة الله _ تعالى _ نعرض لمحض أقوال المقسرين في هذا الصدد .

نَقُولُونَ وَالْمُنَّا بِهِمْ كُلِّ مِنْ عِيدِ رَبِّنا ﴾

وديم الآية لا أل عبران .

XI PREPLETED COMPANDO POR PREPLETE PROPERTO POR PORTA POR PORTA POR PORTA POR PORTA POR PORTA PORTA POR PORTA POR PORTA POR



م روى البخارى فى أول كتاب التفسير فى الصحيح . هى أبى معيد . رائع ابن الدُمَلَى الصحيح . هى أبى معيد . رائع ابن الدُمَلَى الله وصيى الله عنه حـ قال . قال لى وسول الله المَرْآن قبل أن غرج من المسجد ثم أخد بيدى ، فيما أراد أن غرج من المسجد ثم أخد بيدى ، فيما أراد أن غرج فيت الم تقل الأعلميك سورة هى أعظم سورة فى المقرآن ؟ قال : « احمد تقا وب العالمين . هى السبع المانى والقرال العظم الدى أوتيته ! .

روی مبلم فی صحیحه عن این عباس __رضی اللہ عنہا __ قال :

میہا جبریل (علیہ السلام) قاعد عمد الدین کیائے إرسمع نفیضنسمیوتا ہے میں نحوقہ مرفع رأسه فقال

هذه ملك تول إلى الأرض لم ينزل إلا اليوم . فسلم وقال

أبشر بيورين أوتيتيما ، ولم يؤتيمها سي
 قبلث : فانحة الكتاب ، وخواتم سور، البقرة ،
 لن تقرأ بحرف شهما إلا أعطيته

معدميه

حسن الله الضمين لماية عدوده ، وهيأهم للقيام بها على بصورة رياسه وقوه دائية ياختصار ودون تقييد واحبار الله على أن يعرف كل بهاية سعيه وقدة جهده ا وال ليس للاستان إلا ما سعى وال محيسسه سوف يرى ثم يجزاه الجراء الأولى السجم ٣٩١ ـ ١٤ وتعهد لمن استقام على الطريق السوى وسلك سبل الاستقامة بالهداية والترفيق والقبوين ما دام المهدد بالينا ، وعلى الطاعمة مست

ومى تتكب الطريق ، وعصى الرحم ، وأمان الشيطان ، وأسرته الشهوات ، وتملكت غرائزه النفس الأمارة بالسوء تركه لمن باع نفسه النهيم وخل عن الدايته حتى يتوب ويعود اليه طالبا منة - جلت قلرته أن بشمناه برعايته وال يتجاوز عن خطاياه ، فهو النفار ، التواب الرحمن ، الرحم ،

المسالاه

كانت الصلاة وهي الركن التاني من أركان الاسلام هي النمية العدى سسسم بعد أن يدخل إلى حظية الإسلام ، ودور الابجان و كانت الصلاة قبل أن تبلع الى الرسول الكريم _ عَلَيْكُ _ مباشرة بينه عمر ج ركعتان بالعداة وركعتان بالعداة وركعتان بالعداة وركعتان وبسرها سيد الانام في حديث سعيد بن رافع بأنها و هي السبع المثاني والقرآب العظم الذي أرتيته الحاري .

ورد فی السبع للثانی روایات کثیرہ میا ۱ ــ تاتمی فی العملاۃ فی کل رکعہ ، کما جاء عن ابن عمر یسد صحیح قال

٢ ـ قائمه الكتاب أي و السبع المدلى و
 ٣ ـ كتبي بسورة أخرى في كل ركبة .

ارلت بمكة ، وتولت بالمدينة ، ومثلها
 قوله تعالى

وأقم الصلاة ظرى الهر وراها من اليس ،

ومثلها في دمڻ بي

ه خواتم سورة النحل ، وأول سورة الروم ، وأية الروح

ه اشیاها عد ، ودعاه ، ، ع ،

فان الأسن اليصري ،

إن الله أودع علوم الكب السابقة في القران ، ثم أودع علومه إلى العائمة ، فمن علم تفسيره »

وورد من جلى ـــ رضى الله عنه ـــ ؛ لو شقت أن أوقر على الدائحة سبعين وقرا ، لأمكسى ذلك ، وهو صنحيح لحملها سائر ما يتعلق بالموجودات دنيا وأخرى ، وأحكاما ، وعقائد وتعسير دلك يستغرق العمر كله وزيادة * ، أ. هـ دليل الدالين عنى عنى ه الثانى ٢٤ ، د الحليل ٧٧

ان المسلاة هي معراج المسالحي وربط صلة العابد بربه عنز وجل وقد جعل لجده العملة أرقاتا مفروضة عرضا عينا ، حتى تكوف العملة به موتقه بالزمان ، وترك له حرية الاتصال فيما بعد ، وعصم دوس في كيمية الاتصال به بما شرع له من صبح الحمد والناء والطب والرجاء على الخداية الربائية والعملة الآلهية .

ولأن الباس في الحياء التعلفون في طباعهم ومشاربهم وأهوائهم حدد الحالق الينويء حل جلاله طوائفهم الأساسية ، والتي منها يتعرعون وإليها ينتمون كانت بهاية المطاف توجيه عهده

SECRETARIO DE LA CONTRADA DE LA CONTRADA DE CONTRADA DE LA CONTRADA DEL CONTRADA DE LA CONTRADA DEL CONTRADA DE LA CONTRADA DEL CONTRADA DE LA CONTRADA DE LA CONTRADA DEL CONTRADA DEL CONTRADA DE LA CONTRADA DEL CO

الدى أجبه وهداه وكتب على نفسه سـ تفصلا وتكرما ـــ رحمته له أن يطلب اليه ، هدايته الى طريق عباد له هدوا الى الحق رابل طريق سسنقيم وأى نجبه طريق قوم لمعنو ص الله وحلت بهم النقسة ، وأمرون ضلوا سواء السبيل ، قهم ثلاثه في جملنهم كما هو واضح في أم القرآد والتي تليها

غاية الغسايات

إن عاعب الكتاب قد اشتملت عن معانى القرآن
 الكثريج لقوده _ عَيْضًا _ + الحصد الله رب
 العادين . هي السبع الثاني والقرآن العظم الذي
 أوتيله ، المخارى حد كتاب التعصير _ .

ولقول الحبس اليصري :

آن الله أو دع علوم الكتب انسابهه في الفرآد
 ثم أو دع علومه في الفائحة ، عمر غلم تقسيرها ،
 كان كس علم تفسيره ،

مهى مبندأ، بكلمات الثناء بما أحب الله نعالى ورضي أن يثنى عليه بها ، ثناء بأسمائه الحبسنى وصعاته للعليا ,

وفي مس ابن ماجه عن ابن عمر أند رسول الله - عَلَيْنَ ــ حدثهم أن عبدا من جبد الله قال .

الارب لك الحمد كما يبغى لحلال وجهك وحظيم سلطانك 1 قعصمت باسكين ظلم يدريا كعب يكتبنها فصمدا الى الله فقالا :

یه ربنا إن عبدا قال مقالة لا تدری كبت مكتبها قال الله ـــ تعالى برهو أعلم بما قال عبده ماذا قال عبدى ج

قالاً: يارب إنه قال الله الجمد يارب كا يتبغى لجلال وجهلت وعظيم سلطانك فقال الله لهما اكتباها كاقال عبدي حتى يلقاني ، فأجريه يها أ. هـ ابن كلير تفسير فائحة الكتاب

إن فضائل فاتحة الكتاب أم العرآن الجامعة لكتاب الله تعالى النتاء الجميل ولدهاء المعموم لرب الوجود بالاقرار له بالعبودية لمتاهة والألوهية المتاهية أن يضحح للعباد التخلصين طريق الحياه الذب يتسلموا في الحياة الباقية وهذا باية المطلوب وعاية العايات من الشاء والدعاء والإغبات ، وما قصدت في هذا التصنيف أن يكون المقصود هو بان ألله تعالى لفتات المجدع للأنساني في الحياة الدبيا توضيحا علميا من محلال توجيات الجن حل جلاله وهو ما حتم الله به هده السورة في أجمل بيان وأوضع غاية كما قال تعالى موجها عباده أن يتحتموا اليه به هباده خالصة له ه .

العبنا الصراط السائم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، عير المصوب عليهم ، ولا الصائن القد يرد إن الحديث القدسي .

٤ يا عبادى كلكم ضال إلا من جديشه : فاستغدولى أهددكم الريساص الصالحين باب اجاهده الاعلى مدى هذا الديث يكون المطلوب من العباد إن بطبوا اهداية وأن يضرعوا اليه كى الخنيم الغواية فالناس على فتات ثلاث :

- (١) مهتدون : وهم أهل الاستقامة والطاعة ته ولرسليه ع امتثالاً للأواميير ع ويسركا للبوهي
- (ب) معصوب جليهم : قد مسدت إرادتهم قعدموا
 دفق وعدلوا عنه ولا صراط علم عبيه
 يسيرون
- (ج) صالون : قد فقدوا العلم وهسدر العملي ،
 فهم ضالون لا يهتدون الي اختي ٥ وأكد فكم بلا يبدن عن أد ثم مسكين

قاصدین ، وهما طریقة الیبود والنصاری ۱. هـ د تقسیر این کثیر ، پنصرف

> يــــان أقسام الجعمع الاتسان خاتمة لمـــورة الفاتحة

> > اقال تعالى ا

احدت الصراط انستقع ، صراط الديس أنسب عليم ، غير المعضوبية عليم ، ولا الصالين .

(١) المتعم عبيهم بالجداية السالكون طريق
 لاستقامة

(ب) لمفضوب عليهم ۽ المطردون من رحمته المستحقون لمعمته

(ج) العمالون * السالكون لطريق الموابة ظانين
 أنهم على الهداية .

المريق الأول :

أهل الهداية والرصا والقبول فالا بعسة أحل من المداية ، ولا فصل أعظم من توفيق الله عباده إلى طريق الايمال عال تعلل وليكل الله حبّ إسكراً الإيمال ورَبِيّهُ والمعرف وي فُلولكُمْ وَكُرُّهُ إِلَمْكُمُ الْكُعر وَالْمِسُونُ وَالْمِعْمِيانَ أَوْلَمْهُ كُمْمُ الرَّسِدُونَ فَي وَلَمْكُمْ اللهُ عَلَيْمُ حَكِيدً فَي وَلَمْكُمْ اللهُ عَلَيْمُ حَكِيدً فَي اللهُ المُعَمِّرِينَ عَلَيْمُ اللهُ ال

لقد أوضح الله أهل العبراط المستقم بأنهم المنعم عليهم بأجل النعم أعظمها ، فهم أهل طاعة الله ورسوله ففي صوره النساء قال تعان

وَمَن يُعِلَمِ اللَّهُ وَالسُّولَ فَأُولَدِكُ مُعَ الَّذِينَ أَدْمُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا لَقَهُ عَلَيْهُ اللَّهِ مَن الشَّمِةِ اللَّهِ مَن الشَّيْدَاءِ وَالصَّلْمِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّلْمِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّلْمِينَ وَالشَّهِمُ مِن اللَّهِ وَخَصُى أَوْلَكُمْ اللَّهِ مَا السَّاءُ ﴾ كَان المُعَلَّمُ مِن اللَّهِ وَكُونَ بِاللَّهِ عَلِيمًا إِنَّ فَا السَّاءُ ﴾ ٢٥ م ٢٠ م ٢٠ م ٢٠ م ٢٠ م

 ا قال العلماء هم أهل الاسلام الحق حيث لا ينس غيره قال تعالى
 وس ينتج عير الإسلام ديمًا طَل يُشْبَل مِنْهُ وَهُو فِي اللّاحِقِةِ

مِنَ ٱلْمُعْتِيرِينَ ﴿ وَفِي الْ عَمِرَادَ ١٥٨

ا روى الاسام احمد ، والعرسدى وحبرهما باستاد صحيح عن البواس بن سيمان عن رسول
 الله ــ عليه ــ قال "

1 ضرب الله بشالا صراهبا مستقيدة وعلى جنبتني الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب سنور مرخاة به وعلى باب الصراف داع يقول :

يا أينها الساس الاختلوا الصيراظ حميما ولا تعوجوا عوداع يدعوا من فوق للمسراط قاده أواد الإنسان أن يقتح شبك من تلك الأبواب قال ويحك لا تقتحه عديدك إن تعتجه تلجه.

هالصراط الاسلام ، والسوران حدود الله ، والأبواب المصحة : محارم الله ، وظلت الداعي على رأس الصراط كتاب الله ، والداعي من الوق الصراط كتاب الله ، والداعي من الوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم

ا. هـ تفسير ابي كثير لمائحة الكتاب

ولما كانت الدخمة جامعه لما اشتمل عليه التنزيل الحكيم من الاحمال البياني من غير إحلال بالمعالى أوراد الله صدات الفريق الأول الي المجتمع الانساني عما سبق بباعه به والسورة التالية سندم الفرآن ودروته .

قال ابن عبلان صاحب دلين العالحين : سميت البقرة بقسطاط ـــ القرآن ، لأنها : قصعت فيها

PO DO CONTROL DO DO COMPOSO DO COMPOSO DO DA COMPOSO DO PORTO DO P

سوقِّلُ كَ فَيْدَوْنَ عَلَى اللَّذِي كَعُرُ افْلَمَّا كَاهُمُ هُم مَا عَرَفُوا كَعُرُوا بِيهِ مَلَّفَ أُلَّهِ عَلَى الْكَعْمِينَ لَيُّ بِشَكَمَا الشَّمْ وَأَ بِهِ الْهُسَهُمِ لَى يَكُمُو البِيمَا لَمَلَ اللَّهُ يَعْنَيُ أَنْ يُعْلِلُ اللَّهُ مِن فَصْلِهِ ، عَلَى مَنْ فَسُلَّهُ مِنْ عِيادِوةِ مُنْ أَدُو مِنْ مَنْ عَلَى غَصَلُ وَلِلْكُو مِنْ عَلَا الشَّمُ عَمِينَ البَعْرِةُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مِنْ عَلَا اللَّهُ مِنْ عَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُلْكُلُولُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُعْلِيلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْم

قُلُ هَلُ أَسَيْتُكُمُ بِشَرِّ مِن ذَالِكَ مَنُوبَةٌ عِمَدَ اللَّهُ مَن لَعَهُ اللَّهُ وَعِصِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ اللَّهِرُكَةَ وَالْمُكَاذِيرَ وَعَسَدَ الطَّنْفُوتُ أَوْلَئِكَ شَرَّمُكَامًا وَأَسَلُ

عُن سُوَّ وَأَسَّبِيلِ ﴾ المائدة/٩٠

وعي ما سيق بيانه أن المغضوب عليم هم البهود كما هو رارد في الأحاديث وفي الآيات السابقة ، وهذا في أم الفرآن إجالا للصفات وإحكاما عليان عهم بدلك الصحف الشايي من المجتمع الإنسال ، مع أن هؤلاء جاءت صفائهم في السورة التالية بأنهم الكافرون وخدم الشاعلي قلوبهم وعلى تبصارهم عشاوة ، علمل هذا البيان عام ، وخاصه أنه ورد في شأن المهود قال والمنافقين عشل ما ورد في شأن المهود قال تعالى ...

ويشكيك

السُّعِيقِينَ وَالْسُنَيقِينِ وَالْسُنِّرِينِ وَالْسُنْرِكُنِ الْفُسُرِكُنِ الْفُسُلِينِ الْفُسُلِينِ وِالْمُوطَى الشَّيْوَ عَلَيْهِمْ وَالْهِرَةُ السَّرَةِ وَعَيِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلْمُهُمُّ وَاعْدُلْهُمُ حَهَلَيْهِمْ وَالْمُرَاتِقِينَ مَعِيدِهِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

وى شأد فتل المؤمن عمد فان تعالى مد وَمَن يَقْشُلُ مُؤْمِثُ ا مُتَكَمِّدُا فَجَمْزَازُهُ جَهَمَّشُهُ خَكِيدًا بِهِا وَعَصِبَ اللهُ عَلَيْتِهِ وَلَمَّنَهُ مُوَاَعَدُهُ مُعَدَابًا عَظِيمًا ۞ الأحكام ، وصرَّربت في الأطال ، وأقيمت فيها المحج ولعظم فهمها أقام عمر _ كما في الموطأ _ ثمان سنين على تعممها . أ عد ديسل الفيالحين ثمان سنين على تعممها . أ عد ديسل الفيالحين

جاء وصعب الدريتي الأول في سورة البقرة بالتشوى و ذلك الكتباب لا ريب فيه هدي الستقين و في آيات خمس خصها الله تعالى يقونه : و أولفك على هدى. اني ربهم وأودئك هم المقلحون :

ولا تصارب في المحلق وإنه المناخ بأند إيضاح والله المولق للصواب .

قال تعالى :

٤ غير المفصوب عليهم ١ هن هم المعصوب عبيه ؟

أجمع أهل العدم داورد في الأحاديث بأن المعضوب عديم هم البهود ولا احتلاف بيهم أي أصحاب رسول الله حديث من الله الموارد الأحاديث ولما جاء في القرآن الكريم في شأن البهود قال تعالى

رداً فالمغضوب بجليهم هم أهل اللعدة سواء أكانوا من اليهود خاصة ، كا حاد في الأحاديث والقرال أم من الكاهرين والمشركين والنبافهين فهم المهدرين من رحمة الله _ تعالى _ وقد طلب من عباده المؤمدين أن يسألوه دائما وأبدا المدية إلى ظرين الحق ، والإسلام طريق أهل الطاعة والإسام والمعد بهم عن طريق الهيجور والطفيان ، فهو السنعان على كل حال بهدى الى احتى ، والي صراط مستعم

الفريق الثانث والاخير س جمع الانساني

قال تعالى * ولا الضالين .

من هم الصالون الذين أكد الله الكلام بلاميهم كما قان ابن كثير في غلسيزه . ليدل على أن ثم طريقين ومسلكين قاصدين لا ضريق واحد طريق اليهود وهم القصوب عيهم ، وطريق آخر وهم المسافرند « ابن كثير بتصرف «

فالمغصوب عليهم هم اليهود كم أجمع أهل الحديث ، وما أشار البه القسران الكسرم والعمالون ، هم المماري عبد أهل الحديث إحاء

ريقول الله تعالى .

قَلْ يَتَأَهْلُ لَكِتْبِ لَا تَعْلُوا فِي دِيكُمْ مِيرَا لَيْحُو ولا نَشِّوْرُ أَهْوَ تَتَقُوْ مِيقَدْ مُسَلُّوا مِي فَسْلُ وَأَمْسَلُوا كِثِيرًا وَمُسَلُّواً مِي مَوَا إِو النَّسَبِينِ ۞

vv/safti

فارد أخص أرصافهم الصلال ، فهذه الآية السابقة جاجت محاتمة لآيات عابة بي بياد الضلال طبين للنضاري خاصة تولد تعالى -

لْفَدُّ كَفَرُّ أَلْدِينَ الْوَالِمِثَ اللَّهِ أَنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ أَنِّ اللَّهُ هُوْ الديسيخُ إِسْ مَرْسِمٌ رَقَالُ السيسيخُ سِنْ إِسْرَاءِ بِنَ نَصْعُمُواْ الد

وقوله -

الَّذَ كَ عَمَّا اللِينَ فَالْوَّالِينَ أَلَّهُ ثَالِثُ ثَلَّنَا أَلِي اللَّهُ ثَلَاثَةً اللَّهُ ثَلَاثَةً الْ الإياث العائدة/٧٧ _ ٧٧

مدًا التقسم للمجتمع الأنساني في أم القرآب المكريم له إجماله خلافا لقول المفسرين خيث أنه عدم شامل بكل من وصفهم الله تعالى ، وأوضع هال التقسيم في سيام القرآن وفسطاطه في سورة البقرة ثم أسهب البيان في عسوم القرآن

و-ديث إن العبلال واضح في المتافقين فمنهم لمنافق الحالص ، ومنهم المنافق المتردد بين الكفر والايمان كما سيائي بيانه في سورة اليقرة وما يليه .

هده حيلاصة لما قصيدا ابراره مجتمع ارسل الله به عمده حيلاصة لما قصيدا على كل الكلمين فهو رسول الانسابية جماء أبيضهم وأحرهم إنسهم وجهم ، هو البشير الندير المعودات رخمة لمعاليل أوجز الله وظيفته فقال :

النَّهُ إِنَّا الْمِهُ مُنَافَ شَهِدُ وَمُنْفِرُ وَلَدِيرًا ﴿ وَقَاعِمًا إِلَى اللهِ إِلَّهِ مَدِرُ مِن الْمُنْفِئِلَ ﴿ وَمَن اللَّهِ مِن اللَّهُ اللهِ اللَّهُ اللهِ مَن اللَّهُ اللهِ مَن اللهُ وَلا نُطِع لَلْكَافِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَلَيْفِينَا وَلَائِلِمِ لَلْمُنْفِقِينَ وَلَائِلُمِ لَا مُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَلَائِلُمِ لَا مُنْفِقِينَ وَلَائِلُمِ لَا مُنْفِقِينَ وَلَائِلُمِ لَا مُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُنِينَ وَلَائِلُمِ لَا مُنْفِيلًا مُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَلْمُنْفِقِينَ وَلَائِلُمُ لِللَّهِ وَلَمْنِيالِ الللَّهِ وَلَائِلُمِ لَمُنْفِقِينَ وَلَائِمِلِينَا اللّهُ وَلَائِمُ لِللّهُ وَلَيْفِقِيلَ اللّهُ وَلَائِمُ لِلْمُ لِلْمُنْفِقِينَ وَلَمِنْفِقِينَ وَلَمْلِمِ لَلْمُنْفِقِينَ وَلَائِمُ لِلْمُنْفِقِينَ وَلَائِمُولِينَا لِمُنْفِقِينَ وَلَائِمُ لِلْمُنْفِقِينَ وَلَائِمُ لِلْمُنِينَا لِلْمُنْفِقِينَ وَلَائِمُ لِلْمُنْفِقِينَ وَلِيلِمِ لِلْمُنْفِقِينَ وَلَائِمُ لِلْمُنْفِقِينَا لِمُنْفِقِينَا لِلْمُنْفِقِينَا فِي الْمُنْفِقِينَ فِي الْمُنْفِقِينَ فِي الْمُنْفِقِينَ اللّهِ وَلَائِمُ لِلْمُنْفِقِينَ فِي الْمُنْفِقِينَا لِمُنْفِقِينَا لِمُنْفِقِينَا لِمُنْفِقِينَا فِي الْمُنْفِقِينَا فِي الْمُنْفِقِينَا لِمِنْفِينَا لِمُنْفِينَا لِمِنْفِينَا لِمُنْفِينَا لِمِنْفِينَا فَلَالْمُنْفِينَا لِمُنْفِينَا لِمُنْفِينَا لِمُنْفِقِينَا فَلْمُنْفِينَا لِمُنْفِينَا لِمُنْفِقِينَا لِمُنْفِقِينَا فَالْمُنْفِقِينَا فِي الْمُنْفِقِينَا فَلْمُنْفِقِينَا فَلْمُنْفِينَا لِمُنْفِقِينَا فَلْمُنْفِقِينَا فَلْمُنْفِينَا لِلْمُنْفِقِينِ فَالْمُنْفِقِينَا فِي الْمُنْفِقِيلُونِ لِلْمُنْفِقِيلِي الْف

الأحزاب/٥٤ ــ ٤٨

فالمؤمنون للقيمون للصلاء التجهول الى الله بما شريج المم ، المقتدون برسول الله الهم عند الله الفضل الكبير ، والأجر العظيم ، فقد أنعم عليهم

بالهداية ووفقهم للطاعة فكانو على هدى من ربيم ، وكيف لا وقد وحدهم الله كا وعبد يسرلهم الكريم في خديث جيربل ونزول ملث من السماء مبشرا لرسول الله عليه هيئة — قايشر يتورين أوتيتهما لم يؤتهما يهى قبلك ، عاتمة الكتاب وخواتم سورة البقرة ب بن تقرأ يحرف منها إلا أعطيته ، رياض الصالحين ب باب الحث على سور وآيات مخصوصة

أم القرآب وعطاء الله لنطائعين المعم عليهم

قال تعنى :

إِنَّ الصَّبَوٰةَ كَانَتْ عَلَى النَّوْمَنِيَ كِتَّــُ
 أَلْفُوْمِيَ هِ الساء ٢٠٠٣

وَأَقِيمِ الصَّلَوْةَ طَرَفِ النَّهَارِ وَرَّنَعَا مَنَ الَيْلِ إِذَ الْحَسَمَةِ وَالْعَامِ وَرَّنَعَا مَنَ النِّلِ إِذَ الْحَسَمَةِ عَلَيْهِ وَمَنْ اللَّهِ وَلَا الْمُؤْمِنِ النَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ وَمِنْ اللَّهِ وَمِنْ اللَّهِ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَاللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَاللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ الللَّهُ وَمِنْ الْمُعْمِينِ وَاللَّهُ وَمِنْ اللِمُوالِمُوالِمُوالِمُ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَالْمُعُولُ وَالْمُواللّهُ وَالْمُعُولُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُوا

اللَّهِي يَفْسُلُ العَوْمَةَ عَنْ عِسَادِهِ وَيَعْمُواْ عَيِ السَّبِعَابِ
وَيَعْمُمُ مُا تَفْمُلُونَ ﴿ وَمَسْتَجِبُ اللَّهِ مَا السَّواْ وَحَمُواْ
السَّلِحَتِ وَيَزِيدُهُ مَ مِن مُصَلَّهُ
السَّلِحَتِ وَيَزِيدُهُ مَ مِن مُصَلَّهُ
الشورى ٢٥ - ٢٦

المراط الستفير

لقد علمها مما سيق أبد الصراط المستقيم هو طريق الأسلام بما تعنى الكلمة من الله فلاق سامية بها بلع خليل الرحمل مكانة عظيمة حيث قال له ربه :

البعرة/١٢٤ . البعرة/١٢٤ .

وقال لداس من بعده و قرس بعده م يَرُو إربيت إلا مُن سَيهُ نَفْسَهُ وَيَقْمِا صَطْعَبَهُ فِي الدُّسَّ وَيَنْهُ فِي الاَجِرُو بِعِنَ اخْسَلِحِينَ فَي إِذْ فَالْ لَمُنْ يَفْ السَّمْ قَالَ لَسَلَمُ مُن رِيالْقَسْلِمِينَ فَيَ

القرة ، ۲۲ ، ۲۳ ا

حدًا الطريق الذي طالب الله من عباده المتعين أن يسألوه ؛ اهدنا الصراط المستميم ؛

صراط الذين أنعمب عليهم

قمن هم التعم عليم *

ابهم العبقرة النحارة الى جانب الله تعالى ،
راجبين اليه في كل أمورهم بالخيرات شاكرين
أبعمه بما أصابهم من عارات ، سائلين القدعوه
ومغفرته ، العلمهم به حائفين أن يترلقوا بالدنوب
ويصلو بالخيفايا صراحا الاستقامة و عير المصوب
علهم والا الصالين ه هذا ميضمون مخلقهم والى
التريل الحكيم ما يبير شم الطريق ويوصلهم الى
درب البلامة حيث قال " وهو

اللَّذِي يَقَبَلُ النَّوْبَةَ عَنْ عِبَ دِهِ، وَ يَعَمُواْ عِنِ النَّبِيَّاتِ
وَيَعَلُّمُ مَا نَفَعَلُوا وَعَيِلُواْ
وَيَعَلُّمُ مَا نَفَعَلُوا وَعَيْلُواْ
الصَّابِحَبِ وَ مِنْهُم مِنْ مَصَيْهِ

الشورىءهة

إن اعظم تعمد ينعم الله بها على عباده ، أن يعهد إلى الحريق القوم يعهد إلى الحريق القوم وأن يبعرهم يدنويهم والمهمهم التوية والاستغفار والرجوع الى الله دائما وأبدا وعلى كل حال وجه أرشد المتنار _ صناوات الله ومنازمه عبيه _ الأمة في أصواته

لقند رزی البحساری عن شداد بن أوس __ رضی الله عنه __ عن البنی __ عَلَيْمُ __ قان

سيد الاستعمار أن يمول العبد اللهم أنت وفي
لا إله إلا أتب خفقعي وأنا عبدلا وأن على وعدك ما
استطعب ، أعود بث من شر ها صنعت ، أبوه
لا أفير وأعترف لك ينعمنك على وأبوه
بديني ، فاعفر لى ، فايه لا يعفر الدنوب الا
انت ، من فالها في النهار موقعا بها فعات من يومه
قبل أن يجسى فهو من أهل الجبة ، وعبي قائها من
المين وهو موقن بها همات قبل أن يصبح فهور من
أهل الجنة ، رواه البخاري (رياض الصالحين

وساتل إتعام الله

نقد جعل الله لكل عطاء سببا يعطى به المؤمل ما تفصل به عليه وهو دو الفصل العظم ، ويصم الاختبارات أمام طلاب العلا ، ليعطى كل جمهد درجة اجتماده على قاعدتى النبو ب والعقاب عادا ثالب فيفصل وادا عاقب فيعدل قال تعالى

د إن الله لا يظم بثقال ذرة ، وبد تك حسنة يضاعمها ويؤت من لدنه أجرا عظيما 1.

ولى الحديث العدسى الذي رواه ابن عباس وعلى النبى حــ عَلِيَّةٍ ـــ فيما يرويه على ربه تبارك وتعالى قال .

و إن الله كتب الحسنات والسيئات ، ثم بين ذلك ، فسى هم يحسنة علم يعملها كتب الله تبارك وتعالى صده حسنة كاطة ، وإن هم بسيئة غلم يعملها كتبا الله تعالى عنده حبسنة كاميه وإن هم يها فعملها كتبا الله سيئة واحدة ، متبن عليه سـ وياض الصالحين ـ باب الاحلاص)

الله وسلامه عديه ـــ ليعلم كل ما ينتهي إليه العريق الدي يسلكه .

فالمتقول كما عبرت عهم سورة البقرة ، والنعم عليهم كما عبرت عنهم سورة دغه الكتاب يستكول طريق النجاة ، طريق الله المستقيم سائلين الله باللسان ومُتبر هنين بالأعمال أنه هو الهادى والموفق والمعين : أن يبديهم صراطه المستقيم ، ويوفقهم الى خير الأعمال وأن يتقبل عنهم أعمالهم فهم على علم بالله ، وإدارك ما يقدمون من أعمال ، وقد جعل الله تبارك وتعالى من هؤلاء مثلا عليا جعلهم سبها بأخلاقهم لبيان عا ينزل من قرآن كريم .

ئال تحاق

رَ إِمَّامًا أَرِكَ سُورَةً لَيَسَهُم مَّنَ غُولَ أَيْكُمُ مَّرَافَهُ هَدِهِ ا إِيمَنَا فَأَمَّا الَّذِينَ مَا مُنُوا فَرَّهُ مُهَا إِيسَا وَهُرَ يُسْتَفَعُ رُونَهُ ما التو نة / ٢٤

(ال أحداث إرساء القوائد الأخلافية هذه الأمه تتجمع في دائرة الصود الإيماني لتبير السالكين طراطة السنقيم ، طريق من أنهم عليهم يقضله ، وكرمة وعضاية الكريم / روى الأمام مسلم عن أبي هريرة رضي الله عه مان

الله الرات على رسور الله _ عَلَيْنَهُ _ الله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أهمكم أو تحقوه بحاسبكم به الله ﴿ الآيه ﴾ اشتد دلك على أصحاب _ رسول الله _ عَلَيْنَهُ _ مَا أَوْ رسور الله _ عَلَيْنَهُ _ ثم بركوا على الركب فعالوا أي رسول الله _ عَلَيْنَهُ _ ثم بركوا على الركب فعالوا أي رسول الله كلفنا من الأعمال ما عطيق (الصلاة و جهاد والصيام والصدقة) وقد أنزلت عليك هذه الآية و لا عطيقها ، فقال رسول الله عليك هذه الآية و لا عطيقها ، فقال رسول الله _ عَلَيْنَهُ _ . .

أمريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم : "هجا وعصيتا بل قولوا "هجا واطمنا

هدا النهج الإعابي ، والنور الرباني ، والنربية الاخبلاقية في أسمى ما يرقى اليه ، بن هذا التوفيق من الله والطاعة والانقياد من الله والطاعة والانقياد الحكم الله ــ تعالى يوشحها الله ــ تيارك وتعالى في وعده المحقى لطلاب الصراط المستعم قال تدريد

وَّمُنَ يُعِلِيجِ اللَّهُ وَالرَّمُونَ عَاٰوَلَكِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْهُمَ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ م عَلَيْهِم مِنَ النَّبِيَّنَ وَالمِنْسِنِيمِنَ وَالشَّهَدَاءُ وَالمُنْلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَمِيفًا ﴿ وَاللَّهُ الْمُعَلَّمُ مِنَ اللَّهِ اللَّهُ الْمُعَلَّمُ مِنَ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُولِلْمُ اللللْمُولِمُ اللْمُلْمُ اللْمُولِمُ اللَّ

العطاء الجزيل والمدد المسعم

كما كان هذا العطاء ، بتوميق العباد الى الاهتداء بالسير على طريق الفلاح كان لابد من قواد حتى بيلغ المسافر وطنه الدائم ومستقره الأندى فأنزن الله على رسوله ما أخيرنا به وسجلناه في صدر الصفحه الأولى ينزول منث من النسماء بعطاء الله لحمد وامنه بورا ممسمرا الى يوم الدين قائلا له :

﴿ أَيشر يبورين أُوتِيتُهما لَم يؤتبها ليني من
 قائمة الكتاب وخوانم سورة البقرة من نقرأ
 يخرف منهما الا أعطيته » .

إنه قرآل يمعنى القاري، يكل عرف حسنة والحسنة بعشر أمثالها كانجاء في حديث ابن مسعود قال " قال رسول الله _ صلى الله عليه وسلم سمن مرأ حرها من كتاب، الله فله حسنة ، والحسنه بعشر أمثالها ، ولا أقول بدأم » حرف ، يل لا ألسسف » حرف ، خ ولام » حرف ، لا ومم » حرف ، كتاب لا ومم » حرف (رماص الصاحبي . كتاب المصالل)

وهد عطاء آجر إنه إجابة الداعى إذا يعمى وعدا من الله تعالى كا مر إن حديث الى هربرة ، وفال سم هز عند كل طلب ، وما شرع الله بأن تقرأ أم اغرآن في كل ركمة من الصلاة في أجل المرباب إلا ليحتق بمصل منه ومنه على العالمين ما وعد ومن أوفى يعهده من الله فابنه لا يخلف المعاد

وما كان عطاء وبات محظور

عن أبي تستعود البدري من ربعني الله عنه من البي مستعود البدري من ربعني الله عنه من البي من البي من البي الله عليه وسلم من قال * و من قرأ بالآيين من آخو مبورة البقرة في ليله كفتاه وقيس والمعنى كفتاه المكرود للث الليلة ، وقيس كفتاه من هيام الليل (رياض الصالحين) ،

مدا وعند الله المزيد من التوفيق ومن العطاء ومن الرئينا والقرب فمن تقرب إليه شيراً تقوب إليه ذراعاً . [غر.

فاطهم اهدته صراطك المستصم ، وجنبنا طريق المفاوين إنك سم شولي ونعم التعبير ولا حجرل ولا قرة إلا بالله العلى المطيم ، فهو يقول الحق وهو يهدى السبيل ، والله أحل وأعلم .

-4-

وإن المؤمن ليسرك دلك ويعوف قيمة نفسه وقعنسل ربه عليه ، وآلاءه التي بين يديه ولكن المنافق بأبى إلا أن يكون ظلومنا جهبولا ، أفيجهل مسلم نصم الله عليه التي لا تجعل ولا تعد فو وإن تَعَدَّوا بِعَمَّتَ اللهُ لا تُحَمَّى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ التي اللهُ عَلَيْهُ التي اللهُ اللهُ عَلَيْهُ التي اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ لا تُحَمَّى اللهُ لا تُحَمِّى اللهُ لا تُحَمِّى اللهُ الله

«أهل صورة»

إن الله قلد خلق الإنسان في أحسن تقوم رأجل صورة . يخلاف الحيوان الدى يتكُلُّ على

وجهه الساول طعامه وشرابه بعيد ثم هو وسخر لحدمه الإسان والله يعول ﴿ وَدَّلْمَالُهَا لَهُمْ قَلْهَا رَّكُوْرَبُهُمْ وَسُهُ إِنَّا كُلُولَ ﴾ (سورة يس - ٧٧ -) تلث من الانعام التي جعلها الله مملوكة للإنسان اللذي فصله به بالنقل والتميير المنطق والعلم وبالمعارف كلها وقال ﴿ أَلَمْ تَجْعَلُ لَهُ عَبْدِينَ ﴾ وللماذ والمعارف كلها وقال ﴿ أَلَمْ تَجْعَلُ لَهُ عَبْدِينَ ﴾ وللماذ والمعارف كلها وقال ﴿ أَلَمْ تَجْعَلُ لَهُ عَبْدِينَ ﴾

(سورة البلد)

والإنساد حين يعرأ قون الله تعالى . و مُوَالَّذِي حَاقَى لَكُمْ مَالِي الْآرْضِ يَحْيِماً . ﴾ (سورة البقرة ٢٩) يرى عباية الله يعباده فقد خلفها كلها الهندخة الإنسان ولإسعاده : وكلمة «هيما» تشمس الماء والفواء والبحار والبعجاء والمثار والأشجار وكفلك الله خلق الشمس والقمر واللبل والنهار ، وأنبت من الأرض نباب كل شيء وجعل من الماء كل شي حيى ، والقرآن زاخر وجعل من الماء كل شي حيى ، والقرآن زاخر بتعداد النحم في آيات بينات عمر المشاعر وتأخذ بالألباب والله يقول .

التكنوب والأول والمرتبي الشماء ماء فالدي سأل المسكن الشماء ماء فالحرج الشماء ماء فالحرج يدون الشماء ماء فالحرج يدون التكريد والمحترف المناف يتحرق في المنظر يأم والمخرف ألأنها والمنظر المناف في المنظر والمناف في المنظر والمناف في المنظر والمناف في المنظر في المنظ

(صورة ابراهيم عليه السلام ـ ٣٢ ، ٢٣ ، ٣٤ ؛ ٣٤) ، والله آياته كثيرة وممسه وهيرة لا حصر ها أفلا يستحق كل ذلك شكر الله بطاعته ومراقبته وخشيته ؟

«وحفظ الأنساب تكريم للإنسان»

تعلمهم البهدال وتنقيمهم اللريسية

و الذي عاملو وعملوا السناحات و السراعا السناحات و السراعا السناحات المستهم المراعم المواعد المستوات المستهم المواعد المستوات و المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات والمستوات والمستوات المستوات والمستوات والمستوا

وعمالات العمل الصاح كتيرة وأبواب الحير وميرة ﴿ وَيَوِيدُالَمَّةُ الْدِينَ آهْتُكُنَّ وَالْمِنْيَاتُ اَلْتَمَا لِلَمَاتُ مَيْلِكِينَا وَيُلِكَانُونَا وَمَؤَرَّهُمُونَا اللَّهِ السّرةِ مرم

ولا رب أن ألتقوى تنع صحبها في الديا والاعرة ﴿ وَلَوْلَنَّ أَهْلَ ٱلْتُرَكِّ اَسْتُواْوَالْتَقَوَّا لَقَائَمًا عَلَيْهِم بَدَّكُنْتِ فِنَ ٱلمُنْتَدَّلَةِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ الأعراف _ ٩٩ الفوز والنجاة في العودة إلى صبح الله

بعر الله عز وجن المحتل المرتب المتحدد المرتب المحتل المرتب المحتل المرتب المحتل المرتب المحتل المرتب المحتل المحت

porporpor outro to proportion of the proportion

وفي قوله تمان فه ثم ندجي الدين القوائم تأكيد بين العدل لإهي . لأن الله لا يظلم متفال هره ونكي الناس يطلمون أنصبهم بايتعادهم عن رجيم الدي أدام الإسلام على أساس متين ، وهو الإيمان بالله الواحد المقهار بيلترم الباس بعن كل وقت وحين ه وبالإيمن السلم والحلق المقوم تظهر الجتمعاب من كل رجين وخيث فلايد عن الأحد بالنصائل ، وتجنب الردائل التي التراي والعصوف المراه المراي يطفيها والعصوات ، في وماكن ربّت ليهاك المراي يطفيها والعلم مصلحون في الله لدايا الناس

ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أوف

ولكن هبه الشعور لا يكون يقول يمكن ولا بتاريخ يتلى ولكن بنفوس لوية مطمشة وأعملاق كريمه تبتى كم جاء بها الإسلام ولا تهدم ما يناه الإسلام لكي يبقى مدى حياة : أنبعجو كل مسلم عن بناء بيته جبي العرة والععة والصدق والوفساء نا ويسؤمسه عبى البودة ومسرحمة والنقاء ؟ ، ونو سئنت ما هو أقرد طريق بيناء الأمة بنامٌ سنيما قويا قويما لما ترججت في أن أقول إله البيب فهو الأساس ، أم لمدرسة لتكون تربية وتقوية وتزكية وتتفيفه وهددا يخداج لصدق العزيمه وعدوا دهمة وحبسن النية والانتهم الفلص وأما أمة القرآن والعلم فعنها الاقعداء ببداية السماء ورسالة الأنبياء ، ولينأسُّوا .. أي أهـ العلم والقرآن بصاحب الحنق العظم عليه السلام الذي كان ولا يزال الأسوة الحسنة لأتباعه هميما أيها خدوا وأني وجدوا وال إختلفت أوطاتهم وألواتهم فيوحدوا كتستهم ، لأن الله قال هم ﴿ وَلَانَسُوعُوا فَنَمْتُ لُوا وَنُدُمُ وَعَكُونَ إِلَّهِ (سوره (+ \$7 - WW)

إن الإصلاح بحتاج النصير والله تعالى قد قال مرسوده الكرم - تلطيه فو فاصير كما صبر أولوا العرم من السل كه رسورة الأحقاف - ١٣٥ -) وأولوا العرم هم : قوح راهواهيم وصوسي وعيسى وعمد عليم السلام ، وكل كان هدف الهداية وإصلاح الجنسم ولى ارتباط الرسون بالأمياء المرسون السابقين يقول تباويد وتعالى : فو فاصير لحكم بين ولا شكل كصاحب الحدوب إلا مرسون إلا مرسون إلا مرسون إلا شكل كصاحب الحدوب إلا مرسون المرسون المرسون

TO BE SENT THE RESIDENCE OF THE PROPERTY OF TH

و كان هذا الأرتباط عن طريق القصيص القراقي (أحسن الدين الثر وصدقي (أحسن المقصيص) وهدا، أحسن الثر واصدق هي المقطة والعبرة من المقضة المقرآنية الحالدة ، لأم الدرآ، جعده الله حالب عموط ﴿ إِنَّ مُثَنَّ رُكَ الدَّرِ أَمْ اللَّهِ الْمُتَالِدُونُ ﴾ كان الدرآ، جعده الله حالب عموط ﴿ إِنَّ مُثَنَّ رُكَ الدَّرِ أَوْلِنَا لَلْهُ الدَّيْمِ الدُونُ ﴾ (سوره الحجر)

وأما إمام المرسلين وخانم النهيين فهو أسوة حسنه لمستمين في شتى بلاد العالمين قولا وبعدا وأمرا ونهيا وتقريرا وصفة ومتهجا وستلكا الأبه لا كتاب بعد الفرآن وليس بعد رسول الله رسول في إنّا أَرْسَلْنَاكُ إِلاَّ كَافَةً بَلْنَايِس بَشِيرًا وَيَسِيرًا ﴾ (سورة سبأ – ۲۸ –) واقد يقول في أَرْسَلُناكُ وَلَيْ الْجِي اَجْتَمَعْتِ الإِسُ وَالْحُنُ مَنَايِهِ وَلَوْ كَالَ مِي اَجْتَمَعْتِ الإِسُ وَالْحُنُ مَنَايِهِ وَلَوْ كَالَ بَيْ اَجْتَمَعْتِ الإِسُ وَالْحُنُ الْمُوالِي الْجَنْمَعْتِ الإِسُ وَالْحُنُ الْمُوالِي الْجَنْمَعْتِ الإِسُ وَالْحُنْ كَالَ اللهِ الْجَنْمَعْتِ الإِسُ وَالْحُنْ كَالَ اللهِ الْجَنْمَعْتِ الإِسْ وَالْحُنْ كَالَ اللهِ الله

مترلة رسل الله عليهم السلام

إن مكانة وسل الله عليهم الصلاة والسلام في تاريخ الإنسانية عقدمنة لا يصل إليها أحد هن الأيطال العباقرة ولا يرتقي إليها دو جاه أو صاحب سلطان مهما كان شأته ودلك لأن الله إصطفاهم على العالمن ورداهم واجتهاهم ورعاهم ميمايته والسطعهم العسه ع ولي يدرك قد حد مرتبتهم مهما بال من البوع والدكاء بأن الله أميم حيث يجعل وسالته . فح الله يشيطل من المدنيكة وسلا ومن الماس إلى الله تشيعه بصير في المدنيكة وسرا وكان الله أعدم وسلا ومن المناس إلى الله تشيعه بصير في المدنيكة المدر الله أصاب عدد من المناس إلى الله الله الله الماس المناس المناسبة المناسبة المدارة المناس المناسبة المناسبة

ومنارهم يدر جل حلالية في ورسالا أن المصفهم عليك في ورسالا أن المصفهم عليك في وحسينهم وهدسهم إلى وس عالم إليه و وحسينهم وهدسهم إلى وسرط مستفيد في دائل هذى الله تهدى ورسالا أن المعملون في عبده ولم المراب الذي عملون في المناب والحكم والنبوة مها كان الله عبد الله والمسلم والمحكم والنبوة المسلم المناب والحكم والنبوة المناب والحكم والنبوة من الله من الله والمسلم المناب في المناب في المناب المناب في والمنوة وهية من الله تعالى المناب من الله تعالى والمناب والمناب في المناب في المناب في المناب في المناب في المناب في المناب في والمنوة وهية من الله تعالى والمناب في والمنوة وهية من الله تعالى والمناب في والمنوة وهية من الله تعالى

الرسالة الحمدية خالدة

ببعص الخاصة من اصعيائه الخنصين ليتدوا بهديه

وليلموا رسالاته واقد هكائتص يرحمته من يشاهه

ولو قدمت الرساله الهمدية اليوم صافية نقية فؤلاء الحيارى الذين لا يعزفون حقيقها وأهداهها لأنقدتهم من هذا التخيط في المتاهات والجهالات وللداهب التي لا يبندى سا ضال ، وذلك لأن الحا العالم الحائر القلق أن حاجة في هداية الله التي بهدى بلاء من عند الله ، ومي التي تهدى بلتي هي أقوم ، وإن الدعوة الهمدية قادرة على قادم الناس الى خبر ، فهي تشتمل عن أعظم منهاج وأضحم نظام يحقى المدل ويصمح بظام يحقى المدل ويصمح بعدمات وينشر المضائل ، لأن الباطن زاهن فلا بحمات وينشر المضائل ، لأن الباطن زاهن فلا بحمات وينشر المضائل ، لأن الباطن زاهن فلا بحمات وينشر المضائل ، لأن الباطن زاهن فلا بحمه ويزهقه (إن الباطل كان رهوقا) ، وما

PARTERS III.

الفران و مطعت غيس الهداية برسالة سيده محمد بن عبدالله عليه السلام ، وهي التي جاءب للمحقيق العدالة وحماية الأس وإنقاد حلق الله ص خلم الطعاء الشباردين من هداية الله تعدى .. ومحى بعرف أن الوحده والعوة لابد متهما لتأمين العقيدة وحماية الملة ورعانية متمالح الأمة فتحن كثيبرون بالوحدة فليلون بالفرقة النبي تهاقا عنه ربينا مقال ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَمَرَّقُواْ وَ حَتَنَمُوا مِنْ يَعْدِ صَـَاتَهُمُ ٱلنَّيِـتُ ﴾ (سوره أل عـــراد ــ ٢٠٠٠ ـــُ عَالِق لم يتيمس توحيبه الأمة الواحبة فيمكنهم أن يعرفوا أنهم أخوة وأن ملنهم واحدة وقبلتهم وأحده وإههم وأحد فهوا يفول للمستمين ﴿ مُعَمَّدُرْمُونَ أَمْمُ وَالْمَيْنَ مَمَ هَا أَشَدَّ أَدُ عِلَى لَكُفَّار رُحْنَاهُ لِيُسْهُمُ ﴾ ويقول لهم ﴿ إِنَّمَا أَلْمُؤْرِسُونَ التو الأسيموان الويكر والفواالة المكر رُحيد وسوره خجرات ساء أوسورة العثج C = XX =

«الأمة المحمدية باقية» (بيقاء القرآن الكريم)

ولقد أكرم الله الأمة الإسلامية بسيد البشرية حاتم الرسل عليه التصلاة والسلام ، وأكرمها بغرول القرآن وجعله محفوظا لا يتبدل ولا يتغير لأن دعوة القرآن لأمة القرآن جيما ، ولأن الرسول سيدنا عمد عاتم الرسلين ورحمة الله للمانين وشريعه الله ليس بعبدها شريعة و فهى ملائمة للحياة في شمى العصور والبدهور ، لأنها جمعت أشتاب الأم في أمة واحدة ، نظامها واحد مهما حاول البعض أن يشكك حقدا على هدا

يعث الله وسبلا ميشرين ومتدوين إلا تمداية من انطمييت بصائرهم يردوهم اليرشيهم ومعرفة ربيم ﴿ لَعَدُ أَرْسَعُنَا رُسُلُكُ بِٱلْبَيْنِ وَ رُلَّا مُعَهُمُ الكناك والمماك يتغوم الماثر بالقسيدي (سوره الحديد _ و ٧ _) وتلك هي عميديم و إسالتهم وهبى وصالة ختاهم الرسل التبي جاءيت شاملة كامعة حالدة تؤمل بالله وملائكته وكثبه ورسنه والبوع الأعر ومظام الاسلام بلازم المسلمين في خركامهم وسكمتانهم وأقنواهم وأفعاهم بابوق سرهسم وعلانيتهم ، أن صداقتهم وعداريم ، أن سلمهم وحريج ، ق قيامهم وتعردهم ، ق قريم وصعفهم ، لأن الد يعلم السر وأحمى ولا يحمى عليه شيءي الأرض ولا في السماء ، ولمدا فإن الأعلاق الاسلاميه لا تصرق لمسلم في معاملاته وعيادته وسلوكه كنه ، ليكوب راسخ الإيمان ثابت العقيدة عرير التعس فوى البأس ومن اعتر بالله على بدل لأحد سواه و فلا يعبد إلا إياه و فلا ملجاً من الله إلا إليه ولا بوكل إلا عنيه ﴿ قُمْ إِنَّ صَدّى وَلُكِي وَعُمَّاى وَعُمَّالَى للهُ رَبُّ العَنسِينَ ١

وحدة الصبير والصير

الدين أو عباء أو غير ذلك ، ومن القراب الكريم الحالد بأخد التوجيبات الإلهية بي شتبي بواحي الحواة فهو يهدى للني هي أقوم وهو يهدى ألواها رطنوا لأتمسهم لخديسة د وأليلسوا عنيها باحتيارهم ، أن الدعوة الحسنية سيدأ قرره الإسلام عفلا إكراء في البين عولكته جعل باب التماهم مقتوحا ۽ لأن الله وهب العقل لعباده للانتقاع به والله جعل الإسلام أنا دينا خالدا عهر لا يقبل تعطيلا ههر جين يتمشى ويتسبع لكل شفوال الفرد والجساعة لينالوا حظلي الدنيا والأعوة رولا أقول كسمة (إنه صالح لكل رمان ومكال) فهي محدودة المعنى أ! ، إنه البين القيم والإسلام مو الدين الذى تصمح به الدبيا ويستقر به الأمر ويستنب به الأمل ويضمض إليه العقل ولفد عناطب الله الناس جميعا فقال ﴿ يَاأَمِهَا النَّاسِ ﴾ ليدخل في كطاب جميع الناس وهذا هو مظهر البرحمة بالعلي ﴿ وَمَا أَرْسُلُكُ كَا إِلَّا مُعَالِّمُ مُعَالِمُ مُعَالِمُ مُعَالِمُ مُعَالِمُ مُعَالِمُ مُ (سوره الأنبياء ــ ٢٠٧ ــــ) وهدا يشير إلى أن الإنسلام عام عالمي . ولقد وضع لنه الإسلام أسس الخلق والعصيلة وأعنن لندنيا حضوق الإنسان كاملة ، ومنها حق المرأة في حدود النصبيلة الحقه التي تحسى لها كرامتها ، لدلك كانت الإنسانية كمها مدينه بالإسلام أن كل ما وصلت إليه من خير وهدئ ورشاف ، ولا يغص من هذا الفصيل عدم اعتراف كاحدين والجاهلين والمتحلين من أولتك القوم الشاردين من هداية اللذ ، فهم لا يشعرون يتيمة الحضارة الإسلامية لمتى صنعت الرجال وكونت الأبطال عن هداهم الله ، و بن هؤلاء الأبطال الدين لم يو التاريخ مثلهم ــ عمـر ين الحطاب ــ رضي الله عند ــ الذي قال به رجل اتق

الله ياهمر ، فقال بعض الجالسين أتقول الأمير المؤمنين التي الله ، فعصب عمر برمال : وألا فلتمولرها والله لا خير ميكم إذا لم تقونوها ولا خير فيت إذا لم تسمعها) ، فلقد كان جمر رضي الله عودنا إنستيا مثاليا يعنيز الزمان عن الإتبان عتله ، وعي الماس من يتصح فيعصب ، ومن الماس من يتصح فيعمب ، فيقرد بالكنمة العينة والموقطة حديدة

﴿ اَلَمْ مَرْجُعَ صَرِبَ الْمُمَنَّلُا كَلِنَهُ عَلَيْهِ الْمَعَنَّلُا كَلِنَهُ عَلَيْهِ فَكَ كَنْ مُعْتَلِعَةً كَنْ حَرْةٍ طَيْسِهِ أَصْلَهُ فَإِنْ وَوَعَهَا فِي السَّسَلَةِ فِي السَّسَلَةِ فِي السَّسَلَةِ فِي السَّسَلَةِ فَقَالُا مُعْتَلَقًا الْمُنْفَالُهُ مَنْ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ

إن الكلمة العيبة ها بأثيرها الكبير في بقوس الباس ، وتكس أهمل الأصوء لا يتقبمون إلا ما يوضي أهوابهم ، والله تعني بقول

﴿ رُدَادُمُوْ إِلَى ٱلْمُوْرَسُونِهِ. يَـنَحُكُمْ بِنَسُمْ إِنَّهُ مِنْهُم مُعْرِصُونَ اللهِ أَنْ اللهُ فَلَمَا اللَّهُ يَأْتُوْ إِنِيْدِ مُدْرِينِينَ ﴿ ﴾ وسوره النور)

القد قامت الحجة على الناس بإرمنال وسل مبشرين واعتدرين فلا يعبشون الله فسلالة وجهاله والله يغول ها رُسُلاً مُبَشِّرِينَ أَسْيرِينَ لِتُلَايكُونَ الله والله يغول الله رُسُلاً مُبَشِّرِينَ أَسْيرِينَ لِتَلَايكُونَ الله والله المعس الساء – ١٦٥ –) والحوس يعبش طيب المعس قوى الإرادة ثاب العقيدة حسن السيره معلى السيرية بي المقيدة حسن السيرة معلى المرابة المؤسين يتكون المجتمع السليم المناسن المتراب المعلى الإوالي المتاسن المتراب على المرابة والحيم والإحلامي والمعمل الأن العامين الأقوياء والإحلامي والمعمل الأن العامين الأقوياء والاسلام حير من الصعفاء ولو بظاهروا يأتهم أمياء

SECRETAR DE LA CONTRACTOR DEL CONTRACTOR DE LA CONTRACTOR DE LA CONTRACTOR DE LA CONTRACTOR

لأن الإيمان «الحق» ما وقر في الغلب رحمدته المميل .

وللإسلام أعداء

وبالإسلام في شتى العصور أعداء بتربصون ويكيدون ويتآمرون لإرضاء أحقادهم بلقتمه التي لا بريد بالمسلمين بجيرا فقد بدت البخصاء س أفراهم وما تخفى صدورهم أكبر : وهم البوم لا يعمدون بأساليهم وألاعيبهم حلى نعتبت وحدة المسلمين وتحزيق قوجم بيؤامرات جبيئة تبلم الروابط بن أقطار المسلمين فاتخذو لهم بعلانة من السلمين بعير إسلام يمتومهم بالأمرار والأخبار بالتسميس الرحيض والعمل الخبيث ولكن يتقع الأصل من هاشم اذا كان التبنى من بعله»

وأياًمن خدق الله في الناس أملة تصام ومها للدي خامها جند

﴿ وَمَنْ أَمْ اَنْ مِنْ اَمْ اَلَّهُ مِنْ اَلْمُ الْمُورِةِ اَلْمُورِةِ الْمُؤْمِنِ الْمُورِةِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِمِينِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِمِينِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِينِينِينِ الْمُؤْمِنِينِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينِي الْمُؤْمِنِينِي الْمُؤْمِنِينِي الْمُؤْمِنِينِي الْمُؤْ

وكيف نحمي الشباب من المكاتد ؟

دين الإسلام القيم لا يسمع لأتباهه باعتناق المذاهب الصالة والأمكار الصارة التي تنصع السم

ل الدسم مخدائع شيطانيه ذكية فهو يحلر المسلمين من شر الدعلاء الأعداء الألداد الذين لا يريدون بديهم خير وليعلموا أن هذه المقاهب لأ يتقبعها ميم إلا من سفه بلسه وأضله الله على عدم فعين الله فأسباء نفسه فتجلت عنه عناية ربه فتعقدب أموره والتوى سلوكه به ولا غبجب فلا يرتبط بدين الله وعقيلته وأعيلاته في جيم أحواله إلا مي علم أن الإسلام جاء لبناء المكارم بالعقل والعدل ورقة المشاعر ويقظه الصمائر واستقامة السلوك بأداء الأعمدال التي تجفق الآمال ، وتعدين القيم (الإسلام) قدسية ومكانته في قلوب بليقين من شباينا وشبينا من أبناه الأمة المحمدية وشبابنا من عورة الشياب فلا يغريهم إغراء جذاب سن الذبي يفسدون في الأرض ، ومهيم من يتحرك لذرو العقول والأعيلاق لاستهواء الضعفء الديس لم يتعلموا البهي في الدار مبد بعومة الأظفار ، ظم يرتيطوا بجادته ولم يجلسوا على مرتقايه فللبيت أثوه ل ضباتة الأبناء من غيث لأشرار من الاخلاء يتبديرهم من جنبينة الأشرار فمن صاحب العداء وقر ومئ صاحب السفهاء حقر ه والسفاء هم المشهترول يدينهم وايتصدرا عن الفضائل والشمائل واغدوا هذا القرآن مهجورت ظم يكن يهديهم لئي هي أقوم ولكن المسلم إدا تسامى بأخلافه وترفع عن الحضوع للدن للبزوات والشهوات بن عير الطيب فقد سلم دينه وقوي يقيبه وجدى إلى صراط مستقم ،

﴿ رَبُّنَا لِاتَّرِغُ نُكُوبَنا شَدِيدٌ عَدَيْتُنَا وَهَبُ لَنَامِي لَذُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَتُ الْوَهَّابُ ۞ ﴾

Was 34

اتباط الهجرة بالجهار

للشيخ المجدحة الالبرديسي

ض مُجَاهِمِع بِن مُستَفُود السُّلَمِينَ قال * ﴿ أَنْبُتُ النَّبِيُّ (مُثَلِّلُةٍ) أَبَايِقُهُ عَلَى الهجرة ، فَقَالَ رَانَ الْمُجْرِهِ قَلْدُ مَصِيتُ الْإَمْلُهَا ، وَلَكُنَّ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجَهَادِ وَالْخَيْرِ وَوَالَّهُ مَسْلَمِهِ ،

> اللغة قد مضت : أى كانت قبل الفعج . ما يشتمل عليه الحديث

> > 1 ـ احتمال السيمين يبجرة البيي.

٢ ـــ ارتباط الهجرة بالجهاد

٣ ــ المؤمر مهاجر إلى الله في كل مباديل الحياة

اليان ١ ــ احتمال المسلمين يهجرة النبي

يحمل المسلمون في مطلع كل عام قمري بهجرة النبي - مُنْظِيمً - من مكة إلى المدينة ، برحيق للمسلمين أن مختصوا بها ، فقد كانت حدث ا عظيما في الإسلام ، وموطنا فكثير سي الممهر والذكريات التي يبهي أن يجرعي المسلمون عليها

لقد حولت هذه الهجرة منال المسلمين ، فيعد أن كان السلمون في قلة رضعت ، وكانت قريش تصيق عليهم وتقعد غير كل مرصد ، أميسح المسلمون في فوة ومنعة ، وعزة وطعأسية ، وصارت لخم دولة

لقد تآمرت قریش باللحوة ، رأرادث أن تنخلص مها ی مهدها ، أن شخص صاحبها بخمد، عَلَیْتُ فَأَطِلْمَهُ الله على ما تآمرت به رأوجی إلیه بالمجرة ، فخرج مع صحبه أبل بكر ، بلا جیش و لا هذبة ، والأعداد من كل جانب يتربّصُون به ، ويترتيونه

كانت القدره المادية والطعيبان العاشم في جانب ، والرسول ــ عَلِيَّةٍ ــ ومعه الحق في

جانب : فأرره الله ، وأعزه وتصره وجعل كلمة الدين كفروا هي السفل ، وكلمة الله هي العنيا والعبرة في هذه الهجرة أن المسلم متى آمن يالحق عن يصيرة واقت ع ، كان الصبر حليفه ، وفار بسعادة الدنيا والأعرة

﴿ وَكَانَ مَقًا عَلَيْنَا نَصْرُ النُّـؤُ بِرِينَ ﴾ سورة الروم آبة 21.

٢ - ارتباط الهجرة باجهاد

لقد ارتبطت الهجرة باجهاد ارتباطا وثبقا . فالدين هاجروا من مكة إلى المدينة تركوا ديارهم وأمواهم ، ويقيت ديارهم يمكة خالية تضرب الرياح ، ثم جاهدرا مع رسول الله وعموصو أنسمهم الهلاك .

﴿ لَيْهِمْ مِنْ فَصَى تَحْبُدُ وَرَبِهُمْ مِنْ يُنْتَظِرُ وَمَا مَدُنُوا نَبُدَيْلًا﴾ معورة الأحزاب آيه ٢٣

ورسون الله _ كَلِيْظُهُ _ ثم يهاجـــر هريـــا ولاضعما ، وإنما هو أمر الله الذي قشي أن تكون الهجرة بداية مرحمة جهاد ومواجهة ، وإن كان الإيداء سبيا عن أسبامها

قال تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّذِينَ قَامَدُوا ۚ وَاللَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَنهَدُوا فِي مَسِيلِ اللَّهِ أَوْلَكُمِكَ يَرْخُونَ رُحْمَتَ اللَّهِ ﴾ البقر، آلة ' ٢١٨ .

وقال تعال

﴿ وَٱلَّذِينَ عَامَدُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَسَهَدُو ۚ فِي سَهِيلِ اللَّهِ وَٱلَّذِينَ عَاوَواْ وَمَصَرُواْ أَوْلَئَيْنَ هُمُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقّاً لَهُمُ مَّمْمِرَةً وَرِزْقٌ سَتَحَرِيمٌ ﴾ سورة الأنعال ٧٤

واتما وحمل المهاجرون إلى هذه المنزلة الأنهم هاجرو وجاهدوا ، كما أن الأنصار بلغوا درجة عظيمة لأنهم آووا وتصروا .

إن الهجرة المعدوحة الفاضلة ، تلك الهجرة المهمة المطبوبة التي النتار بها أهلها الليمازا ظاهرا قد انقطعت الفتح مكة ، ومضت الأهلها الذيس هاجروا تين قتح مكة ، لأن الإسلام قد قوى وغرّ بجد فتح مكة غزّا ظاهرا .

وزدًا كان تحصيل الجهاد بسبب الهجرة قد انقطع بلتنع مكة ، فإن هناك مايقبارب هده الهجرة وهو ما ذكره الحديث الشريف في موله ورلكي على الإسلام والجهاد والحير (قمعناه أبايه، حلى أن تفعّل هذه الأمور ،

و قدا عيد أن الإيمان والهجرة والجهاد غالبا ما تشرن ثلاثتها وتأتى محمسة فى القرآن الكريم ، خلل قوله تعالى .

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ عَامَتُواْ ۖ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُواْ وَجَهَدُوا بِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ البقرة آية : ٢١٨

وقوله تعان ﴿ وَٱلْمُدِينَ *امَنُواْ وَهَا يَكُرُواْ وَجَالِهَا أَنِي سَبِيلِ النَّكُمُ ۗ سورة الأنفال آية ﴿ كُلُّ

وحين جعل سيدنا عمر (رضي الله عنه)
الهجرة بداية تاريخ قابه يكون يدلك قد ربط بين
الهجرة والجهاد في سيبل الله ، لأن الهجرة كانت
بداية للجهاد ، والتحريض على القال في سبب
الله ، وكانت الملة من مكة بن المدينة هي الحركة
التي تعير بها عجرى التاريخ ، وأحداث الرس .

PARTICULAR COLOR DE CONTROL DE CO

والجهاد قد يكون قرض عين وتلك بذا نون الكفار ببلد من بلاد للسلمين والتبكوا جرماتهم . وعلى المسلم أن يكون مثلا أعلى في التصبحية والجهاد قال نعالي

﴿ وَالَّذِينَ

جَنْهَدُواْ مِينَالُنَهُوِيَتُهُمْ سُلَّنَا وَ إِنَّ اللَّهَ لَمُعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾، سوره الحكبرت آية ٦٩

۴ ــ المؤمن مهاجر إلى الله

إن الهجرة الحمدية ، ستطل مثبع لانجف لأصفى المادى ، فهى معجرة للإسلام كحركة جديدة أوز ما تشير إليه ، أبها كانت نقطة تمون في تاريخ الأمة الإسلامية كنها وكانت التقة الكبرى في الله حور وجل ــ ولهن كانب الهجرة الم فاز بها الأولود ، ولم يعد بعد العتم هجرة إلى المدينة ، فإن هناك نوعا آخر من الهجرة لم يعلق بايه ، وهي أساس كل هجرة وروحها هي هجرة بلعاصى والتخلص عن شوائيها ومقاومة الرغبة الماصى والتخلص عن شوائيها ومقاومة الرغبة فيها هجرة يعارس أمرة ويهجرة بيه هي الفوار إلى كله ، إيارس أمرة ويهجر بيه ، هي الفوار إلى الإسلام الله تعالى قال تعالى .

﴿ فَعَرُّ رَا إِلَى آلَتُمْ إِنِي لَكُمْ مِنْهُ تُلَدِّرٌ مَّبِرٌ ﴾ الذاريات

والفرار إلى الله النصار على أي حال قال معان

﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُواْ فِي سَهِيلِ اللَّهِ ثُمَّ تُعَلِّواْ أَوْ مَاتُواْ لَشَرُفَتَهُمُ اللَّهُ رُوْقًا حَتَنَا وَإِنْ لَهُ كُفُوْ خَبْرُ الزَّرِفِينَ ۞ سورة الحج الله . ٥٥ .

ولين الجهاد مقصوراً على ميادين الحرب ، ميادين الحرب ، ميادين المهاد كثيرة ومتنوصة ، فإن كرم المبادى، وسيوها ليس هو الدى يصرها – وحده بل لابد من جهاد كى تنتصر ، والسلمون اليوم ل الجاد ، والإسلامين ألله ، والتصحية في منيل الله الجاد ، والإسلامين ألله ، والتصحية في منيل الله وحيث إنه لا هجرة – بعد الفتح – فإن تحصيل الحير يسبب الفتح قد انقطع بفتح مكة ولكن علينا – لحن المسلمين – أن تحصل الحير بالعمل علينا – لحن المسلمين – أن تحصل الحير بالعمل الصالح والنية الحسة ، قال – علينا – فيما رواه العباس أن وصول الله – علينا – قال يوم الفتح – العباس أن وصول الله – علينا علي يوم الفتح – ولكن جهاد وبه وإنه استمرتم فانفرواه رواه مسلم .

فهی الحدیث حث علی نیه الحبر مطلقا به وأن السَّرْمَ لِنَشَابُ علی اللَّهُ لقوامه ما مَوْلِكُ : وإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرى ما موى: قال تعالى

﴿ إِنَّا لَا لَيْسِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿ لِكَهُ مِلْكُمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ

حَدَّثُ أبوسعيد (رضى الله عنه) قال : جاء أعرابى

الى النَّبِيّ - عَلِيْتُهُ - فَسَالُه عن الهجرة فقال .

الويحث إن الهجرة شأتها شديد ، فهل لك من

إبل ؟ قال نجم ، قال : فَقُعْطِ صدئتها ؟ قال :

معم ، قال : فهل تمنع منها ؟ قال نعم ، قال : فاعمل

فتحليها بوم ورودها ؟ قال بعم ، قال : فاعمل

من وراء الهجار ، فإن الله لن يترك من همنك

شيهاً ، رواء الهجارى .



الوارداد مصطفىصادق الراضى يماس

مشأ البي ... مَنَا الله من منظم على ما الله و المنظم على رأس الأربعين من سقه ، وغير ثلاث عشرة سنة يدعو إلى الله قبل أن يهاجر إلى المدينة ، فلم يكن في الإصلام أول بدأته إلا رجن وامرأة وغلام ، اما الرحل فهو هو ... مَنْ الله المرأة فروجه خليجة ، وأما المعلام فعلى ابن عمد أبي طالب .

ما وكأن النبي - تَهَنِينَ - أخو الشمس: يطلع ق كلاهما وحده كل يوم . حتى الله كانت الهجرة بو من بعد فانتقل الرسول إلى اندينة ، بدأت الدنيا ي تتقلقل ، كأنما مر يقدد على مركزه -ي فحركها ، وكانت خطراته في هجرته تخط في

ثم كان أول الجو في الإسلام يمر وهبد : أما الحبر فأبو يكو ، وأما العبد فبلال ، ثم اتسق النمو فليلا قليلا ببطء الهموم في سيرها ، وصبر الحر في تجلمه ، وكأن التساريخ واقسم لا يتزحزح ، عنين لا يسم ، جامد لا يسو ،

هو الاديب. الإسلامي البعروف؛ ، والقطعة من كتابه الدوسي المنابري ۲/۷

الأرض ، ومعاسبها تخط فى التاريخ ، وكانت المسافة بين مكة والمدينة ، ومعناها بين المشرق والمغرب

لقد كان في مكة يعرض الإسلام على العرب كما يعرض الذهب على المتوحشين اليروثه بريقا وشعاعا ثم لا قيمة نه يا وماييم حاجة إليه ا وهو حاجة بني آدم إلا المترحشين ، وكانوا في المحادة والخالقة الحمقاء ب والبلوغ بدعوته ميلع الأوهام والأساطير ــ كما يكون المريض بذات صدرة مع الذي يدعوه في لية قارة على مداواة جسمه بأشاعة الكواكب م وكانت مكة هذه ضخراً جغرافياً يتخطم ولا يلين , وكنان الشيطان نفسه وصع هذا الصحر ق يجرى الزمى ليصد به التاريخ الإسلامي عن الدنيا وأهلها . وأهين ، ورجع به الوادي بخطو فيه عن ولازل تتقلب - وبابدة قرمة وتذامروا أية - وحض يعضهم بعضا عليه أء والصمق عنه عامة الناس وتركوه إلا من حفظ الله منهم ، فأصيب كبيراً باليم من قومه . كما أصيب صغيراً بالبتم من أبوية .

وكان لايسمع بقادم يقدم من العرب قد اسم وضرف ، (لا تصدى له فدعاه بلى الله وعرض نفسه عليه ، ومع ذلك يقيت الدعوة تلوح وتحقيى ، كما يشق البرق من سحابـــة على السماء : ليس إلى أن يوى ثم لاهيء بعد أن يُرى !

فهذا قاريخ ماقبل الهجرة في جملة معناه ، غير أنى لم أقرأه تاريخاً ، بن قرأت فيه فصلا راتعا من

حكمة إلله وصعه الله كالمقدمة لتاريخ الإسلام في الأرض

فعو أنت حققت النظر لوأيت تاريخ الإسلام يتأله فى هذه الحقية ، يتبيث لاتفرؤه السمس المؤمنة إلا خاشعة كأنها تصلى ، ولاتطبره إلا خاضعة كأنها تعبد .

بدأ الإسلام في وجل وامرأة وغلام ، ثم راه حرا رعبدا ، أليست هذه الحمس هي كل أطوار البشرية في وجودها ، فخلوقة في الإنسانية والطبيعة ، ومصنوعة في السياسة والاجماع ؟ ههاهنا مطبع القصيدة ، وأول الرمر في شعر التاريخ

وبت النبى - رَبِّينَة - اللاث عطرة سعة لا يغيه قومه إلا شرا ، على أنه دالب يطلب ثم لا يغيه ، ويعرض ثم لا يغيل منه ، ويخفق ثم لا يعتونه الملبل ، يعتونه الملبل ، ويستمر ماضياً لايتحسوف ، ومعتوساً لايتحسوف ، ومعتوساً لايتحسوف ، ومعتوساً الاتسانية أظهرها الله كلها في نبيه ، فعلم بها وثبت عليها ، وكانت ثلاث عشرة سنة في هذا المعنى كعمر طفل ولد ونشأ وأحكم عبدينه المعنى كعمر طفل ولد ونشأ وأحكم عبدينه بالحوادث ، حتى تسلمته الرجولة الكاملة بمانيا من الطفولة الكاملة بوسائلها ؟

أقليس هذا قصالا فلسعيا دقيقا يعلم السلمين كيف بجب أن يتشأ المسلم : خداد في قلبه ، وقوته في إيجانه ، وموضعه في اخياة موضع الناقع قبل المتضع ، والمصنح قبل المقلد ، وفي نفسه من قوة الحياة مايموت به في هذه النفس أكثر هافي الأرض والمساس عن شهسوات ومطامع ؟

AND THE PROPERTY AND THE PROPERTY OF THE PROPERTY AND THE

ثم أليست تلك انعوامل الأعلاقية هي التي النيت في منبع العاريخ الإسلامي ليعب منها تياره فعدامه في بحراه بين الأم ، وتجعل من أخص الجمائص الإسلامية في هذه الديبا حالتيات على الحقوة للطفدمة وإن لم تتقدم ، وعلى الحق وإد لم يعتقى ، والتبرز هي الأثرة وإن شحت عليها النفس ، واحتفار الضعف وإن حكم وتسلط ، وحقل الماس ومقاومة الباطل وإن ساد وغلب ، وحتى الماس على عمض الحير وإن ردوا بالشر ، والعمل ناهمل وإن ثم يأم يشيء ، والواجب للواجب للواجب وإن غيام عليه كبير فائدة ، ويقد الرجل رجلا وإن حطمه كل ماحوله ؟

ثم هي هي البرهانات القائمة لدهر قيام المدارات في الساحل ... هل نسوة محمد ... المنافقة ... تابت بهرهاد الفلسفة وعلوم النفس أنه روح وظاياتها اختومة بالقدر ، الاجسم ووسائله لتعمل الحيل لسيامته ، ولأحدث طمعاً من كل مطمح ، وقركد مع الحوادث وهب ، ولما استمر طوال هذه المدة لايتجه وهر فرد إلا اتجاء الإنسانية كلها كأنها هر هي

وقو هو كان رجل الملك أو رجل السياسة ، لاستقام والتوض ، ولأفرك ماييطى في سنوات قليله : ولأوجد اخوادث يتعلق عليها ، ولما أفلت ماكان موجوداً منه يتعلق به ، ولما انتزع نفسه من عملة في قومه وكان واسطة فيهم ، ولاتوك عواس الزمن تبعده وهي كانت تدنيه . قالوا إن همه أبا طالب بعث إليد حين كلمته قريش فقال له : يا ابن أعمى ، إن

قومك قد جاءوق فغالوا لى كذا وكدا ، فأبق على رعلى نفسك ، ولا تحبلنى من الأمر مالا أطبق . فقل رصول _ كَنْكُ _ أنه قد بدا لعمه فيه منذاه " وأنه قد صعف عن مصرته والقيام معه ، فغال : ياعماه ، لو وضعوا الشمس لى يمينى والقمر ق يسارى على أن أترك هذا لأمر حتى يظهره الله أو أهلك فينه ماتركته . ثم استخبر ما يُؤلِن _ أهلك فينه ماتركته . ثم استخبر ما يُؤلِن _

یادمبرع النبوة ! لقد أثبت أن النفس العطیسه لس تتعزی عن شیء مها یشیء من غیرها کائنا ما كان ، لامل ذهب الأرض وفضتها ، ولا مل دهب السماء وفضتها إذا وضعت الشمس في يد والقبر في الاهرى .

وكل حوادت المدة قبل المجرة على خوطا ليست إلا دليل دلك الومن على أنه زض لبى الازس ملك أو منهاسى أو زهيم ، ودليل الحقيقة على أن هذا اليقين الشابت نيس يقين الإنسان الإهي من جهة قلبه ، ودليل الملكمة على أن هذا الدين من جهة قلبه ، ودليل الملكمة على أن هذا الدين سرحه المنقائد الموضوعة التي تمشرها عدوى التمس للنقس ، فهاهو ذا لايمغ أهله في ثلاث عشرة سنة أكثر عما تبلع أسرة تتوالد في هذه عشرة سنة أكثر عما تبلع أسرة تتوالد في هذه الإسانية ، ودليل الانسانية على أنه وحى الله بإيجاد خورجه عن موطنه هو شققه في العالم إلى المنافع وجه عن موطنه هو شققه في العالم ؟

لأدرك في قليس ، وليس متندع شريعه س نصمه ، وإلا ما عبر في قومه وكأنه بم يجدهم وهم حوله ، وليس صاحب فكرة تعمل أساليب الندس والتشارها الدولو كانه لحملهم على عصمها والزوجها ، وبيس رجلا متعلقباً بالمصادمات الأجماعية ، ولو هو كان لجمل إيمان بوع "كفر يوم ، وليس مصمح عشيرة يهدب مها على قدر ما تفيل منه سهاسة ومخادعة ، ولا رجل وطنه تكرن عايته أن يشمخ في أوضه همو ح جبل فيها دون أن يحارب مابلغ إليه من إطلاله على الدبيا إطالال السماءعلى الأرص ، ولا رجل حاشره ، إذ كان واثقأ دائماً أب معه الغد وآتيه وإن أدبر عمه اليوم ودهيه ، ولا رجل طبيعته البشرية يلتمس لها ما يتنس الحالع لبطنه ۽ ولا رجيل شخصيت يسبوى بها ويسحر ۽ ولا رجل بطشه يذلب به ويفسلط ، ولا رجل الأرض في الأرض ، ولكن رجل قسماء في الأرض هذه هي حكمة الله في تدبيره لنبيه ليل الهجبرة المبض عنه أطراف أترمن ۽ وجميره هن ثلاث عشرة سنه في طل سة واحدة ، لاتصدر به الأمور مصادرها كي تثبت أنها لأتصدر بدء ولا تستحق يد الحقيقة لتمال على أتبا لبست من قرته وعمله

و کال - مَنْ الله - على ظلت - وهو في حدود نفسه وجيق مكانه - يسمع في الزمن من حيث لابرى ذلك أحد ولايعلمه ، وكأنما كانت همس البرم الدي سينتضر فيه - قبل أن تشرق على الدنيا بثلاث عشرة سنة - مشرقة في قليه - علي الدنيا

والمعصل من السنة لا يقدمه الساس ولا يؤخرونه ، لأنه من منير الكود كنه ، والسحابة لايشعلود برقها بالصابيح ، ومع النبي مي مثل

دنت برهان اقد على رسالته ، إلى أن بول قوله تمالى -

﴿ وَقَدْ يَدُونُهُمْ حَقَّىٰ لَا مَكُونَ اِلْمَنَةُ وَيَكُونَ اللَّهِينُ كُلُّهُمُ لِللَّهِ اللَّهِينُ كُلُّهُمُ

محل العصل ، وانطبقت الصاعقة ، وكالب الهجرة

تنك هي المقدمة الإلهية للتاريخ ، وكان طبيعا أن يطرد التاريخ يعدها ، حتبي قال الرشيبد للسجاية وقد مرت به : أمطرى حيث شفت هسأتهى خراجك ا

قرآت بالأمس تاريخ الهجرة النبوية في كتباب الله جعفر الطبرى الأكتب هذه الكلمة ، فلم أكل حفام الله ـ علم الله ـ ق كتاب ولا في حكاية ، بل في حالم البشق في نفسي الخلوقاً تاماً بأهمه ، وأسرار أهله جميعا ، كما يرى الهب حبيبه لايكون الجميل في عمل إلا التلأ مكانه بعاشقه ، فهو مكان من النمس واللميا ، مكانه بعاشقه ، فهو مكان من النمس واللميا ، لا من الدنيا وحدها ، وفيه الحياة كما هي في الحب عظهر المادة ، وكما هي في الحب عظهر المروح .

وتلث حالة من الدرعة بالروح والكتابة بالروح ، متى أنت سوت إليها رأيت فيه غير لمنى خارج معى ، ومن الالريء تغلق أشياء ، لأنك منها انصلت بأسرار نفسك ، ومن نفسك العلت بأسرار فوقها ، فيصبح التاريخ معك فن الوجود الإنساق عن الوجه الدى أهنست به الحكمة إلى المياة لتستمر باللغبي الإنسانية ، لا من علم الناس على الوجه الذي أهنس به الحوادث عا بين الحياة والون

مولودواني لالحالجو

بقلم الأستاد عمل محفيظ فرعلى عى القرب

تحس دكرى الهجرة إلى المدينة المنورة وجدان المسلمين ، وتثير مشاهرهم ، لما يتمثل فيها من جوانب عظمة الرسول ـ يَؤِنِنَدُ ـ وأصحابه الكرام الديس تحدر الخاطر ، وتخطوا الصحاب ، ووضعوا ارواحهم على أكفهم في سبيل الدوستر دينه في الأفاق

ولكن يكاد حديث الناس ينحصر في هذه المناسبة الجليلة في الهجرة إلى المدينة النورة ، ولا يكادون يتحدثون عن هجرة الحيشة التي سبقت الهجرة إلى المدينة . حيث هاجر كثير من المسلمين إلى احبشة في دفعتين بلغ عدد رجالهما ثلاثة وتمانون رجلا عد من اصطحبوه من نسائهم وأطفاهم . وقد ولد لكثير مهم في الهجرة من أصبحوا في أفق الإسلام نجوساً مشرقة وكواكب عزهرة

الهجرة من علامات الإيمان

كانت اهجرة في بدء الإسلام الدنين العملي على قَرِة الإبمان ، معن حريقها يثبت المسلم إلى كان الله ورصوله أحب إليه من أهله وتضبه ورطم ، أم لا 9

وقد كان دلك في وعت اشتد فيه الأدى على المسمين ، حيث غبظت أكبيد المشركين ، فأقبلوا على من أسلم يلايقونه أشد العداب الذي تحدثنا كتب السيرة والتاريخ جي مدى يشاعنه وفظاعته

وم یکن هماك طریق للإفلاب من هده التعذیب انوحشی إلا بالهجرو إن الحبشة ، حیث قال التبسی مجلئے لأصحاب، المستصحفین ، الم خرجیم إلى أوص اخبشة _ فإن بها ملكا لابظلم عنده أحد ، وهي أرض صدق _ يجعل الله لكم فرجا نما أنع فيه ، _ سبرة اس هشام

وضعر لمسلمون فی الحبشة بالأمن و لأمان _ * أندير البين عَلِيْنَةً ،

غيظ فريش

وأعاظ ذلك تربيباً مفكوت في إحادة هؤلاء المهاجرين إلى مكنة لتعاذيبهم ، وأرست لحدا المرص عمرو بي لمعاص وعبدالله بن أبي ربيعه ، ولكنهما فلبلا في مهمنهما ، فقد وجدا ب على الرعم من افدايا للتي جملاها معهما ليوشوً بها المجاشي وحاشيته ، بالرغم من تزييف الكلام وتسيقه ليوعر به عبدر النجاشي على من عنده من المسلمين ليطردهم – وجدا من المجاشي أذب صماء عن العية ، وبدأ فسيشة بالتعريط في المن ، وقابا وابعاً بسناقشة والمجارزة ، فأعنى من ساطرة تبين من خلافا وجسمه الحقى والصواب وأدرك أن المسلمين عن اجادة ،

وأب هابعوله بيهم . الله الله عبو الصواب الذي جاء به لبله عيس بر مرتم . عليه السلام .. فعاد رسولا قريش إلى مكة مخلولين ملحوريس ، مرعودة عليهما هداياهم لمشهوهمة ، فقيد قال المنجائي ... لبطارهم وحاشيته : رحوا عليهما هدنياهما ، قلا حاجة لى بها ، هو الله ما أحمد الله هي الرشوة حين ود علي ملكي فآخذ الرشوة فه ، وما أطاع الناس في فأهيمهم هيه .

وأقام السلموان عند المجاشى في خير ادار وأقصل جوار ، لم يعد أكثرهم من عنده إلا مع حج خيير في العام فسابع من المجرة ـ في الحرم بنه

من الولودين في الحبشة

لقد كمار الله السهاجرين في الخبشة في طل السجائين سياة سعيدة آمنة ، ولمد في ظلها معض الأبد، الدين مجبوا وعظم شأنهم ميما بعد ، وتحن تدكر يعص هؤلاء

١ ـ عبدالله بن عنيال بن عفان

وهو الينة من ووجعه السيدة رقبة بعث رسول الله _ عَلَقَطْهُ _ رُلدَ عبدالله لأبويه في الحبشة عقال مصحب الزبيري _ فيما يروبه اين الأثير في أصد العابه * لما هاجر تحثيل بن عمان ومعه روجته رقبة بنت رسول الله _ عليه لله _ ولدت له هماك غلاماً العاد عبدالله عربه كان يكني

و كبر عبسالة حتى بلغ منت مسوات ، فاعتباره الله إلى جواره ، ويتسال _ في سبب موقه . أن ديكا بقره في عيم ، فعورم وجهه ممرض ومات منه أربع من الهجرة ودفله النبي _ منه الهجرة ودفله النبي _ منه الهجرة ودفله النبي _ وبرار في قبره _ أسد الفاية ٣٣٥/٣٠. وقد هاجر عثمان من روحته رقبة إلى الغبية الهجرتين . ولكنه قعع هجرته الثابية الهجرتين . ولكنه قعع هجرته الثابية

إليه ، وهاد إلى مكمة ليهاجر الهجرة الثالث إلى الدينة لمنورة بعد ذلك .

٣ ــ عبدالله بن جعمر بن الي ص

ومن الدين وددوا بالحبشة عبدالله بن جعفر من أس طالب و وأمه هي أسماء ببت غميس ، كان معمقر و أسماء من السابقين إلى الإسلام ، وأسلم جعفر بعد واحد واللالبي مسلما ، يقال في سبب بسلامه إن أبا طالب رأى النبي _ عَيْنَ _ يصل وعن يمينه على بن أبي طالب ، فقال لابنه جعمل صلى جناح ابسى عمك وصل عن يساره ، وسلم جعمر في موقعة مؤته

وكان ابنه عبدالله بن جمعر أول. مولود في الإسلام بأرض الحيشة ، وقدم مع أبويه إلى المدينة أبع خيبر

وهو أخو عمد بن أبي بكر الصديق ويحميي بن على بن أبي طالب _ رضي الله عنهما الأمهما . وب في رسون الله _ الشائع - والعبدالله عن جعمر عشر سنين ، ويدخ عبدالله القدة في الكرم والسخاء ومكارم الأجلاق ۽ ركانه البيي سـ مَنَالِقُ لِـ يُعْمِم ، أخرج الإمام أحمد في مستده س حدیث عبدالله بی جمعر قال . ۱۱ردسی آنسی – عَلَيْهُ مِنْ وَرَاءُهُ ذَاتَ بُومٍ ﴾ تأسينُ إلى حديمًا لا أحدث به أحداً من الناس ۽ واکان أحب ماسيتو يه رسول الله _ ﷺ الحاجته هدف أو حانش غل _ يبدع جاتباه _ فدخل حائطة لرجل مي الأنصار ۽ فاردا فيه جمل ۽ فلما رأي السبي ــ ﷺ ۔ جُرْجُنز ۔ الجرجيرة صوت البعير ۔ و درنت حيماه ، فأتاه السي _ عَلَيْنَهُ _ فسمح رأسه يل سامه وذِفْرُيه بـ موضع رأسه وهنو المرضع الذي يحرق من قفاه محسكن ، فقال ، من رب هذا الجمل ؟ فيجاء فتى من الأنصار فقال : هو بن يارسول الله . فقان - ألا تنفي الله

فى هذه البهيمة العبى ملكمك الله إياها ، فارته شك إلى أنك تجيعه وتدئيه **، السند ٢٠٤/١

ولعبد الله بن جعفر أخبار ال الكرم والسخاء والحلم والوقاء لاتحصى ، تزوج من السيدة ريسب بنت الإمام على – كرم الله وجهه – وله منها : على ، وعود الأكبر ، وعباس ، وعمد ، وأم كلدوم ، وقد استنهاد بعضهم مع حالهم الحسين – رصى الله عنه – فى كربالا، مسة ١٠٠ ه

وتزوجت أم كلتوم ابن عمها القاسم بن عمد اس جعم و قودت له بنتا اسمها فاطمة ، وبعد رفاة القاسم أراد الحجاج بن بوصب التقفى التزوج مها _ وهو يوخط أمير مكة والمدينة _ ولكن عبد الملك بن مرواد أمره أن يمارقها ، فقارفها ، فتزوجها أبان بن عثال بن عقال إلى المراه أن عقال إلى المراه أن المراه أ

اأسيدة ريسية للشيخ موسي محميد على من ١٩٥ مـ توفى عيدالله بن جمير سنة تمانين من الهجرة ، ودهن باليتيج مـ رضي الله عنه مـ أسد المعاية ١٠٠٠ .

" ـ محمد بن بني حديمة

وهر الذين ولدوا في الحيشم محمد بن أني حديقة بن عتبة بن ربيعه بن عبد همس وكنيته أبو القاسم ، وهو أحد الدين تسموا باسم النبي وكان أبود من السابقين إلى الإسلام ، الدين أبوا عبه بلاء حسل ، هاجر إلى الحيشة ، ثم إلى المدينة ، وكانت منه في المجرتين بوجنه سهمة بنت سهيل بن حصو ، وولدت له في الحيشة .

وقيد جمع الله لأن حليهية بين السينعشل والشرف ، وعاد من هجرته من لجيشة بكرا إلى

مكة ، وأقام مع النبي .. يَجْلُلُم .. حتى هاجر إلى لدينة

واستشهد أبو حديمة في مموكة البنامة في حهد أبى بكر ه بعب أن كان قد شهد مشاهد المرسول - مُقَالِقً - كلها نعد ، ولما تقسيل أبر حديقة ضم عثبان بن خمان - رشي الله عهد إلى أن كبر ، وسار محمد إلى مبر ، وفي مصر كان بن بين المؤليين على عثبان بين المؤليين على عثبان وقتل في أبام مماوية بن أبى سعبان - اسد الغابه هاري.

\$ _ سعيد بن خالد بن سعيد ، وأخته

رولد في طبشة سعيد بن خالد بن سعيد بن خالد بن سعيد وأعتد أبوهما خالف بن سعيد بن اعالد . أبوهما خالف بن سعيد بن أبية بن عبد فيمس بن عبد أبي مناف . أسم قديما ، يقال : إنه أبسلم بعد أبي يكر الصديق - رضى الله عنه - قالت ابنته أب خالد : كان أبي خاصما في الإسلام ، تقدمه على ابن أبي طاقب وأبو بكر وزيد بي حارفة وسعد بن أبي وقاص .

فصة في جبب اسلامه ، وكان سبب إسلامه إله رأى في نومه أنه وقف على شهير النابر ، فذكر من سعيا ما الله أعدم إله ، وكأن أباه يلنفعه إليها ، ورأى رسول الله _ عرفي _ آخداً أباه يلنفعه إليها ، الحقو ; نعهد الإرار من الحاصرة إلى الشلع - حتى لايقع لبها ، ضرع وقال : أجلف إنها لرؤيا حتى ، ولفي أيا بكر - رضى الله عنه - فذكر دلك أنه ، فقال له أبو بكر : أريد بك الخير ، هذا رسول الله - عرفي كر : أريد بك الخير ، هذا رسول الله - عرفي حوال النه - عرفي الله الخير ، في الإسلام الدى بحجزك من أن تقع في النابر ، وأبوك واقع فيها . فلفي رسول الله - عرفي في النابر ، بأجياد ، فقال له : يا محمد ، إلى من تذعو ؟ بأجياد ، فقال له : يا محمد ، إلى من تذعو ؟ بأجياد ، فقال له : يا محمد ، إلى من تذعو ؟ وقو

عمداً عبده ورسوله ، وتخلع ما أنت عليه بن عباده حبجر لايسم ولايسم ، ولايشر ولايشم ، ولايشم ولايسيم ، ولايشم ولايشم ، ولايشم ، مولايده ، قال حالد ، عابى أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله ، وهم زوجه أميت وهاجر خالد إلى الحبشه ، وهمه زوجه أميت منا الحرار الحرار ، دخوال ، في من المناه ، وهمه زوجه أميت منا الحرار ، دخوال ، في منال ، في منا

وقيل همينه بيث خالد سوقيل بنت خلف ـ اخرعية ، وفي الحيفنة ولد لهما نيهما سعيد ، وابتهمنا أمنة التنبي كتبيت بأم خالب ، ربهه اشهرب

وعاد محالد بن سعید وجمه زرِجته ورثداه مع جعیر س آبی طانب إلی اعدینه ، والسی سائلی سا فی غزوه خیبر ، فاسهم لنعاندین همیعا می خمیر مع می حضر الموقعة .

وم تفحدث الأعيار كثيرا عن منعيد بن خالد ، أمة بنت خالد ، ولكنها تحدثت عن أم نعالد ؛ أمة بنت خالد

قال ابن الأثير : كبرت أمة بلت غالبه ، فتروجها الربير بن العوام عولدت له عمير بن الزينر ، وحالد بن الربير ، وبه كانت مكنى

رحین عادت مع أبریها إلى المدینه _ وكانت طفلهٔ دات سبوات _ كان النبي _ تَقْطَعُ _ بدللها ویقول ها . ۲ سباه سباه یا أم حالد و أي حسن حسل بلعة خيشة

وفی تکنیة النبی – عَلَیْتُنْ – ها یأم خالد پاهام نبوی ، فقد کاد اصمها سه ، وثم تُکُنْ یأم معالد الا بعد آن نزوجب ورثد اما خالد بن الزبیر ، مکانت تکنیه النبی ب مُنِیْتُنْ – نما وهی طعبه بهده الکنیهٔ می إثم اقات النبوه .

وكساها النبي _ المُثَلِّقُ _ وهمي صغيرة . محكى ذلك السهيش في الروض الأنف ج ٢ ص ٨٠

وروی این المبارك می خالد بن سعید عین أیه می أمة أم خالد قالت : البت النبی - علی - مع أند ، رعلی قمیص أصدر ، فقال البی ما علی ا ا مسه مسه - فال عبدالله و همی با لمبشیة حسمة - مدهبت ألب خاتم البوة ، نوبر فی ما رفعسی - ای ، فهال رسول الله - علی المبالا

أخرجه البخارى في كتاب الجهاد _ بامب من تكلم بالفارمية والرطانة ج ٤ جر ، ٩ وكتاب لأدب _ باب من ترث ضبية غيره تلعب ٨/٨ . وكتاب وفي كسوة النبيبي بـ الله _ بفا حدث البحاري قال : عن أه خالد بنت خالد قالت . أتى البحاري قال : عن أه خالد بنت خالد قالت . أتى صغيرة ٤ فقال : ٩ من ترون أكسو هذه ؟ هسكت القوم ، فقال : ٩ من ترون أكسو هذه ؟ هسكت القوم ، فقال : ٩ من ترون أكسو هذه ؟ هسكت القوم ، فقال : وقال : وقال : أبن وأحلقي و وكان فيها علم أحضر أو أصفر ، وقال : وقال : هذا سناده _ أخرجه وقال : البخاري في كتناب البناس _ ياب غميهة البخاري في كتناب البناس _ ياب غميهة السوده ياب غميهة السوده ياب غميهة السوده ياب غميهة

 عیدالله بی المطلب بی آوهبر بی عوب الزهری

أملم الطلب بن أرهر الزهرى ، وهو ابن عم عبدالبر هن بن هوف أحمد المعشرة المبشريس باجئة ، وأخو طليب بن أرهر وهاجر هو وأخوه طليب إلى الحيشه

وولد للمطلب في مصفة ابن عبدالله وأمه هي رملة بنت أبي عود، بن صبيعة ـ رلم بليب أن توفي المصبب في الحيشة فورثه ابنه عبدالله فكان أول من ورث أباه في الإسلام. - أسد العابة ٣٩٧/٣ .

٦ = ريتب ببت أبي صدمة

ومن المولودات و أرص الحبشة زيف بنت أبى سلمة من عبد الأسد الترشية الحزومية ، وأديها أم المؤسين همد بنت أبى أمية بن المغيرة الخزومية ، وتكنى أم سلمة – رصى الله عنها – تزرجها السبى للهي المحالة – بعد وهاة رو جها الجاهد أبو سلمة متأثر الجرح أصابه في أحد ، وكان قد أندس هذا الجوج ، ثم التقص هيد همات في جمادي الآخرة مسة ثلاث مي الهجرة

وحیر تزوج النہی ۔ کیکے ۔ أمها كانت صمرة ، وبدلك يطلق عليها ربيبه رسول اللہ ۔ عَلَيْكُ ،

قال به الأثير . ولدتها أدها بأرض الحيسة وقدمت بها معها ، وروى ما أسده إليها قالت كانت أمى إدا دخل رسول الله _ عَلَيْتُ _ يغتسل تقول لى ادخني عليه ، فإد دخلت نصبع في وجهى من الماء ، ويقول ١ ارجبي قال عطاف بن خالد الجزومي : قالت أمى ورأيت ريب وهي عجوز كبيره مانقض مي وجهها شيء [أسد العابة ١٣٤/٧] وما ذلك إلا بيركة وسول الله _ عَلِيْتُ _ والماء الدى كان يسحح به وسعهها

وكبرت زيديه فتزوجها عبدالله بن رمعه بن الأسود الأسدى ، فولدت له ، وكانب أقله بساء رماتها ، وفتل لها يوم خره سه ۱۲ هـ ولدان

قال این عبدالبر ۱ لما کنان بوم الحره قتل أهل
 المدینة ، مکان میس قتل أیناء رینب ریبة رسول
 الله بـ عَلَیْتُ بـ هجملا فوضعه بین بدیه مقتولین ،
 فقالت اینا لله وای الیه راجعون ، والله ان المصیه
 فیبدا علی دکیبرة ، وهی عنتی فی عدا أکبر منها فی

هذا ، لأنه جلس في بيهه , فذحل عليه فقتل مظلوما ، أما الآخر مإنه بسط يده فقائل فلا أدرى علام عو من دلك _ الاستيعــــاب في الأصحاب ١٨٥٥/٤

٧ ــ أون مولود للمهاجرين في الدينة

امًا أول مو ود للمهاجرين في المبنية ، فهو عبدالله بن الربير بن العوام ، وأمه دات المطاقين أسماء بنت أبى بكر العدديق ــ رصى الله عنهما

و جبیں والد حمل إل فسی ۔ اللہ اللہ عضکه بدمرہ لاکھا فی (فیہ) ثم حسکه عا ، فکال ربیں رسول اللہ ۔ مَنْتُی ۔ أول شیء دخل جوہ ، وصماء عبداللہ ، وكتار أبا بكر بجدہ أبن بكر

و كان ابن الربير صاحب ماقب عظيمة وجهاد في لإسلام ، وهو أحد الدين لقيوا بأمير المؤمين ، حير أحد البيمه لتصبه بعد وقاة معاويه وابيه يزيد ، و دانت له بالطاعة معظم البلاد ناعدا الشام ، وقس مد رضي الله عمه _ وهو محاصر بالكمة سنة ثلاث وبيعين من الهجرة البويه .

وحين قتل كثّر أهل الشام ، فقال عبدالله ابن عسر ــ رضى الله عنهما . المكبرون عليه يوم ومد أحير من المكبرين عليه يوم قتل ... أسد الغابة ٢٤٠٤/٣

وبعد ، ههده شدرات می سبرة بعض می وقدوا ی دار الهجره التی اصطر اباؤهم إلیها ، ارار بدینهم بل الله ، وضا بعمیدسم التی هال فی سببله، لمثل والوطن والأهل والعشیرة ، وصدف الله الله الا یقول – فی حق المهاجری : المفصراً ، الشهرت کریم والموالهم الشهرت کسرهم والموالهم بینتمون کسالاً من الله ورضوائ وسطرون الله

ا عسى ولى مجارات الحاليث الراتشار عمان بينها بنطان على بينه الله المار المجارة بالطامطاوي

م ضلعب لهجات الثلاث

أحد المبشرين بالجنة ، شب على كرم الحصال وحسن السيرة ، عنيفاً حيّ همباً في قومه مأموناً عندهم أثيراً لديم ، أجاب إلى الإسلام على يد أبى بكر الصديق سـ رضى الدعه سولقوة صلته بالنبي كَيْنِكُ روجه من ابنته (رقية) فلما توفيت زوَجه بابنته الثانية (أم كلتوم) فكانت معه حتى توفيت في السنة التاسعة للهيمرة ولحدًا مهى ذا التورين ، كما كان سرضى الله عنه سر من كتاب الوسى .

ذلك هو عثمان ابن عمان بن أبي العاص بن أمية بن عبد فيس بن عبد مناف بن قصى رضي الله عنه ، الجنميع مع رسول الله كيكية في عبد ساف(١

كيف كانت هجرته الأولى إلى الحبشة ؟

قال محمد بن اسبحق : (لما رأى رسول الله على ما يصبب أصحابه من البلاء والعداب من قبل كفار قريش قال لهم ه او خرجتم إلى أرس اخبشة فإن نها ملكاً لا يقلم عنده أحد وهي أو ش استق حتى يجمل الله لكم فرجاً بما أتم اله فيض من المسمون في مكة أجد عشر رجلًا وأربع تسوة كان مهم عنان بن عقلان وامرأته رقية بنت رسول الله عليه عنور من المعينة الله عليه المعينة الله عليه المعينة الله المعالمة المع

يشو مُحَلَّةُ بِلَ قُولَ الله ﴿ جَلَّ وَعَلا ﴿ فَعَامَلَ لَهُ رُلُوطٌ وَقَالَ إِنِّى مُهَا يَرِّ إِلَىٰ رَبِّينٍ ﴾ (أن رَبِّينٍ إِنَّ مُهَا إِنَّ مُهَا إِنَّ مُهَا إِ

رف أرض الجبشة يقول فاتلهم : (فجاورنا بها خو جار ، أمناً على دينتا ، وعبدما الله تعالى لا نؤدى ولا تسمع شيعاً بكرههم؟

هجرته الدنية إلى بوض الحبشة

وكان عدة من خرج في هذه الهيجرة من الرجال ثلاثة وتمانين ، ومس السماء إحمدي

⁽¹⁾ سورة العنكبوت الآية ٢٦

 ⁽٥) بإية إلى الأرب في هون الأدب لشهاب الدين الدويري صفحة
 ٢٢٧ بالسفر السادس عائر عليمة دار الكانب النعرية ١٣٧٤ هــ الدور ١٩٧٤ م...

⁽۱). والحقيد الواهدون) تأليف الشيئع عبدالوهاب النبيار مبسعة ۲۹۲ - الطبعة الثانية رند ۱۹۹۰ ،

 ⁽٧) قد أسيرة تأليف اللبغ عبد التوال مضية ١١٥ الطيعة الثانة بدة ١١٥

⁽٢) (الحلقاء الراشلون) الربيع فسابق معممة ٢٦٤ .

عشرة ، منهم ، عثان بي عقال وروجه رقية بنت رسول الله ﷺ فقال عثيان ﴿ (يَا رَسُولَ اللَّهُ عَ فهجرت الأولى وغده الأحرة يلي المجاشي وتست مِمِنَا فَقَالَ عَلَيْكُ أَنَّتُهِ مِهَاجِرُونَ إِلَى اللَّهُ وَإِلَى عَ لكم حانان الهجراان جيماً . قال عزاد فحسبنا با رسول الله(١٠)

وكاتت هذه الهجرة الثانية إلى الحبيشة أشق من سابقتها فقد تيقظ لها المشركون من قريش وقرروا إحباطها ، بيد أن المسلمين كانوا أميرع فيسر الله هم السفسر قيسل أن يصل إليهم أعداؤهم المشركون ، واعازوا إلى أرص الجشة حيث وجدوا صد حاكمها ما يغون من أمان وطيب جوار و کرم وفادة(^)

تأمر المركبي عكة عن المسلمين بالحيشة التسليدهم إليهم

عن أم سلمة _ رضي الله عنها _ قالت - إلما برلتا أرص الحبشة جاورها بها خير جارے أبنا على ديننا ۽ وعبدتنا اللہ لا مؤدى ولا تسمع شيفاً بكرهه ، علما ينغ ذلك قريشة التمروا بينهم أن يعثوا إلى المجائي فينا رجين جلدين همان عمرو ين العاص وعبدالله ابن أبي ربيعة ... وذلك البل إسلامهمات وأن يهدوا للنجائق هدايسا التا يستطرف س معاع مكة وكان من أصعب ما يأتيه مبا الأدم فجمعوا له أدماً كثيراً ولم يتركوا بمن بعدارقته بعريقاً إلا دفعوا إليه هديته قبل أن يكذما النجاشي قيهم ﴿ وقالا لكلِّ بطريق منهم أنه قد لجَّأُ إلى بك الملك ما غلمان سقهاء فارقرا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم ، وجاءوا بديي سيندع لا تعرفه بحن ولا أتم وقد بحدا إلى الملك قيهم أشراف

قومهم لردهم إليهم ، فإذا كلمسا اللك فيهم فأشوره هيه أن يسلمهم إليه ولا يكلمهم .

مقال البطارقة · سم) .

ثم إنهما قدما هداياهما إلى التجاشي فعبلهم وعددتك كلماء ليرد للمبلمين للهاجرين باخبشه إليها فقالت بطارته . صدقا أيها المذك ، وطلبوا منه أن يستمهم إليهم و تعصب التجاشي ورفص تبليمهم حتى يدعوهم فيسأهم ويسبع منهم فإل كالواكا بغول رسولا المشركين بمكة أسلمهم إليهم وردهم إلى قومهم ما وإن كانوا على عير دلك متعهم عثيم وأحسن جوارهم ما جاوروه(٢٠)

ثم أرسل النجاشي إن هؤلاء الهاجريس السلمين فدعاهم فخضروا وقد أجعوا على صدقة كل ما يسأهم ، وكان المتكلم عنهم جعفر من أبي طالب فقال لهم التجاشي : ﴿ مَا هَذَا الَّذِينَ اللَّهُ فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من لناس ع

فقال له جعمر ؛ رأيها لللك كنا أهل بعاهلية معيد الأممناه وتأكل الميته وبأتي الفراحش وتقطع الأرحيام وتسيسء اجوار ويأكل القبوي منا الضعيف حتى يعث الله إلينا رسولًا منا بعرف سبيه وجبدقه وأماكه وعفاقه فدعاتا توحيد الله وأن لا نشرك به شيقا ، ومخلع ما كنا نعبد من الأصمام ، وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة ، وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن إنحارم والدباواء ونهانا عن العواحش ودول الزور وأكل مال اليدم وقدف اهصمة ، وأمرننا بالصلاة والصيام والركاة .. وعدد عليه أمور الإسلام .

قال جعمر د فآمنا به وصدقناه وحرصا فأجرع عليدا ، وحللها ما أحل بنا ، فعمدي عليها قومه

⁽١) تباية الأزب في قبرن الأدب الرجيم الساين صفحه ١٨٠٠

⁽٧) باية الأرب في فنزن الأدب الرجع السابل صفحه ٢٤١ (٥) قله السورة طرجام السابق مبلسة ١٦٠)

تعذبون وضوما عن ديتاً ؛ ليردون إلى عبده الاونان ، فلما قهرونا وظلمونا وحالوا بين ربين دينا خرجا إلى بلادك ، والحترباك على من سواك ورجون أن لا ظلم عبدك أيها الملك)

فقال النجاشي : (هل معك تما جاء به عن الله شوره ؟ قال نعم ، فقسراً علمت صدراً من (كليمهم) فيكي النجاشي وأساتفته ، وقال المجاشي : إن هذا والذي جاءيه المسيح يحرج من مشكاة واحدة ، وعاطب جمرو بن العاص وهباجه بقوله : إنطلقا ، والله لا أسلمهم إليك

ولما كان حمرو بن العاص صاحب حية ودهاء دير في تفسه أمراً وقال لمساحبه عبدالله بن أبي ربيعه (والله لاتبه عداً بما يبيد عبضراءهم) فلما كان العد قال للنجاشي : (إن هؤلاء يقولون في السيح ابن مربع قولا عظيماً : فأرسل المجاشي يمالهم عن قوهم هذا ؟ فعال جعمر - نقول هه الدي جاعا به بينا ، هو عبدالله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مربع المدراء البدول ؟ فأحد النجاشي عوداً من الأرش وقال . ماعد، للسيح ما قلت قدر هذا الهود

فيخرب " بطارقته فقال اولد تخرم ، وقال للمسلمين المهاجرين د ادهبوا فأتم آمنون ما أحب أن لم جبلاً من دهب وألى آديث رجالاً منكم ، ورد عدية ديش ، وقال ، ما أحمد الله الرشوة منى حبى آعدها منكم ، ولا أطاع الناس في حتى أطبعهم فيه ، وأقام المسلمون عنده يخر دار وأحمقت حيد عدرو بن العامن ، وعاد جو

وصاحبه إلى مكة يجرر أديان الحيبة ، وعرفت قريش أنها لن تشبع ضغيتها على الإسلام وأهله إلا في حدود ملطانها (١٠)

عودة عثاد بن عفان بي الحبشة ثم هجوته إلى المدينة

يلغ أصحاب رسول الله عَلَيْكُ اللهي خرجوا إلى أرض الحيشة حبرا عن إسلام أهل مكة فأقبل بعصهم عني العودة إلى وطهم حتى إدا دنوا من مكه تبين أن ما كانوا ممعوه عن إسلامهم كان باطبر ، فلم يتخلها أحد عتهم إلا بجوار أو بستخفياً وكان من هؤلاء العائلين عيال بن عفان وروجه رقبة بنت رسول الله عَلَيْكُ

ولما أيد الله نبيه عَلَيْظُ بالأنصار في المديسة وبايعوه على النصرة والجهاد في سبيل الله ، وبشر الإسلام أمر المسلمين في مكة بالحروج إلى للدينة واللحوق الإحرائهم من المسلمين ديها وكان ممن حرج وهاجر عثمان بن عمان وروجه رقية بنت رسول الله الـ (٢٠).

لى المدينة شهد مع رصول الله على جميع مشاهده وهرواته إلا بدراً إذ كان يقوم بتسريص روجه وقبة ببت رسول الله على والتي توفيت في اليوم الذي أظهر الله السلاين على مشركي قريش يبدر وقد أسهم له التبي على أمع الغانمين فعد بدلك بدريات،

من ماثر عثيان بن عفان في المدينة

کان ب رصی اللہ عدہ ۔۔ ہمی آدار اللہ تعالی علیہ انحلاف الحیر فقد کان واسع للمروة کٹیر المال فم

 ⁽ ٤) فنخرت الخبنى تكلست بنخيم كإجاء فى كتاب تباية الأرب.
 المرجع السابق

⁽۱۰) أخرج هذه القصه في اسبحق في نتيازي وأحمد من طريق ابن انسجق يستند صحيح عن حديث أم سليمة روج التي ﷺ جاه

ذلك فى كتاب قتم السيرة بارجع السابق (١٢) تباية الارب الرجع السابق صنفحة ٢٩٧ .

⁽١٣) مطلقاء الواشدون الرجع السابق فحشاءة ٢٦٤

PARAMETER SERVICE STRUCTURES SERVICES S

يمن به في فعل الحير إد كان كريم التفس يعواداً سبخى اليد في طاعة الله وإصلاء ديده وتضع المسلمين .

۱ سفين مسارعته إلى البدل ابتعاء وجه الله تعالى قيامه بشراء (بشر رومة) من مالكها اليهودي وجعلها سيبلاً للمسلمين يستقون سها تنفيذاً لعوجيه رسول الله عَلَيْهُ في قوله : «من يشترى بفر رومه فيجعلها للمسلمين يصرب بدلوه في دلاكلهم وله بها مشرب في الجنه ه

۲ – وم مندا القبیل أن رسول الله عَلَیْكَ قال می ویزید فی مسجدها و فاشتری جیمان موضع محمی سوار فزاده فیدلمسجد .

۲ و افقد بادل فی تجهیز جیش المسرة من ماله ما مید المدرة من ماله ما مید المدر المدر فی المدر می المدر و خسین فرساً ، وقد أخرج المرمذی عن آنس و الحد كم وصححه عن عبدالرحم بن سمرة قال : جاء عثان إلى النبي المنظم بألف دینار حین جهر جیش المسرة هنارها فی حضره فجعل رسول الله یقیمها و یقول (ما ضر عثان ما صنع بعد الدوم) مرتور (د).

الخديبية وعثان بي عفاق

لما أهل يوم الإنتين الأول من ذي القعده سنة ٦ للهجرة استعم رسول الله علي أصحاب إلى المصرة فأسرعوا وميقوا لها وركب عليه العملاة والسلام راحلته وخرجوا من المدينة متوجهين إلى مكة المكرمة في عدد يصل إلى ألف وخمسائة وخسة وعشرين رجلًا وليس معهم من السلاح إلا سلاح المسافر ، السيوف في القرب وصاق هو وأصحابه المهدن حتى وصل إلى الحديبه وهي قرية واصحابه المهدن حتى وصل إلى الحديبه وهي قرية

قربية من مكلة ، ولما بعام الشركين خروجه أجمعوا على صلمه عن المسجد الحرام وأرسلوا إليه مكرز ابن حقص بن الأختف أخا يثني عامر ثم عروة بن مسعود النقمي ليثنوه عن دخول مكاة .

قرآى رسول الله عليه أن يبعث عنال بى عفال الله أن سفيان بن حرب وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب وإنا جاء زائراً لبيث الله ومعظماً غرمته لكن قريشاً احتبست عنال عندها وبلغ المسلمين ما أشيع عن قدر قريش وأنها فتلت عنان ، فدعا الرسون أصحابه إلى البيعة وقال لا تبرح حتى نتاجر ققوم فكانت بيعه الرضوال وعت تحت النمجرة ، أم علم حينداك أن عنال في حاجة الله وحاجة رسويه في مغرب بإحدى يديه حاجة الله وحاجة رسويه في مغرب بإحدى يديه على لأخرى وقال بيده البيء عليه على البديم على المنات يد رسول الله لهنال نميراً من أبيديها للهنال المنات يد رسول الله لهنال نميراً من أبيديها لأنفسهم (١٥)

هم أخير الله تعالى نبيه برضاء عن أهن بيعة الرضوات في الهرآن الكريم وذلك في هوبه جلَّ وعلاً ﴿ لِلْمُدُرِّمِيَ اللهُ عَيِ الْمُؤْمِسِينَ إِذَّ يُسَايِعُونَكَ خَتَ الشَّرَّمِ وَلَكَ اللهُ يُسَايِعُونَكَ خَتَ الشَّرَّمِ وَلَكَ اللهُ عَيْمَ اللهُ وَسِينَ إِذَّ يُسَايِعُونَكَ خَتَ الشَّرَةِ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَسِينَ إِذَّ يُسَايِعُونَكَ خَتَ الشَّرَةِ وَلَا اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللَّهُ عَلَى اللهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ وَاللّهِ عَلَى اللهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّمُ عَلَّا عَلَمُ عَلَمُ عَلَ

وقد انهي أمر الحديبة بصبح بين قريش وبين المسمير، والآد الرسول على كان على استعداد للتعاهم على أساس عادن سلم ، لأنه يؤمن يأن السلم هو أبدى وأنفع للعوة الإسلام من المرب ومن أجل ذلك فرح به واستبشر حيما أرسلت قريش رسوفا الأخير سهيل بي عمرو وتيمن باسمه وثال لأصحابه ، (قد سهل الله لكم من أبركم) وكان من شروط الصبح أن يرجع النبي والمسلمون من غير عمرة هذا العام ثم يأتي العام المقبل في خيرا

⁽١٦) جورة الفتح الآيه ١٨ ,

⁽١١) الرجع السابق حيمت ٢٦٤ - ٢٦٤

^(* 1) تهايه الخاذب السقر السابيع عبشر صفيعة ٢٠١٧ سـ ٢٠١٨

بأصحابه بعد أن تخرج منه قريش فيقيمون بها ثلاثه أيام ليس معهم إلا القوس والسيف في القراب وأن توقف الحرب بينهم عشر أعوام .

ولما استدار العام بعد الجديبية وأهل شهر ذي المعدة توجه الرسول منها ومن معه من السلمين الى سكة ومن معه من السلمين إلى سكة الأداء العمرة ومن صلح الحديبية والسيوف في قربها وسالوا الهدي أمامهم حيث مكتو، بها ثلاثة أبام قبل عودتهم إلى المديمة وقد مجيت عدّه الممرة بعمرة القضاء لأنها قضاء لعمره الحديبية لمتى لم تام وقتيد (١٧)

کیف تولی عثمان بن عمان اخلاقة وعنطة عمله فیها

ما طعن الحليفة الراشد عسر بن الحطاب ورضى الله عنه _ يعمل لجوسى أبى بؤلؤة فيرور ويهن بدنو أجله ذكر لمسلمين ستة بغر س الصحابة كان منهم عنهان بن عمان وقال البهم عبر إن وسول الله عنها مات وهنو عنهم راض ، وأنهم رؤساء الباس ، والناس لهم تبع ، وكانت استشارة عبدار حمن بن عوف للسس في شأن من يلى الحلافة بمجبى في المانب إلى عنهان هبويع بالحلافة ، وتم له ذلك في السنة الرابعة والعشرين لمهجرة .

وقد المبتفتح ــ رضي الله عده ــ يكتب أربعة

ا ــ قأرمس إلى أمراء الأمصار كتاباً يوضيهم
فيه بأن يكرمو رعاة لاجباد ، وأن أعدل النسيره
أن ينظرو ال أمور المستمين وفيسا عليهم فيعطوهم
مالهم ويأخذوهم بما عليهم ، وأن يعتنوا بالدمة
فيعطوهم الذي لهم ويأخدوهم بالذي عليهم ،

وأما جن الأحداد فعليهم أن يستفتحوا حيهم بالوفاء

الأسل إلى أمراء الأجدد بالتعور وهم
 حبة الإسلام وزادتهم ألا يبلغه عن أحد مهم تعيير
 ولا تيسيل فيتبر الله به ويستبدل بهم عبرهم .

٣ ــ وبعث بل عمال الحراج أن يأعذرا اختى ويعطوا الجن وأن يحافظو، على أماناتهم ويولون به ولا يظلموا اليتم ولا المعاهد فإذ الله محصم الن ظلمهم .

٤ ــ وكتب إلى العامة من المسلمين بالأمصار يوصيهم بالانتبذاء والاتباع ويحذرهمم من الابتداع وهذرهما وهذا وهذا وهذا التابية بطريق التواتر عن رسول الله عليه .

فورحاب السنمين في عهد عثيان بن عقان

استأنفت دولة اخلافة حركة النتوح في عهده دم دمح بلاد : أمنية والقوقاز وكانت أدربيجان قد مبتى فتحها في عهد عمر درضي الله عنه د كانم المستنمين فتح باقي بلاد الدرس والتي كانت تصم بلاد بلوخستان وبلاد الأفضان وكردستان ، وقصي على بيت الملك أن دولة الفرس الساسانية بمعتل يزدجرد آخر بظوكهم .

أما فى بلاد الروم ، فقد تم صح عمورية على حدود فلاطية وأيصاً تم فقح جزيرة قبرص يواسطة أساطيل المسلمين التي تم يناؤها فصارب عطة حربيه ومستودعاً لمسلمين فى المحر ونقطة اتصال تحرية بين أعل الشام وبين أساطيلهم التي كانت تمخر البحر الأبيض الموسط وتمجأ إلى تمك الجزيرة عبد الحاجة

 ⁽٩٠) منوة الرسون تأليف الدكتور عصد الطيب النجار صفيحة
 ٢٩٠ - ٢٩٠٠

⁽۱۸) الحلقاء الرائدون منتجة ۲۲۸ بـ ۲۲۹

 ⁽۱۵) يجمه الاره عدد دي النسفة سبد ۱۳۹ هـ مثال عي
 القراءات ليادسال عيدالليام المتانس يجمع ف وعيدار

CARRESS III.

وس تاريخ فتح هذه الجريزة سنة ٢٨ هجرية صارت دولة الإسلام دولة يحرية كما هي دولة بريه وقد أظادها ظلك بسبب طول شواطفها في الشام ومعمر ... ويرفة وتوسس ٢٠١١ .

الفعة التي أشعلها البيودي ابن سبأ وكيف انتهت بمقتل عيّان ظلماً

كانت دولة الإسلام في عهد خلافة عنهان قد بدأت في تشيت حضيرتها الربائية لكني تحقق العابة العليا من الوجود الإنساني في عبدة فلله وحده وإسعاد خلقه ، وأجمع الرواة وأهل الأغيار على أنه _ وضي الله عنه _ قضي الشطر الأكور من خلافته وهو أحب الناس إلى الرعية

و يكن كيف تبسعم الأدور وهناك من يتربص بالدوية الناشقة من اليهود بعد أن أكل معقد قلبه بسبب شحوح دوله الإسلام وصلاح حال المسلمين ؟! فعمل عبدالله بن سبأ الميهودي .. بعث أن أظهر إسلامه .. على إشمال الفنعة وإشارة المسلمين على تحييمهم ، فأخذ يتقل من إقليم الى إقليم حتى ألف ل كل مكان جفاعة ناقمة ساخطة على الخليمة ، ثم المعنوا سنة هـ المهجرة على أن يترافدوا إلى المدينة ، فقدمت تلث الوفود من مصر والكوفة والبصرة كل مها في أربع فرق .

فلما جاءت الجمعة التي تني دخولهم المدينة خرج عنهاد فصلي بالناس ، وقام جدال بينه وبين تلك الوهود فتاروا عليه وحصيوه حتى خر مفشياً عليه ، فأدحل داره وقد دافع عنه جماعة من أهل المدينة منهم : سعد بن أبي وقاص ، وزيد بن

ثابته ، و حسى بن على بن أنى طالب ، فأرس پاليهم عياد أن ينصرفوا حقداً للدماء عالصرفوا وقد صبى درضى الله عنه د بالناس ثلاثين يوماً ثم منعه النوار دن العملاة وحاصروه في هاره و متعود النابر ، وازم أهل المدينة بيوتهم جنوفاً مهم ، و ودم ذلك خسين يوماً ، ثم الداد حنقهم عليه و جُدُوا في قتاله ، فيعث الإمام على بن أبي طالب ابنيه الحسن و الحسين يدبان عنه و كدنك عمل الزبير بن الموام ، وطلحة إلى عبيد الله وغيرهم فوقلوا على باب عنان يدبون عنه ,

فلدها رأى الثائرون ذنك تسوروا دره من مترل عاور ها ، ونزل عليه منهم رجالان فقدلاء وهربا ، ولم يكن معه إلا امرأته بائلة بسالقرائصة فصرحت وقالت : قد قتل أمير المرمين ودخل احسن والحسين ومن كان معهما من بني أمية فوحدوه قد فاضت نفسه ولم يمكنهم أن يسألوه عمن ذك عمر تعدد (١٠) و كان دلك لتاتي عشرة لبلة من ذي الحجة سنة ٢٥ هجرية التي توافق ، لا من مايو منة ١٥٦ ميلادية (٢٠)

ويوفاته ــ رضى الله عنه ــ طويت جمعة ماصعة جيدة من صفحاب الحلماء الراشدين الهديين بعد رسول الله عَلَيْتُهُ فكن يبقى دليل لاتهام والجريمة أبد الدهر يشير بشدة بأن الحرى والعار على دلك اليهودي ابن سبأ الذي دس الفتنة راحاج الناس يحقده الأسود تقرق جماعة المسلمين وجعها شيعاً وأحراباً وعل هناك شاهد على عدومهم أصدق من القران . قال الله تعالى عدومهم أصدق من القران . قال الله تعالى عدومهم أمدة أناس عَدَاوَةً لِلَّذِينَ قَامُوا الْهِيوَدُ وَاللَّذِينَ اللَّهُ اللَّهِيوَدُ اللَّهِيمَ عَامُوا اللَّهِيمَ عَامُوا الْهَيْدِينَ قَامُوا الْهِيوَدُ وَاللَّهِيمَ عَامُوا اللَّهِيمَ اللَّهِيمَ اللَّهِيمَ عَلَاقَةً لِللَّهِيمَ عَامُوا الْهَيْدِينَ قَامُوا الْهِيمَا اللَّهِيمَ عَامُوا اللَّهِيمَ عَلَالِهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِيمَ عَلَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

⁽١٩٩) الخلفية الراشدون الرجع السابق ضعفة ٢٧٠ ــ ٢٩٣

 ⁽١٠) القضايا الكوى ق الإسلام تأليف الثبيع عبدالتمال الصحيدي الأستاذ السائل بكليه المة العربية جليمة الأرع صدمة

١٩٠١ الطبيه التات

⁽٣١) (كالماء الراشدولان) لارجع السابق مطعة ٣٤١

⁽٣٣) جزء من الآية ١٦٪ من سيرة الثالمة



بعداد الأسناذ عبداللعم فوده

السؤال من السيد/أ . س عى من هو الحضر با برهسل هوى تيسسى أو رسون ، وهل هو حي او ميت ؟

الجسواب

الحمد للأ رب العالمين والصلاة والسلام على أشرق الرسلين سيدلة محمد وعلى آله وصحيه أحم_{د.}

أما يعد فإن الحضر رميني الله عنه عيد صالح من عبد الله المصالحين وقبل الإنه نبى من أنبياء الله عز و عبل وقد كان موجودا في عهد سيدنا موسى عنه السلام مدوجودا في عهد سيدنا موسى عنه السلام مدوجو الرجل الصاح الذي تقابل معه في عرص البحر واتبعه وكان من أمره ماكان مع موسى لا في عصد السفية التي حرقها والطفل الذي عوس للكهد والجدار الذي أقامه كا ذكر ذلك في صورة الكهد

وبيس معنى هدا أنه أتطنل من دوسي _ عليه السلام _ أو س نبي لكر الله علمه علما لم يعلمه لموسى عليه السلام إذلك مصل الله يؤتيه من يساء .

أما عن حيال أو موته قائلة أعلم بأنه مات بعد انقضاء أجمه وما يترهد بين الناس بأنه حيَّ للال لم يقم عليه دليل قاطع والحق انه مات بعد انقصاء أجله

السؤال من السيد/ز . ص . ب

ف شهر رمضان من كل عام يلقى فى بدانا قبل صلاة العشاء درس علم ، وفى يوم عن الأيام طال وقت البدرس حمى ميحاد أذان العشاء ، فاستمو شيخ المسجد فى آداء الدرس حبى تأخو لأكار من ساهين بعد ميماد وقت العسلاة ، وقد نبيا عليه بيدا أكار من مرة وما

STEERING III - ISOO SEEDING SE

أن أنتى من الدرس حتى صاح غاضبا بأسا جهلاء لانعرف شيفا ، وأن الدرس أهم س الأدان أقيدونا أفادكم الله هل كلام النبيخ على صواب أم خطأ .

-7

الحمد لله رب القبلين والصلاه والسلام على الشرف طرستين سيدنا عمد وعلى آله وصحبه الممين وبعد .

قرن الآدان للإعلام يدخول الوقت ويستحب المحافظة عليه في أور الوقت لآداء الصلاة في وقتها لمشروع والصلاة في أول الوقت رطبوان فله عادا كان هباك درس ديني وسط جمهور داخل المسجد علا حانع من أن يقف العالم محقدير الآدان ويردد الجسيع وراء المؤدن الآدان ويصدون على النبي ما الجسيع وراء المؤدن الآدان ويصدون على النبي ما الجسيع وراء المؤدن الآدان ويصدون على النبي ما أوحتى يتيي المحاصر من محاصرته ما للأدان الإعلام بدعول الموقت في حيد والله أعلم .

السؤال من السيدة/ر . م . هـ.

هل التعويض الدى يدهمه المالك مقابل التعاول عن العين المؤجرة حق لمن يقيم بالعين وينتفع بها ؟ أم يقسم المبلغ على الورثة باعتبار أن عقد الإيجار باسم أبيهم ، وتعاسل معاملة التوكة ؟

. . . .

الحمد لله رب العالمين وانصالاه والسلام على أشرف المرسلين سيدن محمد وعلى آله وصنحيه أهمين .

التعويص الذي يابعه المالك في مبين التناول عن العين فلمطك إذ كان يرضى نفسه وطيب خاطره في نظير تناول الورثة لمدين هم حق في

العيل لا يأس به ولايعتبر خبوة غرماً ، لأنه هو الدى يعرص التنارل في سبيل إحلاء لبنين

ويكون لمبنع المدموع من المالك من حق الورائه هم أن يقلسموا هيه شرعا كما أوحيه الله لأصحاب الأنصيب عن التركية للذكر مشهل حظ الانثيف الح

هو حتى للمسيع ولا يشترط أن يكون الجميع ساكنا في العبن لأنه تركة موروفة بجرى عليها مانجرى هل البركة الشرعية ... والله أعلم

توفى شاب اهزب وترث والدته وأختبى وآخ أشقاء وأخ غير شقيق من جهة الام فهل يرث الأخ غير الشقيق وما نجيب

> من يوث ؟ الأوهو لجنة الفتوى

الحبد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده - وبعد

فنميند بأن للأم السدس فرصاً نوجوند العداد من الاخوة وللأخ لأم السدس فرضاً لعدم من تججبه والباق للأخ والأختين الأشقاء مضيياً يقسم بيمهم بينهم للدكر ضعف الأثنى هذا والله تعالى أعلم .

توفی رجل بعد عام ۱۹۶۹ م عن أربعة أبناء ، بنت أبن قمن يزت وما تصبيه ؟ الجسواب

الحمد لله رب العانون والصلاة والسلام على مبيد المرسلين سيدنا مجمد وعلى آل وصحب أهمين أما بعد فنفيد بأن في توكة هذا الموق وصية واجية بسب الاين المتوق قبل والده بمقدار ما كان يستحقه الابن لوكك على قيد الحياة في حدود

الثلث طبعا لقامل الوصية الواجبة العمول به من أول أعسطس لمستة ١٩٤١ م ويشرط ألا يكون الحد قد أعطاها شيد حال حياته بدون عوض يساوى تصيب أصلها فتقسم المركة مجسة أجزاء جزء ميا وصهة واجبة ليست الابين دون أن يشاركها أحد والباق وهو أربعه أجزاء هو المعاث للأباء الأربعة الأحياء تمعينها يقسم الهمام بالنساوى والمتة تعدل أعلم

من/ن , ع ف • ما حكم صيام يوم عاشوراء . وما هو الصيام الجزىء المتفق عليه

-

صیام یوم عاشوراء مندوب شرها لأن النهی علی الله سه صنامه وأمر بصیامه والصیام الجزیء المتمق علیه هو یوم العاشر من عرم وال صام التاسع دلا مانم لأن النهی علی الله عالی الله عشت الی العام القادم لأصومن الناسع والعاشر .

السؤال من السيد/أشرف محمود بدر الدين. هل الزوج علزم بشراء شقة علك لإقامة الزوجة فيها ؟

رماحقوق الزوجة المطلقة يعد الدخول به رخل للزوجة حق ان مال روجها ؟ وماحكم منزل الزوجية يعد طلاق الزوجة ولم يكن معها حاض . علما بأن المسكن باسم الروج ؟

جسواب

دلحمد الله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسنين سيدنا بحمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد فتقيد عن السؤال الأولى بأن الزوج ليس

لرسا هميه شراء شقة للزوج بها ونكنه يمكن انجاد شقة بالإيجار للإقامة جا هو رروجته .

وعى النابى بطلاق الروجه سمحى مؤجر صداتها ، ونفقة عديما ؛ فإدا كاب من دوات العيض بعديها حيثه ثلاثة حيضات ، وإن كانت بالسة فعديها فلالة أشهر ، وإن كانت حاملا بعديها بوضع الحمل وبيس ببروجة بعد دلث حق في سال زوجها ،

وعلى روجته ولم يكن معها حاص فعدنها تسبى كا وطلق روجته ولم يكن معها حاص فعدنها تسبى كا يبيّنا في السؤال السابق ؟ بيعد انتهاء لمعدة علمها أن تمادر مسكن الروجية . أما إدا كان معها حاض إن كان دكراً ها أن تغيم أن منزل الروجية حتى نتهى من الحصانة ، والحصالة بالسبية للدكر عشر حنوات ، وللأنتى الله عشر عاما طبعا لقانون الأحوال الشخصية للدمول يه في مصر وعلى كل الأحوال فالمسكن باسم الروج واقدة تعدل أعلنم

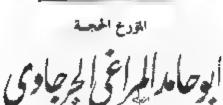
السؤال من السيد،عصام حسن فريد : حلف على روحتي بقوى ذا أنت طالق طائق طائق في مجلس واحد وهذا أول طلاق فسا الحكم ؟

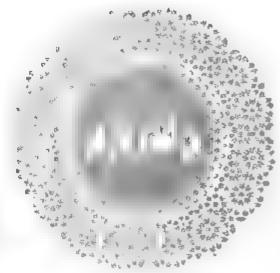
طسواب

تحمد الله رب العادي والصلاة والسلام على سيد الموسلين سيده محمد وعلى آله وصبحه أحمي آما بعد فنفيد بأنه بقولك لروجتث أنت طالق طالق طالق في مجلس واحد يقع به طلقة واحدة رجعية واك مرجمه روجتك مادامت في العدم فإدا المقضت هدمها منك حنت لك بعقد ومهم جديدين وبرضاها وتبقى معك على طلقين هذا إدا كان احال كإ ذكر في السؤال والله نعالي أعلم

SECRETARISE III.







للاكارر راحك حسيرالنثكي

هو العالم والمؤرخ الحبحة والفقيه البيه محمد بن محمد بن حامد بن محمد بن أحمد بن حجازى بن "حمد الشريف ، الحبيني من جهة أبيه وأمه ، الملكي المعجب .

ولد الشيخ أبو حامد الراعي في مدينه جرجا . ليلة السبت الموافق سنة محشر س شهر شوال

۱۲۸۲ هـ ، ۱۸۹۵ م وقد بثأ بين أحسال أسرة عرفت بعراقة النسب ، واقباها على العلم ، وكان لها صبت عربق في الناحيثين الدييب والعلمية ، حيث ساهم جل أفرائك مساهة ممالة في الدفاح عن الدين الحيف وبشر تعاليمه السمحة في كافه ربوع مصر ، وكان لهذا الشيخ المراعى

الدور الأكبر⁽¹⁾ فقد كان ابنه العالم الفقيه الشيخ محمد آخر من بقى من أبناء الشيخ المرافى ، الدين حموا رية الدين والعلم بعد أبيه⁽¹⁾

حفظ المراجى الفرآن الكريم على يد الشيخ الفاضل أجمد المشهور بالمجماوى ، ثم أثم حفظ المراغى ، والمده الشيخ أحمد بن حاصد المراغى ، وكذا جَوَّدَه صغيراً) ثم أخذ و إعاناه نعمه فيكون مؤرخاً كبوراً ، وفقيها قديراً ، وماظماً وشاعراً عبداً ، فأحد العلم على يد كثير من علماء صعيم مسر وعبرهم ، وكانت من علماء صعيم مسر وعبرهم ، وكانت الإنظار _ كعبه القصاد والهماء ، إذ كان با الأرهر الثاني خطورة والإجلالا عن هور الأرهر الشريف بالقاهرة ، وفي كل الجالات ،

في هذا الأرهر تخرج الشيخ الراعي ، كما تخرج الشيخ الراعي ، كما تخرج الكثير ، وأخذ يتردد على جوامع ومخارس جرجا التي بلغت في القرن الثالث عشر الهجري مكانة ملاحظه في صعيد مصر⁽¹⁾ فاشتش الشيخ بالعلم

على يد أفاضل علماء جرجا الدين قال عنهم الشيخ الإبراشي شيح الإسلام 1 تفيب العوى ق كل مكان وتكون في جرجا 1 و وكان الشيخ هيدالله بن محمد بن محمد بن عمسد بي حلى المالكسي السيوطي أن اخر من تلقى على آيديهم العدم شيخت المراعى ، ويدكر المراغى هيمه في إحساس غطوطاته أنه تنقى الملنغ على يد الكثير من العماء ، مثل الشيخ عبد طنعال بن حمر الشهير بالبسطاوى وهو عمل أوخ له طراغى في إ تعطيم الراحى والأرجاء ؟ "

وأخذ عن الشيخ حجازى بن محمد بن عبد الله عناق و والشيخ نصر مفتى جرجا آنداك^(م) وقال المراعى تعسه . إنه تلقى العلم على يد جده لأمه العلامه الشيخ أبي بكر السيوطى من مسة ١٢٩٠هـ الذي كان يلقى دروس العلم في (راوية الكردى) ، كا قال و للفيت فيها .. أي راوية الكردى ، عاشية الميماني وبعضاً من شرح الزرقال وبعضاً من

(۱) قفد عديد بلى منزل الطنيخ والمؤرخ الراعى تجرجها ،
 (عزفت من حديد، السيسة الفاضعه فاطبعة طراعى أن جدها المؤرخ
 أنب ولدين

الأول محمد ..وقد اضتعل بالعلم والإمديد خلفاً لوالده والثان لموالنصل

(۲) کان الناس بترقرب سان بدینة جرجه سایس الشهد الکیر عدد الراش ، والاین الشیخ المهدر عبد ابراش این الاون ، مطاقوان علی الشیخ المزرخ أشهاید الراش قلب ، و البشیخ ایرمنة ، وحما که مرفاق می آمرد المؤرم بمنها ، والاندری نفسوداً قدا اللفی.

 (2) صيد بيده فصيابي : من أعلام السبيد ، الدارف يالله أحدين شرفاوي والقلبي في ١٩٥٠ طبيد دار الصالي ١٩٩٩م .

 (3) أحمد حسين المحكى . الأرجر الثانى ، تاريخه وحضارته تخطوط من ١٩/١٤

وه) عمد مهده المجابي : الرجع السابق ، ص 140 (1) أخذ حديق المكنى ، الرجع السابسيل ، هر 14 العباط

(٧) كان مر شيوع الرابقى الذي بدوا بالبحث والتنقيب. ولكنه لم يبر بالتأليف مثل السيده الذي كتب طه ان إ تعظير الدواحي والأرجاد) الموحود في عام الهنموطات المصرية الحسار مع 2944 ، 37 ، 37 ، 479 ع

(4) تحمد بن تحبد بن حامد الواش , و ساومة الدراب العماق) البكرى في تراحة طام جرجا بار طلاعة العميد السيخ حد بلامم أن يكرى حين 1 خطوط يمكنه الباحث ,١) المرامى النس المطوط اس ١١١ ، ٧

الأنصاري المالكسي المسبول يخضر سفسمة الأنصاري المالكسي المساحل س المسام الفساحل س شيوخه العلامة الشبيخ محمد المهدى المتغي شيخ ومفتى الديار الصرية المتوفى سنه ١٣١٥ هـ (١٠٠١)

والجدير بالدكر أثنا تجد الشيخ المراعي قد نشأ بين أحضان الأرهر الثابي وعلمائه ، ولاسيم أن له أسرة كان لها في العلم باع طويل ، فاند كان جده لأمه عالماً (٢٠٠ ، وكان جده لأبيه العالم الضاصل الشيخ محمدين أحدين بمجازى المالكي البراعي الجرجاوي أحد شيوخ الأرهر الجرجاوي(١٣٠) ومن ثم تفرخ للترجم له تفرغاً كاملًا لجمع آثار العلماء الفضلاء ، مبكياً على تختب التبريخ والأدب مبتكناً في جنم الدواويس الأخبارية في كل أرب(٢٤) ، ثم قور الرحيل إلى القاهرة لينلفي على غلماء الأرهر الشريف بالقاهرة بالأخذ العلم على يد الشيخ يوسف بن على الحواتكي الصحيدي ، والشيخ مصطمى حبيب المالكي والعلامة الشيخ أحمد المصبوري ، والشيخ عمد البسيوتي وشيخ الجامع الأرهر العلامة مثاج البشرىء وشيخ الإسلام محمد أي المصل الجيزاوي النوراق ، وشيح لأزهر محمد الأمباني(١١٥

وبعد رحلته بل القاهرة عاد إلى أمله ، وبالده والتقي بالشيخ الأستاد الإمام أحمد بن شرقاوي "" الدى تشرف على يديه بأحمد تصالح العريقة الحلونية ، وكان الشيخ ابين شرقاوي يعتمر

بتلميده ، على الرغم من أنه كان أصعر طريدين مناً ، لكنه أوفرهم ذكاء ، وصار ملازماً له في حله وترحاله ، ومؤرخاً له ، ومقيداً عنه أخيده وأحواله .

كتب المراهى وحلة أستاده أحمدين شرقاوي . واستطاع أن يربى ملكاته الروحية ، وفي الجانب المعلمي يقول المراعي عن نفسه . و أغسم ألى أحدث صحيح البجارى بطريقه الإجبازة عي علامة الدبيا الرشد العارف بالله _ تعلق _ الشيخ أخمدين شرقاوى الحلفى ... بحاء معجمة وفتح اللام ، سبة لقرية يقال لها ؛ الخلافية ، بلصق جرجاء وهو عن علامة الصعيد الجبر الوحيد الثبيخ عمدين حسن المسري الجرجاوي عن شبخ الإسلام عمدين أحمد المصرى عن العلامة عبدالمنمم الخياط المكني بألىبكري عن والده العلامه الشينج عبدالرخماين عبسداللعسم الحياط ١٩٧١ رآخد الشيخ يسد إلى أن وصل إلى شيخ الإسلام ابرحجر العسقلاني ، وأثبت أن مسد اين حجر واضح العالم، ويطاب هن مواصعة

وعلى أية حال ، فإن الشيخ الراعي ، كان قد بلع مكانة سامية في صعيد مصر ، في أواحر النصف الأول من القرن الرابع عشر المجرى ، وانتزع احترام أهل الصعيد ، ولاسيما أبناء جرجه مرطنه الأصلي ٢٠٠ ، وطبقت شهرته أساق

و ١) الرخي : نبس اخطوط مر ١٤

⁽١٦) الراقي الفس الهطوط الص ٢ /١١

⁽۱۹) الرخي نتس اشطوط حي ۱۹/۱ م

⁽۱۲) الراغي " شنن القطوط - ص ١٥

 ⁽⁴⁾ راجع عمد قبله معیاجی آیوالمبوت معدین شرقای اخلفی هر ۱۱۱

⁽¹⁰⁾ الربقي: تعطير الواحي والأرجده: عدا بسراً (القدة) دار القطوطات العبرية الحدارة (1714)

⁽¹¹⁾ قبل ابن شرفوی فی مدینه جرحا بقرب سمم الحلایة ، وقد سبطها الأسباد تحدد رمزی ، بعد فی ص ۱۹۵ می الفاموس الجفرائی ، كافیطها الأستاد المراجي التربیم عبه ، تهی بفتح اللام الأول ، فریه تهد عی جرجا تعدار اثیر كیلو مع (۱۲) امراقی ، صلافه الشراب العبال ، ص ۱۱ مططوط

 ⁽۱۸) فتحاد هیشه الحیجاجی العارف بالله أخدی شرقاوی دخافی هی ۱۲۰

الصحيد ، ومصر ، فصلًا هى أنه نال إعجاب أحمد ياشا أبو الفتوح مدير إقليم جرجا ، الذى أصله إليه متصب الوعظ والارشاد بهذا الإقليم ، فاندفع الشيخ في حمية بالعه يتقل من مكان إلى آخر ، ومن عمل إلى سواه ، ملقياً لمدروس في مساجد جرجا وفي هذه الهافل ، ساعياً في مشر العلم وتماليم الإسلام ، وماشراً تعاليم أستاده الشيخ أحدين شرقاوي الماليم .

آثاره العلمية:

الظلء وسكنا معأ جرة

ترك الشيخ المراغى مؤلفات علمية كثيره في مختنف العلوم والنسوق لارالت خطية ولموأتيا حققت لساهمت كثيرأ في جلاء الغموض الذي أسدل على الحضارة الإسلامية في صعيد الصراء ودور الأزهر الناق الجرجاوي في ترسيخ هذه الحسارة (¹⁷⁷) على مؤلمات الراحي الغموض ص الأثار الإسلامية كالمساجد وغيرها التي نناولها الشيخ المراغي بالوصف وكأنه رجل من الآثاريين فقطء وعنى بدكر الخطط والآثار على نظام المتريزي في حملطه ، وعني بالجوالب الفقهية ، وذكراء بعض الألماف وتطورهب اللمسوى التاريخي ۽ وأحياناً أخرى يدكر بواح تخص التحو والصرف وهو ذلك عا لايسم له المقام. ومؤلفات المراغى لم نزل في دار الخطوطات . ومها ما لا يوجد في الدار المصرية ، وكدا لا يوجد في مرله ، ولقد غنفه من دلك ، إذ وجدت يعطى أسمله كتب ليس ها ذكر في دار الكتب المصريه وكالا ليسي قا ذكر ولا يوجد قا بسحه في منونه ، بيد أنه دكر اسم هذه الكتب ق ادايا غيطوطاته ، إد كان كثير الإشارة إليها ، من حلال مؤنفاته . رس هده باؤتمات :

وكاد الاعير به باع طويل في علم القراءات وعلم

التوحيد والتصوف الإسلامي ، والتسقسو واعديث وكان ملازمة للشيخ المراغي ملازمة

أصدقاؤه وتلاميذه من العلماء :

كان أضدقاؤه من العصاء والتلاميد كثيراء فقد كانت جرجا بجمعاً علمياً ، وكان يفد إليها العلماء والطلاب من كل مكان، بل كان هماك من الطلاب من يقد إلى جرجا ثم يتيم بها ولا ينرح عنها ۽ مثل الشيخ إبراهم نوفل ۽ والشيخ عيدالرحم السيوطي والثبيخ عبدافيد المغربي والثينج عمد إيسراهم الصرىء والثيسخ عبدالرجن أحمد الأنصاري أأأ وكبذا الشيخ أبو الحجاج يوسف الأقصرى ء والشيخ أحمدين عوض الملقب بالملاهر الماميي والشيخ الماصل ومفتى الديار اللهبرية سابقأ محمد حسين مخلوف فهو واحد من تلاميذ المعهد الجرجاوي الثاني ء ووكيل الأرهر سانقاً (١٠٠ وكان من أبرز تلاميد الشيخ الراعى للقريس إليه ابنه الشيخ محمد ، والشيخ عبدالجيد الصريء والشيخ أخدد شحاته أستاد علم القر ءات ومن أكابر الشعراء في جوجا

⁽۳۳) آخذ حسین اتبکی ؛ آخد شعالت بعث مجیده الأرهر أعلام الأزهر عند بوصیر ۱۹۹۰م (۳۳) حمد حسین افکی الأوهر التاق ، تارید و مصدرته غطوط

 ⁽۱۹) عمد عبده المبديهي نفس تفريع
 (۲۶) الشيخ عموه عوفل ، مثالب الشيخ إبراهم بوفس
 ۲۷ عن ۲۸
 ۲۹) بلد الأرجر ـ بوفعر ـ بريسمبر ۱۹۹۹م

 الأجوبه السديدة بل الأسطه العديدة وهي منظومة تتعلق بأمور الدين والدنيا ، ونذ فرغ منها في سنة ١٣٢٦هـ وهي هطوطة بتار الكتب المصرية (١٤٠)

 ٣ ــ أحسن البكات في عظم أسئلة تتعلق بسورة اضاديات.

تكلم ميها على ما اشعبلت عليه هده السورة من الحقائق والجارات والبكات والتشبيبات وما شابه ذلك من المحسنات البديعية ، وهبي بعد لوما من الضمير البياق علم آن الكريم .

هرغ سي كتابتها في سبنة ١٣١٤ هـ . همطوط بدار الكنب المصرية (٢٥١ .

ت البدو الساهر في تحقيق أن الوداع يكون
 س لقيم كما يكون ب بلسام

وهي رسالة في الرد على ما ورد على البنين الدين انشدهم العارف بالله ــ تمالي ــ أحمد بن شرقاوي الحققي ، وهما ع

أتـــــانی وارد یدعــــــو حثیثـــــــا ولا أدری إلی أرـــــــــــــــــــ اسهائ أعـــــرائی أردعکــــــم بروحـــــــی

وأوصيكم بتقدوى دى العطاء فرح من تأليفها يوم الخميس اللاق عشر من شهر رجب سنة ١٣١٧هـ ، وهي نسخة بجلدة يخط عبد الرحيم تعمد العجمي ، فرغ من كتابتها في شهر ربيم الثاني سنة ١٣٣٠هـ ، وهي مخطوطة بدار الكتب المصرية ٢٠٢١هـ .

 ٤ . ه بغية المتدين ومنحة التجدين على تحفة المهتدين في بيان أحماء المجددين ه .

وهي شرح على المظومة المسماة تجمعة لمهتدين في أسماء المحديس، للحا<u>مسظ</u> جلال الديسس عبد الرحم بن أني بكر السيوطي(٢٢)

م عطير البواحي والأرجاء يدكر عن اشتهر من العساء وبعض أعان مدينة حرجا الويسمي أيضاً و أضواء الطائع السعيد في ذكر من اشتهر من علماء وأعبال جرجا من مديسة الصهد ؛

وهذا المؤلف ، هما هو واصبح أنه سار قيه على
عط النبيخ الفلامسية ألى جمعير الأدميوى
ت ٢٤٨ هـ ، بيد أن المراغي قيد كان أشمل في
تناويه للتراجم من كافه للنواحي ، وفي عدا المؤلف
دكر المراعي الصبط لاسم عدينة جرجا وموقعها
وما الشملت عليه من المباني ، ثم ذكر من بها من
بشاهيو والأعلام في مخبلف العصور ، ومن لم
يقف على ترجمته وتاريخ حياته اكتفى بدكتر اسمه
وعصره ، الدى كان موجوداً بيه .

مدا الكتاب مكون من ثلاث مجلدات . ورتبه صاحبه على بنس حروف المعجم ، وهو حاصل بدكر حياتنا الديبية ، والأديبة والاجتاعية التي لا غناء لأحد عني الباحثين عن الوقوف عليها وهد نتبى من هدا الكتاب في يوم الببت الثلاث عشر ليلة مصت من ربيع التالى سنة ١٣٢٢ هـ . وهو يخط المؤلف أما الجزء التالى ، فقد انتهى من بأليفه سنة ١٣٤٠ هـ وهو تخط أهمد بن عبد الرحمن بن عمد بن عبد الرحمن بن عمد بن عبد الرحمن بن

وهاك بسخة فيدا المؤلف في مجلدين التين ولكتها بفس التسخسة الموجسودة في ثلاث مجلدات (١٠٠

⁽۲٤) انظر فهرس دار الكتب المصرية ، بين ٦ مين ٥١

⁽٣٦) فهرس بال الفطوطات الصريان جدالا من ٩٦

و ٢٣٧ فهرس دار الخطوطات المسرية - جدم نس ١٤٧ . (١٩٨) فهرس دار تافظوطات المسرية - جدم س ١٤٣ .

۳ ـ 8 خلاصة نعطو التواحى والأرخاء ه وهو اعتمار لكتابه السابق دكره ، ضمنة تاريخ مدينة جرجا ومساجدها ، وكتائسها ، وما حدث بينا وتراجم من كان ب من العلماء والأمر ء ومناهيم وألقانهم ، ومواليدهم ، ووفياتهم وما تركوه من مؤلفات ، وآثار تشهد فيم بالعصل والنة ، ورتبه كالأصل على حروف المعجم ، شهر جمادى الأولى سنة ١٣٣٧ هـ وجو يخط شهر جمادى الأولى سنة ١٣٣٧ هـ وجو يخط عمد بن فراج بن على الشهير بالروني المالكي المترجاوى الشرقاوى ، فرغ من كتابته يوم الأحد المترجاوى الشرقاوى ، فرغ من كتابته يوم الأحد عشر من شهر حمادى الأخرة ١٣٣٧ هـ عشر من شهر حمادى الأخرة ١٣٣٧ هـ عشر من شهر حمادى الأخرة ١٣٣٧ هـ

 ٧ ــ ٤ خلاصة وسيلة المجدين في ذكر تراجم المجددين ٥

وهو عندسر لكتابه المسمى و وسيلة الجالين و عطوط بدار الكتب المصرية ويقع في جزءين أأن . ٨ ـــ و الدرر الدهبيم في شراح القصيدة الداليه في مداح خير البرية و

وهو شرح للقصيدة الدائية في مدح خير البرية للجلامه عبدالرحيم السيوطي ، فرغ من تأليفه يوم الجميس الرابع من شهر جمادي الأولى ٢٣ ١٣ هـ وهو مخطوط بيد المؤلف^{٢٣١}.

 4 مناقب أحمد بن شرقاوى ، ويسمى بأحماء مختلفة »

و مو تسخة عندة خط المؤلف قرغ من كتابتها يوم الأحمد الرابع عشر من ذى القعدة ستــة ١٣٣٧ هـ محموط بدار الكتب بلصرية(٢٠٠

 ١٠ موارد الصفاعل مولد المصطفى
 عطوط فرغ من تأليفه سبة ١٣١٠هـ تسجمة نجددة يخط المؤلف ، يدار الكست الصرية (٢٥) .

١١ __ عقد الدور في الحيد في نظم أسماء ذوى التجديد أوله ;

يقبول راجسي حفظسه من بالحسي

الجيد عبده المراغ المراغ المراغ المراغ المراغ المحدد وهي منظومه منك فيها المراغي أسماء المحددين اللدين والدين يعظهم الله على رأس كل مائة سنة الإصلاح أحوال الناس وإرشادهم إلى ما هيه صلاحهم في الدنيا والاحرة . عطوط بدار الكتب المهرية (١١)

1.7 ـ قطع الوهم خبيث بجسس الرد الحفيث في بيان وصبط قوله عليها ع عطع الأحال من شجان إلى شمبان a .

مخطوط بدار الكتب المصرية (دا)

17 - وسيلة المجدين وهو مختصر من شرح الحديث المشهور المتداول وهو مولة حَلَيْكُ و إن الله يبحث على رأس كل هائة سنة على يجدد فده الأمة أمر ديها و وقد ذكر فيه المؤلف أسماء المجدين وقد سار في ترتيبهم على حروف المحجم ، ويقم في حريبين ، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية وقد كتب بخط الشيخ أحمد بن عبد الرحمي بن محمد بن عبد اللمليف بن حجمازي الشهير والدمنيوري الشامى الجرجاوي ، الذي فرح من كتابته يوم التلائاء ٢١ من صغر ١٣٣٩ هـ الموافق ٢٠ من موسير وكانت آخر ترجية في هذا

⁽۳۷) فهرس دار الگیب المبریة به ۷ ص ۱۹۳۱ آدب (۳۲) فهرس دار الکت المبریه جد ۱۵ ص ۱۹۰۰ د تاریخ (۳۵) فهرس دار الکت المبریه جد ۱۹ ص ۲۵۰ تاریخ (۳۵) فهرس فکنیدداند العدیونة . بحد ۱۹ ص ۲۵۰

⁽۲۹) تهيم دار الكتب المعربة الحداد من ۱۹۴۰ تاريخ (۲۰) تهرس دار الكتب المعربة . بعد هامي ۱۹۳۰ تاريخ (۲۹۱عبرس دار الكتب المعربة العداد من ۱۹۳۳ تاريخ

grand iliam, industrial description of the contraction of the contract

المؤلف لصديقه الشيخ يوسف الحجاجسي الأقصري: "؟

۱۹ - سلاقة الشراب الساق - البكرى ق ترجمة عام جرجا بل علامة الصعيد الشيخ عبد المنعم أبو بكرى

بحظ الفعير لريه . حبس محبود بوطل ، وهذه الخطوطة وجدتاها في صرل أسرة العارف بالله _ تعالى _ عبيدالنعيم أبي بكرى العروف باخياط وومياحب الزعامة ووالمروات عقارمته للحمله الفرنسية على جرجا ، التي اغد سها مواد بك مقرأ له ، وهرياً من وجه باينيون وقواده دمي وهده المطوطة م جيد لها صورة أو أصلًا في دار المحطوطات، ولأق صرل المؤرج بعسته واتما ذكر بل أحد أفراد خائلة المراصى بعيبها أن مؤلمات ومكنبة الشيخ قد قسمت بين أفراد عاتلته وهناك عاوية تبدل من أيعل اشبم هذه المكتبة إلى الأرهر الشريف ، ودلك محقيقاً لرعبة الشيخ الراعي دوختي لاتصيع هده الكتبة أدراج الرياح، والحدير بالدكر أن الشيخ للراغي قد قصى تحيه يوم الثلاثاء صياحاً ۽ بعد أن أدى الفريمية ، ثم ودع هذا العام إلى عالم علوى ، ودس رحمه اللہ _ تعالى _ بعد صلاة العصر . المواقق ١٠ من شوال ١٣٦١ هـ ٢٠ ص أكتوبر ٢٩٤٣ م ، وكان الدقس يجوار العسارف بالله ك تعالى ك الشيخ أبي عمرة الله ، ورشاه تلميمه الشيخ أحمدين شحاته فقان

هات ياعين در____هات للمرار واسبائسي ف مسيسلك الأمهار وإذا جعت الدمسوع فهسسات من بأقسيك كالعقيسيق احمرار والقصيدة عن واحد وثلاثين بيتا جاء ميا هد البيت الذي يعيض يعلم المراغى ا عمت راحساه خمسين سفسسر كل معر يطبوى هدى واعتبسار وفي ختامها بمول . ياحليث الرسون فابكني (*) إمامــــ كان يونسيك النه والعسمدار باحديث السرسول فابكسي عمامت كان يبوى ليحشك الأسجسار باحديث السرمول مات حيسيب رصى الله عنسه حبا واليئاب وحبـــــــاه إلى النيـــــــــــى جوار.

وإدا كنا قد أحميها للشيخ من مؤلفاته ماير بد عن خمسة عشر مؤلفاً ، فإن الشيخ أحمد شحاته لم يبالج في ذكر هذا الرقم ، دلك أمه لم يماري شيخه ، وكان الشيخ المراغي يطلعه على مذكراته التي كان يضعها في (جيبه) داخل (جيته) ، ويقون له ١ اقرأ باأجد

هدا ، وقد قدمنا في البحث مايشير إلى ضياع كبي له (حمه الله رحمة واسعة .

> (۳۹) فهرس دار الكتب عصره اللمدن لقاسم التاريخ في ۲۸۸/۲۷۷

و٣٧٦) السُّلاف ما سال من هميو العنبي ثيل أن تمميز وتسمى اللم اسلاماً ، وسلاف كل شيء عنسارية أوله - قادوس غيار الصحاح - عادة سنعي عن ٣٩٠٠

وهرجم محد بيستين اتفكي اللازهر التابي والبريقة وحضارته و

عيقوط رايس هادان

⁽۳۹) بموم الآل يتحقيق هذه الظفوطة . وكال عام جوه أن نلتى معاونة آمياء دام الهملوطات



الفائة النايزي

للأستاذ/محب السين الخطيب إعاده تعذيم الأستاذ/عبريفتاح حسين بزيات

عقد دعوة صادقة ، جاءت لى وقتها ، فأصابت اخر . فالراقع يبتف بنا أن هام إلى احياء منن الإسلام الداوسة التى يكاد أن يطويها السيان ويسدل عليها الستار با قومنا إن تراتنا العلمى أعنى وأضخم من تراث أي أمة ، فينيني ألا نقصر في دراسته وتنظيمه حيى تظل قط الميرة الفريدة التي ساقها .. من وجل .. بنا في الوله .. و كَدُنْتُم مُرَرُ أَنْهِ

أَحْرِجَتُ لِلسَّاسِ،﴾ ﴿ آنَ عَمْرَانَ * ١٩٠٠ }

قال الأستان و حمد الله _ على هذه الترات العشمى العظيم الجسم الدي مالاً خزائن كتب الأم من كنور شريعتنا ، وجهود أعلامننا وأتستنا وعلماتنا وحكمات وحملاتنا في أربعة عشر قرباً هي هذا التهب المقسم بين أيدى الدهر ، وأهواء الملل ، وحسد الأقوياء ، وشهوات العلماء

والجهلاء وآفات الأرض والسماءن

وم قبل هذا التراث الإسلامي الأعظم، كانت أنسه أسلافا وعموهم مؤتمنة من الله على هذه اللغة المريقة في القدم ، البالغة في أوديتها وجيالها أقسى خايات الكمال والجمال ، حتى اضطر هدو العروبة والإسلام العلامة الفرسي الكير ارتحت ريان لأن يقف لـ في كتابه تاريخ المعات السامية _ أمام عظمة العربية وجلال وعتما ، وحقة الأحاسيس التي تعرب عنها يكل حرف من حروفها ، ويكل صيغة من حروفها ، ويكل صيغة من حروفها ، ويكل صيغة من صوبغها ، ويكل حي موسيقي ساحر من أحان من صيغها ، ويكل حي موسيقي ساحر من أحان في المراب وجمال منطقها ، ويكل حي موسيقي ساحر من أحان في المراب وحمال منطقها ، ويكل حي موسيقي ساحر من أحان في المراب وحمال منطقها ، ويكل حي موسيقي ساحر من أحان

والصبيع والألحان من بدهر الدلائل على رجاحه أحلام قدماء الناطقين بها ، وسعة مداركهم ، وبعد أغوار إنسايتهم ، فأنساء ذلك كله ما انطوت عليه نمسه من إحدة للعروبة والإسلام ، علم يابث أن رأى صوته يهتف بكلمته الخالدة يوم قال .

وإن هذه النعة قبد بلغب حد الكمال في قلب السيحراء عند أمة من الرحل عنفاقت اللمات بكارة مفرداتها ، ودقه معانيها ، وحسس نظام مبانيها ، وكانت مجهولة من الأم ، لكتها س يوم عنست ظهرت للناس في حلل الكمال ، ولم يعرف لها في كل أطوار حياتها لا عفولة ولا شيخوخة ، ولا نعلم شيها طفه اللمة التي ظهرت للباحثين كاملة من غير تدريج ، وبعيت حافظه كياتها ، خالصه من كل شائبة ه .

إن أمة التمتها الله عنى مناه اللغة الحسودة ، رعلى عقد الشريعة الحكيمة التى هى رجاء الإسانية في مبادئها المثانية العليا لوقيص ما رجال بتقود تنظيمها ويتسمود عرصها ويتعاملون

بأحكامها وأخلافها حتى يراها الناس بأيمبارهم لا بأجماعهم ، ثم التمها الله على جمهود قادة الفكر وأثمة العلم في الدنيا منذ كان الفكر معطلًا من مناطه إلا في أوطاننا ، ومنذ كان العلم عربياً عن الساس إلا في معاهدتا ومساجدتا وحلقات دروسنا .

هذه الأمة التي التمنيا الله عل تراث للعقول والعهوم والطوم لايظير به في ماطي أمة أخرى من الأم يدما أهرى بمافا يحكم عليها قضاء الله العادل جزاء إعراضها عن هذه التروة القحمة الضيخمة ، وإهمالها هده التركة الغنية بآثمى مواريث الفكر البشرى والترف العلمي والمتاع التفاق والأدبي . أليس من المجيب أن يتسع وقت موظف واحد من موظمي الحكومة الممرية في القبرن السابع اخجرى لتأليف معجز فسالا العرب في عشرين تجلداً بلغ بها في زمانه حد الإتقان ، ثم معجز عن وجامعاتنا ويجمعنا اللغوي عن أن نؤلف لزماننا معجماً للعربية يكون سال إتقانه وهموله وسهوله استعماله وحسن التسلسل الإشتصاق والتاريخي أن مواده ــ مضارعاً للمعاجم المعازة ق اللغات الأخرى ۽ ثم غنصر منه لجمهبور المُقَفِين مفجماً متوسطاً ؛ وتحتار من الوسيط لصغار الطلبة معجماً وجيزاً ۽ فصد بيده الماجم التلاتة الواقية حاجة العصر إلى مراجع في اللفنة يرقاح التاس إليها ويقصون وطرهم هنها .

أليس من العجيب أن يحدث الله هذا الإنتلاب السريع في إنجاء الطلبة الجامعيين ، فيعد أن كانوا قبل عشرين سنة طابوراً خامساً بتنكر المتراث الإسلامي ، صار لنا منهم الآن منات ومدات بيتقود من أصاف قلوبهم : القرآن دستوران ، لكهم بيحثون آماء الليل وأطراف النهار عن مراجع جيدة جعرفون مها إلى تفاصيل أحكمام هذا

الدستور القرآني فلا يجدون بين أيديهم ما يشبعون يه عهمتهم الفكرية ، ومايسهل يه عليهم النفقة يسسى الإسلام في تكوين المجمع الصالح ، والأمم المفسحة ، والدولة الإسلامية المثالية .

إنَّ فَقَهَاءَ القَانُونَ الفُرسِي _ حَلَّى قَرْبِ عَهِدَهِ _ قد أصدروا معاجم لفقه فانونهم حاظة بكل مصي من معانيه وكل غرطى من أغيراضه ، مؤيدة ينصوص القوانين المصول بهاء ومقاربة بأمتاها في مخصف الهلاد اللاتيية الأعرىء ومشعوعة بأحكام المحاكم العليا في فرنسا وبلجيكا وسويسوا وغيرهن ۽ ومرتبة موادها على حروف المجمء فيستطيع القاضي أو المامي أو طالب المقوق أن يراجع كل ممي يريده في دقائق ليجد تعبوس الغانون وأراء علمائه في تفسيرها وأحكام المحاكم وحيثياتها في تطبيقها , أما فقهنا السابق على فقه القانون القريسي بأكثر من ألف سنة ، والدي ملاً علماؤنا وألمتنا خرالن الأرض يأجود المؤلفات في تأصيله وتفريمه ، وفي شرحه ويبان حكمته ، وقد حكم به منات الأثوف من قصاتنا في أوروبا (الأندلس وعرهاع وق آسيا وإفريقيا بأحكام أصابت كبد المدن الجرد عن كل غلية وهوى و وأخي يدقائل وقائمه وعطلف ملاهيم آلوف الألوف من أعلام الفتيا في جميع أمصار الإسلام من عصر الصحابسة إلى الآن ، فإنـــــه .. ويا للأسف سالا يزال مبحراً في العطوط وللطبوع هن كتبه التي لم يتمرس بمراجعتها وم يأنس بالإفادة منها ستبي طلبة كالية الشريعة بالأزهر ، فما باللب يطبة كليات الحقوق في الجامعات المدنية 1 بل إن أنمس كتب الفقه وأتمجا لا تزال غطوطة وموزعة ق آفاق الشرق والغرب ، والطبوع مها أصبحت طيعاته تندرة وفي حكم الفطوطة . وحتى غو النادر منها كيف يتوصل طلبة العلم إلى مراجعتها

بوقت سريع وهي لم تنظم تنظيماً مقارناً بقوم عليه فعهاء ضلعيون أبناء على هذه الشريعة ويعتبرون عسلهم خذا عيادة كما كان مقهاؤسا الأندسون يتعبدون بهذا الصرب من ضروب القرية إلى الله عر وجل ؟

وأعلام هذه الأمة من الصحابة والتابعين والقانحي والدعاة والحاكمين والطماء والأدباء والساسة والمؤرخين والشمراء والمؤلفين ومادة الرأى ، لماذا لا يكون في الأبدى كتاب واحد يجمع تراجمهم جميعاً من قدمالهم الأولين إلى رمانا هذا ، لهجاد شباب الجيل في سيرتهم الأسوة والقدوة ، وليعرفوا طريقهم في أهدامهم ستترين فيه على آثار من تقدمهم .

والمداعب والنجل التي تجمت في الإسلام، لمادا تبقى إلى الآن عالة في معردتها على كتابي الشهرستاني وابن حزم ، ونادا لا يقوم بي علماتنا من يغرس ها جد يعد الشهرستاي وابي حرم مي مداهب وطوالف ونحل اخرها الباية والبيلية والشيخية والبكتائية والتجانية والعادياب والأحمدية ٢ أليس من الممر الملسي أد لا يكون ق أيدى الناس معجم عصرى جامع لكل فرقة وعملة وطائفة وطريقه ومدهب خم في تاريخ الإسلام : ولكل داعية من دعاة الفتية والفساد الذين حاوبوا أن يحدثوا في الإسلام بدعة م تكن منه ، وانحرافاً عن كتاب الله وسنة رسوله بالدس أو التأويل أو التصليل أو غير ذلك من أساليب الشيطيان، فيكون هذا المعجم فالدمأ على دراسه كل فرفق والتعريف بها من نصوص كتيها وصمم دعوي ، وكيف تطورت يروما هي مقاطع أطوارها يرومن هم الذين متلسوا هذه الأدوار ، ومسما هي مقاصدهم والحساب من كانوه يسلون ا

وجذا الوطن الإسلامي والعربي دهل ف أيدينا معجم واحد شامل لكل ما فيه من أمكنة ويقاع كإ هي اليوم وكما كانت من قبل ؟ إننا لا تزال سيش في دلك على مجهود أبي عبيد البكري يوم كنا نحس أصحاب البلاد الإسبانية ، وعلى مجهود ياقوت الحموى قبل مثات كثيرة من السنين ، وقد قامت يمدهما مبدالم للمسراك تغيرت بها الأرص عير الأرمراء وجشت لأبناء العروبية والإسلام ذكريات تاريخية ومعاخر أركوارث ملية وقومية في جيال وطن المسمور، والمرب وأوديته ومرابعة لم يكن يمرقها أبو عيد البكري ولا ياقوت ، فيق تحركت في تلب عالم من عدماتنا المشعفساين بالجغراقيا أمنية التقرع لتأليف مججم جديد للبلدان الإسلامية والعربية بيني قيه على ما أسببه البكري وباقوت ء ويستقصى أسماء الأمكنة والبعاع إلى رماتیا، وکما هی فی رمانیا به بیجین به مواطق الدكريات لنشأة مظمائيا وأحماث تاريخا وميادين جهادتا الحربي والعمراني والعلمي

وحديث بيدا أيضاً كلنا نصير به عالة على الأجانب عنا في ديدا ولغنا وعنومنا ! أيس من غير أن يسهر أن يسهر أن بلاد هولد رجال مر علمانها على دواسة السنة المحمدية في دواسها الكبرى دواسة فعول واستقصاء فيتبعوا كل لفظه وردت في أي حديث بوى و ويبتوها في مكنها من منجم عظم يشتغلون الآن بتأليفه ، ويضعون إلى جانب تلك اللفظة كل حديث وردت فيه ، جانب تلك اللفظة كل حديث وردت فيه ، أجزائها وصفحانها من تلك الكتب ، ولحى كان أنها من القرن السادس الهجرى كناب الباية في خريب الحديث و هو معجم لألماظ السنة ألفه ابن الأثير الجزرى بعد مؤلمات كثيرة تقدمته في ابن الأثير الجزرى بعد مؤلمات كثيرة تقدمته في هدا الموموع ، وجنت بعده كتب اعرى على هذا الموموع ، وجنت بعده كتب اعرى على

PRESENTATION OF A SECRETARIZED PROPERTY OF A SEC

عدة الجمد ۽ غير أن هؤلاءِ الموقديين ۾ يريدو اس معجمهم تضور خريب العديث ، بل أرادوا استيفياء ألفاظه واستغصاء الأحباديث التسي استعملت قيها هده الألفاظ والدلالة عل مواضيعها من كتب السنة ليتمكن طالب كل جديث من معرفة مواضعه في الكتب الشهورة يسرعة ويسبر ۽ ومع أن المؤلف الأول نفذا اللعجم قيد مابت ، فإنه قد حده على الاستدرار فيه عالم من مربديه وأصدقاله ء ثم مات هذا المؤس الدي فكقلت مؤسسة (اليونسكوع بالإنفاق على إتمامه والإستعانه بأهل العلم للمضي بيدء وقد حبسر منه إلى الآن ثمانية عشر جزءً ؛ ومن الإنصاف الإعراقاف لتعاملين الأولين في هذا الكتاب بأسهم لم يخطر على ينلمج قبه أي كسب مادي ۽ وائما قاموا يه إملاُور فراهاً علياً شعروا _ قيما _ بوجوده ع فأعدوا أنفسهم لسد لغرة قبار العلم من هده التاحية ، ومضوا في عملهم بجد وصبر ومثابرة لايعرف قدرها إلا من يعرف قدر الملم ع ويشعر بالسعادة في السهر عليه دون أن يخامره خاطر من خواطر الكسيه المادي من وراه ذلك .

وتاريخ العروبة والإسالام ، وهو من حابياتنا الأساسية في مدارسنا وهراستنا ، لايوال إلى اليوم مهملًا بحيث لا نستطيع أن تزعم أنا لنا كتاباً واحداً فيه يعطى صورة صاحقة لأبناء الجيل على عظمة أسلاقهم وها قاموا به للإنسانية وأعادها من وإلى أسلاهنا البررة المحلسين ، والعامرين هم في كل أدوار التاريخ من عدماء الطابور الحامس في الإسلام ، قد سجل مؤلاء وهؤلاء وقالع التاريخ ، فجاء فيه الإفلى والزور من طريق أهل الحق لصادقين ، وجاء فيه الإفلى والزور من طريق ذوى الأهواء والمرضين ، وقد يختله هذا يهذا

على الطلبة وأنصاف المعلمين إلا لم يبادر أهل الألمية من علمائما العارفين بأقدار أسلامنا فيمحصوا هذه الروايات ويجردوها من أهالها ويردوها إلى أصلها الصحيح ، هم يحسوا عرضها في كتب وجيزه ومتوسطه ومطولة ۽ فيتم البعث بذلث لجهاد عجيد قام به عظماء كانوا يشهادة الله لهم ﴿خَيْرُ أَمَةُ أَجْرَجَتْ لِلنَّاسُ ﴾ ، وسار ب عي قدمهم مجاهدون من التابعين لمم بإحسان ففتحوا المبالك ويشروا دعوة القابل الهدى دعيم في ظلال بظامهم رجال من أبناء البلاد التي دخلت في الإسلام على أيدبهم كانوا أثمة الدنية ومفخرة العلم والعلل ، وكانوا عبر الناس في زمانهم . بينا كتب التاريخ التي تلقر الآن في مدارستا ومعاهدنا لا يجد فيها شباب الجيل الصورة الضحيحة لتدك العصور ۽ وکل با في تشور عن اعتلاقات زيد فبها وحرنت على حقيقتها حتى صدر فيها العظم صعيراً ، وهو اليد الكربمة على أمته تعيماً لتيماً . أَنَا لَا أَدْعِو إِلَى عَايَاهُ الأَسَارَفِ عِيوَ وَصَفْهُمْ يَقِيرُ مَا كانوا عليه، وإنما أدعر إلى تجريد مبيرتهم من أكاديب الطابور الحامس التي دسوها في كتبهم وأصابت فيما مصي رواجأ بتشجيع أهل الأهواء مي فوي السلطان ، وقد آن أوان تطهير التاريخ الإسلامي من هذه الطوارين، عليه والدخائل بيه .

مم لقد آن أوالن هذا التطهير والتنقيح في كتب المناهج ، ومن الواجب على معاهد الأزهر وعلى وزارة التعميم أن يعيدا النظير في كتب الدراسة ، وأن تكتب من جديد بالأساليب التي تلائم تكوين الأمة بكويناً جديداً سيماً تتبوأ به مكانه بين الأم.

يزهمون آنتا تى عصر تقدم وارتقاء، ومن الناس من يريد أن يوهمد بأن عصور أسلانيا كانت

دون عصرتها هذا في نهضه العلمية وتفدم التمال ويكفى لإدحاص هذه الأكدوية دليلان قاصان لا يسعلهم أن يمارى مهما أحد : أولما أن الأقدمين كفوا أزمانهم ما كانت تحتاج إليه من الؤلمات والمحاجم الكبرى التي لانزال عالة عليهم هيا ، والآخر أنهم كانوا يصلون فله محترين العلم وخدمته عيادة لا يشوبونها بنهى، من شهوات الكسب المادي أو أنانية الاستعلاء

ونو أثنا من خبسين سنة إلى الآن أعلمها للعلم كما أخلص له ابن منظور في تأليف لسان العرب، والتوري في تأليف ما خلقه لنا من تصنفات تعيسة ، واين حجر العسقلاني في هذه العشرات الكثيرة من الجندات التي خدم بها السنة ورجافا والشريعة وعنومها والتاريخ وأعلامه ، وابن بسية الدي أحدث في علوم الإسلام بعثاً جديداً عؤلمات مهتكرة لو تقرغ أربعة رجال بين بدو حيامهم إلى تبايتها ليبيضوا مسوداتها لما أتواعل آجرها لله وهكذا كاف علماؤما من زمن الإمامين الشافعي وأحديل زمن السيوطي وأشرابه يصيدون غلمة العلم وتحيصه وتدويته لوجه الله وحده ... فلو سار علماؤنا من محسين سه في طريقهم وحدموا العدم بالنية العي كانت عندمه بها الأسلاف، لوجلت في الأبدي حتى الان أمهاب الكتب التي نحن مختاجون إليها ، لأهكن تنويم هذه الجهود بتأسيب دائرة لمعارفنا كما ألفت الأم _ وآخرها اليبود ــ دوائر لمعارفهم

وأعظم ما إلتمن الله علماءما عليه من أمانات العدم فى التراث الإسلامي (سنى الإسلام) التي يجب على كل مسلم إجياؤها والعمل بها في الأنجلافي الشخصية ، والنقالية المترلية، والمعاملات في السوق ، والآداب في المجتمع،

والأحكام في الهاكم ، والأهداف في سياسة بحكم ، وكيف يستطيع المسلم أن يحيى هده السن إن لم يعرفها ، وكيف يستطيع المسلم أن يحيى هده يقم العلماء يأعباء هذه الأمانه الإسلامية بجد وحزم وعناية واستقصاء ، وأول مراحل القيام بهت سنن الإسلام بهد العلم بها والعمل بها ، وأول من يترتب عليه العس به العداون بها ، وإخراص الإسلام أول جهاد العلماء ورأس واجياعهم ، وإثم انحراف الآمة عن هذه السنن واجياعهم ، وإثم انحراف الآمة عن هذه السنن النهوس والبيوت ب واقع بلاشث على المتصرين في النهوس والبيوت ب واقع بلاشث على المتصرين في المدامين بها ، ودلائهم عليها بالبيان المدسى ، وحسن عرصهم لها بالسيرة والصامل والأخلاق .

ويعد فإن مراثنا العلمي القديم أغني وأضخم من تراث أي أمة أخرى ، ولكن تقصيرنا في دراسته وتنظيمه والإفادة منه قد تجوز كل جد ، حتى كاد يحكم عمينا المستشرقون بأثنا لسنا من أهله ، ومو أثنا نحن أصحابه لكان لنا فيه شأن

ترى هل آن الأوان لتغيير هوقف من أمانة العلم ، وهل يحسب كل منا نفسه على ما قام به في حركة البعث والإحياء ، لعمل حاضرما بحاضيا ، ومكون أمتنا في عصرنا تكويناً عربياً إسلامياً فعيد به ما مصى من جمال كياننا ، مع ما نحي قائمون به من تجهيره بأحدث معارف العصر وصناعاته وأسباب قوة الأقوياء فيه ؟

إن التفكير في ذلك ، والخاس الأسيساب لتحقيقه ، من تمام ما تحس فيه من تجديد ، في هذا العهد الجديد ،

المجلد الرابع وابعشرون



الأستاذا عبدالحقيظ مجدعبد الحلاير

سلطات العلم

قال يُعيى ابن أكثم قال الرشيد ما أبهل المراتب ؟

قلت ؛ ما أثت بيه يا أمير المؤمنين

قال عصرف بنن آجلٌ مني ؟

قلب . لا ، قال : لكنس أعرفه ، رجل في حلفة يقول . حدثنا فلان عن فلان عن رسول الله عن قلان عن رسول الله عن قال قلت يا أمير المؤمنين ؟ أمعلما عبر منك وأنت ابن عم رسول الله عليه المؤمنين ؟ وول عهد المؤمنين ؟

قال عم ؛ ویلك هذا خبر سی ، لأن اسمه مقترن باسم رسول الله گرانی لایموت آبداً . رخن نموت و نفنی ، والعلماء باقون ما یقیی قدهر .

ذكر الناس داء

عن الأعمش ، قاليا: قال سيدنا غمر بن

الحطاب ـــ رضى الله عنه ــ هديكم بدكر الله فارنه شفاء ، وإنّاكم وذكر الناس فارنه داد .

صدق أهبك

أكل أخران مع أبي الأسود الدؤلي ؛ مرأي له لقُماً سكراً ؛ وهالنه ما يصلح تقسال له : ما اعمل ؟ قال : لقمان قال : صدق أممك ، أنت لقمان .

-

اجتب سبع عصال يستريخ جسمك وقليك ويستم لك دينك وعرضك .

لا تحزن على مافاتك ، ولا تجدل هم مام ينزل بك ، ولا تلم الناس على ما فيك مثله ، ولا تطعب الجزاء على مالم تعمل ، ولا تنظر بشهوة إلى مالم تملك ، ولا تغصب على من لا يصره غصبك ، ولا تمدح من لم يعلم من شب علاف دلك .

بلي كل صاحب رسالة

جعل الله بك العلم بورا في الطاعة ، ومبيها إلى ا النجاة ، وزلقه عبد الله

نعم الله يعلمك المستفيديس ، وقطبي يدف حواتج المتحرمين ، وأوضح بك سنن الديس وشرافع المسلمين .

أدام الله لك التطور بإسعاف الراعب ، وأنجم بك حاجه الطالب ، وأسك مكروه المواقب .

جواب في هزل

کان فلمعبرة بن عبد الله التنمي وهو والي الكردة و جدى و يوضع على مافدته ، فحضره أعراني فيد يده يل الجدى ، وجعل يسرع قبه فعال به المعبرة : إنك لتأكله بمرد كأن أمه بعدت .

تَالَ : وإنتَ لَمْشَقِي عَلِيهِ كَأَن أَمِهِ أَرْضَعَتَكُ

نصائح حابية

للشاعر الأديب الأمناد عمنه عيد البرحن صان الدين

و إِنْ كُنتُ عَاقَلاً وَقَادَا وَ

تعلم الحرقة من أرباعها ، وخدات العلم من فقهاله ، واحفظ لكل حرمته .

- الشباب سكره تورث اخرة ، فسيمبر كي
 لاتشــر
- حكمك على الناس حكم الماس عليث ، هذا صدى لذاك
- من أشاد بغثاثث فقد مكر بك ، وجوعك السبع و العسل .

من أفنى صبابه لاهيا ، قصبى مشيبه باكيا ،
 ورحل غير مأسوف عليه .

استمع غيرب ، وإن أغنظ نعصال قداء يُسيخ
 مر لدواء

بياب محببه

ذكر عن الإمام أخمد _برضى الله عنه _ إنشاءه هدير البيتين كثيرا *

إذا ما علم ت الدهر يوماً فلا تقل عدوت ولكين قل على رقيب ولا تحسين الله يغفسل ساعسة ولا أن ما يخمى عليه يقسيب

الأعرابى والناقة المفعردة

صمت ماقة لأعراق في ليمه سظلمه ، مأكثر في صديه فلم تجدها ، فلما طمع القمر والبسط موره وجدها إلى جالبه بمعمل الأورية ، وقد كان اجتمار بموضعها مرار، علم يره لشدة الظلام قرفع رأسه إلى القمر وقال

ماذا أقول وقول فيك ذو حصر وقد كثبتنى التفصيل والجسلا إلى قلت لاراب مرفوعا فأتت كدا أو قلب رانك ربى فهو قد فعلا

دعساء

أ اللهم افضمنا بحيلك ، وقيتنا على أمرك . .

مرمآزا لمشاميق والفلوم الهنصية

ا. د. أحت مدفؤا دَبَاشَا أستاد الفيزياء بكلية العلوم جامعة القاهرة



أنترع عدماء المسلمين من مؤرخي العلم والحضارة شهادتهم الصريحة بما ابتكروا وأسهموا في بحال علوم الرياصيات والمندسة والارتفاء بها نظريا وعملها ولقد ساعد تقدم العموم الهندسية بخاصة على تقدم تقية الهندسة المعمورية متمثلة في المهافي والقصور والمساجلة التي منضت في الشرق والغرب ، ولا ترال خطوطها ورخارفها ودقة أشكالها وتسيقها عمل التي منظب حتى اليوم كذلك تقدمت تفنية هندسة الري ، لأن أعمال الري وتوريع المياه وعجاب حتى اليوم كذلك تقدمت تفنية هندسة الري ، لأن أعمال الري وتوريع المياه وعجاب معرفة دقيقة عستوى الأرض و محداره وبكمية المياه وسرعتها ومجراها ، وبحواد البناء وخصائصها واخيار الانسب منها لبناء السدود والتحكم في التوريع

وسوف نقتصر ف هدا لقال على عرض التطور التاريخي لعلم الهنامية ودور علماء المسلمين في تقدمه

فيالين خيف ال الموارد

مكى القول أن الهندسة التطبيعية استخدمة و الحياة العمبية لتعبير مساحات الأراضي وحدودها لتقدير الحرج ، وتحديد بساقط الحطوط على الأرض نصبط عمليات البناء ، كانت سعروفة لدى المسلمين قبل اطلاعهم على تراث الحضارات العديم بيمبورة عامة ، وجعسارة الاغربق على وجه الحصوص ، بل إن أمير المؤمنين عمر بن الحقاب – وضى الله عنه ، أمر بيت غواصم جديدة في الأقالم التي شرفت بنقتم الإسلامي والفسطاط معينة ، مثل الكوفه في المردق ، والفسطاط في مصر ، كما أمر بمسح أراضي السواد والفسطاط في مصر ، كما أمر بمسح أراضي السواد وعدب المراق) وعيرها مما فيح على المسلمين فيحديد خراجه ، وهندسة الرحرية كانت معروفة أيضا ويشهد عليها بهاء القصور الأموية ورخرفة أيضا ويشهد عليها بهاء القصور الأموية ورخرفة

مساجد القدس والندينة المتوره وعلى هذا فؤد، علم. المندسة عند المسلمين كانت له أصول وتطبيقات ق حياه الباس

لكن عندما تتحدث عن المدسمة النظرية بم فيها

مي بنية منطقية وأنساق منهجية تصمد على بديبيات ومسلمات ومبرهات ، فإما بعود إلى نقطة ألبده من هندسة « إفليدس » في كتابه « للأصول » . و كان ملجوح بن يوسف بن مطر ألدى عاش في أيام الرشيد والمأمون قد قام بالترجمة والتميق على كتاب « الأصول المبديسية » لاقليدس مربين : الأولى أطلبق عليه اسم : « الترجمة الهاروبية » والثانية عرفت ياسم : « الترجمة المأمونية » كدمك ترجم هذا الكتاب إلى العربية كل من . حين بن السحق ، وأبى الربحان البيرولي الدى كتب رسالة ف حل شبهة عرضت في المقالة الدى كتب رسالة ف حل شبهة عرضت في المقالة

الثالثة عشرة . وقد أتاحت عده الترجمات الفرصة التعرف على أحد فروع فرياصيات الذي يتعاس مع المعطة والحط والسطح والمراع ويسى بدراسة الأشكال من حيث العجيم والمساحة

ویصیم کتاب « الأصول » جل با تعرفه البوم عی باشدسة الإفلیدیة ویدرسه طلاب الرحلین الرحلین الإعدادیة واثنانویة من التعلیم العام ، ویتم فی خس عشرة مقاله : منها آریم مقالات فی السطوح المندسیة ، وأخرى فی سب السطح بعضها إلی بعض ، وثلاث مقالات فی العدد والتحیل اهتدسی ، ومقالة فی منالات فی العدد والتحیل اهتدسی ، ومقالة فی منالات فی العدد والتحیل اهتدسی ، ومقالة فی منالات فی العدد والتحیل اهتدسی ، ومقالة فی

نعتوم الهندسية في التبراث الإسلامي

خطی کتاب اقلیدان ل اهندسه باهنام علماه السلمین ، فصیم من قام بدراسته دراسة واقیة شامله ، ومتهم من اعتصره وزاد علی نظریاته وتنمس فی البراهین وطرق حل انسائل ، ومتهم من آلف علی تسقه وابتکر مسائل هادسیة جدیدة لا زان بخصها بارف حتی الآن باسم أصحابها ، من مسألة ان الخیفم النی اكتشمها عندما الحث انعکاس الضوء بعرق هادسیة ۱۱۰،

و کلاد إقليدس قد اعتبر ان کتابه أن السلمات أو المصادرات POSTULATES الخمس التي تطاق مها سائر العلوم المعدسية هي ;

 ۱ یمکن آن مخط خط مستقیما بین أی نقطنین

۲ _ يمكن ان نجد عطا منطيب على استقالته

۳ - بیمکن ان نوسم دائرة علی أی نقطه وبأی
 مد

الزوايا القائمة كنها منساويه

ه - ادا قطع خط مستقبم خطین مستقیمین
 اخرین قصیر الزاویتین الد؛خلتین علی جهه بعیمها أنقص می قائمتین فإن المستقیمین یلتمیان فی تلث المبهة إدا مُدًّا علی استقامتیهما

وتلاحظ أن المسلمات الثلاث الأولى ما هي إلا رسوم هندسية للحظ المستقيم والدائرة وبعلها الرابعة تقرر حقيقة تساوى الزوايا القالمة وجعلها مقياما تقاس الزاوية به وتنسب إليه . أم المسلمة الخامسة فهي نظرية يتحقق فيها التعاء مستقيمين الزامين على سطح واحد إذا تفيق شرط محد وردا كان القصود بالمسلمة هو أنها قول أو حكم أو فرصة يمكن قبر به والسلم بصحته بدول حاجة إلى الرهان ، المؤل هل المفهوم يمكن أن يتطبق على السلمات الأربعة الأول ، ولكنه الخاط بالمموص والشلك هيما يتعلق بالمسلمة الخامسة التي كالت والشلك هيما يتعلق بالمسلمة الخامسة التي كالت ورفصوا انتهارها من المصابا التي يجوز السلم بها دون برهان ، فقد يسلم المرد بأن ال إنقاص الرافيتين الداخلتين عن قالمستول ما يستطوم الرافيتين الداخلتين عن قالمستول ما يستطوم الرافيتين الداخلتين عن قالمستول ما يستطوم الرافيتين الداخلتين عن قالمستول ما يستطوم

و ، پشم مسأله این الهیم علی آنه ۱:۵ إذا برضت مطال حبیا الهی هام سطح عاکس ، تکنیف تعیی علی ملما فسطح نقطة نمیت یکون الواصل حبا إلى احدی التنظیمی الهروضتین بشایة شماع ساتط رالراسل حبا پل الأسری بطیه شماع محکس ، و حدود خذه المسألة کنورة متوعة ، وهی تعرفوح بن الهمير والسهولة في الأحوال المهام وحیار یکون

السطح العاكس مستويا ، ويين الصبيره والمعقيد إذا كان السطح العاكس كريا أو مسطواتها أو غروطها أو حينها تعتبر حالات عاصبة وثؤوى هذه هلمأة إلى سادله من المدرجة الرابعة ، حلها ابن الجانم بواسطة تقاطع دائرة مع العلم والله والجام ال ذلك الوقفا ، المراث العدمي المحسارة الاسلامية ، الشعرة ١٩٨٤ ، جي ٢٨ وما يجدجه

THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

بالعمرورة القساراب الخطيل من جهسة هاتيل الزاويتين ، ولكن هذا وحده لا يكفي بدجرم بأن الحطيل لا يدمن الملوم أن الحطيل لا يدمن الملوم أن هناك خطوطا هندسية يقترب الواحد منها بجو الآخر بالبصرار جون أن ينتقيا أبدا مثل القطع الزائد والحطيل المقاربين له

إدن فالمسلمة الجامسة لإقليدس ما هي إلا قرض راجع الصدق دولا كان رجعان الصدق لا يكمى بلاقعاع في الرياضيات والمندسة قلا مقر من البرهنة عليها وبعد ترجمة كتاب إقليدس إلى المربية تصدى أشرع هذه المسلمة وبرهاتها كتوون مثل البروقي دونابت بي قرة دوامسس ابس الهيم ، ونصر الليسس الهيم ، ونصر الليسس الملوسي ، والجوهري ، وعبرهم

مهنج المسلمين في شرح عصاد والخامسة

إن تعاول علماء المسحمين لنظرية الحطوط الموازية ، أو المسلمة الخامسة لإقليدس ، يمكس طريقتهم العسمية في البحث العلمي ، فقد عني ابن الحية ، على سبس الحمال ، يشرح ضعادرات (مسلمات) إقليدس ، ويعتبر كتابية « سل شكوك إقليدس في الأصول وشرح معايه » س أهادلات والمناهشات العبية وقعمت الباب اويد الحالية وتعمد الباب الويد من التأليم في حبدا الجال الحصب من المعرفة من المعرفة عبدة المعمى في مقدمة كتابه هذا يعوله : « كل معني تقسص حقيقته ، وتحفي عليا بالبدية خواصه ، ويشك به في بعض أحواله بالبدية معاملة والعماد، والمشكك طريق معتم إلى معاندته والعمر عبيه ، وعامة العدم

المهتلية وعدى البرهامية عاد العقل والخيير مشترك حميع الناس عارئيس جميعهم متساوى الربة بيا عوليس يلاعن واحد من الناس لعيره عيما بدعى صححه بالقياس عولا تصبح دعواه في قعمه الله بعيد أن يصبح له دلك المحنى يقيامه وقييره الذي استأنفه هو وشكك صححه في عقله والمصادرات (أن المسلمات والبليبيات) تقسم المن ثلاثة أقسام المسلم به عوالمين بالقياس عوالهدود ما فكل مسمم به محمل المشكث المقدمات والمعرود ما فكل مسمم به محمل المشكث المقدمات المين بالقياس عوامه المعرود من والما المسكك والمعمى المسكك والمعمى المسكك والمعمى المسكك والمعمى المسلم المسلم المسلم المسلم والمسلم والما المسلم المسلم المسلم والمسلم المسلم المس

رهنا تجدر الاشارة إلى عمة هامة من سمات الشخصية العلمية لحقيقية التي يتمتع بها ابس افيتي ، وتنمش في إدراكه الواعي لأتحيه ما يسمي لا بالشنث التهجي » عند البدء في تناول مرضوع علمي بالبحث والدراسة ، فهد الأسلوب يمكن أن يستخدم الباحث الناضج بزرادته ، رغبة منه ف اختبار معرفته وعدم تأثر تفكيره بالأحطاء المألوطة التبي تشوب الثقافه السائدة في مجتمعه أو التي يقرأها في الكتب . بِهدا التوع من الشبث يعتبر إن حميقة الأمر أجد عناصر البُقين في تجصيل الجفيقة العلمية وترجيح صحتيا ء وهو لاتطف عما يعرف بالشك الحقيقي أو المبسق الدي يزاولي الداته وبغير إرادة من صاحبت ؛ فيعيش في حالة ريب متكاسل يدأ فيها وينتبى بالشلك وعدم الثقه إلى يموع أعلى هرجة من العبدق واليقين , وحماك س الباحثين من يرى في الشك المهجى القرة

الموقطة في تاريخ الشفاط العقلي ، ويرجع إليه كل دروع الى انقد المصحيح وحرية البحث وحيقرية الاكتشاف في ساشي المعرفة وساهموس ، فسل هذا الشك العلمي منهج يتبع عند اعتبار المعرفة أو المتحاب أو حند العمل على كسبيا ، وقد عرفته المدراميت العقلية اجديثة وأبيده التحليسيل والمسيكونوجي عد الحديث ولك أن الاعتقاد والانكار في رأى الكثير من علماء النفس مظهران خالة تنسية واحدة ، فالفيد الصحيح للاعتقاد هو المشك والبحث وليس الانكاز ، وإذا صبح هذا الشك والبحث وليس الانكاز ، وإذا صبح هذا الشك والبحث وليس الانكاز ، وإذا صبح هذا الشك والبحث المتحريين أو صحيحة في بحال السلوك أو البحث التجريين أو النظري ، وبل إن اكتساب المرقة وتحسيل العمومات الصحيحة وترم على الجاء عقلي يحبر عنه الشكومات الصحيحة وترم على الجاء عقلي يحبر عنه بالشك في باذيء الأمر .

ولمل هذه البسة المنهجية في تفكير بين الميغ عي التي جملت عادا رياضيا معاصر احتل الدكتور عي مصطفى مشرفة يقول عي كتاب و مخوك الفيدت عنه الم شكوك الفيدس و الذي عن يصاد الحقيث عنه الا و إن المقلع على كتاب ابن الهيثم في حن شكوك القيدس يلسى دقة المؤلف في الفكير وتعمقه في البحث واستقلاله في الحكم و "كا يتضبع له صحة إدراك ابن الهيثم لمكان المندسة الإقليدية من العلوم الرياضية على أمها دراسة التظمة للعلاقات و المقادير المكانية على أمها دراسة التظمة للعلاقات و المقادير النظر الى ما يمكن أن تدل علية من موجودات و النظر الى ما يمكن أن تدل علية من موجودات و المنان الهيثم في هذا المكتاب رياضي بحت بأدق ما المنان الهيثم في هذا المكتاب رياضي بحت بأدق ما

وكان طبيعيا أن يؤلف ابن الميام بعد ذلك رسالة خاصه بدراسة تظرية الحصوط التتونزيمة مبنئها محولته ليرهان السلمة اخامسة لإقبيدس بمفاهبم يتديدة تتناول الحركة والحس والتميير ، وصافها في منصوق جديد مؤداه : أن الخطير التقاطعون لأيواريان خطا واحداء وتقهم عمر الحيام مفاهيم ابن الهنيثم وانطلق مي الى يرهان حديد مستنفجا أن مجموع زونيا أي شكل رماحي تساوى ٣١٠ وأن بمسوع رواينا أي مصلت تسارى قالمتين . أم جاء يعد ذلك تصير الدين العلوسي في أواثل القرق الثالث عشر البيلادي وأظهر براعة فاتفة في معالجة السلمه الخامسة مي مسلمات إقليدس وقدم برهانا جديدا على أن مجسوع زرايا للثلث تساوى راويتين فالمستين فتدونته كتب المندسة التي تدرس أن جامعات العالم وقال عنه المؤرخون أنه بداية عصم جديد في عدم الرياضيات الحديث

ويعترف المؤرخون للعلوم الرياضية بأن برهان بصير الدين الطوسي يعتبر نقطة النحول في تعلور عمم المدسة وظهور المندسات اللاإقليدية الجديدة التي تلعب الآن دورا عظيما في دراسة المعصاء الكرلي وتلسيرات النظرية النسبية بعد أن تعلورت على أيدى و لوباشو فسكي و الروسي بره ريان و الأطاق و وفيرهما . ولا يزال هناك الكثير من النظريات والأفكار المناسبية للتي تم الكشف عنها لل ثنايا الكتب والمحلوطات التي تم تحقيقها أو التي نتنظر جهود المخاصين من أهل الاختصاص تلبحث عنها وتعريف الأجهال برواد الملم وصناهم عنها وتعريف الأجهال برواد الملم وصناهم المقيقيين من مواجع العرب والمسلمين .

السراجع تؤلفنا التراف الطمي للمضارة الإسلامية مرجع مائين ، عن ١٠٠

حَولُ مقتِ إِلَىٰ

المعرف القرائدة في حربات الرغد الصورية أغراليّه المنحذة منهجة الصبّب وع المراليّة المنحذة منهجة الصبّب وع

وعملاصة القرق قيما قدمناه بعدد ذي الحبيعة ا

١ - المكان مكان التدبير (موضع التدبير) هو العرش ومادون العرش موضع التضفيل ،
 وما دون السنبوات موضع التصريف (القرطبي) .

لا ما المُحَلَّمُ ، جبريل عليه السلام (خمي بن سلام ، الزهشرى) الملك اللهى يدير الأمر ،
 همنة الأخيار من الملائكة (ابن عباس ، قتادة ، ابن شجرة ، النقاش) أو جبريل و الملائكة (عباهد و الضحاك) .

هدة التذبير . ألف سنة من سنى قدميا (مجاهد) أي يقضي أمر كل شيء لألف سنة في يوم وسعد ثم يلقيه إلى سلاككه .

سرعه التنفيل - يرى الرخشرى أن جيريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة في يوم من أيامكم

ويرى بين عباس أن الملك يصعد في يوم مسيرة ألف سنة (التؤول ألف سنة والصعود ألف منة).

ويرى لئائة أن تروله في غيسمالة سنة وصعود في مثلها .

الأُموا الذي يتم تشهيرها : القضاء والقدر (ابن عباس) أو أمر الرياح والحنود بواسطة (جبرين عبيه السلام) ، القطر والماء بواسطة (ميكائيل) ، المؤنث يواسعة (عزرائيل) ، وينزل يالأمر عليهم (إسرائيل) ... القرطبي .

رهم. الكاتب : مدرس بكثية الطوم فسنم الرياحيات جامعة الأوهر

أو أمر الشمس في طلوعها وعروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة ـــ القرطبي .

المكان الذي يعود إليه الأمر بعد التدبير . مكان هيهي رالمكان الذي أمرهم الله نعال أن يرجعوا إليه) مجاهد والضحاك

تعسير أية سورة الحج : ﴿ وَإِنْ يَوْمًا مَدَرَ لِكَ كَالْفِ سَنَةِ لَمَّا تَعَدُّرِيكَ ۗ ٢٠٠٠

المصدر الجامع لأحكام القران للفرطبي ٩٥٧ دار الكاتب العربي فعطباعة والنشر ورارة التقاض ج مراع جد ١٤ ص ٧٧

قال ابن عباس وعباهد يعمى من الأيام التي خلق الله هيها السموات والأرض وقال عكرمة يعمى من أيام الاخرة وأعلمهم الله بد استعجلوه بالعداب ل أيام قصيرة أنه يأتهم في أيام طويلة

الفراء . هذا وعيد لهم بامنداد عدايهم في الاخرة أي يوم من أيام عدايهم في الأخرة ألف سنة . وقيل المعنى وأن يوماً في الحوف والشده في الآخرة كالف سنة من سبى الدنيا فيها خوف وشدة وكذلك يوم النام قياساً .

تفسير في ظلال القران • سهد نعيب ١٩٨٧ الطبعة العاشرة دير الشروق المجلد الرابع ص ٣٤٣٠ ﴿ رَيْسَتَعْجِلُونِكَ بِالْفَدَابِ، ﴾ .

ودلك دأب الظالمين في كل حين ، يرون مصارع الظالمين ، ويقرأون أخيارهم ويعلمون الصائرهم ، ثم إذا هم يستكون طريقهم عير ناظرين إلى سايه الطريق 11 فإذا ذكروا بما عان أسلامهم استبعدوا أن يصيبهم ما أصابهم ، ثم يطمى بهم العرور والاستبعار إذا أملي لهم الله على ببيل الاحتيار فإذا هم يستخرون عمل يخوفهم ذلك المصير وإذا هم من السخرية - يستعجبون ما يوعدون ال

﴿ وَلَى عَلِمَا مَا لَهُ وَكَدَهُ ﴾ مهو ت موعده الذي أراده الله وقدره وفي حكمته واستعجال الساس به لا بعجبه كي لا تبطل الحكمة المقصودة من تأجيله وتقدير الزمن في حساب الله عيره من حساب البشر ﴿ وَإِنَ يَوْمًا عبدَرَ بِلِكَ كَالِفِ سَلَمَ فِيمًا لَقُدُدُوكَ اللهِ البشر ﴿ وَإِنَ يَوْمًا عبدَرَ بِلِكَ كَالِفِ سَلَمَ فِيمًا لَقُدُدُوكَ اللهِ ﴾

ص ٢٤٠٧ والشوط الثالث يتصمن عرص تمادح من مكذيب المكذبين من قبل ، ومن مصارع المكذبين ومشاهد القرى المدمرة من الطالب ، وذلك لبيان سنه الله في الدعوات وتسلية الرسول _ عما يلقاه من صد وإعراض وتطمين المسلمين بالعاقبة التي الابد أن مكون كذلك .

تصبير الحلائين ص ٤٤٠ . ﴿ وَيَسْتَعَجِّلُونَكُ بِالْعَدَّابِ ﴾ . بإنوال العذاب كابواله يوم بدر ﴿ وَإِنَكَ يُومًا ﴾ من أيام الأنحرة بسبب العداب (كالَّيْب مست،) في الدنيا المصحف المنسر ص ٤٤٠ ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَاكَ بِالْعَدَابِ وَإِنْ يُغْيِمُ التَّمُونَدَةُ وَ اكن

الله حكم لا تستفره عجله لمتعجلين ولا تثيره أمواء الطائشين وإن يوما عنده كألف سنه نما تعدوب وكم من قرية أمهلتها وهمى غلطة فترجع إلى الصواب ثم أخدتها بعد اليأس س صلاحها . إلى المصير .

صفوة التفاسير جـ ٢ ص ٢٩٣ دار القلم بيروت ١٤٠٦ هـ ــ ١٩٨٦ م .

﴿ وَرُسَتَمْجِلُونَكُوبِٱلْمُمَابِوَلِنَ يُجْلِفَ لَلْهُوبَعْدَةً ﴾ أى : ويستعجلك يا محمد هؤلاء مشركون بالمداب سنهراء وإن دنك واقع لا عقالة ، لكن قوقوعه أجل لا يتمداء لأنه تعالى لا يحمد مليعاد

﴿ وَإِنَّا يَوْهَا عِنْدَ رَبِّكَ كَالْفِ سَنَدَةٍ مَمَّا تَعَمُّونَ ﴿ . أَى هُو تَعَالَى حَلَيْمَ لا يَعْتِعل فإن مَصَارَ أَلَفَ سنة عند خلقه كبيرم و تحد عند، بالتسبة إلى حسم ظلماذا يستيعدون ويستعجبون العدف ؟ ولهد قال بعد دلك ﴿ وَكُنْكُ أَيْمِينَ مَرْبَ أَمْلَيْتُ مِنْكَ الْمَالِكُ ﴾ . ينصح من مجموع عده الآراء والعاسير أن

ــ كيفية تدبير الله لأمور الحلالق كلها أمر عيبي جملة وتفصيلا

٢ ــ افتراص أن هماك يوماً إفيا ﴿ يَوْمًا عِثْدَ رَأَمْنَ اللهِ الله الله الديوى وبالتابى يمكن عقد مقارنه بين طوليهما قول متكنف لأن الله يخاطب البشر بما يمكنهم فهمه وليس بما يمكنه صمعه مدل وعلا ﴿ لَيْسَ كَمْنُهِ م شَيْءٌ وَهُو السَّمِيعُ أَ اللَّهِ صميعًا ﴿ الآيه ١١ الشورى .

 ٣ - الاجتهاد مع القرآل ينظلب استحصار القرآل كاملًا وليس اقطاف آيات متعرقات والوفوف عند معرداب متشامهات لأن دلك يهدر مبدأ رئيسياً من مبادى، التفسير وهو مراحمة سبب النزول والحدف من الاياب .

٤ ما وضع حد أعلى مسرعة بنفيذ الأمور الإهية لا يريد على مقدار سرعه الصوء معاه مباشرة أن الله جال علام الا يعدر الرحاشا الله ألا يقدر على ما هو أسرع وأكبر تعالى الله على دائ علواً كبيراً

ومن باحية أخرى فإن بدوير الإنسان لشنون حياته تقوم على العناصر الأتية ر

١ ــ استعبال الأمر في الخاطر (يمجرد التفكير فيه فسبحان من سخر أنا كل شيء) .

٢ ــ النظر في امكانية نتفيده من حيث نوقر الأسباب وملايدة الظروف المحيطة

٣ ـ اصدار أمر التنميذ (أو الهم بالتنعيذ)

\$ - تجديد وسيله وكبفية التنميد

ه ــ متابعة تحقيق التنفيذ واستقرار العمل فيه إن كان العمل ممتدأ لفترة رسية

٦ ـ مَمَا لَحُهُ الْآثَارِ الجَاسِيةِ فِي الوسط الْخَيْط يَتِتْمِينَدُ الْأَمْرِ

و يحتاج كل عنصر مهما كان الأمر المعد يسيطاً إن رمن حتى ونو كان لمع بصر أما فى جانب الحالق جل جلاله فإنه يأمر فينحلق من عدم فلا معنى إذاً للزمن أو السم عة وغيرها من الصطلحات البشوية .

يمرل المؤدف (ص ٩١٠ يسار) (ج) قوله معالى ﴿ لَهُمْ يَقُوخُ إِلَيْهِ فَى يَوْعِ كَانَ بِقُدَارُةُ أَلْفُ سَنَةً مِمَّا تُعَدُّونِكُ تَدَلَ لَـ كَا فَهُمْ مَعْظُمُ نَسَرِينَ عَلَّ حَدَّ السَرِعَةِ فَى السَمَاء تميين من اتوال النسم يو السابقة ينضح أن أحداً منهم م يقن بأن هناك حدا أعلى سنرعة تذهير الأوامر الإنفية .

ص ۱۱ ٪ (کین). سطر ۱۱ ٪ (من الآخر) يفرل المؤلف وبالرجوع إلى الآبة العرامية النالية هاب الصوء ــ معبراً عنه كلمح البصر هو أحد الأوامر الإلهية كم في مرقم بعدي

﴿ إِنَّ كُلُّ شَيَّ وِ مَلَقْتُهُ مِسْوِ ۞ وَمَا أَقْرُنَ ۚ إِلَّا وَاعِدَةً كَالَمْجِ بِالْمَصْرِ ﴾ [سو ة العمر ١٩ _ . •]

تعليق يقول الشبح الصابوى في صموة التعاسير حد ٣ ص ١٩٩٠ ..

أى رما شأنا في الحلق و الإيجاد إلا موة واحده لا تحتاج إلى تأكيد عانية فيكون دلك موجوداً كتاح البصر لا يناخر طرفة عين (المجتمير ١٤/٢)

ول قصة سيديا سليمان عندها سأل جنساء، فائلًا ﴿ كَمَّا يُمْكُنِّي الْقُرْسُ ﴾ .

﴿ النَّكُرُ تَالِينِي بِهُ شَهَا قِسْ أَنْ يُحْوِي الْمُسْلِمِينَ ﴾ [اللهة ٢٨ سوره الله]

﴿ قَالَ ٱلَّذِي عِنْدَمُ عِلْمُ مِنَ ٱلْكِتَبِ أَنَّ الْبِعَ بِهِ عِنْ أَن يَرَدُ إِلَيْكَ طَرَفُكَ [الآية ٥] سورة المحلى بعني أسرع من لمنح البصر

وقد تختق دلك فعلاً ﴿ فَلَكَ رَمَاهُ مُسْتَقِرًا عِلَمُ لَالَ هَنَذَ مِنْ فَعْسِ رَقِي لِيَسْلُونِ وَ أَشْكُرُأُم أَكْفُرُ ﴾ والآيه ﴿ سوره اتحل إ تاره! كان من عنده علم من الكتاب وهو علو فى لا محاله يستطيع أن ينحز أمراً أسرع من مع البصر عار، هناك صرعة أكبو من صرعه الصوء

ص ۹۹۱ كين سطر ۲ (س الاخر) - يفون المؤنف ولفد أجمع المفسرون على ان الأمر في آية السنجدة شيء كوفي بالح السرعة وليس أمرأ خمله اللائكه ، لأن الله هو المدبر للأمر في الية السنجدة

تعليق ﴿ قُلْ إِنَّ الْأَمْنِ كُلُّهُ لِللهِ يُعَمِّرُ إِنَّ أَنْعُسِهِم مَّالاَيْدُونَ النَّ ﴾ والآية ١٥٤ سوره آل عمران و يفرق المؤلف بين أمر الله ينمده سبحانه وأمر بوكله إن الملاتكة فيتم حسب قدره الملك المكلف بدلث وهذا يتطرى عنى تماين لأن الملائكة مسخرون لا بعصون الله ماأ مرهم ويعمنون ما يؤمرون فليس للملك قدرات خاتية يتصوف جا إن أمره الله بشيء

أما هوله شيء كولى بالغ السرعة يوسى بذلك إلى أن سرعة الأمر الإلهى هي سرعة الصوء له يتناقض مع مايذعبه من أن سرعه الملائكة خمسين مثلًا من سرعة الطبوء ، فهل سرعة الأمر الإلهى أقل من سرعة الملك ؟؟!<

ص ٩١٢ سطر ١٠ يسار عمول الوقف (جهال القالسجدة (٥) والحج (٤٢) تسمحان لما عملياً محساب الحد الأقصى للسرعة الكولية المطلعة (يقصد سرعة الأمر الإلهي) كما سبق اسسناجه من حديثه طبعاً للمعادلة القرآتية التالية والمستتجة من النص الشريف للآيتين

PRINCIPLE LA CARRESTE SERVICE SERVICE

نعليق السرعه الكوليه حتى الآن حسب فوله بجهوله ويرعب سيادته في استناج قيمتها حسابياً ويقول المنساند التي يقطعها الأمر الكوني بالسرعة القصوى في السلماء في راس فدره يوم أرضي واحد تساوى تمام المسافه التي يقطعها القسر في فلكه الخاص حول الأرض في راس قدره ألف سبة قسرية »

للفائة الثانية عدد رجب ١٤١٢ هـ ص ١٠٨٣ ـ من ٢٠٩٠

يلول لمؤنف ض ١٧٣ ﴿ ثَالِمَا ﴾ المعجزة القرانية في حساب السرعة الضوئية كحد ألصي للسرعة الكولية .

١ ــ معادلة جديدة ف نظلم الأرض والقمر .

المسافة التي يقطعها الأمر الكوفي بالسرعة القصوى في يوم أرضي واحد = لمسافة التي يقطعها القمر في مذاره التام حول الأرص في ألف سبنة تمريه

تعنیق . بس هناك دور لتحدید سرعة الأمر الكونی (بالسرعة القصوی) هی سرعة ما ۶ كراساعة مثلًا .

في ص ١٠٨٤ سطر (١٤ ۽ ١٥ ١٤) ي

بقول المولف ... ومهدا يمكن كتابة المعادلة السابقة كما يلى باعتبار أن أبة مسافة تساوى حاصل ضرب السرعة ... × الزمن إذا كاتت السرعة متنظمة

تعليق - طالما أن سرعة الأمر الكوتى هجولة لنا فهي ججهولة لنا مقدار أواتجاهاً يصليح اضراض ليوعها (سرعة منتظمة) جمرد فرص بمصل الصواب والحصة ولا يصمح للقطيع به يقبناً . يقول المؤلف

الحد الأقصى تسترعة الكونية × رس اليوم الأرضى = ٢٠ × طول المدار القماعات

معادلة (٢)

ويقون

الحد الأقصى للسرعة الكوبية = ١٢٠٠ × طول القدر حول الأرض رض ليوم الأرض

معادلة (٣)

والتعويص عن طول لمدار القسرى حول الأرض في المعادلة الأخيره · يحاصل صرب متوسط السرعة المدارية للقسر - × رس الشهر القسرى :

الحد الأكسى لسرعة الكوبية = ١٠٠٠ ١٢ × متوسط البرعة للتدرية للتمر التمر التمري

معادلة (ع)

نصبى استخدام متوسط السرعة طداريه بلمبر هو نوع من التقريب لنسرحة الحقيقية للقمر للتى تخلف من بصحه بل أسرى على المدار القسرى حول الأرض كما أن سرعة القمر مقاسة عن مسطح لأرض وهى متحركه في مسار بيصاوى بسرعة غير متظمة هي سرعه نسبية (ظاهرية) وطالما أننا ببحث عن ثابت كون من حلال المرآد الكرج الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خصف تريل من حكم حميد فيجب عدم الدخل بأى نقربب وحساب الكميات بطريعة مضبوطة عاماً ويكفى الحيطاً القائم في أجهرة القياس مهما دقت .

وقد جرت عاده الطماء أن يريضوا الأجرام السماوية المتحركة يجرم سماوي بعيد جدا يعنفرو عنيه السجم الثابت حتى يتسمى لهم حساب السرعاب وغيرها بما ينفق وهبادى البكاليكا التقليدية النسبية وغير السبية وقد أشار لمؤلف إن دلت ثم أهمل استحدامه في الحسابات. فقد ذكر في ص ١٠٨٥ سطر (٦) من الآخر عمد، تسمى المترة من الملال إلى الملان بالشهر الاقتراني وهي في التوسط ٥٩٠ ٢٩٥٥٢ يوماً بيها يدور القمر دورة كامعة (٣٦٠٠)

حول الأرض بالنسبة بن النجوم البعيدة كمرجع ساكن سبياً في شهر نجسي قدره مقاساً بالساعات الذرية . ٥ ويقول س١٠٨٦ (سطر ٨ من الأعر) وينمير النظام النجمي في أنه يتخلص من تأثير

دوران الأرض حول الشمس فيعطى الأرمنة القعلية المناسبة للحساب في المعادلة القرائية السابقة وفي سطر (2) من الأحر يقول ومعنى هذا أنه عند التعويض عن رمن قيوم الأرضى استحدم اليوم النجسي كمدة دوران الأرض في فلكها الخاص حول نقسها دون تأثير دوران الأرض وقلكها حول الشمس وكدنك عند التعويض عن رمن الشهرى القمري يستخدم الشهر المجمى كمدة دوران القمر في ظكه الخاص حول الأرض دون تأثير دوران الارمى ومعها القمر حول الشمس

ول حي ٨٧ ١ سبطر ٨١) يمول :

و بالش هرما عبد حبساب طول المدار العمرى في فلكه الخاص حول الأرض فلايد أن يكوف هذا الفلك مستقلا عن الأهلاك الأحرى المنداخية معه وهذا سوف يصطوط إلى الجراء التصحيح التال للسرعة المدارية المرصودة للقمر حول الأرض

عليق " يتضبع من أقواله أنه أدخل التقريبات الآنية :

١ ـ سرعة القمر = متوسط سرعته المدا ية

 ٣ مدار القدر هو دائرة نصف تعرها - ٣٨١٠ كم بيها المسار بيضاوى طول نصف نضور الأصمر = ٣٥٦٠٠٠ كم طول نصف النظر الأكبر = ٤٠٦٠٠٠ كم تقريباً

٤ - اعتبار الراوية التي تدورها الأرص حول مركز الشمس ويس حول النجم البعيد الثابت
 ٤ رس تدره شهر قمري واحد القيمة ٩٣٦,٩٣٨٤٨ شهرياً (ص ١٠٨٨ ، ١٠٨٩)

ویالتنی اعتبار هذه افزاویه نمس راویه دوران القمر حون الشمس خلان شهر (سطر ۳ من أستان جن ۱۸۸۸)

وعدا اهمان للنظام التنجسي الذي اعتبره المؤلف أذق في الحساب من عيره واعتهاد المتظام المنجمين يعلى أن الزاوية هناه صفر

> ثالثاً ... حساب السرعة ع رائعي العاه المؤلف السرعة القصوى) ف النظام النجمي يكون

هـ = صفر

متوسط السرعة بالدارية للقمر = ٣١٨٢٠٥ كرا مناعة

رص الشهر النجمى = ١٥٥,٧١٩٨٦ ساعة من الجداون المتشورة بالمفالات اليوم النجمي = ٨٦١٦٤,٠٩٠٩ ثانيه

وإذا اعتمامًا على البطام الشبعي ثبخا. أن *

上/下 FYT·Y1,17 4

يتصبح من ذلك أن ما يسمى بالسرعة القصوى للأمر الكوبي (الإهمى) لا تقوم على أساس علمي سلم تما يستناعي مبراجعة المؤلف فيها ذكره من خواطر وحسايات .

ু হয়তা যায়ে দে

فلا تحتاج إن تعليق تعصيل ويسترعي الإنساه ذكر المؤلف في ص ٢١٢ مطر ١٤ الصواق
 ٧ ــ سرعه عروج الملائكة والرواح *

والتعليق هو مدكير الباحث بعول أنه تعالم ﴿ وَيَسْتَكُرُمَكَ عَوِالنَّهِ ۚ قُلِهُ النَّهِ عُهِ اللَّهِ مِنْ الْم • وَمَا أُوبِيشُرِقِنَ الْقِالْمِ إِلَّا مَلِيدَالاً ﴾ الانه ٨٥ الإسراء] .

﴾ أن الروح يعلن على سيدما جبريل عليه السلام ﴿ أَرَكَ بِهِ الرَّوْحُ ٱلْأُمْسِنُ ﴿ عَن قَلْبِتُ التَّهُ عِن قَلْبِتُ التَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّ

هنكر

أتقدم على الشكر للأستاد الدكتور عبدالشاق فهمى عبادة أستاد ورئيس قسم الرياضة بكمية العلوم جامعة الارمر عبى تعصله بقراءة هذا التعليق وترجيباته الإيمانية والعلمية القيمة وأسأل الله ـ تعالى ـ أن يتقبل منا جميعاً صاع الأعسال وما تومرشى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

 ⁽a) راجع القالة فتلك في ١٣١٣ مطر ١٩٠ ي ١٤

STATES DE L'ALLE DE L'ALLE

الجدريان فالعام والتقنية

اعسداد . ٥. جرى السيد أجد

يمكن توفير كسيات نلياه التي قد فتسوب إلى الرمال .

استخدام المحلفات المستاعية الانتاج العلف

توصل فريق بحتى بالمركز القومى للبحوث إلى مصافر جديده الختاج بروتينات وحيدة الحلية عو طريق تنمية ببلالات من الحسيرة على علمات المصائع لمندائية مشل عصائر المائجو والجوافة كمصدر كربوتى ثبو هذه الحمائر ومن فوائد هذه الدوسة . الإقلال من التلوث فيتي الذي تسببه هذه الخلفسات ، والحصول على يروتين غير نقلدى قليل التكلمة يمكن استخدامه كعلم للحيوانات .

● يلاط للحماية من غار الراهون

ابتكر سهندس بناء بريطاني نوها من البلاط يمع
تسرب عاز الرادون المشع الذي يتطلق من صحور
اليورانيوم إلى داخل البيوت المبنية قرق هذه
الصحور ويسيب الكثير من الأمراش السرطانية
والبلاط الجديد لا يختلب عن البلاط العادي سوى
أن سطحه السفلي فيه تعرجات متوازية ، وعندما
يوضع بشكل منظم تنكون من هذه التعرجات
بوضع بشكل منظم تنكون من هذه التعرجات
قوات متوازية وتنتهي عند الجدران الحارجيه
للمنازل المبنية من الطوب الفرع فيدخل الغاز

استحدام العوء لعلاج الاكتتاب

جاً أطباء نفسائيون في إحدى المدن الألمائية إلى استخدام بوع غير تفليدي من السلاج هو العلاج بالضوء لحكامحة الاكتفاب يدلا من استحدام الأدوية ايضادة للاكتفاب ، وتتكون أجهوة الملاج من (٧) لجات ظورسنت تعطى الوان الطبع الماذي التي يعطيها ضوء المبار وتشبه الطبع الماذي التي يعطيها ضوء البار يجيس الطرعي مرتبن في اليوم أمام الضوء من ساعة إلى ماعتين لامتضاص الأدمة الصوابة التي تصل عن ماعتين لامتضاص الأدمة الصوابة التي تصل عن نغرمون 1 السيروتونين ٤ وطبقته مكافحة الكابة والهوط .

● انتاج مواد لتحسين التربة الزراعية -

أدت نتائج الأبحاث التني تجري بالمركز القومي للبحوث إلى إمكانيه الحصيول على دواد تحصل الماء بنسبة ، مه/ من وزنها ، ودلك لاتعاج مواد عسدة للتربة تقوم باستصاص الماء وتخزيده ، وهده المواد يمكن تصنيحها من خلفات احيوان بعد معالجتها كيميائها يحيث تزداد عرجة استصاصها للماء ، وكذلك عن طريق مواد كيميائية في صوره بوهوة أو مواد جالاتينية ، وتعسلح هذه المواد في مصر خصة في زراعة الصحراء حيث المواد في مصر خصة في زراعة الصحراء حيث

المنطق من أرض المنول عملال القنوات في العلوب ويسدد في الجو الخارجي ، والسلاط البعديد مصموع من أسمنت بلاستيكي يعلني يعد مؤجد هوى الأرض بطبقة من عادة بلاستيكية تمنع تسرب غار الرادور، من الشقوق بين البلاط .

👁 عرية اطفال خمايتهم اس نلوث الهو ء

ابتكوت احدى الشركات الأسريكية جهارا جديدا يعد بمثابه سكرتيرة إلكرونية حيث يمكن الاحتفاظ بعشرة آلاف حرف ورقم ، أين ما يعادل مثات الأسماء والأرقام التلبقونية ، كا يقوم الجهاز بإجراء النديد من احسابات ، ويدكر بالمواعيد المامة وذلك على ددى اسبوعين قادس

ثوره حديدة في عام صناعة ، الكمبيوتو .

يشهد العالم ثورة جديدة في عالم صناعة أجهزة الكبيوتر حيث سيتوصل الكبيوتر ، إلى فهم كل حرف وقوس ومسألة مكتوبة بالقلم على شاشته ، وطام التشميل لديه قدره على فك رمور ععط اليد مهما كان شكنها ، ويتوقع المحلول حركة رواج كبيره في مجال صناعة ، الكبيوتر ، وذلك يسهولة استخدام عدة الأجهزة للأقلام .

اجهارة اللبور للكشف عن غانفات البيارات :

أُنتجت إحدى الشركات الأمريكية أجهرة ليزر حديثة لنكشف بسرعة وبدة البيارات

غالفة للسرحات المسموح بها . بعدر الجهاز الجهاز الجهاز الجهاز الجهاز المديد سلسلة من المنصات الخفيفة أمت السراء وحدات الليزو السرحة عن طريق قياس عدى السرعة التي تعكسه السيارة التينة

● جهار إلكتورق يعمل كسكرتيرة .

ابتكرب احدى الشركات الألمانية حربة عاصة الأطفال من ألم الى ه ستوات ، وهي مروده بغطاء من مادة خاصه مندات ، وهي مروده بغطاء من مادة خاصه من تلوث اغواء الهيالأطفال بدخان عاول لحمايتهم من تلوث اغواء وعوادم السيارات أو العدوى بالأمراض ، وهذه المادة لا محوى على أية محوم ، بالأمراض ، وهذه المادة لا محوى على أية محوم ، التي تجوب الشوارع ، أيّ أن العربة مروده بأررار حاصة بمكى عن طريقها ريادة أو القاص هده

الفضلات المربية كوڤرد للسيارات

انتجت إحدى الشركات الفرنسية التحصصة في معالجة الفضلات المنزلية أول سيارة تسير بوقود غار الميثان الدى يتم الحصول عبية من نعالجة المصلات المنزلية ، حبث تعطى الفصلات المعضوية عند تملها غار الميثان الدى يعتبر من أنطف أنواع الوتود المرونة حتى الأند حيث لا لوب له ولا طعم ولا واثحة وأعف من اهواء وهو مكون وثيمن الهار الطبيعي .

NICONOTO CONTROLO CONTROLO DE CONTROLO DE



الليناؤ اخدرجب عدعلي

بقلمة

من قوق منات الماذن المستدة في أعماء مصر يرتفع صوب المؤذن فيميق الأرجاء بدور الإيمانية ويملن هموخ الإصلام على مر الرمان ، وتشوى صبحة ١٥١٥ أكبر ١٥ لا إله إلا الله في كل مكان .

هذه المادن تشاست هامامها وأعطفت عماراتها وفي هذا البحث نشاول حرمة هاماً من أجزاء المدية وهو (تاج المثلاة) الذي يعرف يـ (خوذة المدنة) في محاولة نلوقوف على أشكال الحوذات ، وتعليل وجودها بهذه الأشكال .



شکل ۱۱) آحدی منذمی جارمع اقباصر عمیم بن قلاوون باللمسنة ۱ ۱۹۳۵ ــ ۱۹۳۵ م در می ذات حوالا علی مینة الایا

الرهني وقد انتشر هذا النوع من خودات المادن في مصر اعتبارا من بإية المصر الفاطلين ، ثم المصر الأيولي وعجد المصر الأيولي وعجد المصر الفعين الانتشار عداء النوح من الأيولي هو المصر الفعين الانتشار عداء النوح من الحودات ، ومن أشهر الماذن التي المصنعر (١٥٥٥ هـ مكل المبحرة مصافة أبي المصنعر (١٥٥٥ هـ المعروف بالمبخرة في الغرب الثاني عشر الميلادي (١) بالمبخرة في الغرب الثاني عشر الميلادي (١) بالمبخرة في الغرب الثاني عشر الميلادي (١) المبحرة في الغرب الثاني عشر الميلادي (١) المبحرة في الغرب المناطقة بالناحسين (١٩١٩ هـ ١٣٠٤ م. ومقدنة ذاوية المنود (١٩٥٠ هـ ١٣٠٠ م.) ومقدنة خانقاه بيرس الجالم) .



ننوهت أشكال هذه الحوذات فكانت هناك مآدن داب خودات على هيئة النبة وأسرى على هيئة المبخرة وثالثة على هيئة (القلة) . ثم المادن دات الحودات الخروطية الشكل

٩ ــ مآدن القية

وتعد القياب. من أقدم أنواع الحوذات التي توجت مآدن مصر الإسلاميه ومن أشهر الآدن التي توجت بقياب (متدنة الجيوشي) بجيل القصم ١٨٧ هـ مـ ١٠٨٥م. ، و(مثلثة استا) ١٧٤ هـ (١٨٨ م. م. ١٠٨٨م) ومنفئنا جامع فساصر عمد بن قلاوون بالعنعه (٢٢٥ هـ ــ ١٣٣٥م) (شكل ١) .

ويعد العصر الفاطمسي أكثار العصور التمي انتشرت فيها المادن المتوجه بقياب

۲ ــ مآدب المخرة

وتعد الحوذات التي على شكل المهجرة ثالى أشكال مجودات المآدن في مجبر س حيث الترتيب



عدلة الدرسة الصاغية بالتحاسين (135هـ ــ 1769 م . وهي ذات خوذة عن هيئة فيخرة

ولى اعتقادى أب القائد خورنات المعاذب على شكل المبخرة يعتبر عن تأثير الفنول المتقولة على المعارة إسلامي فقد استعمار المعمور شكل (المبحرة) كى يترج بها مجدئته بعد أن لاحظ التشابه العموى في الوظيفة بين المبخرة والمعدة فالمبحرة تعطر الجو بالروائح الطبية وتصمى طابع الروحانية على لمكان و وكذلك المهذب تعطر الجو بعبر الأذلان ، وتعلرد الشياطير وتصمى ظامع الروحانية أيضا على المكان و من الأشياء التي المبحرة أنها استخدمت فاخل المساجد لتعطيم الى المبخرة أنها استخدمت فاخل المساجد لتعطيم الله جوها . ومن ثم ملاعرابة في التخديمة الصلاحة المبادية المبادية المبادة ، الأنها ابن الأشياء وثيقة الصلاحة المبادية .

المبخرة فوق المتدنة العكاس شحط تفكير المجتمع ا الأبونى

وإضافة إلى التعميل السابق يمكننا أن تعلسل وجود للبجرة فوق المدنة يتعليل آخر مرتبعد

باجمع الأبوق وبالفكر السائد بين أبراده . إد أنه بدرامة الحياة الاجتاعية والمكرية للسعمم الأبري سالدي يمد المصر الدهبي لانعشار المباحو فوق المأذل . غيد أن الجنمع الأبوق يقلب غلى أم اده الاعتقاد في الرقية وعابدقع اليها من أسباب شعبية ولعن ذلك بؤيده أن أغبب ما عتر عنيه من قطع معدنية تشمى إلى المصر الأبوق عبارة عن ديا عرو طاسات المتعنة والاعتمام الأبوق تستخدم في للك الأعراض الشمية والاحتمام الأبوق تعكس إلى خدل في للك الأعراض الشمية والاحتمام الأبوق المناب المحدد كبور منها .. وهي تعكس إلى خدل بغياد سيطرة هذه الأبكار على عقول أفراد الجسم ربيد ، و من ثم ملا حجب أن عد المبارة أبرد المحمر الأبوق كل مآذان المحمر الأبوق ..

ہے ہادی القبہ

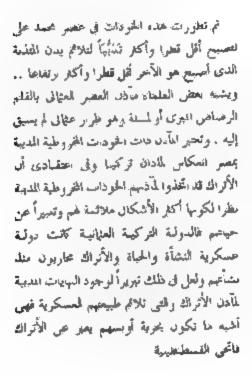
ويجد هذا الشكل من أكثر أشكال حودات المان انتشارا ، ولعل ذلك راجع إلى كون هذا الشكل قد انتشر في المصير المبلوكي الدى بيت فيه أغلب مساجد وسارس مصير الإسلامية .. ومن أبرر فادن التي انجدت جوداتها شكل الفلة ومن أبرر فادن التي انجدت جوداتها شكل الفلة السايس بشارع سوفي السلاج (١٣٥٤ هـ ١٣٧٣ م) ومآذن (ملبرسة السلطان حسن) ١٣٧٣ م) ومآذن (ملبرسة السلطان حسن) ومقدية (مدرسة الأمير أربك اليوسميي) ومؤدية هـ ١٣٥٦ م) اربك اليوسميي)

 ⁽۱) قطاسة إذا ، رحق حدا سإناه يشكل غيموس ، وكالمة واللحقة) إن نجان العوام ، تعنى (الذَّكر) أثار صاجىء .

THE THE PERSON OF THE PERSON O



شکل (آق) تندلة جامع مبان باشا ز ۱۹۷۹ هــــ ۱۹۷۹ م) وهی ذات خوذ، لفروطرة الشکل خود، لفروطرة الشکل





ول اعتقادی آن اتخاد خودات للمآدی علی شکل اقته هو می تأثیر النتوں المنفود علی العمارة الإسلامیة شأما شأد البخرة . طقد استعمار المعمار شکل القلة کی یتوج بید اعداته بعد أن لاحظ التشابه المعری فی الوظیمه بین اللدب والفلة ـ فالقله تروی طمأ العملشی ـ و کدا المدد بر تمع منیا الأدان ـ لدعوة الناس للصلاة فیروی آرواحهم بالعبادة .

الأدن دات الحودات غروطية الشكل

رمع جاية حكم الماليك في مصر ريداية حكم الأمراك العثمانين بدأ يظهر الوع جديد من خودات المآدان الخروطية الشكل ، وس أشهر أشلة المآدان دات الحودات المحروطية العدمة (جامع المحمودية) ٩٧٥ هـ ــ ١٥٦٨ م و(مشدنة جامع سبان باشا) ٩٧٩ هـ ــ ١٥٧١ م (شكل رقم ٤) .

تعدد خودات

من الملاحظ أن بعض مأذن مصر الإسلامية قد اشتمل على أكثر من خودة ببعضها كان به خودتان (خردة مؤدوجة) وبعضها كان له خودة دات خس رءوس .

﴿ أَ ﴾ الْمَآدََّدُ ذَاتُ الرَّعُوسُ الرُّدُوجَةُ :

وظاهرة احتواه المعدّنة على رأسين بدأت ق مصر حند النصف الثانى من القرن الناس الفجرى فقد ذكر ابن كثير أن المعدية المزدوجة الرأس وجدت في (مدرسة السلطان خسن) التي سعطت سنة ٢١٢ هـ ، ثم شاع هذا النوع س المأذن في القرن الناسع للهجرة ، وحتى نهاية العجر المعلوكي (٣) ،

وحد عقلمة مدرسة (قانى باى الرساح)
بالناصرية (حى السيلة زينب) أثر رقم (١٥٤)
أقدم عقلنة ماتوال قائمة تحتوى على رأس مزدوج
وهى درجع إن سنة ٩١١ هـ (٤) . أما (مدرسة
قالى باى أمير خور) بالقلعة نعلى الرخم س كوسا
كانت تشتس على معذلة دات رأس مودوجة ترجع
إن عهد أقدم من (معلقة قالى باى الرساح)
بالناصرية حيث إنها ترجع إلى سعة ٨١ هـ إلا
أنها سقطت سنة ١٨٧٠ م .

والمتدنة الموجودة حاليا ترجع إلى تجديدات لجنه حدظ الآثار العربية سنة ١٩٣٩ م .

مع مراهاة أن تكون مطابقة تماما لما كانب عليه وقب إنشائها . ومن أشهر المآدن المزدوجة الرأس يمصر ثلث المحدنة التي بناهـا السلطان قنصوه الغورى بالجامع الأرهر مسة ١١٥ هـ ــ ١٥٠٩ (شكل ه) .



طابة السلطان قضرة الدرى بالقائع الأرهر و ١٩٥٥ هـــــ ١٩٥٠ م ع والى خوذة مزدوجة رأس درورية

ولى اعتقادى أن سبب بناء أول عقابة مزهوجة الرآس بمعبر ــ وهى عقدنة السنطان حسى ــ هو الإشارة إلى المدخل الرئيسي للمدرسة بتمييزها عن باقى عادن للدوسة .

كذلك أعنقد _ أيضا _ أن خده المحاسة المرحوجة الرأس والتي كانت تعلو مدخل طدرسة كان رأسها المردوح ضخما وأن المماري قد حتى يتحكن من وضع خوذتين ، الأمر الدي أدى أن النهاية ,لى التعجيل بسقوطها بعد فترة وجيزة من تشييدها ، والاعجب كي ذلك إد أن هذه المحدنة تعد طبقا لما ذكره ابن كثير أول حهد المحسري المصرى المسلم بالمادن المردوج الرأس ، ومع مرور المرمى استقامت بد المعموي المسلم في بناء المدون المسلمين بالمادن المردوج مايدو المسلم في بناء المدور قات الرأسين ، وهو مايدو الماس المادن المردوم عابدو المراح) بالناصرية و(مطعة المعوري بالمامع الأرماح) بالناصرية و(مطعة المعوري بالمامع الأرماح) بالناصرية و(مطعة المعوري بالمامع

ومسهالمادن ذات الخمسة وعوس

ويتمثيل هذا النوع مي خوذات المادن و (مندنة مدرسة السلطان الفيورى) بالمورية ٩٠٨ هـ حيث اشتملت هذه المدنة على خياء رعوس وأبن كبورة في الوسط عنف بها أريام رعورس و و كأتها مقتيسة من تنظام عنظيط المدرسة (اسمحي كبير في الوسط يحف به أربع إيوانات)

وقد ظهرت المتدبة ذات الرعوس الحدسة مرة أخرى في (مسيحد عدد بك أبي المدهب) بميدان الأزهر ١٩٨٨ مع تنك المدرسة التي تقع بالقرب من مدرسة الغوري ، وهي _ أجسيد المطل مقيسة منها ، ولكن مع الاحتلاف في الشكل الأأن هذه المرعوس الخمسة في (مثارية أبي الدهب) على شكل وربع ه مما دفع العامة إلى الاعتقاد بأب مليكه باللهب وتمرسها أممي كبيرة (ه)

الهلال فوق المدنة

من القوس المنفنة لسطر أن معظم الماذن في مصر يعلوها هلال حيمين وليس هذا راجع إلى أن اهلال يحل أحمية تدى السلمين حيث ان اهلال يحل أحمية تعاهدة لذى السلمين حيث الشهور الشرعية و إد أنها تعتمد على الحساب القمرى الشرعية و إد أنها تعتمد على الحساب القمرى المسلمين وهي شهر ومصال ويله عيد الفطر وشهر دى الحيية وقد جرت المادة في المصور الإسلامية المتعاقبة بأقامة الاحتقالات وأحيانا الواكب لاستطلاع الملال أم عن سبب ارتباطه المواكب المتعاقبة بأقامة الاحتقالات وأحيانا

بالما دب فرينا كانت اللذن هي الأماكس البسي يستطن من قوقها الملال بظرا لكونها في مستوى معم ، راد اصع الملال فوقها ــ وانته أعلم

ستبية العجاء قوق متدلة الحامع الطونوق

بدكر المقريزي وابن دقناي أن مبارة جامع بي طرفرا كان يطوعا مشاري ي واسمينة صعيره اس البرونز ، وقد يفيت حتى صقطت سمة البرونز ، وقد يفيت حتى صقطت سمة إلى أجاديات (السلطان لاجين) وقد دهب البعض إلى اغتبار الملائة كلها من تشييده أمثال وهو مكين بيها دهب البعض الآخر إلى اعتبار أن أعمال من المسلطان لاجين) لاتعدو إصلاح ما بقى من المتدرة وإصافة الطابقين العدويين (٧)

على أية حال فالجميع متفش عني أن الجزء العلوي الدى تعلوه السفيشة برجاح إل عجر (السلطان لاجين) ٦٩٦ هـ والمدى كان تد احتمى في اجامع الطولوي حيث ذكر المقريز كدأن (الأمير لأجير) كان قد اللهي مع (الأمير بهدارج على قتل (السلطان الأشراف حليل بن قلاورد) فلمة قتل الأمير بيستار أتشاء محاوبته المعالبيك الأشرف عشيل تر لاجين من للعركة والحصا بالحامع الطونوق ، وهو حيثد خراب لاساكن فيم الدوآعطي الله عهداً إن سنمه الله من للذه الثلا ومكتم في الأرض أن يجدد عمارة هذا الجامع ريجعل له مايعوم يه ، قلما استول لابين على (دست السطية) الم بدية ١٩٦ هـ جعيل إلى (الأمير علم الدين سنجر) شراء الأوقاف على الجامع الطاولوتي وصرف له كل ما تحاجه إليه عبارته (٨) - قلعل سبب وجود السفينة موق

⁽١) أزاعه أشبة بقلة كبيرة الحجم

مندنة ابن طور و أنها معبر عن سمينة النجاة التي عبرت بالسلطان لاجين البر الحفر والدي يدأ بقتل الأمير بيدار على به مماليك الأشراف حسيل ، واتنهى موصول السلطان لأجين إلى بر الأمان وتوليه دست السلطنة .

حراف خوادسه اللادن

في الواقع أن رعمارف جمودُات الآدن قليلة ، إد أب جمال الحوداب كان لل أشكال المتنوعة ما بين القبة والمبخرة والقله والمروط وفي الواقع أن جمال الشكل والبيكل قد يفوق في بعص الأحيان جملل الوعرقة ، وأصل ذلك يذكرنا يه ﴿ أُواتَى البورساين الصيمى) البيصاء والتي تهدو بأشكاله الانسيابية التنوعة أجل في يعض الأسيان س مثيلاتها المزخرفة ولكن مع جمال الشكيل والله كل جأ الفنان؟ إلى البشجدام (التقميص) التضايع في زحرفة يعطى الموذات مآداد ، مثل معدسية المدرسة الصالحية ومتذبية مدرسة سلارومسجر خاولي ومثلمة مدرمة خانماه بيبرس الجاشكير وفي بعص الأحيان كالت بكسى خوذة المدخ به (بلاطات القشال) على حردي مقديتي (جامع أتناصر محمد بن تلاوون) بالقلعة حيث كسبت خوذتاه ببلاطات القطبان الأعضر ، وكسيت رقبتهم ببلاطات الفاشال الأررق الذي يشتمل على يضمر الكدبات القرآمية باللون الأبيص

مواد بتاء الخودات

تنوعت مواد بناء حودات المآدن ــ وبصفة عامة ــ خودات المآدن التي على شكل القباب ،

والتي على شكل بباخر فقد بيب من الابتو ، بينا يتسبب من الابتو . بينا يتسبب بعض خودات المآدان المدوكية بالمجودة عثقة جامع الى سنقر) المعروف الجامع الى سنقر) المعروف الجامع السوو بشاوع باب الوريس (١٤٠٧ هـ) والعي صدح من الأحشاب المصححة بالسرصاص والردوس الحسلة لمددة تعصوه المدوري بالدورية . أما الملال الذي يعلو الماذن فعاده ما كان من

مر جع

النحاس .

١ - د. كال الدين مدخ ما العمارة الإسلامية في مصر ما الطبعة الثالثة القامسرة ١٩٨٧ مـ
 ص ٨٩٨

لا بـ لاء سجاد ماهر بـ منتاجيد مصر واولياؤها الصالحون بـ الجرء اختامس بـ القاهرة ١٩٨٢ ص ٢٧ .

 ت - د، سعاد مافر - المرجع السابق - الجرء البرابع - ص ۳۳۰ - وانظر سامي خلم آثار قائی
 بای المرماخ بالقامرة هی ۱۵۹ .

غ ہے در معاد عامر ہے ہیں طرحع ہے ؟
 ص ۳۲۸

د مبعاد ماهر .. نقس الرجع ہے اہ می
 ۲۷،

٣ ــ د. كال الدين سامح ــ المرجع السابق ــ ص ٢١

٣ -- ت ألسيد عبدالعزيز سألم -- المآدر المصرية.
 القاهرة -- ٢٩٥٩ ض ٢٩٠

۸ – د. سعاد ماهر – الرجع السابق – اجزء الأولى ص ۱٤٧ .

مرف تكرازم الوحدة الموضوعية معالقيدسيدة اغبيت

_ 4 -

بقلم الأستاذ أحد مصطمى حافظ

یحین أن معرد إلى الحدیث عن مقتل كلیب بن ربیعة التعلمی ، وهو الشاعو - شیخ قبیلته

وقد اقتصرت _ في مقال الأول _ عن الوحدة الموضوعية في الأدب الجاهلي _ عن مرئية زُوْجه _ جليلة بنت مرة . أخت جَسَامِر قائمه . وهي قصيدة لا تحتاج إلى إعمال الحيلة لإثبات وحدتها الموضوعية ، فصلا عن شدة ترابطها ، وحرارته الوجدالية . وتوكُوها المتين كدلك ؛ فارد ؛ الهلهل _ عدى بن ربيعة التقلبي » أننا كليب _ قد وُيو في شقيقه رأس القبيلة وعَزُها ، وهو بدوره _ كالمهلهل _ شاعر أن ، ورد كان المهنهن يفوقه فنا ومدها ، فهو الذي فقن الشعر اجاهلي من (المقطعات) إن (المطولات أن) ، وتبعه في دلك مَنْ بعده ، ولك أن تحكم _ مطمئا _ على هذه المقطعات بأنها قصائد لم تعنها الوحدة الموضوعية .

تم هو - محال الامرىء القيس ، إلى الشهر خاهيل ، والا يمكن أن يفوته و القول و ي هذا المقام ، فهالا العديد من الأسباب التي ندفعه إن القريض ، ينقدّمها - جمها - مأساته في أنهيه ، أصبف إلى ذلك و أغراف) بيئته ، وما تستنيته تبب الأعراف من شتى المشاعر وغتلف الأحاسيس ، التي ينزوى العفل أمامها ، ويتحدث جنانه - لبترك القياده لجاهليه اللماء ، ويطش التأر ، وكرّل القياده العصب والانتقام

ومرثيه المهمهل في أحيه كليب لا تقلُّ ــ في صاصرها وتشقُّق المول بيها . عن مرثية جليلة بسب مرة .

. . .

(۱) من شعر کلیب حی رای (ربیعة الوهراه) حده و در میمها رو مها (بید بن عیست عام ن وجهها عدکت الأشها عا کنیت آخیه عا کنیت آخیه و فضیح در الدی مر عبط این ما عبد الدیت و فضیح در الدیت می بید الدیت می میطاند الدیت الدیت و فاصح داد الدیت الدیت

كانت صريحة 1 السنوس بنت منقد التيبية » وقت قبعت في نافتها (سراب) إد أصابها كليب بسهمة ، وقد رآها ترعى في حاه فانكرها فرماها فقتلها ــ كانت بلث المصريحة ملبها ل مقتل كليب فيما بعد ..

رأت البسوس وهي حاله جسّا بي فاتن كاليب لـ فاقتها تنوف دَماً ولينا إد أصابها السهم في صرعها ، فدُهدت ، وأحدث تصرب بيدها على رأسها ، وبادت ، « وادّلاه » ثم قالت .

لمسرك بر أصبحت في دار منقد القصام بتصرى عسمد داك مناداقي ولكسي أصبحت في دار عربة متى يقد هما الدائب بقد على شابي فيما بعد آن الرحيل عن الأدى الأنك في فوم عن الجار أسمسوات

وأدركها حساس ابل أحتها ، وعدم ما حدث _ فكثر عليه أن ينال خالته هذا الأدى ، وهي سنيَّمَةٌ بارلة عليه ، فقتل كنيها ، وقامت خرب هريرة _ حرب البسوس _ أتنى استغرقت أربعين عاما حتى أطفأ درها غيرو بن هند بمسعاه .

وها هي إحدى موائي المهلهل في أخيه ،

المستاج فداء عيستي الأدكار ا وصار البيسس مشتخساًلا عليسسا وبت أراقب الحسيسوراء حصسمي أَصرُّف مقلب في إلىسسر قوم وأيكسى والنجيسوم مطلعيسات على هن لو نعسسيت وكان جيسسا دمسوتان يا كلسيب مسلم تجسسي أجــــ با كـــــب خلاك دم أجيب حسلاا دم سنفتاه فمنيث إتك كتت عيضناً أبت عيساى بعسدك أن مكفسا وألك كب محسيم عن رجيال وتمسيح أنا يمستهشين فنستسانا وكس أعبد قبيري مبيث ركب فلا تثعب فكبيل سيبرف يتمسني ومسيش المسواء فتستاد ويسبحي أويسسه آرى طيون اخيهاة وتهد تهمولي كأبي إد تعمم اللامممي كالبهسأ فدرت وقبيد عثى بمنسري عليست سيسألت الجن أيسسن دفتميسوه (م) الادكار . ألم يكسر الملام وإسقاط ألهن الرمسال

تقى ب مى أوائله انجيدار تبايسست اليسسلاد مهم فعسساروا كأد م تموهما عمسى البحمسور لقساد الخيسل بحجبها النبسسار وكيسم بجيبسي البسسد القمسار ضييـــــــات النفيــــــوس له مرار لته فجهمت بعارسهمها برار ويُستررُ حين يكسمن السيار وتعميد عبيسم ولك التيسيدار غنافسه من يجسسير ولا يجسسار شعويسا يستعليس بهسمه المستمار ويوشيك أن يصيبير بحيث صيباروا كا قىلىد يسلب الشيء همسر تطاير بين جنبي الشرار كا دارت بشميريا الحميي

Secretaria III.

المسرف إليسه الل يعسدى حثيفاً والمسادد بالقديمي على ظل فيو الدسمر إلى كديب معيمي إذا د المساوي كديب معيمي إذا ما القيمون القعيمية والعيمي إذا ما المهيمة الأكيبة على غشرى أميد المهيمة الأكيبة على غشرى المهيمة الأكيبة على غشرى المهيمية المؤلسة المؤلسة المؤلسة المهيمية المهيمية

وطار السوم والمتسع القسرال شوى السه المكرم والعجال جياد المسوم أعساد المسرر حسوق القسوم يشجدها الشمار أثيروها إلله كالمكرم العجال عليه تتابع القسوم العجال المركسي كل ما جوت الديال والمكرس مجالت الديال والمكرس مجالت الديال في المركسي المكرس المركسي المكرسي المركسي المرك

وتعبد

فارد علما أن كلب قد قتل نحو عام ٤٩١ م قيما يذكرون ، أى بن ترجمة كتاب الشعر لأرسطو بعرود عدة ، وما جاء به من حديث عن الوحدة العصوية التي يجب أن يتوعاها الشاعر في الشمر المسرحي ، وبس في الشعر العافي بلل وقيل حصاد النقد لأدبى عبد العرب وتقعيد فو عده التي بدأ البحث فيها صد القول الثالث اطجرى الوعلما دلك كله ، لأدرك مدى ما وقد إليه المهابين مرقيم ، وهو عيما بقال الشاعر الأول الدى صبغ شعر العصر المجاهل عليمه ، ومعنى على الرد المرق القيس بداين شعيقته بدا وراد وشاد وأجاد وحرارة رق مهمه مهمين ، كعانيم الوجمانية الداحمية ، تسخص ما شاع عن منظامية وحراجية المعالى في الشهر بأعلى واعتمادها فوحدة الموصوعية بن جهة ، ومن جهة أخرى ما ردده المسترفون ومايعهم به من نقدنا في دلك التي دلك من الصعيلات النقدية العبد في الشهرية ، وهو دلك من الصعيلات النقدية العبد في المحدد عصوية ، والنجرية الشعورية ، وهو دلك من الصعيلات النقدية فعربية ؟

وأبيات مربيه المهديل ، قد استعب بالنداعي خرا ، والانفعال الصادق ، للتنفيس عي نظى الحرد الدى عمل كياه كنه ، فعصبي يسير صُعُدا ثر مرثبته ، خطوة بعد خطوة ، عر بلوغ ما يترخله الدى تصد قصد أو تخطيط مُسبَّى ، هن يكاء لمعقيده ، وإشادة يستجايا، ، والتأمّل في وقع جوت ، وطلب التأريم الجناة خ

٣٥ دمي ادالد النابه الدكتو عمد عنيسي هلا. الدي مع آن يكون الفصيده خاهيه وحده عصوبه و ي سكل من الاشكال الأمه لا سدة مكري بين جوائها فالوحده دبيا عاوجه لا ياح هيا ، انبر كتابه المعد الأحل جديد من ١٩٩٣ (٤ مكن لا أرسطو يعيد من الوحدة العضوية ، أنه النام الفناي _ كا يقون الدكتور عمد السعدي مرهود رئيس جامعه الازهر السابق ـ د مد كان أرسطو يعيد بنال هد الفيد و لاك الساعر عبد لا بنسي داته باراء الموضوع ، ولا يبو ان نعده ملال غربان أو الكان او حدث ، و هنطو الوحيد الذي يخصع به إلها منو منطق بسم ، وهو عالم السلامي وجريه و الا عامل خير الدوريق و النظر كتابه نصبه النقلة الأدبي الحديث عن ١٨٨.

الشعروالشعراء

إشراف الأستاذ/ رشاد يوسف

أَسْمَى البشر مُنطقاً وصدقاً وسول الله يَتَلِيدُ . أبيات للشاعر أحمد هرم ... وحمد علا مِنْ هَيْدٍ لِيُقْصِي القريصُ ويطرقُ ويَميلُ فيك إلى المسكوت المنطقُ ما فسى النسوابغ من لبيسب حادق إلا وأست ألبُ معد ... وحسدقُ إيسدن يَقِسضُ هذا البيسان ؛ قارَسَهُ إيسدن يَقِسضُ هذا البيسان ؛ قارَسَهُ

نفجة الذكري العاطرة

للفساعر الأستاد: عمد عبد الرحن صان الدين

ردد على الأجسال ذكسرى المجسرة ﴿ وَالْفُسِحِ بَرْيَّاهِمَا شَجِسَيٌّ الْهِجِسَيَّةُ * * هي المؤشسين تسمسة فواجسسة ... هي في قفسار العبيش أيسسج روضة ا فياً ، وتقطيف من زهنور الحكمنة يا مسالا يشقيسي فيب الغلبسية" كانت على الأزمسان أعظمه وحلمسة يُهــــدى إلى الإلسان أرق ملـــــة المعطيسيم الأغسبالال من أعاقبه وتسقم صرح العسدل فوق القمسة أو جال فيها الحائسسرون الأدركسسوا وانجاب عن وعسى حجساب الغفلسة ق رحاسة الديسييا طرور الفعيسية?" في العبيش مبيرا في طريستي الظلمسية المصل السراب اجتسباه شوك اخسرة إن السندي يميسنا بلا ديسس حققسني تردي ل غيسساهب فيقسسوة المسل الغرابية بالمعسة فيالحظيسة وهممواجس، مطلبها في حيرة.

ويستقم ففرجتنا سقم القطنسسة

عنيا الألبساب طلا وارتسسا وقبسقتُ من يتبوعهــــــا الأرواح هد باليتمسنا بالفكسم مرصد رحلمسة قد جاء من رب انوجـــود عمـــد ولأبصروا النيج المتسح وانقسسوا ال السائي عنها السسكي . واراتضي أغمم والفايا مغمم وناليا بارق وماهسج النسسان وإد ناضت على قولمـــــوا لمن قد راع يسأل في أمثى -أيحـــــــارب لإسلام وهـــــــو على طريــــــــق الحيد للإنسان خير شربعـــــــــة ؟ هل فيسه إلا العسدل يبط طسمه

المردات اللغوية

١٤ وياها. ويغلها الطلبية يا شميلي . حترين

رجع سنبلا فالطائد سيلاء الممال الممثل

والإعاضية المهداللالل

والأمسن بين ربوعيسية ، ميسسان تأبيسيغ مسجيسية فيها ، وتابيسيغ يبعيسية الأ كل ينسسام بظليسية في مأمينسس - من كل عاديسية ، وترعيسية فسوة ما خاصم الإسلام طول عهـــــوده ديـــا كالهـــه بغير جريــــوة بل إنسته ال رقسية ، والتاحسينية - يدعسو بق الجنيسي ، وكل فطيلينية فلسم السهسام تنسوشه من داخسسل أو خارج مشحومسسة بالإخسيسة" اخق يجم أنهُ أضايسل مُبْطيسل والعسدل عقيسه غويَّ الدمسة فيشي حربسا ليس تخبسو نارهسا ويكيب فرحشق بكسل وسيسسة والمجفسل ينشد في المعاطسين مرتعبسنا ﴿ وَالنَّسَورُ عَسَدُ البَّسُومُ أَفْنِي عَسَمَا ۗ * لكن صوت الحق ــ وهو محسازت _ يقيني عل طول الدي في صحيفة

يأيها الإنسان إنك خاسر رد ضل وفسيك على جليسل السعيرة فاعمه إلى الصبيارة في المسبيارة والطهر ملاعهها بكسيل رويهة إِن رُخْهِــــا في الله تظميــــرُ بِ مكتوبــة في ذكريـــات الهجـــرة

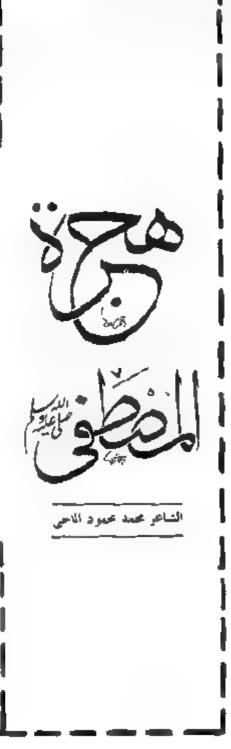
^{- (1)} يعة كيب

وبرتونه فاف الأجة طسه

والأع البادين والجعران والمعاطي " صدرك الإمل ومرابص المسم

الليل منهوان الجفون بقاسة الكون اكتملً ومعالم الصحوء قد شدّت كأطواف الأول وكتائب الصبحة الرهيب قدب في سفح الجل والبيد في فيرح عندهمه تباريح الوجيل والبيد في وجه السماء رأى المهاحر فاكمل وأناهل التبارغ أمسكت البيراع على عجل لتخط أروع قصة في غليدها أوقي هيل والكون حين تحميل البيبو استعبر بما حل فسيمة والكون حين تحميل البيبو استعبر بما حل والوحي بين بديه قيشار تعمي أحلى أمل وعلى أديم الأرض ألمدام تعمير على مهمل وعلى البيبوانها فوى الرمال كأنها غي المقيسل مطيبوانها فوى الرمال كأنها غي المقيسة وارتجيل هذا رسون الله هيجيز المدينة وارتجيل هذا رسون الله هيجيز المدينة وارتجيل

وتبسير قافلة الببي على همدى نبور اللبسيّ سيارت يوحى الوحي للمخدار من أمو الطلق هي حكبة أذن الرسول يا بمعاها الحمسي فمعيني بسأر يقيمه يمضني فلا يُغيبه شبئي بل هاجر الرجل الأبى بدينه السبج الأبي ببطولة كالحلم كالأقدار كالببور الجلبي تسرى معانيسا إلى معنى الشبجاهة في وعلي د ضحي لينعم بالبيت يضجع الطهبر النقبي ويدام ملء عبوسية والموت حول الدارجيين وسرت بمعناهما الموق إلى دأبي بكره الموق هذا العبِّدِيقُ العبادق العبِّدُيقُ ذو القب الرضي وسرت إلى «أمجاء» وهي كبوعتم الرهو الندى فتحملت ما تاله منها وأبنو الجهبل، العسمين كم واح يطرمها فعما لانت ولا باحث بشميل لتسير قائلة البسي على هندي تنور البسي ع الوعي الإسلامي سد 44



المشاح/ محمع مسعود الزلتيني عهد الفدا في عمر كل مُوخّبه

وجه الظلام الغر يبحث عن غد يا هجرة النفس الأبيه من نقائمسها بلي قمير الكمسال الأحسدي يا هجمرة الإنسمان من مستح الهسوان إلى أنا خابساء لم يتسردن يا هجبرة الإعبان والإخلاص والإصبرار ال انهبي راروع مشبيهد

أعمى يصائرهم وأخرس حقهم السور النبي وهيسة التيجسات وفؤ يدكبر في الكصاب الخلسان حصين من الإعجبار أهل وكلم - الجينار ما أعيده كاف مشبيد العسدق والعبديق فيه وربأ سبحان ربي الواحد المصرد هيهات أن يصل النبيُّ وصنحيه ﴿ فَ الْغَارِ كِنَّا الْفَاجِمِ التنسودُ جاءوه شباكين السيلاح وأدبيووا بددا كلورات الشوى المبيدد

من ذلك الساعي تبارك سعيد ... أعالم الكبرى ويبل المقصد؟ " من ذلك السناري وقوق جيئة ... صاء الوجود العبقوي الهندي؟ ا الجيسير الحبيق لم ينسبرود المطرا كساه المجد حلبة سؤدد ا يا أرض وطية و عظب و محدى صولی به صوتی به شرف الحیاة انستباح ، یومه الفائی اسعدی

جوبى مساقات السبي وجددى يا هجرة العرم انصمم طاوينا

يا هجرة المحتار من أم القـرى - من كيـــد كل مهــرح متــوعد وتأهبي فوق الزمنان مسارة - يدى قبارى من شعوب عمد ق ليلنة أرقبت وفيرُع قليها ... سفيه تجبرا سيفيه لم يغميننا لهمن البغاة النيل ثنوب خياضة ... تناودي يعمر النامسك التعبيد

خرج الرسول تحوطه عين العنايية والرعايية في حجباب مسرمدي خرج الجبيب فلم يروا أثرا له . ومضى قوى العرم غلاب البد يا غار ثَوْر تِهْ على كل البقاع س دلك السارى وق عييه أحيلام اخياة ترف كالزهر الندى ٣

> هدا البي مهاجرا لله عِلْكِسةً -وهساك في يوم تنفس فجسره طبع اليبي فكباد خبان هذاية

الينوم موعدتنا مع التاريخ يا دنيا لهريك الهميسن فاستجسدي

المحرق للثاعرر يخود سَامَ البادودي

وجساءه الوحس إيدائها بهجوته فينمم الضار بالصنديق في القسيم(١٠) يني به عطبه واختلبته سكتبا فظل فيه رسنول الذبه معتكفياً ومسار يعيند لبلاث من ميناءته أخطسه بخدمه فخسرا ومطبسة قخر يدوم هم فصل بذكرته يسوم به أرخ الإمسلام غرتسسه حيى إذا فيمَّ أمر الله واجبيعيت -وعمهم يكتباب خنن فيه عق

قم استقر به حسى تبسوأه من الحسالم زوج بمارع الرُّنج(١) يأوى إليه هسداة المريح والرَّهسم(") إقبان ما هنع للقدار ينبسا الالسر بمئذر الفنار مكسم كالأهما وديسدبان و قوق مرَّبأة ... يرمى المسالك من يعبد ولم يسهرا) وَسَنَّجُفَ الْعَنْكِبُوتُ الْعَارِ تَعْلَيْنا ﴿ يَغْيَمُنَّهُ خَاكُهُمَا مِنْ أَيْبُدُعُ الْخَيْسِم واوت فيم الغاو عن عين تلم به العسار يحكى خفياء وجيه ملتيم كالدرّ ف البحر أو كالشمس في القسم یژم طیسة ماری کل مصحصیه(۰) تعفر الأوس والأحياء من جشيونا ما مبارت العينس بالبروار للحيوم وأدرك المدين فيله ذروة التجليم ثم ابعى سيَّدُ الكولين مسجدة ... بنياد عز فأضعى قائم الدعم والمحمن فيه بسلالا بالأذان ومسا اللهبي تظيمر له في نبسرة التفسيم له القياليل من بعبد رمني زمّيه(١٠) قنام النبسي خطيسا فيهم فسأرى ... نيج الددى ولهُي عن كلُّ بجمره محامسن الفضسل والآداب والشبيم

وهن قصيدة كشف الغملاق مدح سيد الأمة وليس له من قصيد في الموضوع سوائعا - وجدير بالذكر أب ، ليست بالديوان بمزأيه و

الحوو

⁽¹⁾ أقسم البولد وطفاوط الطلبة

⁽۱) ارام العبوت.

 ⁽٣) الرحم ، هج راقة وهي تلفار الضعيف الدام .

 ⁽³⁾ الربأة الرابة وهي الموضع الشرف يرفقع عليه الرقيب

ره) للباءة - تاتزل أو القار ريقعيف العار

⁽١) جشم أوديهم الجررج

⁽۷) الزام القرب

المحارة المحارة

رشاد عمد يوسف

رَكفنتُ في البيد أشوائي اخياري النسودُدُ وسسرى همس بأسماع اللسالي يتجدد وحمروف السور من ظلب احمراء، النشالد يا محمد ا

أشمرق الفمار وفي أعماقه شمسع الفهماء ومحموط الدور قد طمارت به تحمر المسماء ما الذي يحمدث في الفمار ؟ وما هذا المرواء ؟ ما الذي يجمع لقميض الفمار ؟ ماذا يا محمد ؟

...

كل حبوف أشبرقت فيه أغاريت الحيساة كل خبوف أزهبرت ليب أمانسيّ التجسباه كل حبوف فيه ومنض من تساييح الإلسة

قيم فعنافح منتبع الدينا وبلغ .. يا محمند ! ■

قم قأندر ـ يا رسول الله ـ أنصار الصلالة قم فيشار بانطالاق السور في أجلى مقائلة قم اوطاد في رسوع الكود أركان العدالة قم فكير ، فطهار ، وعلى اسام اللسه ردد يا محسد ا

. . .

أول الفيست قسراءات وطهم وحضارة وارتضاء بضمير الكسود للكسون مسارة الهبُ الإنسسان إيمانياً وحسراً وطهسارة وتزيم الليم هن أحداقمه كي يعبسد. با عمده ا

. .

كفل الشوق عسون العابديس النامسكين فسعوا في الأرض عبادا الأسوار السقين يرقسون الغبار والسروج الاميسين ويسدور العسوء قسرآن على قلسب همسة المدرد العسوء قسرآن على قلسب همسة

أسبكر اللحن حشاشات الجيارى الهنايرين فتاجسوا باسمنه الغنالي على مر السنين إلنه تسور الجيناري وشنساء العالمين إلنه الرحمية والقمنة والجين تأكند. في عمنه.

42 9 4

عُد إليما يا رمسول اللبه يا نسور الوجبوة يا أمسان الحسالم المقهبور من أمسر القيبود يا هندي الحياران في ته التبردي والشببرود عند إليبا خذ يأيدينا القسدم يا محمسة

ف استوايفوا وفي الصنومال والقندس جنواخ في اسريلاتكاء واليورساء أطفأوا نبور الصباح وَيَتُبُو الإستلام في الأرض قطينع مستباح سالت التخلوة فيهنج فاستكانوا يا الاستباد

من غيس الأم داسوا عرضها في هجيسة ؟ من غيس الطفيل شَنقُوا بطب في حصيبية ؟ من غيس النسيخ ما أيقبوا لدى الشبيخ بقيسة ؟ من غيسو الديس بن بطبش الأعادي يا عصيد .

كم ديسار أحسات أمسقطوا فيهسا المسادن كم ويسوع فاضسرات أحرقسوا فيهسا المادان كم ، وكم في كل أرض أضعوا نسار الفيسغان

وحكايات الفندر والعندوان هنادت تتجند. با محمند ال

...

غن , من نحن ؟ نسينا أنسا من جيسر أمة ونسينا الوحلى والقبران في أحلبك ظلسة ونسينا الله : قانمائيت عليسا ألسف نقمسة غد إليننا بلبواء التصبير يجسو كلّ خمسة يا محمساد ..!

. . .

يسوم أن كسا مع الرحس نسسيدى كاية وسرى سنتك الفسراء تجلوها المسحابية أسسوةٌ تُطبي وأنسوار طريق وطايسة دانت الدنيا السا علمسا وفحسا ومهايية وتبوانيا الآن أشسيلاءً وحسراً يجسده يا محمد . !

. .

غد صفاة وضياء تفسوس ظامسات حد حيانا وأمانا تقلبوب واجفسات أنقبة الفيرق د جانيك به بأطواق التجاه بالهبدى بالدور بالتقبوى يكل المكرمسات ليسوب النساس من هنذا التسبودى . بالحمد د.!

. . .

يا رمسولا عطير الدنيا بأسبوار الإلسة يا رمسولا أتبت الإيمان في عميق اخياه يا وؤوفنا يا رحمنا يا إمامنا .. فلدحمناه حسبنا أنا على درينك بالتوحيد تشهد وتناجى يعد لأكبر اللبه نسورا يتجنده لا تغيب عنا ولا تقعنع رجنانا يا محمد ..



للشَّاء عِسَالُ بِكَارِيْدٍ.

عملك أنقبذت الخبلائل بعبدما التكبيت الدنيبا يهبيم وتنكهبوا وأطلقمت عقبلا كبان بالأميس مصيفدا باقبندان لهاسير الوجبود الخجسية وأرمسكها من صبيحسة بسويسة الجسور ها قلب الجيسال ويُرغب إذا كان صوت الله في صبحة اللهي ... فأيُّ عبياد الله يعشي ويرهب ؟ رَبَغُمْتُ ايسات ووالسِّعُ لفظهـسا ... من الصبح أمدي ، أو من النجم ألقب (كأن) وما نصى كأن ؟ فخلها ﴿ فَإِنْ مِنَ الْتَشْبَيْتُهُ مِا يُعْصِيْبُهُ بِهِ أَنْتُصِيْبُهُ إِنَّ الها الله يُشبى والملاتك تكعب ؟ وهن لك لد ل الوري حج تخطب ؟ فكشفت أصبراو السيامة موجؤا وجثت نما يعيا به الينوم مسهب

إليك _ رسول الله _ طار بنا الهوى _ وحلم الأمالسي والرجساء الخيسب أقطها فايسا نابحية هاشميسية الليم شعات للسلمين وتسييرآب وترقيع من رايساتهم حين تتصب ستضحو فقد منَّ الطريح ومسادة ... وفي تنورك القديسي تبسعي وندأب وفاخرت الديبا بقيسرك يفسرب

من ديوان على الجارم

وماذا يقبول الشعر أن آي رحمة 👚 خطبت لنبا يوم البوداع متسرطا وأمليت و دستورا و شقينا جركه فكولا على الأيسام تشبكو وتعسب

> وترجع قيهم هثل دسعده و دخالده عليك مسلام الله ماخق واجسد

ملاحظة : ليس في ديوان الجارم بقسميه إلا هذه القصيدة في الأغراض الدبنية الحوو

لمسكفوسًا دق الرامعي- رعالم

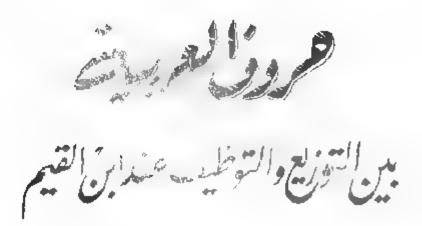
مَنْ لِللَّمْحِبِّ ، وَمَنْ يُعِينُــة ﴿ وَاحْبُ الْمُنْسِــةُهُ حَزِينُـــة ﴿ أنا ما عرفت سوى قسما ربه فقولوا كيف ليشة إِنَّ يَشْعَلُ لَيْنُ دَوَى الْحَوَى ﴿ فَأَمَا اللَّذِي اِتَّهِيسَتُ تَابِولُمُ ۗ قلبي هو الذهب الكريب عمَّ ، قالا يُعَارِفُكُ ريئيكَ قبس يحب وإنفسا أخلافه فيسه وديسه

قليسين هو والألماس) يقسم المرف من أشقيم ثبيئسه ا

يا مَنْ يُجِسبُ حيبسنة ﴿ وَفَقْتُ أَجِسْنِي تُهِيُّسِهُ إِن النَّفِلَسِيِّ لِمِنَّ الغَفَسِا ﴿ فَالْمُحَبُّ . فَالْ أَمِينَّةُ ؟ كَالْفِسِرِ غَيْلُسُهُ الرهِسِيوِ ﴿ ، وتحدُ غَفَسَ دَفِينُسِةَ

ويُلسى علسى مُعندُلسل الاعتصلي علي قسونيه كَيْفُ السُّنْسَوُّ ، وَلَا قَوْا ﴿ فَيَ لَا تَفَارِقْسَيْ عِيسُوسَهُ





دكور/ توفياق محسد شامين

هذه نظرات أخرى في أصول اللغة عبد إمامنا الجليل بين قيم الجورية ، رحمه الله رحمة واسعة

وهي تؤكد ما سقناء من سعة مدارك الإمام ، وعلمه الوقير ، ولِلمه وهضمه لمعارف وقنون العربية والإسلام .

يحدثنا عن نعمة العموت ، وماهيته ، وكيفية حدوثه وتكويه ، ووظيفته في الأداء والبيان وإتيان النقظ والمعني في اتساق وحسن تعبير عن المطنوب بدقته في اللغة العربية .

ثم يحدثنا عن سر الحروف المقطعة ، التي ابتدأت به يعض سور القرآن الكويم مع دراسة تطبيقية ليمضها

وهي دراسة جيدة ، حباءً نو المتغني أثرها ، ليبان روعة القران الكريم في معانيه ومبانيه

الصوت تعمة حين يتم التعارف به ، ويؤدى الطلوب ، وتلاشى انصوت نعمة ؛ حتى لا تجلء العالم به ، ومنشق الصوت ؛ أثر الاصطكاك لا الاصطكاك نضمه

يحدثنا عي هدا العلامة ابن القيم فبقول .

(العبوت أثر خدث عبسد اصطكراك الأجرام ، وليس نفس الاصطكاك ، تما قال ذلك من قاله ، ولكنه عوجب الاصطكاك ، تما قال ذلك الجسم ليجسم ، أو قلعه عنه ، بسبيه : قرع أو قلع يبعدت الصوت ، فيحمله الحواء ، ويؤديه إلى مسامع قياس ، فيتمعون به في حوالجهم ومعاملاتهم بالليل والهار ، وتحدث الأصوات المعظيمة من حركاتهم عهدا

فيلاحظ أنه ... رحمه الله ... ينهة إلى أن الصنوب من موجبات الاصطكاك وأشره ، وكشير من طماء أصول اللغة لما ينتجوا الحلك س قبل .

ويقول عن الشق التاني ـ تلاشى الكلام ــ وإن كان العدد الحديث يقول اليوم بأن الهواء للتنظ بالأصوات ، ونو أمكن جمع الديذبات الصوابة ومراسعات الصوت كنها لأمكى التقاط أصوات بعيها مازالت تدور في فلك الأثير ،

يقول ابن القم رجمه الله :

(قلو كان أثر هده الحركات والأصوات يبقى في الجواء ، كما يبقى الكتاب في القرطاس الامتلأت العالم منه ، واشتدت مؤنته ، واستاج الشاس إلى محوه من الكلام في اهواء والاستبدال به أهلم بس حاجتهم إلى استبدال الكتاب المموء كتابة فإن ما يلفي من الكلام في الهواء قرطاسا حنيا ، يحمل الكلام بقدر ما يلع

الخاجلة ، ثم يمحى باردن ربه ، فيعود جديدا نقبا لاشيء ديه ، فيحبل ما حمل كل وقت؟ .

وفي دالة العالم ، ويقين المسلم ، وتفكير المؤسى ، يحدثنا العملامة ابس النقيم عني كيفية حدوث الصبوت العنوى ، وتكون المرف ، ومقاطع الكلام ، يقود :

(.. تأمس في هذا الصوت الخارج من الحات ، وتبيئة آلات ، والكلام وانتظامه ، والحلام وانتظامه ، واخروض وغارجها ، وأخرانها ومقاطبها وأجراسها .. تُحِد الملكمة الباهرة في : هواء سادج غرج من الجوف فيستبلث في أبومة اختجرة ، حدى ينهى إلى الحلق والسلسال اختجرة ، حداك مقاطع ، ومايات وأجراس ، يسمع أو عند كل مقطع ونهاية منبقهل عن الأعمر ، كدث بسيسه ونهاية منبقهل عن الأعمر ، كدث بسيسه المرف.

ههو صوت واحبه سادج بجری ان قضیمة واحدة ، حتی یشینی الی مقاطع وحدود تسمع له متها تسعة وعشرین حرفاً ، یدور الکلام علیها کنه

أمر، وشهد ، وجمعة واستخباره ، ونظمه وداره ، وخصيه ومواعظه وفضوله فسيحان من أنشأ ذلك كله من هواء ساذج ، يخرج من الصندر ، لايدري ما يراديد ، ولا أين ينتهى ، ولا أين مستقره .

هذا إلى ما في ذلك من اعتلاف الألسنة والمغات ، التم لا يحصيها إلا الله . ..

 ⁽¹⁾ مقتاح دار السماط ، لابن النبي ص ٢٨٩

⁽٢) أسابل ٢٨٩

Production in the second secon

واللسان الدى هو الجارحة واحد في الشكل والنظر ، وكذبك الحلق والأصراس والشقتان ، والكلام مخلف متفاوت أعظم تفاوت !؟

ىلى آن يغول :

ثم تأمل الحتلاف هذه النغمات ، وتبايى هذه الأصوات ، مع تشابه الحناجر والحلموق ، والأنسئة ، والشماه ، والأمسان

من الدى ميز بينها أتم تمييز . مع تشابه محاطا ... سبوى الحلاق السيم

ومن الحروف تبالف الكلمات ، ومس الكلمات تعبير وبيان أن رق طبعه ولعنف حسه ومن البيان سرَّ وروعة⁽¹⁾

والمعنى واللفظ عنده متنافسان ، ويأتى المعنى على الساق على العنى في الساق وتناسب ، ويصرب لذلك اللهظ المعنى في الساق (هذا) هو أدال وحده على أصبح القولين ، يدبيل المشارط الآلف في التثنية والمؤرث ، وخصت الدال يدلك لأنها من طرف السان ، والمشار إليه مبهم ، يشار إليه المفظه أوبيت ، ويشر مع ذلك بلسانه فإن الجوارح حدم القلب ويشير مع ذلك بلسانه فإن الجوارح حدم القلب فإذا دهب القلب إلى شيء دهاياً معقولا دهب الجوارج تجوه دهاياً عسوساً .

والعمدة في الإشارة في مواطن التخاطب على اللمان ، ولايكن اشارته إلا بحرف يكون عرجه

من عدية اللسان ، التي هي آلة الاشارة دون سائر أجزاله ، (وهي) إما الذال ، أو التاء

 ه دالتاء و مهموسة برخوة ، قائلهور أو الشديد من الحروف أوى منها بالبيان و والدال و مهجورة ، فخصت بالإشارة إلى لمذكر

وخصت « الت: » بالإشارة بلى المؤنث ، لأجل الدرق .

وكانت الثناء 1 به أولى قدسها ، وطبعف المؤدث ، ولأمها قد ثبتت علائقه للتدليف في عير هذا الباب(*)

فقد بين أن « أندال » من (هذا) ، عليها مدار الكلام وحدها ، وعلل لدلك للاتفاع وخص الذال بالاشارة ، لكوچا من طرف اللسان وبالتالي وظمن اللسان في الاشارة كاليد وغيرها ، بهو مشير ، والدان من طرفه لتكود أوضح في الإشارة وأبين

ولتقبواه ، محاول جبل الجوارج خيدساً بنقلب ، وجعل إرادته معقولة ، يبيا ارادة الحواس وقعها عسوسا ، ليكود منطف في حكمته وتعبيراته

والمشار إليه ميهم ، ولابد من الإشارة إليه ، ما من شأله أن تبأتى منه الاشارة ويعاضل بين الفال ه تي حدًا ، و «الناء» في هذه ، طنوصيح لقام بقوة حين الاشارة ، وقصلت ، الدال ، الشديدة باخهر ، حلى ه الناء ، الرخوة بالحمس ، واحتصت الدال ، خهورة بالاشارة طملكر ، القوى في جسمه وخصت الناء الرخوة بالمؤلث تعرقة للجنس الضميف في عموميته

⁽٢) معاج دار السابق (٩) .

r. رواي (د) السابق (2)

\$4.44 \$3.44 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4.45 \$4

ومن هدا الباب ما ينقله عن لين فورك ، عن عنارج لفظ جلاله (الله) حين قبل :

الحكمة في وجود (الألب) في أوله ، أنها من أقصبي جمارج الصوت ، قريبا من القلب ، الذي هو عمل المعرفة

ثم الهاء في آخره ، عنرجها من هناك أيصاً ، لأن المتدأ منه و لمعاد إليه - والاعادة أهور من الاينداء .

وكبدلك لفيظ ١ اهام » أهبون من أنسيط ١ ملمورة ١٧٠

وهد، توظیف لبحروف فی غارجها. خین : من ادام جلیل .

ويقول برخمه الله تعالى (عن سر الحروف المقطعة بل أوائل بعض السور): (تأمل سر وألم » ، كيف اشتعسلت على هذه الحروف الثلاثة

٥ ف لألف ١ إذ بدىء بها أولا كانت همرة ،
 وهى أول المخارج من أقسا الصدر

الازالـلام؛ ، من وسط غارج دفروف ؛ وهي أشد الحروف اعباد على البسان

«واللمم» ، اخبر اخروف ، وتقرحها من لفتم .

وهده التلاثة هي أصول خارج اخروف ، أصى ؛ الحلق ، والنسان ، والشفتين وترتيب ق التزيل : من البداية ، إلى الوسط ، إلى النهاية . فهذه خروف معتب الخارج الثلاثة ، التي تقرع منها سنه عشر غرجاً ، فيصير منها تسعة ومشرون حرفاً ، عليها مدار كلام الأنم الأراض والآخرين ، مع تضمتها سراً عجيباً وهو أن داللالف، البداية ، ودائسلام؛

التوسط ، و ١٥مم ، النهاية ماشتملت الأحرف الثلاث على البداية والنهاية والوصطة بينهما .

وكل سورة استقتحت بهده الأحرف الدلائة ، ههى مشتمله على بدء الحلق ، ونهايته وترسطه ، مستنميه على تخليق العالم وعايته ، وعلى التوسط بين البداية والنهاية من النشريع والأوامر

التأمّل ذلك في البقرة ، وآل عمر ال ، وتنزيل البسجدة ، وسورة الروم .

وتأمل اقتران الطاء بالسبى وألهاء فى القرآن. قال « الطاء د جمعت من صفات الحروف خمس صفات د يجمعها غيرها ، وهى الجهر ، والشدة ، والاستعلاء ، والإطباق .

و السين ۽ مهموس ۽ وعبي ۽ مستعل ۽ صعيري ۽ منقسح ۽ قالا ليکس اُن يجسع إل ﴿ الطاء ٩ حرف يعامها ﴿ كالسبن ٤ ، ﴿ واهاء ﴾ ضاكر الحرفين اللذين جما صعات الحروف .

وتأمل السور التنى اشتملت على الجروف المخردة ، تجد السورة ديسية على كلمة ذلك الحرف -

فس دلك (ق) والسورة مبية على الكعات د القافية ؛ هن ذكر الفرآن ، وذكر الحلق ، وتكرير القول ، ومراجعته براراً ، والقرب من ابن آدم ، وتلقى الملكون قول العبد وذكر الرقيب ، وذكر السائق والغرين : والالقاء في جهم ، والتقديم بالوعيد ، وذكر المدهين ؛ وذكر القلب ، والقرون ، والتعيب في البلاد . وذكر القلب ، وبسوق الدخل والرق ودكر الرواسي ميها ، وبسوق الدخل والرق ودكر الغوم وحفوق الوحيد ، ولو الم يكن إلا تكرير الغول والحاورة .

Properties of the contract of

وسر المحر ، وهو . أن كل معالى هنده السوره مناسبة لما في حرف (القاف) من : البشدة ، والجهر ، والعلم ، والانفتاح

وإذا أزدت ريادة إيضاح هذا ، فأمسل مااشتملت عليه صورة (ص) من المتصومات المعدده ؛

مأوفا: محصومة الكفار مع النبي ، عَلَيْكُ وقوفم : ١ اجعمل الآفة الد واحممها الله الخ كلامهم .

تم اختصام الخصمين عند داود عليه السالام .

تم تخاصم أعل النار .

ثم متعتمام المالة الأعلى و العدم ، وهو الدرجات والكفارات .

ام خاصمة أبيس واعتراضه على ربه في أمره بالسجود لآدم .

ثم محصامة (ابليس لعنه الله) إن شأن بني (ادم) وحلفه ليغويهم أيضعين إلا أهل الإنبلاس مبهم

فليتأمل اللبيب الفطن ، هل يديق بهذه السورة غير (ص) ، وبسورة (ق) عبر سروفها ۴

وهده قطرة من يحر من يعض أسرار هده الجَروف ، والله أعلم(١٠) أبجـ

فقد نسها إلى أن الألف إدا بدى: يبا أولا كانت همزة ، كما غال المحققون اليوم .

وأشار إلى أن أول غلوج المروف مايخرج بس أقسى العندو ، أو انا يسمى بالحروف الحلقية ، وهى :

همر فهاء ثم عين حاء مهملتان ثم عرن خاء

ويتنقل من أقصبي الحنق أو الصدر يلى الشمتين أو ألهم كما أشار ٤ ومثل باشيم قسيسة الباء في هده الخرج

ثم أشار إلى الوسط بين الطرفين وهو النسان ه الدى تعتمد عليه أثبت الحروف وهي اللام هذكر جدش ه وسر بالسلسان ، وانتهى بانشفتين أو العكس ، في الأماكن الثلاثة .

وس هده اهجارج الثلاثه تتحرك الجروف على مدرجها ، لتبرينا مئة عشر هجوجا تتنخ تسمة وعشرين حرماً ، طليها مدار الكلام كله .

وجعل الحروف التلاثة في (أ ل.م) المصمنة البداية والترسط والتهاية ، ممثلة لبداية الحشق ونهايته وتوسطه ، أو على تحيين العالم في بدايته ، ونهايته في غاينه ، والتوسط في التشريع والتكليف ودلاًوامر والعمل .

رسه على أن بو رسمه سورة ابقرة ، وآل ممران ، وتنزيل السعدة ، وسورة الروم ، وكلها ابتدأت بقوله نعالى ، ﴿ أَلَمُهُ ، لوجده معالى هذه السور تتجدث عن البداية ، والنهايه والغاية ، ثم توسط التشريع في الأوابر والنواهي . وذكر أن لاقتران الحروف المقطعة في أولى السور مر في الجمع يجمع بين صفات الحروف في ناسق تطيف يتطابق فيه ما تتمدف يه الحروف من ضعف أو قوه في توازن هندمي ، يقول :

تأمل الفران العناء بالسين والهاء أن الشرآن الكريم :

 «ازد الطاء همت من صمات الحروف محسل صمات ، م تجمعها فيرها وهبى : الجهبر ،
 والشاة ، والاستعلاء ، والإطباق

\$\frac{1}{2}\frac{1}{2

بیا السیر حرف بهموس رحو بنتقل صغیری بثبتح

فلا يمكن أن يجمع إن الطاء حرف يقابلها كالسين والهاء .

قدكن الجرفين اللدين جمعًا صفات الحروف ع ض قوة وضعف .

وعمى بالنطبيل قدكر دراسة مقتصيه عب تصممته منورة (ق) وسر البدء بهذا اخرف ,

وكل العافى التى ذكرها تدور حون ما يتناسب مع صفات جوف (القاف) وكلها أو جلها معانى تنظيب الفوة والشدة .

من إلقاء الرواسي في الأرض ، وهموخ السخل ويسوقه ، رصوق البرزق بلعباد ، وتنقص لأرض عنهم ، ودأب الأقوام الجفاة في تكذيب الرسل ، وحيل الوعيد ، والفدرة على البحث ، كما كانت في خلق الانسان من لاشيء والحديث عن سكرة الموت ، وتمكن القرين ، وقهر كل جياز عنيك ، وإلغائه في العداب الشديد وحوار جهتم .

وراحكام القول ، وتنقيب الأشداء في البلاد . والاستعداد لإطلاق الصيحة ، تشقيق الأرشى ، وروال العمران ، والتدكير بالقرآن في المبدأ وسهية السورة . - الغي

فلاً عجب أن يتكرر حرف والقاف، الذي يدلت به السورة الشريعة قرابة الستين مرث.

وذكر تمادج لئل هده الدراسة عن مبورة (من) ، وطمال التبي تبعيمتها السورة والتبي طابقت صفات حرف الصاد

وحيدا لو احصاي عبدً ليل هذه الدراسات في

القرآن الكريم ، في السورة التي التسمحت بالجروف ، لتضيف إلى علمنا بيلاعة القرآن معاني جديدة ، وآفاقا وسنعة تاري الدراسيات القرآنية ، وتجلى عيفرية اللمة العربية وحكمتها وقصاحتها في دياها فارة والعجية .

وابى القيم ، ينيه على شرف هذه المحروف . وعظم قدرتها وجلالته ؛ إد هنى مماتى كلامه وكتبه .

وقال ، إنها ما ذكرت قط في أولي سورة إلا وعقبها بذكر الفرآن ، إما مقسما به ، وإما غيرا عنه ، ماهدا سورتي و مرتم به ، و دن به ⁽³⁾ .

وکندلك استنسى النسررکتي صورتی والمنکبوټ؛ و والروم (۱۰۶) .

ویدکر این کثیر آن (کل سورة اقتحت باخروف قلابد آن بدکر میها الانتصار لنقرآن وبان إعجازه وعظمت) .

ويعقب الدكتور محمد يدرى عبد الجليس ، في كتابه الذي ؛ يأن هذه الخصيصة قيست فسنور التي اقتحت بالحروف المقطعة ، وإنما جاء ذكر القرآن والتبيه على شرمه في سور أعرى لم تفتتح بذلك كسورة والرسير؟ ومورة والرسير؟ وكذلك في تضاعيف القرآن الكريم مرات عديدة تفوق عدد السور المقتصة بالجروف المقطعة (٤٠٠٠).

و طول : بأن الأمر لبيان حزية ، وترجيح رأى ، واستشهاد يموجود ، لا أن الأمر على سبيل الحصر والقصر ،

وغلس السبب ترد به على اعتراض المعترصين على ابن اللم في ﴿ اتّفاذه عن صفات الحروف مطلقاً ليكشف عن ارتباط بين يعض الحروف

⁽٩) التبيان في أقسام القرآب : لاين النج ٢٠٣

⁽ ۱۰) شوامنات فی التصنوعی آلترآنیه ۵ عبد باتری می ۹۰۰

property of the last state of the contract of

ويعضها دارة) كما دكره في اقتران الطاء بالسين والهاء في القرآن ، كما أشحنا إلى دلك في دفا البحث إذا ما اعترض بإمكانية وجود الياء مع السين ومع غير السين (٢٠١) .

وابان النقم إنما ذكسي تميسلا لا حصراً ولا استقصاء ، وإلا لأفرغ جهده في ذلك . أو أشار إلى أن الأمر يحتاج إلى محلدات ـ إن أراد حصر ـ كما عودها في مقالاته العميقة والتمي يستفرع فيها جهده .

وليس ابن القيم وحده في هذه الصدد ، وإنما يشاركه في ذلك الزركشي ، في نشارات تشير إلى ذلك ، حين يقول : المازيدت دصاده (المس) في أول الأعراف ، لأجل قوله معالى : ﴿ وَلَا يَكُن في مُسَرِكَ سَرَّ ﴾ (" ، وشرح قصيص آدم بعد دلك ومن بعدد من الأنبياء (").

ولا تخاسب بن القم عنى ماوجيف به حرف دق الا تخاسب به حرف دق الدق من صفات وضائمها الأقدون وخالمها المنثون ، كما ذكر الدكتور عمد بدرى عبد الجليل ، مما جدّ من جديد في ديبا علوم الصربيات اليوم طاكان بن القيم يجدم به ، ولا يتوقعه

وكذلك لا موافق على مقض كلام ابن القيم ا لأن من الكسمات العربية ماهو ضعيف وإن اشتص على حرف وق و و لأن الأمر ميساه الفيل و والإشارة إلى الإشعاصات النبي عليها صعاب الحرف و أي حرف و منفوعا من المعالى التي تصمتها السورة لمفتحة بحروف مقطعة

ومالأكوه الدكتور من أطفة تخرج عما ذكر

بن القس ، وتمثل صمات ضعف ، ليست مها على ضعف مادى أو معنوى ، الأن الأمر نسبى ، كالجنل للأمر الفين والعظيم ، فالقبل من كل شيء لايدل على صعف والرجل الفتين (قلين الطعم واللحم) فيس ضعيفاً ، بل لعله أقوى من السمين ، وقرسم الرجل سكت ، لعل أوته في سكوته (1) ... الخرونفي استصردت كل القوانين العقوية على وتيرة بالا شدود أني لغة من اللغات الأولين وها على وتيرة بالا شدود أني لغة من اللغات الاين والمعنى وما قال هكذا . وحسيه أنه يين المبنى والعلى وما قال هكذا . وحسيه أنه عمانيه ، ولعل تقدم الأبحاث يرينا المفيد والجليل معانيه ، ولعل تقدم الأبحاث يرينا المفيد والجليل والجديد في صحب من المروف وغارجها وأسرارها ، وفي بلاخة الفرآن الكريم وأسرار وأسرارها ، وفي بلاخة الفرآن الكريم وأسرار

وحسب علماتنا القدامي سرحههم الله سآنهم
رواد بلا رمكانات ، وقاده بلا غايه سوى وجه
الله تعالى ، وعدمة العربية والإسلام ، وباحثون
فيما يرجوه أن يلقوا به ربيم ، وأن يكون في
موازين أغمالهم يوم يلقون الله ، هخفوا غدما
كثيرا ، وصنعوا كتبا قيمة ، كانت للمسمي
الأول مشاعل تهضة ، ولغيرهم قيما بعد وسائل

ران جنحوا فما قصدوا ، وإن قصدوا فمن صمت الوسائل ، ولفل ماكتبوه يتبر شاكنة انتباه الذي اعتران من عثمالتا ، فيضيفوا جديداً ، ويكملوا انتصا ، ويلقوا مزيد من الضوء على غمض أو ديم .. ولواقة يقول الحقى وهو يهدى المبيها في .

⁽۱٤) البخان في عنوج القراق للزركشي ١٩٠١

⁽۲۰) فراسات ال بميرس الثراق ١٠١٨ و ماييدها



فراعد وسواها

كبيرة ، واحتراها عظيماً وإعجاباً شديد عا يكتبه ومايديمه المقا كمان المدينة

فقد كنت أستمع إليه وهو يديع فصولًا من كابه هذ في أحاديث عبر المذياع فأنصت إليه باهيام . وأعجب بما يورده من معنومات وشواهد . ويعجبني صوفه وطريقة حديثه ، فهو محدث إداعي محار في ببرة صوفه ، وفي ضبطه فصاحة لسانه ، وفي صحة تعييره ، وفي ضبطه محارح الحروف وإنقائه طريقة الأداء السبح

أَفْطَسُلُ أَخِي العزير الدكتور / عَيْلُ أَحَدَ طَقَرَ على (* فَأَهَدَى إِنَّى سَنْجَةَ مِن كَتَايِنَهُ مَ التَّاصُرُ القرآن فَواعد وشواهد :

ولاأذكر أنى قد سعدت بنقاء الأخ الدكتور ظفر ، ولكنى مع دلت أحمل له فى تفسى مودة

(١) أستاد الأدب البري جعمة لا أمالتمرى) بمكة المكرم

وقد (هاتفته المحمرة وأعربت له عن إهجابي عادة أحاديثه وبأسلوبه وبطريقة (لقاله ، كاعبرت له عن سرورى بأن أجد يني وبهه علاقة روحية تتمثل في إعجاب كل منا يبلاغة الترآن الكريم وفصاحته ، وباستمداده من بحور العلم التي يشتمل عليه هد الكتاب الكريم ، فقد شرفت باصدار مجموعة من الكتب الشيدات ماديا من المرآن الكريم منه المالية الكريم منه المرآن الكريم منه المالية الكريم منه المالية الكريم منه المرآن الكريم منه المالية المال

الأمن في القرآب الكريم ، متكارم الأعملاق في المترآن الكريم ، الأمثال والشهاهند في الفرآن الكريم ، الكريم ، آيات قرآن المكريم ، الإصافة إلى استشهادي هائماً بآيات القرآن الكريم في أحاديثن وعاصراتي ومثالاتي

ورأيت أنى أشترك أيصاً مع الأح الكريم الدكتور ظمر في التمنق باللمة المربية العصيحة ، والحرص على ببالامة ألفاظها وقراكيبها من القحن والمحتة ، وفي هصب قواعد التحو العربي ، وإلا تتام بشواردها وشوادها ونتبع دقائقها ، وإل كن أثر بتعصيرى في كل دلك وبقله حصيلتي منا ، وبصعف استيمان له ، ولكني أحاول ما استطعت ، وأرجو من الله مزيداً من العرفيق والقنع .

وراد یقینی فی اشتراکی مع الأع الدکتور فقر فیما آشرت إلیه – وان کال له الفضل الأوفر والتصیب الأوفی می کل خیر – ما فرأته فی مقدمة فکتاب فدی أتحدث عبه فقد قال ا

النحو القرآني .. قواهند وشواهند . يحث لمت به إسهاما مني في خدمة القرآن الكريم

وعلومه تقرباً إلى الله تعالى وطلباً لمرصاته ولينصع به الدرسون والباحثون في هذه اللغة الخالدة . لغة العراد الكريم والذين الحبيف

و يعتمد هذا البحث على شواعد كتاب الله حز وجل ... أن بعمليا البحو الشعبة المعرعة المعرعة بدلًا من الاعتباد على النصوص الشعربة التي عول عليها ، واستند إليها كثير من النجاة ، على الرغم ثما بجترى عادج غير قليلة منها من قصور وضعف كتعدد الرواية في النص ، أو جهل القارى، أو نعد دالنبية لأكام من شاعر و خو دلك .

ويدف هذ البحث إلى تقريب المسائل المحوية الأذهان طلاب العلم ، وترغيبهم في دراستها ، وترغيبهم في الأداء السليم الصوص عائد اللغة ، وتسية قدراتهم اللغوية والتعبيرية باستعمار هذه الشواهد القرآنية ، وفهمها ، والإفادة منه بالدرس والبحث

وقد سلكب هذا المسلك أو مايقرب منه في مقدمة كتنابى الأمثنال والشواهند في القرآن الكريم، الذي أرجو أن يخرج إلى النؤر قرياً إن شاء الله مقلت

وإن هذه الكتاب .. التعبار المحمى الآيات والمعبرات القرائية التي تجرى هجرى الأمثال ، ويمكن الاستشهاد بها في الحادث العادى بين السامي .. والذي جعمى إلى نتبع هذه العبارات القرآنية المبيعة ، إنما هو شخصى بالترآن الكريم بعبث كتاباً عربياً مبياً هو شخصى بالترآن الكريم بعبث كتاباً عربياً مبياً يعيم من البلاغة في قمنه ، ومن المحكمة في شروة ومن المحكمة في شروة سامها ، ورغيني في أن يرطب المؤمن بسانه سامها ، ورغيني في أن يرطب المؤمن بسانه

١١ عدث إيد عبر النائب

بدكر الله وترديد اياته في كل وقت وآن ، وفي كل طرف وساسية ، واستحسان أن يجمل الإنسان كلسلاه بالعبارات القرآنية الجميلة لفظاً ، العظيمة معنى ،. وأعد آن هذه . أهداف بيئة بدفع إليها الإنجاف يكتاب الله والرغبة في استظهاره وتليره واستحضاره والفلد بترديد عباراته تعبداً وتبركاً واستحضاره والفلد بترديد عباراته تعبداً

وكتاب التحو القرآل القع ف تحو ستالة صفحة (٢٠٦ صفحة بما فيه من مقدمة وحائمة وقائمة مراجع وفهارس) وقد طبع طباعة جيدة في مكة المكرمة

وقد رتبت مواصيع الكتاب (أو موصوعاته) على عط من أنماط ترتيب أيواب النحو ، وتُطسم ستة مصولي .

- ♦ الفصل الأول : عن الأنعال المعربة وسليبة
- الفصل الثانى، عن الأحماء المينية والنكرة والعرفة والمعربة
- انفصل انهائت عن التوابع (النعت والعطف والتوكية والبدل)
- الفصل الرابع: جن الحمل التي لها بـ والني ليس لها بـ محل من الإعراب .
 - الفصل الحامس عن حروف عير عاملة
- الفصل السادس: عن موصوعات أخرى.
 وقد قسم كل فصل إلى تقسيمات فرعبة
 حسب الاقتصاء.

رلقد قرأت الكتاب بإمعان ودومت عليه يعص الملاحظات ، ولا أرى أن بطاق المجلة يتسع لدكر الملاحظات جميعها ولكسى سأشير إلى يعضها بإجمال

 أولاً قال المؤلف قد أأنف كتابه للحاصة مندلك جاءت بعض عباراته موجرة إلى درجة عمض معها مصاها على القارى، غير الصنيع في للمحو

النبآ: أن المؤلف بورد يعض الفراءات الشادة وما قاله السحاة في إعرابها ، وفي هذه الأغوال تكلف كنين ، وقد يؤدي بعصها إلى تجريف بعض كلمات الفران عن مواضعها ، ولعن المؤلف وهو يقدم كتابه إلى الحاصة قد حرص عن يمراد كل الأقوال في إعراب الشواهد التي استشهد به من القرآن الكرم سوادها كان من علم الأقوال وبعداً أو مرجوحةً

 تالها . أن المؤلف بورد شواهد من ایاب قد یلتیس علی القاری، الشاهد هیا

فعثلًا يستشهيد على رضع العمل للطبارع بالصمة بقوله تعالى : ﴿وَنُسُ نَشْعَكُرُ وَإِنْهَا كُنْكُرُ يَسْهِينَهُ (سورة لقعان الآية ٢٢) .

ویستشهد علی صب العفل الصارع بالعتحة بقوله تعالى : ﴿ لُنَّ بِنَاكُنَا لَلْمُلْكُونُهُ لِلْوَلَادِ مُلَاثِكُمُ الْوَلَكِكِى اَيَّا لَمُنَا تَشْرَى بِسَكْمَتِهِم سورة الحج الاية ٣٧

ركان في إمكانه أن يستشهبد بآيبات أخسرى لا يلتبس قبها الشاهد بفيره. لأن بعض ماأتي به من آياب يتكرر فيها لعظ (الشاهد)

وعلى وجه العموم ، فإن هذا الكتاب يعد من الذخائر النفيسة لتى تصم إلى المكتبة العربية وسأحاول تسجيل ملاحظائى على هذا الكتاب وبشرها إذا وجدت بمالًا لذلك فيما بعد ونشرها إذا وجدت بمالًا لذلك فيما بعد

الخالية في في في الماليم المراهد

بقارد كتورا لهيرتي لعداليرير

إن هذا الكتاب العزير (الانتقضي عجاليه ١٠٠٠ كما قال رسول الله عَلَيْهِ
ومن هنا نجد كل جبل يقول فيه كنمة ليست الأولى وليست الأخيرة وإنا للرجو غلصين
أن تحظى الدراسات الأدبية للقرآل بمزيد من جهود العلماء والباحثين مع ملاحظة ان أحدا لم
يختلف في أدبية القرآل سواء مهم من امن بالقرال ومن كفر ، فردا تحدثها عن أصول النظرية
الأدبية المستبطة من القرآن الكريم فتحن بدلك الاغراج على إجماع الناس حول هذه الظاهرة
الأدبية الفريدة في تاريخ البشر ،

ولكن هل القرآن معجزة أدبية لين كل شيء ؟

قى تصورى أن القرآن ليس معجزة أدبية قبل كل شيء عدا هكدا بهذا الاصلاق والتعسمج ورضهم ، رن كان القرآن هد جمع إن إعجازاته المتعددة إهجازا أدبياً إلا أن القول بأن القرآن معجزة أدبية أولا وفيل كل شيء يجرد القوان من أبلغ إعجازاته التي دفت عليها مقاصد الرسالة والتبوة ، وهي إعجازات التشريع طكم الصالح لكل زمان ومكان ، والأخبار الصوادق والعيوب المسجية عن طامي والمستقبل ، والقول كذبيت بأن القرآن معجرة أدبية قبل كل شيء يجمل القرآن بشريع التقرآن معجرة أدبية قبل كل شيء يجمل القرآن بشريع بالدولة والمتوادة وينا أنه كتاب تشريع بشريع بالقرآن بين أنه كتاب تشريع

وتعدم وتنظيم ومن الطبيعي والمبدعي أن يكون - وهبو كالام حاليق المبشر وآدابهم واداعهم وبلاخهم - معجراً في أسلوبه وصياغة تراكبيه وتعابيره وفرق كل التعابير والتراكب ، إن القرآن قد أعجز والابوال يعجو بمائيه وألفاظه بمعانيد التي جاءب مامية فعطرة الناس فيما حدثهم به من عهدة سهلة وشريعة سمحة وفيما استوفته من حقائق الوجود ورب الوجود

إن اللبنة والأيداع الأدلى فى القرآن غلاف جميل لِلبّابِ أجمل ، وإطار جليل لصورة أجمل تعبر عن التجربة الدينية الإسلامية .

إن القرآب قد حوى صفات الأدب الحالد وبميراته ، وهذا ما جعل اختأخرين من العرب ومن نعلموا العربية يشركون إعجازه ، ويضوقون جماله وعدا ما جعله لا يخلق على التكرار ، ولا يسرع الملل إلى قارئه مهما أعاده إذا لم يكن معارضا متحير أو متحاملا

هده المسيزات التي تجعل منه أدب محالدا تظهر في دمكرة العامة السامية التي يقول بها القرآن والتي تجعل فيه .

وحدة موضوعية غالبة تسعى للمثل الأعلى وتحقيق عبر الإنسانية .

وتظهر في العاطقة الصادقة القوية العليقة التي تتهمث فيه ويستشفها القارى، له من ثنايا ايو ومسوّرة وتثيرها التلاوة في تفسه فيشعر أن روحا قويا حقيد يحمده من عالم الأرض ليحلق به في عالم السماء ، ويدرك أن فقرآن يقتح عبيه ليرى المثل العليا جلبة جبية قريبة المثال إذا صمم العزم على صاوك طريعه

وتظهر هده المبيوات في تعاليمه المرفيعة التي تسعى نتنظيم الكون أن يسم وحماح ، وفي هد اليسر سر من أسرار جماها

وتظهر في الحيال خصب الذي يصور الندم وعداب الطمع وآلام النفس وأفراحها وتماطف البشر ويصور الجنة والنار ، وسير من مضي وقعيي من الأم .

وتظهر في أسلويه العظيم الذي أدى مايراد إبلاغه إلى الناس بأحمل موسيقي وحير أداء فترى المعنى ينساب إلى النفس مع السياب الألفاظة إلى

هده الصعات اللي تجعل من القران أدياً خالدا هي التي أدهلت عقول الجاهليين فيحاروا عيم يعولون فيه ; أشعر هو أم بسعر ؟ أكلام يشر هو أم كلام موق طاقة البشر ؟ وهذه الصغاب نمسه هي النبي ساقت بعص علماء المسلمين لأن يقولوا? إن القرآك معجز لأن الله يحيط بالألتاظ والمان فيقدر الألفاظ على أقدار الممان فيتنظم منها ما يسمحر البب ويأخد القلب وهي التي ميرت في القرآن عن غيره من فنون الأدب .

وهكذا عمل في النهاية إلى أن هذا الكتاب المزير غير ماعرفه الأدب الإساق ، وأن صياعة هذا الكتاب فيست نما من شأبه أن العضح للطاقة البشرية ، وأن معاليه نيست عما يأتي بمثله الفكر الإنساني ، وأننا في دراستما الأدبية للقرآن الكريم تسعطيع أن تستبط عسول نظرية أدبية متكاملة تقوم على الجهائص التالية .

۱ ــ آن النعرآن ليس على أعريص الشعر في رجزه و لا بن قصيدة وليس على سنن النغر بلعروف في إرساله و لا في بمسجيعه ، ولكنك مع ذلك تقرأ يضع ابات منه نشعر بتوقيع موروك من نتابع اياته ؛ يل يسرى في صياغته وتآلف كلماته ، وغيد في ترفيه نتاسعاً عجيباً بين الرجو وغيد في الرجو

أبون ماؤون في جلة كالبة الأدفي الطاد الرامع جدة المسمر
 الرام جدة المسمر

رام) الياداق ومجار اللزآن للخطاي ،

مها والشديد، وانجهبور والهموس والمسدود والقطوع بحيث يؤانس اجهاعها يعصها إلى بعض خا مطرباً يفرض نفسه عل صوب القارىء العربي كيديد قرأ إذا كانت بريته صحيحه

المرآن التعمير القرآن بظاهر الإيداع الأهبى في القرآن التعمير القرآن بظل جارياً على نسبى رهيم واحد من السمير في جدل النفظ ورنه الصياغه وروعه التعمير برغم تتقله بين موضوحات ممتلمة س التشريع والقصص وللواعظة والحجاح والوحد والوعيد والإلهاب وذلك ما يعجز عنه جميع من عرف من حول العربية والبيان

٣ ـ أن معانيه مصوعة عيث يصلح أن يخبطب بها الناس كلهم على اعتلاف مداركهم وثقافتهم ، وعلى تهاعد أزمتهم ويندانهم ، وبع تطور عنومهم واكتشافاتهم ؛ فالآية تعطى كل منهم من بيناها يقدر مايمهم ، وبا يقهم المتأخرون من معاهة ويادة كان معنوية عن فسابقين لعدم وجود ما يبههم إليه إذ داك

٤ ما التكرار ، وهده الحاصية ماتزال موصع البحث ، والتكرار في القرآن موعان

﴿ أَ ﴾ تكرار بعض الألعاظ والجمل .

(ب) تكرار بعض العماق كالأقسامييمي
 والأحيار

فالسوع الأول يأتى للناكيد وينطوى عبي نكت بلاغيه كالتهويل والإلشار والتجسم والتصوير ، ولتكرار أثر بالغ في تحقيق هذه الوجوه البلاغية في الحكام ، وكل مال القرآن من تكرار الحكسة أو الجمله من هذا القبيل وهلي مثل هذا الإشراق وأما النوع الثاني صه وهو تكرار المعنى كتكرار بعص الأنهاصيص و لأخيار عان مي أغراصه عرصان مهمان هما :

 أ) تلبيث هذا المنى في الأدهان بأشكال متعددة وهذه طريقة تربوية باججة .

(ب) التفني في القول ليتجلى إبداع القرال وقصور الطاقه البشريه عي تعليده . ومن هما لا يعتر في القرآن على معنى يحكور بأسموب واحد ، ويلاحظ مع تعبر الأسلوب اللفظى تغير الطريعة في التصوير والعرض . وسيب بلك أن فقر لا خاء سطاب لناس كنهم قميهم من لا يكفيه نلوجر والخلاصة ، ولا يفيده إلا الأطناب .

ه ــ تداخل الأخاب والموضوعات في معظم الأحيان وهو مظهر نبدرى به القرآن واستقل عبى كل مألوف ومعروف من ظرائف البحث والتأليف المسلق عن معهود في متهجه وأسلويه وتغييره الدومن الخطأ أدا تلزم القرآن بتعابير عصرانا في التأليف ونقذه وهو عرف يونيس مثلا أعهى إلرامياً وشم إن ملماهج تتناسبنج والأساليب تبطور . أم در هذه الخاصة بايعة لحكمة عليا هي أن القرآب جميعه يدور على معنى كلي واحد هو دعوة الناس أل يكرموا عبيد الله بالفكر والاختيار كإ علقهم عبيدا له بالحير والاضطرار ، وأن أمامهم حياة ثامية تضول أمامها احياة الحاشرة والقرآن بيث هب المعنى الكيلي الخطير في جميع موضوعاته ابن فشريع ووعد ووعيد وقعنة وأعثلة ووصف وإنمة يتحصق دلك بهذا النسق من التداخل والخادج ف المعانى ودلك ليتنبه الفكر ويظل مستيقظأ للحقيقة الكلية الكبري الني تطوف بإجهيع المعابي والأجاث ثم للفرآن يعدر وحديه القبيم

الكسة القرآبة عدر بجمال الإيقاع في السمح والاتساق مع المعنى في السمح والاتساق مع المعنى في المسلم فيها ، وباتساع دلالتها بطريق الإيحاء

والشمون فتنوب كلمة عن كلمات أو جمل وقد توجد أن يعمن تعابيز الأدباء هده الخوادي ولكن استإعها كنها لايتوافر إلا في القرآن

٧ ــ من خصائص الحملة الفرآنية أن الفارى،
 لايشعر بالملل حين يتلوها مهما أكثر وكرر .

۸ – ومن جسائصها إحراح المعنى بخرد ل مظهر الأنر المحسى الملموس وبث الروح والحركة لى هذا المظهر بعسه يميث تتحراك في الحياة قصة غير أحداثها على مسرح يقبض بالحياة والجركة المشاهدة الملموسة ويستقبل القارىء والسامع معاني الآيات بكل عقمه وخياك مما وكلام عبر اقد يتماعل هيه العقل و حده مع الكلام والمعاني إلا في الموصوعات لختي تقوم في جوهرها على التحييل والتصوير والتجسم

٩ بـ يحكون ميج القصة في القرآن من المظاهر
 النالية

ر أ م التكريار ولكن العرآن يتدول فى كل مرة جانـاً تستدهيم بداسية .

(ب.) الاقتصاد من حوادث السنقصة على مايتعلق به العرض

(١٠٠) الجمعائص العنبة ليقصة في القرآن يمكن
 ارجاعها إلى ما يلى .

(أ) الغرض التصويري

(ب) التنويح في استهلاك السقمية ووطع المدخل إليها وهي تبدأ في أكار الأحيان بأعرب مشهد يلفت التظر إليها ولو كان متأخراً في سياقي العماة...

(ج) العرص التمثيلي الذي يبرر نشاهد حية
 نشرقة أمام الناظر .

(١١) الرعه الإنسانية في القرال ا

فالمرآن كتاب عربى نزل بلعة عربية ولهجة أوسط العبائل العربية ولكنه ليس فيه إلا الضمة لإنسانية المطافة ولم يتأثر في مهادئه وأفكاره بالبيئة أو الإقلم أو المتوم الدين ظهر بيتهم مهو إنساني المرعة ، وكان فيما يحص العقيدة للعامدي طرا ولم يكي لقوم دون اعربين. ، والعرآن من هذه الزاويه يقدم الل الأعلى الأدب ،

وتتمثل النوعة الإنسانية أيصاً في أسلوب الفرآن فهو يتجه بالخطاب إلى الناس أو بني آدم أو المؤسون ويرغم أن الفرآن تول حتجمنا يحسب الموقائع وملشكلات ولمكنه لم يسجن أي اسم من أحماء أونتك اللين نزلت في حقهم آبات وأخكام وإنما نزلت الآبات موصوعية عامة كي يبقى الفرآن إنسانيا يضبع للباديء والمناهيج لمسشم جيعهم ، وهاك أباب نزلت مدح أو دما لأشحاض بأعيهم ولكنها جاءت بصيغة المسوم

۱۲ ... حكمة التمرآن قيمنا يخص الإنساق والكون والحياة تقوم على أسبى حصارية شامدة يحيث تتماعل فيها هذه العناصر الثلاثه الإنساق والكون والحياة في تناسق واتسجام

فديما يتعلق بالكون بيصر القرآن الإنسان به على أنه من إبدع افته بعرضين النبي

(أ) أن يدّمل الإنسان ميه ليؤمن به لخالق وأنه عبد له ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَدُوتِ وَالْأَرْسِ ﴾ * (ب) أن هده المظاهر الكوية مسخرة لحدمة الإنسان ومصنحته وحاجاته ﴿ هُوَ اللَّذِي حَلَقَ الْبُكُمُ مَا فِي الْأَرْضِ يَجْمِيمُ ﴾ "؟

وهيما يتعنق بالإنسان وصفه القرآن بأنه مخفوق يحمل أخطر المميزات والضمات من عقل وإدراك وقدرة على تحليل الأشباء وأثرة وحب تملك وقوة وحب عظمة ونزوع إلى السيطرة والكبرياء ، وهي أسلحة ذات حديق يمكن أن يستغل في الخير والشو ، ولدلك كانت أمانة .

والإنسان في القرآن عليفة الله في الأرض ا فشاعت قدره أن يكور مطهراً بعدالته وبطبيق أوامره وبواهيه ﴿ وَإِذْقَالَ رَبُّكَ لِلْمُكْتَهِكُمُ إِنْ جَاعِلَ فِي الْأَرْضِ خَلِيقَةً اللهِ اللهِ وَتُولُه وَ أَمَّى بُمِينَ الْمُصَطَّرُ إِذَا ذَعَهُ وَيَكَشِفُ آسوة وَ يَجَعَنُكُمْ صَلَفَةً الْمُصَطَّرُ إِذَا ذَعَهُ وَيَكَشِفُ آسوة وَ يَجَعَنُكُمْ صَلَفَةً الْمُرْضِ اللهِ

وَيُصِفِ القرآنِ الإنسنانِ بعد هذا بصعتوں . (1) إنه عنلقه ﴿ رَنِّ مَالُودَا فِيْ ۞ يَخْرُجُ مَنْ مَيْنِ الصَّلْبِ وَالْقَرْ بِبِ﴾ أي س عنمه وس راس : ﴿ مَلْيَشُورً الْإِنْسَانُ مَّ شُلِقَ﴾ ^

(ب) أنه كرمه وفعله ﴿ وَلَقَدْ كُرَّمْ الْمِيَ ءَادَمُ وَحَمَّلْنَاهُمْ فِي ٱلْمَيْرِ وَٱلْمِيَّةُ مِ وَوَقَافَهُم مِّنَ لَطَّيْسَتِ وَقَمَّلْنَاهُمْ فِي الْمَيْرِ وَالْمِيَّةِ مِثَلَّا خَلْفَا الْقَصِيلَا ﴾ "

والإنسان في العران أولا وأخيراً عبد الله ﴿ وَهُ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ اللَّهِ ﴿ وَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

يتحدث القران عن أخياة الدبيا من جانبين . ﴿ أَ ﴾ جانب قيمتها الحقيقية وعلاقتها بما زراده! وبالوجود بأسره والحياة كلها وما يجب أن تكون

عنيه حالة الإنسان تجاهها فقيمتها الحقيقية أسا فانهة وانتاع الغروب .

واجانب الآخر من الحياة الدى يتحدث عنه القرآن أنها وسيلة إلى تقديم معاشه ومعاده وإسعاد عضه وبنى جنسه وعى دلك يأمر الفرآن الإنسان بالإستمادة من الحياة على أن لا تكون هنه الأولى وعلى أن تكون وسيلة لمعاية الكبرى التي محلق من أجلها ، وسيلا إلى سعادة الآخرة ﴿ وَآلِتُمْ بِمَآ اللَّهُ الدَّارُ ۖ لَا حَرَّةً وَلَا نَصَ نَصِيبُكُ مِنَ اللَّهُ عِيمًا لَا لَنْ تَصِيبُكُ مِنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الدَّارُ الْأَحْرَةُ وَلَا نَصَ نَصِيبُكُ مِنَ اللَّهُ الدَّارُ اللَّهُ عِيمًا اللَّهُ الدَّارُ الْأَحْرَةُ وَلَا نَصَ نَصِيبُكُ مِنَ اللَّهُ الدَّارُ الْأَحْرَةُ وَلَا نَصَ نَصِيبُكُ مِنَ اللَّهُ الدَّارُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الدَّارُ اللَّهُ عِلْمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الدَّارُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّلْعُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

ويدول الفرآن في معارضة الانفطاع وعلى منعة معياة الدب وطبيامها ﴿ يَكَأَنُهُمَا اللّٰذِيلَ عَاشُواً لَا تُعَدِّمُوا مَنْ مُؤْمِنًا مُؤَلِّمُ اللّٰهِ اللّٰذِيلَ عَامُواً لَا تُعَدِّمُوا مَؤْمُوا مَؤْمُوا مَؤْمُوا مَنْ السَّلَا اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ

ويتبين من هذا أن عمور المحلوقات كلها في الرتبة والأهمية إنما هو الإنسان وأن العابة التي خلق من أجلها أن يكون مظهراً فحكنة الله تصافى وعظمته وعدالته ان الأرض بما ينتزمه من مبهج العبودية لله تعالى وأن محور الوجود كله هو الدار الأحره وأن الدبيا مرزعه في

وتلك هي أسس المصارة الإنسانية التي جاء بها القرآن وجعلها بالإنسانية دسنور ومهجآ في هذه الحياة وتلك أيضاً هي الفلسفة العبه للأدب الحائد والتل الأعلى لذلك الأدب يقدمه الله تيارك وتعالى في كتابه الدرير .

⁽⁴⁾ الإسراء ما

or or what the

YV Joseph (515)

with cress

ان فيقرد ٣

^{, 55} gA (Y)

⁽۸) الطارق ۵ ــ ۷ .

\$\frac{1}{2}\frac{1}{2



عرض: عبير عبد الواحد

هذا الكتاب و الأدب الأفريعي و للأستاذ و على شلش صدر بسلسلة و عالم المعرفة والتي يصدرها المجلس الوطني المتقاصة والفنسسون والآداب بالكويت الشفيقة .

والكتاب هو الخادي والسبعود بعد الماتة من هذه السلسفة ، من القطع الموسط يقع في مسع و خسين وماثني صفحة .

في لحة صريعة غنى المؤلف بإبرار النقاط المامة التالية :

- () صيلته هو بالأدب الأفريقى وقد بدأت بقراءة لعدد من عجلة و اللائتيال ، الأمريكية عام ١٩٥٧ م
- (ب) إعجابه بهذا الأدب البدى يحسل روح الكتابات العربية

- (ج.) الانعجار الكمي والكيفي لهذا الأدب الدي
 أهل القارة في السنوات الثلاثين الأخورة .
- (د) اهتمامه __ وهنو أمتمام طبيعسى __ بهدا
 الانمجار الأدبى لاقريقيا غير الناطقـــة
 بالعربية .
- (هـ) ايصاحه الشديد لموقعه من جلم الدوسة مقد وأى يحق ان كتابا واحد، في هال الحجم لا يمكن أن يعملي دواسة أديبة أصيلة لقارة . (و)عشدة إلى أنسب طريقة للدواسة في حده الحالة وهي العرض والتعريف مع ما يحتمله الحرض من المقرسة والتحليل والاهتام بالتطور الداريخي لأدب هذه المساحدة
- (ر) إشارته إلى أهم الموتراث الخارجية والداخلية التي قادت حركة هذا الأدب .
- (ح) تناوله النمسة أجناس أدية من هذا الأصب

هى على الترتيب التالى حسب عراقته . الشعر به المسرحية (الدراماع به الرواية ، النقصة به السيرة : فالأولان عريقان في افريقيا لم يتقلاع من لقافات غير الريقية ، وإن انتقع بهذه التقافات ثم الثلاثة التاليه التي استمدت من التراث الأوربي

يماول المؤلف في هذا الكتاب أن ينقي الضوء على الأدب الأقريمي خارج بجال العربية اخيت كتب بغير العربية سوء في ذلك شمال القارة أو حوبها هذا الأدب الدين يتدرج في مجاله س الأدب الشعبي (الفولكنورن) غير المكتوب بل لاحب المكتوب بالمعات الأوربية الثلاث التي دخت في و تخب السيطرة الاستعمارية وهبي مترتيب ظهورها في أمريق ـ البرتعالية والانجيرية والمغرنسية ثم يشمل أدب المعات الأفريقية المكتوبة مثل السواحلية والرولو والهوسان الأفريقية المكتوبة من الأدب مشاولا يهاه من خلال الحسسة الأجناس الأدبية التي أشراء إليها

يشاون المؤلف دراسته في هذه الصوء و الأدب الأفريقي خارج بحال العربية و وهو مصطلح احتاره لنفسه بعد دراسة تخليبة بعدة مصطلحات غير مرفقة صدرت عن مآرب استعمارية غير علمية وعز آليئة مثل الأدب جنوب المسحراء ، أو أدب امريقيا الوعية ، أو أدب المصطلح المسامين و أجيسهميسا ، أو حلا المصطلح المسامين و أجيسهميسا ، العامض الحدود انظر عن ١٦٠ ،

واصافا للنقد بين توفيق الله ــ تعالى ــ للكاتب في الحيارة لمصطلحــ هذا ، ورده لمصطلح ه الأدب الإفريقي الدي بت باتا استعماريا أخرد به جمهــور المستعــرقين

AFRICANISTS ورصى به بعض أدباء الريقيا أنفسهم فقد بين فكاتب أن هذا المصطلح يعنى الماطق التالية جنوبا لنصحراء الكبرى سنى التقاه القارة بالخيط أقصى المتوب : ونشأ هذا التقسير المجمع عليه عدهم من إحماع لهم سابق يرى : أن أفريقها تقسمها الصحيراء الكبرى إلى قسمين مختفين كل الاحتلاف .

دسم يمع شمالها ويسمونه ٥ أقريقيا العربية الاسلاميه ٥ و آخر يقع جنوبها ويسمونه ٥ اقريقها السوداء ١٠٥

يرمض المؤلف هذه القسمة لعدة اعتبارات ألا ومى: أن هذه القسمة وضعت فى ظل إطار سياسي استعماري هدفه تشطير القارة وتدعيم تجزئتها فلم تكن الصحراء الكيرى هذه فاصلا حقيقيا بين الشمال والجنوب قبل السيطرة الاستعمارية ولا كانت حاليلا دون هجول المستعدارية ولا كانت حاليلا دون هجول المسطى

آن انتشار المنقلة العربية والإسلامية جدوب الصحراء الكبرى ، وتغلغلها في ثقاقات المشعوب الزعية هناك قد شكلا مؤثرا مهما من المؤثرات في الطاقة والأدب بل قد نشأت جدوب الصحراء عمالك وأمبراطوريات إسلامية كان المسعوبات في النهاية _ أن الإسلام أصبح ذين الأغيية بين شعوبها حي اليوم ص ١٠ فانشرت التفاقة الإسلامية جدوب الصحراء العشارا التفارا ...

هذا وجارج مجال العربية ذكر المؤلف هفة عصائص للأدب الافريقي من بينيا : أنه حليث النشأة ، محدود الكم ، وإن كان متزايد الظهور أما على الحصائص العملقة بالكدية والكتاب همن بينها ا

ضآمة المصيفة النهائية للكتاب والكتب بالقباس إلى عدد السكان .

وضالة حجم النعات المستحدمة في التعبير الأدى الكترب، سواء كانت لعات علية أو أجبيه بالغياس الى مجموعة النعاب المتاحة للتعبير ويعنى دلك أن فرص ازدياد حجم التعبير الأدبى كبوة ، وأن تدويي اللعات عير المدرنة واجب قوابي ووطبي .

كدلك نلاحظ أبضا انقراض عدد من اللعات الأوربية الواندة كأداة للتصير الأدبي ، مثل اللاتبية والأسبابية والأطانية والهولندية ، وسياده ثلاث لعات أوروبية معينة هي : الاعبليرية والفرسية والعرسية والعرسية على النوالي .

ولفياد تعرض الكنائب لمشكنبالات الأديب ومشكلات الدارس

مشكلات الأديب

رأى المؤلف ال تجربة الكتابه الأدبية خارج جال اللعة العربية اكتمها عدد البدي جو من الشدور المرتوج بالغربة ء الغربة داخل الوطل نبجة لاستطار المستعمر بكل شيء والغربية داخل اللعة نتيجة لاستطرار الكانب إلى التفكير بلغة أمه والكتابة بلغة استعمرة كا أن الكانب يشعر بالقلق لشاقة جهوره والكانب بلغه إقريفيه مدونه وفي كلتا الحالتين بعالى الكاتب من ضيق رفعة القراء التاتجه عن وتقاع بعالى الكاتب من ضيق رفعة القراء التاتجه عن وتقاع الأدبية هنا بمكرة الالترام السياسي والاجتماعي سواء الأدبية هنا بمكرة الالترام السياسي والاجتماعي سواء والاحتمال

. و للاحظ أن هذا الالترام هو البرام تقليدي أو عطري وأنه امتداد لالتزام الكانب يتنومه أو بقنهامه

قائكاتب التقليدي والمعضر مشعولان يقيم تومهما ومجتمعهما قبل أي شيء اخر .

كذلك من أهم المشكلات مشكلة و أدب النامئة وهو الأدب الدي يحدى في أسلوبه المادج الأوروبية و ويدجد في مضمونه و أيديوبوجية الاستعمار وأشكاله الاجهاعية وعلى هذا التدمو يصبح كل ما هو أوروبي محتارا وتقدميا وأعصل من التقالب الأفريقية التي تصور حد بشكل مباشر أو خير مباشر حق أنها ردينة وبدائية وولنية .

مشكلات الدارس :

أما عن المشكلات التي تواجه الدارس فمن يبها مشكلة الأدب الشمهي الدي لا يعرف مؤلفا مجدد وتناقله الشقاه من مكان الى آخر ومن جيل الى اخراء والدى لم يُجمع حتى اليوم يطريقة شاملة ومطمة

ومن بنين مشكلاته أبضا مشكنة المراجع حيث تلاحظ أن جابا هاما من الأدب المكتوب بلغات أفريقية ما زال بعيد. عني متناول النداوس لجو المحميص في هده النغات .

مع فصول الكتاب

ق المعس الأول يقدم الكاتب الشعر الافريقي خارج عبال الجربية حيث للشعر يوجه عام سبق في آداب الأيم وهو هنا كذلك ، بل إن له مكانة بارزة في الآداب المكتربة وعيز المكتوبة عني السواء وهن يميز بين أربعة أتماط مي الشعر هي عرتيب ظهورها " السيائيط الفولكولوري العير معروف المؤلف

 ۱ اتخط افغول خواری العجر معروف المؤلف الله ی پنداول عن طریق الشفاه بلغه محلیة عیر مدو به

protection in a little control of the control of th

 ٢ - الفط الشعبي ، المعروف المؤسس البدى يتداول عن طريق الشماء أو التدوير منسوبا لمؤسم ، بلغة عمية أيصا مدونة أو غير مدونة .

٣ ــ التحط المدود بلعة إفريقية منسوبا طؤلفه
 لم ــ التحط المدون بلغة أوروبية : البولغاليـــة والاتجليزية والفرلسية ، وهي أجرة اللمات الأوروبية الني ظهر بها كثير مي أدب القارة :__

فاتحط الأول (الفولكلورى) عربق عزير لا يمكن تحديد بدايته أو تحديد .. ويشمل الكثير من الأنواع وتحديد بدايته أو قبيلة عن الأحرى في حجيم أنواعه فعند (اليوروبه) ... في جسوب غرب بيجويا .. بحد مداتح الأهة والبشر والحيوال والنبات ، كما بجد شعر الأساب وأهاق الصيد وشعر المغلات التنكوية وشمر الأساب وأهاق الصيد وشعر المعادية وشم الستخدم في إلحاق المتير أو العادية وشم السحر المستخدم في إلحاق المتير أو الأدى ولكل نوع من عنده الأنواع قواعده وشروطه وأورابه .

وعتد (الرولو) في أقصى جوب القارة يوجد الكثير من هذه الانواع الى جانب نعيام خاص بشمر الحرب والعتال والبطولات .

أسا أفعل الشعبى _ رهو الشائي من أنواع الشعر _ عمر العبعب أيضا تحديد بدايته أو كبيته ومن السهل العثور على شعرائه بين القبائسل والحماعات و فلمناعر وطبعة اجتماعية و إد أنه يعبر عن قم الجماعة وثعافتها و زيرته عبا ويعلمها حير تكون مهمته رواية مبيرة أو ملحمة و عندتذ يتحول إلى التشميص والقبل أثناء إلقائها حتى يوجس رسائل إلى منهوره و فالشاعر الشميى _ على المسيد العام _ اشبه بالصحاى والمؤرخ والمنتى للجماعة في المسيطرة الاستعمارية ان واحد بل أصبح في حهد السيطرة الاستعمارية مناضلا وطبا يستخدم شعره في مدكرة دار النصال إلى

جانب إبداعه السير والملاحم البطولية ، ويعد الشعر الملحمى أبرر تراث الدغة السواحلية وقد تأثر ف موصوعاته وأشكاله بالعربية والعارسية والأردية التي دخلت إلى السباحل الشرق الإفريقي منذ القرد النافى عشر وبعصه ترجمة المقمالا والمطولات المربية ولا سيما في السيرة البيوية والمغارى الإسلامية ويؤلف في مقطوعات رباعية ويتكون كل بيب من تحقيمة مقاصم ، وأهم ملاجمه وأهوظاه الملحمة المحمدية عدد مقطوعاتها (١٩٧٨) منطوعة أي (١٩٧٠) مقطوعة في أفريقيا .

وبواترت الملاحم في و السواحيلية و وتنوعت في أغراضها ، فشملت

السيرة البويه والحروب والعروات الاسلامية وعزوة عن بن أبي طالب للبس وسيرة الحسين بي على وحروة عن بن أبي طالب للبس وسيرة الحسين بي على والأبياء حسير آل البيت وتسائه والأبياء حسيم عليهم الصلاة والسلام حاكم شفات حروب المقاومة للسيطرة الألمانية في أواعو القرن من (٧٠) مسعين منحمه معظمها حفظت المخطوطات ، وحكدا المال في لعة الإيجوبه في غرب بيجوبا ، ومن أطول ملاحمها ملحمة و أوريدي وفي قومه حتى مات وهو يقاتك ، فخلفه ابنه حالدي في قومه حتى مات وهو يقاتك ، فخلفه ابنه حالدي في قومه حتى مات وهو يقاتك ، فخلفه ابنه حالدي كا الجنوب عنهم وبين جيرانهم و أو بينهم وبين حيرانهم و أو بينهم وبين حيرانهم و أو بينهم وبين حيرانهم و أو بينهم وبين المراة الطاميس من الأوروبين .

أنقد استلهم أدباء أفريقيا ، تشاكا ، وهو ملك وبطل توسى جمع ما تفرق من قوسه ووحدهم . لقد استلهم أدباء أفريقيا المحدثين والمعاصرين من

هذا التراث الشعبى والمولكتورى الكثير من الأشعار والقصص والروايات والمسرحيات حعى أصبح الدراث الفولكولورى والشعبى يؤدى للأدب الحديث المدود ما مبق أن أداه الدراث الاغريقى والروماني ثلادب الأوروبي عند نهدته أى حير أصبح من أحم ركائر هذه الهدة .

وأما المحط المدول بعضاً أمويديه فهو محدود . لأل عدد اللفات دات الأجيدية المدونة قبس بالفياس إلى هما الشعر تشمه (اللغة الأمهرية) في اليوبيا ويرجع الى القرن الرابع عشر ويليه (لفة الموسا) في أهال بيجويا وغربها وبرجع لى القرف السابع عشر غم يليه من تشمه (قلقه السواحلية) في شرق أفريقيا يأتي الشعر الذي تضمه (لفات اليوروبا) جنوب بأتي الشعر الذي تضمه (لفات اليوروبا) جنوب غرب تبجيها والصومالية والروبو والروسا والسوتو غرب تبجيها والصومالية والروبو والروسا والسوتو

بدأ الشعر في حدد اللمات بالأعلى والأعاري في تطرق الى الأغراص الدينية والتعليمية . ولم يعبر عن قاتله إلا في فترات متأخرة ، أي أنه سار في حط تطور الشعر في النمات الأخرى العريقة ولكه سبق الشعر المكتوب باللعات الأوروبيسة التسالات بلدكورة .. ولم يلق عنا الشعر أبي تشجيع من السلطات الاستعمارية حين سقطت القارة فريسة لها ، وظل حيس الخطوطات أو الطيعات المحلودة حتى بال أصحابه ستقلالهم ابتداء من أوائل الستينات ويعلجه بدأ الاهتام الرسمي والشعين به ..

نعدا ولقد دخل الشعر في لغاب البوروبا والزوسا والزولو والسوتو في عنق رجاجة منا عام ١٨٧٠ م تقريب فقد سيطر عليه الفراو من الواقع واليأس والمتحليق في الخيار مع شيء من الاحتجاج على ما يسود هذا الواقع من بؤس واضطهاد هون ابتعاد

عن العقمة الدينية التي رافقت عراده .. وجذه العمة الاحتجاجية المشوبة بإنمامهم الديني يقول الشاعر (س . مغابي ـــ MGHAYI) ص ١٤ بلغة الزوسا في متاسبة تكريم أبير وينز عند زبارته جنوب أفريقيا عام ١٩٣٥

ات يا بريطانيا ! يا بريطانيا العظمى ! بريطانيا العظمى التى الأ تعدري غيا الشممي السابعة !

لقد قهرت البيطات وأقرعب
وافرعت الأنهار الصغيرة وجفهها
وهي الآن تتطلع إلى السموات المفتوحة
أرسلت لنا الواعظ ، أرسلت لـا الزحاجه
أرسلت لنا الإنجيل ، وبراميل البراندي
وي أن يقول . ها عن بجس في الطلام .

ري مدول و عامل بسين في سعوم . الرخف في عدمة وجهل، تحت العمل الظهيره الساطعة

و كتب الشعر أيضا بـ ﴿ اللغة الأويكانية المشتقة من الهولاتلية ﴾ في جبوب أفريقيا ومع أن هذه اللغة غير الأهان الأصبين يستخلمونها ويوجد في شعر غير الأهان الأصبين يستخلمونها ويوجد في شعر مؤلاء المستوطنين أصوات إنسانية تشارك السود بعض أشواقهم ، وتتعاطف بعهم في عنهم ومن أبرق شعراء هذه اللغة (يوجون ماريز) و (أويس لايونت) و (شيلا كاسوان) و (أخريد يونكر) وعبرهم من ٤ غير أن شعر اللعات المجلية المدومة وغيرهم من ٤ غير أن شعر اللعات المجلية المدومة الأوروبية الواهدة ، لأنه لم يهياً نه من للواهب والشر والنيرس ما شيأ المتعر المكتوب بلغات أوروبه الخلات

أما الفط الرابع ، وهو الشعر المكتوب بالبخات الأوروبية فترى المؤلف أن ظهوره يعود الى مجموعة من الحواصل التاريخينة والتربوبية أهمهما السيطرة

الاستعمارية والدعوة إلى العمرانية وشروعها في مرض لغاما وطبهما التربوية سند وقت مبكر وعاريت البغاب الخنية المكتوبة وهيم المكتوبة على السواء . ومع التعمم الأوروق الفيني والمدقى خرجت أجيال بعد أجيال من الشعراء والأدباء الذي تسللت إليم عن طريقة المقافة والتراث الأدبى الأوروبي ولم يجد معظمهم لغة علية دات أبحدية مدونة محاوم ذلك الزحف الأوروبي المظم المدنية مدونة محاوم ذلك الزحف الأوروبي المظم والمدني حد على السواء حرجت أجيال بعد أجيال من الشعراء والأدباء ثم عرج الكاتب تعرص عباور مع التوتف عدد شاعر في كل من اللغات مدا الشعراء والأدباء ثم عرج الكاتب تعرص عباور

غلاج الولف ٠

البرتغالية والأنجليزية والفرنسية

اختار المؤلف من شعراء البريعائية الأفريقين الجوستبريتر ١٩٧٩ ١٩٧٩ مشعراء مه بعد (الرومانتيكية) وعرض خياته ختى صار أول رئيس ببلاده (أعرلا) وقبل تأثير شعره بنصالة شد الاسبداد وطلبا للحرية وأورد آخر قصائده (أجب أن يعود) التي كتبها في سجته عام ١٩٩٠ وأورد التصيية في ١٩٩٠ وأورد

قابل بهرنتا ر. إلى اعماليا .. إلى الشواطيء ,
 إلى حقودًا نجب أن صود »

وفيها يدكر _ بخرارة _ العودة إلى البحث عي مصادر الغروة في بلاده ، ويلى النسم بخيرتها في ظل أمر وسرور وسلام ثم ينتهي إلى القول : يجب أن بعود

إلى الريف الأنحول الجميل . إلى أرضنا . أهنا يجب أن معود يجب أن معود

إلى أنجولا الحررة ﴿ أَنْجُولًا المُستَقَلَّة

ومع الانجلير برر الشاهر و كريستوفر أوكيجيو المات 1977 - 1972 و بن مجيريا وغيره كثير وتأثر شمرهم بنظيره الانجليزي دون أن يعقد أصالت لوطيد كا تأثر بالتراث الشمري المالي ، وكان بدد ما أسموه الأدب الانريقي ويقول " لا يوجد أدب إبريقي ، والتا يوجد أدب جيد وأدب رديء ، ولا شيء غير دلك وفي إحدى قصائده يقول ص 17

إذا لم أنعلم كيف أعلق فسى سأمشى سريعا إلى جهم أنا لركيجيو عنادى المديمة

ومعى جرمين للصنوخ س الحليد

وقدم المؤلف دراسة مستوعبة لهدا الشاعر الدى وفص أحد اجائزة الأولى عن شعره في مهرجان داكار عام ١٩٦٦ ا

واهتم بالشاعر (سجور). 4 أهم شاعر افريقى كتب بالفرنسية 4 فشعره من الموهب والأصاله والغزارة عيث يشكل عالما بداته ، كان سنجور كثير الاحتجاج على التفرقة العنصرية والاجتهاعيه ، عميق الوعى بعداب الانسان على أخيد دون أن تصبيه هذه المتناعر الإحساس المتأصل بالربين والإيقاع والرمز ودقة التعبير ، وهذه قطعة من نصيلته 6 بيويورك 6 حين راره في أعقاب الحرب عن ٢٠٠ .

> بوبورك اسمعيني يا بيويورك دعى الدم الأسود يجزى في دمك عساه يؤيل الصدأ عن معاصلت الصلية كأنه زيت اخياة

> > فيكسب جسورك استدارة التلال ومرونة المبانات للمسلقة

وعاد إلى الأوطان خديدة عدد كبير من الشعراء المشردين و لمجيين والمنارسين في أوروبنا بصغبة خاصة بن ومع توالى النمين لم بعد المسجال مركز

الشعر الأفريقي خارج بجال العربية ، بل شاركتها بيجيريا والكوشو وتوحدا وكيبها وأنجولا وجنوب أفريقيا ، همددت خراكز الشعر ، وظهرت مواهب جديدة ولم يعد القصيدة الك الرسالة الاجهاعية والسياسية الصارخة التي كانت لجافي المهد المباد ، فقد شاعت العصيدة الغتائية ، ودحل صوق الشعر الشكل المرامي ، واتخد التبير الشعرى بعد، جديدا مو الارتباط بقضايا الإسمان الأفريقي في إطار مصمول العهد الجديد . . مصمول وعاده البساء ، وسيادة الحرية ووصل ما العطع من التاريخ

يقول المؤسس اب هذا الشعر كله بعهديه تربى في كنف الواقع الأهريقي المصير ، وأنه ترقى أيضا من حيث الشكل إلى حند كبير حد في كنف الشعر الأوروبي بمحتف مداهيه وتباراته ولكنه لم ينهي أغاطا واصحة عهدة من هده المداهب والتيارات فما أكثر ما تجد فيه الثدائحلي والاختفاط بين الرومانتيكيه ، والكلاسيكية ، والواقعيمة والرمرية أشرا لما يسمي في أوروبها باسم د المصطفل في أثيرا لما يسمي في أوروبها باسم د المصطفل في الشعري ه فكل الالفاظ تصلح للشعر حتى في لمة المياة اليومية والعبرة بالموقع والمناسبة بلي إلى المهجات الشعيمة وجدت أنصارا ما يكتبون بها . والمهجات الشعيمة وجدت أنصارا ما يكتبون بها .

ويجيب قائلا : بأد خصوصيته تكمن في رتباطه الشديد الواضح بالأرض فتى تنتجه من خلال ارماط الشعراء أنفسهم بهده الأرض ، والتزامهم بالتعبير عن آلام أهله و آماهم ، ولابد أن تأخد الأرض هنا بالمعنى الواسع للكنمة اللدى يجعلها مهدا للقافة بعينة بالمحنى (الأنتروبوثوصى) أى من حيث كومنا حصيلة طرق الانتاج والتقاليد والقم ، ورؤية الكون ، وأساليب التعامل والتفاهم ..

الشم ؟

ريقول المؤلف اإن الشعر الكتوب بالفرنسية قاد حركة الشعر الأفريشي في اللغات الأوروبية الثلاث طوال عقدين من الزمان . وفي أوائل السنيناب عندها عبب رياح الجرية والاستقلال التقلت القيادة إلى الإعليرية أما البرتعالية غلم يمن دورها بعد ، هيما يبدو

ويحسب

فإن هذا العرض الميسر الأحد أركان هذا الكتاب الخمسة ، لا يعكس ما في هذا السعر من عمق لدراسه أمرية لموضوعيه في حدود ما عرف من مياديس تناوله ، وإشاراته الصريحة إلى أن كثيرا من أيواب حد، الأدب الأبحر لهذا الكتاب أن يتناولها ، وقد وضع بين يدى قارئه أمياب خلال ص ١٦ وعيرها من الكتاب .

لى هيذا الكتاب يلتقى العربى يكثير من مواقع المشابه لهذا الأدب مع فجر الأدب العربي حتى لتكاد أن تكون الثيار واحدة

ومع دلك جمل الكتاب حواضا لم يرض صه الكاتب . كا أن احتياره لعوان يحدد ... ال قدر ما ... مبدان دراسته لم يكي مقنعا تماما ، فإن عبارته الأدب الافريقي خبرج مجال المربيه ه أفقدنا أدباء أمارقة من أباء نيجبريا وعبرهم تكتموا الشمر بلعة عربية ببيئة ، غرض يعصها حي مجلة الأزهر ، ولا زال من أباء إفريقيا عارج البلاد العربية مي يسميريه الأدب العربي فيصدو عه ... بلختنا ... بحرارة وحب بثير الإعجاب .. فأين دوره هؤلاء من دراسة الدكتور على شاخل ...

وهذه الملاحظة ـــ على أية حيال ـــ لاتنال من سهر تحتى جماجيه أن يقلم دراسة منهجية رائعة لأدب حصارى متقدم استطاع أن يهز امبراطوريات كما استطاع أن يلمس بإمسانيته مواطن الاعجاب .



جسريهتهم الإسسادم!!

بدر العنوان تلقت الجدة كلمه القارى:/عمد أيو اليسر - العنائب بكلية التربية النوعية شعبة الإعلام يمنية التصر - وفيها يرثى خال المسمين والأقليات المسلمة في العالم ، ممنهم من شاعبت بين ضموعهم روح الفرقة والانقسام ، ومنهم من فقدوا التصير وداقوا الهوال والعهر والحرمان من

أسط حفوق الإنسان ؛ وعلى مرأى ومسمع من المجتمع البولى : قمادا فعل لهم ؟ لا هو الذي والق على بساعدة للسلمين في تسليحهم ليسافعوا عن الفسهم ؛ ولا هو الدي أندت على عائضه حمايتهم ورد اعتبارهم ؛ فما ذبيهم غير انهم الخدوا الإسلام دينا .

المالمات العربية ضرورة عتمية

لبس من شك أن المصالحات العربية أسبحت ضرورة حتمية بحتمها عليما الواقع الذي تعيشه ع فقى الوقت الذي أصبح فيه العالم يرتبكز أساسا على التحالمات والتكتلات مجد التحالم العربي ضعيما واهما إذا ما قوران بحجم التحالمات والتكتلاب العديم

وها هي الأحداث من حولنا تحث ـ يوها بعد يرم ـ على التعجيل بالمصاحات العربية وتجاور اخلامات من أجل إيقاف التردي العرفي وطفاط على ما تبقى للمسلمين على موارد ، وصباغة

التصامن العربي بالشكل الدى يُمكنُ من مواجهة التحديات والأعجار المدقة بمجتمعاتنا حول عدا المسى يشير القارى: المجين السيد النجار ـ دساط شارع الحواوى ، ج.م. ع ـ الل قول تعالى المراج الحواوى ، ج.م. ع ـ الل قول تعالى المراج الحواوى ، خ.م. ع ـ الل قول تعالى المراج الحواوى ، خ.م. ع ـ الل قول تعالى المراج الحواوى ، خ.م. ع ـ الل قول تعالى المراج الحرابية المراجع ا

فَاتَسِعُواْ وَلَالنَّسِمُوا لَشَيَلُ طَلَوْقَ بِكُمْ عَن سَسِيلِهِ ﴾ لالعام ١٥٣ ، وإن قرله تعان ﴿ وَ وَلَفَضِيمُواْ يُعْبَلِ اللَّهِ بَسِيمَارِلَا شَرْعُواْ اللهِ العمران : ٣ ويقول إن موقف الإسلام وعضع إدن ، ولكن أبن نحن من العمل الجاد وحل الأمانة ؟

محاسبة النفس مبدأ إيمانى

كم وصف حالة القارى: ايجينى عبدالعسى إيراهيم - أيسانس الشريعة والفادود من جامعة الأرهو

وميها يؤكد على صرورة مجاسبة النبس في الدنيا قبل أن تحاسب في الاخرة ، على أن ظك لا يتم الا إذا ورن العبد أعساله بميزان الشرح ، فيعرض نفسه على كتاب الله وسئة رسوله عَلِيَّةً ليعرف أين هو ؟! وتما جاء في رسالته قوله : و محاسبة النفس هي أولى مراقب الاصلاح وغسايتها في نفس الوقت ؟ قبها يتجب الإنسان الولل وينجو من الهالك ، وبدراها يعتمد الإنسان وسيلة كان ص

الممكن ال بزيد بها إيمانه ويقوى جا صديره بما يسعده في الدنيا والأخرة .

و عماسية النفس لتطلب ضميرا يقظا يدرك به صاحبه أنه قد يفنت عن عقاب قدميا بالتحايل وإظهار التقوى والصلاح ، لكنه لن يستطيع أيدا أن ينجو من عقاب الآخرة

ويستطرد الكاتب في تظييق ميداً ؛ المحاسبة ؛ عمل النفس يتميث لا تكون هناك جركة أو هموة دور أن بحامسها العبد نفسه عليها ، فإن كانت صائبة حمد الله وان كانت غيو ذلك استغير الله وتاب إليه

الصجاب فريضة شرعية

فرص الإسلام حجاب المرأة حماية للأخلاق ، وقد أويب على المجتمع الحرص على شرف المرأة وكرامتها موعدم التعرص على شرف المرأة بالفول أو يافض ، كا بند أن كثير من الآيات الغرآنية والأحاديث النبوية ، ومن ذلك قول الله تعالى : ﴿ قُلِ لِلشَّرْبِينِ يَشْتُولُولِ اللهُ حَبِلُ اللهُ عَبِلُ اللهُ عَبِلُ اللهُ عَبِلُ اللهُ عَبِلُ اللهُ وقد تنقت المجله نداء يقسمون ﴾ النور : ٣٠ ، وقد تنقت المجله نداء يقسمون ﴾ النور : ٣٠ ، وقد تنقت المجله نداء جامعة الأرهر - والدى يتوجه به إلى الأحت جامعة الأرهر - والدى يتوجه به إلى الأحت المسلمة حيث تقع الستولية على عاقبها في المقام المسلمة حيث تقع الستولية على عاقبها في المقام الأول يتولي يتوجه به إلى الأحت المسلمة حيث تقع الستولية على عاقبها في المقام المسلمة حيث تقع الستولية على عاقبها في المقام الأول يتول في دلك : ١ إن المبينات تكريم من الله

- تعالى . للمرأة المسلمة ، فهو صياتة فه وحماية على في قلوبهم مرص ، وحتى لا تتعسم على في قلوبهم مرص ، وحتى لا تتعسم على المكسات الشياب عمليها أن تلترم بالجياسة والوقار في مظهرها رسام كها وأن تتجب ارائاء الملابس التعليمة والشعافة التي بهرز معاتبا وبكشف عن عورامها ، فعلت بدلك أنظار الشياب وتكون عرضة لماكساتهم

ردود وتعليقايي

- القارىء/وبيح عنوانى عبدالله مد من الدوم اعدنا . المختلطه نج م. ع
 بشكركم عنى تقديركم لأسرة تحرير مجمه الأرغر ، وبعود الله مدين تكول دائما عند حسن غل القر ، في أداء رسالها ومرحا بك صديدًا لسجمه ، وفي انتظار ما يعلى ثب من أفكار ومقرحان.
- القارى: السامة شعبتي عطا بسبوق. في استجور سعر كن قطور ما محافظة العربية . ج. م. ع:
 شعورك بأن بخلة الأرغر ٥ جامعة ديمية وعلمية ٥ ـ بها بقدمه من و د ثقافي . رميع المستوى ...
 شعور طيب وله وجاهته ، وقد أعجبها من أفكارك ما نقلته عن الحكماء في ٥ موائد الصبحت ٥ من
 أنه يحج صاحبه هيئة من عبر سنطان ، وبعيه عن الاعتدار ، ويربيه من غير حُلْق ، مصالا عن أنه
 يستر العيوب ويرخ الكرام الكانبين

- القارى: أبرعمان عبدالياق بدائرة جامعة ولاية الوادى _ الجمهورية جوائرية .
 ليس في الإمكان _ حالياً _ توويدك بأعداد الاحقة من المجلة .
- القارى، النبيرى علمه البراهم أبو الووس النوايدة ببلا كفر الشيخ ح م ع نفق معك في أنه أن يصلح به أو لها عو النفق معك في أنه أن يصلح حال هذه الأمه إلا يما صلح به أو لها ، وإن الذي صلح به أو لها عو الاتباع الكامل و لكتاب الله عر وجل وسنة رسوله يَهِكُنُهُ و صلى الله أن يعيننا حكومة وشعبا على هذه الاتباع ، أما كلمتك عن و خرأة في الحق و معنى أن تنمكن من عرضها في عدد الاتباع ، أما كلمتك عن و خرأة في الحق و معنى أن تنمكن من عرضها في عدد الاحق .
- القارى: أجومدى يوسف ــ ببدية الربية _ ولاية الوادى _ الجرائر
 للاشتراك بمجلة الأرهر عليك الاتصال بمؤسسة الأهرام _ تسم الاشتر اكات _ شارع الجلاء _
 الماهرة _ ج م خ .
- القارى، المحمد حسس قديل الجدية رشيد يحيرا ج. ع. ع
 إن باب ه بين المحله والقارى، ه لا يحدد شروطا لمن يكتب بيه ، إنما يستقبل ما يصله من أمكار العراء واقتراحاهم ، فتعرض هموى بعضها كا بلمس واعمل البعض الآخر بالتعنيق وفقا ما تقعمه طبيعة الرسالة ومساحة البشن .

أما اقتراحك بأن يصدر الأرهر عسيرا مصف شهرى ـ باسم و نعسير الأرهر ، فلا مبرر له حيث والى إصدار ؛ التفسير الوسيط وعلى أعداد حتى اكتملت أجزاؤه ، وفيما يتعلق بالشاء باب في الجمعة عن 1 المكتبة الإصلامية ؛ للتعريف بالالتاج الفكرى في بجال التقافة الإسلامية فيسوف تدرسه إدارة المجلة ، وقد تفسيح له في صفحاتها مستقبلا

- المارى: أيس فرج جلال مدير تعليم سابق بتعتيش إدفينا مركز رشيد بالبحيرة
 يمكن البحث عن الأعداد القديم من عمله الأزهر في (مراجعات) المحلة بإدارة مشتريات الأرهر خلف مدينة اليعوث الإسلامية بالقاهرة
- القارئ، ارجب سید عیاد البردیسی ـ باحث تربوی یسی سویف ـ الواسطی ـ صفط الشرقیة .

مرجا بتعليقاتك ، وفي النبة لمحميص ركن في هذا الباب عن عنوان ، وصلت رسائلكم ، كما الشرحت ، فكن صدما يستدعى حجم الرسائل هذ. ، كما بشكر كم على إعدادكم الحيد لصحيفة المستطلاع الرأى العام في تدريس الثقافة الإسلامية يجميع الجامعات ، غير أن المساحة لا تمى يشره .

- القارى: اعدالترر عمد ـ حي ديار الحلوة ـ الجزائر :
 مرحا بك صديق دائما للمجلة وفي انتظار مراسلاتك .
- . بمشيئة الله تعالى ـ سيوالي الباب اهتمامه بمرض الرسائل النبي تنقاها تباعا .

الاومالية المرافقة

- إلى الاحوة والأخواب طائبي تزويدهم بالجلة (بجان) ترجو أن لتاح لنا فرصة الإعداد فذا
 العمل بالتتاح قسم حاص لإجابة هذه الطلبات ، فأما (حاليا) فإن القدر المطبوع لا يفي بهذه
 المطالب
- وأما بالنسبة لطالبي الاشتراك بالمجنة فإن الاشتراك فيها يعد بحساب منة كاملة ومن الأفضل أن تكون هجرية , والاشتراك على التوالى ... بنسخة واحدة شهرية ... على مدى المام ,

(أ) داخل ههورية مصر العربية هو غمر النسخة الواحدة مضروبا في التني عشرة مسخة
 (ب) وفي منطقة المبريد العربي (٥٠) خسود (دولان) في السنة

(جم) خارج منطقة البريد العربي (١٠٠) مائة (هولار) في السنة .

ونعيمه الأخوة طالبي الاشتواك ان عليهم أن يتصلو بمؤسسة الأهوام في قسم الافتراكات بــ شارع الجلاء بــ القاهرة بــ ج.م ع

وعديهم الكتابة إن هذا العنوال ، دلك لأن إدارة الجنة لا حال لها بالاضعراكات إطلاقا



توجو مجمدة الأرهر من الساءة الكتاب ان يكتبوا أصاعهم البلاثية ومحل أصاهم على المقالات النبي يواهوا الإدارة بها . وأن تكون كتابتها على لماكيمة أو انفط واضلع ، وأن يوسلو اإليها الأصل في الحالتين ويختمطوا يصورة منه لأن المجلة ليسبت ملزمة برده

﴾ برجو مراعة حداثة الانتاج والا يكود قد مبق بشره في صحيفه أو كتاب ، وكنما كال الانتاج مستدا إسادا علميا كان دلك أدعى لصلاحيه بشره ، والله تعلى من وراء القصد .



إعداد : الاستاد مصطفى عبد الجيد

الاهام الأكبر يترأس اجتماع هيئة الرياسة للمجلس الاسلامي العالمي للدعوة والإعاثة من القرر أن يترأس فبسيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد اعنى على جاد الحق شيخ الأرمر ورئيس الحلس الاسلامي العالمي للدعوة والاغاثة اجماع هيئة الرياسة النامن عشر المرمع عقله بالعاهرة بخشيئة الدياسة النامن عشر المرمع عقله بالعاهرة

EAST

صفر ١٤١٤ النواش ١٩٩٢/٧/٢٢م

لهاء ب إسلامية مع الشب بأب لا الصيفيت

من المقرر أن يشارك فصينة الإمنام الأكبر الشيخ جاد اختى على جاد اختى شيخ الأزهر ال

بعض اللقامات التي تقرر اقامتها وفق خطة مكاملة سوف يتم تنفيدها خلال اشهر الصنيف القادم بالنسبيق بين الأزهر الشريف ووزاره الأوقاف ودلك بمراكز الشياب والتجمعات الشبابيه

XXXXX

الإمام الكب يشهد كحفيل تخامي لأنشطة

الطدبسية بالمعاهدالأزهربير

شهد فضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الازهر الحفل الحتامي الستوى



respondent ilia ... in constituente de la constitue

للانشطة الطلابية لفوريع حوائز مشروع الجائزة الكبرى على الماطق الارهرية المتميرة والمائزة في مسابقات الانشطة الطلابية الدينية والثقافية والاجتاعية وقد دعا فصيلة الامام الأكبر كافة طلاب مصر وطلاب المعاهد الأزهرية على وجه الحصوص أن يستعموا أساراتهم الصيفية في مشروعات خدمة المجتمع والمشاركسة في مشروعات الحماظ عن البيئة وتحبيها .

كما دعا فصيلته الطلاب في مصر إلى أن يقدموا لآبائهم من أفراد الشعب المصرى واجبا عميم من عالال مساهمة الطلاب في مشروع عبو الأمية لتعليم الكبار والصعار

اقم الحمل بالجمع التمودجي للمعاهد الارهرية بمدينة مجر وحضره فضيله الشيخ محمد بشير عبد الظاهر وكيل الإمارة المركزية للسعاهد الأرهرية بشتون المناطق وتيادات العمليم بالأرهر الشريف.

الإماأ الأكتب بلم ووف البيثيا مع المخدية الإماأ الأكتب بلم ووف البيثيا مع المخدية في بها ل

استقبل فصيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد المتى عن جاد الحق وصد جمية لمشاريح الميرية الإسلامية في يساك ، وذلك بمكتب فعيلته بالأرهر

ثم خلال اللهاء بحث مبيل التعنون بين الأزهر الشريف وتدك لجمعية ، كما ثم بحث مشاط الجمعية ، كما ثم بحث مشاط العربية وقد أشاد الوقد بدور الأرهر الشريف الريادى والتاريخي في بشر الدعوة الإسلامية وتعالم الليل الإسلامية وتعالم الليل الإسلامية وتعالم الليل الإسلامية وتعالم الليل الإسلامية التعلوف .

CHANG

بدء امتحابات الشهادات الأزهرية وتعديل موخد امتحابات الدور أثناق لمنتوات النقسل

بدأت في الناني عشر من يونيه الجارى 19 ذي الحجة ١٤١٧ هـ استحانيات البدور الأول للشهادات النانوية والاعداديسة والملسمين والقرابات بالأرهر .

واشار فصيدة النشيخ همسد يوسف وكيل الإدارة المركزية للمعاهد الأزمرية إلى أن عدد الطلاب الدين تعسموا لاسحانات فشهادات هذا العام بلع حوالي مائني ألف طالب وطالبة .

مِن ناحية أخرى أعلن فضيلته أنه تقرر تعديل استحانات الدور الثاني لسنوات الدقل بالمعاهد الأرهرية لتكون على الدحو الثالي بــــ

والسبت الموافق ٢٠ من اعرم ١٤٩٤هـ ١٠ من يوليو ١٩٩٣م لامتحالات النقل الاعدادي . من يوليو ١٩٩٢م لامتحالات النقل الاعدادي . مالسبت طوافق ٢٧ من الهرم ١٩٩٤هـ ١٧ من يوليو ١٩٩٣م لامتحانات النقل التالوي





إعداد الأستاذ/ مجدى عبد الحميد بشير

الأزنغرالثييف

قرو الأوهر الشرييف ويبادة التسح المتسرة للواقدين من دول العالم الإسلامي إلى ألف منحة للعام القادم تقسيم حبيب احتياجات كال دولة ء وكدا زيادة عدد المبح بطلاب الجمهوريات الإسلامية المستقلة حديثا عى الاعاد السوفيتين سابقا كما قور صرف مكتبة دينية تحوى أمهات الكتب لكل واقدامي العلماء في القورات التدريب ألتى تنظمها الأمانة المامة للدعموة الإسلامة بالأزهر لأثبه العام الإسلامي وذلك يتيح العرصة تمكين العالم من جمع مادته ، كما أنها تقصى عل أرمة الكتاب في تلك المناطق ؛ وقد تم ـــ حنى الآن ـــ توريع ٨٠٠ مكنبة تكلفه الواحدة ألف جن مصري

تركيبا

صراح الشيخ صالح أرسجان رئيس مجلس إدارة بنك فيصل الإسلامي في استاميون لوكالة الأنباء الإسلامية المدلينة أن والمصرف) قام باستقدام ، \$) طالبا من غنلف جهوريات أسيا الوسطى الإسلامية للدراسة ف الماهد والكليات

الشرعية في تركيه ، ويقوم البحث بدوفير كل احتياجاتهم

بريطانيا

تقنح الجامعة الإسلامية في مواسجهام ببريطانها أبواجا لندراسة قريبا حيث تستقبل الدهمه الأولى من الطابة ، وجاء لي تصريح للشيخ محمه كال رئيس الجامعه تشرته جريدة المدينة السعودية أن الدراسة الأولية ستقتصر على مرحلتي الثانويمة الانجبيرية وعرحلة الاعداد للجامعة وكا سيطم الجامعة دورات مكتفة لتعلم الانجليرية الرجائب المواد للقورة من اختكومة الانجبيرية ، وكله اللعه المربية والقرآل وعنوم اخذيث والثوحيه والتعسير والمقيده

وتعت الحكومة الأندونيسية تلمون النظنام الأساسي للاتحاد الإسلامي لمالكني البواخر . كما اعتدت الإجراءات اللازمة لدخول شركية ﴿ جَاكَارِتَا لِيود ﴾ المُمنوكة للدرلة في هذا الاتحاد . وقد تم ذلت يخصور الأمين العام لمنظمه الاتحاد الإسلامي لمالكي البوانحر الدي عبر عي بالمخ نقابره للحكوب الأتلوبسية ، ودعما جميم

reconstitution illiant, interestrente de la constitution de la constit

الشركات الملاحية هناك بالانضمام إلى الاتحاد المدكور

أيرلندا

افتتحت وليسة (جمهورية ابرلندا) السيدة ديرى ووبسون المسرسة الاسلامية في (دبلي) رشيا ودبك في احتمال حصره ورير مالية دولة الإمارات وعمدة العاصمة الإيرلندية وسفراء الدول الإسلامية بها ويعص الورراه ودواب البرلمان الايرلندى ووكيل ورارة التربية والتعليم وممثلو يعص المنظمات الاسلامية في المملكة المتحدة وايرلندة

وكانت المدرسة قد افتحت في سبتمبر ١٩٩٢ ميلادية في ميني مؤقت بالمركز الاسلامي بديلي وقد قام ورير المالية الاماراقي بشراء البني الجديد للمدرسة حيث انتقلت إليه المدرسة في مطلع هذا العام ، والمعروف أن وجمية اقرأ) الجيرية في جدة وورارة الأوهاف والششون الاسلاميسنة بالكويت ورابطه العالم إلاسلامي بمكة المكرمة وصندوق التضاس الاسلامي بأني ظبي وجمعية الفرقال الإسلامي بأني ظبي وجمعية الفرقال الإسلامية ب (دبي) كل هؤلاء قد ساهموا في هذا المشروع الكير .

والفت رئيسة أيرلندا كلمة قالت ديا : إن عدد المسلمين في إيرلندا يترايد بصورة مطردة ونظرا الخسك المسلمين بعقيدهم وتسبيمهم على الحفاظ عنى هويتهم التقافية ونعائيلهم العريقة فقد كان طبيعيا ال يحسوا بالحاجة الى متبح تعتيمي يمكس قيمة الدين الاسلامي وبالتعاود والتشجيع من ورارة التعلم الإيرلندية تحقق هذا الحدف المشرد .

ورد الشيخ يحيى همد الجسبي إمام ورئيس المركز الإسلامي في دبلن بكلمة جاء ويه .

إن قضية تعليم أطفال السلمين قطبية هامة بشعر أنه من الصروري أن تعجد الخطوات اللازمة للحماط على لقائمهم الاسلامية بين الاطفال والشبان عبر السمون (بايرلدا) وتبية للمث أنيمت المدرسة الإسلامية تعميم السفيء أمور ديميو

زكبيا

قدم وزير التعليم يتركيا اقتراحا الى البرغان التركبي باعتبادات شهندات المدرس القرآنية المتبشرة في بركيا يعيث يصبيح من حين حامل هذه الشهادات مواصلة دراستهم في المدارس والجامعة الحكومية ، وأن تكون هذه الشهادات معترف بها ، وقد دهع الورير عن منشروعه قاتلا : إن المدارس القرائية مصفرة للشعب لتركني الى الدين الحيف .

سريفي

تسلم الصحبي البوسس المسلم (كان كروس الهيشش) رئيس كرير جريدة التحرير الصادرة في البوسنه والمرسك جائزة التحدي الصحفي نعديرا المشاوار جريدته في الصدور مند عام.

ونظرا نشراوة القبال الصاروخي والقصم المدفعي المستمر تصدر الصحيمة من أقبية المارل ويورعها عزروها على السكان د وقد بلغب تسجها ٢٥ ألف مسخة وقد استشهد ثلاثة من غرربها .

Les Conditions de Validité de l'Invocation

Par Hode Hassen Abdel Hamid

Pour que l'invocation soit manoie i, feut

- Parifier le coeur de tout péché par le repentir
- Rendre una opprimes leurs droite neurpée.
- S adresser curps et âme à Allah le Bienfaiteur et le Tout Paissont, avec une intention shoctre et une foi inébraulable.

C'est pourtout les invocations des Messagers et des Prophètes furent plus rapidement ensucées que celles des nutres. Et cele sur ils sont à l'abri des péchés, de sent aussi d'ann fidélité absolue envers Allah le Bienfalteur et le tout Paissant.

En fait, l'invocation est semblable au médicament qui, pour actefraire le but requis, doit répendre à cartaines conditions, conjointement à une cartitude gréalable que toute chose est soumise à la volonté d'Allah.

Or, popr qu'un médicament amène la guérison () faut :

- que le médecin seit habile.
- 2. que le médicament soit efficace.
- 3. que le corpe réngime favorablement su médicabacet

Si le médecin a est pas habite, il prescrire un médicament inadéquat, et il se peut que le médecin soft hien compétant mais qu'il ne sache pas prescrire le médicament convenable.

De même, il se peut que le médecia soit habile, que le médicament soit efficace mais que l'état du malade l'empêche d'en seofiter.

Ainsi, si les trots conditions sont remplies la guérison execumplit avec lapprobation d'Aliah et Sa volonté toute-palesante.

Aliah nous a recommende d'appliquer à teuts chose notre releus, tout en cous remottant à lui pour obtenir nes demandes.

Il en est de même pour l'invocation qui est une des reisons ses plus efficaces pour repeusser un mul, aussi pour atteindre la chose requise, et cela, si les conditions de l'invocation sent remplies.

- l'Invocateur, de médecial.
- 2. l'invocation : (le médicament).
- 3. les rausons pour losquelles l'invecation serait excurese.

Il se peut que larsque l'invocateur avoque Allah, il ne s'en remette pas entièrement à lui, il serant donc sembiable au médecin qui n'eşt pas habile ou à l'arc lâche qui lance faiblement la flèche.

Il se peut que l'invocation soit elle-même faible, car Allah le désappeouve à cause du mai et de l'animosité qu'elle contien. comme celu qui demande une rapture des lieus de sang on une demande logiquement impossible ou une chose illicite

Quant au refus de l'invocation it peut être du au gain thirite et à l'exces de péches et de fautet. Commisté par l'invocateur.

HODA HASSAN ABDEL HAMID

MANUAL PROPERTY OF THE PROPERT

Ainsi loreque un bien est accorde à l'homme qu'il diser ceci est un bienfait d'Allah, mais si un mel l'atteunt, il deit en tirer une leçon agir avec prudence et ne point s'exclamer. 'O Seigneur, pourquei ce mel m'atteint-il?' car c est is une protestation contre la volonte divine, par contre, il doit dire. "Nous appartenons à Allah et r'est vers lui que nous retournerous. Le Révérend Cheikh Char'raoid ajoute. 'Nous devons bien réfféchir sur cette mention importante et délicate qui se trouve dans la parole divine du sens du verset de la Sourate "La Famille d'Imran' et ou Allah. Grouve à Lui dit. 'Dis O Allah! Souverain du Royaume, Tu donnes la royauté à qui Tu veux et Tu enfèves la royauté à qui Tu veux. Tu bonores qui Tu veux et Tu abaisses qui Tu veux. Le bien est entre Tes mains. Tu es, en verité, Pingsant sur toute chose.'

Observons avec som la fin de ce verse' qui souligne que c'est Allah seu) qui détient eaux Ses mains la source du bonheux, sans mentionner son contraire : le mai (à suivre).

Dr Rokeya MAHMOUD GABR



"L'honneur du poste est un épreuve" "d'après un article du Révérend Cheikh Cha'raoui"

Dr. Rokeya Mahmoud Gabr

Il ne fant pan croise que le fait de prendre son mai en putience cot une faiblous, mais un contraire, c'est une force et un pouvoir de contrôle sur sonmême. Le vrai croyant a la cert tude que tout revient à Allah qui ne vent pour Son serviteur que ce qu'I soit être un bren pour aui, c'est pour cen qu'Allah, qui li soit exaité, répond a celui qui se répouit du maibeur du musulman en dipant. (Dia, Rien na nous attendre, en debors de ce qu'Allah nons a destiné).

Lorsque l'homme subit en malheur dont il n'est responsable, s'il est un vrai creyent, il voit en ce malheur un profit pour lu et non pas us ma, ce qui donne au fait une justification. Mais se ce malheur résulte d'une négligence de sa part, le blen à tirer de cela consiste à éviter les erreurs responsables de ce mal.

Le Chaîkh Mohamed Metwally Al Chairaonî a commence par cos mota, ses réflexions aur les sens des versets 155 à 157 de la Saurate 'La Vache' (Nous vous éprouvons par un peu de craînte, de faim, par des pertes tégères de biens d'honneurs ou de recultes, Annonce in home nouvelle a ceux qui sont patients a ceux qui disent, lorsqu'un malbeur les atteint nous appartenens à Aliah et nous retournons à lui. Sur ceux là descendent les hénsilletiens et la miséricorde de leur Seigneur, ceux-là sont ceux qui sont bien guides)'.

Le Révèrend Cheikh njoute: dans la vie il y a des choses que l'homme doit admettre et auxquelles il ne drit par a opposer mais qu'il doit attribuer à Allah qu'i soit touché par le bien ou par le mai et cels en fonction de ce qu'il connent. En effet, ce qu'il considére comme un mai selon ses critères peut q'être en fait qu'un bien selon Allah qu'il a voulu.

Observant bien la Parole Divine dans le sens du verset 19 de la Sourate. Les Femmes' os il est dit. (Il se peut que vous épropriez de l'aversion contre une chase en laquelle Allah a piacé un grand bien).

Alors al un bien tenche l'homme, il ne doit pas prétendre que chei est le fruit de son neuvre, de son intelligence et de ses dispositions, car il y a ceux qui gravaillent, mais leur impari na desne point de fruit, ou bien o aboutit qu'à un résultat insignifiant.

Il y a également coux qui sont douce d'intelligence et de sagacite et pourtant le rendement de leur qualités rerte tenjours vain.

Main cela ne signifie pur que nous abandonions tout traval et que nous cossions d'avoir recours à l'intelligence et à la sagneité eur ces demières sont nécessairement undespensables dans le vie. Pourtent lorsque nous commençons à les mettre en pratques dans notre vie, il fant que nous nous rappellons du Annateur de ces grâces qui sont: le pouvoir, la sagesse, l'intelligence et le sagesite.



that the may find meanwhiles and elificals in source. However, when the first shift broads are up a verial three about her he broads first behavior concerning the question of objects the comparational wave the first are devoted in opening that the groups The first group arrayment the wave, what appears of it is the varie at the active fore and broads as three may find difficulty it recovering them at the time. They are the purpose which a source or make a final difficulty it recovering them at the time. They are the purpose which a source or make a final difficulty is recovered them at the time group of restquents and the made arresport to by the source or ordered that it the face is absented it provides not be made arresport to by the source ordered and responsible. Moreover is provided as an arresport part to be recover to the first of gap-quotients dust who skight gifts at the which is not for fortificien by Affail.

The covered group represented "what appears of H. In the terms to the experience mark as realized, range must the lake. These the force mid-be bands are not exempted from the rade of spreading the rade of spreading the rade of spreading the state of spreading other lates about the spreading of the state of the spreading spreading spreading.

Adventure of this interpretation this Handricks, come Blacket on the following orthogon to support their viewpoint.

- (b) The Health manufact by I man fintemen from A link to pleased with here. When the sures of high was revenied, the women of Acquir most authors with their lines the sures. I The Thale receptor the common of Acquir or movie influsion that they with second glady form with their flowing clocks.
- (b) What is quested by 12 Outstand, corrected by Alaba imag. Aliah he pleased with her could have been been a Material that physical Should Wear. I take this imming this stipulated that she observed uncover her force during polyrinogic and this shows that also much be covering her force at any other time.

No sing discussed the above sames of hijeb' based on the Que'en and Hadith, it then petersoring to mention the three is no atatement of the type or form of the lab, one drong for wagens in the Que as or the anyways the property. However, it has been agreed by Papathan that the mention of the drong the form of broady. They have agreed that the third wageh of the drong should reach the analysis. It is not properties that absolute in any observe that the middle even of the lags are to be presented by heavy norths.

Accordingly but every remain recursive her extitude terrords has from an a major thin by given, welfact anyway that returned procurages the Machada that there is no final has Machada in his Machada have complete asterioran to Math and the form to the Machada and the order. This metadop what is abjust about to just despite the fact that came manner would remain it as requirement market. It is up-to-river from the attern decreasing that happy to part part parts of the behalf in laters and facts to Albeit, and whatever software that the Albeit and whatever software that the transfertion of the inherit remaining a program for the clinical distance of the transfertion of the community of the same as in the transfertion of the measurement of receives to the

And whoever shows God and his messages to shall establish him to Gardian imposts when evers flow shaling thresis forever that is the great usuagis, 4.4h.

⁽b) Its of Burry retires the master system happy this happy (b) on by the of-Aresto. Yell 5 p. 1881 or Additional Que on the or though the first transfer of the system of the permissional permissional transfer or the dispute deplication permissional transfer or the dispute deplication of the permissional transfer or the Abelia.

thilly 30 though values the resolve to the communitary of 10 Buildowi on vorus 20-31 and the best for the plants by Non Kaplemain, Yel. 7, p. 20, no well so the hook Numbers Making Pl Member or — I amisses from 0, p. 35.

the Box Harbille, Butwife of Queries Adhabitus, Vol. 3, p. 558 Cities, Bur Wago of thousand assessment, such

In the Pro-Islande period known as Lichescypes, comen were here on obsering their beauty its mers. The nock the boson and the ferstock were superiodly cared for and dispusyed to front of men. After the advent of Island, to legislative raise were assumed grackenty. As regards tomore a dram, the fethering varies were necessively.

The following is a translative of the monalings of the phase verse

O prophet, only to your effect and daughters and the vivou of the believers to drow their record Josephine (few-signester garments. That is herefor so they may done ill to have and they may not be been and God in Purgivant, married 4.33.38;

وقر الناسب وفقعه والسرون وعمل فؤسل ولاست رسيل الماطهيرية.
وفعير وطنور والمناوي في المنابع والمسرون وسيل لوسائهم الأسامين الأساس المنابع المنا

The following is a translation of the mannings of the phore were

And only in believing women to contrain their eyes, and guest their private parts, and show my, their adjointment except what appears of a. And let them end vote coor their businesses and not display their adornment nave to their hudbands, or their fathers, or their businesses, or their businesses or their businesses or make at these rapid baselesses or what their right hands passesses or guale acteodosts of me are said decreas or children who tave even method of measures budden parts. And let them out eachs their legs to let it be known what they consend of their erasments. And reposit you all to Cont. O you bedevers, on that periods you may preside. (24:31)

The versus clearly acate that revealing reter parts of the womes a budy 4.6. Inhibitely 1, which the Arab wasses had been doing to Al Jubility 1 in probbt oil valvest for what acceptly appears of her ver that which is too difficult and incorporated to cover Moreover a wasses about past not may are accepted and appear to from the makes such

House, Mushes impose trobalous tenderer, without exception have agreed that a waters about average has tendy except for the fore and the hands which are the parts.

CFThe magnifive and their best hidded better to fill of a streamle than to retire to make the question planes in model about the profession of the court than as the profession draw come caused the expension to be best drawn as the profession of the court of the profession of the court of the profession of the profess

Hijab

"The Islamic Dress for Women" I By Mrs. Iman Muhammed Hasson

Inform to a staffed system which upta rains to organize the life offsion of table-our and generation happiness for them in both this life and the Harmitee Abias, the Alamphte is like the effectionists, who loves like nearispport and his organization is to gettern the neither of people Lakes means askessment and surventure to Aliah, the Alamphte whom guidance we almost follow haudth thus, the true bettever who has forth a his Land is not lightly to page his preference over Aliah a during He is to obey his light exchanged in appreciant with the following overs

It does not befit a helicyles man and secure, when four and his Meaninger have described a matter. That they should have the charge in their office. And whose or does large field and the Meaninger he then shall stray upon a manufact abstration. (2.36) 2.

These for a Musilian training complying with Alink a orders obtained have a principly over anticipation of her awa denove. Therefore, the binamic draws for examine in not to be compared with. For waters differ in their applaions and applying to training that draws come conform to it whereas echam brasins.

The plan of this paper in to present matte versus from the Qur an, again of the environ of the peoples Mechanist 6.4 Healthis in well as views of Faquita concursing this states for these who refuse to wear the laborate ergon. The shape (Markot achorses) have written a lot up the subject, document the persons rule of lapsh the far sequentiation demand and to us the subject discussing the persons rule of lapsh and to requirements. They give uports, a attention to what is sequently open by the Faquita (Markot juriate and what is contraversal), such as the mass of covering the Muslim woman's face. The following is a translation of patternary of Dr. 23 Bouty a book 12h Kull Faquit comprehensive flexicalisms of hijoly.

for This position to beautifus Dr. Monament Said Recogning of Steers is hoped to Said Proofs To good Stelland Co. Every Stellands (Louis Doc ed. of Lance Doc ed. of Lance Steers Steers of Shorts of a survey of Shorts of Shorts

rit. The Medichalam of the Greening responses oversid in this article to nature from \$1.00. Which is negatively, architectured by an Aphan (Landon, Managillan, 1984).

Redwall is definitely in stakes, here, as it is well anown and documented that the Qur'an during the life of the Prophet Mohamed (MPBUH) was distated and written under the supervision of Mohamed binastif as Khalifa (1983 - 38) says (3)

"Islamic history bears supple witness to the fact that Qur'anic revetations were recessed in writing under the Prophet's personal supervision. His stribes who were often with him and to Whom he dictated the heavenly message, were well known to their fellow Muslims.

Khalifa eteo edds en page (12)

"It so happens that there is ample engineer proving the Prophet had set a textual arder for the Surah's, both in the form of the instructions to his companion and in his rectations of ancessary Surahs, a

However, Rodwell carries on anying

wand convey us idea whatever of the development and growth of any plan in the mind of the founder of learn, or of the electrometeness by which he was surrounded one influenced a.

in the above quotation he doubts the prophethood of Mohames (MPHDH), and consider him the "founder of Inlam" this main from prevale as he carries on saying on page 2.

withe sections whence Mahamed derived the materials of his Koren are, over and obove the more portical parts, which are his own creation, the legends of his time and country, Jewish tradition based upon Taimud, of perverted to suit his own purposes and the floating christian traditions of Arabia and S. Syria.

Then on page 10 of his preface he contradicts himself by saying .

'We have no evidence that Muhammad had account to the Christian Scriptures.

He curries on saying .

-There is out one direct quotation (Sura XX 105) in the whole Koran from the Scriptures, and though there are a few passages, so where naimes are said to be given to be seen of men, and as, none forgiveth sing but God only, which might seem to be identical with texts of the New Testament, yet this similarity is probably morely accidental.—

From the above questations, it is clear that Rodwell in all the time contradicting himself. He like states that Mohamed has said the words of the Qur'an in a purite version of his own or it sould have been taken from either old or New Testament. Then, later, he said that there is no evidence that he could have access to these texts, but he adds mying it might seem to be destical with the text of the New Testament. The use of this expression means that he is not suce and could not confirm the similarity.

To Be Continued

Or For further discussions on the matter of gathering the Que as and when it was Rest written, the mader is advised as read The Substant Que as need Orientalism (1964 by Mohamud Rhalifa.

is presented by 10 to the Schools recipied. The Bragatiness Earth and antisyment for Al-Arthur in citing and Presi positioned 1916. Schools is as Earth peaks blooked who has produced recomment of high management are sequence a good dust of hearth-layer diseast between redtions.

The aim of this pages is to divising augus of the pittigh of these view-basis of the Spirit and Court for way J. Bestwood. Are easy J. Serbert, and M. M. Charle. Happened as this is assumed a short pages of produce. It author that is: Best organization from the way of spirit algorithm which was a private and age of the building chapter aposphere, page and with an annualization which was cut/itled. Refutation of the Qur'am'

It was 30 1736 that Groups had proceeded in English transfering of the forms from Lattit which was that respectively the stigment has all entered for the transfering of the Que along was repulsed an except transfering. From they 30 weeks observed the except transfering to the Que along they 30 weeks observed to the transfering and they are transfer to the transfering and the Que along the transfer transfer to the transfering transfer transfering to the transfering at except the transfering transfer to the transfering transfer the transfering transfer to the transfering transfer to the transfering transfering transfering at the Que is under transfering transfering transfering at the transfering of the transfering transfering transfering at the Que is transfering to the transfering transfering the Que is the transfering transfering the Que is the transfering t

to 1998, their approprial meeting equalities to Madaganet terrorists projected greated The Manager of the Edward Queries 1th way at the cross Parameters, who men would be below to the come. But has an expect the committeet and then his worth to Process on all sittliff his process like throughings of site how on once 8 on sich. This grander then was then had a west of 100 has that processed in 1 and 10, who is in more assessed. narril narri a construit. De Marie agus um Pamil Pa regue a Marie en regue adan des deux de la fina de la const commenced of math. Nation and I regulate temperature often transmission on an array from transgiven the accepted street. Found or other constitution like their groupsted by United pert developmen. The remote his thousand their companies into a sign fact that floor wells want by first presidence slope from the Armon severand strong a greater of course transaction and he gate a firm specimen apply and management about the real page of papells. large or a revision entires. The six salars band. Arthury has emphasical region about being the disagrand with Diebook on many of his server conservate has being dies Our contrast the market and investment to Makeston St. Ph. 10. The third provides a A hards on a Marky obers transming is the man recognized approximating by Ar-Axhur

In the prefere to the back repeted The Longs Proceeding (up, the Austin Budwell are received as the perfecting of that an end grouppersons or be bures, foreign the time of both subplie these Blaze I bedrag one in ages from the up the proceeding the bures re-reshel is blotten to a paymer in the bures proceeding time buyes recognish to there and the upon Asymbo Brazant in Bothes was played in the modifie or their processed in Bring and very some Than, in him to the type up in almost convergible and accomproses batchworks.

⁽⁶⁾ This quarteries is taken from The Koren tennshipted from the Analise (gibl). It by three J. or Supposed (Giorg published 1801).

An Approach to the Translations of the Meaning so of The Qur'an into English

By Ductor Tranckl M. Et Nakhway, PHD

The major is of the first on the in the language to begin to determine of the otyler in many respected to Mahamert MITS. If, is the 7 h contact for all marion prompts and moves. Therefore there has about these the move for translating its magnetine into other languages. In this paper. I present a wrist review of some languages translations to the Queries that exist up till the present day.

The first tragations to be entired out to Reports Retriging and Hermannan I had not to 141 may not a Latin deposit of the interest of the interest during the time of the transition. This I at a transmitted was then from steel into Governm. Italian and Herdy languages, in 16th of was transitioned and transition to the French Consulting Egypt Assert the Ryer The first English translation to be received out own from the Franch victims of 16th to Alexander Russ, which was discribed, was daughtrable by Anvery and a very land one and to better then its Franch origin by Saley. (I)

In 1999 mention Lat is trunclative was presented by Marace including the Archic part as well as experient from the citterest communicative of the Que on These recommendation as carding to Metaza (1979) were chosen in much a usy or on in give had compression about Julium to Europeano. The truto is not first the about 1999 once comments at the doctors of ours page. Independent for comprehensial first currently.

In 1908, another reprelative retail highligh appeared outsted The Koom A fram. Translation presented by N. J. Dawing which was particularly writer the oriental -The Pengusar ansatza. In his satisfication are in some that the translation his presented that workings to require the results with a revision of the Que per translation income template.

The transferon presented by Ar. bur J. Arbory on 1866, anticled The Reson fatorpresent was paperated by Jr. in 6.5 more site. From Arbors was a Christian professor in a Bertina Lativersity who does recently the agrees that the Que on being a greet work, should not be translated Henri (no in by so these lag has promisions. However, he fact that Arbory was a new — Aron man.—Manhon, jut be has decidente views hiteld Johan and the Que in

These there were the three translations of the Que on promoted by a Queyuniner. These there to make the new door by the folgotests of Marian februar Atmost ID Queyun who is have not the seet of the Expensed Christ—in some The members of this were have helder of their own and are so proved that they declare and admit it. These translations are the Book Que on by Mariana Makemed Ale first published 519 The Heav Que as by blank totalished to the published in 1900 The Que on by Makemed Enfreite them. Street published in 1900 The light and main recent translation.

⁽ii) Govern by Blimble with the

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66, Part I Mubaram, 1414, Hijrah

EDITOR: Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY. PHD

CONTENTS

- An approach to the Translations of the meanings of the Qur'an into English
 Part I
 By Dr. Transil Hussein El Rakhamy
- 2. "Hijab", the Islamic Dress for women By Mrs. Iman Muhammad Hassan

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam"

يهرس المدد

🐞 مدى تائزم الرحدة الرصوعية مع الفصيمة المربية و🕶		 الافتاحیه و مجرة الاثبادی
الاساد أخد بصطفى حاقظ المستنبينين بيدايا ١٩٤	٧	للدكنور على الهد الخطيب
		مع الإمام الأكبر سيح الناوهر
ابشمر والشعراء		پ دروس ل دکری اضعرة
	3	ديومام الأكبر
🐞 متبحة الذكوى المعاطرة		🐞 عيد الإعمامي يوم پر وهنته ووفاه
التناعر عبدعبالراهي جالا اللبن المستحد المستحد	1.1	ويرساه والأنكم
🚌 هجرة للصطفى 🗕 🎝 🕳 🕳	44.	🐞 فوي ل نباد اطفال الساء المصاب 🚛 - دسه ۾ اد
الشاعر عبدعسوة الأحى بالبابيات التناسيات الداعة	1.5	للإماء الأنكبر
و مع دکریاب اشجود	7.5	 مين الإمام الأكثر ووليس غلبس إدارة دار التحرير
الشامر عبدهبد مسرد الزليني الأالا الالالالالالا		🐞 مع صروة الإنمال
المراجعين المراج	Y E	للدكفور عبداحبق شلبي
اللغاهر معود سامي البارودي بيداء البيتسيد بمبيتين ١٩٣٠		🕳 افرخش عِلَى العرض استوى
 عل خیاب العار 	YA.	للشيح ببراهم الدسوق
القناغر وشاد المجاد الوساف الله الله الله الله الله الله		🐞 أد القراب واقتمع
ها عبد رسل العا	FF	فلتهج حسن بهرمي حسن سليمان
المنطوعي الجاوج ، ١٠٠٠، بيد ١٩٥٠		ے ارتباط افتحرة باجّهاد
الله العيني الأساء المادات ماداد الله الله الله الله الله الله الله	65	للتيح العداصار الرديسي
تعلظني صادق الواقعي الدارات السائد السائد المالا		● رحی الجرا
النغة والثقد والأدب	#T	اللأسطة مصطفى حبادق الراقعي
 ادروالد البربرة بين التوريع والتوظيف عبد ابن اللم 		● مواوخود في طلال الهجرة
كور برين مماهاي بياب دروي برين	01	اللاستاد عيدا معيظ توجل على القرال
 البعر القراق وقواعد وشراهد ع 		💣 صاحب البيرات الثلاث
الله بن کی عبدات العلمی ۱۳۵	53	التمستشار عبعد حراب الطهطاوى
💣 المطرية الأدبيه ع. صوء القراق الكريم		● اشماری
فالاستاد الدكتور السيدافي العين السيد الدياريات الباب ١٩٨٨	1	إحداد الأستاد عبدالمم فردا
🖨 الإدب الإفريقي		 عن اعلام الأزهر
عرص عير عبدالواحد . ۲۲۴	¥	بقتم 2 - آخت. حسين التكن - المرابع ال
🐞 بين اعبلا والقارىء	٧v	 من روائع الماضي ، الأمانة الثانية)
وفينان الدكتور همد جيدا فيكم العمد الله المالية والمالية	4.4	اعداد الأساذ عبدالتعاج سبين الزيات
 أبراء مكتب الإمام الأكبر 	1.0	 مرات ومواقف بیش در محمد در
وفقاد الأسطة مصطفى فيدافية الباليان الأسطة مصطفى	Th. 4	للأمناة عبداخليظ عبد عبناخلج
 أبياء الجمال الإسلامي 		العقوم الكاربية
اجداد الامناد إدعى حدا أميد يثين 🗼 🖟 ١٤٧		💣 من ماثر السلمين في العلوم الفيدسية
A	A E	ا ماحد فوادياها
Section Française		💣 العجرة التراكية في حساب السرعة الحولية (٣)
Article 2 : Par Hoda Hassan Abdel Hamist p. 149	AA	للدكور عبدالرجن أحد السماد
Article J.s. Par Dr. Robeys Mahmoud Gabr autopo. 161		 القديد في العنم والنفية
English Section	4.0	يميان د غيري البيد آخد
Article 2 · By Mrs. Iman Muhammad Hassan		🕳 ماؤن مصر الإصلامية
	4.4	للإسفاد أحدارجب كعداء على

هن العلالي العلى

خمد نه رب العامين . والصلاة والتمرازم عن. سيدنا عمد رحمه العام المستوعل آله ومسجة -وتابعيه المستوالية المستوعل اله



استنزم الإسداد فنجرة رسول الله على الاهنام الاستارات السرسالات السرسالات السابقة ، هما -

(أ) عموم رسالته عَلَيْكُ الأمر الذي يعنى استناف بث الدعوة بالأرض الجديدة إلى اعاس جيماً

(ب) وقيام أتباعه مسترقيق مستشرها كذلك إلى يوم الدين ، فرساله مسترقيق مسيلة مسيلة من الأتباع مسيلة من الأتباع مسترسالته مسترسلة مريد ما ، وحكف على المارسة الشريعة بين الإتباع حيى يلقى ، ويلفؤن الرفيق الاعلى ، لكن الرسالة عامة

متحكالة شهرشة بكامعكة تصدرعن مجمع البحوث فاسلأبر بالأهر في مطلع كل شهر عرف تأسست عام 1411 في 1711م وصدرالعتردالأولال ماميم/ والمعالمان وثبس التحويين درعلى احمدا لخطيب مديرالتعريسين على كالمدعبد الرحام

المراسكات، باسم مديرالتخريس إدارة الأزهد بالغاهث ش/ ٩٩ ه ٦٣٨) - ٢٧٣ ه .٩٩

ا *ولاشترا كات* قسعا لاشتراكاتُ با لأخرام شياع المستلام-القاصرة



صغر علالاهد وأحسطس ١٩٩٧مد وانجته التال والسيه السادسة والستون

لِذَا ظُلِ البِحِثِ فِي هَدِهِ الأَرْضِ مَسْسِراً ثَلَاثِ سَدِينَ *

تأتى العبائل إلى مكه _ حاجة أو معسوه _ من كافة أنحاء جزيره ، وتصرب حيامها بير مكة وبدئي قيمبير بهنها برسول الله _ عَلِيْلِيَّةٍ _ ياضفل هنتونه :

(أ) همهم من ره رسون الله مع على مود قبيحا ، وكان أفيحهُم رداً بنو حيفة ، ومن مؤلاء فريق من بني عبدالله من قبينه كابب ، وتصدى ترسول الله عليه الله على بتحرة بن فراس الفشيري من بني عام بن صحصحة ما شرّ بصد ، وقال به عم هالحق بقومك ، ثم عمر هما الخبيث باقة رسول الله ما على الله ما يرمول الله ما الله عليه وسعم

(ب م ومهم من أواد أن يستقبل رسول الله مَنْظِيَّة والمؤمنين ، شريطه أن يكون الأمر مُلكا يرثونه بعد رسول الله مَنْظِيَّة و كانوا فريقا من بني عامر من كِنْدة بوسط الجريرة ، قالو الرسون الله عَنْظَةً إن ظهرت تجعل بنا الملك من بعدك ؟

فقال عَلَيْكُ : ﴿إِنَّ الْمُلْتُ ثَدْ يُجِمِلُهُ حَيثُ بِشَاءٍ}

فقائوا أجثمنا مصماع عن آعة العرب ، وساية العرب ، الحق تعومت فلا حاجة لنا بث ؛ قائضم في صلى الله عليه وسابق.

رح) ومهم من سعه من حماية رسول الله تلكي سلطال الفرس عليهم ، فقد كانت أرض بنى ببيال بن تعديد مناحمة لأرض فارس ورجال هذه الصيله مدحود رسول الله تلكي وعموته ، ولكهم يبيه الرسول الله تلكي أسم على عليه مع كسرى بمعهم أن يحيرو أحدد ها دعوة بكرهمها حكام فارس ، وقالوا لرسول للله تلكي بهم يستطيعون أن يجيروه في أرضهم ل جابها العرب المعاول للأراضي العربية عنوكهم رسول الله تلكي ومدحهم مصدق حديثهم وأمانه ، ولم يقبل شرطهم ، لأنه غرط لا يديم للدعوم الإسلامية عديثها ، تلك الدلاية الغني هي طابعها

فكان طبيعيا ــ إد قالوا . إن أردت أن تنصرك وتمنعت نما يلي العرب معلما ٢ ــ أن يقول عليها . • من علم أسأتم الرد إد أعصمتم بالصدق: ٤ ـ إنه لايقوم بدين الله إلا من حاطه من حميم بوابيه .

دور سده الأحداث و السوال الثلاث الأحيرة من بقاله على المحكمة وهي بالتحليد السواب ، حادية عشرة ، والثانية عشره ، والثانية عشره مي بداية البعثة وفي السدية من هذه السواب الثلاث سلم من أهل حدية سته بعر من (احروح) بحدي أكبر قبيدين بـ (يترب) التي عيد علم الملدينة الدروة ، وفي العام الناي أسلم مهم الثا عشر وحلاً ، وفي العام الثالث والأحير أسلم على يديه على الله على وسيمون رجلاً وامرأنان ، وباعموا رسول الله على عو السمع المناعة وحمية لدين ، وحميم الإسلام في ندية بين الأوس رالخروج على حج عملهمة ، فانطلق إليها ومول الله على حج عملهمة ، فانطلق اليها ومول الله على حج عملهمة ، فانطلق

وعلى الطبيد





بدأ قصيلة الإمام الأكبر الحديث بالتوحيب يانحرر في الأرضر الشريف ، وتقدم الخرر بالشكر الحريل للصيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهر على حس اللقاء والتفصل بالوافقة عي هذا الحوار ، ثم بدأ بالسؤال الاتي .

🗴 اغرر . أبين الأرهر تما محدث الان في مصر 🤔

قصیلسة الإمسام الأكبر · ماده خدث ــ أرجسو أن تحدد ماذه تقصد بما خدث في مصر لأن كلامي دائماً محدد ؟

امحرو أقصد أن همان موجاب من العمف ،
 والعمف المصاد ، وهماك محاولات لإصلاح دات
 اليبي

لضيلة الإمام الأكبر
 بسم الله المراض الرحيم ـ
 يسدو أن الحاديث موجسه إلى
 ما تنشره وسائل الإعسام من
 موادث الصدام بين يعض الفئات
 وبين الشرطيسة تحت عسسوان
 رالإرهاب ومقاومة الإرهاب) .

وأرد أن أقول أولا وبوضوح : إن عواد الإرهاب بالدسبة لما يحدث في مصر ليس هو الواقع ، فأكثر الحوادث أو التعديات من بعض المتات على رحال الشرطة ، إنما هو رد فعسل ، والحودث في أصفها إما حوادث إجرسية مخالفة للقانون ، وإما حوادث لأر ، والنار أمره معروف في منطقة الصعيسسد ، فإدا اتخدت هده خوادث وباسباسا التي ذكرتها عن أبه رهاب يكون خطأ (أطن ذلك واضحا)

اغرر عم وهو كدين ــ ولكم قـــب يل الدين على أية حال .

فعيلة الإمام الأكبر هذا أمر أخر . فالسارق إذا سرق وقال (بسم الله الرحم المرحم) ماذا نصمه مه ؟ لا شيء _ أما أن بطلق عليه أن هذا إسلام أو جاعات إسلامية . ولا تسميه باسمه ، فنقسول هذا سارق وهداقاتل يكون الحطأ ، فلابد

وعدملسوة الإصرعين الإعراعينالكم عيدعيالكي

أحرى الجسؤار أيتى المسبدد

ا لأهِرلم يغيب ريدما رعدالساحة ، لا في الماضى ولا في الماضر

وسائل الإعلام لاتنابع جهودا لأزهر ولاتنقل مطوات

ان توصف كل حادثة بمضون أواقع العمل ها ، وليس كل شيء يسب إلى حاعة إسلامية ، لأن الإسلام مرىء من كل هذه الاعمال .

الإسلام لم يأذن الأحسد أن يقتص لنفيه

لم يأدك لأحد أن يسرق أو يقتل أو يخيف الناس .

الكيف سبب من يعمل دلك لى الإسلام ونقول حده حماعات إسلامية . ؟ حدا تنطأ .

 الهرير: ولكي لعلكم توانقوسي عن أن هناك أوكارا معينة التمع بها البعض عنوس واقع هذه الأفكار كانت ممارساتهم

فضيلة الإمام الأكبر .

قد بكسود ذلك وإد كال الأرهو قد دها هزلاء إلى أن يرجعوا إلى العلماء فيما يشتبه عليهم، وإذا كان هؤلاء لم برجعوا إلى العلماء ، وم يمرصوا أفكارهم على العلماء فكيسف يُعرف عليه ؟

فليُقدُموا بوصف الإجسرام المدى ارتكبوه إلى المحاكمة . وعندئذ تبور أفكارهم ويستطيع

العلماء أنا يتاقشوهم

■ اهر . نذكروب فصيبتكم أن المحكمة المسكرية التي حاكمت قتمة الشيخ الدهبي عام المهلام المبيب .ي لارهز ، ورجاله تعصير أفي أداء دورهم ، وقابلت : إن غيامهم عبي الساحة كار سبب في العرع الديسي ، واعتبرته مستولا عي ظهو و بعاظم طاهرة النظرف ، وتلك لقولة نتردد كثير هده الأيم كا برددب كثيرا على مدى الأعرام المتمية

فضيلة الإمام الأكبر :

دويا تعرض بلحكيم البدي أشرت إليه ، هلك وجهة نظر همائية لكنها تجاق الواقسع ، والدين ياحدون معلوساتهم عن وسائيل الأعسلام معصرون في مهمتهم ، فالأرهر لا يتلبعه الإعبلام ، والإعبلام لا ينقسل خطوات الأوهر ولا فايعمله الأرهر ، إن رجال الوعظ بملتون البلادى وعلماء المعاهد عشون القرى وكافة البلاد ، وكل يؤدي واجيه ف الدعرة فأين التقصير ؟ إلى الأزهر مهنئه المعسج ، وليس من مهمسه أن يحمسل السلاح ۽ ولا أن برينع قب الخارجين على القانون ، وإنما هده

SECREPT IN A CONTROL OF THE PROPERTY OF THE PR

إِنَّا وَبْسِسُ كَانَ مِن الْجِيِّ فَعْسَى عَنْ أَمْمِ رَيَّهُ اعرب والله أكبر بنسطل شيخ الأرهس كتاب تعرفونه على وجه اليعين فعيهة الإمام الأكبر

·

تحر وتعمسون آن الشياح عسم عدالرها ، يهمكس بالحياركم صد التيار الإسلامي ، معنبر الكم تحولتم إلى دوات من أجل إحماد عموت لإسلام احي

فصيلة الإمام الأكبر ·

الله أعلم بأن الأرهر يقوم بدوره من شيخه إلى أصغر طالب يده ، لكس لكل وجهة هو موليها ، ولكس أسلوبه المدى يزدى واجبه يه ، والشيخ عمر عبدالرحمن مع تقديرى بشيجهه له رجهته وله أسلوبه الدى لايقره لاسلام

الهور ؛ ما تعليقكم على هذا الاسلوب ؟ فصيفة الإمام الأكبر *

لا شيء إلا تنا أجبت به .
قد فت إن القبسح عمسر
عبدالرحمن ينتقد الأزهر ، وهو
ارهرى ، فقلتُ لك، فو إلا بليسَ كَانَ مِنَ الْمُنْقِ فَنْسَقَ عَنْ أَمْرٍ رَبِّهِ }

المحرود في مواجهه اتهامهات الدولة والجماعات على حد منواه ، اضطر الإمام الأكبر الدكتور / عبداعهم محبود في عام ١٩٧٧ ما إلى إصدار بيان لم يُستمح بتشره في حيرة يدافع فيه عن الأرهر في موسيهة الطرفين ما الله كتقدود أمكم في حاجة إلى مثل هيدا الميان ؟ مهيئة الحهات الأخوى ، وإذا غاب جهد الأرهر عن ببؤلاء ، الديس بأخيذون معلوماتهم من وسائل الإعلام فقد تصروا لل حق عليهم وأنفسهم ، أما الأرهبو فلم يغب يوما عن الساجة لا لي الحاضر ولا في لماضي .

المجرو * معتى ذلك أنكم لا توافقون على
 المور. بأد هناك فراغا ديميا ؟

قصيلة الإمام الأكر

الفراع الديسى موجود في مناهج التعلم . وبيس في والتح الحياة بإطلاق

واقمع الحياة . أن العلماء يقرمون بواحمهم في كل مكان ، لكن الفراغ الموجود فعلا هو في مناهمج التعلم من الحضائلة إلى الجامعة

انحر انتقاد ب الأرهو في السيوات الأعيره
 لاتأني من خارجه ضف بل تأني أحيانا من عليه ،
 من عبياته

فضيلة الإمام الأكار

لكل وجهة ــ لم يُحلق الناس على رأى واحد ــ وهؤلاء العساء الدين يصفون الأرهر بالتقصير . لعلهـــم يراجعـــــون دادا هم يقدمون ؟

انحور ۱ الا ستطیع ان تعجاجل حقیقة أن
 انعلم لشطرف الرئیسی یجدس علی قسته عالم
 آزهری د هو الشیح عمور عبدالرحمی

فضيلة الإمام الاكبر

الغراغ الديني موجودن مناهج التعليم مدا لحصسانة إلى لجامعة

فضيلة الإمام الأكبر :

لا ـ استما في حاجة الأنسا بدعو ، ولا تدافع هن أحد ، وإننا نتصح الناس جيعا ، وقد صدرت بيانات الأرهر في حيتها ، وكما قلت ، لكل أستوبسه في العمل

 المحزر : ولكن تظل الدولة ، ويظل المجمع يطالبونكم يدور ها في مواجهة تصاعبد حدة العنف الإسلامي ، هل تتصورون لكم دور، ؟

فضيلة الإمام الأكبر :

دور الأرهر أو دور الدعوة دائما المصح ، فإذا لم يستجب من يوجه إليهم النصح فليس لدى الأزهر قوة مادية يفرص به التظام ولكن هذا مهمـــة الجهـــات الأخرى

المجرر : إدب أنتم تقرمون بهدا الدور .
 فصيلة الإمام الأكبر
 نحم نفوم بدورة .

الهجر ۱ أم أن عدم تواهر الإسكانات يحول
 دور ذلك ۲

قضيلة الإمام الأكبر . لا إطلاقا ــ كل الإمكامات

والحمد فه متوقبرة ، والعلماء

يقومون بواجبهم ، لكن كيف تعلم أنت ... وأنت رجن الإعلام وكيف يعلم غيرك ؟ هذا شأنكم ولسيس شأن الأزهى.

 ♦ الحرو : اوحظ أنكم غيم عن محاولات الموساطة التي يحاول البعض القيام بها الآن ، المادا ؟

> فصيلة الإمام الأكبر : -

ليس كل أمر يفكو فيه الناس يعد على فيه الأزهر ، فمن اخير دائما أن تعاج الفرصة لجهات غير الأزهسو تقسوم على الدعسوة كالجمعيات المرخص فا يذلك ، فهدا أمر لا يضر إطلاق أن يدخل ، فيه أتاس ، أو أن يمرض أناس أن يعد علوا للوساطة ، هذا أمو يعد علوا الم بنفاصيله ، وهؤلاء عرضوا هذا الأمر أكثر من مرة ولا أدرى حتى الآن ماذا تم

الجور - لكن تتصورون أن يكون الأزمر دور
 إن إصلاح ذات البين ، أو في كسر حدة العنف .
 قضياة الإمام الأكبر :

إذا عرفها البين عرفها إصلاحه زراضح الكلام أم هناك نفسير ؟) بمعنى أن الأرهر لا يعرف من طرق خصوصة سوى الحكومة

الظاهرة . أما هؤلاء الاخرود فلايعرفهم الأرهر ، فإدا برروا للساجة وغرفسو أمكسين أما تتدخمل ، إثما تحن لا نعرفهسم بأشخاصهم ولا تمادقهم ، لأنما نقرأ عمم فقط عند ، خوادث فمي الصحف .

الحرر الكن ألم تُحل إليكم كتابات (كتب
 وكتيبات لهم ا

فضيلة الإمام الأكبر

عم أنصال بعتش الافكار
وبعض الكتب وندرسها دراسة
عمية ، لكن هذه الكتب ليس
عليها المماء هزلفيها ، وليس عليه
عنارين ، وليس عليها أماكن ،
فهي عبارة عن كب تضبطها
الأفكار صحيحة أم لا ؟ ويُرد
عليها حسب واقع الأمر

نحرر: ألا تعتقدون أن مباقشة هذه الأمكار
 ن وسائل الإعلام من نشأته أن يكون له عائد
 طبب ؟

فعنيلة الإمام الأكبر: تو أن لإعلام التنف إلى ذلك ، وحجب عسه عن إشاعة الحوادث التي تقنع والنصخم فيه ، كان أولى ، ولكنسه لم

يفعل ، أى إعلام سواء ف مصر أو في الحارج ، بن ربما يتأثمر الإعلام في مصر بما يأتي من الحارج بكل أسف .

 الحرر على تتصورون أن مساقسة هده الأفكار في وسائل الإعلام مقيدة ؟

قضيلة الإبام الأكبر نعم - مفيدة ، على الأقبل تكون توعية الناس يعرفون مدى صحه هده الأفكار من وجهه نظر الإسلام

المحرو ألا مكس أن يؤدى
 دالث إلى الانتخان ب ؟

فضيلة الإمام الأكبر

لا إطلاقا حدى حين تحدر من الكدب ع وحين الكدب تشيع الكدب ع وحين تحدر من الحيانة تشيع الحيانة ، المهم : أسلوب البيان فيضلا ، كان رسول الله حريقة عليه بالصدق ينصح الحاس ، عيكم بالصدق فإن العبدق يهدى إلى البر والبر عبدى إلى الجسنة ، وإيساكم والكذب ، أن بالدعوة المفاصلة أولا ، أنا أن بالدعوة المفاصلة والنصير بنهي أن يكود معيد،

 المجرر كنتم في يداية الهانينات من المشروين
 على الحوار مع الشباب الذي يوضع بالنظر ف ع اليوم يقد عشر ستوات حمل ترود أن الحوار يمثل
 الأماوب الأمثر ؟

فضيلة الإمام الأكبر .

لاشك أن الأنبياء عدما بعترا الن النفس ، لا يحتوا الملافع ولكن الأكلمة الداعية إلى الإصلاح والصلاح والصلاح وبالدعـــوة إلى الخرار ، والفرآن كله حوارات بين الأنبياء وأقرامهم وبين قرمه رسول الله ـ المنتجة ـ وبين قرمه وسين قرمه وبين قرمه وبين قرمه وبين قرمه

اضرو معنى دلت أبكم ماراتم نصحوب بأبد
 بكن حواد حوالاء ؟

فاخوار أولا

قطيلة الإمام الأكبر اذا تيسر هذا ، ولكن اين هم ؟ الحوار بمكن أن يتم

انخرر لكن ـ على يمكن حوارهم *
 فصيلة الإمام الأكبر .

یمکس ۱۵۰ وحمدوا رکاب اللقاء ، فیمکس ان بیم الحوار

الخرر: المعص بادى بتوحيد عطب
 اجمعة ، وإعلاق المساجد الصغيرة ، وأن تكون الجمعه ى المسجد الجامع ، وإغلاق المساجد الكبيرة لى عير أوقاب الصلاة ، ويرون ق ذلك عا يساعد على مراجة الأفكار المنظرى

فضيلة الإمام الأكبر

خلة هذه الأفكار غير دقيقة وغير معدة ، فيما كانت الخطبة غودجا يُتلى ، وإلا عديا إلى عصر (ميوات ابن نيات المسهور) وهذا لا يعيد الناس في عصرت هذا ، إن خطبة الجمعة في مصمونها ذكر ويصح ، والنصح لايد أن يكون في الحاصر ، لا في الحوادث للاصيسة ، أو لجرد النحويف بالنار والوعد يا لجنة دون أن يبير ما الذي يوصل إلى النار ، والذي يذهب بصاحبه إلى النار ، والذي يذهب بصاحبه إلى النار ، والذي يذهب بصاحبه إلى النارة

خن بريد في خطية الجمعة أن تكون تصحا للناس ليقبلوا على العمل الصالح ويعرضوا عن العمل السيء ، هذا ما يجب أن يكون ، فاخطية تذكير بما في العصر من حوادث وأحسلاق وقص

خور البعس بأعد علىكم أنكم بدلا مى
الاهتمام بمو حهد المتطرف الربكم تعدوا أكتر
بحدارية الأحرين هيمانووي كتبهم على سبيل
الثال

فطيلة الإمام الأكبر الأزهسر لا يصادر فكسرا ولا كتبا وإثما يحجب المعدى على الدين

ا لأزهرلايأخذئرض كاملة نى وسائل إعلامينا

ومظلمومة هده الحرية حرية التجبير وحرية الرأى ف عصرما وفي بلدما - وكسأتها تهدر ما اصطلح على أنه نظام عام - ولحن الأرهريين نقول حق الله لابد أن يراعي ، واحترام أيم الإسلام أسر يجب أن يلقسي العنابة والحماية ، ولا يصادر ما في فولان اطلاقا - مادام هناك إجازة فراك الأمور المجمع عليا ، عدما تهدر الأمور المجمع عليا ، ولا يتا هم هذا هو ما تذخل في الأرهر المجمع عليا ، ولا يتاخل في الأرهر المجمع عليا ،

الحرر حل يأحد الأرهر فرصته كاملة في
 الرد في وسائل الإعلام المتنفة ؟

لضيلة الإمام الأكبر له نطاق لا إطلاقا لم الأزهر له نطاق عدد لايدحل لي سمي الرقابة . هو فقط يرخص يطبع المصحف الشريف ، و معولا الأحاديث ، هذا الذي لايجوز طبعه إلا بعد الرجوع إلى الأرهر ، ويراجيع المديث ، ويعطى لمرافقة على المديث ، ويعطى لمرافقة على

الطبع ـ ما عدا هدا لادخـل للأرهـر إلا فيمسد يرد إلـه للقحص ، مواء من الأقرد ، أو من الدونة إذه حين يعرض على الارهر بختيار صاحبه أو ياخيار جهة رحية لابد أن يدى رأبه كخير وليس كرقيب .

 انحرر ولكن لمادا لم توضيحوا لملوث العام رأيكم في هذا الكتاب أو دالا ؟

فضيلة الإمام الأكبر

هذا كأنا لنشر مارأيا حجيه

حين نقول نشام في وسالسل

الإعلام هذا غير صحيح اطلاقا ،

كأن كل مايمجي كتاب لعلة ما

نقول بالدا حجب ، هو يدهب

بني المحكمة أو الجهة التي تصادر ب

عن لا تصادر في بدى وأينا

للجهة التي أرسلت وهو عليه أن

ينشب إلى الحكمة أو النياسة ،

يكتب في الصحافة ، كل هدا

لاشأ، ذا به

خور: تاريخ لأرهر شهد طرات من القوه
 وفترات من الصعف ، الملاحظ أن هاك علاقة
 مالين قوة الأرهر وصعفه ، وبين ظهور وتنامى
 الأفكار المتطرعة ـ هل بوافقوما على هذا الرأى ؟

فضيلة لإمام الأكبر
لاشك أن معيسار القسوة
والصعف يخسف من وقت إلى
وقت ولاشك أن ظهور الافكار
الضاله والمحرقة لقيم الإسلام تبسل
مهمة الأرهر مهمة تقيلة وعليه أن
يواجهها وهذا مايحدث

الحررة البعض يعتمد أن أرهراً مستقلاً عن السولة سيكون أكار قدرة عن الأداء.

فصيلة الإمام الأكبر
ما مدى هذا الاستخلال ، هن
توجد جهة أو هيتة ما على أرض
دولة ما مستقلة عنها ، أو أن
الاستغلال أمر سبى - لاشك أن
التفسير الصحيح لامتقبلال أي
جهة على أرض دولة ، هو
استقلال سببى - بمعنى أن فه
حرية الحركة في مهامها ، في
نطاق النظام العام وهذا ما يتمتع به
الأرهى .

الحرر : هل أن الأوان لإعادة التنظير في القانون
 الحاص يتنظيم الأرهبر ، والدى يعتبره البسطى
 مسئولا عن ضعف المؤسسة الدينية المرينة ؟

الأزهر في شباب وعافية حجددة دائما ، يتجدد شبابيه بأبناله د وهبو كأى كافس حي يحرض في مهامه للفتور ، ولكنه سرعان ماينفط إلى مهامه وهدا ما عليه الأرهر ،

الخرر: كتابات كثيرة بن واراء وسمية في العرب وخاصة في أو لايات المتحدة الأمريكية بدأت تتحدث عن المعالم الإصلامي باعتباره العدو البديل للشيوعية ما معليهكم عن هذا ؟

فعيلة إمام الأكبر:

هذا أمر واضح ، مايتحدثون

عنه يريدونه ويقصدونه وهذا

واضح من موقف امريكا وأووبا
ق خلها ضد المسسمين وضد
قاضياهم ... فأين البؤرة الساكنة
ق العالم الإسلامي التي تقوم

براجانها الإنسانية وجنمية

إن كل مناطق العالم الإسلامي فيها مايكفيها تما يلهيها عن أن تنشط إلى الشمية الذاتية والمادية والاقصادية

مورادها وبالإدها

إنهم يؤرهون الشوك في العالم الإسلامي .

المحرر: فصيله الإمام الأكبر
 مشكر نقصياتكم حسن لقائكم.
 فضيلة الإمام الأكبر
 شكر، لكيم وآمل أن اطلع على
 منا يكب إن شاء الله

نیتری فیجن ته قیت ل

لا يجور لأحد من أولياء الفتيل ولو كان ابنه القصاص بن القاتل الـذى حكم عليـه بالسجن ف هذه الجناية بعد الإفراج عنه

الحمد فل , برالصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله

ويحسسه

قائل أميه لأنه ولى الدم ، والقصاص حق يوقه الإبن ، وهو أن السائل دارس ـــ قانون وشريعة ـــ وسوف يحدد مصير هذا الموضوع ف حدود التمنة عشر يوما ويريد إفادته باحق وبالعدل ، وأنه يقسم بالة سأفمل ما تقول

الجسيواب

أولاً : تتل النفس جمد، بغير حتى جريمه مكبرة؛ لا يقرهما شرغ ولا يتقبلهـــــا وصع فقد ورد إلى مكتب قضيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهو خطاب من السيد/التراوى أحد الجراوى مد كلية الشريعة والقانون بأسيرط ، يفيد إما ملحصه أن عم أيه قبل أباه عمداً مع مبتى الإصرار والترصد بطعنة باقدة أردنه فيلا ، وقبض على القاتل وهو مدرس خريج كنية أصول المدين ، وانتهى القضاء في جريجة القتل المذكورة إلى الحكم يخمس عشرة سبة سبحا للجابي المدى خرج من السبحي بعد سبع منوات ، ووجود هذا الجابي أمامه في صحة جيدة يحرك في نفسه الأحد بحق القصاص من

ولا يستسبغها عدمع ، لدلك عديت الدريسة الإسلامية المخافظة على بداء الناس عناية تامة ، هيت عنها و وهندت إلى التدور منها والدكير عبيها وييست أحكامها الدنيوية والأخروية تجديرا للنموس من ارتكاب صيانة بالأرواح وقصما لمعومل الشر ، وعملا على استقرار الأس ال الجدم يكل تمكن من الوسائل

وقد ورد فی معنوص الفران الكريم ، والسنة النبوية النبي الصريح عن العتل معنى الفرآن الكريم : بقول الله تعالى ولائف المائل الكين

ولانفسنلوا انتفس التي حَرَّمَ آلَةً يُوكِّلُ بِٱلْحَيِّ وَلِيكُرُ وَمَّسَسَكُم بِيهِ لِمَلَّكُومُ لَمُثَوْلُونُ (١)

ويقول سيحابه ا

وَلَا مُعْدُلُوا النَّعْدِ النِّي حَرِّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَيْدُوا النَّعْدِ النِّي حَرِّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَيْدُ وَالْ ثَيْلُ مُعْدُلُومًا مَقَدَ جَمَعُكَ لِوَلِيْهِ مِسْلَطَكَ فَلَا يُسْدِف بُ الْمُثَنِّلِ مُنْ مُكَادُ المُعْدِيدُ الآنَ

ويقوب عر من قائل . وَمَن تَقْتُ لَمْ مُؤْمِنُكُ

شُمْ مِنْدَا فَ مِرْآزُهُ مُ مَهَا مُنْدُ كَنِيدًا مِهَ وَعَمِيكَ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَعْدَهُ وَأَعَدُ لَهُ عَذَابًا عَطِيدُ)"

لا نفتل مفس ظلما إلا كان عبى ابن ادم الأول كفل من دمها لأنه كان أول من سن القتل * وعنه عن النبي عَلِيْكِيْرٍ ـــ قان

رُ أُولَ مَا يَقْصَى بَرِئُ النَّاسَ يَوْمُ النَّيَامَ أَقَ الدَّمَاءُ ٢٠٠

وعمن أبن هريوند وصبى الله عنه ـــ عمل السبم. ــــ تَنْوَائِمُ ـــ قال

إ اجتبوا للسنيخ المؤيقات 4 قالوا يا رسول
 أشر وما هنر ؟

قال: الشرك بالله ، والمسجو ، وقتل النفس التي حرم الله إلا ياحق بر وأكل للربة ، وأكل مال اليتج ، والمتولى يوم الرحف ، والدف المحمسات المعاهلات المؤمنات ع⁽⁰⁾

قانيا شرع الله القصاص من فقاتل . همويه
هيويه له حقبا للدماء ، وكفا عن المدواد على
الأرواح ، وحياة للناس ، ورفعا للأحداد من
النفوس ، وقد جعل الله لأولياء الدم سنطانا على
الفاتل الدي يثبت عليه القبل ، ومع دلك جنب
إى نعوسهم المعنو عنه ، ويذكرهم بعاضعة ديم
النراحم والتساع ، وحدرهم من نعض العمو
بعادا بقي الله ـ عدى ...

وروی البیهمی وعیرہ عن أنس — رصمی اللہ عنه . أن البهی ﷺ — كاد اسر فع إليه قصاص قط إلا أمر هيه بالفعر⁽⁶⁾ .

ثالقاء لا خلاف بين الأثمة في أن القصاص في

 ⁽۱) رؤاء البخاري ، يعملم ، رأياو داوم ، والنسائي والترمادي ، الناج الجامع ، لاأصول ج ٢ صرة

٧٠) الأوال رقم ١٧٨ . ٢٧١ من سورة البقرة

٨٠) كتاب واللقيم على دلداهب الأبنية، بإن حر ٢٥٩

رِوعِ من الآيه رقبع ١٥١ من جورة الأنعام

⁽١) سررة الأسراء الأبة ٢٣ .

⁽٣) منزرة اللنباء الآية جاء

⁽غ. ء °) روى الحديون البحاري ، واستم : والساق ، والرمدى ، داخاج الجامع داللاصول ج؟ ص٣

TOTAL LINE IN A THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

الغتل لا يقيمه إلا أولو (*) الأمر الدين هرض جديهم المهوص بالقصاص وإنامة الخدود وعير ذلك .

لأن الله عليه مبيحاته وبعالى يد خاطب جميع المؤمس المؤمس بالقصاص (١٠٠) عارما كان لا يبيأ للمؤمس جميع أن يحمعوا على القصاص عقاقات وميره س القامة المقصاص وميره س الحدود (١٠٠).

والدلك برى العمهاء أن السياسة الشرعية لها
تأثير عظم أن انتظم الأحكام وتركير الحقوق
وتحريجا على ذلك فلا يحرو الأحد أن يقتص من
أحد حقه دوان السلطان الدي أعطاء الله هده
السلطة ، ويس الناس أن يقتص بعصهم من
بعصر الا وإنما يكون دلك السلطان أو من تصبه
السلطان لدلك ؛ ولهذا جمل الله السلطان ايقيص

(٩) يواجع في هذا كتاب و نصب البرية لأشاديث الحبابة بالبرياس
 الحنفي حدا عب ١٣٥٦ عز أقول منطبقه وثر المأمون شهر ١٣٥٧ وهـ.
 ١٩٣٨ م الحداث السادس عند

قال عايد السبلام (الوح إن الرلا وذكر مها الجدود)

قلت خربب

وروی بین أیل شبیه قی (حصیته) حدث عیده علی طاسم علی الحسل قال : (آیجه ۱۱ ال السنطان ، (الصلان ، والرکان ، والبدیود ، واقتصاص آ هر

حقت إين مهندى هي حماد بن سلمه عن سيلة بن عبد الله بي عيبيز قال (وطبعة والبنود والزّكاة بالفيء إلى السلمان أعد حقائد عمر بن أبوب هن منيج بن زياد هي مطان البراسان تاب إلى السلطان الزّكاة وطبعه والحدودج أهد

رمن القصامي من المشور أولا ؟ في الفقه النظبي والألكن ال القصفين لا يشتنل ال اللدود ... ولا يأخذ كل أحكامها وال التقه الشافعي في تَوِل ﴿ إِنَّ القَمْمَاضِ يَدِّعُنِ فِي الرَّكَامِ اللَّذِيرِ ﴿ حَيْثُ قِالُورَ ﴾ إِنهِ الحمود قَالَ وَ يُراجع في هَفَا حَاشِيةٌ فِي عَايْسَهِي جِ٣ حل (2) والطحاوي جدلا من144 يه والدين طبيتو يدع ص 170 والتاج والأكليل عل موقعب الجليل ج ٦ من ٢٧٦ -٣١٩ ، والحشور في القواعد ج٢ ص ٣٩ وكشاف اللساع ج٦ ص ۱۷۷ و ۱۸۹ م ۱۹۹۹ م ۱۹۹۹ م ۱۹۹۱ و ۱۸۹۱ وافغلی این ص197 ۽ وهيجي اللکام ۾! س197 ۽ واقابيدون ۾ د ص ۱ ٪) ، وفي انتج الباري لأبِّي حصر المستلاقي الشامعي ٢ شر ح منجيع الرخبوي) ج17 هن147 ط أوير المُطِيعة الليمة ١٩٧٥ هـ مختف السلف فيس يفتع الجدود على الإثباء الغلاب طاقته أنا يقيمها إلا الإدام أو من يأذن نه يعم فون خنف. ، وهن الأوزاعي والتروى لا يقم السيام إلا جند لززا - ومجتبع الطبحاوي له أوريد من طبهق مسلم بين يسدر قال . كان بو غيد الله ريتال من المنحابه يقول الزكاء واختجه والفيء والصعة إلى السطاد قال العنجاري ١٠٠٠ على له تقالمًا من الصحابة

وقد عدث الدوكان أن ز مين الأوقال) عن هد إلى اجزء السايع في و ينب السيد يقيم المداجي ويقد إلى أورد عدد أماديب قال سرعه ٢٩ وأحاديث البلب قيها دني على أن السيد يقم الماد على غلوكه وإلى ذاك دهب العامه من السنق والشامعي وديب المزد إلى أن أنك المائيث إلى الإشاء إن كان تم إمام واولا كان إلى صياده

وروى عن التورى والتوراعي . أنه لا يهم العميد الإصد لتو. ورهبت اختصة بل أنه الا يقيع مشهود على البعاليث إلا الإنمام مسلفة ثم مثل أن اهل المدينة كانو يعولون الا اينحى لأتحد ان يقيم سبينا من امتدود دون السلطاد إلا ان للرجل أن يقدم جد الإنا على عبده او أمنه

وهر ابن عبيز أنه قال الخدود والتي والركاء واجمعة بلى السلطان ض اس حرم سر 177 ما معلم خيم شبه غير هذا ، وكر على لا حجم هم فيه الأنه أليس فر بنياه عا ذكروا أن الا يعير الحديد عن المساليات ساداتهم به وإنه فيه ذكر المعرد عمومه إلى السلطان مكدا تقول لكن عص من ذات سبود المساليات بل ساداتهم بدليل أد وجد ولما تقدم بعضح أن إسناد إقامة الحدود إلى السائنات أو س يادت له بوجه عام لا خلاف عميه وقفط جرى احالات فيمن يقيم الحد عن الرقيق إلى الله عنا حديد أنه ان كد العمير فالمحوم في الجديب الروم عام لا منافس له ويدخل في ها القصاص في فعصد عيب الا بهام إلا أبو الأم

إ) صدر الحمال في الايد ٧٨ من سورة الدفرة
 (١١) «الجادم الأحكام المتزار الكرم المتغرطين عند تاسير الآيد
 ١٨١ من سورة البمرة ج٠ ص ١٠٠ ١٤٦ ط الانداء المبيد المعامة
 للكتاب

(۱۳) فلننی ج ۱۰ جس ۱۹۱ وی یعدها ، وقرح فصح الدنی ،
ج کر من ۱۹۴ ، ولایداب ج۳ ص ۲۸۷ ــ وأسنی اططالب ج ۵
می ۱۳۹ ، ولایداب ج۳ ص ۱۸۷ ــ وأسنی اططالب ج ۵
می ۱۳۹ ، ولایداب ج۳ ص ۱۸۹ ، وقائمه جلی الداهب
الأرسة ج۵ ص ۱۹۹ ، وقاسی القرمانی ج۱ عی ۳۵ ۲ منافق المانک
المحاسبة الدینی ومدیق علی شرح البلال نصلی ج۳ می ۱۹۳ الله
شافعی

والسلطان الدى جعل لول الدم ليس هو الاسبخاء الفعلي ، وإنما هو حق الطلب وجو الممرر إذ الشريعة ، الثابت بالنصوس .

وقد جناء في البصرة الحكام، لإبن مرحبون المائكي في بيان ما يعتقر الحكم احاكم و الإيميقر المائكي في بيان ما يعتقر المائكي في بين كل ما يحتج إلى نظر و تحرير وبس جهد المائكي أم عند من جزئيات وأبك الحدود ، وقال المها لا إما تفنقر إلى حكم المناكم وإن كانت مقادير ها معلومة الأن تفويهمها غيميع الناس بؤهاى الم العتى والشحاء والقبل ، ومساد الأنبس والأموال ، أم قال ، وكذات ما حرى خدا المرى كانت

وفد هرو فقهاء المالكنة أن ولى الدم إد باشر قتل اخلى بعير تمويض من الإمام أو بالبه فابه يؤدب لافيتاته على الإنام في حقه .

وجاء مثل دالك فى كتب الشاهعية وبهذا يعرف أن حكم الحاكم أمر الاباد منه فى استيماء القود ، وأن الاستيماء حتى للحاكم له أن يفوضه لولى الجماية فى النغس فقظ ، وأن يعرضه ولفيرد عمى بختاو فى النفس ، وفيما دومهاداً)

رابعا : القجيبة موصوع السؤال ، نظرت أمام الفضاء ، ومثل الجانى يبر أيدى هيئة المحكمه بم مصت تما جاء في كتب السائل من الحكم بسجس الفائل خس عشرة مسه ، استوى مصها ، رمن المعوم مصاء أن حكم القصاء

عنوال الحقيمة ظاهرا ، فليس لابي الجمي عليه أن يقدم على إرتكاب جريخة قتل قصاصا عدم أبيه بعدما قضت المحكمة بما قصت به ، ويعوص الأمر لله بد مبيحاله لــ فهو الحكم العدل

وعلى السائل أن يقدم على العمو الذي ندم الله إليه بقوله _ تعالى _.

ا نمس عبى قد س أسيه شيء (١٠٠ الآية وحين يقدم السائل ، ويقبل العمو غيدارا يكون مد أسهم في وأب الصدع المدى حدث في عائلته نصيجة فتل بين عم أبيه الأبه ، وأصلح يدبث بين قومه وعشيرته ، ويصبح فدوة صالحة في قريته ، والغرى المجاورة ، تقتدى به الفيائل والعشائر ، ويسل الخير المدعود به عى قول السي حالية بان رجالا واحداً حير لك من خمر النعم ١٠٠٠ .

عمول دلك و بخاصة أن السائل ذكر في كتابه أنه دارس فامود وشريعة في كلية الشريعة والقانون بأسهرط

ومن ثم نعيه ألا يتسلى عن المعل بالشريعة والقانون ، وأن يرصى بالحكم القضائي الدى صدر فهر عنوان الحقيق ظاهرا ، وحليه أن يجاهد نفسه ولا ينح غير سبيل المؤسين ، بل يعمو

ريست ﴿ أَشَىٰ عَمَى وَ صَلَحَ فَأَيْمُوهِ عَلَى أَلَيْهِ إِللَّهِ لَا يُعِبُ نظيمِينَ ﴾ ويما نظم حوال عن السوال ومناد الملك

وبيداً نقدم حواب عن السوال وبيان الحكم المحالل.

والقه أعلم

من ۱۹۳۳ مع ماندین ظیری وصبوا مرجع سالف الذکار (۱۰) سبق ذکرما فی هذا نجواب من هذه الفتری (۱۴) ایلزم الأول من کتاب التاج احامع للأصول من ۱۳ وقله محرج خدیث، البطاری وضلم وأبر داید (١٣) البصرة المسكوم في أصول الأقصاية ومناهج الأسكام اللهر موسود اللككن بهاضتي على المعلم المالك في المسكون بهاسته على المسكون بها المسكون بمسكون المسكون المسكون

(۱۹) شرح الجلال على الشائسي على متباح الطالبين ج ٣

فيشوى فى ملاخطات سكوكىيات فىئ شفيدى للدعوة إ<u>لى ل</u>للم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على سيديا ومنول الله ﷺ

وبعد :

فقد ورد یلی مکتب قطیلة الإمام الأکرر شیخ الأرهر خطاب من , أبو محمد عبدالعظیم العبدی ــ هوانه أم درمان ــ السودان

وقد تضمن أنه لاحظ الآلي -

 میرور جماعات می شهاب و شهوح یلدانهم متنوعه (المحودان و مصر و باکستمان و خیرب آخرون و پسمنون أفهسهم بأحماء مختلفة مثل و (جماعة البلاع) و ملابسهم منشابهة و أصحاب لحی و بعمنهم تصل لحیته بن سرتم یقولون

> إمم حارجون في سبيل الله . هن للإسلام في ذلك رأى ؟

٢ _ لوحظ أن بعضهم لا يقول لن جوره م التصلير (يتقبل الله) حبيب ماتعودنا _ وأيضاً _ إذا رفع الإمام بديه بالدعماء عقب العملاة لايشاركونه بن ، يقومون دهمة واحدة ، وقد يسارع أجدهم إلى مكبر القبوت بيتكم ، ورمام بكر أم تسهيح الصلاة ، وقد يستأدم ليتحدث ، وقد لا يستأدن

٣ مه لا يراعون أصحاب الأعدار من المرصى ، ودوى الجاجات بأن يبلتوا قبن الصلاة أن أحدهم مواب يتحدث عقب المبلاة ، فينقى من يريد الاستماع ، ويتفرخ ضحب العذر قبل بدم الحديث بلاجرج .

٤ - بعض المسلسمين الابرتاحسون إليهم - وبخاصة حدد الحرولة داخل المسجد للتحدث مع ما يظهر أن المتحدث ليس بعقيه ٤ و الا يلتعلم ٤ لمنا بجد الواحد عيم يعتقر للأسلوب النبيق ٤ فما يلبث أن يقرأ آية ، وحليثا ثم ينعلن محاة لينكر عن الصرفية ، ويهاجمهم ويستهم يأيهم بالآية والحديث الاسمع الناس إليه بلبل أن يتعلنوا وحداً بعد الآغر ، والمتحدث يلقت يجه وهالا يتعلنوا كأنما يقول فيم . (أتم جموقة) وهؤلاء لم يراعوا قول الله تعالى . وأدع إلى مبيل ربك يالمكمة والوطنة الحسمة وقول الرسول تعلنه المسموا ، ويشروا والانفروا ..)

مدهده الشعب هي ال نظرى دسائس يتظر منها
شرور كنيرة ولا أقول شطارات وعيمريات لازمة
لتصحيح ما يعقول اخهلاء من أمنيا ، وتدكير
الفاطير. بل هي ال نظرى تعوق انطلاق الإسلام
إلى مايجب أن يعفه .

ولى الحتام: أرجو تنوير الأمة من عملال هذه الملاحظات ، واستخمر هند لى ولكم إنه كال عماراً.

وأجاب فخيبك .

أرلا

أمر الله وسوله عصداً ــ عَلَيْكُمْ ــ بتبليخ رسالة ربه للناس جميعا ، قبلغ استجابة لفوه تعالى :

﴿ يَنَا لِهِ ٱلرَّسُولُ بَلِيعَ مَا آثِرِلَ إِلْيَكَ مِن رَبِكَ ۗ وَإِن لَرَّ مُنْعُلَ هَا لَنَاعَتَ دِمَالَسَتُّ، وَالْمَذْ بَعْصِعَكَ مِن السَّسِمَ * الْمُشْرِعَةُ وَالْمَذْ بَعْصِعَكَ مِن السَّسِمَ * ا

وق بلاغه _ عليه _ لساس قال هم :

﴿ وَأَنَّ هِذَا سِرَهِى مُسْمَنِيهِ كَافَانَيْهُو وَلَا مُنْبِعُواالسُّمُلُ فَنَقَرُفَ بِكُمْ عَن سَيِيلِهِ وَلَاكُمْ وَسَّنَكُم بِولُعَلَّاكُمْ تَنْقُونَ ﴿ وَ*** تَنْقُونَ ﴾ (***

إنال

﴿ ثُلُ هَـٰنِهِ مَسْيِهِ أَذْعُو ۚ إِلَى اللّهَ عَلَى تَصِيرُهِ أَنَا وَسَ الْتَبَعْقِي وَسُنْحَتَ اللّهِ وَمَا أَنَا مَنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ٢٠ و كان في دلنك متبعاً قول الله العالى ﴿ قُلِدُكِلِكِ فَالْنَاعُ وَالسَّقِمُ عَكَمَ أُمِرُاتَ وَلَا تَشْيِعُ أَهْرَاءَ هَمْمُ الْأَنْ

فكان بقلك الصل الأعلى والتصوة المستة والأسوة العليمة

ائيد أسارب الحكمه والموعظة الحسفة مبيلا لإعراج التاس من الظلمات إلى النور وهدايتهم إلى الصراط المستقم في طبوء النبج الإسلامسيي الصحح *

﴿ النَّهِ إِلَى مَدِيلَ الْمُعَالَقِ مِنَ الْعَلَمَ الْمُعَالِكُمُ وَالْمَالِكُ اللَّهُ مِنَا الْمُعَالَقِ مِنَ الْمُعَالَقِ مِنَ الْمُعَالَقِ مِنَ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعِلَّقِ مِنْ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعَالِقِ مِنْ الْمُعِلَّقِ مِنْ الْمُعِلَّقِ مِنْ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمِعِلِقِ الْمِنْ الْمِعِلَّ عِلْمُ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَّ الْمِعْلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمِعِلَّ الْمُعِلَّ عِلْمُعِلَّ الْمِعْلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَّقِ مِنْ الْمُعِلَّ عِلْمِنْ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَّقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَّقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَّقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِي الْمُعِلِقِ الْمُعِلِي الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَّ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ

⁽¹⁾ هن الآية وقب ۱۹ من سوره الشوري

^(*) من الآية والم ١٣٥ من صورة النجل

و١٦ من الآية رقع ٢٧ من سوره المائدة

⁽٦) لأية ١٥٣ مي سيررة الأنسام

⁽٢) الآية والم ١٠٠٤ من سورة يرسف

ياسا

خاطب الله الأمة الإسلامية بأنها حير أمة أخوجت للناس لقيامها بمهمة الأبر بالمصروف والمهي عن المنكر عقال تعالى ا

رأكد فلاح الأمة الداعية للمخير ، والأمرة بالعروف والناهية عن الملكر فقال .

وقد وجه رسول الله عليه أمنه إلى محميل مضياتين عضيتين .

لاوي

التفقه إلى دين الله ؟ لينال الفقية الخيرية التي أرادها الله -

فقد روی معاویة هر النبی ــ عَلَیْقُهِ ــ قال : (من برد الله به خیرا یعقبه فی الدین)(^)

للاسة

وعلى ابن مسعود عن النبنى له ﷺ له قال : (تضبر الله امرأ سمع منا شيفا فبلمه الإصفعه (عرب مُهَلِّمُ لُوعَى من سامع) الله

وكا وجه النبي ـ ك له ـ أحه ـ قيما سبق ـ بشرها ، وحذرها ، فيشرها بان هداية رجل واحد خير للداعي من الإبن اهيبة للنفس :

فعل مبهل بن سعد _ رصى الله عده _ أن النبى _ عُمِّجُهُ _ قال لعل _ رصى الله عده : (فوالله لأن يهدى الله بك وجلاً واحداً عبير لك من حمر النعم) "" .

(من تعلم عدما سهو الله أو قراد يه هير الله طبيتواً مقعده عن السار)(^(۱) .

وياع من الأية رتم ١٩٠٠ من بيورة أل عمران

⁽٧٧ الآية رقم ٤٤) من سورة آل عمراند

 ⁽۸) معنق طیه - ریاض آلجه خین الشروی - کتاب الصلم
 صد ۷۷۵ ط البیعة الحدیثة بمکة المکرمة

ربه من سديد رواه البخاري ونصده " (بلغوه عي ونو " به و حدالو عي بي بسراليل ، و لا حرج و من كلب على متبعد، فلتبوأ مقعله من الخاري فتح البلزي بشرح صحيح البخاري - كتاب الأبياد - باب ماذكر عن بني إسرائيل به الآ أبياد على ماذكر عن بني إسرائيل به الآ أبياد على ماذكر عن بني إسرائيل به الأسرائل عن الإرواء الرحدي - يقس المرائل - يووت و مكتبه الموالي دمشق خورواء الرحدي - يقس الله وقال ، حضيت حسن حسيم. الجامع الصحيح (سني

الله مدى كتاب العلم عنى ما عاد أن اختمث عز بني إسرائيل جد • صد ٣٩ مد ط قار المكتب العلمية لـ جروث

 ⁽۱۰) رواد أبر داود والترمدى وإبى حبنان في صحيحه إلا أند كال (رحم الله فرأ) رقال الترمدى رحديث خسن جمحيح.
 شرغيب والترعيب للمنامرى جدة عبد وق حد قطر الوطنية (۱۱) منطق طيه المعمد ۱۹۸۸ هذا التوطنية عدل التووى كتاب العلم عد ۱۹۸۸ هذا التهمية حكة .

⁽۱۳۶ ورد انفر بدی و این داید کلاشا عن خالد بن درید هی این حبر برام بسمع منه ، ورجال پستادهمانقات ، البرخیب والترهیب بلستمری بعد ۱ ض ۱۹۳ ، ۱۹۲۷ مذ قطر الوطنیه

وعن كعب بن مالك عن النبي – ﷺ .. قال :

ه من طلب الملم ليجارى به العلماء ، أو إغارى به السمهاء ويصرف به واجوه الباس إليه ، أدخله الله النار ع^(۱۲) .

್ರ ಚಟ

س مدى رسور الله _ عَلَيْهُ _ في الدعوة إلى الله عن الله الله الله أنه كان وفيق بالداس يكرر الفول حتى يُعقِم عنه ويُحفظ ؛ ييسر فيم ولايعسر عليهم ويبشرهم ولايتقل عليهم ، لايمل السامع به موعظة ؛ لأنه _ عَلَيْهُ _ ما كان لهستم الداس بطول حديث أو بكارة كلام .

روى أس عن النبي مد عَلَيْكُ مَا قَالَ : (يسروا ولاتصروا وبشروا ولاتفروا)((الم

وعن أبى وائل قال: كان هبدالله بن مسعود يدكرما في كل محيس مرة ، تقال له وجل ياأبا عبدالرحم لوددت أنك ذكرتنا كل يوم فقال أم أم إنه يجمعني من دلك أبي أكره أن أملكم ، وإلى أغولكم وأتعهدكم) بالموعظة كم كان النبي _

هذا هدی رسول الله ملك وأی بشر أحسس منه هدیا أو أصدق عنه قولا أو أصجب منه سمتنا ووقارا ؛ فاقد أثر عنه _ علاية :

أنه كانت له عمامه وخية يُقَنَى بتنظيمها ، وتخليلها وتمشيطها وتهذيبها ؛ لنكون نشامية مع نقاسيم الوجه وطبقة العامية ، وتابعته في ذلك الصحابة ـــ رضي الله عهم ــــ

ومن هدیه القصد والتواصع ، بقد روی البخاری فی صحیحه أن النبی ــ تلک ــ قال (کلوا واشربوا والبدوا برتصدقوا فی عیر سرف ولا تنبلة)(۱۱۱

وفى هد يقول الله تعالى :

﴿ يَنْمِي الدُّمَ مُلُوارِ مِنْتَكُرُ عِلَهُ كُلِّ مَنْجِو وَكُوا وَمِنْتُكُمْ عِلَمَ الْمُسْرِومِنَ مُلُوا

lary

الإسلام يحبب في الدعوة بلى الله بواسطه علمائه المتحصصين أو جاعة صاحة تقتمي هدى وصول الله والقد على أيا المؤهلة للدعوة دون غيرها ، وتدعو الناس بالحكمة والموعظة المسة ، فيراها ، والانتصر بالحكمة والموعظة المسة ، والانتصر بالحكمة والموعظة المسة ، والانتصر بالعوق مهمتها ، وتعالم ما يحالم الدين بالدين ، والا تصف من أعلنوا ما يحالم أو شرك ، والداعي المصلح من يُقوم ما أعوج ويصمح والداعي المصلح من يُقوم ما أعوج ويصمح ما السلام المحالم الناس إلى شرائع الإسلام المحالم المحالم المحالم الناس إلى شرائع الإسلام المحالم المحال

(۱۳) رواه اترمدى والله له واي الى الديا فى كتاب الصحب وعوه والحاكم شاهدا واليهمى و إذال الترمذي جديث غريب به الرجع السابق بد ١ س١٩٠٠ .

(۱۶) رو اه المحارى و همشم بـ الترجيب و الترهيب للمنترئ حـ ٧ هـ (١٤) هـ لقط الوطيم

(۱۰۰) متامن عنبه ساریاش المباخین للتووی صا ۱۳۹ باید الوطظ والاقتصاد نیه

(۱۳) فضح البارى يشرح صحيح البخارى بده ۱۰ صد ۳۵۳ كتاب البشر ساط مؤسسه متاعل العرفان بـ يهروب (۱۷۷ الآيه رقبر ۲۱ من سورة الأغراط،

ومحاسته ، ويوجههم إلى مابحفظ عديهم عقيدة الإيمال هود أن يشعرهم بحرج يجمعهم ينفضون عن حوله ، وبديك ينال مغير الموعود .

(لأد بهدى الله بك وجلا واحدا خير لك من حر انتعم)(١٨٠٠

ربيدًا الأساوب الدقيق المترن تُبتُع دعوة إلا الله كل أصراف الدئية ، لأنه دين عالمي ، والساط في الدعوة إليه يجب أن يُدعم ويستمر مع وجوب الإحلاص للدعوة يعيدًا عن الحلامات المدهبية والسياسية ، وعلى المبيمين أن يوهدوا بعض أماتهم إن المؤسسات الدينية وفي قبتها الأزهر الشريف ليتعموا الفائق الدين ، ويتفقهوا في علومه ويرجعوا سامين رسالة الإسلام يبشرون بها أقوامهم ويندرونهم وفي هذا يقول الله تمالى :

﴿ وَمَاكَا ﴾ أَلْمُوْمِنُونَ إِنْسَهُمُ الْكَافِهُ وَمَاكَا ﴾ أَلْمُوْمِنُ إِنْسَهُمُ السَّفَافَةُ فَوَلَا تَقْدُوسُ كُلُّ مُرْدُومِينَهُمْ مَلَّ إِنْسَالُهُ لِلسَّفَقَةُ وَأَقِي ٱلنِّسِ وَيُسْدِرُوا فَوْمَهُمُ إِذَا رَجَعُوا إِلْتِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعَلَّمُهُمْ يَعَلَّمُ مُعَدِّدًا وَعِنَا فَاسْ

وفي نشر الوعني الديسي الصحيح حمايه لمصلحين في داخل أوطانيم سن غزو الأفكار الأجبية وتنوير لنجاليات الإسلامية عارج بلاد الإسلام بمفاهم ديهم وحقيقة إسلامهم ؟ ارد الشبات التي ينيرها أعداؤهم ، ويجب أن يعتبر كل حسلم تفسه داعه إلى الله بما يجسه من العلم

وبنقيه من المعاوف الإسلامية ويجا يتحلى يه من عملق كريم ، وأدب رميع ؛ لأن للقشوية الحسنه أثرها الطيب في مشر الإسلام ، وغرس قيمه في قبوب الجماهير ,

وعلى شغوب الأمة الإسلانية أن تتحصل بالدين طالص ، وأن تكون متيقظة دائماً وتأخد العلم عمن اعتصهم الله بد ، ولاتنقل عسل يريدون بها الشر أو يدسون ها السم في العسل . هسيدا .

ولقد أثر عن برسون الله مد عَلَيْهُ مَا مُعَلِيهُ مَا مُعَلِيهُ مِنْ مَعْلِيهُ مِنْ مُعْلِيهُ وَمُنَاحِعُنَّ الأَنْعِمَالُ وَمُنَاحِعُنَّ الْأَنْعِمَالُ وَمُنَاحِعُنَّ الْأَنْعِمَالُ وَمُنَاحِعُنَّ الْأَنْعِمَالُ وَمُنَاتِعَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

(مايال أقوام قالم اكتابا كلا وكدا ، الأ

وهدا مايشيم إليه قول الله لم سيحانه لـ في سورة البعرة

﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسَمًا ﴾ " ا

عهوُلاء الدين أشار إليهم السائل في خطابه:
عليهم - إذا كاموا جاديس في سيسخ الدهوة
الإسلامية أن يتخلفوا بأخلاق وسول الله التحلية - وبطريقته في الحطاب والسلاع ، وألا
يذكروا أحداً بشحصه أو يوصفه أو فة هددة
بالمثالب أو بما بشعر بالحرافها عي جادة الصواب ،
بالمثالب أو بما بشعر بالحرافها عي جادة الصواب ،
وإنما يدكرود الفس أو انقول غير الجائز أو غير

۱۸۱) مینه گزری

(١٩) الآية رقم ١٧٢ من سيررة النوبة

ر ۱۷ صحفیت دواد منطوقی جمحیحه و بصه ، عن أنس أن نفرا من أصحاب البي سائل ما سأؤه ارادج البي سائل ما م حمله في المر انصال بنصهم الله أتروج النساء رقال بنصهم الا آكل القحم وفاق بعضه برالا أنام على راس ، فحمد الدراشي عليه

مثال (ما بال أقرام ظالر كلنا وكد، لكني أنس وأنام وأسوم وأقطر والتروج النساء فيس وغب عز سنيي غيس سي) صحيح سنم بشرح التروج بدا الداء ١٧٥، ١٧٥، حكال التكاح ط قاء الكتب الطفية بهروب ويرواه البخارى أيشا من أسي بألفاظ متغربة فح المارة بشرح مبحوح للبخارى كتام التكاح جداً صداء ط مكتبة العربي بيعشق وبناس للعرفان سيروب (١٦) من الآية رقم ٨٨

المحميح ويعقبون بالجائز أو بالصحيح بياء نوجه الحلق الوافسي لحكم الإسلام على حد قون الرسول ما محله مالف الذكر (المابان أقوام قالوا كد، وكذا . .)

و هده نصيحة يقدمها الأرخر الشريف إلى كل من يتصدى للعمل بالدعوة الإسلامية وإبلاعها إلى الناس أن يلتزم بدستورها وآدابها التي وردت في الفرآن ، وحملة ظك قول الله ــ سبحانه ــ في سورة النحل

﴿ آءُ إِلَّ سِيلِ رَبِّكَ مِنْ لِلِّكُمَّةِ وَالسُّوعِظَةِ لَلْمَاحَةً ﴾ ""

وثناء الله على رسوله _ عَلَيْهُ _ ووصفه أحسى الأوصاف ، دعوة للساس للاقتماء به حيث قال في سورة أن عمران

﴿ وَلَوْكُنْ مَظَّاعِيطَ ٱلفَّنْبِ لاَ عَشَّوا مِنْ مُولَا ﴾ ""

والى سورة الأحراب ﴿ لَمَذَكَانَ لَاكُمْرِلِى رَشُولِوا لَمُبِأَلُسُونَ عَبَسَتُهُ ﴾ (١١٠

ومتى أساء القول أو القمل أحد عن يتصدى للدعوة وإبلاعها فقد القدوة والتأثير في سامميه ،

وعلى هؤلاء وأمثالهم أن يقرأوا مبيرة رصول الله ... الله ـ وأصحابه ليروا ويعسبوا ، كيف علّمو الناس وكيف بمغوا رساله الله

وترك هؤلام بعص ما اعتاده الناس - الى مصر أر السردان وعراهنا من المصادحة بند المسلاة ، وتبادل الدعوات بعبارة ((يتقبل الله) أو (-عرما) تمك التي يعتود بها الدعاء بالمسلاة معا في حرم الله عكة أو ترديد بعص الدعوات عماعة هو من باب المنادات المسونة أو المنادات المسونة أو المنادات المسونة أو المنادات المسونة أو

 إد أن المأثرور من قول السرمبول - عَلَيْهُ .
 (تسبحون وتحمدون وكبرون خنف كل صلام ثلاثا وثلاثين)(١٠٠)

وفعل هذا جماعه عير مأثور ويجور إدا أريد منه تعليم الناس هذه السنه ۽ وكدلك القدوت جهراً بعد هذا البسبيح هو من العداث الحسنة في بعض البلاد للتعليم ، وفي كل حال لايعد قعد أو تركه عمل لوم أو عتاب .

رمما سبق يُعمم الجواب عن تلك الملاحظات الواردة بدلك للكناب

> رهمذا إذا كان الحال كإ جاء يه . والله صبحانه وتعالى أعلم .

من سيتكم ولم يمرككم حد يمدكم وكافر هو من أاته في الهرائيس إلا من عبل طله ؟ تسبحون وكمدون وتكبرون خلف كل سالان الإلارثالاتين) الاختلف بيما نقال يعنبنا : سبح 194 وتلاثون , تحمد ثلاث و فلاتين وتكبر أربعا وتلاثين . غرجعت إليه نقال * (تقول مبحال للا : واهد قد والد أكبر حلى يكون منهر كلهى للاك وللاتين إلاؤؤ والم جان فيما اتبى عليه الشيخال تكاف المباجد ، ومراضع العالاة بنها استعالها ألدكر بعد المبارة وبيان هات حديث رقم 22% جراء هد 33 ط فر ا

(۲۵) س حدیث متلق حلیه وسیمه ؛ وحل أی حریرة) رطنی الله عبد الله ؛ جاه الفقر الله الله الله الله الله الله ؛ جاه الفقراء إلى النبي الله ؛ حقل الله والد؛ ير من الأمرال بالديز بنات الدالا والدينج الله بصفوت كما نصلى و يعدم ودن كما نصور » والهم لعنها من اموالى يحجون بها ويعدم ودن ركم عمور والهم لعنها من المواكم به أوركم

⁽٢٦) عن الأيه رقم ١٢٥

⁽¹⁹⁹ع) من الآية رقم 1949

⁽٢٤) من الآية راتم ٢١

رسالًا بلصام الأكبرلي نيسميليرا ليشعب ماسمى بكتب التنويرلم تعرض على الأدهر كت نضيلً ابلمام الأكبرالخطاب انهابي نيس بما للنعب

فيمناسبة ما بشرته الصحف صباح يوم ١٩٩٣/٥/٢٠ م عما أثير بالمجلس الموقر في استجواب السيد ورير التقافه في شأن بعص المطبوعات ، وما بسب إلى سيادته من قوله : (هذه الكتب والحلات تعرض على الأرهر قبل إصدارها)

أبعث مع هذا بيان الإدارة العامة لنبحوث والتأليف والترحمة بمجمع البحوث الإسلامية المختصة تعديبا على ما نشر منسويا للسيد الوزير .

رجمانها للتعصيل بتوثيق هدا التعقيب الربر

مع خالص التقسدير

والسلام عليكم ورجمه الله وبركساته .

شيخ الارهــــر (جاد الحق عثى جاد الحق) بسم الله الرحمن الرحيم

AL-AZMAR BELAMIC RESEARCH ACADEMY SQUERM DEPARTMENT FOR RESEARCH, WINDOW & DESCRIPTION الإرسى مجموع البحسوث الاسسانية الافاره المسطوة البحسوت والسالية والفرجسة

يهساك وترطيسح

من الإدارةالمعامة فلهجرت والطُّليف والمُرجعة بعيدج الهجوت الاسلامية بالأزهر الدريات

نغرت يعقى البحف اليبيسة والبجلات الأسبوقة أفلانا اتحت صفران اد

وارة الزوافسية ممم حيثة الكساب

توليم الإرهاب بالشوسر ١٠٠٠

(عملن به عن وجرد سلمالا من الكب البانة و بي يكيات البيئغ يسجر روي)

ولما كان با جا" يبيقا التصبيع على هذا الرجد يقاير العقيقة فإن فلسك اللتب المعلن غيا الم تعرض على ، الأزهر الشريات من قبل إعدارها بمعرف البرئسسسة سوى كتاب واحد عدو ، موقف الاسلام بن المثن الاستاذ حسن معبود خليل البحامي حيث عرضه مؤلفة ينصبه على الإدارة و روجع وأجيز مثيرة قبل الاعتدار **

وطاه بالتنهل بالتعسر مه

والله يقول الحق وهو يهدى المسبول المدين عديد عسام المرادة المادة المدينة والتافيف والتربعة الادارة المدادة المبحود والتافيف والتربعة المرادة المدادة المبحدة المرادة المدادة المبحدة المرادة المدادة المرادة المدادة المرادة المرادة

MAKOKK

AND STATES OF THE PROPERTY OF



الغيمة ، والغلم - يضم الغين - والمقتم ما يناله الإنسان من غير مشقة ، ويقال : غيمة باردة ، أى جاءت بدون تعب ومشقة ، وها يؤخذ من الأعداء يسمى غُنَماً وغنيمة ومعها أيضاً ، منواء أخذ يمشقة وحوب أو بدون ذلك

وما أحد من الكفارقهرا بحرب أو بيماف هو من النميمة أيض ، ولكنه لا يخمس بلا إذا كان باردن وتوجيه من الحاكم الصام ، وما أحد احتلاب وبدون توجيه لايسمى في الإسلام عنيمة ولا يخمس ، ولكنه من حيث اللغة غيم لانه جناء يدون عقابل ، فهو ربح ، ويقابل الغيم المرم أي الحسارة ويقال هرم الشخص الدية وهرم الدين بمعني أداه ، كما يقال عنم بحمل على الشيء . قال الحطيئة المحمل على الشيء . قال الحطيئة المحمد المح

ویاتوا کتراما قد قصبور حتی ضبعهم وماعرمور غُرْماً ، وقد غسبوا غُلْماً ویقال ، غرِّم خصمه وأغربه

وهناك الفيء ، وهو كل ماصار للمبلمين من أموال خصومهم المشركين ، بأى و يبد ، فإد وضعت الحرب أوراوب وصارت الدار دار سلام ، مسار امال المأحود بيت المال ، فهو مال لسدمين جميعاً ولا يحمس ، وجاء في المصرال

مُ أَفَاء مِنْ عَلَى وَسُولِهِ مِنْ أَهِي الْقُرَى فَيْقِ وَيِوْسُولِ مِنْ أَهِي الْقُرَى فَيْقِ وَيوْسُولِ مَ أَهِي الْقُرَى فَيْقِ وَيوْسُولِ فَالْمَا الْفُرْقَى وَالْمَيْسُكِينِ وَالْمَا السَّبِيلِ

كُ لايكُودُ دُولَةٌ يَنَ الْأَعْبِيَةِ عِينُ ٢٠٠

وجاء أيصاً ﴿ وَمَا أَفَاهُ اللّهُ عَلَىٰ رَسُولُونِ مَنْهُمْ فَى أُوحُهُمْ عَنْيَهِ مِنْ خَيْلِ وَلَا رِكَاتٍ ﴿ ثَالَ . فهو على أي حَالَ أعم من الغيمة ، وقيل أيصاً إن الفيء ماكان عن صلح بغير قتال ، والغيمة ماكانت عنوة بقنال .. فهما إدل متقابلان .

والغيمة _ على ماقلنا في تعريفها _ أبيم من النفل ، لأن البنفي ما جدد شيخة من الله ومن عير مشقه ، رحا يعطى ليمض الداس قبل قسمة العنيمة ، وقد قال وسول الله _ عَلَيْكُم _ لأصحابه وجو يدعوهم لمقابلة العير يوم بسر * (لعل الله أن ينفعكموها) . . ويرى الفقه ، أن كل ما حل أخط من مال المثر كزر المحارين في م

وقد قتل المعبرة بن شعبة رفاتاً له رهم حائدون من مصر واستونی علی ماکان معهم ، وکان لایزالی مشرکناً ثم آعلن إسلامه وجاء بختیبته إلی رسول الله ــ تالیکه ــ فأیی أن یأخد مه، شیئاً ، ولم یعالب لأن الإسلام بجب ماقیله .

والسّلتِ : ما يسلب من المقنول في المعركة من سلاح وثياب وداية .. وهذا يعطى للماتل (دا جعل الإمام له دلك _ وقد قال الدبي _ عَلِيلةً _ بوم بلدر أبرل المعركة " (من قصل تنبيلا فله سليه) ، أما إذا لم يقل ذلك المناع الفتيل من العيمة ركال لذى المرب الرباع والصمايا ، وهو ما يصطفيه سيد التوم لتنفسه ، وكان رسول الله _ عَلِيلةً من الغليمة المناع أمن الغليمة سيباً أبر أسلحه ، ويهيء منه على من يراه مستحقاً المسحابة

١) صوره انتشر الآيه ٧

والآية : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِيمَ ۚ ۖ ۚ ۚ جَاءِتُ عقب الأمر يقتال لعشركين ، دوقاتموهم حتى لاتكرن فتددى والفتال عابة يتبعبه غنبم ب فدكرت الأية تقصيسه عودماه فيأتها موصولة ع وكان حقها أن تكاب منفصلة هكذا ، واعبس أن ماقسمع ۽ والعائد عدوف ، والطديس وأعلموا أأنا ما فسعموه له وكلمة لإض ههيمه عامة ، تشمل كل شيء صغيراً كان أو كبيراً فليلاً أو كتيراً . ويوم حير، قال _ عَلَيْكُ م . (مالي من فيتكم.. إلا التعس و قسس مردود عليكم ؛ فأدوا الخيط والخيط ، غان المول يكود عل أهله حاراً وشتاراً وماراً يوم القيامة) . وكان عقيل بين أَتِي طَالَبِ أَحُدُ مِن الْغَيْمَةُ إِبْرُةً ﴾ وأُعطاها سرةً: تخط بها أيديها ، فسمع المنادي يبادي إ من أحب شيئأ فديرده حتى الحيط والخبيد فرجيم بها وألقاها في الغنيمة ، وجاء رجل من الأنصار بكبة شعر كان قد أحدها يصلح بها بردعة بعيره فسأن رصول الشدفقال: (أما بصيبي منها فلك) ، فقال الأنصاري : أما إذا بلعث هذا فلا حاجة إلى بها م وألقامان

وإد، كان الجمهور على أن الآية نزنت في غزوة بدر ، فإن أبسحاب السير والفنهاء لم يتعقوا على هدا الرأى ، ولهم أقوال عبلمة ، قبل شرع التخميس في غزوة يسى فينقاع ، وقيل بوم قريظة ، وقبل مدا لا يداى أن التحميس كان معروباً ومعمولاً به من قبل ، وإنما المتلاف في يرم قرضه ، وأن مربه عبدالله المتلاف في يرم قرضه ، وأن مربه عبدالله بحدث ، وكانت قبل غزوة بار ـ قال عبدالله تحدث ، وكانت قبل غزوة بار ـ قال عبدالله تحدث ، وال المنا المنس ، وعزله له ، وقسم باق النبيمة بين أصحابه .

وقعد جاء فى أول البسورة أن الأتمال الله وترسوله ، وقال بعض المسريى : إن الاية ترت بعد تنسيم هنام بدر تعيد بيان مصرف الحسن ، لاأصل مشروعيته .

قال الرخشرى ؛ وفأن لله مجمعه : سيندأ حيره عشوف ، تقديره محق أو واجب أن لله خمسه ، وبمكن إعرابه على أنه خبر متدؤه محدوف ، تقديره فحكمه أو محكم أن لله مجمعه ، وعلى كلا الرجهين هج أن ظاهر ، ورويت الآيه في بعض القرابات بكسر إن على أنها جمعة سينقلة ، وفر المنخفي وف ف محمده ، والآية حالية على قرابته من التوكيد ، والقرابة لحد مرجوجة .

وقرى، فأن فه تحليه (بسكون المم) ، ونقلك مستعمل في المعه _ يقال تحليل وعشق وذكر الله _ سبحانه _ لتعظيم الرسول _ ألحظه _ لأن الله الايأخذ شيئاً ، وذلك كافي قوله تعالى : يسألونك عن الأنفال الا تقال : قل الأنفال الله الأية جاءت لنفسم الحسس الذي يختص به النبي _ الآيم _ فالأربعة الأخاس للمحاربين وهذا هو الأشهر والمعول به ، ومنطوق الآية .

ویراد بدوی التربی یتو هاشم ویتو الطلب دون می آخیهما النشیق هیندهمی ، وآخیهما
لأبیهما نوفل ، ودلت لأنه - مُولِّك - اختص
هؤلاء دون أولئك ، وقد قال له حیان بن حمال
وجیو بن مطمم : هؤلاء إخوتك بسی هاشم
لاینكر فضیهم لمكانك الذی جملك الله تمالی
میهم ، أعطیتهم وحرمتنا والها می وهم بحرات ،
عی ویتو انتظاب شیء واحد أو بمتولة و حدة .

STORY FOR THE PROPERTY OF THE

فقال - علیه فسلام - پنهم م یعارقوسا ل جاهلیة ولا إسلام ، إنما بعو حاشم و بتر المطلب شیء واحد ، وشبك بین أصابحه ، و معروف أن قریشا لما حصرت بنسسی هاشم ل البتعب وقاطعوهم كان بعهم ي بو ططلب ، ولم يدخله بعو عبد البس ، ومنهم عثال ، ولابتو موهل ، بعد عبد بين مطبع مهم من دوى أنفرني ولكن لا نصرة لحم للبسي ولا الإسلام ، بل كانسوا عاربه .

وهكدا كاسه العسمه على عهد الرسالة . سهم لرسول الله ـ عيه الضلاة والسلام ـ وهو المعنى بكلمة هفالله والرسول. و وسهم لدوى العربي المذكورين ، والأسهم الثلاثة الباتية ، للأصناف الثلاثة المذكورة

وبعد موت النبى ـ عَلَيْهُ ـ سقط سهمه لأنه كان يستحقد برسالة ، وببقط أيضا سهم دوى العرل ، ويعطى الفقراء الأخرون ، ولكنهم يقدمون على غيرهم ، وقد مع المقلية الأول أبو يكر ـ رصى الله عنه ـ بنى عاشم الحمس وقال . لكم أن يعطى فترركم ، ويروج أيمكم ، وتعدم مالا خادم له ميكم ، وتعدم مالا خادم له ميكم ، فاما الغي سكم فهو يجزلة بن السبيل

وقال أبو العالية - إن خمس الخيبة يقسم على سنة أقسام ، واحد مبا الله ، وقال ومن تبعه إن السهم الذي فه يصرف لممارة الكعبة .

وقالوا كاد السي يفعل ذلك سهم فق سبحانه ينتق في المنداخ العامة كشعائر الدين ، وعدة الغزاة من السلاح والكراع _ أي الحيور والإيل التي تشعري للمحرب ، وسهم لرمور، الله _ علي _ بوصفه رئيس الأمة وجاكمها ،

والسهم الثالث لقوى القربى ، والثلاثة الأسهم الباقية للينامي الغقراء والمساكين وأبناء لسبيل

وقال معص مهم : إن رسول الله عليه السلام ـ كان يضرب يده في هذا الحسس ، فسا قبض عليه من شيء جمله الكباة ـ فهذا سهم الله

وفول أنى العالية ومن تبجه مرجوح بغليل أن السين - علي أن السين - على السين - على السين - على السين - على الله عليكم إلا الحمس ، والحسس مردود عبيكم ، ولم يقل : إلا السيدس

وفى أبامها بجرى الأرراق على الهاربين فى أوقات السلم وأوقات الجرب ، ويتحون الجوائر النسجعة ، ولكن المعنام كلها لبيت المال الذي تؤخذ منه يقمات الدوية الشعول المختلفة ، وقد تقسمت المصاح إلى عروع على كل عرع تيم ، يتمل مى تحت يله فى الحصالج التي يراها ، وكل ظلك يندرج تحت عبارة فى سبيل الله حتى المادب الكبرى التي تقام لكبار الزوار والمدعوين ، فيبغى أن يكون بلدولية أممههم مظهر ملائم لمكاتبا يكون بلدولية أممههم مظهر ملائم لمكاتبا عمر معاوية على موكبه الفخم الدى قابله به ، وقال أغر معاوية على موكبه الفخم الدى قابله به ، وقال أغر معاوية على موكبه الفخم الدى قابله به ، وقال أغر معاوية على موكبه الفخم الدى قابله به ، وقال : عنى أمام دولة فا كذا وكذا فإنا م يكن ك مطهم اسهانوا بنا ،

مقال عمر . لا أمرك ولا أمهاك

والدول الراقية الكبيره تعنى بما يسمى الحدمة الاجتاعية ، ومنها عمام الشعب من العلاح والمواصلات وبناء المدارس والمستشعبات ورعاية المحتاجين أيا كاتوا .. فهذا كله عمل بم سبيل الله ، وهو أيضا مصرف من مصارف الزكاة .

Principle of the control of the cont

ويدخيل في ذلك الأراضي السي تستصبح للزراعة ، والآبار التي تحجر الاستحراج لبياه أو البرون أو بنعادت ، وللحاكم أن يمنح بنها من يراه أهملا للمسل فيها ، وأن يعطنغ من يستحق الإقطاع في وقف أقطع رسول الله - عُلِيلة - وأنفطع غير والايتيب عند ماأقطعه ابن سيار في مهم .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَتُعِ آمَتُمُ بِاللَّهِ فَهُ فَهُو شَرِطَ حَوْاؤُه مُحْتُوفَ يَدَلَ عَلَيْهُ مَا تَفْدَم ، أَى إِنْ كَتُمْ أَمْنَمُ بِاللَّهُ وَمَا أَمْرِلَ فَاعْسُوا أَنْ الْتُسْمِيةُ عَلَى مَا ذَكُر ، قَاحِرُوا عَلَى هذا اللّقِسِيمِ وأَعْمَلُوا بِهِ ، فليس المراد من قواعلموا، مجرد العلم ،

و وما أنوالها على عبدنا .. يوم الفواقات . . وما الفواقات . . والتقدير ما اسم موضول أيصا عائده عدّوف. والتقدير إن كنتم أما عالمة و أصنع بالدي أنرال على عبدنا ...

رهو رسول الله _ عَلَيْه _ والتعيير عنه بعيده مصاف إلى صمير التعلقم ، يؤدن ينشريفه عاية التشريف ويوم بقر ، فقد هرق الله فيه بين الحق والباطل ، حين التقي الحمجان س المستمين والكافرين ، وقد أثرن القد _ مبيد به _ عليه الملائكة كا أثرن التصر والبشري .

وتقدير الكلام إلى كنتم آمنته بالله وما أنراء على عبده وبيه في ذلكم البيرم ، فيكن تقسيمكم العنائم على العنائم على مادكر ، وقرد الإيمان تنا أمران على النبى يوم بدر بالإيمان بالله يؤدد بمشريف هدا البوم ، وبأن جحد ماأمران عبه كفر

ه والله على شيء قدير ، ومن مظاهر هدرته ما حدث في هدا اليوم من مصر فله قليلة العدد عبر مستكملة العدة ، ولا سنته قديحرب على فله كثيره ذات قوة وبأس ، ولم يكن ظلف النصر إلا بنيهه من الله سمحاله





وآراءالعلماءفی المنشا به - ۲ -

سَنَارُ وَمِسْتِلِدُ الشَّيْخِ /إِبرَاهِيمُ الدسوقَ

التاويل يكون بمعنى التقسير ۽ ويكون بمعنى ما يؤول إليه الأمر

وقد حدده بعض الفتهاء فقال : ﴿ هُو إِبَدَاءَ احْتَالَ فَي الْلَفْظُ مُتَصَوْدَ بَدَلِيلَ خَارِجٍ عَنْهُ ﴾ . فالتفسير . بينان اللفظ مثل الاريب قيده أي لاشك به

والتأوين ا بيان المعنى كقوله الاشك فيه عند المؤمنين أو لأنه حق في نصمه

و أو أرْ يحُولَ في أنْمِلْم و قبل هو ابتداء كلام مقطوع عما قبله أو هو معطوف على ما قبله ولا معطوف على ما قبله فتكون الواو للجمع فالذي جليه الأكثر أن مقطوع عما قبله ، وأن الكلام تم عند قوله : ولا الله وهذا قول ابن عمو وابن عباس وعائشة وعروة وعمو ان عبد العزير وحكى الطبوى لحوه عن أشهب عن مالك بن أنس وويقولون على هذا خير الراسحي

قال شیخها أبو العیاس أحمد بن عمر وهو الصحیح فال تسمیتهم راسخین یقتضی أمهم یعدون أكثر من اعكم الذی بستوی فی علمه جمیع من یدیدم كلام العرب ، وفی أي شيء هو رسوخهم إذ تم يعلموا إلا ما يعلمه الجميع

لكن التشابه يتنوع قمنه بالايعلم البعة ،
 كأمر الروح ، والساعة ثما استأثر الله بعيمه
 وهـذا الايعاطى علمه أحمد الابس هياس

 ⁽۱) رواد این عباس رطن اظ عبدا دو کتاب و جامع الأحادیث و سال عرب و بروایة آخری و می قور دانی کی الاحادیث و می الاحادیث و بروایی و بروا

اللهم اعط ابن جناس دافكمه وعلمه التأويل مستند الإمام حد والطوائل)

ولا غيره ، فمن قال من العلماء الحداق أن الراسخين لا يعلمون علم التشابه فإنما أواد هذا التوع ، والحكمة في أن الله لم يجعل القرآن كك واخدها أن يظهر سروائه أعلم ـ فضل العلماء وإلا لم يظهر فضل بعضهم على بعض ، والله أعلم . أه قرطبي

ريةول ابن كلير في قوله تعالى جنول وَمَا يَمَلُمُ مَا يَعْمُ وَمَا يَمَلُمُ مَا يَعْمُلُمُ مَا يَعْمُلُمُ مَا يَعْمُلُمُ مِنْ إِلَا ٱللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَعْمُلُمُ مِنْ إِلَا ٱللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَعْمُلُمُ مِنْ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَعْمُلُمُ مِنْ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَعْمُلُمُ مَا يَعْمُلُمُ مَا يَعْمُلُمُ مِنْ إِلَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَا اللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَعْمُلُمُ مِنْ إِلَى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَيْهُ إِلَى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْه

قال تر اختلف القراء في الوهف ها تعيل على الخلاصة ، ومتهم من يقسمت بحتى قولسه في والواسخون في العلمية وتبعهم كثير من المقسرين وأهل الأصول ، وقالوا الخطاب يما لايفهم يعيد ، وقد ووى ابن نجيع عن بجاهد عن ابن عباس أنه قال (أن من الراسحين الذين يعلمون تأويله)

وقى الحديث أن ــ ومبول الله ــ عَلِيَّكِــ دما الابي عباس فقال (اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل)

ومن العلماء من فصل هذا اللهام وقبال التأويل يطنق ويراد به في القرآد معميان.:

ا ويقولوب آمثا به اخبره ا وأما إلى أريك بالقاويل البعسير والبيان إلتبعير عن الشيء كفوله و فويشنا بعافوينه أي يقسيره فالوقف عنى دو الراسخون في العلم الأنهم يعسمون ويقهمون ما عنوطبوا به بهذا الاعتبار وإن لم يحيطو علماً بحقائق الأشياء عن كه ماهي عليه ع وعلى هذا فيكون لوله في أما به حالا مهم وباغ هذا ع وأن يكون من العطوف على دون المعلوف عني كفوله : في المقريب الشهيرين المولوف عني كفوله : في المقريب الشهيرين المولوف عني كفوله : في المقريب الشهيرين فوله في المقريب الشهيرين المولوف عني كفوله : في المقريب الشهيرين فوله في المقريب الشهيرين فوله في المقريب الشهيرين فوله في المقريب الشهيرين في المقريب المناطقة في المقريب الشهيرين في المقريب الشهيرين في المقريب الشهيرين في المقريب المؤلف المناطقة في المقريب المؤلف المناطقة في المقريب المؤلف المناطقة في المقريب المؤلفة في المقريب المؤلفة في المؤلفة في

الآية رموب تعلل : ﴿وجاء وبك والملك صفاً مفه أي جده بالالانكة صفرها صغوداً ، وقوله إخبار عبم أنهم ﴿ويقولون آمنا بك أي الحميع من الحكم ولتشابه ه كل من عند ربناه أي الجميع من الحكم الآخر ويشهد له الأب الجميع من تحتد الله وليس شيء من عند الله وليس وجاء في تحقيم المريد وعلى الجوهرة »

وكنان سعن أوهبم الشبيها أوّله أو فوض ورمٌ تتربيسا

الراد بالنص ، ما قابل القياس والاستنباط والإجماع ، وهو الدليل من الكتاب أو السنة سواء كان صريحاً أو ظاهراً ، وقوله : «أوهم التشبيا» أى أوقع في الوهم صحة القورية بحسب ظاهره ، وقوله : «أوله ، أي احمله على خلاف خاهره مع بيان المعنى المراد أي تأويلا تفصيلا فيه بياك المعنى المراد ، وهو مذهب الخلص وهم من كانوا بعد الخمسمائة ، وقيل بعد القرود الثلاثة ،

 ⁽١) من الآية \ سورة الحسر

وه) من الآية ١٠ سورة اعشر

 ⁽٣) من الآية - إ سورة يوسف
 (٣) من الآية ٣٥ سورة الأعراف

وقوله : 1 أو هرض 4 أى بعد التأويل الإجمالي الدى هو صرف النظر عن ظاهره ، بيمد هنا التأويل هرص طراد من النص طرحم إليه تمالي على طريقة السلف ، وهم من كانوا قبل الحمسمائة وقبل القرود الثلالة ، المسحابة والتابعون ، وأقباع التابعين

وطريقة السلف أسلم لما قيها من السلامه من تعيين معنى قد يكون غير براد لله تعالى وتنزيه معالى عما لايليق به مع تغويش عسم للعنى المراد إليه

فظهر من ذلك اتفاق البطف والحلف على التأويل الإجال لأنهم يصرفون النص الموهم عن المعرد الثمان عليه تعالى . لكتهم استنفوا بعد ذلك في نعيين المراد من ذلك النص وعدم النعيين وكان سبب دلك المتناهم في قوله تعالى ؛ ووالراسخيون في العلمية من قوله تعالى ؛ ورما يعلم تأويله إلا الله والراسخيون في العلمية من قوله تعالى وعلى هذا يكون فلم الآية فورما يعلم تأويله إلا الله والراسخيون في العلمية ، وجملة فويقولون وعلى هذا يكون فلم المعلمية ، وجملة فويقولون ألمنا بها الله والراسخون في العلمية ، وجملة فويقولون ألمنا بها مستأنمة لبان سبب القاس فتأويله إلا الوقاء على تشمين أن قوله ، إد والواسخون في العلمة استناف (الهوارية) .

أم قال والحاصل أنه إذا وراد في القرآن أو السنة عايشهر بإلبات الحهة أو الجسمية أو الصورة أو الجوارح الفق أهل الحق و فيوهم على تأويل ذلك لوجوب تتربيه - تعالى - عما دل عليه ما ذكر بحب ظاهره فهما يرهم الجهة قرئه

تعالى ﴿ يُتَعَالِونَ وَبَهُم مِن مُوقِهِمٍ فِي ﴿ . فالسلامِ يقولون يقولون ، فوقية التعالى في العظمة ، فالمسى المالة بالفوقية التعالى في العظمة ، فالمسى المخافون أي الملائكة ربهم من أجل تعاليه في العظمة أي ارتفاعه فيها ، ومنه قوت _ تعالى _ : فو أمر هن على العرش استوعها .

فالسلف يقولون . استواء لانطمه ، والحلف يقولون . الراد به الاستيلاء والملك كا قال الشاعر قد استوى بشر على العراق .

ص غير سيف ودم مهراق . وسأل رايل الإمام مالكاً عن هذه الآيه أجابة بنحو ماقدمنا .

وسأل الزخشرى الغزال عن هده الآية فأجاب بقوله : وإذا استحال أن تعرف نفسك بكيمية أو أينية فكيف يليق بمبوديتك أن تصمه ــ تعالى ــ بأين ، أو كيف ، وهو مقدس من ذلك ، .

• وكا يوهم الجسمية قوله _ تعدالي ند: ﴿ وجاء ربك .. الآية ، وحديث الصحيحين: (يترل رينا كل ليلة إلى سماء الديا حين يبقى ثلث اللين الأسجر ويقول: بن يدهوني فأستجيب به ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له به ١٠٠٠

فالسلف يعولون " هيء ونزول لاتعلمهما ، و لحلف يعولون : المراد وجاء عداب ربك ، أو أمر ربك الشامل للعداب ، والمراد يتون ملك ربنا ميقول عن الله ... الخ ،

وما يوهم الصورة ما رواه أحمد والشيخان
 ان رجلا ضرب عبده قنهاه النبي ﷺ وقال

 ⁽۵) راده أبر هريرة دارانين الله حدد أحرجه البخارين دارانية والرجادة ص ۱۹۴

Company of the action of the company of the company

(إن الله خلق آدم على صورته) . فالسلف يقولون : صورة لا تعليها . والخلف يقولون . المراك بالصورة من بهم ويصر وعلم وحياة فهر على صفته في الجملة ، وإن كانت صفته .. تعالى به قديمة وصفة الإنسان حادثة ، وهذا بناء على أن الضمير أن منورته عائد على الله ــ تعابى - كما يقصيه ماورد في بعض الطرق بلعظ رقان الله خلق آدم على صورة البرحري، وبعضهم جعل الضمير غائداً على الأخ المصرح به في الطريق التي وواها مستم بلفظ. ﴿ قَالِهِ قَالِي أحدكم أخاه فليجتب الرجه فإن الله خلق آدم على صورته ١٠٤٠ ، أي وإذا كان كذلك فينبغي احترامه ياتقاء الوجه ادوإدا البعتا فاعدة عودة الصمير بلي أقرب مذكور كان الصمر في رصررته) عائداً على آدم لا على لفظ الجلالة ي وقائدة هذا الوجه نقي ماقيس عن أن أصن الإنسان لمرد ، وتما يوهم الجوارح لوله تعالى . ﴿ رَبُّهُ مِنْ أَبِّدَيْهُ ، ﴿ يَدُ اللَّهُ قُولَ أَبِّدَيْهُ وحديث (إن قلوب بني أدم كابيا كقلب واحد ين أمهمين من أصابع الرحمن) دان السلف يقولون. قدُّ وجه ريـن وأصابح لانطبها : والحلف يقونون " الراد س الوجه الدات ، ومي اليد القدرة ع ومن قوله : ربين أصبعين من أصابح الرحمي) ، بين صفتين من صفاته ، وماتيان الصعفان : الله القدره والإراده

يقول صماحب المدر ؛ والمتصود هد أنه لا يجور أن يكون الله أنزل كالإماً لا معنى نه ، ولا يجور أن يكون الرسول وجميع الأمة لا يعدمون معناه ، كما يقول دلك من يقوله من المتأخرين ، وشابا الفول

يجب القطع بأنه خطأ سواء كان مع هذا تأويلي القرآني لايعلمه الراسخون ، أو كان للتأويس معياك يعصون أجداها ولايعلمون الآخر ع وإد دار الأمر بين القول بأل الرسول كان لايعلم معتبي المتشابه من القرآن ۽ وِبين أن يقال الراسحون في العلم يعلمون كان هذا الإلبات خيراً من النصى . فإن معنى الدلائل الكثيرة من الكتاب والسمة وأنوال السلف على أدجهم القرآد ها يكن طمه وتديره وفهمه وهدا غا كجب القطم يهاء عارف السلف قد قال كثير مبهم أنهم يعلمون بأريله مهم بجاهد ۽ والربيع بن آئس ۽ وهيمند بي جعفر بن الزبير وتقلوا ذلك عن ابن هياس اله قال * رأنا من الراسخين اللين بيعلمون تأويله) رهو قول أحمد فيما كتبه في الرد على الربادقة والجمية والهذا يقتمني أن الراسحين في الطم يعلمون التأويل الصحيح للمتشابه عنده اي صد أحمد ووهو التقسير في لغة السلف د

قد لم يفل أحمد ولاغيره من السلف أن ق الترآن آيات لايعرف الرسول ولاغيره مصاه وهذا القول جعيار كثير من أهل السنة منهم . ابن تتيبة وأبو سليمان الدجشقي رعيزهما

تبسير البار جـ٣ ص١٧٥ .

هذا وقد وصبح مما تضم رأى السلف ورأى الخدم ورأى المخدم ورأى الخدم في التشابه مأخوداً من المراجع الموثقة لكل مهما ، ومستمداً من كتاب الله عثر وجل - في قول تمالى : فووف يعلم تأويلم المؤلى . والراسخون في العلم يقرلون آمنا بأني .

تم ملقى مظرة على البصيوص التي جاءت في هدا المقام على التممير الآني .

 ⁽۹) رواه ادر هرمرة رضى اند عنه ـ الامر . دجة ـ دجامع .
 لأحاديث و غير عرص ٩٥؟

ارا، العسلماء غوقول العرقائية ا

﴿ الْآخَنُ عَلَى المَرْشِ النَّوَى ﴿

(سموره طبية)

فقد نقل عن أبي حنيفة _ وعبى الدعته ... أنه أجاب حين سئل عن (حصر الله تعالى في الجهة القوقية أو التحتية) . على ما يفهم عن قول على العرش استسوى (***) بقوله * من حصر الله أن الجهة القوقية أو التحتية بقوله كفر

ومقافة مالك : ﴿ الأستواد معلوم ، والكيم عهول والسؤال عن دلك بدعه ﴾

وما تاله الشافعي . وأمدت بلا تشبيه وصدقت بلا تشير)

وقول أحمد بن حنيل : (استوى كم قال لاكم يخصر بالباري

وقول الشيلي * (الرحمل لم يزل والعرش محباث وهو بالرحمل استوى) .

وقارل دی النوان انصری . (أثبت دانه ونقی مکانمه رمهمما تضور فی تعسل طاقه بخلاف ذلك)

وقول جعفر الصادق: لامن رعم أن الله في شيء أو من سيء أو على شيء مقد أسرك به المركان على طي شيء لكان من شيء لكان محسوراً ... عمد لله عد الله على دلك علوا كبيراً .

والنصوص التي ذكرت جيعهنا تمثل رأى السلف

وقول أبي حنيفة • ﴿ من حصر الله في الجهة الفوالية أبي النحتية فقد كمر) يهسره قول جعقر الصادق • ﴿ من رغم أن الله تعالى بي شيء او من شيء أنو على شيء فقد أشرك به إدايو كان على شيء لكان محمولا ، وأو كان من شيء لكان محدثاً ، ولو كان في شيء لكان محصوراً ــ تعالى الله ــ عن دلك عائراً كبيراً ﴿ وعلى علك العجية)

وقول الشاهمي وابن حنيل ودى الدون تعني رأى الساهب وهو التأويل الإجالي مع التفويص في المدى المراد الله مخلل .

وقوں الشيق الرجمی: رد لم يول والعمرش عدت وهو بالر هم استوی) يعمی ، إلبات الغدم والبقاء اللہ - عز وجل - وأن العمرش عدت وشائری اللہ سيحانه - وهعمي قوله (وهمو بالرجم استوی تال إمام الحرمین ، لا يبعد حمل الاستواء علی قصد الإله إلی آمر فی العرش ، وهو تأویل الإمام النيوری واستشهد علیہ یقولہ تعالی ؛

﴿ ثُمُ اسْتُوى إلى السماء وهي دَحَائِهُ مِنَاهَا تَصِيدُ اليها

وقال ابن حرم : زأن معنى قوله ثبان . ﴿ عَلَى الْعَوْشِي استوعِهِ آنه قعل ضعه و العرش و هو العرش الماء خلاء العرش الله على ماية بعرم المحلومات (١٦) الدى ليس محتقمه خلاء ولا ملاه ، ومن أنكر أن يكون للعالم مهايه عن المساحة والرمان والمكان فقد لحق بقول الدهرية وعارق الإسلام ، ثم رد على القائلين بالمكان ثم حام كلامه بقوله : قارنه لا يكون في مكان إلا

ماكان جسماً أو عرضاً في جسم هدا الدى لا يحوز سواه ولا يتشكل في العقل والوهم غيره البنة ، وإذا انتفى أن يكون الله حاز وجل _ جسماً أو عرصاً فقد انتفى أن يكون فى مكان أصلا وبالله عرضاً فقد انتفى أن يكون فى مكان أصلا وبالله نتأس .

وقال الإمام الغرالي في كتابه واجام العوام على علم الكلام و المناوي علم الكلام و المناوي الدورد قوله تعالى . فؤ استوى على العوظية قلا يبغى أن يقال مسنو ويستوى لأد دلالة قوله مستو على العرش على الاستقرار أطهر من الوله : فؤرفع السموات بغير خمد الرونها في استوى حل العوفية بل مو اكتوله في حل العوفية بل مو اكتوله و المناوي إلى السمائية المتوى إلى السمائية في المتوى إلى السمائية في المتوى إلى السمائية في المتوى الله السمائية في المتوى الله السمائية في المتوى الله السمائية المتوى الله السمائية المتالية المتال

وقسول أبي منصور البغسدادي. (دخب الأكثروث إلى أبي معنى الاستواء، في القهر والعبية ء أبي الرخمي غلب العرش وقهره وخصه بالذكر لأنه أعظم المخلوقات؛ ، وهما القول يمثل رأي الحلف المام الحرمين في والإرشاد، وفي

يمتع مما حمل الاستواء عنى القهر والغنية وذلك سائع في البغة ، كم نقول استوى ملان على الملك واسمالك ، إذا استوى عني مقاليد الملك واسمعي على الرقاب ، كما فال ، وفائدة خصيص العرش بالدكر أنه أعظم المحتوفات في تظر البرية .. أهد.

مُ جاء في الأمواء والسقات (٢٠٠٠).

رهيما كتب إلى الأستاد أبو متصور بن أبى أبوديد أن كثير من متأخرى أبسحابنا دهبوا إلى أن الاستواء هو : القهر والعبية ومعناه أن فرحمى عبد العرش وقهره ، وفائدته الإحبار عن قهر، همو كانه وأنها لم تقهره ، وإنما خص العرش بالذكر لأبه أعظم المبدوكات فيه بالأعلى على الأدلى قال والاستواء يتعنى القهر والعلمه شائع في اللغة ، كا يقال ، استوى هلان عني الناحية إذا خلب أهلها قال الشاعر في بشر بن مروان ا

قد استوی بشر علی العراق بغیر سیف ودم مهبراق والله أغلم



فاليفضب جاكي بيرك: مناهد عناهزر

نعم ، للبغضب جاك بيرك كما يمنو له ، فالفرآن ليس لعة ينهو بها هو أو غيره من المفرصين إن الله المنظمة بالديمية بالديمية والمسلمين المنزعة على مدى كتاباته بأسره _ لكن ما افترفه في حق الفران والإسلام تضامنا مع للك المجمة التي يقودها العرب ، بحاجة إلى وقفة أمينة وليس إلى تختق طائش !

علقد ظهرت عدة مقالات في الاسابيع للاطبية للدائع على جالك بيرك وترجعته المعلوطة المعافى القرآب . وتصافر في النسب لغصبه ، وقبالغ في الترحيب به ، وكان أخرها ما كتبه بن محمود عرب ، المدرس بكليه النعاب والترجعه وجاء في مقاله : ووانقينا في أحد مؤتمرات الجمعية المعلسمية في الصيف الماطبي المامية الإستاذة التي فيجوب جذء المشبكلة ، وهي أستاده المعنة المورسية ، ورددا عليها أمام الجمهور دفاعاً عن المقبقة ، ثم دفاعا عن جاك بولد . وأبررة أما المعاصيل ، وهمي المعاصم بعص المعاصيل ،

رأوں ما أيداً به هو أب السيد علمكور قد انهوى

معلا معمد على إشهرى إلى البرجة المطوطة الني قام

بها جاله بيرك ، لكم قال عبارة مختلفة تخامه ،

أرجو ألا يتنصل منها ، وهي : هاب جاك بيرك

يأسف لما صدر عنه سهواً من أخطاء في هده

الترشمة ، وهو على أنم استعداد لتصويبها ع ال

والفرق شامع بنى ما تين فى فعام الماضى أمام الحمهور ، وبين ماكتبة الينوم (بالأهـــرام ٥٠/٦/٢٥) فى معاولة وامنحة لطنس فلناحه ما اقترفه بيرك

وعلى الرغم س أن الدكتور ضاحب المقال قد

أشار ضمنا إلى استعداد بيرك وللمراحمه والتدارك والتصحيح ع إلا أنه صاغها على صورة تكبير وإحلال الانتفق وماقرها استشرق المرسبي المحلك .. ولايسجا إلا أن يتساءل .

ما معنى أن يأسف السيد بيرك بعد ثلاثة أعوام من صدور ترجعه ، وآلاف المسلمين القائمين في فرسيا ، وهم نمر الأربعة الإين بسمه وعشهم الدين الأبجيدون سوى الترسية ، يقرعون ما قدمه هم من دريات ؟

كا لا يجب أن معمل أن هيمه الملايين المسلمة ، هي من يظاردها بعض الساسة المرسيين بعد أن تم اعتصار كيانهم ، ويضيّقون صبهم المثناق سابين العبرد ، أم الاصراح الكامل في المجتمع الفريمي بعقيدته !

وليسب القضية هي الاختلاف وفي يعض التعاصين الواردة في التعاصير القرآنية ، وفي تسمية بعض السور واسمين في حاون صاحب المقال التيويين من أهمية المرضوع والداجت ، وإغا اعتراضي كان مبصباً على ما يطرحه الماك بيرك في تعك الدراسة المشمولة التي أحقها بغرجته ، وكل ما تتعسمته من شاور الا تكشد إلا عن موسف مغرض متعسد ، وليس من قيسل وليس من قيسل وليس من قيسل

ومن هذه الهاور على مبيل لكتال لا الحجير .

ب التشكيك في عزول وبريب وتجميع الغران .

ــ نأثر القرآن بالشعر الجاهل وبالفكر اليومال (مؤكد ذلك في أكار من موصح)

ـ تأثر القرآن بجرامير دلوه

 احبود القبرآن طط أسطورى زمينو(رجي) الملحة كوارثية النوعة للتاريخ .

ـــ نظاعة الحديث عن الله كيا هو وارد في القرآب إ

ودلك بالإصافه إلى انتقاده لمبيارية القرآن ، وأنها أبعد ما تكون على التقايل .

 ب وغموطی تعبیر الأحكام ، ۱۸ متح للماسرین القدماء بحریات من التصرف عیر مقبرلة من بداهی أخرى .

ب وتناقس الشريعة ، ومنيا يخرج بالهجوم على الصحوة الإسلامية وعدم فصل الدين جر السياسة

روامهام بعض القسرين بالعاء بعص الآباب إن كانت تخرج عن قبضتهم ؟ أو 3 تخريعهسم المداهاء

روأن والإسلام الد أحد على عائفه جزءاً من الميراث الحاهل بأن تقلد جزءاً من ميراث اليونانيين علمد أن فرص على كل منهما تعديلات استعلائية صارمة »

- وأن المشكلة الإسلام اليوم - بادن ذلك الانمصال الذي يمكن أن يتعاقم بين الواقف العقيدة ومسيرة العام القعمية البل عن مسيرة العام الإسلامي الصدر .

_ كما النقد اتحاء الإسلام إلى أصول

وتوكيده على ضرورة تناون القرآن يدمج المصرية أو المدانة بالأصالة ليتمشى مع متطبيات العصر 1 وكله المطلب المدى يصر عليه الغرب حالياً ، والدى عبر عنه الحان ــ كلود يارو ، في كتابه عن والإسلام والعصر المديث والدى عبر عنه والعصر المديث والدى عبدر عام ١٩١١ ، إذ قاما ــ بصراحة ــ أكار وضوحاً . ولابد من إعدة صياعة القراب والسنة بخاهيم عصرية جديدة وإلا على الإسلام أن يختص الوريدة في الإسلام أن يختص الوريدي درت حوله العديد من المحوث في (مؤتم الدى درت حوله العديد من المحوث في (مؤتم المدى درت حوله العديد من المحوث في المؤتم المعليات المعليات المساحق الغرفة لمني يروجونها ..

أما قيما يتعلق بأسلوب بحالا بيراد ويمستوى ترجمته ، فلا يسع الجال ها لتناولها بالتعميل ، وان كان ما يتعمده من أنطاء لايكن أن يعمده عن من في مثل مكانته المحضرة أن يقع هيها الا لمرضى في نفسه . وبكف من الإشارة إلى الاستخفاف الدى تشاول يه بعن القرآن ، كأن يقول - على سيل الحال لا الحصر : وإن الله يتحو ريخل ويؤكد النبويات وفقا قواه 1 ؛ أو أن يضع على لسان أبي بكر أنه قال عي القرآن : ولكل ريخل أبه قال عي القرآن : ولكل كاب أجل ؛ إلى يكنيه أنه أبل استخدام كاب المحدد المناود إلى سيدن تحدد كاب أجل المناود إلى سيدن تحدد كاب المناود إلى سيدن تحدد كاب أبعد المناود إلى سيدن تحدد كاب أبعد المناود إلى سيدن تحدد كاب المناود إلى سيدن الحدد كراه المناود إلى ا

ودلك بالإضافة إلى استهاده لكلمات أسامية في الإسلام كالمسجد ليصع بدلا منها مسميات كنسية ، علما بأن الكلمة المرتبية مشتقة عن العربية وإصراره على ترجعه كلمة «النصر به بكلمة المسيدة» وكأنه بأي كتابة النصر للإسلام أو أن يترجم سورة والروم، الإسلام قد انتصر إلى أن يترجم سورة والروم، بما يفترنه من مغالطة بيادر يوصع هامش بعوب عا يفترنه من مغالطة بيادر يوصع هامش بعوب التطريب (Euphonie) حيث كان لابد من وصح كلمة (البرنطيون) بالطبع، (صمحة الرومة) وباللمغالطة السافرة إ فعتى كان الرحم الرومة أو التعرب بعداً عن معى الكلمة ألا أن تكون أو التعرب بعداً عن معى الكلمة ألا أن تكون تحريها المحنى ؟!

إن أبجدية الترجمة تعنى الأمانة في نقل المعنى بأرضخ ما يمكن , غير أنه لو كان قد كتب كذمة والبير الحليون » لنقبل دهنى القباريء إلى عصر المعتوجات الإصلامية ، وهو ما يحاول تحاشيه أو التصليل عليه طيلة الوقت ؟!

بل لقد وصل بالسيد بيرك الاستهزاء في الترجمة بأن الله لا الله الميماد ع بأن الله الإطلب الميماد ع بأن الله الاطلب الميماد عن مصاحا الشعبي السائل فمن الميماد عنا يعني الوعد ع وكان أراما عليه أن يصح كلمة (Promesse) ومن المتربب أنه الميماد عن تنويعانها حقيما كلمة الميماد في القرآن ـ ولا أتحدث عن تنويعانها ـ ترجمها أربع القرآن ـ ولا أتحدث عن تنويعانها ـ ترجمها أربع

مرات بكنمة (Rendez-vous) ومرة بكلمة Pacte أي الفاق ، ومرة واحدة بمعناهسا المسجوع ، وقالك في سورة الزمر – عاما بأن معناها ومضمونها في النعن القرآني واحد لم يتغير مهل دلك هو ما يطلق عليه الرميل الشاب أنها أوله صنعرت وعلى قراءة واعية للتفاسير ولعلوم العرآن الكريم بدرجة قد الايصن إليها كثير من دسلسين و 12

ولايسمني إلا أن أقرل : تبت يد أي مسلم يتناول نص القران عقل الاستحماف والامتهال الدي تناوله به جاك بيوك ا

إن الرحلة المصرية التي يعيشها الإسلام والمسلمون حاليا تميم عليها جمعاً أن تصاهر المدفاع على القرآن وبعده المتوّل ، شد الهجمة الصارية التي يكيلها القرب الإسلام حاليا على الصعيد العالمي .. فإصراره على فرض الحداثة والعصرية الدراسة الفرآن ، ومطالبته بقعبل شئون الدين عن الديا الإحاق مع العفيدة الإسلامية فحسب ، وإنما يخالف ماقاحت به الكيسة الكاثوليكية لفراب المحداثة ـ وهو العلم الذي وجد أساساً لمراب المحدوض الإعبادة ، وتطبيق العلوم التراب فيعملانها المحدوض الإعبادة ، وتطبيق العلوم والاكتشافات العندية .. فكيف يشرضون على التراب القرآن المترال بارفضوا تطبيقه على تصوص في نص القرآن المتول بارفضوا تطبيقه على تصوص فيت سعفها على مر الرمان ؟!

وفي النباية ، لايسعني إلا أن أقول ـ للزميل الشاب يردوس العبرية . وودلستون عن مراجعة الترحمات الفريسية والعبرية لمعانى القبرآن . الحريس على تجرى الدقة ، رعبي القراءة الواعيه

للترجمة كلمة ، كلمة ، كا قال عن نفسه به والذي أوضح بن كيف احالفتي الصواب الى مهم ما نسق إليه جاك ببرك ، أن يعرأ بص الدراسة التي تقع في النين وتحانين صفحة ، وأن الملحقة بالدرجة المعلوطة لماني الفرآن ، وأن يعاود قريات الباهيام شديد وبحرص أشده على حدد قوله عن المسه أبضا ، علم يدرك كل ماورد بها من فريات ومغلطات وتخريف لم أشر إلا إلى بهض منها ..

ولعله لا بجهل - كقرى: _ أن المقدمة هي أول ما يبدا به أى قارىء لآى كتاب ، حتى وإلى لم يتم لز عنه به فصا بالنا والكتاب هنا هو القرآن والمتدمة تفض بى أشرقا إلى شارات عنه ... فما باك والقراء ليس برسعهم أن يقريوا سوى تلك الفريات اعهاداً على سمعة رئانة سابقة ؟!

فكيف يسمع لتخصص في العبرية بالقيام عهمة مراجعة ترجمة حاك يبوك الفرسسة المعرضة وكان الأجادر أن يقوم بالفسحس متخصص في الفرسية يعلم شروب استعمال

كلماعها ؛ حيمة كان سيكشف مالقرقه جاك بورك وي حتى القرآن والإسلام .

- 4865

إن مونف جاك يوك مواكب .. كما أوصحنا .. لتلك اهجمة الصارية التي يكيلها العرب للإسلام والمسلمين جاليا ، قلا يجب أن مغفر له يزعم مواقفة الاعلامية وأخاديته السيارة ، أو خضوع لاية صغوط أيا كانت

وليعضب جاك يول كإنجلو له عطاقر آن ليس لعبة يلهو بها هو أو غيره هي الغرصين .



عن عيد الله بن عباس _ رضي الله عنهما _ قال .

سأل رجل رسول الله ﷺ أي الأعمال أحب إلى لله ؟

قفان . و الحال المرتحل قائل بارسول الله ، ما الحال المرتحل ؟

قال صاحب القرآن يضرب في أوله حتى ينفغ آخره ، وفي آخره حتى ينفغ أوله ، وواه الطبراني

وق رواية أخرى أنه عليه انصلاة والسلام سئل . « اى الأعمال أقصل ؟

قَفَالَ : الحال المرتحل البيل : وما دالك ؟

قال الحَاتِمُ الفتيح ه أي الذي تَختم القراب بتلاوته ، ثم يفتيح التلاوة من أوله ، شبهه بالمسافر ، يبلغ الدرل فيحل فيه ، ثم يفتح سيره ويبتدله .

القراب الكريم هو كتاب الإسلام الحال ، وسعجرى فكبرى ، ومهما القريم ، يهدى ه الإنسان.

PERSONAL INCOME. MARKETERS SERVICE SERVICES SERV

والقرآن مأدية الله لجاده ، ومالدته لأحبابه المتغيث ، وأصعياته الحلمين ، وعن ضدالله بي مسعود ـ رصى الله عنه ـ عن النبي عَلَيْتُكُم قال الله مأدية الله فالبلسوا مأدبت الله فالبلسوا مأدبت بين والمنور المأدبة الله فالبلسوا مأدبت بين والمنعاء المقع عصمة لمن تحسث به ، ونجان لمن اتبعه ، لا يريخ فيستعنب ولا يعوج فيقوم ، ولا تنفيه عجائه ، ولا بخلق (يين ويقيي) على كارة الدو اتنوه قان الله يأجركم على تلاوته كل حرف عشر حسنات ، أما إلى لا لقول ألم حرف المرف ، ولاه حرف ، ولام حرف ، ولام حرف ،

وأهل القرآل هم الذين _ رضي الله عهم _ وأعلى درجاتهم في الجته . بمسكهم بديه فهم أهل الله وعاصته ، روى النسائي وابن ماجه والحاكم عن أنس _ رضي الله غنه . قال : قال وصول الله عليه : إن لله أماين من الناس ، قالوا * من هم يارسول الله قال : أهل القرآن هم أهل الله وخاصته .

ومن اجاد حفظ القرآن ، وأحل حلاله ، وطبق أحكامه ، وحرم حراده ، أدخله اخية وأدن له أن يرجو ربه العمو عن عشرة من أهل بيته .

من على بن أبى طَلَّب حرضي الله عنه حقال ؛

ـ فيما رواه ابن ماجه والترمدى حوقال خديث غريب _ قال رمبول الله عليه : سى قرأ اللهراب فاستظهره (أجاد مخفظه واتش أحكامه) فأحل حلاله ، وحرم حرامه أدعله الله به الجنة ، وشبعه فى عشرة من أمل بينه كلهيدقد وجبت المهارة

وعلى مائدة القراب ، وقى ساحة المفصل والرصوان ، يحدو للأحياب أهل الإنجان أن يجتمعوا في أي مكان يحظوا بالفور والقبران . كا قال ـ عليه الصالاة والسلام ، مااجتمع قرم في بيب من بيوب الله بصالى يضون كتاب الله ويتدارسونه بيهم ، إلا نزلت عليهم السبكينة ، وغشيتهم الرحمة ، وحقتهم الملاككة ، وذكرهم الله فيس عنده » .

رواه مسلم وأبو داود ، عن أبي هريرة وضي هنا رغينا رسول الله عَلَيْنَا في تلاوته وتسيمه وبعده فقال – فيمنا رواه البحارى ومسلم و خيركم من تعلم القرآن وعلمه ؟ وقان رسول الله عليه إلى يما ير لأن تعدو بعملُم أيه من كتاب الله خير بك من أن تصلى مائة ركمة .. . وواه ابن ماجه

أبان سَيِّقَ مَتِولَة الماهر في القرآن ، ورفع من قدر س يشق عليه فقال عبه الصلاء والسلام و المناهر بالقرآن مع السفره الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتعتم فيد وهو عليه ساقد له أجران و البخاري ومسفيم.

وحدر من تركه والعدة عنه . فقال عليه فيما رواه الترمدي والحاكم * إن الذي ليس ف جوفه شيء من القرآن كالبيت الحرب ا

⁽١) يبدر أن أن التمل حدف إحلني التابدين ،

كا يتبعى مصاحب القرآن ان يأخد نفسه بقراءة القرآن في ليله وجاره في الصلاة أو في غيرها لثلا ينساه ، فقد أوضى لمبنى أمته وعناها إلى الحنايه بقراءة القرآن وتعاهده بالمواظبة عليه حتى لا يكون عرصة للنسيان

روی مسلم علی آبی موسی الأشعری به وضی الله عنه به حلی النبی علیه قال : ۵ تعاهدوا القرآن فوالدی بقض محمد بیده لجو أشط تفاته می الإبل ق عملها ۵

ولقد حمرص المسمون فى كل رمان ومكان على تلاوة كتاب الله ، وظول النظر فيه كما جاء ص عنمان بن عمان ــ رضى الله عنه : ؛ عبد جاء، كتاب من سيده ومن واجب العبد أن يطنيل النظر فى كتاب سيده ومن واجب العبد أن يطنيل النظر

وورد في التوراة .

ا باعبدی أما تسمحی سی ؟ يأتيك كتاب من بعص إخواتك وأنت في الطريق تمشی فتعدل عن الطريق تمشی فتعدل عن الطريق تمشی فتعدل حتی لا يفوتك منه شی، و هذا كتابی أنزلته إليك ، انظر كيم فصلت لك فيه من القول و كردت عنيك فيه لتأمل طوله و عرصه ، ثم ألت تصرص عنه أذكات أهون عليك من يعشى الخواتك عليك من يعشى

یاعبدی یقص علیث بعص اِخواند حدیثا هتقبل علیه بکل وجهك ، وتصغی (ل حدیثه یکل قلبك ، فارن کلمك متکدم أو شغلك شاعل عی حدیثه أو أومأت إلیه أن کف .

وهأننا مقبل عليك ومحدث دبك وأنت معرض عمى بقلبك اهجملتنى أهون عندك من بعص إخوانك ؟ تعالى اقة عن ذلك عدوا كبيرا و؟

هما بالك بالقرآن محاتم كتب السماء ، إن العتب أشد وبعد

مهل يقبل الآياء والأمهات والدوية على كتاب الله فتجعل منه وردا يوميا بعيش معنه تلاوة وحفظاً ، وعمل تستمر عمل دلك وتديم النظر هيه .

القد جاء في السنة أنه يستحب للإنسان أن يخم القرآن كل شهر فإن وجد في تفسه قوة أكار عتمه في أسيوع . والأفصل الوقوف عبد هذه الملقة عنى يكون هناك تمهل وتدير ، ويعد عن المشقة عبد الله بن عمرو لقد شددت على نفسي فشدد الله على فهسوا إلى القرآن تجمل وردا مداوم عنيه ولنأعد من رسول الله عليه الأسوة الحسنة ، واثر عبد من أول القرآن عمر أولتك هلى هدى من رسم واولتك هم المفتحون ، وهذا معنى الحال المرتحل

روى عن أبر هوبرة ــ رضى الله عنه ــ أن رسول الله مَلِيُّةِ عال :

ه يجيء صاحب القرآن يوم القيامة ، فيقول القرآن : بارب حَله ، فيلس تاج الكرامة ثم يعول : بارب رده ، فيلس حنة الكرامة ثم يقول : بارب ارش عنه فيرصي ضه فيقال له . اقرأ وارّق وبراد بكل آية حستة » رواه الترمذي والحاكم

اللهم أجعل الفرآن الكريم ربيع فلوبنا وتوو أبصارنا . وجلاء همومنا وأحزاننا . وألزم قلوبا حفظه وتلاوته آناء أنيل وأطراف السهار . إنك على كل شيء قدير . وبالإجابة جدير

الحسال في الأحاديث ال

عَالَمَ وَ رَا مِعَمْ لَكُ مِنْ مُلَا مُنَّا مُنَّا

يكاد يكون الاعتقاد في تأثير العبي السريرة على المعبون تأثيرا مباشرا ، عاما وضاملا بجميع المحمعات الإنسانية ، إذ لا يخلو براث من قصص وأساطير تتحدث عن صحبيا الحاسدين ، وعن مآتي الحسودين من جره ما حق بيم من صرر ، نتيجه وقوعهم محت حظة من عبي حسود ، او بظرة حاطفة من عبي شريرة ، بل إن من النادر __ وخاصة في الجمعات النامية __ ان يتخلص فرد من هذا الموروث الاعتقادي ، مهما كانت درحة ثقافته وعلمه ، وعلى أي شكل حصاري كانت جاته ومعيشته ، إذ يقع العالم واجاهل ، والمقف وغير لغي أي شكل حصاري كانت جاته ومعيشته ، إذ يقع العالم واجاهل ، والمقف وغير لغيفف ، والبدائي واحضاري عنت تأثير هذا الإعتقاد ، وخاصة عندما تعجر قدرته عن معرفة أسباب لا يستطيع فه تفسيرا ، أسيرا فذا الإعتقاد ، وخاصة عندما تعجر قدرته عن معرفة أسباب ما يعميه ، أو يصيب أحدا من أقاربه ، أو عمي يتصلون به ، ويحتث بهم في حياته ، ولذلك براء يجيل , في تصديق ما يروى له من قصص الحسد ، نبرر اعتقاده في هذا المجهول ، وتؤكد له وقوع مثل هذه المقواهر في قديم الرمان وحديثه ، فتردح نفسه ، ويستقر في قليد ما يطمئته وقوع مثل هذه المقواهر في قديم الرمان وحديثه ، فتردح نفسه ، ويستقر في قليد ما يطمئته على ان ما يعتقلك في هذا المجال ليس بعيدا عن الراقع ، بل هو حقيقه مؤكدة ، وإن لم يتوصل الإنسان بعد إلى صب مادى يؤكدها .

وكآن تلث المروبات الحوافية هي الدلين الدي لا ينقس بعلى الأقل في وجدانه بعلى ضحة ما يحتقده معظم الناس إن م يكن كنهم بدق تأثير عين العائل على العبوب ، فيطمش قبه ، ورجد بما يشكف في همحته ، أو يرعزع الإبحال به ، فيظل يرجد ما سهمه من العبسور الماصية حول به ، فيظل يرجد ما سهمه من العبسور الماصية حول عاشها ، ورأي هنده الأحدث بأم عينه وخدا بؤكد ما ذهب إليه يعض المباحثين من أن أساطير بؤكد ما ذهب إليه يعض المباحثين من أن أساطير المعاصرة ، وحاصة إنها كانت أسباب ها نشور المعاصرة ، وحاصة إنها كانت أسباب ها نشور حوده لا رالت مجهولة ، لم يكتشها العلم بعد كاثير عين العالل على العيول .

وم تسلم التصوص الدينية في الادبان التسماويه من تأثير هذا الاتجاد ، إد ترى الفسرين يؤونوم. يما يميد تأكيد نسحة هذا الاعتقاد ، فقد جاء في العوراة هذا النص .

« یوسف عُمس شجره متمرة ، غصر شجرة مثمرة على عين ۱/۲ ومعنى العين هنا ۱ عن الماء ...

ولكن يعص المسري أونوها تأويلا اعر ع ددهو يل أن المقصود بن الدي ها هو عين الحسود «واستتجوا من هذا أن عين الحسود لا تصيب أحداً من تسل يوسف ، لأنه كان عمين محرة بتسلط عن العيون الشريرة ، دهي لا تصيب أحدا من عسله ، ورووا اسطورة في العليود تؤكد هذا التفسير ، وهي ؛

أَلَّ لَا رَالِي ﴾ حَدُّر رَجْسَلًا مِنْ طَمَرٍ عَيْلِ

السود ، فصحه بأن يبتعد غيه ، كمى لا تقع عينه عليه ، فيصبيه فسرر ، فرد عليه فرحل قائلا اننا من سبل يوسف ، لا يستطيع العين فشريرة أن تضييمي بغيرو¹⁷

كدلك عسر بعص عليه النصر الية نصوص في المتوراة والإعيل بما يعيد أبه تؤكد صحة ما يعتمده الساسي في تأثير العين الشريرة ، قما ورد في تلك السموص من أحاديث عن التطير والتفاؤل ، عمر به العنملو باحتال أن يكنون المفصود يها هريرة ، الى التعار والنفاؤل ـ أولئك الدين لدين عول شريرة ، الى العائين الدين يصيبون من يرومهم إصابات عائدة ".

و تأثر الفكر الإسلاميين أيساً باله الظاهرة ، هرأيا علماء لهم قدم راسخة في ههم النصوص و تأريعها ، يتأثرون بهدا الاتجام ، هيمبلون كل الحين إلى الاعتقاد في عوة العين باليره على ناميره أنهم يها هون المعرف المعنى همنوما عبيها ، هيمه والجهل ، ويرون أسم بالعملة والجهل ، ويرون أمهم بالعملة والجهل ، ويرون أمهم بالعملة والجهل ، ويرون المحاود على الحاسد بن أغلظ النامي حجودا وأكارهم طاعا ، رأيعيهم عني مغرفة دلك الأثر الروحاني طاعل والترافي والملامري والمقول الترافي القول المرافقة وللا الأثر الروحاني والملامري والمقول ابن القيم ،

الا أبطنب طائفة عمى قل الصبيهم من المشمع والعقل أمر الدين ، وقالوا إنما ذلك أوهام لا حميقة فلا ، ومؤلاء من اجهل الناس بالسمج والعقل ، ومن أغلظهم حجماها ، وأكفهم طباعا ، وأبعدهم معرفة عن الأرواح والتعوس ، وحماتها ، وأبعدهم معرفة عن الأرواح والتعوس ،

ا ﴿ وَلِينِ مِنْ السَّعْسَارِينِ } وَلا مِنْ

المعاون التصدر اسابق ج.١ ، هو ١٣ ود يمادها
 العاد ج٤ من ١٦٥

١ ـ سقر التكنين ١٩ - ١٣

SELIGMANN ROLLS1 - T

ALBERTAR II . . . ISTERES SESSESSESSES SESSESSES I PARTICIPAL PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE

عبر أنهم فم يتناولوا استدلال المؤيدين بالقرآن فكريم على صبحة اعتقادهم في إطاق البشرر باشخر و يتحدو المنظر إليه ، إذا كان المقام يقتضي مبيم أن يقسروا بنا ورد في القرآن للكريم على الحسند على نحو يضحف الاستدلال مهذه الآيات على صبحة ما يحاك حول هذه الطاهرة ، ويوجيها إلى ما يقصى على هذه الخرافات ، لأن السهم الذي يبدو فاتلا للممارض في معرص نساقشات حول هذا الموصوع هو ما يردنه المؤيدون دائماً :

« كيف تمكر الحسد وقد ورد في القراد
 الكريم» ؟

وكأنهم يويدون يدلك التنميح يأن من ينكر هذا يكون قد أنكر بصا من تصوص الفرآن الكريم ، ومي يصل الى هذا الحد قلا تسل عي نظرة الناس إليه ، وحكسهم على عقيدته

كلانك أم يبين المتكرون إذا رأيهم فيما ورد من أحاديث تنبت صحدة رأى المؤيدين ، وعاصمة أن من يبها أحاديث ، جاء الإحبار فيها بشرر الحسود من جراء نظره الحاسد واصحا الالبس فيه ، ومن أشهر تغل الأحاديث ما حكاء الروق من تأن وصول الله - عَلَيْنَ - عَلَى - قال ، الممن لدخل الرجل القير والحمل القدر ١٤٠٠ بل إل مدخل الرجل القير والحمل القدر ١٤٠٠ بل إل معرض الاستدلال على وقوع الحسد وهو : كاد معرض الاستدلال على وقوع الحسد وهو : كاد المدر أن يكون كفرا ، وكاد الحسد أن يخدب القدر ١٠٠٠ المدر ١٠٠٠ الم

ولهدا سوف نتناول بالدراسة الآيات التي تحدثت أو أشارت إلى الحسبد ، وكدلك ما ورد

ى هذا الصدر من أحاديث ، للقى الطوء على هذا الوصوع ، وسنبدأ باستعراض الأحاديث التى ورد ديها ذكر الحبيد ، ثم غنم يختا بتوضيح معنى الحبيد الذي جاء ذكره فى الغرآن الكرم بيكود الجديث عن موقف القرآب الكريم عن الحبيد هو البيال الأخير والجنام المبلك ، مهو القول الفصل ، ولا قول بعده .

إِنَّهُ نَقُونٌ فَصَلَّ ۞ رَمَا مُو رِالْفَرْلِ ١٠٠

﴿ إِنَّ عَنْدًا الْقُرْمَانَ يَهْدِى لِلَّقِيمِ اللَّهِ عِنْ أَمُّومُ ﴾ ١١٠

 عندما بحسدت الرء عن الحمد إلى الأحاديث لمنبوية ، فإن سهيج البحث يحم عليه أن يحدد ممهوم ما يريد إثباته في هذا الجال ، لأن روايا البحث متعددة وصوره متنوعة وظبو اختلط الأمر بيها صاحت معالم الطريق التي تعصال بين المؤيدين والمعارصين . ولو لم يحدد الباحث كلي حرثية من جزئيات البحث ، ويلقى الصوء صيب من حيث إمكانية ثبنونها وتسعيها ، تصارت الأحكام علمة ، يمتزج فيها الثابت بالمطبى ، فتصبح الفواصل التي تمير الحقائق من الأصاطبو ، وتخصى الحارات التني تكشف الخط الفاصل بين التضوض الديبسة ء وأباطيسل الأحساديث لموصوعة ، وتوضيح الفرق بين معهوم التعالم السماوية ، وبين ما توحي به مرويات الذين عُيِّبت عقولهم ، فاستكانوا إلى أحاديث الدرون الوسطى ، وتَخاريف الوثنيات الأونى .

رِمنِ جما تمتح صعمية الأحاديث النبوية ،

الأسفهاني حقية الأولاء ج ٧ من ٩ ،
 ١٠ التوالي إسياء هنرم الدين ج ٣ من ١٨٨٧

۲۱ بے الطابری ۱۴۰ و ۱۹ ۲ بے الاسرام تاہ

المستجدب عقلا وواقد ... أن يظهر حلما الأنجاد في لمكر الإسلامي به لأنه من الطواهر التي عمد جميع تناطق الكرة الأرضية ، فقد مبيطر هدا الأنجاه على الفكر الإنساني كنله في العصور القديمة والمتوسطة ، بل طلت له السياده على سلوكات كثير من الناس في العصر الحديث على المركبات المقدرة اهاتله في الجالات المحددة لعلم العسى ، وعسرم الاجتماع ، حيث كشفت الأجات وطنجارب كثير عما كان عامض على الإنسان قبل عصر النهصة

 كان من أطبيعي أن ينتشر هذا الاعتقاد يين المسلمين ۽ لأن الإنسان يحكم تكوينة بجيل الي تصديق كل ما من شأنه أن يعسر له المعوص الدي يحيط به يه و خاصة إذا كاب مرابطا بما بصيبه س منزر وآلام ۽ وما يتصل به من تتالح لا يعرف مصدرها ، ولا يدرك أسابها ، فدور الأساطير في هذا اخال هو التحقيف النصبي الذي يسبم على الإنسال بربيا من اهدوء والأمسقنان ، مهو يحس في روايتها والاطمئنان اليها بأنه قد التشل مي دوامة الجيرة والارباك. فهي أشبه ما تكبون بإحساس شنرب الحمر وارمتعاطي المجدراب إحباس بالراحة الواثفة ، مع عدم الوصول إن أسلوب نافع ، بواجهة هذه الظاعره مواجهة جاده ومؤثره ، وهذا دري أن هذه الأساطير برداد انتشارا في عهود الاعطاط والانجسر الفكري و فيصدتها الناس ويدافعون عنها بكن ما أوتو ، حتى ولو كان دلىڤ عن طريق تأويل النصوص الديمية ، وترويخ الرويات التنبي أقجمت عبى التراث الديس غت الصعط النسمسي طله

الظاهرة ، وانتشاره الواسع بين الناس ، لتأكيد صحتها ، وبيان أن مصادر الدين أقرعها فأعطتها حواز المرور إلى نفوس المندينين ، كسب يدلث قوة يصعب على المفكريس الجاديسس إضعافها ، لأمهم لن يقفوا أمام ظاهرة اجتماعية محسب ، بل سيو بجهول مبدأ ليس مصوح الدين المدعم بالنصوص المقدسة

وعلى الرغم من الصعوبة البادعة في مواجهة ظاهرة هذا شأنها ، إلا أننا رحدنا من علماء المسلمين من يتصدون لهذا الاعتقاد فيلكرون تأثير العين على المعيون بمجرد النظر ، يقول الحارث الحامليني

« ولو كان يعتر المحسود حسد الحاسد له ، فيرين عنه بحسده له النعم ، لدخل عليك أعظم الصرر ، لأنك لا تشرى (م) أن يحسدك فيوك ، فلو كاند الحسد يضر المنبود ، لما يقيب غليك نعمة ، إذ كنب لا تعرى أن يحسدك حاسد ، فيحب روال النعمة عنك ()

ويقول الإسام العزالي :

فلو كانت النعمة تزول بالحسد ، لم يتى الله تعالى عليك نعمة ، ولا على أحد من الحلق ، ولا نعمة الإنجال أيصا ، لأن الكمار يحسفون المؤسين على الإنجال ، قال تمالى "

(وَدُكُثِيرٌ مِنْ أَهِلِ الْمُكُتُبِ لُوْ يُرَدُّوبُكُم مَنْ بَعْدِ إِنْمَنْتُكُرُ كُفَارًا حَسَامِنْ عِندِ أُنفُسِهِم (٣) إِد ما يريد الهسود لا يكون . وإن السبيت أن نزو . النعسة عن الحلق عسدك . ولا نزون عنك المسدك غيرك ، فهذا قاية الجهل والعباوة ١٨٠٠ .

ا - اعراق ما يعارك ، العشيق - والكر

٣ - الماسين الرعاية مو ١٠٤

^{-4 \$34 ×} Y

ال _ المزالي _ إحياء علوم الدين ج ٣ من ١٩٧

لبحث فیها هن خبس نقبط محددة تتطـــق باحسد ، وهی ــــ

١ _ إمكانية وجود الجمعاد ..

٧ ـــ همرر عين العائن للمعيون

٣ ــ التمسائم

ع بـ التعاويدُ والرقي ،

ه أساليب علاج المحمود

٩ ـــ إمكانية وجود الحسد

تصحكم في الإنسان _ بحكم وجوده دحل مجموعة من أمثاله _ عموعة من العرائر تدهمه إلى الأصطحام مع أقرائه) إد عندما يستجسيب لعرائزه ، فيسلك من العرق ما يرى أمها تحقق له وشباعها ، يصطدم برعبات الأحربي في حالمة فقدان النوارب بين العرص والطلب ، هارب وجدت الوفرة التي تشبع رعبات جميع الساعين إي الممك والاستيلاء على ما يشبع رعباتهم ، قلن تهدأ المزعة ولأسبانية أيصه ، ماعه مما تحقق لها ولن معمش النعوس بما حصلت عليه من متع خياة وريانها ، لأن طبيعة الإنسان معطورة _ في العالب الأعم . على طب لمزيد ۽ حتى وإن لم تدع الحاجه الطبيعية إليه ، والنموس مشرئبة دائما إلى فللب الاسمجواد على ما في يد الغير ، والقدوب متلهمة إلى اللحظة التي يحس المرء قبها أنه محير على جميح لُقُوالِهِ ﴾ ومتموق على من حوله ﴾ فاردا عجزت نفسه ص الوصول إلى هذا البتني ، فلم تسمقه قدرته عبي امتلاك ما جمع به غيره من مال أو جاه أو عبر دلك من النعم ، نقم عليه ؛ وغني روال هذه النعمة عمه ، وذلك جو الحسد .

فوحوده في المجتمع الإنساني نتيجة الازمة لحياة الإمسان مع سي جنبه ، مبواء كانت تلك الحياة يدائية ، أم يلمت من الحصارة شأوا جيدا ، إد لا

علو تلك الحياة من وجود قدرات متعاوتة بين أفراد الجنبيراء وإمكانات ليعص الأشخاص درد بعض ۽ الأمر الذي يحج ظهور تعاوت في إمكانيه مغصبول على معطيات الحياة - س مان وجاء . وعلم ومعرفة .. وغير ذلك تما يرفع شاد الفرد بين بنين جسه ، ويضعني عليه هائسة من اجاه والسلطان ، وبالتالي كس بالجسرة والأم من لم تهمه سعیاة عدّه نقدرة ، فكان تصبیه مها شدرات فليلة ، تسبك عليه حياته ، أو مكسه قدرته المُدودة من الوصول إلى درجة أعلى من ذلك : ولكنيا غ تساعده على الوصوب يل ما يراه عند الاخرين من مظاهر يرى اته محروم منها ۽ فيعصمر الجزل قليه ، ويكسر الألم تفسه ، فيتمنى زوال تمك النصة بقليه ؛ الآن وجودها أبدى الآخييس مصدن آلماء رسيب بلاقه وشقالتا وقائث هو والإسباقان

ومن هنا كان وجود الحسد ظاهرة حتمية لحياة الجنبهات البشرية ، وضرورة لارمة لطبيعه الإنسال المعطور على حب ألّمؤق على الأقران ولنظراء ، فعيهمته تدفعه إلى الحسد ، وظروسه الاجهاجية تساعده على دلك ، وبلناج العام فلحياة الإنسانية بموس الباس ، وتغديه ليصبح ظاهرة عامة ، منتشرة بين ألزاد الجدمهات الإنسانية ، لا قرق في دلك بين بنائها وتتحصرها ، وهد لا ينكر أجد وخوده إلا إذا تجاهل طبيعة النمس الإنسانية ، وحقس على الردود المادي والمسرى للتعرق والتمر على الإنسانية ، وحقس على الردود المادي والمسرى للتعرق والتمر على الإنسانية ، أو النصادية ، ديبية أر اجهاجية ، فقافية أو هدميه الونسانية ، أو انتصادية ، فقافية أو هدميه

فاردا تصمحنا الأحاديث النبوية بحدًا عن همه، الجانب من الحسد ـــ وهو وجوده بين البشر ـــ

وحدثا المعديد منها بخير بوجوده بين الناس ، أو كندر منه بغريش مبناشز ، أو يبين أنه بأكل الحسات ، فسنما يخير بوجوده قول رسول الله تؤكي : (الاحسد إلا في النتين ، رجل آتاه الله حري رجن – مالا ، فيسلطه على هلكته في الحق ، ورجل آتا، الله حد جو وجل – هلما ، مهو يعمل به وجلمه للناس (١٢) .

وقوله :

بقوله

ه ثلاثمة لا يتحو مين مملد · الطسن ، والطوق ، واحمد ١٩٠٥

بهده الأحاديث __ وأشافا __ تثبت وجدود احسد بين ثناس ۽ وهو ما بيده - من أنه ظاهرة الازمة لعبريدة الإنسان أو حدميته في المصحات البشرية .

أما القحديم ممه ، فقد جاء في قول ... الله :

ه ستة يدخلون البار قبل الحساب بسئة 1 ,
 فيل بارسول الله من هيم ؟
 مان

ر و الأمراء ينطوو .

_ والعرب بالعصبية

_ والدماقين بالتكبر

_ والتجار بالجيامة

وأهل الرسناق("؛ بالجهالة

١٩٧٥ عالميد ١٩٧٥ .

وقوله

و أنحوف ما أخاف على أبنتي • أن يكثر فيهم مثال فيتحامدون ويقتتلون ٣٥

وقوله

 لا تفاطعوا ، ولا تدابروا ، ولا تباعضوا ، ولا تحاصدوا ، وكوثوا غباد الله إنحواثا ٤ (١١) .

وجماء الإصمار بأنبه كان يأكل حسنسات المحاسد ويسرؤه في ديسه وسنفسه في فيلسه — عَلِيَّةً ـ . . والحسيد يأكل الحسيات كما تأكل الدار الحملية ال

وقوله :

۱ دب إليكم داء الأم - الجيئ والبغصاء
 والبغضاء هي : الحالفة إلا أقول حالفة الشعر ،
 ولكن حالمه الدين (۲۰) .

هذه الأحاديث تخير عن ظاهرة بشرية ، لا يكها أحد

سه

"وستن الالحياق الرزق والرساق وسيد فارسي معرّب ، احقوه يقريفان وعدال رزدال ورستاق ودليسع الرساليق وغي السواد . وسواد النوم معظمته ، والسواد جماعة النحل والسواد وسواد كل شوع كورة ما حود المفزى والرسالية ، والسواد المحوق المكوفة من القرى والرسائين والسائل الموب عادة ومنق وسود) الا د اسريه ابو استسور اللهيدي من حديث ابن عمر وأسى بالا د اسريه ابو استسور اللهيدي من حديث ابن عمر وأسى

> دار انصابون γ __ انفرچه البحاري ومسلم والطوال

٨ ـ سند ١٩٠١ (ط (اليمية)

١٩ ساروة التربدى وأخذ

رواه این باجائی.

١٢ نارمنديج البحاري لل كتاب العلم

١٤ م سن الترمدي

9.9 - شعرجه اس این آهدید قی ا کفام خدم اطعمد ی من حدیث افن هنیج ، وهه بهقوب بن عدد آفزیجی ، ودوجی بن بهتوب افزمهی ، جدمهها احمههور وافزوایا آشانیه رواها این ای فدمه آیضه ، هن روایه عبد افرحم بن معایدة ، وهو مردد شدهه و بلغیوال بن خدیث حارثه بن الصماب شوه بر انتظار تر افیسوال این خدیث حارثه بن الصماب شوه د انتظار تر افیسوال این خدیث عارشه بن العمال خوه هامی بن ۱۹۸۷)

خزوا لأولائمنهج الاسلام

لمعهانة الشيع/ متوص عشوما برهميم

إن الشباب من الخنسين ذكورا وإماثا لابد من التخطيط ليومهم و فدهم ، وكبر مقتا عند الله أن نفرح بالفتيان حين يولدون ، ونفتيط نفدوهم ورزاحهم والفتيات حين يولدن ويدرجن على طريق الحياة في مياء والترام للحشمة والوقارالدي يربده وب العالمين من شقائق الرحال

وجَلَتْ مَنَهُ اللهَ عَدِمَا بِالدَّكُورِ وَالْإِنَاتُ وَهُوْ يَقُولِ : ﴿ ۚ وَأَنَّهُ مَنَىَٓ الْرَّيَجَيِّيُ لَلْكُرُّ وَٱلْإِنْنَى ، النجم .. ﴿ وَالحَمَّةُ جَلِيمَةً قَدَمَ اللهِ عَزْ وَجَلَّ .. ﴿ بِيانَ خَلَقَهُ وَعَلُوقَاتُهُ الآفَاتُ عَلَّ الدَّكُورِ فَهُوْ يَقُولُ .

(يَهْبُ لِمَن نَشَالُهُ إِسْفًا وَمَهَبُ لِمَن يَشَاهُ الذَّكُورُ) .

الشروى ـ اية : 4 ؛

ومن المستفيض المأثور أن رسول الله حسكيات قد ررق البنات والبين فكانت له ربس ومن المستفيض المأثور أن رسول الله حسكيات فه ررق البنات والبين خديجة إلا ربس ورقيه وأم كلنوم وفاطمة ، وكان له ثلاثة لاكور مصطفاه وإبائه في حياته إلا فاطمة رضي الله عنها فقد اقتصت حكمته حسنبار لا وتعالى حسأن تموت بعد أبيه بأشهر استة حرصي الله عنها حدومها كان الناق الحسن والحسين ابنا على ، واو لا دهم من بعدهم رضي الله عنهم أشعين

 (جا مي أحد بلبرك ابنتين أحسن إليهما ها صحده إلا أدخلتاه الجنة) ـــ احرجه بين عاجة والحدكم ، وقال ، صحيح لإساد ، كإقال إمام العراق

وروی الترمدی می حدیث آس آن رسو. الله عالی عالی و می عالی جاریبین حتی للمرکا کنت آن وهو این الجنه کهاتین) والسی عمیه الصلاة والسلام کان دائدها بشیر بالسیاسه والوسطی ، توکیدا المفرب التام ،

ومع دلك ديقي من دينتهم بأدب اللبيل على شيء من الجاهلية في شيأر البياب با فهدا إلى أبو حمرة) أو قد بوال وضع روجته البيات حالله لروجه حوفد همدة : إن ولدت أنثى فهدا فر في بيني وبينك ووحات أنثى وترك الرجن بيته و كال يعدو ويروح على بين حر له ويقدم لروحه وباته ما مارم الآباء ، ولى يوم من الآباء سمع مرات تعنى عملها الأخيرة وبقول

ما لأي خرة لا يأسيسيس سيت في السب السدى بيس مسيسار ألا سام البيسيس الله ملامل في يدي

ن بعد محمد على يدي. .

فنجس کا لأوض تر عبیست

نبت منا قد عرستوه فيت

وشعب كليمه من حين لاريب ، وسعب كلمات المرأة قلب روجها فاذا به يعود بن جه والد يه يخذ بعد فليل أن الدين رقه الإلماث قدر فه م كور

عمی آنه فی بعض محتمدت نتسع خواسید الإهمال فتشمال الدکتور و لادات علی سواه خیل شیا الرحل نفسه و لا بعرف بیته الا خیل نتسراح نظمه او بندج عمیه نوم قاهر ال و کایسکتوال فسراح بصوبهم کما باً حدوله فی صداد کاف او عمالته بی

ول لأمهاب من بشعفهن الأميا في وقبيع حر ما يعدها به الداب من الداء إلى المعين إنا ألبي الله في وهو من يكل أخواله من العدوء الحسبة و لأسره العبية كال يعتبي له عامة ب ريسية له البتة عمل ما يعطبي الحسن والحبين مرسية الله عن العميسة من المداشة وباشه العمام ورعاية

وحد شداد من اهاد يرون مهم - صلوا وو ه رسول مه اللغ صلاة أصل جها السجود حتى فعل الصحابة أن الرسول اللغظة قد أصانه عراز و برل عدية وحي الدفعة المها الرسول عدية الصلاة

با کلی و پر خاونه تو علی بادی . د د



والسلاء للد من صلاته صارحوه ما حامرهها ، و، قع في حواضرهم عنال علاقة "كا دلك لـ یکن بکن اسی هدا د تجسی با فکرهب آن أعجب حى يقصى حاجتا وهوا " يَكْلِيدُ الْحَدِينِ فِي صَلاةً الغريصة سمامة بفت ريب ابتله فاردا وكم أو سبجد عليه سد أندي التناس عاطعة مع أو دد اصحاب وكبب السنة حافلة بميض من شواهد ذلك ، وقد گان ـــ صلوات الله عليه ــــ پښس بيديه الشريقتين وجه أساهة بن ربيد بن حارثية بي صباه ع ريسميه الحبُّ بن الحبِّ ويداعب صغار أصحابه بذاحصرو ويسأل عنهمإذا غابوا وويوه دهبت بت أحد أصحابه فلعب بكاتم للبولة بير كتفى السبى عليقة ورحرها أبوها إعرر فقسدو المصطفى ـــ صحوات الله عليه ـــ أنه الرؤو ف الزحج الرجل أل يدع ابنتخوانا بعطى دورعا له وَبُرَكَ عَلَيها ـــ ضَلُواتِ اللَّهُ وَسَلَامَهُ عَلَيه ـــ فكيانث ميمويه العلواف والروحات

معم إن السنة واخرة بالأداب ويكثير من صوف الرحاية النوسة باولئك الشباب مدد ولادتهم (الله و السنة اختيار الروجة الصاحة وهاف وحسيا وديها ، ولكس المصطفي

ـــ صلوات الله وسلامه عليه ــــ بعد أن قرر هده الحفيضة بقنول الأعاظمر بدان فديسن ترجب بداكاً

والدبي ـــ صبلوات الله وسلامه عليه ـــ يأمر بأن سحم سفصال ، وهو بدلائ يرعمي الوراثة خنفية و خلفيه فهي من نوحيهات السوة .

ولا يرال يتجاوب في خاطري حوار دلك العربي القديم الدي حمع إليه أباره يوما وقال هم الدي العد أجست إليكم صفار ، وأحست إليكم قبل أن توددوا فقالوا . وأحسات إليها صعارا ، وإحسات إليها كبار ، ها لا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه قبل أن بريد الا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه قبل أن بريد الا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه قبل أن بريد الا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه قبل أن بريد الا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه الدريد الا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه الدريد الا عارى فيه ، فكيف أحسب إليه الدريد الدريد الدريد الدرية المؤلمة المؤلم

وما أسعد الديس كالطفلوب بنشبات وهمم ير الدمون القرآن والسنه ليعرفوا من هم الشباب وما هي حموفهم على لاناء والأمهاب والمريين والله يقول الحق وهو يهدى السبيل :

۴ انسانی و حد

[.] مستر دالسياق و حمد

[.] خديه عرد لار قد خوريه

ه منم علیه عام مرع در دومه

ه عمر مالترمی عائشه فرهاع در با دخه الد فطعی و حدث بیبقی برد و عنی سا و بیاهم استخوا لاکهام انکخر البیداد

کند د بسجوو

الله انك برخير من الدنيا وما في ها وسيمان رب كلشيء ومليك

لْعُضَيَّاةِ الشَّخِ: أَحْمَدَن عُدُ طَالِحُو.

سبحان المحيط علما بكلّ شيء ، والمجمعي عددا لكلّ شيء ، القادر على كلّ شيء ، لا يغلبه عالمب ، ولا يُفجؤه هارسيد .

سبحان صامع النداء ، وجمیب الدعاء ، ومفرّح الکربات ، القریب غیب الفعّال لما یُرید ، لا بشارکه فی ارادته ولا اُنارغه قیبا أحد من خلقه صبحانه وتعالی حلّ شأمه عجب أولیاءه الصالحین ویرثرمی عنهم ، وجمعهم مثوبته ورضاه .

سبحان ولي المؤمنين وناصرهم وكافيهم ، وعليه المتكل ، وإليه المُمَّمَّ ، كابت المعاندين ومُهيمهم لسوء أعمالهم و جنراتهم على معاصيه فيما يعيملون ويتركون

سيحاب الرحمن الرحيم العفَّار التؤاب .

ياهن ثعقا محكمه

ي أحياس الله استحصرو عظمة الله في الله الله و وانظرو الله و وتدبّرو متأمّين في ملكوته وانظرو يبور الله و في الحلق من المحامه ، والتعليوا بيصائم في يا الهين المدرسة المحامه ، ووحدانيه وحكمته كما وصحت في كلّ درة وجرم ، وفي كلّ بنصة في الجسم ، وفي كلّ بنصة في الجسم ، وفي المقدرة فيما يتشمّه الأنفى ، وتشمّ عنيه الهين ، المقدرة فيما يتشمّه الأنفى ، وتشمّ عنيه الهين ، وتلمينه المد ، والموقة اللّبيان ، وتسمعه الأدبان

منّا التلف واختلف ، والسيجم وانالر ، وصبت ونظو وقيما تجرد وسكان ، وأصاء وأظلم ولكي وصحت ، ومات رؤيد ، وحصر وعات ، وجف والحصر وجلا ويلح

يبعي لما أن أحم المكر ونصله متديّر بن في هذا مع حصور القلب إذ في التأمّل عبادة ، وبه يردد الإيمال ، ويقوى اليمين بوجود الملك القدّوس المالك الحسيم الأشباء ، المتصرف هيه بإراديه وقدرته وحكمت دى العظمية والسلطان ، وقدرته وحكمته دى العظمية والسلطان ،

عن كلِّ ما سوراه , غنطو الله السمى لا إله إلَّا بعو الهلث المُتندُوسِينة.

اقتهادُّ من البرامي الشاهدة بوجود المدبَّر الحكم

رن التعاوت بين المخلسين ، والتقابسين في الكائنات ، والتعاود الدى براه والشاه والمساه والدوقة والسمعة إن البراهين القاطقة يوحدانية الخالق ، وبكمال قدرته وتدبيره في خلقه ، فهو سبحانه مالك الملك ، يعطى ويجاع ، ويا مع المراق ويقادر ، ويعلى من يشاء ويلان من يكء ، «يسأله من في السموات والأرض كل يوم عو في شأن، ومن شأنه سبحانه أن يعفر دايا ، ويفرح كريا ، ويوفيز قوما ، ويجمع آخرين ، ويجهي ويجهي ويوبخ البين في البار ، ويجهي ويوبخ البين في البار ، ويوبخ البين ، ويتلام ، ويتلى معافى ، ويوبخ البين ، ويتلى عالي ، ويعلم منافى ، ويوبخ ، أن البين ، منافي ، ويعلم ،

فسیحان می یقر آن الارخام منا یشاء ، وکیت الحقی ، ویعر الدلیل ، ویدل العزیمز ، ویجیب قداخی ، ویسوق القاجیر ال المواقیت ، وکیهل العاصی حتی إد أحده ، یمانه « وَأَمْلِي مُسَمَّ إِنَّ كَیْدِی مَدِیرِ» الأعراف : ۱۸۳

نفية العثل :

بد الانساك له عقل بعلى ، وفكر يجول يقصع السبادك والأرمنة وصاحبه جالس في مكانه ، وحير البنس من ينظر في المعبر ، وميرٌ فكره لمعبوادث ، وطعت عمله الاياث ، فبقيل على نفسه يصبح حالها ، ويبيئها لمعاده .. ألا ترى ــ ياد اللبّ ــ الدنيا كسوق يجمع الناس ثم ينعض ! أرأيت شمل أسرة اجتمع أبدا الا ينهمل الهم أرايت شمل أسرة اجتمع أبدا الا ينهمل الهم أحد لا .. أصعت عن مبعادة لم تشبها المتعبّ أحد الدنيا المتعبّ المتعبّ المتعبد المتعبد

والآلام ؟ تُفكرت باد، اللب في القبور ووحشتها ؟ وبيسن تطويهم في أحشائها وهم ألوف كيف كانوا ۽ قم إلى أبن منتازوا ؟ أشكرت فيسن كال قويا تم صار ضعيما ، وبيسي كان شاءا ثم تفـؤس ظهره ، رشاب شعره ؟ أنا فكر ت ل سجافة عمكيز الإنسان حبن يشعل فتيان الحروب لا يتدبر العواقب ولا ينبي الأمر على أسباب بكور في الجميعة أعرُ على الإساب من نفسه كدفاعه عن عقيدته الصبحيحة ومدساته ، وبيدود عن شرف أمعه ، يوبودُ عنهم العتن ؟ أنه غرث بك الرياح والعواصف ، والزلارل والبراكين ، والسيول؟ أما رأيت عبير الإنسان وضعفه أمامها ؟ أما امتد مكرك إلى اخبوالات الصعيمة ، والحشرات الصحيرة والطيور انحلقه تخرج ف الصباح خناصا نظو يها خاليه تم تعود بطانا مسبحة حمد رسها ؟ يُّص يفكراءُ ــ يادا اللب ــ وقل س لمبك . ٱلْحَمَدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَغُونُ وَلَدًّا وَأَرْ يَكُن لَّهُ فَهِ لِكِّ

فِي ٱلْسَلَّكِ وَلَرْ يَكُن لَهُ وَلِيْ مِن الذَّبِّ وَكَيْرَهُ تَكَفِيزاً هِ

وقد جاء في اخبر أن هده يه للمر ، وكانت حاتمة التوراة ، وقد خسمت مها صوره الإسراء ، وروى أن النبي صبى الله عبيه وسلم كان إدا أفصح العلام من بنبي عبد الطلب عبيه * «رقل اختماداته الدى لم يشخذ ولدا . يه الآية .

تدفروا ، وتعكّروا دوما _ يا أوبى الألباب _ ق عظمة الله وسلطانه ، واحذروا بسالك اليود والتصارى ودهشركين وأشباهم الندين لم يُترّ مّوا دا العرّة والكريان ، طعرٌ بالعظيمة واجلان ، فسيوا إليه الابن واليبت ، وقالوا والملائكة ذرَّية الله ، وعزيرٌ ابن الله ، والمسيح ابن الله ، سيحانه حل جلاله ، وعظم معطانه ، تصالى الله عن

أفسواهم الحسدوات به أهسل الحكمية والبصيرة ب أن طلوه أن لله شريك في مبك ، أو أن تسركوا في عبادته أحداً من خلفه كالاستفاقه بالأوياء و لأنبياه ، أو التمسح بقبورهم ، أو تقديم المدور لهم أو دعاء الأموات والأصوحة أو غير دلك من صوف الشرك والواته

الله واحد في ألوهيعه وربوبيعه :

مضامهه الخلودي وعن الدوالولد والصاحبة ، فهو وحده المنتج الوهاب المتعرد بالإلهية والربوبية ، فهو وحده المنتج الوهاب المتعرد بالإلهية والربوبية ، فو رحده المستحق لحميع المحامد لا إله إلا هو ، ولا المنح المستحتى عن كل ما سبواه ، وكل المحلوتين عاجود إليه ، سبحانه لا يحتاج إلى ولي ولا نامني لعزّته وكبرياته ، فكبروا ربّكم مكبروا ، نكم مكبروا ، وعصوه عظمة تامه ، وقولوا دوما "الله أكبر" فهي كا تيل المعلم لعظمة للعرب في معنى المتعظم والإجلال ، أي أنه سبحانه وتعدل أكبر من كل في عنى المتعظم والإجلال ، أي أنه سبحانه وتعدل أكبر من كل في وق الحكمة قديما .

رأيت الله أكبر كل شيء عاولة وأكارهم جنوها ودا علسا السي صلى الله عنيه وسلم أر شول الاه أكبر الله عبد الدحول في الصلاء كا عليه وبه أله أكبر هن الخطاب العرب العبد الله أكبر هن الخطاب العبل الله أكبر هن الخطاب العبل أن العبيا فهم ورعي معنى الله أكبر لماش مطمئي القسم مصور في الشدائد الجلد في محاعد في الحق الصور في الشدائد الجلد في مواجهه الخطوب الوليوت من بصمه كل اصمام الوهم التي يقيمها لحوى الشبطان الموسعين المواجهة الخطوب المولد في والشبطان الموسعين المواجهة الخطوب المولد والشبطان الموسعين المواجهة المحادة في الشاهدات الموسعين المواجهة المحادة في الشاهدات المواجهة المحادة في الشاهدات المحادة في الشاهدات المحادة في الشاهدات المحادة في المحادة في الشاهدات المحادة في المحادة في

مسيحاد الوحد لاحة العرد الصمد المقصود في خواقع على الدواء معظم قد ته وكيمه ، الدي

یمعلی ما بساء ، ، کیکم ما پر بند ، لا معمیت خکمه ، ولا راد مصائه ، وهو الکیبر الدی لیس مونه آخد ــــ سبحاند ـــ وهو الحقی قبل کل شیء والباتی بعد کل شیء ، والعلم یکل شیء

والبائي بعد كل شيء ، والعلم يكل شيء وهورسبحانه القاذرس سرة عن سمارة المعمر والعبوب ، نقدست عن الحجاب رابه ، وشرهت عن الاعاب صفاته ، هو الوحد الذي يس كمثل شيء المديع الدي لا مثيل له ولا تطير في داته وصفاته وأهاله الدي لا مثيل له ولا تطير بلا احد، واظهر عرائب صبحه ، ولا فلا عرائب حكمه الميد ع الأشياء بلا احد، ولا افلا عرائب حكمه الميد ع الأشياء بلا احد، ولا افلا عرائب حكمه الميد ع الأشياء بلا احد، ولا افلا عرائب حكمه الميد ع الأربي الذي يتكون ولا فلا قرائب عرائب حكمه الميد ع الأربي الذي يتكون ولا فلا قرائب عرائب حكمه الميد ع الأربي الذي يتكون ولا فلا قرائب الأربي الذي يتكون الأربي الذي المناب الأربي الذي يتكون الأربي الذي يتكون المناب الأربي الذي المناب الأربي الذي المناب الأربي الذي المناب المناب الأربي الذي المناب الذي المناب المناب المناب الذي المناب المناب المناب المناب الذي المناب الذي المناب ا

وسم خلقهم عبده ورسوله عيسي عليه السلام به فاجمع حلقه ، والكن عبيده و محد فهره و مسعانه ، هفو سبحانه أكم من كال شيء ، هفو كل شيء « وعَمَنَ أَنُوجُوه اللَّحَي اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ وَعَمَنَ أَنُوجُوه اللَّحَي اللَّهِ عَلَيْ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ

ذَلِكُ اللهُ رَبُكُمُ لَا إِنهُ إِلا مُوْ عَناقُ كُل مَنى و فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَنَى كُل مَنى وَوَكِن كُل مَنْ وَكُلُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الأَبْصَدُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَنْصَدُ وَهُوَ اللَّهُ لَكُ النَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ ا



لعصيله الشيخ المتيدعيه القصود عسكر

ویستانه با والمهاجسو من هجسبو ما یمی اللہ عنه راچاک ر

أي أن المسلم هو الذي لايزَدي أحداً يبده ولا بلسانه

عاف كان مستجول ٢

قد يقبول قائل ولماذ، قائل المسلمون ودخلوا في معارك كثيرة صد الجميع تقريباً والجراب يجرعه كل من درس التاريخ بحيده ودرامة

وملخض بالك أن رسول الله يَتَلَيَّهُ قام بتنهيد أمر ربه فدعا الساس إلى عبادة الله وحده وتراث عباده الأصنام التي لانتضر والانتفع ، وأقام الحجة عليهم ولكنهم لم يستجيبوا بالرغم مي أنه كان بدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنه وبجادهم بالتي هي أحسن وكان يقور لهم :

﴿ لَكُو دَيْكُمْ فَلَ دِينَ ﴾

إلا أنهم أبوا ان يتركوه وشامه يملغ الناس وسالة ربه همن شاء ديؤم وم شاء سيكفر ، وأصروه على إحدق الأذى به ويمن آمن ممه واتبعه ، وقد الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على جميع الأنبياء والمرسلين

دويعد ، خار الإسلام دين البسلام ؛ اسمه مشعق من نفس المادة التي اضطت منها كلمة السلام . وهو من الأمياء الجليمة التي سي الله بها نفسه في القرآن الكريم

إلى المسلم ينتهي من صاحاة ربه في الصلاة مقيلا على الناس بالسلام يلقيه عن تمنه وعى شماله : وحت أنهاء الجنة التني يشتق إليه المؤمنون والجهدود في الأعمال الماحة أملا في دنيرها : (دار السلام)

وتحية الإسلام التي علمها لأتباعه لكي يتبادلوا بها التحية هي : (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته)

وهى كذلك تبية أهل الجنة بعضهم لبعض كا أخرا الفرآن الكريم ﴿ وَهُوْيَتُهُمْ ﴿ فِيهَا سُبَحَنَاكُ اللَّهُمْ وَكَنِبُهُمْ فَيَهَا سُلَّكُمْ وَالْتِرُ دَعُونَهُمْ أَنِي الْحَنْلُكُ لَمُ وَالْتِرُ دَعُونَهُمْ أَنِي الْحَنْلُكُ لَمْ وَالْتِرُ دَعُونَهُمْ أَنِي الْحَنْلُكُ لَمْ وَالْتِرُ دَعُونَهُمْ أَنِي الْحَنْلُكِ فَيَا سُلَّامًا وَالْتِرُ دَعُونَهُمْ أَنِي الْحَنْلُكِ فَيَا سُلَّامًا فَيَالِي الْعَنْلُكِ فَيَا اللَّهُ وَاللَّهِ فَيَا اللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْهُمْ أَنْهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ لَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّالَّالَالِهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

أَ وَعَدَمَا عَبُدُتُ رَسُولَ اللهُ مُثِلِينًا مَعَرَفاً بالنسلم قال : (المسلم من سلم المسلمون من لسائم

عهم للأجهاع

(۱) برس ۲۰۰۲

(۲) میں ملیہ

والاستفاروق الا

واقع محاضرة مانة ألفينه في دسيالة مارديني ٣٩٧ ليمامية فكسياس في مدينة أوسيني عاصمة ولاية تكسياس الأمريخية، يوم الجمعه ٣٠ من شهر رهميان منة ١٤٩٧ د. دواهق ٣٠ من شهر إبريل مبلة ١٩٩٧م ا يدهوه من الدكتور والاستر كارتر ، أستاد

تحمل السرسول الأدى هو وأصحابه صابريس عتسيد، على أمل أد يهندى الله القوم الكامري فيؤسوا أو يكدوا أداهم ه لكن شيفا من ذلك لم يحدث . واصطر الرسول ومن معه إلى اهجرة من مكه إلى المدينة وقد اعتارها : لأن جموعة من أهلها منطوا في الإسلام وتكوس بذلك قاعدة الدولة الإسلامية التي ولدب في المدينة عصب هجرة .

وهنا سأل: البس من حق عمد عليه والمؤسي معه أن يقاتنوا أهل مكة الذين عذبوهم والموجوهم من ديارهم بغير حق ؟

إن أي خصنف سيقول , بلى هذ من حقهم) ولخدا فقد فرص الله على بلسلمين قتال أعدائهم فقال ... سيحانه

﴿ أَيِدُ لِلْيَسِ يُتَدَتَّلُوكَ بِأَنَّهُمْ طُلِسُوْأُ وَلِدَالَّهُ عَلَىٰ مَعْرِهِمْ لَقَدِيدُ ۞ الَّيْنَ أُغْرِجُوا أِس يَدِيمِم بِمَنْرِحَقِ إِلَّا اس يَقُولُوا رُسُّا الْفَقُ ﴾ ﴿

هذا شأن المسلمين سع أهل مكة استمرت الممارك بين العريمين عدة سبوات ، وعدم، دعي رسول الله إلى الصلح معهم على شروط مغبوله رضي بذلك وسول الله كيالة وول بالعهد ، لكنه قبل مرور استنبي القبل أهل مكة هذا المسلم وغسروا ؟ وكان الابند من تأديب المادرين ، فعم فتح منكه ، وهذا الفتح يعني أن للسلمين الدين طردوا من مكه بالقهر والقوة عادوا إلى مكة بالقرة .

وعندها تمكن إسول الله من أعدائه من زعماء مكة ووقفوا بين يديه صاعرين ، ما الدي لمنه

يهم ؟ لقد عبمًا عهم وعو قادر على الانتقام مهم . وِقَالَ هُمَ : (مَا تَظَنُونَ أَى فَاعَلَ بَكُمَم ؟) : قالوا : خيراً أخ كريم وابن أخ كرنج : عندئد قال لهم : ﴿ ادهبوا فَأَنْمَ الطلقاء)

أما شأب وبسول الله سع اليهود الدين كانو في المدينة المتورة فقد سالهم وأبرح بمعهم معاهدة تصمن لهم كافة الحقوق كمواطمين عنى قدم المساواة مع المسلمين إلا أبهم نقصوا العهد وغدروا وأعادوا أهل مكة صد المسلمين ، وحاول بعصهم قس رسول الله بمراك لكن الله عجاد مهم

س أجو هذا كله وقع القبال بين المسمين واليهود

ولو قرضا أن اليبود كانوا قد حفظوا على العهد ولم يعتبروا بنفوا عنيسين مع المستمين يعمون معا بالسلام إلى يوم القيامة ؛ لكن ماما تمعل مع من غندر يك ؟

أما الثنال مع الفرس والروم فإن حدودهم المدخمة لأراضى المسلمين جعلوا منها مسرح فتنة ، وتحريض لبعض المعالل المقيمة في أطراف الدولة الإسلامية لكنى يعتدوا على المسلمين ، بن قام بعصهم يقتل السهير الذي يعته إليهم محمد عليقة برسالة يدعوهم فنها بل الإسلام ، ومعلوم أن قتل الرسل عرم ، ويعتبر إعلاناً للحرب من حانب المتالل .

وهناك أسباب أخرى لايتسج المجال لتقصيفها وتعلكم تعجبود إذا قلت لكم . إن بجمداً عَلِيْكُ مع كثرة لمعارك النبي خاضها ، ومع أنه كال دائماً في مقدمة الصفوف لم يقتل بنفسه إلا رجلا واحداً في عووة وأحداء ، جايه مهاحاً على فرسه يريد

FERENCE FOR A THE PROPERTY OF THE PROPERTY OF

قطه حمليه الصلاء والسلام ــ وهو يصبح . أين عمد ؟ ، لا نجوب إن نجا ، فاعد رسول الله حربة كانت نجواره وقدف بها ذلك الرجل فوقع خيلا

إن المسلمين مسالمون الايرخسون في قصال أحد ، وكل مايريدونه مو أن يعيشوا بالعويقة التي يأمرهم بها دنهم أن يعيدوا الله الواحد الأحد ، وأن يطبقوا رسالة الله كل خلق الله في كل الأرص كا أمرهم الله علوم كهم الناس ، ولم يتمرضوا غيم وم يعتدوا عليهم ولم يحولوا ينهم وبين أن يعيشوا الحياة التي عليها عليهم الإسلام ولم يحبوهم من تبيع رسالة الله عليها عليهم الإسلام ولم يحبوهم من تبيع رسالة الله على غلل بين غسلمون وبين أحد من خلل الله

ود بعض التقارير الرسمية الواردة من السجوب الأمريكية تفيد أن تنسجوب من المجروب بتغير سلوكهم تماماً إذا ما دختو في الإسلام عن طريق المدحوة التي يمارسها بعمن الدعاة الدين يقربون بزيارة السجون ، وتتركد إدارات السجول أن هؤلاء الدين أسلموا صاروا بعد إسلامهم وادعين مسالمين وأنهم قد تخلوا عن الشاب والعنف ، وهذا دليل من الواقع يؤكد طبيعة الإسلام السجحة وأثره الراهمع في أهله

هل المعالم يسير تحر السلام ؟

وقد يسأل سائل والآن هل الظروف التي يعيشها العالم اليوم تشير إلى أن السلام قادم ، أم أن الأمو بخلاف دلك وأن السلام بعيد النال *

إنني أضارحكم القول بأنه لاعبال لتحقيق السلام في العام مادات الفوة في يد من لايحس

استعماها ، ومن يسخرها لحدية أعداقه الحاصة بعيداً عن الحق والعدل

إن من العجيب في هذا الغمير الذي معيشه أن كثيراً من الكلمات حرفت معانبها وأسبحت تستعمل في عكس مداوغا أحياناً .

هده كلمة الرحالي عقلا تطبق عن الملسطيني الدى يُجاهد لاسترداد وعله المبوب ، ولا تطلق على البودي الدي يقتله ، ويستسر في اغتصاب الرضه روضه ، أى أن المبدى صار مناصلًا يلقى الدعم والمنافدة ، والدافع عن حقه صار إر مابياً مطارد أ

وإدا تجدت البهودي بطريقة عما عليها الرمن وهو بحاول إعادة الناس إلى الوواء أربعه آلاف عام عدما كان ليبهود في جوء من فنسطير دويه لم تستمر أكار من ثلاثة وسيمين عاما لا يوصف بأنه مطرف أو رجمي

وحتى كلمة الشرعية الدولية التي ظهرت بعديثاً عاجات ثرى أن هذه الشرعية الدولية تبضر يعين واحدة .. عين مصالح القوى الكيرى بعيرف البظر على الحق والمدل ، والدليل على ذلك تمارسات هذه الشرعية الدولية في أؤمة خليج ، وما يدير الآن باسمها شد ليبيا مع أن هذه الشرعية غاتية تماماً عن فلسطين وهي غيرها ص قصايا المسلمين بل إبها متواطئة مع الظالمين ضد المؤلومين

إن ذلك يعني بمرطبوح أن العام لن يعرف السلام مادام هذا الوضع موجوهاً ومادام تحريف الكلم عن مواضعه شائعاً

الحل الإسلامي :

وطی کل فھا ہی خطۂ تحقیستی السلام یہ باخصار نے کا بطرحھا الاسلام وان کانت

ظروف تعيدها غير متاحة يسبب اخلل الموجود ف كال مكان من العالم

1 ــ السلام النفسي

و خصوة الأولى على طريق عقيق السلام هي الدين علي السلام هي الدين المسلام العالمي في تحقيق السلام العالمي في تحقيق الأرض ، والسلام السمسي لا يتحصق الإنسان الأرض ، والسلام السمسي لا يتحصق الإنسان عادي الله وخالم تعاليم ، وعصي أوامره ، وارتكب معاصيه لن يدوق طعم السلام والعدجة على تحقيق السلام لنصمه يكون عن تحقيق السلام لنصمه يكون عن تحقيق السلام لنعيرة أشد عجزاً .

٧ - السلام الاحتاعي

واخطوة التانية هي العسل على تمغيق السلام الاجتماعي ، و ذلك بإشاعة الهبه والراحم بين هميع أمراد المجتمع وفعاته وطبقاته بلاتمييز ، يحيث أو حائداً ، وأن تسود روح الإنثار بين الجميع ، وأن يقصى على كل صور النساد في المجتمع بواسطة التربيه والقدوة وبدعم من القانون المصاح المصف التربية والقدوة وبدعم من القانون المصاح المصف على يكون هذه المجتمع قادراً على قيادة البشرية على طريق السلام العالمي الحق ؛ بعد أن يكون هذ تحت طبق قيه أولاً.

٣ يد السلام العالمي

أما السلام العالمي فإن دوره يألي بعب ما دكر وليس قبله وهو يهوم على الدعائم الآتية :

أولا الناس هيمًا إخوة لبوهم حميمًا واحد وأسهم حنيمًا واحده فهم أشقاء ، والقرال الكري بنادي الناس جميمًا قاتلاً

ۣؿٵؙؿ۠ڮٵڵؽۜٵۺٛٵڞٞۯؙۼڴۯٵڋڽڰڴؿٵڷڔؽ؞ڟڡٞػڴؙڔ؈ڎٞۺۑۯڿڎۅؙڬۿؽۺڮ ٷڵڂۿٵۯڝڎٞڝۺؙؠڔڿٵڶٳػڮؿۯٵڿۺٵڎٷٲڎؙڡٛۯٵڎڎٵڶڍؽ۩ٙڎٷ ؠۼ؞ڒؙڵڴۯ۫ڂڵڋ۫ڸۣڒٛٵڡۧڎػڶٷؿؿڴؿڔڣۺٵ؋۩ٛ

و مادام الأمر كذلك فارد الا مبرر الآن يتكبر أحد على أحد بسبب جنسة أو لوده أو ديم . والامسى للتمرقة بين الناس على أساس أبوة عُمياً وأخرى سمين أن الأن مثل هذا الرحم يشجن تار العصبية ، ويزرع ددور العداوة والبانشا، ويؤدى إلى اخروب المعدوانية التي قد يزج ببعض الأديال لويدعا بالباطل خروجاً على صاحت

وحل إذا دخل في الإسلام أمريكي أو فرسبي أو ألماني بتحول يمجرد إسلامه بيصبح من تلك الطبقة السعلي ٢

إن عالمبية المسلمين ليسوا من العرب ۽ تنهل هؤلاير جيمًا من أبناء الطبقة السمل ؟

إن من حق السلمين أن يجاروا بالشكوى قائلين إن الناس في العالم المعاصر الذي يوصف بالتقدمية والتحضر ميمصيون ضناما ، الأندا مسلمون .

تانیاً - العدل لامیجوا تممی أنه سادم اندس جميعًا وصوة فلا مجوز أن يظلم أخ أحدد ، و لا أن جفيم حقه لأى سبيد مي الأسباب .

وعلى هنا قف حرم الإسلام الطبم يكسل صوره ، وحرم حسع ، واترب والعش ،

 ⁽۲) البير هنه إلى ما بناء في ديمر التكوير، النصل خادي
 والمبترون فرد ۱۱

والاحتكس ولايحل صل أحد أرينه بغير حق ، بستنوى أن ذلك الفنويب والبعيند ، والعبدو والصديق

يقرل الله تعاني ـ

﴿ يَمَانُهُمَا اللَّهِ مِنْ مَا اَمُنُوا كُونُوا تَوْمِينُ اللَّهِ مِنْ مَا اَمُنُوا كُونُوا تَوْمِينُ اللَّهِ شُهُمَدُ أَنَا بِالْفِسْطِ وَلَا يَنْجِرِ سَنَسَتُمْ شَنَانُ فُوْمِ عَلَىٰ اَلَا مَنْ لِهُ أَلْمُعِدِلُوا هُوَ أَفْرِبُ لِلنَّفَوَىٰ وَاَشَّقُوا اَمَّا أَلَّكَ اَفْدَ سَجْدِيرُ اِسْانَعُ مَعْلُونَ اللهِ الْأَلَا

وإشمال هدا المبدأ هو من أهم أسباب المتازعات و مشاكل في عالمنا المعاصر

والمنطعة الآن أن الأقويدة بريشون أن يحكسوا العالم بالقوة لا بالعدل ، متوهمين أن القوة ستشوم هم ، ومتجاهماين خبرة التساريخ : (ابو دامت تغيرهم ما الب إليم) .

ثالثاً لا إكراه في الدين بيداً يعلنه الإسلام ويطبقه بكل دقة ، وهذ المبدأ يعنى إعلان جرية الاعتقاد جقيقة بلا تلاعب فيما تحسه سي دين. إ وأن لا يُحتَوَّل أحد عن دينه بالقوة أو بالحيلة والمكن رحقيهه

وقد التزم السلمون بهذا الميدأ التزاماً تامأً ، ولم يعرف التاريخ حالة واحيدة أكره فيه أحد الناس على الدخول في الإسلام يغير طريق الحجة والإنتاع .

وابعا يعرض الإسلام على النباس حميصاً ـ وبخاصة أهل الكتاب ـ أنديتجه الكل إلى الله الحالق وحمده ، وأن يكونوا معا عبيداً عناصعين نسطانه وحمده ، وأد لا يخصم بعض الساس لبعض ، قليس عبولا أن يؤله بعض الخلوقين

معمد ليتساط على خلق الله ع كما أنه ليس بقبولًا أن يؤله يعض الناس أحداً أو شيئاً من خلق الله يخصلون له من دون الله ع أو ويحدونه مع الله

يحميدون به من دون الله ، او ويميدونه مع الله وإذا رفض اليعض بيول هذا الميد الأخير فليس بمنى هذا أي الإسلام سيتحلى عن دعوبه للأخوة الإنسانية والسلام ، وإنما - فقط - ميطلب بن هؤلاء الرافضين أن يتركوا المسلمين وما اختاروه بن الاستسلام لأمر الله وحده ومن الخصوع لسلطانه وحده ، وأن يسلموا بحى المسلمين في أن يكوبوا مسلمين كا احتارو

يتُّون اللَّهُ تَعَالَى:

عُلَّ يَكَلَّقُلُ النَّكِبِ سَعَالَوْ إِنِنَ كَامِنَةٍ سُوَهِ بَيْسَا وَبَيْسَكُمُ اللَّا يَضَعُدُ وَلَا يَشْعِدُ مَعْصُنَا وَلَا يَشْعِدُ مَعْصُنَا وَلَا يَشْعِدُ مَعْصُنَا وَلَا يَشْعِدُ مَعْصُنَا مَعْصُنَا أَوْلَ مَا أَوْلَ اللَّهِ وَلَا يَشُعِدُ وَا أَنْ لَا يَشْعِدُ وَا مَا لَا يَشْعِدُ وَا مَا لَا يَشْعِدُ وَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُولَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ

هذا محو الحل الإسلامي للتكامل الدي سبق تطبيقه بنجاح منقطع النظير ، كول دود تطبيقه الدوم القوى للعادية للسلام عمدياً وسلوكياً .

الكبتى وائن أن هذا الحل سيطيق في المستقبل لإيماني التكامل بأن المستقبل بيد الله وحدد ، ويسى بيد أحمد من خلقه ، ولإيماني التكامل بأن الأوضاع القالمة في العالم اليوم لا ترصى الله ، وأى شيء لا يرضى عبه الله يوشث أن يغوه بعد أن يهى، الأسياب لدلك ، والله على كل شيء قدير . رهو الذي لا يسجر، شيء في الأرص ولا في

أخيراً أسأل الله لى ولكم اهداية والنوهيق .

إنبعاث الحياة الإيبلامنية

فيجمهوريات آسيااليوسطى

د عَبَدالله الجيب محمد

مقرط اخصارات والأمم صنة من مندن التاريخ المعررفة ، بل هي عبرة التاريخ من قديم الرمان ، فكما أن الإنسان عمرا الايتعداد ، كذلك الحضارات البشرية ، تطول أو تقصر ، ولكن ماقا إلى الضعف والإنجلال .

رصراع الحضارات هما بينها ظاهرة أخرى ملازمة لصعودها وهيوطها . وهي تمثل السياق البشرى في سيان العطاء الفكرى والعنبي في كل جوانية ، كما تمشل العراجح أو السقوط الأخلاق والسلوكي في جوانية السلبية .

SEAL BOOK THE SECOND

وسقوط الشيوعية ما هو الآ أحد مصاديق الحياة الحضارية التي تستحق الدراسة العليقة و المنابع من العملات كبرى على تاريخ الإنسانية ، وكان من أسبالها _ وليست كلها _ تصاعد المد الإسلامي على المستوى الدرل ، وبدء فترة جديدة يطوح فيها البديل التمكرى الإسلامي وهدا البديل ، وان كان من منظور المقوى الكبرى في خالم اليوم مهدد المساجها إلا أقه في حقيقته البديل المصادق والعادل للوضع العالمي المعردي في هيه من فوتر رصراع ومادية العالمي المعردي المعرف المعمري طاغية ، واستغراق في الموهم والتموق العسري على كل الشعوب والأقراد

إن المستمين قد طرحوه ومازالوا يطرحون الإسلام بديلًا حصارياً لنظام العرف الديبرى والشيوعي ، ويركز المحكور المستموعي ، وإن كال صلاحية الإسلام لكل رمال ومكال ، وإل كال بعصهم يكتمي يترديد هذه القدعة شوق ارتباط عني يقصابها المحكم والسياسة والعلاقسات البشرية ، إلا أن المشروع الإسلامي في بجوهره ومعاصده يحتى الكثير للبشرية وعلى رأس دلك بالعلم المساواء والمدالة بين الأفراد والدسوب والتأكيد على المودح حياتي ليس ماديا صرفا مهده المسورة في عام اليوم .

وقد نتج عن انهيار الشيوفية تميام عدد بن الجمهوريات الإسلامية الجديدة التبي عاصرت أيديولوجيتها ، وعاشت مشكلاتها كإعانت من ضراعها مع الليبرالية الغربية أجيالا ، وهم لم يتحلوا عن هويتهم وجمورهم التقافية . بل لعلهم ضفو صقلا جديداً، ومتحنوا استحانا قاسيا ، وقسؤال المطروح الآذ هو دماذا بتضر من هؤلاء

المسلمين ومادا لتوقع هم ؟ هذا هو السؤال الذي عاول الاجابة عليه ، وسوقت تلقى نظرة على التفارير البياسية والصحفية نبرى دادًا بقولون ؟ ومادا يتوقعون ؟

اعبهت أنظار العالم بحر الجمهوريات الإسلامية المستفلة عن الاتحاد السوميتي المهار في العبرة الاخيرة وتحوية ، وتحوية ، في عاوله جادة مشطه البحث عن حول المستمين و يجاها بهم ، وبظريهم جديدة إلى المستقبل ، وفي خدّ المقال نتايم بعص بالبشرة هذه الله الرائر هاولين استحلامي النائج بالشي توصلوا إليها .

معول صحيفة ادى ولنده الألمانية الحجيم المباوى للمجل و عطرقة في أنحاه الأتحاد السوليسي الرقع بدلا مها الهلال رمن المسلمين . ويشادى المسلمين أن ويشادى المسلمين أن الجمهوريات الإسلامية الست بالعودة إلى حدورهم وأصوطم المؤسسة على التقاف الإسلامية و ونرهعن التقاف العربية ، ويقرأ المساجد ، ويرتمع الأدار من جديد في المساجد ، ويرتمع الأدار من فوال الله عجمة وسول الله

والحمهوريات السب هيء

الم أدريماد وعاصمته الأكواه ورئيسها الماز مطبوعه وهذه الجمهورية كانت فلا الفصلت على العام الإسلامي وضمت إلى الأتحاد السوميتي عام ١٩٢٦، م وأصبحت إحسدى جهورياته عام ١٩٣١، م ويقدر عدد سكانه بنحسو الا ملاين أكثر من ١٨٪ منهم من الأدريمانيين ، وهي عنه بالنقط ، وتعاول عده الحمهورية المستقلة أن تشق طريقها عمر العام الإسلامي ، فتهد يضعا من جهة إلى إران ويدها

الأخرى إلى تركيا ، ويعمل أهلها بكل سببل على استعادة هويسم. وثقائهم ، يردعم علاقاتهم يكل و ر تجام الإسلامي

وراقستان و المسهورية الثانية هي ه كاراحسان الو وراقستان و هاصبتها ه الما أتاه ، وهي أكبر المهوريات السنة جساحة وسكانا ، وبرسها بر ساطات الرو بايف الوهبي من أوائل الحمه باب التي صمت اللاتحاد البويتسي وأخست استقلالها عام ١٩٥٠ وعقل القوراق عو من السكاك ، البالع عددهم ١٩٧ مليه ب بسمه ، وهذه العمهورية مسهو د بالناح العص

" - تركستان اركستان أو تركابا) وقد حسب إلى لا ۱۹۲۵ السوليسيم عام ۱۹۲۵ و عليه وعلمه مياله عام ۱۹۲۵ و عليه وعلمه مياله عام ۱۹۲۵ و عليه وعلمه الميال مسمراويه وريسه الاسيسر هواد البازوها و وقد أعلمت المسالالة في أعسمت ۱۹۲۸ وهي غنية بالغار عبيه و القال المولد بالكاما بلحو ۲۰۱۷ من التركال مايدان مسيمة و ومهم الا ميالة المركال المسيمة و ومهم الا المركال المسلمة هادئة ما يه قالاقاليا جرائها من الدول الإسلامية

خدى البلاد دات التاريخ الإسلامي العويس و حدى البلاد دات التاريخ الإسلامي العويس و السب الإساميل كريموف و ويقل الاوريك عو الاسمه و كام الداصب إلى لاتحاد السوميتي عام ١٩٢٤ ، أصبحت أحدى جهوريات عام ١٩٢٥ م ستدلت حديث والاه بان عموماً كا عمر دو مهم في تاريخ المسمى الحديث ، عد ادى الصراع بيهم وبال الساد إمماعيل

الصعوى حاكم إيران في القرب السالاس عشر بني اصعافهم ، تما مكن الرباس من الأمسيلاء على بلادهم

و باحیکسال وعاصم دوسه وهی هموریه حلیه ویرأسه دهسار همی هموریه حلیه ویرأسها دهسا و عاصم می هموریه حلیه اللاد کانت در خضعت هر در الرمان لایران، هره احرای المعانستان وضمها الشیوعیون عاد ۱۹۳۹، ریلع عدد سنگایه غوا می خسته ملایین دسمه پخل الباجیك ۱۲٪ عنهم، و أعست استصلاها فی آغسطس ۱۹۹۹ وسنگایها تحتیط مهیم الدماء العربیة بایران

۳ ـ قرعر سناب د ر أوقيرعيريا) وعماصمتها «بيشبك (هروتزه) ويرأسها (عسكر أكابف» وبقدر عدد سكانها ينحو د.٤ مليون بسمة ، يمثل النيرغيث ٧٥٧ من عددها ، هست للاعاد السوويتي عام ١٩٣٦ وأملنت استقلاها مؤخرا

كلنك ، فعلاود على هذه اجمهوريات ، مان أهلى ه مشيشيد اليموش الطالبرل بالحكم الدان والاستقلال على موسكم ويصر ، ل على حماية تزواتهم المتجبية ومنها المقط من أي استغلال حاربتي ، كما يطالب النثار والباشكير في قلب اسبب الدان ، وعن ساحس بر العسوال بالاستقلال ، بيما يطالب اهاني استارحان الدين بعطنوك أهال كر المترز بالاعتراث بمتوقهم بالراج عن هذه المناطق ،

وينضح من التقارير العسجمية التي نتابع محوال لمسلمين أن وسطد أسيا أن انتقاصه الشعب في التشييشييا المعوش في تتوقف حتى يحصل على الحكم فداني ، كذلك تشتد التورة في بمطالع

داهستان وتتمجر حركة استقلالية كدبك في اوستهاى الجبورجها وهي تطبائب متصابدة مع الان الجورجها وهي تطبائب متصابدة مع وسنهاى الشمالية بتسكيل معاطعه مستقلة ، ويخاول وجسه خورديا واستخدم القوة أن يجول دود تحقيق هذه العاية كا يواجه في بقس الوهت ثورة أهال هدينة الانجاري، التبي كان ستالين قد أهده إلى جورجها مسقط رأسه ، مما يعتبره الأنجاريود مهياً لكرامتهم ، ويمقال جورجها الجالغ عددهم عمو ان هره سئيول تسمة

وتفول الاى والله الإل اتصال روسيا البحر الأسؤد قد أنقطع تماما ، ولى يعلول الوقب حتى يعطع المسال كذلك ببحر المترر ، وهلك كنتيجه مباشرة لاستقلال ، أو كرانيا ، وكان خزوشو قدار رغبة منه في تأكيد هيئة الروس على البحر الأسود حاد أضاف جزيرة كريمة المسلمة إلى أو كرانيا علم ١٩٥١ م

اصافة إن ما تأكو ، فإن المسلمين يخلون عو ٢٠ من سكند أرميب ، البائغ عندهم نحوا س ٢٠ مليون نسمه ، كان عددا آخر من لمستمير يتخبر في باقي الجمهوريات المتفكة عن الاعاد السوفيتي ، حتى في قلب أوروبا ، وأن هؤلاء الم صلاتهم الوثيقة بجسلمي يوعسلانها وبلغاريا .

هده فكرة عامة عن أحوال المسلسدين السياسية ، أما التعمول يل الإسلام والجدور التقافية الإسلامية ، فقد كتبت عنه واللومدد المرتسية متحدثة عن الأوصاع في الجمهوريات الآسيوية قاتلة : 1 إن لأغلبه الساحفية في الجمهوريات الإسلامية الآسيوية مرى في الاستقلال عودة إلى الخوية الإسلامية ، وأصافت

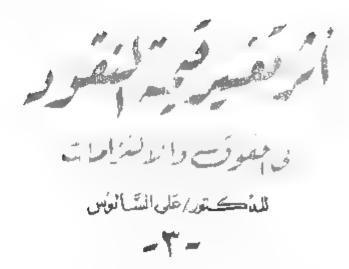
ال الموجة الإسلامية ، وبعث الحياد الديبية من حديد الله الطاقه الأصيله للقدرة فسياسية في هده المناطق فقد أستأسعت الساجعد مرة أبحرى مشاطها ، حيث منتظم صفوف دراسة القراف الكرج وقعة المرية بصورة مكتفه «

وتبحث جماهير جده الجمهوريات عن معالم هويتها المستقلة في الدين الإسلامي والله العربيه والمعات القرمية الذي يعيدون كتابتها بالحروف العربية ، وكدالك في العادات والتقاليد الإسلامية لأصيل ، وتتعامل مع تراثها الإسلامي علي أنها يعوع داريخها الحقيقي المتأصراتي تربيها الثقافية يحوع داريخها الحقيقي المتأصراتي تربيها الثقافية وهي تربي إن إقادة حكومة إسلامية أصبح من السلمات المتطقية التي يجب ألا معوقها العوائق ، مهما كانت

أما صحيمه به بين كوراتنى به السوفيتيه الناصفة بنسال غلس النيبرين بندينة موسكو ، فعند قالت به إن قادم بيسهوريات الآسيوية يصعوب باهيام بالمام لكل ما يصدر بين الجمهوريات الإسلامية في يُوران عاد كل مائيته اداعة باكسال ، وأصافت أن عامل الإسلام مهم للعاية ، وسوف تتحسسه قرياً ه

و تجمع الصحف العربية والشرقية سواء يسواء على أن استقبائل الجمهورينات الإسلاميسة ، وانبعاث الإسلام ميها من جديد بهذه الصورة

يمد إصافة جديدة وهامه اللام الام ودسلمين ، ويتوقع كثير من الخبراء السياسيين أن يم يد دور المسلمين في عدم المستقبل ويدعو يعضهم إلى اعلام النظر في التعامل مع المسلمين ، واتباع أسلوب جديد ، وصفق جديد ، يأخذ في حسبانه أن الإسلام سوف يزدهر وأن الحصاره الإسلامية موف عمل مكانه في عالم المستقبل



(بلطب الرابع أقوال الحنفية)

قان المرغيالي في الهداية -

ولو استقرض قلوساً فكسدت عند أبي جنيفة سرحه الله سايجب عبيه مثلهه لأنه إعبارة ، وموجة رد العين معنى ، رالصدية فعنل فيه ، إد القرض لا يختص به ، وصدهما تجب قيمتها ، لأته لما بطل وصف النمية تعذر ردها كما قبض قيجب رد فيمتها ، كما إدا استقرض هئليا منقطع لكن عند أبي يوسف وهم الله يوم القبص ، وعند غمد وحمد الله يوم الكساد عل ما مر من قبل وأصل الاحتلاف قيص عصب مثلياً فاتقطع ، رقول محمد وحمد الله أنظر للجامين ، وقول أبي يوسف أيسر دا

وقال اين الهمام في قطح القديم تشارحاً ما سين!"

(تونه ولو ابسقر في فلوساً فكسلام عدا أي حيمة ... رحمه الله ... يود مثلها) عدداً ، اتفعت الروايات عنه بدلت ، وأما إذا استقرص دارهم غالبة المش فقال أبو يوسف في قياس قول أن حيمة غليه مثلها ، ولمست أروى دلك عنه ، ولكن الرواية في الفلوس إد أقر صها ثم كسدب وقال أبو يوسف ؛ فليه قيمتها من الدهب يوم لقرض في المارس والدراهم ، وقال عمد : عيم يمتها في آخر وقت إنفاقها ، وجاء قوله (لأنه) أى القرس (إيمارة وموجبة) أى موجب عمد موجباً لرد المعلى الربالدسيئة ، مكال موجب موجباً لرد المثل استارم الربالدسيئة ، مكال موجبا

ان تعلق عبدایه (۲ (۲۸۰ ت ۲۷۳) مع سرو حه علمتایه وضع التدید و فلکنان.

ZZZZZZZZ ||______

رة العين ، إلا أن ما يضمنه هذا العهد با كان عبيك المتممه بالاستبلاك مع بقاء فعين برج تصنصه التليك العيرب وطهمسرورة اكتمى برد العين مصي ونات بود على ، وقدا يجير المعصوب مه على هبول المثل إدا أتى به العاصب بى غيصب المدر بلاً القطاح ، مع أن توجب العصب ود اليمين ، وذلك حاصل بالكناسد ﴿ وَالْتِسِيمَةُ فَعَمَلِ فِي اللرض) عير لارم فيه ، ولذ يجور استقراصها بعد الكساد ووكلنا نجوز استعراض كل طلي وعددي متقارب ولا تمنية . ﴿وَقَبُّ أَنَّهُ لِمَّا يَظُلُّ وَصَّعَبُ الثمنية تعدر ردها كما قبصها ميجب رد قيستهاع وحمد لان القرص وإن ي يقتص وبسف الشمنية لا بقنصي سقرط اعتبارها إدا كاد المقبوص قرصاً موصوفا بيل، لأن الأوصاف معتبرة في الديوب. لأما توف ما يتلاف الأعيان المشار إليها وصفها فعو لأنها نعرف بلبواتها . وبأخير دليلهما بحسب عادة (العبيب) ظهر أل اختياره قرهما ﴿ ثُمُّ أصل الاحتلاف، في وقت الصماد الجيلافهما ﴿ يَوْسُ عَصِبُ مِثْلِياً عَالْقَطِعِ وَجِيتَ الْقَيْمَةَ عَبْدُ أَبِي يوسف يوم الغصب وعند عمد يوم القصاء وقوهما أنظم للمعوض بين قول أبي حيمة ، لأن في ره ملئل إصراراً به ۽ ثم قول أبي يوسنس أنظر له يضاً من قول محمد ، لأن قيمته يوم القريض أكثر من فيمنه يوم الانقطاع (فكان قول عُمد أنظر) السنتقرسي من قول أبي يوسف ووقبول أبي يوسعب أيس لأد التيمة بوم القبض معبومة ظاهرة لأخدت عياء غلاف صبط وقت لأنتطاع فإنه عسراء فكان قول أبي يوضف أيسر ى دلك

وفار صاحب الكلماية (؟ ٢٧٩ ـ ٣٨) قولت () أصل الاعتسادات) أي أصل

الاختلاف بين أبي يوسف وعمد وحمهمنا الله ، وإند قيدما يه لأتبه يسى جدا الاخملاف عيي لاحتلاف في غصب بالبلي كالرطنب مثلا ، وقيه كان الاختلاف بيلهما مظير الاختلاف الذي محى هيم ۽ آگدا في النهايم , وفي موائد الخباري ۽ وأصل الاختلاف نيس عصب طلياً فانقطع ، إلا أن هناك تعتبر العيسة يوم الخصومة عند أبي حصلة إ وخمه الكالب وهما لا يقول به يا لأن إنجاب فيصها من الفضة يوم الخصومة الأيمنيد ، لأن قيمتها كاسدة وعيب سوء، بن إيحاب العبن كاسدة أعدل من فيمها كانسدة ، فأوجب مثلها كاسدة وهندهما علا وجبب اعتبار فيعتبا والنجة بمايوم القبص أو أخر يوم كانت إنائحه فيه فكبيدات كان إيحاب قيمها من العصه أو ي من يحدث عيب كالمده كافي سينوط ، وقول محمد إحمد لله بطو في حود المقرض بالنظر إلى فوال إلى حديمة _ رحمه الله ساوكد و حو المستقرص بالبسية إلى قول بي يوسيف بدار حمه القديد وفي فتاوي فاضبيحال بد رحمه الله ــ غال محمد ــ رحمة الله عليه ــ. قيمها ال أحريوم كانت رئجه وعبيه الفتوى وقول أبي بوسف درجه اقداد أيار ، أي المنفتي أو القاصيي ، لأن قيمته يوم الفيص معمومه ، ويوم الانقطاع لايعرف إلا محرح

وقال صاحب العاية (٦ ٢٧٩ - ٢٨) .

ولائنت ال قيمه يوم الفيص أكثر من فيمه يوم الانقطاع بدوهو ضيرو بالمستقرض و فكان قول عمد أفظر للجابين (ودول أبي يوسيف أيسر الأن فيمته يوم القبض معلومة لمعفرض و مستقرض ومبائر الناس و وقيمه يوم الانقطاع تشبيه هي الناس ويختلمون فيها فكان قومه أيسر

هدا نا جاء ق الهداية ، وشروحه التلاثة

وهو يعلق بمالة الكساد و لانقطاع ، عور أن العلامة ابن عابدين أغبانا عن الرجوع بلى كثير من كتب الحميه ببحثه القبم دنيه الرقود عن مسائل المقود ، قال في البداية ، هذه الرسالة سميتها نبيه المقود مثل مسائل النمود ، من رخص وعلاء وكساد وانقطاع ، حمت بها ما وتقت عليه س كلام أستنا دوى الارتقاء والا تقاع ، ضاماً بلى دلك ما يستحسمه دوو الإصفاء والاسماع ، والكتب التي همع مها فيها المتعن عليه والمختلف في وحمد التي همع مها فيها المتعن عليه والمختلف ورأيا من بقل بعصها الآخر ورأيا من بقل بعصها ما يصارص بعصها الآخر ورأيا من بقل بعصها ما دكره ابن عابدين منسوباً لأصحابه دول النظر إلى ما دكره ابن عابدين منسوباً معارضاً المراقية ولا المنافق معارضاً المراقية عليه والمحتلف معارضاً المراقية المنافق المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة عليه وطبح النفو معارضاً المراقية الأول ، يل أحد أحد الرابين على أنه معارضاً المراقية الأول ، يل أحد أحد الرابين على أنه معارضاً المراقية الخلول ، يل أحد أحد الرابين على أنه معارضاً المراقية المنافقة ال

بدلك أيت أن أبين خلاصة ما جاء في الرساله كمها .

بعد أن انتهى ابن عابدين من التعريف بوسالته بدأها بما يأتى : قال في (الولواجية) في الفصل الحامس من كتاب (اليبوع)

رجن اشترى ثوياً يدراهم نقد البلدة ، ضم ينقدها حتى تعيرت فهدا على وجهين (د كالب تدن الدراهم لا تروج البيره في السوق أصلا فسيد البيع ، لانه هنك الشمى ، وإن كانب تروج لكن انتقضت فيحتها الايفسيد الأنه لم يهلك ، وليس إلا دلك ، وإن انقطع بنيث لا يقدر عليها معليه قيمتها في آخر يوم انقطع من الدهب والعطبة مو الختار ، ونظير هندا ما نص في كتاب والعطبة مو الختار ، إذا اشترى شيدً بالعوس ، ثم كسدت قبل الفهس

بطل الشراء يعني فسد ۽ ولو رجعت لا يفسد. ارف

وي جواهر الفتاوى فاق الماصي الإمام الزاهدي أبو نضم الحسين بي على : إدا با بم شيعاً بنقد معلوم ثم كسد النقد قبل قبص الدس فإنه يمسد البيع ، ثم يعظر إن كان مليه قائماً في يد البشتري ايجب رده عليه ، وإن كان محرج من ملكه بوجه من الوجوه أو الصل بريادة يصنع على مشترى ، أر أحدث فيه صبعة متقومة مثل إل كان ثوبأ فخاطه ، أو دخل ق حيز الاستهلاك وتبدل الجسس مثل إن كان بعنظة علمتها ، أو جميماً معصره م أو واحدة (٢٠ مصرحها تيار (٢٠) م قاته بحب عليه رد مثله إلله كان من دواب الأمتال كالمكيل. وللبروث والعددى الدى لايتغاوت كالجوز ، والبيضء وإلاكان من دوهم السم كالدوب والحبوال فإنه يجب قيمة المبيع يوم القبض مي معد كان موجوداً وقت البيم لم بكسد . ولو كان مكان البيع إخارة فإن تيطل الإجعزة ويجب على المستأجر أجر الثان ، وإن كان قرصاً أو مهراً يحنب رد مثنه . هدا كله قول أبي حبيعة ، وقال أبو يوبسف . يجب عليه قيمة النقد الذي وقع عليه البقد من النعد الأخر يوم التعامل. وقال محمد : يجب آخر ما انقطع من أيدي الناس . قال القاصبي : النخوى في المهر والقرض على قول أبي يوست ، وفيما سوى دلك عل فول أبن جيمة. ﴿﴿ عَمْ النَّهُمُ

مى العصل الحامس من (المتنارخانية) - إذا الشرى شيئاً بدراهم على قند البلب وثم ينشد الدراهم حتى تعيرت فإن كانت ثدك الدراهم لاتروج اليود في السوق فسد البيع ، وإن كانت

٣١) الواتية - بيات عشين روبغي للسياخ

COLUMN TO THE PROPERTY OF THE

تروح لكن انتقصت قيمنها لا يفسد البيع . وقال في والحانية) م يكن له إلا ظلف . وعن أبي يوسف * إلى له أن يفسح البيع في معيمان القيمة أيساً ، وإن انقطاعات تلث الدراهم البوم كان عليه قيمة الدراهم قبل الانقطاع عند عمد ، وعليه الفتوى . وفي عبون المسائل عدم الرواح إلى يوجب الفساد إذا كان لا يرزج في جميع البلدان ، يوجب الفساد إذا كان لا يرزج في جميع البلدان ، فام يوجب الفساد إذا كان لا يرزج في جميع البلدان ، فام يوجب الفساد إذا كان لا يرزع في جميع البلدان ، فام يوجب الفساد إذا كان لا يرزع في هيم البلدة فقط فلا يمسد لليح ، لأبه لا يهلك ولكنه تعيب ، وكان لبائع الجيم ، وإد شاء أحد فيمة دلك دماير ، التي البيع ، وإد شاء أحد فيمة دلك دماير ، التي

وكدا في الفصل الرابع من الدخورة البرهابية ، وإما الما أن لا نووج وإما ال تتقطع ، وإما أن تتقطع ، وإما أن تتقطع ، وإما أن تتقطع ، وإما لا تروج يفسد البيع ، وإن القطعب هميه قيمتها فيل الانفعاض ، وإن رائات فالبيع عن خالته ولا يتحم المسترى - كا سيأى -، وكدا إن تتقصت الايفسد البيع وليس للبانيع عورها وما ذكرناه من النفرية بين فكساد والانقطاع هو المفهوم عما قدماه .

وذكر العلامة شيخ الإسلام (عمد بن عبدانة لعرى الترتاشي) في رسالة سباه بلل الجهود في مسأله تعبر التقود - اعلم أنه إدا اشترى بالسواهم التي ضب غشها أو بالعلوس وكان كل متبما نافقاً حتى جار البيع بقيام الاصطلاح على التمية ولعدم حامه في الإشرة لالتحافها بالثمن ، ولم يسلمها عشرى للبالع ثم كسدت بطن البيع ، والالفطاع عن أيدى الناس كالكساد ، ومحكم الدراهم عن أيدى الناس كالكساد ، ومحكم الدراهم كذلك ، فإذ اشترى بالدراهم ثم كسدت ، أو معكم الدراهم تما تعبل البيع ، فإذ المبدت ، أو معكم الدراهم تما تعبل البيع ، وإليان البيع ، والمبدت ، أو معكم الدراهم البيع ، فإذ المبدت ، أو معكم المبدت ، أو معكم المبدت ، أو معكم المبدت ، أو المبدان و المبدانية المبدانية

إن كان قائدا ، ومثله إن كان هالكا وكان مثلياً ،
وإلا هيمته ، وإن لم يكن معبوضاً فلا حكم لهد
البيح أجالاً ، وهذا عبد الإنهام الأعظم . وقالا
لايبطل البيح ، لأن انتخدر إنما هو التسلم بعد
الكنسة ، ودلك لا يوجب الفساد لاحمال الروال
بالرواج كا لو نشترى شيئاً بالرطبه لم انقطع . وإذ
بالرواج كا لو نشترى شيئاً بالرطبه لم انقطع . وإذ
بي يبطل وتعدر نسليمه وجبت قيمه ، لكى عند
ألى يوسعب يوم البيج وعند عميد يوم الكساد وهو
خر با تعامل الناس بها ، وفي الدخيرة الفتوى على
لول أنى يوسف ، وفي الدخيرة الفتوى على
لول أنى يوسف ، وفي العالمة والحقالي

ويعد هدا اجزء من رسالته ذكر المراد بالكساد والانمطاع فقال .

الكساد لعة - كافى المصباح - من كسد الشورة : بكسد ، من باب قل : أم ينعق لقلة الرغات ، ههو كاسد وكسيد ، يتعدى باهموة ميقال : أكسده الله والسدت السيوق بهي كاسدة بير هاه ال الصحاح و بالهاء في التهديب ، ويقال اصل الكساد الفساد ،

وصد الفقها، أن تترك الماملة بها في جميع البلاد ، وإن كانت تمروج في بعص البلاد لا يقل ، بكنه يتعب إلى أم يرج في بعص البلاد ميتخبر البائع إن شاء أحده وإن شاء أحد قيمته ، وحد الانقطاع أن لا يرجد في البيوت ، وهكدا في يجد في يد الصيارقة وفي البيوت ، وهكدا في اعدية والانقطاع كالكساد كما في كثير مي الكساد كما في كثير مي الكساء بالكل قال في المسمرات عاد المطع المنت صيد من الدهب والمصة قيمته في آخر يوم انقطع هو الختار في قار في الدخيرة الانقطاع أن لا يوجد في السوق وإن كاد يوجد في يد

\$257.00 \$257.0

الصيارفة وفى البيوت ، رفيل : إن كان پوجد فى أيدى الصيارفة قليس بمنقطع ، والأول أصح . انتهى . هذه هيسارة الفسرى فى رسالنسسه (ص ٥١ – ٦٠)

وقال يعد هدا

ه وق الدخيرة البرهائية بعد كالام طويل هذا الإسلام الدراهم أو القلوس قبل القيض ، عاما إذا علت فإل القيض ، عاما ولا يشخير المشتوى ، ، إذ السقصت فيسمها ورخصت قالينع على حاله ، ويطاليه بالدراهم بدنك العار الذي كان وقت البيع

وفي المنطقي : إذا علت العدوس قبل القبص نو رعمت قال أبو يوسف قولي وقدل أبي حبيمة في ظلك صواء ، وليس له غيزها به أم وجع أبو يوسف وقال خليه قيمته من الدراهم يوم وقع البيع ويوم وقع القبص ، والذي لاكثر ده من الجواب في الكساد فهو البواب في الأثقطاع. التهيي (رقوله) يرم وقع البيم أي بي صورة البيع ﴿ وَقُولُه ﴾ ويوم وقع القبض أي في صورة القبص كمَّ يه عبيه ق البر ويه علم أد في الانقطاع فولين الأول فنعاد البيع كافي صورة الكساد ، والتابي أنه يجب قيمة المقطع في أخر يوع القطع و هو الحتار كإ مرعن الطممرات، وكدا في الزخص والغلاء قولان أيضاً الأول ليس له عبرها ، والتالي به قيمتها يوم البيم وعليه الفتوى كم يأتي . وقال الملامة المرى عقب ما قدمناه : عند هذا إدا كسمت أو القطعت ، أما إذا غلت قيمتها أو انقطعت فالبيع على حاله ، ولا يتخبر المشترى ، ويطالب بالنعد بدلك شيعر الدى كال وقت البيع كدا في هتم القدير . وفي البر نزية معزباً إلى المُبتقى . علمت الهدوس أو رخصت ، قعتد الإمام

الاول والثانى اولا . ليس هليه غيرها ، وقال الثابى تالياً عنيه قيمتها من الدراهم بوم البيع والقبض ، وعليه الفتوى ، وهكذا في الدحيرة والخلاصة بالعرو إلى المتنقى ، (ص ٢٠)

والدراهم التي يره ذكر ما جاء الحديث عنها بعد ذلك حيث قال ، الم تختلف الروية عن ألى حيمة ديمة الروية عن ألى حيمة ديمة الله في القلوص إن كسايات أن عليه بشيها عنال أبو يوسف دعليه فيستها من الدهب يوم وقع القرش في الدواهم التي ذكرت لك أصبافها ، يعنى الدهارية والطبرية والبريدية . قال وقال محصد فيسمها في أجر نعاقها ، قال القدروى دوإدا ثبت من قول ألى حبيمة في قرض القدوس ما ذكرنا ، فالدراجم البخارية فلوس على التي صعة مخصوصة ، والطبرية والبريدية هي التي على العش عليه فتجرى بجرى الفلوس ، فلذاك عليه التي العش عليه فتجرى بجرى الفلوس ، فلذاك عليه التي المهاوس ، فلذاك .

وما لاكره ابن عابلىيى مى أب الرخص والعلام هبه قولان حديم ما يعارضه ، حيث نقل عن مجمع النتاوى قوله . هلو عملت أو رخصت تعليه وه الش بالاتفاق ، (ص ٣٦)

وقال ۲ قال الإسام الأسبيجياني في شرح الطحارى: ووأجمعوا أن الفلوس إذا لم مكسد ولكن غلب قيمتها أو وخصت، عطايه مثن ما قيص من العدد، (ص ۳۳)

وأشار إلى مثل هذا فى فتاوى قاصيخان. (سطر ض ٢٠٪) - يرجاول ابن عابدين أن يريق هد التجارش مقال :

الازبار قلت) بشكل على مندا ما ذكر فى مجمع العتارى من قومه وقر علت أو رخصت فعليه ود لمثل بالاتعاق النهن (قلب) لا يشكل ، لأن ابه يوسف كان يقول أولا بمثله الإمام ، ثم رجع

عه ، وقال ثانياً الراجب عبيه قيمتها كا طلعه فيمه مبق عن البرازية ، وصاحب الخلاصة واللخيرة ، محكاية الاتفاق بدر على موافقته للإمام أولًا كما لا يحمى واقد تعالى أعلم ، (حس ١٦) .

وقال في موضع آجر (ص ٦٣ ــ ٦٤)

يقى الكلام فيمنا إدا يقصت قيممها قهس لنستقرص را مثلها وكنا المشتري أو ليمنا ع لا تبك الدعيد أبي حنيقه يجب رد مثلها ، وأما على قو ممنا فقياس منا لأكروه في القنوس أنه يجب فيمتها من الدهب يوم القبض عند أبي يوسف ويوم الكبياد عند محمد ، والمحل عثاج بلي (التحرير) ارهند رون جمله الدراهم بدان كيلام اليحراب على التي م يغبب عشها عظر ظاهر ، إد ليس الراد إلا الغاببية البش كاقدمناه وصرح به شواح المداية وغيرهم (والدي) يغلب على البلي وعيل إليه القلب أن الدواهم المغلوبة العش الر الخالصة إد غلب أو رحصت لايفسد البيع فطعا ، ولايجب إلا ما وقع عليه العقد من النوع المذكور قبه ، فإنهما أتماد عرف وخبقة ، والنغش المخدوب كالبدع ، ولا يجرى في دلك خلاف أبي بوسف . على أنه ذكر يجص القصلاء أن خلاف أبي بوسف ق مسألة ما إذا غلت او رمحصت إنما هو الي الفلوس فقط ، وأما الدراهج التي علب غشها فالا خلاف له ميها (وسهده) يحمس التوفيق بين حكاية الخلاف تارة والإجماع تارة أعربه ، وهد أمسس عا قدماه عن الغرى ، ويدل عليه عبارتهم يخيث كان الواجب مه وقع عليه العقد في الدراهم التي غبب غشها رهاعاً فما في خلاصة ومحوها بولي ، وهدا ما نقبه النسيد تحمد أبو السعود في خاشبه ومنلا مسكور) عن شيخه يدونص عبارته ، قيد بالكساد لأنها أو مقصت فيمتها قبل القبض فالبيع

على خاله بالإجماع ، ولا يضغير البائع وكدا لمو قلب واردادت ولا يعجبر المشترين .

وني الخلاصة والبرازية عملت الفلموس أو رحصت معند الإمام الأول والثاني أولًا ا ليس عليه غيرها وقال الثاني ثاثياً : عليه ثيمتها يوم البيع والقبص وحميه الفتوى انتهى . أي يوم البيح ف الميم ويوم القبض في القرص كد في النهر (و اعلم) أن العبهم في قوله تقيد بالكساد، يعبره على الدراهم الني غلب خشها ، وحينك بيبا دكره مما يقتضي لزوم للثلى بالإجماع يعد الغلاء والرحص حبيله قال فالبيع على حاله بالإجهاع، ولا يتحير البائع إنو لا يباقي حكاية الحلاف عن الحلاصة والبراريه عبما إذا غلت الفلوس أو رخصب حل بارمه الديمة أو بيس عية غيرها . هذا حاصل ما أشار إليه شيختا من التوفيق , قال شيمت وإدا علم الحكم في النص الدي غلب عُشه إذا لتمصت قيمته تنبل القيص كال الحكم معلوما بالأُولِي فِي الشمي الذي تقلب جيده على غشه يؤه نقصت بمنه لايتخير الباثع بالإجماع مغلا يكوب له سواه ، وكد لو علم، قيمتِه لا يتخبر المشترى بالإجماع قال وإياك أب تمهم ال خلاف أبي يوسف جارحتي في الدهب والمشاة كالشريمي البندقي والحمدي والكلب والريال يرفايه لايعوم لمن وجب له يوع منها سواه بالإجماع ، قان ذلك الفهم خطأ صريح باشيء عن عدم التمرقة بيهم القلوس والنقود التهبي . ما أن اخاشبة ، وهو كلام حسن رجيه لا يخمى على فقيه سبه له الجم وبعد هذا أشار ابن عابدين إلى الأحد بالفنوي عتد الانحتلاف ال الكساد والانقطاع فقبال ه وقى الدخيره الفتراي ؛ على قول أبي يوسعب وفي التصنة و لتجار واخطائق * يقول محمك يقيي وفقاً بالناس .. إلح، (انظر ض ٤٠٠) . ثم دكر

تسبه، یتعلق بالشراء بنوع مصلق م الکمال عبر مسمی ، ثم ختم رسائنه مما یلی

وثم أعلم أنه تعدد في رماسة وأوي الأمير السلطاني ينتيبر سعر يعضي من التقود الرائجه بالتقص مواحلك الإقتاء فيه موالدي استقر عليه الحال الان دفع النوع الدي وقع عليه المقد لو كال معيماً ، كما إدا اشترى سلمة بمائة ريال افرنجي أو مائه دهب عتیق ، أو دهم ای تمو ع کان بالقیمة البتي كالنت وقت المعقد إدا لم يعين المتبايعان بوعاً و خيار ميه للدافع كا كان الخيار نه وقت العقد ، ونكن الأول طاهر سواء كالابيعا او قرضاً يتيه على ما فدينهاء وأما الثاني فقد جيسل يسبيه بضرر ظاهر للبائمين ، فإن نا ورد الأمير برخضه عقاوت ؛ فيعض الأبواع جبله أرخص مي يعص قيختار المشتري ما هو أكثر رخصاً وأضر للبائع فيددهه له ، بل قارة يدهم له ما هو أتل ر عمماً على حساب با عو أكار يرعماً ، فقد ينقص او ع من النفود قرشًا ، ونوع أخر قرشين ، علا يدفع إلا ما نقص قرشين ، وإذا دفع ما نقص قرشا للبائع يحسب عليه قرشأ آحر بظرأ إلى نقص للتوع الآخر ، وهذا مما لائتك في عدم جواره - وقد كنت تكليت عم شيخي الدى هو أعلم أهل رمانه وأفقههم وأورعهم فجزم بعدم تخيير بمشترى فيا مثل هدا لما علمت من الصرراء وأند يفتى بالصلح حيث كابر المعاقدان معلقي التصيرف يصح اصطلاحهما يحيث لا يكونه الشرر على شخص واحد ، فإيه ورد كان الخيار للمشتري ق دفع ما شاء وقت المقد وإن السع البائع ، لكنه إنما سَاغُ ذَلَكَ مَعْمَ تَعَاوِبَ الْأَثْبُواعِ . فإذا امتنع لبائح عما أراده المشتري يظهر تعنده أسا في هده الصورة علان لأنه ظهر أنه يمتمع من مصد إصراره د

ولا صيمنا بذا كان المال عال أبتام أو وقعب ، فعدم التظر له بالكنية (مجالف) لما أمر به من اعتيار الأتفع لهاء فالصلم جيئفة أجوط خصوصأ والمسأله غير متجنوس علبها يخصوصها ء فإن النصوص عبيه إتنا هو الفلوس والدراهم الغالبة العش كما علمنه مما قدساه ، فيسعى أن ينظر في تعك النقود النبي رخصب ويدهع من أوسطها يقصأ لا الأُتُل بِرَلا الأُكار كَبِيلًا فِلمَاهِي النفيزر على الباتع أو على المشيرى ، وقد بنغنى أن يعض المتين في رمانيا أفتى بأد بعطى بالسجر الدارج وقت الدمع ، ولم يعظر إلى ما كان وقت الحقد أممالًا ، و لا يخمى أن اليه تخصيص العمور بالمشتري. لايقال ما دكرته من أن الأولم، للصبح في مثل هذه الحاله عالميه لما مدمنه من حاشية ألى السعود من ازوم ما كان وقب للعبد يدون تخيير بالإجماع إذا كانت فصه خالصه أو غاتبة لأنا بقون فاك فيما إذا وقع المقد على توع مخصوص كالريال مثلا وهدا ظاهر كما قدمتيه ولا كلام لنا فيه . وإنما الشبهة فيما تعارفه الناس من الشراء بالقروش ودفع عيرها بالفيمة ، فليس هنا شيء معين حتى ثار مه به صواء علا أو رخص الهتي الوجه ما أنتي به يعص المنتين كما قدمناه أنه أن القروش في رمانيا بيان لهدار الثمن لا ليبان نوعه ولا جنبيه ، فإذا باع شحص سلمة بمائنة قرش مثلًا ودمع نه الشنزى يعند الراحص دا منارت قيمته تسعيل قرشاً من الريال أو الذهب مثلاثم يحصل البائح ذاك المقدار الذي قدره ورصى به تمنأ لسلعته ، لكن قد يقال لما كان إلضياً وقت العقد بأخد غير الفروش بالتيمة من أيما موع كالده صار كأد العقد وقع على الأنواع كلها، فإدا رمحمست كان عليه أن يأحد بدلك العيار الدى كان راضياً به ٤ وإنما اخترنا الصبح لتصاوت

وحصها وقصد الإضرار كا قلنا ، رق الحديث لا صرر ولا صرار ، ولو بساوي وخصها لما فلما المروم العيار الذي كان وقت العقد كأن صار بناؤي منافلاً ما كان قيمته مائة قرش من الربال يساوي تسمين ، وكذا سائر الأنواع ، أما ينا مبار ما كان فيمته مائة من بوع يساوي تسمين ومن نوع ابنر خسة وتسمين وابن فرمنا المائع بأخذ ما يساوي المسمين عائة ققد احتض المائع بأخذ ما يساوي المسمين عائة ققد احتض المنزر به وإن أرمنا المشترى بسفعه بتسمين على على على على على على على العارد به هيئن وقوع الصلح على على العارد به والدنال أعلى،

من أقوال الحنفية السابقة نزى ما يائي

 ۱ ــ إحماع أثمتهم على أن ما ثبت في الدمة من النقرد الدهبية أو النصبية يؤدى غثله دون نظر إن تمير القيمة

لا الحلاف حول العلوس والدراهم غالبة الغس لا المعلوبة ، والخلاف فيما يجب أداؤه ق ثلاث حالات هي الكساد برالانقطاع ونغبر الهيمة

(أ) فيرى الإمام وجوب الشل في هيم الحالات.

 (اب) وبرى أبو يوسف وجوب القيمة يوم ثبوت الحي في جميع الحالات أيصا بعد أن كان موافقاً لمرأى الإمام في حالة تغير القيمة .

(ج.) ويمرئ محمد رأى الإمام عند تمير الفيمة ، وق الخالتين الأحريب برى وجوب الفيسة لكن يوم الكسدد أو الانقطاع .

٣ ــ الحلف الحقية في الإفتاء

(أ) قصنهم هن ذكر رأي الإمام على أنه إجماع مندهب

(ب) وسهم من أفتى برأى أحد الصالحين

(جم) ومنهم من قرق بين الكسناد والانقطاع (ت) وضهم من أخد برأى الإمام فى بعض الحموق ؛ وبرأى قوه فى يعضها الآخر .

نا ما حدث في زمان ابي عابدين ما للحوق سنة ١٢٥٧ ابسم بيون أن احتلاف الإفتاء كان انتيجة تعاوت الرخص عند ورود الأمر السلطاني بتغيير معر يعص من النقود الرائعية بالنقص ، ولد قبل بالصبح لمع الصرر عن كل من المبايعين ، ويل ويرى ألا ميرر للمبلاف لو تبياوي الرغمي ، ولمالك قال : ٥ وإنما اجتراء السلح لتضاوت رخصها وقصد الإضرار كا قلت ، ول الحديث الا ميرر العبار الدي كان وقت العقد .. الخاه بروم العبار الدي كان وقت العقد .. الخاه بروم العبار الدي كان وقت العقد .. الخاه

المطلب الحامس رأى أهل الظاهر

دكو يعمس الياحثين أن أهل الظاهر يروث رد القرض يقيمته لا يمثله ، ونسبة هذا الرأى لأهل الظاهر هيه نظر

۱۱ این حزم ال الحملی (۲۳/۸)
 ۱ و لا تخیور ال القرض إلا رد مثل ما اقبرهی ،
 لا می سوی بوعه أصلاً:

وقال في موضع أجر (٩/٩٠٥)

و الربا لا يجور في البيح ، والسلم ، إلا في سعة أشياء فقط في التمز ، والقميح ، والشعير ، والمديح ، والشعير ، والمديح ، والمديك أقل ولا كل شيء ، علا يمثل إقراص شيء البرد إليك أقل ولا أكثر ، ولا بس توع آخر أيسلا ، لكس مشل دا أقرضت في دوعه ومقداره على ما ذكرنا في كتباب القيرض من ديواسنا قلقا ، فأعسى على إعادته ، وهد إجباع مقطوع بعه

من الأرب الإسلام حول لجار على جاره

للأسدد/ عيدر والعددس العرارى

قال رسول الله حقال وجار له حقاله وجار له حق واحد ، وجار له حقاله وجار له حقاله وجار له حقاله وجار له حقاله وجار له خاله وجار له تقوق الجار المسلم دو الرحم ، فنه حق الجور وحق الإسلام ، وحق الوحم ، وأما المدى له حقاله * فالجار المسلم نه حق الجور ، وحق الإسلام ، وأما المدى له حق واحد ، فالجار * المشرك)

رواه أبر نعم فی دالحلیة، من حدیث جابر رابن عدی من حدیث عبد اللہ بن عمر ، الحسن بن سفیان والبزار فی مسبدیهما

> قال الله تعلى . ﴿ هِ وَالْمُنْدُولَ اللَّهُ وَلا تُشْرِكُواْ بِهِ مِ شَبْعًا وَبِائْدُولِدَيْنِ إِحْسَتُ وَبِينَى الْفَرْبِي وَالْمَنْمَى وَالْمُشَكِيرِ وَالْحَلْمِ فِينَ الْفَرْبِي وَالْحَلْمِ الْبِنْسُكِي آية ٢٦ ـ بيورة النساء

قال الإطام الحافظ إسماعيل بن كثير ف تفسير هذه الآية 6 الجار ذي القرق الذي بينك وبينه قرابة ، واخار الجنب الذي بيس ببنك وبينه قرابة

وقال أبو مسحق فی عوله ۱۰ والحار دی العربی یعنی الجار انسسیم و العار الجاسب یعنی الیهودی والنصرای ۱۰.

رواه ابن جریر وابن آبی حاتم
قال الإمام أحمد و حدثما برید حدثم هشام عن
حمصة عن أبی العالیة عن وجل من لأنصار قال
عرجت من أهل أربد النبي حـ عَلِيَّكُ عادا به قائم
ورجل معه مصل عدیه فظلت أن غدا حاجة
قال الأنصاري لقد قام وصول الله حـ عَلِیْكُ ـ

حتى جعل أو فى لرسول الله عَلَيْظُ _ من طور القيام ، فلما التصرف قلت اليا رسول الله ، لقد قاء بن هد الرجل حتى جمعت أرثى لمث من طول القيام قال (وقد رأيته) تلت بعم ، قال (أتدري من هو ؟) قل : لا ، قال ا(دالا جبريل ما وال يوجيني بالجار حتى ظبت أنه سيرونه) ، ثم قال الألما أنك لو سلمت عليه لرد عليث السلام)

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عن السي - صلى الله عليه وصلم - أنه فان : (حير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحب : وخير الجيران عند الله خيرهم لجارد) .

رواہ الترمينای على أحمد بن مخمد عن عميد تك بن المبارك

یقول الإمام الفرطبی ؛ أما الجمار فقد أمر اقد سالی بحفظه والقیام نحقه والوصاة برخی دمته ی کتابه وعلی لسان نهیم : آلا تراه ساسبماسه وتعالی – آکد ذلک فقد ذکیره بعبد الوالدیس والأتربین ، قال تعال

FERENCES II. . . . IN CONTROL OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

﴿ وَأَلَّهُ إِنَّ كُمَّا لِهِي ٱلْفُرِينَ ﴾

أى القريب ، والجار خنب ؛ أي الغريب . قاله ابن عبس ,

وعلى مندا فالوصية باجبار مأمور يها ستدوب إليها مسلما كان أو كافراً ، والإحسان قد يكون بمعنى المواساة وقد بكون بمعنى حسن العشرة وكف الأدى والخاماة دونه

وقد روی عیں آبی شرخع آب النہی ۔ صبی اللہ علیمه وسلم ۔ قالی : (واللہ لا یؤسس ، واللہ لا یؤس ، واللہ لا یؤس قبل یا رسول اللہ ، واللہ ؟ قال : الدی لا یأس جارہ بواللہ (۱۰)

أكد النبى - عَلَيْظُ - ترا إذا ينه بصمه ثلاث مرات ، وأنه لا يؤس الإيمان الكامل من آذى جاره ، فينهني للمؤس أن يحدر أدى جاره ، ويميى عما نبى الله ورسوبه عنه ، ويرغب فيما رضيه الله ورسوبه وحض - تعالى - عنيه ورسوله - صلى انه عليه وسلم - ليكون من أهل الحند

مقد ورد عن ألى هريرة ... رصى الله عنه ... عال : قال رجل : يا رسول الله ، إن علامة تدكر من كتارة صلاعها وصدقتها وصيامها غير أبها تؤذى جبرانها طبسانها قال : (هي في النار) ، قال : يا رسول الله ، إن علائه تلكز من هلة منهامها وملاعها ، عبر أنها تتصدق بالأثر او من الأتطا (ا) ولا تؤدى جبرانها قال : (عمى في الجنة) رواه الإمام أحمد .

واختلف الدان في حد الجود . فكان الأوراضي يقسول ١٠٠٠ أربعسون دارا من كل ناحية ١

وروی أن رجلا جاء إلى النبي ــ عَلَيْمُهُ ــ مَعَالَ : (إلى نولتِ عملة قوع ، وإن أقربيم إلى جوارا أشدهم إلى أدى ، فيعث النبي ــ تعلى الله

عبيه وسم بـ أبا بكو وعمر وعدياً يصيحون على أبنواب المساجد ألا إن أربيعين درراً خار ، ولا يلبخل الجنه من لا يأمن جاره بواتمه)

مالواجب على المسم أن يرعى حقوق جيرانه في الحدود لتى رسمها رسوف الكريم - على -فقد جاء رجل إلى السبى - عديه السلام- يشكه جاره فقال له النبى على (أصبر) ، ثم قال له في الثالثة أو الرابعة : (الطرخ متاعث في الطريق) قال : فجعل الساس بازون به ، ويغولون ا مالث ؟ فيقال ، آفاه جاره ، قال المجمسوا يعولون : لعنه الله ، مجاء جاره فقال له ؛ (رد مناعث فوائد لا أعود) .

رواه أبو داود وابن حباله واخاكم

وقد روى البحارى عن عائشة رصى الله عبا _ قالت يا رسول الله ، إلى لل جارين ، فإلى أيهما أهدى قال (إلى أترجما منك ياب) فدهند الحديث يعسر المعلماء إلى أن هذا الحديث يعسر المراد من قوله تعالى في والجار ذى القراني . رضى الله عنه _ عن رسول الله _ مبلى الله عليه وبيلم . أنه قال - زمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فيقل خيراً أو بيصمب ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم حاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم حاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم

رواه البخاري وبسيم .

وعراد من ذلك كال الإيمان أو المبالغة .

وما رواه مسلم عن أبي در قال قال رصول الله سميلي الله عليه وسلم - : (يا أبا در إنا طبخت مرقد فأكثر سيد وتعاهد جيرانك) فحث حليه السلام على مكارم الأخلاق لما يترتب عليه أن المعشرة ودفع الحاجمة عيها من المحه وحسن العشرة ودفع الحاجمة

⁽۱) برائق شرور وأذاء

NETERIALISTERE PROPERTIES PROPERT

والمفسدة ، هول الجار هد يتأدى بقتها إن قدر جاره ، وربخا تكول له فرية فتهيج من طبعمالهم الشهورة ، ويعظم على الفائم عليهم الألم والكلمة ومدا يندهغ بتشريكهم في شيء من الطبيخ يدفع إليهم ، وفخا المصي اعص مدعليه السلام _ الجار الفريب بالهدية ، لأنه يتظر إلى ما يدخل دار جاره وما يخرج منها ، فإدار أي دمك أحب أل يشر لا هيه ، وأيهما فإن أسرع إجابة لجاره عندما ينوبه من حاجة

وعًا أحسن قول القائل :

قلارى وقِسمائزُ الجارِ واحمدةً

والسنة قبل توفسيخ الفسية، ولا يهدى النور البسير المعقو لقوله _ عليه السالام سنة (ثم انظير أهل بيت من جيرانك ؛ فأصبهم مها بمعروف) ، أي بشيء يهدى منها غرفًا ، فإن القليل _ وإن كان يهدى _ فقد لا يقع ذلك المرقع ، على المهدى إلا القليل . وأيه فيوله .

لقوله عَلَيْكُ (بالساء المؤمنات ، لا تخرن إحداكن لجارته ولو كزاع شاه محرقا) أخرجه الإمام مالك في الموطأ

وأعلم أن حتى الجوار ليس كف الأذى فقط بل احيال الاذى فاردا كف الجار أذاه و فليس في ذلك قضاء حق ، ولايكفى احتال الأذى بل الإيد من الرفق به ، وإسدالة الحير إليه إذ يقال ، إن الجار الفقير يتعلى بجاره العنى يوم الفيامة ، فيقول ، يارب سل هذا أم منعنى معروفه وسد بابه دوتى ؟ وبلح ابن المفقع أن جارا له يبيع داره في دين ركبه ، وكان بجلس في ظلى داره فقال ، ما قست إذ بحرمة ظل داره إن باعها مُقدِماً ، فدفع إليه شمى الدار ، وقال : لا تبعها ،

وقد ورد حدیث جمع النبی سن ﷺ من فیه مرافق الجار وهو خدیث معاذ بن جبل : قاط یارسول الله ، ماحتی الجار ؟ قال

إن استعرضك أقرضته ، وإن استعالك أعنه ، وإن استعالك أعنه ، وإن احفاج أعطيته ، وإن مرض علته ، وإن مات تبعث جبازته ، وإن أصابه خير مرك وهنأته ، وإن اصابته خصية ساءك وغريته ، ولا بؤذه بقتار قدرك إلا أن تمرف له بنها ، ولا تشعر عليه وتسد عليه الرغ إلا يابنه ، وإن اشتريت فاكهة فاهد له بنها ، وإلا فأد علها سر، لاغرج ولدك يتىء منها يغبظون يه ولده ، وهل تفقهوك با أقول لكم ، يغبظون يه ولده ، وهل تفقهوك با أقول لكم ، لغرائطى عن غير الهن شعيب عن أيه عن المرائطى عن غير الهن شعيب عن أيه عن جدده

وجلة القول في سبق المار أن يبدأه بالمبلام وبجريه ولا يجليل بعه الكلام ، وبعوده في المرص ويجريه في المصية ، ويجبه في الفرح ، ويجبه في الفرح ، ويجبه في الفرح ، ويجبه في المرح ، ويجبه عن المسطح بل عبرراته ، ولا يضايقه في وضع الجدع على جداره ، ولا يضبق طريقه إلى الشار ، ولا يتبه المنظر فيما يحمله إلى داره ويستر ولا يتبه المنظر فيما يحمله إلى داره ويستر ما منكشاف فن عوراته لا ولا يقعل عن ملاحظة داره عوراته لا ولا يقعل عن ملاحظة داره عوراته المنظر فيما يصره على حرمه ، ويشخف بولده ، ويرشده إلى ما يجهه من أمر دينه ودنياه

وقشا الله وإياكم إلى مافيه رصاه ، والعمل بكتاب الله ، وسنة رسول الله للكون من الدين حداهم الله



الإجابة من جنة القوى يالأزهر

إعداد الأستاذ عيدالمتعم فوده

الساؤال عن السيدة / زينب م. غ تقول فيه .

سافرت وتركت توكيلا لشحص في نقة في بهداع وسحب أهو في بن إحدى انشركات ، ثم أرسلت له بسحب هيم أموالي منها ، فلتنتبع عن المعية وهلكت المشركة المودع فيها الأموال ، فهل يضم المال المدى هلك والذي كان سببا في هلاكه ؟ وهل يحق في أحد القدر الذي تسبب في هلاكه من مال هذا الشخص بناءً على الموكيل في هلاكه من مال هذا الشخص بناءً على الموكيل الذي أعطاه في بايداع وسحب أمواله في أحد البوك وما الحكم ؟

اخواب

الجمد الدرب العالمين ؛ والصلاة والسلام على حيد المرسلين سيدنا عمد وعلى ألمه وضحمه أجمعين

أما بعد , فنفيد بأنه مادام الوكيل قد خانف أمر موكله وحصلت جسارة بسبب اشالعة كان الوكيل ضاما فده الحسارة ، ولو البناع عن الدهم كاد للوكيل الأخد من ماله بقدر هذه الحسارة ، هذا إذا كان احلى كما ذكر في السؤال ، والله بعالى أعلم

السؤال من السيد/حسن حسين حسن وهأذوا شرعي)

۱ - سيدة فوصها زوجها في تطلق نفسها منه متى شاءت ، وكيفها شاءت ، ويأى عدد شاءت ، هكذ نص في عقد الرواج على هدا ابشرط والسؤال هو ، هن يجوز فا أن تطلق نفسها منه طلقة بائة وهو غالب عن مجلس العفد ؟

 ا رجل توفیت (وجه ، وقبل انتهاء عدمیا أراد ان ینزوج من أسمتها فهل هذا جائز شری ؟

٣ ـــ رجل طلق روجه وأراد أن يعزوج من
 بنت أختها فهل بجور له ذلك *

الجواب

الحمد الله رب العالمين ، والصلاة والسلام على الليد الرسائين الليدنة محمد ، وعلى آله وصحبه الجمير

أما بعد ، فصيد عن الأول بأنه مادام الزوج قد موص روجته في تعليق سسها مني شاوب ، وكيدما شاوت ، ويأى عدد شاءت وقص عل هذا الشرط في عقد الزواج ، فيجور له أن تطلق مدا الشرط في عقد الزواج ، فيجور له أن تطلق مدا الشرط في عقد الزواج ، ويجود له أن تطلق مدا وحليق من مؤجر صداق ، ونفقة عدتي مدك وطلقت نفسي سن على ذلك »

فاردًا قالت مدا أمام المأدون وجب على المأدون تسجيل ماتموله وجدا يقع طلاقها طلقة بائنة بيومة صغرى لاعبل لروجها إلا يعقد ومهر جديدين ، وبرصاها

وعن الثانى مادامت الروجمة توفيت وأراد الزوج أن يتزوج من أعنها فلا ملام شرعا من رواجه من أحما وبيس عليه عدة

وعن الثالث : معم يجرر له أن يتزوج من بنت أحت روجته ، وذبك بعد انتباء عملة خالتها الممالة والانجور له الجمع بين روجته وبدت أختها

لحديث السبى عَلِيْكُهُ . (لانتكاع الرأة على عستها ولا خالتها) إلى أخر الحديث والله نعال أعلم .

> السؤال من السيد/ ح ع. قوزى يقول ليه: هل يقع طلاق الكره ؟

بجواب

الحدد الدرب العالمين ۽ والمسلام والسلام على سيد امرسلين سياده عميد وحي آله وصحب أجمين

أما بعد : فغيد بأنه إدا صنع ما يدهيه السنعي أنه أكره على الطلاق ، فإدا ثبت ذلك فلا يقع ظلاق المكره ، لحديث النبي عَلَيْكُ : (وقع عن أمنى الحيداً والنسيان وما استكرهوا عليه) عن المداهب الشاهمي والمالكي وأحمد بن حنين والله تعالى أعلم

السؤال من من س. من جبيوق هن يسقط توزيع الميراث على الوراسة الشرعيين بالطادم ؟ أغلب نا أفادكا الله .

اجواب

الحمد الدرب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرساين سيدتا عبيد وعني آله وصحبه أجمين

reservation illama discrete especial es

أحا بعد فتقيد .

بأن الميراث الايعلى بالتقادم ، فالوارث يستحى مصيبه بعد موت المورث صول أعله في الحال أم بعد مدة ، والايضر طول المدة بين الوفاة وأخذ التصيب ، والايستها الميراث بالتقادم مهما طالب المدة ، فلورثة الحش في تركة مورثهم ويقت مونه بينهم بعد ترك ثلث التركة وصية من النبت إذا ثبت وجودها ، وتنفيذ الميراث واحب عمر عالى قالى في خطم الواريث ، إناك عمر واله ومن يعم الأهور مواله يلخمه بالتار الأن الشري من تحتها الأبيار خالدين فيها ودلك القور عرب عمر عمل المقاد ورسوله يلخمه جمات المعظم ، ومن يعمى الله ورسوله ويتعد حدوده المعظم ، ومن يعمى الله ود عليات المعلم ، ومن يعمى الم ود عليات المهدى المساء المعلم ، ومن يعمى الم ود عليات المهدى المساء المعلم ، ومن يعمى الم ود عليات المهدى المساء المعلم ، ومن يعمى المهدى المهدى المساء المعلم المهدى المساء المهدى المهدى المساء المهدى ا

هليتق الله من صع هد. الميرانات ولن يبيجيه من عذاب الله فولة . وإن الحق يسقط بالتقادم (مهدا قول باطل .

والله تعالى أعدم

السؤال من السيد/ ح. بهد المسلم الديانة والإسرائيلي الجمسية

مَا حَكُمْ الشرع في اللهراد زُوجين شرعيين في غرفة . هل تحير هذه خلوة شرعية *

اتخذ حكمان من أهل الزوجة قراراً بالتفريق دون الجنوس مع الروج شاقشة حل الحلاف بينه وبين روجته ، فحكما بطلاق الروجة طلقة باتنة صغرى وإلزامها بإرجاع ما حصلت عليه من مهر ومصاغ لنزوج

مل بجور ق هذه الحاله إعطاء الزوجة شهادة بالطلاق تملك بها نفسها دون أن تعيد ماأخيذته صه ؟ الجواب

العمد لله رب العالمين اد والصلاة والسلام على منيد المراسلين سيداه محمد وعلى آلته وهنجمه أجمعين

أما بعد عقيد بان المراد رجى وأمرأة في حجرة وليس معهما أحو ، وقد أعلى الباب طيهما يعتبر هذا خدوة شرعبه نثبت للمراة مهر كاملا بإيجاع المسحابة على أند من أرخبي ستو شرأة عقد وجب دفهر لحا كاملا

وعن الثاني أن المكتبين إذا كان من قاحية الروجة مقط يخير حكتيهما باطبلا لايعتب به وحكمهما لايتفاد لأن الله تعالى يقول

وَإِد جِعْتُمْ سُفَادَ يَسِبِ فَأَيْسُهُ أَحَكُمُا شِ أَشْلِمِ وَخَكَمُا مِنَ أَهْلِهَا إِن بُرِيدًا إِصْلَمُ وَيَقِ أَعَدُيْتُهُمَا أَ

راتفاذ قربها الروجة حكماً بطلاق هذه الروجة من روجها دون الجنوس مع الروح وساقشته في أسباب خلاف والعمل على إراقته من بين الروجين يعتبر خملا عير شرعي فلا يترقب علمه أثار تصالية م ركون الحكمين يقولان للروجة : أرجعي ما أجدته من مهر ومصاغ للروح وألث بائنة منه كلام باطل لايعتد به

قلا يجور أن تعطى هده للرأة شهادة طلاق ولاتملك بفسها ولاتستطيع أن تتزوج بغيره سواء أعادب ما أعديه أو لم تعده والد تعالى أعدم ،

. ... -

بيانمسه لجنةالفيتوى بالأزهرلهربف

لقد حرم الإسلام على المسلم أن يوند عن دينه ، وجاء في ذلك قوله تعالى وَمَنِ يَرَنْدِدْ مِكُمْ عَن دِبِ ۽ فَيَشُتْ وَهُو كَالِمِّ هَالْوَلَدَيْكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْكَائِرَةِ وَأَوْلَدِيكَ أَصْمَائِكُ آسَارِ هُمْ فِيهَا خَنْلِدُونَ ﴿

وتحصل الردة بإنكار ما علم من الدين بالضرورة كالعقائد وأركان الإسلام الأسمية أو بالاستهزاء بها والطعر في صلاحيتها لتقويم الفكر والسلوك

وقرر العنماء أن يستناب النرند لمدة فيها آراء تتعددة الدا رجع وتاب فيها وإلا وجنت عقوبته ، وجاء في تحديد العقوبة قوله تَنْهَنَّهُ ، من بدل دينه فاقتلو، ، ولا يمكن لأبة عقوبة أن تنتم إلا يأمرين ،

أولهما التأكد من ثبوت الجرعة ، واستقصاء كل ملايسامها والإطملتان إلى أنه لا ترجد أبة شبهة فيها ، وهلك بناء على قول النبي ﷺ ، ادرءرا الحدرة بالشبهات،

ولا يكوب هذا التأكد إلا معرفة المستولين الختصين ... اللين بملكون من الوسائل ما يمكنهم ان يحققوا أركان الجريمة وينفوا الشبهاب عنه

وثانى الأمرين - أن العقوبة إذا وجيب لا يجرز تنقيذها إلا بمعرفة من قامرا بمعقيق أسبابها وهم السفولون .

ومن هند لا يجوز لأحد من الناس أن ينهم إنساسا بالبردة بدون عليم حقيقني بشوتها ،وحتى لو حصل العلم بشيوعها لا يجوز له أن يوقع العقوبة عليم فالحدود بالفات لا توكل لأحد من الناس . بل يقوم ولى الأمر بتنفيذها بعد استقصاء كل الاجراءات المطلوبة ، ومن اتهم أحدا بالكفر أو الرفة دون علم حقيقي صدق عليه قول الرسول بَهِ في من ما الأخيه با كافر باء بها أحدهما قان كان كما قال وإلا رجعت عليه »

ومن وقع عقوبة حدية بدون إذن من ولى الأمر فقد ارتكب إثما عظيما . له عقوبته الشديفة في الآخرة . ويجرر لولى الأمر أن يعاقبه علوبة تعربوية ، وذلك منعا للفرضي وإقرارا لملأمن - والنظام والأمن من أهم الأسهاب انتي تحقق طفرة والمجتمع تتبعه بمقرقه الإنسانية . وتساعد على رخاته وتقدمه ...

وإن لجنة الفتوى بالأرهو ترى من الواجب عليها أن توضح احكم الشرعى فيما يجد من مسائل ، وضعا للأمور في نصابها ، وتلافها لما بحدث من أضرار ، نتيجة الجهل بالأحكام الشرعية ...





وعامق طيف السكون الظالام فؤاد كبك ما يارب ما هام ولاح من الصبح بعض الجبي المنصول الهيت سبح أوق استصول وباد مع الفجر لغر الضاء فعسرد يشكسر رب السماء ورف على المصن محر البليد تباركت أت شال الرحسود وأصبح لائيء غت السار المرتها وركسوع القفلال الرائها من الضوء تحو القلال من الضوء تحو القلال

والكون نام الخلق إذا هجم يين صلبوع الدجسي بالسر èŋ أسر النسدى ترهسور الريُس وران نکم داعب وإن العمث التبار وإن وأيت 010 القسروب القلال

رايستك في العنوء ياخالفين عن يتسورك جنسيج الليسمالي خلفت الوجود وقيسه ميساك وكل البنيا ومطبة من سنياك فإن كان الترّ هرهت إلىك وأحسيت وأشى لشكسر يديك ومسرق عصفي الرساح الشراع فمدف وقد ضاع حتي العياع وأضحت أنسالي عطسرا يعدوع فعجت، وقد زان قلبي الخشوع أو اصحبى أوائسي خسدًا الإيسر فعسك الأريسة وكشف الضرو وأنكسر توراغ وجمسو الشروق بكون لدى البعض يارب ضيق؟ ويسأل عنك خفايسا المكسانع أسوى سواك دقيق البنسان ! تطن على الكون غير الفضاء ومن أشعل الضوء خنى أصاء الان المشرق حيدا ، وحيشا تحور فإن مدبسسر أسسسرى البير مألت الحديقسة عن سرهسسا وقسد خارَ عقق في امرهسسا فقسات: ومسقسك ياصاحبسى عرفت. بريك ماكنهــــا ؟ فقست : فمنا ينال شنوك القصاد يشارك في القصن زهم الوداد مهساد، وللسجير ميا مهساد فقلت فسا بال أم الطيور تجوع لتشييع جوع الصغير فقالت: باوكت وب الحدن، لولا اخسان لياد الكسيفير لقلت و هما بال هذا الغدير يسوق الرحيسق ليحيسي الصغير فقسالت : تراه صوى منحسة ومن السبحب ، أو من محيط كيبر م فيسارب نفسى وعت عايقيال وتحي التأمييل عنها الضلال فإنى وجمسدت جواب المؤال

إلهي وفي كلل شيء أواك وكل العقا فرة من شذاك إلهي وكل اعتادي عليين وإن كان خير بسطت يدئى وإن حطم اليأس كل القلاع رأيستك بين دموعسى سنستأ وإن عائق العلب زهر الربيع رأيت شعسساعك يين النسسي وإن حف دربي كريم السيدرر سَجِيدت لفضلك في حالتـــيّ عجبت لن صار مثل العريق فيسمارتهه أتساع الطريمسيق وأمنى يتالس بحك الزمنسات ولسو نظــر الدِــوُّ في كفـــه رأيت اعماييج اور السماء قسن أودع العنوء في جوفها وقممات لشمس النباو تسيو تأخمرت يوماع فقالب: أفستي فقائت: ولينشر من تعسكيم قميسن ليبود للبؤال صدي

الحداع والحرب

بالشعليسة عابد وعديسسه كم ضاعث الحسالي العيسمة وديست قِيسمة الملقيسة وضاغك إذركي مراجع المؤجيد

قالــــــوا أمريكـــــــ قاد أضحت في الأرص وملاكءاخريـــــــــــة تتزعيه أحسوار اللنيسية وتقسيدس خأق البثريسية تطقيين القييادم بالترجيبات وسألت الواقسيم عن حوثي وقصايب السباس ودناهسم وضميسر الاؤشسة السدولان

يانن أغوعهم أمريكا هذى الوانَّ الحريد

إنسان فكسسر وجسسدان ومشاعسيز قلب أعويسم أو ليست مأساةً حرى تلك التفرقيسةً اللَّوْبِيُّسيه ٣ أو ليسست فعسمةان همسواني تلك الأفكمارُ الحجويه،

خُرِّياً لَمِي ﴿ بِشِيكَا عَسِيو ﴾ باقي من عهده الهمجيد، قرصيات بشيرق مين يلقيها فالكينين فيسرور العميينية

ريُقَـــالُ صلــــوك مفروع ووسيلــــة كُتب عَلَيْهــــه ويصدو للعسيبال ومستسرأ الحجارة بالبسبية عصريسيسه

مفحسبات الأمس المطويسينة ؟

هل تبنَّى العيامُ ما أحياتُ تلك القبليةُ اللريية ؟ ويستنباث الحرب تذكرسيا وسطسيور أحوب الدمويسية اهيروشيمناه وجنحم البئيران يثلوة وتجنسة البغريسنينه ومأف فيها الحريب

ينسبوك تربسنا وصحبسه بتراءة فأسل عَذْريَّسه وتبتي المسروخ الأريسية

حريــة طفــل في وفيتــــام، يُلقَسى السطيرانُ له الجلسوي للحسسرك فيسمه طفوانسيسه فإذا المقل ____رى الله أودى وغوت المحسيسات الخدراء

بجفين المستعتر يكاليسم ينسن الأكسواخ الخيسه ترساسيسة خزب نوريسيسه ماين صبياح وعشيسه

حريسة ماذا ودالصومسسال، أطفييال ونباء جزغيبي حشدت أمريكيا حوقمييو تغييال ملاين الجوهييي حدي الأطفيال لأمويكسا أضميوا أغيراضأ حربيسيه

بن المجميسات الوحليسية وعالبيسوا باسم اطريسيسه الله الأسيساب الوهيسي أكل الأعسيراف اللاوليسية وتسيانك يسيسان فالوسيسية

ربم دادُ و أمان أ يا بقسنادُ كم هتكوا مشرك بابغيساد فبسل ودمسار وحسيراب هذى أمريك___ قد نقعت

PN 272227 PG 2747 PT 274 PT 27 PT 274 PT

أغوت النخوة في الأعمراق وترسيرهم ذل اليعرب ؟ مليسيون بلاء وبليسيه ؟

يامسس أغسبرتهم أمريكسنا بلسند الاحسنلام الورديسية يامن سلميهم خير المسدار وعير الأرض العويسميه أو يحسد طيسساع الجويسيا أنسسام ومسلسء بواظرنسسا والأرض تسمس بما تلقمين والممسرض مهماخ وسيتسمه

ودسينة طلسنل فطيسته وبريساف الأرص الدمويسسة بكل أوانسما الثوريسه بغضبة زرح فتراسخ سنبيساد قلاع الحربسسه اق أشرف باج وقطينيه

ياحشسة رمسل من ستسا بالرجسأ فيسمه فطيسسا بالسبرب القسندس وباياقسنا ياصرخـــة شــــخ في الأطلال إن طال العهسد قلا كسسة فاكسيأر يؤرق عبرانسيا ستعيير بكيل جلال خق سنعيسود تطهيسو أرض اقه وغدأ وبرغسمك أدريكسا ولجئهاخ تنفسل عروبسا

فى القساع خطأمساً ملقيسه

ببطولسمة بذل مصريسمه

مَنْ أَغْسَرُقُ وَإِيسَالِاتِهِ التَّبُويُ مَنْ خَطَّتُمُ وَاوْلِينَانِ الْطَايِعَا مَا أَبْقِينِي الْخِينِطُ الْإِيِّينَا وَالْفِينِينِ الْخِينِطُ الْإِيِّينِينَا فن كيسر ظهرسوا وتخطسي مازالت جمهـــــــــــه ملائي

يومرفاس طين

النام على محرد مله

سلسمت الأجيال وحثت الأبطال القسومك الرق ذوائب أجيال على خفيات الروح من تريك الغانى دم العوب الفاديان والسؤدد العالى وكل سماء حرة ذات إخمال المال رفاد على ليسل رماك يزلسرال لكال طريب دائم التيام حوال فكان نديارا من خطوب وأهوال فكان نديارا من خطوب وأهوال على الحداث وتومى الوحال المحال المح

وياشها غورى في دياجير آبال كا كنت قبل الرسل في ليسلك الخال وصادو بالسالي وصيا هو بالسالي وطهور دنيا من طقياة وضلال قعورهم من بعيد رق وإذلال قلوبيا تليي في تعشوع وإجيلال شعوبا تفيدي فيك ميرات أجيال فلا تحييه في قيسود وأغيلال فلا تحييه في قيسود وأغيلال رئير أسود أو برائيس أروع أهييال ويجرب به في الحق أروع أهييال

"بهلسو حديث عن حلسوق رآمسال لقسد ملت الأمهاع قشسارك السسالي كفي الشرق زادا من وعود وأقسوال ومسمه اكسينسا ، ثم عدنسا بأمهال فسمك إدا كات شريعسة أدغسال فليطين الأراعينك صيحية هفتال ولا عزلة الجيل المسادي ولا حب صحت باديات الشرق تحت غبارهيم فرارس يستهدي أعسية حيلهيسيم مو الشرق لم يمناً بعبسيح ولم يطب عداة أدعيوا أبك الهيوم قسمية عداقة وعدا حطه الطليم لم يكسن حسم المساد وفيح بين المسوم أبيواب فسية وفيح بين المسوم أبيواب فسية أراد إلى حياة المساد أراد إلى حياة المساد المساد أراد إلى حياة المساد المساد

سيافي كفي مدرك واحدى وياارض شقي بن أدعك رارجمي وياارض شقي بن أدعك رارجمي ضلالا رأوا أن يسلسب الشرق عده ألا ياابسة الفتسح السدى فور النوى وأكسرم قرم قبك كالسوا أذلسة لك الشرق يا مهد القيداسة والفدى لك الشرق يا أرض العروبية والمسلا هو الشرق ألقي عن يديمه ليسوده مليسه بهج ما بين عيسيك أرضه مليه المندم المهراق يدليه ظاليسا

ألا أيها الشادي الذي أطبرب السوري "
المعنا ، عدده ، والتهنا ، فحسب
ويسائيا الغسرب المواعسة لاترد
شعدا وجعما من خيمال حمست
فلا لدب الطعمي وتغمم حقوقهم



هشاعه عيدالحليم المضيرى

قالوا شکت حمص دعبدالله والهب شکت الى دغمره مثل الخروج عنصى وأنبه يختفسني يزمسنا بمترلسنه وإنمانا دعتسار، ناز مؤجمسة

شَكَتُ ثلاث عَظيهـــاتِ يُعــاتِها وأنه لَمْ يُجِبُ أَلَى الليسلِ فَاعِيَهــا ف كُلُ شَهُدر فصا يَشَدو لزائهما ولسيَسٌ مِنْ لَفَخْهــا زَاقِ لَمَنَالِيهِـا

فالله في ترجُرُها أَفُوالُ هَاكِيهِا خُكُمُ الرَّحِيْةِ بَسَرَى قُولُ وَاعِيها خُكُمُ الرَّحِيْةِ بَسَرَى قُولُ وَاعِيها أَفُام يأخمهُ للمظالَمومِ قاطيهها لأَخْذَلُكُ الْحَامِدُ الشّمارِ عَاطِيها

فقال ، هاموه والشكوا وَهُوَ يَسْطَكُمُ ولَا تَهَابِسُوهُ إِنْسِي مُسْلَةً مُنْصِفِكُسِمَ حَسْنَى إذا عُوطِنتُ وحَصَّ ، قطيقُهِسَا ققال . وَيُحَكَ عَبْدَاتُهُ عَلْ صَدْفُوا ؟

الشهاع عو عبد خدم صدى المصرى وبد عام ١٩٨٠ و باصب و حد إلى يترقها حاد ١٩٠٠ قد عاصر كيا، السعر ع كشول و حافظ ركان يعتبر الدرودى شاه الاعلى ، حيث صلان طريقه و دحل جيم عناديه به و كان من شهر عه الدين داد للم بالقصل الشاهر الكير او شيخ السعراء العاعيم صبرى باساؤو كدال شيح المراء احد وكني باشه ، كا و تست منه بالكالب البدع عجد الدويقجي ، وأفر بالأستادية و ١١/١ ستاعر الكير احد شول ، ويني عليه امالا كبار ا اراد عدة و الداب وطبه حواكم عن أجلها وهانم عنه الشديد من تجار الطابي

وهو شاجر عيد طوف و آنان السعر وصعا وفراد ووطنية وعتيد، وكان من أسدق الشعراء

القصيدة . هذه والحد من اربع عشره قدم جرات وناتمها في فهد معض خلفاء، الأمراء بظمها الشاعر وأعرجها و كتاب اعماره فتؤاند الأهب في بوادر العرب ه تناول هيا المواقب الهودجية اطنيقه ليعدمها السبسيين تدوة ومثلا

والمعصيدة كامرى بيور طفيقه العلالة بين عاكم المكومين رموس الرعبة على القيدوصيرق الزان في القياديواميرة ومحصية ول الأمر له في غير يجادد أو وآبة

تم نوضح المقدمان كيف يتقل الوالى رفته اليالا أو سان وكيف بانس لياء عابده متهجد الشاخ ، ويمصى جاوه مي حدمه برعمته والأبيات ترع من الشهر نحس في دس الجاجة إليه لللقى الضوء على ناواتك وعظمة ترائدا ، وتقدم أسوة وتدوة وأنموذها ووفيح ان القصيدة تعاوض و عمرية ، حافظ إبراهيم ورما رقافيه تاك العمرية على تناون ميا شاعر غليل جرء النبو الإجنى عمر بي خطاب رضي الله عنه - والتي يعرل فيها

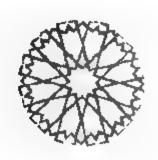
> حدث القسراق وحسيسي حين ألبطية أي بال ملاحسة الفسسارون أهسيدية

الشخيل عن زهيد اللنيسية ومسا فيهنسا ا فارتم الى أسرار سأبديه الما إذًا طَلْبُ القَيْمِ انْ لُهِيَهِ اللهِ الله الحبيق إذا خنسرت فبيسا فستويهسا والمدارُ يَسْمَــُو ذَحَــانُ فِي أَعَالِيهَــا مِنْهِــا التهـــازُ ، وللتقـــويَ لَميالِيهـــا

فقسال: مَهْسَلًا أمير المؤسسين ، ولا __ القومُ لَمْ يَكَدَبُوا أَمَّا الحَرُوعِ ضُحَى إلَمَا وُلَاقًا، وَلَا عَشِمَكَا، وَلَا أَسَمَّةً بُلُ إِنَّ أَلَفُمَا صِلَاةَ العِجِمِينَ تَفْجِيهِمِ -قالوا : مبدقت فكم جنَّاكِ فيِّل طُحي أشا الجيفسابي ليسلا فالميساة بفسية قَالُوا : صَنْدَقَتْ فَكُمْ جَمَالُكُ فِي سَخَرِ ﴿ وَالسَّدَارُ يُسْتَسِعُ صَوَّكَ فِي دَيَاجِيهَا أما الحجابي يُؤما بطلل مَا زَعَسُوا ﴿ فَهِلَ الْفُلِيُّ أَنَّلِهُ وَالْقِيهَ لِلَّهِ الْعَلَامُ اللّ قَالُوا صَدَافَتُ فَذَى الأَثُوابُ تَعْرِفَهُ ﴿ إِنَّ غِبْتُ فِي الدَّارِ بَالدَّا فِي تُواحِيهِ ۗ إ فَعَنَمُوهُ وَعُمَارِ : حَنَيُسُوا وَقُلْسُهُ ﴿ وَلَسَالُ بِلَّكِ قُلاتُ قُتَا فِيسَا

يَاقَوْم غُودًا أَو لِيكِسِمْ فَسَيِسَ لَكُسِمْ ﴿ مِنْهُ يَدِيلُ ، وَيَقْسَى حَمْضِ وَالْبُهِسَا إذا رَأَى مُؤْرِدًا يَطْبُسِي وَيَرَوْبِهِسِا والمدوقة طئ السجليم يتعيها

إِنْ تَسْمَسِنُ الشَّاةُ فَأَعْلَىكُ أَنَّ رَاعِيها أَوْ اللهِ عَلَى الشَّاقُ فَاعَلَى مِ أَنَّ رَاعِيهِا ﴿ أؤ التغيي الشاة فانظر جبئم صاحبها





الهنية الوراثيروالأضلاق

عوض والمايل ١٠٥٠ أحشد دواد باشدا

لقد حش الإسلام على تحصيل العلم النافع وتوجيه ليكون أداة مافعة تتبح للإنسان أن يقهم العالم المحيط به على خو أفضل يحقق الجير والسحادة لكن البشر ، لكن تاريخ العلم في جانبه الأخلاق لم يض من بعض الأعماء التي خالب أمانة البحث العلمي وتجردت من صفات الحياد والتراهة والموصوعية ، وأدى هذا بطيعة خال في تضليل العلماء الحيفيين وتبديد الكثير من وقيم التأكير من نتائج مريفة

من ناحيه أخرى ، شهدت مسيرة البحث العلمي خلال العدود الآخيرة ثورات هلمية وتقية خطيرة جعلت العلماء أنفسهم يحدرون من آثارها الوغيمة على العلف جوانب الحياة البشرية .

والكتاب الدى بعرض له هب بالتحليل والمناقشة يقدم درمية ماهملة عن القصايا السبية والاجتماعية والاحلاقية التي تثيرها التطورات والتورات العدمية والتقية يعامة ، والتطورات العبية المدينة بتاصنة.

يستعرص الكتباب هذه الدرسة في خمسة أبواب تشتمان على أحد عشر نصالا ، ترميح صرورة أن يكون هناك صوابط وتواتين وأحكام دبية وأسلاقية تمكم استجدامات هذه التقنيد يما يحمظ للشرية تطوره الطبعي الدي هيه مسلاحها ونقدمها .

يتناول الباب الأول مِن هذا الكتاب تطور الملاه بين الأخلاق والتلب ، وحو عرض تاريخي

وه) ناحدة البنصيمين ، ٥ ناليجيت الورائية رالانجلاف ، ناتقت بر المختار الطواهري سندمه عالم تعموطة روقم ١٠٢٧ ، اجسم

الرحلي الثلاثة والقرب والأدر ، الكريب من المدال الم

للمواتيق والمهمود الطبيبة النسى كانت عهم بسلوكيات الطبيب وعلائمه بالمرضي ودنك ف عصور الحينارات القديمة ، ثم في الديانات السماوية فالعصور الحديثة حبى القرن العشرين ، وقد أفغل الكتاب في هذا الباب ذكر أية إشارة المحريبة في الحضارة المصريبة القديمة ، كا عرض بشكل مخصر الأحلاقيات القديمة ، كا عرض بشكل مخصر الأحلاقيات القواعد الإسلام ، وكان بالإمكان تمصيل القواعد الإسلامية التي يقوم عليها علم العب فراسة وعث وتبليما في إهار إنسانية الإنسان الذي استحله القي مده الارض ليحمرها ويرتفي بالحياة عليها ال

ريىتىيى هدا للياب إلى بتيجة هديه مؤداها : أن المواثيق الطبيه التي يضعها البشر لأنمسهم ف إطار الفنسعات الوصعية لتتظيم علاقة الطبيب بالمريض لايكتب له الاستصرار لأنها لاتجاري التطورات العبية أن كل عمير . معندما ظهرات تصورات جديدة في عجال ؛ البيولوجيا ؛ الطبية خلال العمدين الأخيرين من هد القراب ع مثل وأطفال الأبابيب ع وهاضدسة الرراثية والواستيضدام الأجهسزة المتطبورة أن مجال السنطب بي وعير ذلك ، أصبيحت اللوائح غير قادرة على تبييع هده التطورات وملاحقة تبوها السريبي ومني هبا فإن الكتاب يتبيى وجهة تظر دروبوت فينشء R. Ventch الداهية إلى وبضج نظرية شامعة في الأخلاق العفية تنقد كلا من الطبيب و المريص من مثل تبلك المواقف الدنيقة - وبدلاً من أن تفطى الوَّلْقة إلى ما أجرره (التطرية الإسلامية) ف هذا

بهال من جلال مؤلمات علماء السلمين ، وأعمال من جلال مؤلمات الإسلامي ، عدها _ ربحا بحكم تحصيمها _ تدعو المشتعلين بالملسمة لكي يبدلوا بدلوهم قل تنظيم الأمكار الفلسقية للوصول إلى شبه بناء مكرى منظم للأحلاق الطبية ودالبيولوجية ، ويلع بها التأمل الفلسقي حدًّ يُعدهها تربى ، القرن القدم قرن ، الأحلاق المسيدة ، لأن كل مشكلة تواجه الإنسان تثير تساؤلات أحلاقية تجعله بيبحث عن الرد فلا تساؤلات أحلاقية تجعله بيبحث عن الرد فلا العكر العلمي

. . .

ويستعرض الباب الثانى من الكتاب وتطور البيوبوجها في القريب التاسع عشر والمشرين، مع التركيز على بمالى علم الأجنه، الهناسة الوراثية ، ويرطم أن هذا الجزياس الكتاب يبدو في ظاهره سرها تتاريخ العلم إلا أنه يقب الاتباه إلى خطورة التطورات الطبية والبيوجية التي حدثت منذ فتح فتشارلز دارون 4 الجال أمام العلماء لكي يصموا الإنسان تحت الجهر ، ويجوبوه إن جرد أنسجة وضلايا وشراياره.

ومن أحدث الإيكارات التي عبقت في هذا المنال ابتكار مايسمسي وعلم يقسة الإخصاب المساحي، Artificial Insemination للتعلب على إصابة أحد التروجين بالعقم أو صعف يميع إنمام الحمل ، أو خوفا من انتقال مرص ورائل إلى الأطفال ، وتهم هذه القمية بواساته جمع السائل الشوي من الروج أو من متعلوع أو متهما بعاً

⁽۱) يو سم في وقلب ۽ علي معين المثال



ACCOUNT IN A TRANSPORTED RESIDENCE PROPERTY AND A PROPERTY OF THE PROPERTY OF

باستجدام وسائل طبية معينة ، ثم تلقح به الأنشى (**) . وإدا كانت الزوجة غير قادرة على الحمل يستعان بامرأة أخرى بدلا منها يطلق عنيها اسم والأم البديلة Surrogate Mother وكلتنا الخيرين تثيران الكثير من القصاي والمشكلات الأخلالية والاجتاعية والدينية التي تمس حقوق الإنسان وكرامته ، بصلا عن انها تلعي أهميه حياة الإنسان وتدس قدسيتها .

وتطورت عمنية لإخصاب الصناعي بعد ذلك إلى تجارة عن طريق إنشاء وبنوك؛ للحيوانات المنوية بهدف تحسين الجنس البشري والحصول عني جيل من العباقرة ، ودلك بأخد السائل المتوي من أشخاص يتصفون بالدكاء الحاد أو غيزه من الصمات الرغوبة ء أم يتم تلقيح تساء يتصفى أيصا بالصعات بلرغوبة أملاً ق الحصول على جين كاس من العباقرة والأصحاء لكن هذه التجارة باءت بالغشل لاعتراض الكثير من العلماء ومن الرأى العام على أساس أنه يمكن عن طريق التلقيح الصناعي أن تعشر وجيدات واغير معروفة ومتنحية وضارة بالجنس البشرى . هذا بالإصافة إلى أنه لا يوجد ما يضمن أن المولود سوف يحمل حقات الوالدين تقسيهما . وبحث تجارة هذه والبنوك عن هدف بخراء حسبوه إنسانيا ، غير تحسين النسل ، بوجدوا مبالتيم في الأسر انجرومة بن الأطعان ۽ حيث تقوم عدم والبنوك وفي الوقت الحاضر يتوفير السائل المطلوب لحل مشكلة المعم عند أحد الن جين أو كابيدا . وق أفجلب الأحيين يكون للتطوع غير معروف

حتى لايكود الزوجان علاقه إنسانية معه ، ولكي لا يطالب بالطفل فيما بعد [!

عبم عن هذه السلوك قضايا أخلاقية وقانوتية واجتماعية وديمية ، بالإضافة إلى تفاقم المشكنة الصحية ، فالمتطوع ـ كا سبق القول ـ مجهون الهوية ، وفي الغالب لايمره حتى الطبيب ، وكل مايمكن الخصول عليه من معلومات هو الصمات الحارجية التي تساعد أن عملية الانعتبار ، أما الأمور فلرتبطة بالأمراض فمن الصعب التعرف عليها حتى لوطلب العبيب سيرة حياة المتطوع وإن أقصى ما يمكن معرفته هو أتوع الدم ، وخسوه من الأمراض التناسلية ، أما الأمراض الوراثية غير الظاهرة فنمن الصعب معرفتها ، وطذا يقوم الأطباء عادة بجمع والسائل؛ من طلاب كلية النطب لصنان التاريخ الصحى لكيل متيم من واقع والثلقات: الصحية الجاصة بهم . ويقصب الأطبء أنَّ تنقح الروجة «بسائل» شخص يحمل صفات افسيولوجية ﴾ قريبه الشبه من هيمات الزوج حتى يكون الطفل شبيها بقدر الإمكان بالزوجين باجن باحية أجرى ، شلني البعض أن تكون هناك صنة قربى بين المتطوع والأم ، كأن يكون أباها أو أشاها وهو أمر وارد وتمكن خدوث ، شاصة وأداء السائل المويء بلشخص الواحد يستخدم التلقيح أكثر من امرأة (من سنت إلى سبع سباء) وهكذا ثار جدل عام حول هدم القصايب واتعكاساتها على الحياة البشرية

وق غمرة الانغماس في هذا الجدل حول منع أو إجازة تعنيق وسائل الإخصاب الصناعي في الإنسان ، موجىء العدم منه ١٩٧٨ يولادة أول

 ⁽٣) أصدر الإمام الأكبر شيخ الأرهر إلا اصدرت الصمامع العديد الإسلامية بيانا بما يمل ويمرم من عدد الأوصاع عجله الأرهر

وطعلة أنابيب ۽ في انجلتوا (لوبن ير اون) علي يد الدكتور (باتريث ستينو) P. Steptoe وعالم الغسيو وجيبسا ورويسمبرت إدواردر والكسيو Edwards ، وأطلق على هاده العملية اسم ونقية طَعَلَ الأَنَابِيبِ، أَوهِ الإحقابِ الصناعي خارج الرحم In- Vitro Fertilization (سرعمان مادوًات أنياء هذا الحدث العلبي الهام في جمهم أنحاء لمبورة عو مدبت اهتام الكثير من بساء العام _ وحاصة النواتي كن يعانين من انسداد بي أماييب البويضات المعروف باسم فاقتساة فالسوب Foliopian Tube ي لأن المبلية للث ف البداية تعلاج مذا الدوع من العقب ورعام يعص الاعتراصات التي وجهت إلى هذه الطريقة ، فارج استمرت حتى وقصا لحالى ، ولا يوال الآلاف من النساء لي مخطف دول العام بلجأن إليها حين يكتشفن أنهن غير قادرات على الإعباب .

ويلقى الدكتور غذار الفواهرى ، ق تقديمه الدكتاب ، مزيدا من العبود حول اخوانب الأعلاقية هده التقية والحدود الشرعية لتطبيقاتها في الحالات البسيطة التي تعاني قبيا الزوجة من المداد في دقتاة فالوب؛ ، أو من عدم توافق ذائب ، أو جلل في الحركة العكسية الأنابيب البويضات ، أو رجبود وسبط مهيلي يقسسل الميوانات الموية ، أو أسياب أشرى على قلة عدد الجوانات الموية أو قلة حيويه ، وقد وضعت الهيئت المدينة والأحلاقية والاحياعية في معظم دول العالم ، وبيه دول إسلامية عديدة عمر وطا

واضحة ومحدة لكل طف ء وهي أن تكون الميوانات المتوية من الزوج نسبه والد تكون البويصات من الزوجة وأن يكون استبات البويصة النصبة ل رحم الزوجة نصمها . وبالرعم من هذه الحدود والشروط فلا رالت جمساك اعتراضات على استخدام التقية ذاتها من نحب المدأ ، لأنها طريقة غير طبيعية ، وانحراف عما درج الله الإنسان عنيه ، ويقد ينتج عنها حمل عارج الرحم ، أو أطعان مشوهون .

وكان لزماً على المجتمع اليشرى أن يتحرا ويتساءل عن المعتبي القصود عن الإنجاب ، وعن جدوى تطبيقات هده التقنية ومدى الاحتياج إنيها . مبادر غم من فوائد التطبيقات البسيطة لتقلبة طمل الأتابيب الظاهرة على السطح ، إلا أنها استأثرت بنياب الإنسان ليجد نفسه بندفعا إن تخطى التمير بين ما يتقيله الحس الإنساق ومه تلعظه الفطرة الآدمية ، وبدأ ببحث فيما بعد الحالات البسيطية يا ويتسلمل عنجدينا يا ماندا لو كان الحيوان الدوي من واهب خلاف الروج العقم ؟ ومادا لو كانت البويضة من واهبة خلاف الروجة العقيمة ؟ الم ماذ إو كان الجنوب نفسه كله موهوبه من أيوين بحلاف الزوجين لأ وسار فويق من الباحثين في غيم ، شباريا عرص اخائط بكل أسس النسب للمتقمرة ، والأنظمية الأخلانيسة والاجتماعية والدينية التبي يقوم عبيها المجتمع وقد أعلى فعلاً عن أول طفل أنابيب من جنين موهو ب بواسطه فریش ، کارل وود، عام ۱۹۸۳ م ،

(٣) المعنى الحرق الكلمة الأجبية In-Vitro Pertilisation هو ، ال الزجاجة ، ريعسد بالتبير ككل In-Vitro Pertilisation هو ، ال الزجاجة أو البوية الاعتبار . وقتراة البويضة الخصية الإحصاء الله الإعصاء الخصية الإعمام عليه المعتبار . والمراة البويضة الإعمام عراجة المعتبار .

ووصل التحدى إلى استجار حاصنة لاستبات لجنين ، وهي ما تسمي بالأم البديلة _ كما أشرا من قبل _ وانتلأب الصحف الأجبية بالإعلان عن "

وأم تلإيجاره .

وومطلوب رحم الإيجار ا

وورحم خال للإيحاره

وشهد العالم لأول مرة في التبريخ و الحدّة البديلة ا يرهي أول جدة وأم بدينه في د واحد ثلد ثلاثة تواتم ، وذلك حييا أنهبت فهاب أثنون عامل جنوب أفريعيا أول ثلاثة أحقاد لها ، وهم أطعال ابنتها بعد جراحه فيصرية في عام ١٩٨٨ م.

وتبع هذه العملية أعداث أخرى أكار غرابة لم تكى في الحسان ، فهذه أم بدينه تبنز الزوجين مقابل إيجار رحمه وتطلب متهما أن يدهما قا أكار وإلا ستهي حمل طفلهما

وتعك أم أحرى بديلة تهدد حياة وسلامة التعمل الدى يستأجر رخمها باستحدام أدوية ممتوعة خلسة بعيدا عن أعين الأبوين .

وثاقتة لاتقوى عاطمتها على التنازل عن العلمل بعد ولادته وتسليمه لأبويه .

وقد شهدب عاكم الولايات التحدة أكام الفصايا إنارة في تاريخها ، فلم تدخ الأم البديلة ه ماري بيت، عكمة إلا طرقت أبواجا للإحتفاظ بالطعنة التي أنجتها من رحمها المؤجر ، لكس القانود وقف صدها وقصى بمنح الطعلة للأم التي لم تنجب ، والتني دهعت اللمس بمرجب عصد غانوني

وأغرب مي هذا أنه قد حدث عكس هن غاما حينا اسمعي الأبوال في بعص الحالات عن تسلم

طملهما من الأم الديله بعد ولادنه ، ودلت بسبب إسايته بتشوه أو مرص ور في حقير ، أر لأن الأبوين قد العصلا ، أو طلقا قبل ولادته ، و هكدا أدى التمادى في نطبيق ما بعد لحالات البسيطه إلى ظهور آثار بعيدة لم تخطر على البال

ولم تستطع كل هذه الاثار والهاذير أن تكبح الناح الباحثير في تطوير هذه التقيية العبية العبية الخطيرة ، فقد غادوا في غييم وشرعوا في تجميد الأجنة والحيواليات المتوية لعشرات السنين لاستحدامهما في أي وقت حبيب الرغيسة والعبلب ، وهنا تصالت تساؤلات من يوع أخر :

ماذ عن تجميد الأجنة كوسيلة خفظ الهائض سه لتلاشي قبلها ؟

ما الموقف من جنين تم تجميده ثم أديب قبل العرس في الرحم ؟

وماذا عن الجدين الذي مات أبراه بيها هو مازال مجمدًاً ؟

ثم دادا لو فكرت أم بديلة في أن تحمل في عمها أو همتها ، أو خالها أر خالتها ، أر في فر د من جبيل أجدادها كان عمسداً بعشرات السنين ؟

وهكدا تزداد المشكلات القانونية والشرعية والأخلاقية تفاقما بسبب غياب الضوامط والقوانين الصارمة التي تحكم مسيرة البحث العلمي وتوجهه لما فيه صلاح الجمع الإنساني وتقديه

ولازال للموضوع بقية فى العدد القاءم بإذن الله

لسقوط المهبلى وسقوط لرحم

الرحم مثبت هاخسل الحوط بأربطسة وعضلات للمحافظة على وضعد الطبيعي ولكن هناك يعض الأسباب التي قد تؤدى إلى مرول المتزلية خملال الأيام الأولى بعد الولادة الرحم إلى أسقل بستواه . وهذا السقوط ينقسم

> اللدوجة الأولى: ينزل الرحم عن مستواه رلكن ييتى داخل لمهبل .

> الدرجة الثانية : يظهر منتي الرحم على مدحل ليهيل ۽

> المدرجة الطالطة : ﴿ أَوْ الْمُسْفُوطُ الْكَامَلُ ﴾ . يخرج الرحم بالكامل إلى مخارح المهبل

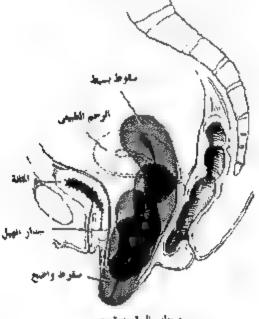
> > أسابه -

ىلى دوجات :

- عيوب حلميه علل . الصحف الجلُّقي في أوبطة الرحور

ــ تكرار الولادة وعدم ترك فترات كافية بين

ولادة وأخرى ، (والحزق STRAINING) بحلال الدوير الأول من الولادة له والغيام بالأعياء



درجاب لاحوط الرحي

الأعواض

قد لا يكون هناك أعراص ولكن تكتشف الحاله أتناء الفحص المهبلي ، وقد تشعر السيده يآلام في الظهر ، وثقل في الحوض ، وإفراز ت مهبية ، أو رغبة في التيون الستدر واللالرادي وإمساك مرمن ، وإذا حرج الرحم بالكامل فإنه يتعرمي للالتهاب التدديد والدرج والرهب

طرق الوقاية .

عدم ﴿ الحَرَقَ ﴿ فَى أَنْهَاءِ البَدُورِ الأَوْلِ مِنَّ الولادة

عدم بذل مجهود والراحه بعد كل ولادة حوالى ٦ استهم حيث يكون الرحم ثقيلا والأنسجه صعيمه

وجود فترات راحة بين ولادة وأخرى مده كافية للجسم لكى يمود إلى حالته الطبيعية الألتزام بايمام الولادة بطريقة سليمة ، وتجنب حدوث الالفإيات بعد الولادة .

الأهيام بالصبحة العامة .

السلاج '

حسب الحاله وشدتها ، نقد يكول بتحسير مسحة المريض العامة والعلاج الطبيعي لتنويمة عصلات الحوص في الحلات البسيطة جدا وقد تكون الجراحه لشد الأربطة ، ورشع الرحم وبثانة في الحالات البسيطة وبلتوسطة ، وقد

يكون بالبغصال الرحم في الحالات الشديدة وكناصة بعد سن الأربنين ع وغالبا تجرى هدم السدية من سهبل

الميل الحلقى للرحم

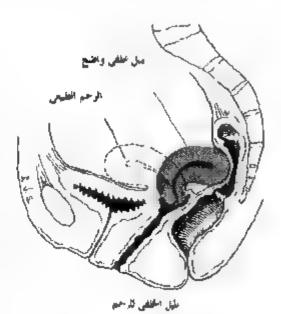
الوضع الصبيعي للرحم هو أن يكون مائلاً ومنثنيا الى الأمام ونكن في عبو (٢٠) إلى (١/٥) من الحالات يكون هد الليل إلى الحسف وهذا الميل لله درجات " إما ميل بسيط أو ميل مترسط أو ميل كامل

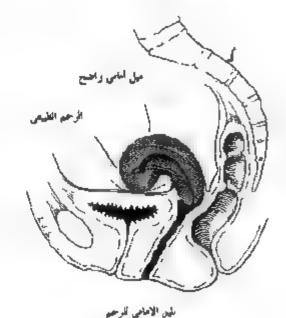
ومن أسبابه: العيوب الخلفية ، أو وجود صمت في الأربعة الماسكة للرحم ، أو بسبب التهاب عزص في الخانة ، أو يكون هناك البصاقات تشد الرحم الى الحلب ويتم التشخيص بواسطة الفحص الهبلى ، وفي حالة عدم وجود أعراض أو شكرى فلا أهمية مطلقه هده الحالة ، ولكن هناك الأعراض ، ودلك في حالات الميل المكسب يعض السيدات الملاقي يشكنون فيها من يعص الأعراض ، ودلك في حالات الميل المكسب المؤسل ، ودلك في حالات الميل المكسب المؤسل ، وأغسب هده الأعراض لا تكون بسبب الموضى ، وأغسب هده الأعراض لا تكون بسبب ميل الرحم ، ولكن قد يكون صبها هو المسبب الميل الرحم

وإدا تم تشخيص هذه الحالة فلا يجب التسرع في إجراء تجراحة إلا في يعيض الحالات النادرة ، ويخاصة في سالة إجراء جراحة الاراقة سبب هذا البيل ، ويمكن بطريقة سيطة استخدام منظار البيل أوضع حلقات بلاستيكية على أربطة الرحم الدائرية لتقصيرها ، مما يؤدى إلى تصحيح وضع الرحم ، ومن قبل كانت بوضع عجلة في المهل الرحم ، ومن قبل كانت بوضع عجلة في المهل الرحم ، ومن قبل كانت بوضع عجلة في المهل

\$2\$\frac{1}{2}\frac{1}

 بعالیا __ إلا بی حالات بادرة ، وق حالات ناحر الحسل الثانج عن سیل الرحم یکور، الحل هو تغییر وضع الجمساع بأن تؤتی الزوجة __ من عنف __ فی قبلها .





الأورام

تحدث أغلب الأورام قبل أو بعد بس البأس وقد تحدث في أي سن ، فقد وفع يعمسها في أطمال صغار ، والأورام متها

طميد على الأورام الليمية وهي تكون في الأعلب في السيدات البلاقي لم ينجبس لخشره طويلة ، ومن أهم أعراضها النرف ، ويدأ بريادة في كمية الدورة الشهرية ، ويكون الدم عامم اللون ، وقد يكون مصحوبا بقطع متبعطة وقد تطول مدة تزول دماء الدورة الشهرية وتفصر ملدة بين دورتين ، وهما يؤدي إلى ضعف عام وأبيها .

كدلك توجد أورام حيدة بالمبيص (أكياس على الميص) وهن فير تكبس المبيض الدى يسبب عدم العبيض .

والخبيث مثل

سرسان عنق الرحم: وهو بطبىء النمو ويمكن التحديث التحديث التحديث التحديث المرابة عن عسق الرحم يرابط المبكر يقيمك أي سهولة العلاج ، وريادة فرص الشفاء ، ويما يساعد على ظهور سرطان عنق الرحم الم

- ــ اخمل أكثر من خمس مرات .
- ـ يده الحياة الجنسية في سن مبكرة

ب وجود أكثر من شريك جنسى للمرأة سوا. كان بزواج مبكرة ، أم غيره .

ــ الاصابة بالأمراض التناسلية .

وفي هذه الحال يكون انترف مختلفا عن حالة الأورام الليفية ؛ فبكون في غير أوقات الدورة الشهرية ، وقد كندث بعد جماع ، كما يصحبه إمرازات كريبة الرائحة



أورام الرحم

سرطاق جسير الراجيا

وهو سرطان بادر الجدوث ، ولكنه يخدث عاليه في السن المتعدمة بين المجمدين والسنين بخلاف سرطان عنق الرحم الدي يحدث في مبن ميكرة ، وهذه الحالات قد تكون مصحوبة :

ـ يسن اليأس ،

_ أو بعدم سبين الإنجاب .

أو بتاريخ مرضى في العائلة لسرطان مماثل
 أو يجرش السنكر وصفح المدم المرتضع

والبينة

سرطال اليص

وهو أخطر السرطانات التبى تصيب المرأة حيث إن اكتشافه خالبا لا يتم إلا يعد أن يكود قد وصل إلى درجة منقدمة .

سرطانا الهيل وانفرج

وهو سرطان دهر الحدوث ، ويقع السيدات كبيرات السن ، وفي أنجوال نادرة عدا يحدث للشايات .

طرق التشخيص

تنبجة المحص المهالي قد تكون أول إشارة المعرض ولدلث لابد من إجراء المحص الدوري المبيدات في سن التصوية ، ودلك من خلال .

- ب السبعه من الهين وعثل الرحم دوريا .
 - للد للوجات هوي الصونية
- (الكحث CORRETTAGF) والعينة
 من باهن وعنق الرحم في حالة وجود نزيف ،
 وهم غير هبيجي ويخاصة حول من الهأس .
 - ــ العنمص بالرئين الحاطيني

الملاج : حسب الحالة ، لكن المدأ العام هو إرالة الورم والمنعقة المحلفة به (كحاجز أس) مع إوالة العدم النيمعارية لهده المنعمه وكدلك العلاج بالنظائر منشعة والعلاج الكيميائ

NOTES TO SELECT THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

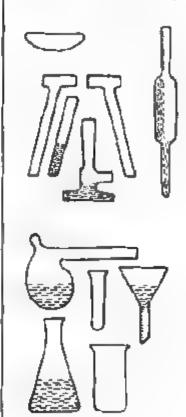




جهار جديد

لتدمع الأوراه السرطانية

وصلت إحسدى النبركاب العربسية المتخصصة في استخصصة في استخدام جهاز جديد به قدرة لا تمثيل أما على تدهير الأورام السرطانية ، وكال هذا الجهاز حتى وقت فريب يستجدم في البحث الأساسي في المادة الدورية ، والجديد هيه أنه للكهرياتي الإيمالي ، ويتكوب من حرمة كهربية دقيقه قدرتها مالنا مبيول (الكثرون تولت) توجه بل الرم فندم ه بعوة تصل إلى أكثر من عشر موات كانسته ه إكس وأشمة اجاماه ، ويتكلو أمبع موات كانسته والشاة النخاصة والا البيون ومرحان قاع الجمجمة والقناة النخاصة دول الإضرار بالمخ أو المنجمة والقناة النخاصة دول الإضرار بالمخ أو



regresser U. A. .. Regressersersersers Figuressers

الهندسة الوراثية لإنتاج أشحار تضيء الطريق

استطاع بعص العلماء إنهاج نباتات تبغ نبوهم في الظيلام ، ودلك عن طريق نقبل ، الجنيه الوراثية التي تسبيب توهيج المواد الكيمبائية في داخل الدباب النارى إلى لمادة الوراثية الموجودة في بعة التبغ ، وسوف يمكنون بواسطة هذه الطريقة من صبع شجورات صغيرة تنهىء في الظيلام وررعه على طول الطرق العلمة التي تستنجدها السيارات بكارة عا يقبل من تكاليف الإصاءة العادية

00

ه كمبيوتر . يعمل بانطاقة الصوئية .

ألتنج الهاحثون الأمريكيون أون كمبيوسر بصرى في العالم وهو وكمبيوترة يستخدم المصوة في تخرين ونقل العالمات بنفس الأسموب الدى يستخدم به الكمبيوير التقليدي للكهرائية ، عبدلا من استحدام ديديات كهربائية بنقل المعلومات من خلال الأسلاك يستخدم ديديات صوئية من حلال ألياف بصرية وداكرته أنصا ضوئية

00

حهار لتقية هواء (حجرات

اخترعت إحمدى شركات الإلكتروبسات العربسية جهاراً لامتصاص وتنقية الهواء و الحجوات النزلية ، حيث يلتقط العبار والكاتبات الحيه الدنيمة والشوائب التي لاترى بالعين المجردة وتتبشر في الجو ولمجهار مرشح ورق مكون من

طبقتین تنکن فصبهما عن بعصهم إحداهما للاحول الهواه بقوة حول المحرك والأعربي لجروج الهوام النقي



استحدام البلامثيك لرصف الطرق

محت مجموعة من الشركات البابانية في بجال الإستاء ورصف المرق في استخدام و البلاستيث و لحلط والبلاستيث و المستبلات بعد المشتبلات و يعجلني منطحا الإستبلات و يعجلني منطحا والأسفات و يعجلني منظريق المستبلات و يعجر ده و وأن الرحمان بهذه الطريق يعتبع التأكل المستبل النباحيات التهيدة بمن هذا الاستخدام أيخرة سامة ، وأمكن بالتجارب صبح حيبات من فهايات البلاستيث ، وعميلها بع باق منكريات بسبة ط

بطارية جديدة نعمل دران توقف

بتكر فعلساء الإستراليوق بطاريسة من القانديوم، تتميز بأنها أكثر بتفاريات العالم كماية ، حيث إن خلايه العانديوم، فقود لأبا للاكسندة تجزل العناق لموقت غير محدود لأبا تتجدد بطول الاستعمال ، كما أن موتها تزيد ، فلم البطاريات الأخرى ، والكشف فريق العلماء المغزرع عدد البطارية أن مرور تيار من (سائل المخرع) يوند كهرباء كهرباش) في أكسيد (العمديوم) يوند كهرباء تتجدد كلما أصبف السائل إن البطارية.

اللية ۽ أو طوابح البريث ، أو السيكسات السياحية



مناعة مواد عارلة من ألياف القطن

بدا العلماء في استخدام ألياف القطن لعزل المنازل والتجهيزاب اغتلمه ريم تصنيح ألياف المعلن العارله باستجدام آلة عادية لعرل العسيح وتوع جديد من الأفران ، وغنوى ألياف القص الجديدة العارلة على قطى قصير النيلة مخبوط مع مادة و الوليستسر ع ، وهيى تحادل قوة عزل الألياف الزجاجية كما أن أسعارها مغفولة ، وورايا أحفى يقدار ها م من الألياف الزجاجية العارلة



أشعة والليزرة لتبادل المعدرمات بين الأقمار الصاعية

سند الركالة البابانة بعنوم الفصاء بالاشتراك مع و كالة العصاء الأوربية لإجراء تجربة للاتصال الضوق. يون الاقدار الصناعية باستخدام وأشعة من الليرر) التي يمكنها أن تحمل كميات مضاعفه من السومات عن ذلك التي تحملها الإرسال الحالية ، ثما بعلها في استقيل وسيطا يبشر بنظام انصالات واسع الداي ويسرعة كيمة يبدأ ، كا ميساعد صفر حجم المواليات المحمل وأجهرة الاستقبال لجد النظام عن جعل الأقمار والمعاعية أضعر حجماً وأقل ورنا

تصویر نشاط برکالی علی کوکب الزهوة

النقط مكياة القصاء الأمريكي و ماجلات و الجموعة صورة حديثة لكوكب الرهرة الأكلد وجود حقرة بركانية ملتينة ربشطه على عكس ماتوقع يسهل العدماء من أنه كوكب عامل في طريقه للاندثار .



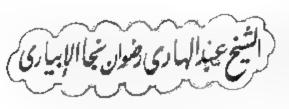
إنتاج بروتين تتقدية الجيوانات من النفط

تجهت بعص الدول إلى المبتخراج الراد فيروتينية من الفط حيث إنه فتحت أفاقاً جديدة في تفدية منيولنات والدواجن ، وثم جده العملية عن طريق استخدام سلالة معينه لقطر الحميرة تدخدى على المواد الهيدارو كربونية المستمدة من المفط وتجوفه إلى مواد بروتينية يمكن استحلاصها من الحميرة



آلة تصوير تكشف تزوير الأوراق المالية

أنتجت إحدى الشركات البابائية لصناعه معدات المكاتب آلة جديدة لتصوير المستنبات بالألوان تكشف تزوير الأوراق المالية . تزود هذه الالة مظام يسجل صور أوراق النقاد خاصة بالدول الكبرى ، وسيكون بالأله شعرة حاصه بكل سبحة تصورها مما يسهل الوصول للألة التي صورت عليها السبحة في حالة تومير الأورال





۱۳۳۱ه ۱۳۰۳ هد ۱۸۲۱مد س۱۸۸۸ م

المستثار مخدعيت الطيئطأوي

عام أزهوى كبير نبخ في سائس العلوم الإسلامية من دينية ولسانية ولغوية ، وكان دائم الجد موصول الاطلاع ، لا يشمله عن التوفر على العلم شاغل مع عقلية حياه الله بها دات قرة خارقة في الحفظ والرواية

ذلك هو * الشيخ عبد الحادي بجا الإيباري الذي داع صيته ، وعلا شأنه ، وتحدث الناس بعده وأدبه وفضله ، ووصل دلك إلى سمع الحديوى إسماعيل والى مصر وقتند فاستقدمه وأثنى عليه ، وعهد إليه في تعلم أنجاله ، فتقمهم وصفاهم ما شاء لدس الآداب والعموم العربية .

يفول عنه على دائنا مبارك في كتابه بالجزء الثامن من المخطط التوفيقية : (فنجر العلماء الأعلام : الإمام الأريب والعوزعي الأديب ، الشاعر ، الحافظ طاهر العلامة ؛ الشهسخ عبد الهادي عبا الإبرى) .

أما صحيمة (روصه المداوس)(۱) عقد كلبت عنه في عددها التالث عشر من سنب لأولي تقول سما أرسل إليها أحد مقالاته (ورد بسم هذه الصحيمة وريقات هي على ما يمهم كتاب أدبي موشة العبارة واصحة الإشارة بلسان عربي أبدب منه فصل الكتاب ظواهر برهانه ، وكل كتاب يستدل عليه بمنوانه ، كيف لا وهي من تأليف أدبب عصوه ، ورافع منار الأدب في عهده ، في المصل والأدب، الساري ، حضرة الشيع عبد الهادي نجا الإبياري)

ولد الشيخ عبد اهادى نجا الإيبارى فى (قربة أبيار) من أعمال محافظه الغربية عام ١٣٣٦ هـ النبي توافق حام ١٨٣١ م ، ولما شب عن الطوق تلقى علوم القراءة والكتابة وحفظ القرآن غل

⁽٦) هي عقة أدية أمر بالنبالها لجديري إعامير سن ٨٧ م. وعهد على باشا بدران وكان ناظر أللمعارف إلى الشيخ رفاعة رافع.

علماء قریته خصوصاً بالده الدی کان یصاً می علماء لارهر وهضلاله

وقتد دهمه هواه للعلم إلى كثرة المطاهمة والدرس ع وإد تتسم وقده ذلك أبيل بيه شرع يلقيه علوم العربية ع ويعبد له علويق الأدب فبمغ منها في الزمن اليسير حفلاً موجوراً وقد حدث عن نفسه وذكر أنه حصر على والده في العلوم الآثرة على الحديث الجامع الصغير والبخاري والواحية.

۲ ـ وفي التنفسير: الجلائين (السيوطني و الخلي) .

٣ ــ وفي الفقه إلى ــ المنهج .

\$ ــ وق النحو إلى ــ الأشموني .

وق الفرائض والتوحيد وغيرها من المدوم الإسلامية

سجافه بالإرهو الشريف

يعد مداوسته للعفوم السابق الإشارة إليها على والده دسام بعد ذلك إلى العاهرة الاستكمال على علوده في الأرهر ، وفي وحاب ذلك الجامع المتهد تلقى العلم على الأسائدة العجول أبدل : الشيخ محمد الباجورى : والشيخ محمد عليش شيح للدهب طالكي : والشيخ الدمهوري

وما تخرج مِن الأزهر كمع بالتدريس فهه وذلك بلإفادة مِن علمه وقضله

متابوته على التدريس في الأوهر

م يكن قيامه يتعلم أعجال والى البلاد ليصرفه عن التدريسي في الأرهم لما عوف عنيه عن غرارة العلم ، وسعة المادة ، والتبحر في الملغد العربية وعلومها حتمي كان ثقلة يرجم إليمه في حل الشكلات العلمية ,

وكانت مجالس العلم والأدب يعقدها أل بيته حيث بأوى إليها البايهون عمل كان هم به شأن

يدكر كالسبخ . حسن الطويل ، الشبخ محمد البسبوقي البيان

سهرته في انعامُ العربي

طارب شهرة الشيخ عبد الهادي كما الإبياري في المعالم العربي كله فدارت المكاتبات و فراسلات بيجه وبين العلماء والأدباء والمشعراء من أمثال: الشيخ إبراهيم الأحدب ، والشيخ أخمد فارس الشدياق ، والشيخ تاصف البترجي وهم من بلاد الشام كما كانت تدعى صل أن يقسمها الاستعمار الأرزي بعد الحرب العالمة الأولى في عشرينات هذا القرن إلى . دولة سوريا ، ودولة لبسان ، وإقلم فلسطين الدي طمعت فيه الصهورية العالمة تعم عيه دونة إسرائيل .

وقد حدث أن احدمت المناقشات والحلافات بين الكونت رشيد الدحداج هماحب عجلة البرجيس، الكونت رشيد الدحداج هماحب وشيد ق بريس البنيسيخ أنحد فارس الشديساق مماحب (جلة الجوائب) التي كان يصدرها في استامبول حول بعض المسائل اللغويية ، ودام الجدل المبيض بين العاربين زمناً طويلاً إلى أن تدخل البنيح عبد الهادي نجا الإبياري فألف كتاباً للعصل بين الطربين المشاحين عبواته (النجم المناقب في الحاكمة بين البرجيس والموائب)

وكان هذا الكتاب هو العيصل في إنهاء هذه المعركة الدوية التي شهدها القرن التاسع عشر في عقده السابع حيث تم دلك عام ١٨٦٣ م . عودج من نارد

جاء فيم كنيه إلى الشيخ إبراهيم الأحدب ... من لا رسالة) : قما هده الرسالة البديعة المال ، البعيدة المثال إلا لآن، في تحور حور ، أم كراكب مشرقة في ديجور ، وحدائق أزهار ، أم رقائق أشعار ، ومعانى كواعب أتراب ، أم معانى مرائد

افتاب ۽ وٽخوبو ڀاسمة عن جمايان ۽ أم _وهو_{دو} بنديع في رياض بيان اڳر.

رأى نقد الأدب في نغره

يرق نقاد الأدب أنه كان ساء حمد الله مولع بالصنعة منتون بزخرف الألفاظ والعلاء حريص على السجع مرصد له ديجند في حشد الحسنات البديعة الاوقد تقمس له الأخدار تظراً لما كانت عليه عادة عصره من الإلترام عمل هذه الحسنات الكحه لو ارتضى لنصبه السهومة والوضوح وآثر البعد عن ذلك التكلف أو سنه برفق لكان به من عوارة مادته المواري البراي العظام الديس ترتاح مصاف الكتاب الباري العظام الديس ترتاح مصاف المارية المعارة المصر وعالى ي مدينة المصر

جسمة

کان الشیح عبد الهادی نجا الإبیباری ــ بی شمرهـــ یتباری آبضا بحشد الوخیرف اللمظمی وانحسن البدیعی حیث أفرط نیما کان بتناوله من ایجاز والاستمارة ومن آمثلة نلث قوله -

لقطبف ورود خدود العيسك بالقبسان

وقسان رقسه بحق لمهسسوی قبل والخلسم عدارك ای خال العسمار ولا

تبال فالعدر عسد الحال مسه على وكن على خدر من أسهسم عوضت

لمن تعمم للألحاظ والمسمم للم أمين ما رئت إلا رمت مهمه ما وقت الارمت مهمه المال وهمما

7 57 4 6 9 9 -2

آثاره العلمية كتب على باشا مند ك في «خططه» :

كتب على باشا مبارك ق «خططه» عن هده الآثار العلميه أنه تريد على أريدين مؤلفاً ندكر مها المكتب الآنية

1 بـ سعود الطائع :

وهم كتاب قيم دل على قدرة مؤلفه ووموضه على شواذ النعة وأسرارها ، ويقع في سفرين كبيرين ومطبوع في مطبعة بولاقي عام ١٢٢٨ هـ . ٢ ــ النجم الثاقب .

وهو كتاب وصده في القصل بين ميحيدة (الرحيس) التي كان خروها بالعربية في داريس سيمان اخريري التوسيد وكا قدمنا سابقاً كان صاحبها الكونت وشيد التحداج وبين صحبهة (الجوالب) التي أنشأها الشبيخ أحمد فارس الشدياق في استامبوب و وزنت في مؤاخدات لغوية وانتصارات في فنون إنشائية حكم الشيخ عبد الهادي نجا الإبياري فيه بالتربيس شغي عبد الجوالب) على عمر صحبة و البرجيس وقد طبع هذا الكتاب على الحيجر عام ٢٠ ١٠ هـ ،

ويصم هذا الكتاب طائفة من مراسلات الأدبية عوما وقع بيه وبين الأدباء المعاصرين له من مراسلات ومكاتبات عولا سيم النبيمغ الراهم الأحدب وفسيد اختواق عوكان يسمى الشيع إبرنهم الأحدب في مكاتباته بدلالحيب الشام) وقد طبع بعد الكتاب عام ١٣٠١هـ علم الشام في مثلث الكلام .

وهو نظم رقبق بشتمل عبى الكلمات العربية المستعملة بفتح أولها وكسره وعسمه ويقول في مدامته :

تد ظمت منه ما وجدسه

مثلات من بعدد أن هذيهــــه رهو بيدا بدكر القتوح ثم المكسور ثم الصموم كما قال ا

وهمالما النظمج واقبع في تسبع عنشرة ومائمة صفحة ، وتم طبعه في السادس عشر بني جمادي الاولى حام ١٣٢٩ هـ .

حت ج الكواكب الدرية في نظم الصوابط العلمية ع

وهو عن علوم وضرب مختلفة بدل فيه من التسقيق ما يستحق العجب إد شبط مسائل في العقه ، والنفة ، والسارة ، والنفة ، والسارة ، والتاريخ ، والعلك , وعبرها ، وذلك كلدى نظم دقيق بارع على على قدرة الماظمه وتبحره في النفي العموم ، وقد التبي من كتابته في يوم الجمعة الحادى والعشرين من شعبان علم ١٩٩٠ . هـ ،

٣ - كتاب الواكب العليسة في توصيسح
 الكواكب الدرية في الضوابط العلمية .

وقد شرح فی هذا الکتاب نتن السابق شرحاً دقیقاً مستقیصاً دالاً علی قدرته آن علوم تنتی وناش والشرح مطبوعان فی سعر واحد

٧ ــ بال القترح لمعرفة أحوال الروح: وهو كتاب ببحث في أمر الروح وحكمة خلفها قبل الأجساد (وفي هذا كلام) ويضو مطبرع في المطبعة الحيزية عام ١٣٠٤ هـ ويقع في معتة وتسعين ومالة ضفحة من القطع المتوسط.

٨ ـ دووق (١٥ الأنداد في أجاء الأصداد وقد يجمع في هذا الكتاب أحماء الأصداد في نظم بسيط بديع .

4 ـ نیل الأمانی ان توضیح مقدمة القسطالاتی .
 4 ـ القصر المبنی علی حواشی الخنی ,

٩ ما ترويج التقوس مثل حواش القاموس .
 ٩ ١٠ ما صحيح العالى في شرح منظومة البيئا .

١٣ ـ وشف الرغاب في الصطنع ايضاً

11 ـ الحدمة في البيان .

10 _ شرح كشف النفاب .

١٦ - رهرة الروايي

٩٧ ــ الفراكه الجنوية في الفوائد المحرية

١٨ ــ الثغر الباسم في غتصر حاشية البجوري
 على ابن قامم

١٩ ـ زكاة الصيام في إرشاد العوام .

١ الله الإخراق في مجالس رمضان .

ومن الأسف فاين كثيراً من هذه الكتب لا يرال خطوطاً رهن مكتبه المؤلف صاحب هذه الترجية

اخر وطالفه ووفاته ء

لما مول الخديوى توهيق عرش مصر بعد عول الحديوي إسماعين لم يس فعشل أستاد، عليه فأدماه منه ، وقربه إليه وأجله وأحمه رفيع المكانة وأقامه لمعيته منتياً وإماماً فظل كذلك حتى قبضه الله مسة ١٩٨٨ م

المراجع

- کثاب الأرهر وأثره فی ظنیم، الأدبیة امادیج، الجزم شال لذکترر عسد تامل الهدی
- مذكرة جن حيث بماحيد البرحة يتاريخ أول أكبوم سنة بدور محرود اللواء عمد حسان عيد الرحم انجا (أحد أفراد عائلة الشيخ عبد المقديد أما الإعدى

 ⁽٩) كاله في المرجع ، وم عند، بالنباد العرب ، ولطه عنظا
 والصحيح درون



خصب العقول وجدبها تصاحب الفضية البينج محرعه ما

إغادوسك الأشدر عندالفاح لربات

هذه دعوة ان إعمال العقل وتوظيفه فيما أراد الله له ، وأيات القرآن وأحاديث الرسول ـــ مُؤَنِّة ـــ تنطق شاهدة على أعمية العقل لبنى الإنسان فيه يسعد وبدوته يشقى قال تعالى .

﴿ رَفَّالُوا لَوْكُ مُسْمَعُ أَوْ يَمْقِلُ مَا كُنَّ إِنَّ أَخْفَ إِلَّا السَّعِيرِ ﴾

سورة اللك اية ١٠

قادا حكم الناس فقولهم ف كثير من أمورهم لصلحت أحوالهم ولسار بهم مركب الحياة. قلا تناله العواصف ولا نثيه الأعاصيق.

قال الأستاذ ــ رحمه الله ــ

مو أقوى بدل عنه كالثور والجمل ، ولم يتمير عنه بحدة الأنياب والأضمار فإن من الحيوان ما هو أحد منه أنيابا وأظافر ، وإنما تميز عنه بهذه اللطيقة الربانية التي هي العمل

لا أخرف شيما في الوجود أنسي قيمة ، وأعظم مقدنوا من العقل فهو الدي مير الإنسان عني سائر الجيوان وبولاه لكاف من الحيوان ما هو خير منه . م يتميز عنه بالقوه البديه فإن من طيران ما

به ستحق محلاقة الله في الأرضى ودائت له أحجارها وتباب وحيوابها ، ولو أعطني النمل العقل وراد على الإنسان بمقدار خرطة منه بكانت له الحلاقسة في الأرضى ، ولاستعدام الإنسان سائر الحيوان ، والأمة أبني فيسير عقول أياتها عن عقول أمة أخرى تسجرها في مصالحها كا تسجر هني مصالحها كا تسجر هني الحيوانات التي هي أقل منها عقبلا وأنقس هي الحيوانات التي هي أقل منها عقبلا وأنقس أدراكا القد حتى الله الإنسان ولا صبوف له ولا أدراكا القد حتى الله الإنسان ولا صبوف له ولا أطبر والبياب له ولا أطفار تحميه من التراس جوارج الطير وسباع الحيارات وسبس له من قوة الجسم ما للجمل والحيات وسبس له من قوة الجسم ما للجمل والحيات والحيارة والكن وهيه الله المقل فكان سدادا من عور وعرضا عن الجميع .

ولو سفلت بجادا تشير على أستك يحد طول ما جربت ؛ وكثرة ما قرأب من كثب الحكمة والفاسعة والاجتماع لقلت إن أول عا أشير به أن تختى بعقوطًا وأن تسبها وتركبها رتبنع بها أفصى ما قدر له من قوة وغاء .

رإني لأعجب للأم التي تعنى يقوة أجسامها ولا تبنى يتقويه عقوطا ء أو خبرت بين أن خصب الصحارى الجملة يتصر حتى تصبر جنات وارفة الظلان ، وتجذب عقول أبنائها أو تخصب الحصرل وتحدب الصحارى لاعتبرت حصب الحرن وأو أجديت الأرض والبلاد.

إن خصب العقب رل يخضب الجدب من الأرضى ع وإن جدب العقول يحدب الجعسب من وإدا بقيت على خصبها لم يحتمظ نها وعنيه علي الخصيون عقولا والأقوباء يعقولهم

قال الأصمعي لصبى من الأعراب أيسرك أن يكون لك مائة ألف وأنت أحق الإنقال لا - إن

أخاف أن يجنى على حمقى جناية تدهب بمالى وبيقى عليٌّ حمقى

وقال السبى _ عُلِيَّهُ _ : (مماكتسب المره مثل عقل يهدى صاحبه إلى هدى ويرده على ردى)

وقال الحسم البصرى ؛ ما ستودع الله أحد، عقلا إلا استنقده به يوما ما ، واغترف أهل جهم بأنه مد جنى عليم إلا بقعف عقولهم دوقالوا لو كنا سبيم أو تجل ما كنا في أصحاب البحرة ، وقالوا العقل أفصل خرجو ، والحمل أنكى عدو ، وإلى الجاهل ليلم من نفسه ما لا يبلمه أعداؤه منه

ما يمنع الأعداء س جاهل ما يبلغ جاهل من نقسه ولكل قوة في الجسد طريق لتربيتها ، فإدا

مرنت بلعث كإها ، وإن أحمنت بقيت كامنة مستورة ناهصه .

والمبتلى من توى النفس له طرق لسمينه وإكاله قد عرفها البودان في القديم ، فأنتجود العلموم و لمعارف ، وهذه ثروتهم بافية عنى الدهر ، وقد عرفها علماء الإسلام في قروته الردهية مشغموا بالعدم والملسفة وأنتجو فيهما ، وقد هدى إليه عسماء أورية في عصر النهصة فأنتجوا هذه المجترعات وغيروا وجه الأرض بجتكولهم .

وس العرق لتنمية العقل تكليفه بأعمال عقلية يستخرج بها الجهولات مي للعلومات كمسائل خساب واهدمنة ، ومسائل المطوم العجمة كسسائل التوجيد والأصول ، ودراسة المنطق الذي يبحث في قوالين الفكر التي توصل بل الحهرل وكيف الاشت المسلمين كالوا يعرفون هذه السبل في أن عنداء المسلمين كالوا يعرفون هذه السبل فسمة العقل وستعملونها

FEETERS III. A. ... (SEEFEETERSEETER

قال ابن حلموق , ركان شيوخنا يقونوب إل التدسه للذهن كالصنابون للتوب تعسل وسنجه ، وتزيل أدراته .

وقد بدأت الهصه في أوربا عندما بدأو المحتول عن المعلوم عن المنعنق وطرق ابتكار الجهلول من المعلوم ويراقشون أن ينقدوه ويربدوا عليه ، ويني أربد من الأنم الإسلامية أن يجموا المقل فوة من قواهم يعملون على تربينه وإنمائه كا يستردون على للصارعة وحمل الأنقال والرياضة المدتيم فليست حاجهم إلى تنسية عقرقم بأقل من حاجتهم إلى المصارعة وحمل الأنقال الى بأقل من حاجتهم إلى المصارعة وحمل الأنقال الى حاجتهم إلى عقولهم أشد عاجه

وبيت مصائمة الاقتصادية والسياسيسة والأخلاقية إلا من عدم تمو مانكة الابتكسار والأستشاج فيدا بالقادر البلارم المذه الحيساة المشيكة

إن منا من يدرسون عدم الاقتصاد والاحتماع والتربية عند الأرمات قبل والتربية عالم يشبأ بالأرمات قبل وقوعها ويهدى أمته إلى طرين الحلاص منها عابن إنها مخلق الأرمات بأيدي، ويضر أنفسط بأكثر مما يه أعداؤنا .

رفعل الفارىء يمجيبه هي ذلك وسأضرب أشالا له •

عن الآن في أزمة اقتصادية شديدة بنحوف مها بالاة الأمور ، وقد علت الأسعار وبلد ، خسه احدي أو مشرة أمثال ما كانت عليه قبل الحرب الاخيرة وهدا من صبح أيدينا ومن أنه ليس عندد ملكة الابتكار بالقدر الدي ينجينا في هذه الحياة المشبكة المرتبكة .

كنا معيش عبرانية قدرها أربغون طيوه قبل الحرب الأحيوة وكانت تكبينا وتسد حلحة الدولة

مرادب بعدها إلى مائتى ملبوب بالتدريخ ، وهده الزيادة أكارها من دحل غير ثابت كرسوم الجدارك ، وكان ببعى ألا مرتب عبيها بفقات ثابته عوف أن رجع الأمور إلى حافا ويذهب الإبراد غير الثابت ، ويقى المصروف التابت لا نجد له دخلا إلا الاحتياطي أو الاستدانة .

كان يبيدي أن بعلم أن هاله اخالة شادة وطارلة والشاد لا يجعل مدياسا ، وإنما تسى الأمور على الأصول مطرده وعلى الأعم الأعبب

ولكن وفعا في الخطأ ودهينا يسبكغ مي اللوظفين والصلحة الواحدة اشتفت ملها مصالح عدة وجنس لكسل مها يدارة وكساب ومستشاروه ياغ له وزيدات ووائب الموظمين وبدلك ألقيت هذه الويادة في المرتبات في السوق وهي أموال استهلاكيه وفلث السلع مطنوبة عبها منلت الأسمار وتصحم النقداء ولو أتنا عشبا عبراثيشا القديمه ورعنا رياده يسيرة في مضاريف الاستهلاك وصممنا الزيادة الكثيرة في المرافية بل مبخر الحكومه أي الاحتياطي وأنفقنا جيه في مشاريع منتجة لكانت فرجبه التيزماها وكنا الأن ص أغنى الأنم ، وكنا بدلك مجب الأمة غلاء الأسعار وتصحم النقد الباتج هن طيرح عال في الاستهلاك لا يجد السلع لتي يريدها ولا نقيا ظك الأرمة القبلة الناشئه من اتخفاض في الدبحل غير الثابب الدي وظف عنيه بعمات ثابته .

كنا بزيارى الموظفين وقى مرتباتهم وكدما ردنا كنما المدهس إلى السوق يستهلكونها هيها ، وكدما بعدوا ذلك زاد التجار أتمان سمجهم وكدما زادوها شكل الموظمون وكلما شكا بالموظفون زادنا فى المرتبات ، وهكدا وقعنا في هدم الحائقة للقرعة أو فى مدًا الدور الدين يريد الأول فى الثانى ويزيد المنائى فى الأول حتى يصل إلى أن يرهف ..

وقد وقسا فی دور آخر وهو آن الدولة تزید فی رسوم الحمارك لتدبر طال لزیادات الموظفین وكلما رادب السلع وكلما رادب السلع شكا الموظفون فعمد الدولة إلى زيادة وسوم الجمارك وهكذا .

أرأيم كيف نصنع قيودنا بأيديا أرأيتم كيف غنن الأزمات وها عن أولاي، ندعو الأمة بإلى النغشف وكيف تستجيب لصبوب العقل وفيها هد المال الكثير المطروح للاستهلاك ، إنه لا مقد النا إلا أن نعود بميزائيتنا إلى مثل ما قبل اخرب أو تربيب حبا في المصروفات ، وعدف كل رياده جدت عليها ، إلى أعدم أن هذا عظام والقطام شديد ، ولكه هو الدواء الرحيد .

أتدرون ماقا فعلمت أمج أعرى أكثر منتا تجربة وأوسم عقلا وأبعد مظرا . خرخت إنجلتر من الحرب الثانيه مديئة للدول الأحرى بالبلابين مى حجيهات لأتبها كانت تنعق في كبلي بشروق همش من أيام الحرب اثني عشر مليوقا من الجنيهات عوكان بظن الناس أنها لا تجد وعاء ، وأنبا عاجزة عن السداد فسادا عمست حشى خرجت من جده الصائفة , لمشد فرضت على نفسهما التعشف وأبقت القيود على الاستهلاك التي كانت في رس الخرب كما هي. وم ترجم نعسها بعد أن كابدت سيح مسين بشداده داقت فيها اخرمان بل مدرت بعدًا الحرمان طواعية إلى أيام السلم ، وانتهزت علام منتجاتها في البـــلاد الأحــري وأرسلت بها إليها وحرحها على نفسها ي وهن تجد قرصة دهبيه کهده ونصبعها) ، إن متر الصوف قدى كان يماع ينصف جهه أصبح يباع بأربعة جبهات فلم لا تحرمه على نقسها وقبيعه في أسواق العالم ، إنها أبقب مظام البطاقات فلا تأكل ولا تلبس إلا بمدر معترم ونظام مجدود ،

وكالت العاقبة أن وفحت كثيرا من دينونها وتخلصت من عول أمريكا واجتازت هذه الأرمة بسلام .

هاتان أخال إحداهما خرجت عن الحرف دائة للأخرى بأربعمائة فلمون جيه ، والثانية غرجت مدينة لها ولأنم أخرى بآلاف الملايين ولكن العقل بدن اخال ، وعير المآل .

وقبل ذلك ارتكبت علمية كبيره في أيام الحرب ودلث أد عبد البنك الأهل تصريحا من الحكومة المصرية بأث يصدر أوراقا نقدية بضمان الحراثة البريطانية ، ملم كنزت جيوش الحلفاء بمصر في أيام الحرب واحتجت إلى الثوبة وبالكسوة ، كلنقت البنك الأهلى برصدار أوراق مصريبة طدية ، وأتحدب هده الأوراق وغزلت بها إلى الأسواق فشتريه الل سبوق المحمم والخشر والعاكهة ، وكان همها أن تحصل على حاجتها ولا تبالى بى تندنع مى ثمن فأدى ذنك إلى ارتفاع الأسعار ارتفاعا فاحشا ، ولقني المصربون مئ جراله غسرا وعتنا ، وكان يجب على حكومة المصرية أن تلمرك هدء السيجة فتطلب من القيادة أن يكون تموين الجيوش عن طريعها ۽ فتشتري هِي بِجَالًا يَؤْدِي لِلْيِ رَفِعِ الأَثْمَانِ وتورَّعِ تَوَايِعِهَا عادلا بين الأمة والجيوش.

وهماك مثل آخر

ارتفع تمن الغطن عقب الجرب العالمية الأولى ف
سنة ١٩١٩ حتى يدخ خمسين جيها للقنطاء
الواحد ، وقد حدد نصر يعص الترواب
البريطانيين ف يجلس العموم ورآى أنها قد جنت من
تعلب ما يساد ديونها ، ولم يدر أن هذه الغروة
الصحمة لم تنبث حتى سربت إلى أيد أخرى
كانت أحزم وأعشل وأعلم بالمواقب ، لأن
المصريين جعلوا الأنمان في هذا العام الشاذ توعدة

وقاسوا عليها ولم يعلموا أنها خيجة إقفار المعاول طول اسوب ، فقاسوا عليها ما يأى من أعوام واسععو في شراء الأرس التي ننتج هم المص الدي يبعون قبطاره المسمين حسب بعمت أنما با لكارة الطلب ، ورأت شركاب الأراسي في دنت بعين النبي وأجلت اليبية بعين النبي وأجلت باقية ، فلما جاءت البيئة لتالية هيطت أنفاته إلى خمسة جيهات فأصبحوا لتالية هيطت أنفاته إلى خمسة جيهات فأصبحوا الشركات أواصبها وفارت بما عجل من شمه ، الشركات أواصبها وفارت بما عجل من شمه ، وربما نزعت ما هم من عقار نبيد ، ثروة لم نحك بأيا قد عبوا بقول الشائر :

لايألف الدرهم الصروب صرتنا

لكن يحسر عيها وهسو التعللسن فدا كله أهيب بأمتى أن تعرف للعمل فيمنه التي لا تعرف للعمل فيمنه التي لا تعلوها فيمة لشيء آخر فتسعى لامتكماله فيا العي من يعلم أنه إلا حرمه فعلل ، ولا تطمش إلى شيء حتى تبلع ينقولها مبلغ أرق أمنة بي اللهام

لم يحرص الإسلام على ثنىء كما حرص على أن يستعمل المسلمون عقوهم ويتموهم ويعيشوا بصياء عقوهم في ظلمات هذا الوجود

وماد كان يفعل في التندير من الجهل والحبلق أكبار من قوله .

﴿ إِنْ خَرَّ الدِّرَّ بِ حِسدَ اللَّهِ الْحُمُّ البُّحَرُّ الَّذِينَ لِا يَعْعَلُونَ ﴾

ومادا كان يفعل فى بيان شرف العمل والعلم اكثر من فوله *

قُن هَلْ يَسْتَوى ٱللَّهِي تَعْمُونَ وَأَوْنِي ۖ الْإِسْلَمُوتُ ،
 فَيْنَ النَّفِر النَّفِر النَّفِينَ النَّفِي النَّفِينَ النَّفِر النَّفِيلُولُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِر النَّفِيلُ النَّالِي النَّفِيلُولُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّالِي النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّالِي النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّالِي النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّهِ النَّلْمُ النَّالِي النَّفْرِيلُ النَّفِيلُ النَّذِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّالِيلُولُ النَّفِيلُ النَّفِيلُ النَّالِيلُولُ النَّفِيلُ النَّفْلُولُ النَّفِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّفْلِيلُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولِ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلِيلُولُ النَّالِيلِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ النَّالِيلُولُ اللَّهُ اللَّهِ النَّالِيلُولُ النَّالِيلِيلُولُ النَّالِيلُولُ اللَّهِ اللَّهِ النَّالِيلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ النَّالِيلِيلُولُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ الللَّلْمِيلُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِيلُولُ اللَّالِيلُولُ الللَّهُ الللَّالِيلُولُ الللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّلَّالِيل

﴿ قُلْ سِبرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ مُطْرُوا كَيْفَ كَانَ مُصْنَةُ الْمُكَذِينَ ﴾ `

وسا أكثر ما تقرأ في عداء الآيات ألملا يعقبون ، بل أكثرهم لا يعقبون ، ولقد ارتشى الله أن يحكم العقل ببعه وبين حلقه ، فكثير ما تحاكم في الفراد إليه ورضى حكمه

واقد بغض في إهمال العقل وعدم استعماله وكره أن يكون أنداة مهملة يطفئه صباحيه ويجشي في الظمام، ، وقد جعد تد مراسا يصيء له أبيا صا

وَإِدَا بِينَ لِمُنْهِ شَيْعُوا مَا أَدِيكَ لَقَدُوا لُوا الْمَاسَيِّعُ مَا أَلْفِ عَلَيْهِ وَإِنَا مَنَّا أَوْلُو كُلْ مَا الْكَافَّةُ مُنْ لَا يَسْعِلُونَ مَنْ يَغُولُهُ مَنْ مَنْ وَلَا الْفَقَالُونِ عَلَى الْفَقَالُونِ اللَّهِ مَنْ الْفَقَالُونِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْفَقَالُونِ ال

ا بِنَّ ٱلْمُعْمَاسَادَتَ اوْكُنْرَةَ مَا فَأَمْسَلُوبَهُ السَّبِيلَا ﴿

إر مَمَرًا اللّهِ إِنْ النّبِعُومِ اللّهِ مِن النّهِ عَلَى النّهُ عُوا وَرَاقُ الْمَعَدُ اللّهِ وَقَالُ اللّهِ مَا المَعْمَ اللّهِ النّهُ اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ مِن اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّ

و فظاهر أن الإسلام أواد سي المسلم أبر يعمل عقله ولا يهمله ولو أدى إلى خطأ ، ويدل على ذلك أنه جعل للباحث الذي بحث واستقصى

¹³ Phase CE

⁽⁴⁾ لِفرد ١٣٠ × ١٧

⁽١) سوره الأشال به ٢٠ .

ال عبرال ١٩١

أجرين إن أضاب ، وأجر إن أخيطًا مآنابه على خطته ولم يجعل للكسلان الدى أراد السلامة شيفا من الأجو

هد أغدى الإلمى حبب السالتين الأولين من السلمين في حقوقم مجرصوا عليها واستعماوها وكانوا ينغضون النقليد في قدين

ققد قال ابن مسعود : أغد عدلا أو متعلما ولا بغد إمعة فيما بين دلك __ والإممة هن - المقب دينه الرجان...

ودان عبد الله بن المعتر بالا فرق بين بهيمة تقاد وإنسان يقلد ، ولكن خلفت خلوطا أعملوا مقولهم ورضوا بالتغليد أن أهر ديهم ودياهم واستنامو إلى المكسل المعلى فلا يقرعون إلا السهل ، ولا يقعول أمام مشاكل اخياة يبعون حلها بل بهربون منها با دامت تكمهم تمكير وعبلا مقليا ، ولو مرثوا عقولهم على العمل والابتكار لوجدوا للديم في العمل فعقلي العسعب ولبحثو، عن طشكلات لحمها جريا وراء اللاه

إن العقل الذي كان يعيش به أسلامنا في حيامهم السهلة البسيطة لا يكفينا اليوم للعيش به في حياته الصحية المعقدة فإلابد من تربيته وإنحاله وتعويده حل مشكلاتنا العيش سعداء

لا أدرى لم لم يفهم علماء المسببين من هذه المسوص الكثيرة أن الماية بالمعل وتربيته وإتماته حس ينع مرتبة النظر الصحيح وحتى يمرن عنى العمل الفكرى ؛ ويأنف من التقليد فرص من مرائص الإسلام كالصلاة والصيام والمعج ، أكانوا يويدون تصوصا أصرح من هذه وأكد إلى الأوام النائة على وجوب النظر ، وعلى تحريم التقليد وعلى المحرب النظر ، وعلى تحريم التقليد وعلى المحالة على وجوب النظر ، وعلى تحريم التقليد وعلى المحالة على وجوب النظر ، وعلى تحريم التقليد وعلى المحادة المحكور النظر ،

إنهم لو هسوه إلى دلت لكان هناك علم واضع يشبه علم انتطق ويزيد عليه في معرفة ما يؤدى إلى الكسل العقبي والركون إلى التقليد لتجتنب ، ومعرفة ما يؤدى إلى المشاط قدمني والأنقه من التقليد لتنبع ، ولكان من وراء ذلك كله إنحاء المعول في البلاد الإسلامية حيث جعل مرصا متعبدا به يأتم تاركة ويناب فاعله .

أريد أن ألفت المبلمين إلى عقوهم ليعمعوا أن فيها كنورا عنيرا من كنور الدنيا جميعها ، وما يالك بكتر إذا ملكه صاحبه جعل كنور الدنيا كلها وكنور الآخرة كلها تحت قدميه

أريد أن يتدارك السلمون ما فاتهم من العدية بمقولهم ، وأن يعلموا أنه ودجب تحمه عليهم ظروف الحياة الغامية ليتخلصوا من شرورها وآثامها كل يوجبه عليهم دنهم الذي ارتضاه الله لهم.

إننا في هذا المصر بجديد نريد أب مرفي في كل شيمه ، ترييد أن برق في الزراعية والصناعية والتجارة ، وفي مستوى المعيشة ، ولي ترقى في شيء من ذلك إلا إذا رقيت عقولنا وارتفعت إلى مستوى أعلى من المسترى الذي هي عليه الآن

إن كل وقى بأتى من الجارج يدوم ما دام دلك. الحارج ، عادا رال زال

أما الرق الدى يبقى فهو ذلك الرق الدى يأقى بس داخلنا ومن عفول فسندير العقول وتنبر لنا طريقنا ، وتوحى لكل فود منا بما يجب عليه في هده الحياة فإذا كل شيء في حركه ، وكل شيء في تعدم ، يركل شيء في نظام ، هذا هو الطريق و لا طريق سواه .

غمد عرف عصور تفاعه كبار العقماء

أهبند الرابع والعشرواء



المستاد/ عَبَدا لِحِعْمِينَ لِمُحِدَّعُهُ الْحَكَالِمُ

علامات

علامة حب الله إ جب القرآن . وعلامسة حب الفسرآن * حب النسسي. - عُلِيَّةً -وعلامة حب البسي - عُلِيَّةً - حب سينه

أبيات محبسبة

د تتر على الإمام أحمد ـــ رصى الله عنه ـــ أنه كان كثير الإنشاد هده لابياس . إذا ما خلوت الدهر يوما هالا تقل خلوت ولكن قبل على رقسيب ولا تحسين الله يغيسل مساعسة ولا أن ما تحسى عليسة يفسيب

ذلك فضل للهؤيديس دنشا،

عن عود بن عبد الله ، قال : كان يلدن س كان في صورة حسة

ومصب لايشه ، ووسع عليه في الرق كان من خالصة الله

> مرمرہ انحیلہ ... وانصبر

> > سلل رسمل لا يبالى بالدب

لمادا تم تجدن معها قط ؟ قال إن جميع الكاره قسمال . مسم فيه حيث ، فالاحتيال دواؤه . وتسم لا حينه فيه ، فالصير شفاؤه

صص كأنك تسيساله هركله

قبل خالد بن صفو ب مالك لا سفق فإد مالك عربص ؟

قال . الدهر أعرض منه فين له كانك بأمن أن يعيش الدهر كانه قال: ولا أحاف أن أموت في أونه

مرمري مركا،...ويخل

قال رجل لئيامة بن شرس البيك حاجة

فال وأنا بر إليت ساجه

قال ، ما حاصمت إلى ؟

قال , لا أذكرها حتى نصيمي قصاءها

قال تديملت

قال هود حجتني البيث ، ألا بسالسي عاجة .

فانصرف الرجق عبة

مترا

 ال إسحاق بن إبراهم الموصل بعيم الصديبي صديبي لا يكتمسي فيح الدجماج والا سن الفسرار ع يوضى بلوبين من كشك ومن عدس وإن تشهسي فريمسون بطسو بإلا

أخبرنى بأعجب شىء؟

قان معاربه بن أن سفيان بعبد بن مبريّه الجرشي : الفيرق بأحسجب شيء رأيشه أن الجاهلية ؟

عدل إلى نولت يمي من قصاعة قحر جوا بحبرة رجل من عدرة يقال له : جويث ، وحرجت معهم ، حتى إذا واروه في خفره التبدي جانب عبى القرم وعيناى خدرهاك ، هم الثلث بأبيات شعر كنت أروبا قبل دلك بومال طويل :

غيرى أمور ولا تدرى أوائلهسا خير لصفيك أم ما فيه تأخير فاستقدر الله حيوا وارضيس به فيها الغيثر إذ دارت عيساسير وبهما المرء في الأحياء مغيطسا إذ صار في الرئس تعفوه الأعاصير يكيي الغريب عليه ليس بعرفه وذو قرابسسه في الحي مسرور

مه الزاهد

بيس الراهد من لا يملك شيط ؛ إعا الراهد هن لا يملكه غييء

900

وعياد

اللهم إنك تعلم أن هذا النبي الصطفى حبيب اللوجا وهواها ، وأنه عاية أشوائك ومتاها ، والداء أرواحنا ومبتعاها ، قصل عليه يا يرب أجمل صدوات وأبهاها ، وسلم عليه أزكى تسليمات وأرفاها ، وبارك عنيه أنم يركاب وأنماها ، .



العصف العربية والعصف العصف العصف العصف العربية العصف العربية العصف العربية ال

من الصعوبة بمكان ــإن لم يكن من المستحيل ــ أن تحاول الرجوع إلى العصور المسعيقة التي سبقت ظهور الإصلام ، لننقب في مصادرها والانتاج الأدبية ، باحير عن بدايات الشعر الجاهل ، للتعرف على أقدم شعراتها ، مثل (ابن خزام) خلا المدى ذكره امرؤ القيس في إحدى قصائده .. خاصة إذا عرف أن هذه البدايات لم تنشأ في عصر تدويل وكتابة ، وإنما فيورت في العصر الجاهل الذي كانت الأمية متفشية فيه ، ومن ثم اقصر الأمر على تبام الشعراء بانشاء قصائدهم فيما بينهم وبين أنفسهم وفي محاقل القبيلة ، ثم في الأسواق الأدبية منفعلين بحادث أو منظر طبيعي أو تحربة ما .

وتداؤل القصيدة أو المقطرعة ، بعد دلك ، على الألسبة ، إذا استكملت عناصر الموهية الفيه المتوهجة ، مما أجرى دواكر المعطلة باستيعابها ، وبرديدها بين الحين والحين ، كما يحدث للحكثير سابى أيامنا هذه ، حيها يرود الفسهم يدنمود ، فجأة ، بوعي أو بعير وعي ، ببحس المقصالد والأهاريخ التي يستمعون إليها في المداع به مما يؤخر ، أو بقعل الشعور بالعب ومن لم كان ينتبه ذكر الشاعر الجاهل العباعد ، ويعرف سمه بين الأواة والمتدوقين وتستحو القبلة التي بشاً فيها ، أن تهامها على ظهوره فيها سائر القبائل ، وتُقام بهذا المناسبة الاحتمالات والمآدب .

هذا ، وإن كان ما وصلنا من الشعر اجاهلي لم بيئته وصورته الباضجتين لـ يحملنا نهزم بأن هذا الأكتيال قد استغرق قرونا عده من النشوء الارتقاء ، حتى م تمامه واستكمل أذاؤه ، وصار عن ما هو عليه من موسيقيه عروضية ، في الورب والقالية ، لا يظير لها بي شعر الأم الني سبقته

او واكبته - وبيس الأمر _ كا يعرر لحاحظ _ أن الشعر لجاهل قد نشأ قبل ظهور الإسلام بقرق وبمسف القرن أو على الأكثر - بقريبي من الزمان فذاك أمر مستحيل

واستطيع أنا بدلل على وحود ٥ الوحدة بلوضوعية ٥ في القصائد القصيرة والنقطعات التي تُمد بمثابه الرخّات أو الدفقات الأولى في بدايات الشعر الجاهلي ، متمثلة في اتحادج التالية ، التي تحمل بالتجارب الشعورية العميقة .

1 ـ للميز ق العبدي(١٠ في الحظة فقدان الذات :

هل لعثي من بسات العجر ⁽¹⁾ من أق قبد زُجُنونی ــ ومارُجُلتُ من شمث ــ ورفقيون وقالوا أيمينا وجميوك وأرمسلوا فنية من خيرهم حسبا

ا أم هل له من حسام السوت من راق رِ أَلِيسِونِي ثِيابِ عِن أَسِيارِ قِ ٢٠ وأدرجيوني كأي طبئ غراق(١) اليُستَدو ـ في ضريح الثرّب أصباق(١)

فإيما مالب للروارث الباق هــؤُدُ عنيه ولا تُولعُ بالشــعاق كأنس قد رماني الدهر عن مُرش

٢ سـ وليشر بن أبي عمارم الأسدي فيما فعل المشهب .

أحسدً (٢) من أن عاطمت اجماليا وأقصر يعد ما شبابت وشابا وشناب طائب وعبدلس عسمه كا أبليسمت من أبس شابسما

وال والله المالس بن نهار م وأطلق عليه للنب واللجزائه) لقول في بيه المشهور

(٢) يراب للمعر الموادب الجسام

رمن برر أماري . بينت باليه (جديدة)

(٤) أيما رجل , وأيه هي جل

(٥) القراق - مناديل رمانوه بر الظر المجيم الوسيط

رام) اطباق ، مفاضل

(٧) كاندات الجني مهاما كميب حدثها

زه) أَجَيْنُ الجدُّ ما يأي لجابث اجتابًا حديدًا وأنسر الكف اللهي اعتج عن أتخزل

فقسد مرمي بها حقها مسيابات وأسطاه المشاكة الكتابية كأن على مُثـابِمُهُـــا مِلابِـــا

فايدا قلك البالهسا طائست وسيل فتصطياد الرجسال إدا رعتهسم وفاجها المحست على سيبسل

٣ - وأمروه بن الورد بن ريد العبسي ، بما يتفن في مضاء مع ما نصت عليه الآية القرابية الشريقه

﴿ فَامشُوا فِي سَاكِيهَا وَكُلُوا مِنْ رَرِّقُهُ وَإِلَّهِ النَّشُورُ﴾

إذا المرء لم يطلب معاشد لنسمسه شكة الفقر ، والام الصابيق فأكارا وصدر على الأذب كَلاً ، وأوشكت وما هالب الخاجات من كل وجهه مسير في بلاد ظهر ولأتمس الغني و كدلك قرله في أبياته المشهور و التي يقول فيها إلى ذات العمي

مبلات دُوي القرق له أن تتكُمرا ا من التناس ، إلا مَنْ الجلُّدُ والمُستُّمُوا التعليش فا يستان ۽ أو تحدوث فُتُعُدرُ

> ٤ ــ دعيسى للغشي أستحيى ء قابل وأنعباناهم وأجمعوهم عليهمم ويتصبيب الأسلاق وتزويسه ويُلْقُسِي فَي العنسي ول، جسلال قبيل ذيبه بداوالندني جبم الد

رأيست الساس شؤحسم الغميسر وإداأمس به حبيب وخيستر الا حيليبه ويبسره الصسخير يكساد فسنؤذ فساحسه يطير ولكسن للعباسي ربُّ عفاسور

a ــ وللخساء في رئاء أخيبا صحر *

يدكرتي طلوع الشمين مستخرا ولولا كثيرة البياكين حيسولي ولكنى الا أزان أرئ عجنبولا أرنعها واقتنا بكين أتحامه وماينگسود فلسل أتخسى ، ولكن فسنلا والله لا أنسساه جسمي وقيد ودُعيتُ يوم فيبران مِسخراء

والاكسرة لكس غيروب شيمس عبى إخموامهم القتلسب مفسمي وبأكيسة النساوح ليسسوم نحس عشبه زرد له أو علليا أنس أعسري الممس عسم بالقأسسي أفسارق مهجتسي وأيشتسش مسسي أبى حسبان السدائي وأنسسني

والإصياد المع صالب والسهم الصاب هو عصيب

و وم وجود الله سريمة عالس " بواطن الأمنيان اللاب الوغ على العاليب

⁽١١) خور المكرم المتراب

فيالمنسى عليسه ولحسب أسسى - أينصبح ف المسريح وفيه يمسى ١٠ و(أبو حسان) في البيت السابع كنبة أسها صحر ، ويُكني أيص أبو أوَّف ومن طريف مايروي أن الأصمعي خرج على أصحابه ، فقال هم مامعي عول الخنساء ايدكري طلوع الشمس صحرا إلى أحر البيت فلم يعرموا فقال أرادت يطبوع الشمس (اللعارة) وتعممها ا (القرى) ا

فقام أصبحابه وقبلوا أرجبه ..

٣ ــ وهذا ممن بن أَوْسَ المِرَاقِ بِنُونِ أَبِيانًا مِنْ أَرُوعِ مَالِيلٍ عَنْ الصَّدَالَةُ وَالأَمْسَقَاءَ أَ

على أُنتِيْفًا مغسدو المُسْسِة أُولُ وإن أحموك البدائم العهمد لم أشحل ﴿ إِنَّ ابْزَالُا ١٠٠٠ خصم أو بينابث مسرل أحارب من حاربت من دي عدنوة ﴿ وأحبس مال إِنْ عُرِمت فأعقى (٣٠) يعثب يوما مث أخصر مقبصل وسُخطي ، وما في ربيني ما تعجل قديما .. لذو صمح على دالة مشمل يمينك ،، فسطر أيَّ كفُّ تبــدُّل وفي الأرش عن در السقلي مُتحوِّن على طرف الحجران إن كاب يعقس إدا لم يكن عن شفرة السيف مرحل ٢٠٠ وبدل مسرعا بالدي كنسب أنبعن على داك إلا . ريخا أغول ؟ إليه يوجب آخر الدهر تعيسيل

لعمسارك ما أذرى وإلى الأوحسال وإن سُؤتني يوما صمحت إلى غيد كأنك تشكي منك دائم .. مسايق وإنى عَلِ أشيساءً منك تربيسسي. ستقطع _ في الذّبا إدا ما قطعتي _ وفي الساس - إن رَّكُتُ حيالت واصلُ إدا أنك م تنصف أحاك وحدثته ويركب حدُّ السيف من أن يُصيمُهُ وكنت إدا ما صاحب رام طِنْسي، ١٠ قسيت له ظهير الجي ظير أدم إدا انصرفت نعسي عن الشيء لم تكَّدُ

⁽١٣) أبرالا حسك - الأبياب بن التغويل ، والنعل رباعي عمرته للقطع ، لكيه في اليب يجب ان تسقط فرامة

⁽١٢) أجس مثل * أجعله وقد خليك لتدبع به عبدك

⁽١٤) و دافي ريسي ماتعجل - ليس يسترني أي بنفعه لتعجل دخصول عليها

وه ۱) موسل د شای

ولعل الدكتور طه حسين ، بدا الدفاع الحار عن الوحدة الفية و الشعر الجاهي ، والانتصار له . أواد أن يرد للشعر الجاهلي اعتباره ، يعدما شكث فيه ، ورمي رواته بالانتحال والاختراع ، يعير خلود .

فقد واصل الحديث في الوحدة موضوعية للقصيدة العربية من أقدم عصورها ، مند استوت يانعة راهرة تلقمتها الرواة وحقظوها ، فلم تكتب مشألها عن فرغ ، ولم نصح بين أيدى ماسطرنا حوارا عقلها بحتا طوذ به عن هرب لنقول بهذه الوحدة في إهار هسمى بل وصعنا بين أيدى الدارسين تمادجه المتعددة التي لاترال بين أيدى الدارس عبر اعداد أربعة من مجلة الأزهر حيى إنه متقول ساواتفين مما نقون :

إن الشمر العربي كان ــ في أقدم ماوصل إليه (مقطعات) ثم تلاما (مطولات) وهذه المقطعات تخلت قيها الوحدة العصوية الموصوعية كاملة نامد .

أى أن القصيدة العربية بدأت بهذه الوحدة . قبل أن يطرآ عنيها أكثر من موضوع في يمص المطولات

والحدبث موصول

أحكام العدد وتمييره من القرآن الكريم

للأسيناد متكاعة وسرأيل في

لختنا العربية عبقرية حسناء ، تدلّ على نداتها بموسبقية كلمامها ، تلك التي لا ينتفب معينها من اشتقاقات ومرادفات شهض بأدء المعانى مهمها كانت حداثها سالولا تراخى الأبناء سروهي ترفن في حيلانهها ، عاليها ثباب مندس خصر من

تبعها واستقصاها ، وحمل تاريخه انجيد - من بداياته في القرن الهجرى الأول وحتى اليوم - بدراسات متعمقة واجتهادات شائخة أرست قواعده ، وأقامت بنياته راسحاً وسامقاً ، وعدوما مباهى به الأم تراثاً تليداً .

رمن السمات التم ينصرد بها وعوسه)
العربي ... وهمي سمة تصمي عليمه مهاية
ويرواء .. تنك الكفرة الكاثرة من المسائل التي
يحج بها له ومن شم كثره تواعده .. فجاءت
الشواهد عمير معوان على حمظ تلك الفواعد
والتدكير بها عندما تنول الذاكرة .

و (الشواهد) جمع وشاهد)، وهو

(الدليل). ويكون قولا مأثوراً محكم الصياغة ، ويمش تطبيقاً دقيقاً للقاعدة النجويسة ، وهني وآس هذه الشواهسد تأتي الآيات الفرآنية الكرعة ، والأحاديث السوية الشريعة.

والأحكام المحوية الخاصة بالعدد وتمييره عديدة ومراوعة (٤٠ ، وباتت الشواهد وسيلمة

⁽۱) کتاب، عدید اسمو ، لقد کنور شول سیمه یمول المدد علیق فی ند کیوه ، بایت ، از الاغیری علی انواعد هما شمامه فی اقلم ، و فکل « سم می اقسامه قاعدیه خاصه فیلم ارد ۱۳۵۰

A CONTROL OF THE CONT

فأجمة لاستخضارها بويخفل التربل العزبو بآيات بيئات ميما يتعلق بأقسام الصادد الصاف والركب ، والعِقد ، والمعدوف (١٠).

أولا العدد المضاف وحرعل فسمير

رًاً) مَا لَا يَشِبَافِ إِلَّا إِلَىٰ جَمْعٍ ، وَهُمْ : ثَلَالُةً وأربعة ومابعدهما إبي عشرة بموتمييره يكون يجمعأ هجروراً بالإصافة ، وفي الأعلب يكنون جمع مكسير للشق⁷⁷ ، وتنبت الله التأليث في العدد إل كان المعدود (الجبير) مذكراً ، وتسقط إن كان مؤنتا و فالعدد في هذا العسم ، غالف التميير مدكيراً وتأميثاً كما في الشوعهد الأثرة :

﴿ فَسَ لَّا يَهِدُ فِعِيهُمْ تَسَكُنَّهِ أَيْلِرِي الْحَيْجِ رُسَعَهُ إِذَا رَجِعتُمْ ﴾

١٩٦ - سوره البعرة

﴿ رَقَالَ ٱلْسَالِكَ إِنِّ ٱلْرَى سَبَعَ نَفَرَتِ مِيمَانٍ بَأْكُلُهُمَّ منبغ عبنان وسبع سنيكت فمفرو أخر كالمسترج

27 ـ سورة يوسف

﴿ مُعْرَفًا عَنْفِهِمْ شَعْ يَبْلِ وَكَثْبَهُ أَيْامٍ مُسْرِمًا ﴾

۷ ــ سورة الحاقة

(٣) راهم 6 شرح بن مقبل عل الألفية و على ١٦٥ (٣) والما جاء عن غير الإخطب قوده نمائي ﴿ رالطلقات بورسين بأنفسهن كلالة فرويج الآبة ٢٩٠٠ بديور، البقرة المأنشاص اللالة ال جمع الكار، مع وجود جمع الفائل وهو الأرز ومعردة الرين ٢ هو (خيص ك الول ألى حيمه وأخت ، وتلحى الدميق للقراء أبه اسم بكل وفت معتوم البدايد والتباية ، مهو بهذا المجديد ليس من

واحكم على المعدود بالتأنيث أو التذكير إنما يكون بالرجوع إلى ممرده ، فتقبول : ثلاثبة فعارات ؛ لأن مقردها وتعلوج مذكر ؛ وثلاث سور ، لأن معردها (سورة) مؤنث . قال

﴿ مَنَلُ الَّذِينَ يُرْعِفُونَ أَمْوَالَكُمْ فِي سَبِيلِ الْحَيِّ كَتَلَلِ حَدَّةِ أَلْبَكُتْ مَسِّعُ سَالِلَ ﴾

ذَكُّر (سبع) لأن مقرد (سابل) مسينة وهو

ومخالمة العدد للمعدود تذكيراً وتأنيثاً يشتوط التحققها شرطان : أبه يكون المعدود مدكوراً ق الكلام ، وأن يكون متأسراً من لقظ العدد؛ فإن كان المدود عقدماً أو فير مذكور في الكلام ، جاز في لفظ العدد التدكير والتأنيث محو .

كيت صحفاً تلاثاً أو ثلاثة ، وحكم مصر بعد التورة أربعة أو أربعٌ ۞..

أما ضبط حرف الشين ل 8 عشرة 9 . سواه أكانت مفردة أو جوءا في عناد مركب ، هيكون بالعدم إدا كان المبدود مذكراً يه كم في قول

﴿ قَلَ لَمْ يَجِدُ فَصِيَّامُ لَلَكُوَّ أَبَارٍ فِي ٱلْحَجْجَ وُسْبَعَةٍ إِذَا رُحَعْتُمْ تِلْكُ عَشْرَةٌ كَامِلَةً ﴾ ١٩١ ئاسورة البعرة وبكون بالسكون إداكان المدود مؤلثاً كما ق

افتضاد ﴾ لكن 5 كان وقت افعهر كوقت النيش ، كلاهما عدد البداية والنهاية الطيق نحني اللبرء غلبهما

(2) إذا تُميز العباد اللضاف يتمييزمان أحداها هذكير والأخر هو الله ما روعي في تأتيث أنظ المعدد و تدكيره النميز المبابق سهما ا عمر التجل سيبه رجال وهيبات وأقبل منبع ههابت ورجال

﴿ وَإِولَسَ مُسْتَقِيمُونَ لِقَرْمِهِ مَقَصَ الشَّرِي يَعْسَالَكَ مِ المَعْظِرُ قَافِفَ مِرْسُمِيتُ الْمُتَاعِثَوُةَ عَيْسًا ﴾

٣٠ ـ سوره البعرة

وإعراب المصاف يكون بالحركاب الظاهرة على آخره حسب موقعه ل الجملة "

﴿ مَنْكَدُهُ أَحْدِهِمُ أَرْضُعُ شَهَادَتِ بِاللَّهِ إِنَّهُ لِمِنَ الصَّبِدِيمِينَهُ

٦ ـ سورة النور

﴿ وَ لَذِينَ يُعَوَّقُون مِسَكُم رِيْدَرُونَ أُرُونِهَا يَرَّوَسَنَ بِلَفَسِهِنَّ أَرْيَسَهُ أَخَهُرِوَعَضَرًا ﴿

٣٣٤ - صورة اليعرة ﴿ وَالَّذِينَ يُرْمُونَ النَّمَ عَسَدَتِ الْمُ لَرَّ يَالُوا

بِلْرَبْعَةِ شُهَدَاءَ فَأَجْلِدُ وَهُمْ تُمُسِينَ جُلْدُةً

عررة الدور
 (أربع) في الشاهد الأول خبر مرسوع
 بالضبة ، وفي الثاني مفعول منصوب بالفتحة ،
 وفي الثالث مجرور بالباء ، وعلامه حره الكسرة الغلامة .

ولوتقدم النميير على العدد كان إهراب النميير على حسب موقعه في الجملة ، وأعرب الهددُ بعثًا له . مثال ذلك : عندى كتبٌ ثلاثة ، برمع (ثلاثة) منا لـ (كنبُ)

ويلحق ببدا القسم كلمة (يسم : ومؤظها (يصعة) : وتدل على حدد بيهم لكنه لا يقل عن ثلالة ولا يزيد عن تسعة ، وحكمها في التدكير والتأنيث والإعراب هو حكم المصاف ،

﴿ لَلِّكَ فِي الْمِنْجِي بِضُعَ سِيدً ﴾

۱۶ - پوسم ﴿ وَهُـم مِنْ بَعَدِ عَلَيْهِمْ سَيَعْلِيُونَ ﴿ وَهُـم مِنْ بَعَدِ عَلَيْهِمْ سَيَعْلِيُونَ ﴿ فِي يِمْعِي سِين ﴾

ع على سوره الروم ديعةُ على سيان

قال بين مالك و ألميته تلاتب بالقَساء قُلْ لِلسِمِشْرَة فِي عَدُّ مَا أَحِسَادُهُ مُدَكِّمُسِرَةً فِي العَمْدَ جَرَّدٌ وللمِيْرَاجُسِسَرُرِ

حُمعًا بعط قلم في الأكثر الوظية في الأكثر في الأكثر في الأعداد بن ثلاثة إلى عشرة إدا كان مقرد المعدود (آحاده) مدكر أما حيث يكون معرد المعدود مؤنشاً وفي الضد) فلكر العدد بتجريده من التاء أما تمير العدد (اليّر) فيكون حما بحروراً بالإصافة إلى العدد وفي الأكثر يكون حما بحروراً بالإصافة إلى العدد وفي الأكثر يكون حما بحروراً بالإصافة إلى العدد .

(ب) ما لا يضاف إلا إلى معرد : وهبو مائة ، وألف ؛ ولو اتصلت بهما علامة تنبية أو جمع عثل : مائة درهم ، ومائنا ثرب ، وثلثائة دينار^(*)، وألف عبد ، وألفا أمة ، وثلاثة ألاف هارس ، ونميزه يكون مقرداً بجرورا بالإصافة مال تمالى

﴿ سَلُ أَدِّينَ يُسِعِنُونَا أَمَوْلَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ كَلَكُلِ حَبَّمَةٍ الْبُنَتَ سَيِّح سَمَانِ فِي كُلِ سُلِكُونِيا لَهُ مُنَوَّكُ

٢٦١ سررة البقرة

(4) في الدورة الشامعة والعندرين ، جميع اللغة العربية أبيار كتابة كلمه ، مائة ، يعير الألف التي رادجا القدماء لتصبيح (منة) ؛ كما أجاز فصل الأعداد الالة واسعة وسابيتهما عن عنة ، استالا التيابة

تكفي مكد الثلاث مد .. وظك من بدر النيسو إنه إيد القدمة، أنف مائة حين لم يكن أنه نشط ولا شكل فوجهوا كلمة (عنه عاقبه لا مستويه الشكل فرادوا الألف إلى مالة للعرق بينها وبين حيوم صورة ... المانة الازهر

وقوله * ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ الشَّرَكُواْ يَوْدُا عَدُهُمْ لُوْ يَعْمَرُ الَّذِّ سُنَوْجِهِ سُنَوْجِهِ

٩٠ ـ سروه البقود

ملاحظة : يصلح الألف تجييرا لكل أتسام العدد الأربعة (المصاف والمركب والعقسد والمطوف م قال تمال :

﴿ إِذْ كُولُ اِلْمُؤْمِرِينَ أَلَى يَتَعْمِيكُمُ الْدَيْمِوكُمُ وَتُنْكُم بِلَعْمَةِ مَا نَعِقٍ بِّنَ "لَمَلَكَهِكُمِ شُرُلِينَ ﴾

١٢٤ ـ سورة أل عمران

وقوله

﴿ وَأَرْسَلْنَهُ إِلَى مِأْلَةِ أَلْفِ أَوْ يَرِيدُونَ ﴾ ١٤٧ - العمامات

أما المائة فلا مصلح تمييزا إلا للتلاث والتسخة وما ييهما . وإلا للأعداد المركبة ، طبل: للاثمالة ، وخمسمائه ويحدى عشرة مائة ، وإذا وقع لفظ (مائة) تمييزا للثلاثة أن النسعة أو ما يتهما فالأعلب المذي ينتصر عليه هو إفراده (٢) بالخالمة للقاعدة

وبالنسبة للتدكير والتأديث ؛ قابل كلمة إمالة) ملازمة نابأبيث السنتي في كل استعمالاب هي ومضاحهاتها . وكلمة (ألف) ملازمة للدكير اللفظي دائيا هي ومصاعفاتها . فمادتهما المجاثية ثابة لا يدخل عليها تغيير من هذه النامية ، إلا عند يقافي المائة تجمع المذكر السالم حيث يمال ، (معرد ومهرى الله).

ويعرب هيدا القندم بالحركات الظاهرة على آجره إلا إذا كان مثنى أوجمعا هيمرب إعرابهما . تال تعانى

﴿ فَهُو يَعْلِمُ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ مِنْكُمْ اللّهِ مِنْ وَهِنْ يَكُنَّ مِنْكُمْ أَلَفْ يَعْلِمُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللّهِ ﴾ ١٠ مـ مورة الأنمال

قال صاحب الألفية

ومائدة والألسف للفسود أضف ومائدة بالجمسم الزرّا قداردِف

وضيع أصف مائة والألف للمغرد (الغرد)
ليكون تمييرا فمها والعدد مائة قد إبردته أى
يأتى بعدد جمع ، لكن هذه (أور) أي. قابل حداً ، ومن هذا النور الدى أصيفت فها مائة بل جمع ، قراءة حمزة والكسائى للولد تعالى في الأية مع عن صوره الكهب

﴿ وَلِشُوا فَي كَهِمُهُمَ ثَلَاثُ عَائِمَةً صَبِينَ وَارِدَادُوا لِمُسْتَغَا بَارِضَافَةً ﴿ مَاثَةً ﴾ إلى (سبير) ، وتراث التترين (تنوينءائة ﴾ كأنهم جعلوا مسين بحرية سبة إذ المعنى بهما واحد

قال أبو على : هذه الأعداد التي تضاف في المشهور إلى الآحاد نحو ثلثائة رجل وقوب قد نصاف إلى المجدوع ، وق مصحف عبد الله وثلثائة سند ، وقرأ الجمهور و ثلثائة سند ، وقرأ الجمهور و ثلثائة سند ، وقرأ الجمهور و ثلثائة سند على التقدم والتأخير و أي وسنين ثليائة) نقدم تلصمة على الموصوف ، فكون (سنين) على هذا بدلا أبو علم علم يان (سنين) على هذا بدلا أبو علم علم يان (سنين) على هذا بدلا أبو علم يان (سنين) على هذا بدلا أبو علم علم يان (سنين) على هذا بدلا أبو

 ⁽١) النحو أول ، أول ، أول الرابع ، ض ٣٣٠ . ١٩٥٥
 (٢) المعدار السابق ، أفرد الرابع ، ص ٣٩٥

والما تخسير الترطين الباسع لأحكام الدأن الكرم

ثانيا المدد الركب

وقو ماترتکب بن غددين هما عشرة مع م دومها إلى واحد . وتبحص في أحد عيثم ، وتسعه عشر وماييهما فاويلحق بها بضعة عشر وبصع عشرة . حميت مركبة الأنها تركب من جزأين امتزجا والصلا ككلمة واحدة عويسمي الجزءالأول جيدر المركب والثاني وفأجره وهو يسي على فنح الجزأين في محل رقع أو نصب أو جر جسب موقعه في الجملة . ويستثنى من هذا الحكم . اثبا عشر اله واثنيا عشيرة إد تعرب النا واثنتا إعراب المشي فترمع بالألف وتنصب وتجر بالباء ، وبعرب عشر وعشرة مبياً على النصر لا على له أ. في توله تعانى . ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ الْأَبِيرِ يَتَأْبَبِ إِلِّي رَأَيْتُ أَمَدُ

عَنْرُحَوْكُهُ

الأحجوزة يوسف ﴿ أَخَذَ فَشَرُ } مبتى على فتح الجزأين في محل نصب نفعول به . د ي ټوله

﴿ وَمَا تُرْبَكَ مَا مُعْرُ ١٠٥ كُنْتِ وَلَا تَدُرُ ١٠٠

لَوَّامُةُ لِلْبُشِرِ ﴿ ﴾ لَوَّامُةً لِلْبُشْرِ ﴿ فَاللَّهُ لِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ تقديره ؛ تسجة عشر طَلْكًا هم عونتها كإجاء ل تفسير القرطبي ، و (تسعة عشر) مبني على هج الجرأين في عمل رقع هبتدأ هؤخم

﴿ ثَانِهِ إِنَّ مِنْ مُأْتُنَّا عَشَّرَةً عَيَّ ۗ ﴾

أبداق فوقه يعانى

معرب اثنتا فاعن مرفوع بالألف م رق برله -

﴿ وَقَطْعَنْهُمْ أَنْتَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أَيْكَ ﴾ والاستنورة الأعرف

(التحليم) معمول به منصوب باليا. وتعرب (عشرة) في الشاهدين : احماً مبنهاً على العتم لا على أنه .

وتمييز العدد الركب يكون مفردأ مصوبا كوكياً ، عيداً ، ... علم

أما الحكم بالبسبة لتأنيث الأعداد المركبة وتدكيرها فيتمخص في أنَّ عجَّرَها وهو (عشرة) يطابق المدود دائماً في تذكيره رتأبيته ، وكدا صندرها إن كان لعظه : أحد ، إحدى ، اثني أو التعبى با عابه يطابق لصدود تدكيراً وتأبيدً

﴿ إِلَّ رُأِتُ أَحَدُ مَشْرَ كُو كُنَّ كُو ﴾

٤ - سور آيوسف ﴿ إِذْعِدْ أَلْتُكُورِهِ مَا أَنَّهُ أَمَّا كُمَّا مُمَّاكُ ٣٦ ــ سوره التوبه

> ونقول حمدي إحدى عشرة بنأ ويقول تعالى

﴿ فَالْقَجِرِ تَ مِهُ النَّمَا عَشَرِهِ عَيِماً ﴾

ويان كان صدر العدد ثلاثة أو تسعه و ما بيجمه وجب غالفته للمعدود أما العشرة ي الركب فتعنابن لمدود كا سبق نقول . حصم حمل الرواج تمانية عشس رجلا وثلاث عشرة فتاة . ر في قوله تعالى :

﴿عَبُ لَسُعَةٌ عَشَرُ ﴾

نقديرة . تسبعة عشرٌ مُلكاً . قال ابر مالك ، وأخسية الأكسر وميأنسه بغشيز مُرَكِّبِ قاصة مسدود ذكَّبِ وقبل لدى التأسيث إحمدي عشراة والشيسسين فيها عن تميم كشرة

توضيح ، قل أخذ عشر (دا كان المصدور مدكر م وإحدى عشرة إدا كان المبدود مؤلثاً ، وتميم اسم فيهله تجيز كسر (شين) عشرة المؤلفة لكن الأشهر تسكينها

ولتلاقب وتسمسة ومسا

رما قدما) م تقدم من قاعدة لهده الأعداد في حالة كونها مضافه ، وهي ثبوت التاء مع المدكر وحدفها مع المؤدث ، تطبق عديما إلى ركبت وأولى غشرة العنسسسيل وغشتر،

إِنْ إِنَّا أَنْفُسَى أَنْمَا أَبُر فَكُسْرَ (أَنْزِلِ ، اتّبع ، فقول جاءتنى النا عشرة أمرأه واتنا عشر وجلا

ور أبناء تغير الرقع ، وارقع بالألف والهفت في جُزأى مبواهما أليسف والله الباء . (أليف) في النبول المألوف الشائع . يقول : اثنا والنتا يرصان بالألف وينصبان ويجران بالباء ، وأما العجز فيسي على النتح

فالغأل المدد المقدار

ویسمیه بعض النحاد بالعدد الفراد ، أی خال من الإصافی والتر کیسیب، ویدسمور د اصطلاحاً فی الألماند - مشرین ، تلاثین ، آریمین ، محسین ، ستین ، سیمین ، تمانین ، تسمیر ^{۱۱}

ونجرب مده العقود إعراب جمع المدكر السالم

في جبيع الأحوال وهي أسماء جمع ووليست جمع مدكر سالم حقيقي ، فليس لكل بنيا ممرد س العطه قال عمل

﴿ وَوَاعَدُنَا سُوسَى لَلْنَدِينَ لَيْلَةً وَأَنْمُصَلَّهَا بِخَشْرٍ فَتُمَّ مِيعَنْدًا رَبِّهِ الرَّبِينَ لَيْلَةً ﴾

١٤٢ ـ سورة الأعراب

وقوله ﴿ رَفَقَدُ أُوسَدَا يُوجًا إِلَىٰ قَوْمِهِ مَ فَكِتَ فِيهِ مُ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا مَعْيِينَ عَامًا ﴾ ١٤ م سورة العكب وم

و مرده . ﴿ ثُمُ فِي سِلْسِلُوا فَرَعُهَا سَبَعُونَ دِرَاعاً فَاسْلُسُكُوهُ ﴾ ٢٦ - سوره الحاص

العقاد الاثارة ۽ وأرياعين ۽ وخيسين منصوبة بالياء والعِمد الليام دريوع بالواو ليابة عن الصلم

وعيير العفود يكون مفرداً مصوفاً قال

الْ وَوَصَّمَتُ الْمُ سَنَى مَوْلَا مِ إِحْسَنَا حَمَلَتُهُ الْمُ كَرَّمُا وَوَصَّنَهُ اللهُ مُلَدَّةُ اللهُ كُرُهُا وَوَصَنْهُ اللَّهُ مُلَدُّودُ ثَنَهُ اللَّهُ مَنْ إِذَا وَوَصَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ ال

بِعُمُنَكَ الْبِيِّ أَنْمَنَ عَلَى وُعَلَى وَالْمِنَى ﴾

10 _ بسورة الأجماف

وبالدسة فتدكير العقود؛ فرنها ملحقة في العراجا بجمع المدكر النسالم ؛ علا يصبح أن يُصل بلمبدها علامة تأميث منعا للتمارض ا إد يلارمها دائماً علامتا جمع المذكر السالم (الواو والياء)

و تنص جسمیں ، لکن الماقد (عشرہ لا پیشران مع البرائي في حکمها التحري ، عام لا يدكر مدي

LEGGESTER | | LANGE | | LANGE | LANGE

سوء أكان معبودها مدكرا أبا مؤتظ (براجيم الشواهد). ومع أن لعظها اسم جمع ملسبق تجسم المذكر السالم إلا أن معلودها (تمييزها) لابد أن يكون معرداً ، مدكراً أو مؤشأ على حسب المالة

قال افاظم في ألفيته ...

ومئسنر العشريسين للقسميسيس بواحب كاربعيسين حينسا ومئسور لمركبسا بمسيل ما تيسر وهشرون ومسترينتهمسا

لمين : الوقت - بيّن حكم تميير العقود : وقته على تمييز العدد المركب فيكون مفسردا منصوباً

رابعة - العبد المطود

یمحصر بین عقدین به کالأعداد الحصورة بین عشرین وثلاثین به أو بین ثلاثین و آرپدین به خل ا واحمد و عشرون به أنسان و عشرون به ثلاثمة وثلاثون به سبعة وستون .

وكل عدد محصور بين عقدين لابد أن يشتمل على معطوف (بمن نوع العقود) ، ومعلموف غليه (من نوع العدد المضاف إلى جمع) وأداة عطف (هي الواو)

و حكم هذا القديم أن العطوف عدم (ويسمى النّب) الد أن يتقدم الثماً ، ويعرب حسب موقعه في الجمل المضاف إلى حصرته لحكم المضاف إلى حم (إلا ما كاد منه دالا على تشية فيعرب إعراب المطوف يتبعه في الإعراب اوبكن باخروف التي يعرب بها حمع المدكر السام حيث أنه عقد .

أما تحييزه فيكون معرداً منصوباً قال رسول

الله ــ صلى الله عليه وسلم ــ ه من فرج عن مؤمن مهموم ، أو أعان مظلوماً غفو الله له ثالاثاً وثلاثين مفصولة ، .

ملاحظ من الجليث الشريف أن المعوف عليه (ثلاثا) مذكر فخالف التميير المؤلث (مغلرة) وحكاد فإنه إذ كان المعطوف عليه ثلاثه أو تسعة أو عددا بينهما أو كلمة بعمع عارجب غالفته للمعدود (التميير) قد كبراً وتأبيئاً حسب قاعدة وحب مطابقته للمعدود تذكيراً وتأبيث أما للمعدوف و وهر المهقد فحد كر دائم حال في ملدرسة واحد وعشرون عدرساً عا ويحدى و ثلاثون مدرساً عا ويحدى و ثلاثون مدرساً عا ويحدى و ثلاثون مدرساً عا ويحدى

وبعد ، فقد تناول المقان بالتعريف كل قسم من أقسام العدد ، وأورد الأحكسم الحاصة بإعرابه ، وتميره ، وقدكيره وتأبيته مدخوصة بالشواهد الفرآيسة التكسرية ويأبيسات من (الألفية) _ فمن تنأل هذا تأصيل الفاعدة وترسيحها والله من وراء القصد وهو يهدى السبيل

الراجع

القران الكوم

معجم ألفاظ القرآن الكريم مجمع اللغة العربية نفسير الفرطبي : الجامع لأحكام الفرآن الكريم

شرح ابن عليل على الألفية التحتو النواق ، الجرء الوابسع عبساس حسن تجديد التحو د شوق صيف تجديد التحو د شوق صيف

James again



_ Y _

عض عبرعَبدالوبعِدُ

واضح أن المؤلف اتخذ سهجاً في التعريف العام بالأدب الإفريقي قهو يتحدث عن

(أ) النشاط الأدبى للدرن بلغة الأفارقة
 (ب) ويعالج نفس النشاط في اللمات الأوروبية الدلاث ، البرتغالية والفردسيسة والإنجليزية

وهو _ في العصل الثانى ... من كتابه يها لج
المسرحية ، ويبين _ في المديث عن مشأمي ...
تماقها العام مع فيره في المشأة بمصر القديمة
واليونان ، ولكنه يهضع أمام أعبننا حقيقة ابتنا
لا متعديها ، ويخاصة حتى الاينقلها الدعاه
المسلمون ، فيبين بتركير شديد : كيف أن
لاستعمار استغل كل شروب الشاط الأدبى _
ويخاصه المسرحية _ لينعسو من خلاله إلى

المصرانية ، وفي سبيل ذلك حاول البطش بالمسرح الإفريقي ، هذا المسرح البسيط الدي عالج الصراع بين البشر والقيم في وظيمة اجتماعية تمامظ على تقاليد الجساعة وقيمها إلى جانب التعلم والتلقيف، ، لمدا لم يكس الرمو هيه يميل إلى المموض .

مأما مسرح الإرساليات التبشيرية ، فارمه كان يهدف بل تدعيم عملية التحويل إلى التصرانية . لملك اهتم بالقضاء على «الدراما» الإفريقية بدعوى أنها تشجع الوثنية .

وبي هذا التصل أتاح المؤلف للشارى، أن يستوهب الخطوط العريضة للأعمال المسرحية في القارة مبينا أن وليجيريا، تتقدم الحركة المسرحية إن القارة ينبها غيرها من البلاد

. . .

و العصل الثالث المحدث المؤلف عن الرواية حيث يوضح أن الرواية والمقصة القصيرة والسيد دخلت أفريعيا كلها عن طريق الاحتكاك الباشر بالأداب الأوروبية الحديثة , ومع ذلك وأى الكثير من الإفريقيين أن الرواية ليسب غريبة عن تراثهم الشعاهي الحافل بالسير الشعبية والحكايات الحيالية والأساطير .. عضوماً و فإن الأفارقة أضموا على هذا الشكل الفسى الذي طورته أوروبيا مدا الشكل الفسى الذي طورته أوروبيا من طرق متعددة في العلمانية والسرد ، وصناصر من طرق متعددة في الحكاية والسرد ، وصناصر حاصة باللغة والبية ، وأدوات مختلفة في رسم حاصة باللغة والبيد ، وأدوات مختلفة في رسم الشخصية والحوار والتعبير عن الرس

ويوى المؤلف أن التجارب الأولى في كتابه الرواية باللقات غلية المكتوبه شرقاً وغربا وجنوباً أتت قبل عقود من ظهورها باللعات الأوروبية وبالرغم من تلة هذه العمان المحلية المكتوبة وهقد أبيت مرولتها الشديدة في ستيعاب شكل فني مند ومركب مثل الراوية وكانت البدايه في جنوب القارة ع حيث يرجد عدد من البعات قام المبشرون بتدويها للأغيراض لايتية لم المند الأخير من القارد الماضي

ونظراً لظهور هذه الخاولات الأولى في ظل حركات الخبشير القوية رقته فقيد حضيت أيساً طرقابة لمديبية ، وحملت بالمواعظ ، وسيطر عليها الاتجاه التعليمين الأحملاق . ونجح بعص صبحانها في تقديم روايات ناسيجة فنهاً ، ويقد (توماس موقونو) الذي كتب بلعة (السويتو) رائد هذه المحاولات وأكم كتابها أنهالة وتضيعاً .

وى حرب أفريديا فينطت بحاولات تأليف الراوية باسات «اليورويك والمؤسد والإبسو» ، وكلها في تبحيريا . كما مشطت محاولات أعرى في

الشرق باللعة السواحلية في تترانيا ، والكيكويو في كبيه ، والأنشولية في أوغدا ولكن هذه اهنولات لم تجرج بسد عن دائرة المفامرات المردية ، بالرغم من اختلاف المناخ الثعال غير المنفل بالرقابة وتعنت المبشرين كما هي الحال في الجنوب ، ومع ذلك سجلت بهة الورويا مجموعة من الروايات المتاسكة هيا أروال واحد ، يعد أمرز من تكب بها ، وهو (دانيال أولورو تعيمي الجولوا)

أما عن الرواية في اللعات الأوروبية الثلاث: البرتعالية والبرنسية والإنجليزية فنحيد المؤلف يتناوغا في البرتعالية أولاً ، فيقول ، إن بلستفرق الانجليزي قاصرائد مورة وزمينه الألمان فأولى بالبرتغالية بالده يتسفال المنجر الإفريلي المكتوب بالبرتغالية بأنه والايزيد كثير على أن يكون صرحة خالصة قوامها العداب والجسرانة ومع دلث استغرطت فوامها العداب والجسرانة ومع دلث استغرطت المرتفالية برحتي حربتها من الاستقرار والنامل المرتفالية برحتي حربتها من الاستقرار والنامل وغلى رئسها الرواية .

وكان من تتاليج هدا الاستقراق أن الزواية المكتوبة بالبرتعالية حاءت بـ كما وكيفاً ـ في دين الرواية المكتوبة بالمعات الهميه

وعلى العكس من ذلك كانت العربسية و تجربتها مع الرواية الإفريقية ، ومن ثم أتيح له ال تكون أسبق لغات أوروه في إنضاج تجربة التعبير الروائي عند الإفريقيين ، وقد ظهرت فيه الرواية الإفريقية عني نحو مبكر من عام ، ١٩٢٠ .

أما عن الرواية الإنجليزية فيطالعنا المؤتف بقالمة تنضس أسماء المؤلمين ورواياعهم الريس من شلك أن هنده الفائمة دالة على مدى تجاح الأفارقة في هدا اللون من الأدب ال

تم محاول المؤات _ بعد ذلك _ أن يضعف الروايسة الإفريميسة ؛ فيجسب : البسيطسرة الاستعمارية ووإرساليات التبشير ووالصدام الثقاك بين أوروبا وإبريقيا ، والروح القبلية ، ومسادر الحكم .. الخوب غيد هذه المرصوعات وروافدها من أبرز الموضوعات الني تدور حوها الروايبات ، وخاصة بلك المكتوبية بالعرسيمة والإنجليزية لابالبرتعاليه أو المخلية .

اما عن النمادج البشرية في الرواية فأبررها : التمودج المثالي أو البطولي ، والتمودج التعليدي الدي لم تؤثر فيه السيطرة الاستعمارية ، والفودج الثورى ، واثموذج لأسطورى ، وتمودح العائد من العربة بعد المنفى أو الدراسة

أما الحواص المميرة للرواينة الإقريقينة فقمد اختلف حوخا الإفريقيون والمستفرقة فقد أشارت المستغرقة الإعجليرية الد تبيل عام ١٩٦٥ إلى أن الرواثين الإفريقين ليسوا مهتمين بألوان البراعة في (التعبية) ومع أنهم كانوا ــ جتى دلك التاريخ أكتر انشغالأ بالنجربة الواصية والفكرة الطافحة فقد تطورو أبضأ مع الزمن والنضج والنقد هجين بدأوا الكتابه بم يكن رصيدهم امحلي من الرواية يعتد به

كانز عليم أن يستعيروا القوالب والأشكان الأوروبية ليعبروا من خلالها عن سخطهم على أورويا الاستعمارية عراكس استعارتهم لحده القوالية والأشكال لم تكن يهدف التفسن أي الشكل ، وإنما بدف مب تجاربهم وتسجيلها ، وبعل هدا يقسر طغيان تلقائية التعبير هند جين الرواد منهم ، كا يفسر طعيان أسلوب الاعترافات واليوميات على كتابات شباب الحيل التالي الدى تمدم معظمه في أوروبا .

ومارالث الزوايه كلميز بالبناء عبي التجربية الدانية والمتتح من التراث الشعبي

ق النصل الرابع بتحدث الكاتب عن النسه القصيرة حبث يوصبح أنبا تشأت في أوروبا خلال الغرن التاسع عشر ، أي بعد أكار من قرن على ظهور الرواية ، ومع أن جدور هده البشاة أقدم من ذلك بكثير فقد كان التصوير الأوروبي للجدور المديمة ... مثل ? الحكاية والأسطورة ... عاسلاً حاميةً في مسبة المصبة المصيرة إلى أوروب ولقد بأخرب القصة الفصيرة في الظهور في (إفريقيا حارج بحال العربيه ، لا لأنها تأحرت أصلاً و أوروبا عن الروايه ، وإنما لأن الصحافة لم تشجعها في البداية ... وامع ذلك كان للمجلاب دور بارو ق تعدر القصة القصيرة ، وإقبال الكتاب عليها داخيل المستعمسرات البرتعاليسة والإنجيريسة والفريسية ومن أهم هذه الجلات ومجمه الرضوح) في جزر كاب ميردي و (يجلة الطبلة) في جموب إم بقيا و (مجنة الانتقال) في أوعده . وكان دور هذه المجلاب وغيره أقرب إلى دور المعمل الدى تم فيه تقر غز القصه القصيره

أما الإبداع دائه في جمال القصة القصيرة فهو أقل من الرواية والشعر . ويكاد يتصبل ـ يوجع عام ما بايداع الرواية ، والأدب الشميي أن أن وأحدن

ويلاحظ المؤلف ساكما يرى أنه بالرغم من قدم عهد يعش المسجم في هذه اللعات طلم يحدث أن ظهرت عاولة وطنية في كتابة الفصة القمسيرة على التعد الأوروبي قبل هما القبران ولكن حدثت عاولات لكتابة قبيمي يغبب عليها القصر من ناحية ، واستبحاء الحكايات الشعبية من باحية أخرى , ولم يخدث أن تطورت هذه

الهاولات على الطريقة الأوروبية إلا في مجمسيات القرن الحالى . ومند الحمسيبات نشط بعض كتاب الممات المحبية في جمع الحكايات والأساطير الشعبية ، وتنقيحها أو اقتباسها ، ولكن الكتابة بالنعات المحلية لم ينش سها بل اللغات الأوروبية إلا القبيل حتى اليوم ، وربح كان في بعضها نضبع ، ولكن الأضواء لم تسلط علها بعد

أن عن تطور القصة القضيرة في الإنجليرية القد أشار أتشيبي إلى ريادة (يبتر أيراهامر) في التمنة القمبيرة يكتابه السهد الأسودة عام ١٩٤٣ م. ولكن القصص التي تضمها هذا المكتاب فقيرة فنيأ وفكرياً ، وإن كانب مضحونا الالقمال والعواطف ، وقد مبنى عو عهد من السنين بعد هذا التاريخ قبل أن تظهر قصص قصيرة باضبخة في جنوب إمريت

ویری الکاتب بلؤلف أن أهم کتاب والقصة القصيرة، في جنوب إفريقينا مقانبيلي ، ومن المستوطنين البيص بادين جورديم

لقد كان الحروب والاحتجاج بجيزان القصة المفسيرة ، قبل أن يكبها جيل الجديد ، فمنذ النفاصة لطلاب عام ١٩٧٦ م ، وبجاحها في هر مشاعر السود والبيض على السواء ، المحسر الحروب الرومانيكي ، والديج الاحتجاج ل الإعباية ، وتسجيل الشقاء ، واستعزار البشعور والعقل ، ومع أن الشقاء ، واستعزار البشعور والعقل ، ومع أن مؤلفات اجيل الأسبق هارت مجبوعة من الداول هاك ، فقد نجح حيل الحالى في الاطلاع عليها بشتى الوسائل ، والعزف من جديد على التصويد العرف الشعبي المحديد على التعمليت المورة لحل ، مع الارتباط الشديد بالتراث الشعبي المحفوظ في داكرة الناس

ثم يقدم الكاتب تجبيلًا نقدياً ؛ خال القصية القصيرة في الجنوب والشمال مستخدماً أمثله فيما

يسوق من مقد ، نعل ذلك في القصة المكتوبة بالإعبيزية ، قم ساق لها ما وصل إليه س درسة ، عادا القصة القصيرة الإعبيرية أشبه بالقصيدة البنائية التي يبته الشاعر بحواه ، ولكها سأيهما أ أشبه بالمقالة البحثية التي يراعي فيها الكاتب موصوعية التاول ، ودقه التعبير وإد عدد اجمع بين الداتية والموسوعية عبر ما يمير كتاب القصة الإعبيرية الأفارقة ، وربما يمير أيصاً وملاعهم الباطقين بالفرنسية ولمرتفالية .

فأما في المومسية فيرى الكاتب إنها لا تصير بما تسبيز به رميلتها السابقه من طول محبرة وتنوع. وربحا يزجع ذبك إلى قبة المحلات التبي شبيعت القصة القصيرة كما حدث في الإعليرية ، وإلى سيطرة الشعر على النشاط الأدبي طوال عهد السيطره وما بعده . ومع ذلك ظهرت القصة في المرسية في وقت قريب من ظهور ها بالإنجبيرية وكانت بدايتها الحقيقية عودة للى التراث الشعبى س الحكايات وإعادة صياخته ، وتولى عله العمل ساعر معروف ونصير متحمس للزنوجة ي وهو (بهراجو ديوب) . من الكتّاب بالفرنسية أيصاً (برمار دادی) من ساحل العاج ، و (عثمان سوسيتن الدى له مجموعة وسكايات وعرظات مِن إفريقيا السوداء؛ التي صوَّر ت الريف الإم يقي وقيمه صبوراً واقعية ، وكان لها أثرها الواضح ال فصص الجنل الأصغر سناً ، ولا سيما حمين عثال السنعالي الدي بمثل التهار الوامعي النقدي والتيار الوسط بهي ديوب المحمس للتراث الشعبي وجيل الشباب الأحدث سأل الذين تترواح قصصهم بين الترد على التقاليد المرسية في الكتابه والتصوير الحاد لظاهر الحنل للاجتاعي والمسند السياسي في بلادهم .

أما في البرتغالية فليم تظهر بعد ـ و الأراضي

الإفريقيه التي تجروت من سيطرة البرتعال - مصة قصصية مضارع النهصة الإنجليرية المحيطة مهده البهاع > والعن ذلك يرجع إلى تأخر حرية إفريقيا البرتعاليه عن رمياتيها الإنجليرية والفرسية ، فصلا عن تخلف التعلم ، وفد حقة الأمية في ظل السيطرة البرتعالية

تم يحدثنا المؤلف عن الملامح العامة في هده الألوان الخطاعة من القصة القصيرة ؛ ميلاحظ أن الوضوعات المشتركة بيها بدور حول العلافات العرقية ، الاستعمار ، الجرب وما بعدها ، الدين ، والسحر ؛ حياة الريف ، حياة المدن ومظاهرها ف الجنس والبسكر والدعارة والعنف ع الجب والقساد السياسي والجوع والفقر عاومع ذلك لايمكن حصر موضوعات الغصة القصوة إلا على سبيلي النعميم والإهمال ؛ لأن التجربة الإنسانية تتفاوت رماناً ومكاناً .. وعن هذه الملاع أشارت المستعرفه الإنجليزية (أن تيبور) إلى أربع منها هي الطايح الإفريقسي و الضحات البرىء أو الفكاهة ، الرهامة Dericacy ولا سيما عند الكاتبات ، لأما تصوير العمل . فعند هده الخاصية اعترضت على فجاجبة التصوير والرسم وطابعهما فتعريري

مدا ويصيف المؤلسف إلى هذه الخواص خاصيتين ظاهرتين في المرسية والبرتمالية - أكثر من ضهورهم في الإنجيرية - وهما المقتح من التراث الشعبي والعنائية .. والمغنائية تعد هما من آثار الشعبور المقوى بالمدات عبد المكانب الإمريقي ، وإن كانت تحاج إلى صويحط في القصة القصورة ، حتى لا نضيح الفصة مجرد مناجاة ، أو منولوج شخصي ، ويرجم المؤلف ضعف التجريب في العصه القصيرة هنا إلى سيب

ظمى يراه كالثماً في الفعائيدية .. على أن ماؤال ...
والسرأى المكانب مد مازال الشكيل التقليدي
سائداً ، ومازالت العقدة المأثورة التي تتطور من
المداية المشوقة إلى الوصط المؤثر إلى الساية المفاجنة
مائدة أيضاً .. ومن المؤكد أن تطور الرواية
الإغريقية كان أكبر من تطور هامشها المقصة
الغصيرة

...

بتناول المؤلف في القصل الخامس والأخير بني كتابه السيرة التي هي عنده * قصة حياة > قد يروبيا صاحبها فتسمى السيره داتية الله مرقد يروبها شخص أخر عبره فلسمى الاسيرة الوحداء وجدًا المعنى تعدد السيرة بجنسيه من أعرف الألواح الأدبية > وإن كانت السيرة العامة التي يروبها -أو يكتبها - شخص لآخر أعرق وأقدم

وقی دراسه عنها بری أنه می الواصح أن السيرة الجنسية لم تكی تمتاج عند نشأتها إلی مهارة عاصة فوق حرفة الكتابة ، ولدلك لا يسلم الكاتب أنها النجراع أدبی أوروبی ، وإله نجمت فی أوروبا فی تطویر السيرة العامة والدائية ، ونست بمجاحها النهاء الثقافات الأحرى إلى تطوير بنا عندها می سير ، إما عن طريق النقل والتراهة كما حدث فی الأدب العربی ، وإما عن طريق الاحتكاك بياشر كما حدث مع والأدب الإفريقمی حارج مجال الديبة ،

هذا الأدب الدى لا نجد نبه مبوى السيرة
 الداتية التي ظهرت نيه مطبوعة نبل أن يظهر هيه
 أى توع أدى آخر .

أما السيرة العامه فنادرة إلى حد كبير . ندرة السيره الداتية في اللمات المحدية ..

إن السيرة للدائية لم تردهر في للغات الحبية

Consider II. 4 - Inches Consider Consideration of the Consideration of t

لإمريقية و ملا توجد إشارات كثيره إليها بعدا الإمريقيين والمستعرفين . والن عده الإشارات تعلم أن النعة السواحيلية في الشرق تضم بعص السير الداتية و وكدلك لمفة وتيب TTV ، في عكاد تقتصر على اللغة الإنجليزية الدس الملاحظ أن السير في اليرتعالية والفرنسية قليلة إلى هرجة أن السير في اليرتعالية والفرنسية قليلة إلى هرجة لأديب مرموق بمقدار ماهي للناسس سياسي ، عو لأديب مرموق بمقدار ماهي للناسس سياسي ، عو في الفرنسية أبصاً ، قلم تظهر فيه ميبرة باردة إلا في بجال السيرة باردة إلا في بجال السيرة بالمراجية في جال السيرة بالردة إلا وسيكونوري) رئيس عيبية الأسين .

بصعة عامة بلاحظ أن السير الدائية في الإنجليزية ... حيث تطورت واردهرت بيها ... تعمير بالبساطة والسهومة في احتيار ماده والتعير عليا ، كما أن فيها ميالا إلى التربيب الروائي للأحداث والشحصيبات ، ولكي بصل أهيم منكسب فيها .. يعد فيهتها الفية هم إلماء الصوء على تجوية فياحها في البياة والكتاب على السواء ويقول الكاتب . إن السيرة الدائية ستظل جمد أدنيا أسوراً لمدى الأدبيب الإفريقي خارج بجال وهربية ، هيها عرى نقسه ، وبناهل في تجربته الفية ، ومن حلاه يصل صوبه إلى قارئه بعمويه وبساطة .

و خيراً يحتم لمؤلف كنابه بدكر أمم الحصائص المميرة للأدب الإفريقي حبث يوضح أنه ينمبر بالارجاط الرئيق يقصايا الفارة

وبالوصوح الدى يصلى بل حد الشهافيه ق الأسموب. ، وكاصه فيما يكنب بالإعليرية والوتغالية

و بالتلقائية في التعبير حتى ليبدو الأدب سادحاً معمى الشيء ، وقد أدت هذه فتقائية إلى التنماء العملانية والسمسطة النفين تتحصاف الأدب الأوروب

كا يتمير بنبوع الرؤى والاراء والأساليب .
ويتغد الميد السيدان على الموضوع .
ويتغد المؤلف أن هذه المتصائص متبقى عبرة المنا الأدب في المبتقبل ، ولكن سيمل حتماً ماللحظه فيه من سداية في الإحساس والتمكير ويقول المؤلف : إذ على الأجيال الثانية من الأدباء أن للجير سيامة المتخدف التي شلمتها السيطرة ، وتقيم تقاليد جديدة عبر منمولة عن التقاليد المنظورة المقاليد المنظورة .

ويصد

عايد مؤلف فند الكتاب لم يكتب عي فراغ ، ولقد نشبه قبل أن بنده أحد ، ولقد سجل هذا الكتاب بدور الأدب الإنريقي قبي مقاومه الاستعمار ، وتجاعه ل بث شعة الحريم ، وإثارة تنواعي الرطنية حتى جنت شعوب إنريقيا تموة كناحها ، وحبدا به تمكنت تلك الشعوب مي مقاومة استعمار أشد عدوانية لارال قائما في وسالة النصير التي لم سجح برحتي الان به إلا في إعطاء الرجل الأبيص ما يشتهي من تمار إفريقي

ولدل الكاتب يطالت بن حين لجين بدراسه أكار تخصصها في الموضوع يتناوب فيها خدا الأدب ناولا جرئياً لا على هذا السكل العام الذي أعطى فيه ملاح أدب قارة بأكميها الدوليس طلك يمنقص بي جهد جهيد بدله في مؤلفه هذا وتجمع في دوريف القارى، يحص طلاح والسمات العامد للأدب الإربقي خارج مجال العربية

بين الجاروليفاري

لِعَدَادُ وَتَقَلِيمُ وَمِهُدُ مَعُدُعَيْدُ لِحُكِيرَ مِجُدَّ



يكاد المداون في الأرض أن يكونوا هم المستمون فقط ، جون هذا المسي أرسل الكاتب (عمد حسنين) - الحرجم بالرياض بالمملكة العربية السعودية - هذه الكلمات التي يرصد فيها أحوال المسلمين في فشي بقاع الأرض

تشى الهند : قام التطرفون المنسدوس بهدم المسجد البابرى، وإقامة دمعيد واما، مقدمة وأحرفوا قرى أخوى مسلمية ، ووحوا دساجد أخوى ودسوها ، وروحوا الدلمين البالغ بسيتهم ه 1/ من عدد السكان ، والدين يزيد عددهم عن المائة والهمسين عليوما من المسلمين

وفى اليومسنة والهرسك • سقط الجزء المعربي عن «صرابيه» ويد الصرب ، ولم نفعل لهم شيه

ولا المساسمين في «كسوفيسو» . ولا دمنجان» ، ولا «مقدونا» .

رق الصومال : لما يزل المسلمون يجوتود وها

و في أرتيزيا . بسيناهم عاما .

وق أفغامتان · والجمهوريات الإسلامية الأعرى والكومولث، يقاتلون يضرارة

وفي يورها وتايلاند كتم إبادتهم إبدة شاملة

وقی السطیں ؛ حدث ولا حرج ۔۔! وقی الفیبیں ، تعجدہ الناساۃ میں (أکینو) إلی دراموس ا ۔۔!

رق بنجلادیش ، یعانوں اتجاعات: والفقو ، والجهل والمرض ،

وأخبر بدأت التاوشات الأون لتوجيه ضربة مساحقة لاتبانيا عن طريق ﴿حوادث حدود﴾

regress illand isserter experience

تافهة ، ولانس أن ألبائيا الإسلامية في قلب أوزيا مناخلة للبوسنة والهرسك .. وهكدا يبدأ الانتتاح لسحق المسلمين ، والطريق آمن أمام أعدائهم ... والتجربة مدروسة فيمسا حل بالبوسنة والهرسك

و يختم الكاتب كلمته بقوله تعالى

﴿ امْ حَسِيتُمْ أَنْ تُدَمَّلُوا النَّمَاكُ وَكَا

يَا يَكُمْ شَلُ الذِينَ سَوْ سَ قَبِيكُمْ أَسَتَتْهُمْ الْلَيَّاسَاءَ وَالشَّرَاءُ

يَا يَكُمْ شَلُ الذِينَ سَوْ سَ قَبِيكُمْ أَسَتَتْهُمْ الْلَيَّاسَاءَ وَالشَّرَاءُ

يَا يَكُمْ شَلُ الذِينَ عَلَى الْأَسُولُ وَالْبِينَ مَاسُوْ مَعَدُ مَنَى نَصَرُا لَقَالُهُ

﴿ يَا يُولُونُ مَنْ يَا يُولُونُ اللَّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

براءة الإسلام وكمب ليين من ذنب الإرهايب

يرىء الإسلام والمبدعون غاساً منه حفية من المسحفيين بالإرهاب والنظرف وماتؤدى إليه كلما الكلمتين من اللار رأى فيه قريق من الكدب فرصة ساعة للحمل على الإسلام بغية تصميته خدمة للغوب ليس إلا . لاسيما ، وهم كناب معروفور بموضم الشيوهية .. وهمي ميول ك حدمه من يشاء .

رُبِيْكُونَ إِنْفُلِمِنَّا أَوْرَالَةَ بِالْوَحْمِيمُ وَأَنَدُّمُنَمُ وَرِيهِ وَأَوْ كَيْمَ وَاللَّهُ مِنْ أَو الْكَثِيرُونِ فِي الْمُعَالِّقِينَا الْمُنْفِقِينَا الْمُنْفِقِينَا الْمُنْفِقِينَا الْمُنْفِقِينَا الْمُنْفِق

مُدًا مَا حَاوِلُت الرَّسَائِلِ التَّالِيَّةِ أَن تَعَيِّرُ عَنْهُ فَنْ خَاتِلُ تِنَاوِفًا لِظَاهِرَةِ التَّطَرِفُ

فقد كتب القارى الحسن أحمد التشو للمدرس معهد العربيش الثانوى بالارهر وتضات عن معنى التجرف أن الملغة فقال: إنه الدموف في التعرف بعيما عن الوسط ، ويكون في الحسيات كالتطرف في الوقوف أو اجلوس أو المشى ، وفي المعنويات كالديس والفكس والبيليوك ، لكن

الإملام لايدعو إليه لأنه مبيح وسط في التصور والاعتقاد والتعبد والأخلاق والمعاملة والتبشريع ولى كل شيء

ويؤكد مده هده الوسطية فضيلة الشيخ/ عبدالمهبود عبدال الجمل - رئيس الماهد الأرهريه الأسيق - بأد الوسطية أهم الحصائص التي مير الله ب أمه الإسلام

﴿ وَكَذَابِكَ جُعَلْمَكُمُ أَنَّةً وَسَطَّلَ لِمَكُوفًا شَهَدَاتَهُ عَلَى الشَّاسِ وَيَكُمُ ذَا السُّولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ ﴾ سور ، البقرة الايه ٢٤٣

كا يبحث القراء وجب سيد عباد المدرس بحدرسة صغط الشرقية لإعدادية ، ووسيم عبدالعلم عزب الوكيل عبدرسة أبي صقسل الإعدادية يشمال ميناء بالعزيش ، وعجم أبو اليسر الطائب بكيه التربية النوعية بحثيه النصر شعبه الإعلام . في الأسباب التي تساعد على انتشار تلك الظاهر ، ، ويؤكدون إنا في حاجة

إلى التعمل في دواصبها لأ. الواقع يقول أن تسرع دائما في علاج الأعراص وإلا يعاج المرص نفسه ، عير اتهم يركزون على عيبة فقدوة الطبية والقيم الصالحة في كثير تما يته وسائل الإعلام عي الأغابي والمسلسلات والأفلام بعابطه

على أنه يجب مراعاة دلك وتمن بصدد تمكين مجتمعاتنا من احتواء تلك الطاهرة ، قصالاً عن المعاينة بالناهسج الدينية وريادة مساحتها في المدارس والمعاهد والجامعات ذلك أن الجرغة المتاحة متها ــ حاليا ــ لاتحقق لجدف النشود

الجرأة سيفالحق

لاشك أن العبد كلما اشتاد خوقه من الله _ عز برجل _ كان أشد جرأة في الحق ، فنال بدلك الأمن يوم العيامة ، وكلما قلّ عوف العبد من بهه في الدنيا قلت جرأته في الحق وزادت في شاطل فعر ع بذلك يوم الفيامة ، ثعل هذا هو عا أرد القاريء نحوى عصد إبراهم _ من كفر الجرايده بيالا كفر الشيخ _ أن يبرره بكلمته التي جاء فيها

الجرأة في الحق قوة شمينة طيرورية يستسدها الإسبان من إيمانه بالقد عنز وجل بـ ومن احق الدى يمتنقه ومن الفدر يُسلم به ويستسم له ، وص للستونية التي يستشعرها ، وعلى قدر نصيبه من ذلك كلة يكون عده جرأه في الحق وهدرة على الجهر بالرأى المسجيم الجر .

ولقد كان الصحابة الدين تر بوا على بد النبي ... مُنْكُمُ ... أحراً الناس في الحق بل كان ذلك جزءً من

البيعه البوية الشريعية وتقد روى مسلم في صحيحه، د عباده بن الصامب قال وبيعا رس الله من قال وبيعا رس الله من الله من الله عباد لا تغالب في الله لومة لاتم ، ووق حديث الدى رواة المائم في وستدر كه يستد صحيح ، وميا الشهداء حزة ، ورجل قام إنى إمام حائر فأمره ربهاه حلاله قدحل الحدة ، ولقد كان الصحافي المجلس أبو بكر الصديق أجرأ الناس في المان حتى مان عنه عنو بن الحطاب _ رضى الله عبهما _ و بو ورن إيمان أبى بكر بايمان هذه الأمة لرجح إيمان أبى بكر ،

و یکفی فی ناکید ذلك أد نند كر مواقعه فی یوم موس النهی . مُرَفِّق به و فی بیمته با لخلامه و فی بیمته با لخلامه و فی بیمته با لخلامه و فی بیمت الفرآن الكريم وفی خمع الفرآن الكريم وفی مواقف ينطق كل منها بشيماعة هاذلة ما أحوجا إلى استيمانها ,

ردود وتعليقات

القارع، عجمد السعيد العريري . الطالب
 بكلية الدوامنات الإسلامية

سبوف تجد في هدا العدد معالجه أوسح لظاهرة التطرف والعلو في الدين

 الفارئء محمود عبدانعزیز شلبی .. المدرس معهد رشید الثانوی

تشكرك على تقديرك لجله الأرهر ، وبمشهة الله تكون دائمًا عند حسور ظر قرائها .

 القارىء غمد حسى فورى .. من الجرة بالقاهرة ، والقارىء محمد عبدالوهاب .. من مصر الجديدة بالقاهرة .

سُكر كما على هذه المتابعة المستنبره ، وحرية الندد بكمولة للجميع

القارىء أبو الورد عبداليديم عبدالرحم .
 من شبرا الخيمة القاهرة .

ملاحظاتك ها قيميا ، وسوف تدوس إدارة المجلمة الشراحكسم بتسخصيص صمحتة للتنويسه بالأحاديث الصعيفة والموصوعة

القـــارىء م ب غ س إســــا
 بالقاهرة

مرجو الثقدم بشكواك مباشره إن مكس فصيد الإمام لأكبر زيادية الأرهر ــ القاهرة) وسوف تجد الاهنام اللائق بها .

 القارىء عبدالمعز طاهر الجبود بمنطقة أسيوط الأزهرية بالقاهرة

الما رحيل فقيدنا الشاعر الإسلامي الكبير الأسناد سهد عبدالرعوف سهد والموجه العام للغة العربية والذي طالم نافح عن الأرهز بشعره عندما تعرصت له يعص الأقلام وكان أخر

عمل شرته له جملة الأزهر في عدد دي المنبة الماصي قصيدة وعية الأزهر و بنبك القصيده المعصماء التي حيّا فيه أعاد الأزهر ورجاله في ماضيه وحاضره طيب الله ثراه وتعمده برحسه ورصواته وحراه خير ماحاري به المعلماء المختصين

 القارىء رمضان إبراهم الأقرع .. إمام وخطيب بطنطا .

تجربتك الشعربة طيبة وصوف تزداد عمقا بالقرابة المستمره في الشعر وعروضه

القاريء م . و . أ . الطالب يمهد سمرد
 الديني الثانري .

كلمتك عن التعاول تبشر بمستقبل في الكتابة فاستمر على دلك .

 القارىء خالد راعي عبدالفضيل ، المدوس باخون محافظة الدوفية

يمكنكم الاعتهاد على أكنات مجلمه الأرهم وعمواطر الشبيخ الشعراوى حول تفسير القرآن الكريم ومراجعة اللقم على الداهب الأربعة .

انقارىء عبدادريد قاسم أبو العلا .. س
 اغروسة مجالظة قنا .

م يشر رئيس التخرير الدكتور على المعيب في الساحية و الكس - الساحية و الأ (صلحم) ولا (صلحم) ولكس - الشورة تعدد ذى الحجة الماضي - إلى معانى الكلمات المنحونة الواردة فيها فلناً منه في وصوح مدلولايها بأدهان القراء ، أما عن كلمه والكيمة ، أما عن كلمه والكيمة ، التي تستوصح معناها ، فهني مدجرته مي جملة ، كبت الله حدولة ،

 ويمشيئة الله سيوالي الباب اهتياب بعرض الرسائل التي يتلقاها تباعا



- إلى الأعوة و الأعوات طالبي ترويدهم بانجله مجانا ترجو أن محاح لما فرصة الإعداد لهذا العمل بافتاح قسم عاص لإحابة هذه الطلبات ، فأما رحاليا) فإن القدر الطبوع لا يفي مهذه المطالب
- وأما بالنسبة لطالبي الاشتراك بالمجلة فإن الاشتراك فيها بعد بحساب سنة كاملة ومن الأفضل ان لكون هنجرية ، والاشتراك على النوالي ــ بنسخة واحدة شهرية ــ على مدى العام

(أ) داخل حمهورية مصر العربية هو ثمن النسمة الواحدة مضروبا في النتي عشرة بسخة
 (ب) وفي منطقة البريد العربي (٥٠) خيسون (دولان) في السنة

(جم) خارج منطقة البريد العرفي (١٠٠) مائة (دولار) في السنة

وغيث الأخوة طالبي الاشتواك أن عليهم أن يتصدوا بمؤسنة الأهرام ــ قسم الاشتراكات ـــ شارع جلاء ــ القاهرة ـــ ج م ع

وعليهم الكتابة إلى هذا العبوال ، ذلك لأن إدارة الجلة لا اشأب ها بالاشتراكات إطلاقا .



ترجو مجلة الأرهر من السعدة الكتاب أن يكتبوا أسماءهم الثلاثية و من أعماهم على لمقالات التي يوافوا الإدارة ب - وأن لكنون كتابها على الماكب أو يخط واصلح ، وأن يرسلوا إليها الأصل في الحالتين ويجتمطوا بضورة منه لأن المجلة ليست ملزمة يوده .

كا برجو مراعاه عشائه الانتاج وألا يكوب قد سبق سبره في صحيفه أو كتاب ، وكلما كال لانتاج مستما إسماد علمها كان بالك أدعى لصلاحيه بشره ، والله تعالى من وراء القصد





إعداد ؛ الأستاد مصطفى عبد الجيد

الإمام الأكبر يستقبل نائب ورير الشفون الدينية مطعلتة برونساي

استقبل فضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر السبد/ بهي الحاج يحيى نائب وزير الشئون الدينية بالسطانه بروالى والوعاد المرافق لسيادته وذالك صباخ يوم الأنهى الموافق ٢٤ من ذى الحجة ٢٤١٢ هـ ــ ١٤ يولية ١٩٩٧م عكتب فضيلته بالأرهز

تم خلال النقاء دعم العلاقات الدبية والثقافية بين الأرهر الشريف وسلطنة بروناى في مجان التعلم والدعود الإسلامية

كما طالب السيد بائب رزير الشنود الديبة خلال اللقاء بدعم المهدد السلي لسدراسات الإسلامية والعربية بأسائلة من الأرهم ودعك بوصعه رئيب فجلس إدارة المعهد .

وقد وعد فضبلة الإمام الأكبر بلبراسة كافة

الاحتياجات والعمل على تبيتها في أمرب وقت تمكن



لإمام لأكبر يستقبل رئيس جمهورية جرو القمسو

واستقیل فضیلته الرئیس/ سید همد جوهر رئیس جمهوری (جرر القمر) والوفند الرافق بسیادته ، ودلك صباح یوم الخمیس غرافق ۱۹ س الحرم ۱۴۱۶ هد تا یولیه ۱۹۹۳ م تمکنب فصیلته بردارهٔ الأرشر

تم خلال اللقاء بحث سين توطيد العلاقات العدينة والتقافية بن الأزهبر الشريف وجبرر الشياء وقد والتن عطيلة الإمام الآكير على ربادة المسح الدراسية لأيساء جزر القمر المدراسة بالأرهر ، كا واقى قصياته على إشاء معهد أزهرى

ree il.a... receptives electives electives in a

متعدد المراحل بجزر القمر تدرس فيه مداهسج الأرهر

وقد أشاد رئيس جزر القمر خلال النقاء بدور الأرهز على الساحة الإسلامية والعربية والعدلية ، وذكر سيادته أن نقاءه بمصياء الإنام الأكبر كان أهم ما يشغل بالله عند حميوره إلى مصر للمشاركة في أصبال مؤتمر منظمة الوحيدة الأفريقية ؛ ودلك لما للأزهر من مكانة أهلته ليكود منارة للعلم الرفيع ، وأشار سيادته إلى أنه سيعاود في إنشاء العهاد الأرهري .

فى تهاية اللقاء أهدئير فضياء الإسام الأكبر الضيف الكبير مصحما شريف، وترجمة لمال القرآن الكريم باللغه الفرنسبية.



الإمام الأكبر يشهد الجنسة الاصاحيه لمنظمة الوحدة الأفريقية

شهد قصيلة الإمام الأكبر الحدسة الاختاجية عُوْتَم مِنظمه الوحدة الأفريقية التي عقدت دورتها الناسعة والعشرين بقاعة المزتمرات الكبرى بمدينة مصر بالقاعرة في العترة من الثامن والعشرين وحتى التلاثير من يوليه للاطنى .

وقدتم فى همده الحلسه انتخاب السرئيس عمل حسنى مبارك بالإجماع رئيسا منظمة الوحدة الأمريقية فى دورتها الحالية كما احتملت المطمة بمرور ثلاثين عاما على إنشائها .

الإنعام الأكبر يلتقى وسفير الكاميرون ناقده برد

التقى هديلة الإرام الأكبر الشبخ جاد الملي على جاد الحق شيخ الأزهر والسيد موشيق نجى سمايو اسماعيلا سعير جمهورية الكاميرون بالقاهرة وذلك صباح يوم الأحسد الموافسيق ١٤ جن المحرم 1 ٤١٤

ق بداية اللعام قدم البسيد السعير نفضيله الإمام الأكير شكر المستعنين في الكاميرون على ما يقدمه الأزهر الشريف من إرسال الميعوش وتقديم المعج الدارسية نطلاب الكاميرون لتلقى العلوم العربية والشرعية بمعاهد الأزهر الشريف وجامعته ، وكذلك إيفاد رجال الوعظ خلال شهر ومصال المظهر من كل عام .

وقد تم حلال اللقاء محث سيل التعاول في كافة المحالات التمي من شأعها دعم المسلسمين في الكاميرون .



قر ر خمهوری ندر حدمه افضیلهٔ وکیل الازهو

أصدر الرئيس عمد حسنى مبارك قرارا حهوريا تمد خدمة عضيلة الشيخ/ أحمد السيد عطا سعود وكيل الأرهر الدة سنة تبدأ من الثامن من شهر الخرم ١٤١٤ هـ الثامي والعشرين مي شهر يوبيه سنه ٩٩٣. م .



إعداد الأسعاد/ جدى عبد الحميد بشير

أمريكا

أنتجت إسدى الشركات الأمريكية برتامجة التحاسب الآلي (الكمبيرتر) لحمليم مبادىء الإسلام .

والبربامج يخاطب المسلمين وغير المسلمين ، ويقدم مصومات وفيرة عن العقياة الإسلام، والحديث النبوى الشرينف ومبادى، الإسلام وواجهات المسلم من خلال الرسوم المتحركة والجمود والصوت والنصوس المكتوبة.

وترجو ألا يكون في البرامج حبث صد الإسلام وللسلمين،

عِلة الأرهر



تقرير منظير

اعترفت الوكان الصحفية التابعة للكسائس الهدية بأن الكتائس العمرائية تعتبر كبرى إقطاعي الأراضي والعقارات في الهند على الإطلاق جاء ذلك في تقرير للوكاله عن المؤثم القومي

للكنائس في الهند ، والدى يُعقِد نجت إشراف عجلس الكنائس العالمي



بروناى

عُقدت في النفسرة من ١ : ٧ من محرم ١ : ٩ من محرم ١ : ٩ هـ الماضي الدورة الثامية لمجلس إلفقه الإسلامي في (دار السلام) عاصمة سلطمة (بروناي) ويحث علمك السلمين موضوعات فقهية متعددة كان أهمها موضوع الأخد بالرخصة وصوابطه ، وقصايا بيح العربون ومشروعيته ويبوع المزايدة ، وقصايا بطلقات الاتيان و(الشمانات المنكرة) .

كما تم مناقشة مساويات السائل في حوادث السير من الباحية الفقهية ، وقضية حقوق الإنسان وعلود قالت أبيت عليها حقوق الإنسان في الإسلام ، وفي الأعراف الدولية كما لوقشت بعض القصايا الطبية من وجهة المظر الإسلامية من أبيل أخلاقات الطبيب المسلم في الحرب والسنم



ومنن الإصدارات لجديدة معجم الآيات القرآنية في ٢٠٠ متمنحة مع ترجمة إلى الانجليرية والفرسية للكاتب إدريس الغرشاف

غطرسة عالمية

كشف درسه جديده صدرت بالأعبرية تحت عنوال (غطرسة عالمية) المغالطات الشريرة التبي بيروج لها الغرب لتشوينة صورة الإسلام والمنتجى في أدهان السام، وذلك يوصفهم بالعسف والتظيرف والإرهساب وأوصاحت الدراسة التي أصدرها الدكتاور أحمد ويبدال الأسعاد بجاسمة كمبردح عن طريق الويااتي والأرقام حجم المجازر والمدابج التبي ارتكبها الغرب طمد المسلمين مبذ الجروب الصمييه حتى يوها هداء

90

مثالب مجلس فتعلم الديسي للسلمين أشد بتصبحيح بعص الكتب التعيمية والمدهج الدراسيه التي تسيء للمسلمين ، وحث الدكتور مسمره عثيال سكربير المجلس المذكور الحكومة المركزيه على رجراء تلث التعديلات ، وذلك قبل بدايه السبة الدواسية الجديدة ، وقام لمجلس يبشر كُتبب صبيته التعديلات المطبوءة .

(عدا على أن حكومة الهند أخو من يتعاون مع المسمون آء

محلة الأرهر



البر زبل

التتنح في مدينة سَاوْبَاوْسُو بِالبرازيـل المؤتمر العالمي السابع مسلمي أمريكا المجتوبية وداث ي مقر المجلس التيان البراريل حيث قال رئيس المجلس في كيلمة حفل الاقتتاح:

النه يلادن تحتضل رسمها هده المؤتير وتفومته بالإحجاب الشميد له يحمل من رساله ساحية تتمثل في شبصار المؤتمر (التربينة والتصبح وتخليسات العصري، وحضر الانتتاج ١٠٠٠ من كينار الدعاة المسلمين ورؤساء الجمعيات الإسلامية وأعصاؤها بدوقال بائب يراريلي :

إنَّا عَلَمَ النَّوْتُمْرِ يُعَدُّ مِن أَهِمَ المُؤَمِّراتِ حِيثِ إِنَّهُ يؤكد أن البوازيل ففتح أبيوبيه بكبل ارتهاح للمسمين ، وأصاف أن البرازيل تقف جبد أعمال العصرية الى تجارس ضد المسلمين في اليوسنة واهرسك وافتد وتشبطين غيرها

20

الششاد

شهدب جههورية القيشاب إحسدي الحمهورية المستقلة باسيا الوصفى ناه (١٠٠

مسجد) خلال العام ونضف العام المنصرم . أعلى ذلك سيد احمد سعيد للبث مستشار رئيس جمهورية الشيشان وأضاف بقوله , «إنها على الشيشانيون نفرح كأما ملكنا الديا عندها جعلم الواحد ما أية من القرآن الكرج ه

90

باويس

أوضح إمام مسجد باريس أن الدين الإسلاس ى فرسنا يُمد الدين الناني . الأمر الدي يتطلب

تكثيف الجهود الإسلامية . وذلك باعداج مريد
من المساجد ، وريادة عدد الوعاظ والألمة دواكبة
الريادة للطردة في عدد المسلمين بقراسا .

وذكر مصدر مستول بالعهد الإسلامي التابع مسجد باريس أنه سبتم إعشاد الأكماس خلال برمانج دراسي على مرحلتي

9(9)

قار خستال

وصع حجر الأساس لإنشاء أكبر مركنز إسلامي لدراسة العلوم الإسلاميه والإنسانيه في آسيا الوسطى بحضور رئيس جمهورية فازاعيستان والذكتور عمد على محجوب وريس الأوقاف

المصرى وعدد كبير من العلماء عن تتحمل مصر تكاليف إنشاء ذلك الصرح العلمي بالإصافه إلى مامعة مبارك الإسلامية التي بنعت تكاليفها (١٦ منبونا جبيباً مصرياً) والجدير بالذكر أن لصر نشاطا فعالا في بحال الدعوة الإسلامية في هون آسيا الوسطى عكا أن الأزهر الشريف دوراً رياديا في هذه البلاد حيث يوقر كن عام المتح الدراسية لي هذه البلاد حيث يوقر كن عام المتح الدراسية لما المتات الدرسة والإلامة إلى جانب برسال الدعاق ودلك بالتسبيق بين الأرهر مع تحمل الدعاق ودلا بالتسبيق بين الأرهن ووراره الدعاق والمنس الأعلى للشتون الإسلامية

OO

كندا

غقد في تورنتو بكندا المؤقر السنوى التاسع عشر لاتحاد الجمعيات الإسلامية لأمريك الشمالية وألميت عدة محافيرات فيمة وذنك تحب عنوان (جينية المسلمة في أمريكا الشمالية الواجب والحماسية) ودلال لمواجبة الاحتياجات الجليدة للمسلمين في أمريكا الشمالية في المرحلة الراهبة من حيث الإسكان والترطين وتعلم الأبناء العلوم الإسلامية

ويوقشت في المؤتمر قصايا العالم الإسلاسي ومشكلات المسمون في كندا كم عقابت جلسة عاصة للإجابة عن الأسئلة الفقهية عاكما الم عرض فيدم عن الأوضاع في فلسطين

PUBLICATION OF THE PROPERTY OF

La période déclaive que vivent actuellement l'inlant et les manulmans adequaite de nous tous de converger mus efforts afin de défeudre le Coran et san Texte révelé contre l'attaque féroir que mone l'Occident actuellement à l'échelon mandial.

L'institute de Rerque à rappase le modernique à l'étude du Coran et augremétées tous de separer les affaires retigieures et la météré rivile est mos orubment anémpatible que la fait contraire à ce que l'Eglese catholique entesseit pour frapper le modernique. Or ce terme désigne la atience qui — par magure — s'institutes a étudier les tentes de l'Evangile et d'y appliquer les relences de l'Histoire et de la Canaque, à cause de leur non-conformaté aux decouvertes scientifiques. Cupagnent dans l'imposétion au tentes commagne révéle en qui en refuse d'appliquer à des textes manapolés au cours dés siccien?

Enfin, il no reato pute qui a dire su jeune codogne, chercheur en bébres et. "le responsable de la revigion des tradicatons française et habensque du Coran, "désireux de précision et noucleux de la tradication et noucleux de la tradication et noucleux de la tradication et noucleux de qualifie habenseux et qui a voului que sémenteux constituit , ai mai compris les propos de J. Borque je lui demanderat sous de Ere l'étude qui a etrad sur 82 paget qui forme ou supprésseux a la traduction erronde des seus du Coran, je l'octitant à la relice avet un vif interes et mos plus grande attention — acleu ses propres moto — passar-t-il satsir foutes les impostures les erreturs et les déformations qu'elle reaferme et dest je u au mentiquet que qualquet-unes.

Propère qu'il n'agnore pas : en tant que l'etteur — que l'introduction ent la parrie du livre que tout lecteur congrance à lier mêrite au se pourent t pus sa les ture. Que dire alors si le Luye en quenton est le Coran et l'introduction est changes des ressarquis que nous avent précédemment aignablées.

Que dire alors si fen l'exteurs n'ont que faire que de lire ces segentures en se tinut à une bonne reputation autérieure?

Enfin, comment permet-on a un apécialiste de la langue habitateure d'ansamer cette têche de reviser la traduction (rancace ampartaue de J. Herque? Il servet fails confies cet manues a un apecialiste en misse frança se connaissant bien sec lexique et il recommatrait alora les foases commises par J. Berque vis-a vis du Curan et de I talam.

L'attique de J. Herque : nomme neut l'avenu de montrée : vient à l'autesque avec cette auteque fernce menée de nos jours par l'évendent contre l'inser et les manifement. Il ne faut point les pardenner en gliéteaut une attitutien et nes discours avec les modines on en subbreaut n'importe quelle presson.

Que J. Herque se féche comess il sú places, our le Coran n'est pas un jeujou pour lui ou pour tout autre mai intentenané.

Dr ZEINAB ABBEL AZIZ

Nous counsissant tous le seus et la portée de cette revendication sur laquelle marate actuellement l'Occident, et que Jean-Cinude Barreau a expriraée dans son ouvrage. Laiam et le Monde moderne : publié en 1991 en ces termes trop évadents et framm. une modernate qui dure est arrévocable. Il laiam surant oblige de s'y adapter pour le plus grand-bien de l'humanité ou de disparaître."

C'est autour de cette même revendication qu'oxt toutué de nombreuses recherches au congrés tenu en 1978, à Colorado, aux la carretamention des muselmans et dont la traduction de J. Berque vient de past avec cette demande. Ce congrès à inscrit dans le cadre des opérations des si colonnaires ouxquitées les journaix font bnévement allosion ainsi que les Cerans deformés qu'on diffuse.

En ce qui concerna la tangue de J. Berque et le niveau de son interprétation, ce n'est guère les le lieu de l'aborder en détait: cependant les fautes qui s'y trouvent ne pouvent être commises par une personne d'un tet exthre, à mous que ce ne soit faut intentionnellement. Il suffit de argunter qu'il prend à la legère le texte cosanque et il suffit de même, de mentionner à talre d'exemple, cos jeux de meta dans les phranes suivantes.

Dieu afface, remplace et confirme a sen gré les révélations.

Os tel autre exemple ou il fait dire à Abou-Bake parlant du Cocan . "Pour tout Ecret, un terme."

Tout cela outre son re et de termes sagentieus dans l'Islam comme la mosquée" requeil il substitue des appelations propres au christianisme rout en sachan, que le come français dérive de 'arabe. D'autre part il muste à traduire le mot victoire ' par 'accours comme en refuse; ti atribuer le victoire à l'islam ou de noter que i Islam a été victoire x' Ou étent il traduit la Sourate. Les Romalus par la capitale. Rome eté victoire de la tout soureur d'arreur, il met en maige la note suivante. 'Nous disoas, pour des raisons d'emplonie. 'Rome, ou m'audient bien sur les Ryzanseis (p. 431).

Que le fingrante cereur car dénuis quand le traduction ou le choix des termes se fait il en se referant à l'eupaonse lois de l'acception propre du terme ou en déformant de dernier?

Le b 4,55 de la traduction signifie la problé tions le transfert du sesse le p un claire ment possible.

Tautefole s'il avant écric le cerme. Bezanning' il aurant orienté desprit du lecteur vers d'ère des conquêtes manaques mans com la une chose qu'il exage tout le tentisé d'érites en de caches.

Dans son interprétation cui seune M. Bernue ve même jusqu'à trachare le verset liteu ne manque pas a as promesse). Livra ne manquo su randez vous) (Sourace — v 9:

Si on larges a part le sens porule re contrat de ce terme il va sans dire que le mot arabo signific set la promesse et est alies qu'il devent le traduire le cot current de constatur que dans les six lois où ce mot promesse a, parent dans Le Coran sans par ter de sen varia time — I l'a traduit quatte fois par "rendez vous" une fois par parte et ann seule fois par son sens exact et cou dans la Sourate. Les Groupes elors que son acception et sa portez dans le texte corangae sont les memes

Dat ce la ce que le come collègne considére, dans l'article précité, comme jugements prononces à la suive d'une lecture attentive des interprétations des exegétes, qui atteint un degré maccessible à beaucoup de musulmans? ***

Il ne me reste plus qu'à dire. Maudites soient les mains de tout musulmen qui aborde le texte coranique avec le dédain et la irrivolité d'un J. Berque

REFERENCE MANDA DA DESERVISE SERVISES ESPECIES E

D'autre part, nous ne devons pas négliger que ces millions de musulmans représentent l'entité poursuivis par les dirigeants français après l'avoir broyée et qu'on obligé à choisu entre deux alternatives. l'expulsion ou la fusion totale dans le société française avec ses croyances!

La cause ne consiste par simplement en une retifiérence de certaine détails relatife aux interprétations coraniques ainsi que dans le fait de donner deux titres a certaines souraies" comme l'auteur de l'article a essayé de minimuser l'importance du sujet et sa gravité, mais ma protestation partait sur ce que J. Bérque avançait dans cette étude chargés qu'il avait apnexée à sou interprétation, avec tous les axes qu'elle comportait qui dénotaient une attitude partrale preméditée et non par manque d'attention comme on le prétend.

Nous citerous, à titre d'exemple, quelques-uns de ces axes

- Jeter le doute au sujet de la révésation, de l'ordre et de l'assemblage du Coran.
- L'influence du Cotan par la poésie préislamique et par la pensée grecque (en insistant aux cette these en plusieurs cudroits).
- · L'initagree du Coran par les Psaumes de David.
- Le Coran renferme un trait mythalogique de la philosophie catastrophique de l'histoire.
- L'horrible impression que nous laisse le Coran sur Allah!
- Ajoutons à ceta sa critique des normes du Coran qui sont, d'après lui, loin de la codification.
- L'ambiguité de l'expression des jugements, ce qui donna aux anciens exégètes de grandes libertés inacceptables des autres rites.
- Le contradiction de la loi islamique qu'il prend comme point de départ pour attaquer l'éveil relamique et la non-séparation de la religion et de la politique.
- Le fait de conlever de nouveau le problème de m discorde neutre à la création du Coran.
- Le Coran 'transforme des légendes en dialogues emprants de psychologie différéncielle et de pittoresque.
- L'accusation de certains exegètes de supprimer quelques versets coraniques qui les dépassaient ou de changer feur sens.
- Que « .'Islam a pris pour son compte une partie de l'héritage préistamique et puls en assumant une partie de celui des Grees une fois infligées à l'un et à l'autre les corrections d'un transtendantalisme rigoureux.»
- Que me problème de l'Islam aujourd'hui est par silleurs le divorce qui pourrait s'aggraver entre les positions de la doctrine et la marche effective du monde, voire du monde nousalman lui-même, »

Il s'est mis ensuite à critiquer la tendance de l'Islam à s'orienter vers ses principes fondamentaire tout on insistant sur la nécessité d'aborder le Coran en conjugant produrnité et authentienté pour converir aux nécessités de l'époque!

Que Jacques Berque se fâche!

Par Dr. Zeinab Abdel Aziz Professeur de civilisation et chef de département de Français. Faculté des Lettres de Ménoufia

TRADUIT par Dr Achira Kamel

Out, que lacques Berque se fâche commo il la place car le Commu act pas un jonjon pour ut ou pour tout ous, mai nerouse. Le se conteste pas la piece de J. Berque en tant qu orientaliste ou même en taut qu'um des arabes et des musulmans, même ai c'était le long de ses écrits. Mais ce qu'il vent de commettre à l'égard du Coran et de t Islam de commence avec et « stuagur moner par l'Occident, occaute une pause bonnête et non une flagormerie inconsidérée!

Quelques ont cles pararen — ve dem éres somantes prenant la defenge de J. Berque et de sen interprétacion erronce du Coran — à accordant tous pour mettre en relief sa concret exagendo l'accuell ordies qui ou lui reners e Le deroter de cos articles est colui du Dr. Vinhmono Azab, mui re ce confirence a le haculte des Langues et de Traduction, et spécialme de langue Héhraique, où con autéue sont

Less nemer 1897 nors avoss rencestré dans tiun des olloques de l'Association. Philosophique e profess air de une et no les que et ne ve ce problème Noue lui avoss reponde, devant la adition de pair d'finder la vénté pais pour défendre J Berque... Nous lui resons acmoniré contracts alle avant mocompris certains détails. 3

Je voudens tout d'abore signaire que le monsteur en question encreprit de faire un commentaire sur mon al galon est interprétation errocée faite par J. Berque mais ses propos étaient out à lui, différente », j'espere hour qu'il ne s'en éléquivers pas l'avait dit alors. J. Berque regrette les fautes, qu'il avait commisée, par manque d'attention, dans cotte interpretation et il est disposé à les corriges (

L'erart est ammense entre le qui fut dit devant l'auditoire il audé déraière et ce qu'il écrit éujourd bul (dans Ar-Ahram, le n du 25/8/9) dans une tentative flagrante pour effacer l'éngemuté de l'erront vommuse pur Berque

Bien que l'auteur de cet article fit atualon implicaement, à un disposition de Berque de reviser, de reprendre et de corager les erreurs : toutefois à exprisit et une forment d'hommange et de véotration incompatible avec et que est orientaliste expérimenté à commu.

Il nous reste é aous demander que signific que M. Berene se son excusé trois uns après la publication de son interprétation suits que les milliers, voire inême les quatre millione de musulmans résidants en hirance et ne parlant que le français baent les impostures ou'il leur présente?

Quant à la maladie qui dispense temporairement du joune, c'est ou il y a an risque de danger pour la vic. Et le voyage qui denne le droit de différer le jaune, c'est celui qui autorise le raccourcissement de la priere. Ou rapporte que les compagnons du Prophète (paix soit sur lui) étaient libres de jeuner ou de ne pas jouner pondant les voyages effectués mois de Ramadan. L'un d'eux rapporte ceci disant

"Nous combattions avec le Prophète (paix seit aut lus, les uns jounaient les autres non, mais personne ne blémait celm qui ne jeunent pas '\forall'.

Mais il existe une catégorie qui n est pas sarreinte à à l'accomplissement sempousatoire, elle ne doit que le rançon ou "fidya" qui consiste à nourrir un pauvre pour chaque jour de jeune non-observe. Cette catégorie comprend les vieillants, les malades attents d'une maladis inturable, sinei que la femme en état de grossesse et la nourrice.

Quant à l'expetion ou "kaffara ' elle est due, a la suite de l'accomplissement compensatoire, à ceiui qui anfreint volontairement le jeune abligatoire. Elle consiste à affranchir un ecclave, ou à jeuner soixente jours ou a nourrir soixente pauvres pour chaqua jour d'infraction. Nous apprenons ceci du Hadiah prophétique susvant. On moonte qu'un homme confessa at Prophète (paux soit sur lui) qu'il eut upe relation sexuelle avec sa lemme eu cours d'use journés de Ramadan. Le Prophète (paux soit sur lui) qui demands.

'As tu un callere à affranchir? l'homme répondit négativement. Peux tu jeuner deur mois de suite? L'homme répondit non Le Messager de Ditu ipaix sont sur lui lui donna une quantité de dattes et lui dit gonne ced aux pauvres à titre d'auptôre. L'homme répondit is u'y a point de gens ples pasvres que ma famille. Le Prophète (pass sont sur lui) éclata de circ et lui dit, donc, donne-los à la famille "fil

La majorité des juristes affirment qu'il laut obligatourement observer l'ordré de ces expiations.

Dr. Zeineb Mobarnoted Sabri.

عال تاؤن مغ رسول الله (صلى الله هليه وسام) في رسمين عدد السائم وعد المعطر فلا يعيب
 عالى المعطر ولا العنظر على الصائم

fdem.

Ti p. 374. (Traduction personnelle)

ه غال مجدما تعلق به قبة ۱ غال لا قال فهل بمنطبع ان تصور سهرين منتابعين ۱ قال الا قال قهار تجدما تطعم به سكين مستونا ۲ قال ۱۷ هجاء بحرق جه تحر قال السحق يهدد الكافي فهر على الفر معا ٤ فضحك الذي حتى بعد دواجره وقال الاقب فاطعمه اعلك .

Hadish sapporté par Abon Houseim.

(Traduction personnelle)

conque d'estre vous verre le nouvelle line jeuners le mors extier Celul qui es suitade ou relus qui voyage jeuners eaus te le même combre de jours. Allah veut le facili e prout vous, il ne veut que, paux voyage in contraince. Achevez cette periode le joure en try la grandeur de A lah que vous a druges. Pout être cerer vous recommunaments. Je sous proche, en verste Quand mes serviteurs's t interrogent a mon squet se repunds à lappede relut qui minoreme quand il minorque 's qu' de répondent donc a mon appel. Qu'ils croient en mon l'eut-étre servant is ben dangés. La cohabitation avac vou feminissent est perituse durant la mait qui sont la jours. Elies cont un vé lement pour vous vous etcs, pour elles, un vétement. Allah savav que vous vous lèmez vurs mêmes, il est revenu vers vous il vous a pardonné. Cohabitez maiatemen, avec vou femmes. Recherchez ce que Allah vous a pardonné. Cohabitez maiatemen, avec vou femmes. Recherchez ce que Allah vous a prescri. Manges et buves jusqu'à ce que t on puisse distingues à haube un fils blanc d'un fil noir Jeunes ensuite jusqu'à la suit. N'inventeur import avec voe femmes lesque vous mes en retraits dans in manquite. Telles mont les Lois davines, ne ses transgrosses pass'

L'obligation du jeune pendant le mois de Ramadan resulte donc des versets precités qui constituent le dogme practipal su joitée auquel s'a outent quelques dogmes secondaires

En verto de cas varacia. Allah (T.P. neus represente apr la prescription de ce culte qui incombe a cont bissus rese majour sa n'é expri : en bonne santé et à l'état sédentaire du le jeune n'est pas absenve pour une cera ne casson on sera estreint a l'accomphissement compaisatoire ou à l'expission.

L'accomplissement compensatures est que châgation pour le mande on le voyageur qui sont autorisés de déferer aux jeune jusqu'au moment ou de seront en étail de le ture. Il en est de même pour la femine pendau, les mens rustions, ou à la suite de l'actouchement. A ce sujet. Aicha dissit que du lomps du Prophete (pare out sur hit) les femines qui avmont leurs régles, menserueles étaient astreintes su jeune compensatoire et non à la prête compensataire!

Does le texte que impression en restorque "an tiliese qui se tragée difine بالمر " وه " المر " Ce procede ent pass têta clair desse le texte tradei, de D. Masson

L'emplet du terme "elléticale", qui lieu et con marer données i popi-ètre l'effe de ancithequerée monques dure le terre arabe du Quein, Coure antichère ners agre entre facilité en difficulte.

Le terme d'Alle est traduit par "Neuvervireure quit est pas l'équivalent avect du serme genéralent qui est plas fact et que agastif d'archée en en en même remps "miserateur.

ا و کا الاستان می الاستان به الاستان به الاستان به می الاستان به می الاستان به می الاستان به الاست

Je reponse à l'appet de qui fait appet quand il m'appetle "

M. HAMEDULLAAH. Le Seint Corne, op. cit., p. 36.

n in philodophilodo de Catterry commentes de la forme de cre le parchalique de correctivistique de la Quela. Loraqui il s'agit d'un sujet délivat a mentionner de sayle quelanque a longueur récome aux alle nives et au nonceptendia.

Notion l'emploi du mat. Ell' pour faire altresse u « fiscona de la première facurde l'autie qui sur directement les dennères minutes de la maja qui vient de p'éconier.

¹ Vole EL SAYED SABEQ Figb & Squam, op. Ch., T1 p. 373

LE JEUNE

Dr. Zeineh Mehamad Sebri

Le jeune pendant le mon de Ramadau est le quatrième pilier de l'Islam. C'est une prescription divint (mposée par Allah (T.F.) a Sea f déles un lands, au cours du mois de Chaâbar, en lan 2 de l'Hegire! L'objectif capital de ce culte est de préparer l'âme de celui qui yeune à la préte en a abstenant de manger de bure, de l'amer et de censummer l'oravre de chair à partir de l'ambe jusqu'au coucher du soloit, pendant tout le mois de Ramadau.

Dane le jeune obligatoire doit être accumpti pendant des jaurs séterminés et comptés, à savoir les jours du mois de Ramadan. C'ost le neuvième mois du calendrier lalamique, c'est sumu le mois du ceurs duquét le Qurân l'et revélé dans la Nunt du Dentre 2: En mêmeire de cette moit hénie, les Musulmans consucrent toet le mois su culte et su mine.

Tostes les dispositions reintives sux pratiques du jeties sont données per les verests outvants

Sourate La Vache, 183-187.
O vous qui croyez. Le joine vous est preserit corone il a 414 preserit aux générations qui vous ont précédés.

peut-être craindrez-vous Allah?
Jouans durant des jours compute. Celui d'entre vous qui est mainte on qui voyage, ioùnera ensuite un mombre égal de jours. Ceux qui pourreient jeune et qui s'en dispansent**, devront, au compensation, nourre un pauves. Celui que volantairement, fers duvantage y prouvers son propre bien. Jeuner est un bien pour vous, Peut être le comprendres-vous. Le Coran e été révété durant le mois de Ramadan. C'est une direction*** pour les bounnes, une munifestation dans de m direction et de la les Qui-

^{1.} Ved EL SAYED SABEQ Figh El Segma ep. cit. Ti p.368.

² Les Ministrappe de minigle entier comményores, chaque aux le cette moit que murante la descripte du 25-re. Le dute cultimante est l'une des moist de la decritere décade de avalerance se tuit du Même en 27-que jour de Rassadon. Cons. Layent Al Quelle a laquelle care soutrate une commerce (no. 37).

[•] Officially a set un example someteristique du exple quedefique qui consiste à rendre det idées ires riches par le galaineza du mota. Cette irreve agoreasion evoque les assombanhies bisofaire du jouns et en tête l'acquestion de la piete bous proposons donc la oridication du 24 filosofacion que emplote le senue piete. Peus etre acres vous pages.

M. MANIDULLAN Le Saint Carnet on est or 35.

^{74 &}quot;Pour ceux qui pervent appenter difficiencent le joine mans qui rrequest un danger nu teux vis, il y u une rançon la sugeri ured un punt vie" None propontes ceux tractation un l'étade de s'autigne es du commencaire implique la traduction du sons de «Asphile».

^{**} J^M " ce terme quantinges alle par un équivalent exact ou françair. Il set traduit le plus souvernt par "direction" "vale" ou "obmais - mair ou termes un raudent par le seus exect du terme quelque qui évoque l'hôte du chemin qui constitt les crayents vani in Religiou venie.

The mirror observations Lie Parmie division damn le verset aproduce 36 de la Courate "Les prophetes. Nous vous éprouveus par le gad et par le book, on manueur de toutation., Dans le Tèrror verset de la Sourate. La Couveur "on trouve. [Nous avons étabelle et qui ne trouve anné la toure pour vest quel est avec d'allah givere a Luci no concerne pas soulement les gens ordinaires mons tens les hommes y sont rottena grante les rist qui nont les prophetes. Allah-glouv a Luci dit on têteme verset de la sourate. La Varier. Lorsque con neugh-ur oprouve il brahim par certains ordres. Mais litraliurs a narmonté avec associal e prouve et Allah las a reserve appe toure récompense. In protège des injuntes et l'a rendu "Imain, des gens; nites litralium a lucu récolét le gain de non offort doublemeux.

Lagran le vernet depuis se début proquié la fin. Lorsque con soigneur éprésent libration pur certains ordres et que relui cries cut accomplis. Allah dit (pe vals faire de tui un guide pour ses fourieres. Threshon det. Et com applique annue à une doncenchage." Le Seigneur de. Mote appur se a applique pas une superior l

 aprives à laquelle : bonne est aumnio n'a soiet un effet destructeur qui gantant à sure destruction purale ai a la perte de toute chore, mois «lie ont respectés per un manque des devers bienfacts dont l'homme jount sur entre terre.

Le terme "eperane empione un pau de craimte, l'aint, des pertes légères de limen, d'houseurs en de récoltes. Or le mot épieuve' alte dans le verse; numere .9 de la sou eur. La Vache ne augustir pas un aness, somment de l'encemble des bombists, des grâces mais soulement d'une partie de con bisan.

Cool out considére comme une éposites a loquelle le serviteur daix se sommettre se dans le son ou : est tenche par le maliceur le pais grave it le presid en matieure. Même les athèes qui ne crosset pas en un dieu sourretten, quis qui neut doute qui me l'éta-diant et coluit qui cherche un travail) à des épositions.

Court qui supportent le maliteur aver petieure verant premiupentes cer Affair-gloire à Les dit é se fin des trois revers | Ansonces le bette nouvelle à crut que sont patients. ;

La patience ne signifia point un labour-aller face a "evénement mais plus àt le conange de le supporter avec patience. "est le fait de tout remetter a Aliab de situit les train croyants ramément tout a Aliab C set pourques le deuxième verset explique. l'attitude des croyants qui sepéront gegéer le l'aradis, vestice qui lu disent. I ceux qui sont autents d'un realiseur qui sis disert mois appartement à Aliab et mois revrouse à Aliab "Chaque herafait ées an don d'Aliab a D le grand alors l'i reprend ce que lu cest du Ces bonn prepas apaisent « Cueur de royant et l'action la redoublee d'efforts. Y p-t-à un moiture plenfait pour perpetuer le relation qui out l'homes à son f reateur et à son Bienfaiteur." Si ciona serves ramenée corps et aques à Aliab, que volent dont le perte des fortunes, des personnes et des sultures ?

Cutte ettitude devent ir mathere eat admirable. C est que victoire sur le malheur.

Dr. Bakaya Mahmood GAHR

L'honneur du poste est une épreuve d'apres un article du Cheikh Cha'raoui dans le journal Al Akhbar (suite).

Dr. Rokeya Mahmoud GABR

L'operate est un trainmen qui everte mont bien dans le mail la fortune est une éperate. In sange est une éperate, la serger est une operate. Le prestate du paste out une éperate. L'amour des gons pour queiqu un un quelques une s'entre eux es un expresse. L'amour des gons pour queiqu un magnétaire des perdus sont en expresse. La nombre du martir est le nucces de leux sente sur le augunte est une epreuve. Ce sont l'est fort et le hombre qui tombent l'amouré durant et vie. Mais, c'est augus in éxames augunt et l'informat Procumit-soumet en de car nord-teurs on mar commandante. Le la l'étre en étre de Ses bienfant, nontré recommendant en magnétaire contre et le sont était le les détaits les estrois pour de tiens. Par contre n'ils sont ingrate, alors l'emperate de les pass equientent attendre l'ambient par la commandant d'un con-

Asimo, il verra la respesso de de la companie de la constitución de la

If fout advance the que l'homisse est par le hiers, post par le mai; cur Alinh, qu' il soit giorifie, que son ten e pouvoir d'en faire un bless en un une.

Present Four, par exemple, qui est à l'origine de tout » re vizant, si Allah le veut, il peut en faire une pluse maderée pour irriguer l'a recoltes poussent et les fruits murissent; must Allah peut de même en acure « » prote terre a cue que remonde les récoltes, sus muliques, les bûtiments »

C'est pour cria que le propoète pass. 27 tus 22 es 3 7 aux en em sermen.

"O Allah, fais tomber in pluie autour de mus et 46 sur noug". C'est aines que la paisnance absolue s'affirme , its même chose con 2000 utile ou resicible.

B get certain que rein qui teux serquiu reçuiu un denfait evaque Alah loraça d'un tate d'un mat ent cele no stre terment, menen à un been, noit par la suppression d'un manque, soit par la toi en « sagoont du Tout Pussiont. Le Chalab Cha'recod pourouit ainsi une commentaire.

Cortains varants egrariques parant des éproposa dans le hace et classe le mai pages affons aque arritar guar réfléchar aur la grande augresse d'Allah. Le vessets numero 17 à 20 de la sourair "Al Kalame" (Nouis, Par se Kalame et par ce que de octivent) Allah gleire à Lui dit « l'Nous les avons épropris-comme aque avons éproprietaires de jurdin qui avoient juré de faire leur récolte au motis anne inire de regarietance. Une calamèté es voyes par ton bergaver les surprit tendis qu'ils dormaient et ce fat, en motis, comme et tout avoit été rand)



Safar. 1414 Volume 66 - Partie II

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr Rokaya GABR, Professeur au Département de Langue Française et de Traduction M. Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islandques

TREADER TREADER TO THE TREADER TO THE TREADER TO THE TREADER TO THE TREADER.

that also may find to an exercise and different to cover. However, where the face and hands are among the straight of the broughtful behalise, an exercise the process of the face the process of the face of the

The arrang group interpreted what appayes of it in the veter to the importants with an electron range and the him. Then the face and the hands are not encouraged from the right of covering. Beset are a measure above that cover has force to fruit at anything other than that a stated in the months mentioned versal.

Advantor of this have preterm Al Bountetah, next flights an the following evidence to connect their recognit;

- (i) The fundish correspond to a large. To shoot pages A field be phosped with how. Where the space of heigh was reconstroid the second of fusions were marked with choice length that reconst. If The Same is compared to represent of funding as area against sufficient that they were asserting their faces with their flowing glother.
- (f) When a quested by Pl Stability, correspond to A also stary Affect by placed with host earlier the breaking what a Malarine at the program's what is benefit of the history is a start of the transfer of the black of the art of the programming and the observables are start of the programming and the observables are start of the programming and the observables are start of the programming for the observables of the observables.

Storing discussed the above spaces of high honed on the doc or and Bodich 4 in these sectionship as preston that above in an incur-orated flux approx forms of the him par draw by account in the doc on the majorage. For propher, there was a hone has a few in the propher, there was a hone agreed by Pupphen that the archive about a training to be obtained both methods about about a form or impact. They are agreed has the choice length or be drown should from the major. It is one propher that statishing not be any amount than the and interest that has any in the drown the and interest that has any to be appeared by interest makes.

incomplingly, he aware summer or consider her again who towards has drawn as a more than I grain in gains a natural chart who are presentated the Nachade that there is no fixed but Almin and M limited at the Memorague, should have considere understant to Almin and has a should have considere the first that were marked and considered to a should about highly despite the first that were marked and considered to an appropriate market. If in making they from the attention despites had highly in part and put in of the help of Palana and the Almin and whatever outforcing they may come a new chartes the following the a presence of the manufactor terresiders. A list a presence for the distribution of the findings as in the tradition out of the manufactor of version of 10.

And observe there that not the Mesorage. He shall admit the to Gardens between which rever they above through through foreign the ever that is the great triumph." (6.13).

⁴⁾ projections and the master is the basis. Absorbed from the Phase Service Society and by 2017 to Authorize the service Society of the Authorize and the service Society Society and the support of the service society and the proposal service society of the Adulta.

Active Colleges and an experimental and active active active active and active activ

⁴⁹ For Barton Fabrit Higher on Admittee For Total 2 or 100 over For Impacy Breaked Angle yell, and,

THE COUNTY OF THE PARTY OF THE

In the Pre-Intensic period hasons no dishelory at women more too an aboving shotbounty for some. The week, the become and the investoric were emporably carred for and displayed in front of more. After the expent of falam, the legislative rules were revealed gradually. As regards wereas a draw, the following versus were revealed.

The following is a translation of the meanings of the phore verse

(i) peoplet, top to your serves and doughters one the vives of the indeverse to drive close runns them their flowing near garments. That is better up they may used Ib he has we and they may not be burt and God in Possiving, marrifold 107: 500.

وَا الْمُنْافِ الْمُنْافِ الْمُسْمِونَ وَمُعَطَّرًا وَلَوْمَهُنَّ وَالْمُنْفِي وَمُنْهُوْ الْمُنْافِعِينَ الْم ولَصَرِفَ وَمُنْرِمِنَّ فِي مُنْوِقِينَّ وَالْمَنْدِينَ رِسَفِينًا إِلَّا لَمُثَافِّينِ لَوْ الْمَنْفِينَ الْوَالْمَافِينَ الْوَالْمَافِينَ الْوَالْمَافِينَ الْوَالْمَافِينَ الْوَالْمَافِينَ الْوَالْمَافِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِينَ وَلِي الْمُنْفِينِ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِينِ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِينَ وَلِمُنْفِقِينَ وَلِمُنْفِقِينَ الْمُنْفِينَ الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِينَ

The following as a tremsjation of the measures of the phase verse

"And my so believing waters to centrare their upon, and guard their private parts, and show not their delerments except what appears of it. And for rhow cost wells over their become and not then happens of it. And for rhow cost wells over their become and not then happens of afternoon; at their happens of afternoon; at their happens or their bechards or their bechards or their bechards or their bechards their right hands possess or make a Headants of an example descree, or shown who have seen marriag of woman hitting parts. And let them not shall their logs is let to be known what they executed if their arms ments. And report you all to God. O you believes, so that parliage you may prosper a G4320.

The worse cheerly state that greating same parts of the worses a body i.g. taker we is when the Arab women had been during in Al-Julivian is problemed, except for what normally appears of his air that which to too difficult and inconvenient to space. Moreover, a women should not see any exaction to and appear in front of past material mea.

Hence Mashes segme ireligious loodscal, writing exception, have agreed that a woman should cover her hady viscopt for the face and the hands which are the parts

differ experience upon high time initial pure to Khauth is constituted to make the making abusing abusing its impair also be previously to making abusing the constitution in the translation that above abuse constitution and the constitution in th

Hijab

"The Islamic Dress for Women" "

By Mrs. Iman Muhammad Hassan

Inham is a unified system which acts rules to organize the life offsite of inflators and quasion are happened for those in both the life and the Hermitee Allish the Almight via the Hermitee Allish the Almight via the Hermitee Hermitee Who have his worshappers and Harlegislators is to active the median points to him median and correspond to Allah, the Almighty Whose questioner we should fully kindly then the true relevant who has fastly in his larger most table to place his perference over Allah a decree He is to above his God exclusively in compliance with the following varies:

I, down not belts a beltering man ned women when Cost and he Man wrager have detreed a unitary that they also id have the chosen put there affair. And whoever deschors (and and this blessrager to stee whall stray into a manifest absencion." (33:36) 2.

Thus for a Mindist manage complying with Aliah a order should have a prigrity over tatefaction of her gain desires. Therefore the follower from an amount is not to be tempered with. Yet, waster differ in their agent of a trustee, contact, that desire tempered with the H while others are get some conform to it where a their should remain conform to it while others are get name conform to it where a their should be a second or the state.

The site of the propert is to prevent some events from the Qur'an, upon of the ten ings of the propert Metamoritie Harbots as a colour stress of Facada converging the power for those who refuse to wear the Intersection. For minima Markot achieves been switten a tot on the authority discussing the arrays rate at higher in Markot developed and an experience to the authority of a Markot fragata (Markot prevents and what is continued an intersect of the property the Markott weather force. To ferlowing is a translation of a agreement of Dr. Fifther a book the but Fatah To form Bellian (To havey Herieving women), which is quantified one of the most comprehensive discussions of highly.

the fibre reference beautiful fibrical and the Mathematical of New yorking the New Fotals Tolling Solidah. The fibre of the Solidah of the fibre of the Solidah of the fibrical of the Solidah of the Sol

^{2.} The transform of the Que and special quantity this netleft is taken from N. 30. Khatib's transformentational by abdicates, (London, 1980).

Rodwell is definitely restaken, here as it is well known and documented that the Qur an during the life of the Prophet Mohamed MPBLH) was distated and written under the supervision of Mohamed himself as Khalifa (1983—38, says. ³⁾

«Islamic history bears ample witness to the fact that Gur and revels tons were recorded in writing under the Prophet's personal supervision. His acribes who were often with him and to Whom he dictated the heavenly message, were well known to their fellow Mushins ».

Khalifa also adds on page (42)

«It so happens that there is antiple evidence proving the Prophet had ret a textual order for the Surah 6, both in the form of the matructions to his companion and in his rec tations of successive Surahs ».

However, Rodwell carries on saying .

wand convey no idea whatever of the development and growth of any plan in the mind of the founder or Islam, or of the circumstances by which he was surrounded and influenced a

In the above quotation, he doubts the prophethood of Mohamed (MPBUH), and considers him the «founder of Issue». This main idea provails so he carries on saying on page 8.

"The sources whence Mohamed derived the materials of his Koran are, over and above the more pretical parts, which are his own creation, the agends of his time and country. Jewish tradition based upon Talmud, or perverted to suct his own purposes, and the floating christian traditions of Arabia and S. Syma."

Then on page 10 of his proface he contradicts himself by saying

• We have no evidence that Monaramad had access to the Christian Scripture»

He carries on saying

*There is but one direct quotation (Sura XX 105) in the whole Koran from the Scriptures: and though there are a few passages as where values are easily to be given to be seen of men, and as, none forgiveth aims but God only which might seem to be identical with texts of the New Testament, yet his similarity is probably merely accidental.

From the above quotation, it is clear that Rodwell is all the time contradicting himself. He first states that Mohamed has said the words at the Gur an in a poetic version of his own or is could have been taken from either old or New Testament. Then later, he said that there is no avidence that he could have access to these texts, but he adds saying it might seem to be identical with the text of the New Testament. The use of this expression means that he is not sure and could not confirm the similarity

To be continued

⁽f) For farther discrimination on the matter of gathering the Qur'an and when it was first written, the seeder is advised to read The Scaline Qur'an and Orientation (1982; by Mohamed Khalifa.

Market British and Committee of the Comm

the special or larger, in the committee the expectant to a contributed and that the book is approximate the property of the type on any analysis. The transition that was the transition of the type on any analysis. The transition can use the transition of the type of type of type of type of type of type of the type of typ

Transport to the first transport of the Control of

The content care present as Archer 1 Archer in 1995 and the Banquilletin probabilities in cases in the content of the content

These things were the force translations of the Dirac parameters of the Dirac Street of the Street Street Street of the Street S

The part of the paper is to be present the parties of love blancaports of the parties of love blancaports of the parties of th

In the prefigure is that comb consents The Space Propagations from the Australia Study and the Control of the C

of Fire appeared in specificing the Bassa countries was the trades (FIRE II to Fire II to Fire III).

At Approach to the Translations of the Wearings of The Qur'an into Engage

Part I

By Dectar Transfil H. El Rakhway, PHD

The rare is of the Quit on line on a language statement and singuistics of its state. It was revenued to M. he and M. he is the introduction for all hearing peoples and space. Therefore, here has always been the road for the invaliding statementage into other languages. It has pages "I greater, a later or every of some language translations of the Quit an that origin up tall the present day.

The first translation to an exercise out by Reberton Reterior and Heringgo, Dubpations—of was into Latin come in the interest of the converge during the Learne the Crimeron. This is in reconstruction was then imposited into transmis. Italian and the ole languages. In that if was translated into Property by the Provide Council in Egypt Andrews. However, the first English translation to carried out was from the French owsion or which by Almander Property is an assessment. The despectable by havery units ware toology as and so, become class to French origin by have. 14

In 18th accessor, area tunnels and one presented by Maracco including the Arabector as we as on its flags, by fillingual consumers of the spar of Theoreterometerom according to Myderia. With the constraint of the spar of the spar of the improvestion above to the flags of the improvestion above to the flags of the improvestion and the improvestion according to the mass of the Maracco state and seth an introduction which was not that Maracco of the Queran.

It were in 13st that Courge Sale presented an English translation of the Que as from Lee in which was from considered the original English marker for the translation of the Que as more representation of the Que as the companion of the Gue as the companion of the Que as the companion translation of the Que as the companion the sense of the Que as the companion that is a chieffing that was admitted as companion. This was admitted to the companion of the Property of the translation of companion the market as the first of freeze of feet as parameter. This is an Que as note frequency of the Que as an above the continuous translation the same quality of the Que as an above frequency of the translation was that premises the Respect of Respect of the Respec

In 930 there appeared another regulation by Mctassad Marzuduke Pichthall settled The Henrings of the Christian Que as. He was a Cleracuse Engineering, who

^{(%} Quested by Khalifa (1985 - 60),

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66, Part II Safar, 1414, Hijrah

EDITOR: Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY, PHD

CONTENTS

- 1 An approach to the Translations of the meanings of the Qur'an into English Part 1

 By Dr. Trandu Hussein El Rakhawy
- "Hijab", the Islamic Dress for women By . Mrs. Iman Muhammad Hassan

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

فهسرس العسندد

	 الحسد في الأحاديث النبوية 		 الاقتتاحية . هجرة النبي محمد
۲. ۰	يند کو ان الاسلاماه		صلى الله عيه وسلم
	 حدوا الأولاد عبيج الإسلام 		المدكتور عتي أحمد لخطيب
۲.۸	للسيبع معوص عوض إبر نعيم		مع الإمام الأكبر
	 الله أكبر خير من الدنيا وما فيها 		£.,
411	الفضيية الشهر بح أحمه بي محمد طاحو .		• حوار مع الإمام الأكبر شيخ الأزهر
	ه احل الإسلامي دواحهه العدف	175	حوال قصايا الساعة 👵
		4.4	 فتوى ق جناية قتل
	وإقرار السلام .		 فيرى في ملاحظات سلوكيات فنا
	مسيه السيخ السيد عبد المصود	177	تصميدي للدعوة إلى الله
2/7	سک		ه وسالة الإمام الأكبر إلى رثيس
	 انبعاث ، لحيه الإسلاميه ي 	1 ሊጉ	عملس الشعب
	ههوريات آسيا الوصطي	A.T	• پيان وتوصيح
*14	بداكتور عبد الديخب محمد		• مع تفسير سورة الانفال
	• أثر تغير قيمة التقود في الحقوق	1 A E	العصيدة الدكتور إعبد الحيل شبي
	و الالتترامات .		
777	للدكتير على السالوس.		 الرجم على العرش استوى (٢)
		A٩	بقلم فضيلة الشيح إبر أهم المسوق
	• حق الجار على جاره		
441	ملاًستاد عبسدرين العابدين العمر او ي		• فليعضب جاك بيرك
		140	بفنم فدكتوره أريب عيد الغريز
	القتـــــوى		• أين حن من المرآب ؟
tr į	إعداد الاستاد عبد المعم فوفة	199	لفصية الثيح عي حمد عدالر حيم

REPORT ALAZIAN ISTERNISTE STRUKTURA PROPERTY ALAZIAN PROPERTY STRUKTURAN PROPERTY PR

 طرائف ومواقف 		 بيان من لجسة القنبوى بالأرهـر
الأستاد) عيد الهيبط محب	र पाप	الشريف .
TV. John will all the		
 اللغة والعد والأدب 		• الشمر والشعراء •
• القصيدة العربية ومدى تلازم		ە يا إفىسى
الوحيدة الموضوعينة لها ريم .	174	انشاعِر البسيوي قنعان سليمان .
بلأساد/ أحمد مصطعي حافظ ٢٧٢	, ,	 افساع والحسوية
 أحكسام العبسد وتميسازه من 	7 5 1	الشاعر رشاد يوسني .
الفرأد الكريم		• يسوم فلسبطين
اللاَّسفاد/ محمد فتريس (بر أهم م ٧ ٢٧٨	Yii	المشاخر على مجمود ملة .
 ا كتاب » (لأدب الإفريقي) (۳) 	• •	 حـكاية وال
عرص اعياد عيد الوسعد المدارسة	YEC	للسناعر عبد الحلم ننصري
1/19 1 I was your per 1 Jay		
🖷 بين ابجلة والقرىء		• العلموم السكرسية •
إعداد وتعدي درا عمدعيدالمكم		 افتدسة الوراثية والأملاق
Y 4 1	X S Y	عرص وتحليل أ. لا أحمد فؤاد باشا
		• السفوط الهيلي وسفوط الرحم
● البساء واراء ●	۲۵۲	للدكتور أحمد رجال عبد الحميد
 أثباء مكتب فعنيلة الإمام الأكير 		
عداد الأستاد مصطبى عيد الجيد . ٢٩٧		 خدید ی العلم والتقبة
 أنباء العالم الإنسلامي 	7 AV	إعداد د جوى لسيد أحمد
اعداد الأستد/ مجادي حيد الحميد		 في أعسسالام الأرهسسير
YAA waa aa aa aa aa aa aa aa ah		(الشيخ عبد الحادي رضوان عي
		الإيارى)
Section Française	۲7.	للمبينشار أمحمد عرب الطهطاوي
Article 3 par Dr. Zeman Abdel Aziz (30s)		• من رواتع الماضي بمجلة الأرهـر
Article 2 par Dr. Zeingb Mahammad Sahri (309)		لإخصيب العقول وجنديها م
Article I par Dr. Rokeya Mahmoud Gabr (310)		لماحب الفعينة النيخ محمد
English Section		عرفة ,
Article 2 by Dr Trandil H. El Rakhawy (314		وعسساد وتقسم الأسساد/
Article 1 by Mrs. Irren Muhammad Hassan (3) 7)	Yit	عميذ الفتاح الزيات

ليتم (حل (لوعي) (لرعيع

اخمد تجرب العالمين والصلاة والسلام سيدنا محمد رحمة العالمين ، وعني آله وصحبه وتابعيد إلى بنرم الدين



مطلع وربع الأول و ربغ لمسلمين في المسلمين في المسلمين في المسلم عود أرواحهم المسلم يون فيه إلى الله و عمل المال الذي يضرعون فيه إلى الله و عمل المال المسلم على يدى هذا المسلم المالي ا

مجميلة شبيه وبالممية تأسيب ت عامر ال ۱۳۱۳ م – ۱۹۳۳م وصدرالمدكدالأول فالعرم الالاه لصمسياديحق مجمع البحوث الإسبيلميية ى مطلع تكل يشهره درسي تمين لتحرير وكتوراعل جمدا لمنطه مريزاني علىما منعبدالهم سكرتبزلتجرير عادل فيأعي مغاجد المواسلات بممدولتوير الاعافالكر بالشاجمسييرة 9-0644-17410992 الامتراقات /تسمالاشتراكات بالأهرام شابطالجلاه حالقاهرة

دسيع الأوليد ١٤١٤ هـ - سديتم ١٩٩٣هر - انجدر الثالث -الدسة الساوسة و استوه

هين الرسولين الكريمين علاقة (عموم) جامعة ليست بين أحد من الأسياء السابقين من قبل محمد عليه أدم – عليه السلام – فقد كانت رسالات هؤلاء الأسياء – خاصة – لاتعدو قومهم .

من آدم ـــ غليه السلام ـــ كُلُّ البشر

وس محمد ــ ﷺ ــ انتشريع لكل البشر .

عموم في تناسل لبشر لآدم ، وعموم في (التشريع) لهمد ـ عليهما الصلاة و لسلام ، وبذلك أوحى الله تعالى ـ يل محمد التشائج فقال .

﴿ وَأُوحِى إِنَّ مَنْدَ النَّرْوَالُ لِأَجْرَكُمْ بِهِ وَصُّ بَلَغَ ﴾ الأنعام - ١٩ ﴿ قُلْ يَنَأَيُّهُا النَّاسُ إِلِي وَسُولُ آهَهِ إِنْسِكُمْ تَحْيِسًا﴾ لأعراف - ١٥٨ ﴿ وَمَنَآزَسَكَ مَنْ النَّاسُ إِلَارَحْمُ فَالِمَسْمِينِ مِهُ الاَّسِياء - ١٠٧

ولا عجب أن تنتهى الرسالة الحاتمة بقانون للبشر أجمعين ، فم بعد : وهم شاء قليؤس ومن شاء فلبكمر ، فالحرية عند الله تعالى ــ حق للبشر ، فمن شاء أن يُغِرَّ لِرَبّه بالألوهية ، ويعبده ــ وحده . ويؤس بما أبرل محلصاً له الدين ، فهذا رصوانه ومن شاء أن يتأى عن تلك سيفيقة ، بجاهياً شرعة الله ــ تعلق ــ محاولا أن يتعلسف ليماى عها ، فهي أسرع منه فأياً ، وأمه هلوبة بمار حامية

لقد برى قطاعات فى المجتمع لابرصى بهذه الحقيقة .. لها دلت 1 لابأس !
لكن أن تفترى على الله الكدب ، وتدعى أن الدين لا يصلح لمكم الناس ، وتنشر
فى اساس كتباً تَبَراً مها كاتبوها ، وأعلموا خطأهم فيه .. إلى هنا نقول بـ لهؤلاء : إن
هذا افتراء على الله _ تعال _ وكذب على رسونه عليه وعش للمسلمين ، فإن قيل .
هذا افتراء على الله _ تعال _ وكذب على رسونه عليه وعش للمسلمين ، فإن قيل .
هذاك (تصرف) قشا و هل يعاج التطرف بالانجراف ؟ ، ومتى كان الانجراف علاجا ؟)

إن الذين يكيدون هذا الكيد يحملون على الدين نفسه ، وعلى علمائه ، وليتهم يسبرون عِلْمَ هذا الذين وبفقهون حقائقه ليعلموا _إذا أرائتوا أن يكونوا من هذا الذين على بصيرة _ أنه العالِمَ بهذا الذين أبعد الناس وأنفوهم من طلب الحكم والسعى إليه ؟ لأنه (أمانه) وهو يوم القيامة (حسرة ونشامة) ، فالعالمُ بهذا الذين ليس مناقبُ لأحد بحل في هذا الميدان - شاعوا أم أبُوًا - فلماذا يستهدمونه ؟!!

لقد أصدر الخبيمة المهدى أمَّراً سميان الثورى ليمس ممه ، فقر الثورى و مرق المرسوم ، فحكم المهدى بإعدامه ، لكن الثورى بجا ، وهوى المهدى

إن الدين يكيدون للدين إنما يختون عن التطرف ، وهم ــ جميعاً ــ تميمعهم حصائص لايضنها الباحث .

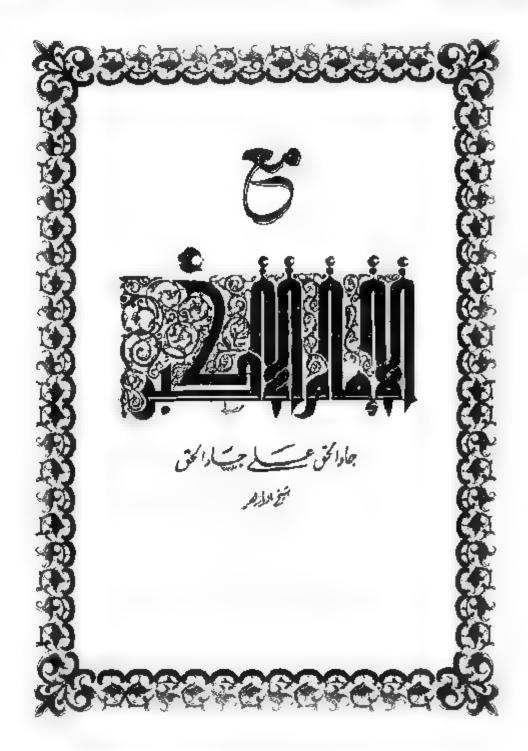
١ - فهم أحزاب ليس في مبلدتها قرآن كرم ولاسنة شريفة ، ولا إيمان بقومية
 هدم الأمة من قريب أو بعيد ، وإلا ما سخروا من دين ، ولا من رمز هدا الدين .

٢ - مم هم طلاب حكم بوسائل ما تسمع به هذه العلمائية فكل _ ف دربه _ يتطلع إلى أعليية يستوى بها على مقاعد الحكم . صغيرهم وكبيرهم في دلك سواء . . ، ولا عجب _ ادن _ أن يهاجوا الإسلام نفسه ، ويقعوا من العلماء موقف تناقص مهين أو كانوايعلمون ، فردا تجنث العالم داعيا لنبد النهنك والعربي ويلطف قدعا أن تحتشم النساء ويتركن (البنطلوب) ودعا إلى التعليل الكريم في الإعلام صر خوا في وجهه فرموه بالمهمود مم النظرف عم الإرهاب ؛ فإذ بنول بالبلد الأمين أمر يُحّزنة صرحوا : أين الأزهر ؟ إنه لا يؤدى واجهه ..

ترى أى واجب يريدون . وهو إن دعا إلى معروف أنكرو عليه ، وإن أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم صرحوا في طلبه .. ياللتناقض المهين

ويستمر الأرهر - من قبل ومن بعد ، ماضياً في سبيله - يعمل للبلد الأمين





في فكرى بولر الديسية في المستقلقة

أمانة الكمة وسيسيئوليتها مرسمات الإسلام

كان نما قائد السيدة / عديجة عبد عودة الرسول محمد عين عار حراء مكان تعيده وحلوته إلر مفاحاة الملث له ر إنك لتصدى الحديث . وتؤدى الأمانة) هذه كذمات تلك التى عايشيه وخبرالة وعرفت قدرة وعظمة مقدره ، ومقامه عندريه ، كلمات مشرقة بتور الإيمان جاءت إفاماً من وحى البقين الدى تصورته مسطيلا نحمد على .

وصنعنهٔ قائلة (إلك لتصدق الجديث) فهو العددوق المغين ، العددوق المعدق وهسمو الصادق الغين ، الصدق خلقه الدى الشهر به منذ درج على أرض مكة ، فلم يرد له أحد قولا بشهية بجانبة الحقيقة والواقع ، فإذا قال ، قالت الدنيا من حوله صندقت ، فما جراب عليه أحد كذب .

يروي البخاري عن ابني هياس قال : لما تزل ۽

قوله مدن فَهُوا بدر عُشِيرُ لَكُ الْأَقُو بين ﴾ حرح رسول الله فقال * ﴿ أَرَابِع إِن العصامة) فاجتمعوا إليه فقال * ﴿ أَرَابِع إِن أَحَورِكُم أَن سَيلًا تَخْرَج مِن سَعْع هذا الجبل أكتم مصدق ؟ ﴾ قالوا : حمر ماجرما عليث كديا قال فإتى: ﴿ نَدِيرُ لَـكُم بَيْنَ إِلَـكَ مَسَدُّ إِن سَيلِيدِ مَن الله عليث كديا قال فإتى: ﴿ نَدِيرُ لَـكُم بَيْنَ إِلَـكَ مَسَدُّ إِن مَلِيدِ وَمَهِ عَلَى شَرِكُهُ فِي جَلَى مَنْ أَن يَقُولُ مِن الله عِن أَحُوالُه وَعَلائِقَه عَلَيْكُ بِتَولِه مِنْ كَتَم تَهِمُونِه بِالكَدْبِ قِلْ أَن يَقُولُ مَا قال ؟ همل كتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ يستعيد أَسْتُلتُه إليه وأجوبته عنها على مسجع من قبل ركب قريش الماضر بجلسه ، وسألك ، هل كنم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ماقال ؟ ركب قريش الماضر بجلسه ، وسألك ، هل كنم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ماقال ؟

م يكن ليدر الكنب على الناس ويكدب على الله

ونقد مسجل القرآن الكريم فن آيات عديدة أن هؤلاء الماندين كانوا يعرفون صدق الرسول يُؤلِّكُهُ ف كل ما قال ويفول *

نرى هدا مفرواً فى قول الله تعالى فى سورة الأنعام :

﴿ مَهَا تُهُمْ لَا يُنكَفِّيهُ مَكَ وَلَذِيلُ الطَّلَيْسِ مِعَا يَدِتِ اللَّهِ يَجْمَلُونَ ﴾ •

وق حدیث أبی میسرة أن رسول الله عَلَیْتُهُ مر بأبی حمهال رأم حابه عقالتو : یا محمله . واقه ما کدیك ، وإنت عندما تصادق ، وتكی بكدب ما جثت به .

ذلك التكديب كان يطرآ واستكباراً وحسداً أن النجس الله وسوله بهذا الفضل ، يدل على هد ما وواد الطبرى ة عبره أن (الأنجس بن شريق) التقى بأن جهل ، فخلا به فقال أنه ، يا أبا الحكم ، أخبر في ص محمد ، أصادق أم كادب . ﴿ فَإِن لَهِ مَا هَمَا مَن قَيْشِ غَيْرَى وعَيْلُ ، يسمع كلامنا ، فقال أبو جهل : وعمك والله إن محمد كلامنا ، فقال أبو جهل : وعمك والله إن محمد لصادق ، وما كذب محمد قعد ، ولكى إذا دهب يترو قصلي باللواء والحجابة والسقاية والنبوة ، فماذا يكون نقيض ؟

وهكدا كان الغرض السيء وغمط «فق والحسد من دواقع الكيند لمرسول وتكنديب، رسالنسبه ومعاندته

لقد كانت سجية صدق الحديث أمراً جُبل عليه الرسول عَلَيْتُ معد حرج إلى الحياة ، وعلن بهذه المعيدة وغيره في مجتمعه منفرداً بأكمــــل الأملاق ، ثانوزُ على قومه بأنه المثال الأعلى عمل المكارم ، يتحدث الناس هنه بأنه العمادق الأمين أكثر مما يتحدث الناس هنه بأنه العمادق الأمين أكثر مما يتحدثون عنه باسمه .

نَمُدُ بَهُ صِلْقُهُ واستقامته عن مباءات ومعاصد الفوم وشرورهم وتسامى بنصبه عن كل ما كادش سيزه أو سريرته .

فهل لما تحر المسلمين وخل محتفى بذكرى مبلد الرسول محمد عمل أن تأخد عنه الصدق فهما نقول وما لا معمل ، فلا نفترى الكدب ونديمه هذا وهناك ولا نفسط المجدين جدهم وجديهم ، ولا نفسط المعامدين الصادقين في محدمة الدبي والأمة .

وهل فولاً الدين يسودون الصحائف ها وهاك لمراً لشريعة الله ، وصرفاً للمسلمين على ديهم وتحاليم ، ويسموضون أفكارهم في صور من السخرية ، معرضين بأحكام الله التي نجاء بها الصادق الأمرى كتاباً مثلوًا ، ووحيا من عند الله سيحانه مبار سنة مبعد أمر الله بإبلاغه إلى الناس فقال في سورة المائدة .

﴿ يَكَالَيُهَا ٱلْمُولُ مَلِّعَ مُنَالِّرِنَ إِلَيْكَ مِن رَبِيَّ وَإِن لَرُّ تَقْعَلُ قَا بَنْعَتَ رِمَالَتَكَمُّ وَآقَهُ يَعْضِمُكَ مِنَ ٱلسُّامِيُّ إِنَّ آلَةَ لَا يَشِيئَ ٱلْقَوْمَ ٱلسَّخِرِينَ ﴾

الصادق الأمين مَهَلِيَّةً في ذكراء كانت أمانته سابخة ظاهرة وباهنتة ، أسابة على كل شيء قولي ومعلى ، على العقيدة والشريعة ، على طال وهي الناس والأعراض والمثل والقيم . أمانة لمكلمة المي حملها إلى البشر همدواً عظمها ومستوليتها مكان أمياً على ما أوحى الله به إليه ميلماً إياء للناس بالرخم مما تعرض له على مناعب ومعربات تصرفه على هذه الأدانة

ومن هنا كان قوله عَلَيْكُ فيما رواه أصحاب المنس عن أبي هريرة رضي الله عنه :

(إن العبد يتكلم بالكسمة ما يتبين فيه ترك بها
 إلى النار أبعد تما يبن المشرق والمعرب) .

وهدا هو وحي الله قرآنه يعظم الكلمة ويين حطرها فيعول الله ي سورة الأنمام

﴿ وَإِذَا مُنْتُمُ مُاعْدِلُواْ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾

وفي سوره الساء

﴿ طَيْتُهُواْ أَنْهُ وَيَهُولُواْ هُولًا سَبِدًا ﴾

وق سوره الإسراء

﴿ وَقُلْ لِيفَ دِي مَقُولُواْ الَّذِي مِي أَحْسَلُهُ

وفي سورة الحبع

﴿ وَهُدُوا إِلَى الطَّيْبِ مِنْ الْقُولِ وَهُدُوا إِلَى الطَّيْبِ مِنْ الْقُولِ وَهُدُوا إِلَى المُرْطِ الْحَلَيْدِ ﴾

ول سوره البقره .

﴿ وَقُولُواْ النَّاسِ حُسَدًا ﴾

أمانة الكنمة ومستويتها ونقاؤها وصدقها كل أولفك يتبعى أن يكون في حسبان أطنت الدين تعنوا أصواعهم وتسوَّد سطورهم باضراعات على دين الله وشريعته وفي أسلسوب ساخير يعشرون على الله الكدب

﴿ إِنْمَابِعَتْرِي ٱلْكَيْبَ ٱلْأَيْبِ اللَّهِ مِنْ الْكَيْبَ ٱلَّذِينَ ﴾ لَا يُزْمِثُونَ بِعَرِسِ اللَّهِ وَأَوْسَةٍ فَى هُمُ ٱلْكَيْبَ اللَّهِ مُوْلَاتٍ ﴾

لى ذكرى مولد الصادق الأمين أنوجه إلى هؤلاء الدين يعسحون الأواعك الصحب والمعلور بأن يرعوا حقوق الله فلا يتشروه تلك المسخرية بالمسلمين وبالإسلام ، إذ يعرفون أن الواية خير من العلاح وأن مشر السموم والأفكار الرديمة التي تشفن الباس بقصايا لا على في ، وهموهم عن علام ما آلت إليه

حال المجتمع من خلل في القيم والأخلاق أدى إلى المتلاظ الأمير على الساس مكابة عايقرأوا. من متصارب القول وما يرون من سوء العمل وهدم هي نصيحة القرآد، في هذا العملد :

﴿ وَلَا تَلْبِسُواْ الْحَتَّى بِالْبُسِلِي وَتَسَكَّتُمُواْ الْحَقَّ وَأَنْهُ تَعْدُونَ ﴾

فى ذكري مولد الصبدق الأدين يبغى أن مستسم بل مداء الله و محديره فى قوله تعالى فى سورة الأبدال :

﴿ بِتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاسَوُا لَا غُودُواْ اَلْلَهُ وَالرَّسُولُ وَتَحْوِيُواْ أَشَاسَتِكُمُ وَأَشَمْ بَعْسَلَمُونَ ﴾ . وقول الله في سورة البعرة

﴿ الَّذِينَ سَعُمُونَ عَهَدُ اللَّهِ

مِنْ بَعْدِ مِينَانِهِ مِهِ وَيَعْطَعُونَ مَا أَمْرَ اللهُ بِهِ تَهُ أَلَ يُرْصُلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ الْمُلْتِكَ هُمُ الْخَنْسِرُونَ ﴾ .

إن أمانة الكنمة وستوليتها في هذه الذكرى الكريمة تقصيى أن يضع كل عباحب كلمة وقدم أمامه هذه المستولية ويسمع إلى قول الله في سورة في

﴿ مَا يَكُونُكُ مِن قَدْرٍ إِلَّا لَكَ ثِهِ رَقِبُ عَبِيدٌ ﴾ وقارل الله في صوره القلم .

﴿ وَلَا نُطِعَ كُلَّ مَلَّامٍ الْمِينِ ۞ مَسَّارُ مُشَاءً رَضِيبِهُ

فی هذه الدکری المشرقة ذکری مولد البشیر النذیر الداعی إی الحیر والمبر رسول الله مکال ندکر أولتك الذین امبرت العلامهام بالسوء بحو العمیدة

PROGRAMMENT CONTROL OF THE PROGRAMMENT AND PROGRAMMENT OF THE PROGRAME

و الشريعة يقول الله في منورة بوقس فيمن سبقهم م أمناهم

﴿ وَإِذَا كُنْ فَا مُكَالِّهِمْ أَلَاكَ بَيْسَتُ فَالْ أَلَّبِيكَ لَا يَرْجُونَ لِفَنَاءَ فَا آنَتِ بِمُثَرَّمَ آلِ عَبْرِهَ فَا أَرْمِيلُهُ قُلَما بَكُوْتُ لِكَ أَنَّ أُسْتِلْمُ مِن يَلْفَآي فَصِيْ إِنَّ أَشْبِعُ بِلَّا مَنُوْمَ فَيْلِكَ إِنْ لَنَا فُولِ مَصَنْفُ رَبِّ عَنَّ مَنْ فِي عَصِيمِ * **

الله فُ إِنْ عَصَنْفُ رَبِّ عَنَّ مَنْ فِي عَصِيمِ ***

الله فُ إِنْ عَصَنْفُ رَبِّ عَنَّ مَنْ فِي عَصِيمِ ***

إن مؤلاء الدين يدعون إلى هجر شريعة الله هم مَنْ فَنُهُ الله عنهم في قوله في سورة الداريات

> ﴿ قُلَلَ الْخُرَّسُونَ ﴾ اللهِ بنَ هُمْ فِي خَمْرَة سَمُونَهُ

فلمخدرهم الناس حميعاً فإنهم لايدعون إلى خبر ، ولايهدود إلى رسد ، ولايقولـون إلا فرور والبيتان

﴿ أُولَكُ فَ الَّذِينَ الْمُتَرَوُّا الصَّبَلَةَ وِتَلْمُدَى وَالْمَلَاتِ ﴿ وَالْمَلَاتِ وَالْمَلَاتِ الْمُتَرِقُ مَلَى النَّارِ ﴾ والمُعَلَمَ عَلَى النَّارِ ﴾

رق أمثاهم فان الله في سورة النساء

﴿ أَرْ تُرَ إِنَّ الدِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَّ الْسَيْسَابِ بُسْمَةُ وَلَّ الصَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَصِلُوا السَّبِيلَ ﴿ وَاللَّهُ أَعْمَرُ بِأَعْدَآ بِهُمُ وَكُنْ بِاللّٰهِ وَبِياً وَكَنْ بِاللّٰهِ مَصِيرًا ﴿ ﴾ .

ندكر الصادق الأمرى في يرم سلاده فهو الأمرى في الأرض وفي السماء ، رئع الله ذكره وسماه الأمرى على السنة قومة ، وذا يبعث عيهم رسولا ،

فكان الأمين عند الله وعبد الناس قلم يعرف ثقب (الأمين) على إطلاقه إلا لرسول الله محمد تقالية

لعد كذب القوم الرسالة وماكدبوه وما عابوا أمانته ، ه بل ظل الأمين في قوهم جميعاً الصادق في قوهم ريتيهم جميعاً وإن خالفره ديسا دعا إليه بلاعاً من الله إلى الناس .

﴿ فَسَالِ هَنَّوُلا وَالْقَوْمِ لَايْسَكَادُونَ بِمَقْهُوقَ. حَدِيثًا ﴾

أتر اهم بعد كل دلك يتون المومهم وأفكارهم إفكارهم إفكا و بهتاناً و رور صد الإسلام لا يرعول هذا الشعب المسم الدى هر إسم أمنه و المعيظ على كتاب اقد و شريعته بالقامه و لا كيانه له لا يرعول الشياب الدى فم يسمح بعد بالتجربة ولا بالقدرة على التعرفة بين هذه السحرية وبين صحيح العميده والشريعة

أَمْ يَأْنَا لَأُولِئِكِ ﴿ وَقَ ذَكَرَى مُولِدُ الْصَادِقِ الأَمِينِ لِهِ أَنِ تَحْشَعَ قَاوِمِهِمْ وَيَقُونُو اللَّئَاسِ حَسَاً ويستمعوا إلى قول الدسيجانة في سورة فصلب فؤرمَنَ أَحْسَنُ شَوْلًا أَيْمَنَ ذَكَا

إِنَ اللَّهِ وَعَمِلْ صَابِعُ وَقُالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِحِينَ ﴾.

أَلَمُ يَأْنَ جُوَّلَاء فِي هَذُه الذَّكرى العطرة _ بدلا من أن يتكأوا الجراح ويشيعوا اليأس أن يعملوا لضالح الشعب الذي يتسبون إليه والأرص التي يقيمون عليها و رمعلوم لهم أن هذا الشعب مسلم لا يتعنى بالإسلام _ عقبسة وشريعة _ بديلا ، وإن صلاحه ويسر أمره وحفظ الماته و داته كل ذلك رهين بإسلامه ، وأن يكموا عي هذا التربيف و عن على النعامات من الفكر البائس اليائس من رعزعة المؤانين وإيقاع اليأس والقلوط في قلوبهم

إد الأرهر الشريف ليبيب بأصحاب الكلمة والقفم أن يرضحوا لنتاس ريع بلك الأباطيل حثي لا ينظى من لم يعط قدرة على الفحص و استبانه الجي إنها كلمة صدى ، كما أهيب بمن يبدهم أمبر الصحف عنى التجلف الوبعها ومهامها ، ومقاصدها ، أن يوفعو لشر للك الأباطيل التي يسخر من دين الله وشريعته - وبيس هليا محجرا عي جريبة الكسة وإنما هو تقديس لمسئوليتها وججب لما يضر ولايسيء وأنعمل فاعدة الوقابة عبر من العلاج ، ولعرف أنا ماعليه يعض شبابيا من تشرقم وربح من فكر شارد يرجع إلى إياحه بشرائلك المطاعي الساخرة بالمسلمين بعثيدتهم وفاريحهم بل الضحف واختلات العي تطمع على الداس كل يوم ، وتسكك في العقيب، وفي الشريعة عا ونطعس في القرآن والسمة عاوفي معتقدات وخقسات الأمد بوجد عام

إن أمانة التكلمة و مسئوليتها بنبغي أن يتسبع عِمان أهماها ؛ تطبيقها

ومرة أخرى أهيب بالمستولين عن الإعلام بكن قتواته وصحته وجلاله ومطبوعاته أن يرعوا الله فسأ أؤتموه عبيه ويستمعوا إن قول الله سمامه في مورة المؤسوف في وَالَّذِينَ هُم لِأَمْتَثَنَيْم وَعَهَيْمِمُ رُعُونَ في الله مورة المائدة في كَتْرُو الله الله في إسرة بل عَلى لكن واؤد وعمى بين موسد ويلك بِما عَصَوا رُكَانُوا يَسَلُونَ وَعَمَى بين موسد ويلك بِما عَصَوا رُكَانُوا يَسَلُونَ لَهِمَانَ اللهِ عَنْ مُولَا لاَ يَسَلُّ هَوْلَ عَنْ مُنْ حَلَم بِعِنْهُ وَلَهِمَانَ اللهَ

اليست على السخرية بالإسلام وبالمبلمين وإصلال الناس منكواً وعلو الأيجب على المنتولين أن بمعود حتى لا يستشرى شره ويصعب احتواد أره فإد أثر الكلمة المبيئة كالشرر يسو بالخطرة والاتموال

إنا لم نقل ما قالوا فارتكم مسئولون عما ينشر من قالة السوء وهنت الأمرض ، معم وندكر أن أبيكر الصديق سرصي الله عنه قال ؛ يأبيا النامي إنكم تقرول هده الآبه ﴿ بَنْهَا أَبْنِيَ الْمُونَ عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ

مح بنيها لليين، دامس ما ما دما ديا

لَاسْرُكُم مُن صل إِدا أَهْمُ تُدَيِّنُهُ فِي

و بي معمد سول الله عليه بفول

(إذ الناس إذا رأوه الضم همم بأحدو على يديه أوشك أن يصهم الله بخاب منه) رواه أبو داوه والترمدي والنسائي بأساليد صحيحة ومعني (طم يأحدوا على يديه) أي يمعوه من الظلم باليد واللبيان أو بالنسب فلك لأن المعين على الشرور والآثام وستر الأوهام والأباطيل والأضاليل كفاعلها بو شريك له ، وإذا كنا نقاوم جرائم الأمراض وسول الرصي بأمراض خبيئة وقاية للعمر ، إذا كنا نشي خماية المعمر ، إذا كنا رئش خماية التي هي قواسا بي هذه الحياة وعليها ماك ولشريعة التي هي قواسا بي هذه الحياة وعليها ماك عند الله ، وتنعلل بهما أمالنا بي مستقبل أفصل للأمة .

في ذكري الصادق الأمين بتلر قول الدسيحامة في سورة النساء

﴿ إِنَّ اللهُ فَا وَلَكُونَا وَ لَا مَنْسِي لَكَالَّهُمِهُا وَإِذَ حَكَمْسُوبُكُ الناسِ أَن كَنْكُو وَالْعَمِلُ إِنْ فَدَى إِنَّا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُل

الصلاة والسلام عديث بارسول الله فأنت الصادد الأمين ، وقد أديت الأماء، وبلعت الرساله الديم (بعديا الصراط المستقم - مراط الدي أنعمت عليهم عير المعموب عليهم ولا الضالين) امين، ومالام على الرسلين والحمسند الله وب العالمين



الحمد لله والتمالاة والسلام على سيدتا محمد رسول الله .

ويحسده

فقد ورد إلى مكب فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهر خطاب من المواطبة/بادية عسدالله إسماعين ، موظفة بمديرية أمن اسكندرية (إدارة البحث اجنائي) وفيدترجو النفصل بإفادتها عن

١ ــ النعامل بعلصارية الربح الغير الثابت .

٢ ــ التعامل مع البعث الأجلى ــ ينك مصر بالنسبة
 بنمائده الثابئة

٣ -- التعامل مع الينوك الإسلامية مثل: بعلت محصل والبنث الإسلامي

وقد خنمت طرسلة خطابها بقوله . أفادكم الله وونسكم للمحير وهنتم لنا ذخراً .

والسلام عبيكم ورحمة الله وبركاته .

الجسراب

عن السؤال الاول

الخضاربة

فعة , مفاطلة من الضرب في الارض ، وهو السير فيها .

وشرعاً اعفد شركة في الربح بمال من حانب ضاحب الل ، وعمل من جانب المصارب و هذا كم جاء في كتب الفقه الحنفي .

وفى فقه المانكية والشاهمية والحنايلة تسبعى المصارية فراضاً وهى لغة أحل الحجاز والقراص مشتق من الفرص وهو المطع كأنه يقصع له قطعة من ماله أو قطعه من الربح وفين اشتفاقه من المساواة ، يعال تقارض الشاعران إذا ساوى كل ميهما صاحبه في المداح وتقارضا الثناء

وقال الصعافي في منبل السلام عنه القراص بكسر القاف : هو منامته العامل ينصب من الربح وهذه تسميته في لغة أهل المجاز

أدلة مشروعية المضاربة .

لا خبلاف بين المقهاء على جواز المعمل بالممارية . ويستدلون لمشروعيتها بالأدلة التالية .

١ ـــ مِن الفرآن الكريم قوله نعال

﴿ وَمَا اَخُرُوتَ إِنْصَرِيُودَ فِي الْأَرْضِ يَتَكُنُونَ مِنْ تَصْلِ آفَةِ ﴾ ()

ر قوله ۰

﴿ فَإِدَافْهِ بَبِ الصَّلَوةُ فَأَسَّتِ رُوافِي ٱلأَرْصِ وَالسَّوْدِمِ نَصْلِي اللَّهِ ﴿ الْمَالِدِ اللَّهِ الْمَالِدِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال

ووجبه الاستدلال أن القضارب هو الدي يضرب في الأرص ويسعى بعمله في مال الضاربة ابتعاء فصل الله وهو الربح⁽¹⁾ ، وقدن هاتان الآبتان على مشروعيه المساربة بإباحتهما السمى في طلب الروق على وجه العموم في وهدا هو ما تعيده هذه التصوص وعيرها بالتصافر عيما بيبا .

السبة : أن العباس بر عبدالمطلب رجي الله عنه . كان إذا دفع عالا مضاربة شرط على بلضاوب ألا يسلك به يجراً ولا يترب و دياً ولا يشرى به ذات كيد رطب ناب عمل علك صحمن ، قبله ع رسول الله سيطين - قبله عام حكم بن حرام - رصى الله عنه إذا دبم مالا مضاربة شريد مثل هداله ، وكان حكم بن حرام - رصى الله وما رود في تجوير المصاربة شريد مثل هداله ، المصاربة على على حاصة من المسحية : بما أغرجه عبدالرراق عن على حراص رصى الله عنه حالة : بما أغرجه عبدالرراق عن على حراص رصى الله عنه حالة : من الصطلحو عليه .

وعي عمر عن الشاهعي في كتاب النجلاف العراقيرة أنه أعطى مال اللم مصاربة وعرعبدالله وعبيدالله اللي عمر الأشهري مصرفهما مي غزوة الهاوط الأعسانالا واجاعابه متاعد وقدما به للدية ماهاد ورجا فيه عاواد عمر

أخد رآمر المال والربح كله ، فقالاً الو كان تدف كان همجانه عليها مكيم لا يكون ربعه لنا اله مقال : قد رحل يا أمير المؤرسين لو جعله قراصاً ، مقال : قد جعلته قراضاً لا وأحد منهجها تصفى الربيع ، ويعقب الدو كانى على هده الأثار بقوله . (وليس مها شيء مرهو غ إلى النبي - عَلَيْتُهُ - إلا ما أخرجه ابن ماجه من حديث صحيب قال : قال رسول الله - عَلَيْتُهُ - ثالات هين البركة - النبع إلى الأجل والمقارضة واحلاط البر بالشعير للبيت لا للبيع . الكن في إستخه مصر بن القاسم عن عبد الرحيم مي داود وهما مجهولان ؛

ويتقل الشوكان عن ابل حرم في هذا الصدد قوله في مراتب الإجماع ، لا كل أبواب الفقه قما أصل من الكتاب والسنة حاشا الفراض ، فعا وجدما له أضلا فيهما البتة ، ولكمه إجماع مسجم عرد ، والدي يُقطعُ به أنه كان في عضر البي حرف والدي يُقطعُ به أنه كان في عضر البي حرف والدي المعام به وأقره ولولا دنك لما جاز م

مشروعية الصاربة والتعامل بهاء

وتدل الآثار المقيدة لتعامل التصحابة مها حد في عصر النبي عليه ويعد وماته حدي أنه كان للمصاربة جبور هديدة كالانقاق على قدر عدين من المال لصاحبه واقتصام فربح إن وحد بين رب منال والمصارب وكالاتفاق على صمان العامل رأس المال أو الانفاق على اقتصام الحسارة بين الطرفين كذلك ، وكالاتفاق على اختصاص العمس بقدر

طوسيط حد ٢ جي ١٥.٤ ۾ کينتائي اصطلاحات افتون اظامانوي حد ٢ هي ١٩٨٨ ۽ السال العرب لائين منظرير جد ٢ من ١٩٨٨ رشر ح افررقائي علي موطأ الإمام مالات جـ ٢ هي ١٩٦١ ۽ اللعني لاين قدامه حداثه من ١٩٨٧

 ⁽²⁾ بيل الأوضار السوكان حام ص ٢٦٦ ، ٢٦٧ هـ دور اخديث

⁽٢) من الايم رقع ١٠ من ميورة الجمعة

 ⁽۳) باشقع المستائع الكسان، جد ۹ بس ۲۷ ط اوق ۱۳۲۸ بر
 ۱۹۹ م سموحة فيصابة إدارة بالمؤتمى

⁽١) ايسوط للبرخين جا ٢٢ ص١٨.

 ⁽a) الرسمية بمعنى أن الحسارة نبود إلى رأم المال بد المعجم

من المان لقاء عمده واقتسام مارالا عن دلك من الربح الديما ، وقد أبطل لممهاء من هذه الصور المصلة ما انتخاف مقتضى العدالة في التعاقد وما لا يعق حع فواعد الشرع وما أشار إليه فعهاء المسحابة والنابعين من قبود على لتعامل بالمسرية لم يكي للاستقصاء النظري بقدر ما كان لطرد العسور المحرمة للتعامل عا من أسواق التوبل والاستهار للحقول والمستهار على مشروعية المتناوية من المعقول والمصلحة فيوصحه السرحيي بالإشارة المل حاجه الناس المنفطة المعتارة المصاحب المال حاجه الناس المناهدة المساحب المال

معقول والمصلحة فيوصحه السرحيني بالإشارة إلى حاجه الناس إلى هذا العقد: (قصاحب دالا قد لا يهتذب إلى التصرف المربح ، والمهندي إلى التصرف قد لا يكون له مال ، والربح إنما يحصل بهما ، يعنى اذال والتصرف ، ضي جواز هذا المقد يحصل مقصودها ، وجواز عقد الشركة بين النين بالمال دلين على جواز هذا المقد ، لأن من حالب كل واحد مهما هناك ما يحصل به الربع فيعقد بيهما شركة في الربح)(") .

وإذ نبثت المصارية بالإحماع والمعقول والسبة التقريريه وعموم مصوص القراب الكريم وقراعد النبريعة فلا يخفى موافقه مشروعيتها للأصون

م تعقد المناربة ؟

وتعقد المصاربة بالإنجاب والقبول كآن يقون ما مساحب رأس المال للمشارب بنيه - خط هذا المال واعمل قيه على أن لك تصف الربح أو ثلثه مثلا . ويتشرط أن ينكون رأس المال نقسدا ، وأن ومعلوماً ، وأن يكون الربنج شائماً بينهما ، وأن يُعلم قدر الربنج شائماً بينهما ، وأن وغو ذلك ، وليس بعدر عدد من المال وذلت بالسبه لكل من صاحب رأس المال والمصارب ، وأن يكون القدر المطروط ، على هذا الجوجمه ...

للمصارب من الربح وليس من رأس المال مقط أو مته ومن الربح معاً حتى الا تفسد المصاربة

وقد نقل عي الإمام مالئير ــ رصبي الله عنه ــ دوله في الموطأ (كتاب الفراص باب ما يجور من الشرط في القراض رياب ما لا بجور ع

قال مسرمين الله عنديد في رجل دمم إلى وبعل حالا قراضاً ، واشترط عليه عيه شيعاً من الربح عالما قراضاً ، واشترط عليه عيه شيعاً من الربح عالما واحبهاً .. إلا أن يشهر طانصح الربح له ، و اتل من دلك أو ابعه ، او أتل من دلك أو أكثر ، فإن سمى شيئاً من ذلك قليلا أو كثيراً ، فإن سمى شيئاً من ذلك خلال وهو كثيراً ، فإن كل شيء سمى في ذلك حلال وهو قراص المسلمين ، ولكن إن اشبرط أن له من الربح درهما واحداً هما فوقه عالما دوي صاحبه وما بعني من الربح دوهما واحداً هما فوقه عالما عالما ، فإن عناجها وما بعني من الربح فهو بينهما صعان ، فإن عنك وما بعني من الربح فهو بينهما صعان ، فإن عنك وما بعني من الربح فهو بينهما صعان ، فإن عناد المناسمين (١٠) .

وهدا يدل على أن طغارية او القراش الحلال لا يكور الربح فيه مبلغاً عدداً من المال ولو كان درهم واحداً .

ومن أم كانب المضاربة شركة بين صاحب طال والعامل وهي اشراك في الربح الخاصي من هذه العميم الاستثارية المشروعة ، والحصص بجب أن تكويه نسباً شائمه من الربح لا ببائغ معية بالتسبة لرأس المال ولا النوام على العامل في المال بأن يعطى رب المال ويخا مفترضاً ، قابل لم يتحقق وبسع التصر حق رب المال على استرداد ماله وعائمه الكسب المتوقع وتحمل العامل جسارة جهده

ولا اعتبار تكون الربح في المصاربة الصحيحة ثابتاً أو غير ثابت ، إد الجدف أن يكون الربح واثمياً تنيجة حركة المال في التجارة متحقف

ود) الوطأ للإمام مالك بشرح الروالان جـ ٢ ص ١٥٧ ، ١٥٨ ط

باستثار المشاوب وحمله لا أن يكون مفترضاً بعيداً عن الحقيقة أن ر

رص السؤال الثانى

وهو حكم التعامل مع البلك الأهلى وبنث معتر بالعائدة الديدة " نقد أصدر ١٤ نؤتمر الناني تجمع البحوث الإسلامية ، بالإجماع قراراً بشأن فوائد العروض هذا نضه

(الفائدة على أنواع القروص كلها ربا محرم لا مرق في دلك بين ما يسمى بالقرض الاستهلاكي وما يسمى بالفرض الإنتاجي ، وكثير الربا في دلك وفليله حرام ، والإقراض بالربا عرم لا تيبحه عاجة ولا ضرورة ، والافتراض بالربا حرم كدلك ، ولا يرتمع إلمه إلا إذا دعت إليه الضرورة وكل امرىء متروك لدينه في تقديم ضرورته

وإن أعمال البنوك في الحسابات الحارية وحبرف الشيكات ، وخطابات الاعتباد ، والكمبيالات الداخلية التي يقوم عليها بين التجار والبوك في الساخل ، كل هذا من المحاملات المصرفية الجائرة ، وما يؤخذ في نظير هذه الأعمال لبس من الربا رائما من يادب الأجرة على هذا العمل .

وَإِنَّ الحَسِابَاتِ ذَاتَ الأَجلِ وَفَتْنَجَ الْأَعْيَادُ بَعَائِدَةُ ﴾ وَسَائَرُ أَنُواعَ الإِكْرَاضِ نَظْيَرُ فَائْلَةً كُلْهَا مِنْ الْمُعَامِلَاتُ الرَّبِويَةِ وَهَى تَجْرِمَةً ﴾ .

وه الرابع في المنتقد الحميل كماب الاعتبار العقبل المتعار جدا عن ١٧٧ م ١٨٦ وتكملة حاشية رد المتعار عن الدو المحتار جدا من ١٩٩٣ و ١٩٩٣ في كتاب المعالية : وفي العقد خالكي حاشية السموقي على السرح الكبير القرائية فع تغرير الدالمسخ عميش بدا هن ١١٥ وما يعدمه وقرائية الأحكام للدومية الابن جزير البرناطي المالككي من ١٠٦ في القراضي ، وفي الملقة الشابعي التكملة الثانية المسجموع فيرح منهد بداء في كباب القرائل من ١٥٧ وما بعدما وحادية قليوني وصبرة على مهاج المغالين المنودي حدا عن ١٥ وما يعدما ، وفي المنه الحنيق المنتي الابن قدارة مداد

هذا والبنث الأهنى ، وننث مصر كسالم البنوك الربنوية يتاجران في الدينون بالربا ,

وعن السؤال الثالث

حكم التعامل منع البنوك الإسلانية ؟

والتعامل مع البعوك الإسلامية مثل بنك فبصل وغيره برتمامل مشبروع مادام لايجرى على نظام الموائد المددة مقدماً ، وإنما طريقه الاستغار بمعتى أن يستضر المال في تجارة أو صبناهه أو زراعة ، والربح العائد من هذا هو الذي يعود على صاحب علال و ص البعث دون عديد سابق للربح ، يل يبقى للعائد خاضعا لواقع الربح والحسارة كل عام أو في كل صفقمة ، والربح والاستيار يهدا الطريمين حلال ء لأنه داخل في بطاق عقبود التعامس الشرعي لعقد المصاربة السرعية وعيرها للحاجه إليه ف حركة التعامل ، تذلك أن من الناس من هو صاحب مال و لا يهدى إلى التصرف فيه بالتجارة أو الصناعة أو غيرها ، ومنهم من هو مناحب عبرة وجراية بالتجارة وعيرها مي طرق الاستثار ولا مال له فأجير عقد المصاربة الشرعية لتنظيم وتبادل المنافع والصالح في الطساق المسروع وبالضوابط المقروة شرعأ

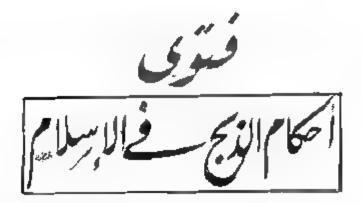
هيذا ۽

راد الله سائل كل مسلم ومسلمة عن ماله من أبن اكتسبه وقم أنعقه (**)

وبحد سبيق يَعِلم اجواب عن تلك التساؤلات والله سبحانه وتعالى أعلم .

و ۱۰ ماؤثمر التخال جمع لمهموت الإسلامية المتعقد بالكاهو و ال المغرم ۱۳۸۵ عداماتيو ۱۹۳۵م - يو د د رموصيات مؤتمرات بجسع البحوب الإسلامية من الخول إلى المتاسع ص ۱۳۵ تا 18 ظ الأراح د ۱۹۵ عد ۱۹۸۵م

وه و الفتاري الإسلامية جدا طن ٣٣٢٦ وما يعدها بنير الطِّفس الأعلى فلشقود الإسلامية



الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا عمد رسول الله

ويحد

فقد وود إلى مكتب هضياة الإمسام الأكبر/شيخ الأرهر -خطاب من السيد/صلاح حسين المدير المسئول - لشركة البركة للحوم الإسلامية - جاء فيه -

إن شركه البركة لفخوه الإسلامية وهو أول عزر إسلامي تأسست فكرته على أساس توفير اللحوم الدبوحة على الشريعة الإسلامة للجالية النسلمة في أوريا وخاصة في ألمانيا وتصدير مايزيد عن احتياجات المسمين إلى البلدان الإسلامية .

ونقد واجهيهم مشاكل كثيرة من الجهاب التي تعمل على تعطيل كل جهد انتظيق تواعد الشريعة الإسلامية بالنسبة المسلمين في أطابيا وخاصة مشكلة الديم التي يتمتم بها اليهود ، وتحرم على المسدين

وأنه بعد مقابلة المستوين بالمسطات الألاميه طلبوا منهم فتوى س الأزهر الشريف يكون ميها أن

الدبح الإسلامي بألا يصوب على رئس دانيوان أي طسات أو أي صواعق كهربائية ــوأن يكون الدبيح مستما ، وأن يسمى على الدبيحة قبل دبحها بعبارة (يسم كالله الله أكبر) ، وأن يكون السلاح حادا ، ولا ترى قديرحة _ أشرى عبد المديح الم انتهى المطاب بقوله :

وبدنك سوف يمطون نئا تصريح الديع بعد دلث

نسأل الله أن تكونوا حوبا لنا وللمسلمين في شتى البدان .

والجسيواب

الدباح جمع . ذبيجة ، وهي. الحيوان المذبوح مأخودة من الدبيع بعتم الدال المشددة ـ وهو مصدر ــ ذُبع يديث ، كَنَسَم يسَمَعُ

والدبح في ثغة العرب يطنق على الشق ، وهو المعنى الأصلى ، تم جرى استعماله في قطع استقوم من الرآس تحت الله في يثر الرآس تحت الله في يثر الرآس تحت الله في يثر (١)

م ٢) المقاموس تغييل ويسان العرب و عصباح تلتير والمقرمات في غويب الفرآن للأصفهاني مادة ذايع

\$000 pg 1000 pg

وللدبح في اصطلاح فقهاء الشرع الإسلامي للاثة معان

الأول : القطع في الحلق وهنو مايين اللَّهـ (٢) والمُحْمَيِّر (٢) من النُّمُان

الثانى ، القطع في الحلق أو النُّبة

وهدا أهم من الأول لشمولة القطع في اللَّبة ...
والقفهاء بريدون هذا الممي جبنا يقولون : إن
احياة المستقرة هي ماقوق حركة المدبوح ، أي
الحركة الشديدة التي يتحركها الحيوان حربا يقارب
الموت بعد القطع سواء أكان ذلك القطع في حلقه أم
في لنِّب

الثالث : ما يتوصل به إلى حل سليوان الحي سواء أكان قطعا في طلق أم بن اللّبة من جيوان مقدور عليه ، أم إزهاقاً نورج الحيوان غير المقدور عليه برصابته في أي موضع كان من حسده بمحدد أو كارحة (٢) معلمه .

وهشا الممني أعم من سابقيه ..

وهو المراد في قبر الفقهاء . (لا تحل ذبيحة المشرك) .

فالمراد ما أصابه المشرك مى خَلْقِه أو البُّته إن كان مقدورا عليه أو فى أى مرضع كان من جسده ، إن كان غير مقدور عليه (٢٠)

الحيوال أى بالحته أو عربه والذكاة اسم المعدر ومصاها إتمام السيوال؟ . وف الاصطلاح - هي السبب الموصل لحل أكل

التلكية : هي و اللغة العربية . مصدر ذكيب

وق الاصطلاح - هي السبب الموصل لحل أكل اخيواد البرى المبياح اختيارا كما جاء في الفقه المالكي

وعرف فقهاء المدهب الجنفي المذكاة • بأنها السبيل السرعية لبقاء طهارة الحيوان وحل أكله إن كان مأكولا ، وحل الانتماع البلده وشعره إن كان غير مأكول^(١) .

وتما سبق يتصبح أن اصطلاحتى ــ الديائــع والذكاة مؤداهما واحد وأن أثر كل متهما في الجملة حل الحبوان المباح أكله بالذبح أو بالتلكية ومن ثم يتبع هذا بيان المشروط الواحب توهرها في الحبوان بلديوج عني الوجه التالي :

 أ ع آن يكون الحيوان حيا وقت الدبيع حياة بشطة كاملة أو حياة مستقرة ,

(ب) آن يقع زموق رزح مذا الجيوان محمض الديح فحسب دون أي مينيه أو عارض أعر .

(جـ) ألا يكون الجيواف صيداً من الحرم ..

فإدا وجد سبب قبل الدبح بنسب إليه هلاك الحبوان كالاعتاق أو الضرب أو النطع من حيوان أعر أو البردى لم يحل احيوان بالمدبع إلا إذا وجدت به حياة مستقرة كإ إذا تحولا بعد ما أصابه على هدا

أول موضرع الدياتج عن التعريف والأركان

(١) المراجع السابقة في اول الإحاليد هاسيتي مس١ من هد.
 الأوراق

(۲) الشرح الصدير بياس بدنة السالك جدا ص ٣١٢ قله مالكي وجالبة رد المدار لابن عابدين على الدر الدار جد؟ هي ١٣٦ ـ ١٣٣ برحم ص ١٩٩١ هـ ٢٠٥٤ قد حتى وم طلبة بفتح اللام ـ هى التفرة بهن الترقونين أسهل العنق (١) لمبحيات على اللحي ـ بفتح اللام ـ وهما العظمال المدان بالعميان في الفحل وتجبيه هديهما الأسمان المسطى

والفقياء يريدون ذلك نتحى خير يقولوك (ويستحب في العم وعيرها الذبح) أي ان تنطع في حلتها لا ي إنها

(t) كلب العيد طعلم وعوه

(۵) وابيع شوح منيج الطلاب بحاشيه البيجرمي بساء ص٣٨٥

الوجه حركه قريه شديدة أو ينجر منه الندم بالنابج ، فإذا م بكن للمدبوح حياة مستفرة كاذ في معنى المته بلا يحل بالدكاه كالمية ^^

شروط حل الدبيحة ،

(أ) ما يتعلق بآلة الدبع رهى : أن تكون عدده نقطع أو نحرق عدداد الشرطان في سنا ، ولا طعراً فإدا اجتمع هداد الشرطان في شيء ، خل الدبع به سواء أكان حديد ، أو حجر ، أو خشرة الدبع به سواء أكان حديد ، أو معديث الشريعا؟ وعن رامع بن خديج فان مدى فقال المي المنافق ، وإن كان يمس الدبع المنافق به المي يعد المنافق به المنافق الدبع المامور به الميه أنه المنافق المي الدبع المنافق الميه المنافق المي الدبع المنافق المي الدبع المنافق المي الدبع المنافق المي الدبع المنافق المي المنافق المنافق

 (ب) وما يتعلق بالدابح منه وهو . أن يكوى فادراً على الذبح حافلاً عيزاً وأن يكون مسبساً

التسهية

أما سميه الديح هوله الاستانف مذاكر ـــ عن الديبجة حين دعها فهو شرط للجل فتد اجمهور ـــ نغ التذكر ـــ وسنقط بالسهو

وأم ما دكر اسم عبر الله بعلى عليه عد ديمه فهو عرم شرعاً عند لجسهور إذا عسم للك ، أو شو هد سوء أكان الدبيح سلماً ، م كتابياً لقومه نعلى في سورة البقرة الله ، ﴿ يَسْدَرُم عَلَيْكُمُ الْمُوسِرِيرَوْماً أَلْمِلُ بِهِهِ ﴾ . أنسيتَ أَوْرالُهُم وَلَامَرَة اللهِم المُققهاء (عطاء ، والرهوى ، وربيعه والشمي ، ومكجول) حل أكله إذا كان الدفيح كتابياً الآنه دبيح على الملة ، وكانت هذه منهم فيل نزول القرآن وأسلها في كتابه

وقد روي هذا عن صحابين جبلين ؛ أبي الدرداء ، وعبده بن الممامت ، رضي الله عنهم أجمع بن الماموت ، رضي الله عنهم أجمع بن ، مالكو الأون أولى وأحتى لأم لموافق للنض القرآني المُحرَّم لما أهل به لعير الله

طريقة الدبح لشرعية

(أ) فيما خدر عبيه : تكول يهي خلق ، والصدر مع ضرورة قطع الحليم المجرى النهس والريء (مجرى النهسام والشراب) وأحد الودمين وهما : (عرمان في صمحتي العنق) عند المسعية يندنع منهما أو من أحداث الدم بالذبح ، وقال المالكية الابد من قصع الملقوم ، والودجين ولا ينسرط قطع دري، .

وقال الشافعية والجابسة : لابيد من قطيع الحلقوم والمزيء ولايشترط قطع الودجين بن يحي دنك .

وما قال به الحنفية أولى وأحق لأن التصود

رام) بدائم المنظم في ترتيب الشرائع جدة من ٥٠ نقة حنفي
 وياية أفترج جدا من ١٠١ نقه شامي والفتح جر٣ من ٤٠ نقه حيل ٤ والشرح الهنفير حع بابقة السالية حدا من ٩٣٠ نقد

بالديح هو إنيار الدم أى تدفقه وحروجه القصالا عن اللحم .

(ب) والى غير القدور عنى ذيحه بين الحلق والعسو : كيمبر نفر ، أُوِّصال على إنسان ، أو وقع ل يار ، فدكاته ، عَلَم بجرح مرّهن للررح في أى موضع من بدنه بالإجماع

إذ كانت تعطع ما يجب قطعه في موضع الدمع المين سنايقاً ، وكان مدير الآلة المكهربائية محن توخرت فيه شروط الدابع اعتبر ذلك كالسكين في يد الدابع وحل أكل دبيحتها ، أما إدا كانت الآلة تصعق أو تخنق أو تحيت بأي صريقة أخرى كالصغط كانت غير مستوعية للشروط السابق ذكرها فلا تحل دبيعتها .

هذا : واما سبخ الذبيحة ، وبحهيزها بالآلات الحديثة فلا مانج منه شرعاً عنى كان الدبيخ و مرصعه الشرعى سالف الدكم وبقطع تبك العروق

وكان السلام والتجهير بعد أن تبرد الذيبعد وتتوقف حركتها تماماً ع أما الديج بطريق التسويخ بالصدمة الكهربائية طلباً لإراحة الميوان وتخديره فهو حائز بشرط ألا يكون صحفاً أى لا بجوت الحيوان بالكهرباء ، وبحيب إدا لم يدبح الحيوان عقب العدمة الكهربائية وقرك استرد وعهد وإحداسه وحركاته الطبيعية أما إذا مات بالصحق الكهربائي كان ميتة أشبه بالشختاء التي حرمها الله فكهربائي كان ميتة أشبه بالشختاء التي حرمها الله فلا يحل أكله .

والدبع بالتدويخ بالمسيدس الواقد طريقة غير جائزة في الإسلام لأنه يدحن تحت صنف مي المحرمات هو (دوالموقرة:٢٠١٤)

ويجب أن يكون ديم الديماج وسائر الطيور بالسكير، وليس بطريق التدويخ الكهربائي .

ا كان دلك : عاد الدبع الدي يام بعد تحدير الحيراتات وبعد صعق الدجاح بالكهرباء ، وبعد وقد الأصام والأبقار بالمسدس ، وأن التخدير الدي يتم كديث بغاز ثاني أكسيد الكربون - كل ذلك - يؤدى إلى خنق الهيمة بشكل محقق قبل ديمها

ر لما كان دامك أيضاً كان الدبع ــ مع هده الطرق ــ ص الصعق والتحدير والوقد ــ يعتبر إهلاكاً لهذه اخبرادات وليس تدكية ها في حكم الإسلام ، ويصورها من قبيل المينة المرمة .

وعلى المسلمين في ألمانوا إيضاح هذا الحكم الشرعى للمستولس عن المدايع باعتبار أن الحلال والجرام مما يدخل في حكم الإسلام .. عقيدة وشرمة .

هدا . وقد ثبتت حرمة المينة وعيرها مما يلمحق بها بنض قطعمي على القبرآن الكبريج في صورة المائدة(١٢)

﴿ حُرِسَتُ حَلَيَكُمُ الْسَبِسَةُ وَالدَّمُ وَخَدُ الْيَسِرِ وَمَا أَهُولُهُمْ لَعْهِ يه وَالْسَرْحَيْفَ وَالْمَوْفُرَدَةُ زَالَعُهُرَيَّةُ وَالشَّطِيحَةُ وَمَا آكُلُ اسْتَئِعُ إِلَّا مَا ذَّكِنَهُ ﴾ .

والله سيحاته وتعالى أعلم

⁽ د () من الأبث رقم؟ بين سورة المالدة

⁽١٤) س الآية رقم ٢



هدا الكلام تكسة ووصف با كان يوم بدر فقد أبهى الحديث عن تقسيم الغنائم نقول الله سال

﴿ إِن كُنُهُ وَاستُمِيالُهُ وَمَا أَزَلْنَا عَلَى عَبْدِ كَا يَوْمَ الْمُرْقَدُالِ بَيْنَ لَعَمُ الْجَسَانِ ﴾

وهو يرم بدر ، وسعدا تدنة هذا الوصيف ، عالظرف هنا يش مريوم العرقال ، أو هو معمون لغمل غير مدكور ، تقديرهُ الأكر أو الأكروا إن أنم كذا وكذا ، وحور يعهى الفسرين أن يكون معمولا ، لقدير ، أي يهو قدير إذا أنم في هذا ملكان وهم في ذاك وعدادهم أصعاف عدوكم ، شما مع عدا بصركم وأيا قدرنا من الوجوه عالاية لتمة هذا الوضيف

والنبيوة معاهد الجانب ، وهي مثلثة لعين ، وقرى مثلثة لعين ، وقرىء بها جبيعة ، والدر عبر المشهورة على الصم والكسر ، وقرىء أيصاً بالبردية على الب الواو والكسرة ياء وكسر العين لأن الحاجز بين الواو والكسرة حرف ساكن ، وهو حاجر غير حصين ، كا قانوا ، صبية ، وهي من صها يصبو ، وجاء في القصوى أيصاً القصيا

والديب والسقصوى ، مؤنث : الأدى والأتعمى ، ومن القواهد المقررة أن قُعلى من خرات الوبو إذا كانت المديدل وبوه باء ، كالعلما من علا يعبو ، ودنيا من دنا يدخو ، ولم تبدل قصوى بى فنطق المشهور للبنج الصفة التي لها و لأص ، وتم تقول المقصيا ولغة المجاريس تولى وأشهو ، والعرب تقسول ، استصوب الأمر ، والسحوة عليه ، وقالوا ، أغير وأعال وقركب أسفل هنكم ، أى العيز لقادم وهي وقركب أسفل هنكم ، أى العيز لقادم ميمة تستعمل للجمع ، يقونون ، إيمم مشفر أى ميمة تستعمل للجمع ، يقونون ، إيمم مشفر أى ميمة تستعمل للجمع ، يقونون ، إيمم مشفر أي ميمة الميرات أو ميمة الميرات الميرات أو ميمة الميرات الميرات أو ميمة الميرات الميرات أو ميمة الميرات الميرات أو ميمة الميرات ا

شاربون ، وهؤلاء حمع لأتهم كانوا أربعين ، وكانوا على ساحل البحر ، وبنو مكان أسقل من المكان الذي كان فيه للسلمون .

والمدوة الدنيا هي : الجانب الأدنى والأقرب إلى المدينة ، والقصوى هي . اليعدى عيه و السفل؛ منصوب على الظرفية ، أي في مكان واقع أسفل منكم ، ولمراو فلنحال

والأيدو تصعب الحال السمسي كال عليها المريعان ، وتبين ما كان عليه العدو من قوة شوكة وتبكامل عدة وحنس موقع بجانب ماكان عبيه المسلمون من قلة وسوء موقع ، فالمشركبون أناخوا بل مكان ثابت الرمل وعندهم الماء بيها المسيمون في أرض وعناء تبموخ فيها الأقدام ، وكافت أسير قد أفلتت ، وهدا بصنور مدى ماهير الله القدير من نصر السلمان على عدوهم مع ماكاتوا فيه ابن وضع حراج ا، وعله عادد ونقص غُدُم ، فانتصارهم وغلبتهم مع عدا كله ليست إلا سنعا من الله ، و دليلا واصحاً على كامل قدرته وتدبيره عقد دير مادير من إعرار ديمه وإعلاء كبمته . وقد وعد مسحاله السلمين إحدى المطانفتين ولم يهيم أبها التي سيأخدون والاأبيا عمين لهُم وَأَرْبِح ﴾ وكائوا رَاغِينَ في الجُرُوجِ لأَعدُ العير ظانين أبها أيسر وآثرى ء لكن هذا البصر العظيم ماد عليهم بالربيع العظيم مع منعيه من نصبر لاين الله وإغزار كلمته ، وبو حرجوا . كما كابوا يودون إلى العير وفستولوا على مايبا ، حاحسم المشركون إلا المال ، ويبقى ضع رجاهم وعدمهم ، ولكتهم الآن خصروا ملال والرجال كإخصروا كرامتهم والمعتهم يين الغرب ، وقد حصل المنسود على أثمن وأوفر عنا كانوا يؤملونه من ربيح س الصبير . ﴿ وَلَوْغُوا مُكِدِثُمُ لِأَحْسَمُ فِي الْبِيعَالِي ﴾

أَى لُو تُواحدتم اللهِ وطشركون على هذا اللقاء

خالف يعضنكم بعضاء فأنع تثاقلون وتتراجعون لما تعرفونه من قلتكم وقبة غُذُوكم مع ماللبهم من العُدّد وكثرة لمرجال ء وهم يبطهم مالث الله في قلبوبهم من السرعب والهيسنة من رسول الله عَلَيْنَا مِن وَهُم كَانُو لايقدمون على جربه إلا بعد استحداد شامل وعيميع للقبائل كا هبدوا يوم الأحراب ، وقد رأينا أبا سلينان يجين عن العودة لحرب المسلمين يوم أحداء وقد قعد عن الجوب يوم بدر الثائية ، ولو تواعدو على لقاء يوم بدر وم يكن ثم عير ماكان نغير ولا تلاقي الجمعان .. لهم إذن يختلفون في موعدهم ولكن الله _ سيجانه وتعالى ــ جمع الفريقين وهيأ هم هد. اللقاء على عير موعد ﴿لعِينَ أَنْدُأُمْرُ السَّالَ مَعْمُولًا ﴿ وَهُو نَصِرُ التؤميين وهريمه المشركين ، ومعنى كان معولاً ، كان لابدأت يممني للصر السلمين وهو سبحاب يقول ﴿ وَكَالَ حَمَّا عَلَيْكَ نَصْمُ الْمُؤْمِيرِ﴾ ـ وهو أنبر مقدر في الأرل لابدأ أن يكون

وقدر يعض المسرين ﴿ كَابَ مَفْعُولُ ، مِنا يصار ، أي أصبح هذا النصر وقعاً بعد أن لم يكل وقال صاحب المنار * «اليقصى الله أمراً كان ثابط في علمه ، وحكمة أنه واقع مقمول لابد منه ، وهو المنال المفضى إلى خزيهم ونصر كم عليهم » .

وجمة ولهلات من هلات عن يبه هو يحيى من سيه هو يحيى من سي عن بيبه الدل من الله إلي يمين أناء الأمر مقضياً تعلمه المعمولا الله معمى كان هذا الأمر مقضياً وبهلاك من هلك .. والبيئة هي الحيجة الطاهرة ، والم لا يقى اعتدار لمعلم الم قمن مدت ومن عاش الحجة المحاش الحجة المحاش الحجة المحاش الحجة المحاس الحجة المحاس الحجة المحاس الحجة المحاس الحراس الحجة المحاس الحراس الحراس

جزيمة ، ومن مات من المسلمين رأى ماحين بالمشركين ورأى رعاية الله للمسلمين ، والدين عاشوا من أولتك وهؤلاء ، شاهدو آية الله الكبرى ، فاصطرب الكمار ودخيل مهم في الإسلام من دخل ، واستبشر المسلمون ، وثبت الإمان في قلومهم ، فالبينة بما حدث في مدة اليوم كانت جلية واصحه للضرفين ، وكلمه ١٠عن المقدس عبدة من المعاني كلها سائع مستعمل في المنعة المورية .

وهل المراد باخياة الحميقة ، وبالموث الموت خقيمى أوهما مجاز س الإيمان والكعر ، ليكون المعنى من اس بعد هذه الواقعه كان إيمانه عن حجه واصحه مرئية ، ومن كمر وهنك أجوك أن كفوه كان خطأ حقاً وضلالا باطلا .

وقمرى، د بينك من هلك بمتح البلام فيهما دوضح العبن بن الماصي والمصارع إلما يكون فيما لاجه أو هينه حرظ من حروف الحلق ، فهذه القراءة اذك من تداخيل اللهات ، لأن هيك

يستعمل بورق هرب يغربه ، وعلم يعدم ، رمين أيصاً : تستعمل بوزن سم يمتع ، وبه ستغيم قراءة الأعسش بفتح اللام في الماضي والمصارع وديلت الآية بجملة ﴿وَرُوكَ إِنَّ لَسَيمةً عَلَيمُهُ فهو سميع لما يرحده المسمول من كلمة التوحيد وشهاده الإسلام ، ولما يقوله الكافروس من كلمات الإلحاد وسياب المسمون وشتم دينهم ، ثم بحاسب كلا تعمله

و ﴿ إِذْ يُرِيدُكُمُ مُ التَّذِي مَنَا يَعْكَ فِلِمَ اللّهِ إِمَا يَعْلَى مِنْ وَهِ وَ اللّهِ مِنْ وَقِيهُ اللّهِ عَلَيْهِ أَوْ هِو يَعْلَى مِنْ وَقِيهُ أَشَهُ إِلَّمْ تُدَوِّقُ لِللّهِ مَا يَوْ وَ فَقْلِما ﴾ معبول مطابق أو هو ظرف ، أي رؤية قلمة أو رساً قبيلا ، أو هو يعمى الكفار ، أي يغظهرهم لك قليدي ، فهو مفعول ثالت ليرى أو لم تعتبرها بصرية ، أو هي حال ، والمنام مصدر ميسى ، عالمعنى إدن إذ يريكم الله في نومك - مهي رؤيه صامية ، وقد جايت الرواية أنه - عهي رؤيه صامية ، وقد جايت الرواية أنه - عَيْنَاكُ فاستذ بساعلهم وهويت معنوياتهم معنوياتهم وهويت

ويمزد على هدا أن رؤيا الأبيساء حتى وأن المشركين لم يكونوا قلة

قيل - وفعل الله أراة بعضه منهم

وقبل القنة نصى العجر والفريمة ، والرؤى عادة تكون رفزية ثم يكون تأوينها عين المقيقة ، وقد رأى يوسف العبديق أحد عشر كوكباً والشمس والقمر بمدجنهى أن ، ثم كان تأويل دلك سجود أبويه وإخوته له

ررؤی أبوجهن يأكل من عملق في مصة وكان تأوين ذلك أن ابنه عكرمة هو المدين يستشهد ويدخل الجنة

فالقلة هذا مثبئة عن قنة الكيد وقلة البأس والد تشبط المسلمون واشتبدوا بسبب هده

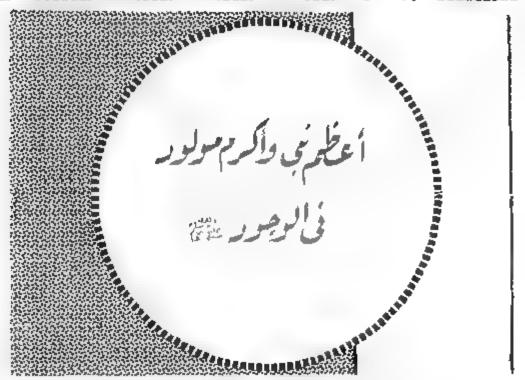
الرؤرا ، ولعل متهم من يكون قد فهمها على هذا وقد كابن الصبادين أبوبكر بعبراً لمرؤى ــ مع أن النبى كان قد حشر قبل دائث وقدر عدد المشركين بالألف وأخبر أصحابه نهذا .

ويس في كتب الحاليث ما يشهي أهله من هذه الرؤية

قان تعالى ﴿ وَالْمَاكَمُمُ كُمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِدُهُ الْمُعْلِدُهُ الْمُعْلِدُهُ الْمُعْلِدُهُ الْمُعْلِدُهُ الْمُعْلِدُهُ الْمُعْلِدُهِ وَفَسْلِ المسلمين حيشه يكون وخينهم عن الحرب وخينهم عن لقاء هذا العداد الكبير ، أم يكون التنازع بينهم إذ يقدم بعض ويحجم بعض ، ويكون نادوم بينهم وبشاد في دخول الحرب أو الإعراض عنها ، وولكن الله سلم، أي كتب المسلمين السالامة من هذا النراع وهذا الفشل ، وهو سيحانه علم إنا تكنه الصدور وما تخليه من الأمرار و خواطر وفي قوله تعلى بيا أناه

مُرِيكُمُوهُمْ إِدِ ٱلتَّقِيثُمُ فِي أَقِيدُكُمْ فِيهَ وَالْمَنْلُكُمْ فِيهَ وَالْمَنْلُكُمْ فِيهَ وَالْمَنْلُكُمْ فَيهِ الْمُؤْمُنُونَا فَي الْمُؤْمُرُنَا فَي الْمُؤْمُرُنَا فَي الْمُؤْمِنَا فَي الْمُؤْمِنَا فَي الْمُؤْمِنَا فَي الْمُؤْمِنَا فَي الْمُؤْمِنَا فَي اللَّهِ فَي اللَّهِ فَي اللَّهِ فَي اللَّهُ فِي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فَي اللَّهُ فِي اللّهُ فِي اللَّهُ فَاللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ فِي الللَّهُ اللَّهُ فِي

الرؤية بصرية , وقد حدث عدا فعال ، و كان فدا التعبل الره المختلف في نفوس الفريقين . أما المسلمون فنشطوا وتشجعوا ، إد تراءى لهم عدرهم قبل العدد ، حتى قال ابن مسعود خبر الميسوير في نفوسها أن يقصنوا عليم ، أشا الميسوير في نفوسها أن يقصنوا عليم ، أشا المشركون و كانوا قد تبها و خرب عائية ، مكاسرويهم السمين قلة شيعة لهم ، باعثة للاسهانة بم محاسلهم المشركون و كانوا قد تبها و خرب عائية ، مكاسرويهم المسلمة المرويهم المسلمة إلا أكنة ما يتساول الأكلة حزوراً ، مهنو مستهين بهم مستحف بقواهم ، وهكذا كان تقليل العدو له أثره المتعلم في تعوير المحاربين ، ليقصى الله أمراً معارد المعاربين ، ليقصى الله أمراً عبماً يديرها بحكمته وعنده



بقلوالشبع المحسندسقا فط سُلِمَان "

يول الله الداك و العالى ﴿ كُمَّا أَزْسَلْنَا هِكُمْ رَسُّولًا مِنْكُمْ يَتَلُواْ عَلَيْكُمْ مَالَهُ عَالِيْنَا وَيُوْلِكُمْ وَيُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مَالَهُمْ وَيُعْلِمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مَالَهُمْ مَالَهُمْ مَالَهُمْ مَالْمُ مَالَهُمْ مَالِمُ اللهُمْ مُعَلِّمُ مُعْلَمُهُمْ مَالِمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مَالِمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلَمُ مُعْلِمُ مِعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِمِعُلُمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعُلِ

عمد بن عبدالله خاتم رسل الله قد اجتباه مولاه وتولاه وأدبه فأحسس تأديبه زرباه وحفظه ورعاه واصطلعه لنفسه ، وهيأه لتحس أضخم رسالة وأعده لأعظم مستوية وكلمه بأكبر مهمة علية رحمة بالبشرية ليقذ الإسانية من ظمات الجاهلية وسيلالات الوثنية وعبادة المال والجاه والسلطان وليرجههم إلى عبادة الله الواحد الأحد الماتي لاإله

لقد اختار الله رسوله عمداً عليه من أطهر الأنساب ومن أنفى الأصلاب ؛ فهو يعتز ينفسه وأصله فيقول الله الله اصطمى كنانة من ولد إسماعين واصطفى قريشاً من كنانة ، واضعفى من قريش بهي هاشم واضطفاى من بهي هاشم وذلك لأن الأعراق الطاهرة إذا أضابها ميث المدى حادث يأطب، التمرات وخير الجبي ، وصيدا

مدير عام بداره الرعظ و الإشاد سامه

MOSE CHINO DE PORO DO PORO PORO PORO DO PORO D

غره ولارب سواه ؛ لأن التوحيد الخالص هو أصل الرسالة المحسدية الحالدة ، والإنهان بالله شعور مطرى عدد أهل العقل السلم الذين يتديرون أيات الله في القرآن والأكوان وينه كرون في محلق السموات والأرض فينعرفون أن الأمر فله جميما وهو القاتل .

﴿ فَأَفِدُوَ حَهَنَّهُ لِلِيَّهِ حَسِمُعُا فِطْرُفَ التَّهُ أَنِّي فَطُرَّ لَ سَعْمِ الْاسْدِينِ سِمِّي اَلْتُهُ ذَلِكَ مُنِيِّبُ الْفَيْدُ وَلَنْكَ أَكْ أَكُمْ الْكَابِرِ لَا يَسْلَمُونُ ۞ ﴾

(الآية ٣٠ من سورة الروم)

والرسول قد حماه الله وحمظه من كل شر وضر وكان الله حسبه ، فهو يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس ، ولتله أعدم حيث يجعل رسالته ، وهو الدى قال لسيد البشرية وأستاد الإنسانية الملكة .

﴿ أَلْهُ غِنْكُ بِهِمَا فَفَوْى ﴿ وَرَحَدَثُ مَمَا لَا مَهَدَى ﴿ وَرَحَدَثُ مَمَا لَا مَهَدَى ﴾ ﴿ زَرَحَدَكُ عَابِلًا مَأْعَنَى ﴿ ﴾ لا مَا مِن سوره الضحى ﴾ الذية ٦ . ٧ - ٨ من سوره الضحى

وِمَالَ مِهِ ﴿ أَلَا تَشَرَّحُ لِكَ صَدَوُكَ ﴿ وَوَصَعَا صَدَى وِرَدِكَ ۞ اللَّذِي الْقَصَ طَلْهَــرُكَ ۞ وَرَفَعَـــا لِكَ دِ كُوكَ ۞﴾ (سوره الشوح)

وقد منجبريه أعظم لقب ظهر على ظهر هذه الأرض فقال له تعلل .

﴿ رَوْنَكُ لَمُن مُلَيِّ عَظِيمٍ ﴾ (الآية ـ ٤ ـ من سورة القلم)

وقال حل جلاله . ﴿ لَكَنَّدُ مِنْدُ كُنْمُرِسُوكِ مِنْ أَسْبِكُمْ مُرْبِعُ عَلَيْهِ مَامِيشَةُ مَرِيشَ عَلَيْكُمْ مِنْ أَسْبِكُمْ مُوسِقُ رَهُ رُشُدُرِيشَ فَيْكِمْ مَالِيَكُمْ مِنْ الْمُسْبِعِينَ مَا اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ

﴿ التوبه)

وقال الله تبارك وتعالى · ﴿ وُوَمَا أَرْسُلُسَكَ إِلَّارَ هُمُهُ لِلْعَسْمِينِي . ﴾ ﴿ * وَمَا أَرْسُلُسَكَ إِلَّارَ هُمُهُ لِلْعَسْمِينِ . ﴾

وقد كرمة ربه : هجعل طاعته من ظاعته قال تمالى :

﴿ نَى يُطِعِ الرَّمُولُ مَعَدَا طَاعَ اللَّهَ ﴾ • ٨ العساء ورتب عجه على الباعد ، والله سيحاله وتعالى قد صل على النبي وملائكته وأمر المسلمين الان يصلوا عديه فقال تعالى .

﴿ إِنْ اللَّهُ وَمَلَتِهِ كَ مُرْتَعَمَّرُونَ عَلَى النَّبِيُّ رِسَالَتُهِا أَلَيْهِ مَا اللَّهُ وَاللَّهِ مُن السُّواعِمَ الْوَاعَةِ الْمَالِمُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللّ (صورة الأحراب الاية = ٥٦)

وقد أمر الله عباده المؤمنين بأن يلتزمو بالأدب مع رسول الله عَلِيَّة فقال جل جلاله في سورة الحجرات

﴿ يَتَايِّنَا لَهِنِي وَمَوْ الْالْمُنِيمُواْ بَيْنَ مِنِي اللّهِ وَرَسُولِهِ وَلْمُواالِعَا وَالْمُنْ سَيْعَ عِبْمُ عِبْمُ عِبْمُ الْمُنْ وَلَهِ عَلَيْهِ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ وَلَكُمْ الْمُن فَوْفَ مَنْ وَبِ النّبِي وَلَا يَفْهَلُ وَإِلَّهُ وَالْفَوْلِ كَجَهْ يِعْفِيكَمُ لِيعْسِ أَن مُنْهِ لَلْ أَعْمَلُكُمْ وَالشّرِلانَ مُنْفِيلًا فَيَالُونَ اللّهِ مِن اللّهِ مِن مَنْفُونَ النّبِي اللّهُ وَفَيْ لَلْمُ عَنْدِرَسُولِ الْمُواْولَيْهِ وَاللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن قَالُ مِنْمُ لِللّهُ وَفَيْ لَهُم عَندرَسُولِ الْمُواْولَةِ مَنْ اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن قَالُ مِنْمُ لِللّهُ وَفَيْ لَهُم عَندرَسُولِ الْمُواْولَةُ مِنْ اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن

د١١ ـ ٢ ـ ٣ ـ د معجرات)

یقول بن عباس رخبی الله عنهما فی هدا المنی

ولاتقدموا خلاف الكناب والسنة وقال عاهد : لاتتقدموا على وسول الله عليه ولاتنتاتوا عيد بشيء ، قوقال الصحاك ، لاتقصوا أمراً دول الله ورسوله من شرائع ديبكم » ثم لاتجعلوا مداءه و تسميته كنداء بعضكم بعصاً باسمه الجرد ويؤهم الصوت عيه كالمداء من وراء الحجرات كاؤلتك الذين كاموا يفعلون ذلك بمن وصفهم الترآن بأن أكثرهم لايمتلون فعال تيارك وتعالى في وصف

﴿ إِنَّ الَّذِيبَ

مِنْ الْوَالَةَ مِن وَرَالِهِ الْمُعُرِّنِ أَسَتَ مُّكُمُّمُ لَا يَسْفِلُونَ ۞ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَاعُوا حَقَّ مَرْحَ إِلَيْهِمَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَالسَّعْفُورُ رُحِيدُ فَكُ

ر سورة الحجراب، ،

وكان الأعراب من أهل الهادية لا يعرفون كيف محرسون رسول الله عليه في لمة التخاطب وغيرها ولكن القرآن هدب مشاهرهم وأحاسيسهم ورفع مستوى شيرسم كلها بآدابه السابية وأخلافه الرفيعة العالية ، ودروسه الماعة وعظاته البالغة فأصيحوا لا يقطعون أمراً دون الرجوع إليه الأل الله فالى :

﴿ فَلَا وَرُبُافَ لَا الْمُبْعُرُثُوكَ حَقَّىٰ يُسْتَكِيْمُولُفَرِيسَا شَحَرَرٌ بِسَهُمْ رَثُمَّ لَا يَجِسَدُو فِي الْعُسِيمِ مَرَجُوانِ عَاصَمَيْتَ وَكُسْمِيرُ الشَّلِيمَا ۞﴾

(معورة التساء)

لقد جعل الله حكمه من حكمه وجعل العملام علامة القبول والرضا لله ولرسوله الله الم

غالمة الرسول ، لأن الدعوة الهيدية تسو جنا يلى سبب منع السامي والاعتدال والصدق مع الله ، ولولا عناية الله يرمونه ورحايته لمد وحمايته التي كانت تخرسه من اخالفين عليه بلتآمرين على دعوته لل كان شأن وسالته ماتري اليوم وقبل اليوم من بجاح وانتشار في ربيوع الأرض ، ولقد أحياطت بالمسلمين في شنى المجمور المتعاقبة خطيفات الدين فرقوا ديهم وكانوا شيعا بعد أن وحد الإسلام بين المسلمين توحيماً يسمو على الأوطان والألوان والأجاس والأقاليم والمدود وقد لعب الكرى بمعاقد أجفائهم حينا من الدهر حتى نسوا ان الله يقول فهم :

﴿ إِنَّ الْمُؤْمِدُونَ عُرَا الْسَيْسُولَ إِنَّ لَمُزَّرُّ كُولَالُكُ ، سَلَّكُولُونَ مُونَ ﴾

(سورة،فجرات)

عَوْدٌ إلى مواكب لدكرى العطرة

کان کل رسول بیمحث بلسان قومـه واتکه یفول

﴿ وَمَا أَرْسَلُنَّ

مِن دُسُولٍ إِلَّا بِلِسَنِ قَوْمِهِ عَلِيْسَنِ مَنْهُ فَيُضِلُ اللهُ مُن مُشَاءُ وَيَهْدِى مَن مِشَاءٌ وَهُوَ الْعَرِيرُ الْخَيكِمُ ﴾

(الآية } س سورة إبراهيم)

وكل رسول من رسل الله مد عليم السلام ـ كان يأمر قومه باتباع الصراط المستميم والاعتقاد السلم .

﴿ وَمِنْ أَزْسُنْكَ إِمِنْ فَيَالَكَ مِن ثَمُولِ إِلَّا مُوْمِنَ إِلَّهِ أَلَّهُ الإلِهُ إِلَّا ثَالَا مُعَنَّدُودِ ۞ ﴾

ر من سورة الأميراء).

مكال هدههم الإصلاح الاجتهاعي ولم يكل خاتم رسل الله بدعا من الرسل بل جاء مصدقا هم فلا يفرق ون أحد من رسله

﴿ ٥٠ مَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَا ٱلْهُولُ الْهُولُ بِمَا ٱلْهُولُ بِمَا ٱلْهُولُ الْهُولُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ ال إِلَيْهُ وِلَ لَرَبِهِ ٥ وَالْمُتَوْمِنُونَ كُلُّ وَاصْرِيا اللهِ وَمَكَتِهِ كَلِيمِهِ وَيُكُودِ اللهِ اللهُ ا وَرَسُهِ وَ لَا تُعْرِقُ بِرَبِي السَّهِ وَلَا يَعْرِيهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

وْالْآيَة ٢٨٦ من سورة البقرة)

رسول عربى أمين وكتاب عربى مبين

ولقد جاء كم رسول من أنسكم قال علاء الدي على البعدادي الشهير باخازان في تفسير هذه الآية العمي لقد جاء كم أيها العرب رسول من أنسكم تعرفود تبه وحسبه وأنه من وليد إساعيل بن إبراهم عليهما السلام وأنه قد تم شرف العرب بشرفه وفخرهم بمحره به وهو من والعماف والعيانة وطهارة المنسب ومتاء لأخلاق وقرأ ابن عباس درضي الله عنه د من العسكم بعنع العاء أي من أشرفكم وأفضلكم ورحم الله الفائل في وبعد الأصل وعراقة النسب

ا إذ اصطفيت استره فليكسس كريم الجمال زكسي السبعيب قسدل الرجال كسدل البيات لا بنار ولا للحسسطبا

و صاحب الحلق العظم والأص للكريم و (صور الله عليه وسم)

لند بشأ ضاحب المنتى العظم والأصل الكرم عليه كريم الأحلاق . جم التضائل حلو الشمائل لين الطبيع عدب الجديث نقبى السيرة بباهو السريرة عالى الهمة صادق العربمة قوى الإرادة رحيماً كري عميماً عصوفاً جليل الحصال كريم الفمال وقد ألهمه الله صماء اليمس ولم يتفق مده الشمائل عن إنسان معلم

﴿ وَأَمْرَلُ اللّهُ عَلَيْكَ الْكِنْبُ وَ الْحُكْمَةُ وَعَلَيْكَ
 مَا لَمْ تَكُنْ فَعَلَمْ وَكَارِكَ فَعَلَى اللّهِ عَنْكَ فَعَرِيمًا ﴿ وَكَارِكَ فَعَلَى اللّهِ عَنْكَ فَعَرِيمًا ﴿ وَكَارِكَ فَعَلَى اللّهِ عَنْكَ فَعَرِيمًا ﴿ وَعَلَمَ اللّهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ع

فهو الرحمة المهداة ، وقد فضله الله بأن جعل معجزته خالدة ـ وهي القران الذي أفرقه الله بلغة المرب تكرياً له ولكن وساله الإسلام عطية خالدة عيس بعد القرآن كتاب المزل وليس بعد سيده سيدة عمد في مرسل ، فلا يبعي أن يلتمس الناس العلم من الجهالات ولا القدى من الصلالات وقد جرب الإسلام في الأيام الأولى فاعددت الأرض أما وعدلاً وخيراً وسلاماً .

﴿ وَلَوْأَنْ أَهْمَلُ الْمُرَىٰ وَاسُواْ وَاتَّهُواْ

لَفْتَحْنَا عَلَيْهِم بَرْ كُنْتِ مِنْ ٱلسَّنَاء وَٱلْأَرْضِ ﴾ (الآية ٩٦ من صورة الأعراف)

وبالمصل القرآل الكريم تألفت القنوب المنافرة وتحدث القبائل المتناحرة وأصبح اجسيع أمة واحدة ومن تعاليم الإسلام البنقب اخريات ع وروعيث الحرمات والبحث الظلمات وصارت أرض الصبخور مطرقا لمنبور عاومي الإسلام استماد العرب عناصر قوتهم وسبيل وبحدتهم وأسبى كيانهم وقواعد كالمع عالان هذه اخراة

الديا الاسبعد بالمال البدى بوهب والابالمهمة والدهب ولكن تسعد بصيانة بنيانها وحماية أركامها بالإيجاب بائة ورسوله وانباع الصراط للستقم والحلق القويم والمنهج السبيع:

﴿ إِنَّ هَذَ الشَّرْيَ لَنَهُ إِن اللَّيْ مِنَ أَقُرُمُ وَالنَّيْرُ الشُّرْيِينِ الدِي يَعْمَلُون الصَّلِخِينِ أَنَّ عُمْ الْمُوْكِينِينَ فَيَ (الآية ٩ من سورة الإسرامي

والإسلام قادر ساني كل وقب وحين عن أن يعم العدل ويحمق المساراة والمؤاخاة والتعاون والمردة والتراحم بيات الناس لي أن البسلمين حملو بقول الله تعالى

﴿ وَمُنَاوَدُّوا عَلَىٰ لَيْرَوَ الْفَوْعَنَّ وَلَانَعَاءُ قُواْ عَلَى ٱلْإِنْدِ وَالْفَنْدُونِياً ﴿

(الآية ٢ بس سنورة الماقدة)

فنو آنهم معنوا دلث لنداركهم رحمة الله وهي قريب من امحسين والله يقول

﴿ اَلَٰذِينَ * مَتُوا وَلَتِيَنِيسُ وَمِنْكَ اللَّهِ الْمُوالْكُمُ الْكُمُ الْأَمْنُ وَلَكُمُ الْكُمُ الْمُثَلُ

وقد كرم الأرسونه وكرم أمته بأن جعل كتابه باقياً خالداً وقد رفع ذكره تلكي : ملا يدكر ربنا تبارك وتعالى في النشهد في كل صلاة إلا ويدكر معه عبده ورسوله محمد بلكي " وكذلك في الأذات وفي الاقامة : وكان فضل الله عليه عظيماً ، ويقول هو عن نصبه . المصلب على الأنبياء بسبت . أعطيت جوامع الكلم وتصرت بالرعب وأحلت لى الفالم ، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً وأرميلت يل الحلق كافة ، ومحم في و

النهبون؛ (صلوات الله وسلامه عليه) رواه مسدي

ولقد كانت رسالته عَلَيْكُهُ أساساً في بناء صرح الإنسانية الفاصبة في ظل الحصارة النافعة والمدنية الصالحة ومور أنستضيء به الأجبال القادمة والله يعون :

و وَكَذَلِكَ أَوْ سَمَا إِلَيْكَ الرَّهُ مِنْ أَعْرِهُ مَا كُنْتَ مَدْوِي مَا أَلْكَنْتُ وَلَا الْإِيسَانُ وَلَيْكَ مِنْلَنَا لَهُ مُؤِلِنَا لِمِنْ عَلَيْهِ مِنْ فَضَلَهُ مِنْ عِلَا أَلِيسَانُ وَلَيْكَ مِنْ عِلَا الْإِيسَانُ وَلَيْكَ الْمَالِكِ عَلَيْهِ فَيْ فَيْ اللّهِ مَنْ اللّهُ اللّهِ مَنْ اللّهُ وَلَيْكُ مَا مَنْ اللّهُ وَلَيْكُ مَنْ اللّهُ وَلَيْكُ مُنْ وَلَا لِللّهُ اللّهُ وَلَى عَلَيْهُ وَلَيْكُمُ وَلَى عَلَيْهِ وَلَا لِللّهُ اللّهُ وَلَى عَلَيْهِ فَيْ اللّهُ وَلَى عَلَيْهُ وَلَيْكُمُ وَلَى عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَا لِللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَا مِنْ عَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَا لِللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَا لِللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَا لِللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَهُ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلِي مُعْلِيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَهُ لِللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَهُ وَلَيْكُمْ وَلَهُ وَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَيْكُمْ وَلَهُ وَلَيْكُمْ وَلِي مُعْلِي فَالْمُولِي فَاللّهُ وَلِي مِنْ وَلِي مُنْ اللّهُ وَلِي فَاللّهُ وَلِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَاللّهُ وَلِي فَاللّهُ وَلِي فَاللّهُ وَلِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُولِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فِي فَالْمُولِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُولِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِلْمُ فَالْمُؤْلِي فَالْمُؤْلِي فَلْمُؤْلِي فَالْل

وكان للتقين إماميًا

ولقد كان رسول الشعبنوات الله وسلامه عليه لمثل الأعلى بالإنسانية في أكمل صورها وأجل معانيه معانيه فالصدق والأمانية والصبر والاستقامة والشجاعة والإباء والمروءة والسحاء والرحمة التي لم يسبقه إليها أحد من شعابين والعقة والعرة كل أولتك كأن بعص الشمائل شحمدية قبل المحتة البوية حتى سحاه أهل مكة يرمقد الصادق الأمين ولكن الله سماء أهل مكة يرمقد الصادق الأمين ولكن الله سماء بعد أن أرسله رحمة للعالمين سرجا ميزاً روضعه بأنه بالمؤسين رعوف رحيم وجعله أسوة حبيتة للمؤمنين أهيمين في كل وقت وحين أبوال تبارك وتعلق :

﴿ لَمُدَكُانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَا اللَّهُ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ حَسَنَةُ لِنَسَ كَانَ يَرْجُوا اللَّهُ وَالْفِيْمَ الْأَجِرِ وَمُكُرَّلِهُ كُونِ فَي (اللَّهِ ١٠ من سورة الأحراب)

ولندعاة والمصلحين في رسول الله قدرة حسنة ولميتخدره المثل الأعلى في الالترام بأحلاقه التي كانت صوره مجمدة فرسائته العصمي التي بعثه الله به فيكون فعالمين مديرً وقال جل شأمه

﴿ تِنَارُكُ الَّذِي مِنْ الْمُرْفَانَ عَلَى عَبْدِ مِن كُونَ الْمُحَلِّدِ وَتَنْ مَفِياً ﴾

(الآية ١ مِن سورة الفرقان)

ودلك بيهتدو للتى عنى أقوم بالقرال وبالمسج الأمثل بسبه الرسول الاعتبم لللله لتكول الدعوة على بضيرة ، ولى يتم هذا إلا بأن يسلم المؤسل وجهه وننسه وقلبه إلى الله وهو محسل ليدوق طعم الإيمال ؛ لأنه وضعى بالله ربا وبالإسلام ديما ومتحمد عَلَيْهُ بياً ورسولاً والأعلاق الإسلامية ليست من صنع البشر ولكنها جاءت من عند الله على يد خاتم وصل الله عَلَيْهُ

﴿ وَمَا يَسْطِقُ عَيِ ٱلْمُوَىٰ ۚ إِنَّ أُمُّو إِلَّا وَحُي يُوحَىٰ ﴾ (الآيتان ١٠ ، ٤ من سورة النجم)

وبالأخلاق الإسلامية تقوى الروح المعتوية

. R. S.H

و رَمَا أَرْسَكَ مِن رَسُولِ إِلَّا وِلِمَانِ قُومِهِ عَلَيْهِ مِنْ مُسَاءً وَهُو هُمْ فَيُغِسَلُ اللهُ مَن يَشَاءً وَيَهْدِي مَن بَسَاءً وَهُو الْهَرِيرُ الْحَكِيمُ ﴾ (الآية ۽ من سورة إبراهيم) والله الايسال عما يعمل إ والله أعلم حيث يمعل وسائته ، والله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن لناس ، (تُعم يقسمون رحمة ويك ؟) ولو ول القرآل ينشال أعجبي على مي عربي لقالوا لولا هست آياته !!

وَ وَمَوْجَعَلَهُ فَرَقَامًا أَعْمَلُ مَالُوا مُولًا قُصِلُتْ قَالِمَتُهُ وَ اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهُ وَمَرَى اللَّهُ فَلَالِهِمْ وَقَرْ قَامُنُواْ هُدُى وَشِفَّ وَاللَّهِ للا يُؤْمِنُونِ فِي قَافَاتِهِمْ وَقَرْ وَهُوَ عَنْضِمْ مُكَنَّ أُونَائِكُ بُنَادُونَ مِن مُكَالِو لَعِيدِ ٥ (اللَّهِ 23 مِن سِورة قصلت)

أى لو بزل العرآن بنغه أعجسيه لقالوا أثرآن أعجسي والنبي عربي ؟!!

وأما كون الرسول أبيا يتول عليه القرآن المعجو ههد ساأيضا ساأمر معجو حقا ويصور هاب القرآن فيقول

﴿ وَمَا كُنْبَ مَنْفُوْ مَنْ يَبْدِيهِ إِنَّ كُنْبُ وَلَا تَمُطُهُ بِينِيدِيكَ إِذَ لَا تَرْتَابُ الشَّصِلُونَ ۞ فَالْمَا وَاسْتَالِهِ مُنْشِقِ صُدْوِياً لَيْقِ أَوْلُوا الْمِنْذُ وْمَدِيَا مَنْكُ عالْمِنا أَوْلًا النَّنْدِينُونَ ۞ ﴾ عالْمِنا أَوْلًا النَّنْدِينُونَ ۞ ﴾

(الآيتان ٤٩ هـ ٤٩ من سورة العكبوت) إنه نشون فصل وما هو باهترل وليس بعده يبان ولاحنجة أو يرهمان ، فقمد وضبحت الأعلمة وشهدت البيئات لأولى الأبصار والله يقول :

﴿ إِنَّا مُتَكَّرُ أَوْلُ الْأَلِيبِ ﴾

(الايه ٩ من سورة الزمر)



عن عطاء بن يسار قال

 قيب عبد الله بن عمرو بن العاص ، فقلب اخبرق عن صفة رمول الله = قه = ك التوراة ، قال . أجل ، واقه إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآك

﴿ كَا أَيْكَ الَّهِيْ إِنَّ أَرْسَلُتُكَ مَّنَاهِذًا وَمُشِيَّرُ وَكَبِيرٌ ﴾

وحروا للأميين ، أنت عبدى ورسولي ، سميتك المتوكل ، ليس بقبط ولانخليط . ولا سخاب في الأسواق ، ولا يدقع السيئة بالسيئة ، ولكن يعقو ويقفر ؛ ولن يقبعنه الله حتى يقيم به الملة العوجاء . بأن يقولوا - لا إله إلا الله ، فيقعج به أهمنا عميا . وأذالا صما . وقلوبا غلقاء ﴿ رواه البخاري في صحيحه ﴾ .

> اخرر ، الموضع خصون (الخصن): السحب والصحب مصياح

إن الباحث عن عظمه رسول الله _ بالله مد يجدها تنهيداً عملياً لكناب الله ـ هر وجل ـ ، بل بجده قرأنا يتحرك بالايرغب رلافيما يرعب فبه قمرآن ، ولايمب إلا ما أحبه به ولا يكره إلا ما كرهه القرآن، ولا يَصُدُرُ عنه إلا ما يوافق القرآب حكما وتصاء وحكمة وعلما

لعد منت سيده أم لمؤمين عائشه . رصي الله عبه على أحلاق رسول الله _ عَلَيْجُ _.. وهي من أكثر الناس مخالطة به ، وأقربهم من بمسه وبليدى وأعرفهم بمقامه وخنقه دفسالت للسائل _ و هو سعد بن هشام _ رصي الله عنه _ . أما تقرأ الفراد ؟ فلت ؛ يلي ، ممالت ، كاد خلقه القرآن، ومثل على بن أبي طالب ــ رصبي الله

عبه _ عن أخلاق النبي _ مُؤلك _ فقال للسائل ه هل انستطيم إحصناء قعم الله التي مناجها لمباده في الأرض ؟ فقال : "كيف لي بدلك ؟ قال . كيف بريد مني إحمده تحبقه _ مُلَكُّهُ _ وقد وصفه الحق جل جلاله _ بقو به

﴿ وَإِنْكَ لَعَلَىٰ خُلُنِ عَظِيبٍ ﴾ التلم ؟ بيتها يقول عن كل ما أن هده الحياة الدبها . الساء . ۲۷ ﴿ فَلْ مَنْكُمُ ٱلذَّبْ فَلِينٌ ﴾ -

ووصِّح - عَيْثُ .. مهمه ور سانه في كساب موحزة ، في قوله _ فيما أحرجه الإمام ماقل في عوماً _ وإنما بعثت لأنم مكارم الأحلاق،

إن تاريخ وسول الله _ عليه الصلاة والسلام _ حافل بالمكرمات ۽ زاجر بالمعالي ۽ وإن جلائل أعماله وشمائله ، مهما كتب فيها الباحثون ، فلن يبدهوا ظشر معساراتة

على وهي بن منيه ' قرأت في أحد رسيعين كتابا قوجدت في جميعها أن النبي عَلَيْتُهُ أرجح الناس عقالا ، وأصبلهم رآيا ، وأن الله تعالى لم يعط جميع الباس من بده الديبارل القضائها من العقل في حبب رسول الله _ عَلَيْتُهُ _ إلا كحية رمن من رمالي الديبا

قال القاصني عيامي ـ رحمه الله ـ في كتابه (الشفاء) : اعلم أيها الخب لذه النبي الكبريم الباحث عن تقاصيل قدره العظيم ، أن صفاف الجلال والكمال إلى البشر موعان

ضروری دنیری اقتصته الخیله ؛ وصروره المیاه الدیا .

ومكتسب ديسي ، وهو . دا يحمد فاعد ، ويقرب (ني الله تعالى .

ثم هذه الصفات على فنين ؛ منها ما بتحلص لأحد الوصفين ، ومنها ما يتمازج ويتغاشل .

واما الصرورى اهصى ؛ قما ليس لممره مه معتبد ولا اكتساب ، مثل ما كان في جبلته من .
كال خلقته ، وجال صورته: ، وقوة عقله ، وصحة فهمه ، وقصاحة لسانه ، وقوة حواسه وأعصاقه ، واعتدال حراكاته وشرف نسبه ، وعزة قومه ، وكوم أرضه ، ويدحق به ما تدعو إليه ضرورة حياته من عدائه وملسه ومسكمه وماله وجاهه ، وقد تنحسين هده الخصال الأعرة بالأخرية

وأَمَا المُكتمة الأَخروية صائر الأُخلاق العبية لا والآهاب الشرعية من الدين، والعلم،

والحلم عوالصبر عوالشكر دوالعدل عوائرهد ع والتواصع ، والعفسو ، والعمسة ، والجرد ، والشجاعية عواحياء ، والمروية ، والصمت ، والتؤدة ، والوقار ، والبرحمة ، وحسن الأدب والمعاشرة ، وأسوابها وهي التي جماعها حسل خلق ...

و هدى الأعلاق ديوية إداع يُرد بها رجه الله تعالى والدار الآخره ؛ ونكتها كلها محاس وفصائل باتماق أصحاب العقول السهمة

نم يقول الفاصى هياس - طبب الله ثره ...
و رد كانت خصال الكمال و الخلال ما ذكرماه
ووجدنا لواحد ما يشرف براحدة منها أو انسبي
حتى يعظم طبره ، ويصرب ياسمه الأمشال ،
ويتقرر له بالوصنف بدلك في القلوب أثرة وعظمة
وذكر حسن : فما ظلك بعظم طبر من اجمعت
عبه كل هذه الخصال إلى ما لا بأخذه عد ، ولا يعير
عتمه مقال ، ولا يمال بكسب ولا حياة إلا
يتحصيص من الكير للتعال ، من فصيد البرة ،
يتحصيص من الكير للتعال ، من فصيد البرة ،
والرباقة والحله والإسعاماء ، والقرب والدمو ،
والوحى والشعاعة ، والبعث إلى الأحم والأسود
والصلاة بالأمياء ، والشهادة على الأنباء والأم ،
وسهادة ولمد آدم

لعد كانت بمطبع رسول الله _ مَلِيَّةً _ عطسة عمد ويتر ورجمة ، عطسة هداية وإرشاد ، وإصلاح وتعدير ، وسلام وأمان وإعلان لحفوق الإسان في التقوى والعسم والإنساج والعمل المتواصل لنفسع المجتمع ، فخير الناس أنفعهم الد

﴿ يَنْ أَكْرَنْكُو عِنَافُهُ الْعَكُمْ ﴾

الحجرات : ١٣ وصلى الله وسلم على من أرسله الله رحمة للعالمين .

أرُصيلح الحيرية في نيئر الرعوق الإسلامية - ع - ان معدد الملمالند

لقد كان اصلح الحديب أنر كبير في تشر الدعوة الإسلامية ، ويتصنح ذلك من ساقشة شروط هد الصلح والسائج النبي ترتيت عبيه ، وأول هده الشروط •

لقد هداهم الله إلى الإسلام في تلك المشاه وسبب هذا الصنع ومن مؤلاء خالد بن الويد ، وعمرو بن العاص ، وعكرمة بن أبي جهل ، وعروة ابن تسعود وسهين بن عمرة وشرهم ودخل في الإسلام بعد صلح الحديبية وحنى هج مكة أضعاف من دخله ، في تسبع عشره سنة .. كان عدد المستمين برم الحديبية ألفا وأرهما له وكان عددهم يوم فنح مكه عشره آلاب

الشرط الثان وهو وجوع السلمين عامهم هذا على أن يعردوا العام الفادم للسمة وطلت عربش أن هذا معبر هم ، إنما كان في حميقته تضر فلمستمين وأسم قوم مبيالمون يحرمون السهود ولا يعتلون ، وأنهم يتفهرهم الرائع في العناحة والانتياد وصبط المس ولشبون المن الحي عودج الإنسان الملي عودج الإنسان

فهذ مثلا المعبره بن شعبة ، وكان في الحاهبية صعاركاً فتا كا قطاعاً للطربي ، وها هو الان يسمع ويطبع بل ويقف على رأس رسول الله _ تَظَالِكَ _ رُيكُفُ يَد عده عن أن تمس لحية رسول الله - علية _

حركت هذه التمادج وتبلك المثل بقوس الشركين محملتهم بيمهمون علما الدين ويقمون على حميقه الإسلام ودعوته .

ك أظهر هذا الشرط صلف قريش وتعلما ، وكيف صدب مصلف ورسول الله على وكيف صدب مصلف ورسول الله على الله على ريارة البيب وليس من حمها أن يفعل دلك لأن ريارة البيت حق مشاع بعليم العرب ، ومن ثم فرد علماء قريش من أسال معليس سيد الأحابيش ومن أمثال : عروه بن مسمود سيد تقيف ، وسيل ابن ورقاء الخزاعي لم يعجبهم موقف قريش هذا وصلفها .. وهدد بنشهم بأن ينقر بالأحابيش ، وقال فم ماحلي هذا عاعدتكم ؟

کا انقص عن معسکوهم عزوة بن مسعود وآهل تقیمت به وهینجهم بلدین بن ورقاء وأدرك كثیر می

tra tra sol carre del con propositione del proposition del construction de

عقلاه قريش أن محمداً وأصحابه على الحق وأن قريشاً وحلفاءها على الياطل

لقده اعتبر الحراء المسكهود والساسيون القدامي والمعاصرون رجوع النبي مقطقة على تلك العمورة بتلك المعاهدة هو من أحكم وأقوم ما يمكن أن يقدم عليه قائد مستول عن الأمة يقدر النتائج وتحسب حسابها قبل الإقدام على المعل . كما أن الماحيين وفلاسه، التاريخ اعتبروا «صلم

و ان ها حين ولاسه التاريخ اعتبروا لاصلح الحديد » عصراً عظيماً أحوره النبي _ عليه الإسلام والمسمين (١٠)

الشرط ثنائث من أراد أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ، ومن أحب أن يدخل في عقد محمد قيش رعهدهم دخل فيه ، بعس عزامة كوائب وتدخل في عقد النبي _ عَلَيْتُ _ وعهده كا حالفت بنو بكر قيشاً ، فهج المسلمون حليقاً قرياً له أفية خاصة لقرب دياره من فرش

لقد كامت خواعة غيل فيربها إلى المسدمين قبل اليوم ، وكان الإسلام قد النشر بين أفرادها ، ولكب لم تستطع أن تحالف المسلمين قبل هذه الهدرة ؛ لأن دلث يهدد مصالحها الديبه بوجود البيت الموام في مكم الذي تسيطر عليه قريش ، وهذا بالإضافة إلى عديد مصالحها الأمرى .

كما أن هذا التحالف وتلك الهدنة جعلت لنطقة المحتوية (جنوب المدينة) استة بالنسبة للمسلمين يعدون عبا ويروحون ، بعد أن كانت أحطر ما يبدد الدعوة الأن فيها لبائل قوية ذات حضارة وعبدة ، بيما كانت قبائل الشمال حتى حدود العراق والشام مدرية محمنة في البدارة .

فإدامناعدت المدية وهذا التحالف عن الاستقرار ع أعان ذلك المسلمين على أن يعشروا الإسلام بسرعة فائقة ع وأمنت القرو المنعة للمسلمين ع وجعف

قريشاً على الحياد قتضرع المسلمون أيضاً دواحهة مدو خبيت شديد الحصر ، وهم يهود خبير الدين لقدوا الأمل في مماؤه قبيش لهم ، حتى أثر مرحد حسابهم فكانت الغزوة خبير ، وكان الفتاح القريب وغنم المسلمون المنه كثيراً وطهر الله الجزيرة من رجمهم ، المعنى عليهم بهائيا وغلص المسلمون من أقوى أعداء المدينة في المعنفة الشمالية ، ولتكون المنطقة آمته عددما يكين موعد عباسية قريش (١) هي الأعرى .

الشرط الرابع : من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ، رمن جاء قريشاً عمر مع محمد لم يردوه عليهم

وظنت قريش أنها بهذا الشرط تحقق مغتماً وتقف دود الإسلام حتى لايفكر أحد في الدخول فيه ويأسون في فترة الهدنة ويتفرغون لتجارتهم ، وهذا أمم عدف حيوى بالنسبة نقريش

كا كال هذا الشرط سبباً في اعتراض كثير من الصحابة يميم عمر بن الحطاب وضي الله عنه والدي اعتبر هذا دنية .. وحصوصاً عدما نجاء أبو جندال يرسف في قبوده ورسودة وسودة وسول الله من توقيق الله من توقيق الله مبحاله وتعالى توسيق الله مبحاله وتعالى توسيق الله مبحاله وتعالى توسيق الله المصلح والأدور فائداً المواهمة وتتاليدها

فمأذا كانت نتيجة هذا الشرط ؟

وقد أبو بصبور ـــرصنى الله خنه ــ من مكة , لم المدينة مسلماً بدير رأى مولاه ، فكتب أزهر بن عوف والأعنس بن غريق إلى النبى كى يرده ، وبعثا يكتابهما مع رجل من من عاشر ومعه مول قدا يقول الواقدى . ولما قدم رسول الله من المناقد من الدينة من الدينة من الدينة من أسدينة إلى أسيد بن أسيد بن

۲) الرسوق القائد الزعم الركن محمود ثنيب التباساب
 من ۱۹۸۸

PROPERTY CALL DESIGNATION SERVICES SERVICES PROPERTY AND ADDRESS OF THE PROPERTY ADDRESS OF THE PROPERTY AND ADDRESS OF THE PROPERTY ADDRESS O

جاریة المحلیف پنی رهره مسلماً ، قد انفلت می قوم فسار علی قدید سیراً ، مکتب الأعس بن شریق ، وأزهر بن عبد موف الرهری إلی رسول الله المتأخران بکتاباً ، وبعث ببه الا سوایت بنی عباسر بن لؤی استأجران بیکر اسان لبولات وهو حسیس بن استأجران بیکر اسان لبولات وهو حسیس بن استار ، وسر سم مع العامری مول له یمال له کوثر وحملا ختیس بن جابر علی بعور ، وکتبا یلکران الصدح بیسم وان برد إلیهم أبا بصبر ، وکتبا یلکران الصدح بیسم وان برد إلیهم أبا بصبر ،

فيما قدما على رسول _ عَلَيْك _ قدم بعد أبى
بضير بثلاثة أيام فعال خيس أيا محمل نعدا كتاب
بدعا رسول الله _ عَلَيْك _ أبى بن كعب فقراً عليه
الكتاب فاجا فيه قد عرفت ما شارطناك عليه ،
وأشهدنا يسا وببنك ، من ردس قدم عبث من
أصحابا ، فابعث إليا بضحينا ، فأمر رسول
الله _ عَلَيْك _ أبا بصبي أن يرجع معهم ودهمه
إليهما

عمال أينو بصير يارسول الله ، بردن إن المشركين يفتتون ل ديني ؟

قال رسولي الله عليه ما التعلق با أبا بصير وأشر . فإن الله جاعل لك غرجاً ، والرجل يكون خيراً من ألف رجل فاصل واقعل الأمرونه بالدم معدد

فحر حوا حتى كانو بدي الحبيفة ــ اتتهو إليها عند صلاة الظهر ــ فلحل أبو بضير مسجد دى دلايعة عصلي ركمتين ١٠صلاة للسافر ٤ و وممه

راد له يحمم من تمر همان إن أصل جدار البسجد فوضع راده فجعل ينفدي ۽ وقال لصاحبيه : ادبو فكلا فقالا لاحاجة لنا في طعامك

قدل ولكن لو دعوترى إلى طعامكم لأجيتكم وأكلت بمكم فاستحييا فدتوا ووصيعا الديمما في القراعمة عوقدما سفرة لهنا فنها كسرة فأكلوا جميعا وانسهم عاوعتن العامري بسيقه على حجر في جدار

فعان أيويطسور للجامري : يها أخا يتني عامر ما اسمك ؟

لقان - عبيس ، قال :

اين من ۶

قال: ابن جابر فقال: بدأنها جاببر أصارم سيمك هذا ؟ قال: بعم قال اونيه انظر إليه إن شتت ، فناوله العامري وكان أقرب إلى السيف من أبي بصير فأحد أبو بصير بقائم المسيف والعامري بحبيث بالجعي فعلاه به حبي برد ، وغرح كوثر هبرياً يعدو غير المدينة ، وخرح أبو يضير في أثره المعجزه جبي ميقه إلى رسولي الله - فقطة - .

يفول أبو بصير والله لو أدركته لأسلكم طريق صاحبه ، فيها رسول الله _ عَلِيلًا _ حالس في أصحاب بعد العصر إذا طبع طولي بعدو فلم رآه رسول الله عَلِيلًا _قال ، هذ رجل قدر مى وعر فأميل حتى وقف على رسول الله _ عَلَيْقً _ ، فقي الله على يعول الله _ عَلَيْقً _ ،

قال اقتل صاحبکم صاحبی وأفلت منه وقم أكد ، وكان الدى حبس أنا بصير احبان سليهما على بعيرهما ظم يبرج مكانه قائماً حبى طلع أبو بصير فأباخ البعير بياب السيجد ، هدخيل

متوشحاً بالسيف سيف العامرى _ موقف على رسول الله _ عَلِيّا _ فقال برسول الله _ عَلِيّا _ وقال برسول الله _ عَلِيّا _ ورفت فعيل ورفد أسلمتنى بيد المندو وقد المثنعت بديني من أن أنش فعال رسول الله _ عَلِيْلُ _ وويل أماه مسعر حرب لو كان معه رجال ه

وأدرك أبو بصبر أمنه الامقيام له ال المدينة والامأم به في مكه ، فانطلق بعد إدب رسول الله مُنْكُلُهُ له جنى أنى ساحل البحر إلى تاحية تدعى (العبس الم⁽¹⁾ قال أبو بصبر : صحر بخت وما معى من الزاد إلا كف مي تخر فأكفها ثلاثة أيام ... وكنت أنى الساحل فاصيب حينانا قد ألقاها البحر الماكلها .

ربلغ المسلمين الذين حيسوا بحكة وأرادوا أن يلحقو برسول الله - عَلِيْق - قول النبي - عَلَيْق - لأى بصير - 1 ويل أنه ، بنسمر حوب، ، ، لو كان منه وجال عجملوا بجسنلون إلى أبي بصير ؛ وكان الذي كتب ماقال وسول الله - عَلِيْق - إن المسلمين عبر بن الخطاب - وهي الله عنه ما قلما حاءهم كتاب عمر بعلوا يتسالمول رجلا وجلا حتى انتهوا إلى أبي بصير فاحتسموا عبده ، قريبا من سبعين وجلا هيهم أبو جندل بن سهيل بن عمرو

وألف هؤلاء المحدون القائمون السيقلون الدين لأملجأ هم بعد الله إلا سيوقهم وقد فروا من أملهم وأمواهم بعقيلتهم وإيمانهم

أُلِفَ هُولاً عَرَةً هُعَاوِيرٌ ﴿ كُومِتُدُو ﴾ الاتجر قافله لقريش إلا انتخبهوها ولا يرونِ رجُّلا من عريش إلا قطوه وإدا يقريش التبي اهتبرت من قبل هذا الشرط بسراً لها وفي ضالحها تبول عن هذا

الشرط راغبة وتوسل إنى وسول الله عولاء تبستر حمه وتناشده الرحم أن يؤدى إليه عولاء المسدمين الذين سينوا عليها دهبات خلا حاجة لك يهم وكتب وبسول الله على الكتاب وهو يموت يقوم بأصحابه معه فجابه الكتاب وهو يموت مجمل يقرأ وهو يموت فمات وهي في يديه -بشره أصحابه , هناك وصلوا عليه وأقبل أصحابه إلى المدينة وهم سيعون وجلا فيهم الوليد بن الوليد ابن المغيرة فنما دخل الحرة عنر طاعطمت أصبعه هربطها وهو يقول

ه أنت (لاأصبع دنيت في سيل الله ما لقبت

مدخل المدينة فمأت ب

رهنكدا حافظ المسلمون على عهودهم كلها وانصرهوا إلى نشر الدعوة الإسلامية وهكدا بقى المسلمول محايدين ويدى الدارون بديهم مقاتلين وبدلك تم الهياد المسلم في أقبوى مظاهرة للإسلامات

وعلاوة على ذلك فقد أعد عليه الصلاة والسلامد في يعث السرايا لتأمين عشر الدعوة وأرسل الرسائل والكتب إلى الأمراء وطموك يدعوهم بدعايه الإسلام.

و كان هذا أثراً من آثار صنح بالحديبة ونتيجة من تنائجه الباهرة

سرايا إلى القيائسل وكست إلى المسوك • كانت تلك السرايا خلال العام السابع للهجرة وتبلغ علمها عشر سرايا أرسلها البي سينك الرجم الأكسل وعادت يخير كثير على الإسلام والمسلمين ودخل كثير من لدس في دين الأسلام والمسلمين ودخل كثير من لدس في دين الله أفراجاً ..

عرضح من طحية دي الرده على ساحق البحر الأخر بطرين
 عريش التي كافره يسلكو به من مكة إن الشهر في تجاريم.

 ⁽a) اربيم اركل عدرت شب خطاب (الرسون افتاده)
 مر ۱۹۱۱

الخيار في الفيضي المحادثة بين الأمّا لياللغوية والنظائرالأصوليّة

لعضياة الشيخ/أحدَءَ دالله أحدَ دالعبيني العبيني

ىدىمىل :

بالت الدراسة الفقهية حظاً كبراً من العناية والاهتام لم يمثلُه علم أخرُ من العلوم ، حيث عكف المجتمون والباحثون والمفقون ساحي ايامنا هده على دراسة الفقه وعلومه ، وقد شج عن ذلك أن خطت الدراسة الفقهية مبذ البداية عطواب واسعة ، بحو النضوج والكمال ، وما هي إلا سنواب معدودات وإذا بالفقه الإسلامي يضحي قانوناً يحكم دولة لاتفيث عنها الشمس

وقد أدّى الاهنهام الشديد بالفقه الإسلامي إلى يرور مدارس فقهية مختلفة ، مب مايقي إلى يومنا هذا ومها مام يعمر طوياً؟ ، هذا قصارا عن يعص المعاهم الأصولية والقواعد المفهية المتناثرة بين تدايا أمهات الكتب ، وهي ماتمرف في اسطلاخ البحكين : «بالمصادر الأولية».

وتعد المذاهب الأربعة أشهر الدارس المقهبة والها برجع فنصل في استنباط وندرين الفقه الإسلامين وتضنيف من حسب المسالم والباحثون والموصوعات ، وقد أدرك العلماء والباحثون لمقيمة العلمية لدلك الجهد الكبر ، وهم يقفون أمام أضخم مكتبة تزخر بأهم المرجع التي تتسم بعدق البحث ودقه الملاحظة ، وقد كأكث هذا الأمر يعد ظهور ما يعرف البوم وبأساليب البحث العلمية .

فأضاف عدا كله بعداً جديداً المقليسة الإسلامية نشمزة ، وعكس الأفاق الرحبة طبيقة الإسلامية التى برعرعت بين ظلافا المدارس المقهية ، ويشهد هذا على جعدارة أية أعطب للإنسانية دفقاً متجدداً من المكر السلم والجاها صحيحاً في طرائل البحث والدرادة .

إِلَّا أَنَّ الدَّارِ مِنْ لَمَدُهُ المُدَّاهِ لِلدَّاهِبِ يَلاَحِظُدُ يُوضُوحِ وجرد خلافات في الأحكام الفقهية المقررة في كل مذهب ، وقد يتساءل الواحد عنا ^ ماهو الدامع تكل هذا ؟!

وماهو النبيب الذي أوجب هذا الحلاف وأوجله ؟!

وقبل الإجابة على ذلك التساؤل لابعد من الإشارة إلى أنَّ المداهب القعهيد عجَّت الأُمررَ العملية التي اصطلح العلماء على تسميمها

ه العروع و حود أن تبحث موصوعات العودة ومبائلها و ذلك لأن السلمين على انتشف نياراميم ومداهيم المقهية يتبيتون طلال مقيدة واحدة هي عقيدة التوحيد الخالص و وهذه العقيدة هي أبعد ما يكون فيها تبايل بين البين و وهي يدلك في مبائل عن شواف الجدل ومرافق الاختلاف و واهل قوله تعالى

﴿ أَفِي اللّهِ شَكَّ فَعَامِ السَّمَنَوْتِ وَالْأَرْضِ أَكِنا اللّهِ اللّهِ مَا يَوْاتِ الْحَقِيقة ما يرضح هذا الأمر ويكشف عني جوانب الحقيقة الاختلاف حوله وتعدد الإخابات عليه ، فلا الاختلاف حوله وتعدد الإخابات عليه ، فلا يصح – إذا – أن يُقال إنّ أن هذه المسألة رأيي ، لأنّ ذلك معناه عروج على العقيدة وجعدة لمروج على العقيدة وجعدة لمروج على العقيدة للدرائة الفقهية منحصرا صمن إطار الأدور العملية كالقصايا التميدية وكسجل الملائة المقائمة المقائمة المائية المقائمة الإدارة وإقامة الحدود وعو دلك من نظم الإدارة وإقامة الحدود وعو دلك من نظم

وعبيه لم يكس الحلاف الفقهي بحال من الأحوال بجبيع صوره وغطب أشكاله من كواً حرل أسس العقيدة أو أصول الدين ، إذ لإيشتا خلاف حول الوحدالية الله تقال ا ؛ أو لايوة عمد علي ، أو الإعجاز القرآن ، أو فرصيه الأركان الحسينة ، أو ماهو معلوم من الديس بالصرورة ا بل إن الدين خاضوا في مثل هذه المسائل واختلفو فيها أم يكونوا في حقيقه الأمر مسمين صادقين ، بل هم منسوبون إليه دخلاء عليه ، وليس أدل هي ذلك من ا مرقة السبئية ، التي اعتقدت أواء جعلت غلماء الأمه يحكمون بكفرهم وغروجهم من ربقة الإسلام .

ولمن مِن الأهمية بمكان أن أشير إن أنَّ الحلاف

الفعهى لم يتطرق إلى الفواعد الكليه الدية في الفعه الإسلامي ، إن لم يعرف مثلًا جلاف بين الفعها، جول به عدد ركعات مسلاة الفجر، هن هي ركعان أو أكتر ؟ إن جميع الفقها، يتعقود على أبها ركعان ، ومن هما يمكنا تقديد الحلاف الفقهي بأنه مقبسور أن مجمله وعالبته على العروع المقهية .

ثم إنَّ اخْلاف الفقهي لم يمثُّ في عضد الأُمُّه ولم يقوض أركاتها ولم يتشر بوازع قمرقة وبدور الشقاق بين المسلمين ، يل إذَّ الأمر على عكس مِ يَنْلُنُّهُ الْمُتُوهُمُونِ ، إذْ إِنَّ هِذَا النَّزِّعُ مِنَ الْحَلَافُ لايعنى مطلقاً معنى التزاع والخصام؛ وإي هو بعاوت في المدارك الاستباطية عما أثري المراسة المقهيه ووبشع أقنق تصوراتها ورادها حبوينة والمحولية عاط إلى للأمر بعداً آخر لايمل أهميه عما دكرت إذا أو لم يقم الأصوليون والعقهاء باستنباط الأحكام الفقهية وندويها لعاش المبلبون و تخيط وهدم وصوح رؤية ولما أمكيم معرفة كثير من لأمور الصرورية اللارمية لتطيبين النبرائض وإقاميه . ، مكان عملهم هذا وسيلة لا بندوحة عها لإصاءة شعاع المجرفة بين جنبات الأمة ، فأضحى بدلك ببعث اعتزار وفخار بأولتك للعلماء الدبن لم يألوا جهداً ولم يكخروا وسمأ ق أداه رسالة العلبم ابتغاء مرصدة نتله ، وجا حي أمهات الكتب تعلق عن دنك وإد ذاك غلاً جيات الأمة تبضرة وبورا

إِذُ القواعد التي قررها الفقهاء لم تكن من قبيل لذا الفكرى أو الفصول الدهس ، ولم تكر ليضاً وليدة التمكير الحالص ، ونتاج البحث التعمل الجرَّد ، لأذُ التجربة الإنسانية بحمر دها قاصرة عن إدراك خصائص التشريع وغاياته ؛ ومن هنا كال

عمل الغمهاء في استنباط القواعد الفعهبة بعنسد على النص وبيباه ويسور جوله بر وبدلك كان النظر في هده النص وتحليله خطوة الأسامية لتقرير نوعية الحكم ومدبوله ، وعا أنَّ النصوص التي بيت عليه هذه الأحكام هي نصوص عربية , فأربه يترتب على فلك نعدد المفاهم يعدد مدهده المصوص من وحوه الاعتبارات اللفظية والتعوية بامن الأفراد والتركيب ء والعسوم والخصوص دروالحقيقية والمجازى والشبيب اك الألعاظ وللملق ربره وعبيه كانت مجرعة النغة العربية والتعرف جل أساليها أمرأ لاغس للمنحنيان عنه حي يستطيع فهم النفل فهما صحيحاً يكل أمواغ الدلالات التبي يتصممها المنص غيبارة وإشارة به حيث تتداخيل ظواهير السنصوص بدلالامها الإيحالية . وعلى ضوء ماتقسم بمكس إرجاع أسباب الخلاف الفقهي ل بجمله إلى الأمور التائلة

١ ــ الإفراد والتركيب

رمثاله قبرله تعابى

ه إِنَّمَا جَرَّهُ إِنَّا أَلَٰذِينَ كَارِجُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ رَسَوْنَ فِي الْأَرْضِ مَنَدُّ الْرَيْمَ عُلَوْا أَرْضَى لَيُّ أَوْلَقَ عَلَمَ أَلِيدٍ بِهِمِد وَالْرَجُلُهُمْ مِنْ جَلْفِ أَوْلَمُو مِن الْآرِسُ وَاللَّهِ لَهُ مُرِجِرً قَافِي الْلَّذِينَ أَوْلَهُمْ فِي الْآوِرَ، عَذَاتُ عَظِمُ ﴾ " لَهُ مُرجِرُقُ فِي الْلُّذِينَ أَوْلَهُمْ فِي آلَاجِرَ، عَذَاتُ عَظِمُ ﴾ "

مقونه تعاي

وكاربون افلة ورسولخ

معاه مخالفو سب ويعصون أمرها ويتحقق ذلك بمحاربة أونياء الله وهم بمسلمون

و متامل مي هده الآيه يجد أنَّ مناك فئةً من الدامي نعيت ويالأرضي فساداً فتقطع الطريق وثمرًل بالداس ملكروه ، إنَّ بالقتل فقط ، أو بالضمب مقعل ، أو بالفتل والصعب مماً ، أو بالإضاعة مقعد

وقد رتب السارع الحكم على اقتراف تلف الحرائم واحدة من أربع عقراب

وص هذا يبدو الإقراد والتركيب واضحاً هيما نتصمه هذه الآيه مى يبرس عبيه ظهور أحكام منايته ، وعليه نمة نعص من المفهاء يرى توريع العموية على نسبه الجربجة ، فمن قَسَ قُعل ومن قمل استب صلب ، ومن سندب قَطع ، ومن أحاف يُهى

وهمهم من رأى أن يُقطّى الحاكم الحيار في إعطاء العقوبات الدسبة حسب تقديره نفسر عه و بأثيرها على سبر الحياة وطبيعها

(قال ابن طلحة عن ابن عباس ، في هده الآيه من شهر السلاح في قبه الاسلام ، وأحاف السبيل تم ظهر به ، وقدر عبه ، عامام المسلمين هيه بالخبار إن شاء اقتله ، وإن شاء صليه ، وإن شاء قطع يده ووجله)

(وكدا قان سعيد بن المبيئية ، ومجاهد ومحطاء ، والحسن المصرى ، وإيراهم الفحمي والضحالة ب كا رواه ابن جرين ، وحكى مثله عن أس)(*)

ولى أنعرْش بهادا خصوص لكاز الأراء العقهيه المتعلقة بهذه المسألة ، لأثبها مدونية في كتب

⁽٣) راجع تعبير التياسي السيش (عامل طفاوال) فيمد جيال الدين القاسمي البازة السنادس فنساده ١٠

التفسير والفقة الم إلى أسى اردُّتُ من دعث سياد السبب الذي جعل هذه الأراء تتعدد وتختف

۱ اخمیقه و انجار

الحقيقة إن اصطلاح علمان البلاغية هي مسحما النفظ في مصاه الدي وضع له أصلا على الوجه اخقيقي

ق حين أنَّ المجارِ عندهم هو * اللفظ المستعمل في عير ماوضع به لعلاقةٍ مع قريبه ماتعة من إرادة المعنى الحميمي ، سال دلك فوله لعالي ** رَمَّرُ كُنْكُ أَمْرُكُ وَالْكِنْكُ التَّحْرَحُ ٱلنَّسَى مِنْكِ

الطائب إلى المورجه

حيث الاحظ أن كنتى الطنمات والوراء ستعملا ف معاهم الحقيقي وإنّ المعمد في معنى احر مجارى ، إذ يقاب في رحر بها الشبيب العملالة بالظلمة يجامع عدم الأهتداء في كلٍ واستعير المعط للذن على انظيم به وهو المظلمة للمشيم وهو المضلالة على انظيم الاستعارة النصر يحية الأصلية ، وهكذا يُقال في كثمة هانوراء التي أريد به معنى هذابه والرشاد

ومن الأمثله الفرآنية الداخلة في هذا الياب والمتعلقة تميحث الفقة ما ورداي الآية الفرآنية المتعدمة

﴿ أَوْ يَعْمُوا مِن الأَوْضِ ﴾

حیب خلف بی هد النفظ ، إِذَ إِنَّ جَمهِرَ الفقهاء خملوء علی العنی دختیمی وهو النمی می الهدد الدی او تکبت هیه دختر بحة إلى بند آخر أ

أما علماء اخبعية ، والكوهيون عهم يرون عير دلك ، ويعيرون هذا المعط ذا دلالم بجرية لوجود أمرين صا، فين لة عنى المعنى المقيلةي ، وهما

و أ) إن الفط على جهه حقيقه يعنصى المعى من الأرص كنها ، وهذا أمر لا بحك تحقيقه جال من الأجوال تقالفته المواقع ومناقصته فلعقل ، وهما يتركن هذا الاتجاء ما ذكره المرطبي في تفسيره وقال الكوميون ؛ تعييم سحيهم فينقى من معه الدية إلى طبيقها ، فصار كأنه إذا سبجل فقد نفي من الارض إلا من بموضح استقراره ، واحتجوا بقول مفض أهل السنجون في ذلك

خَرْخُمُنَا هِنَ الدَّمِيَا وَنَعَلَّى مِنِ أَهْمُهُا

فلسُنا من الأمواتِ فيها ولا الأحيا . إذ جاءن السنجارُ بوما حاج

عجيتا وقُنْنا جاء هذا من الدويا^{ا دا}

رب) إن النفق إن بند حر لا يعقق عصود من هذه الآية و إد راتا ينكرر الفساد مرة ثلية و والدلك كان لابد عن مبرف المفتظ عن مجاه المعين وجمله عنى المعنى الهاري ، وجو إبعاده عن الناس ودبع أذاء عنهم وينحقق هذا الأمر بالحيس و عليه اعتار فؤلاء العقهاء حكم الحيس على اعتار المعنى المجاري الذي تصمته المعين المجاري الذي تصمته الليخ

۳ ـــ العموج و خصوص

يُشرَ هـ الأصوليون والعام وبأنه الفظ يستغرق جهيم مايصبيح به بلفيظ واحيد ، ويعرضون و الخاص و بأنه الفظ وصبع لمغني واحد دون ملاحظة الإفراد ، والأبطة على كلا النوعين من القرآل والحديث كثيرة ومتنوعة ، وقد يعمق العدماء على عبومها أو على خصوصها ، أو قلا اعتلفون في ذلك ،

عمن العموم الذي لم يحصن فيه خلاف الوقة ال....

⁽۵) وتعسيم الفرجين، بالزير البنادي. المساوعة _ مه

四人名马克马尔

ومن القصوص الذي م يُخْتَلَف فيه فول، معالى

﴿ الدِّينَ قَالَ فَمُ اسسُ إِنَّ النَّسِ قَدْ حَمُواْ لَكُمْ فَا خَمُواْ لَكُمْ فَا خَمُواْ لَكُمْ فَا خَمُواْ لَكُمْ فَا خَمَا الآية يستبير فَا خَمُوا الآية يستبير في أول الأمر ، إذ أنَّ القول المشار إليه في هذه الآية م يقلّه حميع الناس وإنما قالة رجل واحد مهم ، وهو و تَمَيْمُ بِنُ مسعودٍ ، كا اللّه خميم الناس لم يجمعوا عم ، وإنما الذي جمع جزء مهم متمثلا ذلك في طائفة المعاددين

ومن الأمثلة الفرآنية الداخلة موضوع الفقه والدالة على العموم والعموم قوله تعالى ا

﴿ بَالْنِي الْمِينَ مَاسُوّا إِنَّا فَمُنْسُولُ الْمَيْسَ مَاسُوّا إِنَّا فَمُنْسُولُ الْمَيْسَ مَاسُوّا إِنَّا فَمُنْسَالُهُ وَالْمُنْسَالُهُمُ وَالْمُنْسَالُهُمُ وَالْمُنْسَالُهُمُ الْمُنْسُولِ وَالْمُنْسَالُهُمُ اللّهُ وَالْمُنْسُولُ الْمُنْسُولُ الْمُنْسُولُ الْمُنْسُولُ الْمُنْسُولُ وَالْمُعْسِى وَ وَلَالِكُ وَالْمُعْسِى وَلِللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَالْ

درأى بعصهم أنَّ البه في قوله تعلى فورعومكمه تدل على تضمين الفعل معمى الإنصاق ، فكأسه قال : وألصمسوا الممح برعوسكم .

قال البرخشرى: دونسمج بعض البرأمي ومستوعيسه بالمبح كلافها منصق للسمسم برأمهه ، أى : فيكون الواجب مطلق المبلح كلا أو بعضاً .

ومي هما دهب الإدام البداعمي - رعبي الله عده الآية مطلق عده .. إلى القول * بأنّ الراد بن هذه الآية مطلق النسخ ، كأنّ يقبول فالسن ؛ سبخت يدى بالمديل ، فلا يازم من على أنّ يكول المسح بالمديل كنه ، ولدلات يجوز على اختبار الفهم اللغوى أنّ يكون بكله أو بيعهه فاقتضى المنى المشترك ، وهو في هذه الآيه مطلق المسح فيتحمق المشترك ، وهو في هذه الآيه مطلق المسح فيتحمق المسخ بمسح بمسه ، حيث ورد في صحيح مسمم وغيره من حديث الميرة أنه - يَنْ في الدخو بده من حب العجاب بيسح مقدم رأسه ، ولم ينقص العجامة » .. ولم ينقص

كا ثبت الى الأحاديث الصحيحة أن النهى ولي ثبت الى الأحاديث الصحيحة أن النهى ولي المستحرجة الله المستحرجة الله المستحرجة الله المستحر عليها ، فاقتصى هذه المسلام الميعة النبي كاند النبي ساعليه المسلاة والسلام يداوم عليها ، وهمي تر مسلح الرأسي بقيسلا ومديراً ، وبحراء عيرها في بعض الأحوال .

"ريرى الإمام بالك حرصى اقد عنه وجوب مسح الرأس كله سبت أ في ذلك على أنَّ اسم الرأس حديثة في كله لا في بعصه ، إد لا يصبحُ أنْ يُقال بعض الرأس رأسٌ ، وعل هذا الاساس بسي حكمه الففهى

أمّا الإمام أبو حيفة __رصى الله عنه _ فيعتبو عدا المعظ عاماً مجملا ، ولذلك عاصل مسح الرأس كله أو بعضه ، والايترجح أحدى على الأعر ، إلّا أنّ ماروى عن البي _ عَيْلِهُ _ أنه مسيح بناصيته ما تحصيض هذا العموم ، وها أنّ الصية تعادل ربغ الرأس أوجب الإمام أبو حيده الْ يتحقق مسخ الربع من الرأس

⁽۷) مورد ان همرای ایه رهم ۲۳٪ (بان سورد باللمو آیه رقم ۲

PATRA CATRA DE PERON DA PATRA DE PATRA

إِنْ اللَّهُ وَمَلْتِهِ حَدْدُ مُسَلِّونَ عَلَى النَّبِي مَنَالُهُ ٱلَّذِينَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللهُ ا



صيلاة الله تعالى وصيرة ا<u>سب</u>د بقلم لشيخ/عَبدالمتعمّشيّخ منصسّلرّ" من علماء الأدهو الشريف

الصلاة في أصل اللغة معناها الدعاء ، والدهاء نوعان دعاء عبادة وثناء ودعاء طلب ومسألة ، فالعابد داع كما أن السائل داع ، وبهما فحسر قولد تعالى

عامر الآية ، ٣

﴿ وَمَالَ رَبُّكُمُ الْمُعْرِنِ الْعَبِثُ لَكُمْ ﴾

قبل . أطبعول ألمنكم ، وقبل : سلوني أعطكم .

وكدلك فسر الدعاء والإجابة في الآية ١٨٦ من سورة البقرة بهذا التعسير السابق قال تعالى :

﴿ وَإِذَا سَاكُمُكَ عِبَسَادِي عَي فَهِنِي فَسَرِيبٌ أَمِيبُ دَعْوَهُ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَالَ ﴾

و مح بزید مانقرابه فی آن معسی الدعاید. انتبادهٔ ، آن تکملهٔ آیهٔ سورهٔ ، غافر ، السابقه هی توله تعانی

ريؤيد نالك أيصا ماروى الإعام أحمد بي حسل عن العلمان بن بشير ، قال : فال رسول الله ب عَلِيْنَةً ـــ * [إلا الله عام هو العبادة] ثم قرأ آية حافر السابعه واستعمال المهاء يمعنى العبادة مستقبص في

واستعمال الدهاء يمصى العبادة مستقبصى في كثير من ابات القرآل الكريم ، ويخاصة حين يكسون المدعاء مستعملا ، في أربان المشركين المنجرات لغير الله ، وافرأ ـ إن شتت _ قول الله _ تعالى _

﴿ إِنَّ الْمَدِينَ مَسَكَمِرُونَ عَنَ عِبَادِينَ سَيِّدُحُلُونَ جَهَيْمٌ دَامِرِيرٌ ﴾ فاستعبدل مِكْلمة الدعوى الذي لمر الله عالى صدر الآبة ، كدمة (عبادل) ودلك يدل على أن العباده والدعماء شيئان لوجه واجد ،

Killer III - Recentler Recentler - Recentler - Recentler

﴿ قُلِ ادْعُو اللَّهِ وَتَمْمُ مِنَ دُوبِ اللَّهِ لَا يَمْبِكُونَ مِنْفُ لَا دَرْهِ فِي الشَّمَوَاتِ وَلَا قِ اللَّرْمِينَ ﴾ سرة سبأ الايو ٢٢

فادعوا هنا بمعنى اعيسوء

وكدنك قوله _ تعالى ﴿ فِي سُورَةِ النَّحَلِ الآيَةِ *

﴿ وَالَّذِينَ يَدَعُونَ مِمْتَ مُودِ اللَّهِ لَا تَمَلُّمُونَ شَيِّمًا وَهُمْ يَخْلَقُونَ ﴾

وكدنك قوله بـ بعالى ـ إلى سبورة العرقان الآيه ٧٧

﴿ أَسَنُ مَا يَعْمَوُا بِكُر رُقِي لَوْلاً دُعَاؤُكُرُ ﴾
المعمل المدعاء حال معلى النسوال ، ومعى العبارة
والثناء ، ولكن الثاني أرجح تطعني مولا ألكم
تدعونه وتعيدونه * أي أي شيء يعيؤه بكم لولا
عبادتكم إياه ، وعلى جدا يكون الصدر وهو
الدعاء عماما إلى القاعل .

وعلى هذا التمسير تكون الصلاء الشرعية باقبة وركوعها ومنجودها ، أي بشروطه عليا فيام وركوعها ومنجودها ، أي بشروطه عليا أسلى ، ميث قال ، في منظوا كا رأيتسوق أصلى ، والدعاء دعاء عبادة ، ودعاء مسألة _ كا قله _ وأنت بد نظرت إلى المصلى في صلاته المشرعية وقدته منذ ببدأ بنكيرة الإسرام إلى التسليمتين ما بهن دعاء ، بالثاء على الله وعبدته ، أو دعاء بالمسب والسؤال ، فسطيع (المائم) بعاء بالمسب والسؤال ، فسطيع (المائم) بعاء الموسى وهي بالمسب والمربوبية ، والمرجانية ، والمكيد نم المداية إلى الشراط بلستقيم ، وهكذا للصنى في أثناء صلاته المسراط بلستقيم ، وهكذا للصنى في أثناء صلاته المسراط بالمعتقيم ، وهكذا المصنى في أثناء صلاته المسراط بالعقو المطنى في أثناء صلاته والإقرار له بالعنو المطنى في المسجود ، وهكذا

حتى ختم الصلاه بدعاء السؤال ، خاجة ، وهو النجاة من جداب القير وجهم والمأثم والمغرم ونسة المسيخ الدجال

هده هي صلاة العباد الني لا غوح عن المدعاء الدى يُطلق على العبادة وطلب اخاحه ، فهو لهظ متواطىء الاشتراك فيه ، الأن الاشتراك _ على النحفيق في يقع في اللعه ، وإنجا هو يقع وقوعا عارضاً اتعاقبا يسبب تعدد الواصفين ،

ثم تختيط النعة بيعوص الأشراك

وصبه هما إلى مسالة مهمة ، وهي أما تتفسير الصبلاة يحسى الدعاء وأن الدعاء يشمل توعى : العبادة والمسأله تكون المسلاة الشرعيه داميه على حقيقها في أسائل اللعة ، قالا نقّل والاعبار

وقد تسألنی ؛ ولم تحصّ الصالاة الشرعية باسم الصلاة ا واشهرب بدال عسد الإظلاق ا واشهرب بدال من تخصيص اللفظ وعماره على بدعن موصوعه كلمظ ا دابة اللفظ وعماره على بدعن موصوعه كلمظ ا دابة الدوابع مع أنه حقيقة في كلّ ما يدب على الأرض في طلاقه عنى الدابة المركوب لا يقتصى الأرض في طلاقه عنى الدابة المركوب لا يقتصى بدلا ولا يجارا ، فكدنك الصط الصلاة حين يصرف إلى الصلاة الشرعية فهو حقيقة فيه فلا يحرب بقلا ولا عروجه عن موصوعه الاسش في اللغة كما يقول الفقهاء

ويجد فهده هي حبلاة العباد ، فيه هي جبلاة الله نـ سيحانه نـ ؟

وقيل أنه نوصنج معنى صلاة الله ـ تعالى تتبرر أن صلاء الله تعالى ــ خاصة برسنه وأنبيائه والصالحين من عباده .

والرأى الأصبح فى معاها أن الصلاة من الله شاء ومشريف وتكريم وليست بمعسى الرحمه به يقول دلك بعص التأخرين والأن هذا

﴿ أَوْلَتِكَ عَلَيْهِمُ مِنْكُ أَنْ سَرِّبِهِمُ وَرَحْتُ ﴾ في النده على الصابرين ، وانظر كيف عطف إ الرحمة في على الصلوات ، والعطف بمنصق المابرة ، فعال دلك عنى أنّ الرحمة عبر الصلاة ، واقر أيضا قوله _ بعان _

﴿ زَرِحْ مَنِي وَسِعِتُ كُلُّ فَيْرُوهِ

الأعراف آية رقم ١٥٩ الأعراف آية رقم ١٥٩ فالرحمة بسيح الادمسي على قسم غيره سي الحيوانات كا في دعاء الاستبداء : [المنهم ارحم عبادك وبلادك وبالنبك] وتعكدا ف كام المواضع التي تستعمل عبه المرحمة الأبحسن أن تقع فيها المسلاة كا ذكرنا وكا في المهديث [والشاة بن المسلاة كا ذكرنا وكا في المهديث [والشاة بن وحمتها رحمتها رحمة الشاة بلاسيه ١٩٠٤ عبها فلا يصبح أن تفسر وحمة الشاة بالمسئلاه عليها في حق الله وفي حق فلا يعمل التعميل الرحمة في حق الله وفي حق العباد الايحسن أن تفع المسلاة في كثير منها ، فلا يعمل تقسير المسلاة بالرحمة كا جو مشهور على الألبية

وأيضا بما يضعف أن تكون الصلاة بمعنى الرحمة أنها لو كانب كدنك لكمى المصلى أن يقول في تشهده [الديم اوحم محمداً وآل محمد _ عُلِيقة) ويكون قد أذنى ما عبه في الدشهد ، ولكن الأمر عن خلاف دلك ؛ بلي لابد من العبلاة على الرسون عَلِيَة وآله ؛ بل إن بعض الأثمة تُرجب هذه الصلاة .

وأيضا فأنت قد ترجم وتعطف على بس تبعضه ، ولكنك لاتصلى عليه كما أن الصلاة من مقوماتها الكلام ؛ لأنها ثناء على من يُصلَّى عليه

رکویه به ، ویشارهٔ اهاسه وفصائله ، ورقع ذکره ، وهدا حالاف معنی الرحمهٔ

وهنا أمّر يجب التبيه عليه وجر أن الصلاة وإلى م يكن بمناها الرحمة م يلا أن الرحمة من لولوم المسلاة وموجبانها وتجرانها ، هجين تفسير المصلاة بالرحمة مدلك تفسير ببعض تمرانها ومقطودها ، وهده طريقة متعشية على ألسة اللغويين وللفسرين حين بشرجوك بعص الكلمات المرآنية والتبوية وها يؤكد أن العدائة بمنى دغاء الثناء والتبوية والتشريف المدعّر له قولة _ تمان _ و سورة والتشريف المدعّر له قولة _ تمان _ و سورة الأحراب :

﴿ إِنَّالَةَ وَمُلَيِّحِكَ مُ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّيْقُ بِعَالَيْهَا ٱلَّذِينَ اسْتُوا مَسْلُوا عَلَيْهِ وَسَلِمُوا مُسْلِمُ السَّلَّاكُ ﴾

فالمعتمى المقصود من الآية . الإذا كان الله وملالكته يصلوك على رسوله فصلوا أنتر عليه . الراكم أحق وأزل بالصلاه عليه الما الكم من بركة رساته ويُسْها عليكم وما تصدحه عليكم من علم الله الله والآخرة ، فانظر كيف بأمرها ربنا بالصلاة عنى رسوله _ يَرَاكُ _ عقب مبلاته _ جل جلاله _ عليه ، وانظر إلى التساوق بين صلاة الله _ تعالى _ وصلاة عباده ، فصلاة عباده عن الطب من الله ما أخبره في صدر الآية

می صلاته وصلاة ملاتکته ، مهمی شاء علی الرسول _ علی الصلاة والسلام _ راحسلاء لفندره ، وإظهار لعصله وشرعه ، وإرادة تكریم وتقریبه ، مصلاة الله _ سبحانه _ علی رسوله علیه شاء علیه ورفع لدكره ، أما صلاة العباد علیه مین سؤال الله _ تعالی _ أن يَهْمل ذلك به بايتمام معت عيد .

أنّ لوهسرنا الآية على أن صلاة الله ـ معالى ـ. على الرحمة لم يحسس موضه ؛ ولم يحسن النظم والربط بين أول الاية وجهيتها ويصبح التقدير ، لله وملائكته يرخمون السي ؛ فادعوا أنتم له وسلسوا، وجدا غير مستساع في النمنق القرائي ؛ بن الصلاة المأسور نها في الآية :

هی العلب من الله ما أخیر به _ بی صبدر الآیة _ عن صلاته وصلاة ملائکته وهنی _ کیا قلب _شاتم علیه ، وإظهار الهتماله وشرفه فهی تنصیس من المصلی الخیر والطلب .

وعبد على الصدِّ من هدا قوله بـ تعالى بـ . . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ

يَكُنَسُونَ مَا أَرْدُ مِنْ أَلِيسَةٍ وَأَهْدَكُ مِنْ يَعْدِمَ مَنْ يَكُنُونَ اللَّهِ وَيَلْمَسُمُ اللَّهِ وَنَ التاس في الكِنْفِ أُولَتِهِ فَي بِعَنْهِ إِللَّهُ وَيَلْمَسُمُ اللَّهِ وَقَدَ ﴾ البقرة الآية راقم ١٥٩

عتجد أن المعنة تصدر من الله ــ بعاى ــ ومن العبد ، علعنة الله للشادين تتضيين ممّنه وإنعاده ويُغضيه هُم ولعنه العبد تتضمّن مبوال الله نمالي أن يفعل دلث بمن يستحمّون هده الملينة .

وعلى دلك . قلو كانت الصنلاة مقصوداً بها الرحمة ثم يصبح أن يقال لطالبها من الله تُصلياً وإلما

يقال له مسترجما كما يتنال ب عن طانب المغفرة مستخدرا وذلك ما لم يقله أحد

وبعد، ؛ فيما أروع أن يجعل الله ــ تعافي ــ جزاء المسلّى عمل وبسوله ــ كَلِيْنَةٍ ــ شاء من الله عليه الهده مشاكله معلومه في أصل الشريعة فالجراء من حسر العمل

رُوى مسلم فى مسجيجه ؛ إ أنّه من صلى عليه مر سلى عليه مرة صلى الله علي عسل عشر ، وأن الله من سبحانه _ قال له . (من صل عليك من أمنيك من أمنيك من أمنيك على على مرة ؛ عمليت عليه بها عشراً) ، وحدي أنهى على رسول الله على حجواه الله من جنس عمله بأن بنني عليه و يتكرمه ، وحده المشاكلة مجدها كلوة في أحاديث الرسول _ يَنْ الله على الله على الله على الرسول _ يَنْ الله على الله على الرسول _ يَنْ الله على اله

ا من وشرعلى مصر يسر الله عليه حسابه (۱) و ا وعس الشر المعلماً الشهيرة الله في الدييسا والآخرة (۱) و وص الله عن مؤس كرية من كُرب الدب فبس الله عنه كرية من كرب يوم القيامة والله في عوال العيد ماكان العيد في عوال أحده (۱))

ثم ــ أمّا بعد " فديس تما تستريح إليه المحس أن يمول العبد (رسوب الله رحمه الله) فإن دلك مما تشمئر عنه النفوس ، لأنه لاينيفس أن يحمل ما يُدعى به الرسول بَرَقِيْكُ من جنس مايدجو به يعضا لمبعص ؛ بل يُدعى له بأشرف الدعاء وهو الصنلاة علمه ثناء وتشريعاً وبكريماً

زكانا الله وإياكم بالصلاة عليه أنْصل ما ركَّى أحداً من أمنه .

والسلام علبك ياسيدها يارسول الله

 ⁽۲) سنن بن باجه کتاب البسدقات ۱۸ ۸ مرقم ۲۵۱۷
 (۲) اخاکم کتاب الجدود ۲۸۲/2



۵) د ۱/۱راهیسیترستیان عیسی

السر هو دلك المكترث الدى تضمه الجواخ وانصدور ، والذى لايستطيع كتافه والحقاظ عليه إلا أولو العزم من الناس ، الدين كبروا على شهوات أنصبهم ، وتحردوا على حب الشهرة والدات ، وعصموا ألسنتهم عن أن تفتق حجاب السر أو ابتك ستاره ، حتى يظل في طي الكتان إلى ما أويد له من الزمان .

وحتى يكون فى كتابه مجاح صاحبه وفلاحه والسر من الأسور التبي يجب اخضاط عليها ، وسعاقبة الدين يحرمون حولها ، ويتعدون على حاها ولقد جرب سه الله فى خلفه على دلك حيث يقول سبحانه

فهده الآية الكرية تنهه إلى أمرين هامين : أولا : ضرورة استعمال الحفر في صيانة الأسرار وبدل الوسع في حفظها جمن يتطلع إلى تلقمها سواء كانت أسراراً شخصية ، أو أسراراً متعلقة يشتون الدولة ؟ فإن الله وضع مدرساً شديداً لحفظ أمرار السمدة من الشياطين

الله التعزير بما يناسب المعتدى على السر فطعاً للمدوان في الأرض

إن الحامظ اللسر كالكاظم المنسط ، كالاهم عملاج إلى قلب كبير ويضمير سمى وحزيمة توية ، وقد الله للصواب وجعلنا من أولى الألباب .

وحفظ الأسرار مقصد شرعي ومطلب ديس ووطني قيما يتعلق بأسرار الدونة . وخناصة فيما يتعلق (بالاسترائيجيات) وأوقات الحرب .

وجدير بالدكر أن لإ مادة السر) وردت في القرآن السعين واللائين مرة بالصيغ المختلفة ، وجاءت في كثير من الايات مقابلة السر بالجهر ، ومقابلته بالعمن ، كما ذكر السر مقابلا بعدم الإيداء ، وكما عبر عنه بالإحماء ، ومن هذا يمكن أن يقال : أنَّ السر هو مالا يظّهر ويُمَلَن ، أو مالا يُراد له الظهور والإعلان .

greerer il.a... resererererererererererererererererere

ومعنى حفظ البر ، كتابه وعبج إظهاره وإهلابه ، فلو ظهر الشيء المراد إحماؤه م يعد سراً ، إلا إدا ظهر لشخص أو لأسخاص معلومين وطلب إليهم ألا يهشوه وألا يتعدى دائرتهم ، فكرت سراً بالنسبة إليهم ، نجب عبيهم صيانته وحفظه .

وى خياة أمور كتبرة حافتة غير معنومة إلا الله سيحانه وتعالى ، وبيس كل ما يعلم يجوز إظهاره وإفشاؤه ، إن العدم كله عند الله علمه بيسيحانه وتعالى بالبامل محيط الأيطاع عليه أحيد ، من خلفه وتعالى شده قال با تعالى به:

﴿ مُنِيْمُ الْمُسْدِولَا يُقْهِرُ عَلَ مَشِهِ وَمُلْكَ ۞ إِلاَمِ أَرْضَى مِن رَشُورٍ ﴾ (جن ۲۲ ، ۲۲)

وإد كان إخماء السر جزءاً س مساه أو مر دوازم مبناه كان هند المسى يوحى باشاعظة على الأسرار وكتابا وعدم إدشاتها ، ويكون ذلك أمراً مرغوباً فيه عقلا وشرعاً _كا يكون إظهارة وإفشاؤه مستقبحاً لا يجوز إلا نضرورة وفي أضيق الحدود ، إدا كانت هناك مصمحة تفوق كهاته وعن السر والعلى و جهر وعدم الإيماء وردت آيات كثيرة في المرآب الكريم سه على سببل

﴿ سَوَلَة يَسَكُرُ مُنَ أَسَرُ القَوْلُ وَ مُن حَهَدُ بِهِ ، وَسَنْ هُوَمُسَتَّسْهِ بِالنَّسِلِ رسارِتُ بِالفَّارِ فَ ﴾ ﴿ وَأَسْرُواْ قَوْلَكُوْ أَوْ الْبَهُرُواْ بِينَ إِنَّهُ مَعَيْمُ بِدُبِ السَّدُورِ ﴾ ﴿ اللَّكُ * ١٣٠ ﴾ ﴿ اللَّكُ * ١٣٠ ﴾ ﴿ وَلَاللَّهُ فَعَلَمُ مَا أَسِرُونٌ وَمَا تُعلِسُونَ ﴾ ،

(مسترب التعسيل ١٩)

﴿ وَأَعْفُواْ بِمَارِيدَ فَهُمْ بِدُّا وَعَلَابِهُ ﴾ (عاض : ٢٩) ﴿ فَاسْرِهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ، وَرَدُّ يُسْلِهُا

(يوسف ٢٧٠) ﴿ نُسِرُونَ إِنْهِمِ ٱلْمَوْدِ وَلَا ٱلْمَكْرِمَا ٱلْحَكَبُمُ وَمَا أَعْلَمُمُ ﴾

(المسجمة - ١) ﴿ وَلاَ يُعِيطُونَ بِنَنَى وَقِنَ عِلْمِيدٍ إِلَّامِنَ تَسَاءَ﴾

(البشرة ٢٥٥) ﴿ عَدَامُ الْعَنْهِ عِلَى الْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ وَالْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ وَالْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ وَالْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهِ عَلَى الْعَنْهُ وَالْعَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى الْعَنْهُ وَالْعَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى الْعَنْهُ وَالْعَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

ر لقمان : ٢٤ ع

وإد كان الحماظ على السر واجب فإن إفشاء السر حرام ، لأنه يؤدى إن ضرر ، فإن اختيار سرّيته هليل على أن إفشاءه فيه ضرر ، والقبرر عنو والقبر عنوج شرعاً - كما أن إفشاءه يكون هيانة حيث يكون السر أمانة ، ويكون غدراً بالعهد وحدم وفاء بالرعد ، إذ كان هناك وعد أو عهد يصيانته مواء أكان ذلك باحال أو بالمقيدال ، واقت حسيجاله - حرم الحيانة وحرم الغدر ، وعدم الواء

وتحريج الخيانة والخشر وعندم الوصاء أسور معروفة ، لأن الإسلام يسدها والأذلة من القران الكريم عني تحريم هذه الصفات المدكورة كثيرة وسها عني سبيل المثال

قوبه تعالى

﴿ وَإِذَا جَا مُعْمَ أَمُرُونَ الْآمَوِ الْمُعَلِينَ الْمُعْمِ الْمُرُونَ الْآمَوِ الْمُعَلِينَ الْمُعْمِ وَإِلَىنَ أَنِهِ الْمُحْمِينَ الْمُعْمِ الْمُعْمِدِينَ الْمُعْمِدِينَ الْمُعْمِدِينَ اللّهِ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

(النساء ٢١) ﴿ وَسُورِيَدُنَا إِكْنَارِهِم مِن عَهِيْرُونِ وَبَدَنَا أَحَكَارُهُمُ لُفَسِيقِينَ ﴾

و الأعراف ١٠٢) ﴿ وَالْأَعْرِافِ عَامَا الْمُعْرِّعِانَتُمُا

لَا تَعُونُو الله وَالرَّسُولَ وَتَعُونُو المُسْتِكُمُّ وَأَثَمُ تَصْلَمُونَ ﴾ لا تمان ٢٧)

كما أن الأدله من السبه النبويه المعلهرة كثيرة سبا

الا منور و لا صراره . وهي أنس حرصي الله عدم عدم قال . ماحطين وسون الله إلا قال . و لا الميان من لا أمانة له ، ولا الله على لا عهد له) رواه أحمد ، وقال * (إذا حادث رجل رجلا كديث أم النفت ههر أمانة) وقال * (إفا حادث رجل رجلا كديث أم النفت ههر أمانة) وقال * (المجلس مرح حرام ، أو اقتطاع مال بغير حتى) رواه أبو داود ، ووى عي أم كلتوم قالت . (ما محمت أبو داود ، ووى عي أم كلتوم قالت . (ما محمت رسول الله - في الرجل يقول القول بريد به إلا أن ثلاث ي الرجل يقول القول بريد به والرجل يقول القول في الحرب ، والرجل يقول القول في الحرب ، والرجل عبدت الراحل أن غيث ووجها و وقالت أيضاً . قال رسول الله - في المرب ، وليس بين أصلح بين النبن فقال خير أو غي حير أد غي

وى الفقه الإسلامي تكلم الكثير ، قال ميمون ابن حهران الكذب في بعض المواطن عبير من الصدف ، أرأيت لو أن رحلا سعى خلف إسان

بالسيف ليعتله ، فلدخل داراً فانتهى إليك ، فعال : أرأيت فلاتاً ؟ ماكنت قائلاً ؟ ألست تقول : لم أره ؟ وماتصدق به . وهذا الكلب والجب . الأحياء جدًا صد١٩٠ .

حفظ السر من مفايس انفضل والكمان

يعول المتناء : إن الأبين على السر أقوى وأكمل من الأمين على دان ، لأنّ العصم عن لأمود لأمود الأمين على دان ، لأنّ العصم عن لأمود لأمين إن الأمين والأمين على الأمين الأمين الأمين الأمين الأمين الأمين الأمين الله حفظاً له وصحا به والخذا كان أمناء الأسرار أشد تعدراً ، وأقل وجوداً من أمناء الأموال ، وكان حفظ المال أيسم من كثيم الأميزار ؛ ولأن إحراز الأموال منيعة وإحراز الأميزار باررة ، يذيعها لسان ماطق ويشيعها كلام سابق ا

والذي محفظ البير رجل هرى الإرادة ، صلب العريمة استطاع أن يجاهد نقسه ويقهر شيطانه ، و من هنا يمكن للإنسان أن يأنس به ويستريح إليه في صداقة أو معامنة أر غير دنك .

والدى لاخفظ البسر ولا يبالى بإقشائه رجل بيه ثلاث صفات مدمومة ·

١ ــ منيق صدره وقلة صبره .

٣ ـــ حملته حر احدر البدى يجب أن يكون
 عند العقلاء ، وسهوء عن البقظة التي يبخي أن
 بتصف بها الأذكيا، قهو رجن أحمق غبي

وى الكتاب العربو ﴿ إِنَّا عَيْضَا الْأَمَانَةُ عَلَ السَّرُوبِ وَالأَرْضِ وَالْمِثَالِ عَلْقِتَ أَنْ عَيْشَهَا وَأَشْفَقَى مِنْهَا وَحَلَهَا الإنسَّنَ إِنَّكُمُانُ طَلُومًا حَمُّولًا ﴿ ﴾ الإنسَّنَ إِنَّكُمُانُ طَلُومًا حَمُّولًا ﴿ الْأَحْرِبِ ٢٧ .

وقال ﴿مُ يُلْفِظُ مِن مُولِ إِلاللَّهَ إِهِ رَقِبُ عَنِيدٌ ﴾ ﴿ قُ ١٨)

ومن السنة أيصاً بجد توله _عَلِيُنَهُ _ • من كان يؤس بالله واليوم الآخر فيغل خيراً أو ليصمت ، رواه فيحارى ومملم عن أي هريرة ، وروى ابن عباس عني أسن والضمت حكم وقليل ناعله ، والجدير بالدكر أن الدى يحمل على إفشاء السر عدة أمور مها

١ ـ العجب والعجر والرهو ، وذلك بإظهار علمه بشيء لا يعلمه غيره ، وقطها حمل هذا الشمور يعمل الناس على إداراد العارات والعجالب _ وكناصه الأحبار _ على اقتر ء أمور غرية و حكايت للناس للأحبار _ على اقتر ء أمور غرية و حكايت للناس يظهروا لهم علمهم ، وقام القصاص بدور كبير في اختراع القصص ، بل وق وضع الأحاديث غل الرسول _ على المطهر مكانتهم ، واستجداء عبر الناس ، أو تعظيمهم للم ، فقد يكون الحامل على احتاء البر على حقاة الشعور

٣ ــ طبيعة الإنسان في حبه اثبان ما مُبع مبه ،
 عان المعظور يغرى بارتكابه إن لم تكن هناك عبيسة
 من خُلُق أو دين كما يقول القاتل :

1 حبُّ شوي إلى الإنسان ما متعاد .

٣ ما التكاوه أو التشهير ، فإن إفشاء السر يؤدي صناحب السر إبداءاً شديداً والسر سلاح خطور قد يستعمل في الشر إن لم بكن هناك خلى أو دير .

 أق ـ الاستمادة عن هذه الأسرار التي عرفها فهني معلومات يحكن له أن ينتهزهب فرصة ويستعشمها في عبر يقيبه ، كسن يودع سر صنعته ، أو خططه الاقتصادية مثلا عند فيزه من الناس فيفشيها هو باستعمالها ونضيقها ، ويقوب

مه غرضاً طبياً كان يقصد إليه صاحب النبر من كتابه وايداعه عند هد، الشخص , فإفداء السر إما لطبيعة في النفس ، وإما لإرادة انشر للعير ، أو حب الحير للنفس ، وعير ذاك

فوالم حفظ السر ومصار إفشاله

وتدا لاشت فيه أن كيال السر يساحد على السجاح في الأحمال ، ويؤمن السالك من أخطار الطريق ، ويرخ المستبر ، ويحلب ط الإنسان مكاسب ضيبة مادامت يعيدة عن علم العبر ، ولا يتيح المسانس ، أو العبو فرصة يظهر بها عليه ، أو يال يسبها منه ،

وإفشاء السر موجب للصغيسة ، موقع في الحرج ، مفسرق بين الأحية ، عجرب بلأسر ، مسيب لى اضطراب الأمن ، تمكن للعدو من البيل من الإنسان أو اجماعة ، فقد يكون عند الإنسان ثروة لو هرف السير سرها لأعرب به اللصوض ، أو أكارت الحساد عليه ، وقد يكون السرَّ متروعاً علمياً تو اطبع الغير عبه ليسقه إليه ، أو تخطيطا حربا له عرفه العدو لأدد منه .

رص أجل دلك جاء التحلير الشديد عن افشه البسر ، وجاء الأمر يخفظه وصيانته ، ونأس قوله بـ تمالى بـ على لنبان يعقوب الابه يرسف حيها قص عليه رؤياه بسجود الكواكب له والشمس والقير .

وَ قَالَ يَنْبُنَى لَا تَقْصُمُ وَعَيَاكُ عَلَا إِخْوَنَتَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْمَدًا إِنَّ الشَّيْطُنَ لِلْإِسَانِ عَدُو مَّيِنَ ﴾ (يوسع ه)

ومن السنة أيضاً ، قال عليه الصلاة والسلام وإن العبد ليقول الكلمة لا يقوها إلا ليضحك بها المحلس ، بيوى مها أبعد ما ين السماء والأرض ، وإن المره أيزى على بساته ، أشبد تما يزل عن

FOR THE PROPERTY OF THE PROPER

"تدميده البيهةي وقال . وإن أعظم الأمانة عند الله يوم الفيامة الرجل بفصى إلى امرأته ونفضى إليه ثم يُتشهر سرهاه .

رمن المأثرر نجد: * استعیدو علی فصاء حاجاتكم بالكتاك ؛ فإن كل ذي عملة محسود * دكره الماوردي بن أدب الديا والدين

قال على .. كرم الله وجهه ــ وسرك أسيرك . فإن تكلمت به صرت أسيره ..

منائل اقتناء البير لدي صعاف ابيقوس

ولإفشاء السر وصائل كثيرة فقد يكون بكلبة تقولها أغيرك في أتداء جبليث عادى، أو لقام عابراء وقد يكود بإشارة صائنة لكنيا عند النير تكون مميرة عن شيء كبير ، وقد يكون مقالة تُكُتُب أو حير ليشر ، أو مغالة صحيبة ، أو تقرير عن العمل أو تشرات دهاية أو تُخبِدُ بعدم المعرفة ... بل قد يكون إفشاء السر يمعرفة وقم اهليمون ۽ أو بالتزام السير أو السهر أو الوجود في شارع أو جي أو مكان معبر ، وقد يكول بـظر أحد المتعلمدين إلى بعص أوراق يحملها الإساد قعرف مها اسم حاملها وعملت وكثيراً عما لايجب أن يعرف ، وقد يقشي السبر بالتحسس والتجسن وقد يكنون بالمحمس ق الحديث لإظهار العدم والإحاطة ببواطن الأموول فهده الأشياء من وسائل إنشاء السراء وقبد يكنون ونحجان شايء في الإداعة أو دحول المائدة المستديرة ؛ أو ﴿ معرفة الوجه الآخر ؛ في التليقز بون أر غير دبك من التصرفات البريثه وسيلة من الوسائل الفعالة في إظهار الأسرى، وكل ذلك

يجيب التعطس إليه والحدر من الوقوع فيه . يقول الله تعالى .

﴿ غُدُوا جِنْزَكُمْ ﴾

ر الساء ۷۱)

وقال [.] ﴿ رَلاجَـــُــُوا ﴾

(الجيرات: ١٢)

ول المديث قال على الم المرام والظر فإن الطل فإن الطل المرام ولا تحسيوا ولا تحسيوا ولا تحسيوا ولا تعساد الله إحراما)

رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة وقال عمل استمع إلى خو قوم وهم له كارهون مصب في أذنه الآنث يوم القيامة (رواه البخاري على ابن غياس .

وروی أحمد فی صبنده عی سعید بی المقبری قال : ادرأیت ابن عمر بیاجی رجالا ، فلمحل رجل بینهما فصر ب صدره وقال له : قال رسول الله علیه الله الله الله بدخل بینهما الثالث الا بأدبه، د .

عقله الألبب ج: سن٢٩٦

A 100 M

وإذا كان للسر وسائل إهشاء فان مجالات السر كثيرة ومتعددة فقدد تكدوف إلى القصداع الاقتصادى ، والقطاع السياسي ، والعطاع الخربي ، والعطاع الثناف وفي هميم القطاعات ، ولكون في الصابع والمعامل والمتاجر ، ومكائب الحكومة ، والشركات وعيرها وتكون بين أعصال الأسرة ، وفي هميط الأصدقاء والزملاء والعمال وفي هميع الجالات والأوساط وكل المستويات ، مكل شيء يحرص علي احقاقه فإنه سر ، وإذاعته بأي وسيلة جريمة .

Bereiter in a land in the Esteric Particular and the Color of the Colo

القب الأربي المرافعة المرافعة المرافعة المربية المربية

- إعْدَا دَالدُّكُمُورُ/ مُحَدِّمُ لَدَّعُهِمُ اللهُ لَلِ نَاحِي ٥٠ -

بسم الله الرحم الصلاة والسلام على خاتم المرسين إن تقدم الدولة في عالمه المجاصر يقاس بمدى تقدمها في شجال القيادة الإدرية ذلك لأن سر تنمية الدول لم يعد يكمن في مقدرتها على استخدام لرواتها ، وإن أيضا في

كيفية استحدامها للقوى البشرية وحنها على اكتشاف كل الطائات اختلالة والهدعة لديهااا

غساد :

هل يمكن أن يكون للإسلام نظرية في القيادة الإدارية ؟

أعنى هل يمكن للمسلمين ... أن يعودوا إلى ديهم ... فيقعدوا القواعد ويرتبوا المناهج ، ويقدموا للعالم في بهاية القود العشرين البلادي ، وبداية القرد الخامس عشر الهجري ... نظرية في القيادة الإدارية من منظور إسلامي ؟

وبعبارة أوصح . هل في مقبلور الأمسة الإسلامية الذن أن تقدم للعالم الدى يتخبط في العديد من النظريات الإدارية ، بياية معالمه والحيرة والقلل وظهور نظرية جديدة عندهم تطمس معام النظريات القديمة حتى إذا وصعت موضع الاختبار والتجرية ، أحس القائسون عليها و لمطبقون المادئها أنها السراب المعد ، والتيه الدى لا مايه و وه؟

لقد كان للأمة الإسلامية مظرية في فقيك العسكرية، بهرت العالم فبتكتيكاما، وجيفرية رجالها، وستطاعت هذه النظرية التي مشربه رجاها من الاستيلاء على أكبر قوتين عرف في التاريخ القديم باسم دولة الفرس، ودولة الروم

حتى قال بعص المؤر حين يصنف السرعة الدائقة فى العزو والعتج والاستصار : (إن الأرض كانت تطوى من تحب أقدامهم) .

تطري من تمت أقدمهم لا باسازات السامه ، ولا بالأوينة الفاتكة ، ولا بالأساليب البربرية التي يبعها القادة المسكريون في عاسد معاصر ، وإعا حدث ذفت لأمهم كانوا يحاربون بأسلحهم ومن وراتيا أخلاقهم فكأل أسلحتهم نفسها ذات أحلاق .

وكانت لهم نظرية فى القيادة السياسية ، ستطاعت فى فترة وحيرة من عمر الزمن أن تجعل الكثير من ساسه الدول يتتلمذون على أيديهم .

^(*) الباحس. عميد كليه التربيه ـ جامعه المالل تربصل المملكة السربية فلمسموديه

 ⁽١) د تواف کلعالات آلفیاه، الآداریة ــ دار العامرم ــ
 الرباض ۱۹۸۸

ويأحذون الحكمة وقلسفة الحكم من أقواههم وكانت لهم نظرية في قيادة الحكم والولاية _ طيق يتودها وسار عق قواعدها حكام المسلمين وولاتهم، وغرفسوا ميسلماً (التفسيويض)، و﴿ السَّطْمِ ﴾ و ﴿ التِحطيمِدِ ﴾ قبل أن تعرفه النظم الحديثة : فكان لكل حاكم وريره المعوض لمراقبه الولاء ومحاسبتهم دول الرجوع إلى الحاكم ، ولقد رصيد مكو العالم دامر وقليه كيف كان (عسد بن مستمة) ــ وضي الله عبه ــ ، وكان الوزير المفوض لعمر بن الخطاب ــ رضي الله عنه ــ يزعج الولاة ويصعهم إلى تصروا أو عباريوا في حتى الرعبة حتى إله أمر بإزالة الباب الذي وضعه سعد بي أبي وفاص _رضم الله عنه_ على قصره في الكوفة _ أيام حكم ها _ لأنه رأى فيه حاجبا پهنجب الوالي جن الرجية، وفي دلك تعطيل لصالحهم ويوقف لأنشطيبون

لقد مجحت هذه النظريبات التي وضعها المسلمون و لآبها كانت مستقاة مياشرة من كتاب الله تعالى : النبج الإلهي الذي أنوله محالق الإنسان للكون دَبينة في رحلة احباة إبان قيامه بأمر الخلافة وتعمير هذا الكون

إن صانع الإنسان جو منزل القرآن الذي يعلم كل جزيفة من جزيئات جسمه ، وكل قرة من درات تكويته ، وبالتالي يعلم مايصلحه ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَلُ وَهُوَ اللَّهِلَيْكُ الْحَمِيدِرُ ﴾ والملك ، الآية ع ()

همما ابتعد المسلمون عن هما المنهج تعرقت بهم العميل واختلفت أمامهم المسالك .

لقد استطاع المسمون في قبرة من قبرات

تاريخهم عندما أعدو يهده النظريات من كتاب الله ومسة رسوله حديه السلام حد أن يكونوا سادة وقادة ، ولم يكتموا بدلك اللي قدّدوا القواعد البشرية كتلها 1 فَمَدُّنوا الدليا وهذّبوا العالم، وقرروا التي للإنسان ، في كل مكان على سطح الكرة الأرضية

وله يقول (لوثر جونك) و(جيس يونك) ودنث في صنو تقريرهما المقدم في يوليو سنة الجمهورية العربية المتحدة (ومس المهم أن نعرف مند البداية بأن أمر جهار المتكم ليس بأهم الأمور فالمعتمدات والقم التي يرتكثر عثيها تعوقه أهية وخطورة فإها استطاع اجهاز اجديد أن يتبحث هذه المعتقدات والقم ، وأن يصوغها ويشكلها في صوره نظم ، فإن التعدم الذي يحرره النسمي حبّا الايكس في النظم المكومية ، بن فيما تقوم عليه من قوى أخلاقية وقلسمة وروحية ، بن فيما

الميد، كان على المسهولين على إعادة تنظيم الجمهار الحكومي على غير جنبوى أن يستهدوا مهدى المافة الأمة دائها ، وفهم العنقدات والقيم التي تسير عليها الأمة في حياتها

ثم يقولان

وقد راعنا خلال هذ البحث أن اهتديا إلى عدد من المعقدات الأساسية الرثيقة الصلة بتلث المشكلات عوإنه عورد تبك المعقدات هما يلى في صورة بالغة الإنجار خالية عمد يستحقه من إفاصة وتعميل

ـــ شرع الله إقامة الدولة كنظام أعملاق واقتصادى وسياسي ، وللإنسان أن يشكل هذه النظام بعضل

 ⁽٣) الإصام حماد الديني بن كلير ــ البداية والنهاية عن ١٩٩٤ .
 د ثالثه مكتبه بنمارف ــ ببررات

بول النقافة الإسلامية تكول أبعد الاشياء على يعاقة سير النقدم والنعور في النظم الإدارية . كا مكول أبعد الأشياء على الدعود إلى النفاعة العسماء ، أو النشيث بالتقاليد العتبعة إلا أن الثقافة الإسلامية تشجع الإسمال على استحدام عقله في تقديم مقتصيات العام حديث مع الاصمئال إلى القيادة البسولة وبادل المرأى والمشورة (٢٠)

وهما على وحه التحديث هو المهج الندي صارت الحدجة ماسة إليه

إن هذا البحث عو بداية مرحبة الأنف ميل التي تبدأ بخطوة وصدة ، وفي هد البحث سوف سنتمرص خشأة وتشور الفكر الإداري والميادة لإدارية ، ثم تتباول أصول المكبر الإداري لإسلامي من حيث المصادر التي يستد عليها ، و لتراث الفكري لزواده ، وسوف يعتمد عليها به التباريخي واقتحديل في معالجة المواصع هذا التباريخي واقتحديل في معالجة المواصع هذا البحث .

الدره في منسور ما المطريات عمام الراصد للاتجاهات الإدارية في علمت المعاصر بيرى أنه يمكن تعييمها في مقاريات ثلاث الأولى: مطرية الإدارة العلمية الثانية : نظرية العلاقات الإسمانية في الإدارة الثانية ما النظرية السلوكية في الإدارة وسنحاول عميشة الله معاني أن للهي يعص لأصرة على كل واحدة من هذه التغريات على

مايتاح له من النماع في المعرفة والخبرة والتهكير : وذلك على أساس المبادي، الاخلافية الأساسية المقررة

الناس سواسية أمام الله ، ومن ثم أمام القانون .
 ليس للحاكم ولالرجل الدين ولالأية طبقة أو
 فه أن تحول بين المرء وحقوقه وواجباته ، أو
 تعصل بينه وبين الله

ــ الاستعلال الشحصى للفرد أمر يأياه الجيـق الكريم

- بظام القياده نظام مستحب من حيث طبداً ، ولكن كل رائح مستون أنام الله عن رعيته ، وبد يكون مستولاً فن رعاية طنون الناس ، ويبرر قيامها ما تلتزم به من مستوليات خلفية وما تقدمه من حفظات

ـ الأحد بالشورى أمر لابد ضــه أن اتخاه القروت .

ـ نظام الملكية الفردية حق القدس ينطوى على ضروره استحدام المطكات عل محو الثمر الى تضيص قامر من الدخل في عيرد المعورين يرحدمة الجنمع والضرائب (الزكاة والإنعاق)

ب العسل له تبالته الخاصة ، ويستنحق العامل أجر. عادلاً على عبيله .

الإساق مكاف يكسب العلم وإعمال العق ،
 واستحدام المعرفة التي حصلها على هذا النجو ف مع الناس ومرضاة الله

ويختيان هما الاعتراف بفوهما ا

وذا صح ما دهيا إليه في تقلُّ العجالة القصيرة ،

٣ ـ الدكبور/ حبدي أمين مبد الهادي ، الطكر الاداري الاسلامي والبقــــان، الاعول العامة ، دار لفكر العربي ، القاعرة ، ١٩٨٤ - ١٨٢ -

Hoy, W.K. & Miskel, C.G., Educational Administration Theory, — & Research and Fractice. (2nd ed.), New York Random House, 1978.

اولاً . فظرية الإدارة العلمية

يرى بعض المتحرين الإدارين أن حله النظرية تحير أورة عقلانية في تسطيم الإدارة بشقيها . القيادة والعمالة ؛ ونعتبر ضحا جليداً للإداريب بالنسبة للجهد الإنسال ، وذلك يما قدمته من تخوير المارسات الإدارية من طريق استعمال الأساب العلمية ، واخر ما أنتجه العقل البشرى بالنسبة لإدارة الأعمال ، سواء ما يتعلق بالطاقة البشرية ، أو طبيعة العمل ، أو استعمال آلات البشرية ،

هذا بالإضافة إلى ما قدمته عدة النظرية لعمل الإدارى من معاهيم إدارية مختصة مثل التخطيط والنظيم والرقابة وتحمل المسترلية ، وكان من ماذي هذه النظرية ، والاهتام الكبير بمنجال التحصيص في الممل ووصع (الكرادر) الماسية في الممل ووصع (الكرادر) الماسية في المحاسب ، ويحمير (فريدريث تبلر) الخارة (كان قد سبّقة بنص المهود من العدية ، وإن كان قد سبّقة بنص المهود من العدية ، وإن كان قد سبّقة بنص المهود من علماء بديو عد العريق ، ولكنه يحير أول من علماء بديو عد العريق ، ولكنه يحير أول من المكامل لهذه النظرية ،

ومن الانتكارات التي وضعها (ميسر) في هذه النظرية ، أنه وضع مصب عيميه كيفية الاستعادة من العدرات الإنسائية بشكل أكثر معالية في إنجاز الأعمال . هذا بالإضافة إلى النظام اللي أدعمه ، وهو تطوير أسائيب العمل عن طريق تدريب الكوادر حتى تصبح ذات كفاعة عالية في زيادة

الإنتاج ، واستطاع (تيار) عن طريق هواسته للرمن والحركة أن يحدد الكماعة العصبية للعمال ومقدرتهم في إعار العمل يكفاعة في غرة زمنيه محدودة

وفى كتابه . (مبادىء الإدارة العلمية) حارن أن يقدم المبادىء الأساسية الإدارة العلمية . وستحاول ـ عشيئة الله ــ أن تجملها و هده النقاط

راً) توجه عبدة حرق طالية لإنجاز أى عمل ما ويمكن أن محمد هذه الطرق علمها .

(ب) أي عمل مهما بنغ سئيله وتداخيه يكل بيبيطه ودلك بتجرأته بل عمليات صميرة

 (ج) على الإدارة الناجحة تدريب العمال عند تيامهم بأية جزئية من جزئتات العمال ،
 وتوصيحها لهم

 (د) يرى (ئيبر) إبعاد العمال عن محال التخطيط والسظيم، أو السيطرة كنية على بعص المشاطات المختلفة

(هـ) إدا كان العمل الدى يقوم به العمال مرهقاً أو معقداً بعل الإدبرة أن نقدم بعص الحوافر الماديه العمال تشجيعاً هم على تحمل المشاق بي إيجاز هذه العمال")

وإدا كان (تيار) يتقديمه هذه البادىء يولى اهاماماً كبيراً لزيادة الإساح عن طريق الكفاعة العالية في العمل والتشعيل ، ويعتبر أن هذا لب العملية الإداية ، عال (فويل) (Fayol) مهمدس الماجم الفعرضي والإدارى الناجم الفعرضي والإدارى الناجمع يرى أن

22222222 || Land || Particular of the Control of th

الإدارات الناجعة تعبيد على (أثر كم) سلسة من الوظائف التلاحقة العالم (عناصر الإداره) . وفي رأى (فويل) أن المرء كلما صحد خو قمة الممل الإداري وجد أن حاجة العمل استدعى مهدرات هذا أكبر(د)

وخلاصة النظرية العلميه في الإدارة عسد (تبلر) تستن ، في زيادة الإنتاج المسؤسسة ؛ وريادة الدخون للعمال .

وق رئيم أن الإدارة يمكن أن تنجر أكبر قدر من الإنتاج في وقت محدد ، وبمكن من ناحية أخرى أن يكون إنتاج العمال وميرا في وقت محدد أبصنا الأمر الخذى يؤدى إلى ربادة مدعولهم

ومع هذا فقد وجه العديد من الانتقادات إلى نظرية الإدارة العلمية بسبب تجاهلها العوامس الإنسانية على ومساواتها بين الآلة والعاص حيث ركزت جن اهتامها على زيادة الإنتاج محسب.

ثانيا عظرية الملاقات الإنسانية في الإدارة

لاشك أن التورة التي أوجدها (تبلز) يتجبيق نظرية الإدارة العمية على المؤسسات كان خا أثر ممال وحماس مقطع المظهر بين رجال الإدارة في دلك الوعث ولكن هذه الثورة التدافقة ، والحماس الكبير أحمد يخفت شيفا عشبها عدما برز في الثلاثيات من حدا القرل (التون مايو ١٩٣٣) الثلاثيات من حدا القرل (التون مايو ١٩٣٣) الإدارة تسمين بنظرية (العلاقات الإنسانية) وأثرها الكبير في تطوير الإدارة عن طريق المعاملات الإنسانية والعلاقات الودية بين الإدارة والعاملات الإنسانية والعلاقات الودية بين الإدارة والعاملات الإنسانية والعلاقات الودية بين الإدارة

لقد قام و آلتون مايو ۱۹۳۳ بدراسات راتبه ة عمرة أهم العوامل المؤثرة يمني ريادة إثناح العاملين وخلص من دراساته إلى فتاتج من أهمها *

إن الدافع الاقتصادى بيس هو الدافع الرحيد بل زيادة الإنتاج ؛ بل إن العوامل الاحتاعية غير الاقتصادية ما أثر معال في ريادة الإنتاج كاوجد أد العمال يتفاطون مع الإدارة كتسجموعة شبه رسمية وليس كأفراد .

ومن هذا يبين لما أن نتائج الدراسات التي قام يه (مليو) و آجروك في أثر الجاسب الإنساني على إنتاج الموضف بررت فلسعة جديده في من الإدارة موامها العلاقات الإنسانية ، ونقد تُوصع العديد بن الباحثين أن هده الدراسات تشير بجلاء يلي دور المسوك الإنساني في المؤسسة ، وأن به أثراً كبيراً في تعاون المجموعة ، ودفع الترسسه في أداء دورها الناجح في المجتمع ()

والعلاقات الإسبانية كثيرة ومتعددة ؛ وتشمل سبويات الأفراد وترابط المجموعة ورحاية جو المؤسسة والقيادة المؤثرة ، وتفاعل العاملين فيما بييم عن طريق التفاهم والاستجيام والتعاول الكامل فيما يقومون به ، وإذا كانت الإسائية في تريخها الطويل تتطمع إلى الأحسن والأجبود بالأحمال الذي تنشده في كل شيء ، الأمر الذي جعمها غيد في النظرية العلمية بعض الثعرات ، والتي من أهمها أن جعلت العاملين شيء آلات صماء يمكن زيادة إنتاجهم من خلال المكافات والمبوانع المادية فحسب ، كما أن رجال الإدارة وجدوا في نظرية المعلاقات الإنسانية بعض وجدوا في نظرية المعلاقات الإنسانية بعض

Fayol, H. General and Industrial Management Trans. by Constance S., London: Sir Isaac Pitman, 1949.

Mayo, E. The Human Problems of Industrial Civilizations New York: The Marchillan Co., 1933.

(Abtaham وإبراهام ماسدو Chris Argyris (Douglos Mas.ow) ودوجالاس جريجر Mas.ow) وغيرهم كثير ، وتكاد تتوافق وجهات الغيرهم جميعا في موصوع الاهتامات الجوهرية عاجات العمال : العنصر ستج في المؤسسة والعمل على إرضاء الدات وحث عولاء الباحيي الإدارين الذين يترأسون المؤسسات العملاقة بتقديم المكافآت التي ترصى عرور العمال وتسد حاجاتهم

ويمستور تنستسير بارسسارد Chester) المؤسس تنستارد Barrard) المؤسس الحميقي خده المدرسة المتثلة في مظرية علم السبلوك ؛ والدارس لكتاباته في هذا الصدد برى أنه وضع القواعد خا وقدم التعريفات لمؤسسات الرسمية ، والأخرى غير الرسمية وأوضيج أهمية النهم الجديد للملانات بينهما ، ووضع مهجا متكاملا لسلوكبات المدير داخل ووضع مهجا متكاملا لسلوكبات المدير داخل وصدة وخارجها

ويعد . هيئ عرض موجو الأمم النظريات في علم الإدارة من وجهة نظر البحثين العربين ومن يسبر في فلكيسم من رجال الإدارة في عالما المعاصر ٤ فهل استطاعت هذه النظريات المالحقة التعامره أن مرضى طموح الإداريين ؟ وهل وسمت أقدامهم على الطريق السبم ؟ أم أن هناك تصوراً في مده النظريات الثلاث أدت في بعض الأحيال إلى زعرعة كثير من المؤمسات ، وقشل البحص الآخر

وإذا كان الذك فعليها أن تتعرف على منطق النظرة الإسلامية للإدارة ونظمها اعتما تحد فيها ما التقدماء عدد عيرها النظرية تعالى في تبسيط الأمور ، وتعتبر أن هذه النظريه هي الساحرة التي تجمع النهج التكامل في تحسين الإدارة ، والسير بها عمو الكمال المنشود ، وهذا ما يخالف الواقع ، وص أجل دلت. برزسه إلى الوجود نظرية ثالثة

ثالثاً : النظرية السلوكية في الإدارة :

لقد كان لعنهاء السلوك بظرعهم القاحصة المتأسه بالنسبة لنظرية الإدارة العلمية ، ورأوا فيه قصوراً جمعل و تماهلها لمعلاقات الاجهاعية ، وأيضه كان هم رأيهم الفاحص لمديق بالسيب لنظرية العلاقات الإنسانية وتجاهلها للهيكانا الرسية سمس و الأمر الذي دفع علماء السلوك يل مده النظرية الحديدة التي تجسع بين محاس السطرينين السابقتين وتصيف إليها الجديد المنطور الدي يعطع بالصمنية الإدارية إلى التقسم والاردهار

ولمقد الحص (أويشر ٥٧٠٥٠٥) الدواسم الشي حدث بالمائيس على هذه النظرية إلى تقديمها كبديل عن النظريتين السابقتين بقرأة - لقد سعى المنهج السلوكي إلى إقامة والم وجع عدين النهجين المختص نظاهريا عاضي يتام البشر ، وهذا المهج في جوهره ، يستخدم النفكير المنظم كفاعدة لتحين سمات المؤسسة ، مكدا يمكن النظر بل لتحين سمات المؤسسة ، مكدا يمكن النظر بل المؤسسة على أنها نظام اجتماعي إنساني يؤلفه بعدان رئسيان ، البعد النظيمي من جهية ، والبعد رئسيان من جهية ، والبعد

و هده المدرسة السلوكية الجديدة بمثنها مجسوعه من الباحثير الإداريين من أشال كريس أرجيس

Owens, R.G., Organizational Behavior in Education, (2nd ed.), — A Englewood Cliffs, NJ: Frentice-Hall, 1981.

خارسويسى منقبل لصوميان ولبوسه والهرسك

كم من قبلهم من هوان أنم نزل على المسلمين . هوان سوّطَة المهين دقع به بعض المسهولين عن المسلمين إلى الأعداء لينالوه من أيضار المسلمين وأعراضهم وأهلهم وأبنائهم وأمواقع ...

كم قبل الصومال والبوسنه وبورها وكشمو وتايلاند ، ومسلمين آخرين . . كم من قبل ذلك من مسلمين ذاقوا العذاب الألم ... عذاباً ماكان يستطيعه أعداؤهم لولا تلك الحفاة من المسلولي ، وصدق وصول الله ـــ تلاقية ــ قال مدهليه الصلاة والسلام :

وسألت ربي ثلاثاً فأعطاني ثنين ، ومنعي واحملة .

سألت ربي ﴿ أَلَا بِيلُكَ أَنتِي بِالسُّنَّةِ [القحط] فأعطانها

وسألمد : ألا بيلك أمني بالغرق فأعطانها .

وسألته - ألا يجعل بأسهم بينهم فمدنجيها» . رواه انسدم .

ويعد .

فهذا الإمام شهاب الدين ابر عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموى الروهي البطادي يحدثنا ــ بقلمه ــ عن .

إ طرشتوس إ

قال سميت بطرسوس (*) بن الروم بن البعر بن سام بن توج ، عليه السلام ، وقبل : إن مدينة طرسوس أحدثها سيمان كان خادماً بارشيد في سنة بيف وتسعين ومائة ؛ قانه أحمد بن محمد الممذاني

وهی مدینه بثغور الشام بین أعطاکیه و حسب وبالاد الروم -قال أحمد بن الطیب المتسرختی علی طرسوس سوران وخندن واسع ، ولها ستة أبواب ، ویشقها (مهر الهُرُداك) وبها قبر

 ⁽a) انظر لیاقوت الرومی ـ معجم الیندان ر عارسوس) حارات الطاء ، وحارسوس Parea مدینة فی جاری ترکیا الآسیریه حالیا

لمأمون عبدالله بن الرشيد جاءها غازياً فأدركت مسته فسات ؛ فقال الشبعر

هل رأیت النجوم اء ئے عن سا فوں فی عزّ مبک سائشوس ؟ عادروہ پخرصنشی طرخسوس

مثال ما عادروا أباه بطبوس والرهباد ومازالت موطفها المصالين والرهباد يقصدونا المخاورة السدون المرقبات مع المسلمين المراح المستون المراح مع المسلمين المراح أحسن حال المراح مي المعامد فإن من أهل العضل إلى أن كان جند ١٥٥ هـ فإن ونتعور) ... ملك الروم استولى حلى التغور وفتح (المسيصة) ... ثم رحل عنها ونزل على طرسوس وكان بها من قبل سيف اللولة رجل المراح المراح والمياع المراح المراح المراح المراح والمحلم المراح المراح

عال : فتنصر حلق فأقرت بعمهم عبيم ، وأعام نقرٌ يسيرٌ على ملجريه ، وخرح أكثر الناس يقصدون تلاد الإسلام وتفرّقو في.

معلى ، وإن تتصر فلة اخبالُ (" والكرامة و تقرّ عليه

و ملت نقفور البلد فأحرق المصاحب ، وحرّب المستجد ، وأخد من خزائن السلاح مالم يستج بمثله مما كان يُضع من أيام بني أميّة إلى هذه الخاية ، وحدث أبو القاسم التنوخي قال "

أخبرني جهاعة عن جلا عن دبك الثمر أن تقمور

لما فتح طرسوس تصب في ظاهرها عَلَمَيْنَ وَالذي منادية *

أمن أراد بالاد بلكك البرجم وأحبّ العبدل والقصمة والأمرعلي المال والأهل والنفس والولد وأس السبل وصحة الاحكام والإحساد قي التعاملة وحفظ الفروح وكذا وكذا ، وعد أشياء حميله ، فلينص تتمت هذا العلم يبتقبل مع الملك إلى بالاد الروح، ومن أواد الإنا والله بطوله الجوراق الأحكام والأعمال وأخذالضرائب وتملك الصياع عليه وخصيب الأموال ، وعد أشياء عن هذا الترح غير جيلة ، فيحصل تحت هذا العمر إلى بلاد الإسلام ، فصار تحت علم الروم خلق من السلمين عن كتصر وعن صبر على الجرية ، ودخل الروم إلى طرسوس فأحل كلِّ واحد من الروع دار رجل من المسلمين بما فيها ثم يتوكل بينبيا ولا يطلق لصاحبها إلا حمل الحنُّ ؛ فان رآء قد تجاوز منحه حتى إدا خرج ميها صاحبها دخلها النصران فاحتوى على مافيها ، و تقاعد بالمسلمين أمهات أولادهم له رأين أهالين وقالت ؛ أنا الآن خُرّة لا حاجة بي في صحبتك ، فمبين من رّمّت يولدها على أبيم ومشي من منعت الأب من ولده مِنْدِأً نصر انياً ، فكان الإنسان يجيء إلى عسكر الروم فيودع ونده ويبكى ويضرنح ويتصرف على أقبع صورة حتى بكي الروم رثة خم وطبوا جي بمملهم فلم يجدو غير الروم علم يُكِّرُوهم إلا يتُلث مأأخذوه على أكتافهم أجرة حتى سبورهم إلى أنطأكية ، هذا وسيف الدونسة حتى يرزق (بميَّافارفين) والملوك كلُّ و حد سلممول بمحاربة جاره من التسمين ، وحملُوا هذا القراس ، وبعود بالله من دائية والخدلان وبسأله الكفاية مي

⁽١) أثاث اليب أو أوفأ عناع

⁽٢) للنايا والتكري

لَلِخْسِينَ لِي فَى لأَحَادِيثِ النَّهُوتِيةُ -٢-

الإستاذا لدكتور مخمذ شامية

ضرر عين العائن للمعيون

انتشرت ظاهرة الاعتقاد في تأثير عير العاني على المعرف تأثيراً عباشراً في تقيع الجمعات الإنسانية ، وغا ساعد على انتشارها وتحكيا من نفسية الإنسان البدائي • اعتقاده بأن هاك قوى غيبة ، لما انصال بأصحاب العين الشريرة . تقده بالقوة التي تؤثر في العيون على طريق النظر إلى العسود ـ وأحياناً يصل الطرو إلى العسود ـ حسب اعتقاده ـ عن طريق مدحد ، وأحياناً عجرد الحديث عنه ، دون أن يراد الحاسد .

استولى هذا الاعطاد على مشاهر الساس ، وتغلط فى وجدائهم ، فنسبوا إلى الحسيد كل ما يرونه هن آثار صارة ، دون أن يكون لغيهم ميرات عملية ، أو تفسير متطفى ، يرضح العلاقه بين الأكر وطؤثر ، يل كان مرد هذا إلى أساطير وحراهات عامضة ، تنافلها الأجهال ، دون أن عكر أحد متهم فى الهجث عن كيدية وصول

المسرر من عبر الراقى بلى المرقى الذي أصبب المعين حسب ما يمتقدون _ بمجود نظر صاحب المعين الشريرة إليه ، أو الحديث عنه ، مواة كان مدحاً أو إعجاباً ، أو كان بجرد وصف ، أو تقرير أ فيئته وشكله ، وهما يصور مدى تصويرهم لتأثير العين الشريرة : أنهم كانوا يمتقندون أن 194 ممن يرقدون في القبور مانوا يسبب المنسد

وعلى الرغم من أن تجارب الشعوب وأبخاث العلماء كشمت كثيراً مما كان غامصاً من الأسباب والعلماء كشمت كثيراً مما كان غامصاً من الأسباب المسيد، إلا أن همه الظاهرة لم تحف كلية من المجتمعات الإنسانية ، لأن يمض المرويات النبية ما ماعدت على بماتها في المجتمع ، ليس مفط في مرحلة تخلفه وجوده ، بل مسحيته أيضاً في بجرات تقدمه واردهاره الفكرى والثقال ، إد برى في كثير من الأحيان ملكراً يدامع عن المنبع المقلى ويستحدم المعلق في إنتاجه الفكرى ، وينقب عن الأسباب ، والعلل لما يصاده في خصصه ، لكته والساب ، والعلل لما يصاده في خصصه ، لكته

في سلوكه الاجتماعي يرتبد إلى الأنكبار النبير انحدرت إليه من ألاف المدين ۽ نتراه أسر هذه المتقدات ، خاصماً لما كا يخصم أحوه الأمي و وما ذاك إلا يسبب تلك لمرويات التي أكبُّت هذا الاعتقاد في وجدانه ، وتمكنه من أحاسيسه ، فيظن أنه لو رفضه ۽ فإنما پرفض مستمات دينيه . الأمر اللدي يوحني إليه بأن سرتمام دينه : الاعتقاد في تأثير عين العائق في المعين .

ولو عدم أن هذه المرويات بيست صحيحة لأحتلف الوضع ، وغذا سوف بين عدم صحه ما جاء من أحاديث نبوية حول الطنور الدى يقع على العسود نما تملكه عين الحاسد من قوة وتأثير

دمن أشهر ما روى في هدا الصدد .

ــ ما نسب إن الرسول مع الله عال الم إن العين أنه حلى الرجل المير والجمل القدر : كتب الحديث التسعة التي مهرسها ووتسنك (١٠٥ بي عبدالله بلفظ : والعين تناخل الرجل القبر ، وتدخل اجمل القدراء

وقد تفرد به شعب بي أبي أيوب الأنصاري ،

هدا جديث شبيف ۽ ولمدا لم يدكر في أي من وإنما أخرجه الأصمهاني في واخسة والاع وابين عدى والخطيب في التاريخه الله من حديث جابر

هي معاوية(1) عن هشام .. قال الصابو ي(⁴⁾.

وقال الدهبي في ترجمة شعيب بن أبي أيوب ١ الوله حديث سكر ، ذكر، الخطيب في وتاريك ووات.

الرواية و معمل و .

وبلعي أنه قبل به : يبعي أن عسك عن هذه

ے ویسب آبصہ الی رسوں اللہ علاقہ اللہ

و كاد المقر أي يكون كفراً ، وكاد الحسد أن يغلب القدر : ...

لم أعثر على خذا الحديث في الكتب التسعة السالمة الدكير ، ولكس أحرجيه البيهشي ق (النشُّعُب) من رواية يزيند الرقاشي، ويزيمه

ورواه العدراق في والأوسطة من وجه أجو ، ينفظ ،

 الحاجة أن تكون كمراً ، وكاد الحمد أنَّ يقلب القدر في وفيه ضعف أيضاً م

ـ كا ذكر عبدالرراق في والمصنف، عني ممير ۽ عن ابن طاوس ۽ عن آييه مرموعاً ۽ والعين حق ، ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العبي ، وإذا استغسل أحدكم فليغتسل، وعقب عنيه بأن : إستاده صبحيج ، لكنه مرسل!"

وهذًا يحمدنا نرفض الاحتجاج به ، اعتماداً على ما يحكى عن بعص المحدثين . أنهم لايقبلون

العميم وحارفنا بالحديث والتمسيير والتطور الإحلام للزركلي

 (٦) هَاكُمُ اللَّهُ هِي . ﴿ وَقَالَ أَبِرِ دَارِدَ إِلَى أَحَافَ لَقُ هَالَ فَى الرزلية فقد والملت فالماهواج جهاني سجه حير اسديث واوقه حديث مكر ال ذكرة الخطيب في تاريخه ال علقته عندي العان ستة إحديها وستين وماثذه ومهران الأعتدال جدا صددالاج

(V) وضله مسلم في الجمعيجة؛ وتعي روايته - حدكا عبدا**ت** الن عبد الرجين الشرمي به وحجاج ابن الشاعر بدوأ هندين يتراط (المال عبدالله ، احبرنا ، والمال الأحراق ، حداث: ﴿ فِيلُمْ مِنْ إيراهم ، قال خدادة وهيب عريرطاروس ، خار أبيه ، عن اين عباس ص النبني . 🍱 . قال ۽ والمبرن حمل ۽ والو کان طهيرو سايق विकार भि (۱) وهن - وهمجوج البخاري) وصحيح مملم ۽ ربيس آي خاود ، و سني الترملك ، و سين ابن ماجه و سني المار مي ، و الجامع المتحيم للصائيء ومبينة أحدين سيلء والوطا فلامام باللهاء

(١) الأصفيال ؛ حديد الأولياء - جدلا عدم ٩ (٢) اللغيب جرة مسد) ٢

(1) والنظ الأصفهاق غريب من جديث قارر ، نفرد به

(a) Surjection (1972-1947) Tell-1987 (a) as إخاعيل بن صدائر خين بن أهد بن إخاصل ، ابو عثيات الصابوان ، مقدم أمق والعيب في بلاد جرضان والتيه أمل المبتة بقها والشيخ الإسلام - ولد ومات ف بيسابور ، وكان تصبح النهجة ، واسم

الرس ، ويعدونه من قبيل الصحيف الذي لا يحتم يه ، الجواز أن يروى الصحابي عن ناسى ، فيكون المحدوف هو النابعي ، وسقوط التابعي قادح ، وسيب من أسباب إرد الحديث^(م)

فإدا أضفنا إلى ذلك - أن من علماء الحديث من يُجرف المتقطع بأنه - دم سفط مه ردو واحد من أول السند ، أو من وسطه ، أو من آخره (الله فيكون هذا الحديث مقطعاً ايضاً ، لأنه سمط منه راو من أول السد

ولها كان الجديث المتقطع من قبيل الصعيف المدى لايجتبع به ، فلا يجور الاحتجاج بهذا الحديث

ومن هذا يتين أن الأحاديث التي حاء فيها ذكر إمكانية إلحاق الضرو ياهسود بمجرد رؤية العالى ضعيفة ، لا يحتج بها ، فصلا عن أن هذا الاعتقاد يناقى العقل والمطل ، ويصطلم مع الواقع الذي أثبته العلوم التجريبية على الجتلاف فروعها ، وتنوع طرق إثباتها .

وهو هوق هذا كله مخالف لخهوم كثير من ميادى، الإسلام وتعاليمه ، بل يهدم الأساس الذي يقسوم عليه الحوار مع المتكريس لوجسود الله سيحاده ، ألا وهو أنهم أي المنكرون لوجود الله تعال لا يملكوب الدين الواصح الذي يؤيد ما فحيوا إليه من إنكار وجود الله ، بل يتبعون الطن وما تهوى الأقفس ، إذ ليس عند من يعتقد في صور العائل للمعيول يحجرد النظر إليه دليل واصح من دلك ، بل عني معتقدات بدائية ، ترسبت في عورس اعتمعات الإنسانية ، وتمكن من عواطف عورس اعتمعات الإنسانية ، وتمكن من عواطف الأواد ، قو جهت سار كهم تحت شجعد الخواف

من المجهول ، فركنوا إليها ، يراضعاًت بفوسهم نهذا التصبيل الفلامي ، لما يروسه من أحداث لايمركون أسبانها .

استحدم الإنساد أبوعاً مختلفة من الطقوس والتعاويد ، بدفع الأضرار التي لا يعرف طا سبباً مادياً جي تهميه ، وحماية المتلكاته الله يعبيه من الآفاب والكوارث التي تجتاحها ، ولا يعرف ها سبباً مرتباً ، ولا مصدراً بشاهد بعينه ، أو يستدل عميه بمظاهر مبهوسة .

فردا غربيب معتقدات آبائه وأجداده في نعسه تصوراً معيناً للصدر ما يصيبه من آلام ، ومايحل به ومستلكاته من كوارث ، فإنه يجارس طقوس معينة لدفع هذا الصرو بعيداً عنه , وتختلف تلك الطقوس من مجتمع لآخر ، وتتفارت في الجتمعات الإنسانية بتفاوت عقائدها ، وتقاليدها ، وعاداتها ، غير أن انطقوس التي مارسها الإنسان للحماية من أثر العن الشريرة ظهرت في مختلف المجمعات البشرية متشابهه تقريباً ، على الرصم من تعسادة صور المجتدات الدينية ، وتبابى أشكال مضم الحياة الإسمانية ، بما فيه من عادات وتقاليد ، سواه كان هده المادات والتماليد صفه مياشرة بمبادىء وأحكام تلِث المعتقدات ، أو كانت دخينة على ما تعارف عليه اعسم ، وقسات به كدين أو ، وعقيده يتبخده أسامياً خياته ، وبراساً نرؤيته لهده الحياة ، ومصدر لتوجيه سلوكه وتعامله مج س يبيشون معه ع أو يتصلون به ،

ومن الأشياء التي استحلمها الإسبالا ساعند

⁽٨) د/ يومي لاشين جدد صد44

راك الصحر البنايل صباح

التحديق الأولى حتى واتنا الحاضر حد لدهم الدين الشريبية - أى الجسد على اختنالاف أنواعت وأشكاله - مايموه باسم . «الجيمة» وهي شي، يسمى - أو يعلق حالي أنه بعويدة سحويه ، تطود الشر ، فقد استعمل الإنسال آنام متصددة ، وكانت أكثر شيوعاً بين الناس من جيوب الدواء لعلاج الأمراض ، أو الوفاية منها ، وكان الموش ل اعتقادهم عمر تصمص الشياسين الجسيم ، وعلاجه هو تلاوة العزام ، فقد كان الزكام مثلا يعالج يمثل هذه العبارات السحية أخرج أينا البود ، ينامن البود ، ينامن المورد على الأرس . وقرص ظهرج الرأس السبعة الموج على الأرس . وقرص هو ما الأس السبعة الموج على الأرس . وقرص هو ما الأس السبعة الموج على الأرس . وقرص هار من هو المالين السبعة الموج على الأرس .

كنالك استخدمها أنباع الأديان السمايية ، إذ كان عند الجرائيون أحجية ، قيم نصوص مى التوراة ، كا على المسيحيون صاباناً وتمام ، احتوت على أشياء مقديدة ، وتصوص ديدة ،

أما يوعية المواد التي تجتوى عديها التامم فكانت منعددة و مشل : أسسان الخيوان و والأحجار الكريمة و والمعادن و وأجزاه من المانت مختلفة وكدلت نقوش لها صلة بالمقدسات و كالصابب وعجلات إله الشمس و وصور الكتاب المقدس واحتوت أيضاً على أشكال محتلقة من الطواطم ووحتوت أيضاً على أشكال محتلقة من الطواطم والمراوم و يعندة عمن يحمل القوم على دفع العيل الشراوه و يعندة عمن يحمل القومة و مثل و عمورة الشراوه و بعدال المراوم و المية و وغير ذلك تما يتوهر وبعد الشمي الاعتماد السائد في المحتماح الحصائص طود كل منا من شأنه أن يضر الإسمان أو الحيوان و وكل ما عيدارة من مناخ ومال .

ومن عادة من يستحدم النميمه أن يعلقها في عقد ، أو يثنتها في مكان من لوبه ، كما تعلق أي مكان من لوبه ، كما تعلق أيضه على المواقط ، والأنواب ، وللواقة ، رق مروع الأشجار ، سوا كانت في المحسول ، أو في حداثق ، ودمن أحياناً في أساسات النبل ، وعُمت عتبة أبواب المنازل وحظائر المواشي ... الله

يتحب بعض الباحثين إلى أن كنمة : وعيمة التى يستحدمها العرب والإرتبيون ما تعودة من الكلمه اليونانية و توتيليسما ١٦٥ To Teleysma التى كانت تدن في اللغة اليونانية على . والكمال و أو الشيء الماخر و ثم استخدمت بعد ذلك للدلالة على الوجيعة السحية التي يباشرها الره للحمايه على العبيبه من شرر ، وانتقلت بهذا المهوم إلى اللغة العربية ، وإلى اللعات الشرقية كلها ع كما دعبلت بلغس المعنى أيصاً إلى اللغات الأولية .

وبرى آخرون أن أصلها برجع إلى الكدمة المدية وتاليسمانا The trasma ممللا دنك بأب من عادة المند أن يعلق العربس قلادة وروبة عروسه ليلة الزفاف وبطنق على هذه القلادة بالدات كلسة : وتال عله على الدات كلسة :

وربما يذكرنا هذا بما ورد ف التوراة عن الأهداب ، النبي عرض على بنبي إسرائيل أن يعلقوها في أديال أياسم ، فقد جاء في سفر العدد ماين :

ا وكلم الرب موسى قائلا اكلم بنى إسرائيل ا وقل هم أن يصنعوا لهم أهدايا فى أديال ثيابهم ل أجياهم ويجعلوبها على هدب الديل عصابة من أبسنا تحريق فتكون هم هديا فتروبها ، وتذكرون كل وصايا الرب ، وتعسونها ولا تطوفون وراء قاوبكم وأعينكم التي أمتم فاسقول وراءها الالالا

⁽١٠) ول ديورات يما مناه ٢٠٠٠

Seligmana BALSAFF (...)

^{19 -} TV - 16 (17)

إد من المحمل أن يكون هذه الأمداب صلة (* °) 2 . 50

وقامعتك البايدون أن عن المستطاع اتقاء شر والعين الحامدة ؛ باستعمال القائم والطلاسم ، وما إلي من البتى والأحاجى، زَّكَالت صورة الآلفه إلثا حملها الشبتص معه تكفى ال العالب التعافة الشيطان ر اللِّي أدخاته المن الحاسلة في جسل الحسودي

الحسن ، وفي الخيط أن يكود أسيد ، أو أبيهن ، أو والقرات 9 كار

هاستحدام التجيعة شبائع يون الشعوب كنه

وكانت من أقوى القائم أثراً قائدة من حجيرة صعيرة تسبك في شيط أو سبك ، وتعدق في البتنيء على أن يراعي في الحجارة أن تكون من السوع المدى ترجيد الأقوال المأثورة يبيده وبين اسحظ أحر وحسب الترص للدي يريد منه صاحبه وكان من أشبه الخيوط أثراً : الحنيط الذي يعزل من عدة لم يغربها تيس ، وكان من المكنمة أن يستمال ـــ عميلا عن هذه الوسائل _ بالرق الحرة ، والطعوس المتمحرية ، لإخراج الشيطان من الجسم ، كرشه بالماء الحمول من أحد انجاري القدسة ، كلجله

وبضمت معاني الكلمات التي تدلي عليبة رآي القيمة ۾ ال جيم مغاب الشعوب

معنى الحماية من السمين الشريسية(١٠٠ ء فاللاتينيون أطلقوا عبيها كلمنة والعاسيسبوس Fascinus و و فاسيموم Fascinus ؛ التي كانت الطلق في بالتريء الأمر على السحر ، أو التسموذة ، ثم أطلقت على مايستعمس لنحماية مي المحسر والشعود ، وأحرراً أصبحت علماً على التيمة ، التي تحمر حاملها من العبي الشرية,

كا وردت في الأدب الشعبي اليهادي كلمة : (Kenea و عيماً يتميية) إذ كان المنصود بها كل ما يربط ، أو يعلق حول العنسق ، أي الأحجبة ، التي حلق حول الرقية ، فقد جاء في التعمود : أن أحد الملوك أعضى ابنته لينة وعامها « Kenea وقال فه . واليسي هذا الحجاب ، ولاتترعيه من عنقت أبدآء وإلا أصابتك العن

ويحرس حصو الهيمة على عدم إخفائها تحت اللايس ۽ آتي تي تنکان حقي ۽ قهم ينعملون إظهارها بعدر الإمكانء لأن حمايته لاتبحقق إلا إذا رآها الجسود وإذ عندما نقع عيمه عليها ويرثك يصره إلى تنبسه قيمجو حاملها من اثار عيسه

على إجماعه الشخص المعنى بيه باختنى والو كالله على بعد مائة عبل ويدأت الصيفية في المسحر في تواثل مراحل التاريخ الإنسابي ، وهم يُرُلُ مِن الإنساد نظر زوالا تسا

وعيادة الأصنام والهرجا مجايكون لاقولا سحرية باكافاهم أرسخ في القدم من السجر نفسه يا وأنب عنه جدوراً في العدن الركا كانت القالم تُحدُّد ها بناطق القرة ، تمعى أنْ يكون لكل مهمة أثر ال للحربة بمنينة هو بحصر مداء واقتب تراق يمعش الشمواب يكفل أنصيها بأحمال دنها و لكي يكوبو على أهية الاستعماد ذكل ما صبى ان يْمَاجِعِهم به الأيام، والأحجية إن هي إلا صورة جأسرة في مغفهور وومثل والأمثلة للبن تعاصرنا من الاصمام مأو مواليه من دوات للفوة السحرودء فنصف سكان توريا وليسول البُذالِيات واتمام ليستمدوا بواصطنها الوقاية والعوب مواوراء العبيمة زاول ديرزالت جدا ميده ١٠١

(٣ أن كانب الصلاة عند اليبوذ التسلكين بالنبين ممالا شديد التعقيد ، لا تربي عني قوجه الصحيح ، بلا إذا غض انصل رأسه مابلا عَلَ مُلْتُمُوعَ وَوَرَيْطُ عَلَّ دَرَاعِيهِ وَحَبَيْتُهُ عَلَيْهِ ضِعَوَةً عَمْرِي قابرانيدين ببشو مابروج والآياب ١٠٠ ــ ١١٠ من الاعتمام النالث عسر). واقتية الأشنراج ، و الآيات ١ ـ ١ من الأصمواح السائس و24 ما 21 من الاصحاح الحادي عشر م وثبت في أفراف ثبيه اهدقها للبشت عليها أهم وصبايه الرب لدو كان رجال اللبين يهيمروان هذه الإجراءات الشكلية ، على أنها النور الابد منها التدكير النهود يوجدانية الله ، ووجوده ، وشرائعه ، أما السدوج بي الهود علم أصبيجوه بكيسيسه تمام سحريه ؤنث قرى معجزاء خاراتة لتطبية ردا) (وله بورانت جدا ١٤٠٧)

(١٠٠ تكاد الشنوب البدائية كلها عجم على الاعطاد في موة الكلنات وشر دالجين اخاسدة وفنم يشث الإستواليون الأصنيون ق أن الكساب التي ينطق ب الساحر أنا م إلاَّةُونَا ما يُتوبِع المرة

الشريرة ، ولدلك سماها بعص الناس أداه تخويل الشريرة ، ولذا تخان من صور خمها أن توضيع في علية صعيرة ، وتعلق ، أو علية صعيرة ، وتعلق على الجسم في مكان ظاهر ، أو توضيع في فض خاتم ، ويتبسا من يطب جمايه في أصبعه

تعددت أشكال وهيشات التمام، بدرجة لا يستطيع باحبث حصرها على المستوى العالى، مقسط حصر البوسف بيلسبوسشي Pietson وحده أربعه ألاف ثوغ من العالم وعرصها في المعرض العالمي الدى أتم ل باريس عام ١١٨٨٤ (٢٠٠٠).

كدلك تبوعت المواد التي توضع في التميمة . ممن الأشياء السسى تؤخيت من الأرض . لاستخدامها تميمة :

(أ) المعادن ، وعاصة ، الدهب والمصة ، إذ انتشر تعنيق التمام الدهبية والعصبه حول الرهبة عند جميع الشعرب للحمظ والوقاية من الحسد ، وخاصة بن رقية الوليد ، والدروس » وكل ض يستم بنوع من نصارة المنظر ، وحسس الهية ، وعير ذلك من الأمور التي يظل أنها نثير انتياه الحداد

وس بلمادن التي تستحدم أيصاً الحديد، والصلب، فكستوراً ها برى حواهسر الحصان المصنوعة من أحد هدين المعديين معلقة على الأبواب، وإن محادع الأطفال، فعوم يعملية طرد العين الشريرة

ربع الباس والقد شاع الاعتقدد في المجتمعات البشرية أن أنواعاً معيد من الأشجار المحتمعات البشرية أن أنواعاً معيد من الأرماد المعتقوا أن الأشحار التي ليس في تمارها بلبور أو بوى والعين الشريرة وكا بوى وكان الشريرة وكان المربح على العين المعين الشريرة وكان

اعتقد صكان بورسا أن قدر الإنسان برقيط باختشب الدى يستخدمونه فى بناء بينه ، ويخرص النساء فى ومدعشقر، على حلى قطعة خشب من اشجار مدينة ، يتبنها فى السلامل التى يعلقونها فى رقابين ، أو يلبيسونها على هيئة إسورة حول معاصمهن ، فتحفظهن من أعين المساد

رقاد انتشر استحدام الشموب المحشب بأشكال وصور اسحشب بأشكال وصور المعددة المدا القرض ، وهو يقسر التعبير الشائح بين كل الشعوب - حتى السي تطعت شوطاً كبيراً في بجال المرال والتصدم والسلك الحشيبة ، حيث يصيح المراء بيده الجملة ، تخدم يسبع كلمة الماح ، أو إحجاب لحملية المدوح الله قد يصيبة الى جراء ذلك الديج ,

وفى بعض قبلاد يعنق لى رقبة الطفل تميمه ، تحدوى على قطعة من ببات النهم ، أو اليانسون ، أو الأكراوية ، أو الشبة ، أو القرتمل ، أو يمض حباث من البقول ، أو قطعة عشب أو مجموعة من سيقان الأعشاب ، وبعصهم يضع اهمنة تحب الوسادة ، أو يعلق خررة في مديل الرأس

وكل بوع من البيات يستخدم في مناسبة حامية ، كديك بختلف أيصاً باحدالاف من يستخدمها ، يالطمل غير البائع ، والبنت عير المتزوجة ، حيث تملق أشياء لاتعلقها المتزوجة ، وكدلك الزوج له بباتات خاصة ، كا أن عدد حيات البقول التي بوضع في القيمة تختلف حسب احتلاف الأخوال والأشخاص .

و بصير الخيرال كله ، أو أعزاء عنه من الأشياء التي تستحدم للحماية عن العين الشريرة ، وكدنث صورته ، فشالا ، استحدام قدم، المصرين صورة جاح النبر محمورة على صفحة رقيقة من الدهب وغيمه ، . بليسها الرو للوقاية

THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

من الحسب ، ولنمس العرص يثبت المنشديون صورة النسر على أبراب حظائر الماشية ، كما بعلق البادران في آسيا الصعرى جمجمة غرد على كل بيت يسونه ، تتحميه وأصخابه من الحسد .

ولم يقينهم استخدام الشعوب المحيوال وأجرائه _ وكالملك صورته _ على نوع واجد أو على عدد معين الله ، بل شمل كل أبوع الحيوال تقريباً ، وكذلك الطيور ، تدكر منها على سيل المثال

الجامسوس و (البرص) ؛ والسمدلب ؛ واخمازاء والضمصع والتعلبيان والكبليان والكبس، والنيس، والطاووس، والقنصة، والعتكبوت، والباز، وبدار الحشب، وفرس النهراء وكمنت البحراء والجعسراتاء والأور العراقى واخلرون والأصي والغراب والحصادي وعصمور الجنة ، والتور ، والبقرة ، والفيأراء والبعسل والمعسدع البراء واحلك الكابرياء والأربء والديثء والعرخةء والذباب . . وغير دبك عما لا يستطيسج الرء حصره ، ويستخدم الإسال هذه احيو بات أو أجزاء منها ، كيا يستخدم صورها مرسومة أو متحوتة على أشكال وهيئات بتعددة ، كما يلبسها بطرق مختمة كسلاس وحوام ومعاصم . أغي ويصعها في الحقول ، والبسانين ، واليموت ، وحظائر الماشية .. وعير دلك من الأماكن التي يريد دمع النون الشريرة عنها ، أو عما بداخلها ، ومن هذه العرص الموحز ٤ يمين لنا أن الاعتقاد في أبن التميمية تحمى من يحميلها من غين العاش قد تمكن من نصبية الإنسان ، سواء كانا مضناً أم أمياً

وسواء كال في مجمع بدائي ، أم يحيط به هدا الكم الهائل من نتائج الأبحاث النجريبية .. حتى ولو كال أحمد الباحثين البارريين في مجالاتها، أو الفلاسعة الملبين لتناشجها ، للترصيل بلي الكليات والنظريات ، إد تبين لها مما سبق ذكره : أن هما الاعتقاد قد سيطر على عقول الناس جميعاً : على احتلاف مسترياتهم الثمافية والعسبية عافيس من الناهر أن ترى ممكّراً يدائم عن النهج العنقلي ريستخدم اسطق ي إنتاجه الفكري ۽ وينقب عن الأسباب والعلن إلى تخصصه ، ولكنه أن سنوكم الاجتياعي ورتمذ إلى الأمكار التبي الحدوت إليه مي آلاف السنين ، قسراء أسير هده المعتقبدات ، عاضعا له ، كا يخصع لها أحوه الأمي ، إنه يلمي عمنداء عيمدفع ويراء معتقدات لا يقرها منطق ولا يستسيعها فكراء ولا تتسجم مع بركره الثقافي والعلمي .. بل إن الإنساد ينعل و منط هذا البيار الجارف ، المحدر من عقائد البدائيين عن كثير من النصوص الدينية التي يوضح له سخف هدد المتقسدات ، وتحقوه من الخصوع لهنا ، وتنبره بالعقاب الألير، بر مارس با توحي يه هده المقالد الباطنة

فقد ورد في حديث رسول الله بعلقه ما يبين بطلان الاعتقاد في دأثير القيمة ، وتوعد من يصدق هذه الحرافات ، فيعلق تميمة لمحملية من على الماش بالعقاب الألم ، ألا وهمو عقباب المسرك ، فعن ريش ، امرأة عبد الله بن مسعود ، قالت : كان عبد الله إذا جاء من حاجة ، فانتهى إلى الباب ، تنصبح ، وبرق (٢٠٠ كراهية أن يهجم منا على شيء بكرهة ، قالت : وإنه جاء دات يوم هنا على شيء بكرهة ، قالت : وإنه جاء دات يوم هنا على شيء بكرهة ، قالت : وإنه جاء دات يوم هنا على شيء بكرهة ، قالت : ويندي عجور مراسى هن

الحَمْسُرَةُ اللهِ فَأَدِّ عَلَيْهِ الْعَمْسِ السرير ، قد حمل ، مجلس بل جانبي ، فرأى في تنقي حيطاً عال : مامدا الحيط ؟ قالت ، فلمه : المحيد أرْفِي لي فيه ، قالت ، فأخذه ، قصعه ثم قال إلى آل عبد الله لأحياء عن الشرك .

سجعت رسول الله معلقه بقول: (إن الرق ، والتمام، والتردة (١٩٠١ شرك ، والد) علب له لم نقرل هذا الوقيد كابين عيمي تقدف، الكيب أختلف إلى فلاذ اليهوهي يرقيها، وكان إدارهاها سكنت القال: إما ذلك من عمل الشيطان ، كان ينحسها بيده ، فإذا رقيها كمب عبد ، إلى كان يكعيث أن تقولي _ كا قال رصول الله علي _ المنافى إلا شماؤك ، شماء لا يعادر أمت فضافى ، لا شاقى إلا شماؤك ، شماء لا يعادر حقارا (١٠٠٠)

قال أبو السعادات: وإنما حعلها شركاً ، لأنهم أرادوا دمع المقادير ، وطلبه، دفع الأذى من غير الله الذى هو دالمد والله . وهذا سع فريق من العلماء تعليق الهيسية ، حصى ولمو كانت من القرآن الكريزالة،

وعنى الرخم من هذا نجد كثير أس المسلمين لأوالوا يعتقدون في جمايه المحاتم من العين الشريرة ، كما كان يعتقد فيها الأوائل ، ويعلقوسها بمحتلف الأشكال والألوان ، كما كان يفعل المعالميون من قبلهم ، وم يقتصر هذا العمل على الأميين مهم ، بل يمارمه المتعمود أيصاً

إن طريق المسحين وعر وطويل ، وهفوف المكاره من هيم الأنواع ، ولدنك لايسلكه إلا من أدرك أسباب التحلب في سنه ، وأصر على الإسهام في عمل جاد ، لتحليسها منه ، وتوجيها إلى بايصنح فقيدتها ، ويغوم سنوكه ، ويدفعها للى التقدم والرق ، مهما كانت النتائج التي تعكر عميد عميد ، يحومانه من حقوقه الأدبية عليه جمع حياته ، يحومانه من حقوقه الأدبية ولمادية ، تأديباً نه على رقع ضوته صد عقائد ينمسان بها المعانة ، ويدافع عها أنصاف العلماء ومن يجرى في وكاسم .

(۲۳) الساعلى المساعل البسايل بدلا من وليس هذا المسرة بمن تعلين التميد المسابق تعلي التميد أيضاً تعلي التميد بن تعلي الميد أيضاً تعلي التميد من رقيد حبوان على الأعدادي أن أن كلا مع وسوا الله سيقي في بعض أسعار، فأرسل رسولا - أن لا يعلي في ربة بمير قلاده من واز عانو فلاده إلا لعلمت الإكان المن الجاملية بعاشر الوائار على المعومية المتعاد مهم أنها شدم العيل على الدابة إلى المدم الميا المدم الميان الموحيد بساله على الدابة إلى المدم الميان الموحيد بساله على الدابة إلى المدم الميان الم

ودنام عصدر السابق مناعدة

أسمى لحب نى لاسلام

الاستذامحمك مسيد حسان خفاجي

إن كلمة ، الحب ، تعنى الميل النفسي والصفاء القلبي إلى ها يراه ويطله الإنسان عيرا في محبوبه ، هن الوّذ المشمول بالرحمة ، المستفسك بالوهاء والإخلاص . وهذه الكلمة تجمل في طباتها معاني الحير والمرّ يستقر أثرها في كل فلب لايدُخر عن محبوبه أقصى ما عنده من مشاعر كريمة تعبيرا عن البدل والسماحة هانحب دائما حلوغ محبوبه واسمى دوائر الحب حيث لله ورسوله

وإذا كانت عية الله لبياده تعنى رصاء عبيم ، ويراد عبيم ، ويانده من ويانده من ، فهو يحيد من عباده من يكرموا على ضبته في الرحمة ، فورهاء فيما بينها و يرحم كبيرهم بستيرهم كبيرهم ، يوسى شيهم فقيرهم ، ينين قويهم ضعيفهم ، يوسى شيهم خادهم ، بدى حكيمهم صعيبهم ، عرف الأبياء رحمه الآباء عتسر فيطمئن إليه ، كا يرى الأبياء رحمه الآباء عتسر فيطمئن إليه ، كا يرى الأبياء رحمه الآباء عتسر فيطمئن إليه ، كا يرى الأبياء رحمه الآباء عتسر أولتان الدين يجيبها الله

التمذ أحبره استق عز رعيل أنه محب أضباعاً

وإدا أحيد الله عبده أحيته الملائكة و فم وُصِيعت له تمرات ذلك الحيد في الكون فأحيه أهل فسماء والأرض ، ثما يدل على أند حب الحلائق من حب الله مـ غو وجل

فعل أبي هريره رصى الله عنه ، عن النبي - مَهَالَةٍ - قال الإدا أحب الله متعالى العبد نادى جبريل ، إن الله نعالى يحب فلان مأحبيه ، فيحبه جبريل ، فيادى في أهل السنماء ؛ إن الله نعالى يحب فلاناً فأحبُّوه ، فيحيه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض الا ؟ .

مس عائشة برصي الله عنها أن رسول الله حَالِيَّةُ بِعِث رِجَلًا عَلَ سَرِية فَكَانَ لِلْمَرِأَ لأصحابه في صلابهم ، فيحتم بـ ﴿قَلَ هُو اللهُ أَحَلُهُ فَلَمَا رَجِمُوا ذَكِرُوا ذَلْكَ لُرسُولَ اللهُ - عَلَيْهِ بِعَمَالُ ، سَلُوه ، لأَى شَيء بصليه دلك ؟

فسألوه , فعال , لأنها صعه الرحمى ، مأما أسب أن أقرأ بها , فقال رسول الله _ عَلِيَّكُ _ أخيروه أن الله تعالى يجُهُ⁽¹⁾

بقد أحب الله حجز وجل أناساً يتميرون بسمات تعبر عن صدق في النية ، وإعلاص في القول ، وإحسان في العمل ، وغسك بمكارم الأخلاق ، وما حُيّند لهم إلا للمبادى، والقيم التي تمثّوا بها .

مع أبى هربرة _رصي الله عنه_ عن النبي __ مَلَيَّكُهُ _ أَن رجالًا زار أَنها له في قرية أخرى فارصد الله _ تعالى _ على مدرجته (طريقه) ملكاً ، فلما أثى عليه قال ، أبى تريد ؟ قال ؛ أريد أخا بى في هده القرية ، قال ؛ مل لك عليه

ص بعمة بربُّه (تصلحها وتردها) عبيه ، قال لا ، غير أن احبيته في الله تمالي

قال * فايل رسون الله إليث بأن الله فد احبك كما أحببته فيه (٣)

وإذا كان الله جر وجل على الأحيار من عباده وتعفظهم برعابته ففي مقدمتهم رسله وأبناؤه يعون الله عن بيه موسى حليه يعون الله عن وجل عن بيه موسى حليه السلام. (والقبت عليك تعبة مبي ويتعسع على عبني الالالا كان العبستان وروعا في القلوب عبني الالالا يعبث لا يكاد يصبر عبن من والا حتى عبنان ، يقول ابن عباس : (أحبه الله وحبيه إلى خلقه) ثم حفظته العبن الإهبة فتريى مشمولا بالحفظ والعباية

وهو العائل برسوله محمد _ عَلَيْهِ _ . ، وَأَسِيرٍ الحُكْمِ وَيَكُ فَهِمَّكُ يِعَيْدِكَا اللهِ السير على قصده ربات وحَكِمه فيما حَمَلُكُ به من أعباء الرسالة ، فانك بخفظنا وكلاءنيا عنوسك وبرعاك بالعباية الإلهية أليس الحفظ والرعاية الإلهية تمر، بس تجرات الحب الإلمى لرسله وأنبيائه الإ

إن حيماً لربناً عنز وجل يعنى الإجلال والاستثال له _بحانه؛ لأنه الخالق... بكلمة أوجلها وأسدى عليها من تعميه مالايميه ولا يُحصى ،

و محل غیسی بالحب لمن یتصف بالسوحمة والإحبان ، قسادا إذا كان الله هو البرحمی الرحیم ، العطمی الوهاب ، السان ، الدی لاینضب عطاؤه ولایتین فصله ۴

وعجتنا الله حفز وجل = تعنى : إيثاره على

 ⁽٦) روام مستم (باب معبل جب في الله تعالى ,
 ٤) (صوره طه) الأبه ٢٩

ه) و سور، فعور) الآية ١٨

⁽۱) رياس الصابلون

⁽١) الرجع فسابق

ماسواه على أب يخدلنا ذلك الجب على مواهده أمره براليعد عن مخارمه به عابد بالطباع السبليمه تهوى ماهيه رشدها ، ويبعد عما فيه صافعا . يقول حاتم الأصم ، لاس ادّعى حب الله م عبر ورع عن محارمه فهو كداب ، فيه تحدرنا ال يكوب حبّنا لله دائماً ، ويقينها به فالماً ، وأل

﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامُ عَلَى خُرِيهِ مِسْكِماً وَيُدِيمًا وَيُدِيمًا وَيُدِيمًا وَيُدِيمًا وَيُدِيمًا وَيُدِيمًا وَأَسْرَدُ مِسْكُرَ الْحَرْبَةِ وَاللَّهِ لَا يُوبِدُ مِسْكُرَ الْحَرْبَةِ وَاللَّهِ لَا يُوبِدُ مِسْكُرَ اللهِ ﴿ وَكَا شُكُورًا لِهِ ﴾ ﴿ وَلَا شُكُورًا لِهِ إِلَيْهِ لِللَّهِ لَهُ إِلَيْهِ إِلَا يُعْمِلُوا إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَّهُ إِلَيْهِ إِلَيْهُ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَهُ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَهُ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَهُ إِلَيْهُ إِلَيْهِ إِلَّهُ إِلَّا لِمُعْمِلًا لِمُؤْمِنَا إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَهُ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَهُ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَا اللَّهِ اللَّهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهُ إِلَا لِمُعْلَى اللَّهُ إِلَّا لِمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ إِلَا اللَّهُ إِلَّا لِمُعْلَى الْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ إِلَا اللَّهُ إِلَا اللَّهِ الللَّلَا لِمُعْلِمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ إِلَّا لِمُعْلَى اللَّهِ اللَّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهِ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ الللّهُ اللّهِ الللّهِ الللّهُ اللّهُ الللّهِ الللّهُ اللّهُولِي الللّهِ الللّهِ اللللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الل

انتقاء وجه الأي

ولى يتم ذلك ألحب البصا إلا يحب رسل الله وطاعتهم والتقال في سبيل قبادي، العظيمة التي أرسيلًو يها وجاهدوا على سبيل تفقيقها ، فلقد صوح القرآب الكريم بأن من بخب الله عفليه أن يسع رسوله قولًا وغالا وعملًا وتقديرا

﴿ فَلَ إِنْ كُنْمَ تَجْبُونَ اللَّهُ فَالْبَعُولَى يَحْبِكُمُ اللَّهُ ويفقر لكم دنونكم واللَّه غمورٌ رحيهُه (^).

ويصور لنا القرآن الكونغ والسنة المطهرة صورة من الألفة والانس بين أمير الوحمي ، ورسول الله عَلَيْكُمْ دوقد انش ذلك التعبير من رسول الله عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ السلام شوقاً إلى الوحق وأميته

و يا جريل ما يمنعك أن نوور ما أكثر بما تؤورما ؟ مرات الآيه الكربمه الإُومَّا تَشَنَرُّ لُ إِلَّا وَأَمْرِ رَقِكَ لَمُرَ مَامِينَ أَيْسَبِكَ رَمَّا خَلَصَنَا وَمَا تَبِنَّ فَالِكَ وَمَا كَانَ رَئِكَ لَمُسَيَّا إِلَّهِ الْمَا رَمَّا خَلَصَنَا وَمَا تَبِنَّ فَالِكَ وَمَا كَانَ رَئْكَ مُسَيَّا إِلَّهِ الْمَا

ومن سماسه التشريع الإسلامي حب الحير ،
والإحساس بما يعانيه الآعرون بشماقاً بهم ويرحمة
شم ، ونشراً لمبادئ الحق والحير والسلام هيما
ينهم وكأن السعاد، حقيقية في نظر الإسلام هي
إسعاد الآعربي ، وعلى المؤسس بعد التشرف
بالحشرع والحصوع ، وإمراد الحق بالمعردية ،
يكون الترامهم بقمل الميرات ، والبعد عي
القبائح والبكرات ، فيتبسوا في دنيا الهاس ثم
الاحرة يوم يقوم الماس لرب العالمين .

أليسب هذه دعوة الجب ؟

ولستطيع أن نقول ۱ إنه مالم توجهها التكاليف البنوعية النابعة من حب الله ورسوله والمؤمنين بقالك الفنوات الطيبة على أسدس من النقوى والصلاح فإننا بدلك م محقى ما يصبو إليه الشرع العبيف

[د طریق الجنة هو الإیمان ، وش پتحقق الإیمان [لا بالحب ، ولس یکسون نظی إلا بإیشاء السلام ، همن أن عربرة سرمی الله عد قال ، قال رسول الله سربرة ـ والدی نصبی بیده لاتدخلوا الجنة حتی تؤمنوا ، ولا تؤمنو حتی تحابوا ، أولا أدلكم علی شیء إذا فعلتموه تحابوا ، *

أفشوه السلام بينكمانا

ما أحوجنا في تلك الطروف التي تحيط بأمنا الإسلامية ورطننا العربي ـ أمراناً وهالثلاث ، ودولًا وحكومات إلى طرح الأحقاد ، وتبد الخلافات ، وبقع سبيرة الهب وليعم الحير جميع الأرص والسماء

ولا سوره الإنسال راها ٢٠

کی بن شرف التووی

٦٥) الأعاميث البنب الإنام المحدّث محى الدن أبوركزه

⁽٨) سوره ال عمران (٨١)

اسورة هزيم الآيه إلى ومعنى الخابيث بل كتاب وباعي
 الصّاخين

and the Oil



الإيقابة مرشيجية العكتوى

اغْمَادالاستاذ/عَبِالنبِيرُفوده

الجنواب

إدا كان الإمام صلى الركمه الخامسة و هو يعرف أنها خامسة فبسلاته باطنة وصلاة طأمومين أيصا باطنة

ويدًا كان يعتقد أمه يأتى بالركمة الرابعة وأن المُسومِين مخطئون ؛ فصلاته صحيحه ويسجد للسهو بعد السلام وصلاة المأمومين باطلة ؛ لأمهم سلموا قبل الإمام .. واقله تعلى أعلم

السؤال من السيدة أمينة ف

هل يجور لممرأة المتى مازالت تحيض أن تقوم بتفسيل انساء في القرية وما الأقضل وكذلك بالتمنية للرجال . وما الحكم ؟

الجيواب

الحمد الله رب العالمين والصلاة والبيلام على ميد المرسلين سيدنا عند وعلى اله وصحبه م*ں|* ت ح ف ما حکم الشرع فی بیع المائسة والطینوو بالمیران وهی حیة لم تدبح

الجسواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسين سيدنا محمد وعلى الله رصحيه أهمين أما يعد فنابد بأنه لا مانج شرعاً بن بيح المانية وكدلث الطيور وهي حية بالميران ولا شهة في دلك والله تعلى أعلم

السؤل من الأستاد الطبيب م ع ن

صلى الإمام بالمأمومين الصلاة الرباعية ... فبدلا من أن بجبس للتشهد الشاني قام ليأتي بخامسة . فقال له للأموم و سيحان الله و فعرف أن هذه هي الركعة الحامسة فأقها ثم سلم وسلم المأمومون قبل أن يسلم الإمام .

فما حكم صلاة الإمام وصلاة المأمومين ا

PROPERTY IN A THE PROPERTY AND A STREET AND

أحمس أما بعد : عنهيد بأن الأفصل في خسل الميت أن يقوم بنفسيله أقاريه على أن يكون له دراية بالعسنل ويكون طاهرا ليس عديه جنابة با أما بالنسبة لنساء كدلث الأفضل أن تكون إحدى أقاربها وتكون ها دراية وتكون طاهرة بايس عديها جناية به فإن لم يوجد أحد من أقاربها فلا مانع من أن تقوم احدى السيدات يتفسيلها مع وحدود الشروط دشار إليها أعلاه إلا إدا تعبّ على دات عدوم بتعسينها للضرورة ، أما إدا تعبت على دات حاية فيحب أن تعسس أولا ، ثم تقوم بعسل اليث والله أعدم

من الهندس عادل اب

تشرف يعرض الاتي :

سلعة ما من انعاج شركة قطاع عام تباع ببحر رحمى عبده هذه السلمة حرة ويعها مكفول لجميع المواطير نظراً لأن المعروض من هذه السلمة قليل جناً بالسية للمطلوب فالطلب علي شديد جداً ولا يتوافر بيعها جميع الواطين لعدم كفاية الانتاج . هن طريق بعض الأصدق، وانصالاعهم بالشركة استطيع الحصول على بعض الكميات منه بالسعر الراحى المحدد . أقوم بعد دلك بيع هذه الكمية بسعر أعلى قليلا مستعيدا يعرق السعر علما بأن البيع يتم بناءا على طب عبر أمل قليلا مستعيدا المشر عرضة شديدة من الطالب مرنضها الشر عبد السعر . فهل هذا الأمر حلال أم حرام أم به شبية ؟ أفيدون أفادكم الله م.

الجدواب

بناء على سؤال السائل فى السؤال المذكور بالورقة الواردة إلينا والخاص ببيع سلمة بأعنى سعر آكار من سعرها المعروض فى السوق .

بقيد يأى الببلعة إدا كانت طعاما للناس ومما

يؤكل ويدخل في أقوات المسلسمين لا يجوز الحتكارها أو بيعها بسعر أكثر بن السعر الرسمى . لقول رسول الله عليه الاعتكر معون اوعل هذا فإذا كانت السلعة تدخل في طعام المسمين كالملقيق أو المؤيت لا يجوز احتكارها أو جمعها من السوق وبيعها بسعر السوق السوداء ويكون حراما عدكرا . والحدكر دلمون ، أما إذا كانت سلمة بعيدة عن الطعام أو الصروريات ومعروصه في السوق بحيث يمكن شراؤها من أي مكان وعروسه وعرضها هو وحدد أما معراً أعلى من يرضيدالشراء

السؤال من لسيد م. غ ١

فهذا جائز والله أعلم

 ١ ــ توفى رجل عَن تلاث بنات ، أولاد أخ شقيق ذكور وإناث

 ٢ ــ هل بجرر بيع قطعة أرض موقوفة وقفًا خبرياً وتوزيع ثمنها على الفقراء وما الحكم ؟

الجنواب

الحمد الله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدة عجمد وعلى آلمه و صحيم أحمين أما بعد قميد عن الأول بأن لبينات الثلاث الثلاثين الرضاً لعسلم من يعصبين يقسم بينين بالساوى والماق للدكور من أولاد الأخ الشقيق تعصيبا يقسم يبهم بالتساوى والاشيء للإناث من أولاد الأح الأبين من ذوى الأوحام المؤخرين في المواث عن أصحاب البروص والعصبات .

وعي الذي بأنه لا يجوز بيح القطعة الموقوعة وقفاً حيريا وتوريع ثمنه على الفقراء وإنما لا مانع من بيع هذا الوقف لصالح الوقف نقسه يمعني إذا يبع هذا الموقف لأن ريعه صحيف فيجوز استبداله بقطعة أحرى تدر وبعاً كبيراً لصالح الفقراء والله تعدلى أعلم .



النميخ تقطفي القاياتي

إعدادالاستادر رجب عيدعلى فمبلون

عالم جلبل ومناخل كبير نما علمه بين جلران الأزهر وأعبدته واستطارت شجاعه واقتمل نشاطه وحمه لوطنه إيان ثورة هذا الوطن على الانجلير ، وذلك يفضل قوة إنهاله يدينه وحق وطنه ، كان من أبرر رجال ثورة منة ١٩١٩ ، تتجل قيه روح الحرية التي تناضل ولا تقرق بين عناصر الأمة التي يريد الأعداء دائماً النيل منها .

موظفه ٠

ولد الشيخ مصطفى أحمد عبد اجواد الفاياتي سنة ١٨٧٤ (يقرية القايات) التابعة لـ (مركز العلوة) (خافظة بلي) ، في أسرة عربقة ينتهي نسبها إلى الصحابي الجليل أبي هربوة ــ رضى الله عنه ، ومن هذه الأسره طهر قاصى القضاد شمس الليي بن يعبوب العلامة النحوى ــ وينسب بلقايات ــ أيضاً ـ عبد اللطيف بن حسين أبي المستماء المدمون بقلعة الكبش التي تقع بالقاهرة

بالقرب من (جامع ابن طولون) وقبل ؛ إله القلعة شهدها الفراعنة على ارتفاع صبخرى ، ويؤكد للفريزى هذا ويسمها مناظر الكبش وأحياف مرة أخرى الملث الصالح تجم الدين أبوب وربحا كان لحله القلعه دور هام في وجدان الشيخ مصطفى القايلني .

هدا وقرية القايات التي وبد فيها الشيخ الجليل شميت بيذا الاسم لأنها تنسب إلى (الفيائيه) وهي جماعة لما طريقة صوفية تنسمي ليضاً (العريقة

الخلوتية) والقابات من القرى القديمة من أعمال (البنسة) وعاتمة الغاباتي أو القباتية ها دور كيم في الدحيم اللهبيه لا يكرها إلا جاحد أبي حاقد ، ام شاركت في النصال من أجل مصر وقد ذكر لي فضيلة الشيخ كامن القاباتي عضو بجلس الشورى أن ذلك كان من متعلق طبب وهو الداهم الديني وحب الناس ثبيت القاباتي

 شأ الشيخ نشأة دينية متأثراً بآباله وأجداده بالفرية تم تقيه إلى التعليم بالأزهر الشريف وأصبح من رجاله المخلصين وعلمائه الأجلاء ، وحقق أمنيه والذه الذي كان يود أن يكود ولداء مصطعى وإبراهيم من علماء الأرهر

الشيخ مصطمى القاياتي أديب وشاهر: ظهرت مواهبه الأدية في الحطب الخاصة بتورة سمة ١٩١٩ والمشورات المكتوبة والبيامات الخاصة بالتورة ، أما في الشعر فله مواقف عديدة اتسع بيانه الشعرى فيها.

• الشيخ القاياتي وثورة سنة ١٩١٩

استمر عطاء الشيخ بهليل خادماً لطوم الذين الصيفة ، ثم اشتملت حينه بدينه يرطنه عبداما تعي الاعلى المعدر وطول إلى (جريرة مالطة) ف الممارس صنة ١٩١٩ ، عندئد قام الشيخ الجاليل بإلفاء الخطب التي ألهبت حماس الجماهر في كل مكان ، وقد كان هذه الحطب الدور البارر في زيادة إد كاء المشاعر الوطبية ، وغولت در الشيخ (بالسكرية) إلى منتدى يجسع قادة اللورة فيناقشوا المدونها ويجددوا أهدافها ويصدروا القرارات اللارمة لتنفيذها .

•وقلد ذكر راغب اسكندر * أن ابسراهم عبدالهادي (باشا) كان يساعد الشيخ القاياتي ق

إلهاب حماس الجماهير ، وقد كان يخطب من فوق المنابر مع الشيح الجاليل .

فال راعب إسكت . اعتقلونسا [يقعب الانجليز] في (قشلاق) قصر النيس وكان من بير المعتقلين الشيخ القاياتي ومن الطريف أنهم اعتقلوا معنا (الدكتور أجمد ماهر) ــ و (النقراشي) .

عددما نمى سعد رعبول بات إلى دمانعة ، تولى انشيخ كتابه المشورات وشارك بصورة معالة فى أحمال المقاومة ، توب أن يبدل تبا يكمل ... ق ذاتها ... من خطر لقلك المقلومة التي كان يعتبر الشيخ والدكتور أحمد ماهر والتقراشي من أعمدتها الرصينة .

ألفى القبص على انشيخ أثناء الثورة وتغى إلى (رضع) ولم يكد يعرج عبنه فى آخر مايو سنة 1919 حتى صدر الأمر مرة أخرى باعتقاله وترحيله إلى نفس المدينة فى نوفمبر مدة 1919 عندما رفعى الإدعان الأوامر (اللورد اللبي) بالإحلاد إلى مقدوء والسكينة عواستقبل فى رقع من جاتب وعلائه عواقاموا له حقل استقبال أخر سمعوا فيه أناشيد الثورة والحرية عوكانو يعضون وقتهم فى العيام وقرعة القرآن والكتب الأدية .

• وحاد سعد من المنفى معزراً مكرماً من جانب شعبه الدى أرغم الانجليز على انخاذ قرار إلغاء النفى وصاق الانجبير به مرة أعنوى صفوه إلى (سيشل) في عارس صنة ١٩٢٢ و ألفى القبض على الشيخ القاباني مع رملاته وأودع تكنات قصر النيل تم أمرج عنه بعد ذلك ,

پاعتقل الشيخ الجابيل مع عبد الرحمی فهمی
 وفخری عبدالتور ، ومحمد نجيب المرابل ،
 وعمود النقراشی ، ونجيب اسكندر ، وعجوب

ثابت ، وعبدالبنار الباسل ، وتم دلك بعد عودة سعد من (سيشن) وراسع دستور سنة ١٩٢٣ عنت جمع ويصر عبد الخائق ثروت الذي كان يشرف على لجنة الدسعور

ه بعد صدور دستور سنة ۱۹۳۳ أجريت نتخابات سنة ۱۹۲۱ وكان الشيخ مصطفى القاياتي من بين الفائزين ويعتبر أول برلماني من أسرة القاياني (كا ذكر لى الشيخ كامل القاياتي). ه كرم الله الشيخ الجليل قاختير سنة ۱۹۲۹ عميداً لكليه الأداب جامعة القاهرة.

وظل الثيخ الطل يتأصل ويكافح لابياب
 الصعاب ولا يلتقت للمؤامرات ، يخدم دينه

ووطنه في حب أله ع ثم كان للناس خبر فلتوة التمر شعب عوظل الشيخ القاياتي دائم العطاء حتى رحل إلى الرفيق الأعلى مننة ١٩٢٧ وشيع في جنازة مهيه

رحم الله البشيخ وأسكنه فسيح جباله .

المراجسع

۱ ۔۔آضواء علی ناویخ المدید اللاّمجاد علی یومی ۱ ۔۔ دراصات ال ٹوزہ مدہ ۱۹۱۹ فلڈکٹور حسین موسی ۳ ۔۔ جوہر آخر صاعة حرمجیب اسکندر

ا - جريدة الجمهورية يرم - ١٩٩٢/١/ ١٩

القاء بني وين الشيخ كامل الذيان
 القامرة شمص وحكايات تأليف عبد النعي شيس

١ - القامرة شيعى وحكايات تأليف بهد المعياشين
 ٢ - عبلة الأزهر الداد الصادر صار ٥ - ١٠ نومبر ١٩٨٤ مثال الشيخ حسن الناباق

إشتراك

فى العدد الماضى (صفر ١٤١٤) وفى صفحة ٢٧٨ سقط سهوا السطر الرابع من مقال و أحكام العدد وتمييزه من القرآن الكريم » نورده فيما يلى بين علامتى تنصيص داخل السياق :

وهى . أى لغتنا العربية ، ترفل فى خيلاتها ، عاليها لياب سندس خضر من د عوها الفريد المدي ، المدى لم يفاهر صغيرة ولا كبيرة من علاقات الكلمات إلا ، تجمها واستقصاها .

وفى صفحة ٢٨٦ سقطب من الشاهد القرآني الثاني في العمود الأيمن الآية ٣٠ من سورة المنشر . ﴿ عَلَيْهَا تِسْغَةً عَشَرَ ﴾ .



الأنتادا عبدالحفيظ محدعيدالحللم

ها تميت الإمارة إلا في هذه المرة

حين طال بالمسلمين الانتظار في فتح حصون فخيره قال النبي _ عَلِيلًا _ : (لأعطين الرابة خداً لرجل يخيه الله ورسوله ، ويحب الله ورسوله لا يولي الدير ياتيح الله على بديه) .

تان سيدن هيمر رضى الله جند في يعص الروبيات ما تميت الإمارة إلا في هذه المرة ، ولكن النبي رقيق من تميية ، النبي رما ، مقتل من ميالية رفي عيه ، وجد بعيه برا كأن أم يكن جا وجع ؛ وأعطاه الراية ودعا له عبراً كأن أم يكن جا وجع ؛ وأعطاه الراية اكمه الحرّ والرّد ، هوالله الأن يهلن الله بك رجلا واحداً عبر الرق هر النعوا ، وقائل على رجلا واحداً عبر ابن هم النعوا ، وقائل على راحي واحداً عبر ابن هم النعوا ، وقائل على راحي الله عنه على يديه ، وغشم الله عنه يديه ، وغشم المسلمون كل مال الحصون عن أموال

أصعب تيء . وأسهله

ستل حكيم عن أصعب شيء !! فعال أن يعرف الإسنان معمنه . وعن أسهل شيء فقال : أن يتصح غيره .

> ثلاثة تورث ثلاثة النشاط يورث العنى والكسل يورث الفقر . والشراهة تورث المرص

000

القناعــة غريز النـفس من لزم القناعـة وقم يكشف فخلـــوق قِناعــــة مفضت يدى من طمعي وحرصي وقلت لعاضي: صماً وطاعـة

TECRESCENSION OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

لكنت أخطب العاس !!

صحد و ثابت قطنیة و منبر (سجستان) ، فقال : الحمد لله ، شم ارتج علیه فنزل وهو یمول فإن لا اکن فیهم خطیه فالنی بسیفی إذا جد الوغی خطیب

فتیل له : أو قلتها موق المنبر لكت أعطب الناس

000

اختيار المصيبة

قيل : لو وضعت مصافب الناس كلها ف كُوّمة واحدة ، وأبيع لكل واحد أن يختار منها ما شاء ، لاحدر كلّ مصيبته .

یرید : لاختار کل إنسان المعیبة التی صار پشکو منها عدد، وقعت له ... ولی مقا دلیل علی رحمة الله ... تعالی ... إد أصابه بما يستطبع احتاله ، واقه أعلم

000

و دعستای و

اللهم اغامر لى ذبني كله : وقَّه وجِلَّهُ ، وأوله وآخره ، وعلانيته وسرد

محاسن ابرجال

قال الحسن....رض الله عنه.. اما أحسن الرجل باطقا حاماً ، ومستمعاً واعيه ! وداعياً عاملاً .

000

نيسل

- لو لم يتوعد الله على معصيته ، لكان يجب أد
 لا يعصى شكراً لندمه
- لعس الله الآمرين بالمعروف ، الداركين له والناهين عن المكر العاطين يه
- الضبر يعاشل الحدثان ، والجرع من أعنوان الرمان .
- كل وعاء يصيق بما فيه إلا وهاء العدم فإلــه
 يسح .
- إذا لم تكن حليماً تَشَعَلُم ، فإيه قل من تشبه
 بقوم إلا أوشك أن يكون منهم .

000

لجوج ، حقوف حسود

قال عبد الملك للمجاج : إنه ليس من أحد إلا وهو يعرف عيب نقسه ، فَيِثْ نفسك .

قال اعضى باأمير المؤسي

قال : لتمملن ،

قال أبالجوج، حقود، جسود،

قال عبيد اللك : مال الشيط ان شر م

دكرت





حَنِيثُ لِفَضِيلٌ الْأَنِسَا وَالْكِتَورُ عَبُدَا لَرَحَى ٓ الْحَ الْبَيْحُ الْأِرْكِرُ حِمْدُ اللّهَ

إغداد وتقديم الاسناد عبدالفتاح حسين الرايات

الشموخ والأصالة والعرة ، سعظل صاب بارزة للأرهر الشريف مصطبة ي شبوعه مظام

قالارهر ــ على مر العصور ... له دور معروف ومهج مختار وطريق لايحيد عها .. ورسالة يعيش مًا ، ومن أجلها - انطلاقاً من قوله نماتي

﴿ أَدُّ وَكُن سِبِيلِ رَبِكُ مِلْكِكُمُ وَ الْأَلْمُوعِظُ وَلْلَسَاءُ وَجَدُو مُهُمْ وِالْتِي هِي أَحْسَنُ ﴾

ر السل: ١٧٥ ع

لاتعوقه الأقاوين ، ولاتفيه الانفعالات ، ولا تشغله الشائمات ، وهبي محات تأسست في الماضي ودعمت في الحاضر بشيء من الناصيل والتوضيح قال فضيلته وحم الله

杨夔、《鱼

مشرف جريده (الأهرام) في صباح الإثنين ١٧ اهبرم (٢١ سيتمبر) ما يلي :

اللات إشاعات تعاقبت على أسماعيا وتحي لي الصنلاة عابين يدى الله عائرُ دى فريضة المبرات .. أمس ، قالت واحدة منها مالا يدجل - ولا يمكن أن يدحل ــ حباق التصور ، وجناءت الثانية مكندت تخرجت لولا إثبارة من الإيمان الصحيح ــ عن نطاق العقل . فم جاءت النائنة فكانت ضغناً على إبالة ، كا تقون أمثال العرب ، وأشهد أب الإناء قد فاض بهذه الإشاعة ولم يعدايي قوس الصير معرع ، فتوجهت إلى تضيلة الأستاد الأكبر شبخ الجامع الأزهر ، وكنا نأهم به في الضلام ، وقنت لفصيلته : ألا تروى فضيك كم أن إشاعات السوءال هذه طرحبة التاريخية مراحيات قلد تلاحقيت وتتابعث وأخيدت تناور وتنسابد حتى بحيف على دعوة الحق ، فما هو حكم الشريعة السمحة في هذا البلاء الوافلات وإن هذه الفتية المشتعلة التبي تريد أن تقصبي صي الجرث والنسل ؟

والحق أن الأستاذ الأكبر قد بد عليه الأم المربر ، والحزن الموجع الممض ، فاعتبس في جبسته وتحدث إلينا في انطلاق ، ووضوح , وأباد عن كثير من الأحكام الحافية عليب ، في موقف الفته من دعاة الحق والسلام :

إشاصات السوء عن شدون الأسنة وسير أعمالها ، وأهداف إصلاحاتها ، ومقاصد رجاله

بن إن موالاه العدو _ في حال عدوانه _ وترويج ماينعمه في مصرة الإسلام وأهنه تخرج الموانين له عن تنعينهم لأمنهم وتفحقهم بأمه عدوهم وفي دلت يقون الله عز وجل فؤومن يتولم مكر فإنه مهم ﴾

الروح أشاعات ليساء

ا وس أشد ما يوالى به المنافقوق من يكيد للأمه
 من أعبدالهما الرويج إشاعنات البسوية والإصغاء
 إليها ، وقد ورد فى ذلك قول الله عز وجل

﴿ لَيِنَ أَيْمَ الْمُسْتِعِفُونَ وَاللَّهِ الْمُسْتِعِفُونَ وَاللَّهِ الْمُسْتِعِفُونَ وَاللَّهِ الْمُسْتِعِفُونَ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

د و کان مم کانو پر جمعود، به ما دکره الله عهم فی قویه عز و جل .

﴿ وَإِنْ مَنْ أَنْ الْكِيمَةُونَ وَالْمَيْنِ وَالْمَيْرِي مُلْوِيهِمَ مُلْوِيهِمَ مُلْوِيهِمَ مُلُويهِمَ مُلُولِهِمُ مُلِكُمُ مُلِكًا لِمُلْكُمُ مُلْكُمُ مُلِكًا لِمُلْكُمُ مِنْ مُلْكُمُ مُلِكًا لِمُلْكُمُ مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مِلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مِلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مِلْكُمُ مُلِكًا مُلْكُمُ مِلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مُلِكًا مُلِكًا مُلِكًا مُلْكُمُ مُلِكًا مُلِلِكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مُلِكًا مُلْلِكُمُ مُلِكًا مُلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلِلْكُمُ مِلْكُمُ مِلْكُمِ

 ا ولحؤلاء شانقين علماء في كل عصر من عصور الإسلام وفي كل وطن من أوطاعه ، يخدلون الساس عن أليمتهم وولاة أمرهـــم ، ويشيعون السوء عن برتجهم وخططهم ، وهذا

(١) سورة الأحرب أنه ٢

(٢) سوره الأحراب أية ١٣٠

TENDED TO THE TENDED TO THE PROPERTY OF THE PR

مرض فی القبوب کم وصفه اللہ عز وجل ، وعلی می بصناب یہدا المرض أن يعالج نفسه قبل أن يعالج بأحكام اللہ ،

وبى فئۇلاء أيضاً وړد قول نقه سبحامه

هِ وَ إِدَاجَةً، هُمْ أَمَرُ مِنَ الأَثْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَمَاعُو أَيْدٌ عُهُ

أى أفشوه جيث لايكون من المصلحة العامه إداعته وإنشاؤه. وقد يكوب بالهديمونه كدياً ومصر أبالمصلحة ، فيكون دلك من الإثم المردوج الدى ظهر الله قلوب المؤسين منه ه

واللائق بالسنمين إنا عموا قالة السوء أن
 يكونوا كما أراد علم بالمسلمين في قوله عز وجل

﴿ لَزُلْآ إِنْ مِيمَتْتُوهُ طَنَّ ٱلْمُرْمِينُونَ وَالْمُرْوِسِنِتُ بِٱلْمُسِيرِّ وَقَ أَوْلَهِلَا بِعِنْ تُعِينٌ أَمَّ الْمُرْمِينُ

ال اد می میتجاید

﴿ وَتَعْرَبُونَهُ مِنْ الْمُتَسَرَدُهُ مِنْ الْمُتَسَرَدُهُ مِنْ الْمُتَسَرَدُهُ مِنْ الْمُتَسَرِدُهُ الْمُتَسَرِدُهُ مَالْمُتَسَرِدُهُ مَا لَيْتَسَرَدُهُ مَا لَيْتَسَرَدُهُ مَا مَا يَعْمَدُ اللّهِ مَا يَعْمَدُ اللّهُ مَا يَعْمَدُ اللّهُ مَا يَعْمَدُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا يَعْمَدُ مِنْ اللّهُ مَا يَعْمَدُ اللّهُ مَا يَعْمَدُ اللّهُ مَا يَعْمَدُ مَا يَعْمَدُ مِنْ اللّهُ مَا يَعْمَدُ مَا يَعْمَدُ مَا يَعْمَدُ مِنْ اللّهُ مَا يَعْمَدُ مَا يَعْمَدُ مَا يَعْمَدُ مِنْ اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ

هِ مَن لَكُوفِ اللَّهِ مِعَا مَنْتُورُ اللَّهُ أَرْكُسُم بِمَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الرَّكُسُم بِمَا اللَّهُ اللَّ

وفی دلک ورد الجدیث النبوی (إنها طبیة (أی المدینة) تنمی خبیتها كما نتمی النار خبث الحدید: وفی روایة احبث العصد:

وأول قنمة في الإسلام ، وهني الحرأة على خيمة رسول الله واصهره سيدنا عقال ، كان مشؤها إشاهات السوء الكادية ، وتضميل فبيطاء وصعاف الأحلام ، مجر ذلك على الأمة من المسرر منه تتوصل إلى مثله الدول عماديه بما لشيا من جحافل وقوات حربية

وفي اللبه الأحرره فيل بشوب حرب الجمس بوصل أصحباب ربول الله _ على الله عو وجل من المويقين إلى التفاهم على ما يرضى الله عو وجل من إقامة احدود الشرعية على من يتبت عليه أن له بعا فريق في مصلح الغربين الآحر بالعم لبنة وأسعدها ورصاعا لله ، فعا كان من فتله عثان ومن يتبعهم من فياللهم إلا أبه أنشيوا القتال في العبياح الماكزين عوائلة عثان ومن يتبعهم الماكز ، وأشاعر في كل معسكر من المعسكرين على علاف من المعسكرين أفتاك بيما والمائلة كالت الإسلام من المعرفين أفتاك بيما وأصر غلى الإسلام من المعتمد الماء المائكة .

(٤) سر ، د التساء اله ٨٨



۳ سوره فور ایم ۲

يها السنمون -

إن إشحات السوء سلاح العدو ، والدى يصخى إليها يمكن النعدو من الغماث بالأمة والوطني ، وتحسيونه هيئاً وهو عبد الله عظم ، فاعملوا في ذلك بهدايه الله عز وجل وإرشاد حين يقول

﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَسْكُونُ لَكَ أَن . نَّنَكُلُّمَ بِإِنْدَا سُحَنْمَتُ هَنَدَ نُهْتَسُ عَطِعٌ ﴾

و على و لاة الأمر أن يتصرفوا فيمن يثبت عليهم ذلك و نمأ خكم الله معنى حين يقول لبيه

﴿ لَي لَرْسِه الْمُسْعِقُونَ وَالَّذِينَ فِ الْمُوبِهِ مِ مَرَضُ وَالْمُرْصِعُونَ فِي الْمُسْبِعَةِ لَسُّرِينَاكَ بِهِمْ ثُمَّ لَاهُمَا وَيُولِكَ فِي إَلَيْكُونَ فِي الْمُسْبِعِينَ أَيْسَمَا لُهُمُوا أَجْدُوا وَيُشِيعُو فَسِيلًا ﴾

إن الأمه تجناز اليوم مرحلة من آدق مراحلها في
ثاريخ بساها العبيد ، هي مرحدة تقرير المصير
وهده المرحلة إنها في من الحطر والأثر في مستقبل
الأمة يرخاصرها تقتصبي هذا أن نيمط بكن مايراد
بنا عسواء من العدو العاصب أو من أعوائه ، وأب
عدر دعاة الفتنه والدين يعملون على بشاعته بين
صبقات الأمه وسعلم أن هؤلاء وأولستك
مبتهذف ترضأ واحداً ، ويعمدون لفايسة
يستهذفون غرضاً واحداً ، ويعمدون لفايسة
واحدا ، هي " غريق الشمل وتشتيت الجميع ،
وتجريق التكنية ، وإشاعة الكراهية بين الجاكم
واخكوم ، وإلقاء العداوة بين لمؤتين والمأموم
واخكوم ، وإلقاء العداوة بين لمؤتين والمأموم
واخكرم ، وإلقاء العداوة بين لمؤتين والمأموم

 هم بهدا بعملوب لبعتنة ومن أجدها . قاده
 ما تحقب غايتهم ، قال الفته لا تصييم وحدهم
 ولا تصييب طائفة دود أحرى ، وإنما هي مصيب
 الأمة بأسرها . وقد جدرته الله تعالى صهم ومن ضعهم ، فقال جل شأه

﴿ وَتَغَوَّا إِنْتُمَةُ لِالْتُصِيدُ ٱلْمِيَّا طَعَمُواْ مِسَكُمُ مَا مَنَدَةً وَأَعُلَمُواْ أَنْكَ اللَّهَ مَسَكِيدُ الْمِقَابِ ﴾

واتقاء العندة بكون بدهمها والاحاصها . وإنزال العقوبة الرادعة على كل من يثبت عليه أنه كان سبباً هيا ، أو ان عبصر من عباسرها ويرى علماء المناهبية الا تكون العموبة هي (الإعدام) لكل من يثبت عليه أنه أحدث بين المسمود فتنة وأما علماء المالكية فإنهم يتركون الجد عني هذه الجريم الاجتباد الإسام ، أي المهادية أو المهادية الإسام ، أي المهادية الوالم المهادية أو المهادية ا

فلنتق الله في أمنا ووطنئة ، ونقوى الله تدام كل شيء ، وتحول دون أي مكروء ، والله يوهقنا ويبيدد خطانا إلى بابيه النجاح والرشاد

وإلى هنها كان البشيعة الأكبر قد أوفى على العاية ، وأصاب المخز غاماط الثام عن حكم الله إن مثـل هذه الطامنة الكبرى ، مشكنـــرب نفصيته واستأدبت في مشره ، معمصل وادب

المجلد الخامس والعشرون



الهندسة الوزائية والأفيلاق

عين وهديل ١٠٥٠ أحقد مؤاد أشيا

بين كانت البشرية - والاترال - غارقة في الدهشة والحوف بما آلت إليه نتائج البطبيقات الحقماء لتقنية البلقيح الصناعي ورواح تجارة طفل الأنابيب ، ظهرت والهندسة الورائية، Genetic Enginectice في أوائل سيمينات هذا القرن كمحصلة طبيعة طورة علمية وتقنية عارمة ترتكز على تطويع مادة الحياة المعروفة بعسم والموزقات ، (أو الجينات) ، وتلعب فيها علوم الوراثة الدور الرئيسي لآثارها التطبيقية في مجالات عديدة تشمل الطب والعهدلة والزراعة والأمن الغذائي وغير ذلك

واص كتسباب والهنسندسة الورائيسسة والأخلاق و⁽¹⁾ إلقاء الضوء على هذه التقبية الحيويه الجديدة من حيث إنجابياتها وسبباتها والمراحل

> ٢) باهدة الطفيس الهندب فورائه والأعلاق تقديم د محار الطواهري، المسكة عالم الدرة (وضع ١٧٤)، الجنس

الرطني الثقافة رالدون والأهاب ، لكويت ، دو الصحد ٢٠٠ م. يو يونيو بـ حزير الد ١٩٩٣ م

SANGER LICELA MESSAGE STREET STREET STREET STREET

Manipulation والاستنباخ الحبوى Manipulation و إعادة تركيب جزىء الحياة المسمى د. ن. أ Recombinant D. N. A. والذي يحمل المبقيب الورائية للإنسان .

وتعدمه هذه التجارب على أكتشاف علمي هام يقصني باعتبار جزيء (د. لاء أ) مكرُّنا من شريطين متكاملين من السكر والفوسفات والقواحد الآروتية . ويأحب هدأن النه يعدان شكلا سدمياً حدوريها يسمح بالتقائهما في مقاط معينة ، ويحمل كل شريط المعومات الكاملية اللازمة للتحكم في بباء واليروتهات، اللازمة فوجيه العميات البوية الدى يؤدي بجسوع تفاعلاها في النهاية إلى تكويس الكائن اللي الإدالم يكون البروين لبيب ما وفقا للتصميمات الهندسية التي يخلدها الجمطي النووي د. ب. أ. ، فإن الكاتر الحيُّ يصاب تمرض يسيط أو خطر وعدما تنقسم الخلية يتمصل السلمان و ويجذب كل واحد مهما العدامير الكيميائية بلقواعاد الأروتية (البيتروجينية) المسمة له ، فمحصل من حديد على البهة السأسة الحدوبية الزدوجة. ويهده الطريقة تحتفظ الحنية الجديدة بالرصور الوراثية الموجودة في الخلية الأم

وهكدا جاءت تقنية المسدسة الورائية كمحصلة لاكتشافين هامين هما ، اكتشاف أسرار المادة الورائية أي: (د. ف أ) ، واكتشاف

«أريات التحديد» Restriction Enzyme التي تقرم بقمل جزىء الحسف الدووى د. أ أل مواقع عددة وبدلك استطاع علمه الدوائة أن يتعرفوا على الشهرة الورائية ويعكوا رميرها في كل مورثة (حينة) ، وأن يعومو بتحصيرها معمليا ، أو المعنول عليها من استحلاص د الدرأ من أى كال حي أو حتى من الفيروسات ، ثم يقوموا بعمبات الحراحة الورائية لاعادة ترتيبها في مؤرثات (جينات) تمال مورثات الإنساد(").

وقد قدَّمت الهدسة الوراثية عدمات جلبلة للإنسان في مجالات عديدة فقى مجال العلب أعطت آمالاً كبرة في إمكانية الشعاء من كثير من الأمراض الوراثية ، وأعطرها السرطان والابدر ، سواء باسخدامها في التشخيص أو العلاج أو الوقاية كما الكن العساء من تحويل ويكتبريا ، عاصة إلى موع من الكيماويات القابلة للغزّل على مبتة أليام يمكن استحدامها في مبتاعة الأسجه وعبوط الجراحة .

وفي بجال الصيدلة وصناعة الدولوء أصبحت منتجات الهندسة الوراثية من لقاحات وأمصال بنوفرة في الأسواق وفي متناول المرضى . فقد أمكن على سبيل المثال م تحصير أجراء من البرسام الدورائي لهرمون والأسولين، الآدمي لعلاج موضى السكر ، بعد أن كانت تؤخد من الميوانات . كذلك أمكن تصيم فأدرج المها

(*) اللعمري بالشهرة الورائية هو تنهيع التواهند الأروبية
 (اليتروجينية) الأربع التي وهيئا الله للحياة ، وعنى الأهين ،
 والجوانين ، والسنورين ، والتابين ، في كلمات وجمل نفوم

بتخرین طعلومات الووائية في نواج عموط مستول عن حياة فكاتن الحل مي الإمات حتى نفسات ، وهي نفورثات (اجينات)

فيوروكينية Wro Kinase لإدابة كل أسواع الجلطات التبي يمكن أن تصيب الإنسان في الشراين أو المع أو الرنة

وهاك المنتجات الصناعية عن طريق الهندسة الوراثية عامل المطاط والبلاستيث عاوالألياف عاوالميدات الحشوية والمطلسات اليونوجيسة والمعطسات اليونوجيسة والمعطسات اليونوجيسة المخاطة أو المحلف التاوج عادات تستخيم تبييت والمتسروجين الجوي واستعسى عن المسميد ، وأمكن «يرعمة عاسلالات من المكتريا المسميد ، وأمكن «يرعمة عاسلالات من المكتريا المسميد ، وأمكن «يرعمة عاسلالات من المكتريا عاصة على المتطاع العلماء عن طريق تربية بكتريا حاصة على عماية من المحلول عاصة على عساعة طعام من الهروتين يستخدم كبديل عساعة والدواجي .

لكى الأمر لم يعد مقتصراً على استحدام البكترية كمعيام لانتاج العديد من المواد ، بل معداه إلى استخدام هذه التفيد لمن المورثات بل التبات والحيوان والإنسان ، عا أثار بخاوف العلماء أنسهم ، قبل أن يغير مخاوف الجمع البشرى ككن خلث أن الإنسان أصبخ الآن يتلث كنن خلث أن الإنسان أصبخ الأن يتلث الخزون الوراقي الكامي في جميع الحدوقات اخية بما يوصى طموحاته ، وبات بحدم باستخدام ما يسمى يرصى طموحاته ، وبات بحدم باستخدام ما يسمى الإسكانات الورائية بلكائي احقي ، إما باستحداث الإسكانات الورائية بلكائي احتى ، إما باستحداث صعاب مرغوبة ، كالدكاء والنبوع والواهب وللكائن الفرائية بلكائي احتى ، إما باستحداث العالمة ، أو برصافة خاصية لم تكل

مرجودة من قبل عن طريق النحكم في الحهار الدوائي

وهكذا بدأت الهيدسة الورانية بأعد منحى اخريبطر بأمو المواقب ويبيح للحمقى أن يميوا في أهم خصوصيات الإنسال وهيي شفرته الورائية وسيطرب موجة من التشاؤم من إمكان حدوث مخاطر من تطبيقات الجسدسة الورائية كاستحداث كاشات حية مدكره ، أو الإخلال الشديد بالأنظمة الطبيعية ، أو الموصى في مجريات التعنور الطبعي للأحياء ورادم هذا الإحسام النعم بالتشاؤم تنث الأبياء التي نتاقلتها وسائل الاعلام عن انتاج مخلوقات ومعلّلة ، مثل الإعلام عن انتاج مخلوقات ومعلّلة ، مثل المعنورة لأول موة في المعنورة الألب من غلاف مجلسة المهستشرة عام ١٩٨٢ من غلى غلاف مجلسة المهستشرة المعنورة بين حسن المعنورة وجنس الحروف

وبلغت حيرة اهنبع البشرى مداها حين كشف علماء الورائة حديثا حديثا حدى بعص طبرحاتهم في التوصل إلى مرغ من الاستنساج البيوى بالإنسان Cloning بدف السوصل في المستقبل إلى تجعيد صلوك الجبين قبل أنّ يتم الحمل و عن طريق إبناد أو إضامة المرزّثات الحمل و عن طريق إبناد أو إضامة المرزّثات مرغوب فيها و كالسلوك المعدادا لصعات وراثية مرغوب فيها و كالسلوك العدواني وكانت فكرة مرغوب فيها و كالسلوك العدواني وكانت فكرة و الواقع لمعض الكائمات الحية التي تستطيع تحت فلروف معينه أب تتحرل من التكاثر المنسى إلى طروف معينه أب تتحرل من التكاثر المنسى إلى التكاثر المنسى إلى التكاثر المنسى إلى التكاثر المنسى وفي التكاثر المنسان و مثل الكائل الدي يعيم

عادة في المياة العدية له قاسرة على أن يسحون إلى كاش كامل المو إلى الما تعرض الإنتسام لأي سبب من الأسباب . وهماك .. أيضا .. التكاثر الحضري في كثير من الباتات والدي يشج عنه استنساخ لمفنى الباب الأم .

وقد حففت ثفية رزاعة الأسنجة Tissue Culture تجاحاً ملاحظاً في عالم التباك . مكس الأمر يختلف كثيرأ بالنسبة فعالم لحيوان وإن كانت هض البحوث التي حبراها علماء جامعة أكسغورة باعجلتوا أسفرت عن إنناج صفيادع كاملة التكوين عن طربين الخلايبا الجسديية وبالطبح لم تتجح هذه التجربه إلا يتسيد ٦,١٪، والانشك أك سببة النيماج مع اخيرانات الأرق مثل الفتراب والقطط والمرود ستكوث أميأل من ذلك بكثير ، وربما لا يتجنسن بيها النجساح على الإطلاق" . ولكن الباحثين يأملود أن بصلو ال فلستقبل إلى تحميق دلك ، بيس فقط بالسية المحبوان ولكن أيصا بالسبيد فلإنسان بحبث ينتظيمون أد يسجوا سنجأ جليسه من الأشحاص الرعوب فيهم وشعارهم لهده الفكره وإعادة أيبيشس إلى الحياة الرء ويسرح البيال مؤلاء بعيداً إلى الحد الذي يتطعمون فيم إلى استنساح ، ليس فقط كالناب حية موحودة ، بل أيصا كاثبات منقرصة وكالديناصيور ، وذلك عن طريق أخذ الحسم التووي د. ن، أ عن تمناع طك الحيوان المنقرص

وهكدا أصبحت الهدمنة الوراثية في أحمد

جوانب اللاأجلائية ثعنبي الفاج سيمخ طبتي الأصل هر النيشر ، تما يعتني واحتد من أهم الخصائص التمي خص اللهُ اخْالُقُ _ سيحانه وتعالى _ بها المادة الوراثية ، وهي القدرة على حداث التبابي بين الأفراد ليصبيخ كل قرد متفردا بين كافة البشر ، وإلا ما كان للحياة ضعني . ولنا أن نتخير كبيف بكون شكل الحياة لو أن الله قد عنلي كل البشر سينخأ طيق الأميل من يعصنهم روقد حدث هده الجنادير بالأنظمة النقريعية ف للعديد من البلداث إلى أن تسرُ القواتين التي تحد و تنظم القيام بأبحاث المندسة الوراثية ، ويدلك تهدىء من روع البشريه ورعبها الكن يفص الباحثين من ناحيه أخرى، يعتبرونا مثل هده التشريعات تدعيلا في بحوثهم وتقبيدا لحرياتهم وصموحاتهم العلمية ويأسل لمعتدون مبيم آلا تقيد هده القباس عماض أكار تما تجب ، فهم يحاولون أن يقنعو الحميع بأهمه تجاربهم لحل مشاكل البشرية : الطبية والرراعيه والعدائيه وغيرها

ويراء كل عده المواقع الساينة من الشيئة المندسة الورائية ومشكلاتها النبي وصعب الإدسان أمام معصلات أحلاقية وقالويه وديبية بحاول العصر الثانث من الكتاب الذي بين أيديا أن يرابع ين غدمي الساؤلات المطروحة في هذا الجال وبين موقف الإنسان الأخلاقي من مقاهم خثل الضمير ، والمستولية ، والوجيبود الإنساني ، وعدمية الحياة ، وكرامة الإنسان ، وغيرها والذائية أن المندسة الورائية في جديها اللاأحلاقي لحما

(۲) نزید من اقتصیل راجع
 ک عیداضن ضاخ ، اقبر الدمی و مستقل الإنسان ، سبنانه مال

المدرنه (رقم ٤٤) - المجتمى الوطني التنفقه والعموم والآب. الكويف عضض _ربيع الأول ١٦/٤٦ هـ بـ ديسمبيز ١٨٦ م

andri prografia prografia

الانسان بجرد ظاهرة كوبة كغيره من الظواهر المادية ، أو مجرد عموعة من الصاصر الكيميائية أو الرمور الوراثية يمكن عن طريق اكتشافها معرفة تكوينه الوراثي ، ومن ثم السيطرة عليه وهذا يعني أن قدمية حياته وأسرارها أصبحت عرضة لأن تنتيك ۽ وأن الفوائد التي استجنبها البشرية س البحث في هذا الجال لاتكفى لتبرير استمراره ويعرض الكتاب في البابين الرابع والخامس ساقشة عدد مي القصايا الجامة المتعلقة بتنباث الإخضاب الصناعسي والحسندسة الوراليسية والاستنساخ الخيريء موطبحا موقف الدبين والعلسفة ، كل على جدة ، من هده القصايا ، فبالنسبة لموقف الدين الإسلامي ذكر الكتاب أن الأطباء لمسلمين والفقهاء معأ كنيبوا لأحميه هده القصاياء وأطلقوا لجياهم وتصوراتهم العدان و فرضوه الفرضيات لتساعدهم على إيجاد الإجابات والحلون الشرعية لما هو متوقع في المستقبل ، وإن كانوا قد ركزوا على بوصوع أطفال الأنابيب مع عدم إقبابكم للموصوعات الأخرى وعلى أيناس أث هذا الموصوع واقع بالفعل وتمارسه عملياً ، خصوصاً أن الدول الإسلامية بدأت بعصم مراكز خاصة بأطمال الأثابيب والإجمياب المبتاعي ا

أما الحدسة الوراثية والاستنساخ فعد تم مناقشتهما في المؤتمرات المحلفة على أساس أن خطورة أحدهما م تتضم والآخر عجرك نظرية م تظبق بعد⁴⁵

ويحاول الكتاب أن يصبع النوقف الإسلامي عن النجو الذي عرميه في مقاربة مع موقف الديي النصراني وموقعن العسمة واربما لنشابه المواهف الثلاثة في إطارها العام من حيث رفضها لأي تطبيقات الأأعلاقية للعلوم والتقيبات بعاسة و وبالأيحاث الوراثية بصورة عناجية ، ومن حيث أنَّ القدف الذي يسمى إليه الجميع هو خير البشرية ورقاهيتها وكلفص أل التهابة بل أن الجثملع المبشرى بأسره بحاجة إلى أخلاق تتفق مع عصر ا التكنولوجياء ، فلا يمكن أن نترك أدواتنا التي مبتماها بأيليب تستخلم للتلاعب بالخياة والتحكيم فيها . وقد يقول البعص ان التطورات التي يحلمهما العدماء مارالت بجيدة جداء والدمك فإننا لأشت سنتغير حين نصل إلى دلث الزمن اللدى يتحدث عبه السناء قد يكود عده صحيحاً ، ولكن الأصح أن تؤسس لتعدم أخلاهاً وأب عبلل العلماء مستواية أخلاقية دون أن معلني أبراب الطبوحات العلمية والتصية النافعة

> (3) اعتملت الباطق في بينان موقف الإسلام من عدد الوضوعات عن أحمال المؤتمرات الآنيه

> د مؤتمر ه الإنجاب في ضوء الإسلام» ، المتظم الإسلاميه للعلوم العلمية ، ورارة الصحة الكويت ١٩٨٧،

ما مؤلم ؛ الحياة الإنسانية ؛ بدايها وبياديها في القهوم الإسلامي 8 ؛ النظمة الإسلامية للنموم التنبية ، ورارة الصحمة ، الكويب م. ٩ ٩ ١

مدمؤيمر ه الطب الإسلاميء ، وزارة الصحة العابث الجنس الوطني تلتفافة والعنول والآداب ، الكويت ١٩٨٦

ما وقفوة عن طفل الأبواب الباهمية الفيهة و الكسويت المشاقة إلى عدد من القالات المسروق إلى عدد من القالات المسروق الفراقة إلى عدد من القالات المسروق المارية و أمن من حاليا تأخذ هي الباحثة آنها احتراب ما جاء في هده المؤ عراب موقفا بهائية خمهوا عدامة المسمور بها هو في حقيقة الأمر جراء آراد و اجهادات الانهم الا عن رأى أصحابها

المى الأقصليب عد البحونية في «عالم الشهها و «، «سرعة الضين في ايفراغ والهواء.

١٠٤٠ مُنْصُور حَنْ مُد حَسَبِ النِّي

تشرفت في الشهور الماصية بشر يحتى في مجملة الأرهر بعنوال وانعجره الفرايد في حسب السرعة الفتولية ١٠٠ و دلك بالأعداد الصادرة في جادى الاحرة ورحب وشعبان ١٠٠ ١ هـ على التوالي حيث قدمت تفسير الآية قراية كونية من و السحدة عن يم على آساسه حساب سرعة المصوء بين السماء والارض على منطوقها ، وحيث إن الجلة بشرب في أعدادها التالية رحضان وشوال ١٤٠٣ هـ معالى للأستاذ الدكتور مجمود عبدالمطب خشان بعترص فيه على تعسيرى لآية السجدة (ف) بدعوى

أن هده الاية تعاخ أموراً غيبيه

وبدعوى أن مبدأ «أياشتين» (الدى يعص عبى أن سر غة الصوء في المراغ أو الجواء هي أقصى سرعة كوبية وأنها ثابتة لجوتاً مطلقاً) مبدأ حاطىء في نظر مهادته ، كما أعلى أثنى أربط الطبي بالبغيسي في تفسير القرآن .

وإنهى إد أشكر غيرته على تفسير القران ، أرى أن هذه العيره تجاورت خمها حين أعلى أنبي أربط الظنى باليقيمي في تفسير القرآن ، وهدات والحبيد قد بـ ليس من صفائي .

كدلك بجاوز سيادته اصول اللغة حين خالف نعى آية السجدة ، وضريح معاها حين جعمها فاصره على (عالم العيب) فقط ، مع أنها قوت عالم الشهادة بعالم الغيب فقال تعالى :

﴿ وَاللَّهُ عَلِيمُ الْمَبِّ وَالشَّهَالَةِ ﴾ (السجدة ١٠٠٠)

فالآية تشرح (قانوب أكوني أ) في حام الشهادة ، يعمل باستمرار ودون انقطاع كدلك تجاوز سيادته العلم اليقيني بإعلانه أن منظرية أيشتين ، نظريه ظنية ، بل وخاطئة ،

أسناد الطبيعة الحفر ع يكلية البنات جامعة عبي همس وعبسو الشجاب السمية الدائمة مغيراتي بالجامعات والعذاله المدوية ورئيس عبس إدارة الجمعية المصرية الإعجاز العامى فغيران.

يرغم أن وأينشتين _ بشهادة علماء القرن المشرين أعلم عنماء عميره ال هدا باكشامه البيدأ الأساسي للتظرية التسبية القاضي الوحيد في الكون وماعداها بسبي ، وأن قيمتها ﴿ ٢٩٩٧٩٢,٥ كُمُّ مِن الثانية) تَمثل الله الأَقصي للسرعة الكونية ، وعلى أساس جدا المبدأ ظهر ب قوانين النسبية الخاصة لنرمان والمكان والكتلة ا وتحويل الكتله إلى طاقة في أعظم تانيد عربته البشرية في القرن العشرين والدي ينص على أن الطاقه = الكندة ٪ بريع سرعة الضوءة ، وأقداغ احتيار حميع هذه العوانين وثبثت صحتها عملياً وتجريبها على مدى قرد من الزمان ، ولم بتجرأ أحد أن يدعى بأن هناك منرعة أكبر س سرعة الصوء في الصراع ٢٤ إلا سيادة الرابيس العاصل الدي أتنبرف الآن بالرد عليه في جميع باأثاره من تقاط والله ولي التوميق.

ا يعتبر بدنه صدة ١ قان نظرية السبية طنيه وليست حقيقة ، ثم يقول بدال بهايه تعبيقه في البيد (١). وإن هذه النظرية تحتاج إلى وقعية للمحتبين راتيجيش لتحبري حقيقة منزاها ومحواها ، ثم يقول إنه أورد لنا تقسيراً عالمأ لأيشتين يعني (كا يقول في صده ١٥٧) عن ناقضات وألفار هذه النظرية رغم أل ميادته والا النظرية من أساسها بدعوى أن هاك جسيمات في النظرية من أساسها بدعوى أن هاك جسيمات في مدا الكون تتحرك أمرع من الصوء في القراع النظرية من العنوء في القراع النا نتحدث عن سرعة تعلو سرعة العنوء في المراع العراع ألا نتحدث عن سرعة تعلو سرعة العنوء في في المراع العراع المداع أو المواء في المداع العنوء في المداع العراع المداع العراع المداع العراع المداع العراع المداع العراء أو المواء في المداع العراء أو المواء في المداع العراء أو المداع المداع المداع الكوب فسرعة العداء الكوب في المداء الكوب فسرعة العداء ا

وسوف أعود إلى هذه النقطة في مهنية هذا لمثال ؛ لأمه محور الجدال بل وهمور الكود وعلم العبرياء على مدى الأجيال

﴿ يُسْرُ ٱلْأَمْرِينَ السَّمَاءُونَ ٱلْأَرْضِ ثُمَّرِيَّكُمْ عُوْمَ السَّمَاءُونَ ٱلْأَرْضِ ثُمَّرِيَّكُمْ عُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِرِكُالِ مِفْدَالُونَةِ ٱلْفَ سَنَاوِمِمَّالُمُعَدُّونَ ﴾

(السجدة ٥)

ولقد حست طول المدار العمرى كمسانه معطوعه في الف سنه قدريه وقسمت هذه شبالة على رس اليوم الأرضى فكانب النبيجة سرعه هد لأمر الكولى اعشار إليه في هذه الآيه والتي اعتبت لا حدها الأقصى سرعه الصوء في الفراع C المتعلى عليه عالياً وقدرها ٢٩٩٧٩٣٥ كيلو مثر النبة

وعرد ظهور هذا الرقم في بهاية الحساب
ويمتهي الدقة والأمانة بمثل في حد ذاته مايلي :

(أ) معجرة قرآنية تشير إلى الرقم المطلق
الوحيد في الكود ٢٩٩٧٩٢، وتؤكد المبد
الرئيسي لنسيبة وأنشتين الدي ينص على أن سرعة
المسوء هي الحد الأقصى للسرعة الكولية والتي عمر
عنها القران الكريم بأسدوب معجر في اية
السجدة (٥) إشارة إلى أهم قانود كولي في

وب) الفراد الكريم لايتعارض مع اليقسى من العلم ومو كان مبدأ السبيه فلياً لم حصيك عبيه في تعسيرنا لآية السجيدة فالقرآن حق لايأنيد الباطل

من بين يديه ولا من خلفه ، فهل نستبعد هذا الوصف القرآني للذهل لأهم مبدأ كوبى في عالم الشهادة ؟

٣ يقول سيادته أنه لا يوافقي على طريقة الحساب الأن طون المدار القمرى فى ألمن سبة الايعطى يوبد صوئية (كما أعلنت في بحثى) بل يعطى طبقاً فوجهة بغير سيايته ١,١٢٢ يوماً ضوئياً . وأهول ضوئياً بمدارق ١٢٢، يوماً ضوئياً . وأهول السيادته . اطمئن فإن هذا الفارق البسيط يزول و استخدم سيادته المفادير المقيقية بدلا بن المفادير الفمرى وسرعة الفمر فى الطاهرية فيوم والشهر القمرى وسرعة الفمر فى مداره الحاص ؟ الأن هذا المقادير لها فيمشان مداره الحاص ؟ الأن هذا المقادير لها فيمشان بحداهم خاهرية فنعد فقط والأضرى حقيقية بديم عاهرية فنعد فقط والأضرى حقيقية بيهما بقوله ـ عز من قائل ـ "

﴿ مُوَّالْمِي جَمَلُ الصَّمَةِ وَ مُوَّالَمِي جَمَلُ الصَّمَةِ مَنَ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ الْمُعَلِينَ مَنْ الْمُعَلِينَ وَمُدَّرِ مُنْ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ وَمُدَّرِ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعِلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعِلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينَامِ الْمُعِلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعِلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينَ الْمُعِلِينِ الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِينِ الْمُعِلِينِ الْمُع

ويتصبح من هذه دلاية أن الجناب يختف عن المعد بنفس الشيء ؛ لأن العطف يعنى المعاير الموياً كما أن علماء المبلك الحديث يؤكدون وجود نظام المتعملة عند الحساب ونظام أخر الترانى و مرتبط يعرص المشمس) لامعر من استخدامه للهد عند على المناب يعتمند على العداء والهدف من استعمال النظام التجمي العداء والهدف من استعمال النظام التجمي العداء والهدف من استعمال النظام التجمي بعمنها و التخليل من فصل دوران الأرض حول بعمنها عن دوراما حول الشمس ، وقصل دوران الأحيره حول القبر حول الأرض عن دوران الأحيرة حول الشمس ، وسي الأرض عن دوران الأحيرة حول الشمس ، وسي الأرض عن دوران الأحيرة حول الشمس ، وسي أجيل هذا استعمامات مركبة

المسرعة المدارية القدرية النشل قيسه خالصة لهده السرعة المدارعة القدر حول الأرض بصرف الطرح عن ملازعته فلارض وهي تدور حول المشمس وهذا أسلوب المراحة في ميكانيكا القدروات وقواري الميكانيكا العادية لحساب البرعة الأصلية واستحدام النقام المتجمى في المساب البوم الأرضي والمشهر القدري القدرية المناسة المناصدام مركبة السرعة الملاية القدرية المناسة وغي على أرض متحركة كله وسائل وياصية للمناسة الكريم إلى ذلك في الآية السابقة (يوسى : ه) للتجار المناسب عدرهم بأل العد يؤدي إلى الحساب وأن الرجوع للمجوم بأل النظام المتجمى) هو الاعتبار المناسب كمرجع للرصد الحقيقي وليس الظاهري وصدق تعالى إذ النظام المتجمى) هو الاعتبار المناسب كمرجع للرصد الحقيقي وليس الظاهري وصدق تعالى إذ

﴿ وَعَكَمَاتِ وَإِلَّهُمْ مُمْ يَهَنَّا وَنَا لَهُمْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

رحيث إن نلتاح للمصاهدة عند عامة الناس هو النظام الاقتراق الشمسي بالعين المجردة لبد الأيم والشهور القعرية (برضد الهلال) قال ما بعده عن البشر هو المقصود في عالم الشهادة عاما تعدول عالم الشهادة عاما تعدول عالم بشرط أننا إذا أردما الحساب فلابد من ترجمة العد رياضياً إلى العيمة الخيفية النجمية والتي يعوم بها المحكود بالدياس على عم بعيد وباستحدام الساعات الدرية .

3 ــ يقول سيادته أننى فضّلت معنى الاعداء
لكسمة العروج حتى يتفق هذا المعنى سع أساس
النظرية السببة السامة الأيشيرية (التي تنص عن
اعداء هيج السارات في الكود) وأفيد سيادته
يأسى شخصياً الآلوى عنى الآيه لتعلى مع نظرية
علمية ولكن اللعة العربية بمناهمها على اعتلاف
أتواعها تميد بأن المعنى الأصنى للعمل يعرج هو
أتواعها تميد بأن المعنى الأصنى للعمل يعرج هو

بعطف ويميل أي تريير في الحناء وليس المعنى الثانوي ويممده كا يدعى سيادته ونكى تنجرى الدفة بمكن أن تقول إلما عندها نفسل إلى الشراع وحالة العدام الورن فإننا للعد الإحساس بالجهات لأصليه (هوى وتحت والهال ويمين) ، وبهدا فإن تمسير يصرح بلسط يصمد غير جائر (لا في الارتداءات البسيطة كا في قولة تعالى

﴿ بَخْعَلَ مَدَ رَهُ مَسَيِّعًا مَرَّدًا كَأَنِّى يُعْمَدُ

أَمَا إِلَى الْأُوتِمَامَاتِ الْعَالَيَةِ بِأَثْنَى لَفَظَ بِصَرِحَ للتعبير عن لمسارات المتحدية والأقلاد الإهليجية كما ل توله تعالى

﴿ وَمَوْ فَعَدُنَا كَفَيْهِم بَابًا مِنَ السَّمَاءَ فَطَلُوا فِيهِ * يَعَرُحُونَتْ ﴾ .

(الحجر : ۱۹) وهنا ينصبح سر قوبه تعالى فوس الله دِي السَّادِجِيَّهُهُ

(مسارج ۳)

, ہونہ عز وجل ﴿وَكُنُّلُ فِي هَلَكِ مَسَّكُونَ ﴾

(1: : (1:)

فالمعارج والأفلاك المستشرة في ملك الله تعلى هي المسارات المنحية وليسبت المستقيمة وطالك يتضح أتنى لم أثرتك معاجم اللعة المبرية بل جرجت عليه لأعراب مسى لعظ يعرج

٥ - يقوي سيادته صدة ١٤٢٥ ه إلى تدبير الأمر ، والعروج إليه ، واليوم عند الله ، المدكورة حيماً في آية السجاده (٥) من الأمور الغيية بدعوى أن فاعل المعل يبرج بستتر ، وبيد خالف سيادته أقوال المنسرين الدين أكدو بأن آية السجدة (٥) تدل عن دوام التدبير

والمعروج الأمر كولى يتحرك بين السماء والأرض أى في عالم الشهادة وفى وسط معين (الفردع) وأن اليوم بيها والنسة من أيام وسين الدبيا المهودة وأن الألف سنة تعيير عن مساقة السير ومقدار المدير في ظلت القبر المعادل المسيرة الأمر المكولى في الأية الكرية أن يوم أرضي واخد ليبال سزعه الأمر فكولى في منك الله تعالى بيانًا واصحاً في حدها الأنسى النابت في عام الشهادة (بسيل عبارة كان مقداره) فإن آية السمينة (٥) نشير عبارة كان مقداره) فإن آية السمينة (٥) نشير عبارة كان مقداره) فإن آية السمينة (٥) نشير المعارج (٤) فتين بالمن الحد الأقصى السرعة المعارج (٤) فتين بالمن الحد الأقصى السرعة المعارج (٤) فتين بالمن الحد الأقصى السرعة المعارب بدليل حدف عبارة (١٤ المعارة (١٤ المعارة) ومعاني بالمن الحد الأقصى السرعة المعارب وعالى وعالى وعالى وعالى .

﴿ عَنهُم الْعَيْسِ وَالشَّبَكَةِ ﴾ ومود سبحانه . ﴿ وَكُلْ ثَنَ عِسدَمُ يَعِقْدَادِ ﴾

والآل أنتقل لفرد على جاعرضه سيانته في عدد شوال استمرار سقده لبحثى السابق حيث طالعا . سيادته معادلات بسيطة مشيراً إلى أنه يعدمها لعقارى بشرح محكم أدق الإحكام مبيناً على حد قوله بمكاب وجود بمسم تصحاور سرجته سرحة المعود في ألفواغ ألا هادماً بذلك أهم مبدأ عرفته البشرية في القرار العشرين بحجة أنه يتحاشى بملك فعز التواتم والكماش العلول ورياده الكلة بمنائح عربة الريادة الكلة ألم معتبراً المعادة الألفاز عوباً للنظرية السبية وأينشس ومعتبراً

وأنا أرمض هذا الأسنوب غير العلمي وأذكر سيادته يتجارب وبيلي) في مركز البحوث النوويه عام ١٩٦٨ على الميونات التصيرة الدمو والتي يطون عمرها إذا واهت سرعتها 1 وسيحان الله

خامنط القايض للزمن إ ولاتسده ثم غزيرى القارىء من هذا اللغويل ومن ألمار النسبية التي م يجراء احتبارها جميعا أن المعاس التجريبية ولبت السحتها ، وحكن عليث أن تضاهش الاقبراح الدكتور احتباده بوجود جسيمات أسرع من سرعه العموم (C) ؛ لأن التهجة عداد سوف نسبق المسبب ها علما بأن هذه المسيسات التجيية التي يسميها علماء الفيرياء (تاكبوبات) التجيية التي يسميها علماء الفيرياء (تاكبوبات) لا وجود لها وإلا الأبكن نقن المعلومات بأسلوب عريب عصدنا حكامت المستقبل ومساقسر أن الخاضي !!

وعموما فإن التراح سيادية في صب ١٥٧٦ يائة من البدير عليه في مصنعه المتوضع أن يبين أن سرعة الضوء على الجانب البنسنجي نشريعة الامتصاص أكبر من القيمة التي اعتمدها الدكتور استصور التي أكبر من سرعة الصوء C في المرغ فيل قيمة السرعة C استمدها نقبط الدكتور المنصور الم أن العلم الحديث واللعام بجله وجميع العلماء اعتمدوها ؟ فأرجو أن ينشر سياديه عا توصيل إليه من تناشع مدعومناً بدليل قاطع بلمجالات العلمية المتحصصة

أما اسدلاله بإشعاع وتشير بتكوف فدم بطرية اليستين و فهسنده معالطات كبرى حقسا لأن الإليكتروناف إذا تحركت في المواد الشفافة (عش الذو أو البلاستيث أو الإجاح) يسرغه أكبر من سرعة العمود في هذه المواد (وليس أكبر من سرعة العمود في هذه المواد (وليس أكبر من سرعة العمود في المفرع و تشير مكوف ويتولد بنون أييمن (عزرق) تشجه الحتر في حاجز العمود في المعوت في العمود في المعود في العموت في العمود في المعود في العمود ف

فى الفراع بيها الخبرقاء فى الزجاج الآن سرعة الصورة تعسل فى الرجاج إلى للتى قيمتها فى المواع بيها تعمل سرحة الاليكترونات المسلطة عن مصدو كوبلت مشع إلى غابية أعشار مبرعة الصوء فى الرجاج الفراع أى أبه أعلى عن سرخه الصوء فى الرجاج وليست أعلى منها فى المواء فلا داعى إد عرص هذا الإشعاع (دلسمى باسم مكتشعه تشير بكوف بأصلوب يوحى للهارىء بأن هناك ماهو أريد من سرعه الصوء فى الفراع ا

و أبد عن قانوب (هنين) في فيدس ممرعة ارتداد الأجرام السماوية فسم بخدث فط أن قيمت سرعات أكبر من سرعه الصوء لجذه الأجراء وإلا لتجدر وصدها تمامأ كإعطار وجباد الجسيمات دات الكفلة التحبلية والتبي يعشرص بعض الظربين إنفراضاً نظريا بحثا أنها تسير ببسرعة أعلى من سرعه الضوء C في الفراع وأطلعوا عليها التاكيوناب تماما كما ينصبور الدكتور ۽ حشان ۽ ۽ أقول ۾ رنما يكون دلك في عالم الحن أو الملائكة لأن هذه الموالم يحور هِا أَن تُنجولُهُ يَسْرَعُهُ أَكُمْ مِنْ سِرَعَةَ الضُّوءَ C لأب لا عصم عالما تقيد بجداً وأستسين و كل محلوق ميسر لما خلتن له مايركيل شهايه عدده بمفدارات وأؤكد أباعام لحن والملاكته مميد أيصأ بحد أقصى في سرعته أعياد عني نصبوص الفران الكرج وليس اعهاد عن التحيلات لاربط الض باليقين وأختم مقابي بموده تعابي

﴿ إِنَّا كُلُّ فِي حَلْقَ تُعْمِمُونِ وَمَا أَدُ رُبِيَّ إِلَّا وَحِدَهُ كَلْنَجِ إِلَيْقَدِ ﴿ ﴾ (القدر 21 - ٥٠)

وقولە تىمانى ھۆۋلىگى ئۆئىسىنىۋۇستۇق ھىلىئون.كە «لامەم ٢٨»،

STATES OF THE PROPERTY OF THE

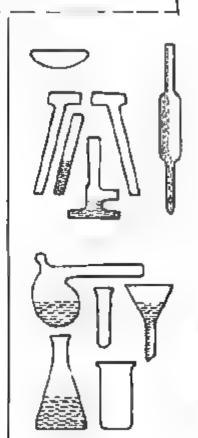


الجاريان في لعامر والتقنية

الطحالب البحرية

نزيادة إنتاح البيص والعبن

بقوم أحد المراكز العلمية الروسية بتربية فوع معين من الطحالب البحريسة يعسرف باسم الكوريلا في من أجل تجفيله وإضافته إلى أعلاف الماشية والدوجي عنزيد اللي معدل إنتاج الليل والبيص لا ريحتوى هذا الطحسية على ١٥٠ لا مروس والعديسية، من الأحماص الأمييسية والميتاميات ، وله القدرة على ريادة وبرنا سريعاً عمت نأثير صوء الشمس ، وتساني محسيسة الكربوب





اوراق الاشجار تكشف عن مدجم الدهب

اكتشف بعض الخبراء في انجام صناعة التعديل وبالهابات أنه بالإمكان تحديد مواقع رو سب المدهب تحت الأرص من خلال أوراق الشنجر المدهب تحت الأرس من خلال أوراق الشنجر التي تنمو فوق المحدماً للذهب في والبابات ، وقياس تحمية اللهب الموجودة بالأوراق ، وريملوا تركيزاً عالياً لصنصر السندهب في أوراق بعض هذه الأشجار ؛ وقد أكدوا أن فحص أوراق الأشجار سيكون أقل تكلفة من الحمر العشواقي للبحث عن أماكي اللهب .

عسل النحل لعلاج قرحه المده

أكدت التجارب التي أجراها أحد علماء الكيمياء الحبوية في لا يوريلاندا) أنه من المكن علاج فرحة المعدة بتناول حسن النحل لأن العسل يوقف انتسار طبكروبات التي تسبب العديد من قرح المعدة ، وقد لاحظ البحث أن العسل بالإشاعة إلى أنه يدير جميع جبرائيم الموجودة على التقرح ، عابه يعطى أيضاً حماية فعانة من أي إصابة جديدة ، كما أنه يغدى الأسمجة المحيطة بالتقرح ويسرع بالتعام الجروح

طائرة بدوق طيار لكشف أسرار تقب الأورون

تمكن العثماء والأمريكيون و من اعتراع طائرة صعيرة وغصيفة تطير يدول فليار وظيفتها التحليق

ق الجو ينظم وعلى ارتفاعات غتلفة ، ويمكنها أن تعليم في أجرء الفارة الفطبية الجديدية ، بكى تأتى للملماء بالمينات العارية من طبقات الجو العبيا ، وتعدير هذه العبائرة بسرعة ، ه كم في الساعة وتصل إلى ارتباع ، « ه كم في غلاف الجو الملوي ؛ وقد اشتى تصمح عرك هذه الطائرة من تقلية الغواصات ، ولا يتضح بلضعط الجوي في طبقات الجو العليا ، والأكسمين الملام بلاحراق موجود هاحل العلم الأكسمين الملام العائرة الرحمد بالشم والتسبيل والالتماط ، ولهديها المعدة في المسحاب ،

ساح حدث واصغر کامیر این بعال

أتدبت إحدى الشركات والهابائية الحدث وأصغر وكامور أتوماتيكية والنية التركيز في العالم أطلقت عليها كامرا للجيب ، وتتميز بأن عدسة التقريب والزوم الدخل في جسم الكاميرا ، مما لا يترك فيها أية تتوعات أو التعامات ويسهل حملها في الجيب ، كا تنميز بالقدرة على التفاط الصور الجماعية بزاوية عريضة بالإضافة إلى التصوير المتواصل والتصوير القريب جداً ، وتقوم بتسجيل التاريخ واليوم والساعة التي التقطت فيها الصورة .

جهار هراقبه اخالة الصحية للتياتات

ابتكرب إحدى الشركاف والمولسية و جهار مراقبة يسعد المساء عبى مراقبة الحاله الضحية

لفنانات عن طريق التنبؤ بإمكانات المثبل الضوفي في النبات ، وهي القدرة على تخويل ثاني أكسيد الكربون والماء إلى جلو كور ، يقس المهار تأثير منفوط الصوء على ورقة النبات حيث تنشط حرثيات المادة الخصراء في المات والكلوروفيل الخرسل الالكترومات التي يشبرك بعصها في التمثيل المعافى

الحهاز يساعد على تحديد ظروف الهو في النربة وقيماس آثمار الكيماويات الزراعية كالأسمنة والمبيدات على الفيل الغدائي

منظار جديد لصعاف البصر

ابتكر الباحثون في أحب المعاهد الطبهة والأمريكية و منظاراً حقيف الورن يشبه معاعتى الأدبي يثبت على الرآس لمساعدة ضعاف البصر على الرؤية ، وهذا النظام الجديد لتقوية الرؤية ليس مرتبطاً بلمخ أو الأعصاب البصرية بل إنه عبارة على وصبع على الرأس ترسل إشارات إلى أنابيب أشعة يوضع على الرأس ترسل إشارات إلى أنابيب أشعة تبكس مرايا صبيرة صبوراً من خلال عدسات طبة إلى داخل الديل ويعمل هذا المنظار بواسطة يطارية تركب على الحرام

صاعة الأحشاب من البلاستيك

قام عندان و أمريكيان و يتطويم البلاستيك حيث يتم تحويله إلى أخشاب بص طريق جمع العسب

البلاستين الهارعة التي تلقي في القيامة ؛ وبعد تنظيفها وصهرها يتم معالجنها يستبيلية من العمليات الكيميائية للتوصيل إلى هنادة لها نفس حراص خاشب من حيث العابلية بلاقب وتثبيت المسامير وسطحها الحارجي يقاوم الرطوبة والماء ولا تحتاج بلي طلاء وعمرها الافتراضي يقوق الحشب ، ويتم استخدام هذا النوع من الحشب البلاستيك بي الأرسيات وصناءة المقاعد ,

سيارة حديثة تعمل بالكهرباء وا**لعا**ق

أنعجت إحدى الشركات والفرنسية ع لإنطح السيارات سيارة تعمل بالكهرباء والغاز جيث تم تعارير وترريبن عارى لها وتعثير أسرع وأكبر سيارة صحص شيلاجها من السيارات الكهربائية والسيارة والكهروغازية عمل بالكهرباء داخل المدن بيما تعمل بالكهرباء داخل المدن بيما تعمل بالعار في الطريق البريعة التي تنظيب مرعات عالية .

صفارة أمان عاليه التردد للعواصي

أنتجت بحدى البركات االأمريكية و صفارة أمان حالية المودد للبحارة والعسوصين يتم استخدامها عند الفوارى، و ولصفاره الأمال جرى إصاف يتبح قلرة نبخية وصوتية هائلة وتفوق أدء الصفارات المعروفة 3 ويمكن سماع الصغارة وقب اشتداد الرياح وصخب الأمواح وتحت معلم الماء .



طه السندَى قد كمن إشراق بعشبه ﴿ وَجَنَّهُ الْوَحْبُودُ مِنَّاءُ الرَّبَّدُ وَالْكَسِّرُمُ تيجيان أمييه فضلاعلي الأهم وهنو القسريب لراجسي اغد والتعسم هذا المسداء وموجسودي كمتعسام وهبى البغاث بغسار الظلم والظلمم جوارحتي ألبينا يطلبن بالحكسم الأعميرا أفسوراته من ولحسة المسوضم من خام السرسل خير الخلسق كلهسم

طه السادي كلسالك أتسبوار منصبسه نعبو الجبيب السدي من الوقسيب به روحي القداء . ومن لي أن أكرن له وهب هي السروح حسني أفتديسه بها ولا يجسط به مدح ولسو جمستك ومنتنا موى هركسوق بعض أميسية لا القامي عفروا بالشفاعية في

في الرار

للشعريسي عدانم ومس

عن الساد وحارث فيه أدهاد في كل ضرب من الإستنداع فرمان أشي عبيك إعجش المداد فرقان وقد كمات شفعا وهاو إساد لكنا مرّه في اللهاسين حبيات كأن مامتهاسات المأخليدوة فشوان يضوع في جبات الماسيورض إيجان وبسعت المنسط في المشياد حسان بالحق والساس أعساف وألسوان أورها دم عسر الناس عيال

هيهاب أيحبيس بعنها فيك إنسان قد كان بلقسول به فيما يقول اميرة يعنى الشباء وقيسه عدر الأديب عن الإعبيسراب أن له فكنت كالسور لا ينسسى على بعم أليب أن أل المانيات مشرقسة لك في الأبياع مشرقسة الك في الأبياع مشرقسة على من طيب يصغسى كا فيسيط الحسود الأيات أتسبت بالعجاد بك عن جهيل ، ومعتبوف وما يضير شماع الشمس إل جحدت

من ظالم تعلقت في الأمن أجفسان كا تعسود بجسسح الأم ولسسدان ديلة في مهاوى الكفسر تبحسان وحسر ما مسع الطغيسات طغيسات وسيس في السام أحسرار وعسدان

نصرب كل هضيم واستستنصفت له خمصت جمعت جمعت جمعت جمعت المستوم فلاد به كم عول عبد يهدى اللمسس وارتطسمت أشهرت ميماً على الساعين تندرهم فأصبح القسرم في صف سواسيست

أصعت لها مر صبير القسيسوم آهان الهبّ الروقي وارتساع القسالان بعدية العلم إذ الجهل سَجُسان

وعسمادة المسطر إنشاد وأخاف كأنها في حدايا الصدر نيراك عاجت بلاطمة في الليسل أشجماك مدى النم إلا القسماب قريسات عن قائمة إلا القسماب عن قائمة إلا القسماب عن قائمة إلا العمران

شدوت باحمت با هاحسسى طرب نهيجُنِسى ذكريسات ملك عا فصبت وأعدب اللحن ما غنساه ذو شجسس حلت قلبسى قربانسا إنسيك ومسا فاقبل هديسة من وافساك محسدراً

رقي (لازن ترالليورة

للشاع يخسن أباظية

وهدئ القبساب المفرفسات قبسايا ؟ تقسيناس واديا وطبيباب ثوايا مليسنة أحناؤهبا وشعبابها فصادى وقند يُظلفني القنوب التحياب فلا ينشم بيتماديا وانسكماب تطالعت ____ أمرابيا ومراب

أتسبيلك روابيها العسسيلا وهضابها بعسم إنها مضوى السرسول وروضه أفضيسنا إليا خاشعيسات فلوبسينا بُلْعَ إِنَّا شُوقَ لِأَطَهُ سَبِّر مَضْجَسِمَ ويملأ أطسبواء التفسيوس ههابيسية برد الدفيرع السافحينات وتفييني ذكمرت رمول افة والهميد خولما

أيرف هبيها طهرهست والمستسابها تعسائي على لحظ العيسبون جدسابها تضوع مسكسأ ساحهسما وقبسمامها إلى يوم بطـــوى كالرمـــان كتـــــايها إليسه وتحسمو بالبسقين رالسبابها فأقصر عنها شكهيسها وارتيسهابها يتنيء ديجيئ الوجيسود شهيسها ويضمنو وبالأخسلاق بذكسه نصابها معهمسمرة أحبابها وليسميها خواطمسر نفس يتتجيهسمهما مصابها بروجسي شهب الدكريات ومانيا ولما بلغسيب ووغشيسها مشاوف وشقت إليه أعيش السركب ووصة ماركية الأفساء لمحسية السسيا حوت رواجد الأكران، مِذَ بدء خلقها وضمت رسراج الخلق بهضو فللسوبها وأرسلب عطب وأطبيا ورحمه وأيسده بالديسن يدفيس معريب نخسه القسروم الصياد من آل هاشم وقفت ومسا سلسنت حسني ترادقت عدَّاتِ مِن الأبِعِ أَقِلِهِم أَسْهِهِ -وأطيناف ذكري، صابها طم السهدها

على (يثرب) مسمسلة سلام ورهمة كمسوش أنسداء الصيماح السكساجا

سريرة (لني مريويدر

المتَّاعُ السُّورِي للكورِ مِكَ الْحَاسِي

وغيرك عبدا كان من مجدد يفيرب على سبسب أرضى العددان أسبب فزادت فجدى استاريسن عبا بغيب تقديها الأرساح فرقب المعسرب فكفر عييمه المدرب عشرب دع اليه ترو الحادثهات وتفسير وللهمات أنظها القسير وللهما أنظها القسير في الملاى ومال أحيث كُلُ ركب على السوى هي البحر والأصواح كيانها التما على حرها الظمهات مدّ بطرفها

فواعجيسى للرِّمسل يأتى بمعسجب وهال ها قى السنوب أصعب مطلب وقد اطلبعث آفائها كل كركب وسدً شهاب الشمس مسه بأشسهب ونسازوا به س جاحية ومكسدب له الحقف وازدادوا شقسى بالسائب ولاسيسف يتقاغ الفسداه مرهب وسا كان في هجسر الذيساز بدس ويعد ونا منهما على كل مدكب فيجرها الأص قلسي تلاسيع عو يوب

من ليبد بيبد العسرب فيّتُ أراهبرُ هى المقريبات السيوس تلألأت تراحتُ ها في الحاهلية عُهُسيدٌ ولكبنُ بورا ساطعها في في العسلا أتنى القوم بالديس اطبيعها فههاهم والهوا به كي يقتلسوه فأهمسوا رأى المشخب بزراً والبيال حوالكها فعساؤق أهسلا وهنو يُعلبو لمكبة فؤوا للْمَرَّةِ حُسَادُةً يَعللُونَـةُ الأَذِي ولكها الأوطان تقتيبو على المدسى كدلك جَدُ المصطفيسي كان غريسة

ذُرا الأَوْسِ تشأوا خَرْرِجاً بالصوحب الأولاك من شعب الله تج بأعباب وكم فيمدو من قارس احرب أغباب أخدا الحق ال التّأسري وغير مُحبيب وقديد جاءها جَيْشُ الثلاص بصيّب السبيك وسون الله جاءث اطبعسة وجساءت حسادًا السادى المسلم الهوى هى الفجسرة الزدادت الفيسات بأهلهسا إلى أن أتسساك السبحرُ واللهُ حارسُ فخسف بك الفتسح البيسنُ الكسسة

في مولده ـ سي

مونن راني

الشِّاعِيرُ عَبْدُالْغَفِّيرِ لدَّ لاشِتْ

بأنى أثن وأمّسسسى أيها سارت تحطّسساكا كالصحيح المات على الأكسوان قد هنع ساكا يا رسوول الله على الأكسوان قد هنع ساكا طبست في الأحسوري شمعا كرَّم الله دعساكا خسل من سيراك إنسانيا شريّسا واحطفاكا خسل من سيراك إنسانيا شريّسا واحطفاكا عدد

جست والديسا فسيلام داميس المست عراكيا مسلا ما أشرقت نوراً يفمسر الكسيود ضيسياكا يا ابس هيدالله قحيسراً رُدُد لدهسر تسياكا ينستش الكسود هيعسباً كلميسا هَبُ شداكا ما جيسي الكيبوت من المعسيروف إلا من تذاكا مديد ما أعليست بالتوجيب والحيسق يلاكيسا طبات الدرسا بحيا أوليسه للدنيسا يداكيسا طبات في الديسا بيمس .. طاب في الدهسير ثراكا ر الضحيل والليسال إن الله مقاسا ما قلاكا

 يا إهام السرسل من للسرسل في القسامين سواكا ! قد تجاورت السمارات العالم عاذا هساكا ا في خيروب لم تؤل بالنسور يُضعيسه سعاكا ا وفيروض الله بر جيال الله د أولاك علاكسسا

أعطني عيساً العسبي وهسبي الونسبو الحمساكا ! أعطنسي فليسبأ لقليسي خافلسنا يرجيسو وطاكا أعطنسي روحسباً لروحسني وطيسباءً من طيسمباكا طسل من يهوى إذا لنم يتخلف شرخاً ــ هواكسا

*44

ليت شعرى: كيسف عاداك الأنى قبد بوا عداكا ! كيم في أجُّسوا ق هسده هرم يغسس أداكا كيف هاموا في دجل الباطل لم يهسوا فكاكا ! واستطاله وهسمت غراكا لم يدعك الله صيده إلى الله خمّ ساكا هسركت السدار ليسالا ثم نابسعت مساكا !

有常常

هنسسل الهسدر حرب والسنالي لما رآكا باصت الورفساء تمويا ومسا تبعسى سواكا وأفسامت عكرسوت اسجهسا الرجسو قراكا وتخطهسست بحفسط الله ما كان المسلماكا مسل مسن لسم يُرزق حبُّ ولم يعسدو هواكس عران كان يعسون الله يرمسى من رمسساكا

يا حسيت الحصو تمضي طائعها من قد دعهاكا قد جنها المسارع إكبهاراً لنصر قد أتهاكا واستشي الدههر حميها يوم أن غرَّ حمّاكها وتبهارى القهرم إنشادا يحبُّهون للههاكا (طلع البهدر علها) يوم بُلههت مساكا

PROPERTY OF THE PROPERTY OF TH

منربير أن الموال ألوار الماع الجازي/ عدمد الأخضر الماعي

طلبعت على ظلمانيه بمحمد، وأرطدسا للسخير في كل موقسف وعلمنا كيف السعبو إلى العبلا وأومى بأن تقسى على الحب يعبب وقسال أنسا . إن الجهباد قريضة وقسال: اعبروا هدى المباجبد إلا ولا تطلب سوى الله ، إنما فييست بغير الديسن والعلب تبيي

برغم اعتداد العمر وَجْسَهُكُ أَمُسَرَدُ كأنك لا تلقسى السلاي أنت تقصد ومسازلت في قلب الدجسى تترقسد زمانيا معنى ، والكسون بالظلسم أسود وينسأ فيسه كل عات ويسعسد

فأجل الطلب الأم الموقم محمد ومس غيره يهدى إليه ويسترشد ؟ وكيف إذا رضا القضائيل تصعيد فلا شيء غير الحب يقسى والالسب وإن ضميان السعر أن تتوحيدوا حصولا، وبيت الله في الأرض مسجد يراد بها وجسه الإلسبه ويستقصه ولا لمبوى الأكفاء في العسم تبديد مدى الدى الدعير فيها الشميل لا يتبدد

عليسا ببشرى فى طسوعت تسعسد بشعسرى رمسائى غير وصفك مقصد وألقسى جزائى فى التسسواب وأحصد

الشاهر ..ولد هام ١٩١٨ بقرية العلية ساتقرت

حفظ الفرآن الكريم باجزائر ، ثم انتحق يجامع الزيورنة عوس مكث بدس عام 1949 ألى عام 1964 سخسل بالإذاهة و مدارس النانوية حتى قفاعد عام 1980 وهو عضو اتحاد الكتاب اجزائريين منذ عام 1974 ، ويشارك في كافة الديمانات الأدبية سله هدف دواوين فحرية أهمها الحمسات وصرحات عام 1970 ، جز ورماد 1984 ، إسلاميات 1982 - أناشيد التحر 1984 ، يقايا وأوشال 1982 ، الراعي وحكاية لروة 1984 ، ديوان للأطمال 1984

KI KARANTA KATENDA PARANTA PARA



الشاعرالسعودي/ حَسرَعَتِ الدالِقِيْثَي

وترهـــو أكــوان به وربـــوع وتـــاهت به في المروتين جموع وجــل هداه الفــد فهـــو ربيــع تفــيض على الدنيـا تدى وتـــروع هى البدر تقدر الــووح منــه شموع رها عيده عقد إليه ضليرع بموليد غير الخلمين زفت بقائيسر تعالى منده فهدو مستشرق القيلا مقابعة آمسال المسورى نقمانيه هى الروض يعاماء هي الصيح ناضرا

وق القسلب من تجوى هواك ولسوح بشير هدى في بردتيسته سطسسوع وأوفقت تغيرو الغرب وهسو منيستع وديستك دوفيستور الجلال وقيستع رسول السوری عصی إلسیت تجلسة فقد کنت مصباح البریسة کفها ترادیت تجسسو الشرق بور ورحمة وعبسات بصر الله جمسا مؤزرا

علاك منيف اكاثر مسان يضوع مواك إلي ما زهاك منيع مواك إليان ما زهاك منيع وفي السلمين اليوم هاع جسوع وداس حاهسم أقك ووضيع يروقهم مستأسلين وهنو بهيم ثباتا ليفسو الشميل وهنو بهيم وعفوك يارب الأنسام شفيع

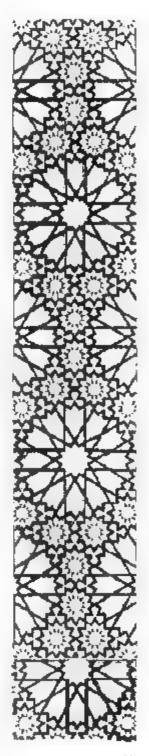
رسول الهدى هيهات يطلب عادم بلسغت لأرى الجد السدى ليس بالسخ ويسا رب والدنيب تجور بأهله... تحمه عاد، رغصوا بغسسادر يعسيشون قطعانا بمسجمة الألى تدركهم يا رب، وامسلاً قلسويم وخطهم بعضى منك يأسو جراحهم

صيلاة اللدوسلام عجليه

للشاعر/ مجتود حسن إستعاعيل

أصل عليك

وكل الوجــــود صلاة رشوق الــــيك وتـــــور اهدی ساطـــــع می ینیك وروحسى نشيسند من الحب بيفسسو لديك أصلى علمسيك ، وصلى وسلمهم تور الإنسمة وصلت هسسيك عيسسع الحيسساه على الصلاة . على الدلام السلام وقسيسحت المسيارات للحالريسيين وــــــورت باخق للعــــــالين وبالعـــــــدل صبت إيــــــاء الجبين علىسىيك المبلاة ... عنسيك السلام أصلى علميك .. فنيساء وطهمسوا لأحلامنهما أصل عالمسيك .. إيمست وتصرا لأياسمسا فيستسن تور خطسسوك شع الفسيسداء ومسمسن تور هديك بأتي الرجمسماء أصبى علمسيك وصلى وسنسسم نور الإلمسلة وصلب علمسيك الهسسع الحيسساه عسيسيك المبلاة . .. عسيبك السلام



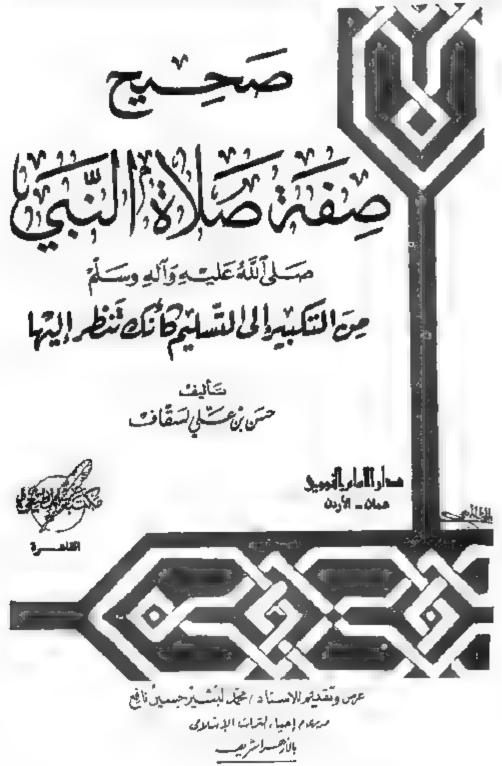
مملكة لعيايب الشاء اعتدالأست

والقطعت عن ورقب أسباب في المناب المن

صاق على الهرشام يوما غالسة فعيسال للمهسد . أشر بما ترى فمنسا في الأرض حسى وجسدا ويمكن ويمن المهسود وهر يمكن وهسو قرد منصحخ كاللسيث وهسو قرد له بطاسة بها الحبساز ولحسل فيها الشاعسر القسدم والبسوم للسيشرى بكسل خيسر والمنسى والبود القسدم والمنسى المهام بالإصلاح والمنسى والبود القسدام وقسراع الطبال

整接者

وقسال القهسد ، أحسىق بد قري ؟ حيستم ما يقعسسل عدا اخلسسق قنعسسن في الكسسة المحسسائية 



لحمد بقد تحمده ومستعيده ومستهديه ومستغفره . ومعود بالله من شرور آنفسنا وسيئات أعماك . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد أن لا إنه إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن مجمداً عبده ورسوله الفاتح لما أغلق والحاتم لما سبق ونفادى إلى صراطك المستقم ، اللهم رنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا الباعد وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا

وبعد : فلاشك أن الاعتلاف في وجهات النظر وتقدير الأشياء واخكم عديها أبر فطرى طبعي ، وكأد حكمة الله _ عير وجل _ اقتضبت أن يكون بين الناس بعروقهم الفردية لـ سواء كانت حنفية أم مكتسبة _ ويين الأعمال في الحياة نواعد والتقاء ، وكل ميسر لما حلق له ، وعلى ذلك مالناس عنطفون وقد المصف الأثمة ف كثير من الأمور الاجتهادية ، كما اختلف الصحابة والنابعون قبلهم وكانوا جميعاً عن الهدى ؛ لأن اختلافهم لم يمجم عن هوي أو شهوه ولا رغية في الشقاق ، فقد كال الراحد منهم يبدل جهده وعاية ما في وسعه والأهداب له إلا إصابة المق وإرضاء الله بم سبحانه وتعالى به وكدلك كان أهل العلم في سائر الأمصار والعصور ــ يتبدون العتاري مي عيرهم ماداموا مؤخلين ، فيصوبون الصيب ع ويستغفرون للمخطئء ويحببون الظن بالجميع له وكانت نظرة هؤلاء إلى استدراكات يعضهم على يعش . . أنها جبونة يقدمها البسندرك مهم لأخيه ، وبيست عيباً أو نقداً

وقد أسند إلى كتابة نقرير عن كتاب بصوال صحيح صفة صلاة النبي صل الله عليه وآله وسلم من التكبير إلى التسلم كأنك تنظر إلب للأستاذ حبس بن على السقاف

وبعد أن اطبعت على الكتاب راعني ماورد فيه من التجاور والعص على لعدم الأعامس المنهود لم بالعلم والتقدم في خدامة القرآن والسنة ، فخطأ معضهم وجهل بعضهم ، وتصاعدت حدة الخلاف إلى أن وضف بعضهم بأنه في حاجة إلى علاج لعقله () أو أنه على شاكلة من وصفهم القرآن الكرم بأبهم ويجرون بيومهم بأيديهم وأيدى القرآن الكرم بأبهم ويجرون بيومهم بأيديهم وأيدى

وم يكن هذا دأب العدماء قديماً حيث كانوا يختلمون في الرأى والنظر ولا يعس هذا الحلاف إلى حد التقادف والتناطح ــ كما هو واصبع على طول الكتاب ــ وإنما كان كلامهم محوطا بالأدب واحترام حقوق يعصهم البحض

والفاحص لهدا الكتاب يرى أد مؤلمه قد أولى مسألة الطمع والتجريج أهمية كبرى ، وكأنما هي مقصوده الأول من الكتاب ، وبو كان هدفه هو بيان الحق والتصنع بلمسلمين نبأى ينفسه عن هذا الأسلوب عير اللائق بأهن العلم والبحث

وقد صنَّفْتُ التحاورات التي وقع فيها المؤلف إلى ثلاثة أنواع .

و¥) أظَّرُ هَامِينَ رَضَا ١٩٤ وَمِنْ صَ4 ؟ (٣) أَطَرُ هَامِينَ رَضَا ١٩٤٪ من ص ١٦٤ = ١٩٤٤

⁽١) أنظر هامش الأكتاب ١٩٣٦ من ص٦٦٣

ـ تجاورات سنوكيه عير محموده

۲ ـ تجاورات عصیه

٣ تجاور ب لعويد

إلى جانب بعض الملاحظات الشكليه التي يُمكى التفاضي عبد موحسيا في هد العرض أن مركى إلى جانب الصدق ونتعبأ وجه دهق تجوطه أسرة الإسلام ، وتتفعل في فلوينا حرارة الإنمال بعاية الرحمي

النجاورات السلوكية

أو لا تصدر المؤلف كتابه بأمور به عديا وعد مر أرفه حسن الحلق وأنه يجب على كل مؤمل أن يتحلى به عفير أن هذه الصفه المنبدة قد أنسطانه إلى حد كبير ، مسرعان ما كان بساما أو يتناساها حين شعب عليه العاطعة ويسيطر عليه الغضب وبدكر المنم مؤلف كتاب هضفه فضلاة النبي

فلا ندری أم هذا خسو من الانتقاص والذم ع والانتقاد الأدنى ملابسة ويكفى أن المؤلسف السقاف لم يدكر (الألبان) في للكتاب أثبته إلا بصعه والمناقص لا حتى ويضع هذه الصفة الأثيرة عنه في فهرسب الكتاب

مأما واجيما _ إزاء المنقد _ فإنه يجمم الالترام بحرمة المؤلفين ومهم الشيخ الأبدني كل تحترم الكلمة التي تحق الحق وتزهق الباطل ، وهي كلمة نوف السب والانتشاص ولكن صاحب هدا للكتاب لم يعترف مرة واحدة في كتابه بقدر هدا

المؤدف اللهم إلا بالانتقاص والمدمة والقديم الدى وصل في بعض الأحيـــــان إلى الاستهراء والاستحماف والبسحرية

ولما كاتب لموصوعية فى النماش هى صبيلته مهده صص فقرات من الكتاب بوقف القارئ، بها على هده التجاورات

للى ھادش ١٤٧ ص٧٨

یمرل الؤلف تعقیبا علی کلام الشیخ الألباق ه وقیه تعیم بسخانه قول (الشافهی) 11 (أی الألباق) فی صفة صلاته و ریقول أیصا و وهل یمرف عذا أی الآلبان عدی سیدیا عمد و هو غاری فی آلاف الشافصات و

وهی آراد اقزیند ظینظیر إل هوامش انکتباب ۱۸۹ ص۱۱۰ – ۱۹۲ تا ۱۹۲ عل۱۸۳ ۱۶۵ ص۱۱۵ به ۲۲۳ ص۱۸۳ تا ۲۸۵ ص۱۹۰ وهذا علی سبیل المثال لاالحصر

ولم يسمم من كُلُبه الحجة الحافظ اللى حبير ففى ص ٣٩٣ يقرل المؤلف : وقد أحطاً خلط ابن حجر ... في التقريب صدما اقتصر على قوله : فيه ضعيف ، ثم قال : وقد أمرط من رماه بالكدب قلت (أى المؤلف) كلا لم يفرط بل هو واقع حاله »

ثم اله يحدر كل مؤمن من كتاب القاسمي معول : أما كتاب القاسمي المسمى الملبع على المعين والجوريين الاليس بشيء الاجو بعيد عن النحقيق العلمي القيحدر كل مؤمن من الايمس قا فيه مي الأحاديث المنكرة الصعيفة والأقوال الشادة

 ⁽²⁾ ما بين القوسان من كاتب القنان لتوميهم من المعمود المتعاص ؟

أقول ونعلي مُرد منطق اختلافتا اليوم إلى هذا العجب بالوأى ، والطواف حول الدات والعياذ بالله تعالى

لدلك أراقى وإياه فى حاجة ماسة إلى عود حيد إلى حقيقة الاخبلاف وعايته وأن بنظر إلى اعتلاف الصحابة _ والتابسيس الصحابة _ والتابسيس ونابعيهم, ومعالم أدب احتلافهم وأسباب الاختلاف اللهود الأولى وأن تتأمل تفك العادح الواردة عن كرام الإلهة من السائف العادح

التجاوزات العلمية

ومن التجاورات العنمية التي صيق بها المؤلف واسعا واختار من الآراء ماليس عليه العمل عند الجمهور عانزاه يقرن ـــ ق مسألة خلع النطاين في العملاة

إن الأعصل في العملاة حسم النمايين وأن لابسهما استطّع يدعى العمل بالسنة وهو لا يعقهها ولايعهم المراد من النصوص وانا يستبط منها ، وأن التصارئ واليهود عند دخوهم إلى كتائسهم ويعهم يصود بأحديثهم ، وأن المنت الصحيحة لله عدم أن التي تركيد كان يختع نميمه في صلاته ، فيتعين استحياب خلع المعلى وكراهيه لمسهما خالفه نعشر كورز ، والبنشي حاله المرب والتحام المبشي

غير أن المسأك على خلاف با دهب إليه المؤلف ، فالإمام الشوكاني يدكر جوار الصلاة ق

النصل وعدم خامها الاستحدال على ذلك بالأحاديث والآثان حضحت عنوان اجمالاة المرء وقى رجبيه بعلاء الاورد حديثا أورده الإسم أحمد وأبو فاوود عن أبي سعيد عن السي الله الاستمام علما الله صلى فحلم معليه فنعلم الناس تعلم علما للمرف قال لهم : م حلمم الا قالوا : وأيال خلمت عجلما ، فعال حامة السلام إن حبويل الله فلحبرني أن بهما حيثا ، فإذا جاء أحدكم المسجد فليفنب نعليه وينظر فهما فإن رأى حيثا فليمسحه بالأرص ، ثم ليصل فيهما ه .

وهما، الحديث أخرجه أيضًا الحاكم وابن حويمة راس حياد والدار قطمي .

وحي شداد بن اوس قال ، قال رسول الله - مُخِطُهُ - * اخالفوا النهود والشماري درسم لايصلود في معالم ولاخفاههم»

قال الإمام المتوكان (1) وفي البناب أحماديث أربعة أخر عن أنس الأول عن الطبراني والبيبقي والثانث عن ابن مردوية بمعظ : فصلوا في بعالكم، والرابع عن فيس مردوية أيضا ومن ثم ورد كلام الشوكاني تحت فالحث على مخالصة اليهود وأنبم لايصدون في بعالمم، دوالأحاديث يدلك تدل على مشروهية السلاة في النعال ، بن نقل عن أني عمرو الشيباني أنه كان يصرب الناس إدا خاموا بعالمم

وقال العرقى _ بنى شرح الترمدى : مم كان يعمل ذلك أى البس النعل في الصلاة الهيمر بن الحمات وعنان بن حمان وعبدالله بن مسعود وعوير بن ساعده وأنس بن مالك وسلمه بن

وم) قبل الأوطار ١٩/٠٠

¹⁵⁾ بين الأرطار 11 146 سـ 145

لأكوع وأوجى الثفقى وهن التابعين سعيد بن لمسيب وعروة ابن الربير وسالم بن عبدالله وإبر هم الا حمى ريبراهم التيسى وعلى بن المسين وابده أبو جمعر وإلى هد دهب ابن قدامة الا

ولايمبل من المؤلف أن يرهض حكما شرعيا كحجه أنه يدق النظامة ويحانب الدوق ، ثم إنه في استشهاده لهذه ملسألة أن يحسبت التصر عنه على المعظ المدى يؤيد ما يقول وترك مكملة الحديث الم استبط أن الحمع هو السنة ص٢٨٠

مسألة ايتحاب تعميص العينين إن الصلاء ص٨٧

يفول المؤلف * و مغميص العينين في الصلاه منتحب الآنه مجمع القبلب ويساعد على الشهوع والتدبرة سنم أقى بيعض الأقوال ظي أب تؤيد ما انهي إليه من استحباب تغميض العينين ورد على ذلك يقول ابن القيم في واد المبعاد ولم يكن من هنيه المؤينية المسيح عينيه في الصلاة (١٠) وأنه كان في التشهد يوميء بيصره إلى أصبعه في الدعاء والإيماور يصره إشارته واه أحمد والبحاق وأبو داوود وإبحاده حمن .

وروی البحاری ال صحیحه عن أس ... رضی الله عنه ــ فال ۱۵ کان قرام نماشده أی ستر برقیق سترت به جانب بینها به فقال النبی ــ حَرَّتُهُ ه أميطی جنی قرامات ها، مارد لاتران تصاويره تعرض لی في صلاقیه

قال ابن الفيمُ ولو كان يغمض عيميه إلى صلاته لما عرصت له في صلاته .

وحدیث عائشة سارصی الله عمها برالدی رواه البخاری ومستم وأبو داوود والسمانی وأحمد آن

السى مستمالي مصلى في خميصة ها أعلام فنظر إلى أعلامها نظرة فلما انصرف قال " ادهبوا بخميضتى خده إلى أن حهم ؟ فإيها أهتنى انفيا عن مملاتى و والاسجائية كنباء يتحد من الصبوف ولاعلم به من أذو يالنياب والنبيط وقد ردّ البي الخميصة قطلب الاسجائية بدها جبره خاطر أن جهم .

ومما يدل على خلاف ما ذهب إليه الؤدف حديث تعرص الشيطان للنبي _ مُرَاجَةً _ في الصلاء ، وكاد دلك رؤية عين⁶⁹ فهـــده الأحجيث وهيره يبتعاد منها المعام بأنه لم يكى بسطن عيبه في الصلاة .

والإدام أخمد برى كراهه تعسيص العينين في الصلاء وتنان - هو قطى اليهوك

والمجيب أن المؤلف قان في صغيم : السنة أن ينفر المصلي أمامه إلى الأرض وأن يكون عاشعاً في صلامه علم عاد وقال باستحباب بعميض العيمي فأيهما أضح عدده 11 ؟

سبية الجهر بالدكر الجداعي عقيب الصلاة "
يدهب المؤلف إلى أن رفع الصوت بالدكر
الهماعي حين ينصرف الناس من المكتوبة كال على
النبي ما بَلِيَّكُ ، وهن أم دهب إلى أن المسود
للدين يصلول الماعه أن يرفعوا صوبهم بالدكر بعد
السيلام ؛ لأن القلوب تنتمش وتطمعي وتنشعه
بالدكر الجماعي ، ثم راح يلمسي الأدلة ليبرهي
على مادهب إليه ويرمي الأدلة الأخرى بالضعف

و عن تحيل الاجابة عيه للحنة الدائمة للبحوث العلمية و الافتاء المكونة من أفاصل الغلماء المنهود

۹) راد عماد ۲ ۳۹۰ ز ۲۰ نظر هده تلمانه ای سر۲۲۱ می الکاب

AR AR F SHARE THE TARE

لهم بالثقة والعدالة من أمثال الشيخ ابن باز (١١٠ وأرقام العتوي هي (

> هوی رقم ۲۹۱۰ جـ۳ ص ۲۲۱ متری رقم ۲۹۱۳ جـ۳ ص ۲۲۰ فتوی رقم ۲۲۰۰ جـ۳ ص ۲۲۰ فتوی رقم ۲۳۱۰ جـ۳ ص ۳۷۷ فتوی رقم ۲۳۱۰ جـ۳ ص ۳۷۷ حوی رقم ۲۳۸۰ جـ۳ ص ۲۷۸۲ التجاور ات اللعویة

ومود أن تنوه إلى أن أهمها ما ورد في الأياب المرأنية

ف ص۱۷ قومه و ولاتتبجوا الهوى وإن تلووا أو تعرضوا _ الخ الآية ۱۳۵ من سورة النساء وصو با _ دولاتتبجوا الهوى أن تعملو وإن ناوو _ ، لأية

ى ص ٢٠٢ ورد الخطأ في صبط قوله تعالى • فإذا قرأت القران فاستعد بالله من الشايطان الرجام • والصواب طبطه هكدا ، من الشيطان الرجام »

وقی ص ۱۳۸ ورد الحطأ ب کتابة الهمره من قوله داِقرأ باسم ربت الدی خلق د حیث جعلها همزة عطم وهن همزة وجمل هکدنا : اثراً

في ض181 ورد خطأ في ضبط أقسيط «ليدُّيرُوره والصواب بيَدُبُرُوُا سورة من آية ٢٩ ونفس الصفحة هامش ٣٥٣ ورد لفظة «تكون» «أن يكول هم الجنة»

ص ١٤٥ رود ثوله تعالى ١٠ الإنسان على نفسه بصوره الفيامه ١٤ والصواب ١ بل الإنسان على نفسه يصوره

سی۱۸۸ وردت الآیة دوم آناکم الرسول ۱۰۰۰ والصواب رما اتاکم الرسول وفی ص ۲۳۹ هامش ۱۹۹۵ قوده تعالی داعونی استجب لکسم، والصواب ادعونی استجب لکم بهنزه قطع .

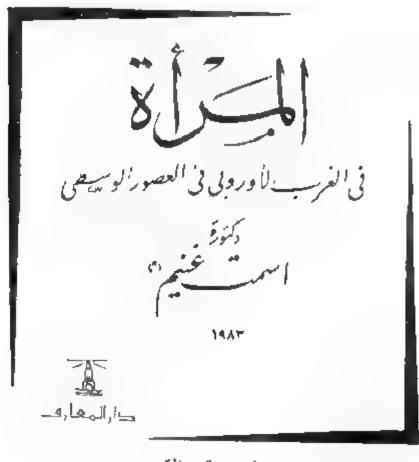
وهناك بعص التعييرات الدرجة مثل كلمه بجور لدراً، أن تجلس مع أجبى في مكان عمرم وكادا يقول في معرض حديثه على للسج على خمين يقون ، ومن دلك نجلم أنه «يحوز المسح عني الجرمة العسكرية» .

كلمة إبصاف

ورغم كل مادكريا من يعضى العجاورات إلا أنبا لايمكن أن نفض الطرف فنضط حق الأستاد المؤلف ، فهو قد بذل بجهوداً كبيراً في جمع للاده وتبريبا ، ثما يجعينا بشكر له هذا الجهب ، والكتاب في مجمله مهيد بعامة السيلمين ؛ لأنه قد لمن أمراً هماً وركباً عظيمنا من أصم أركان لإسلام ، وهو الصلاه

أما دار النشر التي فامت بإصدار الكتاب ق ثويه القشيب فسشهود لها بالكانة العربقة في نعوس القراء ، فصاحبها الشيخ المطيعي غني عن التعريف .

وسيال الله تعالى أن يثيبهم جزاء ما قدموا للمسلمين ــ و بخاصة ــ ق كتاب يتناول كيمية الصلاة المحججة بكوب المسلم على بيئة من أمرها فيؤديها على الوجه الذي يرصي الله ورسوله ، سيأل الله تعالى أن يتمنا بما معم ويطبئا ما لم نكل معلم ، إنه سميع بجيب قريب الدعاء



عرمرويف بعقدمالتحرير

(4) 13 (امحت عمود غنيم ، أستاذ تاريخ المصور الوسطى ، ووثيبة تسم العلوم الاجهاعية ـ كلية النوبيه ـ جامعه الاسكدرية

والدب ياء دمياط و والتجلب باداب الإسكندرية حيث حصلت على

- 🖷 الغيسانيس باروط جيد خِدا عام ١٩٦٣
- ♦ وما صبير في الاداب يتدير تمناو عن يحتها ، التعلاقات السياسية بني الدولتين البيرطبية والفاطبية في المصرو
 ٩٦٩ عام ١٩٤١ و عام ١٩٦٨
- ◄ و الدكتوراه بمرتبه الثارف الاترلى عن بحنها ، طملاقات السياسية بين الدولة البيرنطية وجريرة كربب الإسلامية في الفترة ١٩٧٧ م. ١٩٦٩ م. علم ١٩٧٣ م.

واللَّامِثُ دُرَامِاتُ فِي العلاقاتِ الصَّقَةِ بِي الصِّلِينِ والمسبينِ مِن

- راأج الدرثة الايرية والصلييون
- رب عاريخ الأمبراطورية البيرنطية
- وجار زراج المعالف ف العصور الرسطي

وبالب إن جانب نلك عدة شهادات تقدير من جامعة الاسكندرية وجامعة نظك عبدالعربر عبدة

release illow is release release release relative relativ

اطلعت على هذا الكتاب ... لأون مرة ... من ستوات عدة ، فقد تشرته ودار للعاوف و عمر عام ١٩٨٣ × ١٩٨٧مم بحجم ست وأربعين وعالة صفحة ، غمرت بحث سد تغرق الكتبة العربية حيث لم يكن موضوعه كملا ... من قبل ... بين دهى كتاب ، وتفرق بعص الحديث عد ، فشدرة هن ونبدة ماك

وراموضوع الذي دربية هذا الكتاب يخيط القارئ والموضوع الذي دربية هذا الكتاب يخيط ويمتر دعامة عيدة العربية في تنكريم الإسلام المسرأة التي جمل الله عبدانه وتعالى عاجموها مرانا يقل إلى يوم الذيل ، يصود حمها في الملكية والمورث والحرية ، فقال عالى

﴿ رَبَاقُوا الِمَا مَلُكُونِهِ عَلَيْهِ ﴿

(التساء ٢٠٠٠

وِ قَالَ لَـ مَسِجَالُهُ . ﴿ وَلِلِينَا إِنْ مُسَارِّ مُشَارِكَ ٱلَّذِيدَانِ وَٱلْأَمْرِيُّونَ ﴾

(النساء ٧)

ولان مر وجل . ﴿ لَاَيُمِلْ نَكُو ذُ رَرُنُوا النِّسَاءَ كُولُما ﴾ ﴿ الساء ١٩٠

وفان عر سنطانه ﴿ رَالِيسَاءُ نَصِيتُ رَبًّا كُلْدُينَ ﴾ السناء ٢٢ ع

وهال - عليمه

۱۱ تقوا الله في مدكب أنماكم الققوا الله في
 الصحيمين ١ المرأة الأرمله والصبي اليج ١ ١

وفي هذا الباب أحاديث مستقيضه في التحدير من ظلم الله وجد حي المربعة السريعة الاسلامية ثاب من احيارف المروح السمى ترتصية وبها على الهاجث في هذا المثان إلا أن يراجع أبويه في الحديث الشريف والعقد .

من هذا كان موصوع هذا للكتاب من شواها. الدعوة للإسلام

ولقد كان بود إدارة التحوير بالمجله أن ستبره ثاماً حلى صفحاتها فولا حوادث وموصوعات حلية بيس إلى مجاورة أهميتها من سيل . لكن فن مدخر وسعاً بتعديم ماتيسر من فصوله شاك بن للمؤلفة كريم إدبها

تبارات الوبعة موضوعها تساولا عليماً م تسميح _ علاله ، رو بواميع مشيرًف بالمصمصة في الحديث ، ولا بالمبالغة في التالج ، وإذا استدينا والشعرة في بمص مواطق الكتاب كمرجع ، ونظريا إلى مكانة الفقه الإسلامي _ وكنا مرحو المربد ميا في الفصل السادس _ فإت أمام بحث علمي جليم بجا استحقه الأستاد الدكتورة من فيهادات التقدير .. وبلى القارى، عص التاحية المؤلفة قبل أن بعرض بقلمها بصاً مي حديثها في (حقوق المرأة وواجبانيا)

ببسم الله الرحمين الرحيم

يضر خوضوع مركز المرأة فى العرب الأوروبي فى الحصور الوسطى من الوصوعات المعمدة التى محتاج للمطبة موضوعية ديقة ، دلك أنها لم تتمتع عركز ثابت حددت الكيسة أو القوابين أو العرف

السائد ، وإى أحدث مكانتها تعير وتبدر من وقت لآعر عبداً لعنيير العظم والطروف في الجعم العرفي الوسيط

وتعبر هذه الدراسة عن مركز المرأة روضعها أن المجتمع في غرب أوروبا في العصور الوسطى الول. دراسة من توعها تظهر كيحت قائم بداته باللمة العربية في بن وفي المنات الأجبية م يظهر إلا عند عدود المغاية من الكنب في هذا الموضوع وقد استلامت دراسة هذا الموضوع الكثير من الحسادر الحاصة به و وتناثر المسومات على شكل المسادر الحاصة به و وتناثر المسومات على شكل التدراب في هذا الكتاب أو ذاك و وهدا اللماب التي كثبت بها هذه المعلومات من والاتيتيه إلى اليطائية في إن الإبيزية فديمة في و فر سية هديه الكتابة عن المراقة و ومرسية عديه على الكتابة عن المراقة و وحاصة بعض الأبيات الشعرية الكتابة عن المراقة و وحاصة بعض الأبيات الشعرية التي قمت بترجمتها فساهمت في خدمة موضوع البحث

والبحث يعرض لوضع المرأة في المحمع العرفي الوسيط ، والنظريات اللهى تكون حلال الحقب والتعليمات اللهى تكون حلال الحقب المتنعة في المعصور الوسطى ، ثم يتناول بالعرض حموق المرأة وواجات كما أقرها القانوبير فيصم ، ويعرض أيضاً نقلة الراهات وكل بايعلق بحياة الراهية داخل الدير ، ثم يعرض لموضوع بعلم النساء في العصور الوسطى ، والملايس ، والدور الدي ألاته المرأة الغربية في الحياة العامة في هذه المقية التاريخية

وقد الخَشَفُ عد البحث بدراسة مقاربه بين مركبر المرأة العربية رمركبر العناصوتها المراة المستبدة

ثم عرصت البحث حقب دلك أهب سيادرها ، والدور الذي أدي حدد المصادر ، أم قاب :

وبالإضافة خده المراجع السابقة ، هماك بعض الكتب الشي وردت بها يشارات سريعة عن موصوع المرأة العربية في الجصور الوسطسي ، وأدكر منها على سبيل المثال ،

کتاب المؤر حین کرامب Crump و جاکوب Jacob و صوانه و تراث العصور الوسطنی تا The Legacy Of The Middle Ages الذی نشر فی (اُرکنسفورد) ان عام ۱۹۲۹

و کبالک مؤدهات اللؤرجین * بنتر Painter . و هویرنجا Huznaa کولتون Coutton و عنرهم می المؤرجین

أما بالنسبة لمصادر البحث في مركز المرأة السلمة ، فإنا أهم عصدر بعير الفرآن الكريم ، وهو مضدر التشريع الإسلامي ، كدلك كتب التمسير ويعص للصادر الإسلامية لمعض المؤرخين مثل : المطيرى ، والمسعودى ، وابين الأثو والححظ وغيرهم .

ويصدر مابندت من جهمه ووقت في هدا البحث ، يتمبر ماأرجو أن أكون قد وظف في إلقاء يعمى الضوء على المركز الدى كان للمرأة ، والدور الدى أدته في المجتمع الغربي في المصور الوسطى .

ونقدام بين يدى البحث ما تجهيداً العبيد القادم ما كنجة البحث في البداية من و تظرة الجمع العربي دمرأة:

STATES OF A STATES OF STAT

امرآة من القديسات وفيما عدا ذلك لى يكتب خبراً عن بساء أخريات.

وقدوجدت على جدار إحدى القلاع مقطوعة شعوية تصور الجرارة والأسي اللدين تشعر يهمه طرأة ، وتقون بعض أبياتها

اسب أدرى إذا ظل أدم يحضى حياته

يحمر ويحرث ولاغطو للأسلم الترويات تقرأ شرق

وظلت حواء، تغرل ثم تنسج تكسسو دم بن العسسواء

نأيس آدم النظيمييف الرقيميق

للاى كتميي المظاومية حسواه ؟ ومتب القرن الثامن الميلاني بدأت بدور (النظام الإنطاعي) تظهر في غرب أوروبا ، وق القرن التاسع الميلادي بلع هب العظام مرحلة حاممه من مراحل غوه وتطوره ، وارتبط هذا النطام بالحياة الأوروبية في العصور الرسطى ۽ سواءِ هن النواحي السياسيه أو الانتصادية أو الاحتاعيم ، بل والمدينية أبضاً (٢) ولم يتعيز مركز الرأة كثيراً في طل النظام الإقطاعي إدافتها هذا النظام ل سراتيه الأولى على اخرب والقتال ، وكان القنال أهـم واحب على الفرد الذيقديه لسيبه الإقطاعي، وطلة أن المرأة نم نكي تستطيع أن تمارس القتال لدا قال ابركزها في العرف الإقطاعي كان ثانوياً ختا ، وههما بلغت من العمر فهي قاصر والابد أن تكبون تحب وصاية رجس، والدها ق البداية ، ثم روجها بعد ذلك وفي حالة وفاته ، تصبح تحت وصاية السيد الإقطاعي أو أكبو أوالها (ا) (التيساع)

مطرة الجمع العسر الميراة الاشتاد الدكتورة بشف غدن

ل الرحمه المبكرة من العصور الوسعلي حيث مسطرات الكليسة مبهرة الماة على المجتمع لكولت طريات تنادى يأل المرأة ماهي إلا أداة من أدوات المخطبة الموهي المحرضة الأهم على المعصبية والاردراء الموهي المائث الاستحق إلا الاحتقار الكردراء الموهية المطربة طهربت الى تاريخ الكردية المنذ ولا المحكم المؤولة التي ترجيع إلى أو يحسمين الموادة التي تربيع إلى أو يوريا الموادة التي تربيع إلى أو يحسمين الموادة التي تربيع إلى أو يوريا الموادة التي تربيع إلى أوريا الموادة التي الموادة التي

ه مرأة بوابه الشيطان ، وطريق النشر ، والدعه احمد ، والى كلمه موجرة المرأة موصوع خطيرة يعلى قلك المصني بل أن اساء الكسيب استكثروا أن تكون للمرأة روح علوية ، عبحوا في ذلك وأوشكوا أن يلحقوها المرارة اخيوان الدى لاروح لله بعد فناغ جسمه (٢)

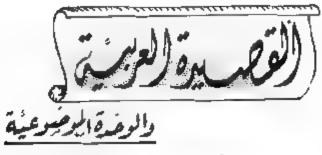
مده النظرية جملت الكنيسة بطالب وجالها بعدم الزواج على أساس أله الرأه عامل من عراسل العولية » ولما كان رجعان الدين الدين بادو بأخد الدسك علا أعن لمحياة هم تعليمة المثنمة والدين هم صوب مسموع في الجميم خلال قرود عديدة لدلت كان لابدأن تكون النظرية التي تكونت عي الرأة نقادي بأنها شيء عاقص وشريا ، وقد صوت المرأة نقادي بأنها شيء عاقص وشريا ، وقد صوت إحدى سيدات هذا المصر عرافك بقوطا :

قال الواقع لن يتورع أى رجن من رحال الدين
 عن وصم المرزة بأيه نعيضه إلا إذا كان يكتب عن

¹² Heer The Medieval World Europe 1100-1350) Landon 1362 PP 364 - 265

³ Eyre European civilization, vol 3 (The Middle Ages), London, 1955. P 100 Havt & Chadorom Europe is the Middle Ages. Third Edition U.S.A. 97 PP, 210-250

⁴ painter Mistory of the Middle Ages, 284 1500, great Britain, 1979, P 12



-0-

للاستاذ/أحميد مصطفى تعافظ

مارالت حرب البسوس ثلقي بطلالها والعكاساميا على مادة هذا البحث ، لتغريها وتعبقها ، وترفدها بالعديد من التمادج المشعوبه للتعردة ، التي نؤكد «وقرة الوحدة الموضوعية» ، بوضوح وجلاء ، في القصائد التي انطقت من أحداثها الجسام ، عبر الحرب المطويلة التي نشبت بين قبيتي ، نقلب وبكر ، لمدة أربعين عاماً ، على أثر مقتل كليب التغليي) بيد جساس (البكري)

وتتسم هذه القصائد بالباء اللعوى التساوق ، المعمم بجيشات العاطفة ، والانعمال الحار العميق

ا أخل حير تمودح بدلل على ما قدما ، فصيدة المارث بن عياد في رائاء اينه وفقده كيده (نجير) ، وكان فد أرسه إلى مهمهل بن ربيعة التمليي ، بيمتنه في (كليب) ــ إدا شاء حقا المدماء بين القبيلتين لمتصاحبتين

إلا أن الهلهل مصى في عنوائه ، وأقدم عنى قتل (بحير) معلاً ، وقال بسجح ، بؤ بشيستُع معل كليب ا

وحيها بلغ الحاث _والدبجير _ ماحدب ، غنى الدم بى عروقه ، وأرعى وأتربد ، وقال يستحث قومه لمؤررته بى الانتقام بنجير ، قولاً يعبض بدقة الوصف ولوعه الفقد ويسلسل الفكر

أصبحت واتسل الفسجُ من الحر اب عجيسج جمسال بالأتفسال مُ أكبين من جناتها غلسم الله وإلى يحرفها البيوم صالي قه تجنبت والـلا . كي يتيقـــوا الأب تغــلب علـــي اعـــــزاتي واشابسوا الزائسسي بسنجر المستوه ظلمسنا يغير قسسال قطبوه يشبع نعبل كلبيب ؟! يابسي تغسلب المسلم الهسسالا إلى أن يُجأر من فؤاد مكاوم :

لا بيع الرجال بيسع النعسال 1 يسجير رافداه عيسي وخسالي ايس قليسي عن القتيسال بسابي

إن قسل الكسريم بالنسع غال ما مهمد اعتلامه في الحوالي

> قريسا مربسط التعامسة ميسسي قريسا مربسط النعامسة مسييي قربسا مربسط التعامسة متسسي والتعامة . اسم قرس اخارث .

وهو الأبياب الثلاثة الأحيرة ، يكرر ال صُلُّورِها للسل الشطر (لزَّبا مربط النعامة ملي) باهتياج يهم عن شله انفعاله في سورة عصب ، للإقدام على فتل وقده بأسلوب مهين ، أقرب ري العيلة والعدر ، والاستهدار والإصرار على الإمعان في سفك الدماء

وكان الحارث قد اعتزل قومه ، قدما كان عدد الفتلي والصنحابا بين اجانبين ، قال به قومه القدايني قومث

قارسل إلى المهمهل الله يجير - يحته على ترك القتال الذي دام لمده اربعين هما أن تكمي ليدرك لمهمل رائزه

إلا أن لمهمهل فتل نجر كا تقدم ، رفد ذكر المهمهل بحيرا في حدى قصائده ، بفوله واني قد ترکټ بواردات بېيرا .. ني دم مئسس المسبير هتكب به بيسوت بسبي غيساد وبعض الأمشم أشمي للصدور!

واللاحظ أن أبيات الحارث بن عباد ، حاءت من نفس بحر وقافيه مراتبة المهلهل لأحيم كليب ، التي يقول فيها :

كيف مبرى _ وقد قتام كليها _ وشقىسية يقتلىسمه ف الخرالي ولعمري لقبد وطنث بسي بكسيسير بما قد جدوه وطء التعسال فاشريسوا ماقد وردتم الان مسلم واصدووا حاسريس عن شرحالي ثم يشترك في البيب الأخير ، مع صباعة شطر بيب الحارث ، حين يقول قربا مربط المنهب حسي الاعتمال الكماة والأبطال

والا وقد للحا عقه الأبيات صديقنا الشاعر الكبو عميد غيدالرحمن عبان الدبي

SECTED TO THE PROPERTY OF THE

والمشهراء انسم جواد طهنهل

ويعترف المهنهل في البيب الأخير ، بطولة حصومه من قبيلة بكر ــ أبناء عمومنه ــ رغم مابينهما من عداء وسحناء

وتى مثل هدا المعنى يقول قيس بن وهير العبسين ؛

فعيت النفس من حصل بن يدر وسيفي من خديمية قد شعباني وإن أنَّ قد تردُث بهم خلبيلي قلم أقطبخ بهم إلا بسباني ا

ومن الأبيات التي عناها الحاحظ ــ وهي عندى داب وحدة موضوعية واصحة ــ قوله وإن أجود الشعر مارأيته متلاحم الأجراء ، سهن الخارج ، فتعلم بدلك أنه أفراع إفراغاً واحداً ، وسبك سبكاً واحدًا (عول قيس بن ساعده الأبادي .

وقول بشر بن أبي خازم الأسدى معتدر ً لأوس بن حاربة ، بعد أن وقع في الأسّر ، ، وأراد أوس أن يقتله لحجاله إياد بقوله !

ومسا أوس مد واسمسو سؤدةوه يمسختني القسموام ولا أويب أتوعداني بقومك بدايس سُمسدى ودلك من ملمسات الخطلسوب ولم يجد بشر معراً من (إصلاح غلطته) سوى أن يقون مادحا ومجدراً لأوس الذي عما عته بعد دلك :

ربی اواج ملک یا اوس معمسة
فهل ینفشی البوم ان قلت السی
ربی قد أهجسرت بالفسول طالما
ربی انی اوس لینبسسل عذرتی
فهب نی حیاتی ، فالحیاة تقسائم
فقل کالذی قال این یعلوب یوسف
فالی سأمو بالسدی أنسا فائسل

وإنى لأحرى منك يا أوس راهب ساشكر إن أنعمت والشكر و جب وإنى هنه ياابين سعدى لتماتب ويعمو عسى ماحبسيت لراغب بشكوك فيها خيرً ما أنت واهب لإحوته . والحكم في ذاك راسب به صادقاً ما قلت إذ أما كادب

(الحسيث موصول)

الالتزام النحوى والجرس الموسيقى للشيعر

الملكز واعبدالرءوف محتدميان

الشعر ديوان العرب ، فيه تظهر أمحادهم ، وبه يتفاعرون ويتنافرون ، والشعر مستحسس متدرب شرعاً إذا أدى غرصاً شربقاً لقوله عليه الصلاة والسلام دإن من البيان كسعواً ، وإن من الشعر خكمة ، (فتح البارى ، ٢٣٧،) ولما روى من أن النبي عليه المحارة أشعارهم ليلقوها أمامه في المسجد ركان يقول الحسّان على شأن قويش داهجهم وروح لقدس معك ، فواقد فجاؤك عليهم أشد من وقع الحسام في غيش الظلام ، الإعمام الروائد ٢٧٧/٩) أما قوله على القلام على الشعر حديث ٢٢٥٧) فمحمول على مافيه فم أو فحش أو إقساداً أو كفراً ،

وبعة مشعرٌ هذه شأنه مكانه وقدراً وشرقاً يجعل الشاعر في حرج وحيرة بين خوايمة والتوفيق بين إشباع عاطفته وإرصاء النحاة فماذ يفعن أنام هذا الأسر لفيود الشعر والالتزام بعواعد النجر ، والمحافظة على الجرس المرسيقي دمث الصوت الحقي الذي يسرى في أحماق النقس والذي يصطفح أحياناً بقو عد النحو بجعثاه العام ؟ لذا فإما قراد يجعل شعره في مبجين

التهج الأون ;

شعر المو ممه " وهو الدي يتمشى وفواعد العربية أو الدى يحد له هيم مندوحة .

والبج اكثال

شعر المساءلة . وهو الذي يسائل فيه المبالث الصعب والمصطر يركب الصعب _ كما يقولون _ ولنر هذين النوعين

⁽١) فرح من الكان في علمي العروض والفوال للدسيوري ،

⁽٢) في الصحاح وري النبيح جربه (٥ فسه

 ⁽٣) انظر الجموعة الوائمة بطمى الدروض والقائية للدكتور عبد السلام سرحال.

أولًا : شعر للواءمة ــ من قلك ــ

يول عيكمها".

٩ - أبيت أبكى وقيعت تدلكي شعبوك بالعبير والمسك الركبي فقد صدت النود من النماي في الشعبر الأرن وهما من الأمثلة المستة _ لمير ماسب أو جازم ودلك نسخة حيث أن في الأعشة الحمسة طولا عبر مألوب في المعل والمعل ثقيل في مسه ملا أمل من أن خفف من ثقده بحدف النون ، ولدلك نظير من قوله عليه الصلاة والسلام ولا دخلو الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تجابوا _ (11) وقوله - أيصاً _ وكا تكونوا

٧ - أبيى كُلَيْبٍ إنَّ عَمَّنَى اللهذا فَجَالِا الله اللهوك وَفَكْكِ الأعلالات وقوله من مشطور الرجز : (هما الله لو ولدتُ تُنم)

لقيل هخر لمواصمع

آراد (اللتان) فحدف النون وهو مرفوع هي الخبرية للمبتدأ (هما) وصميم ممعني خالص و (اللمه) خبر إن ، وإنما استجار بُلبُحرث بي كمب أحمون

(قال اللعاني أمنده بنو الحرث ، فرحم في غير النداء بحدف النون والواو) ذكره صاحب التصريح بمصمون النوضيح ١ : ١٣٢

و معص بنى ربيعة حدف النول من (اللفان) و (اللفان) ؛ لأن المرصول لما طال بالصنة أرادوا تقصيره بكون الصلة والموصول كالشهرة الوسيد .

و (الله) حبر المبتدأ الدي هو الصمير المنقصل (هم) وقد حذفت منه النون على لعة هاتين القبلتين كدلك .

٣ ـ خَطَــنَتُ ليراع فلا تعجب ومِـــنْتُ النِيـــان قَلا لغبــــي

ه فلكي يستدم ورد البيت ولا يكون مندر المسمع يجب احتبار اخرف الدي لا ينبعي تشديده في النصق ، قالورد السلم دو الجرس الموسيقي يقطني بألا تشدد الطاء في الفعل (حطمت) ولو شددت لا لكسر البيب مع أن اللغة تجيز الصورتين

٤ ــ وعلى عكس ما سين أحياناً يقنصي ورن البت أن سطى باخرف مشدداً وإذا مضما به
 غير مشدد الكسر البيت مع أنه يجور براا تشديده كما أسلما ودلك بش .

يدرب الكأس ذو الحجما ويقسى لفيد في قرارة الكسأس شيَّا لم يكسن في غدّ فأفسرغت كأس ثم حطَّسبتها على شعيَّا

⁽¹⁾ جنميج منتم ك\ باب٢٢ الحديث ٢٢ .

 ⁽٥) الجزى من نحو العربية لكانب المقال ، واخديث في اجامع الكير فلمبيوطي مدا صديا ٦٣

 ⁽٦) وهناله روايه أخرى ا با ابن الراحة ال عشى اللذا ، و البيث الأول راحده ، و ما يعدد عني تول المؤسطل التعليق ، و البيت الأول في عبده جرير وحو من الكامل .

STATES OF THE PROPERTY OF THE

فكلمة (يبقي) في البيب الأول يمكن قراءتها بسكون الباء وكسر القاف ويمكن قراءتها كذلك بفنج الباء وتشديد القاف مع كسرها ، ولكن الورد الشعرى يحم فراءتها بالتشديد وكذلك عباره (حطم) في البيب الذي يمكن قراءتها مفتوحه الطاء بدود مشديد ، ويمكن قرامتها مقتوحة الطاء مع التشديد وهذا ما يتعلب وزب البيت؟؟ .

الضمائر ٦ أَنتم ، كم ، هم) (٨) ساكنة ادم ولكن جرس الموسيقي والورد الشعرى يستدعيان _أحياناً_ ضم الميم ومدها بإشباع مثل

فأقسم أن أو التقييب التمان لكن لكن الكن من الشر مظلم وحول بعضهم ا

> شکرت ج<u>ےل</u> ص<u>نعکے</u> بدمعے وقول آخر ،

فكانوهيا وتكيس للأميادي فكانوهيا ولكيين ف فوادي

ودمسع السمين مقيساس الشعبسور

وإسماوان تخليم دروهما وخمات وخمات ماتهات وأحراً قول بعضهم :

هُمُ أهلــــة فسان ومجدهــــم عالي فإن حاولـوا ملكـة فلا عجيــة

٦ ـــ ياء المتكلم يجوز صوباً النطق بها ساكنة أو مفعوحة ، ولكن الورق الشعرى يرشدنه ،
 بل ويجم عليما أحياناً معقها بإحدى الصورتين ولو مطقت بصورة أخرى لانكسر البيت ولائدة
 مثن .

إلى العطرية والمستسمى الخلال كريمة طوب القسريب بأوبسة والسسلاق عالياء في كلمني (إلى انتظراسي) يحب النظان به ساكمة ، ومو حركت بالفتح لامكسر النبية ، أما الباء في البيت الآتي

ومسالي إلا آل أحد شيعسة ومسالي إلا مدهب الحق مدهب المسالي الا مدهب الحق مدهب المسالة الانكسر البيت(")

الصمير (هو) مصموم نفاء والصمير (هي) مكسور الفاء ولكن الوراد الشعرى قد غم تسكين الماء ميما ، ولو حركت الأسكسر البيت همن الأول قول الشاعر .

أمــن صرق الحليفــة وطـــــق حيّ يعـــف عن الملــــوك مكفيتـــــا وتول الآجر :

فالسدرُ وَهُسُوَ أَجِسُل فيءَ يَقْتَسَى ... ماحسط لَينتسه هواد العسسائفي

(٧) صفوة العروض الأستاد حيد العلم إيراهيم

 ⁽٨) الصدير الأرن تعصن والثالث يصبح بالاتصال والاقتصال كا ق البيب الأخير ، أما الثاني عهو متصل حتى لا يظي به أنه
 كم يحيريه أو استفهامية والبيب الثاني يوضح ذلك والاحباع حدود بوجه الرق مهم كتلف عن الاثب ع في شعر الساءلة (٩) تفرجع السايل

، من الثاني " مررت على المروءة وقسي تكسسي - فقسلت علام تنتسحب الفتساة

٨ ــ همزة العظم ينزم صرفيا النطق بها لكن ستفاهة الوران الشعرى بسندعي احباباً اسقاطها
 من النطق مثل

وليوان الحييبة تبقيني لحي العددينيا أضلبنا الشجعانيين

وقول الآخر وكد وصل همزة (أم) ا

ومن يصبح المعروف في عير أهله يلاقى السندى لاق عجير ام عامسمو

ه من الأسماء ما هو ممنوع من الصرف ، ولكن الورن الشعرى والجرس الموسيقي بحتمان عيب أحياناً الخروج عن الفاعد، الهوية بصرف غير المنصرف وددث مثن

وهم أحابيك إذا القسيسوا بها قصوا الين فأسرهمه هيسول فيد مرف أحابيل وهي من اجمع الأنصى ؛

وقول الآخر

في أرض أ<u>نسدلس تلف ل</u> بعمياء ولا ياسيارق فيها القسيلية صراء مصرف كيمه (أندلس) وهي كلمة دحينة

 ۱۰ کلمة (لکن) تصمح أن تكون من أخواب (إنَّ) وأن تكون عاطفة ، ولكن الجرس موسيقي هو الذي يرشد الفارى، إلى النطق السبيم فمن النوع الأول قول الساعر

وما كنت ممن يدخل العشق قلبه ولكنن من يعمر جفونك يعشق ومن الثاني

لقد كان حلماً أن برى الشرق وحدة ولكسن من الأحسلام ما يتوقسه الله كان حلماً أن برى الشرق وحدة ولكسن ما يتوقسه الدي يعين موع مود التوكيد ثميمة أو عممة أو ممثال الثقيمة

لا تمدمسُ امسراً حبسى تَجُرُبه ولا تدمنـــــــه من غير تجريب ومثال اخديمة ،

لا يعمدن فومسى الديمسان همو العممسداة وأقسسة الجرر ال

۱۲ ـ بعص الكسات تحير المعمسيصه بصورتين كلمط (الكشب) يعتج الكاف و كسر الدال ،
 و يجور كسر الكاف و سكو ب الدال ، و الوراد الشعرى هو الشيل إلى النطق السلم و شاك مثل ،
 و دريك مصر إن صدقا وإن كذبا

و ۱۰ اجزر ييتم منهي والراي جمع جو را رقى البيت إشباع أسالل الليم للنظ هم إله فطبيت بمد جمع بين شعوى المواعدة والمسابقة لتولك الواق بعد الليم

۱ اد کان صرف المموع من انصرف مفيولاً عندهم و يعدونه من شعر المداعمة ۱ فإل مبغ المنصرف من الصرف عير مقبول و يعدونه من شعر دنسايله و دنث اكثول مقرى الوحش في رخريته .

الروض جامسع والأراهسر بسطسة وقسادل الأتسرج لاحت في الغسم قدم لفظ (حامع) من الصرف

۲ وإدا كالإبدال همرة القطع وصلاحقبو لاصدهم وعددماه من شعر علايمة فإلى العكس عبر مقبول ويعمونه كدلك من شعر استايلة كقول أبي المتاهية وقد قطع همزة فعل الأمر من (بني) فقال (إبري وهمزة (ابن) وصبل كما هو معروف يقول ;

أيها البسساني لهدم الليسسساني إيسين ماشت مناقسي حرابسان⁽¹⁾ وكفول أس بن عباس السانسي :

لا سب اليسوم ولا خلسه إتسع الخرق على الراقبيسع

فقطع ألف الوصل في (اتسع) وأكثر ما يكون ذلك في النصف الثاني من البيب كما رأينا ٣ ــ تخفيف نشدد وقد كاروقوعه في الفواق المقيده، هختومة بحرف صحيح ساكن و لا مسوع في عيره كقول محمد بن البشير وقد محقف تشديد اللغاء لى (محف) .

أصحوت ليوم أم شاقتك عنسه ومن اخب جنون منتفر (^(۱۹) بعضي الحب المرة من بعظ (البارىء) من قول أميه المرة من بعظ (البارىء) من قول أميه المراة من بعظ (البارىء) من قول أميه

هو الله باری الخلق ، والحلمق كلهم الساء له طرعة جيمة وأعبسه وعكس ما سبق من تثقيل الهمم كقول الشاعر ومد شدَّد المبر ق (دمَّ)

أهسان دَمُك فِرهُساً بحسب، عزئسه ياعمبرو نعسيك إصراراً على الحسد غ لـ بسكين المحرك وتحريث الساكن فني الأول قول أي العلاء انتعرى وقد اسكن الحم في (رجل) من الشطر الثاني من قوله

وقد يفال عدر الرجُن إلى عثرت ولا يمال عدر الرَجُل إن عثرا

⁽١١) ميزان الدهير للسيد أحمد نقائبي

⁽١٣) نسب اليب عطأ لابرئء النيس اظر ديران طرقة صددا

وكتوبر العدم هنادى كقول الشاعر وقد مون لعدد (معلم) في الشطر الأول معال سلام الله يامط الله عليه "" ولسيس عليك يا مطسرٌ لسلام وس اتفاق : شمريك المرض الساكل اتباما لما فينه كثول رهير بن أبي سلمي شم استمروا وقالسوا إن موعد كم ماء يشرق سلمي فيد أو ركك وإني هو رفة هنما حرك الكاف الأولى بحركة الراء من إدغام الكاف وسه محريك الهاء من الرعر في قول الشاعر :

تیقی عنائعهم فی الأرض بعدهم والغیث إن سار أبقی بعده الرضوا وكتول این الجوری وقد حرك لام (حدم) فی قوله د

تُبُّ الطَّلَابِ دُبِّ الْأَبِهِ اللهِ بَقَّاءُ لَهَا الْكَائِمَا هِي في تصريعها خُلِّهِ مِنْ الأَمْرِ مِنْ و وكدنك كسر آخر الكنمه إن كان ساكناً كقول عشرة وقد كسر ميز عمل الأمر من رأندم ي.

ولقد شقى نفسى وأبرأ مقمها قين القوارس , ويك عنو أقدم ه المحاد و المجتاع التجويرين من قصر المحدود ومد القصور كثول أن عام في عمد بن خالد ورث النوى وحوى النهي وبي العلا وجالا الدَّجي ورمي العطا بيداء عند قصر (المضاء) ومدَّ (المدى)

 ۳ اشباع الحركة حتى يتولد سها حرف مد كقول امرىء القيس وقد أشبع الكسرة فتوبدت باء في (انجل)

ألا أيها الليسل الطويسل ألا (انجل) بصبح وما الإصباح عنت بأمشسل وكقول الخواررمي وقد أشبع قبحة ميم (أتام) هولدت الألف.

فما أنت إلا البسدر إن قُلُ ضوزه أَعْبُ وإن راد الضياء <u>أقمسا</u> ويكثر الإشباع في الصمائر للنصلة كفون الشاعر وقد أشبع الكاف في (أحاك) فصيرها و أخاكة) وفي (فدع مصيّرها (لجو) :

الراجز

⁽١٣) بهذا باعتبار أن الشويي مون ساكته لحلفت الراء المشخر كة بالعبيم في ﴿ مطر ﴾

 ⁽¹⁾ الحدم بدسكين اللام عبر الحلم بعدمه ولت عوله ندى من سورة الثور ﴿ وَإِنَّ يَعْمُ الأَطْعَالُ مَذَكُمُ الْعِنْمُ الْعِنْمُ الْعِنْمُ اللهِ عَلَيْمُ اللهِ عَلَيْمُ اللهِ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ عِلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلِيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عِلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَّا عِلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلِيْمُ عَلِيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلّمُ عَلَيْمُ عَلّمُ عَلَيْمُ عَلِي عَلَيْمُ عَلِي عَلِيْمُ عِلّمُ عِلْمُ عِلَي

⁽۱۶) أشكت في تقسير كِقاب ميويه لأبي المجاج يومين، بن مبليمان بن عيسي المروف بالأعلم الشعمري، (۱۱) هو المفرد بي حياء الهمي

REPORTED IN A IN THE PROPERTY OF THE PR

قد سالم الحيسات مسه <u>القدمسا</u> الأفعوان والشجساع <u>الشجعيسا</u>

و كان الوجه الأصوان والشجاع الشجم (بالرمع في الحميع) عير أن قوله . قد سام الحيات عبد أن القدم قد سالب الحياب لأن المسالة من النبي ، فلما ذكر مسالة الحيات القدم دلّ عبي أن القدم قد سالب الحياب أبضا فكان فال وسالت القدم الافعوان والشجاع الشجعاء محدف لما تقتصيه المفاعلة .

ومن دلك أيضاً قول عبد العربر الكلابي .

وجد الصاخين من هم منزاه وجسات وعيسا ميسيد الماخين مندن الصاخين الصاخين وحداث وعيسا ميسيد الماخين وجداتا الصاخين فضيب جنات وما يعدها وكان الوجه الرفع عطما على جزاء دلّ على أنه قد وحد عزاء لهم فأصمر (وحدما) في الشغر التابي ومصب به جيات وما بعدها .

ق من تأبیث المدکر و تدکیر المؤرث کفول عبر بن آبی ربیعة (۱۹۵۰): فكان مجلسان و مستعمر فكان مجلسی دون می کنت أتفسی الملاث شخوص کاعیسان و مستعمر فحدف الماء من ثلاثة مع أن واحد المليخوص مدكر ولكنه دهب به مذهب المسوة الأبهل كراً ثلاث بسهة .

وقال الشاعر⁽¹⁴⁾ ف تذكير ما ينبغي تأنيثه

قلا مؤلسسة وهقت وهقهسسسا ولا أوض أ<u>بقسس إلى المسائما</u> أراد ولا أرض أنفست ولكنه داول الأرض بالبكان فذكر لديث^{و عن}

9 ــ قد بحدف الشاعر مالا يجور حدف في الكلام العادي لصد تقويم الشعر ، من دلث تخصف المشدد و تسكيم مع حدف حرف بعده كم في معنى وجعلها معز و معنى و جعلها معر .
 قال الأعشى ميمون بن قيس :

لعمسرك ما طول هذا الزمس على المرء إلا عبساء مسسل

⁽۱۷). ذكر في لكيمب ۱۸٤/۳ يازه هزو

ولدا ۽ ديوانه مسالا

⁽¹⁴⁾ هو مامر پن حويي الطنق

^(3) فظر افكت إل تفسير كتاب سيبويه السابق ذكره

ORDINE NO DE L'ANDRE D

ومن ترجم القراق (٢٠) قول المجاج :

قو طبسا بكسة بن ورق الحمسا

بريد الحسام فرخمها ، (وأمد القواص قاطبة وهبي الساكنه ، وواحد الورق ورقاء وهبي التي في دون الرماد الضارب للخضرة)

ومن الحدف حدف النون الساكنة من (من ، وعل ، ولكن) لالنقاء الساكنين كقول النجاشي

فلست بآتیسه و لا أسطیعیسه و <u>لاك</u> سفی بد كان مازك دا فصل د كره سیبویه و من دادف حدف الباء من لمعن فی حال الإصافة كمول حماف بن سبة كسواح ویش هامیه عجدیسیة

 ١٠ ــ قد يريد الشاهر مالا يجور زيادته في الكلام العادى لتقويم شعره من دنك ريادة نوف مشددة آخر الاسم كقوهم في القبطن قطش وهذا من أقبح الصرورات الشعرية كقبول الراجر(٢٠) :

ومن الريادة إظهار المدغم كقولك فى راندَ رادد لأبه اسم فاعل وكمّا قال قعنب من أم حب

مهلا أعمازل قد جربت من علقسى في أجسود الأقسوام وإن ضسموا

ومن الريادة تحريث للعتل كقول ابن نيس الرقيات :

و من الريادة ربادتهم الألف في . "م) إذا وعموا عليه فإذا وصفو حدثوا الألف ، فإذا اصطر الشاعر أثبتها في الوصل كما قال هميد بن حريث بن نجدل :

أنه سيسف السعشيرة فاعرفهمول الهيسسيد قد تدريت السنامهما الدرية السنامهما الدروال المتصاص الاسم على المعل كا في المعرودي في هجاء رجل من يني علوة المرودي في هجاء رجل من يني علوة الدرودي في هداء الدرودي في هجاء رجل من يني علوة الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علوة الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علوة الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علوة الدرودي في هجاء رجل من يني عليم الدرودي في هجاء رجل من يني علي الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علي الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علي علي الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علي الدرودي في الدرودي في هجاء رجل من يني علي الدرودي في ال

ما أمت يا فكم التسرمي حكوصه ولا الأصيل ولا دى الرأى والجدل ردول بعصهم:

يقول الحمى ، وأبعض العجم تاطف اللي ربا صوت الحمار البجمدع

 ⁽۳۹) مثلاً ترخمهان تحران غير عدا وهما برعم التداء وترغيم المسدور ، إذا بالبرعم تثباته أنواع
 (۳۹) هو فارب عن سالم المرى وقيل جعلب بن قريح

ودهب البصريون إلى أنه لا يجور ف عير ضرورة السمر حتى قال الشيخ عبد القاهر مجرجان إنه من أقبح صرورات الشمر .

١٢ - زوال الحتصاص العمل بأن مدخل بون التوكيد عن الاسم وهي من حصائص العمل
 كقول رؤية بن العجّاج :

 یالسیت شعسری عنکسم حیفسا السوف بعده الروایة و السعدین و بقولون لم لا تکون الروایة (آفاتلون) و کثیر من العلماء ینکرون هذه الروایة فی السعدین و بقولون لم لا تکون الروایة (آفاتلون) و أنا شحصیاً آمیل إلى هذه الروایة لأخیرة و هکدا یکون الحرس الموسیقی للشعر هو المسیر الذی یوصلنا إلى النطق السلیم لبات القریض خوباً وصرفیاً و نسویاً مع النسام أحیاناً رجوعاً إلى الفاعدة الشرعیة (المشقة تجسب التیسیر) دولك مراحاة للورد الشعری ومرسیقاه

وبعدٌ فهذه أمثك وبمادج نشعر الموايعة وشعر المساعلة في مواجهة الالترام البحوى وهي بالطبح لا تمثل الشعر العربي كله أو جلّه في هد. الحال وإنما هي عجالة هفان ، وبُلالة صاد ، وعلالة مشوق . والله المستعان ,

ثبت بأهم المصادر والراجع

١ ـ القران فكرم

٣ - شرح من الكال ف علمي الدروش والقوال للتدبوري.

٣ أأسوبة الواتية يعلني البروض والقواق نتدكتور جد السنلام سرسان

لا سنحفوة العرواني الأمنالا فيد العلم ابراهم

ت ـ برزال الشعب تصيد أحمد الباقيي

٦ ــ التكت أن تقنير كتاب سيبويه بلأعلم الشعمري

٧ _ الشعب بنجر ۽ الثالث

بازعه الكتاب تسيبويه إمام النحاة

المحالوال في العروض والقواق صنعه الجنابيب التبريزي

١٠ - فيوال طرقه بن العبد

١١ ساۋيوال غير ين أي رييمه

١٠١ ما المعجم الرسيعة توريع مكنية الحرمين بالرياض

١٣ - فن التقطيع الشمرى بالدكتور صعاء خارجي

١١ - الجوي من تم البراية للدكور حيد الرحوف هيال.

(٣٣) أمبود بضم الهمزة هو شاعم سرجًالا اسم معمول من رجُّل وأسله مرحالا شعره البرود جمع برد توخ اس البياب ، الشاعر اينستكل أن تكون هذه الرأة قد حملت مدد ، فأنشأت تقول له هذه الأبيات ، وهي من استطور الرحز

ناوزه على للغيراليربية في تحيريا

للأشتاذ/ مَسَابِرتعلبَ

لا أريد أن أدخل في دراسة متعمقة بما يدخل في فقد اللغة ولكن أعرض صورة موجزة لمظاهر اللغة العربية النوجيرية _ إن صح هذا التعبير _ وهي ملاحظات التقطام خلال فحرة إقامتني للتدريس ونشر التقافة الإسلامية بها

اولا نہ فی الحط

نستعمل المدارس القرآمية الرسم المعربي في الكتابة إلا أن مدارس وزارة التعلم تستعمل الخط الحديث في الكتابة ، وبدأ الرسم الجديث يتسرب إلى بعص المدارس القرآمية .

ثانيا ـ في الطق

هناك تجانبة حروف لا نوجد في ثعة واهوساة ووالبورياة وهما اللختان الأكثر التشارا هناك وهذه الحروف المروف هي ، الثاء واخاء والخااء والدال والصاد والنطاء والدين . ولصعوبة هذه الحروف عندهم يخطىء كثير منهم عبد نطقها لعدم التعود عديها مثل الذال ، وكثيرا ما يترتب على الخطأ في الإملاء أيف .

تانفا ــ بل الفركيب واستعمال النعة

لاحظت أن قواعد اللغات الحدية تؤثر على متعلم اللمة العربية ، وإن سبب بعض الأعطاء

2222425 | | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 | 194 |

الشائعة في اللغه العربية في النطق النيجيري يرجع إلى تأثر من يتعلمها بلعته المحيية . وعدم خاولته التحص من تعبين قواعد لمنه النحوية والصرعية على النعة العربية .

ممثلا في (المبتمة الموسا) بسيق العاعل الفعل ؛ وهبي قاعدة ثابنة لا يمكن مخالفتها ؛ وقد تجد أن معظم الجمل عند من يتعلم العربية هي حمل اسمية ؛ لأب أقرب إلى تغتم المحدي

و كدا إذا كان الفاعل اللها ظاهر أتبعه بضمير مطابق له قبل الفعل ، همالًا الهول الل لفته ا د محمد ياتفي البقول بالمربية . محمد هو دهب ، وهو كما ترى خطأ في العربية .

وظاهره أخبرى تتعلق باستعمال الفعسل المعسل المعسل المعسل المعارع و فهو في الختهم يستعمل الدلاله على الدختي واخال والاستقبال ويميزون زمن المعلى بيادة ظرف وماى بدل عبه ، أو وجود قريم في وخطة بدن عليه

من : یی رئیوموجیا = کنٹ ^{مرکتب به لا}مس یی ربوئوبئٹر = آکنب الآن یی رُبُوئو جُوبی = سأکٹ عذا

وهدا جعل البعض يخطىء عسد استعمال الأفعال

وتشع -أيصا - أخطاء عند استعمال خروف الجي كأن تستعمل في عمير محلها ، أو يستبدل حرف بآخر ، ومن الأحطاء الشائعة أيصا إدخال دال ، التي للتعريف على (المعارف) فنجد من يقول لك كيف الأحت ؟

إن معمى هذه اللحون وجد بين بعص المسلمين مى غير العرب عند انتشار الإسلام و دخول أقوام حدد اليه ، وهى من الطواهر اللعويه التي عدت فن اللحن ومن أمثلتها ما ذكره ما يكثرة ما الجاحظ في البيان والسين

وقد يكود من المهد سراعاة أن.

أولا . من أهم العصات التي تواجه تعليم اللغة العربيه في ليجبرية حالي عدم وجود وسائل سمعية وبصرية حديثه وكامية لتشريس هذه اللمة مثل ا لكتب والصور والشرائط والأملام وغيرها .

والموجود منها غير مناسب ؛ لأن أكثرها ألف لتعليم الطلية العرب ، فتراها نتكلم في العالب عن بيئة لا يعهمها الطالب النيجيري ، وهناك محاولات توضيع كتب تناسب التلاميد هناك إلا أنها ليست موضوعة على أسس علمية تربوية حديثة .

ثانيا : على الدول العربية كنه خور مهم يجب أن تقوم بدازاء تعليم اللمة العربية لغير الداطقين بها . وأهمية اللغة العربية بد يصمتها لعة دين للمالايين من المسلمين ويصمتها لغة مغترفا بها في كل المنظمات الدرب العادية به يقتصى اتخاد خطرة اتجابية لتشرخا في العام يوصيفها لغة ثانية على نفس الطريقة التي تنشر به اللغات الأورية في العصر الحاصر ويمكن تمقيق هذه الغايه يوسيلتين :

الأولى : أن نعتج الدول العربية أقساما خاصه في جامعياتها فتقوم بدراسة وتسدريس وجحث مشكلات تعنم اللعه العربية كلغه ثانية . ثم عوم يوصنع أمس وأساليب حديثة من شأب مديل الصحوبات وتسهيل صرف تعلم هذه اللغة وتقوم الحامعات بتنظم مؤتمرات عميية للبطر في أحدث اليحوث لتعليم هذه اللغة في مختف المراحل

الذية المستاء أكثر هن مركز على غرار المركر الله الدى أمشأنه جامعة الدول العربية بالخرضوم لإعتاده مدرسي اللعة العربية بغير العوب ، والقيام بدراسات لعوية ، وخوت علمية في هذا الحال ، كا يوضع على عاتفها تبطيم المؤتمرات العلمية وتقديم لمساعدات المنية لمعلمي العربية العربة المنية لمعلمي العربية العربة المنية المعلمي العربية العربة المنية المعلمي العربية العربة المنية المعلمي العربية العربة المنية المعلمي العربية العربة المناهية المناهية المعلمية العربية العربة المناهية ال

ثالث : هناك دور مهم يجب أن يتوم به الكناب العرب في عال التعادة العربية العامة وهذا الدور هو وصع كتب حاصه اللهراء عبر العرب وعير المتحصصين في اللمة العربية

بعبارة أخرى أبي الروابة أو الكناب العرو البسيط في دمته والعالى في أمكر مالدى يعرؤه عبر العربي بستحه الأدبيه الرابعة " و لأمر يحتاج من معص الكتاب أن بعوم برعادة كنامة بعص القصص والروايات في دمة بسيطة مختارة يعهمها القارىء دور مشقة . ولقد قام الإنجير بإعاده كتابه كثير من كتبه الأدبية إلى لعة بسيطة يعهمها خير التحصص السمى السلسلة المسطة يعهمها خير التحصص السمى السلسلة المسطة يعهمها خير Series وهي مكتوبة بأساط الانبارة في حدود فهم التعبير . لاشك أن مثل هذه السلسية سيكون ها

رواج كبير في البلاد غير العربية النبي تنعلم هده النصه

فوفا قامت البلاد البربية بهده الأدوار المهمة ملاشك أن اللغة العربية ستردهر اردهاراً كبيراً ونتشر انتشاراً واسعاً لافي تيجيريا فحسب، ولكن في البلاد لأفريقية والإسلامية كثه، 1 بل ولي العالم أجمع.

رابما ، يبغني لاهتام مستوى معلمي العربية ، وبخاصة التيجيريوف ، ليتمكنو من أداء السفور الملقى على عاتقهم ، والذي يتظر المحتمع مهم السجاح ليه

خامسا كدنك فإن حاجة بعص المعلمين إلى دورات تدريبه أكار من ضرورية مع لعت النظر إلى أهية التبسيق مع واضعى لجاهج هناك وتقديم للداني العون العم . أما بالنسبة للكناب و عمصاهر الكتاب العرب عناهة * بعصها مصرى وبعضها لبي وبعصها سعودي ، وقد يكون عدا مهيدا لو أن فتوع كان في دراجع العربية ويسى في الكتاب الدراني الدى يكون له هدف عدد ووظيفة خلامها

سندسا . مد جسور تائمة مع التعاول مع هده البلاد التي ترحب بكل من يريد عولها وحتى لا تعرك الساحة ميرها فالقرب نشط على الطريق لماعلية والنظيم

والله أسال أن يهدينا إلى الطريق المستقم مهو المرشد والهادي إلى سواء السبيل . جذا وبالله التوفيق .

بين الجلة والقارى

إعداد وتعكيم درجين عبدا تحكير بجان

ومان جندوسِية مربير لمحاربه المساين

بكاد كل صبح يشرق على للسمين بمأسة جديدة ، حى استقر فى وجداننا أن أعداء ما قد بيعوا النية على طمس هوية الإسلام وتصفية وجوده من الأرض ؛ فبمتابعة أحوال للسلمين فى العالم وأحوال الأقليات على وجد المفسرص وما يتعرضون له من ألوان الظلم والأذى يتأكد إيماناً بقوله تعانى .

﴿ولايرالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعولي

ر الآية ٢١٧ فيقره)

تلقت المحلة تقريراً مترجماً عن اللعة الهندية من العارى:/ محمد حسانين ـ المترجم بالرياص في

المملكة العربية السعودية ... أنا وقع تحت يهه من الوثائق الهنوسة الجديدة ، الصادرة عن منظمة (ر إس بس الإرهابية) التي تحث ديها أتباعها على استخدام الأساليب للتطورة في عاربية المسمعين ، وقد أرفق الكانب مع ترجمته ضورة من هده الوثائق بلعنها الهندية .. غير أن ضيق الساحة تجملنا مكتمى ينشر الترجية العربية التي تعسكس الخسية الأسود على الإسلام والمسلمين .

معوبة الترجة بدت الترجة شبه
 مستحبة مع وجود كلمات كثيرة (هندية) مثل
 كلمت Milechebas ومعاهدا النسجسون »

ويقصدون بها المسلمين ، وكلمة Hindutva ، وقد محاجا إثارة الترعة أو المواطف الدينية ، وقد حراست على معرفة معانى بعض الكلمات من شخص يعرف والمنادية والترامت فيها الدقة الكاملة ... قدر الاستطاعة ... ، وهي موجهة إلى القادة الخدين وهذا بصها :

تقع على عاتقكم بعض الواجبات الإصالية في الطروف خالية المتميرة . . انقلوا التعيمات التاليه للمتصوعين ، والوطنيين ، وأينغو القيادة بصدى هذه التعليمات . . . وردود العمل عليها ، مع مواصلة الاجتهاءات واللقاءات . .

١ ــ شرء الأسلحة والتعجرات ، وتوريعها
 على الوطنيين

٢ ــ نستالة «المنبوذين» محمرية المسلمين .

 ٦ استغلال الأحداث المحلية ، بالتلفيس والتحريف ، لإثبارة المواطع، الدينيسة بين اختدوس ،

٤ - الدحوة إلى إثارة العواطف الديسة (Hindutva) بين أوساط الأطباء والصيادلة ، وسطق كلمة فأرم ه (Oom) ولفظة هجاى شرى رامه (كلمة تمجيد لإلاههم) في آدان الأطفال حديثي الولادة من المسلمين ، والتخلص من الأدوية منتهة الصلاحية بيمها للمسمين وحفن أطفال المسلمين . هند الولادة .. يحقى تسبيد هم إعاقات

 به سائشر و الهندكة و بين المهنين و الموظمين و و التمامل مع غير الهندوس والطبقة الجبوذة على أساس من الإخلاص المقبدة الهندوسية .

 مقاطعة حلقات والإنجيل و وجميع البراج ضد الهدموسية أو البراج العنسانية

٧ - مساعدة الضباط بإعرائهم على زيادة دخلهم عن طريق ممارسة الأنسطة عير الشرحية بين المسلمين مثل الحمور ، والخدرات واقتمار والمسر ، وفي مناطق المنبودين أيصناً وتوريط نساء المسلمين وللبودين في عبارة الرقيق وتجارة الأعراض .

 ٨ ــ إعاقة اتحو الجسدى والعقلى الأطعال للسلمين الذين يدهبون للمدرسة بالمأكوالات الصارة عن طريق الباعه والنطوعين والمدرسين .

 ٩ ــ جمع أو وتلفيق، أبلة وجود وتحاليل،
 حجوية تثبت أن جميع المساجد والكنائس كانب معايد هيدوسية أضار

 ١ - ١ - أن يعمل (مثيرو العتى والقلاقيل)
 بعيداً عن مناطقهم الحلية في وجود عدد قليل من المشرفين المحلين

١١ ـ العدريب على اصطباد الأعداء في عملة
 ميم ، لارحمة بالأقارب أو الأصدقاء والتخلص
 من يختلهم حديث التعليمات السابقة

 ۱۲ ب العمل على إثارة القوات المسلحة ضد المسلمين واستعدائهم عليهم والعكس ، وكدنك لإيقاع بين ۱۱هار بجر ۱ يحدى طواتف المنبودين وبين المسلمين

۱۳ مد دعوة الطلاب والتعوعين بنى إغراء أصدقائهم المسلمين لتعاطي «الدهانورة» (ابات غدر) وأدراع الهدرات الأخرى إضافة الاستهار

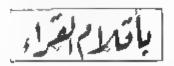
جهود هؤلاء المتطوعين في بجال ﴿ الهندكة ﴾ .

16 - حث شباب التطوعين والعلاب على الرن بنساء فلسلمين ، أيمًا وجعدت و ومتى حصت الظروف ، أن الفنادق ، أن الفنال ، أن فكاتب ، أن الفنارس ، بروح أبطال وسورسه مومي مدينة دلما من أذاهم ما نافد ما وكبارسة المبدس بالصديقات المبلسات ، وينات الجيران من العائلات المبلسة ، ويفضل مع الفناري وطريقتات دون ستخصدام وأق (المبات وكشف الأعضاء التناسلية ، ومسمهن المدايا ، وكشف الأعضاء التناسلية ، ومسمهن المدايا ،

والدسمسات والقيسلات ، والمسكسبرات ، وتصويرهن عند ذلك ﴿ عند تمارسة الجنس معهن ﴾ ،

۱۰ حث العجار والصاحة المسدوس ، وآلا يدبروا لاستنزاف نقود غير الحسدوس ، وآلا يشتروا شيئاً من المسلمين ، بل يأخدوا الأشياء رهاً

۱۹ مراقبة أنشطة السيخ وأستحهم أثناه مراقبه أنشطة هير اضدوس ، وإبلاع الحقر الرئيمين لمظمة R.S.S من أي خلاقيات نشأ بيهم ويهي السلمين



ويظا من سياسة ظالمة مزدوجة تلك التي يتهجها والنظام العلى وخديده وحيث تكيل وكيالان والعلمان العلمي والآخر لإسرائيسل والمعرب ومن والاهم و وهو الشعوع بالتشجيع والمعران و والمسلسون السبب المباشر طده السياسة والمعرب وعسام العراض

ثانیا : لأمهم الشندوا بأسسهم وتفرقوا على بعضهم وقم يعنصمو بحبل الله جميعا كم أمرنا ربينا عز وجل،

[محمد أبر اليسر عبدالهادي _ الدقهلية]

مما الحل إذن ؟

الواقع أن اخل والإجابة تأتيمًا من مصدر قرئت ، وهو ديمًا الإسلامي مظهر حصارتنا ،

فغيه تراث هذه الأمة الذي صاغ عقلها وعاطفتها وحسها ومراجها ، لذا نتنظر من قادة الأسة وخلمائها وممكريها ومصلحيها جهداً مطرداً في عرض هذا التراث والإبقاء عليه ، ومن ثم يعود لنا استفلالها المكري والحصاري وتخرج من هذا النمن المظلم في واقت .

[مصطفى حسن الشيخ بـ البحيرة]

. . .

الد الكل سنورة من سور القرآن الكرم - ذلك المكتاب الكامل المبين - هدف مبيل تدور آياتها حوله وترمي إليه وشؤدى في النهاية إلى عقيقه ، من تلك الأمداف حث الساس على الاستجابة لله - تعالى - ورسويه - الله - وتقوية - وتقوية - من العالى - ورسويه - الله - وتقوية - المداخات الله - المداخات الله - وتقوية - المداخات الله - اله - الله - ا

صدة المؤمن يربه ، ويناء شحصيته عبي أساس منهن من النقة المطلقة بالقــ تعالى ــ والتركل عليه وتقويض الأمر إليه ، ومن أم يتحقق للإنسال الرق والسمو الروخي، .

[رينيي أحمد مالفرب]

...

ولقد دهشت هدد سمامی بی مجلس الشعب بأن إصدارات كتب التنوير به المعاديسة لفكسر الإسلام به صدرت بموافقة الأرهن الشريف ، وهالتي ما ترأت في عدد صمر ١٤١٤هـ جملة الارهر بأن الأرهر الشريف لم يطالع ما عمدر من كتب ، قصا مصي هذا التصرف من ورارة المقادة الإي

(تحيى السيد التجار ــ دمياط] انجلة : معداه لايخمى على ذي قطمة .

أشية الإستمالام ... في البوسنية أنهار اللبداء متذبيح للحق ينخري ... والهيصاب للمداء متجلس للأثن . أبن الأس ؟ ماهذا الهراء .. ؟ للمن للفرق أسن الأس ؟ ماهذا الهراء .. ؟ ليس للفرق أسن الله إلى المساة وأعدوا ما استطاعات السماء المن المداخ الدين أبن السماء الله دين الله يدعو ... كلّ من يحسى اللواء من يُصنى في ستبيل الله أبن الأوباء ؟ من يُصنى اللواء من يُصنى في ستبيل الله أبن الأوباء ؟

إ من قصيدة (خفقة قلب) للشاعر ﴿ باصر

محمد عطية للا يطبطان

333

ددود وتعليقات

القارىء/ رجب سيد عياد البرديسي ــ الباحث التربوى بيني سويق .

مع تقديرنا جهدك البدور في إعداد صحيفة الاستبيان حول تدريس الثقافة الإسلامية في مؤسساتنا العلمية ، فإن هذه المسألة لم نعد في حاجه إلى استعلاع لرأى السدمين ، لاسهما وقد أصبحت من الأهمية بمكان وعمل بصدد عصين شيابنا من النيارات الواقدة ، وتمكين مجتمعاتنا من احتواء ظاهرة الغلو في الدين .

- القاريء/ عصام مصطمى قاميم ـ من التيا بحصر .
- والقارىء/ ربيع عبد الرعوف الزونوى ــ من الاسكندرية بمصر .

FERENCE IN A THE SECRET SERVICE SERVIC

- والقارئ: عمد محموظ العشرى ــ س الدقهبية بحصر .
- والقارى و على بن عبد العزير الشبل _ من الرياض بالسعودية
 ربحا و حدثم بعص الأعداد العديمة من بجله الأرهر في (إدارة مشتريات الأرهر يحدينة البعوث بالعاهرة) أما الإصدارات الحديثة منها ، فهى تنفد فور صندورها _ بقضل الله _ بحيث الاستطيع أن ثعبة يوجود شيء منها فصالا عن بيعه أو إرساله لمن يطنبه
 - فقاری، عبد الباضر مبارك عبد الحمید ـ من مركز الدنجات بالبحیرة
 رجاء تخریج الحدیث الذی اعتمدت عنیه ف سرد صعات صحابه رسول اللہ ـ علیه ـ
- القارىء/ رصا عواد فرج ـ المهندس بحصر الجديده
 ليس يوسع بجله الأزهر تزويدكم بمصحم شريف طبعة حادم اخرمين ، عنم تشرّف بعيمه
 أو توريعه ، ويحكنكم الاتصال كتابة بالمستشار الثقاف بسفارة السعودية بالقاهرة
 - القارىء/ طنطارى عبد القادر على .
- والفارىء/ عمد عباس محمد ــ المدوسان بالأزهر
 يمكمكما إرسال صورة من نتاجكم العكرى إلى إدارة المجلة بعية فحصه وتقرير مدى
 صلاحيته للنشر
- القارىء/ سعد عبد العال العقبي ــ من الرهراء مصر القديمة القاهرة .
 ستبحث عبنة الأرهر التراحكم بضم المقالات التي تشربها عن «تلخيص تقريب النشر ق معرفة القراات العشر المقبل المقبل الشيخ «إبراهيم عطوة» في هدية جامعة
 - الفارىء/ محمد أبو اليسر عبد الهادى ــ بكنية التربية النوعية بالمنصورة .
 وصلت برقيتكم شاكراً لكم حرصكم الشديد على الدقة اللعوية
- القارىء/ وليد عبد القادر جعمر ـ من الرحفران بكفر الشيخ
 بمشيئة الله ـ تعالى ـ تلبى بجله الأرخر مطلبك وتفسيح في مادتها المقالية القادمة مساحة للحديث عن «ظهور المهدى» وبيال مدى مسحة الأحاديث الواردة عنه والقول الصائب فيه
- الكاتب/محمد مصطفى العمرى أبو العطا ـ المدير السابق لإدارة شيرا الحيسة التعيسية بالقاهرة

مشكركم على تقديركم تجلة الأرهر ، ومتابعنكم المستنبرة هديب في عدد المحرم ١٤١٤هـ ، عن كتيب و معض الفريصة الغائبة ٤ .

وبمشيئة الله ... تعالى ... سيوالى الباب اهتهامه بالرسائل التي يتلفاها تباعث ، كها يحيط الباب
قراءه علماً بأن ما يطرأ على مادمهم المقالية من حذف أو تغيير في بعض المفردات بما يجعل المعنى
آكار دفة وأوحر لفظ ً . ليس إلا ضرورة من ضرورات النشر

الالان الألاق المالية

- إلى الأخوة والأخراب طالبي تزويدهم بدخلة (جانا) ترحو أن تماح ت فرصة الإعداد غدا المعمل بالمستاح قسم خاص إلجابة هده الطلبات ، فأما (حاليا) فإن القدر المطبوع لا يفي بهده المطالب
- وأما بانتسبة لطالبى الاشتراك بالمجلة . فإن الاشتراك فيها يعد بحساب سنة كاملة ومن الأفصل أن تكون هجرية . والاشتراك على انتوالى ــ بنسحة واحدة شهرية ــ على مدى العام

 (أ) داخل جمهورية مصر العربية هو غن النسخة الواحدة مصروبا في التني عشرة نسخة (ب) وفي منطقة البريد العربي (١٥) خسود (دولار) في السنة

(جـ) محارج منطقة البريد العربي (٠٠٠) مائة (دولار) في السنة

ونفيد الأخوة طالبي الاشتواك أن عليهم أن يتصلوا بمؤسسة الأهوام ــ قسم الاشتراكات ـــ شارع الجلاء ـــ القاهرة ـــ ج م ع

وعليهم المكتابة إلى هذا العنوان ، ذلك لأن إدارة المبلة لا الشأن لها بالاشعراكات إطلاقا



ترجو عجلة الأرهر من فسادة الكتاب أن يكتبو أسماءهم الثلاثية وعل أعماهم عني المقالات التي يوافون الإدارة سارأن تكون كتابتها عني الماكينة أو بخط واصلح ، وأن يرسلوا إليها الأصل في الحالين ويحمظوا بصورة منه لأن المجلة ليست ملزمة برده .

كا برجو مراعاة حداثه الانتاح وألا يكون قد سبق بشره في صحيفة أو كتاب ، وكنما كان الانتاج مسندا إسنادا صفيا كان ذلك أدعى لصلاحية بشره ، والله تعلى من وراء القصد .



إِنَّ الْمُسْجِيلِ مِنْ خُسْرُورِ لَنْ رِ إِنَّا مُمْمُ سِجِيلِ مِنْ فُرِيلِ وَرَكِيرِ بِعَلْمُضْسِلًا لِإِمَامِ الأَكْبِر

كلمة فعنيلة لإشام لأكبر شيخ الأزهر الشيف الأزهر الشيف بمنامية المتناح مسجد الحس الشاق بالدار البيضاء الفراب والدى ميصادف المساولة الأمة الإسلامية يعيد المولد النبوى المنهف

حيث عيى بهالملكة المديية مؤلفاً علمياً حول هده العلمة الدينية والعدية ، وفي هذا الإطار وجهت الدعوة لفضيلته ؛ للمساطمة في هذا المؤلف لبتحدث حول البعد الديني والروحي لهذا المسجد العظم بالنسبة للمؤسين في العالم "

> المسجد والتصم صنوان في الإسلام منذ كان الإسلام ، وارتفعت أعلامه واستعلنت جماعته وتكاثرت ، فما بني النبي لَيُّنَّةً يوم استقر في دار الإسلام بينه حتى بني المسجة "، الدي تقام فيه الصلاة ، وتنعقبه فيسه حلقسات التمسيليم للمسلمين ، والوافدين للتعرف على الإسلام

> وس ثم كان وتباط المسجد بالتعليم ، كارتباطه بالصلاة ، فكما لا مسجد بعير صلاة ، كدلت ، لا مسجد بدول تعليم ، وصاوت حاجة الإسلام بل فتعلم كاخاجة إلى الصلاة وصح القول بأنه : لاإسلام بلا صلاة ، كما لاإسلام بلا تعلم

> وفده الحاجه مصى رسول الله عَلَيْ على عمارة المسجد يهت ، عما انقطع عمره كنه عن الصلاة ومن التعلم في مسجده

ورُسُنهِ وَلَا نُمُرِقُ مِنَ أَمْدِينِ رُسُنِهِ وَقَكَالُوا سَيِتَ

وَأَمْ مِنْ أَغُم اللَّكِ رَسَّا وَإِلِنَاكَ فَسَعَدُ كَ اللَّهِ

وقد كان طسجد طرا اجتاعياً صد أقامه وسول الله عمد على فهه تؤدى المسلاة في مواقيها ، وفيه تعدد حلقات العلم وتعدير الفرآن ، وصدور المعوى في أمور المدين والدينا يؤمه المسمون استرادة من العلم وعبادة ، وبعد إليه غير المسلمين تطلعاً العمرف على الإسلام واستمداد من إنسانيته وأحلاقه الني تعياها ، واستظهرها كتاب الله ؛ القرآن وسنة رسول الله عمد عليه الصلاة والسلام -

CONTRACTOR OF THE PROPERTY OF

ولعل استصافة هذا المسجد لوهد مصارى عراب في عصر الرسالة _ و كانت عديهم ستين رجلا _ والسماح هم بإقامة صلوبهم فيه ، يسمعون لما يجرى فيه من أعباء الدعبوة والملاخ الزسالية ، ويسمدون عن قرب أخلاق الإسلام التي رق عليه المسلمين ، ثم يطبون إيعاد من يقصبي يينهم من المسلمين ، تأوفد الرسول عُرابية معهم أبا عبيدة بن المسلمين ، تأوفد الرسول عُرابية معهم أبا عبيدة بن المجرام وقد أشار إلى هذا المتحارى وغيودا،

معل هذه الواقعة تكشف بجلاء عن مدى حفاحة الإسلام وسلم السيمين من عهد الرسالة ، والبعد عن الانفلاق طلباً بلوقاق بين عقلف بنى الإنسان

ول العاية بإعداد المساجد ، ونشييدها ، والمعاظ على بهانها وروانها والدعوة إلى يدي أقصى الجهد في تنظيفها ، وتنظيمها وتجديدها ، حتى لكود في مطهر الانق

روى الثقات ماقام به سيدنا عنهال بن عمال رقبى الله عنه من إعادة بنناء مسجيد البوسول عَلَيْتُهُ بالحجارة المنتجد من جعل عسده . كذلك من حجارة منقبوشة وسقعه من خشب الساح؟ الثمين وقد نقل عن أبل حنيفة رضي الله عنه أنه لا بأس يسقش المساجد بماه الدهب

وربرى عن بحمر بن عبدالحوير أنه بقش مسجد السبى يولياته وبالع في عسارته وتزيينه ، ودلك زمي ولايته على المدينة المنورة قبل بوليه الخلافة ولم يمكر عليه أحداثا

وقعه هذا الصبيع: أنه الأيبغي أن يتخلف المسجد في عمايه ومشآته عما اتخذه السلمود في إقامه تنازلهم ، من مواد البناء وقول العمارة ، وجمال اهتديمة ، واستحداث ما ستجد في العصر من فيود تليق بوقار المسجد وباله ومهابنه

ولقد دهیب بعض الخسترین إلى أن في تحول الله سبحانه في سوره الأعواف ..

﴿ بَنِينَ ٱذَا مُنْدُوا رِينَكُلُ عِنْكُلُ مَسْجِوبِ ﴾

إسارة وبوحيها في العباية بالمسجد ، ونريسة ونظيمة وتنظيمة وتنظيمة بما يتعارفه الناس في كل عصر ومعدم ويتظيمه على المعارفة الناس في كل عصر المسح من جلالة المدن ، الحسين الثانى ، ملك المملكة المعربية أن يأمر بإقامة المستجدة هذا الى الموقع الذي اختازه جلالته من ه الدير البيضاء المحل شاطنيء المحيط الأقلسين في أقيمي المغرب من بلاد الأمة الإسلاميية ليؤمه المؤملون ، وليكلون بلاد الأمة الإسلاميية ليؤمه المؤملون ، وليكلون المصالحة على والداكر ، والداكر ، والداكر ، والمساجد ، أيها وجه يصره مشاهداً اسماء ولي الدي يُذكر بتعصمه على وله تقليه ، وبترار وبه الدي يُذكر بتعصمه على خيقه .

وإنه للكر عسود ، ممدود جلالة الملك وتقومه ولأمنه الإسلامية يفيء إليه أجره الذي وعد الله بعامي سي حسجداً

ثم هذا المسجد في موقعه الذي هذي الله إليه منارة تقبول للآخرين وللمابين المسهرين بنهائه ووهاره

﴿ الْمُسْلُومَا رِسَلَيْمٍ وَالْمِنِينَ ﴾

 ^(*) الساح * منجر بعظم جانا ، لايبت ولا ببلاد نائد ،
 راسليم أسود رئين لاتكاد الأرس تبليم

 ⁽۳) اتبع الباری بیرح صحیح البخاری جار حر۱۹۰۰
 ۱۵ دید عامل البرفاد بیروت مکید النزال ، وابسیر القرطبی ۲۰۰۰
 ۸ ۲۱۷

⁽۱) بور البقين في سوة سيد المرسين للشيخ همدد الخشوى من ۲۵ تا ۲۵ وقد أشار زل حديث مسلم في فهمائل العسحاب باب هشائل اي عبد، رقم ۱ تا ۲ تن أمل ايمن فلمرا على رسول الله سنتي المهلو بعث معنا وجالا يعتمنا الإسائم الل طأخند بيد إلى عبدة فقال (عقد سهى هذه الأش) وروى البحايي قصة أحل عراد في الفاري رقم ١٣٥٠.



إعدادالأستاد/ مُعبسَلِعي عبدالجعيدُ

الإمام الأكبر يوأس اجتهاع المجلس الأعلى للأزهــــر

ترس فصيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهر اجتماع المس الأعلى للأزهر صباح يوم الأحد الموافق ه صفر ١٩٩٢ هـ - ٥٠ يولية ١٩٩٢ حيث ناقش المديد من الموصوعات المدمد ، والتي كانه من يبها موافقة المحس على إيشاء شعبة لدرسة العبوم الإنسانية باللمة الأرهر مسلم حاجة الدعاة المؤهلين على المستوى العالمي

كا تحت الموافقة كدلك على إنشاء شميين المحدمة الاجتاعية - إحداهما يكلية النربية بالقاهرة ، وتانيهما بكيبة أضول الديس مرح أسيوط كذبك تحت الموافقة على إنساء المركز الإسلامي الإقليمي للمطريات وتطبيعات بكبية العلوم جامعة الأرهر.



الإمام الأكبر مع أثمة ودعاء العام لإسلامي

في إصار الدور ب التدريب التي تنصمها اللجاء العنبا للدعوة ؛ بالأرجر ؛ التقي فضيلة الإمام الأكبر

شيخ الأرمر رالأقمه والدعاة والدرمين في حمل خريخ الدعمة الحادية والعشرين ودلك ظهر بوم السبت الموافق ١١٠ من صفر ١٤٤ هـ ٢١ يولية السبت الموافق ١٩٠ من صفر ١٤٤ هـ ٢١ يولية فيه عن كامه التساؤلات المعروحة على الساحة الإسلامية مؤكداً على المرورة أن تكورل مناصرة الأقيات الإسلامية العنجيدة بالطرق الدبلوماسية والسياسية من خلال المتظمات العربية والإسلامية والجامعة العربية ومنظمة المؤتمر الإسلامي مشيراً إلى صرورة دعم وتقويه تبث المنظمات باعتبارها لمنا المعمر المقبوية .

ثم قام مصيلته في ساية النقاء نتوريع شهادات التخرج على السارسين بالدورة واللين يشوق أكثر من عشر دول عربيه ومنظميه وقوروبية مثبة: الجلتر، والصين وروسيا وجمهوريات الكومنونت الإسلامية .

شهد الفقاء صفيراء الدول المثاركة في الدورة ، والسيد السفير عمد أبو لعيني فيباعد وردر الخارجية ومدير الشدود النقافية العامة والدينية

كداك شهد نصيلة الإمام الأكبر سقل افتتاح الدورة الثانية والعشريين لأنسة ودعياة العمام

الإسلامي ودلك تغهر يوم الأحد الموافق 19 صمر \$11 اهـ ـ 4 أعسطس 199 ويشارك في هذه الدورة أكار من أربعين داعية ممثلون أكبر من عشرين دوله إفريقية وأوروبيه

وقد دعا مصيلته في الكلمة التي وجهها إليهم إلى الابتعاد عن المسائل الخلافية التي تفرق وحدة المسلمي ، وتضيع جهودهم ، وتضيع بدور المرقة والانتسام بيتهم بشيراً إلى مساوليه اللحاة هي حمم كلمة السلمين وتوحيد صموفهم وبخاصة في الوقب الخاصر الذي يوبجه فيه العام الإسلامي تحديث كبرة

شهد الممل السعير سامي عيد اللطيف مساعد ورير الحارجيه للعلاقات التقاهيم ، وفيادات الدعوة بالأرهر الشريف

00

برعاية فضيلة الإسام الأكبر شيخ الأرهر نظمت جامعة الأرهر بالتعاون مع المعهد العالى للمكر الإسلامين بمركم الشبخ صالح كامل بالقاهرة في الفتره من ١٩١٠ منه ١٤١٦ منهر ١٤١٩ الوثير الثاني للتوجيه الإسلامي بمخدمة الاجتهاعية والدي شارك في أهماله علماء من عشر دول إسلامية وعربية وبحية من كبار عدماء الإسلام و ممكرين باهشوا أكثر من خسس بحث حون تطوير الحدمة الاجتهاعية في ميادين الدعوة والإعاثة وموجعة التطرير الحدمة الاجتهاعية في ميادين الدعوة والإعاثة وموجعة التطرير الحدمة الاجتهاعية في ميادين الدعوة والإعاثة والمستين .

وقد أكد نصيلة الإسم الأكبر في الكنت التي وجهها لنموتم وألفاها عابه عنه فضيلة الشيخ بيد سعود وكبل الأزهر على أن الليس الإسلامي عالج المشكلات الاجتماعية بالدعوة للإنصاق في سبيل الله وأداء الزكاة لرعابة العقراء والمساكين وكعالة اليتامي .

اختبارات القبول بالأرهر و سبتمبر القادم

قررت الإدارة المركزية للمعاهد الأوهرية عقد المتبارات مسابقه الله ولى للمرجلة الإعداديه الأزهرية على المدعوى اللمهورية يوم السبت الموادق ١٩٣/٩/١١ .

يسترط في المتقدم خذه المسابقة أن يكون حافظاً فلقرآن الكرج كله ، وأن لا يقل السن في أول أكتوبر من هذا العام هن أحد عشر عاماً وأن يجار بمجاح الاختبارات المقررة والمعس عنها بالمناطق والمعاهد الأزهرية

00

الإمام الأكبر شيخ الأزهم يستقبل مفير سلطنة عمان

استقبل فظیله لإمام الأكبر شيخ الأرهر صفير سلطنة غمان بالعاهرة صباح يوم ٣٨ من امحرم ١٤١٤هــــ ١٨ يولية ١٩٩٣ وذلك بمكتب قضيته بالأرهر

تم خلال النماء الحث سيل دعم العلاقات التقانية والدينية بين الأزهر الشريف وسبطنة عمان حاصه في بحالاب علوم القران والقراءات عويصعة أساسيه في بحال التعلم



الفاهِــــــة

فام قضيمة الإمام الأكبر شيخ الأرعر في يوم الأربعاء الا من شهر صفر الخبر سنة 1616 هـ الموافق 1614 م بتوريع جوائز نقدية بلغ مجموعها أكثر من ثلاثة وعشرين ألف جنيه مصرى عن علماء لوعظ والإرشاد بالأرهر الشريف الفائزين في المسابقة الكبرى التي كانت قد أعلمت عنها الإدارة العامة للدعوة والإعلام الليني

أقيم الحفل في القاعة الكوى بإدارة الأرهر وحضره فضيلة الشبخ سيد سعود وكيل الأزهر الشريف .

يدىء اخفل بالقران الكريم ئم م فوريع الجوائق :

قار فصيلة الشيخ شعبان عبمد عوض حسن بالجائزة الأولى عن والتطرف وأسبايد ودواقعه وعلاجه و .

كذلك فاز قصيلة الشيخ شرف الدين أحد إمهاعيل شرف الدين بالجانسزة الأولى عن والتكافل الاحتاعي في الإسلام ،

طالب فضيانة الإمام الأكبر في كلمته إلى السيدة العلماء بضرورة مداومة الاطسلاع والاهتام بططهر اللائق وحسس تحتر الموضوعات التي تصاسب مع الطروف واليئة وهستويات الجمهور .

ثم كان حمل افتتام المبارك بتلاوة اى من الفرآن الكريم وتوريع اجوائز التى تراوحت بين ألف جنيه للمائز الأول من كل فوع من فووع المسابقة وبين مالتي جنيه للمائز العاشر في كل فرع منها

223

دبلوم الاقتصاد الإسلامي

تفرر إنشاء دبلوم ف الاقتصاد الإسلامي بمركز الاقتصاد الإسلامي بجامعة الأرهر كناح درجمة

ديلوم في دراسات متعدقة للفكر الاقتصادي الإسلامي والنظم الاقتصادية الإسلامية . وما يتصل بها من دراسات . تبدأ الدراسة من العام القادم

تم دلك بجلسة عبس إدارة طركز التعقمة جاريخ ٢٦ من صغر ١٤١٤ هـ ١٠٠ أغسطس ١٩٩٣م .

333

المجلس الإسلامي العالمي للدعوة والاعاث

عقد و القاهرة ل الثانى من صغر ١٤١٥ هـ المواهق الشانى والعشريس من يوسه ١٩٩٦ م اجتاعات هيئة الرئاسة للمجس الإسلامي العالمي للدعوة والإعالة برئاسة عصباة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جدد الحق شيخ الأرهر وموقش حلال الاجتاعات عدة موضوعات كان من آهمها الإسلامية ، وتوصيات الدواب التي تُقدت في الإسلامية ، وتوصيات الدواب التي تُقدت في الإسلامية الإعلام الإسلامي وإمكانيه إقامة مراكز إعلامي للإعلام الإسلامي وإمكانيه إقامة مراكز إعلامي واسلامي في المانيا على عرار المركز الإسلامي في مدريد

كما تم استعراص مُبُل الإغاثه والدعم ساصرة المسلمين في اليوسنة والهرسك وليبريها والهسد وفلسطين (ومي تَجَار)

الرياص

تعرم هيئة الإعجاز العلمي للقران الكرم إنشاء وقب لتريل مشاريعها الستقبلة يتكون مي أموان ثابتة ومنقولة ، ويمكن أن تكون نقداً و أسهماً أو أصولاً في مبتقات صناعية أو رراعيه أو حدمية على أن لأنستخدم هذه الأصول في عويل أي من نشاطات الهيئة سعالية أو مهزايها السنوية هذا الوقف صدقة جارية تُنفق اهيئة مي عوائدها وربعها وأرباحها من نشاطاتها المستقبلية المتعلقة بعدمة فقرآن الكريم و والسنة النبوية الشريفة بعدمة من عادرة بعدان المصدرات العضيمان من المارة والإحساب عنه عا يتسم

333

الصري

تقوم جامعة الأرهنر بالإشراف على معهد الدواسات الإسلامية المقرر إقامته بالعلمين ٥ حتى يتمكن من تأدية رسالته الجامعية الإسلامية على أعلى مستوى

وقد وُقعت اتفاقية بين جامعة الأرهر وجامعة العلبين بشأن إرسال الأسائده والكتب للمعهد قال الدكتور عبدالفتاج الشيخ رئيس جامعه الأزهر : إن الاتفاقية تهدف يل تشجيع الاتصال طباشر والتعاون بين الجامعستين وكلياتهما وأقسامهما المنتقة وأعصاء هيشات النشريس بهما ، والمراكز البحية والمكتبات التابعة

NECESTATION OF THE PROPERTY OF

مكليما ، وكدلك العاهد المعينة بالدراسات الإسلامية .

333

فرسسا

طور مستولو المركن الإسلامي في مدينة «آرانس الفرنسية العمل الدُّعوى في عدينة بإدخال حدمة (الجانوب ــ الكنبيوتر) في المركز ، ومجموا في إنشاء مركز معلومات آلي يُجيب براسطة الفائف على أمثلة المسلمين العقهية عن طريق شاشه الحاسب الآلي ، وذلك بواسطة الماتف المتعبر به .

ينلقى المركز يومياً مبمات المكامات من كافه لمدن العربسية طبيا للمشورة الدينية .

333

أياب

احتمل المسمون في المائيا بمناسبة مرور ٢٥ عاماً على تأسيس اختماعة الإملامية هماك وعناسبة ١٠ سنة على التتاح المركز الإسلامي في ميوخ ودلك يوم المنسيس ٢ من صمر ١٤١٤ هـ دلواهق المؤسسات الإسلامية العاملة في ألمانيا وأوربا والعالم الإسلامية العاملة في ألمانيا وأوربا والعالم في ألمانيا و المؤسسات الأمانية التي لبي الكثير منها الدعوة شاكرين مهندين منسين للإسلام كل نقدم وإردهار

أى ثنىء هما الذى يمنع الاعتراف بتلك الدول ؟

طائب ككتور إيراهيم رجوف رئيس إقسم كوسونو دول العالم عبوماً والمبليين حصوص أن تعرف باستقلال دولة كوسونو المسلمة هي غرار اعتراف دول العام بجمهوريه النوسمة ونفرست ما كا طالب بإحراج التراب العبرييه من بلاده ، والحبلولة دون ما توكن أب يقع من مدايع هنك

والمعروف أن كوسونو والنسجى هني من الأقاليم الداخلة في الخطة الصربية لتحويل جزر البلغان وألبات إلى ما يسمى هولة صرب الكبرى

333

اليوباك

استقبل المسمول في اليونال بفرح عامر قرار المكومة اليونانية بسبحب مرسومها الصاهبي بمصادرة الأراضي الزراعية التي تينكها المسلمون في فاتراقياه الغربية .

وقال الدكتور حادق أحمد النائب المستقل المسلم في البرلمان اليونائي معيقاً على هذا العراز : إن المستمنين في اليوسان سيواصدو لحياليه يحقوقهم من حلال القدوات الشرعية وأمهم سيحصدون عنها في الهابة

ملاحظة

مسلمو البودان «بدر» من مبسنى عدم مد مد مشأسم وما يتعرضون به سن كند و مضايفات مسأل الله مبحاته أد يحمعهم على خو حال

Pour tous sont des degrés correspondant à ce qu'ils fireat et ten seigneur n'est pas mecucione de ce''qu'ils fmanen."

La seus du Verset 123 Soprate Les Troupesux

Celui qui aura fait le poids d'un atome de bien le verra. Celui qui aura fait le poids d'as atome de mal le verra. Le sens des Versets 6 · 7 Sourate Le Tremblement de terra

Le prophète ne cessait de rappeler nux hommes de travailles; lui-zième travaillet, leboriousement. Il prit part à la construction de la monquée et side comme un simple soldet à creuser la tranchée autour de la cité envahue et à élever les remparts pour la défense des combattants.

On rapporte que trois des fidétes furent un jour teuchés d'une catastrophe pénible mais Alfah le Miséricordieux les avait sauvés grêce à leurs bienfaits, à leurs bonnes actions.

Les premiers musulmans s'adornaient a toutes sortes d'activités refusairet de vivre en parasites. Le Prophète d'Allah disait ' Tout musulman qui planterait un arbre ou cultiverait un terreun desquels ne nourriraient un oiseau, un homme op une bête accomplit un acte louable dont il sera récompensé.

Pour conclure, il n'est pas de meilleure parole que celte d'Allah le Brenfaisant, le Miséricordieux et le Juste : Agissez Allah verra voe actioné, ainsi que le prophète et les Croyants et vans serez ramenés à Celui qui connaît ce qui est caché et ce qui est apparent).

II vous fers coansitre ce que vous avez fait Le sens du verset 106 Sourate l'Ummunité MOHAMAD OMAR

LES BONNES OUUVRES

DAY MOHAMAD OMAR

L'inform connection ou a monormane de prevailitée, car le utotail est le source du gain formaite et par connequent de le vie digne. Forme les obligations que tous limpone toute refiges que colie de travailler, d'agur, de bira faire, considerent mons que l'action est une des preuves de le for, une norte de conviction q l'egand de la région d'Allah. Aunss remarque Lon que l'action un touseure de pase avec la foi; en trouve en effet cité donc plusieure voccets du Corne.

"Allah a promis à ceux qui aurent cru et necumpii des seuvres lamme, qu'ils suront parton et rétribution immense Some du verset 9 Sourets la Table Servie

fl dit meest.

"Coux que derent «In et protiqué los neuvres bonnos necest, en partago, les Jardins de Paradia. Sons de Vecust 167 Souraine La Caverne

L'action spirituelle telle que l'adminism, l'auguêne, le pélerinage est celle que est faite directement dans l'intent-un de place à Allah le Junte afan d'abtenir lie brandictem et Sugrise

Locus et terremare a set pus moins appréciée par le fais que la morale intantique excourage le croyant à l'uruver, a l'application. A cut égard, le propiere qu'Allah le
betause et la accorde le saint det que certains preises ac sont effects ou pardionnes que
par l'ouvre qu'accomplit le pere de famille es vue de pourvoir moi bessine de sos
autants. Le proporte que A lab le bemane et lus presente le saint estima que l'effort que
depline le cervent pour gagner son para et celus de crox dont el ret responsable est musimèranes que la lutte pour la couse devue. Il pointe l'10 et et responsable est musicile que le fidele gagne de ses propres mans. Le Messager d'Allah dir nassi. Mestes
vant pour l'homaire de prendre sa hârise pour couper de bots que de demander sun
autres l'aumons, quette a savair s'ils lui dustrecent de le sui refuerous. C'est pour eviter au crupant net etat d'endagence et de duserre que l'emergnement de l'Islam oblique
touvaille e agre à être arise, a sus proclime et à une combinhère. L'auver sinne I mons
trivaille le payme dans les champs travaille de monse le modecia dans en climque
tous travaillent L'apportant » out que l'autreve acut bons designs, bons aresemplie, d'une
manuére nonches, d'une façon parfaite

The co-que proceeds I am powerest reveals à l'histoire de la Nacion felomagne telle qu'à venta la fancier le prophete d'Allan qu'Allah le benient et lui accorde le anut. En effet, le prophète Managned considére le travail anderduel comme un point de départ, suit force matrice pour na avente muilleur. Il denne au inhour, a l'effect que dépinte tout pomignap le proper at l'estime que lui sont des Le Corne affèrme?

Que l'homme ques vinns l'Ap-Reist sequencit re qu'il se surs évertué (à mériter) que le résultat de son effort seru vu, qu'émuite il surs récompensé playement.

Le nens des Verset 26 à 41 Sonntée Le Laure

STEELE STEEL AL AZHAR SERVEZ STEELE STEELE STEELE AL AZHAR SERVEZ STEELE STEELE

" A " Celui qui jeune le mois de Ramadan avec dévotion et piété. Allah pardonnera ses pechés antérigars $^{\rm 10}$,

Citons sussi

1

Ļ.

*Les prières rituelles, la prière du vendreti et le joune da mois de Ramadaq foront absoudre les péchés à condition de s'abstemp des abominations' (1).

Nombreux sont les hadiths qui énumèrent les bienfaits du jeune. Mais outre ces benfaits, ce culte est une pratique de purification à la fois morale et physique. Per le jeune, l'homme se fait, per lu -même, une juste idee de le fam, éprouve la souffrance des pauvres et devient, de ce fait, ples compatissant à l'égard de ceux qui sont moins favorisés que lui. Grâce au jeune, l'homme est porté à meux apprecier la valeur des dons divins qui le comblent et qui pourraient passer inaperçus tellement il est habitué à en jouir. En plus, le joune depouille l'homme des impuretés morales et des mauveuses habitudes. En un mot, le jeune rend les fidèles plus sauns du point de vue physique et moral.

Dr. Zeinah Sabri

...

والصغواب الخمس والجعمة إلى اخممة ورمضان إلى ومهنانا مكفرات لمّا يبين إذا اجتيب الكيالراء

Haclith repporté par Ahmad. BL SAYED SABEQ Figh El Somme, op. ch., Ti p. 388. (Traduction personnelle)

ومن صام ومصان إيماناً واحتساباً خفر الله له.ما تقدم من ذنيه و

Hadith rapporté par Moslem EL SAVED SABEQ Figh El Somme, op. cit. Ti p. 386. Filtréduction personnelles

SOCOLDOROS DE LA LAS DE CONTROLOS DE LA CASA DA CONTROLOS DE LA CASA DA CASA D

- 3 Le gière du jour docteux, relui qui provide le premier jour de Ramadan. Ou rapporte que le Prophete (II d. S) interdit mus hummon de ne hâter de jouver avant de a pouver de l'apparation de la nouvelle lune.
- 4 Le jeune du toute l'année, le Prophète (B&S) en dit "Cous qui poins toute l'annee, c'est comme s', l'u'avait pas jeune du tout"⁽²⁾

En plus, una femme ne dost pau s'augu tur d'un feine non-obligature nam la permission de son mars. Mestern nam réponte que le Prophete d'éch a dis "Ancune femme ne doss seiner méme produit, sit nous jour soms us permission de non mars, es de n'est au mois de Ramadan 'O'.

De mittee, in Tradition confirme que le Prophete (BAS) interdimit use. Vismimans de jeunes le vendredi cur e est leur jour de 60 e hébilometiure aussi que le garredi et le dissanche les sours glorifes par les chrétiens et les juits. Ainsi stradortiet à ses compagnesse de jeunes au jour avant «1 un jour apten le jeune d'un des trais jours précities.

Le fin des versets met le point nur une protique traditionnelle relative en joine, à ma-sur la retraite apirt que le qui commute à rester que huses jours dans une mesquée. dans le bet d'inveguer le Seigneur, et de protiquer la prieze et la récitation du Genéri Farmi les autres pratiques craditionnelles relatives es mon de rême, il est nuntirecommande d'abserves les prieres s pauses dités daravels car, d'apres la Tradition, ces prieres ont le merite d'absolutre les perhés. La fidele pout les accompar seul pu en avacables, à la mongage ou differra. Louis sembre à est pas det estate mais en rasonte que le Provincie (E&S) de a ocquircult, pas de plus de douze raktim, qui il imgast turvre digg with ou raked unique. Disutty part, is out reconstructed diagramment. les gravres pen au rours du mois de jeune, de a abiteur des paroies obsectées ou inconveragges, des mensonges, des rapares et de toute mauvalet action qui pourrait. faire obsiscle au réagliat du jegus en plas. Il est recommanée de renter et d'écrister la jacques du Quefa qui una pour objet de repandre des bésechetiuss infinirs. L'obbgation du joune est une marque extraordireire de la composition divine envers les fideles à quiae des bienfaits innombrables qui en décorrent. O tour quelques parisfes de notre prophete (B4.8) qui mortent I accont une inn meriton gagnos da prime. Abou Housei're rapporte is heddle suivant

ولا صام من حام الأيد،

7

Hadish repports par Attend, Bokhbi et Moster. El, SAYED SAHEQ. Figh El Source. op. cit. "1 p. 278. (Treduction parameter)

ولا تصم الترأة يوما وتحدا إلا بإدن زوحها . إلا وعضاف

Ideas, 71 p. 279, (Traduction paragraph)

2012 CONTROL AL AZHAR BOYS

- 6 Le joune du Jeudi et du Laudi On raconte que le Prophète iB & Si a dit
 - ' Les actions sont examinees en ces jours où Allah pardonne à tont Musulman et à tout croyant 'O'

7 Le jeûne d'un jour sur deux. On ravonte que le Prophète (B & S) a proféré ces paroles .

> "Le jeune qu'Allah préfère est celui de Dawoud"; il jeunait, un jour sur deux "(3)

Comme il y a des jours où le jeûne est recommandé, il en existe d'autres où le seûne est blâmable à sevoir

1 Le leûne durant les jours de fête, c'est-a-dire le jour de la rupture du jeime de Ramadan et la jour où les pelevins offrent teur secrifice. On rapporte ces paroles de Omasthn El Khattab disant que le Prophète (B & S) interdit le jourse de ces jours.

> Après le mois de Ranndan rompez le jeûne et mangez une part des bête que vous avez sacrifiés "40.

2 Le penne des jours du 'tachriq", sont les trois jours qui suivent le grands fête du sacrifice (les 11,12,13 du mois de Dhou Hidja). Abou Houraire aous rapporte que le Messager d'Allah (B & S) a dit.

"No jours pas en ces jours ce sont des jours de rupture de jours".

. إن الأعمال تعرض كل التين والنيس فيافر الله لكل مسلم ولكن الرس،

(adith rapports per Attmod Traduction Personnells) idem, 71 p. 363.

2 Demond. Après la mort de bhose, les Pils d'écol se dispersérant et pardirent leur Bible Leur Roi Talant donns stors cordre a son antiré de combatires, entirem. C'est je que surviet un some parteur, Dawoud cui un parte la tronversou que la seule force reclie sur la serce etait la croyanne en Albai, c'est se qui lit de la le vius forr combathan, d'a Boyannest, plus tard, le commandant de armée et le gendre du Roi des la foi almère de poussant souvent au sucier dans le desort a fin d'avoquer Albai, Pay pévêla "Les Pentress", lus accords d'anomérables benfauts et le boudit cotame Prophete. Voir S.A. El ZEIV Les histories des Prophèses dans le Court, Deyrouth. Day A. Kitab Abubagni, 1983, I volumes, 18

وأحب المبيام إلى الله صيام دارد . كان يصوم يوما ويقطر يوجاه

Bu SAYED SABEQ Figh El Sounne, op. cit., 71 p. 334

(Traduction personnelle)

3:

ě.

وفقطركم من صومكم ألها يوم الأضجي فكابرا من تسككمه

Idem, op. cit. T) p. 376. (Traditation personnella).

والتصوموا جله الأيام فإنها أيام أكل وشربء

Hodith rapports per Ahmed. El Attabaram (Fraduction personnelle) EL SAYED SAREG. Finh El Sounne, op. cts., 77 p. 276

2. Le jeune du dixième jour du premier mois du calemètrer mianuque à savoir le jeur d'Achoura(!), aussi que le jour d'Arafa(!) A ce propos Hufse(!) dit que,

'Le Prophete paix soit sur la s'en teusit à quatre choses Le jeune de Achours, celui du dixième jour de Dhoal Hidja, celui de trois jours par mois et la priere de deux rahâss avant la la prière de midi 16.

Le jeune d'une soone partie du mois de Chathan. Aicha dit.

"Le saul rooie que le Prophète (B & S) a jeuné en entier est le mois de Ramadan et le mois dont il jeune la majeure partie est Chasban⁽¹⁾

- 4. Le jeffae des mais sacres Dhoul Qe'da, Dhoul Hedja, Moharram et Rajab.
- 5. Le jeune de trois jours par mois. Abou Dharto reconte que le Prophète (B & S) ordonna à ses compagnons de jouner le treixe, le quatorze et le quinze de chaque mois. Ce joune équivant à un joune perpétuel, à viets.
- 2. Aicha reconte que Gornoch avait, l'habitode de reforer ce jour de 12 torsque le Prephète étrigra et a installa en Medine il y vit les jurés sunor auses le même jour. En depondent la raison ils répondirent que en co jou jour Adah (), que Moissest son peuple triomphèrent aux Pharson et sur leurs onnemes pour Proise refins ce jour. Le Mosanger d'Adah (B. & S. dit. Moisse que un Prophète auqual nous croyens nous Masulmans. Il a un diois sur nous, compaté en a sur vous sutres Juis. Dès fois, il jeans le jour d'A houts et ardonne sux musullmens de faire de même. Mais teraque Diou (? P) preservis le jrône de Ranadan, le jetne d'Achoura devent (actulatif labor, p. 28).
- est le dixeme joik du mois du pélerinage, Dheur Midje. En ce jour, les pélerine se réunissent comme dermèré écope du pénnuage.
- 4 Hefen. Fille a Omar. Che El Khattab, dauxième compagnon du Prophète (B & S). He su fut três rême quand elle perdit son man Shoneya Iba Mentyfah, un combattam, qui amigra et lutta pour défentre l'Islam. Pour honorer la vieuve ainse que son père, le Prophète (B & S) l'épouse.
- داريع لم يكن يدعهن رسون الله عَلَيْهِ صيام هندوراه ، والسندر س دى اخبه ، وفارالة أيام س كل شهر والركبين قبل . 5 الهداة ب

(Traduction personnelle)

دما رأيت رمول فظ امتحكمل مهام شهر قط (لا شين رمطك وعارأيته في شهر أنجاز منه مهاماً في شعبان ه

EL SAYED SABEQ Figh El Setman vp Cit. p 382 Traduction personablel.

2 Abou Dhar appartenait à une crits connue par l'idolétrie, le vel et le prigantage. Powtent, il n'e james ou aux idoits. Dès qu'il estendit de l'appartion d'une zouvelle réligion et d'un Prophète qui bestit l'adoration des idoits, il se réndit à la Macque à sa recherche. En éffet il rescontre Mohamad (B & S) qui lu transmit les commandements de cette couvelle religion, il pe tarde pas à confesser es foi et C'est anna qu'il devint 'un des aix poertiers Musièmans.

X.64, KHALED Right Bew. El Ramout, ép. dt. p. 65.

وأمرنا وسويه الله أن تصوم من الشهر 1900 أيام اليحل - فلات عشرة وأوبع عشرة وخس عشرة وقال عن كصوم النحر : - ج

YOU E. SAYED SAREQ Figh El Somman, op. cit., Ti p. 383.

NO TROUBLE DE LO COLO DE CONTRE DE LA COLO DEL LA COLO DELA COLO DEL LA COL

Néananoine, les juristes trouvent qu'un jeune compénsatoire sera recommundé.

En plus, puisque l'obligation de jeune pendant le Ramadan est une marque extraordinaire de la compassion de d'Allah covers Ses serviteurs en raison des bienrests innumbrables que en découlent. Il est recommande d'accomplir az jeune compenantore pour la persona en impres nova en area en la presenta de propose de pr totrell) Cet acce recommandé nous est enseloné toujours par un propos du Prophète (B&S), lorsqu un homme le questionna sur ce sujet

> "Si cile avait une dette, la payerezvone? L'homme répondit : out, la dette due à Allah a la priorité d'êter accompăe '2)

Outre le jeune obligatoire du mois de Ramadan, et le jeune compensateire eccompil piteriaurement par le fidèle, il exaste le jouns suréregatoire, recommendé quast en vertu de a Tradition

Le jetine de six jours de Chawaiii. On resporte que le Prophète paix soit our lui en

"Jeûner les six jours de mois de Chawal apres le jeûne du mois de Ramadan équi-vant à un jeure accompli tout le cong de la vie"())

Notons que cette règle a est pas applicable en cas de priète.

و أو كان من أميك دين أكنت الإخبيد ؟ قال نمير الذال الذابي (قراص) أن يقضي:

Hadith repports per Ahmed. EL SAVED SABBQ Figh El Soman, op. cl., T1 p. 397 Traduction personnelle.

Dixieme mois du Calandrier falamique, il suit Ramedan.

و من صابع ومحمان تر أتهم سها من شوال فكأنها صابه الدهر ه

Had A repporté par Abou Ayoub Al Ansart

('fragluttion personnelle)

Los junicos expliquent actie parale disant qui Alleh IT Pi décuple les bonnes ections, dorc 36 jours de rane X .0 = 160 jours de jeane Si chaque apriée le joune est observé de cette lecon, le fidule mirait prophatement, le grand marite du jene cont le long de la vie.

EL SAYED SASSE Figh El Sounne, op. cit. Ti p. 380.

Le Jeune (Suite)

per DR. ZEINAB SABRI

Mais quels sont les actes qui romprat le jeune? Ce sont les "monftirates", a sevoir l'ingestion d'alments ou de boissons, le fait de fumer le japac. l'oeuvre de chair les émissisons spermatiques ou prostatiques, et le vomissement volontaire et provoque. Mais le jeune de sers pas considéré comme nui si un de ces ectes est commis involontairement. Cette règle est prouvée par le had th suivant

"Celui qui mange du qui boit involontairement dolt pour auvre son jefine car c'est Allah qui l'a fait sons ger et boire"(1)

Ainsi, Allah (T P) nous donne le permission de manger, de boire et de consommer l'oeuvre de cheir le long de la nuit, ce qui prouve que l'impureté majeure ne rompt pus le jeune si la personne se réveille le matin en état de "djanaba" Mais si le jeune surré goratoire est rampu... est-ce qu'il doit être refait à titre compensatoire? C'est toujours la Tradition prophétique qu'i répond à cette question. On rapporte que le jour de la reprise de la Mecque, le Prophète rompit son jeune surrérogatoire en disant.

'Celui qui pratique un culte serrerogetoire est maître de lui-même II a le choîx de jefiner ou de manager''(à).

وهن منني وهو حنام فأكل أو شرب فليم صومه ، فإنى أطعمه الدوسقاده

Radich respecté par Abre Hourayrah. El SAYED SABEQ Piqb El Saurus, ap. etc. TI p. 396. (Traduction personnelle).

و ان لتطوع أبير ظبه فإن شنت لميم وانا شبت فالطر =

Hadish rapporté par Ahmad et Damatan. EL SABOUNT Tefair Aya. El Ahkam, api ett., p. 213 (Traduction possonnalle

2



THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

However in 1985 a hard a organ or a Carrest Lunder, with a group of student a, the first of represents the grade Cartiste Arrago and or to the state of the real finance of the control of the cartist of

In the large of the least one of the state of a particular tell and the shifts of a transport of the shifts of a transport of the shifts of a second of the shifts of a second of the property of the shifts of the

At my university there existed a group of Vigoria is identify from the lightly have sent as name who gethered the write to conduct prayers and ester to religious spanishing. Such their help I get to brown my a performed a PL accident from the District of the parents were as any at his work to station and a mode a doctor. The stand to Kurast is the bishops of light interesting on matter to be schools of hyper Insurance 1976, where my husband received he Doctorship and I altered the Maxter's regret we are greated at Egypt where I make bean working and a tempter and in 1971, we had our first one.

About the grantch better is some higher and in the many of the particles of the some of th

Moreover, it may remely if their in the floor of aring up, not not force a good Moreover and their and are a consistent of the second of the force o

in 1996, were able to quite the Overach together actions having dead on our and for some in the artists which made are a stanting deap impress in 2000 and and other 1990, are formed the practical part in the many hand on the hand of the Almughty for all the marry and guidence life has given me

The Story of my conversion to Islam and my Emigration to Egypt:

A German student convert to Islam parratee

by Iman El-Zeiny

The mater of every newtoning recognition is a fellow that there proved to made above a to be unappropriate for the left when expected to the fellow and every extensive the second to the fellow that the second every extensive the second to the fellow and and every the second to the second to the second every the second ever

Moreover, the content of the content

As these cases must marking a most brooks remaining brought in growing photonics on the calculation may reside the market of the magnitudes by the following most one of these cases of the calculations of th

with following comes that more our more shape home. Account often the bound of the local persons of the country of the state of the country of the country of the state of the country o

It may all those area a lette orangers are consistent as Johnson are becomined some the same of the sa

papa na transporte propose a papa na pa A papa na papa

Reference

1 Asbery, A.J	1964	The Koran Interpreted London . Oxford Univ. Press. (first published 1956).
2 — Khalifa. M	1983	The Sublime Qur'an and Orientalism. Landon Longman Group Ltd.
3 Khatib, M. M.	1986	The Bounteous Koran. London Macmilian Press.
4 — Rodweil, Rev. J. M.	1921	The KORAN translated from The Arabic London J. Dent & Sone Ltd. (First published 1861)
5 Rosd, S. D.	1977	Translation As Jodgment in Tran- station is the Humanities, edited by Marilyn Gaddie Rose. State Univer- sity; New York

المراجع البرنية

احد نیراهیم بهنا دراسة حول ترخمة الفران الكریم المقاهرة مطرفات الشعب ۱۹۷۸
 اشعی الأعلی الشنوب الإسلامیة است القران والسمه المنصب ال تقسیر القران الكریم موسیق المحریر العیلی واقدتر ۱۳۸۷هـ ۱۹۹۸ می عیدرد النمایی تقسیر السفی مصرف در اسان الکتید المدین

SERVICE PRESENTATIONS OF THE PROPERTY OF AN APPLANT AND APPLANT AND APPLANT.

The first and most approximate pains to the book it also and English languages separates to the book and different formational inner under the party of the paint of the paint

Assertion maps gazer is that the resonator report replace that one because with to compared of emergica and of existents its community to other wise on min we be underson poor than to must not recent on our cut or in account of the value. The assertions was also account the regarded by foresteen because the and TL and should not be write grown the captured factor. Then account that the Louisdacear room to quate projections with colleged and openal factors in both SL and TL

The art of lastery presents, therefore, recovering the the treatment in shift disterment there goed Requests inconvering of both to and 13. It is not an entert their unity goes done of many session and operation south. He would plan work hard enough to reach a translation as close or paradous to the '11. The opt of translating the Que'enhouseur, possions in addition to the object qualifies, that the translates must be a non-re-operator of trades as well as a Markin who acquired deep how-rings of location to story current and translates. These qualifies being present in higher mode by reach jet in these adoption that the story previous properties as more entered above Meropeas, as we have not from the above discussion that even history has some mode coproduction of available.

The quantities are a property or to their study or stepp a page-orative epigeness of Archic to a primary is a manufacture of the Queries. The matter apagement like Riberts creatly equally to a state above that great military up to recognitive apagement. If it is a manufacture of the Queries of the Queries of the control of the apartic time or manufacture of the control of the control of the queries of the control of the control of the control of the control of the Queries of the Queries of the Control of the Queries of the Queries of the control of the queries of the qu

STATES OF THE PROPERTY OF THE

transisted It as

a As for those who can afford with bardsh p, (sheec ≥ redempt on in feeding an indigent, a

Khatib's use of the word " afford " is more suitable in rendering the meaning of the Asabic word " المراقية" — as according to Webster dictionary the meaning of the word afford " can be " to manage to bear without serious detriment. Khatib being a native speaker of Arabic rould comprehend the meanings of Qur anic words and verses better than Araby.

in secot Al-Quees, Ayyah 68

he translated it as fellows .

 And your Lord creates whatever he will and he chooses They have no choice.

Khatib. similar to Rodwell explains in a footnote the meaning of the pronous a they as the a false Gods a This interpretation of the pronoun and the american is unseceptable according to AL. Muntakhab interpretation of the Qur'an which is authorised and presented by the Supreme Council for Islamic Affairs. Al. Muntakhab interprets the pronous to be the pronous to be the meaning people and this interpretation is also supported by At. Nasafi interpretation of the Qur'an. Furthermore, it could be also emphasized by the Ayyah following which says

translated as

"And your Lord Knows what their breasts conces, and what they arow "

It must be no ed that the use of word '' translated by Khatib as breas at in the above Ayyah, which immediately follows the preceding one in burat Al-Qasas, cannot be used for Gods. It is only people who can have "breasts" and not Gods. Therefore, we conclude that he promoun that in the above Ayyah must be referring to people and not false Gods as Khatib interpreted.

t mus be noted from the above discussion and il ustrations, that the translation presented by Khatib being the most recent work in this line has to some extent overcemed many of the misinterpretations and patialls which previous translators have presented. The main reason lies in the fact that Khatib as an Egyptian Muslim scholar who is a native speaker of Arabic has good command of English, has dedicated a good deal of his time to reading classic and modern books on Islamic studies as well as studying many classical commentaries which have had a great effection his understanding of the Qur an ...

However it is necessary to conclude my papper by discussing some important issues about the art of interary translation and to suggest qualities recommended for translators in general and for Qur'anic translators in particular.

PARTICULAR DE PA

actually to be despised which is result of being deliased. The word all a where means the pay hologen powers and east the material poverty The minunderscarding of the words must very well be due to the fact that an matter have good Arbery knows the Arabic anguage he is at I is now hat we speaker of the language, thus he must be limbe to make rose skee of this kind as he cannot comprehead the finenom of the Arabic language

A shird example of the minimierpretation of Arbert of the Qur on easifie wen in Avval. 184 of Suret a Al-Begerah a

Which he translated us

a and for those who are able to fact, a redemption by feeding a poor man-Here he has smedthe word while for the word coupling which actually means these who can bose facting with difficulty. The word table a used in his canslation sample

means and which contradicts the proper meaning of the Avoub which means but those who are not able to fast should make a reclemption by feeding the passe

It was great importance however to look at the most recess greatment of the Que an by al M Khatib entitled The Bounteous Koran and no boresett to At. Arbar in 1851. In the preface to this work, lebatile alleadon. The events meaning at stain the Que an which reduces the best of the moral values, the perfect guide for happiness of municipal and a style which is most boun if all compact. Influencial and having must ignormalitie means of expressing the sometests and subtrees of God. Aboth arries on explaining some of the differs ties which he had to face it accomplishing his work, He says on page VI of the preface.

The most tangible difficulty that I faced and that which surely forced those who have translated the Koran before me, was the ones store and additions of the figurative words that are of the beauty cloquence sequence and rythemic pattern of the Book.

Then he carries on listing more difficulties, saying

The second difficulty was the commitment to an extreme precession in translations letter by letter and work by word connectioning the closely sequence and construction of the Arabic verse.

At this poin. I would like to mention, but Khutib is his title of the Book, he gives a subtition in smaller print. A Translation of meaning and Communitary. how can the work be a translation or memory and commentary and he did his best in semantioning the exact sequence and construction of the Ambie serves. The sites tion, then arises as to why does be want, o presente the construction of the original Arabic text, when he is on a translating the theories, s of the Que as . It must be noted that these two large ages originate from different families of languages. Sciona, and formerer and thes therefore improvible to a montain the exact sequence

In order in our hose he has natually don't with the translation of the live up at a sold be more i limiteative to give ouraples of no work. Ichatib, unlike Arbery, in Asyab. 31 of suret Al Begarah ...

This inverpretation sould be also confirmed by A1 - Nasafi's interpretation of the Ayyah on Page 238 Vol. 4

or in another alternative by A. Nasafi on the same Page

t is obvious from the above interpretations that Rodwell was majories to tespe into it as - and join those who has emigrated previously. The words الأربي منز : mean at the lime of the first confrontation

Moreover in Rodwell's translation of Surat - A Ma unas, Ayyah 5

"But in their prayers are carelege"

He obviously masure-period the meaning for there is a great difference between forgetting to pray (\$\text{p'} \text{\$\sigma} \text{\$\sigma}\$) and being careless in prayers. \$\text{\$\text{\$\sigma'}\$} \text{\$\sigma}\$ is Figure 1 to efficient to those people who are praying and could forget to perform part of the prayer or resite part of what they should be saying during prayers, the absorbing the translation of the relative pronount \$\text{\$\sigma'}\$\$.

Arbery was christian and yet unlike Rodwell and Dawnod he agrees that the Quran being a great work should not be translated Brace he title he chose The Rotan Interpreted which is he interpretation of the text and ant its translation However, Arbery as a non-netwee speaker of Arabic has fallen into many misinteepretation of the words and sometimes verses of the Quran. Thus, for example, in Surat Al Bogarah', Ayyah 61, Arbery translated the scatterer

A =

· Get you down to Egypt »

This is definitely a misinterpretation on the word معرب marked with numer ion makes it an indexent to now referring to any inhabited city and not Egypt. The second reason for his misinterpretation is the fact that this sentence " refers to makes and has people who had finally got out of Egypt safely. Therefore how would Moses ask them to go back.

Another example of messanderstanding the words of the Qur'an, could be seen in Arbery's translation of the last part of the same Ayyah 6, surat a Al. Bagarh a

III 1.

- and abasement and poverty were pitched upon them. Obviously, he was missisken in translating the word..., where, is a poverty. The meaning of this word here is

SI The interpretation of this Ayeah could also be translated as, the tile their first gathering to be sent away to -AI — Sheam - The other interpretation could be translated as used sent them away from their however for chair first confrontacion with the prepart (MPBUII).

An Approach to the Translations of the Meanings of the Qur'an into English

Part II

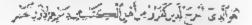
by Dr Trandil Hussein El Rakhawi

The subject of the translation of the meanings of the Qur'ur has been and still is of great interest and importance to Mushas scholars all over the world 1: a therefore necessary before going into the discussion of the pitfalls of the translators in rendering the meanings of some verses of the Qur an into English, to give a brief survey of the history of the different translations of the meanings of the Qur an and the religious back ground of some of these translators, as given in Part 1 in last month's edition. This survey is of great help in evaluating the translations of the verses discussed in Part 1!

As we have seen before, Rodwell, who was a priest and one of the leading members of the church was mistaken to mention in his introduction that the Suras revealed in Medina were placed in the Book preceding the Suras revealed in mecca. He also added that some Avyahs revealed in Medina were placed in the middle of Suras revealed in Mecca and vice varies.

Moreover, Rodwell could not comprehend the discourse of the Que as which is full of great meanings. This can easily be illustrated by the many mintakes, misinterpretations and misunderstandings which he has faller into in his translations of the different verses of which examples are given below.

In translating the second Ayyah of Surat « AL - Hashr»



RodweJ does two major interpretations

He it is who caused the mobelievers among the people of the book to quit their homes and join those who has Emigrated previously.

The part in femvy print above is a misunderstanding by Rodwell for the words بالإراضي . The meaning of the word بالإنانية in F. Asry dictionary mactully the gathering of people or forces and the use of the preposition بالإنانية means at the time of However, according to Al — Mentalthab a interpretation of this Ayyah on page 815 (d)

⁽⁶⁾ The interpretation of this Ayyah could be translated as: It is God who forced the publishers of the Book to gutt their homes in the Arab perinagis of the line, due they were gashered.

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66, Part III Rubej Awal 1414 Hijrah

EDITOR: Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY, PHD

CONTENTS

- 1 An approach to the Translations of the meanings of the Qur'an into English Part II By Dr Translit Hussain El Rakhawy
- 3 The story of my conversion to Islam and my Emigration to Egypt By Iman El-Zeiny

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

PROPERTY ALAZHAR SESSION ALAZHAR SESSION ALAZHAR

القهرس

€ الشعر والشعر ء €	الوطوع عطسة
، سهاء الوضد والكرم	 الإقماسية و معدم وبيح)
للشاهرة هاتشة البيمورية الداريات بالمجابسة ١٩٩	اللدكورعل أحد القطيب والمهد للمستان الدائد الالا
 الأكرى الترك للشاعر الليكاني عديات موجع بنت الله ١٩٠٥. 	 مع الإمام الأكبر
 وحي اللحة الدوره قلشاعر / عزيز غاظه 115 	
 اسرة البي الشاعر / السررى الدكور ركى الحضي ١٥٠ 	 ق ذكوى موقد الرسون صل الله عليه وسلم الإنجام الأكبر شيخ الأزهر مستندسته مراح مستدر 774
 موكب النور بعداجر (حيدالعدر لدلائل برست به ١٩٤) 	* فوى ق بيان بعض أحكام بلضارية بالإمام الأكر ٢٣٠
🐞 حقیقہ اِن ملال نفراند	
الشوط محمد الأحضر السائحي 234	 فتوى أن احكام اللميع في الإسلام للإمام الأكبر الإمام الأكبر
 الوكب الثور للشاهر وحبي عبدالله القرض بر ١٩٩ 	• مع تفسير سوره الاتفال
 خدالاً الله ومنازامه عنيد 	لقطيته الدكتور غيد التيل شتى الم المسادات المسد ١٩٣٨
tro with the second of the second	🌯 أعظم نين وأكرم مراود أن الرجود
 علكة العيمائب للساعر وعمد الأحر	للعبينة السيخ مجد حافظ سايدان في يسبب سي ٢٤٣
🕳 اللغة والنقد والأذب 💣	 قيس من أتوار الدوة زفن أخلاق الرسول)
عه صنعة حملاة النبي صل الله عليه وسلم	تلقيخ عل حامد عيد الرصح TEA
عرفل والديم أأكمية البشير حسي تألم ٢٣٠	 أثر عَلَج اخديية في نشر ألدعوة الإسلامية
 فارأة في العرب الأورون في العصور الوسطى 	أبير فيد العلم العدوى البراء ما المساسات العام
غرض وتلديم قسم التحرين المباسسة للمساء المدرا 4.74	 اخلاف الفقهي
 نظرة الجنمع العربي للمرأة 	للمعيلة الشيخ آخذ عبد الله العليني 🕟 💎 🕶 ٣٥٤
اللاسعاد الدكورة احتباطيم البيدات البارات 194	 ق ذكرى الولد التغريف رصائة الله تعالى رصائة العباد)
 القصيدة العربيه والوحادة الوضوعية (ه). 	البقيخ مجد فانسج سالوجان مستورات المحادث المحادر العاقات
للإستان أخد مسطقي حافظ عالم وبديدين والا الاستان	 الأسرار بين الخفط والإقشاء
 الإكترام التحري والجرس الموسيلي لنسمر 	د پېرافې مديمال کيسې ۲۹۳۰،
الدكترو فيدالرموف محمد عنهات المداد الداد المداد ٢٦١	 القبارة الإجارية
 القلد على اللغة المربية أن بجيرة الأستان على اللغة المربية أن بجيرة 	إعداد الدُّكتور محميد عبد الدَّال تاجن ٢٩٨ * الجمعد في الأحاديث البوية (٢)
اللائسة: / صابح تعليه المستحدد من المدال المحدد 6.60 ما والقاري	الأساد/ الدكتر عمد شامة الدين دايد دديييي TV1
امتراد واقدم فر المداعيد الفكم المداد الله الله الـ 11.6 E.	 اعى دائب ل الإسلام
	للأستاد/ هند بيد خسان عهاجي ۲۸۱
 أبساء وآراء 	 الساوى إصاد الأستاذ عبد التموضودة , , , , ,
 إقامة السيعد شكر وحسن لأكر 	 من أُمَارُم الأرهر والشيخ مصطفى التقايان)
للإمام الأكبر طبح الأزهو المدر الدياب والمساورة 100	إعداد الأساد / وجب عمد عن قشاون المداليسيا ١٩٨٩
 ألباء مكتب الإمام الأكبر 	 طرالت ومواقف
وعداد الألدي مستقى عبدالليد ١٩٠٠	الإسلام / عبد و قعيظ عبد عبد الأسم
 أثراء المال الإسلامي 	 س روائع الماجي بمجلة الأزهر (إشاعة السوء)
اطاقه الأستاذ جدى فيه الحميد بشيور ووسيده وود 8	بعياد وطدم أأر عبدالناح مسبي الرياب بشبرت والأ
Section Française	 العنوم الكوئية -
Article 2 > Par, Mohamad Omer 483	 المصنة الوراثية والأحلاق
Article 1 : Paz Dr. Zeinab Sabri 469	عرض وتميل أحد احد فؤاد باشا سيب بديب بالدالة
English Section	 أحد الأقمي كلسرعة الكوية في عالم الشهادة
Article 2 - By Iman El-Zeiny	الد ميمور هيد حسيدالي البريس الله الله
Article 1 >	● الجديد في الطم رالفقية
By Dr. Trendil Hussels El Rakhawi 478	إخدادها غوى السيد أحد بالمساسات المساد الما الا

Sandan managarin managarin

الحدد في رب العالمين ، والصلاة والسلام بجي المساوم بجي المساوم المساوم المساوم المساوم الله و مساوم المساوم ا

هـــل أعلنيت ، العلميانية ، العرب على الإسلام ؟

وهل العلمانية الاغفل أقمي العطرف حين تويد أن عصم الإصلام لتنفض بديباته ثم هذا الشطط الذي تخلط فيه الأمور فعرك دراسة اخوادت نفسها لتهاجم الإسلام وبذا أغلن أحد أقطابها ــ ثم لايكذب ماأمشة

وَإِذَا أَخْلَلُ أَحِدُ أَقِطَاجِا …ثَمْ لِأَيْكُذَابُ مَاأَمَنَادُ

إليه ــ لِيُلْقِينَ آواءه الشخصية فيرمى الشريعة
الإسلامية بالنقص ، والقرآف الكريم بعدم الوفاء
بحاجات العصر ، ويردد

- أن مقولة .. والقرآن صاخ لكيل زمان
 ومكان و تعد صاحمة الآن
- وأن القرآن لايشمل إلا على مالتي آية غنوى
 الشرائع والأحكسام ، وهسسي ... أي هذه
 الآيات ... غو كافية غذا العصر واحتياجاته



الذهيا

مبعدانشدهریة بعامعیة تأسیست عام ۱۳۵۱ هد ۱۹۳۱۰ وَصَدرالعدد كَالْولِد فَالْحِم ۱۹۳۱ م تقسیدرس تقسیدرس مجمع البحوث الدشیر بلامیة

ى مطلع كالشهر عري

نیوانترد دکتور/علیٔ چمارافطیث دیوانتربر علی ماختصدالرهیم شنرانترد عادل فاعی خفات

المراصلات / بام مدين تتوير به اداره المذاهر بالخاصسة شا۹۹ه ۱۹۳۴ - ۲۷۲۱ه ۹ الاشتراکی ش/تسم الاشتراکات بالأخرام الاشتراکی ش/تسم الاشتراکات بالأخرام ثم يقحم أفكاره عل سنة وسول الله ـ عَلَيْكُ ـ فيرى أن .

● ماصدر عن رسول الله ــ ﷺ ــ من أقرال وأفعال لاتعد كلها وحيا

وعبارة : الا اجتهاد مع النص، فضفاضة عثاج إلى إعادة طو

هكداعتنين السهونة يبسط هذا العلماي لسانه في القراق الكريم والسنة الشريقة .

مأم كتاب الله _ تعالى - فيكفيها فيه قوله مهارك وتعالى .

﴿ النَّيْوَمُ الْكُنْتُ لَكُمْ وِبِنَاكُمُ وَالْمَنْتِ عَلِيكُمْ يِسْبِي وَرَحِيتُ لَكُمُّ الْإِسْلَقِ وَيَأْ

و دعوى أن آيات الأحكام ان الكتاب المزير مائنا آية خلط لايبرأ من سوء القصد ، وقول الارجواع هيه إلى مصادر آيات الاحكام التي تصدى لها الأئمة المرطبي ، والحصاص والعز بن عبدالسلام ، وعيرهم ، هذامي ومعاصرون ، فلم يفرق هذا الثالل بين (الآيات الأمهات) وما يتبعها من ايات .

ثم من صباغ هيده الآيات

إنه ليس بشرا كابطىء ويصيب

وليس بشر يعجر ككم بشريته ـ عن الإحاطة بصنوف الحلق وما يصغر ، وها صوف يصدر متهم اس أعمال .

إبه ليس بشرا يعيد القول وبيديه

إنه الله وحده وكفي به عليماً حكيماً ، جمل حكمه صالحاً لإدارة الكون كنه في أي رمان وأي مكان ، وليس بضاراً وإنكار المكابرين .

وأما السنة فيكفيها بي يوماً لدقة احكامها وخوها به قوده م كل الهو الناس ، بني تارك فيكم أمريس ، لن تصلوا ب معدى به بهما أبدأ . كتاب الله وصنتي 4 . فيكم أمريس ، لن تصلوا ب معدى به بهما أبدأ . كتاب الله وصنتي 4 . مأحكام السنة قائمه أبدأ بنص قوده صبل الله عليه وصدم بالمعدلان

: ويعد

فلمن هذا الحديث ا

أ للمسلمين قرداً قرداً ليقشعوا أن كتاب الله ... سيحانه ... غير كافيهم ، وأن في العلمائية الكفاية ؟

إنه ما من مسلم سمع هذا اخديث العلماني ، أوتُلِيُّ أمامه إلا ضاق به صدرُهُ ، وأحس بالم ما قرأت عيده ، أو سمعت أداه ، وبرىء إن الله - نعالى - من هذا العول الاتم

⁽١) اظر الحاكم مسئلوال عو المسجيمين ١١ ١١ عل عليد

لم هذا الحديث

أتندونة .. ؟

لاً ؛ فإن الدولة جعلت الإسلام ديمها الرحمي ، ومصدرها الأول لننشريع ـ

فلمن ــ إدن ؟

أ لمهدمة الدرب صائع العسانية ؟

قد يكون ، فالعرب حاليا يعتبر الاستمساك بالإسلام وإحياءه - سلوكا وتشريما - (معارضة لمضاطه)

كدا معارضة غصاغ العرب ، سمع أدباي ورعاها قلبي من (إداعه لندن) B.B.C اوائل هذا الشهر (صبتمبر) ... نقلا هن (الدين مين) صراط الاستعمار الأثنج .

ثم هأبذًا أَشُهُم مصالح العرب في هده الكلماب . وأبن 🤏 في مصر . ٩ يَا لله

ولتساءل ا

كيف _ إدن _ تحكنت خان الأرهر الشريف من وصبع دستور الشريعة مبويا معصلا . ثم وجعه إلى المستولين بمجلس الشعب .. حيث هو الان ... *

هلا الله على الداعية عليه وأفادنا عن مواطل النقص فيه 😲

ولتصاءل:

الديس كان الأجدر ، وهو يتمرض سنة رسول الله ــ تَقَطُّهُ ــ أن يذكر أي ابو بها هذا الدي اليس وحيا __ وعلاقة هذا المباب بالأحكام .

ألا _ أبيا الساده العنمانيون ، الهنفوا بدنياكم ، ودعوا كتاب الله لمن يحبه . وشريعته لمن يحرص طلبها

...

رحم الله حديلة _ رصى الله عنه _ قال *

وكيف أنتم إذا الفرجع عَن دينكم كما تنفرج المرأةُ عن فَيُلِهَمَا الاتمنع من يأتيها . ؟

قالوا : لاندوى . ا

قان * وولكني ... والله ... أدري .. أنع يومعذ بهن عاجز وفاجر؟ ٥

اللهم إن أربوعك بمقجى من العجز والفجور ، فاحقظه اللهم .

(۲) مصنف ابن آبی شینة بـ کتاب النس ۱۸٫۱۵

کلنه الرئیس محمضینی مسبارك نی احتفال بیصر بزگری المولدالنبوی ایشریف بزگری المولدالنبوی ایشریف

المدى نظمته وزارة الأوقاف بالاسكندرية ف التاني عشر من ربيع الأول سنة ١٤١٤ هـ

> العلماء الأجلاء . الأحرة والأحوات

إن من أسعد ساعات العمر أن أحضر معكم هذا اللقاء الجميم الذي نحفل فيه معاً بذكرى متجددة بجيدة ، وصاصبة خالدة سعيدة إنها ذكرى مولد نبينا العظيم ، ومناصبة بروغ فجره عليه أفضل الصلاة والسلام ، فقد كان هذا المولد نقطة تحول في تاريخ لإنسانية ، عبر بها من العسلال إلى الهدى ، كما كان هذا الفجر بداية اشراق ساطع لكن البشرية ، خلصها من كتافة الظمعات إلى تألق الأنزار فهو ميلاد خاتم الأنبياء ومتمم وسالات البشرية ، خلصها من كتافة الظمعات إلى تألق الأنزار فهو ميلاد خاتم الأنبياء ومتمم وسالات البشرية ، والمبعوث من وب العالمين وحمة للناس أجمعي ولدلت فلو انصف العالم ، أو لو السماء ، والمبعوث من وب العالمين وحمة للناس أجمعي .

إن الاحتصال بهذا البوم يعبر عن معالى لوفاء منا , ويرسم لنا معالم القدوة ، كما يجسد أروع المثل للصاعد من أجيالنا كذلك

يدكرنا الاحتفال بهذه الدكرى يأوضع البقيم وأسمى المبادئء التي أرمني دعائمهما صاحب الدكرى والتي هي وحي الله إليه سرميدات الله

وسلامه عليه _ يعد الله المحتارة هادياً وتذيراً ، وداعياً إلى الله باذته وسراجاً متيراً .. فكانت عده النقيم والجادىء دائماً سبيل النجساة الراشدة ، وطريق الهداية والصلاح ، والهد الحانية المعدرة من السماء بالسلام والعطاء للبدرية قاطبة وللإنسانية جماء .

الاقتداء بصاحب الدكرى

ومن هدا ، فانتير أرى _ كا رأيت دائماً _ ال

خير احتمال بهده الذكرى بدهو الاقتداء بصاحبها والسير على هداه ۽ والأخلة بتصاليمه وتسأسي محطاه ، واتباع ما جاء به وحياً عن ربه من قبم راقية وهباديء سامية ، فيدلك بكون قد أفدنا مي الذكري واستجيئا لدعوة اللهعو وجل ولرسوله الكريم * ٥ وذكر هان الذكرى تنفع المؤمنين ۽ فسيرته العطرة للدخليه العملاة والسلام لداس موطعه إلى ان لحق بالرفيق الأعلى ۽ هي تمودح راثم للإنسال القوم ، الذي يجب أن يعتدي به في كل مراحل حياته ، من الطمولة العناهرة النفية ، إن الصبية الريء المصح ۽ الصول بالعديب والتوجيه يل الشباب اثمف الملترم المكاهج ، المحص بالقم الاحلافية العالية ، والأخسل بالمسوكيات الخالية السامية والمتجه إلى التأمل والتعبد دون علو أو تطرف ، إلى الرجولة الرائعة الباهرة المهيأة لتحمل أعظم التيمات توأداء اسمى الرسالات ، يكل ما يتطبيه دلك من دكاء ونعتم وصير وجدد وتقدير لجسامة المبدولية وأمانة

ثم استطرد قائلا " إننا و عمى بدعو إلى صحوة وصية وقومية كبرى ، علينا ان چندى بالقم الإسلامية الحقة والسيرة النبوية العطرة ، التي

تعمن في نفوسنا الشعور بوحدة الجعسيع الإنسان ، وبالمحية والإخاء أساساً لقيام المجتمع الإسلامي المهاسك ، وبالتسام والتعايش يين المسلمين وخيرهم ، بعيداً عن مقاهم التعمس والبغضاء والعداء

ونما يحرق بدس المسهم فغيور على دينه أن يرى البعض من أبناء الأمة يبنقطون في هوية التجاور والعلمي والحلمي والتخلسف الفكسرى والعلمي والتضعف الاقتصادي والانتاجي والتطمئ والسياسي والتطرف الديسي والتطرف الديسي أحرت أمتنا وأبعلها هي مكان الصدوة الذي احتلمته بجدارة لعدة قرون وكا سببت هده الأمراص اعتراز صورة أمتنا وتشويبها في عيون الأمراص اعتراز صورة أمتنا وتشويبها في عيون الأمراص اعتراز صورة أمتنا وتشويبها في عيون ويتهمون الإسلام نضبه _ ظلماً أو خطأ _ يتهم هو مها براء .

ودعا سيادته إلى الرق الفكرى تأسيساً على دعوة سيدنا عمد الم التي عالمت التخلف الفكرى والعلمى علاجاً جدرياً تاجعاً ، حيث أقام دعوته على الفكر الصحيح والعلم طناقع ، الفكر الصحيح والعلم طناقع ، الفكر الدى يتأسس عى إعمال العقل واستشراف المنتى ، والبعد عن الأوهام والتبعية والتقليدية .. والعدم الذى يبي احتياجات الفرد والجماعة ويصلح أخوال الناس في الدين والدنيا وبدفع ويصلح أخوال الناس في المدين والدنيا وبدفع ويسمو بهم إلى مراقي السمو والتحضر .. وما أكثر آبات الفران الكريم التي تحض على الرق المكرى والتقدم العلمي وما أعزر الأحادث ، الموية الشريعة التي تؤازر هذه الآيات البيدت ، والمتجابة من المسلمين الأوائل المده المدهوة إلى المدهوة إلى المدهوة إلى

الرق الفكري والتقدم العدمي فانهم أقبروا بكل الدعف على مناهل العكر الراق ومنابع العلم الناهع وراحبوا كلمسون والمعرفة وورائفسون ويدعون وحي استوعبو كل المعارف الإنسانية التي شهدها عصرهم وما ميقه من عصور وتما أضاهوا علوماً ومعارف كانو هم والشبي أسسها ورواد طريقها والأعلام الميروين عبها كل ذلك مع تفح فكرى وتضبع على هائل والمفدى للإنسانية من مفكرى المسلمين من قائرال المعاؤهم محمورة في سجل الخائدين ال

وأم الضعف الاقتصادي والإنتاجي ، فقد فاومه محمد صلوات الله عليه أشد المقاومة بقيمه البناءة ومهادله اخلاقة ، حيث دعا بآيات القراب المكتريم وبالأحاديث النبوية الشريفة وبالسلوك المثال القدوة ، دعا إلى العمل الجاد النافع ويل الانتزج الغني الموبر ، الذي يعرد بالحزر على القرد والجساعة والذي يحقق تعمير الأرض بالعرق وحسى الأداء وفعل الحياة تردهر بالبدل وموفور العطاء ، وما أروع قال الله سيحانه

﴿ وَقُولِهُمْ مَا أُوالَمْ مَا أُوالَمْ مَا أَوْ الْمَا الْمَا الْمَا وَالْاَتِمَاجِ وَالْمَوْلَةُ الله العمل والانتماج والتعمير ، ويدل كل اجهد في مبيل التنمية ومتامة الاقتصاد ، حتى تتحقق أرادة الله جل شأته ال تعمير الأرض وازدهار الحياة .

كا يش أنه - عَلَيْهُ - عالج الساحر القبل والسياسي بالدعوة الملحة إلى الوحد، والاعتصام بحيل الله وبالتحدير الشديد من التنارع والتخاصم والعبر كل ذلك من عبوب الحاهدة المقبتة والهمجية البغيضة وقد تجات الدعوة إلى الوحدة في تجدره كثيرة من القرآن الكريم والسنة المسهرة ، ومن آيات القرآن الكريم والسنة المسهرة ، ومن آيات القرآن الكريم

قولد جل شأنه : ﴿ وَإِنْمُنْسِمُواْ مِمْسِلِ اللَّهِ جَسِمُكَا وَلَا نَشَرُقُواْ ﴾

وقوله سبحانه • ﴿ وَلَا تَسَرَعُواْ مَنْفَسَلُو ۚ وَيَنْفَكِ رِيْغُكُمُّ ﴾ • • وبده الروح الإسلامية التي تحث عل التجمع والتصاص ، ترابط المرب في العهود الأولى ، وأسيحوا بالقعسل التسوة متحدين ،

وال معرص حديثه عن حرية الطيدة أوضح سيادته أن التطرف الديني والمذهبي تد وقضه على السماحة ، وتادى بالرفق ، وشرع الدحوة بالحكمة والموحظة الحسنة . كما ادان كل ومماثل القهر وأساليب العنف ومظاهر التشدد وقد تجلي ذلك ق مصوص عديدة من القرآن الكريم والحديث النهوى الشريف ، كإتجل أيضاً في سيرة الرسول الكريم الذي هو الشل الأعلى في السنوك الإسلامي القريم ، وكل تلك النصوص العلم : والسلوكيات القدوة ، تؤكد عهاحة الإسلام ق حرصه على حرية العقيدة واسترام أصحاب الرأي الفالف ورفضه إجبار أحد على اعتباق رأى معين حتى وأبو كان عقيدة الإصلام .. وما أروع دول الله سبحاته بي هذا الندال : ﴿ لَا إِكَّامُ فِي أَلَّيْنِ عَمْ تَّنَيُّكُ ٱلرُّشَّـٰدُ مِنَ ٱلنَّنِي ﴿ ﴾ وما اسمى قومه الكّريم لِسِيهِ العظيمِ ﴿ أَفَانْتَ تُسْكِرُهُ النَّاسَ سَنَّيْنَ يَسْكُونُواْ تۇسىي ۋ

كا استكو حوادث العنف ، وقال : إن مثل هذه السنوكيات قد جعلت البعض س كتاب العرب وساسته بظنون أن الإسلام قد أصبح الحطر الدى يدد كيان السلام العلمي بعد روال الحطر الشيوعي ، وقد انتمد هؤلاء الكتاب والساسة على أقوال وأفسال البعص محن يتمسون إلى

الإسلام ، وسي هؤلاء _ أن جهد_وا _ أن الإسلام في جرهره لا يشل إرهماً ولا يجسد خطراً ، ولا يسبب للأعربين قلقاً أو برعاً ، فهو في جوهره دين الحبة والإخدى ، دين تقديس الحرببة والحقبوق الإنسانية يديسن العدائسة والحصارة ، دين الساواة والسلام ، من أجل كل البشراء مهما اختلمت ألوتهم وتبايدت أصولهم وطبقامهم .. عالمسلمون الم ولى يكونوا مصدر عديد ، ولا قوة برهاب في العسالم الجديدان ولى يخبوا الدور الذي عليسف الإنسائية ، لأن جوهر مهنهم يوفض ذلك ، ولأن تاريخهم يكذب ذلك و ولأن كتناجه الكبريم ومأثور نبيهم العظم نحرم دنك .. وكل ما يصدر من يعص المتسيعي إلى الإسلام من مسلك مشير هو سلوك شخصي وتجاور دائي ، يحمسل منتوليسه بن اقرابسه ، ولسيس الإسلام ولا للسلمون بمستولين عن شيء سه . ولا وجه لإدانة الذين بتصرفات يعمى من يتمسحوك به ، ولاوجه لأخد المجصم الإسلامي بسلوكيبات بعص من يتقبيبون إليه

ثم محم خطابه بقوله : ومن هذا ، فإن علينا أيها الإخوة أن مجاهد لن مجالين :

المجال الأول * مجال إصلاح أنفسنا وتصويب أعطام التجاورين منا .

واهدل الناى تصحيح صورتها في العادين ، وإبراز جوهم دينها أمام عبون الآخرين ، حتى لا يأخلوا الإسلام بعيوب بعض المسلمين ، وحتى لا يقف العالم منا موقف العداد ، ولكى تستطيع أن تأخذ مكانها في النظام العالمي الجديد ، من خلال استقامت وتحضرها وسلامه مسلكنا ، ومن خلال تعاونها مع هذا العالم على إقامة العدل

و تحقيق المشرحية وإقرار السلام العادل والاستقرار الاجتاعي الذي يسعد يه الجميع ، إنه ليس من المصلحة في شيء أن معادي العام ، ولا الانشخل معه في صراع لا جدوى به ، وإنما المصلحة كل المصلحة هي الا نتخاوب معه تعاون الأنداد ، وأن على مشكلاتنا إراءه بالأساليب الحصارية ، كل هذا مع أخدنا بكل أسباب الغوة التي تحقق بن الندية ، وعندما بكل أسباب الغوة التي تحقق بن الندية ، وعندما بتحدث عي القوة هونما نقصد المندية ، والعربة ، القوة الانتصارية ، الفوة المعمرية ، والقوه الدفاعية العصرية ، النوي تحصي كل هذه القوي ، وتصون كل التي قالوي ، وتصون كل هذه القوي ، وتصون كل

الإخوة والأخوات

إنبى انتهر هذه الفرصة الأنوجه إلى أشقال المستمين في كل يقاع الآمة . كما أتوجه إلى إحوق العرب . أن كل مكان من أرص العرب ، أنوجه إلى أجميع أفراداً وجماعات ، وأتاششهم أن نبلاً اليوم قبل العد في العمل على صحوة أمن رسمة بلاديا من خلال أعدنا بالقيم السامية والقواعد المسحيحة لدينا احديق ، فلمي هذه القيم صلاح الصحيحة لدينا احديق ، فلمي هذه القيم صلاح الحرالنا ، وضمان الاستعادة مكانتا واسترجاع قوتنا ، شريطة أن نفهمها يمن ، وهون علو أو شطط .

هده دعوة أبعث بها من قوق هذا النبر ، ومن أرض الكنانه تلب العروبة ودرع الإسلام .

وأرجو ان تجد هبد الدعوه ما تستحقه من استجابة من الإخوة السلمين والأشقاء العرب ف كل مكان ، والله هو الموقق والمستعان . وكل عام وأنتم وأستا وبلادنا حميماً بحير .

والسلام عليكم ورحمة اقد

كلمة ابليمام الأكبرني متغال مصربزكرى _ _ _ المولدالنبوى التريف _ _ _

دها فعنيلة الإمام الأكبر الضيخ جاد الحق عل جاد الحق شيخ الأزهر إلى الاقتداء بالرسول الكرم حبل الله عليه وسلم ف الصدق ف العمل والدعوة والتواحم على الضعفاء والفقراء والمساكين والسماحة وأمانة الكلمة .

علمي

وقيما يلي نص الكلمة

السيد/الرئيس تعمد، حسى مبارك _ وئيس جمهورية مصر العربية في ذكرى مولد الرسول عمد صبل الله عليه وسلم _ تجعى هذه الليبة بطلث الدكرى وعن المسلمين مدكره صبل الله عليه وسلم والما الدكرى وعن المسلمين مدكره صبل الله عليه العدوات وفي الروحات هو شهادة رسالة جزء من كلمة الإيمان أشهد ألا إله الا الله وأشهد أل عمداً أن يكون عليه في قلوب وفي أنفسنا وهو قدواتا . والأسوة تكون عليه في قلوب وفي أنفسنا وهو قدواتا . وبأحد وسعاته براما وقدوة وصفاته عديدة وكتبرة ملاً السيام بها يركة وصلاحا وكان من صفاته التي اشهر بها الصدق فأين صدقه صبل الله عليه وصلم من صدقنا في عملنا وفي قولنا وفي دعواتا وفي مهدواته وفي دعواتا وفي حديدة وغيه وملم من صدقنا في عملنا وفي قولنا وفي دعواتا وفي مهدواته وفي دعواته وفي مناهداتها وفي دعواتها وفي دعو

إن العبدق منجاة المؤسى . إن العبدق يهدى إلى البر ... وإن البر يهدى إلى الجنة .

وكانت صفاته صلى الله عليه وسم الرحمة .. فأين التراجم فيما بيتنا وأين التراجم على الضعفاء والفقسراء والمساكين .. أيسسن نحن من هذه الصفات .

من صبعاته صلى الله عليه وصليم الأمانه التى شتهر بها وكان الصادق الأمين للدى قومه ، فقد كان القرشيون يعادونه ويبتحدون عن سماعه ويؤذونه أشد الإيذاء ومع هذا هو الصادق الأمين

و كانت و دائمهم و كانت أسرارهم و كان كل ما بملكون في بيته أمانة لأنه لا يوجد سوله أمين .. م يكن أب عني الودائع صحب بن كان أب عني الرسالة أداه وأبلغها و يَعَلَيْهِا النِّيُّ إِنَّا أَرْسَطَنْكُ شَهِدُا وَمُشْرًا وَمُلْرِرًا ﴿ وَالْعَلِيمَا النِّيُّ إِلَى اللهِ مِإِذْتِهِهِ وَسَرَاجًا مُبِيرًا ﴿ وَمُلْرِرًا ﴿ فَيَهِ عَلَى اللهِمَةُ الدَّهَا . تعم نشهد أنه أداها ويلغها ويهيمه أكثر من تعم نشهد أنه أداها ويلغها ويهيمه أكثر من

مليان مسلم الآن في أربعة عشر قربا .

ندم أدى الرسالة ويلفها كما أمر الله سيحانه .. عُسل أمانة ومستونية الكلمة قلم يتل فيها ولم يلع شيعا عما أمر به .. إنها أمانة الكلمة إنها مسعولية الكلمة التي تحملها رسول الله عبلي الله عليه وسلم فهل لنا محى المسلمين أن بكون من الصادقين وأب بكون من الرحاء والراجون يرحمهم الله . وأن تكون من الأمناء في أقوالنا وفي أفعالنا تحسل مستولية الكلمة العبادقة الأمينة نآمل ذلك وكل عام وأنتم بخير والسلام عليكم ورحمة الله .



السيد رئيس الجمعسورية

مؤتمر العطاء الحضاري للإسلام

التبي ألقاها السياد الدكتور رئيس الوزراء البنيل سيادته الكلمة قائلا :

> فصيلة الإمام الأكبر : شيئة الأرهر الموقر ، السادة الورراء والعساء أعضاه بلؤتمر الكرام البيادة الحضوران

> > سلام الله عليكم ورحمته وبوكاته .

وأهلا يكم على أرض مصر التاريخ والحصارة موطن الأرهر وحاملة راية الإسلام عاوسعدت بكنم الاسكندرية عروس البحر الأبيض التوسط بيت العدماء والقلاسفة والمفكرين مثله وأفلوطين و الصري وحتي هذه الأيام وتحية إعزاز وإكبار لكم جيما من الرئيس دهمد حسني مبارك، رئيس حهورية مصر العربية الذي عهد إلى أنَّ أتَّصَ إلى حضراتكم هذه الرسالة.

أيها الأخوق.

لقد عرف الإنسان حضارته الأولى من هذه

الأرس المباركة به وكاثت حضارة بناء وسلام واستقرارا عاحضارة هسم وكنتنف للمجهبول وارتياد للأفاق ، وظل العالم كله يرتوى من هدم الحضارة ويتعلم منها ألاف السنبي جتسي جاء الإسلام عذا الدين العظم الذى قامت دعائمه منة اللحظة الأولى على العلم وتقدير العلماء

فكانت أولى كلمات الوحى الالمي لبيه محمد صلوات الله وسلامه عليه شاملة لأهبيم وأدق جوانب المعرفة مر معرفة الخالق في عظمته وجلاله معرفة الإنسان في عجيب خلقه وإعجازه ي معرفه العلبية في مكوناته وأسراره ير معرقة الكون وكشف بجهونه وإرتباده

القرأ باسم ربك الدي علق ، علق الإنسان من علق ، القرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الإنساد ما م يعلمه .

دور علماء السلمين :

عرف المسلمون الأول هذا المصمون فانطبقوا إلى جوانب المعرف كلها يلمون أطرافها وبحثوون بنايجا ، ويضيقون إليها من حميسى أنكارهم ما كشف الكثير نما كان يجهله العالم ولا يعرف أسراره

وظهرت على أيديهم أعظم نظريات العلب والفلك والطبيعة والهندسة والجبر التي كانت مواة الهضة العصر الحديث بكل ما نعرقه وتشاهده في هذه الآيام

إن الحضارة الإنسانية عمل متواصل منذ فجر التاريخ ، ومع تسليمنا بأنها ليست حكر، خل جنس دون جنس ، وليست ملكا جُماعة دون هاعة وليست وقف على عصر دون عصر داينا تؤمن بأن علماء للسلمين كان لمم دور عملاق في وضع الأسس العلمية والمكرية والإنسانية التي بها استطاع العلماء في العالم الإنتقال عن العصور الوسطى إلى العصر الحديث

ومن أون والبيات المسلمين اليوم أن يهموا بالعدم والعلماء دوأن تظهر جمهوداتهم في مراكز البحث العلمي في جميع الجالات عجبي لا تكون مستوردين للتكولوجيا والمترعبات الحديثة ، وإن موردين إلما كما كان أجدادت المظام .

مستقبل أفضل للإنسانية :

ومؤتمركم هذا فرصة رائعة لمراجعة النمس وهماس السبل لمستقبل أفضل للمسلمين خاصة وللإنسائية عامة

ومن أولى مهمات المؤتمر أن تتوجه إلى شعوب الأمة الإسلامية وحكامها وحكوماتها ومؤسساتها

رائل الرأى العام العالمي بالدهوة إلى تحكم الذيم التي تقررها الأديان من العدالة والحرية والمسلواة مع وضع معايير خل كل المشكلات العالمية دول غير ، وبيان أن المسلمين متساعون لأن مسج الإسلام التساع إنسانيون لا يعرمون بعضاً ولا غيراً لا يقعلون المساء ولا الأطفيال ولا المثيوخ ولا الأسرى .. لا يصددون الأرض ولا الإسلام في الكتاب والسئة .

وأن تقول للنظام العالمي الجديد بكافة دعاته ودعاياته إن السلام الإنسالي أهم قصايا الحاة في عدا العصر ، والعمل من أجل هذا السلام هو أقدس هاية تشدها وتبذير من أجله ألمن طقه وأعظم جهد ، وأن نقول للشعوب الإسلامية عليكم بالمريد من الإلتزام بجبادى، الإسلام مسلام الوسطية والسلام والأمن والاعتدال الدى يدهو كل الناس إلى إعمار الأرض بالعمل المساخ والدى يغود إلى سعادة الدنيا والآعرة ، الإسلام الذى يرفض الإكراء ويقدس الحرية ويعلى من قيمة الإنسان مد كل إنسان مد يصبح جديرا بالملاقة عن الله سبحانه وتعالى في الأرض .

وسطية الإسلام واعتداله

وأن نفول لرجال الإسلام الهلعمين وحدوا صعودكم هل وسطية الإسلام واجتدائه. وصححوا صورتكم وصورة الإسلام أمام العالم : ورتبوا الأولويات حتى لا تستنفد الطاقات ق الصراعات الداخلية وتضيح بجهرداتكم وتظل أيمكم تعالى من الجهل والفار والتخلف ، ويحتفى مكانكم تجت الشمس وتغلن أحظامكم سرابا يمسيه الظهاد ماء حتى إذا جلوه لم يجدد شيئا .

أب السادة ٠

إن من أظهر وجدوه العطه وخطارى للاسلام ، ما منت الشريعة الإسلامية المراء من قواعد النظيم العلاقات بين الدول والشعوب ، وبين الدول الإسلامية وغيرها من الأيم انطلاقا من عده أمور مبلية تؤكد أن البشر حيما يكومون أسرة واحدة لأن أصلهم واحد وتجمعهم العبودية لله وحده بالعطرة التي قطر الله الباس عليها .

والإسلام يدم العلاقات بين الدول على التعاول كا تقول بدلك الآية الكريمة ديا أبيا الداس إنا خلقناكم من ذكر وألفي وجعلهاكم شعوبا وقبائل لعارفواء والتعارف هذا يعنى الاتصال الإنجابي لعبادل الماضع والجرات لا بلندارع والتقاشل والعمام .

مقومات الحياة المستقرة

أبيا الأعوة .

إن من أبرر ما يتميز به الإسلام في نظرته إلى المستم أنه سيطل قادراً على أن يعطى هذا الجسم مقومات الحياة اهادلة المستقرة للمسماحة وانقناحه على الأدبان جمعا ونقبله الآراء والتقافات التبايت فهو البسيط الزاضح الذي لا يحوى سراً ولا يحتاج إلى فلسفة لتفسير قيمه وميادله فسلا عن إيمانه الكامل بكل رسالات الله إلى الأرص ووعلاتكته وكتبه ورسله ، لا نقرق بين أحد من رسله و

وهو في نظرته إلى الفرد والجماعة يقيم نوازنا

دنية ، فلا يقل من شأن الفرد على حساب الجماعة على حساب الجماعة على حساب الفرد ولا يجل من شأن الجماعة على حساب الفرد ولا يجمع بينهما في تنسيق رائع وموايده صادقة تجعل المعرد في عدمة الفرد من علال بناء الأصلاق وربطها بالسياسة والتربية ، وتشجيع الأفراد على التصحية من أجل الأمة والجنبية ،

أساليب الحياة الراقية

أبيا السادة العلماء :

نمن شعرب قديمة عريقة طائعا يد القدم رموت بنا عوامل كفيرة . حاولنا عند أرمان طويلة أن نجد الحلاص فا ، وكانت محاولات في أغلبها تعود إلى القلب والجسد والتليء بالمشاعر المشبوبة بالشعر والكلمة وبلاغة الموقف .

وقد آن الأوان كن تصع أمالنا في القوة اخلاقة الدافعة للعمل واخركة ، وأن بحوى أساليب الحيساة الراقيسة ، وندخسل عالم الدكارلوجيا الحديثة ، ذكن تصارع الطالم العلمي ونسيقه في اخركة والعمل والتقدم

إن هذه سوف تكون بحق مظاهر عودة الروح إلى أمعا العظيمة وتلك رسالتكم .

وَأَغْنَى مِن الله لَكُم التوفيق والسداد , إنه حميع عبيب

كلمة فضيلة الإمام الأكبر نى مؤتمر العطاء الحضارى للإسلام المنعقد بالإسكندرية نى ١٠ ربيع الأول ١٤١٤ هـ

الحمدالة والصلاة والسلام على سيدتا رسول الله وبعد

فاين كافة العلماء والمفكرين المشاركين في المؤقمر مطانبون بأن يبرزوا للعالم وللناس جيعا معالم الحضارة الإسلامية ليس في ماصبها فحسب بل ق أمالها ومستقبلها والإسلام عندما جاء بحضارته انتقل بالإنسانية من موحلة البداوة بني النظام والعمل والاستقامة فالحضارة الإسلامية هي التي أرست الغدل والإحسان وأقامت الإعمار والتعمير وأسست نشر العلوم والتقافة وألرمت بالتواصل مع الحضارات الإنسانية الضلعة . إن كل ذلك وأكثر منه ننتظره من علماء الإسلام ومفكريه الأفاصل الذبين جاءوا اليوم للأمكندرية ليقدموا للعالم الصورة انتلى للإسلام البعيد عي الصعصب والعنف والاعتداء على حرمات الناس . كل الناس . قالحضارة الإسلامية ليست للدكري والتاريخ بل هي لليوم والقد وما بعد الغد ويجب أن يعلمها من لا يعلمها ويعرفها من يجهلونها ويسمع بها القريب والبعيد ليدركوا بتيعا أن الإسلام هو دين الحياة الرائد دائماً والمتجدد دائماً وعلينا أن تواصل أداء دورما كعلماء لنقول لشعوبنا الإسلامية أولا وللنامي حيما بعد ذلك بن الحصارة الإسلامية ليست حضارة التدمير أو الظلم أو الانتقام بل هي حضارة ارتفعت بالإنساد في أخلاقه وعاداته وعقعت شعوباً متباينة الألوان والثقافات والأعراق والعادات ، والإسلام هر الدي علمهم عدم الطلم وعدم التفرقة العنصرية وعدم العدوان , فحضارة الإسلام هي النمي غرست في الدنيا حضارتها الحالية ويهسبونها الآن ظلما إلى غير الإسلام.



التمنك بأصبول الإملام هو طريق الوهندة الإسلامية

ولأن الأزهر الشريف هو أرفع مؤسسة إسلامية وعلمية وتربوية في العالم الإسلامي ... فقد حملت تساؤلاني (١٠ وفعبت بني فطيلة الإمام الأكبر جاد الحق على جاد الحق شيخ الأرهر ورهم كارة مشاعله وارتباطانه ومستولياته إلا أنه أنسبح لنا كثيراً من الموقت وكثيراً عن رحابة الصدر حرصاً منه على إظهار الصورة احقيقية للإسلام ..

منالت فأجاب : لم يوقض منوالاً ولم يصادر فكوة .. وتحدث في كلّ ضء يخص الشياب والتطرف واللراغ الديني ومناهج التعلم ودور الإعلام - وقصايا وتساؤلات أخرى تناولها حوارنا الشامل مع فضيلته والذي يقدم فيه رؤيته العميقة تقضايا العالم الإسلامي .

كان من الطبيعي أن نبداً حوارفا مع فصيلة الإصرة الإصرة الإصرة والحامة الأعرزة والحامة الأعرزة والحامة لل كل ما يتعلق بشئون الإسلام _ فيما جرى من أحداث عنف مؤسفة تجلب العار على مرتكبيها وحيى نجرف على رأى الإسلام في هذا البسلام في ال

وجاء رد فعديلة الإمام الأكبر .

لاشت أن الحوادث المؤسمة التي وقعت في هده المعترة الأخبرة في أتفاء متفرقة أخذت طابح العنف في العنف في المعامل مع الأحداث من جانب الذبي يثيرون الشخب ويجرفون النظام ثما يلقت أنظارنا ويستوقفه ، ويسترعى الانتباه من قبل كافه الجهات للسكولة بن ومن الرأى العام في مصر .

وقال فضيلته : إنه لايد من ألا نلقى العبم كله أو المسفولية على جهة ما محددة عما حدث ولا يجب أن نجرع لما يحدث دون أن نفكر في الأحداث الداعية إلى ذلك والمؤديه إليه ، وعلينا أن نقدر وطبر كيف صالح ذلك جمعة تهائية .

واستطرد الإمام الأكبر قائلاً: إن هؤلاء على يسمود بالمنظرفين لا يحب أن تسميهم هكذا همن أى شيء تطرفوا وهم يشبون إلى الإسلام أسالاً .. وكيف أنسيم إليه وهو المعدل الإلهى الذي أوضح أن من يقدم على القتل وعلى الطلم والإلساد قد تخل وقت ارتكاب اجريمة عن إسلامه كا وصف الرسول على في قوله المعرب ، ولايسرق الابرق الزانى حين يزى وهو مؤسن ، ولايسرق

كيف ننسب المتطرف إلى الإملام وقد تغلى عن إملامه

السارق حين يسرق وهو مؤمى ، ولا يقتل الفاتل -حين يفتن وهو مؤمن ا

ولهذا فايد من الإنصباف أن لبحث لمثل هؤلاه المتلة عن وضعه أو إمام آخر بناسب ما ارتكبوا من جرائم ، وأن يعاملوا على هذا الأساس وعن يبنغى أن تلترم بالواقع جين نتحدث عن مثل هذه الأعور منواء كان المتحدث من رجال الأمن الديسي يتصدون لحذه الحوادث ويتمقيسون مرتكبيها ، أم كان المتحدث من رجال الإعلام حين ينعون ذلك إلى الس

ومع التراسة للأسباب الباحثة الخدد الشغب ... فقد الدراسة للأسباب الباحثة الخدد الشغب ... فقد عبرت الأسباب وتضاربت ويجب دراسب بكن عباية كما يجب النبؤ بمثل هذه المشكلات من دس المسبولين هي ذلك وأن يسارهوا إلى احتوائها قبل أن تحدث . فالإسلام عبى بالوقاية من الجرائم ومن الموادث ولكل جريحة كان الجائي الإسلام وقايات وليست وقاية واحدة .. إننا لو عملنا دلك ولأمكن احتواء الأمر والقبء عليه في مهده ... أن تتوك المسائل حتى تشتمل الدار ثم التي العبء على جهة ما فهذا أمر لا يتقني مع الفدواب العبء على جهة ما فهذا أمر لا يتقني مع الفدواب ومع شرائع السماء ..

التخل عن المستولية

فضيلة الإمام الأكبر * انتشرت في الآرلة لأحيرة العديد من الظواهر الاجتهاعية والعي أصبحت تمثل محطورة على مجتمعة . حوادث غريبة .. وقصص من إدبان المخدرات بين

الشباب .. قبل .. مبرقة .. وشوة .. قما رأى فصيلتكم .. وما التقسير البأدى تروسه فعده الطواهر التعيرة ؟

_ إن التحلي عن الستولية برجة عام هو السبب ي التشار هذه الظراهر الغربية على عصمها ، ذلك أن المستولية على نطاق الأسرة قد وجنت عراها ل نقد الصرف الأبوان عن التربية الصحيحة لل في مبتوليتهما من الأولاد والأخوة والأخوات . . انصرف كل مهما إما إلى الأشتغال بأمور ألهتهم عن هذه المستونية الأولى ، وإما بسيب ماثار في الأونة الأعيرة من التنافس بين الأبوير في البعد عن المرل ، وفي إعمال الواجبات الأبويه نجو الأولاد . كما أن المستولية المدرسية قاد المدمت أو كادت تصدم ، وقد اتجهت كل المستوليات ودواق الظاهر إلى توفير الطعام والإدام ، وكأنبا تعمل على تربية الأجساد دوك أن تبمر اب أن المطالب الروحية لابد أن تتواهم مع المطالب الجسدية وأن غرس خلق الفاضل ، والحدر من الشرور والأثام ، ومقناء اللمسنة والصمير وتكويل الوازع الديني أمر ضروري هذا الوازع الحارس البدي النزوي في تصوض الأجيال المتعاقبة منذ أن انحسرب للسعولية كا سهق . والملاج .. أن تعود للبشولية والمساطة عليها .. لكل متخل عنها .. ودنث يغد التوهمة والإيصاح لجوانب هذه المنفولية وحدودها ا وعواقب التخل عمها ، ولايد من حزم وعزم سعى معود الأمور إلى مصابيا ، وذلك لايتأتي إلا بالتربية الصحيحة في تطاق أحكام الإسلام الدى أوصي

غيبة رقابة الأمرة والمدرسة أسفر عن انصراف الأبناء

بالأحد بأسبابها مند أن يكون الوليد أهاز للبربية والنعلم والتوجيم ، ولعلنا فأحد هذه الأهلية من قول الرسول الكريم * 6 إن الله سائل كل راع عما للمترعلم حفظ أم صبح .. حتى يسأل الرجل عن أمل بيته 2 أ

وأسأل فعنينه : أين دور علماء الأرهر الأفاض من الأحداث والتغيرات الاجتهامية والتطور الدي يحدث أن مجتمعنا .. ولماذا لا يواكب عدماء الأرهى التطور والتسغير الاجتهاعي ؟

ــقال مدا الدى ورد بالسؤال عالمف للواقع مفسماء الأرهر من هذا الشعب يعيشون حياته ع ويدركون ما هيه من تميرات وطورات وأحداث ع ويراجهون ما يتلى مي دلك مع أصول الإسلام وفروعه .

القراغ الديني

وتطرق بنا الحديث مع فطيلة الإمام الأكبر عن الفراغ الديني لمدى الشباب الذي يجب أن يحمي ويصان من عبث العابدين عاصة بعد أن بدأ الشباب يقبل على العدين .. وعاصة وأتنا تحدثنا معد طويلاً عن النظوف ..

 وقال الإمام الأكبر . إن علاج ذلك أمر
 سهل وميسور إذا أخلص الجميع النية الله وخدمة بلادنا

وقال : إنه لاشت آن هناك قراعاً دينياً لدى شهيئا ــ بل لدى يعقق الكيار ــ مى الناحيـة

المنتبقية الدييه و لإسلامية بوجه خاص فالمدارس المنتبقية الدييه و لإسلامية من الابتدائل وحبى الجامعة من أى قدر مفيد في هذا الشأب ، وإن ما يدرس من الابتدائل حتى نباية المرحلة الثانوية لا يؤهل شخصاً مثقاة بقامية من الناحية الإسلامية ليو ف ماهو معلوم من الدين بالضرورة وهو الحد الأدن للثقاف الإسلامية

ثم تألى إلى الدراسة المليا والعالية على الاشأن بنا يهذا إطلاق .. مع أن الجامعات بها الشياب المعطمع والمستعد للمستقبل والذي يناح له قشر أكبر من الحرية الشخصية والفكرية والاختلاط بين الجنسين ومع هذا فتحن تهمل زرع أسس التحصين شد الاغراف بكل صوره في عقون الشباب وبدون هذا المصصين الفالب يغياب التقافة الإسلامية الابكن للشباب أن يعرف ما هو حقة وها هو واجهه

فالأمور غير واشتحه في دمنه .. أو بالأدق هي مجهونة ا

وعلى الأزهر في هذا السبيل قال الإمام الأكبر . إن الأرهر من خلال اللجمة العلما للدعوة الإسلامية بالأرهر الشريف قدم فكرة دراسة الثقافة الإسلامية في الجامعة .. وهي موجودة من مدة طويلة في أدراج الجنس الأعلى للمجامعات عندما كان الدكتور أحمد فتحي صرفير – رئيس بحلس الشعب حالياً وزيراً للتعلم .

أين دور الإعلام ؟! ووصل الإمام الأكبر شيخ الأزهر في حديثه

أين دور الإعبيلام في نشسسر الفطسائل الإسسيلامية

إلى الحديث عن دور الإعلام في علاج المواغ الديني أو النظرف الديني .. فقال

- التعليم شق فيما ذكرنا . ولكن هناك الشق الأهم والأخطر وهو الإعلام وأنا أتساءل المراهد وور الإعلام وأنا أتساءل الإسلامية والأعلاقيات وإشباع حاجمة القراء يوجه عام والمشاهدين التليمريون واستمعل للإداعة من الثقافة الإسلامية الرقيقة المستمدة من تعاليم الدين الصحيح عير المرف أو المقسر حسب الأهواء ؟!

وأجاب فصيلته عن سؤله فقال إن ما يقدمه عبر هذه الوسائل الإعلامية جرعات صيله للعايه تتوه وسط زحام للنوعات الأخرى التي تتثلب وتشد الانتباه أكبر .

وتساءل فصيلته أبن الصحافه اليومية ؟ إنها تقدم ضعحه أو أقل كل يوم حمة وفيها كلام معاد ومكرر به ومنع هذا نجد نلوند الأخرى في الصحيمة هي الغالبة .. وعلى استحياء شديد ينشر كل يوم حمعه فاسبق وأشرب إليه ثم لاشيء بعد دلال .. وأنه أقول هذا بعد أن عاصرما الصحف فيما مبنى وهي تنشر صفحة يومية _ وأكرر يومية _ للأدب والسنوكيات والدين .. وليس صفحة أمبوعية إل أم تكن ربع صفحة !

ويمكنتي أن أنادي الآن بوجوب أن تأخد براع الإذاعة والتففزيود، قامر أكبر وماسباً وأوقاتاً مناسبة حتى يستفيد بها الشباب وعير الشياب وأما يراج « التربيه » أيا كان هذا التربيه مينيغي أن يكون في الأوقات التأخرة أو دهنا نقول الماسبة

مترفه على أن يلاحظ فيها التفيف أيضا . وليس جمرد الترفيه البدى تراه والبلدى يعتبر مدرسة مبيئة .. هذا عا يجب أن يكون .. ومتجدون ساعتها التنائج الرصية في أوساط الشهاب

فضيلة الإمام : خطبة الجمعة يمرص على المناعها المسمون في جميع أشاء البلاد . وفي كثير من الأحياد تكون خطبة الجمعة بعيدة على عجريات حياتنا .. لماذا لايعمل الأوهو الشريف على تجديد وتحديث خطبة الجمعة حتى تواكب حياة الناس الومية وتتفعهم في ديهم ودنياهم ؟

- إن من أهداف خطية الجمعة تعديم الماس أحكام الدين سواء فيما كان وط يكون ، وإذا كانت خطية الجمعة شراكية لما يجرى في الحياة الجومية بين الناس الأ نجره النصد بل مع بيال الحكم ، كانت أكثر إفادة . ولقد واجه الأرهر الشريف هذا القصور الدى يقع في بعض المساجد وللتدبات بإقامة الدورات التدريبية لرجال الوعظ كانتوم وزارة الأوقاف بإقامة عثل هذه الدورات لائمة المساجد ، و لأمل كيم في أن تنمر هذه المتدريبات في مواجهة ومعالجة هذا المتدريبات والتوجيبات في مواجهة ومعالجة هذا

أرهر الأمس واليوم

فضيلة الإمام الأكبر: لى الماضى لم ينعرل الأرهر الشريسف عن الحيساة السياسيسة و لاجتماعية ، بل قاد شعب مصر إلى الدفاع عن أرضه ووطنه ، فما الفرق ــ من وجهة نظر فضليمكم ــ بين الأزهر في الماضي وبين الأزهر الماضي وبين الأزهر الماضي وبين الأزهر المهوم ؟

أحبوال العالم الإسلامى اليوم يأسف لحا كبل معلم

ــ يقارن الناس فيما يكتبون ويتحدثون بين الأرهر البوم وبين الأرجر في لماضي ويقولون إن الأرهر عيما مضى كان رائداً وقائداً للأمة وللشعب العبري بصفة خاصة في أهم أموره يا إذ كان يعبي بل يتصدى لكل ماطرأ عليه بس متغيرات سياسية واجتماعيه ، وهو اللاي كان يطالب بحقوق الشعب وأنه اليوم لم يعد قائماً بشيء من هده المهام إن وقات هؤلاء الدين يعقدون هده المُقارنة ، ويدهبون إلى هذا اللَّجَدُ أن الأرهر في الناضي كان هو الهيئة الوحيدة في الشعب المصرى بوجه خاص التي تهيأت بوضعها العلمي للقيادة والريادة ، ولم يكن هماك قوادئ قد بظمت سنطات الدولة ولم يكن الاستقلال السياسي والكيان الدولي لمصر على هذا الوصع الحالي : وإنما كاتت فيما مضي إقليما يتبع مفر الخلافة الإسلامية على تنوع مقارها بين المدينة ويبي الكوفة ودمشق ويقداد واسطبون إنى غير هده تأتغيرات التي مرت ينا ۽ ويعد أن صارت مصر دولة مستقية وصارالها همعورها الدى يتظم السنطات السياسية والنشريعية والتنعيدية والقصائية في الدولة استقرت أكثر علهام التي كان يقوم بها الأزهر بين يدي هذه السنطات ۽ بالأزهر الم يشخل عن شيء من مهامه وإنما التقلت أكار هده المهام إلى سلطات أخرى انشأها النظام القانوني للدولة على منان النظم القانونية السائدة ف الدولة المامدة

ويستطره قضياته قائلا ومنازال الأرهبر

الشريف _ يحدد الله جامعا وجامعة له مكانته العلمية والعالمية يعرف هذا كل المستمين داخيل مهمر بل وخارجها .. فهده الوقود من طلاب العلم التي تتبل من علوم الأرهر لى مراحله افتيامة ، والتي تعد بالآلاب ، وهذه وقود علماء الأرهر المعوثون إلى كافة أنحنه العام الإسلامي ، يدل دلك على أن الأرهر مارال وسيظل _ يحدد يدل دلك على أن الأرهر مارال وسيظل _ يحدد الله وعوته _ جامعا وجامعة له مكانته العالمية .

وأسأل العنبلته ـ المسلمون الدين هاجروا
 من بالادهم إلى أورب وأمريك وكنسندا
 واستراك .. عادا يقدم الأرهر لهم ؟

_ يشواصل الأرهر مع هؤلاء المهاجريين من المسلمين في الماكنهم بإعدادهم بالمعبوعات التي توصح تيمر طم الثقافة الإسلامية والعربية والتي توصح إلى هؤلاء علماءه في المواسم الديبية السنوية . لا سيما في شهر رمصان .. كما أن في يحص هده الجهات علماء مقيمين مع هؤلاء المهاجرين لأداء هذه المهام وهؤلاء العلماء يتعمون لإداء هذه التجمعات وإرشادهم ، والتعرف على أسواهم ومصافهم ، كما أنهم يدعون من قبل الأرهر في المؤترات الإسلامية التي تنعقد في العاهرة ونأمل المؤيرة من هذا التواصل .

أحداث مؤسفة

فضيلة الإمام الأكبر . كيف ترى أحوال
 العام الإسلامي والعربي اليوم بأحداثه السيامية
 المارية ؟

لكسل جريهسة في الإمسيلام وقايسات ... طئتسدبر

ـــ شيخ الأزهر يسرح تخياله طويلا ، والأسي يملأ صدره قائلا

لاشك أن الأحداث التي يمر به العسالم الإسلامي الان أمر يأسف نه كل مسدم ، قمدته العدوان على الكويت ، ومنذ جرب الخليج التي تجمعت فيها الفوات الدرية والعربية بمحبد هده الوقت وإنتهاء اخرب به بدلافات لم تبته بعد ، ولم يمد تلأن الصنوع للوحدة في الصنوف العربية والإسلامية ، بل مارال هماك التفرق والمشتات والحلافات موجودة على الأرص العربية ي وهو الأمر الذي يأسف له كل مسلم ، والأمر الدي يتبغن أن يسحى للتغلب حليه الوعماء والرؤساء والشعوب قبلهم عافرن كترة اخلافات والتفكك لابد وأنها تضعف من قوء هذه الأمة وتناسكها وهذا أمر ضار لمستقبل هلنه الأمة لا بسيما وسمة هذا العصر الرجدة والقوة ، فتحن برى الآن عجمعات كالرزة من حوالنا ليست يهما تلك الروابط للقائمة بين الشعوب الإسلامية ، ومنع ذلك السعى لكي تكون وحدة ومحدة أن كل شيء حيي السياسة والحكومه ، وهذه القرة التي تنشأ س وحدة يمش النبعوب التي توطئت عنى دلف للمصالح الخاصة بها أمر يبيغي بأن تتبه إليه الأمة الإسلامية ألتي عاشت قروباً لتطفيه في اللغية والموقع عالكتها أمة واحدة تجمع بينها قبعة واحده وهمي الصلاة ، يكتاب وبخد وبعو القران ، أصول في الإصلام لا خلاف عليها ، كل هذه عناصر وحدء لا توجه لدى أى تجمع إنساني

آخر ، ولعل الشعرب الإسلامية والرحماء على المختلاف مستوياتهم لعلهم يشتصرون على هذه الحلاقات ، ولعل هؤلاء الدين يثيرون الحلاقات بن كل موقع لعلهم ينظرون إلى أن هذه الأحمال تصعب بنيان هذه الأمة وعهدر كيانها ، وعهر قدرها بين الأمم والشعوب .

الرحدة الإسلامية أولى

 فضيلة إلامام الأكبر البعض يتحدث عن الوحدة الإصلامية ، ويتحدث العرب عن الوحدة العربية , فما رأى فضيلتكم ؟

- إن الوحدة لإسلامية فالمست على أسس الإسلام ؛ طالإسلام قد جمع المسلمين على أصوله الحمسة فهم يصلون إلى قده واحدة ويصومون شهراً واحداً ويودون ركاة أبوالمين ويحجون إلى الكرم ويتعبدون به وكلهم يشهد أن لا إله (لا الله وآن عمد، وسول الله ، وكلهم يحتكم إلى القراد الكرم والمسة الشرية العالمة أو معاصرة أو حيى النبي أمنة أشرى ، حابقة أو معاصرة أو حيى لاحقية والإسلام قد ألمى بين المسلمين كل لاحقية والإسلام قد ألمى بين المسلمين كل أفوارق التي ينسب إليها الناس من عرق أو نون أر جنين ، وجمعهم على الإسلام الحا ونسبا

﴿ إِنَّا الْمُؤْمِدُونَا إِخُوهُ ﴾ .

﴿ مُوسَمَّكُمُ ٱلسَّلِورِيَ بِنَ قَالَهُ

هذه الأمرون قائمة لذى الشعوب الإسلامية

تركيز الاستعمار على إتامة الحدود وتقسيم الأصة

وقد عائمت هده الشعوب قروتا طويلة بي طل الوحدة الإسلامية ۽ لکن الأسر تغير حين وقعب البلاد الإسلامية جميعها فريسة الاستعمار بعبد اخروب الصليب التي استطالت الأكار من مائتي عام .

وقد ركز الاستعمار قفرنى بند الحرب العالمية الأولى على إقامة الفواصل واحدود وتفسيم الأمه لإسلامية إلى ويلات كالية إلى إثارة العصبيات العرقية والفيلية والمدهبية وررع بين المسلمين هذه فعرقة والفيلية والانتفسام الدى يعيش في ململمون اليوم .. ولا وسيله تعردتهم إلى الوحده الإسلامية أب كان شكلها ، إلا بعودهم وتمسكهم بأصول الإسلام ولعلهم يتحدون من منظمة المؤتم الإسلامي سندا توحدتهم ووسيلة إلى جميع كلمتهم الإسلامي المتعليرا على أسباب الفرقة والخلاف

﴿ رَلَاتَتَرَعُوا مُنْفَسِّلُونَ وَلَدُهُبَرِعُكُو ﴾

وأخدو نقول الله تعالى

﴿ وَأَعَتَّهِ مُوا يَعْبِلِ اللهِ خِيمًا وَلَا نُمَّرَّتُواً ﴾

جندلذ تكون وحدة المسلمين حقيقة وقفه وليسب مجرد أمل يترقبونه ، إن الشعوب الأسرى في عجبرنا تتجمع وسقيم الاتحاد فيصا بينها ، وتتعاون في الأمور التجارية والصاعية والحربية ، ونيس بينها هذه الروابط التي جاء يها الإسلام ،

رائعي ينيشي أن يجمسع حولها السنممون الأما الأسس الصاحة لتكوين الأمة الواحدة باعتبارها شرخ الله لا صنتغ الإنسان .

تنسيق بين الأرهر والرابطة

■ على طوء زياراتكم للمملكة العربيسة السعودية .. هل هناك تنسيق معيى بخصوص الدور المصرى ــ السعودى يخلله الأرهسر الشريف ورابطة العالم الإسلامي خو مستقبل جمهوريات الإسلامية في منطقة اسيا الوسطى بعد سبعين عاما عن الشيرعية لربط هده جمهوريات بدول انعالم الإسلامي ؟

قال فضيلة الإنام الأكبر :

هناك تبسيق قائم بالفعل بين الأرهو ورابطة العالم الإسلامي ، بل على أوسع من ثلك في ظل المحود بالأرهر و شاملا المحود أربعين سطسة رجية إسلامية .. المتسيق بالعمل ثانم .. والجمهوريات الإسلامية في منطقة آسيا الوسطسي على سلسة بالأرهس ، ودعونا وفسوداً من ألسسة المسلسمين ودعونا وفوداً من ألسسة المسلسمين الإسلامية وللمشاركة في المتاسبة للأسمة وللمشاركة أيضا في الدورات العدريية للأسة ، ويعيش أبناء هذه الجمهوريات بدرسون في الأرهر ، وتسافر بعثاث من الأرهر بصعة فالمراب يدرسون في الأرهر ، وتسافر بعثاث من الأرهر بصعة فالماجة التعليمية وفي بعس الوقب للقيام الناجة التعليمية وفي بعس الوقب للقيام بأعباء الدعوة الإسلامية هناك

PRESENTED TO THE PRESENTATION OF THE PROPERTY AND THE PROPERTY OF THE PROPERTY



الحمد ك والصلاة والسلام على ميدنا محمد رسول الله

: Jag

فقد ورد إلى مكتب الإمام الأكبر شيخ الأرهر خطاب من السيد/فيميل محمد لوان مدير معهد المجلس الديني ببائكرك بـ تابلاند يقول فيه

إن إمرأة زلب قحملت كن زبا بها ، واعترفت ، لم تزوجت برجل يعلم أنها حاس من رباها مع غيره ، وعاشرها هذا النورج معاشرة الأزواج ، وبعد مضي يمنة أشهر تقريبا وضعت بنتا ، ومن ذلك الحين كان الزوج يقول أن البنت ليست منه ، ولا تنكر زوجته قوله ،

والسؤال , هل يعتبر الزوج أب المده البنت شرعا ، وهل تعتبر مدة المعاشرة بينهما بأكار من سته أشهر كائية في إخاق تسيبا له في هذه الحالة ؟ وإذا كان الزوج ليس أبا فده البنت مش ولهبا صد بكاحها ؟

من المعروف أن هذه المرأة رئت قبل الزواج ، فهل يجور للزواج الذي يعرف أب حامل قبل المقد اللعاد ؟

مرجو التكرم بالفتوي على آراء المقهاء مع ذكر

نىمكم زواج الحيام ل مدرنا بسن زنى بها أوغيره وميكم العضول بها

وإذا بضعث أنئ ميمه يترلى عقدرواجها

وسره تزوج نوم رها حبلی ..هال آن پلاعه

الأدلة والكتب

وتكم منا جزيل الشكر .

والجواب

شرع الله السكاح ، وجعله بين الناس حلالا . فال تعالى .

» وَالدَّكِمُوْ الْأَيْمَنَى مِعَكُمُّ وَالصَّيْلِ مِينَ مِنْ عِبَادِكُمُ وَإِنَّا يَحِثُمُ إِنَّهِ يَكُونُواْ فَغُوْلَةً يُقِيهِمُ اللَّهُ مِن تَصَيْلِةٍ، وَأَنْهُ وَاحِثُّ مَسَلِيقًا * " عَ

وجعل سيحانه في الرواج مكما ومودّه ورحمة قال تعالى

﴿ وَمِنْ ﴿ الْمَنْ الْمُنْ اللَّهُ مِنْ أَحْسَدُمُ مِنْ أَحْسَدُمُ مِنْ أَحْسَدُمُ مِنْ أَخْسَدُمُ مِنْ أَخْسَدُمُ مِنْ أَخْسَدُمُ مُودًا مُؤَدِّدًا فَيَحْسَدُمُ مُودًا مُؤدِّدًا فَيَحْسَدُمُ مِنْ وَاللَّهُ مُنْ مِنْ أَخْسَدُمُ مُؤدِّدًا مِنْ أَنْ اللَّهُ مَنْ مَنْ أَخْسَدُمُ مُنْ وَاللَّهُ مَنْ مَنْ أَنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ مِنْ أَخْسَدُمُ مُنْ وَاللَّهُ مِنْ مَنْ أَخْسَدُمُ مُنْ وَاللَّهُ مِنْ مُنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ مَنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلُكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَمْسِلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَلْمُ مِنْ أَمْسُلِكُ مِنْ أَمْسُلِكُمُ مِنْ أَلْمُلْمُ مِنْ أَلِي مُنْسُلِكُمُ مِنْ أَلْمُ مِنْ أَلْمُ مِنْ أَلْمُ مِنْ أَلِلْمُ مِنْ أَلْمُ مِنْ أَل

وحين أحلّ الله النكاح حرَّمَ السفاخ وجعله بهم الناس محرما

قال تعالى :

وَلَانَةُ زُوْالَوِنَّةُ إِنْدُنَاهُ فَنْ يَعْدَلُهُ وَمَسَلَمُهُ مَرْسَلَةُ سَبِ لَا الله

فالرنبا جريمة مكبرة بأناهسنا دوو الشرف

⁽١) الآية رقع ٣٦ س صورة الدور ..

⁽٢) الأية بالتو ٢٦ من سوره الروم

والمروءة ، وقبد جُرَّمهَا الإسلام وعدِّها من الفواجش المحرمة التي تستوجب الحد على مرمكيها بالجدد إن كان غير محصن ، وبالرجم إن كان محسا

قان تعالی

، الزَّانِيَةُ وَٱلرَّانِي فَاجِلِدُواْ كُلْ وَجِرِ مِنْهُمَا مِالَّةَ جَلَلَيَّةً ** .

وقد روی البخاری ومسلم وأبو داود والنسای والترمدی عن ابن عباس ــ رصی الله عنهما عن حمر بن التطاب ــ رصی الله عنه ــ قال ۱

د الرجم بى كتاب الله حنى على من راما إدا
 أحصن من الرجال والتساء إذا قامت البينة أو كان
 الحيل أو الاعتراف(٩٠٠).

وس شرائط صحة عقد النكاح طعل عبيها عبد فقهاء المسلمين أن تكون المرأة المراد العقد عبيها محلا صالحة النكاح ، حالية من المواتح الشرعية ، فلا تكون زوجة أو معدة لرجل غبر الدى تقدم للعقد عليها ، فإدا طلقت المرأة أو توى عنها روجها وهي جامن فلا يتمل أن كانت حاملا ؛ أو يا لحيض ثلاثة أشهر إن كانت عبر حامل وعي يحصن أو يا لحيض ثلاثة أشهر إن كانت عبر حامل وعي يحصن .

وقد روی فی الحدیث عن آبی سعید ـــ رضی اللہ عنه ـــعن النبی ـــصلی اللہ علیه وسلم قالہ *

ولاً توطأ حامل حتى تضع ، ولا غير ذاب حمل حتى عيض حيضة\^}

وروی علی رویفع بن تابسه الأنصاری ــ رضی
اللہ عند ـ علی النبی صلی اللہ عدیه وسلم ــ قال *
ولا يحل لاموي ۽ يؤس باللہ واليوم الآخر أن يسقی
ماؤه زرج غيزه ، ولا يحل لامری ۽ يؤس باللہ
واليوم الآخر أن يقع علی العراق من النسبی حتی
يستبرتها بحيصة ١١٧

وقد اختلف المقهاء في صبحة بكاح الحامل من نا :

فعال باللكية والختابلة وأبن يوسف من الجنمية : لا يجرر بكاحها قبل وضع الحمل لا ص الراني نفسه ولا مي عبره (١٥)ه وخلك لعموم قوله ــ صلى الله عليه وسدم :

الا توطأ حامل حتى تصع^(۱) ولم روى عن سعبد بن المسيب أن رجالا تزوج إمرأة هما أصابها وجدها حبلي هرمع دنك ال التبيء. صلى الله طليه وسدم ــ عمرق بيهمال ١٠٠ .

ودهب الشاعية وأبوحنيفة وعمد إلى أنه يجور بكاح الماسل من الزبا لأن النح من بكاح الحامل حملا ثابت السبب حرمة ماه الوطي ، ولا حرمة لماء الزبا بقاليل أنه لا يتبب به النسب ، لقول النبي ب صلى الله عليه ومسم : « الولد للعراش وللماهن الحجر (۱۰) ولا تشترط التوية لصحمة بكاح الزائية عند جمهور الفقهاء ، لما روى أن

⁽²⁾ من الأية رقم ٣ بن سورة النور

⁽⁴⁾ الناح دابامع الأصول _ كتاب المعدود جد ٣ من ١٥٠.
(7) ٤٠ (١) (١٥ أبو داود والترمذي الأرل يمند جداغ والناق سبد حدين _ الناج المدم بالأصول _ كتاب النكاح والطلاق رائمدة بد ٣ من ١٤٦ وهذات المدينات في الأستراء للسبايا (٨) مناقيه بن عابدين بد ٣ من ١٩٩٠ ع جزامر الأكتابل بد ١٠ من ١٩٧٦ ع كشاف التناع بد ٥ من ١٩٩٦ ع حرام (٨٦ هـ ٨٢ هـ ٨٨ هـ ٨٢ ه

رام) مين غريه

ر. ١) أخرجه منعيد بن متصور مرسلا عن سعيد بن السبيب : والبياني مرسلا ومرسولا عن رجل من الأنصار . وقيه ابن جريح وقد عص

 ⁽۱) رواه ابخداد إلا أبو داور ول نفظ الميحاري الصاحب
 الغراش دايل الاوطار الشوكان بدا من ۲۷۹

عمر ضرب رجلا وافرأة في الزما وحرص أل يخمع. بينهما(١٢)

واشترط الحدالة لصحه العقد على الواتية عمر يعلم برناه بويتها من الربا لقوله تعالى ووَالْرَائِيَّةُ لَكُونَ أَوْ مُشْرِكُ وَتَحْرِمَ وَالْمُكَ عَلَى الْمُؤْمَّمِينَ أَلَّالًا وَانْ أَوْ مُشْرِكُ وَتَحْرِمَ وَالْمُكَ عَلَى النَّمُؤُمَّمِينَ أَلَّالًا وَانْ أَوْ مُشْرِكُ وَتَحْرِمَ وَالْمُكَ عَلَى النَّمُؤُمَّمِينَ أَلَّالًا وَانْ أَوْ مُشْرِكُ وَتَحْرِمَ وَالْمُكَ عَلَى النَّمُؤُمِّمِينَ أَلَّالًا وَانْ أَوْ مُشْرِكُ وَتَحْرِمَ وَالْمُكَ عَلَى اللهِ اللهِلمِلْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

علك أن الزائية قبل توبتها ماتزال موصومة بالزيا ، فإد تابت زالت هذه الوضمة (أ) لقوله مع صلى القد عليه وسلم ، والتائب من الدنب كمن لا دس له (اله)

لما كان ذلك

و كان العقم الشاهميسي قد دهب مرالا واحدا من إلى أنه الا حرامة لماء الونا بدليل انتفاء المحكام النسب من إرث وعيره ، ومن ثم صحة عقد الزواج على احامل من الونا لمواتى أو لقيره ويكسوه وطؤهما عروجها من علاف من حراجها من علاف من حراجها

وكان هذا أيضا القول المشهور عن الإمام مالك (***) ويحدى روايتين عن الإمام أبى حيمة والقول النسوب للإمام محمد بي الحسن .

واذَ كَان ذلك يكون هذا الحد رأى على الحامل من الزيا) تصنحهما مع كراهة وطئها حتى نصح جملها من الريا عند الشاهمة . وحرمة الوظء في

هده الحالة عبد أبي جنيمة وهميد ، وهند مالك المائة وان فقيل ، يخرم ، وقيل : يكبره ، وقيل : يجوز ، وقيل : يبدب الركبه ، وكان سب هذه المواودة إلى أمها فقط باعتبار أنها حملت مها من لمرتا وليس من هذا الزوج وهذا هو ظاهر من واقعات السؤال: ، وموضع وفاق بين هدين الروجين .

أما ولايه الزوج على هذه الخولودة هيست لأحد سوى قاضى المسلمين إن وجد لأبه لا عاصب قما باعتبارها تمرة زانا ، تنسب إلى أسها التى خملت بها سماحا ، فعملة هذه المولودة بأمها صلة واقع طبيعي .

وتتولى هذه البنب هتى بلغب عقد رواجها ينقسها في نطاق هدهب أبي حنيفة الذي كبير انعقاد الرواج يعارة الساء

ولا ثمان في هذه الواقعة ؛ لأن اللمان إلى يكون بين زوجين بعد اعام الزوج الروجة بالزة ، ولا دليل لديه على ذلك ، وهنا الطرقاد متصادقاد على أن جن هذه الروجة من زنا قبل العقد عليا(١٩ علا لعان بينهما

وتلله سنيحاته وتعالى أعلم شيخ الأرهر (جاد الحق على جاد الحق)

البيدي من حديث الن عبية الملولاق

(11) الألمناع في حل ألها قد الله شجاع مع حاسية تحقه عجيب في
 (11) الألمناع في حاسبة تحقيق الشجاع مع حاسبة تحقيق عجيب في

(۱۷) معاشیة الدسوق علی الشرح الکیبر جد ۲ ص ۲۵۰ (۱۸) شرح الحرشی علی اقتصر خدیستل جد،۵ ص ۱۹۰۰ والفرانین الفعهیه لاین جزی بس ۲۱۹

(١٩) يراجع كتاب اللمان في شفي أكفي الفقه وغياب اللمان في معورة لقور (۱۲) بدائع الصنائع هـ ۲ می ۱۹۹ ، حاشة من عابدی بعد ۲ ص ۱۹۱ ، اومو ح _ وافکسانه النایه) شرح البدب بند ۲ د می ۲ ژ۶ ، حاشیة فایونی وعمود علی شرح خلال الدین التان علی مهاج الطالبین النوری بعد ۳ سی ۱۹۵۱ ، ج. ۵ ص ۱۵ مازاد العظام بشوح المنهاج جد ۳ ص ۲۹۸ ، ۲۱۸

(١٣) س الاية رقع (٢) من سورة طور

143ع للينس لاين قادامة صدية عبل 5 m — 7 3 م كهشاف فتماع جده ص 47 47 م

ؤه ٢_٧ آغر به غيل ماجه مي حديث عيدالله بي صبحود عا وگاه جه

تمنين صعفى فطرة بن فطرة بن فشرته جريدة الأهرام

للاستاذ/عَمُّنالينشير حِسينَافع

وقى التحقيق بيامات مؤلمة جاءت على لسان فعنينة الشيخ سيد سعود وكيل الأزهر وذلك في الوقت الدى تحدج فيه إلى الداهية الواهى المنفف اليصير بحاجات الشهاب ومشاكله حتى لا يقع فريسة لمن يتصبون إلى الدين ، ولا يكون ذلك إلا بأن يحدم الإهلام وجال الدعوة . لا ، كما تجد ما يسىء إلى وجان الدعوة بما مراء عن شاشاب التنفار وعيره للأسف بما يُعدًّا عمداً

ولقد أحس الهقق سيها أبرر تألم فشيلة الشيخ سهد معود وكين الأرهر الشريف والشيخ محمد بشير وكيل الادبرة المركزية لشنون العاهد ، وهما بشاهدان قائمة طويمه من الأهلام والمقالات و(الرسوم الكريكاتيرية) التي تسخر مي علماء طدين وتضع العالم والجعل في سلة واحدة ، بساءلا : كيف لرجل الأرهر أن يحارب التعرف

والتعصيب وسط هذا الكم من السجريه والحط من شأبه حتى وصل لأمر إلى اهتزار مصداقيته بين النامي الاولام التخهود مادة النامي الاولام التخهود مادة السيخرية والتمكم الاعلام الهابط الى أتعاليم على رحمل الدين .

كذلك تتاول التحقيق عددا من الجرائب اهامة

في المسلبة التعليمية في الأرهو الشريف ومعاهده عدول شكوى. مدوس المعاهد الأرهوية من حركات البرقيات التي لا تضميهم .

وكذلك صعف مستوى الكافآب عن اضال الامتحانات والحوافز الشهرية

والنقص المسارح في المواردة الخاصة بالمعاهد الدينية حيث مصيب الناسية الأرهري ــ وهو مصرى أسابنا ــ يبلغ (١٧٠) جبيبا سنويا الحميم أوجه الانفاق على العملية التعليمية بما فيها أحور المدرسين والموظعين ، يبها تنفق الدولة على طالب التعليم المام قبل الجامعي (٢٤٤٢ع جبيها في العام الدوليي بوينادة قدرها ٧٤ جبيها عن نظيره الدوليين عن نظيره

فلمادا هذه التفرقة ، فهل قباك مواطن درجة أولى وآخر درجه ثالية .

ويستطرد التمانيق إلى بيان أمور عمة هامة على :

تدهور حالاب المبانى وخاصة ما تأثیر صیا بالزبزال وذکر فصیلة الشیخ وکین الأرهر أنها بلعث (۹۰۰) تسممائة معهد أزمری کتاج کل منها إلى ترميم أو هدم لإقامته من جدید .

ويقدم عضيلة الشيح محمد بشير أمثله فيقول إن المزانية المحمضة لمكافأت التدريس والاستحانات هذا العام ٥ لا مليوداهن اجتبيات نفدت بعد إنهاء سنة أشهر من العام الدراسي علم ييق مها إلا أربعة ملايين جنبها لا تكفي شهرا واحدا ٤ تما أدى سا إلى روسال طلب عاجل أرسل إلى اجهار المركزي للتنظم والادارة للتظر في هذه المشكلة .

وكشف التحقيق ص الرسوب الوظيفي بين العامس في المعاهد الأرهرية ، هذا الرسوب الذي وصل يتي ستة عشر عاما !!

وبرعم ذلك كله عن مطالبون بإعداد دماة المستقبل .

كدات أثار قضيلة الشيخ سيد مسعود وكيل الأرهر مشكلة تطوير الناهج بما يتناسب، مع متطلبات المصر ويرى فصيلته أن الحل يتلخص في عدة نتاك أهمها

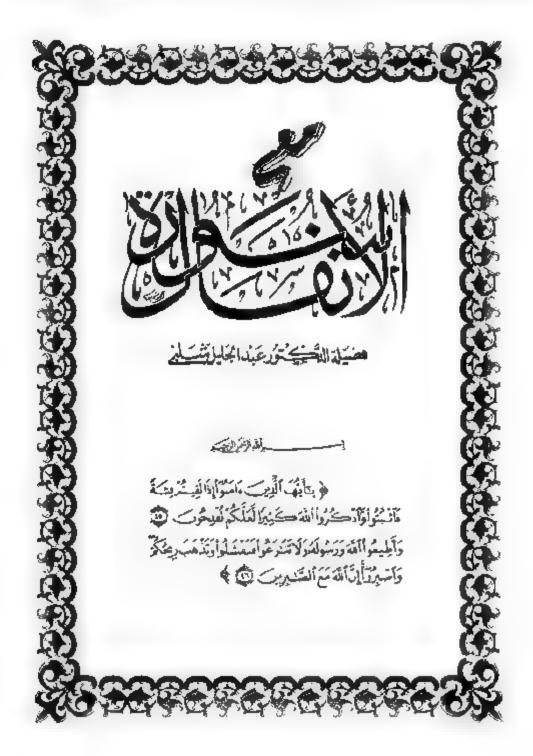
ا سطرورة طبع الرحدسين الإعداديسة والثانوية في مبنى واحد في الأحياء والقرئ في قليلة الكثافة السكانية سويلك يتحفض تمن انوقع وتكنمه المبانى ، وتعديل المدة العام الدراسي والعودة عيه إلى وضعه الأصلى ولا أمبوها في السنه

٢ - تعظيم الحصود الذاتية الممواطنين في الخاطات الخيام وإخماصها التظام يكامل حسل الاستعادة شها في إنشاء المعاهد البلازمة في البونات المناجة بمختلف أتماد الجمهورية .

 بريادة الموازنة السموية حسى تتساوى بفقاب طالب الأرهر بنطقات طالب التعليم العام

العمل على إنشاء صناء و مركزى بالأرهر للمعاونة الى تحويل المعادد الأرهرية س حصيلة تبرحات أولياء الأمور والقادرين واهيئات والمساعدات التي تقدم من عفلف المدول على أن يوضع غذا المسندوق الاكمة خاصة ، وتخصع أبواب الصرف والاعاق فيه للقواعد واللوائح المالية الرسمية ، على أن يحصيص الجزء الأكبر من الصدوق الإنشاء وإصلاح الجابي المدرسية والمراق التعليمية

ج_إمكان تعويش الأزهر بجزء من عائد
 الأوقاف التي تشرف حليها الدورارة وتحصيض
 سبة من إيرادها اللمعاهد الأرهربة وهده
 التراحات بالمه ترجو أن تدخل حيز التفيد



الفلة الجماعة والطائفة ، وتستعمل أكثر ما تستعمل في الجماعة المحاربة ، وقيل إنها لم تأت في القرآن إلا بهذا المعنى ، إما القتال أو مِناصَرَةً ، ومن دلك ﴿ كُمْ شَ مَكَهِ تُلْسِلُهُ كُلِّسَكُ مِثَةً كَثِيرَةً ﴾ وجاء ل شأن فارود ﴿ ﴿ أَنَّ الْحُيانَ لَهُ مِن خَلَةٍ يَنْصُرُونهُ مِن أَدُونِ ٱللَّهِ وَمَا كَالَ مِنَ ٱلْمُسْتِصِينَ ﴾ ، وجاء أن شأن العافقين ﴿ فَمَا لكُم كَى المنافقين فتدي، بمعنى ما لكم مختلفين في شأد قنالهم مقسمين إلى طائفتين : طائفة ترى حربهم وقتاهم لما بدا مهم من النماق وعدم الإخلاص للمسلمين ، وأخرى ترى مسالتهم وعدم حربيم ، رقال الزخشري إن هذا هو الغالب في استعمالها ما وجاءت الفنة في كلام العرب وفي الشعر بمصى الجماعة والطائفة فقط ، وهي من الفعل فأي ، واويا وياتيا ، من الفأي والقأو عصى الصدع والشق في الجيل ، والفئة من الجيش قطعة عنه

والنفاء يستعمل بكثرة في مقايبة المتحاربين ، يعال لاق أعدايه بمسى حاربهم ، وكان البقت بين السلمين واشتركين يوم يدر في شهر ومضان أي كانت الحرب

راحدن عليكم ﴾ ﴿ مَلَا تُولُونُهُمُ اللَّذِيَارَ ﴾ ولأمركم كدلك بدكر الله تعالى

ويعص الخاريين فد يرهبون قوى عقوهم فتحملهم الرهبه على عدم البات ولكن الصبر على شدائد الترب، ، والقبات في مواطق الفتال تما يوشن الحصم ويحمد على الفرار ، والسرب يقولون الحرب أو النصر صبير ساعة ، ويصف الشيريان سياب النصارهم بأبهم يلزمون أنفسهم الضير على المكروه .

والأمر التالى الذى أمرت به الآية ، هو ذكر الله تعالى كثيراً ﴿ مُعَالَّبُهُواْ وَالْدُكُورُ اللهُ كُثيراً ﴾ مدوهى أمر بالذكر – بكسر الدال .. والدُّكر – بعسميا .

والأول بكوب بالتسبيح والنكبير والدعاء ، ومبؤال الله النصر على الأعداء ورد بأسهم وكبير شركتهم . كأن يقول المؤسون : اللهم أنت ربنا رربهم فانصر حزبك ، والا تختل ديسنك ، والديمة رسون الله - وابتهالاته يوم بدر مبروفة ، وقد أطان فيها حتى قال له أبر يكر ـ رضى الله عنه - بعض مناشعتك ربك

والتنالى . الذكر بالمسم سايعتى البدكر ساى تدكر عظمة الله تعالى وما وحد به من ثواب الجامدين والشهداء لا وسا أعدد هم من بعج الجنة لا وما يمنارون به يوم القيامة ، وأيضاً ما وهد به أولياءه من المنصر والفوز على أعداثهم ولك تكتف الأمه بطلب الذكر أمي ذكر الها

ولك تكتف الأبه يطلب الذكر أى ذكر ، بل طابت ذكراً كثيراً ، يظل للسلم يواليه ولا يسهو أو يعلل عنه أثناء هربه ، لأن حرب البعاء والكمار عبادة ، وأى عبادة . فاعارب باع نعسه ، وباغ الديا كلها بالآخرة

ودلب التجارب ووقائع الحروب أن تذكر المسلم هذه المان تما بيث في نفسه الشجاعة

و بحديد على الإفدام عادد هو الر اقشهادة لا يدلى بدل لدى حصمه من قوى عال يؤثر الهجوم عليه والنيل مها على قار المسلمين يوم احد ويوم عبير وعيرهما من آيام المسمين

اتبغ طلب الدكر بطلب طاعة الله ورسوله والمعد عن النراع.

﴿ وَأَيْلِيعُوا آلَهُ وَرَبُمُواَ مُولَا نَشَرِعُوا مُنْفَشَلُوا وَشَعْدِرِجُكُمْ ، ﴿ إِنَّهِ مِنْكُمْ اللهِ عَلَى اللهِ ا

مهذا آمر بطاعة الله وطاعه رسوله لب كل شيء ، ويبدرج هنه اللمراجاً أولياً ما ذكر من الثبات والدكر . وطاعة الله وطاعة رسوله شيء واحد . لأننا لا بعرف أوامر الله حدل و واهيم إلا من قبل رسوله ، ولكس اقدران الطاعتين معا نما يكسب الطلب قوة وتأكيداً ، نا يشعر به من أن رسول الله على الإيطاق على المناعتين معا نما يكسب الطلب قوة وتأكيداً ، نا

العوى وإنما وحمى يوحمي ، ومن يطع الرسول فقد أطاع الله

والنراع يكون في المتتلاف الآراء ، أو خب الرياسة ، وكان رسول الله حـ مُلِطَقَة مـ يوصى أصحابه ألا بخلفوا ، وقد أرسل مرة بعض أصحابه لغزو فاحتموا ورجموا إليه قبل أد يعروا ، فقتل فيم : دهبيم جماعة وعسيتم منفرتين ، أما والله لأوبين عبيكم رجلاً رجلا ليس بأعظمكم ، أصبركم على الجوع وأنصيركم على العطش ،

وأربس أبا عبيدة بن المراح مع بعيش مدداً لمسرو بن الماص ، فلما خاد وقت الصلاة أراد ابع عبيدة ال يؤم الدين جاءوا معه ، فقال له عمرو : لقد جنت مدداً إلى ، فأنا الأمير الذي يؤم الجيش كله ، بعال أبنو عبيدة : أوصاني رسول الله _ يؤلله _ الا تختلف ، وتنجى له عي الإمامة .

و الاعملاف والتفازع مما يولد الأحقاد ويت الضعائل في النموس وإدا تبارع المحاربون واختلمت الراؤهم جيموا عن لقاء عدوهم وصعدوا أمامه

والتنازع من النرع ، وهو اجدب وأحدا المتى، يشدة أو حتى يغير شلة ويستعمل في الماديات والمعويات ، فيقال الاع النشجرة من الأرض ويزع الخصين من الشجرة ، ومزع السلطال الوالى من عمله ، وانتزع الشحص بقسه الروسوسة الشيطان ، وتبارع القوم الرأى ، إذ دهب كل فريق بل جانب متهم . فكأن كل واحد متهم بشد الآخر ليكون معه أو يخشع لرأيه أو ينزع با عبده من الرأى ويقعله .

ويقال نزع إلى الشيء أو ترحت نفسه إليه معنى مال ومالت إليه ، والمتازعان بميل كل واحد صهد إلى جانب غير الدى بميل إليه الآخر -

والآية على كل جال تنهى عن الاحتىلاف والتشاجن

أمد قوله تعالى . ﴿ وَلِلْهُ عِلَى وَهُكُمْ إِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

والتنازع والاعجلاف بن أكبر أسباب الفشل وركود وياح النصر ,

واصبروا على شدائيد الحرب ومكايد الأعداء ، فهذا أمر قال بالثبات وعدم لمفرس ، بدأت الآية بالأمر بالثبات والمدير وختمت به أيصاً غاله من الأثر القوى في النشبة والقوز ، وأكد الطلب هذا بأن الله مع الصابر بي معية مموتة وإمداد يقوى معنوية ، ومن كان الله معه لا يغلبه أبيد ، قابلة ، د سبحانه د غالب على أمره .

والقرآن يأمر بالصبر أن مواضع كثيرة ، فصمن ما ذكره من أوصاف المسلمين والمسلمات في منورة الأخسراب ذكسر و الصابريسين والمسابرات ، وجاء في صماب الأنبياء الديس يؤديهم أقوسهم في ولَنَصْبِرَدُ عَلَى مَا وَاخْرِيْتُمُونَا في وف ذكر الحرب للأعد ء في المسبروا وصابروا في المسبروا وصابروا

وهسكاك الصبر على ما يمس الإنسان من مكبروه ، فيتجمل بالصبر ولا يسدى الجزع

والانهار ، وهناك الصدر على إيداء الجيران أو الرفاق وعدم المبدرة إلى الانتقام ورد الإساءة بمثلها على وعدم المبدرة إلى الانتقام ورد الإساءة الأمرر في وهدك الصدر على الخاح الغرائر الدنينة وعدم الاستجابة لها ، وهناك الصير على مشاق الطاعة من بيام النيل وصيام الدير وتحمل مشاق السفر لها كالسفر لمدح أو للجهاد ، والمدير على مشاق الحياة من شدة النقر وقلة المال أو فقد مناق حدم عزيز أو مال ، وهكذا تجد الصير صقه جامعة لعديد من المواقف .

والآية على أى حال تعليم وتأديب للمسلمين ، وإرشاد لما يبعى آن يمعنوه في مواقف الحروب ، والصفة البارر، فيها نجاب الثبات والصبر هي تدكر الله مبحاته ، والاعتقاد بأنه ناسر س والاه ، ولذا لا بهمل المسلم الطاعة ولا يجمع إلى معصد،

وتاركانا الإسلامي على يصنور الإخلاص فه
تمالى ، وصور التصحيه طمعاً في مرصاه
الحالى ، ومن أكبر للديا ، وعدل عن ذكر الله
وتدكره اهرضت عنه معوشة الله ، وتاركانا
الحديث على يهده الصور ، وإدا رجعنا قبيلاً إن
الوراء وتذكرنا عرباً مسلسين كانو في أسبانها
وصفلية ومقدونيا وقيرض وبلاد اليونان وغيرها ثم
رالوا ، أبد السبب الأول وراء رواهم ننازعهم
واحتلافهم وعدم صيرهم ، وبدلك سوا تعالم

فهل نعود الآن إن ما كان عليه سلمنا ، وتسبى أصغانتا وأحمادنا

﴿ رَبُّنَا مَا يَنَامِ لَذُنْكَ رَحْمَةً وَهَيْ لَكَ مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾

منك قاب معمالامن في الإسلام



المثيخ/عَلى عَامِدَ عَبِ الرحيدَ

هر أي عبيدالة بن عصن الأتصاري الخطمي ... رحم الله عنه ـ قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم ١٠٥٠ أصبح منكم أمنا في سريه ، معافي في جسده ، عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بمذافيرهاء .

رواه التومذي بدوقال : حديث حسن

وعن أبي هريرة رخم الله عنه -قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وإذا أصبحت أما في سريك ، معافي في يدنك ، عندك قرت يومك فعلى اندتيا العقاء، .

أغرجه البيقي ق شعب الإعان

معاتي المقردات :

 أسرب : التقبس : وقيل قوم الإنسان . ٢ ــ معاقى من المعافاة وأصله العاقية . وهي الصنحة والسلامة من الأمراض والآذات

٣ - حيزت - سيقت وجمت وجمعت .

 أحداقيرها: حداقير الشيء أعاليه وتواحيه وجواتبه ـــ المراد كأمه أعطى الدبيا بأسرها النماء : التراب أو ذيباب الأثر .

وإن المتأمل في منهج الاسلام الذي إرتصاء الله لنا ديماً ، يجده يربل نسبه الأمن إهتياما كبيرا ، ويعنى به عناية فاثقة ، فيجعله قسيسا لنعتمام الذي تتوقف عليه الحياة - ولهند امنى الله عز وجل على

عندما بعيش مع حديث ــ رسول الله صلى الله عليه وسلم ــ في روايته عجده تتجلي فيه وسائل عنى النصى ، وطمأنينة القبليد ، وراحية الضمير وهذه هي السعادة التي لا بدانيها

يحرُّثُونَ ﴿ الْأَحْتَافِ

لَّنَىٰ عَامَنَ وَأَصْلُحُ فَلَا سُوفٌ عَلَيْهِم وَلَا هُمْمُ . يَحْرَثُونَ لَا ﴿ سُورِهِ الْأَمْعَامِ ١٨٤ ﴾

وإن الله غز رجل قد وعد بالعرم والسيادة والمكنين ف الأرص للمجتمع الذي يتمسك أفراده بالمادي، والمثل والقد ه

رَعُدُ اللهُ الَّذِينَ مَا مُتُواِينَ كُوْ وَعَجِلُواْ اللهُ مُنِيلِهُ مِن الْمُسَنِّ عِلْمَا لَهُ مُن اللهُ اللهِ عَلَيْهُمُ الْرَحِ عَلَيْهُمُ اللهِ مَن اللهِ مَن اللهِ مِن اللهِ مَن اللهُ مَن اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَن اللهِ مَنْ اللهُ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ الل

ولقيد معر الاسلام من إزعاج الفرد أو المجتمع قان رسول، الله صلى الله عليه وسلم : فيما رواه أحمد وابو داود والطبرطي ومن أحاف مؤسما كان حقا على الله ألا يؤمنه عن فرع يوم القيامة و وقان تصالى :

ا وَالْمِيرَا يُؤَفُّونِ الْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِدِ وَ عَمْرِهَا أَكِسَامُو فَقَدِ أَصْمَانُواْ بِهُمَا وَإِمَا أَمْمِياً مَنْهُا الأحزاب (٥٨)

لفظ شدد الله عز وجل عقربة إبداء المؤمين بكل صور الإيداء وألوانه ، سواء كان بترويعهم أو بعيديدهم أو بهب أمواهم أو بانهاك أعراصهم أو يسعك دمائهم ، فكل دلث ــ بالا ريب ــ من الإيداء وإن تفاوتت در جانه ومن ثم تكون عقوبهم متاسبة مع ما استماده من البيتان والإنم المين

رَقَ مُوصَعِ آخر يَقُولَ سَفِقَ سِيمَانَهُ وَتَعَالَى * إِنَّمَا جُرَادُ ٱلَّذِينَ يُمَارِئُونَ ٱللهِ وَرَسُونِهُ وَيَسْتَقِينِ فِي الأَرْضِ الرئس ، يدكرها بنعمه أمر بعبادته وطاعته مُشَيَّعْبِدُواْرَتْ هَنْنَا الْبَيْدِ ﴿ الَّذِي أَلَّيْكَ أَظُعْمَهُم مِّن جُوعِ وَبَالْسُهُم بِيِّنْ حَوْفٍ ﴿ ﴾ ،

وإدا كال الصعام حياة ماديد للإسال عبد الأمن حياة بمعتزية له والأس شخور قابت يسع من داخل النعس ، يلازم الإنسال ، فيبعب فيه الاطمئتان والراحة الناسسة التي تتمثل في الله المعميقة بالله مسجوعه على لجنز يشعر عداجيه بالسكينة ، ويشعره بالاعتباد على عالقه به تبارك وتعس له له باحماية واحمظ ، وليس ماث قوه تستعلي على حماية الله وحمضه و البس ماث قوه تستعلي على حماية الله وحمضه و البس المائيركيورورية وتستعلي على حماية الله وحمضه و

عَبْدُهُ وَمُوْمِعُونُونَاكَ بِالْلِينِ مِن دُونِيةٍ وَمَنْ يُصْبِعِلِ اللّهُ كَبَالَهُ مِنْ هَا وِ يَنْ 8 الرمر

والأمى مرتبط باستقامة السلوك الداييخ من الإنجاد الداييخ من الإنجاد الصبادق المذي يحصم صاحبه من الوقوع في الحفظ ، وفم يصدر منه ما يدعوه إلى الحوف وإدا توم ب استقامة السلوك النابعه عن الإنجاد الدى بطحس الأمن حيث يقول الله حو وجن سال محكم التريل ،

فَانُواْ رَبُّ اللَّهُ مُّ الشَّفَقُمُ الْتَقَلَّمُ الْتَكَرَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَتَهِكُ الْا خَافُواْ وَلَا تَقْرَبُواْ وَالْتِبْرُوا وَالْمَنْ الْمَوْكُ مِنْ فُوعَدُونَ ۞ خَلُ أَوْلِينَا وَكُلَّ فِي الْحَيْلُوهِ الدَّبْ رَقِ الآيرَةً وَلَنْكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِينَ أَلْفَلُكُمْ رَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ۞ رُكَ

مِنَ عَفُورِ أَرْحِهِ مِ ١

وهكدا يتأكد صمال الأمر للسؤس المستقم في سلوكه مع الله وسع العسنة ومع الناس المين الذينَ الذينَ الله مُمْ وَلَا أَمُمُ اللهِ اللهُ ا

SELECTION OF THE PROPERTY OF T

فَسَادًا أَنْ يُمَّشَقُونَ الرَّيْمَكُلُونَ الْوَفْكَ ظُعَ أَبِدِيهِمَ وَالْمُكُفِّمِ الْأَرْضِ وَالْكَ وَأَرْجُلُهُمْ مَنْ جِدِيثَ أَسُو مِنَ الْأَرْضِ وَالْكَ لَهُمْ جِدْتُ فِي اللَّهِ مِنْ أَوْلُهُمْ فِي اللَّيْحِرَةِ عَذَاكُ عَظِيمًا المائلة (٣٣)

ما كان دلك إلا لأن الدين الاسلامي يحرص
على حقى الدماء وصيانة أرواح الناس ، ويعتبر
القتل ظلما جريمة كبرى ، لأنها سلب لمياة الجنبي
عليه بغير حتى ، وبعدم بنية الله ، واعتداء صبارح
على حتى الحياة ورعزعة الأمن وهدوء واستقرار
العرد والمجتمع

وقد توحد الله قائل النفس باللعنة والعصب وسوء المصير . قال معالى .

وى ثول الرسول منلى الله بمنيه وسلم : قامن أصبح امنا في سريه و دخل في العمياح وهو آمن ك عمده أو مع قومه أو محتلكه وطريقه ، معافى في جسده خالها من الأوجاع والأسفام ، سليما في

أعصاله وجوارحه من الافات والأمراض بعيدا عن المعصات من الآلام وصوف الرزايا

وعسلته قوت بومه ، عشده ما يقتات به
وما يسد حاجته ، وعقة من تلزمه نفقته غير
عتاج ولا منطبع لما في أيدى الناس كأنه قد ساؤ
الدنيا بأسره ، ومن أصبح مطبق النعس سلم
البدن عرزا قوت يومه وما يدمع ضرورته ،
ولسد حاجته ويضيه عن فناس فقد تساوى بمن
ملك الدنيا

سأن الحجاج الخوهري ما الحمة ؟ قال الأمن ، فإلى رأيت الحائف لا ينتمع بعيش . قال زدتى ، قال الصحة ، فأق رأيت السقم لا ينظع بعيش . قال ودي ، قال الشيباب فاي رأيب الشيخ لا ينتمع بعيش ، وجاء في يمعى الكتب المربة

إِنَّ عبدا أَعْنِيته عن ثلالة ، لقد أُتَسَتُ عليه النفسة : عن سلمان يأتيه ، وطبيب يداويه ، وعما في أيدى أعيه .

وفقا الله لصاح القول والعمل وهدانا موام السيل



الخامل في المقيم الحالي بين الأبَّالياللغوية والنظائرالأمِسوليَّة

المستبيلة الشيخ /أحدَ عَبدالله أحدَد العثلبي الم

٤ ــ الأدلــة

المناك أدلة كثيرة يُصحَ بها الأصوليون المنفهاء ويحمدونها في تقريب قراعده المنفهاء ويحمدونها في تقريب قراعده المنفهة ، ولذلك كان من الطبيعي ببط لهذا الأخر أن تعدد الأحكام وتنبايي بسبب تعدد الأدلة ولبايها وبسبب تفاوتها من حيث القرة والصعف والترجيح ولذلك كاد إخدالات العلماء في الاعتاد على الأدلة والترجيح بيها العلماء في الاعتاد على الأدلة والترجيح بيها المالة الواحدة

ومن الأمطة التي تدل على ذلك الخلاف القائم حول الاستصحاب والاستصحاب وللمساخ المرسلة ، والعرب ، وقول الصحال الذي جعله بعض الأئمة حجة يعتمد عليا ، في حين يعتبره آخرون آراء اجتهادية لفقهاء غير معصومين والا يترتب على غلامتها حرح أو شدود في بعض المواجع .

ومس فلصروری أن أشير هما إلى أن قول الصحابی الذی لا يُدرك بالرأی والعمل يكون

حميمة في القشه دون عبالاقب ، لأنه لاَئِدُ أَن يَكُونُ قالله شد تقل دَلَث جن "عاع من النبي ــ صلى الله عليه وملي ــ .

آما قول الصحال البانج عن رأيه واجتهاده عهو الذي حدث فيه اختلاف ، فأبو حديقة ومن واققه يقول الإذا م أجد ال كتاب الله ولا سهنة رسوله أخذت يقول أصحابه من غفت وأدع قول من شئت ، ثم إلا أخرج عن قولهم إلى عبره

أما الإمام الشاهمي فلا يرى ما رآه أبو حبيفة ،
إد لا يوجب حصر المسالة في نظار الصحابة كل رأينا ندى أبي حبيفة ، لأنه لا يرى رأى واحدٍ معين مهم حجة ، ولذنك يسوغ غالفة آرائهم جميعاً لكومها صدرت عن رجاً، غير مصومين

وحتى تنضح صورة لحلاف العقهى الناشىء عن تنوع الأدة ، لايد من الإشارة إلى الدليل المقهى لمروف باسم «الاستحسان» والدى يمثل تمودجا واصحا لما تقدم بيانه ، حيث دبر خلاف حول مسألة ما إدا كان ممكن اعتبار الاستحسان بليلا كانبا وإدراجه ضمن أدلة الشرع أو أنه ليس

إلى الانجابة على هذا المرضوع وطلك الصاؤل

يسوقنا بل الجديث عن رأى المذاهب الفقهية المتعلق بيذه الممألة ، فالمليكة واختفية بقونون بالاستحمال ويعتبرونه دليلا شرعيا وحجة فقهية دون أن تكون هماك مشاحة في استعماله والاعتباد عنيه

وفي الوقت نفسه تحد الإسم الشامعي وابي حرم يرفضان حجية الاستحسان ويوردان أدلة كثيره توصيع السبب الدي من أجله رفض هذا الدلي والشواهد البواردة في باب الاستحسان كثيرة ، عنها حَدُّ السرقة إد الواجب في السرقة المقطع مطلقا بعد بوفر شروطها وأركان موجيات الحد أو اجريمة الموجيه للحل لصموم النص القرآني في والشرقة فأقط مَوا أيديه ساحراني عير أن المسلمة قد عَدل عنه استحسانا وذلك في عام الجاعة المعلم قد عَدل عنه استحسانا وذلك في عام الجاعة المحد حتى لا مجتمع على السارى صروان : صور الخد حتى لا مجتمع على السارى صروان : صور المخرع وضرو القطع بعدرةة .

ه ـ تدوين الروايات وتناقبها

إن العترة التي دونت فيها الأحكام الفقهية كانت فترة مبكرة عن تاريخ الاستلام ؟ كما أن تدويل السنلام ؟ كما أن تدويل السنة جاء عقب استنباط كثير من الاحكام الفقهية ، ولذلك احتمل أن يكوب شيء من البحة قد بلع قسما من الجنهدين والألمة في حين أنه أم يلع قسما آخر منهم ، أو أن يكون بلغ بعضهم على طريق فيه ضمف لبعض الرواق ومن المعلوم أن الفقهاء وعلماء الأصول قد وضموا مقايس وشروطا اعتمدوها فاعدة في قبول الحديث والعملية ، فقد يشترطا لم يشترطه والعملية ، فقد يشترطا لم يشترطه والعملية ، فقد يشترطا لم يشترطه والعملية .

الآخر ، عيدس به الأول ويتركه الثانى فمثلا هناك خلاف حول العمل بحديث الآحاد ، إد نجد علماء الحنفية يقررون شروطاً للعمل به تختلف عما هو مقرر عند الشائعية بما يترتب على ذلك ثبان الأحكام الفقهية ، ويدخل في هذا الهاب الخلاف الفائم حول الجهر بالبسملة في الصلاة والإسرار بها ، إد إن هذا الأمر الخلافي قد حدث بسبب المعاير والشروط التي وضعت للعسل بالحديث .

ويدكن البطليوسي خالا يوضع به أقوال الفقهاء الذين بنوا أحكامهم على روايات تعارفت في الوصول اليم ع حيث يدكر أله (رُوى عي عبدالوارث ابن سعيد أنه قال القدما مكة فأميث مها أبا حيمه ولن أبي لين وابن شيرمة عائيث الاحتيام عندالوارث عندالوارث أبي المناح الما عبدالوارث المناح المناح

فقال: البيع باطل والشرعد باطل ، عاتبت ابى أبي ليل قسالته عى دلك ، فقال: البيع جائز والشرط ياطل ، عاتبت ابن شبره قسالته عى دلك عقال البيع جائز والشروط جائز ، هست فى نفسى أ. ياسبحاد الله الا تلائه من فقهاء المراق لا يتفقول على مسالة الم فعدت إلى أبى حيمة فأخبرته بما قال صاحباه ، فقال ما أدرى ما قالا بعده ، قال النبي عسرو بن شعب عن أبيه عن وسلم حص بيح وشرط ، فالبيع باطل والشرط وسلم . فعدت إلى ابن أبي ليلى فأخبرته بم قال عليه باطل والشرط باطل والشرط مساحباه ، فقال الله عن الله عليه وشرط ، فالبيع باطل والشرط باطل ، فعدت إلى ابن أبي ليلى فأخبرته بم قال عبدا عن ابيا عن عائشة قالت ، أمرق هشام بن غروة عن أبيه عن عائشة قالت ، أمرق هشام بن غروة عن أبيه عن عائشة قالت ، أمرق

Karanasa III.

رسول الله حسى الله هليه وسلم . أن اللسوى

بريرةً فأعظها و البيع جائز والشرط باصل اله قال
قال فهدت إلى ابن شهرمة فأخبرته بما قال
صاحباه ، فقال ما أدرى ما قالا ، لكن حدثني
مستغر بن كدام عن محارب بي بتأثر عن جابر ،
قال : بعت النبي – صلى الله عليمه وسسم سبعيراً ، وشرط لى حملانه الى المدينة ، البيع جائز والشرط جائز ,

يصاحب إلى دلك أن النص الذي بستبط منه الحكم الشرعي قد لا يكون مبر تخل ، فتناوت فيه أمهام انجتهدين ، وعله أن ذلك اختلاف الروايات فيه عبد رس ظك ما روى الإمام مافك في الموحاً على عبد الرحن بن عبدالرحمن بن عبدالقارى أنه حبم عبر بن الحطاب وهو على المبر يُعلَّم الناس التشهد ، يقول . وقوه التحيات له عالم الرواية اعتماد الصوات أنه ... ، وهاء على هذه الرواية اعتماد الإمام مالك هذه المصيفة لأن تقال في الجلوس في المصلاة

وروى البخارى في صبحيحه عن عبدالله بن مسجود ، قال : (التقب إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : وإدا صلّى أحدًا كم ديمل : التحبات الله ، والصبوات والطيات، فبعث هده الصيف الإمام أبا سيمة فاعتمده، في الصلاة ، ومثله في ذلك الإنمام أحد بن حيا

وروى الإمام مسم في صحيحه عن ابس عباس ، قال :«كان رسون الله صل الله عليه

رسلم يعلمنا التشهد * التحيات البناركات . الصلوات الصيات الله فبلمت هذه الضيعة الإمام الشافعي فأفرها واعتمدها(؟)

ولمن ما سبق ذكره يوضح أن هذه الأحكام قامت على النصوص التي وردت مختطة بالمجتلاف الرواية . وربما كان هذه الحلاف لا يخرج عن مطاق اللفظ إد إنتا بري أن المسي في كُلِّ واستد في الجوهر والمصموب .

٦ ــ الدلالات اللغوية

س المعنوم أن جميع النصوص التبي يديث الأحكام الفقهية بمرجبها هبي بصوص تتألف من الكلام العربي وتعميز برواشع الاعجباز وجمال الاسلوب .. ومن البديبي أن تكون هذه النصوص خاضعة لنواميس اللغة وقوانينها ، ولدلك قان الدكيبة اللغوبة فما تعتبر عامان أساسيا وهاما ق نقرير المعنى وتعيين للراد من المطة التغرية ع وعلى هذا الأساس فإن صحاباة النبهي بهدف استباط الحكم العقهي منه يرتكو في الأصل تعلى معرفة الدلالة اللعوية وإذاقد تظهر يعض الألفاظ وتکوں دات معان مشہرکتے ، نما بیریب عیب ختلاف الأراء حول تحديد المعنى للمصود ، كل ن قوله نعان - ﴿ وَٱلْمُعَلَّلُقُتُكُ يُتَّرَّبُّهُمْ بِأَنْعُسُهِنَّ لَكُنَّةٌ قُرُونٍ إِنَّاكِهِ مِسطَ وقروءه جمع للفظ وقرءا وقد وصعه العرب لاستعمالين غيدمين بحيث تعالف أحدهما الآخر ويسمين والأضدادوي وليس بالضرورة أن يكوب هدا الباب الصرأ على

ر۲) البطنيوسي (كتاب النبية) فين ۱۹۵ ــ ۱۳ طبعة ثانية العاهرة خار الريخ ۲-۱۲ دند ۱۹۸۲ م

^(*) المراد أن عالها استرطو(أن يكور المراز المراز فقال للسياة عاشب _ رضي الله عنها _ التعرطي لهم ، الم قام ﷺ مطيأ فقال ; ، ها بال أقوام بشهرهاو د شروط أرياس في كماب اله

إن الولاء من أمص ۽ .

فكاد الشراء صحيحاً ــ والشرط باطلاً رامع ميال السلام . (٣) أنظر كتاب مالأنه الإمام الشائمي والمرد الاربي. ص ١٤٠ وأنظر أيضا كتاب اللثني لابن قدامه واهد الأولى ص (١٠٠٤) على (٢١٠٤)

MITTER OF THE TOTAL PROPERTY PROPERTY OF THE P

الأضداد مقط ، إد أنه من المسكن أن تدن المعظه الوصدة على معنيين لا يطابق أحدهم الآخر إلا أيسا غير متناقصين ، ويطلق اللغويون على دلك كله اسم «المشترك للغوى» ، حيث تدل اللمظة الواحدة منه عنى معنيين حثيمين شخطين أو أكثر من دلك بالوصع الأصلى

وإيضاحا لهذا الجالب لائِدُ مِن الكلام على التحديد اللعوية لكلمة «القدر»، وإبراز الأثمر المعملي لدلك .

 أ) العرد يمعنى الطهر : ذهب إلى هد. القول أهل الحجار ، وحدجتهم فى دلك ما روى عن ابن عمر وعثيان وزيد بن ثابت أنهم قالو. * الأقراء هي الأطهار يعينها . وقد اعتمد الحجازيون في دهابهم إلى هدا القول على دليل لعوى هو قول الأعشى :

ولى كلَّ هام أنت جافعة غزوة تشلَّهُ الأقصاها هزيم عَوَالكِــا مُؤرُقَةِ مالًا وفي الحي رفعية لِما صاح فيها من قروء تسالك

و لمراد عند بانقرود الأطهار ع إذ المحمى أل الحزو قد شعله عن السناء في سهر عن . وقد ذهب يلى قول الحجازيين مالك والشافعي وحمهور أهن المدينة ، وأبوثور والمرحري ، كما روى أن ابن عباس قال جذا استنادا على بعض الروايات للبسوية له

(ب) الفرء بمعنى الحيض ؛ دجب إلى هدا
 القول الكوفيون وعامة أنعل العراق توسعاً ,

وحجتهم في دنك قول النبي _ صبل الله عليه وسلم للمستخاصة ١٠ المعدى عن الصلاة أيام أفرائك ٤ .

اب حجهم من النعمة هيس ما أنشده ابر. الأعرابي ·

يازُبُّ ذى ضامي على فارض له قروبةً كفــــوومِ الحائض'''

ويُستل هذه الاتحاد عمر وعلى وابن مسعود وأبو منزمين الأشعرى وجاهد وتتادة وعكرمة وأبوحيفه

وتما يتصل بهذا الجائب الخلاف القائم بين الأصوليين بشأن ثبوت اللعه بطريق للفياس ه مذهب القصبي أبويكر الباقلاقي وحاعة من الفقهاء إلى جواز إثبات اللعة بطريق النياس ۽ معتبدين أن ولَدَّ على أن العرب تطلق لفظ والسارق م مثلا على الله يأخذ مال هيره عينية ، وحيث أنه عد وجدت الناسبة بين هما النعني وبين الباش الدي بأخبد أكفان النوتي تصح يطلاني للمنظ السارق عليه . إلا أن غالبية الأصوليين يذهبون ابي القول بأن اللغه تبتنع إثباتها بالقياس وأن مسيل معرفتها يتحقق بطريق النقل عن العرب . وها يقوى رأيهم هو أن القياس في اللغة إثبات بالمحمل وهو غير جالز ، ويدلك فإن الحكم لا يصح بالوضع عن طريق الاحتال، وقد تكون لفظة هالمبريه من آهم المسائل التي شغلت أذهان القفهاء وجعلهم يختلفون في تعيين النعبي المقصور منها ي فذهب

 ⁽٥) الفارض علين من الأبل واعطف و نفسو هذا البيت رضين الرادمة ، منتهم من راي لا قائلة اراد ألمطمه فكان له دم كدم اختبض ومنهم من رأى أن الفائل أواد أن بين ان لفداوج أو لاناً فهيج طها على إلى حدالض .

مالث والشافعي وأحمد وأهل الملجاز إلى أب الشراب المسكر من عصير العنب وغيره ؛ لأن المسكر عالم العقل ويحجه عن التفكير . في حين ذهب العراقيون وأبوحنيفة وابراهيم النخصي وسفيان الثرري وابن أبي ليل وعيرهم إلى أن مقبر هي الشراب المسكر من عهير العنب نقط ، وأن المسكر من عيزه كالشراب المعمول من التمر أو الشعير أو التفاح يسمى بهداً

وهما تقدم يتصح أن الخلاف في نعظة الدير يدور حول مسألة ما إد يصبح إطلاق عدّه النطقة على ماثر الأشربة المسكرة عني وجه الحقيقة أو أنها قاصرة فقط على الشراب المسكر من عصبر العنب . وقد تمسك العراقيون بمدهبهم وبخاصة الأحتاد عني الحانب الدوى الدى يشير الى ان بالاعتاد عني الحانب الدوى الدى يشير الى ان الدفة لا تثبت قيامنا وأن الأسمام مقصورة عني مسمياتها لا لأن المسرب يضمسون الاسم وبخصومه بالحل دون أن يكون للقياس دور وبده

٧ ــ الدلالات الموية

ثقلًا علامات الاعراب وسائل أساسية لتعيين المعنى المراد من الكلام ، ولدلك كان الاعتلاف حول علامة الاعراب المتعلقة بالحن المراد استنباط الحكم الفقهي منه سياً في تعدد الأحكام الفقهية مثال دلك قوله تعالى . ﴿ بِتَأَيَّهُ اللَّيْنِ مَامَنُو إِنَّا مُثَالِقًا اللَّهُ الْمَرافِقِ مَثَالًا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ ال

والــــــكسائل ويعقــــــــــــرب هذه الآيه بنصب {لُرجلكم} ، في حين قرأها الباقون بالجر .

وبالنظر إلى تلك القراءتين تشعبت المناهب في صعة طهارة الرجلين ، قسل داهب إلى أن طهاري تكون بالفسل ، ومن قاهب إلى أنها تكون بالمسلع ، ومن مجيز بينهم ، والسيب في دبك برجع إلى صفة القراءة لكلسة (أرجلكم) ، مقواءة النصب ظاهرها يقيد وجنوب المسل باعتبار أنها معطوفة على (وجرهكم) التي حكمها العسل ، وهذا هو مذهب الجمهور من المعهاء ، أما قراءة المر فظاهرها يقيد وجنوب المسح لا

اما قراءة المر فظاهرها يقياد وجنوب المسح لا النبسل ، لأن العطف يكون على لفظة (الرءوس) وحكم الرءوس - كما هو مبين في الاية - المسح ، وهذا ما دهب الأمامية إليه وبعض الفقهاء ، مثل ا ابن كثير وعمرو وجزة وأني .

أما الرأى الثالث فيوجب اجمع بين البسع والفسل أخداً بجداً الحمع بين القراءيين .

ومثان آخر يومنح أثر اعتلاف الدلالات النحوية قوله تعابى: ﴿ وَلاَ تَأْكُواْ مِنَ لَمْ يَدْحَكُمِ النحوية قوله تعابى: ﴿ وَلاَ تَأْكُواْ مِنَ لَمْ يَدْحَكُمِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ع

أما إدا اعتبرنا الواو حرف عضف فإن النبي عن أكل متروك التسمية يكون نبيا مطلقا وهموليا دون

⁽٢) سوره المائدة ــ ايد رميز وال

⁽८११) भी - हम्बी (४)

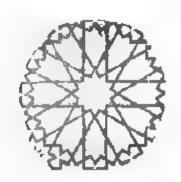
أن يكون مقيدا يذكر اسم خير اسم الله عليه ، وعلى هذا الاعتبار يكون قوله تعبالى : «وإنه لفسق وإخباراً أن ترك التسمية في حد داته فسق . وقد تبصيص إن يخيم الرسالة السادسه والمشريي من رسائنه لمحث عروك التسمية يحسب الأرجه النحرية لسكية في نعى الآية .

وس الأخلة أيضا الاستثناء الدى يأتى بعد الحمل المصددة ، فالإسام الشاهمي وأصحابه يذهبون إلى إغادة الاستثناء غلى الجسل كنها الالم يكن هناك دئيل يقتضى إخراج بعصها .

أما أبرحبيقة وأصحابه فيذهبون إلى أد الاستثناء يعود على الحمله الأخيرة فقط ء

ويستداون على دلك بنص قرآن هو موله تعالى -وَاللَّهِي يَرْمُودَ البَّسْسَنَتِ مُ مُ لَدْ يَأْتُوا بِالْهِمَةِ شُهِدَاءَ مَاجْلِدُوهُمْ مَمْنَيِنَ جَلْدَةً وَلا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهْنَدَةً أَبَدُا وَأُولَئِثَ هُمُ الْقَنْ يَقُونَ ۞ إِلَّا اللَّهِينَ تَابُوا مِن دَهْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِدْ اللّهَ عَمُونَ وَرِحمٌ ۞ إذ أن القاعدة

العقهيه نقرر عدم قبول شهادة الفاسق إلا بعد تحقق التوبة منه وأن الاستثناء هنا لا يعود على اختد باعتباره عقوبة حسدية لا تسقط بالتوبة ، وكدلك الفسق يزول بالتربة .



القـــــرأن صــالح لكل زميان ومكيان

الأستاذا لتكترر معدرهب البيوس

نظرت جريدة المروية الصادرة بعاريخ ٩٩ من ذي القعدة سنة ١٤١٢ التوافق ٩٩ من ماير سنة ١٩٩٣ في أهل الصفحة الأولى - واقط هريش ميك إعداد الصفحة هرضاً -هذه العارة الدوة .

« حال يدوى : القرآن ليس صاحاً في كل رمان ومكان : هذا في الصفحة الأولى : أما يداعل البريدة فقد خصب الحررة التي تسمى : تدى همد : ما اعبرته مُوجزاً لما قاله الأسعاذ الال يدوى رئيس تحرير. جريدة الوقد في إحدى الدوات ، وهو يوجز فيما يل .

٢ - لايد أن تعدمد على العقل والاجتهاد لأن القرآن لا يشدس إلا عل مائتي آية تمدوى على الشرائع والأحكام وهي غير كافية فمذا العصر واحتياجاته

 عند الانتمسح في الأسلاف فتعتبر كل ما جاء عتهم مقلماً ، الأن الإسلام يوعض من الإنساد أن يضع عقله أشيراً لسنعة حاكم نستيد .

به السندو الأرافل لم مجدوا حرجاً ولا إتماً
 الاعتباد على العقل ، وأن حبارة لا اجتباد مع النص عبارة افضفاضة وتحتاج إلى إعادة نظر

آ مد الصراع بين المعتزلة وحماة الدين حول
 الأحاديث والأحكام

وقد اهتم الكثير بمائكل عن الأسعاد جمال بدوى ، وورد إلى المستولين في الأرهر ما يدل على هذا الاهتمام من قراء كثيرين أزغجتهم هذه الأقوال ، وطلبوا الرد عليها ، فأحيطت إلى حريدة المروبة لأناقش ما جاء بها ، ولى أتأعر ، وقبل كل شيء ، أعلن أنى أشك شكا قامت لدى أدلته في أن الأستاذ جمال يدوى قد أدني بهذه

الآواه ؟ لأنى أتابع مديكتب في جريدة الوقد ، وأتم أكثر مايصدر من كتب تاريخية وثقافية ، فلم الحظ عليه تهجماً في رأي ، أو شموذاً في وصنة رمبوله وشريعة الإسلام ، وشنه لا يتورط في ترداد أعاليط معمرة يتكرها أهل العدم ، ولا يعرفون ها مديماً فير من جهلوا حقيقة الإسلام ، وشنه لا يتورط ولا يعرفون ها مديماً فير من جهلوا حقيقة الإسلام ، وسترخم أن يقولوا عند غير ما جبه به الماجة في تقوسهم ، وإذن فائرد في رأي لا يُوجّه المول عن عهد ، وما أعمال الأسعاذ الكبير المستنكر ما شهد ، وما أعمال الأسعاذ الكبير الإستنكر ما شهد ، وما أعمال الأسعاذ الكبير الاستنكر ما شهد ، وما أعمال الأسعاذ الكبير الادهامات فقول أولا :

زمان وحكان , لم تعمدر عن عالم قرأ القرآن وحرس السنة ع وهراب طريقة الفقهاء أل القياس الجميد الدى تندرج به الجزئيات في كليات عامة أتى به الذكر الحكم ، ووضحتها سنة الرسول تطبيقاً وتقسيراً ، إنما صندر عمن لا يعرفون شيئاً عن أحكام الشريعة ، وبن أبن استندت أصولها النبر قامت عليها واضمعة جلية دون التباس ، وط كتب العلماء في دحش هذه القريبة ، حتى أصيحت لعوا تانها يقابل بالاردراء وأعجب المجب في صبيع عؤلاء إمرجابين ؛ أنهم يماسون أنَّ تصر أكثر من عشرين كلية للشريعة الإسلامية وللحقوق يالجامعات المتشرة في شتى هواصم الجمهورية ، وكلها ... شريعة وحموقاً ... تشرس الشريعة الإسلامية ء وتجمعة إجماعاً لاشبهة فيه على مبلاحيتها وخلودها السائم حتى يقرم الناس لرب العالمين ، أجل تدرس هذه الكليات الشريعة

الإسلامينة بالمصن للؤيد بالنقال ، المنحسم بالحقل محموث صارت الدعوة إلى تطبيق أحكام الشريعه الإسلامية رغبة عامة لايجرؤ حزب ص الأحراب على التنكر لها م وليس لها من معارض غير داول الماركسيين الدين غرف يهم الصفينة ، فهيرا يصارعون الموج في يأس قاتل عاومصيرهم عمرم يا لأنه مصير الذيل يعد القطاع لمرأس . أما جمهور الشجب المسلم ، أما آلاف، الألاف در غرجو في همه للكنيات ، ولا يحلو من أحدهم متزل فهم واثقرن بصلاحرة الشريعة لكل رهان ومكان ۽ ومعهم اعتقادهم الراسخ ۽ وعلمهم المقرر المقاروس ، وإذا كان ف العامة من يريد أن يطمئن قلباً يخلود الخريمة وصلاحيتها لكل رمان ومكان ۽ طيبتيع الي نص العلامة ابن القم ــ رحمه الله ــ حيث قال : وإن الشريعة مناها رأساسها عن الحكم ومصالح العباد ، وق مساش والمعاد ، وهي رحمة كمها وعدل كتها ومصالح كلها: ، وكل مسألة خرجب عن العدل إلى الجور ، وعن الرحمة إن ضدها ، وعس العيلجة إلى التبيدة ، وعن الكمة إلى العيث ، فليست من الشريعة ، وزان وعبلت بالتأويل ع

و معنى دلك أن صلاح الشريعة للتعيد فى كل عصر وموش ينبع من قيامها على مصالح الباس بالعبدل والقسطاس ومراعات مبترتب على المحلاف الطرزف والبئات من اعتبارات لها كلها الوزن عند المشرع، وللدك كان الاجتباد باباً من الأبواب الدقيقة فى علم الأصول ، له شروطه وحدوده ورجاله الفاهون أن يتيسون الجهون على لشعلوم ، ويدرجون الجوئيات فى كليات عامة ، لأن الشريعة حين تركت كابواً من الفروع دوك على أحكامها ، فقد تركت لم يمكن القدرة على الاجتباد أن يُدخل هذه الفروع في الكليات

العامة فتى جاء به كتاب الله ووضحها تبيـه الكريم

وما قاله ابن القيم ، وإن كان من البداية لى الداوسين ، تجده مشتيراً يمضعونه لذى تلاميد المداوس الثانوية ! أقول فى هده لمرة المداوس الثانوية ، فأنزل عن مستوى طلاب الكنياب قليلًا ليعرف هؤلاء المتهجمون على الشريعة أنهم لا يعلمون ما يعرفه طالب السنة الثانية فى المدرسة الثانوية ، لأن كتاب والتربية الإسلامية للصف التالى من المداوس الثانوية) قد جَلًا هذه التقاطة خير جلاء حين قال مؤلفوه ص ، ٩

علمنا أن المصادر الأساسية للشريحة الإسلامية هي الفرآن الكريم في المقام الأول ، تليه السنة المطهرة . ولكن المرآن الكريم ثابت لا يقبسل المصحيحة ، عن حين أن الجسمات العالمية تعير الصحيحة ، عن حين أن الجسمات العالمية تعير سريعاً متلاحقاً في عصرنا ، وقد أصيح هذا التعلور الشريمة الحائدة قادرة على الصحيح من هذه المنجرات وتوجيها وتنظيمها وتقييه ، وهذا المنجرات وتوجيها وتنظيمها وتقييه ، وهذا معلمة وأدركة مُعلَم البشرية المنظيمة فتجلم يوجه معلمة ألى الاحتياد برأية في القصاليا التي لا يحدم معلمة ألى الاحتياد برأية في القصاليا التي لا يحدم معلمة وسراحة في كتاب الله وسنة رسوله

والاجتهاد هو أن يبدل العالم اتصى طائعه ، وجهده فى سعنباط الأحكام الشرعية من أدلتها وقد اشترط العلماء فى الجتهد شروطاً أهمها ما يلى * أب العدم عالقرآل الكريم ، معانيه وأحكام وأسباب نزول الآيات

ب ـــ العلم بالسنة ومعانيها وأحكامها جد ـــ التمكن ص اللغة العربية ، وطرق دلالتها على العدى .

د - العدم بمقاصد الشريعة ، وأحوال الناس وأعرافهم ، وساخشق مصالحهم الدمبويــــة والأعروية في زمانه وبتنه .

وقد مضى الفقهاء في طريق الاجتهاد فوسعت الشريعة الإسلامية قصايا الناس في أزهر عصور المصال الإسلامية وقاطمية وأندلسية وقاطمية في جاء من تقاض هن الاجتهاد في حصور السبعف والتخلف فحيل لبعش الناس أن الشريعة عن وقلب ولم تسر عاحتي ظهر في القرن الأخير من ناسخ في المعصور فاتصل الخلف بشرات السلف ، وقام الاجتهاد في المتوى والمقصاء والله بيرات والمريعة تقيماً واضحاً تقعى بها تمام أحدث الشريعة تقيماً واضحاً تقعى بها تمام أحدث الشريعة تقيماً واضحاً تقعى بها تمام أحدث الشريعة تقيماً واضحاً تقعى بها تمام أحدث المتراتين لترتفع عليه الفكيف نفول بعد ذلك ،

۲ _ الم نقول الجريدة • لابد من أن محمد على السفل والاجتباد ؛ لأن القرآن لا يشتمل إلا على مائتي أية تحتوى الشرائع والأسكام ، وهي خير كافية أبذا العصر واحتماماته .

أما أن معتمد على العقل والاستباد في الاحكام فهذا مر لا يكره أحد ، يل هذا هو الواقع المشاهد في كل ما نقرأ من كتب الفقه المعاسر ، وما مسدرت الفقارى الدينية المعاصرة إلّا في ضبوء الاحتباد العاقل بشروطه المقررة ، ويدنّ فالقول بدلك تحصيل حاصل ، أما أن القرآن لا بشمل غير ماثني آية تحتوى الشرائع والأحكام وهي غير كافيه لمذا العصر ، فكانا يعلم أن كتاب الله قد جله بالكليات العامة بعدارج تحتبا الجرابات المولدة ، ولم تضيّ هذه الكليات بمعضلة معاصرة الركان ها حميها الوسير في صوء ما يلي فكتاب من الركان ها حميها الوسير في صوء ما يلي فكتاب من سده وسول الله حياة الوسير في صوء ما يلي فكتاب من سده وسول الله حياة الوسير في صوء ما يلي فكتاب من سده وسول الله حياة الوسير في صوء ما يلي فكتاب من سده وسول الله حياة الوسير في صوء ما يلي فكتاب من سده وسول الله حياة الوسير في صوء ما يلي فكتاب من

الجنهدين ، والاجهاد المعسرى في التعليسة والتحليل والتعليل ا وقول الجريدة أنّ القرآن الديس غير مائني آية ، يُعمل أن الآية الوحدة قد تتقيمن أحكاماً كثيرة ، فأحكام المواث كلها قد جاءت في ثلاث ايات فحسب ، وقد وسعتها الآية الواحدة على أحكام عدة ، كما الامعني به عين نعلم أن القرآن عصر بالسنة وقد وصحته عرب نعلم أن القرآن عصر بالسنة وقد وصحته فأمدوا الشريعة بعناء راعر لا يكاد تحصر ا مهل نسف على مقدار الاياب مكن ما في الاحتجاج بأن القرآن غير صاح نكل رمان ومكان ؟

٣ ـــ وتقول الجريدة عاما صدر هن رسون الله
 مَنْ لَكُو ال و أَنْعَالَ لا تعد كلها وحياً !

وليس ما قالته اجريدة بجديد على القارى، ، فهو من الأمور المسلمة ، وطالب الصف الثانى من المدرضة الثانوية بعرفه تمام المعرفة الأله يقرأ في كتابه المدرسي ما ذكره مؤلموه حين قالوا ص ٨٦ تحت صوان (الممل بالسنة) وقد رجموا في ذلك إلى كتاب وعلم أصول الفقه ، المسرحوم الأستاذ عدالوهاب خلاف ، حيث قال الأستاذ :

دومادسا مکلفی بالعمل بالسنة باعتبارها المستر الثانی بعد القرآن الکریم ، فلاید آن نیبی آن ما ورد هن السی مراقع نه ثلاث حالات : الحافة الأول

مه ورد جنه ــ ﷺ ــ يوصف أنه رسول ومقصود به التشريع العام والاقنداء مثل :

 أ_تأكيد حكم جاء به الفرآن الكريم . كالأمر بالصلاة وإيتاء الزكاة ، والنهى عن الشراء وعقرق الوائدين .

ب ـ تفسير وتفصيل ما جاء في القرآن الكريم

تتفصيل أحكام العبادات وأحكام البيع والشراء وغيرها ، أو تخصيص ما جاء عاماً في القرآن الكريم ، مثل تقريم الميته والدم فقد خصعت السنة : السمك والجراد والكبد والطحال بأنها حلال .

جد ... إلياب حكم مكت عنه القرآن الكرم مثل - غرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة واطالها وهذه الأحكام وطلها مستمدة من القرآن الكرم ومن مباداته وهي ملزمة للمسمين شرعاً

ما صدر عن رسول الله ــ عَلَيْظُ ــ كا يصدر عن سائر الساس ؛ كالأكل والشراب والمشى والقيام والعمود .

أر ضدر عنه بمقتصى خبرته وتجاريه في الحياة ، ومثل هذه الأمور إما مستحجة أو جائزة ، إلا إدا ثبت أن شيعاً مها قصد به العشريح العام فعكون منزمة شرعاً كاخالة الأولى .

 ما كان حاصاً به _ عَلَيْنَهُ _ وليس تشريعاً
 عاماً لاعتبارات خصه الله بها كوصله صوم يوم
 بآخر دون أن ينظر د ومثل هذه الأهور من خصوصياته ولا يشاركه فيها أحد

وإدن قطائب المدرسة التأنوية يعلم أن من أعسان رسول الله ... ملكية بـ مالا يُعد وحياً ، وكان من الكاتب أن يعسس القول إذا أراد الهي لوجه الحق لا أن يعرك القارىء السطحى في بلبلة واندهاش.

علل كاتب الجريفة: لا تسميح في الأسلاف للعبر كل ماجاء عنهوة مقدساً عن الأن

الإسلام يرفض للإسبان أن يضع عقبه أسيراً لحاكم مستبد

و لا يوجب أحد مِن الفقهاء يعتبر ما قاله أثمة المداهب قولًا مقدساً ، بل إن كل إمام مبهم يرى أن قرله صواب يحتمل الحطأ ، وقول مخالفه خطأ كتس العبواب ، ولا يلزم أحد عشيده ، وقد قال مالك ربنين الله عنه : كل جالم يؤمنا من قوله ۇيرى ، غىر صاحب ھاء الحجرة ، وأشار بيده إلى مقام رسول الله بالروضة 1 وكُتب الموازنة بش الآراء الفقهبة مبروقة غير مجهولة ترجيحا وتوهيئاً ۽ فكيف يُقال إننا تحبر كلام الأسلاف من هؤلاء مقدسا ا وقول الكاتب عقب ذلك إن الإسلام يرفض من الإنسان أن يجعل عقله أسيرًا السلطة حاكم مسعيد فيسعيح في مطيبوته إلا ولكن ما صانه بحكم يصدره نقيه مجهد من دلين اتضح لديه ، أحطأ أم أصاب إ وهل هذا الفقيه إذ اجتبد وبذل هايه الجهداق القياس والتدليل يكون صاحب سلطة ، أو أنه يعرض رأبه لزملاله ولهم حق الناقشة والتصويب [

ه ـ ثم قال كاتب الجريدة :

المستمون الأوائل لم يجدوا حرجا ولا إنما في الاعتباد على فعقل دوإن عبارة لا اجتباد مع النص عبارة فضفاضة تحتاج إلى إعادة نظر

وأنا أقول إن السلس الأرائل قد بادرا بالاعهاد على العقل ، وكان الحس دليلهم بن كل حكم طفهى اتجهرا إليه ، فهم لم يجدوا حرجا أو إلماً خط ! بل هم دعاة التمكر والنظر ، لأن كتاب الله يدهو إلى التمكير والتأس والنظر في ملكوت السموات والأرض ، وملك قصية واصحة مسلمة فلا بجال تعردادها ! أما القول بأن عبارة لا وجهاد مع النص عبارة قصفاصة تحاج إلى

عقر ، ميردها أن نسأل من هو الجنهد ؟ آليس هو الفقيه الدى يصمد أول ما يصمد على النص في قول الله وسنة الرسول ! وله أن يحكم على النبس بالعموم أو المصوص أو الاطلاق أو التقيد وقل ماتنسق به الأدلة ؟ قالنص إذن عاديه ورائدة ، وهو منه يمكان المصباح المضيء من سار يتخيط في الظلام ! فالاحتياج إلى إعادة النظر لا يكون من غير الماقهين وهم يمرعون مكان النبس ، وأبسوا عاجة إلى الامتهاع إلى مُنكريه ا

١ - أبا حديث كاب الجريدة عن الصراع بيس المعزلة وجماة الديس حول الأحساديث والأحكام فيغارج عن كل مافعتيه و لأن لقاش المعزلة أم يتجه إلى المسائل الفقهة في الشريعة الإسلامية التي يدور حوما اللجاج إ بل كان نقاشهم حول الأمور الاحتفادية المعلقة بما يسمى المائلام) فلمادا نزج يهم في بجال ليسوا من أربابه ألا وليس كل معتزلي مبكراً للحديث في المناديث بل ينكر نسبته ليسول الله ا وملحزلة أمل المعديث بل ينكر نسبته ليسول الله ا وملحزلة أمل نظر واحث ، والإسلام يدعسو إلى التطلسر والمحدث ، فهم و تفاهوهم يتبارون في بجال عبر صلاحية الشريعة طبقاء الوهل قال معرلي واحد الهال بسب صاحة الكل رمان ومكان ؟

لقد كان بوسعى أن أفيض في ردّ هذه الشبيات بما يملاً كتابا برأسه بر ولكنّى أوجو القول في تركير دقيق لأحصر بجال النقاش في حير يسيو ، فيّامُ القارىءُ بمضمونه دون إرهاق

و ترجو عمل يهاجمون الشريعة بالباطل أن يطموا أن الأواجيش لاتثبت للحقائق وما هي إلا متراب يلمع ثم يختمي دود، ارتواء

نعم .. ياأستاذ عشماوي

حتى لا تكون نتنة

للائستاذ الدكتور إبراهيم عوضين

قى ضمن احملة الوطنية المؤمنة ضد تيار العنف والإرهاب والنظرف كتب الأستاذ المستشار محمد صعيد العشماري تحت عنوان رحني لاتكون فعلة) في جريدة الأهرام الصادرة في ٩٩٧/٥/٩٧ يهد إلى ما يعضمته يعض ما يكنب من جنوح قد يؤجج النار من إطفائها . ويؤيد اللعظ المتعالاً ، بدلاً من إطفائها .

واستخلص الأستاذ المستشار عن بين مه يثار في الداي مقاومة التطرف والعنف للاث مسائل رأى أن ها طاهر أيقاوم التطرف ، وباطناً رأى فيه تأجيجه لدار الفعنة ، ورأى أن عني المحاسبين من أمثاله نوضيح الأمر فيه ، حتى نقطع كل السبل إلى التطرف والإرهاب .

ولاريب في أن كل غنص لرضه ولأسه ولدينه .. يجد أن عليه أن يؤنزر كل من يسعى إلى إطعاء نار الفتنة ، وإعلاق كل نشايع دونها

بيد أن من يتصدى لمثل هذا المسعى النبيل يجب أن يكون الفاصى العادل الحق ، الدى يحرص على أن لا يلفظ إلا يح يجسم الأمة على كاسة سواء ، والدى يلتزم بالبعد من المصبية والانفعالية والأنه يدرك أم العصبية والانفعالية لن تحقق المغاية المرجوة ، بل ستزيد النار اشتغالاً ، فأخطر ما يعانيه المتقاصون ، وتحرك مشاعر الشورة في نعوسهم .. أن يلمموا اعياز القاضى إلى جانب ، وهاصمت الجاب الآخر ،

عَاوِلاً : بِلاً الأستاد العشماوي - من أول

الأمر سال رفض ما تبدله طائفة من أبناء الأمة في سبيل القضاء على تلك المعنة ، يحجه أن لما تبذله لبلك الطائفة باطلا ينطوى على سوء يراد بنا ء ويريد النار البنعالاً .. مافلاً عن أنه بالملك بيخى عن حيادية القاضى العادل ، وبلبس مسوح قارق الأفكار ، والعلمين على الرايا والحواطر ؛ مستنداً في ذلك إلى ما يستشفه من دعاء يعملهم بأن يوفق الله المنكام بدأو يوفق المجتمع بال

وعدكد يرى الأستاد المستشار أن الهرصة مواتية ليخيف المنكام واهتماع من هؤلاء ، ويتضي عنى ما قد يكون هناك من هرس تقارب أو تعاون ؛ فيدكر أن هذا الدعاء فيه إيماء إلى الآية الكرية ﴿ وَمِن لَم يَحَكُم بِمَا أَمُولَ الله فأولتك هم الكافرون﴾ ، لأن هؤلاء الداعين سايسا يعترشه المستشار كأنهم يقطعون بأن الحكومة واجتمع لايحكمان بما أنزل الله ، وأنهما لدلك وقعا في الكمر .

هكدا قرأ الأسعاد المستشار كلام هؤلاء ،

ركيس تسبم الأدب والتقد بكليه فلفة العربيه بالمتصورة

PROPERTY SERVICE AND SERVICE SERVICES S

رهكذا . لح _ بألميته _ ما ينطبوى عليه دعاؤهم ، وهكذا سارخ بن الجكم عليهم ، لتعريفهم ما توهمه ستاراً يخفون وراءه نواياهم و حتى يتغزلهم عن حياة الأمة ، ويهرص عنيهم عداومها علا يأمهم أحد ، ولا يقبل سهم قولاً ولا فعلاً ؛ لأبهم بتقسير الأستاذ المستشار ينطوون على نوايا سيئة شريرة .

وهكدا .. بترّم الأستاد المستشار كل دعوة أو دعاء بأن يوقفها الله إلى الحكم بما أنول الله ؛ لأد مثل هذا التأويل عن الأستاذ المستشار أكبر دافع لأن يفلق كل مؤمن فعه ، وينترم الصمت لا ينصبح ولا يدعو _ حدى لايتهم من مشل مستشارنا بأنه يعادى الحكام ، أو يعادى الجنم ا

ولا يقف الأسناد المستشار عند ذلك طويلاً و لأنه قاض ، وقد أصدر حكساً على هؤلاء ، فأصبح حقيقة ، وما عبيه بعد ذلك إلا أن يأعذ في تقييد ما توهم أنهم يقصدون من وراء دعائهم

وهنا يلجأ الأستاذ المستشار إلى استعراص بعض الآيات الكريمة التي استقر على أن مقاصد المداعين تعتمل عليها ، ويأخمل في منسافشة ما يعترضه هو ؛ ليخرج في النهاية إلى أن الآيات الكريمة التي دعت إلى تحكيم كتاب الله إذ قرقت في سيافها تبين أنها تتحدث عن بني إسرائيل ، وأن الرجوع إلى أسباب نورها يؤكل ذلك

ولا أدرى سراً لاختصاصه هذه الآيات بدائها ، إلا أن يكون قد أدرك أن وراء دلك ما يدعم مقصده من إثارة النقور بين الحكام والمحصم من جهة وبين الداعية للحكام وللمجمع ، حتى لايلتقوا على كلمه سواء ا

نيت الأستاد المستشار حين سمع - أو قرأ الدعاء لمحكام عرفين الله إياهم إلى حكم عا أنول
الله . أقول * بيته تذكر قول الحق نبارك وتعالى
الرسوله الكرم مَنْكُمُ ﴿ إِنَّا أَوْلَى إِلَيْكَ الْكَتَكِ بِالْحَقِ
لِلْعَكُمُ بِينَ النَّاسِ مِنْ أَرْبَكَ النَّهُ وَلَا تَكُلُ فِلْمُنْهِ فِينَا
فَعْسِيمًا ﴿ وَمَا النَّسِهِ)

ودن لأدرك أن هؤلاء المدعين إنما يريدون الخبر خكامهم وغشمهم ؛ إذ يدعون الله أن يوفقهم التحقيق ما أنزل الكتابُ الكريم بالحق من أجله ، دون جنوح إلى مناصرة طائفيه !

لیت الأمتاذ المستشار – حین سمع دعاه هؤلاء – بذكر قول الحكيم الحبير ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ الْكَالْكَ ٱلْكِتْبُ

بَالْعُقِ مُمَدَّقَ لَمُنَالِّكَ يَدَاهِ مِنَ السَحِنْفِ وَمُهَيَّظًا عَلِيَّةً فَالْسَشِّمِ نِيْنَهُ رِبِمَا آذِلُ اللَّهِ وَلَا مَنْفِع الْعَوَاء هُمَّ

عَمَّاكِمَا مَلَكُ مِنَ ٱلْحَقِّى ﴾ (١٨ المائدة) .

ئیت الأستاد المستشار حدی تلقی دها، عؤلاء _ تدکر قول حق جل شأنه ﴿ رَأَيُوا مُنْكُمُ بِيْنِهُمْ إِينَا

اَرْلَ اَللَّهُ وَلَا تَدْنِيعُ أَهُوْ مَكُمْ وَالْحَدْرُهُمْ أَرْبَعْتِ تُوكَ هَلَّ بَشْمِنْ مَا أَثْرُلَ اللَّهُ إِنْكَ اللَّهِ (٤٩ اللَّادة)

إدن .. لأدرك أن حؤلاء الداعين ما قصدو إلا أن يحفظ الله حكامهم وجشمعهم من تأليه الهوى .. ويقيهم ما قد يدبره هم خصوم الحق والعدل من الانجراف عن الحادة والبعد عن الصواب ، وترك بعض ما أنزل الله ؛ تمهيداً لترك ما أنزل الله !

إن ما كان ينتظر من الأستاد المستشار _ بمكره وألميته _ أن الايشفله نصف الكوب المارغ تمن رؤيه نضعه الآخر المليء بأسياب الحير والحياة إ

ولكنه _ كيا رأيسا _ شغيل نفيمه وقبراءه

بالنصف العارق ، واقترض في الفاعين بالتوفيق سوء المقصد ؛ فدكر من الآيات الكريمة ما قلد يتسع لعول من هنا وقول من هاك ؛ متناسباً آلنا في رمان أحوج ما بكون فيه إلى جمع الشمل ، وبت التفاؤل ، والبعد ما أمكن عن خوص فيما يثير القساماً ، أو يدنيء صراحاً ... وكفانا عاسبة على النوايا ، وما يترتب على ذلك من مصادرات ومديداد بالرأى ، وإيمار للعسور ، وإثارة للمسائل والأحقاد .. بعيداً عن الحطر الغدي للمناش والأحقاد .. بعيداً عن الحطر الفدي للمناش

و الباد الأساد المستدار حصر ما يكتب والما يقال نبياً عن الإرهاب والتعرف في الحديث والإيات التي تحرم دم المسلم والمؤمن مقط .. وأنا الحقيقة لم أصادف هذا الحصر من كاتب لو معددت .. فإذا كان الأسعاد المستشار قد صادف شيئاً من هذا يا فهو عنى في تصويه وتصحيحه الأن الكتاب الكريم والسنة النبوية قد أعاضا في الأمر يعبيانه الأموال والدماء والأعراض المناس الأمراب حتى في حاله المرب عن أن يحس بالأدى أحد عمل لا دعل لهم في الجرب من الشيوع والأطفال والرهبان في الجرب من الشيوع والأطفال والرهبان في الجرب من كل ما يؤكد أن حصر الأمان في المبين فعط بهانب المنيقة الإسلام .

أما ما يوهم حضر الأمان في المسلمين وطؤمنين من القرآن والبنة فإنما هو ب كما قال الأستاد المستشار _ أنزل ليهان أحكام تفصيلية في علاقة أفراد الجدمع الإسلامي يعصمهم مع يعض إ واللغاً * يرى الأستاذ المستشار أن ما يقال بشأن حجاب المرأة فول مغرض ، لم ينين حدود

المبكومة في فرض الزي ، خصوصاً أن سعكو ة
لاتفرض الأخلاق ، ولاتفرض الأرباء ، وقاطعي
الأستاذ من ذلك لبحث آبات الحجاب ، فيذكر
من بين ذلك قوله تعالى (﴿ وَقُلِلْلْمُؤْمِلَتِي
يَنْفَيْضَنَّ مِنْ أَنْفَسِرِهِنَّ وَيَحْفَظَى ثَرُوجَهُنَّ وَلَالْمُؤْمِلَتِي
يِنْفَيْضَنَّ مِنْ أَنْفَسِرِهِنَّ وَيَحْفَظَى ثَرُوجَهُنَّ وَلَالْمُؤْمِلَتِي
رِيْفَتُهُنَّ إِلَّا مَاظَهُ رَرِسَهُ وَلِيْسَرِينَ وَيُشْمِرِنَ عَلَى شُورِينَ ﴾
رِيْفَتُهُنَ إِلَّا مَاظَهُ رَرِسَهُ وَلِيْسَرِينَ وَشُمْرُونَ عَلَى شُورِينَ ﴾
البرو)

و يحاول الأستاذ أن يتخلص من وحرب الترامنا اليوم بما نصت عليه الآية في صراحة ، وتحديد حاسم ؛ ليرجع الآية إلى سبب تروطا ، ليقرر أن الآية أترلت لتعديل في عرف كان قائماً وقت التبريل ،

وصبع الأستاذ المستشار على ذات في أية المستشار على المستشار المستس

(۹۹ الأحراب) ۽ هم شعمها بلاكر سبب تروف ۽ من غير تعليق صريم .

عان كان ذكره سبب النرول لتذكيرنا به ، مى غير قصد إلى الإيماء بشىء آخر ، فهو بذلك يُسلّم بأن عليها أن تأسر بمثل ذلك الحجاب ، يقيناً منه بأن سبب النزول ليس مقصوراً عليه الحكم .

وإن كان يومي: _ يسبب النزول _ إلى أننا فى هذا المجر لا ندخل فى ضمن هذ الحطاب ، هما دام الحطاب موجها إلى همد يَهُمَّ فلا شأن أن أو لا سلكومات به اليوم ؛ لأن خصوص السبب بيرر تلك احترية المطلقة ، وبيرر تحلل القائمين على الأمر من الاستجابة لأمر الله فى قوله ; (قل) ... أقول , إذ كان الأستاذ يومى: إلى هذا _ واقد أصم بالسرائر _ فهو عائل الأستاذ يومى: إلى هذا _ واقد أصم بالسرائر _ فهو عائل لا يتفى معه فهه عائل الأن

مثل ذلك القول إنما يعبى إسمال القران تماماً ؛ لأن كل ما جاء به من أحكام إنما كانت وراء مناسبة فإذا كان كل حكم يخص مناسبته ـــ كما يومي، كلام المستشار ــ فلا مكـــان إدن للقـــران للكريم ... وهذا مالا يقول به عاقل

فاذا وجعا إلى الآية الأولى وجدنا أن الأستاد المستشار قد اجتزأ مها ما ذكره وطنا منه أن ذلك الاجتزاء قد يسوع ما يرمى إليه ؛ لأن ذكر الآية كاملة يقرر أنها لم تنزل لتعديل في عرف كان أحكاماً عديدة أخرى ، تشاول سلموك امرأة المؤمنة في صلاحتها بالآعرين على وجه العموم . المؤمنة في صلاحتها بالآعرين على وجه العموم . المؤمنة في حلاحتها بالآعرين على وجه العموم . المؤمنة في المراقات عن الداء زيتين إلا الأشخاص بي المؤمنات عن الداء زيتين إلا الأشخاص بأعيابهم ، وأن ينهاهم عن نوع مهين من المثنى بكشف هي زينهين ، ودلك قوله تعالى المكشف عي زينهين ، ودلك قوله تعالى المكشف عي زينهين ، ودلك قوله تعالى المكشف عي زينهين ، ودلك قوله تعالى المكشف

هُ وَقُرِلِلْمُؤْمِدَةِ يَعْمَدُهُمْ وَقُرَالْمُؤْمِدَةِ يَعْمَدُهُمْ وَوَجُهُنَّ وَلَا يَدِينَ يَعْمَدُهُمْ وَوَجُهُنَّ وَلَا يَدِينِ يَعْمَدُهُمْ وَوَجُهُنَّ وَلَا يَدِينِ وَيَعْمَدُهُمْ وَوَجُهُنَّ وَلَا يَعْمُونِهِ وَقَلَ جُوْمِي وَ وَلَا شَعْبِينَ وَيَعْمَدُونِهِ فَيْ وَيْعَمَدُونِهِ فَيْ وَيَعْمَدُونِهِ فَيْ وَيَعْمَدُونِهِ فَيْ وَيَعْمِلُهُ وَيَعْمُ وَيَعْمَدُونِهِ فَيْ وَيَعْمَدُونِهِ فَيْ وَيْعِمَا أَنْهُ مَا لَمْ يَعْمَمُ وَيَعْمِعُونِهِ فَيْ وَيُعْمِلُونِهُ فَيْ وَيَعْمَدُونِهُ فَيْ وَيْعِمَا أَنْهُ مَا لَمْ يَعْمَدُونِهُ فَيْ وَيُومِونِهِ فَيْ وَيْعِمَا أَنْهُ مَا لَمْ يَعْمَمُ وَيَعْمَعُمُونِهُ وَلَا يَعْمَدُونِهِ فَيْ وَيُومِونَا فَيْ عَلَيْمُونِهِ فَيْ وَيُومِونَا فَيْ عَلَيْمُونِهِ فَيْ وَيُومِونَا فَيْ عَلَيْمُونِهِ فَيْ وَيْعِمَا أَنْهُمُ الْمُؤْمِعُونِ وَيَعْمَعُونِهُ وَلَا يَعْمَلُونِ وَلِلْمُومِ وَيَعْمُ وَلَا عَلَى مُعْمَلُونِهُ وَلَا مُؤْمِنُونِ وَلَا عَلَى مَا اللّهُ اللّهُ وَلَاعِهُ وَلَا عَلَى مَا اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَى عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَاعِهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَالُونُهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَالُونُهُ وَلَا عَلَالُونُهُ وَاللّهُ وَلِمُ وَلَا عَلَالُونُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ وَلّهُ وَلَا عَلَالُونُ وَلِمُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُونِ وَلِهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُولِولُونُ وَالْمُولُولُونُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُونُ وَالْمُولُولُولُولُونُ وَ

بید أن الذی أدریه أن ما كان ينتظر من قلم الفاصح الدی يقصد خير أمنه ـــ بی مثل هذا

أما أن يدفعه تطرف بعص الناس في تطبيق الحكم الإسلامي إلى أن يلوى عنق التصوص القرآنية ، فإذا م يستطح جأ إلى استدكار متاسبة التنزيل أيجيجيم الحكيم ، وقصره على حالة بخصوصها ، فهذا يبيء بأن الأستاذ المستشار قد خيمه تطرف المتطرفين من كرسي القاضي الثابت الراسخ ، ليصبح متطرفاً أشد من المتطرفين ، وبدلاً من أن يلتي على نار الفتنة ماء يطفتها ، مارع عالمي عليها (ينزيناً) يزيدها اشتمالاً مارع عالمي عليها (ينزيناً) يزيدها اشتمالاً

نعم .. ياسيادة المستشار ان المسلمين اليوم في معترق طرق كلها شعاب ، ومن يكون الحلاص بالتبخي عن أصول الإسلام ، كما أنه لى يصفق بالمبالغات المتطربة بلوغبة فيه يغير رفق .. ولكن الحلاص سوف يتحقق بالتمسك به _ في وسطيته الهادئة المترازية _ من غير تقريط ولا إقراط . فهدا وحده الكفيل بأن يتميز به المسلمون عن غيرهم ، فيلاحقهم لصر الله في كل الجالات واذكر وعده سيحانه وتعالى في قوله

وَلُوْ أَنَّ أَهُلُ الْشُرِئَ مَاسَنُوا وَاشْغُوا لَفَسَخًا عَلَيْهِم سُرَكَتُتِ يُوَالنَّسُلَةِ وَالأَرْضِ رَسُكِل كُذَّبُوا فَأَمَدُ ثَنْهُم بِسَاكَ بُوْا يَتَحْسُونَ هُيُّهُ وَمِنْ اللهِ الأعراض .

ملتضرع معى إلى الله تعالى أن يقمى أمت الشطط ويعيدها من خطل العرأى ، وسوء المقصد ، ويحميها من كل ريسخ وشلال ، ويعينها بد حكاماً ومحكومين بد على طاعة الله ولتزام أوامره .

المسدأة في العرب الأور بي في العصورالوسطى

-7-امراليام الصيدي

لحقوق والواجبات للخسناد الدكتورة / إحبت عليم

يقول المؤرخ ، فزدريك هير F Stoor إنه لم يكن للمرأة في الغرب الأوروبي في العصور الوسطى أي حق في أي شيء ، فالقانون كان خاص بالرجال ، وحدهم ، والرجل هو صاحب السلطة الوحيد في العائلة وفي الجيمع وفي الدولة ، بل إن إحدى القراعد الثابته في العصور الوسطى كانت " Wemma's Voice to be board in public

هذا باستثناء حق واحد فقط هو البراث ، فقد كان من حقها أن ترث والدها أو

روجهانان.

کلها تنسل من يديها ليستحود عديها الروح
وردا كانت سيده بهيئة كبيرة السن دود زوج
دانها تمدح عموداً وسلطة واسمة ، وتصبح
شخصية هامة ذات شأن كبير أن اهبط الدي
تعيش فيه ، ذاب كيان عن أي رجل أقل منها
حيازة للأرض الزراعية (٢)

أما هيم، يتعلق بجموقها في الزواج ، قاله لم يكن للقتاة من الطبقة العليا في الجندم أي رأى في على أن المؤرمسة بأور Power توضع أن القانون الإنجليري كان يعسبر المرأة للسيالة غير المتزوجة أو التي توفي عنها زوجها ، شخصية حسيرة عن العامة ، فكان يهم محقوقها وواجياتها للدرجة المساواة بالرجل ، فمن حقها حسارة الأرض الزراعية ، وغيرار وصية أو عقد ، وها أن تقيم دعوى أمام النقضاء أو ترفع عليها الدعاوى ، لكن يمجرد رواجها قال هذه الحفوق الدعاوى ، لكن يمجرد رواجها قال هذه الحفوق

⁽¹⁾ Heer : op . eit . p . 261 .

وترجمة العبارة صوب المرأة الإيسمع عن مالاً والمراد التبوين من رأيها

⁽²⁾ Power Medieval Women, edited by postan, Cambridge university press, Cambridge, 1981, p. 38

و كانت قصص الزواج هذه تمتزج فيها المكاهة بالكآبة الأليمة عاوليس أدل عن ذلك من قصة هممة تدعى (جريس دى سلبى) عارجوها وهى الرابعة من غيرها بيبلاً عظيماً من أجل أراضيها الوسعة ، ويسا أن توق هنها زوجها بمد عامين ، تروحب شخصاً ثاباً ، وعدما أصبحت في الحادية عشرة من عمرها تروحها شخص ثالث ،

وهكد يتصبح أن الفناة المنتمية للعنبقة الأرستقراطية لم يكن لها حين اعتبار روجها ، ولم نتج لها قرصة لقبوله أو رفعته ، فكثيراً ما كانت

ترف علمو الساعة ، أو توف إلى وجل لم توه من قبل . إما انتسهبان التحالف والإستادات العسكرية ، أو من أجل صفقة من صفقات العسير (⁽⁾ ، أو عير هذا وداك من للصالح المادية البعية .

و كانب سعادة المرأة في حياتها المروجية متوطقة إلى حد بعيد على الحظ ، فريما سعدت بهذا الزاوج » أو حدث موع من الألفة والموفة بينها ويقى زوجها ، كما سعدت سم و الأديبة الفرنسية كريستين دي بيران) البي صبرت على ذلك تعبير مؤثر حير تداعت إليها ذكريات حياتها السعيدة مع روجها الذي توفي عنها ، عمالت السعيدة

كان يحبيسي ، وكان هذا حقيه الحياب الدي وهيه إيساء بين القيمات ولايه القيمات القيمات القيمات القيمات القيمات القيمات القيمات القيمات الآخر

حياً يقوق حب الإعنوة والأعموات ولك إندسما قلباً ونالباً

في السراء والمعردة

(۱) Group & Jacob op ۱۱۱۰ . و Group & Jacob op ۱۱۱۰ . و د منافع پشریة من آمسیر الرسل یا من ۱۹۹۹ تا من ۱۸۱۸

(٦) حميم ضيعة
 (٣) حميم ضيعة
 (*) حميم الشاعر أحميد مصطفى حافظ على هده الأبياب فانفعل بها فصاعها شعراً على الوجه التالى ;

كَنْ خُبُ له يقبوعُ غُ ضيعت لامتوجت قلباً و

باتقًاد الشباب ق دنياه وبلغا
ولو اسطعت واستطاع انمطافاً في نعم أو شقا
غوانا في صحدوة برعاه في صد

لامتوجت قلباً وروحاً ووجاداً وبلغالم الفاسرام الذاء في نعم أو شقالوة للقانال الى صبح أو شقاله في نعم أو مسبح للالمان ... من مجوده

على أنه فى معظم الريجات كان يحدث محكس
داك ، حيث نظل طرأة تشقى بيدا الرواج ،
وربما قصت حياتها كما قصبها و دوقة برنزويت ،
التى صورت حياتها مع زوجها _ وهى على فراش أ
النوت ـ أمام القس اللدى أدلت إليه باعترامها الأحير ، فقالت

ع باأن العزيسة ، لماذا لا أذهب الآن إلى ممكوت السماء ۴ إلى عشت هما الله هذه القمعة عيث الراهبة في الصومعة ، همنا هي أثراك السرور والسعادة التي تمتعت بها هما ، ماحدا أن وصعت هذا القماع الزائف على وجهي ، حتى أبدو سعيدة أمام خدمي وحشيتي من العتيات ، وأمام سعيدة أمام خدمي وحشيتي من العتيات ، وأمام سيدات المجتمع .

إن روجى ــ كما تعلم ـــرجل مظ ، يكاد ثلبه يخلو من كل عطف واهتهم بالنساء ، أو عيل إليس

أَمْ تَكُسَ حَيَانِ فِي هَذِهِ التَّلَمَةُ كَأَثْرِ ال صيومية فِي ظاري

كان هذا ما يتعلق بالعناة من الطبقة العليا ، أما المتاة من الطبقة المتوسطة أو العقيرة فقد كالف أسعد حظ ، فلام تكن على الجانب من الفروه بحيث تتحكم المصاغ المادية في احيار شريك حبابها ، وإنما كان من حقها الموافقة على الحطيب لو رقصه ، وق حالة ما إدا لم تكن رأته من قبل ، كانت ترتب بيهما معابنة ليتعرف كل مهما على الخسر ، بيأتي الفتي مصحوباً بأشقاء العنة إلى الخسر ، بيأتي الفتي مصحوباً بأشقاء العنة إلى

مبرقا ، ثم تدخل هي إليه حافية القدمين ، عارية الرأس ونجمسان بخصور أشق، الفناة يتمحص كل سهما الآخير ، ولها يعد ذلك أن تبدى رآبيا اما بالقبول أو الرفض(؟)

الصداق أو الهر:

وفي حافة الرواج يصبح على الرأة القيام العديد من الواجبات أباه زوجها و رأول هده الواجبات أباه زوجها و رأول هده يتناسب مع حالها من المغنى أو العقر على حالة المناة التي تعبى للطبقة الاستقراطية كان عبيا أن تقدم لروجها صداقاً كبيراً يتمثل في إقطاع واسع كون من المالي أن أما إذا لم يبيأ لها ذلك و مكان من الطبيعي أن تتعرض لإدبار الرجار عنها وهو الأمر الدي كانت تختاه الفاة والأسرة معا و كانت الأمرة خالبا ما تتحد الاحتيامات اللارمه لتلاق هدا الأمر . فكان الوائد إذا شعر بديو أجله فعن كل ما في وسعه ليترك لبناته صداقاً مناسبا الروجهي

ولا تعفى من موضوع الصداق هذا حتى الفسيات من أدنى الطبقات. ، وقد نعاون المجتمع النصر فى فى غرب أوروبا على حل هذه المشكلة فكانت إحدى أوجه الصدقات المعروفة إذ ذاك هى الجود بالصداق للعنبات المقيرات (10

الزوجة مِثَكُ الزوجِ ٠

وبمجرد إثمام عفد الزراج تضبح الزوجة وجميع

⁽I) crump & Jacob : op. cit. p. 415.

⁽²⁾ Johannes Busch : liber de Reformatione Monasteriorul, ed. Karl Grube, Haile, 1886, p. 779.

⁽¹⁾ Coulton , Life in the Middle Ages, Cambridge, 1823, P 219.

ما تحلك مبكأ خالصاً للروح ، ومن حقه مقل ملكيها لأى شيء ، سراء كان ذلك إقلاعاً أو عقاراً أو أموالاً سائلة أو أي شيء آجر تحلكه عاله يعسح من حقه نقل ملكية جلا الشيء إليه وباسمه هو ، وليس ها أية حقوق تجاء ووجها ، وكا يقول المؤرخ بشر Painter كان الزوج بالسببة بوجهه مثل الله بالسببة له (ا)

وإلى حالب ذلك ، كان على الزوجة كواجب نحو روجها أن تنجب له ولدا ذكراً واحداً على لأقبل ، عان كانت سيئية الحظ لدرجسة أن لا يتحقق لحا ذلك كان من السهل على الروج أن يصع الأسقف بصنخ عبد الزواج (7)

ويصعة عامة كان بن اهيم واجبات الزوجة الحصوح التمام لروجها ۽ والطاعة العميداء لأواهره ۽ والصير على تصرفاته ، ولعلما فلم بمطومات أوثر عن هذا الموصوع إذا ما قسا بجولة بين صمحات كتاب ، مدير البيت الباريسي ، الماريسي وجل ينتمي إلى الطبقة البورجوازية الباريسي رجل ينتمي إلى الطبقة البورجوازية المرفية ، عاش في التصمي البابي من القرن الرابع عشر المبلادي ، وكان يبلغ السين من عمره ، عشر البيد عبر وقد ألف كتابه هذا الاعتقاده بأن وجنة سنتروج عيره بعد وقاته ، فألف طا هذا المكتاب ، ودوّر فه كل ما لذيه من معلومات عرب خيم ما يازم المرأة لتكون زوجمة من معلومات على حقة فكل ما لذيه من معلومات

ومديرة بيت وسيدة كاملة ، حتى يعسمن لروحته حياة روجية سعيدة ومستقرة في زواجها المقبل . وقد بالله مدير البيت الباريسي كتابه بفقرة طويلة عن مراعاة الدين والتقي والورع والمسلك الملائق ، ثم انطل إلى عاملية روجته الشالة قائلا : و يُجب عليك أن تهنمي بروجك ، و ثراعي حاجاته ، وأرجو منك أن بهيه بطيف الثياب حاجاته ، وأرجو منك أن بهيه بطيف الثياب

بعد ذلك يتحدث عن الأعمان التي يقوم بها الروح خارج المرل وما يتكيده من لمشقه والعمل والسعر ها وهناك على والسعر ها وهناك على حتى بنا عاد ليسرل على الروجه أن عاضم حداء أمام مداء متأججه البيران ، وتصفح عنى رأسه طاقيه توم جيدة المسلم ، وتعطيه يالفرده ، وتضره بعير ذلك من الأمراح والمسرات ؛ .

ويستطرد هذا البورجوازى الباريسي موجها كلامه ازوجته فائبلا : ، وأنصحت بداء على ما تقدم أن تكوني دائمة البشاشة لروجك بن جميع عدواته وروحاته ، دائمة عنيها ، وأنصحت كدلك أن تكوبي مسالمة معه ، يعيدة كل البعد عني كل ما يجلب الشجار أو يؤدي إليسه ، وتدكرى المثل الذي يقول ، ثلاثة تبعد الرجل الصالح عن بيته ، سقل واكف (الله ، ومعاة داخة وروجة طوية اللمان معنمة ، لأجن ذلك أطلب إليك _ أيتها الأخت الجميلة _ أن تكوبي أطلب إليك _ أيتها الأخت الجميلة _ أن تكوبي

⁽¹⁾ Peinter . History of the Middle Ages, p. 121.

⁽²⁾ Stephenson Medieval History, New York, 1942, p 268.

⁽ ٣) هو الدي يتساقط مهالمطر ، ولعبل العبارة كنايه عن عدم كتم سرار البيت

عجة لزوجك ووديعة ۽ دهة الأخلاق ۽ حتى تنالي محيته وعطفه ورعايته ۽

ولاشك أن هذه البورجسوارى ، يعبر فى
مصائحه هذه عن وجهة نظر أبناء جبله فى موقف
الزوجة من روجها ، ولعل من الطريف حقاً أن
يشبه حب الزوجه لزوجها ، بإحلاص الحيوانات
الأليمة لأسياده فيقول

و ترى بين الميوانات الأليعة أن الكلب دام القرب من الشحص الدى يتناول الله العنمام مبتعداً عن الاخرين ، هيايا مهم ، عظاً في معاملتهم سواء أكان دلك في الطريق أو على المائدة ، أو في القراش ، فإدا م يستطع الكلب أن يقترب من ميده ، فان حييه تطلان متعلقتين به ، ويظل قلبه باتم الحين إله ، وكود الكلب يتبع سيده ،

حتى عندما يجلده أو يقدفه بالحجارة ، وهو مهر ذبيه ويستنقس على ظهيره أسام سيده محاولاً استرضاءه واسترجاع عدده ، وترى الكلب يتبع سيده أبيها سار في الغابات ولى الأدعال ، وفي الأميار ، وإذا ما صال هاجما على السارق أو على الأمداني

مذا ولسبب أقرى وأقرم مد يجب على الرأة التي وهبه الرب بحساساً طبيعياً وجعلها سلركة عالمه أن تحب روجها حياً كامالاً ، مهياً مقدساً ، ولدلك أتوسل إليك أن تبكرتي عطيمة الحب أروجك ، شديدة الكيان لأسراره الأراك في وهكذا كان على الزوجة في الغرب الأوروب في المعمور الوسطى أن نتحد من الكلب قدوة حسبة تقددي بها وتسير على خواها في الإحلاص والوفاء لسبدها .

 ⁽١) بور , تمادج بشرية من السمصور
 الرسطى الصفحات وهذا ــ هذا .

الموارد المالية للمسرأة نى الإسسسلام

بقلم عير عبد الواحد

وهدا العنوان يازمني أن أكنب تفصيلاً لنلك الموارد بلا إجال الأمرها ، مع بيان السندها الشرعي الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه والا من خلفه ، لأنه تشريع الحكم الحميد ــ سبحانه وتعالى ــ وحتى نحسم شهات العاصين الدين يحلو لهم اتخاد شتون الرأة هدفاً السهامهم الكليالة التي لن تنال من شرعة الله ــ تعالى ــ بحان .

> وهذا بعاتب بدس جوانب حقوق بلرأة و لإسلام بدله تحديه التسارم أمام قوانين الأرص جميعاً ليعلم ذو تصدّفة من الناس أنَّ شرعة الله غالية ، وأمها منضغة دات عدل ورحمه ، وتلث صورة لما حصرى من موارد المرأة المالية في لإسلام .

> العقها في النقة عليا . سكناً والاسوة وعلماً ومشرباً وعلاجاً أي ما يعطى حاجاتها حيماً بالمروف .

جدًا الحق كفله لها الشرع الشريف فألزم به البونيان أو عصبتها(٢) ، (نشأةً إلى الدخمسول

به) ، فلم أيصيفه ب كا تفعل القوانين الغربية إذا بنعت الفتاه بينهم سن الساذنة عشرة ؤ فأيها لا تلزم وقديها بإيوائها ولا بكفالتها ، وهذا أمر معروف لا يقصني له الكاتبون صد الإسلام .

إن الأبوبي ؛ فالعصبة ملزمون بأذاء هذا الحق من حقوقها حتى تتقل بالدجون به إلى بيت روجها ؛ فيكون ملزماً بأداء هذا الحق لها ؛ هإدا فقدت النزوج – لوفاة أو طلاق - كان لهذه الحقوق هودة إلزام إلى الأبرين أو العصبة في حال افتقارها

(1) يقصد بدار العصيم > الأب داران علا دوالأبناء وإلا نزلوا
 كالسفاق ، بوالإعرة أشقاء عالم الأب ادارالصومة وأبناؤها

وهدا الحانب من الحقى لمالى نجواره إلرام مى يتعلق به هذا الحق بالمحافظة هليها وصيانتها وتوهيم كرامتها . وقد تكفلت مصادر المقه الإسلامي يتعصيل هذا الحق .

٧ – وللمسسرأة نصيب مالي عدد – من المبراث : خَدْدَهُ الكتاب العزيز على أي حال كاب وصعها * روحة ، أو جدة أو أمّا ، أو بنتاً ، أو أمّا ، أو مشرة والنائية عشرة والنائية عشرة والنائية عشرة والنائية عشرة . ثم آخر آيا با تفصيل لنصيبها ي أي أخوالها قلل – تعلى

دُونَ مُنْ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّا الللَّا الللَّهُ الللَّا الللَّا الللَّا الللَّا

و أزلند حقتم به أريد ل منه الأشري الركزيدة فَوْنَ ٱلْمُعَيِّنِ مِنْهُنَ أُلِكَ مَا رَكِّ وَإِنْ كَانَتْ وَسِيدَةً مُلْهَا ٱلْصْفُ وَلِأَ وَيْهِ لِكُلِّي وَجِومَ مُمَّا ٱلشُّدُسُ مِمَّالْرَالَةِ كَانَ لَمُدُولَدٌ فَإِن لَّمَ مَكُنَّ لَمُؤلِّدٌ وَوَيِئَهُ أَنِّواهُ فِيزَّمِهِ لِمُثْكُنَّ عَلَىٰ كُلُ لَهُ إِحْدُهُ فَلِأُيْرَ الشُّدُّسُ مِن بَعَدِ وَسِيرَةٍ تُومِي مِنا أُودَيْنُ * مَا وَهُمْ وَأَلِنَا وَلُمْ تَعِنْدُونِ وَ أَيْتُوا أَدْتُ لِكُو نَعْمًا وَيَعْمَدُهُ مِن اللَّهِ إِنَّا لَيْهُ كَانَ عَيدَ عَكِيمًا وَلَكُم بِيمْ عَنْ مَا نَكُولَا أَرُوْمُ كُمْ إِنْ إِنْ أَرْوَامُ كُمْ إِن أَرْبَكُنْ لَّهُوَ ﴾ ولَدُّ فَإِن كُانَ لَهُنَّ وَلَدُّ ظُلُكُمُ مُ ٱلْأَنْعُ مِنْنَا ئۇڭى ئاي*نىدۇسىيۇرۇسىد*كىيە آۈدىك وَلَهُكَ أَلْأَتُمُ مِمَّا مَرْكَتُمُ إِن لَمْ يَحِسُ لَكُمْ وَلَهُ فَإِن دِكُ نَ لَكُمُ مُ لَكُنَّا فَلَهُ مِنْ الثُّمُنُ مِمَّا فَكُمْ وَلَكَّافَا هُنَّا الثُّمُنُ مِمَّا فَكُمْ مَنْ يُعَدِ وَسِيتُهِ يُؤْمُوكَ بِهِمَا أَوْدَ بَوْ وَإِن كَاتَ رَّمُنْ وَرَثُ حَكَنْنَةً أَوا سَرَاةً وَلَهُ أَمُّ أَوَالْفَتُ فَلِكُلِ وَحِد مُنْهُمُ أَنْشُدُكُمُ ۚ وَإِن كَالُو ٓ أَكُنَّ مِن فَالِكَ نَهُنْ شُرُّ صِنْكَآهُ فِي ٱلثُّلُتُ مِنْ إِهَٰ إِوْصِينَةٍ بِوُصَىٰ جِهَا آرُ دَسِ ضَيْرَ مُسَكَارُ وَمِسِيَّةً مِنَ أَقَةً وَاللَّهُ عَلِيدٌ خَلِيدٌ

ولها: أن المرأد بيست مارعة بطقه شرعية قيلَ تصمها ، أو قبلَ أحد ،

ثانيها: أنه _ باحبار ما كمل لها الشرع الشريف من (دمة عاليه مستقلة) له أن تصنف مالها بطرق مشروعة ، عما يجعل تصبيبا الماب يتضاعف دون أن تشتيست نفعة واحية عكس الحال في الرجال .

 ب یا المهر ، وهو جق مالی ثابت الحافق أو کثر ، الیس بولیها أن یعقله أو یتنازل عنه (؟ ولیس له چابة مالیة مُحدَّدَة ، قال ساتعالی .
 ف تاك الشاد مُحدَّدَة ، قال ساتعالی !

وَدَائُو المِناءَصَدُقَعِنَّ أَنْهُ ﴿ وَمَالِكُ اللّهِ اللّهِ - ٤
 أي أنوا النساء مهورهن وجوبه ، قالمهر ملك خالص عا ، ما نقدم منه وما تأجر .

قال تعلى وَمَاتَيْتُ إِنهَ تَهُوَيُهُ وَمَا الْأَوْلَا تَأْمُدُولِينَهُ كَلَيْكُا أَنَاكُورَهُ بُهْتَكُا وَإِثْمَا لَهُمِنَا ۞﴾ تأمُدُولِينَهُ كَلَيْكَا أَنَاكُورَهُ بُهْتَكَا وَإِثْمَا لَهُمِنَا ۞﴾ سورة الساء

وكان عمر بن الحصاب رضى الله قد عي ملك قال عمر كارة الإمبداق فم رجع عي ملك قال الحائية أبر يعلى عن الشعبي عن مسروق قال ، وكتب عمر بن الخطاب هير رسول الله - عليه الصلاة والسلام - فم قال أيها الناس ما إكتاركم في منداق النساء !! وقد كان رسون الله وأسبعيه والصدقات فيما بيهم أربعمائة فرهم ، فما دون

(1) إن أفقو ولى الأمر عبيد المهر - أو عاول مه - والمسرأة النين
 (1) المظاهرة - وكدف في هذه البائل بهجو منها من المواديا أو

يناب عمرهنها عالم بناب أخواها عالم خالاتها مع مراحاة الفروق. المردية - ومراعاة للدينا والجندم لذي تعيش لهه

PRESENTATION OF THE PROPERTY O

ذلك رابوكان الإكتار في ذلك تقوى عبد الله أو كرامة لم تسبقوهم إليه علاعرفن ما راد رجل في صداق هرأة على أربعمائة درهم

قال : ثم تزل فاعترصف اسرأة من تريش فقالت ؛ يا أمير المؤسنين الياس أن يريشوا في مهير النساء على أربعمائة بيرهم ؟ قال . تعم فقالت أما سمت ما أنزل الله في القرآل ؟ قال وأن ذلك ؟ فقال. أما سمت الله يقبول المؤرد واليم إحداهي فتطاواكي الآية . قال : اللهم غفراً ، كل الناس أفقه من عمر ثم رجع فركب المنير فقال : أيها الناس الى كنت تهيئكم أن تريابو النساء في مبدقامين على أربعمائة مرهم ، فس النساء في مبدقامين على أربعمائة مرهم ، فس شاء أن يعطى من ماله ما أحب .

قال أبو يعلى : وأظنه قال : فمن طابت نفسه طيفعل .

اساده جيد قوي(١٠)

وينبغى ألا يفوتنا أن حذا الحق المالى فى المهر ليس عاصاً بالزوجة إذا كانت مسلمة ، فهو حقها مسلمة كانت أو كتابية .

والحبر واجميد – أيصاً ــ للإماء المؤسات قال تمان

و وَمَن لَمْ سَنْهِ فِي مِكُمْ طَوْلا أَن سَكِحَ الْمُنْفِقِ مِكُمْ طَوْلا أَن سَكِحَ الْمُنْفِقِ مِن الْمُنْفِقِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ

أجورهن " مهورهن ع ــ وتعمل المرأة : ولا خلاف في عملها عبد خاجية هي : أوخاجة الجتمع تفسه إليها

كطبية أو مدرسة لبنات جنسها ، وقد تعمل بي مهنة أفض النساء هاخل بينها ، أو لا تخص النساء كأن تكون أديية تعكب على التأليف أو كتابة المقالات المفيدة

دلك كله وما شائهة للمرأة أن تمارس العمل بها موفورة الكرامة حريصة عليها لا ابتدال تشخصها بي هذا العمس ، ولا تفريط بي واجبها الأسترى ، ولقد دلت الشريعة العراء على ما لمشحص الدى يبط به أكثر من واجب عاسترقاه الإحسان وأمانة حمن أبير حظيم علد الله _ تعالى .

قاًما ما كان لها من مال من هذا العمل قهو ملكها الحالمي كما بعي هيه أكبر الفقهاء ، وقد استشهد بعض العدماء بداي هذا القام بـ يدونه

- نعالى : ﴿ زَالِمَسْلَ مَدِيبٌ فِكَا كُلْسَيْنَ ﴾

سورة الساء ... آية ٢٣٠

على أن ما قدمت بشأد عملها أمر لا محلاف

وجا بلمرأة من ذبة مالية مستفلة ؛ فإنها تستطيع أن (تضارب) بحالها مع أمين بحس النجارة ، ويقوم عبها بالعمل ، وقد اشترط بعص الفقهاء إذن ولها : أباً ، أو روحاً في عذا المقام ليس للحكر عبها ، بل صوباً ها من أقيل ولقال ، ومالها وربحه حتى لها

وبعد .. عدات شيء مما كفسه الإسلام للمسلمة من موارد مالية ، وحسبى أن ألفت النظر ــ هنا ــ إلى مقال الأسناد الدكتورة إسمت غيم ــ بفس هذا العدد الشيئ ما فعمه الإسلام للمرأة وما فعله العرب بها ، ولا تزال ــ إلى

MEN DE L'ANTITOR DE

يومثا هدا سا عرضة للتشرد والضياع بالرعم مما مسمعه من حديث الفوغاء .

ذلك _ إدل _ ما قدمه الإسلام ، أي ما فعله تشريعاً لا يمكن البهل منه منيل كان الإسلام من خمسة عندر قرماً إلى يومب هذا ... إلى يوم يبعثون

تشريع سماوى . وبيس تشريعاً وضعياً كهدا البدى اكتبيت به المرأة شيف من حقها في العرب ، يمكن فيما بعد _أن ينصل فيحول ، بن لقد تصمل في اخرب العالمية الثانية حيث أعدت المرأة للترفيه هن الجنوب ،

فأما لدى أهل الكتاب فتلك هي المرأة فيما يرون : وإنه أدى من الرجل لأنها هي التي أخوت آدم بالأكل من المجرة الحرمة ، ولذلك فامرأة بطبعها خاطئة ، ومن هنا فضأ معهوم الجعيفة الأصليلة وتجعلت حواء متسببة فيها (الأصليلة وتجعلت حواء متسببة فيها أنه لم يخلفه المرأة ، كدلك فإنه بجد يعجى آبائهم الأوائل أدائو ويوضح ، ترتوليات ، الأول نظرته قائلا ، ه إنها مدحل الشيطان إلى نفس الإنسان ، وإنها دافعة مدحل الشيطان إلى نفس الإنسان ، وإنها دافعة ما فرد المناسوة ، المؤرة إلى الشجرة المنتوعة ، القضة القائمون المناسوة ،

ولقد حداث أن فرر أحد الجامع في رومية أن المرأة حيوان نجس لا روج له ولا عدود ، ولكى يجب عليها العبادة والحديث وأن يكبم فسها كالمعبر للعها نس الصحك والكالام ؛ لأنها أحبولة المنهطان (12 وما رائب تلك النضرة صاربة بحدورها حتى اليوم وليس أدل على ذلك من أن بعض الأهيرة في اليونات – على مبيل طال – ما والت حتى الآن عرم دحول النساء إنبا(1)

وحيبا نصن إلى طلائع العصر الحديث هرما غيد المرأة الغربة في مكانة متدهورة للغاية . فعي سنة المرأة الى أسواق إنجلترا بشلين الأنها تقلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة العسمى كانت تؤريبا ، وظلمات المرأة إلى سنة ١٨٨٢م ، عرومة من حقها الكامل في منك العقار وحرية المقاصاة .. وكان تعليم المرأة يجلب طا العار ا حدث حيبا كانت (اليصابحات المركوبين) تتعلم في جابعه جنيف سبة ١٨٤٩م الم أن النسوة المقيمات منها قاطعتها وزوين ديوش من طريقها احتصراً لها كأنها دسى ، قاين حقوقها من طريقها احتصراً لها كأنها دسى . قاين حقوقها

1808000000000000

المالية مصلا عن مكانعها الإجهاعية .

 ⁽٩) هوند رغید رشا - بداه للهمی النظیف ، هی ۱۳
 (٧) برج طبلة ، برجع سابق ، ص ۱۹۰

⁽٨) د/ هماد الدين خبيل ۽ برجع سبيق من ٢٦

تزكيا والاتبحاه بيشهرقا

نلامتاذ الدكور/جَمفُريعَبدالْسَلَامُ

ويارة لتوكيا لايد أن تشيع في النفس ذكريات عربرة على نفس كلُّ مسلم ، فهي عاصمة -الحلاقة الإسلامية لعدة قرون ، ومن ثم فالأثر الإسلامي فيه قوي

الساجد الرائمة التي توجد في كل مكان هناك في المدينة العنيقة ـــ استانبول ــ تلك المساجد التي تنميز بطرار معماري عاص ، وهوجد ، كلها كبيرة ونظيفة ، وقديمة أيضاً

فنعوش الإسلامية التقليدية التي تبتيد على الترويق وتقل آيات الجمال في الطبيعة بعيدا هما قيه روح ، والمعربسات والقياب ، والأعملية الصبخمة . الله . وهي تدل بوصوح على توة واستفهام التعالم الدينية بي همل (الفدال) ، والمعد على كل ماهيه شك من الباحية الدينية . كدلك فاستانبول هي مدينة القصور التي رأت كدلك فاستانبول هي مدينة القصور التي رأت الحظ ، الي بتاحيد يستطيع كل شخص س أية الحظ ، الي بتاحيد يستطيع كل شخص س أية ماس عظم ، وقوة كبيرة سادت وحكم معظم العالم الذي كال معروفا في وقت ما ، ثم بادت والدائرت ، م بادت والمائرة ، وقم يتي سها سرى الاثار .

من هده القصور ، (قصر بلدر) الذي يحوى بين جباته مركز التراث والبحوث الإسلاميـة

التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي الآن ؛ وقد حافظ على وعقل الإسلام؛ غيارته لآلاف الكتب والخطوطات الإسلامية ؛ واهتم نجسع تراجع معانى القرآن الكريم الى تخلف لعات العام العية ، والمبكروفيلم وكدائك وضلعة بإنذا ، آخر القصور والمبكروفيلم وكدائك وضلعة بإنذا ، آخر القصور العيان ، والذي عش فيه أركان المدينة بعبد إن العدت الهين المبكم أركان المدينة بعبد إن العدت الهين المبكم الإسلامي تقواري تدريب ، ليعقب ظلام دامس غشي تركيا المسلمه الربع الثاني من هذا العرب ، وحتى الآن .

غيسوه

والقضية التارة في المؤتمر الدى حصرته في ركبا ، هي قصية البسمين الان في كل منكان ، تصية العلاقمة بين الإسلام كديس وعقيد،

وشريعة ، ويظم الحياة السائدة في العرب لقد فرصت هذه القضية نقسها على تركيبا وانجاز حكامها الى اثباع التحول الغربي ، والتخلي تمان عما يربط الجنمع التركي بالإسلام: ديسه وتعاليم ، وهكذا لم يسمح كال اتاتورك لأبة ألوة مسمه لكي تفيش هناك ، وعمل بكاته الوسائل والطرق على ان يشكل العقلية التركيه على إنحودج الغربي وعبى أن يمسم ما على القنوب والعقول من تأثيرات إسلامية ولقد كتب تعهدات بدلك في وثائق رسمية أعلى فيها تمغلى تركيا عن الحكسم الإسلامي ، وإثبات ارتباطها بالنظم والقوانين الأوربية . بل لعله من المآسى الدامية ان قوالين الاحوال الشخصية التي تحرص كل دول الغالم على ان تطبق فيها تعالم الدين للطوائف والاقبيات الدينية فيها ، نقلت من القانون السويكري . وهكندا يطبق على أنظمة الأسرة ، النزواج والطلاق والحضانة والنقلة فرتركيا بالقانون الطبق في سويسم ا وجاهد اتاتو رك وحربه في سبيل الا يربط تركيا بالتصرب وأطلش شصار الاتجاه عرباً ۽ ولاڙال هڏا التيار هو التيار الأساسي السائد في الشارع التركي بين شبابه وشاباته ، وأطماله يمون شيوخه وكهبوند .

ولسبب أو لاعم نا حيب الغرب الأورق السيحى آمال هذه النحية التي حكمت تركيا ، ولارالت تحكمها حتى الآن ، ولم يقبل التصمامها الى مؤسساته الرئيسية التي اعتصفات التقاليد العربية تهجا وأسلوب حياة ، من أقصد مجلس أوربا و الجدمات الأوربية وأعطنها دوراً هامشيا لي يعض الجالس والمنظمات الاعربي ، كحلم لاطنطى ، ومن قبل قبل ان تدخل في الوفاق الأوربي ، توازن القوى بينيا ، الاوربي ، وتوازن القوى بينيا ،

لكن يندو حتى الآن ان اوريا لن تسمع لدولة دزال الإسلام يتعلمل في عقول وقاوب الناس ميها ، بالدعول في دقراتها (السعيدة) . هم وقي جديد :

وبرهم الارتباطات السياسية بالولايات المتحدة الامريكية والولاء لنفكر والتودج التربى من بيل احكام في تركيا ، إلا اب حاكمهم الراحل والتورجوسة أورال) _ بدأ يشين خطاء هذا الفريق ، وبدأ يشعر بأحاسيس شعبه و ويتحاز لمصاغ مجتمعه ، واختط _ بالتدريج _ طريقا أخر ، يقدم والاتجاء شرقا ، ولم لا ، وملسالح بدأت نفوح بقوة على جانب هذا الطريق ، المنات نفوح بقوة اقتصادية كبيرة ، معهم بالمروب ، واوائض الأموال ، واستياراتهم واسعة ويمكن التعمل معهم يمكم ما كار من روابط ، وما هو ماثل من وحدة في فدين والمقيدة ولبس وما هو ماثل من وحدة في فدين والمقيدة ولبس طريق طريق وحدة الدين ، للسرق ، بل هماك ايضا طريق وحدة الدين ، والاشتراك في عقيده والانتاء الى أمة واحدة الدين ، والاشتراك في عقيده والانتاء الى أمة واحدة

وهكدا استطاع (أورال) أن يصلى علانية ، رائز يذيع الطيغزيون والراديو صلاته ، وهو أمر ستفرب س الحكام العلمائيس الاتراك الدين تولو، السطة عند أتانورك وقامت تجمعات دينية وأحزاب تدعو إلى الارتباط العقائدي والاتجاه إلى الشرق ، وشهدت الساحة التركية صريف كال لايد أن يحدث بين الاتجاهين ، واصبحت المناقشة في أمور الدين والعقيدة صاحة في تركيا

قالت بی إحدی النتیات الملائی یعملی فی جامعه مرمرة ، وهمی معیدة : إنها لائرید الحکم بالإسلام ، فی ٹرید ان تکون حرة فی دخوله وخروجها ولیسها وصدافها وحید ، ولائرید

قيده الديس ، وشاركها الرأى طائفة من المجتمعات ، والمجتمعين معى على مائدة غداء وأحد هادق المعاهدة الكبرى ، وسألنس عن التغييرات التى أحدثها السادات ـ رحمه الله ـ أن القوانين المعربة وحلصت المرأة والأسرة من القيود الإسلامية ، وسألتنى : كهف تشادون يتطبيق الإسلام ولديكم من غير المسلمين فيات وأسئلة الواقع المجترى ولقد تكملت مسيحية ، ولاتفهام أسائدة الأدب في جامعة نيويورك وتدعى (منى مسيحية والعميني قولها الإسلامية ، والمائدة الأسلامية ، والمائدة الإسلامية ، والمائدة الإسلامية ، والمائدة المسلمية ، والمائدة المائدة المسلمية ، والمائدة المائدة المسلمية ، والمائدة المسلمية ، والمائدة المائدة المائدة

وعلى التاحية الاخرى ناحية الأساصون ء قابلت طائفة كبيرة من الشباب ينتسون للعهد الشراسات الإسلامية يا معهب عاص و يم الانفاق عليم من وقف خيرى ۽ به مالية من فياحتين في الدراسات الإسلامية من علوم القرآن إلى عدوم السنة ، إلى الفقه الحيمي ، وهم يعدون ويشعركون مع هلماء كيار س كل الاقطار الإسلامية في عمل والموسوعة الإسلامية، باللغة التركية ، وهم يرون أنه عمل غير مسبوق أن الدول الإسلامية هسها وكتت سعيدا يزيارة هدا لمهد حيث تناولت المداء مع أساتدته وباحثيه ، وحدثوني عن مشكلة فديمة عمدتها في معظم الأقطار غير العربية ، وهي مشكنة الدراسة في الأزهبران فهمم لاغترجنون يسهونسة بالرادا عرجوان مهم مدرسون عل حسابهم اخاص ه والايتلامون في الدراسة بسهولة أء وتوجد أأمهم

مشكلة معادلة الشهادات ، وهي مشاكل تحتاج
ال حلول ارجو ال يتسع صفر الامام الاكبر ها
وقد سعدت برجود كلية للدراسات الإسلامية
بالأناضول تنبع (جامعة مرمرة) ، وقيل بي إنه
توجد كلية عائمة في معظم جامعات تركيا ، لكن
لا صلات لها بالخارج ، خاصه العالم الإسلامي
ومصر ، ولتعامل بغير التركية من الأمور العبيمية
على الجميع وهاك من يبحدول عن الحلول
الوسط

وهكد، نقى بحث عن الملاقة بني (العلمانية) و(الاسولية) حدد الماحث أسس التعايش بين الغريقين ، درأة في ضرورة قبول الدولة الحديثة لتفكر الإسلامي وتبنيه وتطبيقه بالتدريج في عتلف نوسي اخباة ، وبالمقابل فعل الاصوليين الايتباوا دلوج المديد من الانظمة والاساليب الحديثة في الحكم والادارة في صيغة المشاوكة بين الطرفين في الحياة ، الى جانب القبور بالديمة العيا وبالاقتماد المر وبالانعتاج على العالم بمؤسساته ومنظماته الحطمة

لايد من قبول قوالين تنظم المرور والمؤسسات الهامة ، وتعاقب على صور من الخروج على القانون والمجتمع أم تكنى معروفه من قبل ، والتعايش له اصوبه ، والايكن غش النظر عن تعلموات رئيسية وهاسة حدثت في عصمه المجتمعات ولى تتوقف الابد من استيعاب قدر من (التكنولوجيا) الارم للتقدم ، ولمحروج من الارمات ، وليس من الضروري ، بعد اليوم ، المرام البداية ، الغربية بن الافضل ان تتجه شرقا المرام بعد اليوم ، وان بعرد الى جدور وأسس عشنا عليها ، ولى يتمكن احد من التلاعها او ينجح لوقت ، في بعدكن احد من التلاعها او ينجح لوقت ، في بعدكن احد من التلاعها او ينجح لوقت ، في العالة الهراب عليها

خغيانطا تعصيبلي تركبيا

الأحتاز/ أحدمد يحدمدالصواف

تظل كتابات كلير من المؤرخين الغربين خالية من الترهات ما داموا يكتبون تاريخ الأم غير الإسلامية ، فإذا ما اتصمت كعاباتهم بالإسلام بدت منهم أمارات التعصب ومظاهر التحامل طد هذا الدين ـ صبغة الله ـ ودواقع الحقد للدين الاسلامي الحتيف باتت مشهورة معروفة ، ولا نحتاج الأمر منا الى وفقة نبدى، فيها ولعيد ، فقد عرفت أسباب هذا الحقد بحيث أصبحت لا تخفي على أحد ،

وسيلنا في هذا المقال أن الصحح يعمن أخطاء كتيت على ميسبعي تركيا ، كتيها مؤرخ إنجليزى معروف ، من أهم حمال جهجه في دراسة الناريخية الاعتباد على التحليل الاجتباعي للحوادث التاريخية والاستعادة بعلم النعبي في بيال أثر هذه الحوادث في الشعوب سلبا وينجاب بالإصافة الى حسس عرضه في الشعوب التاريخية عرضه محتما حدايا ، مسطيع من خلاله أن تحيط يجوانب الصورة التي يقدمها عن شعب ما ، وعلى الرعم من أن هذه المسورة عن تكون ضغيرة في يعشى الأحيان (لا أب تبدو واضحه مستوعيه

أبنا خدا المؤرخ فهو ۽ اربوندتوبيسي ۽ الدي

أنعمت عليه الحكومة الإنجايزية بلقب من القاب السلاء..

وأما مطالطاته هذه فعد جاءت في كتابه اللهالم والعرب في ومركزت في فصل يصوان الالإسلام والعرب، وهو الدي سيقتصر المقال على جاقشته وكشف عواراه عادون التعرض فحاق فصول الكتاب وان كانت لا تخلو هي الأخرى هن أخطه

وكتاب الحالم والنرب، قد تم تعربيه يواسطة المجده هاحر، والسعيد الغز، وظهر الكتاب منة ١٩٦٠ عن مشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر بيروت

PORTER OF THE PROPERTY OF THE

وقد دگر المعربان ـ فی مقدمتهما ـ تراههٔ المؤلف حیبا قالا عنه .

روهو في هذا الفصل - الاسلام والعرب -منصف وموطل الى حد ما د لأته يقف عند العنمانيين ولا يدهب معنا الى نشأة الاسلام الاولى ومع ذلك فارنه لا يبحير الدعوة الاسلامية حقها ويدعو الى تألف إسلامي مسيحي يحد من انتشار الأفكار المادية).

وهدا الكلام ك سمه وقفتاك .

أما الأولى فهنى تعليلهما إنصائه وتوبيقه بأنه وقف في محديثه عند العثاميين ولم يذهب الى نشأه الاسلام الأولى ، وهذا تعليل عبر معقبول لأنه سمع وقوفه عند ذلك ـــ لم ينترم جانب الحق البمر يح في كتابته عن العثانيين كما سيأتى .

وأما الثانية فهى دعوته إلى نآبف إسلامي بسيحي يحد من انتظار الأفكار المدية وهي دعوة براقة وذكيها جوداء ؛ لأنها قد حايشنا الغرب لموجدناه لا يعاهد إلا لمصلحته م ولا يجابي إلا لمصلحته م ولا يجابي إلا لمصلحته م وقد بوداه في الحربين العالميستين موجدناه مع مقض عهوده وبجاهلها مسيحيا الل أوجاعا شوكة صهيوبة ، تقض مضاجعها ، وتسلب أمننا ع وتعربات في حسد الأمة ويحي حاجرون مسيب المرب عن مرعها من حسد أمننا الاسلامية .

والمطلع على كتاب «العالم والغرب» الأربولد توينني «قد يُدهشه المتعاد الكاتب على التفود الى الطل ، وقد يدهشه المتعاد الكاتب على التفود الى لباب الحوادث دون الاهتام _ إلا قليلا _ بما يحيط بهده الحوادث من صحيح قد يثير من العبار ما يخفى حقيقتها وما ترمى إليه

والآن إلى سائشة أفكار المؤرخ الكبير . ١ ــ يقول أرنوند توينبي في كتابه المدكور انفا ض ٢٦ :

القد سبق وأسمينا الشيوعية بدعة تسيحية ،
 والاسلام كالشيوعية ، عجح في النسبة التي توخاها لنفسه كوسيمة العملاح المقاسد التي كانت تداشت في السبحية المالة ،

وهذا الكلام لا يقره مسلم عاقبل ؛ لأنه ينطوى على خطأ جسم يبلو في أنه جدل الاسلام غرد فكره إصلاحية ؛ أو هو سعلى أقصى ما تحسل كلمائد سدهب كالنبوعيه ، والل كان ماركس واعبر ولينين قد أنشأوا الاشتراكية الشيوعية ليواجهوا بها مثالب المسيحية وقصورها في النواحي الاجتماعية والاقتصادية فإن الإسلام كا يبدو مى جديث هذا المؤرخ ما هو إلا مدهب لاصلاح ما تقشى من معاجد وعيوب ،

ويؤكد زعمه هذا بقوله في الصفحة نفسها: ا وتجاح الاسلام في بدايته يبين أيه قوة يمكن أن تكون نفكرة جديدة عبسما تقدح إصلاح مذهب لايبدو أنه مستعد هو ينفسه ادا يقوم بداك ا

وتلك العبارة ترسخ ما فلناه من أنه يجمل الاسلام كالشيوعية _ كلاهما _ عنده مذهب أو فكرة جديده

وهدا خطأ لأن الفكره خاصه بالبشر في حين أن الإسلام وحي سماوي ورسانة كبرى وشريعة دهيقه محكمه وعقيدة إهية سامية أوحى الله بها ال أكرم عباده به ليخرج الناس بها من الظلمات الى المورد ، ونس كهوف الحهل والصلال إلى تضاء المعرفة واليهين

والشيوعية هي التي يصح أن تبديق عليها فكرة

لأبها حصرت على فكر ماركس حين كان يتوقد صدره حقد على أعنيه، عصره ، ولشي كان الاسلام ديناً يقيأً ، فإن الشيوعية فكرة بشرية وشدن ما بين رسالة أنزلها الله الحالي وفكرة بشريه التدعها خلوق .

۲ - ويقول تويين ف اس ۲۴

د لن تخل مسألة التغريب الترايد في تركبا والتي كثيرا ما نتشوا عن حل ها بهذا التمثل على جرعات قليله ، وعمليا ليس هدك إلا وسيلتان للحروج من هذه الدوامة ، فإما أن يدفع الاتراك يوما ثمن خطعهم بالهيارهم تماما وإم أن ينجوا من التصفية فشاملة بمصرهم فواهم كلها قلبا وعقلا في التغريب ، وبعد أن كان الأتراك على حامة الحاوية تحصوا عبد النم دقيقة باستغرابهم المعرف بقيادة مصطفى كال أتاتورك ،

و المؤرخ ها بدلا من يُؤرخ خوادت ويربها عبرات تاريخ بريه ، سبى أو تناسى دلك وراح بيين الاتراك السبيل الذي يتهجونه مبينا هم أنه (سبين التعريب) بالمقل والقلب معا ، ولم يكتم بدلك بل أخد في مدح من سارواي هد السبيل من قبل عاولا أن يُتفهر دلك بأنه لا مقر منه والا متجى إلا

وعى ذلك فيجب على المسلمين الاتراك ما كا عريد الكاتب ما أن يتربوا يزى أهن الغرب ، وأن يأكلو طعامهم ، وان يقللوهم في عادلهم وتقاليدهم ، بالاضافة الى اعتماق مبادلهم وأفكارهم في الاصلاح والرق والبتدم ، والسل على بشره، والتبشير بها .

رهذ، ـــ وأكثر منه ــ بتضمنه توله : بأن على الأمراك ــ لكــ يصدوا الى أوج القبولة ــ أن يحصروا قواهم قلما وعقلا في (التعريب)

وإلى أتسائل ، ألم تكن الإمبر طورية العهائية في يوم من الأيام القريبة كاشاها الأوربيون ويحدرون من وعسمها ، بن وجملون على إرضائها ، فما كان سبب قوتها إذن ؟

أكان اهتناق مبادىء الغرب وأفكاره أ

أَمْ يَقْرُأُ هَذَ المُؤْرِخِ عَنِ انتصارات محمد الفاتح رِضِحه النَّمْ عَسَطينِيه بَعْدَ أَنْ أَلِمَّى بِالإمبراطورية «قسطنطين» هزيمة دوى ذكرها في تاريخ الحروب لحديثة ؟

أكانت قوة الجيش لمعيالي آملك كامنة لل اعتمالة عبدى، الغرب وأفكاره الله و ومنا عطأ لا أربد الد أتجاوره الله عمره حتى أصححه عمهدا المؤرخ يمول عن الأثراك إنهم وتقلصوا عبد آخر مدينة باستغرابهم المتطرف بقيادة مصطفى كال أتاتورك مكأن أفراد النشبب التركى هم اللي توجهوا إلى هذا الاستعراب بمحض إراديم الاستعراب بمحض إراديم الاستعراب بمحض إراديم التقريب الذي أبعدهم كثيرا عن التسك بآداب التقريب الذي أبعدهم كثيرا عن التسك بآداب

والمؤسف خمسه بـ بشهبد عمل بايكناتوريمة مصطفى أتاتورك وخمله شعبه على التعريب يقوله في ص ٢٤ من الكتاب المذكور سابقا

(وقد نجحت هذه الفورة على يد ديكتاتور يعتمد على حزب يحتكر فسلطات كالة ولو لم للجأ إن استخدام وسائل استبدادية ديكتاتوريسة لأخفقت في الوصول الى دا وصف إليه من نائع)

٣ ــ والمول المؤرخ عن أتاتورك في هي ٢٤
 (عرف مصطمى كال حظه ، ويدكائه وتيمره أدرك أن أنصاف الحيول في التغريب التي

BENGALAN TENENTE PROPERTY OF THE PROPERTY OF T

كانت خالجها دائما وعينة على بلده الهدادة الآل بالقصاء التام فأظهر عزم أكيدا وإرادة الديدية لاقد ع مواهيد بأن عليه ال يتبعوه و كانت طريقته تكس في فرش طريقة العيش الغربية على الأثراك وأنا لا أضجب عن عاولة بلؤرخ إلظهار الاتوراث في صورة الجاهد النزية الجاد الذي يعمل وبكد من أجل وطنه ع وذلك الأنه قد أشرل بالشعب التركي كل الما يتمناه الغرب لدولة مسلمة قرية

هلا عجب به إذا أن يثير توييني حرب أتانورك هاله من المجلد ، وكيف لا ثير حوله هذه الحاله وأتاتورك هله من المجلد الله ألمي (منصب المشيخة الاسلامية) ثم ألمي (المتلافة) وقبل ذلك (ابدل المروف المربية بالأعادية اللاتينية). وحرم (الأثال بالمربية) ، وحاول أن يقصى عني كل معام ومقاهر الإسلام في تركيا جي أنه جاهر بالعبس وعد رصيام رمضانه) من السفاهات

ونقد فعلع الأثراث شوطا كبيرا في التعريب خمي أنحت دانيتهم وذابت أو كادت عاطفتهم الإسلامه ، ومع دلك علم يصابوا الى ما وصلى إليه العرب من حصاره وتقدم ، بل لم ينعو معشار ما بنع العرب من ترة وتقدم ، مع أنهم تغريرا يكل تواهم عقلا وظيا ، وهذا عير شاهد على صباد (نظريه التعريب) للتي روج لها الاستعمار وأعواه

ة ــ يتمول المؤرخ ن ٣٧ .

روقد قدم الشحب التركبي بقيادة أتاشورك خدمة كبرى للعالم الاسلامي بمحاولته حل سألة لاستعراب المعروصة على هميم الشموب بتبسه سردون تمفظ ـ الأمكار الغربية الحديثة وس بينها القوميه وعيرها)

وأنا أتساعل أى حدية قدمها الأثراك بقيادة أناتورك لتمسلسين ، إدا كان (إلماء الخلاصة) حديدة عهى ليست المستحين وإلى للعرب ودوله ، لأن الخلافة الاسلامية مع يعيش ما وقع فيها من عبوب المستوبين التي لا تنكر ما كانت تجمع عث رايتها جميع أم الاسلام على اعتلاف أجناسهم وألواتهم ، وكانت يدلك المتحدم الديني _ أو أن شئت تلت بدلك الاتجاد فويه عابها الدول الاستعمارية التي لم بندها عال ولم يقر فيم قرار حبي استطاعو بالكيد والحيلة أن يبعرا الخلافة الإسلامية ويشتوا الأمة الاسلامية دولا وأحزاها .

ولم يكتف الاستعمار ودونه بذلك بل راح يشبح مبدأ (القومية) فأخيوا المصبيات اجتسية بين المسلمين يعلما أمامة الاسلام حتى دب الحلاف بيهم ، وتشت جمعهم واعتز كل مهم بقوميته مهذا مضرى .. وهذا سورى .. وهذا لبان الح ، وتناسرا لأخوه الاسلامية التى توجب عليهم الوحدة فباد أعدائهم والوقوف هدما واحدا وببدا متيما فعد كل عاز ليلادهم

ربعبد به فإن مؤرخى الغرب هم اللهبس بكتبون تاريخ العالم اليوم ولدائك عب عليها – غى المسلسمين – أن غاؤر من كتابساتهم ، وألا لا تأخده على أنها مسلمات تاريخية ، بل تجسها دائمه موضع ساقشه وتقليل وبدلك نأس الانسياق وراء ما يكتبرن ، وبدلك – أيضا – عصظ دائيته الأصالة الواحية ، ولشعوبا الاسلامية التقدم المبنى على مهم التاريخ والاستفادة من حوادثه ، وحسبا بما جناه عليها جهلما بالتاريخ من ويلال وقو جم

القنائية الإكارتية الإدارة في منهج الإسلام

إعاد النكور محتقد عبذا لاد آل ناجي ٥

الإدارة في صبح الإسلام بناء تنظيمي في الجمع الإسلامي يعتمد على الباديء الأساسية في كتاب الله تعالى ، وسنة رسوله (يُؤَيِّكُ) ويهدف إلى تحقيق مصلحة شرعية وهذا العظم لا يفتر بدعط معين ، أو هيكل تنظيمي محدد ، وتكنه يعفير بعفير البيئة والمظروف ، وملابسات العصر ، طريطة ألا يتعارض مع المباديء والأسس الإسلامية المعامة

والتنظيم الإدارى في منهج الإسلام جزء من النظام الإسلامي العام . يرتبط يشريعته ارتباطأً وليقاً وبلنزم بالنظام السياسي والاقتصادى والمال والدوني للإسلام^(١)

من هنا معلم أن الإدارة العامة في منهج الإسلام تطبيق للمبادئ، الأساسية في كتاب الله وسنة رسوله _ علي .

تمثلا مبدأ الطاعة فى الإدارة العامة أساس شرعيته قول الله معالى • ﴿ أَطَيْعُوا الله وأطيعُوا الرسول وأولى الأمر متكم﴾ ﴿ النساء : ٥٩ ٪ ،

وقول النرسول حر على المرء السمع والطاعه فيما أحب وكره إلا أن يؤمر بمعصية فلا مهم ولاطاعة ع17 .

> (4) الباحث عديد كالية التربية _ جامعة المثلث فيصل المسكة العرب. السعودية

> إذا الدكتور أ قرئاس عبد البلسط الينا ، العظم الإسرى في
> الدولة الإسلامية منهمة وتطبيقاً ، تدوة النظم الإسلامية ، موظمي

14 - ٣٠ منتبر ۾ 15 هن ۽ البوءِ الأون

(٣) مقديت المرجه اليخبري في باب الأحكام ، 4 المهروق ال باب الأحكام ، 4 المهروق ال باب الأحرام حديث رقم المرجم المرسلين في باب المهاد حديث رقم ١٨٣٩ ، وأخرجه الترمشي في باب المهاد حديث رقم ١٨٣٩ ، وأخرجه الترمشي

وسداً المشورة في الإدارة العامة يؤخفه من قومه تعالى ﴿ فَكَعُفُ عُنْهُمْ وَٱسْتَقْطِرْ فَمَمْ شِاورهم في الامركه ﴿ أَلَ عَمَرَاكِ : ١٠٥٩ ﴾

ومبدأ المستولية في النظام الإداري أساس شرعته قول الله تعالى . ﴿ فَا مَا كَسَبَتُ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتُ وَعَلَيْهَا مَا الكَسَبَتُ ﴾ ﴿ الْبَعْرَةَ ١٨٦ ﴾ ، وقوله ... تعالى : ﴿ فَلَ أَمْرِي يُجَا كُسَبُ رَهِيرًا ﴾ ﴿ الْبَعْرِرِ ٢٨٩ ﴾ ، والبنور ٢٨١) ،

وقول الرسول عَلِيْظُ ﴿ كَلَكُمْ رَاحُ وَكَلْكُمْ مسئول عن رعيه ﴾!"

ومبدأ ارتباط السلطه بالمستمولية في منهج الإدارة ومحاسبة للمشهولين مأسوط من قوس الرسول عَلَيْقُهُ (ما من عبد يسترعيه الدرعية يموس يوم يموس _ وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عديه الجند الا

والتنظيم الإدارى في سهيج الإسلام ب كا قت سابقاً ـ بيدف إلى تحقيق هدف شرعى ، ونتسع صافة الهدف الشرعى ، فتسمل كل مصلحة تتمشى مع مقاصد التشريع في حقب شامع ، ودمع المتبار ، حتى ولو لم يوجد جكم شرعى لتحقيقها أو عليل شرعى على اهبارها أو إلغائها وهي ما يطس عليه في المقه الإسلامي بالصالح

والتنظيم الإداري الإسلامي يراعي اسلاقات الإنسانية المتمثلة في الرحمة والذين والعلنو ، قال تعالى : ﴿ خَمَارَ تَمَرَّقِينَ الْمُولِينَ لَهُمُّرْوَلُوَ لَمُنَّتَ مُشَّلًه الطَّيْطُ ٱلْفَلْفِ لِأَنْفَقُولُمِنَ وَلِوْ لِهِي } [الحسران ١٠٩]

وهده الأحوة الإيابية لا تحقق قدراً بن العلاقات الحسنه بين الإدارة والأفراد يقتصر على (شياعها لحاجاتهم وتحقيق أهدافهم فقط ا ولكها تتطلب وجدود العلاقة الأخوية بين الإدارة والأفراد و وبين الرئيس والمرؤوس أي بين كل أوراد الباء التنظيمي بجميع مستوياته

منظرة الرئيس الإداري للمرموس ، هي مظرة لأح لأحيد ، وبالتالي لا يكون همان مجال لوجود الصراعات أو الساقصات داخل التنظيم الإداري ، ولقد بين الله _ تعالى _ أن هذه الأحوة الإيابة لا تنقطع حتى ولو حدث احداء بالقتل الحطأ ص بعص أفراد الجموعة فال تعالى .

فَمَن عُنِي لَهُ مِن أَحِهِ مُنَى * فَأَيْبَاعُ بِالْمَعَرُوفِ وَأَدَاكُم إِلَيْهِ بِإِحْسَنِي ذَالِكَ مُحْفِيفٌ مِن رَبِكُمْ وَرَحْمَةً ﴾ (البعرة فهن وصلب العلاقات الإنساسة التي بنادي بها

فهن وصلب العلاقات الإنسانية التي ينادي بها أنصار المدربية السلوكيــــــة إلى هذا الحد جميل .. ؟

الإجابة على ذلك عليه أن نقطع شوهاً احمر ال المحت .

القيادة الإدارية في مفهوم النظريات المعاصرة استحوذ تعريف القيادة الإدارية على جزء كبير من أدبيات الإدارة ، ويلاحظ أن تعاريف

(۳) رواه الإدام مستم والبخارى رافيرمدى ، رواية حسام ق
 الدالإمارة حديث رقم ۱۸۱۹ ، ورواية البخارى ق باد «قمعه
 بالاستعراض ، وروايه الترمدى في باب «فهد حديث رقمم
 هـ .

(4) دالحدیث أخرجه الإمام مسلم فی باب الإمارة ۲۱ (۱۹۶۰ بسنده هن معقل بریسار باؤی قال صحب رسول الله ـ علی حرال ، ولاکن،

لأصحاب طرية السلطة الرصية ويعتدون أن لا مجان له في علما الماصر ، ولا يلقى تأييداً من جانب أصحاب الفكر ، جديث ، ويقدم أصحاب النظرية السلوكية تعاريف للقيادة مبنية على سلوك المقالد وتأثيره على الاعربي :

فنجد عملي (Hemphill) يعرف القيادة على أنها - (سلوك الشخص أثناء قيامه بتوجيه بجموعة لإعبار مهمة عددة (١٧٠ .

وجد فيدار (Fledler) يقترح تعريفاً مدابهاً حيث يقول (بحتي بالسلوك القيادي التصرفات المحددة التي يقوم بها القائد في مجال توجيد وتدبيقه عمل أفراد مجموعته عدد)

وعندما تأخد (معهوم التأثير في عمل القائد) بحد أن ستودجل (Stodgili) عرف القيادة (على اثنها : بحموعة من العمليات « التصرفات » التي يعوم بها العائد للتأثير على بشاط مجموعة منظمه بجاه محديد أو وجال هدف معين عالى.

أما الدكتور عبدالكريم درويش والدكتورة ليلي لكلا فيمولال (إن الفيادة المحليفية هي التي تستمد سلطت العملية من القدرة على التأثير في ملوك الأخرين العملية بيقبلون النقود والسلطة

القيادة تفاوت بشكل كبير حسب انترج الذي استخدم في السراسة .

قبعض التعاريف اتجهت إلى تعريف القيادة على أنها * مجموعة من الصفات الشخصية وتعاريف أخرى اعتبرت القيادة : ولاية وسلطة رسية .

بيها تجد أن العاريف الحديثة عظر للقيادة على أنها : سلوك وتفاعل وتأثير على الآخرين . فجد بعجهام وكليورد Bioghum amd) فجد بعجهام وكليورد Kilbournet يعرفان القائد على أنه الشخص الذي يمثلك أكبر فدر من الصعات الشخصية الرغوبة(*)

و صداما ناخد بمفهوم السلطة الرسمية نجد أن بعص رجال علم الإداره ــ أمثال موفى ورابق (Momy and Railly) برون أن القيادة : تمثيل السلطة ويجب أن تحلك القيادة كل السلطة اللازمة لممارسة مهامها القيادية ، وفي رأى هؤلاء أن السلطة الرئاسية نقدر بمعرده، على حمل الجماعة على الحسير ع لإدارة القائد في كل انجاه إداري بوجههم إليه تجبأ للمساطة والمقاب (1)

أما ألكتاب الملوكين فيوجهون انتقادأ

(*)

Stogdill, R.H. Handbook of Leadership. New York: MacMillan Free Frees, 1974.

(٦) لملدكتور / خميس إسماعيل السبيد ، الساوك الإداري ، الطيمة الأولى ، دار بقنا للطباعة ، بغداد ، ٩٨٠

- Hemphill, J K. & Cooms, A E. Leader behavior description.

 Columbus: Personal Research Board, Ohio State University,

 [950.
- Fiedler, F.E. A theory of leadership Effectiveness. New York:

 McGraw Hill, 1967.
- Stogdill, R.M., Handbook of Leadership. New York: (4 MacHillan From Press, 1974

العبادة هي عملية اتصالات واعاد قرارات ٢٠٠٠. ولكر بعض الباحثين يرود في هذا الاتجاه في تعريف القيادة قصوراً حيث لا يمي بمتطلبات القيادة حيث يلاحظ أن كلي تعريف ص التعريفين السائقين يدور حول بعض طهام القيادية دود البعض الآخر

هناك اهراصاد بيشوان واضحين من تعاريف القيادة السابقة وهما

أن سمة القيادة تشمل التعامل بين شخصين أو أكثر وهذا ينظوى على حمية بحارسة السأثور المقاسود من قبل الفائد على المرؤوسين وبناء عليه مقدم التمريف التالي للقيادة والدى نطق في ينهى جوانيه مع بعض الباحثين الدين سبقت الإشارة الميمن معين للتأثير على بحسوعة بتحقيق هدف عدد ، يوسيله التأثير أو باستعمال السنطة الرسمية ال

خصائص القامان الماجعة ف التصمأت العاصرة

تقد وصح كثير من العدماء الإداريين و المكرين تعريات القيادة حسم تحيه عليهم بينتهم و الظرواب العبطية بهم . هجناءت التعاريسف والقيساميم والنظريات القيادية متفاونة ومنطورة يما يتلاءم مع عن رضا واحتيار ، وبس عن قهر ومسائلة ،
يقبول الدكتور خيس إساعيل ؛ (لذلك
أصيحت نظرية السلطة المبوله هي الأساس
المتبون في تعريف الكتاب السلوكين للقيادة ؛
الأبهم يحسبنون إن تعريفهم عن السائير
والاستاله) ثم يعدم إن يعص التعاريف المؤيدة
الوجهة نظره في ذلك ما تقوله الأسلام مرى
باركم عوليت ،

 (إلد القيادة , هي عمدية نائير في ماجماعه أكثر مها صنعة رحمية عليهم) وما يقوله الدكتور على صحوب

(ويمكن تعريف القيادة يأمها القيام بعلث الأعمال التي مساعد الجماعة وتدفع الأفراد غلى تحيي أجداف جبياعه (أو هي في استالة أفراد عساعة لنحاول على تحقيق هناف مشترك ١٩٠٤ وهنا تجد أيضاً الانتقادات لتماريف بعص الكتاب السلوكيين للقيادة لتركيرهم على التائم وعي الجماعة وإهمال الجانب الوظيفي للقائد الذي يعمى بالصطح والتنصيق والعمليات الإدرية

يقول الدكتور (ليوفارد هوايت) إن القائد هو الشخص الذي يوجه ويسس ويراثب أعمال (الأحرير 200).

ويعول الدكتور ريـدى (Dr. Ready) : إد

(۱۱) د خميس إعماميل امرجع سابق

(17)

إ ع الناكتو الجدائكريج فرريتي ، والدكتور، بينه تكالا أصوب الإدار، العامه ، مكتبه الانجنو انصري، ، القاهر،
 ١٩٦٨ ملا عن كتاب النسوك إثاري مرجع حابق

Whit, Leonard. Introduction to Study of Public Administration.

New York, 1982. In Dr. Ehamis El-Sayed, Cit.

Dr. Ready R.K. Communication and Leadership in the Effective Organization, in Dr. Khamis El-Sayed, cit.

مصاهیم المحصر السدی عاش قیمه کل سبهم ، واملایسات التی حدت به إل هذه المعاعبة , وبناء علیه کانب همك وجهاب نظر حاصة فی معالجة عضیه القیاده

> ويطيب عنا في حذا البحث أن منفى يعص الأضواء على تمادج ض نظريات القيادة من وجهة عظر أصحابها ، والتبي أمكن تصبيفها إلى صاهح ثلاثة ال دراسة العياده

> > أولاً : سهج السمات في القيادة . ثانياً : النهيج السلوكي في القيادة . ثالثاً : منهج الموقف في القيادة (٢٠١) .

ولا : منهج السمات في القياده

يعتمد مهج السمات في دراسته لنظرياب القبادة على أن القاده يولدون بصمات قبادية مهيئة , ومضمون هذه النظرية أن القيادة الإدارية ترتكز عبى جموعة من السمات و خصائص معيئة , وإدا ما توافرت هذه الصفات في شخص ما هيأته للقيام بدور القيادة الناجحة

ولقد تأثرت هذه النظرية بما كان سائداً في منتصف القرن التاسع عشر أن القادة يولدون ولا يصنعون به وأن هؤلاء القادة لديهم القدرة على استقراء المستقبل ، وعلى إرغام الاعرين على فاعتهم ؟ لأن القائد في تصنورهم يشتم يقدرات أسطورية عارفة به تقوق ما يتصف به الشخص المادي ويمكن تلحيص هذه السمات كا يراف لا راف ستودجل) إلى ما يأتى الإلاها

 (أ) انقدرة: وتحسس الدكام، وطلات السان ، والمدالة

(ب) مهاوة الإعار : وتنصمس المرفسة الواسعة ، وإعار الأعمال بيراعة وحزم وهي نعني أن يكون القائد حازماً : وأوامره قاطعة ومن الدلائل التي تثبير بل توم هذه السمه لذى القائد قدرته على تبيير الجواتب الماحة وعبر الحامه للمشكلة ، والاحيار بين البدائل المناحة لحلها (ج) تحمل المستولية وهي نعني كا يقول : (ج) تحمل المستولية وهي نعني كا يقول :

وتظهر سمة الثقه في المصر قدى القائد من حلان بعض المؤشرات أهمها سعيه وراء أفكار جديدة ، والقدرة عني التنفيذ ، وتقبل النفد من الرؤبناء والحرارة عني التنفيذ ، وتعدم الإحياط (د) المكانة الاجتهاعية ، وتعنى أن يكون القائد عبوباً سواء داخل التنظيم أو خارجه كا تنظلب أن يكون للقائد مركز اجتهاعي ومالي

تحقیق ما عزم عبی عمقیده .

(هـ) القدرة على تعهم ندوقت " وهد. يتطلب
مستوى دهنيا جبداً ومهارة الى تلبية حاجب
مرؤ سيه ومصاحهم والقدرة على تحقيق أهداف
التنظم الذي يعوده

حده أنفم المدمات التي توصل إليها (والف متودجل) خيجة للاستيهانات الكثيرة التي قامت نها ، أو أحدها من الباحثين الدين سبقوه في هدا المصمار فاردا ما أردما أن تتعرف على رأى عالم اعر ترى أن عالم الإدارة المندى (تايجي) يصنف هذه

6333

Liphan, J. Leadership: General Theory and Research. In L. Cunningham & W. Gephart (eds.). The Science and the Art Today, Itagral, IL: J.E. Peacock, 1973.

^(1*)

TOTAL IN A THE STREET OF THE S

السماب إلى ثلاث مجموعات ا

رأ) مهاب شخصية

تتمثل في الصحة الجيناة ، والقبارة على التحمل ، وإدراك القائد لرسالته والتحلى يروح الصدائة ، والفهم العميق والشامل للأمور ، والأبان والاستمامه والالترام بالأحلاق الكريمة

رب) حات ساسیه

وتعمثل في قدرة القائد على الاستجابة للسياسة العامة ، وإدراكه للأهداف السياسية ، والتل العليا التي يطمع الشعب في تحقيقها

ج) ممات نظامیة

وهى تمنى : قدرته على الالترام بالأنظمة ومراعاة تطبيقها بشكل جيد ومثمر على تفويش سلطاته ومعرفة الحدود التي يحب أن يلتزم جا ك التعويص

هدا بالإصافة إلى ما توصل إليه (برادل ، وأرست ديل) وعبرهما س العلماء وللفكرين المهتمين بالشئون الإدارية ، ونقعيد القواعد لرجال القبادة فيها ولكها لا تخرج عما أشار إليه (والمب ستودجل) أو (تابعي) الهدى إلا في فقبل النادر مثبل كبر السس عند (يوادن) والاستقرار العاطمي عند (أرتست ديل) (١٦٠) ،

يرتكر المهج السلوكي في دراسته لنظرية القيادة على أهية القود المدى يتنولي منصب الفيادة ، والعرامل الميطة به ، والتي تكون عود به ومساعداً لنجاحه في جدد المهمة .

ويرى بعص البحير أن مهم تمليل سلوكيات القائد من الدحية النفسية والاجتهائية ، والعوامل الفردية هي المقيقة العوامل الأساسية في تحليد سعوكيات القائسة ، ومسن خصائص المبح السلوكي أنه يشرق - غند معاجنسه لهذا الموضوع - بين معهوم القيادة ومعهوم القائد ، الأمر الذي دفع (عالين) إلى القول د بأن

الامر الذي دفع (عاليق) إلى العول * باد المبيع السلوكي لدراسه القيادة يركر عن سلوك المائد في بيئته الاجتاعية أكثر منه على القيادة على أساس أتنا سحة تزيد من فهمنا بظاهره القياده وبهذا التصور يرى أن هذا النبج الذي يرتكل - أولاً وأخراً _ على رصد سنواد القائد أكثر منه على الطاقة المبيوحة هذا السنوث القائد أكثر منه على الطاقة المبيوحة هذا السنوث الثانية.

و مظريات السلوك في القيادة ميرت بين تمطين من أتماط السنوك القيادي سواء أكات القيادة في عبال المؤسسات التربوية ، أو العساعية ، أو العسكرية وهما :

١ ــ الأشيام بالعاملين .

٢ .. الأهيام بالإشاج

وهندان العنصران اللدان يعالجان الاهتهام بالناس ، والاهتهام بإيجاز العمل يمثلان في رأى بعض الباحثين ، أهم مهج لدراسة نظرية القيادة في جال البحث والتدريب

ثالثا من الوقف في القيادة

بعد أن قدمنا القواعد الأساسية عن مظرية السمات وبن وجهة نظر العلماء والباحثين وب يطيب لبنا أن تلفى بعض الأصواء على نظرية الموقف ودورها في العيادة الإدارية .

⁽۱۹) لا تواف كامان ۱۹۸۰ مرجع سائل

Halpin, A.W., The behavior of Leaders, London: The Macmillan (NY)
Company, 1970

یری بعض العدماء أن نظریة الموقف معتمد أساساً على أن القیادة لاترتبسط بسسسات أو مواصفات شخص بدینه یمکن أن یقوم بدور القیادة ترتبط محمل وخصائها بموقب قیادی معین

ويعيارة أوضح أن طواقف القيادية هي التي تقرر القائد وتجعم جديراً بقيادة مؤسسة ما أو إدارة معيم نتيجة خس إدارته أو سلامه تصرفه في موقف معين . سواء أكان في هذا الموقف في مجال القيادة المديب ، أو القيسادة السياسيسة أو العسكريه

وحجه القائلين بهده النظرية : أد متصبات القيادة قد تتباين المنتمع الواحد أو بأستوى الوظيمي في السعيم الواحد ، كما أنها قد تحتلف باختلاف ملابسات الزمس ، أو متطلبسات المصر .

ويرى العبيد من البحثين أن اختلاف التنظيمات يؤدى إلى اختلاف المسات القيادية ؛
التنظيمات اللازمة القيادة المدية ، الخلف على السمات الطبوب توافرها في القيادة العسكرية ،
ومن الأمثلة التي يستشهد بها الكتاب على المتناف سمات القيادة العسكرية عن المديه أن المرتبس الامريكي (ايرنياور) حقق الهاما كيراً في القيادة العسكرية ، ولم يوقق في تحقيق النجاح في القيادة العسكرية ، ولم يوقق في تحقيق النجاح في القيادة الإدرية ()

واحتلاف التنظيمات الإدارية فيما ببنها يؤدى أيصاً إلى اختلاف السمات القيادية المطلوب موافرها في قادة هذه التنظيمات ، إد أن عوصل المرفف هي التي تني محات معينة المؤلاء القادة .

وهاك دراسات وأبحاث قام بها العديد من العدماء والبحديد ، وكاند من تتالجها أن الصفات اللارم، لقادة الأجهارة خكومية تختلف عن السمات اللارمة لقادة المشروعات الحاجية ، كا أد سمات القيادة في بداية أتحد المشاريع العملاقة ، تختلف مختلافاً بهتا عن صفات القيادة التي تقول إدارة هذا المشروع بعد إثمامه ــ وكدبك صمات القيادة في إدارة إحدى المؤسسات المتعيمية أو الجداعة في إدارة إحدى المؤسسات المتعيمية أو الجداعة في إحدى المؤسسات القيادة في إدارة إلى المؤسسات القيادة في إدارة إلى المؤسسات القيادة في إدارة إلى إدارة إلى المؤسسات القيادة في إدارة إلى المؤسسات المؤسسات القيادة في إدارة إلى المؤسسات المؤسسات

وبداء على مد سبيق تباسه : تكون نظرية الموقف ... "كا يرى الفائلون بها ... قد نقد من عمهوم مؤداه أن القيادة في أى موقع من المواقع لا تنفيد بالسمات الخاصة بالفرذ فقط ، ودكنها ترتبط وتباطأ وثيقاً في الجان الأول بالموقع الإدارى وهو وحده اللذي يمكن أن يحدد المسفات ، أو الملامج التبي ترشيع هذا الفرد المسبب المتبادة في حدا الجال أو في عبره من المجالات وإذا كان الأمر كذلك ، فما هي الإعامات التبي تقدم به الباحثون في نظريه الموقف أو الأنماط التبي ترشيع لمتبابة حسب القواعد التبي أو الأنماط التبي ترشيع لمتبابة حسب القواعد التبي

عادج القيادة والتطلباتها عند الباحثين في مظرية الموقف

لتعن الباحثون في مطرية الموقف اللات قوى التحكم في مجاح القيادة في عمل من الأعمال مدنياً أو عسكرياً وهي كالتالي ·

STATES OF THE PROPERTY OF STATES OF

اولأ القوى الكامنة في القائد

وأهمها قدرته على تقيم الظروف ونقول: إن الموى نشدل العوى المسديد على قداعده على قدرة التحمل ، والقدرة الروحية ، والتي يسميها بغض فلاسفة الغرب بد (الحدس) والتي يسميها بعض حكماء العرب بد (الفراسة) ، والتي قال فيها الشاعر العربي : (كأن قد رأى وقسد عبدة الفوى الكامنة في شخص القائد تبعدة أقدر على تحديد الفظ الفيادي الذي يتالام مع معطبات الوقف الذي يواجهه .

ثاليا . القوى الكامنة في المرءوسين

وأهمها خبرة ورغبة المربوسين في إنجاز العمل وقدرعهم على تحسل المستوابة ، ومدى إحساس كل منهم بأهمية المشكلة التي تواجه فالدهم ، ومشاركته في حلها أو دفع عجلة الانتاج إلى الأحسن والأجرد

ثاقا : القوى الكامنة في الموقف ومن أهمها

(أ) تمط التنظيم النذى تحكمه قيم ومصالح يمكس تأثيرها على سلوك الفائد والعاملين فيه .
(ب) مدى عاعلية الكوادر العاملة في التنظيم والمرتبطه بالموقف ومدى ثقتهم بأنفسهم وبقدرتهم على ريادة الانتاج ، أو البراعة في حل المشاكل في تعرضهم

(ج) طبيعة المشكلة التي علقت الموقف ،
 وقدرة القائد على استعمال منطبه في التدويص
 لرعوسيه .

(د) الزمن والوقب المحدد أو المتدر للخروج

من هده الأرمة ، أو وصنع الحلول اللائمة لها بأقل فدر من سفستاتر ، إن كان الموقف يتحمل دلك ، أو بدول تصميمات تذكر (١٩١)

ومن هذا التحليل يتضح أن على القائد أن يستحدم التظ القيادى قدى يتلاءم مع عناصر الموقف الذي يولجهه بعد إدراكه لمطبات كل عنصر و وأن استخدامه لسميط القيادى الملائم للموقف كفيل بتمكيم من أذاء دوره الفيادى بمعالية

س ملاسعة الباسدين في مظرية الموقسعة (فردنيدلر) للذي عكف على دراساته في نظرية الموقف وأبخاله واستنتاجاته لترة ليست تصيرة والتي امتدت من ١٩٦٧ حجى عام ١٩٦٧ ، وكان تُرة وخلاصة هذه الدراسة ، أنه يتفق مع غيره من الباحثين في أن فاعليه القيادة تتحدد بمدى ملايمة القط القيادي المستحدم في موقف معين لحطليات هذه الموقف .

وأما عن الموقف الملائم فيرى (فيدلر) أن عديده يتطلب وصح تشجيص دقيق لسوقف الإدارى الذي يقوم به القائد ومروسيه الديس يشاركونه المستولية ، والدى يمكن أن يستبط مي حلاله عناصر المرقف والتي يحصرها في أتماط ثلاثه :

(أ) المعلقة بين القائد وموظفيه ، وبمكس
 الاستدلال على علم العنصر من خطال المؤشرات
 التي تدل على الجو الإدبري للمجموعة العاملة .

(ب) البناء الشظيمي للعمل , ويعتمد على
 ثلاثة تأثيرات ، وهي تأتى من .

1,345

McPherson, R.B., Growson, R.L., Fitnor, B.L., Kenaging Uncertainly Administrative Theory and Fractice in Education, Ohio: Charles B. Marrill Publishing, 1986.

۱ ... من أعلى وهني تألى من الإداره العليا ، ٢ ... ومن أسعل ويدل عليها فناعه الموظفين يسياسة التنظم ، ٣ ... ومن خارج وتتمثل في القوابين الماكمة والتغيرات التي تطرأ عليه ,

(ج) سلطة القائد بن خلال بنصبه والعي
 يمكن عن طريقهما بذل الحوادر أو توقيسح
 العقوبه: ٢)

إن النظرية الموقعية في القيادة تؤكد على أد عام خام القيادية ، وضعما أرد الباختون أن يعرس هيها أدوره الفيادية ، وضعما أرد الباختون أن يعربوا أكثر على الفيائد وعن عوامل نفوقف التي يمكن أن عبد فعالمية الفوائد المرس الأساسية التي لها تأثير على هعالمة وعام السوط القيادي تجيمه على التعاعل بين عناصر لنوقف والتو منها : القائد نفسه ، والمرعوسين ، الموقف والتو منها : القائد نفسه ، والمرعوسين ، والرئيس ، والمرملاء في العمل ، واحتياجات المعمل ، والوقت ، وأي العمل ، وأي واحد من هذه العاصر يمكن أن يحدث ، وأي العاصر يمكن أن يحدث تغيير في أي واحد من هذه العاصر يمكن أن يحدث تغيير في أي واحد من هذه العاصر يمكن أن يحدث ، وأي

لكن القائد لأيستطيع أن يكون هوق كل هذه العناصر ويسبطر علي من لحظة لأسوى . هما يحمل نطوير غوذج مبسى على التعاجلات بين هذه العناصر مسألة معقدة ، ويصحب استخدامه من قبل الإداريين وقدا أجربت عدة دراسات لمعرفة أهم عباصر الموقف تأثيراً في عوج الأسدوب النيادي . واتضح من البحوث التي أجراها كل المجاود التي أجراها كل المجاود عن الرود عن) و (بلانكارد) (Horsoy and (بون هرسي) و (بلانكارد)

(Blanchard) في سبيل تطوير القيادة المواهية ، أن العامل الحاسم في عباح القائد يكسى في العلاقة بين القائد ومرعوسيه ، فإذا تمود المرعوسيون عبي القائد ولم يقوموا بإنجار العمل ؛ فإن المواهل الموقعية الأحرى التي سبق ذكرها تصبح غير مهمة شجاح الأسوب القبادي للقائد

ولفد طور هرسني وبالاتكارد (١٩٨٧) نمودها لنظرية القيادة الموقعية وكان أسسوب التطوير يمحصر في تعديد الأسلوب القيادي المناسب تبعاً لهمج الموظفين مستوى استعدادهم ما لاجهاز مهمة محددة وقد تم نعريف مستوى الاستعداد مهمة بمبها ، حيث يقصد بقدرة الموظف لإنجاز مهمة بمبها ، حيث يقصد بقدرة الموظف لإنجاز المهمة ، بيها يقصد برخية الموظف . اراده ، المهمة ، بيها يقصد برخية الموظف . اراده ، ودواقعه لإنجاز المهمة المحددة له ، ودواقعه لإنجاز المهمة المحددة له ، ودواقعه لإنجاز المهمة المحددة له ، المحددة المراحدة الموظف ، الراحد ، ودواقعه لإنجاز المهمة المحددة له ، المحددة المراحدة ا

المستوى الأول : قدرة متدنية ورعبه مندية المستوى الثان قدرة متدنية ورعبة عاليه المستوى الثان قدرة متدنية ورعبة مدنية . المستوى الزانع . قدرة عليه ورغبة عالية . يعك هذا بقرم المحوذج بربط أسلوب القياده بمستوى التعلور الذي يمر فيه للوظف كما هو موضح بالشكل (۱) . ولتحديد الأسموب القيادى المتاسب مع موظف أو مجموعة من القيادى المستوى الذي المتاسب مع موظف أو مجموعة من القيادى المستوى الذي

Findler, F.E., The Landership Game: Natching the Man to the Situation. Organizational Bynamics, 4; 6-16, '976.

يقف عبده الموظف

وتؤكسة القيسادة الوغنيسة له و هرمني وبلانكتاره) على بعديس أساسيف للسلسولة القيادي ، وقد سبق الإشارة اليهما في المنهج الساوكي وهما :

۱ ــ السعوك الدي يرىكز على إمجار المهمة ،
 (السلوك التوجيبي)

۲ ــ السلوك الدى يرتكو عنى رضا ورعاهية
 الوظفير (السلوك المبالد) (۲) .

وحيث إن المتبع السنوكي في الفياده يقترح أنا يكون هناك أسلوب قيادي منال و معظم الواقع الإدارية ، وتم تحديده على أنه السنوات العالى في المسائدة والعالى في التوجيم ، فإن التحودج للتصل في الفيادة الموقعية يؤكد أن أي تحال في دي يمكن أن يتكون ضالاً في مواقع عبددة تبعا لنضيج ومستوى استعداد الموظف وبدقة المستوى استعدادات المراسية بإنجاز المهنام المتعلقة ، واستخسام الأسلوب القيادي المناصب منهم

وقى رأينا أن هذ التصور فى القيادة الموقفية هو أكثر تطور وإمكانية تطبيقه أكثر والقميه من المنظريات البسابقة في هذا الجال ، فكل الآراد التي عند مناقشتها عن القيادة كان الكثير همها يصطدم بالواقع عند التجربة للعملية ، إذ أن هذه التجربة هي الضف وهي الفيصل في سلوكيات القيادة ، ومدى عباحها في قيادة الموسسة ورضا الباس عن أدائها .

وإدا كان الأس كدلت هما موقع القادة الإداريس ، إرجال الفكر من نظرية الوقف ؟ هل استطاعت أن تسد كل النغرات السيوت تنبيه لها ﴿ نظرية السيوت في القبادة الإدارية ﴾ أوجد فيها للقنصول في عال الفهادة الإدارية طلبيم جرجهو أنظارهم إليها ، أم أن همه النظرية كميرها من النظريات التي يتقدم بها العلماء ولكون عمل أحد وود ، وقبول ورفص ؟

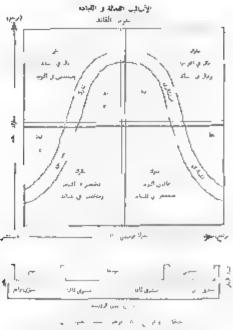
إن الواقع يقرر ظاك وهدا يطيب لما أن نقدم في عبدارة موجرة الراء القبادحين والمادحين لهذه المنظرية

بطوية اخوقف ببن القبول والرفض

يرى بعض المؤيديين لنظرية الموقسف أنها أسهبت بجهد كبير في تجديد حصائص القيادة و ودلت من خيلال تركيرها على الموقف وإبراره كعنصر هام مؤثر في تحديد هذه الحصائص . وفي راياه أيصا أن نظرية الموهف ليست وحده فعامنة في إيحاد القابد ، وإنما عهدف أيضا إلى أن السمات الني تحدد مدى الصلاحة ليقيادة تتغير بتنغير الموقف عينة لا يم الوقف ، وأن الاحتيار لمواجهة موقف بعينة لا يم إلا بعد مشاط إنجابي من جانب القائد لنعمرف على حقيقة الموقف .

من هذا مرى أن طرية الموقف لاتعني إنكار السمات الشخصية للقائد ، ولاتقال من قيمتها

Hersey, P. & Blanchard, K.F., Management of Organizational Bahavior: Utilizing Fuman Resources, (5th ed.), Englewood Cliffs, Frentice Hall, 1988.



n Zeron Pour many and particle Analysis A Althouspropers of the grants contained to be bearing. Buttaling (Barrows Parasition 1991) I Still

> ولكها تضم الموقف في الاعتبار الأول عند تحديد السمات أو الصعات للقيادة لمطلوبه .

> هده أهم الحصائص فين بقدمها أصحاب بطرية الموقف كسبيرات قا . وأما عن الماحد هبرى فراصدوب هذه النظرية أنها كثيره وضعادة أولاً ; أن المائمين على هذه النظرية أم بكن بهم اتفاق على القواحد والأسبى التى تقوم عليا

> كما أنهم م يتعقوا على عناصر المرقف الذي يمكن على ضوله تجديد ما إداكان المنوقف ملائماً أو خير ملائم ، وبيدر هذا الحلاف واضحاً في عبديد اليممن لجمائها بثلاثة أنمان والبعض الآخر بأربعة

أو عطين فقط ، وإن كان هذا الاختلاف _ في رأى المبعض _ يدنو مقبولاً لأنها نظريـــة والنظريات دائما تكون عند للقبول أو الرقعي ، أو الأخد والرداناً

, was a

مان المدارس الإدارية الكثيره قد نقدمت المعديد من شطريات ف حصائص وسمات العبدة الإدارية ولكنها احتلفت فيما بيما إتباينت ولم تستطح أن تصل إن حل يرضي الحديم الرادا كان الامر كدلك فلنتظر الإذا كان في مقدور الدرسة لإسلامية أن تقدم الحنصائص لنقيادة الإدارية لعي ترضى أنطاب العكر في خالمنا المعاصر ما وتضلح لكل ردان ومكان ما ؟



تجبب طيها لجنة النصوى بالأزهر الشريف

اعُدَادِ أَلَاسَتَاد / عَبِما لَنهِ عَرِفُودِه

السؤال من السيداع ع ع ع توق رجل عن أخوة لأم ، أخوة لأب ذكور وإناث . فمن يرث وما بصيبه ؟

خوابيه

الحدد في رب العالين والعملاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحيه أجمعين .. أما بعد فنفيد بأن لأخوه الأم الله قرصا بعدم من يحجبهم يمسم يبهم للدكر مثل الأنثى والبال لأحوة الأب تعصيه يقسم بينهم للدكر صعف الأننى .

والله بعالي أعلم ، . .

السؤل هن السيد ج . أ ح نوق رجل عن روجة ، وأخت لأم ، اح شقيق .. فمن يرث وما نضيبه ؟

اليلواب

الحصد فله رب العادين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدما بجميد وعلى آلمه وصحبه أجميين ... أما بعد فنعيد بأن للزوجة الربع عرضا لعدم وجود الفرع الزارث ، وللأخ والأحت لأم التعت فرصا لعدم وجود من يحجبهما يقسم بيتهم بالساوى لملد كو مثل الأنثى والباقى للأخ الشقيق بعصما

والله تعالى أعلم ءء،

DA PO DA CONTRO DO PORO POR PORTO DO PORTO DA PORTO DA PORTO DA PORTO DA PORTO DA PORTO DA PORTO.

السؤال من السيد/م سي , ع . هل العية واتممة والكدب تبطل الصوم ؟ الجواب

ليكى معنوماً أن هذه الأمور عرمة في رمضان وغير ومصان ، وهي في ومصان أشد تجرباً لأن الصوم امساك ينهي أن يكون عن حميم المشتهات وماتموار به النفس .

ويكن معموماً أيصا أن هماك قرقاً بين بطلان العبوم ويطلان ثرابه ء فيطلان الصوم مساء وجوب قضاك كالبذى يأكل أو يشرب عالمأ خصينا يطل صبومه وعنيه القضاء وبعثلاك الثراب معاه أن الصوم صحيح لأنجب قصاؤها ه ولكن ضاع ثوبه فالذي يقترف إثم الغببة أر الكذب مثلا صبع صومه ويطل ثوايه باعتد تعب يالجوع والعسطش ولم يخصل على ثواب هدا التميد ، وقد جاء في الحديث الصحيح أن البي كي قال ۽ من لم يدع قون الرور والعمل يه فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشراباء ، كما صح أيصا ورب صائم بيس به من ميامه الا الجوع ، وقائم ليس أنه من قيامه الا السهر؛ وروى في حديث مقبول أن البهي عَلَيْتُهُ قال في للرأتين اللعبين كانتا تغتابان الناس في مهار رمضان دصامتا عما أحل الذب وهو الطعام والشراب ـــ وأفطرتا على خاحرم الأمه وهر خوم الناس بالمبية - وقال يعض الأكمة بيطلان الصينام ويطللان ثرابته يسبه العية ، وبجب قصاء هذا اليوم

والله تعالى أعلم . . .

السؤال من تسبدة / ايناس من اجمهورية العربية السورية

ما حكم الشريعة الإسلامية في البوع بالأجل ؟

الجواب

الحمد فق رب العالمين والعملاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا عمد وعلى آله وصحيه أحمين .. أما بعد فغيد بأن البيوع بالأجل حائزة شرعاً بشروطها المعروفة وألا يكون فيها استعلال لأن الرمى له حصة من الشن وهدا يمرق الشرع بين البيع بالنقد الحالى والبيغ المرجن مبيحا أن يزيد لثانى عن الأول بشرط أن يحدد اللمن الذي سيأعبت البائع ، والزمن فدى يستحى فهه هذا البيغ .

والله تعالى أعسم باءه

السؤال من السيد/ عبيد أحد عبدالقتاح شاب خطب فتاة وفدم له شبكة ومهير حسب الانقاق وبعض الهدايا المستهلكة والعير مستهلكة ثم فسحت اخطبة الأسهاب وأها الخاطب فما الحكم ؟

الجواب

احمد الله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين مهدما محمد وعلى آله وصحبه أجمين آما يعد فنهيد بأن الشبكة جزء من المهر والمهر الانستحقه المحطوبة الا بالعقد عنها وحيث أن الخاطب قسخ الحطبة ولم يتم العقد عنها عاد الشبكة وامهر تردان الى الخاطب وليس للسحطوبة حتى فيها الخبا أجنبة .

أما الهدايا المستهلكة لاترد الى الحاطب والله تكون من حق المحطوية والأرتجالي أعدم 112



المت در عبدالحفيظ محك عبدا كمكلير

ه لو عقلتم لعاقبتموه ه

احتشد الدس لاستقبال بيسوف . فعرت بهم امرأة ، فسألت أحدهم ، بم ستحى خذا الرجل بكريكم له ؟

وقبل ها : ويحت ؟ أم تسمعي بالميسوف الله أو هد ألف دليل علي وجود الله له تعالى لم مقالت لو عقلتم لعافيتموه ، طو لم يقيم في ضميره ألف شك في وجود الله ، لما اجتهد في تقديم ألف دليل على ضحة وجوده

والجيسار ضبعت . . ه

كان الحسس بي على به وضى الله عنه به جالساً عند باب داره في الكوفة ، إذ جاء أعرابي صبه وسب أباه وأمه ، فنهص الحبيين بين على قائلا الأعسراني ؛ أجوعسان أنت حسي أطعمك ، أم طمان حتى أرويك ، أم ماها بك ؟ فلم يلتمت الأعراني إليه ، بل لستسر في سبان ، فأمر الحسن عبده أن يأتي بكيس من الفسية ، ثم أعطاه للرجل قائلا ، 4 عضواً إيا

ه تصبیحه ه

قال الإمام أبر طالب المكى ــ وطى الله عنه ـ جالسوا العلماء ؛ فابكم إن أحسام حدوكم ، وإن أحطأتم لم يعتقوكم ، وإن أخطأتم لم يعتقوكم ، وإن شهدوا لكم نفعوكم

000

والتقعر في الكلام ه

قال أحد السعويين نغلامه ع غل سقعت العتاريف ؟ فقال له : رقمايج .

فقال انتحوی . وما رقعم ؟

قال الغلام : وما صقعت العتاريف ؟

قال النحوى : أردت هل صاحت الديكه ؟ فقال الملام : قصيم ؛ تعسى أنها لم تصبح

يبد 11

الأعرابي : هليس لدى غيره ولو كان ندى المزيد لأعطيتك 4

وعندما سمع الأعراق منه هذا القول صاح: اشهد أتك ابن بنت النبي عَلَيْ فقد ختنك أختبر حملك .

الأرواج ثلاثية

ازوچ نُهُر : وهو الذي بيهر العيون بحسته وهيئته

وروج دهر : أى يجعل عدة لللحر وتواثب العيش ومناهه .

وروح مهر : أي لايستماد منه ولاينتمع منه يشيء سوى المهر

ه حقیا ه

إدا حلت العملة في الفلوب ، استولى عديها الدهبول ، وانسدت بصائرها ، والتسمت مهومها ، واستمسكت أتفاطا ، وتراكست طعماتها .

العدم بالله _ تعالى _

لما مات سیدن حمر _ رضی الله عنه _ قال این مسعود * مات نسعة أعشار العدم فقیل له : أتقول ذلك ، وقیدا جُلّة الصحابــة _ رضوان الله علیم _ ?

قال · لم أرد علم الفتيا والأحكام وإنما أريد المدم بالله _ تمالى _.

مكساه أمسرنا لا

حکی الشعبی قال : رکب زید بن ثابت ،

مدنا منه هبدالله بن عباس ، فأحد يركابه .
فقال : لا تفعل يا من هم رسول الله وَلَكُهُ .
فقال * هكدا أمرنا أن نفعل بعلماتنا .
فقال زيند : أرنى يدائد ، فأخذها وقبّلها وقال : هكدا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبيدا ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ

أجود الناس وأذامه

قبل الحكيم : من أجود الناس ؟ قال ١ من جاد من قلة : وصان وجه السائل من السالة من أدام الدم ؟

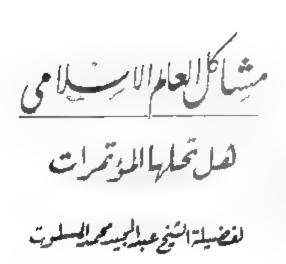
ومن أدل الناس ؟ قال . أذل الناس معتذرٌ إلى للحج .

الصواب من انله والخطأ صبي ه

عن بين سيرين قال : لم يكن أحد أهيب بما لا يعلم من أبي بكر سر رضى الله عنه ـ ولم يكن أحد بعد أبي بكر أهيب بما لا يعلم من عمر ـ رمي الله عنه ـ ، وإن أبا بكر نزلت به قصية ، ظم يجد في كتاب الله منها أصلا ، ولا في البعنة أثرا فاجتهد برأيه ثم قال ، هذا رأيي قابد يكن صوابا من الله ، وإن يكن خطأ قمني واستغفر الله .

والاخسيادي

المهم إنى أبرأ من التقة إلا بك ، ومن الأمل إلا فيك ، ومن التسليم إلا لك ، ومن التقويض إلا إليث ، ومن التركل إلا عليث ، ومن الطلب إلا منك ، ومن الرضا إلا عبث ، ومن الدل إلا ق طاعتك ، ومن الصبر إلا على بلاتك

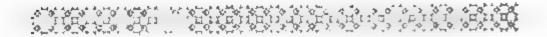




إغداد وتقديم الثناد/عبدالفتاح حسين الرَيات

من حيل لآخر يعقد في بعض البلاد الإسلامية مؤتمر النائشة أحوال المسلمين ، والعمل على حل حل مشاكلهم فإدا كانت خدمه الإسلام والمسمين هي الهدف الأصيل فلاه المؤتمرات ، فإن والجب الداعين له والساعين إليها أن يحسحوا البلاد الإسلامية مسحاً دقيقاً يطهرها من كل دخيل أو خاص در عبيل مصلط .

وليعلم الداهون إلى هذه المؤغرات أن التاريخ قديمه وحديثه يؤكد على أن أعداء الإسلام في عاضيه هم أهداؤه في حاضره ، وإن اختلفت الأساليب فواجب أن تتحد الكلمة وتتوحد الآراء وتبد الخلافات وتدفى الأحقاد وتصمر الصفائي وتصفو النفوس إذا أردنا من هده المؤغرات نتيجة ترفع من شاد السلمين ، وتدافع عهم ، هذا هو الحق ، وإلا فالعقاء . قال الأستاذ وحمد الله :



كت الإسلام في صحم دعوثه ، ولي رسالته بدعلي للعزة والكرامة والقوة بالودعو السلمين دالمأ أن يكونوا أعزة على أعدالهم ، أقوياء في تقوسهم لأ ينتسلمون لجعف ۽ ولا يخلصمون قوان وظلة يا عمل يهم التعسة فلا يطخيم يريقها ء ولا يبطرهم روتقها ؤاين يحرسون منها أنند من الحتربسهم من الشمة . وتطوف يهم الشدائد ، وندرل يساحتهم الحي ملا تتال متهم ، ولا يستقر الميهم أثرها إلا يتمدار ما يتشبسون مها العبرة الحسنة ، والموعظمة البالغة ، ذلك أن حدثهم في باللمات ، ومنازعهم في الأحداث هو كما رخمه أمير المؤسين عمر بي الحطاب رصى الله عنه يقوله : «إلى لا أعاد للحادث الذي يخدث سوى طاعه الله و رسوله ، وهمي عدبت التي بلعنها بها ما بلعنام ، ويهذا كال المعلمون أتوى الناس حين كان كلسلم يستشعر سطان ریه حل شه یا ورقابته علی آنباله وتصرفاته عالا تستيويه شهوة عاولا تقعه لدة ب ولا يظهر للناس يمسوح الرهبان ، وأردينة المباداء وبزن جبهه ذناب عاوية ۽ وكبلاب بابحة عالا تعيش إلا ي ظلال الإثم ع وتحت جنج

كان للمسلم ظاهر يشوق الأنظار ، ويستهوى الأنص ، وياخى طاهر نظيف يحمده من يطع عنه ، وياخى طاهر نظيف يحمده من يطع عنه ، ويلمس أثره ، وكلاهما يستوبان في الصدف والصدف والعناء في الجماعة ، قد يختلف الأخ مع أخره في الرأى ، أو يعترق في الرجهة ، ولكنهم كانوا يقابلون الصدو صف الرجومية ، لا تفرة عبه ، ولا صمف يعتريه سرصوصاً ، لا تفرة عبه ، ولا صمف يعتريه سكانوا يؤمنون إيماناً صادقاً أن ما وهيم الله من عزة بالدين ، وقود في اليقين ، هو شارة الجد ، ودليل

المسيادة يه وأنهم يطلك علماء في الأرص ، يشرون القصبلة ، ويمكنون للعدالة ، ويرقعون يواه الأمررو الأستقراري وسيليه فمقبدة القوية فتي خامرت الفلوب ، ويبكنت في أعماق النموس ، وبهذا الإنمان الراسخ استطاع أفراد قلائل أن يثبوا على ملك كسرى ودوله قيصر صائحين بدعود اختى والعدل يه مرددين من أعماقهم شعار الإسلام وكلمنه و لاإله إلا الله محمد رجول الله ، ورقم البارخ يسجُنل أن دهشة ، والعسالم يربوا في إعجاب ۽ وطشمقبون يتعلمون إلى الفاتحين ، وضعوا أيديهم على جبات وعيون ، ورروع وكنوز ومفام كريج . ولكن الدبيا كانت لا ترن في معوس هؤلاء المؤمنين جداخ بعوصة ، والشيطان كان أسعف من أنا يفتهم بأغراض واتلة جعلوها تحت أقدامهم ، حتى لقد يكي أمير المؤمنين عمر بن الحطاب _ رضين الله عنه _ حين أتى إليه بتاج كسرى وعبيه من الحواهر واليواقيت مالم تمع عليه عين عربي قط ، وقال الاللهم إنث قد متعت هذا ثبيك ورسوبك ، وكان أحب إلبك مني وأكرم ، ومنحته أبا بكر وكان أحب إليك منى وأكرم ، فأعوذ بك أن تكون أعطيت اتجکر بیء ومازال بیگی حتی رجمه من حوله .

تملك حيل المسلمين الأويين الصالحين الدين فتحوا الديا ، وعمروا الأرض ، وأقاموا ميزان العدل ، وجعلوا التماس كما أمر الله سونسينة كأسان المشط

ثم دالت على المسلمين أحداث ؛ وتعاورتهم خطوب أصعف الموسهم ، وأرخت صلهم ، يرجم ، وجلبت القسوة والنسان إلى قلوجم ؛ فاعتروا بما بهياً هم من رهرة الدينا وزينتها واستسلموا للشهوات الطاعية ، وحضعوا

للأهور الفائلة ، وعكم كل على هواه ، والعلوى على هواه ، والعلوى على رغبائه لا يعنيه سوى أن يأكل ويتمتع ، وإلى فتن أحوه جوعاً ، وقصى جاره الاستحة ، ومن شاطمع فيهم العدو ، وعكن سهم الدحير ، فاعتصب حقوقهم وامتص دماءهم ، واستب تمواهم ، واستب حماعة على خماعة ، وأغرى فريقا يمريق

هاهی دی بلاد السدسی و فوطم آسیدت نید للطامعین و لقمة سافعة للهارین المستغلین ، کل بلد(۱) قد فت فیها الاستعمار ، وأنبات قودهب العدوالد ، و دب فیها دبیب العربه والشنماق ، وجدعها العلصب بالأكادیب و الأصالیل ؛ حتی رخزع إیمان الباس ، و أضعف مقالدهم ، وجمل مایتیم المععة و هدفهم أن یعیشو، علی موادد الطابعین

كل دوله قد استعلت مرافقها ، واستبيعت أرسها وديارها ، وإروعها وستجابها للأجسى الذي يحاول دائماً أن بنسبها مقوماتها ، ويقصى على تراثها ، ويهدم مقدساتها ، ويجعل أفرادها عبيداً يخرجون له س الأرض ذهباً ، ويجعلون له أمادا لا تمرجم السبون والأعوام إلا لتريدهم علادة وانتكاماً ، وظلمة على القدوب وقدوة ل التعوم

ولكن شماعاً من الإنبان كان يضيء لهم بين حين وآخر وصوتاً علمجلًا من أعماق الناريخ كان يشعب بهم أحيات ، ليوفظهم س عصلتهم ، ويحركهم من ركودهم ، مكان يتور الناثرون ويتمرد المتمردون محاولين القضاء على ما أصابهم من بخي أو لحقهم س خبج ، ولكمم لا يبيتون أن

يلقوا أشد أنواع العداب وأقسى ضروب النكال. و وتنتهن حياتهم بالسمجن أو التشريد واهوت الذي لا رحمة فيه .

قد يرصى الراصون طمعاً في غدم آنم و مكبب سرام ، وقد يصلى المتملقون فيكسوهم العبد الحرير ، ويحمل تراب الأرض من تحتهم نبزا ، ولكن ذلك ليمن حبا فيهم ، ولا إيثاراً لهم ، بل ايمتن لمزمين و يزعزع عقائد الجاهدين جبى بقد بلغ الأمر آن رأينا بعصى صعاف الإيمان صعاو النفوس يحملون سلاحهم على إخوانهم تأييدا الاستعمار ، وتشيئاً لأقدامه ، اليس هذا من العساد الدى يدمى القدوب ويقتث الأكباد ؟

لقد شرب المسلمون المراس خصومهم ع وهم أشناء قساة القلوب غلاقد الأكباد ، وقو أتبيح لى أن أنشر بعض ما أعرف سي الوسائل البريرية ، والطرائق الهنجية الحيي يعبقب بها بلسلمون ، ويعتون عن ديهم ، وبحاربون و، عقائدهم ومشاعرهم ، ويكرهون على سبسان مقوماتهم ومقدساتهم ، وحتى أمالهم ، لو أتبع لنا هذا لمرف الباس ما يترن يوجونهم من ألوان المعبائع التي تقشعر منها الأبدان ، وتشبب طوها الولدان ،

وتحن تخدع أشد الجديمة حير تعهم أن لوماً من شوان الاستعمار أخمى من لون ، أو أن حدواً أحون من حدو ، أو بعض هذه الدول المعتدية المستعلة أكثر رفقاً وأشد عطماً على المسمين من يعجمها الآخر ، كلا أن العاية واحدة هي المعماء على الإسلام حتى يعبد الشيطان في الأرضى من دون الله ، والحدف واحد هو كمر هذه الشوكه التي تخز حجوبهم ، وتعت في أصصادهم وإن

تعددت الرسائل وتنوعت الأسباب

ها هم أو لاء السعمود في الريقيا المحاها وجنوبها وشرقيها وغربيها ء وفي أسها وأوره به يتسلط عليهم أعداء لا يرقبود هيهم السعيراً ء ولا يرعون أمن واحبات الإنسانية و هردا أقيمت بعيداً عن استار حديدية تحجب صبيحة المعالمين به وآهة المارهين فقريب صبا ألوان بشعة من المنسا الوان بشعة من المنسا والاصطهاد يستمع إليه الصمير العالمي دون أن يستخدي وأن كلجل ، ومن غير أن كس بعاطمة رحة ، أو شالجة إنسائية .

مادا هبع السلمون للدود عن حاهم ۽ والذفاع عن ديارهم وأنصبهم الاماذا قدموا من جهاد وتضحيات ؟ ماذا بذلسوا من أرواح وأموال ؟ أي خطوة إيجابية رمقتها العيمون أو حمد ما الآداد ٢ سبع كل آبا يتحاولات للملاج ف شكيل مؤثر ت بعقبه ، وتسكار وتتعدد ، ويحم المؤتمرون ويصديق طنسابقون إلى حضور المؤتمرات ، وتنميق الخطب ، وتلبيح البيانات ۽ ويخلول کل خطيب آن يکون جهير الصوت ، رائع العبارة ، واضع الإشارة . بليغ الأصلوب ، رابط الجأش ، يهز المتبر بما يستعطيم مي نصاعة الحجة ، وقوة الدليل ، وحسن سوق الفكرة عاونصيع الأهداف لخقة وببدد الأغراص المشتركه في رحمه الإعجاب بالبلاغه والإنصات للسحر البياني ينساب من أفواه الخطباء . وتمعل الموائد بالأطعمة التي تسابق الحطابة إلى الإتقان والحوفة ء الم ينعض المؤتمرون وقد سطروا على الصحائف يضعه قرارات لا يلبث الزمين أن يعبسن آثارها ، وعجو معطها فلا يبقير في التقوس ميه شيء .

لقد عقدت مؤتمرات كثيرة ، ومنجلت

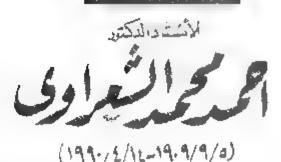
محاصرها وساقت بها دراسات . فماد بقی انا مها دراسات . فماد بقی انا مها دراسات . فماد بقی انا مها بعد دلک ؟ أی فکرة تحقیقت ، وأی نمرة فطفت ؟ مادا کسب المسبعون المشتتون داخل صموف الأعداء وهم برقبران الفرج وینتظرون ساعة الحلامن ؟ لقد أوشك جهیرهم أن بنعد و كاد أملهم أن ينبدد ، و الناس لا برالون ان حمی الزائران تاهیری .

أن لا أجارب هذه المؤترات ، ولا أكره المغادها ؛ بل أدعو إليها وأجدها ؛ ولكنى أريد أن نؤمن بما نتحق عديد من آراء ، وأن تنكامح وعاهد في سبيل ما تعقد من رأى ، ومن تدبي به من فكرة ؛ أما أن نقول ونسي ، وغصب ثم تدهب الخطب أدراج الرياج فذلك مالا بعني وما تشكوه من أمراض . يجب أن عاسب أمسنا في كل مؤتر عما نفذاه من قرارات المؤتم طاهني به ليعرف الجميع انتا نسير إلى هدف المناهني به ليعرف الجميع انتا نسير إلى هدف راحه إلى عايد .

وبعد عيل لى أن أتوجه إن السادة الجاهدين الدين تمالاً البعوة قلوبهم ويسكن الإخلاص عوسهم برجاء أن تتكون لى عواهم البلاد الإسلامية جميات قوية لإعداد المكافحين من كل بون وجنسية والسليحهم بالأخلاق والعرائم والإيمان بالأهداف حتين إذا تم الدريبهم وأموا برسالة الإسلام في أيسا عاياتها انطلعوا فرراً إلى بلادهم ، يوقفون النائم ، وينبهون الخاصل ، ويحملون واية الإسلام ، وينبهون الخاصل ، ويعملون واية الإسلام ، بيان الوسائل هذي ينبهن بها المسمون والله بيان الوسائل هذي ينبهن بها المسمون والله المسمون والله المسمون والله

CONSTRUCTOR OF THE PROPERTY OF





للأستاذ/ محمود عبدالراق عقماوي

الحديث عن أستاذنا الشيخ أحمد عمد الشعراوى سختى يغرى بالكتابة ، وإن تآليفه الشعينة تجعل الحديث عنه لزاما واجب الوفاء له ؛ فرأيه صالب ومعرفته ناضيجة وحكمته واشدة ينجى من الأحلاق بأطبها وأركاها .

ولقد أقاض الله عليه فمنحه الفهم والاعتبار ، هع القلوب حوله بإخلاصه وجذب الأقدة نحره ببلاعت وحسن بيانه

فولمسنده: ولسبد سرحمه الله في المحمد الله مسقط المربية مسقط المربية مسقط وأسه ولبت غرسه وتعمو في المعهد الأحمدي يططا لما تم دخل كانية المعند المربيه وتخرج مبه ومال العالمية يدرحة أستاذ في البلاعة عام ١٩٤٢م

وظائفه ؛ هين مدرسا بكلية قلفه العربية و ١٩٤٣/١٠/١٧ م وتشرح في عملة بها حتى همار أستاداً في ١٩٦٤/١٠/١١ ، ثم ندب وكيلا لكلية البنات الاسلامية في ١٩٦٥/٣/٢١ ثم تم نفسه إلي وكيسالا لها لمدة عامين من المسلمة وكيلا للكلية

لمدة سنتين من ١٩٦٧/٦/٢١ كا عين رئيسا لمجنة احياء أمهات كتب السنة بالمجلس الأعلى للشنون الإسلامية في ١٩٧٣/٣/١٣ حين منة ١٩٧٩ . وفي ١٩٧٣/٩/١٣ عدب وكيلا لمجامعة لشنون الدراسات العليا بالقرار الورارى رقسم ٢٤٧ سنة ١٩٧٣.

وحصل على وسام الاستحقاق من الطبقة الأولى في عهند الرقيس الراحيل عبدة النور السادات

مؤلفاته

درامیات ای الأدب المربی و تاریخه .
 ۲ ــ درسیاب فی تاریخ الأدب العربی فی العصر العالی فی الأندلس

است حدیث الأدب العربی فی النعصر المعامی الثانی ۳۳۶ یہ ۲۰۱۹م.

وأسلوب أستاذنا في كتبه لا ادهاء هيه ولا مغالاً ، وقلما يلبو بيانه الأدبى من نادرة ظريمة أو عبارة الأدبى من نادرة ظريمة أو عبارة طريمة أو كذلك لا تجد فيه تكنفا ولا تأويلا مقوداً ، وتجد ملاح قوته وأصالته باديم، في جواتب تآليفه ـ فقد ألف الأدب طائما بسار إليه بدن برياحه عقبه وسجاحة حبقه ودمانة سجاياه حي صدر في أمراها حديث السائم أمي وفي سمعنا وأبصاره بئية الأمان احدوة السميدة مله الشكر على ما أسداه إلينا من علم وحاق ، وما معيدة بله بعيدنا به من بصح وإرشاد

توالى سارحته الله بنوم الجدمه ١٧ عن ومصاف سنة ١٤١٤ هـ ــ ١٤ من ابريل سنة ١٩٩٠م وككل عظيم لايرال بعد هوته مهلا عذبه تشع منه معكنة ويل الذكر

رحمه الله رحمة واسعة وجسراه حيرا على ما قدّم له والله يوفقنا خلامة الديس والعلم والإخلاص لوطنا إنه سميع عيب



ابوالرسحال ليسيروني

دمآثره في العبلوم الكونيية

ميروفليل م. د. أحسّد وإدملنها

هو أبو الربحان محمد بن أحد البيرولى ، ولد فى «بيرون» بالقرب من مدينة «كاث» عاصمة خوارزم سنة ٢٦هـ ٢٦هـ ٩٧٣م ، وبقى فى وطنه حتى بلغ الحاصمة والعشرين ، حيث تلقى العلم على يد أبى نصر منصور بن على بن عراق ، واتصل فى هله الفترة بابن سينا وكانت بينهما مراسلات ، ثم هاجر بسبب التقلبات السياسية إلى «جوجان» واستقر هناك نحو خسة عشر عاماً نشر علالها أول مؤلماته الكيرى عن المقاوم والتواريخ ومسائل فى الفلك والرياضيات وهو «الآثار المباقية عن القرون الحالية» .

وفي عام ٢٠١٤هـ /١١٠م لحق البيرزني ببلاط السنطان عسود الغربوي ثم رافقه في حرواته فی شمال غربی اهند نما آن ح له فرصه تعليم حدد من لغبات المبيدية ودراسة الديانات المندية والقسمة المدينة بلمات أهلها ، وبعد تولى السلطان مسعود بن محمود العزنوى زاد ارتباط البيروني ببلاك عُرْنة (ل كابول بأمغاستان الأن) وظل متصلاً به إلى أن وافاء الأجل بُعيد سدة ٤٣٧هـ/٥٥٠ ام حسب أعلب الروايات . ···· وأثناء المبرة التي قضاها البيرون في الهبد ألف كتابه «طريق الهند» أو «تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مربولة» ، وعندما عاد الى فزنة ألف موسوهته الفلكية «القانون السعودي في الحيفة والنجوم» وأطلق عبيه هذا الاسم بسبة إلى السلطان الغزنوي مسعود بن عمود وجاء في «دائرة

المعارف الإسلامية» أن البيروني لما أهدى هذا الكتاب إلى السلطان مسعود أراد السبطان أن يجزيه على هذه الهدية الثمية فأرسل به حولً ثلاثه جمال من نقود العصة ، لكن البيروني ردّها لأن إنما يخدم العلم طعلم لا للمان .

ويعتبر البيرولي من أكار علماء المسلمين موسوعية ولم يدع بابا من أيواب العوم المعروفة في عصره إلا وطرقه ، وقد أحصى بشمسه الكتب التي ألفها في مختلسف الموضوعات وذكر أنها يلغت ١٦٤ كتابا لما هو ١٦ سمة قبرية (حوالي ٦٣ عاما شمسيا) . وتقلّم عدة لغات منها السريائية والسنسكريتية والعبريسة والعارميسة ، بالإضافة إلى العربية الني أحبا وفضل التأليف بها وقال عنها : «إن العجو بالعربية أحب إلى من المدح بالقارسية» .

^{*} الكاتب أسناد الفيرياء يكنية المعلوم حاسمه القاهرة ، والطال عناصبة انتقاد مؤثمر «المستمود في آسية الرسطى والفوقار الماضى والحاصر والمستقرية في رحاب جامعه الارهر وتحسارهاية فلصيلة الإمام الأكبر شيخ الجاسم الارهر حالال المفترد ، ١ س ١٠ رابخ الانتم ١٤٧٤هـ (٢٧ - ٢٧ ستمبر ١٩٩٣م

وهد أشاد بمكامة البيرولي العلمية كيار مؤرخي العلم من أمثال ساعاو وسارتون ومايرهموه وألدوميلي وكارلو نيلليسو وغيرهم .

الروح العلمية عند البيروني

أتصغب البيراني بروح علمية عاليه ي ونهج منهج الاستقراء التجريبي ف أبحاثه ودعا إلى تحصيل العلم من أي مصدر أو لعة ، وكانت بحوشه تتميس بالمقارسية وتحرى الحقيقة ، ولم يتبلُّ من آراء الأولين إلا ما والفق الواقع النجريبي . وهوق ذلك كله كانت للبيروي رسالة سامية تجلت في ثنايا مؤلماته وانعكبت في سوكه وسياحاته فهو يرى في وحدة الاعباد العلمي تحقيقا لإنسانية العلم ، وكأنه كان يدعو إلى إدراك وحدة الأصول الإنسانيه والعلمية بين جميع الشعوب في عالم واحد . على بعض مؤلفاته يطرى اليوثانيين عويطرى العرب ولغبهم ع ويتصف الهنود ، ويعدد مزايا كل س هذه الأقوام ، ويأن بآراء وطريات تدلل على إيمانيه بالوحدة الشاملية التي يؤدي إليها العدم ، قبوحد بذلك بين الثقافات التي تبدو متنافرة ، ويدعو إلى التماهــم على أساس المنطق والحقيقة (١) وكان يجرس على إبراز هذه السمات التهجية في ثنايا مؤلماته المحلفة ، فهو ے عور سبیل التال ہے بقول فی مقدمة كتاب ہ

«العانون المسعودي» : ف .. إنما صلت ما هو واجس، على كل إنسان أن يعمله في صباعته من تقبل أجهاد من تقدمه بالمنف وتضحيح حلل إن عثر عليه به وتخليد ما يلوح تذكرة بن تأخر عنم ق الرماد وأتى بعده .. والبرهان من القصية قالم عدام الرواح من الجسد ويجملة التوعية يحصن العلم بالاستيقان لاقتران الحميمة به والشيان ، كما يهوم بمجموع للبدن والبدن شجعى الإنسان كاملا الله الم ويقول في مقدمة كتابه التعيس والأثار الباتية مِن القرون الخالية ، : ١ و د وابتدى فأقول : إن أثر ب الأمبياب إلى ما سألت هو ممروة أخبير الأمم السالفة وأنباء القرور الماضية ، لأن أكترها أحرال علهم ورسوع باقيه من رسومهم وتواميسهم ولا سبيل إلى التوسر إلى ذلك من جهة الاستدلال بالمقسولات ، والقيساس بما يعاهب من والملل و. هم قياس أقاويلهم وآرائهم في إثبات ذلك .. بعد تنزيه النفس حن الموارش المردئة الأكثر الحلق بدوالأسهاب المعمية نصاحبها عن الحق ، وهي . كالعادة طألوقة ، والتعصيب ، والتطاهر ، واتباع الهوى ، والتعالب بالرئاسة ، وأشباه دلت الله .

بعض مأثر البيرولي في العلوم الكونية

لا يتسم الجال هذا بذكر مآثر البيروني في العلوم الكونية على سبيل الحصر ولكن يمكن إنجاز يعطى هذه للآثر على سبيل الثال فيما يأثي

 ⁽۱) قدری حافظ طوفان ، تراث العرب العسی فی الریاسیات واهدی ، ودار الشروق ، بدون تاریخ النشر ۲۰۱۹

⁽۱) رجع د تلك

ساقدري سافظ عنوفان ۽ مرجع مذلق - من ١٩٦٥

و أحد فؤاد باشا ، التراث العلمي للصنبارة الإسلامية وسكاته بي تاريخ لممام والحدارة ، الفاهرة ١٩٨٤ ما درخول وتفييه النجار ود على عبدالله الدفاع - إسهام عدمام المسلمين الأوائل في نظور عنوم الارش ، مكتب الربية العربي لمبرل الخليج ١٠، ١٤ هـ (١٨٨) ٢م

ا سبق البرولى علمه العصر العديث إلى القرل بأهية اعتبار الطول المترح في الرمير فعسنير العوليات المترات الأرضية الأرضية الأسبات المؤثرة المرضية الأسباب المؤثرة المناسبة لوجه الأرض . وكا يبل على دلك قوله في وصف العصور الجولوجية : ووعدما مدرس المسجلات الصخرية والآثار العنبقة لعلم أن هذه التعلورات المخترفة لعلم أن هذه التعلورات والتحولات البد أن استفرقت دهوراً طويله تحت ضغط البرد أو الجراء الأمر فيهي لا معرف وصفه أو قدره ، فإننا مشاهد الماء والحواء حتى في أياما أو قدره ، فإننا مشاهد الماء والحواء حتى في أياما مده يشغلال وقتا طريلا في إثمام عملهما ، أما المتعورات التي طرأت في الصحائف و التاريخية فقد درست وسجلت في الصحائف و

ومن أوضح الأمثلة على همق تأملات البيروني
واهياماته الجولوجية نظريته في تكوين سهبل
المدستان والتي بشرحها هو يدهب فيقول:
وأرص اهند من تلك البراري فيهل بها من جنوبها
عرهم المدكور (الهيظ المندئ الآن) ومن سائر
اجهات تبك الجبال الشوخ ، وإليه مصاب
مياهها ، بل نو تفكرت عند المساهدة فيها ، وفي
أصحارها المدملكة الموجودة إلى حيث يانم
الحفر : عظيمة بالقرب من الجبال وشدة جريان
مياه الأنهار ، وأصعر عند البياهد وقتور اجرى ،
ورمالا عند الركود والاقتراب من المجابط
ورمالا عند الركود والاقتراب من المجابط
والبحر ، لم تكد تضور أرصهم إلا بحراً في القدم

وحور، تكوير القشية الأرضية وما طرأ على المايسة ولذء من تطسورات خلال الأرمنسة

الجبولوجية المختلفة يقول البروي الانتقل للبحر إلى البروي الانتقل للبحر الله البحر عن الرحة عراد كانت عبل كول الناس في العالم مغير معمومة عوان كانت بعده هغير عقوطة عالان الأخبار تنقطع إذا طال عديا الأمد وعاصة في الأشياع الكائنة جزءاً بعد جرء بحيث إلا نعض لها إلا الحواص . فهله بادية العرب وقاد كانت يخوأ عانكيس حتى إلا اثار فلك ظاهره عند حفر الآبار والحياض يها عامها شدى اطباقا من تراب وومال ووخير اض هم هيها من تبدى اطباقا من تراب وومال ووخير اض هم هيها من المجرف والرجاح والعظام ما يجنع أن يحمن على تحمرت كانت مشتباسة على أصداف وودع كسرت كانت مشتباسة على أصداف وودع كسرت كانت مشتباسة على أصداف وودع حاما عوام يسمى وآدان المسمائة على أصداف وودع حاما عوام يسمى وآدان المسمائة على أحدادا المقد فيه على حاما عوام يسمى وآدان المسمائة على أحدادا ويقى مكانها حاما عندكلا بشكلهانا

ويلاحط أن البيروي في فلما النص وطنع أساسا لعلم اخفريات فعرَّفها بأنها كائنات حية عاشت ي المصور القديمة ، وتوصل إلى ما بعرفه عبيا حاليا من أنها قد تكون عبارة عن الكاثر بعبيه عميع أجرائه فشاحفريات اقد والبصوض وبنعس المشرات الصي توجيد التحجرة وعفوظ ال الكهرمان ، أو تكون بقايد الأجراء الصلبة اهيكلية فقط واجثل الاصداف والرجان وعظام مايراتات الفقارية وتوجد هذه البقايا بدوك أي تغيير في مادتها الأصبية ، أو توجد متحجرة بعد استيسدال ماريها عادة أعسيي كالجير أو «السيليكا» . وقد تكون اخترية مجرد طابع حاص أو أثر لبقايا الكاثر الحي على الصخور العي كان يعيش عليها عندما كانت رحوة لم تتصلب بعداء وعندما تتصلب بمرور الزمن تحتفظ مهدو الطوابع أو هدا الأتر فيها

⁽۳) راجع د. أحمد نزاد باشا ، مرجع سابق ص ۱۲۷

٣ ــ أرميي البيرولي ال كتابه الالجماهر في معرفة الجواهري الأساس العلمي لعلوم المعادق والعندين يرواستطاع أن يستثب المعادن التطلقة عن طريق خصائصها النيزيائية , فأثبت بطريقة حميه أن الماس أصف المعدن ويليه الباقوب الذي هو حجو کرچ تابع لعدن دالکورانسته ٢ Corendum وكال هذا أساسا تقياس الصلاب الدى يستمين به العلماء حاليا لمرعة صبلابة أى معدن جمهول كدبك طور البيروني جهازا لقياس الورد ألنوعي للمعادل بلقة نطابق تقديرات علماء العصم اخاص بالرعم من احتلاف المستوى التقبي للألات والأجهزة لثني استعملت قديما وجديثان وكاك البيروي يصف المادن ويدكم مناطق وجردها وكيمية استخراجها من متاجمها وببين موائدها وطرق تعديها وما يوجد معها من أحلاما وشوالب ء وهو ما يتدرج حاليا ضمن علوم التعدين ۽ وساكر على صبيل الشان قوله عن فيافرت أن منه الأبيض والأكبهب والأصمر والأحمر يروأن أرغص أتواجب ما يقسبارب البياض ، وأن عيوبه خمسة هي : الفش و لا سيلة انا لإراثته إيا مثى وعاص وعمان ۽ وخفط الحجارة وهي الصخور التي تصاحبه ، والريم وهو الرسج ۽ واثنت المانع عن الشماف وشاذ الصوء ، واختلاف الصيام في أجراله فيكون يعميها مشيما ويعصبها أينىء

يستبعد آلان يستشرك عليه من يأتي بعده مثنما استدرك هو عير من قبله

وجريا على عادة علماء المسلمين إن يسخير العدم لحدمة الدين اهم الهيرواني بمسألة تعيين اتجاه بعد بالتسية لبلد آخر الاخمية دلك في تحديد اتجاه المصدير ، وذكر طريقتين :

أولاهما تعديد على الحسابات المبلنية باستخدام قواتين الرياصيات المروفة ، والأخرى هندسية نجية أسياها والطريق الصباعي للعرفة سحت القبلة وغيرها و ولا تحاج إلى الحسابات المعددة تسهيلا المائمة في البلدان التحامد .

\$ _حارب البيروق مالا يصبح من علم النجوم ودعا إلى يطلان الشجم وتسخيف المعتقدين به ، وانتقد الذين يدعوك إمكائهه تحويل المعادن الرخيصة إلى دهب واهتم بشراسة عده ضاعات كاتت قائمة في زمنه ، كطلاء الأوابي العخارية وتحصير الفولاد المعد فصمع المينوف. كدلك اهم البيروق بعلم الصيدلة ، فألف كتابا أسماه - "كتاب الصيدية في الطب، وفيه يعرف الصيدلان بأنه داهترف بجمح لأدوية واخيار الأجور عن أنواعها مغرهة ومركبة على أفضل التراكيب النبي خلدها له مبررو أهل الطب و وهنده أو في مراثب صناعة الطب ، إدا كان الترقي فيها من سفلاها إلى العلياء .. وأورد البيروني في هذا الكتاب معلوهات كيمياليه لا بأس بنا ويعص الطرائل الكيميائيه كالتصعيد والتسامي والتقطير والترشيح ، بالإضافية إلى تحصير عدد هي الم كيات الكيميائية

وهكذا كان البيرونى عالما عيدريا حظى يتقدير عساء المشرق والمعرب في العابر والحاصر ، وترجم الكثير س كتبه إلى لعات محديدة

THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

فى لقرال تحريم والسبة النبوتير والعلم محديث والعلم محديث



١. در غيدا ككرغيذ اللطيف الصعيدي (٥)

THE OWNER OF THE OWNER OF THE OWNER OF THE OWNER OF THE OWNER OWNER, THE OWNER OWNER OF THE OWNER OWNER, THE OWNER OWNER, THE OWNER,

الجَمِد فَدُ رَبِ العَالَمِينَ ، صَاحَبَ كُلُ فَضَلَ وَمُولِيهِ ، وَوَاهِبَ كُلُ خَيْرَ وَمُعَطَّمِهِ ، ثُمُ الصِيلاةِ وَالسِيلامِ الأكملانِ الأَثَمَانَ عَلَى سَيْدَ وَلَدَ أَدَمَ ، سَيْدَنَا مُحَمَّدُ عَبْدَافَهُ وَرَسُولُهُ الأُحْيَى ، الذي اعتن عليه ويه ينحمة العلم قفال -

﴿ وَأَرِكَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمَسِيحَتَابَ وَالْمِنْكُمُ وَعَلَىكَ مَالَةً لَكُن مَعْمٌ وَكَانَ تَعْمُلُ اللَّهِ عَيْكَ عَلْكَ مَالَةً لَكُن مَعْمٌ وَكَانَ تَعْمُلُ اللَّهِ عَيْكَ عَلَى مَالًا وَكُن تَعْمُلُ اللَّهِ عَيْكَ عَلَى اللَّهِ عَيْكَ مَالًا عَلَيْكُ مِن اللَّهِ عَيْكَ اللَّهِ عَيْكَ مَالًا عَلَيْكُ مِن اللَّهِ عَيْكَ اللَّهِ عَيْكَ مَالًا عَلَيْكُ مِن اللَّهِ عَيْكَ مَالًا عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَيْكُ مَا لَا يَعْمُلُ اللَّهِ عَيْكُ مِن اللَّهُ عَيْكُ مَا لَمُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَيْكُ مَا لَهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَيْكُ مِن اللَّهُ عَيْكُ مَالًا مُن اللَّهُ عَلَيْكُ مَا لَوْ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَيْكُ مَا لَمُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مَا لَا مُعْلَى اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مَالِكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ عَلْمُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَّا عَلَيْكُ عَالِيكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَ

ورضي الله عن كل الصحابة والتابعين ، رس تبعهم بارحسان إلى يوم الدبن .



ع) أستاد الحشرات الاقتصادية... كلية الزراعة برجامعة الأوهر

⁽۱) مياة خيران الكيري للتميري بدرا مي درط الشعب

وبعد : فإن العصر الدى هيشه يعتبر - بغير حدال - عصر طعلم والتقنية الحديثة ، كما أن العملاء لا يقبلون من المعارف إلا ما يستند إلى العلم ، وذلك مُعلَّمتُ أَيْسِرُه القرآن الكوم ويُؤيَّده ، هيفيتُ النظر إلى التَّمتُك بأسباب هذه القضية ، والقرآن في دانه أنزله الله تعالى معصَّلًا على علم

﴿ وَلَهُمْ حِلْمُهُمْ يَكُمُونَ كُمُ الْمُعَلَّمِ عَلَيْهُمْ يَكُمُونَ كُمُ الْأَعْرَافَ عَلَىٰ عِلْمِ هُمَدِّى وَوَجَمَّةً لِلْقَوْرِ يُلُونِسُونَ ﴿ الْأَعْرَافَ كَذَلْتُ يَعِيبُ القرآن لِي أَكْثَرُ مِن مُوضِع _ على الحُرَّاصِينِ وَأَصِيحِ _ الظَّرَاصِينِ وَأَصِيحِ _ الظَّرَانِ الظَّرَاصِينِ وَأَصِيحِ _ الظَّرَاصِينِ وَأَصِيحِ _ الظَّرِينِ الظَّرِينِ وَأَصِيحِ _ الطَّرَاصِينِ وَأَصِيحِ _ الطَّرَامِينِ وَأَصِيحِ _ الطَّرِينِ الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّرِينِ الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِونِ ، هذا الطَّيْسِ المُؤْمِنِ الطَّيْسِ اللَّهُ السَّوْنِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الْعَلَيْسِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَيْسِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْعَلَيْسِ الللْعُلْسِ الللْعَلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ اللللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ اللللْعُلْسِ الللْعُلْسِ اللللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلْسِ اللْعُلْسِ الللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ الللْعُلْسِ الللْعُلِينِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلِسِ الللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلِينِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعُلْسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْمِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعُلِسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعُلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ الْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ اللْعِلْسِ الْعِلْسِ الْعِلْسِ اللْعِلْسِ الْعِلْسِ الْعِلْسِلْمِ الْعِلْسِلْمِ الْعِلْسِلْمِ الْعِلْسِ الْعِلْسِ الْعِلْسِلْمِ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْسِ الْعِلْسِ الْعِلْسِ الْعِلْسِ الْعِلْمُ الْعِلْسِلْعِلْمِ الْعِلْس

م ﴿ هُلَ عِندَكُمُ مِنْ عِلْمِ فَتُعْرِحُوهُ لَنَهُ إِن اللّهِ هُولَ إِلَّا الظُّلَّ وَإِنْ أُسَمُّمُ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ الأنعام المال الله ﴿ إِن يَشْهِمُونَ إِلَّا الظَّمِنْ وَإِنْ هُمُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾

يرس ، ۱۲

﴿ مُنْكُمُ بِذَائِكَ مِنْ عِلْمَ إِنَّا ثُمُّ الْإِنْخُرُصُونَ ﴾ الرحرف: ٢٠

ال ويدهو حديم بالقتل والمبلاك -﴿ تُمِينَ الطَّرَّصُونَ ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي مُمْرَقٍ .. بَنْهُونَ ﴾ الداريات - ١٥

باستقرائنا لنعرآن الكريم وبمطالعت للسمه النبوية بحد أن اخترات قد ورد ذكرها في جدلة مواصع ، من طقرآن كما حفلت السنة النبوية بالحديث عبد في أغراض شتى به بحملها مادة طبة للبحث والدراسة ، وبما يسمى ننا في ضوئه أن مطفق عليها ، أمد خشراب ، مستأسين في ذلك يقول الله تعالى

﴿ وَمَا مِن ذَا أَنِّ فِي ٱلأَرْضِ وَلَا طُسَيْمٍ يُطِيمُ بِحَمَّا حَدِهِ إِلَّا أَمَّ أَنْنَالُكُمُ ﴾ الأنعام ٢٨٠

كا أصبعت بتائج الدراسات والانحاث العدسية عن الحذرات بفصل الله وافيه ومستفيصة وعلى هرجه عالية من الكفاية ، يكن بعه ترظيمها لخدمة قهم عده التصوصى ، وجع هذا فبالرخم من توظيف حمائق العلم وجمعلياته في فهم أسرار الكون وتجلبه غوامضه عافان حظ الحبام ات مير هده الراجعاب فايزال ضيتلا أو هامشيا ، وربما يرجع دلك قيما يرجع لاستصعار شأبه ، أو لأن تنازل هذا الموصوع عجاج إلماما جيدا بالثقاف الدينية والثقافة العلميه ، وهو سبب رئيسي ف هذا الشأن ۽ لائڪ لأن فهم المعموس الثرآبيـــة واخديث غجاج إماما جيدأ يعلوم القرآن وعموم الحديث ، إلمام بنيح توظيف للعلومات العلمية توظیفا سلیما ویمآی به عن آن یکون محاولة کلی أعباق التصوص بترص تطويعها لعكرة سادجة أو رأى سقتم يجعلها ترعل في الإغراب بدلاس الإباءة والإعراب

وعمليه فقد بات بوظيف النتائج العدمية الموثوق يها عن الجشرات في هذا المحال أمرا ضروريا حمى تمال المعارف لمعلمية شرف الاستسمام إن ركب العلوم الخادمة للقرآن الكريم والسند الدوية .

ولاشك في أن خدا لمطلب هو واجب الأكفاء للقادرين على حمل "هده الأمانية ، المستعدوب خوص غمارها ، دم الوضع في الاعتبار أن كل ما ورد في الفرآن الكريم إنما يتنماه المؤمن بالرصا التام والفول والتصديق ، بمد في دبك آيات لأحكام سواء أفهم علة الحكم أو جمهلها ، وإداما كانت هناك خاولة جادة لفهم العنة أو نعهم

٢ ــ الجراد ٢

يعون الله تعان

﴿ فَارْمُدُمْ عُدِيهُمُ أَنْظُوفَانَ

والخراد والقُمَّلُ والصعادع والدم والذي مُعِمَّدي عَاسَتُهُ وَالْرُكُواْ أَوْمُ عُرِمِينَ ﴿ إِلَّهُ الْأَعْرِافِ ١٣٢

٣ ـ داية الأرض (الأرصة)

يقوں اللہ بعدی ﴿ قَنَبُ قَصَيْتُ عَكَبْدِ ٱلْمَوْتُ مَا دُهِمُ مُ كُنِّي

مَرْهِجَ إِلَّا دَالَيْهُ ٱلْأَرْضِ تَأْكُلُ مِسَاتُهُمْ مَلَتَ مَرْ نَبَيْتَت ٱلِحَنُّ أَنْ لُو كَانُواْ يَعْلَمُونَ ٱلْعَيْبُ مَا يَبِنُواْ فِي ٱلْعَدَابِ

آلَىٰهِينِ۞﴾ سيأ . 1t

ءَ _ اللم و التمل الصغير)

يقول الله معابى

﴿ إِنَّ أَلَٰمُ ۗ لَا يَطْلِمُ مِنْقَالَ ذَرٍّ وَإِنْ تَكُ حَسَمُ

ويقول ﴿ نَسَرَ يُعْجِلُ مِنْفُتَ لُـ ذُوَّ وَجُرًّا يَسْرَهُ ۞ وَمَن يَعْسَنُ مِنْفَكِ إِنْ مُزَّوْ شَدَرُ لِيَاءُ ﴾ الزارات

ه ـ القشيل

يقرل الكبندال "

فأرسلت عليهم الطوفال وَأَبْضُرُا وَالْفُسُلُ وَالصَّسْفِادِعُ وَالذَّمْ وَابْتُنِ مُعْضَلْتِ فَأَمْسَكُمْ إِنْ وَكُنَّانُوا مُومًا تَقْرِمِينَ ﴿ اللَّهِ الْأَعْرِافَ ١٣٣٠

لا ــ التحل د

يقول الله تعالى :

التصمير فلا يأس من الأحد بها شريطة أن تصدر ص الجيمين الأكفاء ۽ وألا تتعارض مع الإجماع وأن يستفاد بها في الترجيح بين رأى وآخر في مسائل الاجتهاد . وقد رتبت هذا البحث على النحو الثان

١ سـ المقدمة , وهي تعطى فكرة عن أهمية فيحث في هذا للوصوع

٣ ـ حصر الآيات القرآب التي يجمدت عن الحشرات مع دكر مراضعها ،

٣ ــ ذكر طائفة من الأحاديث السويه التي تعسرهن لدكسر لحشرات مع الإشارة إلى مصادرها ن

إلى الحكمة من ذكر الحشرات في القران

 عرص يعض التناثيج العلمية عن الخشرات وتوظيمها في خدمة العلوم الشرهية .

٦ ــ الشراح تحوذج لكيفية الاستعادة من الحقائق العلمية في الأغراض الشرعية

فان كنت قد وُقَفَّتْ إلى ما تضير إليه النمس مددت مسل الله يؤتيه من يشاء ، وإن تكس الأخرى فجسني أتسي اجبهدت وبالله التوفيق .

أولا : حصر الآيات القرآنية التي تتحدث عن إلحقرات

۱ ــ ابعوض

﴿ إِنَّ أَاللَّهُ لَا يُسْتَحَى -أَنْ يَشْرِبُ مَفْكًا مَّا مَعُوضَةٌ لَكَ فَوْقَهَا فَلَمَّا ٱلَّذِينَ وَامْواْ فَيْعَلُونَ أَنَّهُ ٱلحَقَّ مِن رَّبِهِمْ وَأَمَا الَّذِينَ كَمَرُواْ فَيَقُولُونَ عَادَا أَرَادَا لَهُ بِينَمُا مَثَلًا لِيسَ بِدِهِ كُنِيرًا وَيَهِدِي بِهِ مُكْثِرًا وَمَا يُعِمْلُ بِهِمْ إِلَّا ٱلْفَصْلِينَ ﴿ إِلَّا الْفَصْلِينَ ﴿ ٢٩:

للجوان عروف (البعرد)

۲ ــ النساء

وحى السواء رقم:(٤) ق ترتيب الصحف ، وهـى سورة تنسية أيضا ۽ وهـى من السور الطوال

٣ _ أعرف

وهي النبورة رقم (٧) ان ترثيب العبحق ا وهي سوره مكيه النبرول ، وهني من السور العوان

الحل

وقمها في تربيب المصحف (١٦) وهي سورة مكية طويفة ، وقد سميت باسم توع من الحشرات هو المحل والمحل حشرات حياعيه عظيمة المدم جمّة سافع

Jet ... 0

رهي السوره قم (۲۷) ي بربيب المصحف وهي سوره مكيه طويله وقد سحيت ياسم التل وهو س. انحشرات الاجتهاعية ذات السلوك المنظم في معيشها

ا د سیه

وهمی السوره رقسم (۳۴). ای ترقسیب المصحف ، وهی سووة حکیه ، ولکها سووة هصيره

۷ نے المسر

بني السورة رقم (٥٥) في ترتيب المسجف وهي سورة مكية من طوال القصل لأعمى طوال القرآب

٨ ــ الراراة .

وفي البنورة رقم (٩٩) ان بربيب الصحف وفي مورة من قمتار البنور وقمدر للفصل وقد ﴿ وَأَرْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّعْلِي أَبِ الْفَيْلِي مِنَ الْفَيْلِي مِنْ الْفَيْلِي اللَّهِ مِنْ الْفَيْلِي اللَّهِ مِنْ الْفَيْلِي اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ مِنْ الْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ الْم

الحل والعلى الكبيرى المستبقية ال

۸ ـ القراش

يقول الله تعالى ﴿ يُوْمَ بَكُودُ النَّاسُ كَالْمُواشِ الْمُبْتُفُوثَ ﴾ العارعه ٤

ومن هذا العرض يتعتبح لنا أن الحبشر اب على دفتها ورقتها قد ورد ذكرها فى القران الكريم على السحو النان

(أ). ذكرت الخشرات في تنبع سور من القرآن الكريم وهي "

١ - البترة

وهى السورة وقم (٣) في نوتيب المصحف ، وهي سيورة مبلئية النزول وتعد سي ألمون سور القرآن الكريم وقد سميت بهذا الاسم وهو سم

ترلت في المدينة ، وهي ثالث سورة مبدية الدكر فيها الحشرات

٩ ــ القارعة :

وهى السورة رقم (١٠١) فى ترتيب المصحف وهى من قصار السور وقصار المفصل أيصا ، وهى سورة مكية ، وهي خامس سورة مكية تدكر فيها الحشرات .

(ب) قاعشرات بهدا قد ورد ذكرها في سب مراصع من السور بلكية : ثلاث مها من السور المكية : ثلاث مها من السور العويلة وهي الأعراف والدحل والبل وائتال من السور المتوسطة وهي سبأ والعجر : وأخرى من السور القصره وهي بنورة القارعة : كاأل السور التي مجينه بأسماء خطرات (النحل والمل) مكية

كما ورد دكر الحشرات أيصا في ثلاث مواضع من السور المدية النال مها من السور الطويلة وحما البقرة والنساء ، وواحدة خط من قصار السور وهي الرارلة ، كما لم تُستَامُ سورة مداية باسم شيء من الحشرات

(جد) السور التي تحدثت عن أحوال الباس يوم المعدث هي سورة القبر والقارعة ، وهما سورتال مكيان، ، وليس هناك س السور الجدية التي تمرست لذكر المشرات ما يشير إلى تلك المقارب بين أحوال قدس وأخوال أي من هذه الحشراب ، ولعل السر في ذبك هو أن أهل مكة في حملتهم كانوا منكرين لوم الدين ومنكدين به ، عناوف أهل منكرين لوم الدين ومنكدين به ، عناوف أهل مناسول والمهاجرين

(د) يوجد في القرآن الكريم خمس سور تمسل كل منها اسم كاش حي معين ومعروف ، وهي المقرة ، انتحل ، التل ، العكوس والفيل ، كا أطلق استم الأنعام بصورة عامة على سورة واحدة

وهى سورة الأنعام وودنه يتضم أن المشرات قد سندت وحدها ثلث المواصع اللي ذكرت مغيرانات فيها كأسماء لسور القرآن ، وإذا ما أصمنا العنكبرت إن البشرات لقريه التصبيفي منها مكلاهما يتمي إلى مجموعة كبيرة من مجامع عام الحيوان يطنق عليها شعبة نفصلهات الأرجل الحيوان يطنق عليها شعبة نفصلهات الأرجل الحيرات تحتل بعبف هذا المواصنع ، ومنه تتصع أهمية المنشرات في الدكر والإندار

ثانيا ــ حانب من الأحاديث الدرية التبي ورد ب ذكر اخشرات

النبى ــ عَلِيْظُهُ ـ أنه قال : • الدَّمَابُ كُلُّهُ مِن النَّارِ يَتَمَمَّلُهَا حَذَانِاً لِأَهْلِ النَّارِ إِلَّا النَّحُلُ • ذَكرِ • الترسيق في نوادر الاصول .

۳ عن أبي أمامة الباهن _ رصى الله عبه _ قال قال رسول الله _ عَلَيْمَةً _ * * والْ الله وَمَلائِكُتهُ وأَهْلِ السَّمَاواتِ وأَهْلِ الأَرْسِ * حمَّى النَّمْنَة فِي جُمْرِهِ وحمَّى الحوث فِي البحر ثيصمتُون عمَنى مُعَلَّمِي السَّاسِ الْخَيْرِ * وه اله المرمدي وقال حديث حس صحيح

ق - هرأى هريرة - رضي الله عنه - أن السيم - عَلَيْتُكُ - قال : ﴿ لَهُ عَالَمُ بِالْحَبَّارِينَ وَالْمَسْكَثَرِينَ وَالْمَسْكَثَرِينَ وَالْمَسْكَثَرِينَ وَالْمَسْكَثَرِينَ وَالْمَسْكَثَرِينَ اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى ع

72 DO DO DE PRIORI DE DE PROPO DE PROPO DE PROPO DE LA CONTRA DE PROPOSA DE PROPOSA DE PROPOSA DE PROPOSA DE P LA CONTRA DE PROPOSA D

المرهد . ورواه صحب البرعيب والترهيب ما السي هيب ما السي هيب ما ألى هربره مرصى الله عنه ما أن السي مراقط من المُحْلَقِ بَعْضِهِمُ من المُحْلَقِ بَعْضِهِمُ من المُحْلَقِ بَعْضِهُمُ من المُحْلَقِ وَقَلَى الله وَالله المُحْلَقِ الله وَالله وَاللهُ وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُو

الله على مجاهد قال الساحث عمر بدار مى ولله عند بدار مى ولله عند بدار مى مكة إلى المدينة الى هما الحديث الله إلى على رسول الله بدائل الله في الله على الحديث الاله الحديث المتحلّمة أن المتحلّمة المتحلّمة المتحلّمة الله والمتحلّمة المتحلّمة المتحلّ

٧ _ هن أبي هريرة _ رصي الله عجه _ قال : قار رسول الله _ عَرَاقِتُه _ , و مثلُ بلال كمثل الشَّحْلَةِ ﴾ غَدَتُ تَأَكُلُ مِن الْخَلْرِ وَالْمُرِّ ، ثُمُّ مِنَ حُلُّو ۽ روء الطيراني في الأوسط بايساد حسن . ٨ ـ ص أي هروه ـ رصي الله عنه ـ أن رسول الله - عَقِيْدُ قال ، بينما أَيُوبُ عليه السلام يشتسي عرّ بالله علية رحل (سرب) جُرادِ مِنْ دِهِبِ فَيَحْضِ يُحَدِّى فِي ثُوِّيهِ ﴿ مِنادَاهُ اللَّهُ _ بعالى . إذا أيُّوب أَلَمْ أَكُنْ أَعْ يَثْلَثُ عَمَّا تَرْ فِي " عَالَ اللَّمِي يُنَارِبِ ، وَلَكِنْ الْأَفِلْسِ لِي عَنْ يركيث ، رواه البحاري في الغسل وقال الشافعي تعليماً عليه : نحم المال الصاخ مع العبد الصالح ٩ _ جن منهل بي سعد _ رضي الله عند - أن رسول الله بـ حميه الصلاة والسلام ـ قال ١٠ أو كَانَتِ اللَّذَالِينَ تَقْدِلُ عَلَّمَ اللَّهِ خَسَاحَ بَشُوطَنَّةٍ ما ما عَمَى مِنْهَا كَاهِراً مُنْتَرُّ بَهُ مَاءَ وَ رَوَاهُ الترمدي وبال حديث حسن صحبح وكدلك رواه الحاكم وعبجم

١٠ – هن أبي هريرة – رحمى الله عند – قال * فال رسول الله – عَلَيْهُ فِيهِ أَنْهُ لِمَا أَتِي بِالرَّ جُنِ الْعَظِيمِ الْمِشْحِينِ , وَمَ الْمُهُ لِلْمَ وَرَا عَشْدَ اللهِ الْعَظِيمِ المُسْتَحِينِ , وَمَ الْمُقِيمَ لَهُمُ يَوْمُ مَا اللهِ اللهِ مِنْ مُعْمَ لَهُمُ يَوْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ يَقْمَ اللهِ يَقْمَ اللهِ عَلَيْهِ ، هكن أخرجه طافظ المعراق في الأحياء ، أخرجه المسلم في صحيح العراق في الأحياء ، أخرجه المسلم في صحيح كتاب صفات المنافقين ١٤٧/٤ ٢١ ٢١٤٨٨

۱۱ ـ عی جابر - رضی الله عنه ـ قال : قال رسول الله ـ عنه ـ قال : قال رسول الله ـ قال ـ عنه مدين و من لكم كمثل و رُخي أُوقد مار فيتنف الحساب والدائر يتمش المتاب والدائر وَائتُهُم تَعَلَّمُونَ عِنْ يَدى ٤ رواه مسلم في كتاب المصائل ٤ باب شعقته في هذه عني أمته وماليته بي تمديرهم ١ يصرهم ٤ حديث رقم وماليته بي تمديرهم ١ يصرهم ٤ حديث رقم

۱۳ – ص أبی حربوة – رصی الله عنه – قال :
 سمعت رسول الله – عَلَيْتُهُ بديفوں : ، قال الله –
 عر وجل ، وَمَنْ أَظْنَمُ مَشَّ يَعْظَفُو كَخَلْقِي ،
 فَلْيَسْقُلُقُو ، دَرُّةٌ أُوْ مسعيرٌ أَ ، رواہ البخاری ی
 کتاب التوحید

وهدا قليل من كثير حملت به السنة التبوية الطهور عن هذه الكائنات به ويستمراصنا هده الباقة من الأحاديث التي تشير إلى الحشرات تدرك المعانى التالية "

١ - كلمة ١ الدُّبالُ ٥ من الكلمات واسعة الاستحدام ٥ حيث الدّبان على الحشرات بضعة على الحشرات بضعة على الحشرات بضعة على الراحين على الحشرات والقراش على الزيابير والتمل والبعوض بأبو احد كاليق والقراش والدباب يعروف عند الإطلاق المُرْقيُ ٥ .

ويتعسح لنا س هده العبارة أن الدياب يضم هذه الأنواع جميعاً بصعة إجمالية لا يشهد هذا الواقع المعمى والتصبيعي ، قلو كان أعلى وسائر الأنواع التي ذكرها فياباً بلا مبح إطالاً هذه الأسماء عبينا ، " إ أطلقوا اسم البحوص على البو والعراش ولام اعبث وهدا الإطلاق عبر صحيح كسابقه ، ولا يخفى أن هذه العباره بكاد بسنعرق عالم الحشراب ، وبعلهم يسمه وس داف ويأنسون بحل رواه ابن عمر سرمين الله عنه — عن رسول الله ب خيالة هم المأمات كله في الناز ، وليس هذا عداب لأهن المأب أله هم مدا عداب للدياب وإنما هو عداب لأهن البار كله هي الناز ، ويجعلها عذابا لإمل المأب ألم المؤراة في الناز ، ويجعلها عذابا لإمل المؤراة المؤرا

۲ ـ يضرب مها دلئل لهوان «لجارين على الله يوم القيامة عاحيث يكونون في صور وفي خجم أنهن الصغير الذي يطؤه الناس بأرجلهم وهم في عرصات يوم القيامة عام يدهب بهم بعد دلك بلى والر الأنبار عالى عصره أهن النار

۳ کا یصرب لئیل بنعضها بکترة سامعه
 کلمحل فهو شبیه بادوس می حیب کثره ساهمه
 وتعددها

٤ ما يُشببُهُ الرسوب حَيِّلِتُهُ مَا حَالَ الأَمَا فَى النَّمَا أَنْ صَلَّ الرَّسُوب مَيْلِتُهُمَا مَا تَعَالَى بَعْضَ الْمُهُمُّونَ عَلَى النَّارِ فَتَهَا مَا وَمَعَ الْمُعْرَاتِ النَّي تَتَهَافَت عَلَى الْنَارِ فَتَهَا مَا وَمَعَ هَذَا هَذِه يَحَاوِل أَن يُحْجَزَهُم عَلَى الوقوع في الشرور ولكنهم يَعْمَلُنُونَ .

ثالثاً .. الحكمة من دكر الحشرات في القرآن والسنة

لا يحلو ذكر الحشرات في القرآل الكريم والسمه البوية الطهور في حكم جليلة سامية ، ودودٌ أن

تتعرف على معنى الحكمة قبل بيان أنواعها ، ليكنود ظك أغربُ عنى إذراكها والعمس بمتصاه

معنى الحكمة

لمحکمه معان کثیرة ، والعلماء فیها کلام مستمیش شرّعریءُ شه ما یل ۱

۱ _ نخب این عباس إلى أن الحكمة المجصودة
 ق قول نخان

﴿ أُوْبَى الْجِيْكُمُ مَنْ يَشَاهُ ﴾ العرف ٢٦٩

تحي القرآد والنهم ب

قال عجاهد , من القران والعدم والفعه
 قال أبو مالك : السنة ,

إلى العبل الجاخ .

وهبدا فلعنى الأخير _ على إحمال _ ينص مع .. عدف إليه ، ذلك لأن الحكمة ضاله المؤد . . فإذا وجدها فهو أولى الناس بها ، وتح حينها لعمل العكم وتجيل النظر في عدما تضوقات الدقيمة الرقيقة وتعرف على الأعراض التي لاكرات في القر ، س اجله ، ه فايط جار إنها خاول الوصول إلى العلم المافع بخصوصها حيث بدهما إلى العمل الصالح الذي يقريبا إلى الله _ تعلى

وتطخص اخكمة من ذكر اخشرات في القران والسبة فيما يلي .

أولاً ــ الحشرات آيه من آياب الله في الخلق والإبداع

فالحشرات دو بَّ حنقها الله ـ لعالى ـ لتخف مع غيره من الدواب في صَسَفُ الإعجاز ورعصاء الأدنة على تَبَرُّده بالحَلْق والإيجاد ، قال تعنى

﴿ وَفِي حَدِيمُكُمْ وَمَا يَئِثُ مِن ذَا مَةٍ عَائِكَ يَعْمُومِ يوقبون 🕥 🕈 خانه ع

ملحشرات باريحها الطِئارب في القِدم ، واستناؤها العالمي الهائل ويجيث لا لكاد عبد بيتة من البيئات تخلو من هذه المخلوقات ، وله أنواعها العديدة يا عدا فضلًا عن تشوع أنماظ حياته وسلوكها ، كما أن ها طُرْزِهَا اللَّوْنِية التي بحث على معرفة الله وحشيته ، يقول الله تعالى .

أَلُوا مَا وَمِنَ ٱلْحَالِ صُدُّا مِسْلًا مِسْلًا مُعَمِّرُ مُعَمِّرُ مُعَمَّرُ مُعَمَّرُ مُعَمَّرُ مُعَمَّر وتمريث شواة بني وَمِن لَنَّاسِ وَالدُّوابِ وَالأَمْنِي مُعَلَّفُ ٱلْوِلَّهُ كُذَلِكُ إِنْ يَحْشُ اللَّهِ عِبَادِوالْفُسُولُ إِنَّ اللَّهُ عَرِيزُ عَمَنُ عَنَّا

فهدا النص يوقعها على سنة اس الله سـ تعالى _ ي حلقه ، ألا وهي مسةُ النَّمايُرُ والنُّعَايُرُ بين الأفراد على أساس الاحتلاقات اللونية بيتها ، يعشوى الى دلاك الحساد والحيوال والبسات والإنسان ، والحشرات لجا ياعٌ طويل في هذا اليعشمار ، فقى تعدُّد ألوان أقرادها مع داتها ورقتها ما ينطق بعظمه الله . ثم إن الأيات ترتب حشيه الله على العلم بهذه الأشهاء ، وإدراك حكمتها وأحق الناس خشية الله هم العنماء الدين هداهم الله إلى معرفه أسرار هذه الموجودات وتجعل كل دى ب يس بي تلقائية ،

> ﴿ مُعَسَرِكَ اللهُ أَحْسَنُ الْخَسَلِينِ ١ (سيمورة الخومون)

ثالياً ـ الحشرات جند من جند الله حيها طالع الآيات البوردة في الشرآن عن

الجثيرات بهدا متجملوص ۽ فارسا تحد حكسةً أخرى ها بالحكمة السابقة وثيق الصَّلة ، مائلة جعل هذه الخلوقات جندا من جنده .

﴿ وَمَا يَعْلُمُ جُمُودَ رَّبِّكَ إِلَّا هُوَّ ﴾ لماش : ٢١ يتصر بها رسنه وأولياءه ، وألدُّل بها وألرُّغُمُّ أَنُّوفَ أَعِدَائِهِ ، وَسَنُّورِ دُ أَمْثَلَةً لَدَلَّكَ فِيمِا بِلَي : رد الأرضة رداية الأرض أنهي حصار الرسول والسلمين في شعب ألى طالب عكة . وردق المحجون وغيرهما أن قريشا لما ينفهم إكرام النجاشين جعفر بين أبي طالب وأصبحابه حينها هاجروا إلى البشة كثبرا دلك عليم وعصيبوا على رسون الله _ مُثَلِّقُ _ وأصحابه ، والشَّقَطُور ق معاصتهم وكتبوا عسحيفةً ظالمة جائرة تنص بُرِ دُما عن مقاطعة بني هاشم مقاطعةً تامة فلا بناكحوبهم ولايايعومهم ولايخالطونهم عوعلقوا هذه الصحيفة ل جواب الكعبة إشارة إلى احترام بودها وطبائغة في بطبيقها ، وكان الدي كتب الصحيفة رجل يعان له 1 تكييس بن عاصر ا فَكُنَّكُ يُدُهُ ، وحمرو ابني هاشم في شعب أي طالب بينة المحرم سنه سبع من البعثة ، واتخار إليهم بدرا هيدالمطلب وقطعت قريش حهم الجيرة والمثابة ، فكانوا لا يخرجون إلا من موسم إلى مومهم حتى يدموا الجهلة وأقامو على ذبك ثلاث سين ؛ أم أطُّلمَ الله ... نبيُّه عَلَيْكُه ... على أمر الصنعيمة وأن الأرضة قد أكلت ما كان فيها من ظلم وجَوْر وبقى ما كان فيها من ذكر الله 🕳 نعال .. فأخيرهم أبو طالب بذبك فارتقوا إلى المسجعة فوجدوها كإفال رسول الله الملكة مَكُودَ هَمِيمَ الْمُصَارِ وَأَشْرِجُوهُمُ مِن الشَّمْبِيُّةِ .

(ب) الأرضة وعايه الأرض) تَيْطِلُ الْأَعَاءِ اللِّي علي الغيب :

المقدس معتمدين أن داوود عليه السلام مارال على ود الحداد حتى ظهرت لهم الحقيقة على يؤد فوايم المستوة من الأراضة التنى تسلّلت إلى المستوة (العصبا) التنى بتكيء عليها بهي الله داوود فأكلت منها حتى صعفت عن حمل جسده فخر على الأراض ميتا عداد أدرك دخي ريعهم وأنهم لا يعسمون من العيب شيئاً إنما عنم العيب شوحده ، مصداقا بقونه بعال

حيية تطاول قوم فرعوب على بهي الله موسى
د هنيه البسلام د وأنهم لم ولى يستجيبوا للاعوته
لأبها في مظرهم تسجر ووهب ، عنى خَذَ ما سجله
الدرآد عليهم في هد الشاد في قوب قد عامل د
الدرآد عليهم في هد الشاد في قوب قد نعال د

رِبَا قَنَا غَنْ لَكَ مُؤْمِدِينَ ﴾ الأعراف . ٣٣ وكان الله عليهم والبنالاهم بالحذيب والفحط اله وكان للحشوات دورٌ هام كوسيدةٍ ص وسائل ردّعهم والفاصة وأن ملكهم فرعون قلد تطاول على مقام الالوهية والرّبُونيّة ، مقال :

﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُكُمُ الْأَعْلَى ﴾ النازعات ٢٤٠٠ رفال مِنْ يَالَثِهِ عَبْرِى قَارُقِدُ فِي يَهْنَمَنُنُ عَلَى الطِّبِي مَاجْمَلُ فِي مَرْكُ لَعَبْقِي أَظْلِيمُ يَكَ إِلَّهِ مُوسَى وَ إِنِّي لَأَظْلَمُ مِنَ مَرْكُ لَعَبْقِي أَظْلِيمُ يَكَ إِلَّهِ مُوسَى وَ إِنِّي لَأَظْلَمُ مِنَ التصعي : ٣٨ ولا يقتصر دور الحشرات في الإنتدار والتخويف على الإنس فقعد يل يتعددهم إلى الجن ، وهم من عام ما وراء الطبيعة ، فقد احمل الله على داوود عليه السلام يعسمتر الجر أبي أبي معملون له الأعمال الإنشائية الشاقية ، سواء أكانت للأغراض الحربية أو المدية ، مصداقا لقويه تعالى للأغراض الحربية أو المدية ، مصداقا لقويه تعالى في ويراً

فكانوا يدُّمون علمُ الغيب و قاراد الله أد يُبطُل دعواهم ويردُّ كيدُهم إلى تُحورهم و قلما استقملهم دنوود لل بناء بيت المدس وخال أجّله وأطلب الله يه سأل ربّه أن يُحمَّى عنهم موته جي يقرغوا من البناء ولتبطل دعواهم علمُ الغيب ويقام يصل مُتَكِف على عبداه إلى تُعلسلاله وتُعليمت روحه وهو متكنىء عليها و مبقى كذلك وهم فيما أمروا به من الأعمال حتى أكلت الأرضية عصاه فيقرُّ مبتاً و وكالت الشياطين تجمع حول عوابه كنجا صبى وصدق الشياطين تجمع حول عوابه كنجا صبى وصدق

﴿ فَلَكَ قَصَيْدَ عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَدَفَّهُمْ عَنَ مَوْقِهِ إِلَّا وَآيَةُ الأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتُمُ فَلَكَ حَرَّ بَيْبَتِ مَوْقِهِ إِلَّا وَآيَةُ الأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتُمُ فَلَكَ حَرَّ بَيْبَتِ الْحَدُّ فِي الْحَدْثِ فَي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدْثُ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدْثُ فِي الْحَدُونُ الْحَدْثُ فِي الْحَدْثُونُ فِي الْحَدْثُونُ الْحَدُّ فِي الْحَدْثُونُ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدْثُونُ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُونُ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدْثُونُ الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدُونُ الْحَدْثُونُ الْحَدُّ فِي الْحَدُّ فِي الْحَدْثُونُ الْحَدْثُونُ الْحَدْثُونُ الْحَدْثُونُ الْحَدْلُ الْحَدْثُونُ الْحَدْرُ الْحَدُونُ الْحَدْلُ الْحَدْلُ الْحَدْلُ الْحَدْلُكُونُ الْحَدْلِ

و هنگده ظل دلجي مصخرين يعملون في يناه بيت

party and the control of the control

و شایکهٔ قومه فی هدا البشمه به خیث استخف بعقو لهم فاطاعوه علی نمو ما سجله فقر آن علیهم فی قول الله نعانی

ا فَالْمُحَمَّ قُومَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَالُواْفُومُا فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَالُواْفُومُا فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَالُواْفُومُا فَاصَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَالْمُواْفُومًا فَاصَاعُوهُ إِنْ إِنْ الْمُعْلَمُ عَلَيْكُمْ لَلْمُوافِقُومًا لَعْلَمُ لَلْمُوافِقُومًا لَعْلَمُ لَلْمُعْلِقُومًا لَعْلَمُ لَعْلَمُ لَلْمُعْلِقُومًا لِمُعْلَمُ لَاسُوافُومًا لَعْلَمُ لَلْمُؤْمِلُومُ لَعْلَمُ لَلْمُعْلِقُومًا لَعْلَمُ لَعْلَمُ لِللْمُعْلِقُومُ لِلْمُعْلِقُومُ لَعْلَمُ لَعْلِمُ لَلْمُعْلِقُومُ لَعْلَمُ لِللْمُعِلَّقُومُ لَلْمُعُلِقُومُ لَمْ لَهُمْ لِللْمُعْلِقُومُ لَعْلَمُ لِللْمُعْلِقُ لِللْمُؤْمِلُومُ لَعْلَمُ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُؤْمِلُكُومُ لَلْمُ لَعْلَمُ لِلَالْمُؤْمُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُكُومُ لِلْمُ لِلْمُؤْمِلُكُومُ لَلْمُ لِمُعْلِقُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُكُومُ لِلْمُؤْمِلُكُمْ لِلْمُؤْمِلُكُمْ لِلْمُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُكُومُ لِلْمُؤْمِلُومُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلِي لَلْمُؤْمِلُومُ لِلْمُؤْمِلُومُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُومُ لِلْمُؤْمِلُومُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُومُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلِلْمُ لِلْمُؤْمِلُ لِمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْمِلُ لِلْمُؤْ

ولم ينتو به السُّمنَّف إن مدا الخد بن أراد أن يحمل لهى الله موسى عليه السلام على عيادته كرَّهَا ، وتهديده يالسُّمن على عِرار ما يمعل العرمون ، حيث قال .

هَ قَالُ نَبِي الْحُلَّاتَ إِلَيْهَا غَيْرِى الْحُعَلَىٰكَ مِلَ الْمَسْجُوبِينَ ﴾ السعراء ١٩٠

مسلّط الله عليهم وسلئل لمعقاب على عمو ما ورد في قوله تعالى :

﴿ فَأُسْلُكَ عَنْهِمُ ٱلطُّوفَانَ

وَاخْرَاد وَالْقُمْلُ وَالصَّهَدِعُ وَالذَّمْ وَالْتِهِ مُعْفَسَتِ مَا لَتِ مُعْفَسَتِ مَا الْحَرَاف مَا الْعَراف مَا الْعَراف الْعَرَاف الْعَراف

قاكل الجراد بزروعهم وتمارهم ، كما سلط الله عليهم المُمثل ، قبل ، أنه السوس (حشرات تضيب المواد المجزومة) فأجهز على مدحراتهم من المراد للمدائية ، فإذا كان الجراد قد أكل على ما كان مها الروع قائم هان السوس قد ألى على ما كان مها مدخرا ، وقبل ، أن المُمثّل هو الفمل المشهور المروف رهو يتطفل خبرجها عنى حسم الإنسان فحيه قبل الرأس وقس العانة وقبل الجسم ، فكان يدحل بين ثبابهم وجنودهم قيمتهم دماءهم ، وسواء أريد به السوس أو القمل المقبقي فعلك وسواء أريد به السوس أو القمل المقبقي فعلك

لُواعِ من الحشرات سلطها الله عليهم لمنهم يتوبون ويرجعون ، يقول الله ـــ ثمالى ــــ:

مِنْ قَالِمَةٍ إِلَّا هِي أَكْبَرُسِ أَحْتِياً وَأَحَدَّتُهُم بِالْعَدَّابِ تَكُلُّهُمْ يَرْجِمُونَ ﴿ ﴾ الزحرف

ولما كان الجراد عير أموطى يمصر مماع التعيمُ بارسانه ضمى هذه لمُرسلات ، وملك منة من الله تعالى حيثها يوجه شيطً من البلاء لتعليب الماصين به والنصوص في هذه الشأن مُتَضمافِرةً ومُتوافِرة يعول الله تعالى في شأن أصحاب الفيل

﴿ وَأَلْرَسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَمَالِيلَ ﴾ العبل. ٣ ويقول في شأن عاد قوم عود : ﴿ إِنَّنَا أَرْسَلْنَا عَنْيُهِمْ دِبْعَاصَرْصَرُ فِي يَكُومٍ خَمْسٍ النَّشَهِيرِّ﴾ لفار 19

وفي شأن نوم صالح . ﴿ مِنَّا مُرْسِلُواْ النَّاقَةِ فِينَنَةُ كُلُّمُ مُكَارُثَةِ إِلَيْهُمْ وَاصْطَيْرُ ﴾ الفار . ٢٧

كا أرسل عليهم العبيحة علاكهم :

﴿ إِنَّا أَرْسَنَا عَلَيْهِم مَنْ مُعَةً وَحِدُهُ فَكَانُوا كَيْسِيمِ الْمُحْتَظِرِ ﴾ الله و ٢٠٠

ويقول في شأن قوم لوط :

كما يعبر الفرآن أحيانا عن إرسال هذه الوسائل العقابية بالقندف بها في صورة موخيه بالشدة والقسوة ، يتول تعالى

﴿ يَلْ مَقْلِكُ بِالْمَدِّقِ عَلَى الْسَنْطِلِ فَيَسْمَغُنَّهُمْ فَإِذَا هُوَرَاهِيَّ وَكَنْكُمُ الْوَيَّلُ مِثَ تَصِعُونَ ﴿ الْإِنَّهُ الْأَسِاء (د) المعرص بذمع باطل الارود :

ذكر الواحدي في تفسيره الوسيط عال المرود ابن كنمان هو أول من وصنع التاج على رأسه وتجبر في الأرض وادّعي الربوبية؟

كا ذكر الحافظ بن كثير في تفسيره ، أن بعرضة دخلت في متخرى الفرود حتى أعلكه الله بها "ا وإن كان في النص سالعة ، حيث ذكر أن البعوصة بقيت في مدخره أربعمالة حسة ، كا ذكر عيره تلك الواقعة بدون تحديد مدة لمكث المعوضة و رأسه .

وعلى أى معال فإن حقه البعوصه نمثل هديمه وحيائية حيّة قدف بها الله رأس علكم الطاعية فأصابت معقم (غه) صحب المكر المتحرف المنجرف الدي فاد صحب إلى النكسرال والكفران ، بدلا من أن يقوده إلى البيغين والإياب ، وستظل ترسانة الخلاق العلم مبيئة بهذه الفذائف وغيرها أشكالا وألواناً لردّع الظامين المعامين اجتمال المساعين المتحدة إلى المستقرال المساعين المتحدد المعامين المتحدد المتحد

﴿ وَمَا هِي مِنَ ٱلطَّنْدِينَ سِيعِيدٍ ﴾ هود ٨٣ ره) الساب بيال الله به الجبيرة

ورد في روصة الأحيار أن المأمون حطب ذات مرة عوقع ذباب على غيته فطرده فعاد الدباب مراراً حتى قطع عليه الخطية ، فلما صلى أحصر أيا عريل - شيخ اليصريين في الاعترال - فقال له .

م حلق الله الدياب ؟ قال , ليدل به الجيابرة قال , صدقت ، وأحدره بمال .

(و) الدُّبَرُ يحمي جيَّان عاصم بن ثاب الأنصاري

أورد بين جشام في سيرة السي _ عَلَيْهُ _ أن عاصم بن ثابت الأنصارى _ الصحابي الجاهد _ فتل يرم الرجيع ، فأرادت هييل أخيدُ رأسه ليبيعوه من اسلامة بنت سعد ، أي ليبيعوه الما ، وكانت قل فاردت حين أصاب عاصم ابنيا يوم أحد ، لكن قدرت عليه التشرير في قحص رأسه الخير ، فمنعه اللير (الرنايير أو النحل) ، فلسحال بيهم وبيه قالوا : دعوه (أي الدير) حتى حال بيهم وبيه قالوا : دعوه (أي الدير) حتى على الذي يسيل في الوادي بغرارة) فاحتمل عاصما فذهب به ، وقد كان عاصم قد أعطى الله عاصما فذهب به ، وقد كان عاصم قد أعطى الله عنها أن لا يسنه مشرك أو يمن مشركاً أيداً انقاء عهداً أن لا يسنه مشرك أبي المنان :

﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ تَجَسُّ ﴾ التوبه ٢٨

مكان جمر بن التعالب وضي الشعبه سيقول حين بلعه دلك : ﴿ يُعطَ الله العبد المؤمى ، كان عاصم بدر ألا يُسه مشرك ولا يُس مشركا أبداً ق حياته فسعه الله بعد وفاته كالمتنع منه في حياته ولهذا أطلق على عاصم ... رضي الله عنه ... حَمِئُ الله يور وتلك آية من آيات الله في حفظ عبده وأولياته ، كان بلحشرات فيها دور الدود عن بيؤسبي يوم أن صعنت للروح إلى بارثها ، إشارة إلى ضعف كيد الكافرين .

⁽٣) التقسم الرسيط للواحلين ببديا عن ٣٦٠ عد المجتبر الأمل للشعوب الإسلامية

⁽۲) این کنیر جدا س ۲۱۳



الجاربال فالعار والتقنية

أعدث و كاميرا و للتصوير في أهمــــاق البحــــار

التكرب الحدى الشركات اليابانية أحدث البحار ، وهي مرودة بغوائل حدسات متطورة غيطها مقاومة لنماء على عبق ٢٣٨ قدم تحب سطح الماء دون حماية خارجية ، وينظام المكاس مبور تلقائل دقيق وعدسة إضافية تفيح للمواس معرفة ما ستشتمل عليه الصورة بوضوح ، بالإصافة إلى ٣ عدسات قابلة للبادل ومقربة لسسافات تحت الماء ، وتحتير الأولى من توعها في العالى .





إنتاج مدفأة جديدة من الرجاح البركاني

توصلت شركة ألمانية إلى إندج مدمأة تسيز بأما سهدة التركيب ورجيصة التكاليف وتومر الكثير عن الطاقة وأكثر كفياءة من المدوره التقييدية وتتكون المناأة من ١٧ قطعة هندسية أساسه صندوق النار به وتركب هذه القطع معا باستخدام لاصق يتحسل الجرارة المائية وبعد ذلك بُعطي صندوى البار بالطوب الجرارى المتعمص الجدران الأقران .

قطع المدفأة الصنوعة من الرجاح البركاني الحميد والدى يستخدم عاده في الصقال ، وكثافته هالية وله قدرة عاليه على التصاص الحرارة ومن ثم يوفرها المعلفة بدلا من استهلاكها ، وهو غير قابل للتشقق بعمل الحرارة وأكار مقاومة للنار مي الطوب الحراري أو المعادي .

أمسلوب جديسد لكافحسة المسسرطان

توصل الباحثون الأمريكيون إلى أسلوب جديد لمكافحة مرض السرطان قد يمكنهم في النهايه من إيرالة كل الأورام الجيئة

ويعتمد هذا الأساوب على تصنيع مقائير من بعض الخلايا الريصة بجسم المصاب وهي عملية شبه اللقاح التقييدي حيث يتم استحدام العنصر المسبب لنعرض في مكافحة الفيروس أو البكتريا . وقد تم تطبيق هذا الأساوب على تسع مريصات مصابات بسرطان العدد البيطاوية و واستطاع هذا العلاج أن يقمي تماماً على أي أثر للأورام التي يصل قطرها إلى مستهمترين ونصف سنتيمتر عبد

مريعتين بيها أصبحت أجهرة الناعة عسد المريضات الأخريات مهيأة لمهاجنة أى أورام أخرى خبيئة

بقته يطساه عل سطح كوكپ رحس

التقط بلسكوب المصاء و هابل و صوراً لبقة بيضاء كبيرة على سطح كوكب رحل وقارن العنداء عدم المنداء عدم المنداء عدم المنداء عدم المشترى و وقد وصف الملساء علم البقعة بأنها تشكيل كثيف من السندب تنشر بسرعة عبر وجه رحل و ويدو مظهرها مشعاً وقد انتشرت عده البقعة بسرعة ١١٠٠ كيلومتر في اتجاه مركز الكوكب ، وهي تعطى الأد تصف الكركب الدى يبلغ حجمه عشرة أصحاف حجم الكرة الأرضية في الكرة الأرضية في الكرة الأرضية في مواد تحرج تدريب هن تكون هده السحابة هي مواد تحرج تدريب هن أحساق الكركب

صحادات بلقسهم من البلامسستيا**ت**

أنتجت شركة بريطانية جهاراً ميديداً يستخدم صمادات بلاستيكيه تحتوى على الهواء لتنشيط دورة اللم في الأقدام العاجزة عن الحرك في أعقاب العمليات الجراحية أو يسبب المرض ، والجهار الجديد يقوم بضح الهواء في الطماحة وتفريقها منه كل ثلاث ثوال حيث يقوم الصفعد المتوابد عن النفخ بالصعط على أوردة القدم تتدهم الدم إلى المماق ومه إلى القلب .

yang kalang kalan

عدسه لاعسه بلادر علام عامل سع

طورت إحسادى الشركات الأمريكيسة فى كاليفورديا وسائل جديدة لتضعاف السمع الدين يريدون إعفاء هذا العيب عن الآخرين ، أطلقت عديه سبم في عدسة الأدير اللاصقة ، تتكوي العدسة من ثلاثة أجزاء والجزء الأوسط مها عول للطاقة قطره يساوى لصف قطر عدسة العين اللاصفة ويفوم العبيب بلصفة بطبقه الأدن ويمكن ازاله بسهولة عبد الحاجة ، كا يعلق بحلايس الشخص مبكروفون صغير يقوم بالتعاط الأموات ثم ينقلها إلى ملف يعمل يطالبه الصوت أول المارات الإلكتروبة للتصنة بالملف الصوت عول المارات الإلكتروبة للتصنة بالملف الصوت لا تبار متديدب يولد عمالا مضاطيسية خلال دوراته ويشكل عولا المطاقة فتتذيدب الطبقة .

ومسال الشسواطىء لصناعسه السناوات

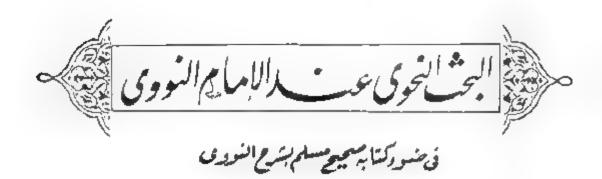
اكتشف البحثون في إحدى الجامعسات الأمريكية طريقة بسيطة وعور مكانعة لصناعه بواقد السيارات من رمال الشواطئ حيث تم تحويلها إلى مركباب كمبائية يمكن استخدامها في أغراض كثيرة مثل ترصيل التيار الكهرني وتصبيح متجات خاصة ينوافد السيارات وبحسها يحمل كالبلوراب السائلة التي تدخل في صساعة الساعاب الرقعية . يقوم الباحثون باستبدال مادة السيوكا في الرمال يحص المركبات المشتقة من البترول المام حيث تستيء مناسلة كيميائية طويلة من الجراياب

التي تكون المواد (المتيلمرة) العادية ، وتتم إذابة الرمال في الكحول وعنول قلرى يتم تسخيته ليصع ساعات في درجة حراره عاليه فينتج مسحوق أبيض (متبلبسر (يتسوق على بعض المواد المستخدمة حالياً ، والتي يدخل الكربون في تركيبها وتستهلك المدية طاقة أقل من المتاد .

> دين ديد الاتان بيديا

يجرى صماء وكالة القصاء في أمريكا تجاربهم لزراعة الخضروات في القصاء حيث يُستعمل معمل عيارة عن وعاء دائري ضخم ، ويتحكم الكمبيوتير في معبدلات الضوء واجرارة والماء وكذلك الأعدة والعارات التي ثملاً جو المعمل وتجرى رراهه المباتات في أوعية خاصة يحكنها الحماظ على النباتات المرروعة ومنعها من الطفو في المصاو عندما تصل إلى منطقة المدام الجادبية ، كما تسع الأوعية سنيمترأ واحدأ من السوائل وتغطى حذورهما وقائلق بلاستيكية ويتم تجميع انياه المستحمية جماد الاستعادة منها مرة أخرى , وقد وجيد العدماء أب النباتات تنمو أبسرخ وفي عرة أقصر في هذه الأوعية حيث تجنعت زواعة أنواع صعيرة من الخني والبطاطس وعول العبويا والقبح والأرر والجزراء كالتم تجرية زراعه يعض العاصيل في تربة تتكون من مزيج من الصنخور البركانية ومسحوق الزجاج وهي تربه تشابه في تركيبها تربه القس ، وقد اكتشفوا أن الحس والقميع من الباتات التي تنمو جيداً في مثل هذه التربة .

gugug



اصّاد ، د عُيرعت دانتاد تهنادي

مقدمية :

هد بحث يعناول جانباً من جوانب الدراسات الحديقية النحوية التي تقطر إليها مكبها اللغوية جعلته بعنوان . ، البحث النحوى عند الإمام النووى في ضوء كتابه وصحيح مسلم بشرح النووى؛ ، ، وقد جعلته في ثلالة مهاحث

المبحث الأول : ثقافة الإمام النووى اللغوية .

المحث اثثاق - الاحتجاج النحوى بالحديث البوى وآثار الصحابة .

المبحث الغالث . منهج الإصام النووى في البحث النحوى .

أتقل الإمام النووى علوماً كثيرة ، وبنرع هيها ، ومب علم العقه واخديث ، وبدل على ذلك الصنفات التي بركها في هدبي العدمين ، المبحث الأول . الإمام النووى وثقافته اللغوية

الإمام المروى هو أبو ركريا يحيى بن شرف بن مرى الحرامي شووى منسوب إلى و نوا ١٠٠، وأما لقبه فقد لقب (بمحيى الدين) ، وكان يكره أن بنقب به تواصعاً نقت تعانى ــ وكانت ولادنه

(١) زيرا " بنيدة من أانمال حوري بالجرازل

ومن أشهرها كتاب ؛ المجموع شرح المهدب » في المعقد ، وكابرع المعقد ، وكابرع الإسم النووي في الحديث ، وكابرع الإسم النووي في العلوم الشرعية ؛ فايد كان أيصاً دا ثقافة لعوية وعموية واسعة ، وبما يؤكد دلك وبيه الدلائل التالية

ومن العلماء الدين شهدوا بثقافته اللغوية ،
عمد بن الحبس المحمى قال عنه ــ رجمه الله ;

ا كان عالماً بالفقه و فروعه ، مدفقاً في الحديث ،
عالماً بصحيحه وحسمه ، وسقيمه وعربيه
وأحكامه ، عارفاً بلغته وأسماء رجاله ، عققاً في
الألماظ المشكلة ، عارفاً بني التصريف وفي
العربية واللغة ، كثير النقس متهما ، عارفاً
بالأصلين معرفة جيدة ، وبالقراءات السبع
وعيرها ، كثير الحيره بمداهب العلماء المشهورة
والمهجورة ، بن القدم ، مالكاً على قل السلف

ق الزهند في لمدينا ، والبالعـــة في الحشوع والورغ ، ال

(ب) وتما يؤكد تبحره واتقانه لعلوم اللعة العربية كتيه ومصنعاته ، ومنه : كتابه ، شرح صحيح مسدم ، ، فقد ثبت لي من علال قرايتي طدا الكتاب أن الإمام النووي كان عالماً بمداهب العدماء في المسائل السحويه والصرفية ، ومنيعاً لدفائق اللغة وغريها ، وهذا ما ذكرته معصلا في هذا البحث .

ومن المؤلفات التي تظهر سعة ثقافته اللغوية كنابه القيم ، عبليب الأسماء والصفات ، ، ويمتار بذكر الأسماء وصبعها ، وذكر اللغات صحيحها وصعيفها ومُولَّدها ، وقد قال حته النووى ـ ق المجموع : ، قد بيئت دلك في عبليب الأسماء واللمات بهاباً حستاً ، وهو كماب حبيل لا يستغني طالب من العلوم عن مثله عالى .

وس تعث المؤلفات التي تؤكد عمق ثقافته اللهوية كتاب و التحرير في ألفاظ النبيه الناه و المجدم في ألفاظ النبيه الناه و والمجدمة التي كتبها الدووى تظهر أهمية هدا الكتاب ، قال رجمه الله تعالى بعد أن ذكر وصبط ألفاظه ، ويبان ما ينكر نما لاينكر ، والنسيح من خيزه ، وقد استخرات الله تعالى الكريم الرؤوف الرحيم في جمع مختصر أذكر فيه إلى الكريم الرؤوف الرحيم في جمع مختصر أذكر فيه إلى الكريم الرابع في جمع مختصر أذكر فيه إلى

⁽٢) طبقات النحاة وظاهرين بد في كابني شهيه

⁽T) (kg a /(T)

⁽¹⁾ السياري ۲۰ ـ ۷۰

رهم الأسراح ١٩٢٨،

⁽١) كتاب التنبية لأبي مسحال المنبوازي

المولدة ، والمقصورة والمشودة ، وما يجور فيه المدكر والمؤلث ، والمحموع والمفرد والمشتق ، وعدد لغات اللفظة ء وأسماء المسسى الواجد المترادفة يه وتعريف الكلمة يه وبيناد الألضاظ الشتركة ومعانيها والعروق بيها ووما اختلف فيه أنه حقيقه أو مجاز روما يعرف معرده ونجهل خعه وعنكنتهاء ومالنه خمراء وماله جوع ، وما يكتب بإلوار والياء والألف ، وما قبل جواره بوجهين أو ثلاثة كالرياس وأنبه بيه على حن من مهمات قواعد التضريف التكررة ، وأدكر فيه جملا من الجدود المعهيم المهمة والفرق بين المشاجات كاهبه واهديه وصدقة التطوع ، وكالرشوة والهدية ، وما قد يلجي فيه ، وما أنكر على تلقييف عنه جواب ، وما لا جواب عيه ۽ وما غيره أولي هنه ۽ وما هو صواب وتوهيم حماعة أنه علط ، وما ينكر من جهة تظم الكلام وتدخله ، والعام والجاس وعكمه ، وبيان جل مهمة ضبطناها عن مسخة المصنف وهي صنواب ۽ وق کثير من النسخ خلافها ، وبياد ما أنكر العقهاء وليس منكراً ، وبيال جهل من صور المسائل المشكلة مما له تعلق بالألفاظ ، وغير ذلك من النفائس المهمات كا متراها في دواضعها ...إن شبه الله تعالى .. والطبيطأ والاكال

وقد أشار ابن قاصق شهبة إلى أهمية هدين الكتابين من التدمية اللعويه هذال " و رصدا. - أي اللووى - عبديت الأسماء والمغات وتركه

مسودة ، وهو يدل على تبحره إن علم اللغة ، وكذلك كتابه (التحريس على كتاب التبيم) فذكرته بسبب دلك ((ال).

ومي كتبه التي تظهر معه تقاصه النعوية كتاب الشهراري ، وهو هن أعظم الكتب الدمهيه في منتهب الإمام الدين منتهب في منتهب الإمام الشاهمي مرحمة الله تعالى موقد الشعب الإمام الشاهمي مرحمة الله تعالى موقد الأصوال وغيرها ، قال عبه العماد ابن كثير في طبقات الشاهمية ، و سنك النووى فيه طريمة طبقات الشاهمية ، و سنك النووى فيه طريمة وغيون المسائل ، وجامع الأوائل ، وصداهب العدماء ، ومعردات الفقهاء ، وغيريو الألعاظ ، ويبال صمحة احديث من سعمه ، ومشهورة من عكمه ، فهو بالجملة من سعمه ، ومشهورة من عكمه ، فهو بالجملة كاب ما رابت عل متواله الأحد مي المهدمين ، ولا خدا عني طائد ما المستعول » .

(بعد) و تما يؤكد ثقافة النووي اللعويه الشيوخ الدين أحد عهم العربية ، ويأتى في مقدمتهم ابن مالك صاحب الألفية _ رخمه الله تعالى _ وقد ذكر ذلك ابن قاضي شهبة في كتابه ، طبقاب الدحاة والنعويين ، ، و دنك بموله "، كال _ أي النووي _ إماماً في اللمة ، قرأ ذلك على الشيخ جمال الديسي بن مالك ، ونقسل منسد في تصابقه الأل . و وجدته يشير إلى ابن مالك ي كتابه ، شرح صحيح مسلم ، في مواضع عدة متها

ر٧٠ څخو ل و تحرير الفاظ التبيند ورقة ١٠١٠)

⁽٨) طبقات النحاة واللغويين ، ابن قاطي شهية

⁽¹⁾ طبقات النجاة والتفويين .

فوله في شرح حديب الرسول عَلَيْكُ ، لايبولى أحدكم في الداء الدائم ثم يفتسل منه الداء ١١ الرواية (يفتسل) سرموغ ، أي لاتبل ثم أثث تعتسل منه ، وذكر شبيخة أبو عبدالله بن مالك رسي الله عنه أنه يجور أيضاً جومه عظماً عني موضع (يبولن) ، ونصبه بإضمار (أن) وإعطاء (ثم) حكم واو الجمع الداء

ومن تلث المواصع التني ذكر فيها شيخه ابن مالت قوله بي شرح حديث لمرسول عَلَيْكُ ﴿ عَيْرُ الدنجال أحرقني عليكم الهكداهيران جبع نسخ بلادنا وأغوقني ويبون بعد الفاء وكذا نقله القاصي هياش عن رواية الأكثرين ، قال : ورواه يعضهم بحذف لنون ووضا بغتان سيحيحتان ومصاهما واحداء قال شيخنا الإمام أبو عبداللدين مالك _ رحمه الله يعلل _ الحاجة دعية إلى الكلام في لفظ الحديث ومساور و فأما بعظة لكونه تطبيعي عا لا يعتاد من إصافة (أنحوف) إلى (ياء ع المتكلم مقروبة (بنول الوقاية) ، وهدا الاستعمال إلها يكبون من الأفعال التعديبة ع والجواب ؛ أنه كان الأمس إنباتنا ، ولكنه أصل مبروك ، قبيه عليه في قليل من كلامهم ، و⁽¹⁹⁵ ، ومن شيوحه أيصاً في النجو واللمة ، أحمد بن سالم المصري () ، وقرأ هيسه (الكسابي) لسيبويه ٢٩٠ ، والفخر المالكي ، وقد مرأ جليه (اللمع) لايي جني(۴)

و مما يدل لك على حيد عنوم العربية أنه كان في أول عهده يقرأ كل يوم التي عسر درسنا على المشايخ شرحاً وتصبححاً ، درسين لل إ الوسيط) ، وقالها في (المهدب) ، وقرسا في الهدي بين الصحيحين ، وخاصدا في (مسحيح مسلم) ، درساً في اللمع لابن جهي في اللحو ، ودرساً في المقت ، ودرساً في المعلى أخير المنافق) وترساً في أصول الفهه ، كاره في المعلى المين المنافق المنافق المنافق أصول الفهه ، كاره في المعلى المراوى ، ودرساً في أصول الفهه ، كاره في المعلى المراوى ، ودرساً في أسماء الرجال ، والردا في أصول للدين " المداعر القاهم ودرسا في أصول للدين " المداعر القاهم المنافق المراوى ، ودرساً في أسماء الرجال ، ودرسا في أصول للدين " المداعر القاهم المنافق المراوى المنافق المنافق المراوى المنافق المناف

لقد تعدرت مصافر الإمام النووى في كتابه
(شرح صحيح فسيم) من كتب في فتمسير
والمقد والحديث والنقه والنحو ، والدى يبعثني
في هذا فيحث أن أستعرض عضادره التنعوية ،
وأسماء العلماء الذين أخد عتهم ، ويمكنني أن أخل
دنك هذا بأتى

۱ ۔ نقل علی سیبریہ ۔ رحمہ ابلہ ۔ فی مواضع کثیرہ ، آنہ آئی علیہ آبائی عظیماً ، فجعلہ حید (سیبویہ العرب) ، وجعلہ حیث آخر و ہمام العربیة ، ، مل ذلك مارواہ مسلم أن سعد بل أبی وقاص رضی اللہ عنه قال : ه مسیع أَدْنَای مل رسول آنه عَیْلَیْ آبیہ فاجنة علیہ خرام ہ ، قال النووی پیدلم أنه غیر آبیہ فاجنة علیہ خرام ہ ، قال النووی

ر: ۵) مسجح سبق بشرح الوزى: ۱۸۷/۳

⁽۱۱) صحیح سیم بحرج فتووی ۱۸۷/۲ د

⁽۱۱) صحیح میلم یشرح انوری (۱۸/۱۸

⁽۲۳) قال هند قذهبی : ماغیر باهمربیة ، عملتن فنیا ، تروی سنة ۱۹۹۶هر

⁽١٤) ۽ ١٥) گفة الطالين

والان الذكرة الشائل ١٩٧٠/١ . والسجاوات وعن ١

- رحمه الأه -: « وأما قول تنعد (سمع أذمانى)
ههكدا شبطت (سمع) ينكسر الميم) وضع
العين ، و (أدناى) بالتثنية . وحكى القاسى
عباص أن بعضهم ضبطه بإسكان الميم ، وقتنع
العين على المصدر ، و ، أذنى ، بلفظ الإفراد ،
قال وصبطناه من طريق الجياتي بصم العين مع
إسكان الميم ، وهو الوجبة ، قال (سبويه
العرب) تقول ، سيم أدني زيداً يقول كذا (٢٠٠٠).

وتحدث بمن بجيء ترعيم ، بمعسى الفول الحقق ، وذلك في شرح حديث أنس بن ماك عندما جاء أعرابي إلى رسول الله مَوْلَكُ فقال : و يحددُ أثانا رسولُكُ فرصم لنا ألك ترغم أن الله أرسَسُلك ، قال النبووى : قوله (رهم) أرسَسُلك ، قال النبووى : قوله (رهم) على أن (رهم) ليس عصوصة بالكذب والقول على أن (رهم) ليس عصوصة بالكذب والقول على أن (رهم) ليس عصوصة بالكذب والقول الحقق المشكوك فيه ؛ بل يكون أيضاً في القول الحقق الدى هو إمام أجب العربية من قوله ، رهم الدى هو إمام أجب العربية من قوله ، رهم الحقق الخلل ، وعم أبو الحقال ، يربد بدلك القول الحقق الخلل ، وعم أبو الحقال ، يربد بدلك القول الحقق الخلل ، وعم أبو الحقال ، يربد بدلك القول الحقق الخلل ، وعم أبو الحقال ، يربد بدلك القول الحقق الخلال ، وعم أبو الحقال ، يربد بدلك القول الحقق الخلال ،

رتما معلم عن سبیویه ما دکره لدی شرح قول عائشه به رصی الله عنها به ادات وحدا از إدا کانت حائصهٔ أمرها رسول الله بَلَیْکُهُ أَنْ تَأْتَرِر ق مؤر خیصها ما^(۱۱) ، قال رحم الله : « قول عائشة (کان إحدانا) می غیر تاء نی (کان) وهو صحیح ، فقد حکی سبیویه فی کتابه فی باب و ما

جري من الأسمان التني هي من الأقعال وط أشبهها من الصفات بجري العمل لا قال : وقال بعض العرب : قال امرأه ، عهد انقل الإمام هذه الضيمة أنه يجور حدف الناء من معل ماله فرج من عير همل ، وقد نقله أيصةً الإمام أبيو حسين من شعروف في شرح اجتمل ١٤٠٠،

وس المواضع التي نقل فيها عن سيبويدها ذكره في نفسير عوله تعالى ٤ - فَلَائِكُمْ فِي ٱلْمُسْتَفَقِينَ وَمِنْ الله مَعْنَاء عَلَى شَهْمَ بَكُمْ فِي ٱلْمُسْتَفَقِينَ أَمِنْ العربية معناء أي شيء بكم في الاعتلاف في أمر هم ؟ وء فعين ٤ معناه ؟ فرقتين ٤ ؛ وهو منصوب عند البصريين على اخال ١ قال سيبويه . ونه قلت مالك قالماً ٤ معناه ؟ لم قبت ؟ وبضيعه على تقديد سر أي شيء يخصل لك في هذا المال و٢٠٠٠

۳ ــ ومن طلماء المدرسة النحوية الكومية الدين نقل عنهم الكساقي والفراء فسر المواصع التي نقر فيها عن الكساقي ما رواه مسلم عن أن هريرة قال . * كُمَّا قُعُوداً حولَّه رسولي الله عَلَيْكُ مَعَنا أبو بكي وعشر في نائم * ، قال السروى . قوله وعشر في نائم * ، قال السروى . قوله ويتوز تسكيما في لعة ، حكاها صاحب الهكم والمؤهري وغيرها . . قال الكساقي : ربيحة وغيم والمؤهري وغيرها . . قال الكساقي : ربيحة وغيم يسكنون بتولون : ز معكم) و ز مشا) (**) .

ونقل عن أبي وكويا الفراء في مواضع عدة ،

⁽۱۷) ميميع مندم يشرح الووي ۽ ۲/۲۵

⁽۱۸) بینجیع مستم بشرح الدوی ۱۲۰۱۱

⁽۱۹) وقت کارة الیش

⁽۲۰) منجيع مسلم بشرح لتووي ۴۰۲/۳۰

⁽۲۱) سررة الساء ۱۸۸

⁽۱۲) صبح مستم يشرح التووي ۱۳۲،۱۲۲

مها ما دكره في قول حديدة و رضى الله عنه مد و أن أسر المؤسس أي عمر فال أس أبا حسب إليه و و قال أسر أبا حسب إليه و و قال النووى . في (أسس) ثلاث أحره الالتقاء الساكس و واحتنف العرب اليه و فاكرهم يبيه على الكبر معرفة و ومهم من يعربه والكره ، وكلهم يعربه إدا دخلت عنيه الألف مواللام ، أو صيره مكرة ، أو أضافة ، تقول معنى الأمس البارك ، و مطنى أمسنا ، وكل غد عبائر أمسا ، قال الفراء ومن العرب من يخفض عبائر أمسا ، قال الفراء ومن العرب من يخفض عبائر أمسا ، قال الفراء ومن العرب من يخفض (الأمس) وإن أدخل عنيه الألف واللام واللام والدوى المساوى وأبو بكر

فسما نقله عن العكبرى جديثه على قول وأسوال الله عَلَيْكُ على نسال إبراهم _ عديه السلام الرائما كنتُ خليلاً مِنْ وراءً وراءً ه

الأتباري ، وسأختار لكل واحد مهم بصاً واحداً

للاستشهاد على ذلك

قال السووى : وأما ضبط (بررغ برراغ) فالمشهور فيه الفتح بالاخوين ، ويجرر عند أهل العربيه بناؤهما عنى الصم ، وقد جرى لى هذا كلام بين (أبى الحافظ الحظاب بن دحية) ، و (الإمام الأديب أبى الهي الكندى) ، فرواهم اس دحية بالصح وادعى أنه الصواب ، فأنكره الكندى ، وادعى أن الضم هو الصواب ، وكدا على أبو اليقايد أي العكرى ـ الصواب ، وكدا على أبو اليقايد أي العكرى ـ الصواب الضب

لأن تقديره . من وراء دلك ، أو من وراء شيء . خر ا 171

ومن نعوله عن ابن السراج ما دكره في قول عائشة برضى الله عنها دوقد سفنت . * هل رأى برسول الله عَلَيْتُهُ رَبِّهُ ، قالت ؛ سبحال الله مقد قف (**) شَعْرِي لِمَا قلْتُ هِ ، قال النووى . اما دوقه (سبحان الله) همتناه التعجب س جهل مثل هذا ، وكأم تقول كيف يافي عنيث مثل هذا ، ولفظه * (سبخان الله) لإردة التعجب كثيرة في الحديث وكلام العرب ، ولهن ذكر من كثيرة في الحديث وكلام العرب ، ولهن ذكر من النحوين أنها من ألها ظ التعجب أبو بكر ابن

ومن مقوله عن أبي على الفارسي ما ذكره لمدي حديث عن قول برسول الله = مُنْهُمُنُدُ = * 8 رَأَيْتُكُنُّ أكثرَ أهل النار 1 فقال : 8 هو ينصب (أكثرُ) عنى أن هنده الرؤية تتعدى إلى مفعولير ، أما على الحال على مناهب ابن السراج وأبي على الفارسي وغيرهما عمل قال ، إن از أفعال) الا يتعسسرف بالإصافة والمهم .

أما أبو بكر بن الأتبارى تقد نقل صه في مواضع عدة منها أنه عدما تخدث عن استم الفعل (أفّ) قال من و أف من أف من أف من أف من أف من والتنويس ، فهنده الستمة . وأفّ بعير تنويل وبالتنويس ، فهنده الستمة . والسابعة (إف) يكسر الهمزة وضح الفاء ، والثامنة * (أفّ) يضم الممرة وإسكاك اللهاء

⁽۳۷) مسامح منفع بقرح اگروی ۲/۹۴۱ ۱۹۵۰ منجم منبع مگر با (۲۰۵۰ ۱۹۷۸)

⁽۲۶) میجیح مستم بقرح طوری ۲۹/۲ . ۱۵۶ منجیح مبلم بقرح طوری ۲۱/۲

⁽۲۱) قام شعری من الدرع: (۲۷) جمعیج سیلم بشرح الدوری ۱۰/۳ (۲۸) جمعیج سلم بقرح الدری ۱۹/۳

وقتاسعه : (أصّى) بضم الهمرة وباليساء ، و (أنه) بالحاء ، وهنده التغنات مشهيورات اكرهن كلهال ابن الأنباري وجماعات من العلماء ، ودلائلها مشهورة ، ومن أخصرها ما ذكره الوجاج وابن الأنباري الأنباري ا

البحث الثاق : الاحتجاج النحوى باخديث البوى واثار الصحابه

ويتضمن قسمين

الــقسم الأول . الاحتجــــاج بالحديث البوى

القسم الثانى: الاحتجاج بأثار الصحابة

القسم الأول . الاجتجاج النحوى بالحديث النبوي

أولا : بي باب الأفعال

قال ۱۳۰۱ في شرح هذا الحديث : فيه دليل لمن قال بدس المحدويين بد. يجوز إظهار ضمير الجمع وانشية في المعل إذا تقدم وهو ر لغة لمبي الحارث) ، وحكوا فيه قوضم ه أكلسولي البراغيث ، ، وعليه حمل الأحدش ومن وافقه قوب الله بـ تعالى -

﴿ وَأَشُورُا النَّجَوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ " •

ومن الآثار التي احتج بها على جواز اتصال النمل بعلامة اجدم والشية مع إسناده إلى العاعل الفطاهر ما رجاء مسلم على عائشة _ رصى الله عنها _ قالت و دكره أروحُ السي عائشة كليمه وأيتها بأرض الحيشة يُقالُ لها . هَارِيةُ الآ" قال رحبه الله _ تعالى حائزاجاً هذا الأثر : فولها (ذكرن أرواج البني شيكا في جكدا جبيشناه (ذكرن) بالنوال ، ولى بعض الأصول بالناه ، والا بعض المنع النعة القليلة و لعة أكلولى البراغيث) "")

وما أجدره الإمام الدورى في هذه المبائدة النحوية هو العبراب ، وذلك لورود هذه اللغة المسحيحة في طائفة من أحاديث الرسول على وأثار العبحانية ـ وطبي الله عنهم ـ ، وقد فصلت ذلك في يحث مستقل جعلته يعرال (لفة أكنوني البراغيث) كل جاءت في محيح البخسارى وسميم ، ولا يتمت بعد ذلك إلى من وصم هذه النفة الصحيحة الفصيحة الثابتة بالصعف أو الخطأ

⁽١٦٩) صبيح مندم يترح الروى ٢٢٥/٢ .

⁽۳۰) صحیح مبتم ہے جوزی 🕻 ۱۳۳/۰

^{* 4 (}TT)

⁽٢٢) صحيح مستم ، كتاب الساجد و بناب النبي عن بناه

المبالحد على القبور واتجناد العبور فيها

 ⁽۲۷) صحیح سلوبشرخ الدوی ۱٬۱۵ ۲۰۰۲ و و تظرق بلها الإدار التی احج بها ی الأجواد الثانیة جد ۱/۲۵ م ۲۰۲۱ م
 ۲۰۲۱ م ۲۰۲۱ ۲۰۲۱

قال التووى ((هكلا وقع في السنسخ و تصريوه و (تتركوه) يغير بون) ، وهي لعه سبق بيانها موات ، أهني احدف النون بعير ناصب و لا جارم ("") ، وهمها ما رواه مسلم في (كتاب الإمرة) عي أبي هريزة ـ رصبي الله عبه ـ قال قبل ـ نبيل الله عبه لا قال حرد وجل حرد كال بهاد في سبيل الله حرد وجل حرد وجل ـ قال (لا تستطيعوه) ("") .

قان رحمه الله " (هكدا هو في معظم التسخ (الاتستطيعود) ، وفي بعصها (الاتستطيعوده) بالبود ، وهذا جار على الدفة الشهورة ، والأول صحيح أيصاً ، وهي نفة فعميحة حذف النوث س غير ناصب والا جارم ، وقد مبن بيانها ونظائرها مرات (٣٠) .

و تما ورد على هذه النفة ما رواه مسلم أن عاطبه ببت قيس طلقه روجها فأتت النبي عَلَيْكَ فقال عا راعتدى في بيب ابن عمك ابن أمَّ مكتوم ا فاية صرير البصر تلقى ثوبك عنده به ٢٠٠٠ ، قال

ر رحمه الله _ في شراح هذا الحديث : (هكذا هو في حميع النسخ 1 تُلقَيُّ ؛ ، وهي لغة صحيحة ، والشهور في النعة 1 تلفين 1 بالنول (¹⁷⁹).

استشهد الإمام النووى بحديث الرصول للهائة على جوار إثبات المود ق الأفعال الحسسة إدا سبقت بناصب أو جازم ، وجعنه لمة صحيحة ، لكن قياسة إلى حداب المود، فيها أعلة قليمة .

ومن الأحاديث التي استشهد بها ما رواه مسلم عن أنس بن مالك _ رضي الله عنه _ عن رسوس الله عَلَيْكُ قال : \$ قال الله عو وجلُ : إن أشتك لا ير ألون يقولون شكدا ؟ ماكك ؟ حتى يقولوا هذا الله خَلِّى الخَلُق فَسَلَ عَلَقَ الله ؟ إلا ؟

قال النووى: (حتى يقولوا) هكذا في بعض الأصول (يقولوا) بنيز بون ، ول بعضها (يقولون) بالنول ، وكلاهما صحيح ، وإلبات النول مع الباصب لعه قليله ذكرها جماعة من عبقتى النحويين ، وجابت كررة في الأحاديث الصحيحة والال

ومن الآثار الذي وردت على هذه المغسة الصحيحة فارواء منطق عن الأسود ومسروق أنهما دخلا على أم لمؤمنين عائشة يسألاها أكان رسول الله عَلِيْكُ يُبَاشِرُ وهوَ صَائمٌ أَنَّ عَالَ اللهُ عَلَيْكُ يُبَاشِرُ وهوَ صَائمٌ أَنَّ عَالَ اللهوى كثير الدوى به ثنارحاً هذا الأثر ه كدا هو في كثير من الأصول (لِيسَالُانِها) باللام والدون ، وهي لمة تلية ، وفي كثير من الأصول (يسألانها)

وكاسج مبحيح بسلم وكتاب وللبهاد والسير أأب فتروه بدرا

⁽³⁹⁾ صحيح منظم يشرح الدووي ، ١١٥/١٥ - ١٢٥ ١٢٥ - ١٢٥

سین هه (۲۷) صحیح مسلم بشرح الاوری ۲۵/۱۲ ـ ۲۵ (۲۸) صحیح مسلم کتاب الطلاف باب نظامه الباشة

الأعشاب

⁽۳۹) صحیح مستم بسرح فادوی ۵۰۱

 ⁽٠٠) صحيح سلم ، كتاب الإبان ، باب الوسوسة ق الإيمان
 (٤٠١) صحيح سينم يشرح التووى ١٥٣/٢٠

⁽⁶¹⁾ صحیح سلم ۽ گِتاب المبوم ۽ ياپ بيان آن القبلة ق المبرم ليسٽ عرمہ عل من لر آمرڪ شهونه

تحدف اللام ، وهذ واضح وهو الجاري على المشهور في العربية ال^{دور}

2 ـ دهب عاد الأندلس إلى أن اقتران نجير (كاد) به (أن عضوص بالشمر ، روصف اس خالف دلك بالقلة (2) ، وأجازه الإسلم المووى ، وجعله لعة صحيحة واردة في حديث السيرسول عَلَيْكُ واحته على ذلك المستعض الأحاديث ، ومها ما رواه دساسم على عائشة بهرضي الله عنها _ وهو يحدث على يقتض المكتبة وبنائها أن هل تعريس لجم كان قومُكِ رفقوا بابتها أن قلت الأقياد الم قيد الا م قال تقييراً ألّا يتحلها إلّا من أرافوا ، هكان الرحل إذا هو أراد للحرام المعالمة إلّا من أرافوا ، هكان الرحل إذا هو أراد للحرام المعالمة المناسلة على المناسلة المعالمة المناسلة المناسل

قال النووى ، قوله _ عَلَيْنَا _ حتى إذا كاد أن يدخيل هكذا في النسخ كلها ﴿ كَادَ أَنِ يدخيل ﴾ ، وفيه حجه لجواز دنمول ﴿ أَنِ ﴾ بعد ﴿ كَاد ﴾ ، وقد كار ذلك ، وهي لغة قصيحة ، ولكن الأشهر عدمه والك

وتما ورد أيضاً على هذه قلعة ما رواه مسلم عن أن سعيد الحدرى _ رصى الله عند أن الرسول مَتَلِيَّةٍ قال _ ف حديث طريل ، وهو يخدثهم عن رؤية الله _ عز وجل _ يوم القيامة . « فيقول الله تمالى : أنا ربُكم ، فيقولون : معود بالله منك ، لا بشراة بالله شيئاً ، مَرَّ تَشِي أَو تَلاَناً ، حتى إن

بعصكم ليكاة أن يقنب ١٣٥١ .

قال رحمه الله : د توله صل الله حليه وسلم (حتى إن بعضكم ليكاد أن ينقس) هكده هو في الأصول (ليكاد أن يتقس) بإثبات (أن) ، وإنبائها مع (كاد) لعدة ، كما أن حديها مع (كاد) لعة با(١٠٠٠).

ومن آثار الصنحابة التنبي وردن الشهده النعقة ، واحتج بها النووي ما رواه مسلم عن أبي هربرة – رصي الله عنه – قال : شهدة مع رسولي الله حُنَيْنَاً ، فقال لرجلي مِنْنَ يُدْعَنَى بالإسلام هذا مِنْ أَهْلِ النارِ . فكاذ يعمل المسميس أن يرتابُ (أن يرتاب) ، فائيت (أن) مع (أناد) ، وهو جائز لكنه قليل الا "

ف قد يحذف العمل مع بفاه مصوله ، وهذا أجاره النووى محمجة عليه يأحاديث الرسول عليه أجاره النووى محمجة عليه يأحاديث الرسول عليه الواردة في صحيح مسلم ، وهمها عارواه مسلم عن عقبة بن عامر _ رضى الله عنه _ قال قال لم رسون الله عليه أن أنزلت علي آيات أم يُر مثله معد فيمودين) «أنزلت علي آيات أم يُر مثله معد فيمودين) مكدا هو في حميع النسخ ، وهو صحيح ، وهو منصوب يلحل عدوف ، أي أعنى (المعودين) «كدا هو في جميع النسخ ،

ومباً ما رواه مستم أنه ﷺ قال لأسحابه عندما يعم من عرفات إلى مردلفة : ﴿ أَبِّهِ النَّاسُ }

⁽²⁷⁾ جمجيح مستم يشرح النووى ١١٨/٧

^(\$4) شرج این بخیل ۱۹۲۹ ــ ۳۳ طبحه میر النکر .

⁽²⁰⁾ صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب تلفي الكنية وبتالها

⁽٤٦) منجيح منظم يشرح الووى ١٩٥٨

⁽٤٧) هــحيج مسنم ، كافإب الإيماد ، باب تساقط المشركين في الدو

⁽٤٨٩) صبعيخ منظم يترح الووي ۽ ٢٧/٤

و13 مستميح مسلم ، كتاب الإيمان ، طابقة تحريج قبل الإنسان لندمه ، وقد قبل الله الرجل نفسه الآن و بحدو على جراح إصابته فاعمر الوسمي رسون الله على فأعمر الصحابة الثاقاء

⁽۵۰) فِيحْيِج مِينَم يَثِرَج التوري ١٣٩/٢

⁽۱۹) ضحیح مسلم کتاب حملاة طساقرین ، پاپ قطس ایرایم اندوزترن

⁽٥٢) صحيح مبنم بشرح التووي ١٩١/٩ بـ ٩٧

\$0.00 PATES PATES

السكينة السكيسة) (215 ، قال رحمه الله : قوسه (السكينة السكيسة) مرتبن جنصوب ، أي : الرمو السكينة (17 .

ومن تبك الأحاديث الصحيحة التي احتج بها على جواز حلف الفعل مع يقاء معموده ما رواه مسلم عن أبي أمامة أن رسول عليه قال : ﴿ مَن التعليم حَتَّى امريء مسلم بيميته فعد أوجب الله له الدر وحرَّم عليه جنة ، فقال له رجل وإن تعميماً بن شيئاً يسيراً يا رسول الله ، قال . ﴿ وإن تعميماً بن أراك) "" ، قال النووى في شرح احديث ، في أراك) الهدومة ، قال النووى في شرح احديث ، في كثير من الأصول ﴿ وإن تعميماً بن علي أنه عمير ﴿ كَانِ) الهدومة ، أو أنه مقمول لفعل عدوف نقديم ﴿ وإن التعلم تعميما) على أنه عمير ﴿ وإن التعلم تعميما) ""

۴ ــ الأصل في الفيل المصارع الجزوم أنه إذا سبق بحرف جارم حدف مه حرف العلة بالكن النبوري أجار إبقاء حرف العلة لغة ، واستدل على ذلك ١٤ ورد في أحاديث الرسول على وأثار المسحابة فعي صحيح سدم أن الرسول على قال : (مَنْ يُبْكِئُ عليه يُنسَدُّبُ ١٣٥٠ ، قال النروي قونه على عليه يُنسَدُّبُ ١٣٥٠ ، قال الأصول (يبكي) عكف هو في الأصول (يبكي) بالباء ، وهو صحيح ، الأصول (يبكي) بالباء ، وهو صحيح ، ويكون (من) عمن (الذي) ويجوز عن لغة أن تكون شرطية ، وتشبت الهاء ، وممه قول الشاء :

ألم يأنيث والأنباء تنسي(٥٨)

أما الآثار التي أحتج بها على جوار إبقاء حرف المنة في المضارع الجزوم لمنة مبتها ما رواء مسلم أن الرسول على المنتار أبا يكر وحبر في أسرى يندر ، فأحد برأى الصديق ، وترك رأى عمر ، وفي هذا يمون عمر بن الحطاب رصى الله عنه ، فيهوى رسول الله على ما قال أبو يكن ، ولم ينهو ما قلت المحدا هو في بعض النسخ ، و (م ينهو) ، ولى كثير سه (ولم ينهوى) بالباء ، وهي لغة قليلة برثبات الباء مع الجازم الا

ومنها ما رواه مسلم أن رسول الله على قال .

السهم عليك لملاً من قريش أبا جهل بن هشام ،
وعشة بن ربيعة ، وعقبة بن أبى مُعيَّظ ، وشبية بن ربيعة ، وأمية بن خلب ، قال عبدالله فلقد رأبتهم فيتُوا يوم بدر ، فألقوا في يتم عير أن أمية تقطفت أوصالة فلم يُلقى في البير (١٠٠ ۽ ، قال الدووي وطم يُلقى في البير (١٠٠ ۽ ، قال الدووي وطم يُلقى) بالألف وهو منظ ، وق أكبرها ﴿ فلم يُلقى) بالألف وهو حالة على لغة ١٠٠٥

أسال الله تعالى أن يجعله ثبت من اللهاب المتواضعة في ضرح السواسات النحويه التي خدمت السنة النبوية ، وأن يجزيني به خير الجزاء يوم لا ينمع مال ولا بنون إلا من أتى الله يقلب سلم ، والحمد لله رب العالمين

⁽۴۸) صحیح مسلم بشرح آثیری ۲۴۰۴ ،

رَاهِ مَا صِحِحِ مَمِلُم لِهِ كَمَانِ الإَمَارَة لِهَ الإَمْمَادِ بِاللَّالِكُةُ فِي الدُولُةِ مِنْ

⁽۵۰) صحیح صلم بترح افزوی ۱۲/۱۸ ،

⁽¹¹⁾ صحيح سلم ، كاب الإمارة وياب مائتي الرسول 🌉 من أدى ناشركين والمائقين

⁽۲۷) انتجاح مسلم بشرح الووی ۱۰۹/۱۲ ،

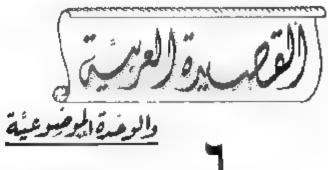
⁽۵۲) صحح سلم کتاب اخج ۽ باب حجة البي 雄

⁽⁹ ه) مبجج سلم بقرح الروی ۱۸۹/۸

 ⁽⁴⁰⁾ مسجح مسلم ، كتاب الإثباث ، باب وعيد من التنفع حق مسبم يسين بتاجرة بالنار

⁽٥٩) منجع مثلم يقرح الورى ٢/١١/١

⁽۵۷): صحيح سبلم ۽ کتاب اجتاز ۽ باب البت يندب بيکاء أمله عليه .



للاستاذ/احد مصطنى تنافينا

على الرغم تما يذهب إليه يعض المستشرقين ... ومن تابعهم من تقادنا ... من حلق القصيفة العربية القديمة من ، الوحدة الموضوعية ، ... وهو الأمر الذي عالجناه في دراسة موضوعية استغرقت عديداً من المقالات بهذه الجلة حتى نبين كدب هذه الدعوى ، بل صدورها .. بمن صدرت عنه .. بلا روية ولا دراسة جدية ، بل ألقاها ، كم تلقاها ، ثم جاراها ، وبنها في أجيال عدة من شبابنا الدارمي للأدب العربي ... بينيا تبلورت أمامنا احقيقة واضحة جلية يرجود الوحدة العصرية في روافلا منها :

 أ) المقطوعات التي صدرت من الشاعر العربي قديماً ، قبل أن يهُلهل (المهلهل) القصيدة العربية .

(ب) ومواحد الوجدة العصوية (بعد المقطوعات) في مماذج عدة من الشمر الماهلي ،
 أوردناها متتالية فيما قدما من شرامة

و لاراما مشبع تلك القضية در سة حتى يتبين للمنصف الدارس وَهُم ما أطلق بعض أولئك المستشرقين ، ومن جاراهم من الداد ، وربد دفعني الْخُنُق إن استكتام حقيقة أرجو ألا أُسيعر عبها صراحة ، لكني أتسامل :

حل عكف هؤلاء المروجون لبهى الوحدة عن الشعر العربي القديم على دراسة الأدب الجاهلي عملاً ؟ هن قرأر عطاء الشعر وتبعوه في مختلف دواويسة ومصادره ومواطسه حارج الدواوين .. ؟

لاشك أن إجابة الجيب هنا تحتاج إلى شجاعة أدبية عميقة -

ويرعم ذلك ، ديدا عجد بعصاً خر من المستشرقين بدع بهم الإعجاب بالشعر الجاهلي حدًّا ، دمع جم إلى العكوف مد سينوات عدة مع على روائع هذا الشعر ، دراستها دراسه واقية ، ونشل بعصها إلى لعنه القومية ، كا صبع المستشرق الألماني ﴿ وَيَكُرُ مَ ﴾ ، الذي ترجم أشعار امريء

القيس ــ فيما برجم من الأدب المرفى ــ إلى الألمانية ، واستغرفت التوجمة الفترة من حام ١٨٧٨ حتى عام ١٨٤٦ ، وذلك لشخفه بالشاعر المبلك ، كا كان يُسسلن (امرا القيس) بن إن الأوجست ميلاره ــ ابن الشاعر الألمان ه فيلهدم ميلاره ــ تستنى باسم (امرى، القيس) ، وعمل على نشر معلمته ، مع تعليقات عليه بالالمانية ، ثم قدَّم رسالته الحامعية عيه()

وعلى الحامب الآغر ... (جانب الإمامة) الذي اختاره هؤلاء المروجون لفكرة قصور الشعر العربي عن استيمانه موضوعات عدة في القصيدة الواحدة .. عبي هذا الجانب فتساءل .

هل الشعر العربي قد خنت قصائده تماما من كثره الموصوعات في القصيدة الواحدة ؟ هل التزم الشعراء الغربيون بهده (الوحدة) في كل تناجهم ؟

ومند متى كان دلك ؟

وهل لنقدما دراسة علمية أدبية في هذا الجانب ؟ أم اكتفوا بالشاعة القصور في الشعر العربي المقدم ، وكمي ؟

هذا الشاعر الأمريكي (إليوت) مشر هام ١٩٢٣ م قصيدة طويلة به بصوال ، الأرص البياب ، بغض أبياتها (٣٣٤) ثلاثة وثلاثين وأربعمائة بيت ، لم مجدها اقتصرت على موصوع وصحد ، بل أطلقها الشاعر شامله لكثير من الموصوعات صاربا عرض الأفق ـ ق إطالته ـ برأى أساده الشاعر ، إرا بواند Ezra Pound ، الذي أهدى إليه قصيدته سائمة الدكر

ومن ثم التقرت قصيدة ۽ لأرض البياب ۽ إن الوحدة الموضوعية ۽ قامها .

(أ)تزخر بشخصيات أسطورية متعددة في أغراض مختلعة

(ب) واقتباسات من شعر (إليوت) نفسه دات موصوعات همتلعة .

(ج.) ومن شعراء آخرين ينفس المحط ، حتى ذهب بعض النقاذ المعاصرين إلى أن (إليوت) وقف على الأطلال والحرائب التي أعقب الحرب العالمية الأولى ، بعطائعها وما أسفرت عنه من تدمير وأهوال ليسجيها يتنك المصيده عوإن كان إليوت قد عالج موصوعه بحشد كبير من الصور والمفارقات بصياغة تخلو من العرابط والتآلف .

وإليوت نفسه يعترف ضميه في البيت رقم (٢٣٠) مبذا التخمخل ، نقوله

(These Fragments I have shored against my ruine)

و هذه الشدرات قد النُّهْدِتُ منها دعامة الأمليزلي و

وبرهم هذا النفكك وعدم التلاحم ــ الدى لاتتحقق به (الوحدة الموضوعية ــ بمعاها لأرسطى ــ فقد عذها كتبر من النقاد في العالم - قصيدة القرف العشرين) 1 ...

الأمر الدى جمل العديد من الشعراء ، يُعذُون حدوها ويسيرون على وثيرتها - كما جعلنا

رة) انظر مثال الدكتور هوفي عبدالرموف يجينة ومنسيمة الأيسري ــ المعدد الثاني الهيادر في ذي القعدة منت ١٣٩٣ هـاس.١٤

\$200 BY DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PRO

نقول ــ مع شوق فيما يُصُلِّونهُ على شعرنا القديم ، وافتقاده ــ في رحمهم ــ للوحندة الموضوعية :

أحـــرام عن بلايلـــه الـــــدو ح حلال للــطير من كل جني ١٩ هغه

ومهما يكن س امر ، فلايران ق العبة الكثير من تعادح الشعر الجاهبي ، التي تموح برباط الوحدة الموضوعية ، يصورة متميرة

ومن أروع هذه التمادح في الشعر الخاهل ، التمودج للذي يعبر فيه الشاعر عن دات نفسه خير عبير ، في صدق وحراره - فهذا (حاتم الفقائي) الذي صُرب به المثل في الجود والسحاء ، يعاتب روجته التي تنهره لفرط إسرافه برحم أن هذا الإنفاق كان في سبيل الخير وصبائع المعروف ، يقول .

مهالا (بوارُ) أَوْلُنَى اللوم والعبدُلا ولا ظال لبا قد كت مُهْلكية . يرى البخيل سبيل النال و حسدة ال البخيسيس إذا ما مات يتبعيه فاتّنتي حديد الله الله يتبعيه لبت البحيل براه الناس كنهم لا تعدليسيسي على مال وصدلتُ به يسعى الفتى وجماعُ الوب يدركه إلى الأعسى أن سوف يدركه

ولا تقسولى بشي، قاب ما فقسلا مهلا وإن كنت أغطى المجلّ والجيلا إن المنصواد يرى في مالسه منيسلا سوء الناء ، ويخوى الوارثُ الإبلا ما كان يسى إذا ما معشه خمسلا كل يسى ما كان يسى الذا ما معشه خمسلا كل يراهسم .. وحير صبيل المال ما وصلا وكل يرم يداني للمنسسي الأجسلا يومى ، وأصبح عن دياى مشتملا

وهكذا برى أن املاء بفس الشاعر بما يغول ، جعنت شعره يتدفق بيسر وطواعية ، دون تلدخل بين المعالى ، أو خووج عن المرض الذي دعاه إلى إنشاد أبياته .

وهذه الصعات التي ينحل ب حاتم الطائي في الجاهلية من عنوة ومروية ، جعلت ابنته تصعه عند رسول الله تُنْظِيم ، بقوقا عنه " إنه كال يفك العاتي ، وبحمى الذمار ، وبُقْرِي الصيف ويُشيع الجائم ، وبفرّح عن المكروب ، ويُعلَّم الطعام ويُعشى السلام ، وم يردّ طالب حاجة قط ، وقد أجاب رسول الله تَنْظِيم ، بأن أباها كان يجب مكارم الأخلاق؟)

ولمعن بن أوس قصيدة في العمة والقناعة والكَّرم ، تصف ما يجائل اتجاه الطائر في حسَّن

و۳) رئیم برجمة ساتر الطاق و سیئا س شعر ندی ان علی
 القالی ای الامای و البعدادی ای و حزامه الأدب و الأصفهای
 ال الأفال) جد ۲۷ .

الصنيع ، يقول فيها لَمَنْرُكُ مَا أَشَوِيْتُ كُفِّي لِرِية ولا قادق سنجي ولا بصرى ف وأعلم ألى لم لعبنسي مصيسة ولستُ عاشِ ما حييت لمُنكسو ولا مُؤْلر نفسي على ذي قرابة

ولا حملتسسى نحو فاحشة رجل ولا دلّتى رأيسى عبيها ولا عقل من الدهر (إلا قد أصابت فتى قبل من الأمر لا يحتى إلى مقله . مفلى وأوثر ضيفى ما أقام على أهل

هل يو بعد في هده الأبيات ما يقبل التعيير ، بانتقديم أو التأخير ؟ أم أب مُمَرعةً في قالب واحد متناسق ، لنؤدي العلمي الذي نظمت فيه ، دون استطراد إلى معنى آخر ، لا محت بصلة إلى صباق القصيدة العام وهذه هي سيمة الشعر المتلاحم الأبيات دي ، الوحدة العصوية ، التعمد التعمد المتلاحم الأبيات دي ، الوحدة العصوية ، التعمد المتلاحم الأبيات دي ، الوحدة العصوية ،

ولا يعوتنا أن شبب أبياب (أبي طالب) في وصف النبي ﷺ ، وهو لايزان صغير البس ، تم يبدع مبلع الرجال بعد ، لنلمس اتصال الوحدة الموصوعية في مطالع عصر الببي _ ﷺ

> إن (الأمين) عمداً في قرسة لنسا تعليق بالرسام ضمنسة فارفعن من عيشي دمسع دارف راعيت فيه قرابة موصولة ودعوتسة للسير بين غمومسة ساروا الأبعد طبعة معومسة

عندى . يفوق مناول الأولاد والمسيش قد قلصن بالأرواد المسيش منا الجماد مناود بسندادات وحفظت فيه وصنة الأجسداد بيض الوجسسوه مصالت أبجاد المناودات فيف طبعة المرسادات المناودات فيفات المرسادات المناودات المناود

أم حام الطائي حطاء هذا كان من غنيه (لا أن أعدب الاسرمة وآمطنه برمنها للسائلة وهي تقول والله لقد سئني الجرع ، فآليث عند أل أمنع الدهر سائلا تم أنسدت تقول لمنسرى المؤلم عشة المنسرى المؤلم عشة فآلسيب ألا أعدب عالمد ترابعاله المنسر لا غد الملائد المناب الا أعدب الدهاب الاستان الأن المنبي الاستان المنبي وإن أنت لم تفسيل المنابل ال

الكيسب بتركسي له البسين أمّ له طالعسسا ونظر كتاب و أشكال العمرام ف القصيمة الدرية) للدكتور

ميدات الطاوى بعد؟ ص٢٢٧ ط سنة ١٩٩١ والفشرية - الإسونة من الإين

۱۳۹ تعلق بالرماح أسسك بمتود البمور ، تأمش المعمور في الشرف و الأزواد * جام واد ، وهو طمام المسافر

(۶) ارْنفش ، تنابع ندهه ، ذارف سائل ، والبداد النبد عب السرج ، وطیاه برو بداد) بعنی حلی ، کالسی فی و بیم) فی قوله تبانی خورزها هروا بیم بطامرونکی آبی بینامروب طبیم (۵) مصالت ؛ ماهبران فی قصار حرائج اثنانی ، واحدها د در در ...

(١٠) الطأة المهة والمرتاد الطالب

بين النفسى والانبسات

ميترية التوادد

للدكتون عبدالقتاح أهمد القاوي •

قىراڭ روايا أو أبعاد أربعة يمكن أن ينظر من خلالها إلى عبقريته هي : الرمان ، والمكان ، والكم ؛ والكيف

وهي أبعاد مرتبط بعصها ببعض ارتباطا وثية. في تراننا نما يجمل العداخل في الحديث عنها ... وإن تجهماه ... وارد والقصل بينها ... وإن توخيناه ... متكلفا

وبداية . فريما لا يستطيع الباحث أن يحصى أو يحصر الآراء التي ترددت حول طك العبقرية يجميع أبعادها في تراثنا ولكنه ــ في الوقت نفــه ــ لا يعجر أن يصنف تلك الآراء أو يجمعها في إتجاهين أو ثلاقة :

> اتجاه بمالع ويبول في تنك العقرية وفي مدى ما يحويه الفراث أو يشتمل عليه من بعد حضارى يتجاور حدود الزمان والكنان .

> و اتجاه يبون منها بل ريما يحلم وبيالع في تصوير خطر التراث وخمروه .

أما الاتجاه التالث فهو الذي ينخد بنر دينات الاتجاهي سبيلا

أنعاد العقرية

من غير اليسير الحديث عن كل يعد من أيعاد هذه العبقرية عنى حدة ـ كا قلد ـ ومع دلك

ستجاوله مع توقع التداخل نظرا لارتباط تلث الأبعاد في تراثط .

لنعد الرماني والمكان

لس الوقوب على مفهوم التراث ... في البغة وفي الاصطلاح ... بما يعبى على تحديد البعد الزمايي والمكنافي بعبقرية التراث ، أو شما يدخيل في تمديدهما .

تقول المعاجم . ورث : الواو والراء والتاء كلمه واحدة هي : الورث والميراث وأصله الواو ، وهو : أن يكون الشيء لقوم ثم يصبر إلى اخرين بنسب أو سبب ورث فلان المال "صار

PARTY AND THE CONTRACT OF THE PARTY DESCRIPTION OF THE PARTY OF THE PA

إليه ماله بعد موته (١) .

ويقول الراغب الأصفهاني الوراثة والإرث . انتمال شية إليك عن غيرك من غير عقد ولا ما يجرى بجرى العقد .

ويقال نكل من حصل له شيء من عبر تعب : قد ورث^{ري}

ومنه التراث وهو ما يخلفه الرجل لورثته وأصله : ورث أو وراث فأبدلت الواو تاء .

فالتراث والإرث والورث مترادلة

وقيل : الورث والميراث في لمال والإرث في الحسب؟

وقد وردت كلمة التراث في القران الكرم بممى المبراث ، قال تعالى * الوَّنَا كُونُ ٱلْمُرَاتُ. أَكُلُّ لَمُمَّالًا لِهُ لَي تأكلون المبراث :

ووردت في السنة أيضا بمعنى الميراث قال صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَلَكَ رَبِ تَرَاثُنَ^{؟ ؟} .

وقد وردت في الفرآن الكريم بمعنى الميراث الديني والثقافي أيصا قال تعالى ﴿ يَرْ نُنِي وَيَرِثُ مِنْ قَالِ يَعْفُونِ ﴿ إِنَّ فَيْ الْمَانِ ﴾ وَلَمْ يَعْفُونِ ﴿ إِنَّ اللَّهِ وَوَائِدُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

وأطلق أبوهبريرة رصى الله عنه كلمة الميراث

على التراث العقدى والثقاق . قال لنصحابة دأتم هنا وميراث محمد جبلي الله عليه وسنم يورخ ق المسجد(١٠) و منا الطلقو إلى المسجد لم يجدوا إلا بعلقات الذكر ، وتلاوة القرآن ، هوصنح لهم أبوهريرة أن هذا هو ميراث محمد صلى الله عنيه وسلم ، هذا في اللغة ،

أما فى الاصطلاح ، فائتراث عنو : ما ورثباء عن ابائدًا من عقيدة وثقامة ، وقم وآداب وقون ، وصناعات ، وسائر بلنجرات الأعرى المعربة والمادية ١٧٠ .

وتراث العربية يراد به كل مدونات هذه اللغة ومرويات الناطقين بها كاملة أو مجورة عون النظر إلى جنسية الكاتب أو الربوى(١٠٠)

تقول الدكتورة عائشة عبدالرحمن : ووحين يذكر التواث يعجه القصد منه طالبا إلى نطاق عدود يحصره في قديم الخطوطات من صوم العربية والإسلام ، وتتابع قولها : «ويخشي أن يرسخ فينا هذا الفهم الغاصر المدود لتراثنا فيفيب عنا أول ما يغيب أن تراثنا يستوصب إلى جانب ذلك كله ما ترك أسلالها من تحار عقوطم في مختف فروع المعرفة وميادين العمم من طب وعقائير وكيساء ونبات ورياضيات وطلك .. إلى آخر عده المعلوم التي لا تكاد تجد من يعني بتراثها أو يحس حاجتنا

⁽A) تابيع أزرقك ١٦٢/١ نقيتين

زام، فالتراث والماصراته ۲۵٪ أكرم صباء العمري

⁽٩٠) لأن الجنمع الإسلامي لم يكن يضع فروة بين الشموب والأجناس ، برلم يكن يضع نهبرها على الانتشال بين الأكبراد والجماحاب ، ولم يقصر طعرفة على طائفه دون أعرى ، أو عيى علم دون آخر

أتطر : «التراث وو بيها خوجه ص ۵ د كامل منسك

 ⁽۱) تصمیم طغیس ثابت العربیه: مادلا ورث.

⁽۲) «بلنيم الوسيط» بادة ورث

⁽مَنْ عَالِمُوْوَاتِ لَى قَرِيبٍ الْقَرِقَانِ لِلْوَاقِبِ الْأَسِمِيالِي

رق) النجر د و د

⁽٥) أغرب الرمدي كتاب الدعوب

^{3 80 (3)}

MM : July (V)

إلى إعداد خبراء يشاركون عنماء العربية والإسلام في حمل الأمالية الصعبة اللهي يعرضها حليما وجودنالا ٢٠٠٠ .

وتراثنا بيداً من بعثة الرسول ــ صلى الدهليه وسلم ــ وتدويل المترل عليه من ربه عز وجل ، ويمند باهنداد أمننا الإسلامية عمسة عشر قرنا أو وهامها حتى الآن

أما ما قبل ذلك من تراث كان للمرب في جاهليتهم فمجاله بجال آخر ، فليس التراث العرف قبل الإسلام تراث لأمة الإسلام كا أنه ليس معنى كل الشعوب التي أسلست وتعربت هو من ماضي هذه الأمة ، فليس التراث الجومي عند الفرس ، ولا المرعوفي في مصر ولا المرعوفي في مصر ولا المريري في بلاد المرب ولا غير ذلك من ماضي وتراث تلك الأم التي داملت الإسلام من بداية الإسلام ، فتراث الأمة الإسلامية يبدأ مع بداية البعثة المحمدية ، ومع بداية وتحول مصر فتح بداية البعثة المحمدية ، ومع بداية وتحول الإسلام في كل مصر فتح بعد ذلك .

غير أن هناك من يخالف ذلك ويرى أن تراث وماضى الأعم التي دخلت الإسلام هو تراث للأمة الإسلامية أيصا ومساهبي كل الشعوب التي أسلمت وتعريث هو من ماضي هذه الأمة وكل الحضارات ففكرية والمادية التي اردهرت في أرض وطنيا هي في الواقع التاريخي ميراثيا حيما ، عن الدين عرفنا لمعاريخ من القرن الأول الفجري أمة واحدة (٢١)

ولا يمكن فتبسلم بدلث فليس تراث الجاهلية تراثا فلإسلام ولا تراث المجوس وللبربر والمراطنة والرومان تراثا للأمة الإسلامية فللهمم إن كان القصود أن أت قد استفادت من تراث وماصي

الأم التي اعتنقت الإسلام وأفرادها يحملون معهم الفافاعهم وحصاراتهم وترافههم عن قيم وأفكد صفعها الإسلام وهدمها وأدبها عهدا صحيح وإد كانت العبارة لا تؤدى إليه

أما أن تُدَّمَتِ إِلَى أن تراث تلك الأُم براث ت وبنصبيه سيمضى الإسلام مهدا مالا يمكن قبوله البعد الكمي :

تقصد بدلك معردات التراث ومكوماته المادية والثقافية ولا لود هما إيراد حصر أو عدد لتلك المقردات أو المواد ولا بعد به وإنما بريد أولا تحرير أو تحديد مكان القرآن والسنة من العراث وثانيا الإشارة إلى الضاعامة الكمية ، والكامة المعددية د بارجمال د لمدا التراث من خلال الحديث عما هو موجود وعما فقد منه أيضا عملال المحن التي المحدد .

أما عن مكان ومكانة القران الكريم والسنة من التراث ، فإن المفهوم اللمسوى والمهسوم الاصطلاحي أيضا الدى أوردناه آتضا للعراث يدجلهما فيه ويدرجهما تحت عبايته . لكن ولاعتبارات ديبية محصة _ برى أن القرآن والسنة ليسا داخلين ى معهومه أو في قصيته أو فيما تتكلم فيه من مبالله ، وأركز وأضعط على كلمين

آولاهما: أن دلك لاعتبارات ديبية محضة حتى لا يتعرض القرآن والسنة لتلك الاتهامات التي يتبم بها البحص التراث ويصبحان عرضة للأعد والرد والقبون والرقض

وثانیتهما : أن الدی لا پنیغی أن مدرجه ق تغییة التواث هو القرآن فحسب ... لا تفسیره ... والممنة فحسب ... لا شروحها ... لأن تفسیر

70 COURT COURT COURT OF THE COURT COURT

القرآن وشروح السنة أفوال علماه غير معصومين يؤخه من أقواهم ويزد .

أبها القران ، وأما السبة قبير ذلك لما هما من المعسمة ، وقدلك فإن الجدل الدائر حول التراث لا يستحب على القرآن ولا على السبه لما هما من العصمه وما يجب تجامهما من العبول والمست صا يوجه للتراث من نقد أو بجريج وما ينال منه من تنقص أو تبويلي غير وارد أو منسحب على القرآن والسنة لأن معهوم التراث وإن كان يضمهما إلا أنه للاعتبارات التي أشرانا إليها يجب إخراجهما منه ، وهدا تما يجمل الباحث ينافش القصية بحرية أكثر وبدون تجرج أو خوف من الاهام بأنه يعتقص من القرآن أو ينال من السنة .

نعم : إعراج القرآن والسنة من العراث يبعد ص الباحثين هذه الاتهامات وأخالها كا يبعدهم عن المعلى المقابل وهو المغالاة في قيمة التراث من أجل أنه يضم القرآن والسنة ، وليست قصية «طه حسين» والشمر الجاهل من يبعيد في هذا الصدد عندما طبعي في الشمر الجاهل فاغد ذلك سبهلا لايامه بالطعي في القرآن والسنة باعتبار أبها من التراث الذي تناوله طه حسين بالتشكيك

ربما كان دلك اتجاها غير علمي وتحكما هير متهجى ، ولكنا على أية حال مصطرون إليه حتى يمكن بحث التراث وعبقريته وبعده الحضارى درن حرج أو خوف

هدا على مكان القرآن والسنة بن التراث . أما على ضخامة هدا البراث وكميته فإن نظرة سريعة في المدومات التي تتحدث غل تراثنا تجعل المره

يتسايل متعجبا كيف تسنى لأمتنا كل هدا التراث بما يحمله من معارف وعنوم غيرت مجرى الحياه

لقد أتتبيت عدد الأمة مالاين المعلوطات والمستفات عير أن معظمه قد شاع والدائر . يقول دول ديورانت ا د ليس ما نعرفه من تمار الفكر الإملامي إلا جزءاً عبعراً من تراث المملمين ا دوليس هذا الجزء الباق إلا قسما شفيلا مما أتمرته قرائحهم وليس ما أثبتناه إلا نقطة من تراثهم (١٦٥)

إن أرقام المكتبات في الإسلام تشهد يما قدمته أمينا من إنتاج ضحم في لمعرفة والعلم والأدب . ولكن أبين هو عذا الإنتاج الذي يحدثما عمه العدماء ؟

خبيب عن دلك أحد الباحدين يقوله : وفلني كانت النشوة تماذ نفوسنا حين نتحدث عن انتشار المكتبات في العالم الإسلامي في حصور حصارته الزاهرة فإن الأمي لجالاً قلوبنا حين نتذكر مصائر هذه المكتبات وما تعرضت به من بوار وحرائق : لا يمكن أن نقدر عسارة لمالم هيه أيدادا) ،

وإذا أردنا أن نفرف حجم الهدة التي أصابت مراثنا فليس لنا إلا أن نقوم بمقارنة بسيطة بين ما يذكر من الكتب في ترابخم السماء أو في مهارس الكتب مثل ومهرست و ابن النديم وما يمكن أن عبده الآن ، فما أكثر العلماء الذي لم يق من لناشيء من إنتاجهم و وما أكثر الدين لم يق من إنتاجهم و وكان ذلك لعاملين الناجهم إلا العليل البير وكان ذلك لعاملين رئيسين إحده، داخلي و والآخر خارجي

أما العامس المداخلي فهمو مما اعتبري العمام الإسلامي من نفكك وتقتيت وإنهاك وانهيار وما

⁽۱۳) وضعمت مصيفة من براثنام . هن ۲۹ أثور البلطاي (۱۹) فامل روائع حصدرتاته من ۱۹۷۷ و مصطفى السياعي

أصابه من طروب فحى والثورات والحراق وتسدم الحكام اجهلة زمام الأمور ، وتحكمهم في أموال الباس وأرواحهم وكذلك ما أصاب السلمين أنصبهم عن جهود وضعف وتأخر

ويتمثل المعامل الخارجي في الغزو المغولي ، والغزو الصليبي ، فقد نمرض العام الإسلامي من القراد الثاني عبشر وما يعده المجمات منظمة مستبرة من المرب والشرق يقصد تجريبه واجتياح أراضيه ١٩٠٧.

مر التراث بمحن كثيرة ؛ ولوية ، ودولا كثرته وعبقريته وعزارة إنتاج أفراده لقبض عليه ومن أشد تلك الض ا

الغرو الصديمي ، والغرو المغوى ، والصراح المذهبي ، والحمل بقمة التراث ، ولكن قبل الاستجاراد في توضيح أثر تلك الحن على الزاث بريد أن تصارح أتصبنا دون ما حرج أو حساسية على ما فقدماه من تراثما كان سيسمير مجرى حياتنا ؟ .

وإذا كانت المعاراة عندمة ـ الآن ـ حول ما تبقى مدولة السبب في جودها وغلمت كابرى المعض وأن انسخال فلسلمين بيدا القدر الباقي من التراث خال دويم ، ودون الأخد بأسباب الحصارة والتقدم دمادا نو يفي التراث كله ، وعرن القاسي والمداني بين صفحاته وأصابيره . إن ما فقد من تواك كثير الأشك في ذلك ، ولكنه من جنس ما يقي وإد كنا نتجادل لي قيمة وعيرية ما يقي وجدواه فأولي بنا ألا نتباكي على

والانشقال به في نظر بعض قمساء والباحض سه من صات المتحدة على الجدمات المتحدة على الجدمات المتحدة على الأساسي في المتفافة والمزاج الشعبي والشخصية القومية يعطيها تصورات للمالم وأعاطها في السلوك وهو تراث تحد جذوره إلى آلاف الأعوام: الكونفوشرسية في الصبي عوالهدوكية في الهند عوالموشهة في فيتام وكامل الجد العبيبة والإسلام في المتطعم الإسلامية عوالمسلام في المتطعم الإسلامية عوالمسلام والنبيمية في أمريكا اللاتينية عوفي أمريكا اللاتينية عوفي أمريكا اللاتينية عوفي أمريكا اللاتينية عوفي المرتبية والديانسات

إذا كان هذ حو شأن التراث في نظر هؤلاء العلماء قيبهي ألا نأمن كثيرا أو لا نأمن على الاطلاق على مراث فقدناه وألا عبقل كثيرا أو بعياً بتراث أحرزناه

تعابل وجهة النظر هذه وجهة نظر أخرى تنظر إلى تراثنا غير ثلث النظرة أو عكسها غاما وترى أنا فقدا على فقد دعه الكثير وغنمنا بما يقى منه الكثير أيمنا لما يحتوى عليه من عيقرية ه وقبم حصارية لأن ترتنا يختلف عن تراث غيرما من الأم أنه يحمله من حصارة عريقة لم يشهد العام مثله كا أنه يحمل معالم وتعالم الإسلام – الدين الدى الرسنان الله للشرية جمعاء – فلمن صحح قرأى المبابق عن تراث أم أخرى مثل : معمر والهند والمبين وغيرهم عربه – عبيد هؤلاء – ليس صحححا بالمرة بالنسبه لتراثنا لسبب بسيط هو أن تراثنا تناج تعالم الإسلام ، أما تراث هيربا فتناج وثبات وعقائد ما أنول الله بها من سلطان .

ما فقدناه منه أو نعمم لأن الاحيام بالعراث

وه ۱) والمكينات في الإسلام، ۳ ، ۵ ، ۳ ه عمد مامر خاده (۱۹) ودعوة للحوارم ۹ ، ۱ ه حيس جنفي

بين الجلة والقاري

إعداد وتقديم وبهدع والعكيم بجن

مولد مركز عالى للتوثيق الإسلامي

راودت فكرة إنشاء «المركز العالمي للعرفيق والمرسات والدريسة الإسلامية» هاعمة من العلماء والمدركين المهنمين بالعمل الإسلامي في همورية معمر العربية وخارجها ، من بيهم أ د/حسن عباس زكس ، درعل جمعة ، أ د/أحد فؤاد باشا ، أدراعدا لحلم عويس ، المستشار، على هدى ، وقيرهم من أقطاب الفكر الإسلامي الأكاديمين والمتحصصين .

ثم شرحت هذه الجماعة في الإجرابات الملارمة لتنفيذها ، واتحدوا لهم مقراً الله وانتخبوا بجلس الإدارة من بينهم ، وآلوا على أنفسهم تنفيذ توصيبات المؤتمرات الدولية الخبشة لنتربيسة الإسلامية ـ التبي عقبلت فيما بين عامسي الإسلامية التبي عقبلت فيما بين عامسي للمركز أهداف قوفية أخرى وأوجه بشاط للمركز أهداف قوفية أخرى وأوجه بشاط

متعددة ۽ سيا .

١ ــ تنجيع التعاول والترابط بين قادة العكر
 ل العالم الإسلامي وتبادل الإنتاج العلمي
 لإسلامي مع الجامعات والحيفات والمنظمات
 لإسلامية .

٢ ــ الإعلام المتجدد عن حركبة تبادل المدورات الإسلامية المدورات الإسلامية العربية يعصمها وبنظائرها الناطقة باللغات الأحرى.

٣ ــ نشر المعارف العلمية المتقدمة على الأمة الإسلامية بهدف الوصول إلى صماعتها من منظور إسلامي للإعادة مها .

 اعداد مكتبة إسلامية متحصصة ومنجددة تكون مرجعاً للعلماء وأسانذة الجامعات وطلاب الدراسات العليا

وهو جهد طيب تباركه دعمة الأزجر ، وعممني

PRINCE OF THE PR

القائمين عليه أن يؤتى تماره ، لاسيما وقد أصبحنا في مسيس الحاجة إلى بدل المريد من الجهد في مختلف ميادين البحث العلمي سعياً إلى قيام النهضة الإسلامية المرجوة .

وحبدًا قر كان هناك انصال ه يمركز التوليق البهليوغراق عن الإسلام والعالم الإسلامي ه قى كلية الإسلامي الأوراعي للدراسات الإسلامية بغية التنسيق معه فيما يتعلق بالأهمداف المفتركة ببيكنا . حيث سبق لهذه الكلية أن أعلنت عام ببيكنا . حيث سبق لهذه الكلية أن أعلنت عام (١٩٨٣) _ بنشرة الطرير الإسلامي رقم المرية الصلامي تلعرية للعربية العادرة عن المركز الإسلامي تلعربية

بيووت - عن إقامة هذا المركز قلاهمال المراكز الجامعة والجمعيات العلمية ومؤسسات الأبحاث والمراكز الإسلامية ودور السنشر والهنات والوكالات الدولية العنية بشدود المسلمين في كل مكان برائي الأروا عدمها وقعد بعشرة آلاك مؤسسة - ينيسة توفير المعلومات البلوغرافية عن العالم الإسلامي والأقليات الإسلامي تعطف لفات العالم ، ثم توبيا وعدية الحاسب الألكرون بها بموجب نظام موجد يسهل على الباصفين استخدامه والمرجوع إليه ، والله ولى الباصفين

دور الأزهر والتعتيم الإعلامي

كذلك تلقب المجلة رسالة الكاتب / أحمد طه الفرغل المفلوطي ، والتي تعكس تقديره للدور الريدى الذي يضطلع به الأزهو في خدمة الإسلام والمسلمين ، وعلى الرغم من سياسة انتحتم الإعلامي في غض الطرف عن دوره الرائد ، إلا أنه ماض في مسيرته يدعو الناس إلى الدين عن وعي وبصيرة ، ويقف لكل دعوة باطلة بالرصاد ، يقول في ذلك .

لا يجهل أحد إلا حاقد أو مكابر دور الأرهر الشريف تجاه الدعوة الإسلامية مند ألف عام أو

يزيد ، فلقد كان الأرهر ومن الإسلام الصادق ومنارة العلم الصحيح وصوت الجن المسوى في كافة المواقف جل مر العصور والأيام وقلعة المصال التي تحركت البها كتائب العلماء الأبطال الواجهة المنزاة الذين أرادوا يحصر شراً فدحروهم يقوة الإيمان والعقيدة الراسخة .

ولا يُعتلف اثبان على أن الأرهر الشريف تخرح منه عساء أفناد أجلاء حلوا لواء اللحوة الإسلامية في كافة بقاع العالم لأمهم تخرجوا عنه ، وم يُعملوا

\$25000 PARTE SAN PAR

إلا كتاب الله وسنة رصوله . يُطَلَّق . فأرسوا قراعد العلم الإسلامي الصحيح يعيداً عن كافة مظاهر التشدد والاعتبلاف فأناروا الطريق وهدوا البشرية وهوا ظلمات الجمهل وكانوا من شميرة العدماء العاملين المهتدين المتدين ..

ولا يتكر أحد الدور العظيم والكبير الذي يقوم به الأرهر الشريف في كافة المعتبايا التي عيم الإسلام والمسلمين في قداخل والخارج رغم التعتبي بدوره الرائد رعم كل الظروف التي يتموص ها كافة شفرد الإسلام والمسلمين منواء داهل مصر كافة شفرد الإسلام والمسلمين منواء داهل مصر أو عارجها و فالأزهر هر حصن الإسلام المنبي الدي يزود عله ، ليس في ممير فحسب ولكنه في الذي يتم بناع العالم . ، ولا يستطيع أحد أن يسبي أو يمكر دور الأزهر ورجاله مبذ قديم الزمان فالأزهر يمكر دور الأزهر ورجاله مبذ قديم الزمان فالأزهر علي المسادس الهجرى موالل المسادس الهجرى موالل المسادل في المعرى موالل المسادل في المنافرة المسادل المجرى موالل المسادل في المنافرة المسادل في المنافرة المسادل المجرى موالل المسادل في المنافرة المسادل المنافرة المسادل المنافرة المنافرة المسادل المنافرة المنافرة المسادل المنافرة المنافر

من العدد ع بكلمه الحق به فهو موطن العدماء من هيم المسلمين من كل بقاع الأرض فلقد كان خلافاً ومأوى لكافة علماء العالم من الترك والهند والأفعان يجتمعون على موائد العلم والكن ينطى ويأخد

وأثناء الغارات الصليبة على صورب لم بجد السلماء أمامهم إلا الأرهر الشريف المدى قتح لهم صدوه واستقبلهم الاستقبال الكريم اللائل يهم. ولما جاءت حووب التدر _ بدأ علماء العراق وموريا يتجهون إلى الأرهر فوجدوا هيم مكان العلم المشرق والروح المصرية السمحة الطبية .

وعندما اقتطعت الأندلس وعلب السلمون حضر العلماء إلى الأزهر الشريف وراولوا فيه تشاطهم العفني العظم .

كل هذا جعل الأزهر الشريف مشرق العلم الإسلامي وفيه المثابة والأمن وسيظل الأرهم الشريف سراح العلم الإسلامي الذي لايطفيء ف كل مكان



لاشك في أن موحقة الشباب من أهم مواحل العمر ، فهي تتميز بقوة الجسم ومضاء العزيمة وقوة الإرادة ، رثقد المتم الشباب في الماضي ما حباهم الله من عقول ناضجة في تضدها

الأهراء ، وما أتعم الله عليهم من قلوب نيرة لم يبوثها الكدب أو النقاق ، فإدا بهم ينقفون شيابهم عنى عير ما ينعق الشياب ؛ بل وينقفون أعمارهم كلها على خير ما تناق الأعمار

بضرب لدلك الأفطة الشيخ ، عمد فتحى عبدالصادق عز ـ ليسانس الشريعة سنـــة ١٩٤٨ وغُصص التدريس سنة ١٩٥٠ ـ فيقول

وهذا وأبر على بن الحديق بن سيباء هرس الملسعة والعمه وجع في العلب حتى قبل إنه أول من اكتشم أورام المغ و كانت سنة ست جغرة سنة عن وهذا المياس بن معاوية الولى قضاء البصرة وله عشرون سنة ولما رأز الحلمة المهدى البصرة عرج كبراؤها وعداؤها الماصي ، ولم والترحيب به وفي مغذمتهم بياس الماصي ، ولم يكن الحيفة بعرف خفال سكراً عليه أن يتقدم شر يكن الحيفة بعرف خفال سكراً عليه أن يتقدم شر ممانت ما يريد الحليمة من سؤاله ، فقال له : ستى جملت ما يريد الحليمة من سؤاله ، فقال له : ستى حبى ولاه رسول نقل عليه في سرّ أسمة بن زيد حبى ولاه رسول نقل يكر رضى الله عبد .

والإمام ؛ الشانسي و الدي ملأ طباقي الأرض علماً رمات له أربع وخمسون سنة ، كان يجد لدة ومعمة في سهرة لتدوين لمعلم ويقول .

سنهرى لعقينج العلوم ألذالي

من وصن غانية وطيب هسباق

وتحسايل طربسا لحل عويمسسة

أحلى وأشبهى من مدامة بيباق

أأبيت مسهران الدجى وتبيده

برمسا وليغسى بعسد ذالا خاق

هاردا ما دعا الداهي إلى مِلاقاة عِدْو بريَّد أنَّ يحتل الأربش ويستغل عيراتها أسرع الشباب إليه وهم في أول مراحله ، وفيهم من م يعس إلى مسّ البدوغ لكبان ـ رسول الله عَظِيم ـ يردُّهم الصخرهم له ولما كان بمضهم كالشي أن يحزم على شرف الجنهاد ۽ کان يقف علي أطراف أسابعه حتے پیدو علویلا الیس جمعیر" ، ویمضمهم کان يبكي لاير رسول الله عَلَيْكُمْ لِمْ يُبِحِزُهُ للقتال كما حدث من أنحي سعد بن أبي وقاص وقد استشهد في بحدي المعارك وله منت عشرة منة ، وحدث أن غلامين من الأنصار تسلّلا بين صهرف المقاتين ء ثم يمبو أحدهما عبدالرحم بي عوف وقال له يا هم هل تعرف أبا جهل بن هشام ؟ فيقول له متعجماً ولمة ۴ قتل الأنسى سمعته يست ر مبول الله ــ عَنْكُ بــ والذي يعسى ببده لتن رأيته لا يفارق سوادي سواده حتى تجوت الأعجل منا ، ثم عمره الآخر وقال له مقالة صاحبه ، ريند فترة قال لمبا وعبدقرحي بن حوف ۽ هڏ صاحبكما فدى تسألاني عنه فابتدره أحدهما بسيمه وأجهر عليه ابن مسعود كارواه البحاري ل صحيحه

إنهم كانوا خرصون على أداء الصلاة ف خشوع وتعترع وإقبال على الله وطرح للمواغل الديا .

دخل أحد الصحابة مسجداً للعملاة فوجد به شاباً يصلى ويناجي وبه في تضرع وتدثل ، وبعد أن انتهى من صلاته الترب منه المسحالي وسألمة . من أبدوك يا لهمى ؟ قال إلى يتج الأبوين ، قال : أما ترضى أن أكرن لك أباً ؟ قال فهل تطعمى إذا جعت ؟ قال دم : قال فين تسقيني إذا عطشت ؟ قال دم ، قال :

فهل تكسولى إذا احدجت ؟ قال نعم ، قال : فهل تميني بعد الموت ؟ قال أمّا علمه فلا ، قال

قادعتی للڈی علقتی ورزقی ۽ آم <u>کيتني ٿم</u> يُحين .

KACKA

ردود وتعليقات

 القارى، وسع عبدالعلم عزب ... ركين مدرسة أبى صفل الإعدادية بضمال سياء .

مرحباً بك صديقاً دائمنا للمجلة وفي انتظار إبداهات أخرى .

القارى: عبد الضراء سيد عضى - معهد الأقصر الديني ، والقارى: مضد إبراهم الدمرداش - يمجلس مدينة بركة السبع بالموقيد

مشكر نكم رصدكا لدور الأرهر وعله في كفيف الأياطل للوهومة ودحض الأياطل الوهومة ودحض الأمكار الباطلة في الحكب التي أجيد نشرها بما غميمه من أهمالم لاحظها أن المعملين غده الكتب لا علاقة لهم بالبحث الإسلامي ، وكان الأجلر بهم والأكرم لم التوقر على شيء تحصصوا فيه ، لأن البحوث لإسلامية لها قرمانها بالتحصصون في بحوثها ، وعزازنا – كما تحمون – أن الساحة الفكرية بيست وقفاً على المقسدين ، فورايهم من يحسى عديم تهاوم الآليم ، وهذا هو ما عكسته عملة عديم تهاوم الآليم ، وهذا هو ما عكسته عملة الأرهر في أعدادها السابقة وهداياها الجامية

القارىء/ ركبي تحمد أبنو دوح صاخ ــ الفاهرد ·

بمكنك التوجه إلى المنطقة التعليمية الارهرية المتعرف على مدى إمكانية تحقيل رهينك .

ے القاریء، شریف حمد فواز ۔ المدرس بمعهد کوم دوار بسوهاح :

فيما يتعلق بشكواك كمدوس أزهرى من بعض أوجه القصور بالمقارنة مع نظيرك في التربية والتعليم ، تديدك بأن هذه السلبيات مطروحة ... من قبل المستولين بالأزهر ... على مواقد البحث وصفحات الجرائد ، ويمكنك قراية المقالة المشورة على صفحات هذا العدد بعنوان اللي متى يعلول الإهمال . .

القارىء/ جابر همد جابر حسين رئيس
 مكتب تخوين الرس بالإسكندرية :

بالبيهة لمسابعة الشيخ الشعراوى التى أقيمت عُمت إشراف الأرهو به نفيد بأنه سيم إخطار الفالزين يخطابات وسمية .

اعتدر عن عدم نشر الباب الفرعي المعنون المألام القراء؛ نظراً لعنها المادة المقالية على المادد ، وبحشيئة الله تعالى السيوالى الباب العمامة بالرسائل التي يتلقاها تباعاً ، كما يحيط الباب قراءة الأعراء علماً بأن مساحة الباب دات دعل مباشر في الحصار الكلمات المشورة .



إعداد الأستاد / مُسطَعْق عَبدالهميذُ الرئيس مبارك يشهد احتفال مصر بذكرى ميلاد المعطفي عبل الله عليه وسلم

ق ليلة مباركة وهل أرض مصر الطبية بلد الأزهر الشريف ووسط كوكية من علماء مصر والعالم الإسلامي احمعلت مصر بدكري ميلاد المصطفى دصل الله عليه وسلم، مساء يوم الإثنين الموافق ١٢ وبيع الأول ١٤ ٤ ١هـ الموافق ١٠ أغسطس ١٩٩٧م .

شهد الاحتفال الدى أشم بقامة المؤتمرات الكبرى بمكنة الاسكندرية السيد الرئيس بحمد حسى مبارك ومضيله الإمام الأكبر شيم الأزهر والدكتور رئيس مجلس الوراء ورئيسا بجسى الشعب والشورى وعدد من السادة الورواء وكبار رحان الدوله ولقيف من عدماء الأرهر والأوقاف والسادة ضيوف مؤتمر العطاء الحضارى للإسلام الذي ترامن انعقاده مع الاحتفال بذكرى مرالاد الرسول الكرم صلى الله عليه وسلم

وقد قام الرئيس محمد حسبي مبارك يتكريم

خمسة غشر عالما ومفكر من كبار علماء مصر والعالم الإسلامي والعربي ، كما متح سيادته جوائز الحيج والعمرة وجوائو مائية لعشرين شابا من مصر وبعض الدول الإسلامية

وقد ألقى فصيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد المق على جاد الحق شيخ الأزهر كلمة جامعة دعا فيها المسلمزن إلى الاعتداء بسنة صاحب الذكرى العطرة محمد سحين الله عبيه وسلم الاعمدق في الفول والعمل وتجمل بسعولية أمانة الكلمة ، كا دعاهم فصيلته إلى التراحم فيما يبهم تمسكا بهديه مد عمل الله عقيه ومعام ما في تلك العبقة .

وفى ختام الحفل ألتى السيد الرئيس كلمة دعا بيها إلى الفهم الصحيح للديس الدي أكدته التصوص الشرعية القاطعة مشيرا إلى أن إيصال هذه الدعوة يتبغى أن تكون طهمة الأولى للدعاة والعلماء والعامين في حقل الدعوه ، وماشد سيادته المسلمين في حقل الدعوة صادقة من

أرض الكنانة قلب المبروية ودرع الإسلام إلى " العمل من أجل صحوة الأمة وتبضيها باتباع تعالم الدين الحنيف لإبرار الجوهار الإسلام ال أعيم الآخرين

لإمام الأكبر يستقبل وربير الإعلام والثقافة لدرلة مسغافورة

التقى هضيلة الإمام الأكبر والسيد جورج هوم وريد للصحة والإعلام للوة ستعافررة صباح يوم الحبيس الموافق للم ربيع الأول ١٤١٤هـ ٣٦ أمسطس ١٩٤١م، ودار الحبيث حول العلاقات التقاتيه ودور الأرهر الشريف في العالم الإسلامي وما يقدمه من خدمات لأياء المسلمين في سنخافررة ، وأيدى السيد الوزير تقديره وتقدير بلاده حكومة وشعبا للأزهر ودوره الناركي في العام أحمع .

كدالك دار الحديث حول المتغيرات المبتقة في العالم بعد نهايه الاتحاد السوايتي وظهور الدول الإسلامية الحديدة التي كانت تتبعه واتجاهات المتنوعة لأسيما في التوجهات الإسلامية حيث انجه بعضها إلى كل من تركيا وإيران وباكسنان ، وكذلك ما يحدث الآن في يوغوسلافها السابقة ، كا دار اللقاء حول الشكلات المعاصره التي حدثت وتحدث في العالم الإسلامي والملول المتعرمة عهما .

وقد أكد فضيلة الإمام الأكبر على دور الأرهر الشريف وما يعرم به نحو تفريب الثمامة الإسلامية لكامة الشعوب الإسلامية سواء بإيماد المدرسين أو باستقبال العملاب فتعليمهم في كافة طراحل . وقد أيدى المعيد الورير ومرافقوه الشكر

والتقدير للمعلومات التي حصنوا عليها عن دور الأرهر وصلته بسنغانورة

الإمام الأكبر يرأس اجتاعات مؤتمر العطاء الحضاري للإسلام

برعايه من الرئيس محجد جستي مبارك وبرئاسة فصيلة الإمام الأكبر مثلث ورارة الأوقاف مؤتمر العطاء الحساري للإسلام بمدينة الإسكندرية في الفترة من ١٠ ــ ١٣ ربيع الأول ١٤٤٤هـ الحدالوافق ١٠ / ٢١ أغسطس ١٩٩٣م ، وعلى مدى تمك الأيام الأربعة ، ويحضور ثلثائة عالم إسلامي يمعلون اكثر من خسين دولة إسلامية تحت مناقشة العديد من الأبحاث التي وقعت إلى المؤتمر .

وقد دارت المتاقشات في أربعة محاور هي . معهوم الحرب والسلام في الاسلام ، وحصارة الإسلام وعطائه في نظيم السياسة والحكسم والشورى ، والعطساء الإسلاسسي في الجال الإجتاعي والأسرى ، والعطساء الاسلامسي الخصارى في بحال الطب والعلوم .

ول خشام أعمالت أميدر المؤتمر إعسلان الإسكندرية حيث رجه ندايين :

الأول إلى الأمة الاسلامية دهاها فيه إلى توحيد كلمتها وإعادة ترتيب أوضاعها لاسترداد جويتها . والثاني وجه المؤتمر إلى شعوب العالم وقادته وساسته ومعكريه دعاهم إلى الإستعاد على عدادات الماميي والارتفاع فوق يعص الصفحات السوداء في التاريخ ، كا دعاهم إلى تبادل المعرفة والرأى والتجرية

أكد للؤتمر في توصياته الصادرة في ختام أعماله على ضرورة الإلترام بأحكام الإسلام ومبادله السمحة التي تتمير بالوسطية للحفاظ على هوية

TOO BE A TOO

الأمة الإسلامية وأصالة حصارتها هوانا العوال عي الحصارة المعاصرة وانتوانا خوينان في حضارات أخرى .

كا سجل المؤتمر أسفه واستنكاره البالع الم يحرى من المرسات بعسفية واعتدادات وحشية على بعص الشعوب الإسلامية تحت سم المجمع اللبولي وبصرة عالمت عروب في المدوان على دونة البوسنة والهرست وبعض الأقليات الإسلامية في بعض المجتمعات

وقد دعا المؤتمر الدول الإسلامية والمجتمع الدول إلى بذل جهود مكتفه لدى الدول المعية والمنظمات الدولية الوضع جد لمده الإنهاكات والجرائم الوحلية .

. . .

وعلى هامش المؤتمر استقبل قضيلة الإمام الأكير شيخ الأرمر ورئيس المؤتمر يعض وهرد الدول المشاركة ميه نقد استقبل عضيته الدكتور الرمغدى طاهر وزير خارجية الشتون الدبية بأسوبيسها والسيد غيدالكافي القرشي وزير الأوفاف اليمتي والدكتور تمهيد مرتبلاي بماعظ مدينة مرادي بالعدين .

ثم خلال القاء بحث أوضاع المسلمين في تعك الدول ودعم سبل التعاون بيها ويبى الأرهر الشريف لنشر الثقالة الاسلامية هيا

> ريادة عدد لمنح المقررة للطلاب الدارسين بالأرهر

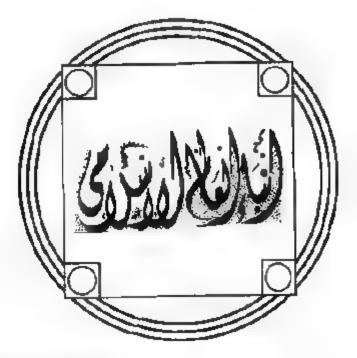
التقي فعنبيلة الإمام الأكبر قبيل ظهير يوم الحميس الموافق ٨ ربيع الأول ١٤١٤ ــ ٢٦ أغبطس ١٩٩٣ يعدد من الصنحفيين يمثلون

وكالة أنباء الشرق الأوسط وجريدتى الأهرام والأعبار حيث طرحوا على فضيلته عددا س الأسئلة دارث حول التسيق بين أجهزة الدعوة ق مصر ، وتطوير التعليم بالمدهند الأزهرية ، وما يقدمه الأرهز الشريف لطلاب الدهوب الإسلامية

وقد أكد فضية الإمام الأكبر على أهمية الدور الذي يقوم به الأرتعر ثجاء أبناء المسلمين من تخلف دول العالم حيث يتم تحصيص ملتح الدراسية لهم كل عام مشيرا إلى ريادة عدد المنح الخصيصة هدا العام حيث يلعت (١٧٥٠) منحة لطلاب الشعوب الإسلامية بمعاهد الأزهر وجامعته.

وأعلن قصيلته أن هناك تنسيقاً مستمرا بين الأرهر وورارة الأوقاف، مشيرا إلى أن رجال الرعظ التابعين للأزهر على سنتوى الجمهورية والبائغ حددهم أكبر من ألقون وخيسمالة واعظ يؤدون واجبهم على خير وجه إلى جانب علماء ورارة الأوقاف من خلال خطة مسقة معرض قبل تنهيدها على اللجة العنيا للذعوة برئاسة شيخ الأزهر

وعلى تطوير المعاهد الأرهرية أوضح فصيلته أن عملية التطوير قائمة ومستمرة وإنها تشمل الأبلية التعليمية بالإضافة إلى تدريب القائمين على العملية التعليمية بالمعاهد الأرهرية من خلال دورات مدريبية خصيصت غلا الشأن ، كذلك أشار فضياته إلى أن التعلم في الأرهر له صيغة خاصة حيث يتميز التعالب بالأزهر من قريته في التعليم العام بأنه بدرم العدوم العربية والشرعية ، بالإضافة بلى العنوم التقافية موضحا أن المناهيم الدراسية في تطوير مستمر مع الإحتفاظ بالمناهيم الإسلامية وذلك متصوصية التعلم الأرهري .



العلماء المكرمون في مصر

كرم الرئيس مبارك مساء ١٢ من ربيع ل
احتفالات معر بالمولد النبوى الشريف ١٩ من
كبار عنماء الإسلام وهم ، د . عبدالحبيد
العرابلسي ورير الأوقاف والشقون الإسلامية
بسوريا والشيخ جاد الرب رمضال همه عميد
كية الشريمة والقانون السابق بالأزجر . والشيخ
الترمدي طاهر ورير الشعون الدينية باندونيسيا ،
والشيخ إيراهم صالح المستشار الديني برياسة
الجمهورية بتيجريا ، والسيدة نجمة هبة الله نائب
رئيس مجلس الشوري بالهد يرحديدة أبير الكلام
اذد المفكر الإسلامي المندي الكبير ، وهمد
يوس نائب مدير الإدارة الدولية بالجمعية المصرية
بالصين ، والدكتور على فهد الزومية وكيل وراره
الأوقاف والبندون الإسلامية بالكسويت ،

إغذاد الاشذة/ بَعلى عَينِهِ الحديدُ لِلشَّاسِ

والدكتور يوسق الكتاق رئيس جمعة الإمام البخارى العلمية الإسلامية وعصو عبس علماء المماكة المغربية ، ودوميث مبيقائية مدير معهد المراسات الإسلامية بفرسنا ، والشيخ يوسف سليم مدير المركز الإسلامي بواشطى ، وراجا ظفر الحب أمين عام المؤتمر الإسلامي باكستان ، وعبدالغفور اليورسعيدي وقيس المجلس الأعلى المبلني واسم المرحوم لا ركي الدين شعبان رئيس قسم الشريعة الإسلامية يكلية المغتوق ، والشيخ نجدى صالح الحول كبير أتمة بورارة الأوقاف ، والشيخ نجدى صالح الحول كبير أتمة بورارة الأوقاف ، واشيخ مسجم مسجم مسجم المسين بالقاهرة

وقد اعتذر الشبخ الأمين هيان ممتى أربتريا هن

هدم الجيشور لتبسلم وسام تكريمه لاصابته بأرمة قلبية ونقل للعلاج ل إحدى مستشفيات اسمرة رغرب :

قال الأمين العام للجبة الاغاثة الإسبانية ومقرها رغرب أن القوات الكرواتية تمنيج سياسة جديدة ضد النشاط الإغاثي باليوسيه وأشار إلى أن موات للشرطه الكرواتية قامت بمداهمة مغر أعصاء هيناب الإعاثة الإسلامية والعربية في العاصمة الكروانية . وفي نفس النوقت أكندت تقاريس إخبارية أن السلطات الكروانية قطمت خطوط الخاتب والانصالات الأخرى لمباعات عدة وأوقفت العديد من العاصين في الجال الإعاثي وعلى أثر ذلك اتصل الجلس الإسلامي في أالمانيا يجميع السفارات العربية والإسلامية وينعض طيفنات والمؤسسات يهدف التحسرك لإيقساف هده الانتهاكات بكل وسائل الصغط الممكنة وأوسلت رسالة للمفارة الكرواتية بالعاصمه الألمانية تطالبها بإطلاق صراح المحتجزين والموقبوبين وود كل الأجهزة والمدات المسوية ومن جهة أشرى ليه كبار المعولين من أقطاب العالم الإسلامي إلى المخاطر التي يتعرض ها المسلمون في كوسوقو والسنجق من عصابات صريبا التى أحشلت غارس علىوانها صد حرمات للسلمين ومقدساتهم ف يوعوسلانها السابقة . وتاشدوا دول العالم المتحضر ممتلة في صطمة الأمم المتحدة والمجموعة الأورزبية حمل حكومة صربيا على احترام إدارة المسلمين في تقرير مصيرهم في إقليمي كوسوفو والسمجق وأخذ المبادرة لمنع أى اعتداء صربي صحى بربرى على المسلمين يؤدى إلى تجديد الجناز ر الوحشية ضدهم وأن سياسة الهياة والكيل بمكيالين قد تكون الشراوة التي تشعل حربأ عالمياً

ثالثة بكو بدايتها من شبه جريوة البلقان عيدبر هام

جرت اتصالات بين قادة العمل التنصيرى في أوروبا وروسيا بمحث تشاطات التنصير في الجمهوريات الإسلامية والتوفان وسيريا وناقشوا خططاً لنرجمة الإنجيل إلى خسين لغة علية في مناطق الانجاد السوبيسي السابق وسنعقد دورة تدريبة شرحمي الإنجيل في روسيا

حدرت رسالة باجستير بوقشت في جامعة عين شمس حول التلفاز وأطفال المسلمين من خطر المسلمين من خطر المسلمين المسلمين من خطر فلهور بعض السنوكيات العنوانية إلى هذه أثبر مج وان المشاهدات لمدد طوينة للتلماز والاكرى تسبب مايعرف بصرح الاقارى والمدى بدأت الشركات البابانية المنتجة طلم الأجهزة في التحليم منه كتابيا تمانا كم يحدث في التحدير من خطر العدين وضرره بالصبحة المامة

العطاء الحاشاري بالإسلام :

عقد في القاهرة في الفترة من ٢٠ حتى ٣٠ أغسطنى ٣٠ ١٩ المؤتمر العالمي ثبت عتران العطاء المعساري بالإسلام الذي سعيره عديد من العدماء والشخصيات الإسلامية الباررة من شتى الأقطار الإسلامية في جميع أنحاء العام ووزارة الأوقاف العطاء الحضاري للإسلام في العلاقات الدولية جاء فيها قضايا الحرب والسلام ومعهوم الجهدد في الإسلام وعلاقة السدول الإسلامية بغيرها وتشجيع الإسلام للعلسم والإعجار العدمي للقرآن واتخاذ العلم سيالاً للتقدم والرق والاردهار البشري .

اليابان

عقد في اليابان في المعترة من ١٩٩٧/ حتى العقيدة لإسلامية في جيدان الصحة النفسية شارك في كتار الأطهاء النفسيين في أعده العالم وكان من بيتهم أطباء مصريون قدموا يحولاً . حول تأثير المعتبدة الإسلامية المعال في التعجيل بشماء لمرسى وجدير بالدكر أن قوة الإيمان تربيط ارتباطاً وثيقاً به أمرين هما سر الصحة الإيمانية والنفسية ألا يوانينا عسائنا الررق والأهر النتان لا دخل وأنها عسائنا الررق والأهر النتان لا دخل للإنسان فيها .

دمشق

تقيم مكتبة الأسدق الفترة من ٧ إلى ١٦ ربيع الأحر المقبل أي ص ١٩٧٣ : ١٠/٧ سـ ١٩٣٣ العربي والإسلاسي في دورت السنوية الناسعة في دمشق بسوريا وقد وجهت الدعوة إلى مختلف دور السختر والتوريسع والمؤسسات العلمية والمنظمات الإسلامية الدولية ورازات الإعلام والتقايد والتربية والتعليم وبجامع المفتر الدينة في كل دول العالم الإسلامي للاشتراك بأحدث المطبوهات ويتحسل للمرض ندوات وأمسيات فكرية يشارك نيها غهة دوى الرأى والفكر العموم .

ماليريا

أوصت قدوة علمية عقلت بخاليزها بأهمية الإسراع في انشاء مدرسة عنبية هناك تبنى بالعدوم الطبية والصحية للأعوذة من النقع الإسلامية والمستبطة من مصوص القران الكريم والسنة النبوية الشريفة وصرح مدير الجامعة الإسلامية العلمه للمقوة بأن المدرسة للقترحة

منوضع طبعن مشروعات الحطة الحمسية السابعة للحكومة للألرية التي تبدأ من بداية عام ١٩٩٦ ونعرف بقسم العلوم الصحية للجامعة الإسلامية العالمية والتي سيستفيد منها كل المسمعين . الايسبكو

تقوم اعظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة المسلكو بإصفاد صور بيسيم المعلوطات الإسلامية الموجودة والدارسات المحتبة الموجودة الإسلامية الدراسات الإسلامية الدراسات الإسلامية الدراسات اللحيين والدارسين علمرات الإسلامي وذكر مديز المنظمة أن حاك جوالي ه ملايين هطوطه إسلامية باللغه المربية موجودة في مكتبات المام المامة لم يستر منها في القرن الماضي إلا مالتان ألماء هطوطة في يستر منها في القرن الماضي إلا مالتان ألماء هطوطة والحرق والتلف على أيدى المغرفة والقراصة والمربي ،

بزرما و

قال رئيس الجهة الإسلامية في هوهاتجي نور الإسلام حرة أن الحكومة البورجية الاتزال تطبق فانوناً سنته فيل عنهم يقصى بتجويد مسلمى روهانجيا من جنسيتهم البورمية وحرمانهم موجح المعاقدين الواطنة وأوصح أن هذا القانون قد "عج للحاقدين بورما (مايناو) فقرص من جانبها حظر النجول في مناطق المسلمين هاك أما حكومة الى أن المسلمين بالمشعورة أما يؤدى في أحوال كليم وطلب مبيادته في زياره قام بها للبولة الإمارات العربية النصادة طالب العالم الإسلامي بالضعط على بورما نوقف انتهاكاتها المتواصلة حقوق الإنسان بورما نوقف انتهاكاتها المتواصلة حقوق الإنسان

INTEREST AL AZHAR ROSE

1. Le Coran none a dépoint dans plusieure versets, les étapes de la formation de l'être human depuis qu'il est foetus jusqu'à sa mort-dans cette vie d'icc-bas. Il noun a montre sussi le destanée des humains après la fin de la vie d'ict-bas. Comme on peut. lire dans les versets sacrés.

"¡Nous avons créé l'homme d'argile fins, puis Neus en avons fait une goutte de sperme contenue dans un réceptacle solide puis, de cette goutte. Nous avons (ass un callut de sang puis, de cette masse. Nous avons créé les as. Nous avons revêtt les os de chair produisant ainsi une autre creation. Qu Allah sont bén), le meilleur des créatures. Vous mouvrez ensolte pois le Jour de « Resource don, vous serez résnascité».

Sourate les Croyants, le seus de versets (12 a 16).

On peut donc voir que ces versets secres, après avoir admirablement demontré les etupes de le création de l'être humain se terminent ainsi par les paroles d'Allah (gloire à Lui)

Vous monerez ensuite, puis, le Jour de la Résurrection, vous serez ressuscites). Sourate "Les Croyanis" le seus des versets de 115 à 16).

C'est a dire que, d'après ce qu'Allah a formule, la création de l'homme passe par des stades. Le noir eau né devient un garçon, puis un jeune homme ensuite un adulte et enfin un resillard. Donc la dest-née de tout homme le mene à la mort a laquelle aucus âtre humain ne peut échapper, à suivrel.

Layla Hussein Al Chaféi

"Réflexions autour du Jour Dernier d'après un article du Cheikh Tantawi, grand Mofti" (à suivre)

pur Layla Husseln Al Chafél

Le fait de croire qu'il y a un jour domine un jour de résourcetion où purs lieu le Jugement deraier avec la rétribution et le ché terent ent un des priors fondamentains de l'Islam et un des fondamentains de l'Islam et un des fondamentains de l'Islam et un des fondamentains de l'Islam et un personne est accomplet si cette deraiere n'est pas profundément qua vaincue uvec une foi juebranishle que ce monde rei-bas sièm que les objets e, les créatures-est tempure! Alugh seul en consult in durée et qui une autre vie durable et eternelle succèders celle s'ist bus amps qu'Athabigitaré à , et l'a det. La voe de ce mondé n'est que divertimeracet et jeu. La demeure deresere est cartes la vaue vie, S'ila le savasont !] foneme « L'Arasgace'' le seus du vertes tet fêt.

Ce qui revient à dire que le monde on nom vivous avec on Joine et aus permes (les jouissances et les plaisurs terminés est tellement aphémère qu'elle respensible aux jouves qui attirent et réunissent les enfants pour une courte durée et dont ils finissent par et les entre l'un dels cet le lieu udge) de la vie durable eternelle et permenente Le mot " dans le verset ancré designe la veuie vie c'est-a dire le vie blocadie.

Lus question surgit alors comment in lei divine a-t-elle préparé les caprits, les courts et les sentiments en vue d'être àpten à accupier in for en un jour dernier, ou surà lieu le tagement des lummes, qui décidem de leur feucité ou de seur supplies éternel. Comment la charle cette fonce a-t-elle engagé le dialogue avec les incroyants ou ceux qui dustent du jeur dernier. Comment a-t-elle répondu à leurs doutes de façon à con-aucre toute personne amme d'espet? Comment a-t-elle foursi les épreuves évidentes et les arguments decisifs qui prouvent que ce jour viendre année moissire doute? Comment a-t-elle impirante au lors des àvies et des consents que ce jour entre ent une nécessite afin que règne le justice sous toutes nes formes, afin que citacua obtienne la estribution qui éroètée, récompense ou chêt ment? Comment a-t-elle peut les horreurs de cu jour une qui style si impregalament et si mge qui il posses les sauts d'aspetts à u y puspaire en s'arrannt pur le foi et les bonnes actions? Voir la reponse, a ces questions

Le Saint Coran a adopté pruseurs voies pour implanter dans les corars la foi qu'il existe un Jour Dermer avec un jugement une rétribution et un châtiment. Plusteurs propos du Prophète (para soit sur lui) témognant en détail de ce qui set exposé d'une manère generale dans le Saint Coran au sujet de ce jour qui est designé acus plusseurs notes et sous des apparences empressionnantes et varieur Vern que que moyens adoptées par le Coran en vue d'impancier le croyance en un jour dérmisé.

l'autre, il ne se préservait pas du contact de son vrine pendant qu'il nrinait."
Ensuite le Prophète (paix soit sur lui prit une branche verte (encore tendre) la coupa en deux morcesax qu'il planta sur chacune des deux tombes : "Peut-être, dit-il, cela allègeza-t-ile leurs souffhances tant que la branche ne sera pas déssèchée."

CE QUI EST PRESENTE A LA VUE DU MORT MATIN ET SOIR

1. Impureté dus à la façon d'uriner

Esnad Israell, Mâlez, Naié. Abdaileh Ebn Omar (A.S.L.) le Messager d'Al.ah pair soit aur lui) a dit "Lorsque i'un d'entre vous meurt, on lui montre mat.o et sou la place qui lui est réservée c'est à dire au paradis s'il es, destué à être parmi les hôtes du paradis, ou en Enfer s'il sera parmi les hôtes de l'Enfer, puis il lui sera dit. Ce sera là ta piace le jour où Allah te réssuccitore."

LES PAROLES QUE PRONONCE LE MORT DURANT SES FUNERAILLES

Esnad. Quin'be. Al Laïth. Sa'id Ebn Abou Sa'id, son père Abou Sa'id Al Khodry (A.S.L.) a dit "I'm entendu le Messager d'Alich (paix soit sur hil) dire : "Lorsque le corpe ast piace sur le brancard et que ce dernier est porté sur les épaulies, et le défunt est un homme de blen, il dit : "Empressex-vous faites-mei avancer." Par contre, si ce n est pas un homme de blen, il dit "Malheur à moli Où m'emmerex-vous ?

Dr. Rokeya GABR

Errent Listes Day Substitute Day Watch, Yangan Din Christe Oran Phys. A). Sobor a seconda Asama, filler de Aires Dans (A S.F. edge. Le Messager d'Afait quair soit nor set en favouré en normen parle de expelier de la tembre que est une sprey ou pront l'homeur corrège d'émissionne ette en experience pronterent une grande algebrer.

Character a agrests. "Le expyther de la builde une une chargementation.

Quinda ayona è unio. "On some o dis (1) Mahammani guite suit sur lui que as territo ser-vant apparause. publi revenunt du hadich de Alem 3 o ajecut. Quest à l'hyperetra qui se servicant invega en les demanders. "Que dissione ne quint de cut homme " is répossère. Je n'en man eten. Je répossère en que les grans dissionet. Les angue suit direux obres. It n'en etam es et to n'e dans rien le de Coran. " puis il que frappe provi en martieux en for et le comp para et fair qu'il homme un set in qu'il ques dessends de total le resemble à l'appropriée des tournesses et des dépara."

LES OFFICATIONS OUT PRESERVENT DU SUPPLICE DE LA TOMBS

Honor Mahammad Die Al Mathemas, Yahya, Chu'ha, Awa Bhu Atres Djehnife om pare Al Barré Die Andr. Abres Ayroch A's E. a dit. Le Prophete ipass and nor hal deast carre on jour oprio le receive de noind, antoquis un irrat. Co none dit di dan juda que antiquenti le copplice dans levre, tourisque."

Selan un patre Empet, ar Vade Sha ha, Awa a dis. L'as ausanda mon piur dire qui Al Bartin a reppunte union Abou Ayyoub s/s.b.L.t qui è, a entrodu le propinte dire anni

Ruted. Me alla. Vehalla Messee Plin Oulea, la filte de fithelest Plin Sajut Plin. Af An a revolute qui elle a resunda le propiete (pass met mir lui fatte des inversateurs (star qui Allah le précurve du supplice de la tambie.

fanad. Morien Elin Strafon Herbert Yofers Aben Salem, Aben Hersten 14 h L. a del. Le Messager d'Allah gana nati ser hat requi l'hefressio Atlahomenjo um retogio enpres de san rentre le supplier de la tombre et reta de Enter gantire les apreness de le vio et de la mart, se contre l'aprenes de l'Antochrut. (1)

LE SUPPLICE DE LA TOMBE INFLIGE AL A COUPABLES DE MEDISANCE OU D'EMPURETE D

Enned Questin, Dyarte A.) A mort. Moriphal union Surveys. Abbee 14 S.) in the Alara que le prophete (pair aut. nor nel passent de-mas area territores a l'ele-Con morte equi un gran de soble un rédéfenses, ils e une persons plus évaluation de pichies magnere pass d'aprois. L'un dess colporant des médianness, qualit à

Le supplice de la tombe

par Dr. Rokeya GABR

Voiel en qui a cui dix un ompt du emppliar de la sambe mise les litaliste d'Al-Bulchari dans en verset envanique

"Si tu vernie les injuntes leraqu'ils accent dans se ablance de ja georg, et que les Augus, leurs malus tendres direct. Déposities veus de veus actues veus satus appélusés aujourd'hai par le ablithment de l'humilantim

Souraté : Les (respons, sons de verset (63)

Abnel que cos pareles d'Allah glaire à Lui dans le Curun. "Ness allans les allà tier à drau reprises apres ques la mércus lavres à un sevenble chétiment." Sourate "le Repositir le com du verset 10.

De miure la purele divine :

"Le grouph de Pharma a subt un dur châtiment :

Me corunt expects on Fou matin et extret to prur ou notaceu l'invere dernière, 3 nove dit " Jotor le propie de Pharmon nu sein du plus terrible châtiment. Nourque Calui que pardonne" le nove du verent 45 et 45.

ESNAD. Hais Ebn Omer. Che'ha, Algeme Ebn Marthad, Se'd Ebn Obatda, Al-Barel Ebn Ansh repperté que le prophete ipan sest sur luira dir. "Letuque le mart est place sur aus séent dans se tratte se visat l'interruper siere il témosgue qu'il n'y a d'autre divinite qu. Alleis et que Mohammed est Sen Messager il est à cein que se réfère la parsie divine. Alleis affarmit, le oper de cruz qui cresset, par une paralle masseriel.

Presente Donbien, le sons de verent 27

Co mêtre hadith repperte per Mohammad Pilo Hachar acian Chamber at missa. Chales, il apuste que co verset fut revole à propes de la també.

Ecold Aly Ebn Abdolish, Ya equit Ebn Strubius, con para, Saish, Pafél, Ebn Omor (A.S.L.) a dit

"Le Prophète (puls out our loit après aveir hien reparté les cadavage jotés ou fond du preto-d'Ar Quite, leur adresse cus propes. "Maintenant Vous avez la certitude que les promisses de vetre arignage étaient véridapes. On dit alors en Prophète (paix noit sur luir, Puries se sun marte? He se fontendent aussi bien qui mons, seulement ils se répandant paint, dit le Prophète."

Ennid Abdellah Elm Niebermand. Setvan selen Hitcham Elm Arva is page de Hitcham a rapporté selen un hadith de "Archa (A.S.E.) ou elle capporte que le prophéte igna sest enc tub a dis malament. A présent ils sevent evec sertitude que ce que je seur dissis étast le vérits, car Allah Giases à Lus a dit. (In se serus point entends des morte) Sourate "Ara Ramana," le capp de verset 57

Essail Abdan, le prev de Abdar Cho'ho Al Ach ath, san pêre, Masrosq. Alcho (A S.E. a dit que une juive alla la trauver et mantanana le supplice de la també en cus tarans : "Qu'Allah de préserve du supplice de la tambe."

Alore Airha interruges le Mesonger d'Atlah spain aust sur lest à ce aujet. It toi répondit. Que le châtement de la tombress une versur. E. Airha (A.S.F. (d'ajeuter "Jamais je ne vas le Mesonger d'Allah spain post une lui-faire une prière sons domander le protection d'Atlah seutre le ouppière de la tombe."

REVUE AL-AZHAR

RABBI AL SANI

Volume 66 - Partie IV

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Roksys GABR, Professeur au Département de Langue Française et de Traduction M. Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamiques whateress of the tout resulted in what is to be culted to third language." Asherry, on the other hand, was this to convey partly the literary and authorize effect. However its Anad a transaction, we find that his frequent use of parenthrical games ampeded the flow of the discourse and counted on a parch work that has a unget we communicative offert. Ethatib haveover, some absents to make the destands of contemporary resides by using modern English style.

In order to receive an adequate terms in low queue, there are certain conditions to be executively absorbed. First of all, the translation of the Queue stood by accorder with election or charge the decode and enderstooding of the tout. Without them, the translator regist not translate the entering adequately florwed, the reasolator chand have restrained appeally ever the source language and the target language. If he is not not, regard at work profit, idiarus, subtleties, and the style of the source and target ungange, he will supply be lighted to make missakes. The translator attent then be well are question with the related entering, such as hadich, suggests. See I from interne by persons with impufficient knowledge of sither language, or with impufficient inclingressed, pear knowledge of pipered economy, are of little use and may moreover, if not proposed to the Queue. For this reason, translating the Queue should notice in carring up by a translation tours. The translation tour should include

- of At least and mether tengen speaker of the source language.
- h) At little one mother tanger special of the torque language.
- ct Almost tray person with ability to interpret the energy lenguage test i.e. to discover the transming of the approx test accurately.
- il Netive speaker of the target becomes to series the translation in ex-sparation with a netive speaker of the papers imagings.

Third, quoting the equiphalise should be demonstrate a wide reconservation of graphs, including wherever pushful, both Araba medium Araba Mexicon and ann-Mostron. The sim to find out whether people industrated the correct meaning of the original manage, and whether the improper and in translation is correct and clear. Through testing and checking errors, increases, confusions and according to the equiphalism equiph is discovered and corrected. Fourth, as the translation is propased for posticizate editing will also be needed. This includes checking most decails as upriving panetiation, correct amburing, consistency in the use of by according to the translation of parallel papages; a hard and exacting part of the work but also accounty. Fifth to printing the translation of the Quena a photocopy of the Arabic text tolors from an authorized Arabic copy about to gritted alongeds the francistion in order to avoid any possible symmetric and than our applies it.

There are negre recognized at less and reggretions which region to be taken into consideration in any translation of the Quego,

To in continued.

the notice tengen of two only (Pleathell and Advery), Surah "MARYAM", its time and religionstites is also included in part 1.

In seconds log the Queen, which is a Holy Singly oblivement to all people in all times, the objects or alone) at, in my existent, in to reader at adequately as the street inequage allows, both the manning of the text and its communicative offers. The translater about two-vey the concretioni magning of worth according to the artificialists given by the conjunt. Also the real purpose and beingy of the original language as for an proofile about to both to the remaining of the translator a fadore to conveying any of the affects the reader a compositionation in addition to manhousing his attitude towards meding the Queen.

in this paper, therefore, the quality assumement of the translations of forth "MARYAM" will dop with two superior manuach in moding and mismatch in continuously offers.

Port 31 deals with excentile minusches which results mainly from wrong soliction of words which are due to the transmiser's follows to understand the true minusky; of the words as found in the original, or to his landfifty to origin; the ment appropriate equivalent to the quotes test magning of the original.

Part 115, however, in concurred with communicative mismostehes. This part is divided larg textent and stylictic. The furness desir with these instances of featest estimate thus such as substitutions, additions, or endersons, which effect the communicative aspect of the source test. The igner deals with minumacion of characterist devices found in Sarah MARYAM meh an ethirum, meraphan (italiat man-cananaparetal duruption, and contency linkage which also result to returnately of communicative effort. This part also includes the style and impage and by such translator which again affect the communicative separt of the source sout it to worth measurabing however, that in the quality assessment, the translaters are judged agreest the source test where the original acts on a purdature for the translation. They are also nomiced as independent pierce of serving. Early (symplecton, however, in not studied experients. verse by verse had I will try to show the manuscripts whether atmostic or communica-() we hat worm the franchistane and the newton text. For this renova, the energete plays a maper part for it is outlinearly important in the respirit respect to the sunst imporing of the source mesongs. The recognise consulted in this work new Lamphinton, during, Labort, Haydowi and Al Fahle Ar-Rosi

Part IV, however is devoted into two paints: the first deals with the translation differenties which pass problems is translature which attempting to sender the messang of the Queen sate actor longuistic. The messant point includes a exceptions between the first translature in order to find out how for such of them was accreasing an endering both the messang and the commensative affect of the original.

Regarding the translations referred for this study, we find that despite the landed and meanable personables found in such of them, the translators had tried hard to conder as adoptionly as possible the meaning of Surah "MARYAM". However, they differed greatly regarding the communicative effect of the meaning. Pickthall adopted a ferral translation at the expanse of the communicative effect of the message. As in II AL, we had that his one of a secretar of explosional integration estimat power ving the

A COMPARATIVE STUDY OF THE ENGLISH TRANSLATIONS OF THE MEANINGS OF SURAH MARYAM

(AN INTRODUCTION:

PRESENTED BY MONA ABDEL GHAFFAR NACEM MIA

The field of future studies has been and still in receiving a great interest from acholaes averywhere. Many translations of the meanings of the Queue bave been attempted by Messeum and son idealess. As the and took Araba.

Being a graduate of the English Department of Al-Achar University. I found it my duty and also my interest tuitouk this these translations in so afteropt to find out whother these translations are adequate or madequate, and to what extent they coarsty the time meaning of the Quean.

I relected Surah "MARYAM" from the Quenn for my attention hoping that the comparative study of the translations of the meanings of this Surah will help in reaching to some conclusions and recommendations for an adequate translation of the meanings of the Queen.

Some Mosters relicitive approach the idea of translating the Quern and even considered such attempts to be as set of biospheray. I has in partly due to the fact that early translations of the Queun were made by missionates and the ser helptonices, with the aim of distorting the Queun and its message. However, in the sear 1536, ALAZHAR under the suspect of SHAYKH ML STAFAAL-MARAC HL proposed a project to cender on official transaction of the measurings, of the Queun translation committee of the Queun was instead by ALAZHAR. The matter is rather left in the hands of private inti-riduals who to on improving upon rather ones. One of the locat English translations of the Queun rendered by M. M. KHATTH has been authorized by ALAZHAR in 1984.

Part I of this remarch melades saciler disputes over the translatebility of the Quean Also in this part there is a survey of the English translation of the Quean complete worlds. It shows how the Quean has been translated for different purposes by Moderna and non-Masiena. Araba and non-Araba it will also mitroduce to the reager the first translators selected for my consent are randered in the translators entirely by Modernand Marmaduler Pickthall Abdullah Yunguf Als. Arabar John Arberry Modernand Asad. and M. M. Khatab who represent a variety of different nationalistics, religious and languages. As to their rationality, two of the translators are English [Pickthall, Arberry], one Indian [Y. Alia, one Palish (Asad), and one Egyptian [Rastib] Regarding their religion, two of them are Mosteria [Y. Alia, Khatab), two converts to Islam — from Christianity [Pickthall) and from Judanita [Anad] — and one Christian [Arberry]. All the translators translated from Arabac honever, the target language is

These Correspondences is the process of the expected to expect the description of present to accrete expected to the process and restricted to the process and except the filters of the process and restricted to the process and force of the process and restricted to the process and restricted to the process of the process and restricted to the process of the process and restricted to the process and restricted to the process and the force of the process and t

they may appropriate top a spiritum respiction they start unarring for other religions are a good as access. They are to send of a sound orthogonal critical is accessed. They are to send of a sound orthogonal critical is an example. They have above on write are general software to Corresponding to the foreign the foreign they are the foreign to the foreign and they are they are the sound of more days are an expected as unaged and in the religion to the theorem young people more than warning the dot. They for a hage a most a present the propagation of the matter and propagation of the sent and appropriate and the sent and the content of the propagation of the sent the respect to the propagation of the sent and the content of the sent and appropriate to the propagation and appropriate the propagation are later and apply the public.

However, there is apostor problem to propagating forms to Cormany at to other treates a copacion. One is after splat and of Markots into according groups. The competity of amorphism is forestoned to the total and total according to their are also former on the enterpolated for other actionships are Aretic forestoned and Pakin anto I after another their except to be leftly appropriated and recognized that their appropriates their account these groups.

becausely a foor one secondary that the Correspondent in going to be dissipled to the profession of the food a south for the profession of the food a south for the profession of the foodbases of photo and actuals. Must be required for a crytical Albeit benefit on to him and he should not wante the resources of the world.

It is exceptly on ago, has some of hour entirely could extract their people in Germany who are despite supercost such the question of how manters or to out the the fathers. Man has forget so has eventure and into each a workspring his own technology and survives firm of he father of ours, and constraints and he tark if mostly proper source services for each for each grouper or our entirely of the father of mostly proper or our entirely or or a system that may give magning to their fiver and grade them.

The factor of there are not recommensue to distributed by revert developments in a test accept map to a right a warm to one proper has those development are enable to offer automate to the great problems of passband. Thus we are in a social of change and surror on and it to up to be blacked or very alone and to the Womer's countries in particular in propagate tolers in the test passable was at the distribution from the propagate tolers in the test passable was at the distribution from the propagate tolers in the test passable was at the distribution from the large and test of all the passable to the test and the test of the test and the test of the test and the test of the test of

The Problems of Propagating Islam Among Germans, Especially women (Based on the words of a German convert)

by Iman El Leiny

Madisus in Greeneny constitute a minority of about 2.5 million, who are mostly foreigners. Inhan in Lorentzy is often served up with political senses and, therefore, there are picuty of projection against Johan in its norsety. In the Gorman media, there we include reports up the historic world which find node-spread intervet. It afortumetrly however these reports are often himself against Johan stands for No often is Johan neo-cirted with Holy wars, Aggressian, furnithm as well as territory Johan in thought of so uncertified religion. 'Muslim still five in the 15the contary", that means in the darkness of the European Middle Ages, some Germans, as well as other European, any stating that to Sandi Arabia, for transple, the hands of theyon are cut off and adultances are stand to death.

Many of the Munitum Sving in Gormany are nimple anodecated inhourses from Turkey Jagoniavin Turks and Morocca, who Gorman in general, heep spart from them accordly beautifully. There is not of uncoupleyment in Gormany, especially after smalling both West and hant-formany, and uniformed people blame the foreigness for taking jobs from them. In reality these jobs are often extremely low, e.g. weste collector and charwamen etc., where must cormane refuse to accept although the pay is good.

I answering the position of women in Islam, there exist even more preludium in the West people believe that blackes women are suppressed by men isla can have several wives (Polygamy) and diverse them easily. The only rote of Muslim women would be to serve their bushends and to give both to as many children as possible. Indeed, there have been cases of Turkish workers who kept these wives and doughters at home by force, even depriving their doughters from attending echool. Moreover, to many Gurmans, the band-covering (scarr) of Turkish women the symbol of male appression, is small expression, in

Keeping such examples and prejudies in mind, how can laten be attractive to Germon memon? In adopting letons, wouldn't a wearan be obliged to wear a nearly which mobile her on extender at first glance. Muslim girls wearing marrie in Germany may have some problems of scool, but after graduating they can be sure to have grant difficulties in Goding jobs or approxiteships.

Therefore, it is necessary to make clear that in falues, the hand-covering of wamen is not a symbol for make opprossive but a means of protection.

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66 Part IV

Rabi ALAKHAR, 1414 Higrah October, 1993,

EDITOR: Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY PHD

CONTENTS

- 1 The Problems of Propagating Islam Among Germans Especially women (Based on the words of a German convert) by Iman El Zeiny
- 2 A comparative study of the English translations of the meanings of surab Maryam
 By Mona Abd El Ghaffar Salem.

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

💣 طرائف ومواقف

﴿ مِن رَوَالِمُ بَالْعَلِيمِ عَجِمَلَةُ الأَرْهَوِ ۗ

الأستاذ/ عيد الحديث عبد عبد الحليم ٥٥١

للأستاذ/ عبد المعاج حسين ازيامته برا الله ١٥٨٠

المبقحة

• من أملام الأرهو	• كلمة السيد وليس اجمهورية في احتفال مصر
للامتاة محمود عبدالرازق عقبلوي م. ٩٩٠	مدکوی طولد النبوی الشریف 🕠 ۵ ۸۵
🐞 ابو الریخانہ البیروان	• كلمة الإجام الأكبر في ذكري النولد الشريف . ٨٨٥
عرص وتحبين أ وأحمد بؤاد باشا 🔒 👵 🖖 ٥	• كالمة السيد رئيس الجنهوريه في مؤتمر العطاء
 الحشيرات إلى الفرآد الكيم به 	الجصورى للإسلام يه مسين وسيدورون و4.4
أروعيد الحكم بحبد للطيف المصحيفي سرب - ١٩٦٨	• حواتو مع الإمام الأكبر مد بيسه ما مسيد ٢٩٣
● الحليد في العلم والتعبية	🕳 فوى دالإمام الأكير مست مستدر 🔍 مده
وعداده عوى السيدأجين الماء ويستنها م ١٧٩	🗨 مطره في تحمين صحمي بشرته جريدة الابرام
🖝 أبحث النحوى عند الإنزاع النووي	للأستاذ، محمد البثبير حسنين بلفع 🗼 ٠٠٠
إعداده عمد عبد القادر هبادي بمدرسين	 مع سورة الأنفال للدكتور عبد الجيل شبين ٥٠٥
• القصيدة البرينة (٦)	€ فيس عن أثو از اليو \$
اللائستاد/ أحد مسطعي ساقظ المدود ومساور ١٩٩٠	اللشيخ عبي حامد عبد الرحيم مديديد ١٠٩
• عيمرية البرامد يين. النعى والأثبات	🛊 الخلاف المعهى يين الاساليب اللغويه
للدكتور عبد لفتاح أحمد الفاوى ٩٩٥	للشيخ أخد عبد الله أعبد البابيين مدس و ١٩٠٠
🖷 بين المجله والقارئيء	🗨 القرآب صدلح بكن رمان ومكان
رعداد/د عدد عبد مکم محمد ١	للأستاد الدكتير تحمد ريصيه البيوسي و بدري ١٨٨٠
🕳 أبناء مكتب الإنمام الأكور	🛊 حتى الا تكون هية
إعداد الأستاذ/ مصطفى عبد الجميد . ١٠٦٠	للأستاد الدكتور ابراهم عوهنيني بسبب بالمعاه
🖝 ألياء العالم الإسلامي	● المرأه ف الغرب الأوربي
إعداد الأستاد بحيبي عيد الحسيف يهنو المدرد 1.4	للأستادة الدكتورة/التعب غتم ۲۷ ه
	 النوارد المالية الثمرأة في الإسلام
Peditor Sasa torn	يعلم عبيد عيد الواحد
Article 2 Layla Hussein Al Chafe, 612	♦ تركيا رالاتجاء شرقا
Article L. Dr. Rohaya GABR 614	للأسناد الدكتور جعفر عبدالسنلام ١٠٠٠ه
Erguse Free St	🐞 مقالطات عن مستمي تركية
	للأستاد/ أحمد عمد الصواف ٢٩
Article 2 > By Mona Abd El Ghaffar	 ♦ القيادة الإدارية (*)
Salem	إحداد الدكتور عمد عبد لله الرساجي 27 ه
Article 1 :- by . Iman El Zeiny 622	 النتاوى إعداد الأستاد عيد طعم فودة ١٠٥٥

الوطوع

الاسلام

• الاقتناحية (الل أهست العلمانيه العرب على

د على أجد الحطيب ، مرين دورسيسيد . ١٩٨٩

بستم لصر الفرحي ولرجيمه

الحمد الله رب العالمين ، واقصلاة والسلام على مبدنا محمد رحمة العالمين ، وعلى آله وصحبه وتابعيه إلى يوم الدين



لارال تشويه الإسلام ورسالته هدفا لأكثر من سبعير في المائة من صحافيا ، فمن خلال الهجوم على والشريعة، ورميها بانقصور – إلى النيل من الأزهر وإبكار عطائه ، وغمط علمائه – يتصور المهاجمون أميم عققون أهدافهم الإعمالة

مهلان ياقرم

إن الله لا يخلف المعاد ويتصرد الله من يُتُمَنَّرُهُ ، فَارْبَعُوا عَلَى أَنْفَسَكُم فلا طَائل فيما نفعلون ، والله ـ من ورائكم ـ محيط إنكم تحدود الله وفيكم وأمثالكم يقول ـ تعالى

﴿ إِذَا أَنْهِنَ يُمُلِّلُونَ أَنَّهُ وَرَسُّولَهُ ﴿ وَأَلَّتِكَ فِي ٱلْأَدَلِّيكَ ﴾

﴿ حَنَا اللَّهُ لَأَعْلِمَ اللَّهُ وَاللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّمُوالِمُوالَّا لَا لَّا لَاللَّالِمُولِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُولِ

o. Name and the second



الذهرع

مجسلة شدهرية جامعة المست عام ١٩٣١ م ١٩٣١ م المست عام ١٩٣١ م ١٩٣١ م و ١٩٣١ م و ١٩٣١ م و ١٩٣١ م المستون المستون

نیبرالتمدر دکترد/علی جمدا لحنطیب میرایحد علی خا مدعهدادهم عدیدالتیر عادل فاعی فغاه:

المراسلات/ بام مديالتمرير اداف لسنهر الغاجسسدة ت ٩٩ م ١٦٣٨ م ٢٩٣٠ الاشتراق ش/قع لاشتيكات بالأهرام ساج الجلاء مالغا هرة

جادى الاولى ١٤١٤هـ - نوامع ١٩٩٧ هر مائجيز الخامس السنة السادسة وإستون

والآيه واصحه هيما كتب الله عمال على مجاويه ومحاري مهجه من الإدلال والهويمة . إدلال لا بمكنهم مجاورته إلى عرم ، وهريمة ليس بعدها نصر ، ركيف ؟ والله ـ مبيحانه وتحده ـ هو القوى العريز المتولى حربهم ا!

واقد حوریت شرایعته ـ تعالی ـ بیس علی آیدیکم همط حورب نتره و بهیها و تُحدُودها وعراتصّها ، وظلت مع ذلك بایه ؛ لأنها شریعة «الباق» ـ سبحانه ، وهیها یقول ـ نرسوله ... کی وأتباعه الفلمین فی کل مکان و رمان

﴿ ثُمَّيَحَمُلُكُ عَلَىٰ شَرِيقِ وَفِي الْأَمْرِ فَالَيَّمْ فَ وَلَا نَشِيعَ الْمَوْاَهُ اللَّهِ فَالْمِسْدُوعَ ﴿ يَعْمُ لَى نَفْهُ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللّ المِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَوْلِينَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ

ويفون تعالى ﴿ وَأَنِهَ اَحْكُمُ النَّهُمِينَا أَنْزَلَا اللّهُ وَالْإِنْفُيمُ الْمِوَاءَ هُمُّ وَالْمَدَّرُ هُمُّ الْرَفْطُونَ كَا تَسْهِيمًا الْرَفَاقَةُ وَالْإِنْفُونَ لَكُونَا لَهُ مُنْفُرُ وَمُولِمُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعَلِّمُ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

والآياب تحدث من الشريعة ومناهصيها . أن فشريعة ، فالآيات تعنى وجوب العمل ب ، ومثير إلى عاولات معنى وجوب العمل ب ، ومثير إلى عاولات ساهضها في البعد عها ، وما يجب على المسلمين الخالصين إرابها وإز وهم ، ووجوب الحدر من فسهم وصفهم ، وفيها استدراح المولى سميحانه له لأولئك الأدلين بذنوبهم ، أم فشلهم في النباية ومن أصلك عني الله الحديثاً ؟

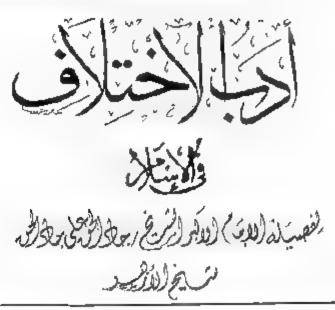
إِن مناهصيها قوم أَحدَّوْن الله عز وجل عليس من يبهم مِن يؤمن به قال - تعالى فَوْلاَ نَبِي قَوْمَ به قال - تعالى فَوْلاَ نَبِي قَوْمَ أَوْلَا عَلَيْهِ وَالْمَوْمِ الْآخِرِ بُواَدُونَ مَنْ خَاذَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَلُوْ كَادُواْ عَامَاءَهُمْ أَوْ الْمَاعَهُمْ أَوْ الْمَاعَهُمْ أَوْ الْمَاعَهُمْ أَوْ الْمَاعَةُمُ أَوْ اللهَ وَرَسُولُهُ وَلَوْمَ أَوْلَا مَنْ وَالْمَاعُونَ وَمَنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

صدق الله العظم ، وكديت تم مشلت وسائل «العويريه ,

﴿ وَلَوْحَاثُوا يُؤْمِنُونَ وِاللَّهِي وَمَا أَرِكَ وَلَا أَمِنَا أَخَمَدُ وَهُمْ أَوْلِيَّةَ وَلَكِنَ حَيْرِكا يَهُمْ لَنسِ فُونَ ﴾ المائدة ١٨١٠

د على حدافظيم





أى ديسن توضرت له دعيائم الوحيدة مثل الإيلام ؟

المحاضرة التي ألفاها صاحب الفضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شبح الأزهو الشريف في الجمعية العربية للعربية للاسلامي، الإسلامية والمعهد العالمي للفكر الإسلامي، ودلك عقب مفرب الاحد ٢٣ عن ربيع لآخر عمل 1112 لموافق ١٠ من أكتوبر ١٩٩٣ وهذا عليه :

احمد لله والصلاة والسلام على سيدنا وسول

الحضور الكرام ص السيندات والسادة : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

تتحدث عما هو اهم من الحلاف ، وهو وَخَدَهُ السلمين ودعالم هده الوحدة في الإسلام إن الفه شرع لما الصلاة ووجها إلى قبلة واحدة ، يتجه إليها المسلمون من شتى أنحاء الأرض ، ودنك ليس في هين آخر ، ولا في عادات أخرى ، ولا لدى أى قوم أخرين ، كل المسلمين يتوجهون إلى قبلة واحدة ، يصلون في المسلمين يتوجهون إلى قبلة واحدة ، يصلون في ولكنها ، صلاة المعجو ، أو صلاة المظهر ، أو صلاة المشهر ، أو صلاة المشهر ، أو علاة المؤبى ، أو علاة المشهر ، أو علائه المشهر ، أو علاة المشهر ، أو علائه المشهر ، أو علاة المشهر ، أو علائه ، أو علاة المشهر ، أو علاة المشهر ، أو علاة المشهر ، أو علاة ، أو علاة ، أو علاة المشهر ، أو علاة ، أو

لعلنا قبيل أن تتجدت عن أدب الخلاف

العشاه

بظناهر الوهيدة بين أغسلبين

مصوم شهراً واحداً في العام يبدأ في وقب واحد متماريون

و تحج إلى بيت الله لحرام ، يسمى إليه من كل أنحاء الأرض

أى دين وأى عادات وأى قوم ضم هذه الدعامم س الوحدة ؟ ﴿ لا أحد

لنا كتاب واحمد حفظه الله وأبفاء كا أثرِل على

عَلَیْکُم دِ ه ترکتِ فیکم آمرین لن مصلوه ما ید تمسکتم سیما د کتاب الله وستی ه

مده علامات و هذه إكامات من هذه الفرائض وعا أنول الله على رسومه عَلَيْكُمْ تدعوما دائماً إلى الوحدة وإلى الاتحاد ، وإن أن مكون صعاً واحساً وأمة واحدة ، هل يعوج الصب في الضيلاة ، أو أنَّ الإمام الذي يتبعه الضلون بُقَوعٌ هذا الاعرجاج ؟ إننا مصف أنداه تكوب مساوية وتتجه كك إلى القبلة المجاها صحيحاً



خبخ الاوهر ل اللف الدي عقد باحمعيه الإسلامية للديه

سوں مدیکے متموہ وسعید به وہد دستورہ * رُ لَا عَدَاجِرِعِی مُسبِّد کَ فَالْتِیعُرُ ۚ وَلَا لَسِّعُوا سَبُلَ فَسَرَتْ بِحَمْ مِن سَبِيرِيدَ ذَلِكُمْ وَضَلَكُمْ بِوالْفَلْعَكُمْ سَنْقُولَ رَبُّيْ ﴾ سَنْقُولَ رَبُّيْ ﴾

دعبوة المسلمين التي ألوهسدة

 الا كانس هده بدعائم ـ دعائم نو حدة ـ فائمه حمد الله ـ مستقرة قبم بنيا و حتى به يرك يعقبها كوب إليه سرعاً فائين مستعفرين رد كان هد هو الدي قال عبه رسول الله

لا ستصحب کار دائن فی عدم افی نوایدنا ای لکریا اهدا هو ادر حب عسا

﴿ وَاعْتُصِنُو يَعْبَبُ اللَّهِ خَبِيعًا وَلَا نَصْرُفُواْ * * ل عبر ب ٣

* وَلَا تُشَرَّعُواْ فَتَعَسَّلُواْ رَسُّ فَبَرِيغُكُمْ * الأعلى 35

ا شک انسان پیعلی آن برنادها و کار وقت و ^س الله کاها داو لا خیلا عمیا

الاستذم وطبع الطبوابط الشرعية لأدب الاختسلاف

لكن هل الأمة أو الأم دائمةً في وفاق ؟ أو أن الرفاق المطنوب هو أن يساوى الأفراد ويتساوى الناس في كل شيء ؟

الغرج بين اللملاك والأغستان

قال الرازى _ في تفسير، : والمراد ؛ الحملاف الباس في الأدبان والأخلاق والأمعال ،

فالحلاف أمر طبعي أو طبيعي حلق مع الإنسان لكن أن حلاف عمود وأى خطلاف ماموم أو وألمان مالاف والمحتسان والحلاف والاحتسان الأدب والأحتسان الخدد الداعدون عنوانسا للمحاصرة هو . و أدب الاحتلاف و مماذا عن الأدب يعولون عنه في اللغة . إنه الحمودة

وعرفه الجرجابي بأنه : معرفة ما يخترق به على جميع الأخطاء . م

وفي الأثر .

﴿ أَذْبَنِي رَبِّى فأحسن تأديبي ﴾ أي حمع لى جميع الصفات المحمردة وغرسها مي لذا كان أدب الرسول عَلَيْكُ وَ كان مدحه بقول الله ـــ تعانى

﴿ وَإِنْدُتُ لِعَلَّى خَالَقَ عَظَّيمٍ ﴾

ومن الكلمة جاءت : ٤ الدُّنة ، التو يدعى الناس إليها ، وقبل لها : هدا ؛ لأنها تجمع أطايب الطعام وأطايب الشراب

هذا عن الأدب.

مأما الاختلاف ؛ فقد عرفه الجرجاني بأنه . منزعة تجرى بين التعارضين لتحقيق حتى أو إيطال باظل ، ومن هنا قالوا ، إن الاختلاف يكون عن دليل ويئة ، أن الخلاف فيكون على عبر دليل ، إنما هو منارعة نجرد الخروج على رأى

أسباب الاعتلاف .

 اسباب دائمه أو حلقية ' كالعرور بالنهس والإعجاب بالرأى واتباع الهوى ، وهدا إذا كان بسيم اختلام كان من الاحتلاف للقموم

ان يكون سبب الاعتبالاف فكرية .
 لوقوع لتماوت بين المخالفين ور تحصيل التأمل
 للنظر والاستنباط وتوافر المعلومات عند أجدهما
 ونقصها هند الآخر .

وقد حصر الشاطبي الاختلاف غير الحقيقي ف عشرة أنواع .

وتخد توافقت جمهرة العلماء على أن أمور الدين التي يمكن أن تختلف قيها إما أصبول الدين أو فروعه ، وكل مهمه إما أن يكون دليله قاطعاً أو لا ، فهي أربعة أنواع .

لنوع يأون

أضول الدين التي ثلبت بالأدثة القاطعة كوجود الله وملاككه وكنبه ورسله .. لا مجال للاختلاف فيه .

النوع الثاني :

يعض مسائل أصول الدين على رؤية الله في الآخرة وخروج الموسمدين من الناو ، فمن عالف الأخيار المواردة في ذلك مكديماً لما خرج من الإسلام .

النوع الثالث :

الفروع الملومة من الدين بالضرورة كالعروص الخمسة وحرسة الإنا والسرقة الاغليس ذلك موضع احتلاف

البوع للرابع :

العبروع الاجتهادية التي قد تمثلي أدنتها فهد. موقع الاختلاف في الأمة .

أعسلان لسام عليصجا الإسيسسلام

إن أصولنا _ فى الإسلام _ القرآن والسنة الواردان فى قوله عَلَيْكُ : 8 توكت فيكم أمرين لن نطاوا ها إن قسكم بهما : كتاب الله وسنتى ، هدان الأصلان عليهما قام الإسلام لكى : هل القرآن جاء يكل الشرائع والمقائد تمصيلاً أو أنه جاء بها حميماً : منها المتصل وبنها الجمس ومنها الجمس

﴿ وَأَرَكَنَآ إِلَيْفَ ٱلدَّحَكَرَ لِتُنَيِّى لِلنَّاسِ مَا مُرِلَ إِلَيْهِمْ ﴾

التحل ٤٤

فإدن بدينا مصدران : عدّان المصدران تبعيم رسول الله عَلِيَّة في حياته : القرآن والسنة ، ومن بعدد أصحابه

ا في سستينة بني سيايدا

العسرب بعض الأمشة عن خلافات الراى في العسر الأول ، ويعد وفاه الرسول عليه المستود وفاة الرسول عليه المستودة عقب وفاة الرسول عليه المدا تر ؟

اجسع الأنصار والمهاجرود ، ورجعوا إلى أمولهم من المدينة ، أمولهم من المدينة ، وأهل النصر من المدينة ، ورجعت كل قبيله ثنائك إلى عرقها وأجمعه ، وعلم الأصوات وكابر الصحيح . كل يقول حيدة ، وكل يقول با فلم للإسلام لكن من الدي مكم بين هذا الاختلاف ؟

حين جهر همر نقوله لأبي يكر ـــ رضي الله عتهما : أبسط يكك أبايطك ، رضيك رسول الله بدينة أملا برصاك لدنيانة ؟؟

ماذا كان من القوم قاموا جميعاً، وبايعوا أيا بكر م لا ألاد الديل فلا أقامه رجل منهم . إن الرسول للهي أثاب أبا بكر في الصلاة حتى إن أبا يكو تأخر وقدم عمر لأنه قوى الصوت فخرج رسول الله تلكي غير أوبد وهو مريص ـــوقدم أبا يكر ، وصلى عنقه فاعداً

معسادر الاحتكام بين الطهين

الدليل إدن هو الدى حُكم . معمد أدا أدرية عنه الاسلام

وهما أول أديب في فقه الإسلام ، وقى اعتلاف الرأى في الإسلام

يبعى أن يكون النليل هو الحكم . والأدنة معروفه

الدبيل إما من القرآل ، وإما ص السنة ، وإما

لاينبضى أن يكبون الضلاف الفقعى بدخيلاً للفرقة

من الإجماع ۽ ويما من العباس ، وإما من الأملة المرعية الأنحرى المختلف عليها : كالأستحسان والمماح إلى آخره جدا إذا وجد الديل ينحسر

لكن لم الحلاف ؟

م نتت الملافء، ومدأسايه ف أحكام سرعيه ، أو أحكام إسلامية ــ إذا كال ص سمة of willy ?

إن مما حتص الله به المستمين أن يكوف هم مصادر يحلكمون إليها وبأحدون سبا سريعتهم وعفيدتهم فافإنهم ليسوا كغيرهم ممل يأحدوك مل عادة أو من عرف هد يكوب فاسد وقد يكوب صاحبً ، رغا الأحد عن الله - سال -

﴿ إِنَّ الْحُكُمُ إِلَّا لَهُ ﴾ برسم ا

بحکم اللہ ۔ سبحانہ نے فی الفراک وعلی لسان سوله علالية

عود كان الحكم لله في القرآل وفي السمه ولم الإختلاف ٤

ثياء الله أن يكون القراب والبسه بيغه العرب، بالمعقة التبي يتبرعها الإسلام يحرول القرآك بها ء وأهة العرب هيها : منذ هو عنام سن الألفاظ ، وعد هجو عواص ، ومنها ما هو مطلق وما هو ماتيد ، ومنها ما هو من الأتفاظ المشتركة دات بأمان الكثيره التي تنيين في هوطن وفي هوطن آخر تكون نجمني أحراء فكان خلاف ومن هباتجد يقع سالخلاف ين المقهد وبين العصاء بسبب لمه النص ١

﴿ يِمَا نُهَا اللَّهِ مِنْ وَاللَّهُ إِذَا فُنْتُمْ إِلَى المَسْكَافَوْهِ فَأَهْسِلُو

وُحُوهَكُمْ وَأَيْدِينَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَمُسَتَحُوا بِرُعُومِيكُمْ وَارْمُنا اللَّهُ مِنْ إِلَّاكُمُ مُرِّنَّ ﴾ ياتون و

فيما جاءت به كل جراية من هده الآية ستبجد خبارها في القهيم بسجد خبارف في ه خسن اليسيل إلى مرفقين ه

المرافق وناخل أم خارج ؟، مسجد خاراب في مسج الواس، والحلاف فيه . الربع أو مقدم الناصية أو الرأس كلها ؟ ولكل وجهة . أو داب النص

على تصارب الأكنف، أو تصانحوا ، خل وهم بيهم الشجار بسب المهم المستد إلى النص ؟ أو أن كل واجد مبهم وعف على ما أهمه الله ، وأعد يدء وهل محكم على مصل لم يمسح رأسه كنيها _ كما يقول الإمام ماثلك ; ببطلان وضواته ، وبالنابي بيطلان صلائه ۽ أو ان مانڪا کان يمين حلب من م يبعه ، وأن الشاهعي كان يصل حلف من لا يتبعد، وأن الحنفية يصلون محلقهم. وهكدا كنهم تأديوا بأدب الخلاف في الإسلام ؟ وَالتُرْمُوا بَا فَهُمُوا ﴾ لأن النص يعطى هذه العالي .

خسلانات حسبول نضم النيحس

إذ سريًّا مع هذه الآية سنجد خلافات في العهم أدت إلى مبسلك كثيرة في العمل . هده المُسالك لا شك أنها رحمة من الله ، ولو أواد الله ـ مبحالة وبعالى ـ أن يكون النص واحداً لكاست حماك مشقه كم عير على دلك مجليعه الخامس العادل ۽ عمر بي عبدالعريز ۽ رصي اللہ

عبه بـ حين امتدح خلاف الصحابة والتابعين ، وطال : إن في هذا الأحدلاف رحمه بالباس . هذا عن طبيعة النص الذي نستقى منه الحكم الشرعي

وأبن طبيعه البشر من هذا النص ؟

كما قاما ؛ البشر محتلفون في كل الطبائع ؛ في المهم ، في العقل ؛ في الفدرة على الشخصين ؛ وقليل ماهم الدين يدركوب هنده الخقائي ، فأرشد القران المسجم بقوله ما تعالى :

﴿ وَلَوْ رِدُوهِ إِلَى أَرْسُولِ وَ إِلَّ أُولَى الْأَمْرِ ﴾

الساء ٢٨

لم يسند المولى - عز وجلى - الفهم والعدم إلى كل الناس ، وإثما أسده إلى قفة نهيات أو هيأه، الله - سبحانه وتعدلى - وأهلها بالقدرة على الاستباط و قبياد والفهم ، وتلك الفقة هني لتى أشار إليها ول أية أحرى

﴿ وَمَاكَاتَ الْمُؤْمِنُونَ سَمِرُواصِعَافَةً وَلُولَا لَفُرَ مِن كُلِّ فِرْفِعِ مِنْهُمْ طَآلِهِ فَهُ سَلَمَغُهُو فِي اللّهِ وَيُسُدِدُوا وَمَهُ مَرْ لِدَارَجُ مُنَّ مِنْهُمْ لَعَلَّمُ مُنْفِعُ فِي اللّهِ فِي اللّهِ فِي اللّهِ فِي اللّه التوبه ٢٧٠ التوبه

إذن الاختلاف في طبائع فسيشر ، وفي قدرامه ، وهما أودع الله قيهم من عقل وقهم ، وتماوت وامتياز كل ميم في أمر درن الآحرين كل عدا من أسباب الاحتلاف عهل تؤدى هده الأسباب إلى الحروج عن أدب الاختلاف ؟ أو ان على كل واحد أن يقف عبد الحد الذي شرعه الله والدى جرى عليه طمعمون جند أن كانوا ومند أن عرصوا لفهم منة وسول الله عليه أ

والدليل إذا غاب رقديا أمثلة كثيرة في كنيا عن أن الدليل الشرعي سوء أكان ^ فهما في كتاب

الله على عن رسول الله على الله على الله عاب ما الموسم ؟ أو ما هو الحل ؟

وسيسطش الاجتسحاد

السرسول _ علينه الصلاة والسلام _ حين ابنعث معاذا إلى اليمن قال له : تم تقصير يؤ معاد إذا عرص لك القصاء ؟ قال أقصى بكساب الله عال فلإد لم تجد ؟ قال فينينة رسول الله عليه . قال عان لم تجد ؟ فال لا أجنهد رأسي ولا الو أي

الاجتهاد إدن هو المآن والاجتهاد بالمعنى العام له أساليب كثيرة : القياس . الاستصحباب الاستحمال . العمدجة الخ ..

واجهتد بيه السدن البسالج من العابراء وقدوه وبروه وأنشأوا له علماً يسمى عدم أسول الفقه وهدو الأداء الصالحة الشي يحصل بها العلماء المتعقبون على طرق الاستباط وعلى القسان الاستباط به هذا الاجتناد هل يحسنه كل إنسان ؟ والاجهاد يكون في الطب به أو في المندسة ، أو في الرياسية ، أو في العلوم أو في الشرع . كل هذا طرياسية ، أو في العلوم أو في الشرع . كل هذا طائله وتأمينه .

مهل من أدب الاعتلاف أن يدخل إنسان فيما م يناهن له ؟ مهندس يعمل طبيباً أو طبيب يعمل مهندساً وهكذا . أعتقد أن من أدب الاعتلاف أن يرعي كل ما تأهن له ، ومما غلصص فيه ، والقرآد هو الذي يقول به

﴿ وَمَا كَانَ الْمُوْمِنُونَ اِسْمِرُوا كَانَهُ اللهُ لا مَكَرَّ مِن كُلِّ مِرْقَدَةِ مِنْهُمْ طَالْهِا لَهُ لِلْمُعَقَّمُوا فِي الدِيبِ وَلِلْمَادِ رُوا فَوْمَهُمْ لِهُ لَجَمُولَ إِلَيْهِمِ لِعَمْهُمْ يَخَدَّدُونِ ﴾ .

التوبه ١٢٢

للسنة الدليسسل ونفسسيه

العدم بالعرف بالعادة في الاجتهاد .

عل إذا سمع أحيد العلماء كليمة أو سأله سائل
كأن يقول . سنفت ألا آكل خدا ، فأكل
السمك ، أحسث في اليمن أنم لا ؟ أبحث في
القاموس عن معنى اللحم أم أبظر كيف يتكمم
الماس وكيف يسمن الأشياء بمستهام ؟
فوظم آدم الأسماء كلها في سم كانشاء لا ضابط
للأسماء الناس تقول على السمك في بلادت لجم أم
نقول ، حمك فإذا ستعتابي أحد الناس وقال : أنا

سمك ، أحنفت أمر لا ٢

القرآن يقول: ﴿ تَأْكَلُونَ هَمْ طَهَا الْمُورِ هَمَهُ خَهِماً فَرِياً ﴾ تكلم عن السمك هل التي بلاحم طرى لموجود في القرآن أم بما يستعمله الناس؟ أخي به يستعمله الناس؟ لأن المتالف حيث للعرف ، يحمل الدول العربية يقول على السمك الميتان ، المتباك الميتان ، أولى أم المنطق الميتان ، أفتيه بأن يميه المبحم ، وهم يقولون عليه المبتان ، أفتيه بأن يميه حيث أم لم يحمث ؟ لم يحمث ، هذا بما يجب أن بعلمه من ينصدى لهفني الناس أن يجتهد في أحكام بعلمه من ينصدى لهفني الناس أن يجتهد في أحكام الحيا

إدن العرف والعادة كما قال مشايختا القبيامي ه والعرف في الشرع له اعتباره وعليه المذكم قد يدار ؛ أي أن العرف معتبر . لكن أي عرف ؟ العرف الذي تتكلم عنه ؛ العرب الصافح وليس أى عرف ؛ لأبه كما معلم في بلادنا وفي بلاد غيرنا عراف كثيرة فاسدة تخالف الإسلام مهن تكون أيضاً مصدراً لأن تحكم جاع إدن ، من أهلية أيضاً مصدراً لأن تحكم جاع إدن ، من أهلية

المجتهد أن يكون عالماً بالعرف والعادة الجاريه في البيئه التني يعيش فيها

أنبر تفضم التحيية في العبكم

اضلف سيدنا أبو بكر وسيدنا عمر على قسمة الأرض التي غيمها المسبعوب في عهد أبي بكر ورأى سيدنا أبو بكر قسمتها بين الفاتحين و ورأى عمر عدم القسمة ، والزل عند رأى أبي بكر ؛ لأنه وكانت العراق قد فسحت ومصر قلا فسحت وحلت في الإسلام ، وجاء الفاتحين الجدد بيعود قسمة الأرض في كلا البلدين ، فيما عمر يدافع عر رأيه الدى م يؤحد به قسلا ؛ وظيل يقيم الحجة ؛ وم يجتبع لأبه أبير المؤمين في هذا بإلما عرر رأيه الدى م يؤحد به قسلا ؛ وظيل يقيم الحجة ؛ وم يجتبع لأبه أبير المؤمين في هذا بإلما يقيم الحجة وكانت خلاصت ومن يأتي بعد كم ؟

ما حنظ المسلمين الدين يأبود بعدكم ؟ وأمن يعيشون ؟ وأبي يعيسون ؟ ويعد أن كان الحوار والمقاش بين الجند وبين أمير المؤمنين اختابوا عبدا يغل الرأين ، ثم اختمر العدد ، ثم النهي الرأي والحوار إلى الأخيد برأى عمر به وسي الله عنه حين تقوأ سيرة هذا الفكر وهذا التفكير البير المستقيم الدى يقوم على الدبين وعلى الحجة ، هل عد بشارا مما بحده في عصره ؟ هن تدخل أحد عمل الا يحسى في القيمية التي يجرى بحنها ؟ لا وانتهى مرأى هن القيمية التي يجرى بحنها ؟ لا وانتهى عسر ومانوان الأراسي كما يقون فقه الإسلام أرض عشرية ، وأرض خواجية والأرض الخراجية هي التي فتعجة بالقوة العسكرية وماوال الراعية فائمه عي هذا من وقد السيرائب ، وهمرائب الأرض الراعية فائمه عي هذا من وقد المسكرية وماوال الراعية فائمه عي هذا من وقد نسخها الراعية فائمه عي هذا من وقد سخها

ئي مسدر الإسلام نماذج رائمة للاختلاف ني الرأي

ق علاقة سيدنا هما الترويج رجب المرأة مطعقة ، وهي ق العدة عقد عليها ، فسا غنم عمر هرق بيسهما وجرم زواجهما ، أما التقريق ، هلأل العقد باطل ؛ لأنه عقد وهي أن العدة ، أما تخريم رواجهما بعد ذلك حتى بعد القضاء العدة فعاء بعديرا فما ، لكن ليس تعدير أشخصياً ، لكر عمر الخذه ميذا سياسة : سياسة شرعية يقوبون عنها تطايرا .

سیدنا علی خالف تی هدا و حاور عسر ، لکر رأی عسر هم الدی نفد فی خلاهه وفی خلانه عثبان فلما ولی أمیر المؤسیر سیدنا علی سر رضی الله عبه _ ألغی هدا الحظر .

هذه مثل بما كان بين الحنعاء ربين السلف الصافح من حوار ونقاش في المسائل التي يخصفون ديا الخيد الأمر إلى رأى ، فإذا انتهى الأمر إلى رأى تون عنده الجميع ، وم يعد هناك خيلاف مده المسائل _ كما يقول العلماء ، مسائل لسياسة السرعية ، عند من وقت إلى وقت

والحكم الاجتيادي بجور العدول عنه إدا ما دعي

مخال إليه

عن في وقتنا هذا مختلف كيراً ، سيم مختلف ؟
هل نختلف في أصل مِنْ أصور الدين بما هو ثابت
بالدلين المعلى والنقل ؟ هل ختلف ميه ؟ لا مختلف
في دلك والحمد لله ، الكن هاك ثما يلزم الأيمال به
ما نختلف عليه أو ما الحدف هيه العلماء
حتلاف على رؤية الله في الآخرة إلى غير دلك ،
أهياء كتبرة من القرعيات الأصولة .

هل إذا اعتلفنا في هذا بيادر أحدما إلى الآخر بالتكفير ؟ أو أن هذه النسائل قبلت ، وقيمت في

رمن منقدم دسى المسلمين ولم يكسر أحدهم الاحر ، إذن هناك مسالل قطعة ثابتة بدليل قطعى لا فكاك منه ومن ينكره الا يخرج بإنكاره جن السنة ، أما المسائل التي لا تؤثر الى أصل المقيدة والمسائل التي ربحا ثبت بدلين طبى فلا تأثير لها

الصوص كما هو معروف مصوص قطعيه ، ومصوص قطعيه ، ومصوص قلية ، قل النصوص ققطعية كما يقال : هي النصوص ققطعية كما يقال : طربنا المثل بآية قطعهارة وهي من الآيات المظية أي - دلالة قلبه لكن القرآن قطعي النبوت ، لكن الدلالة الطبه إذا اختلفنا في فهمها قلا يكم بعصنا بعضنا أو يقاطع بعضنا بعضا ، نحى بحمد الله في مصر درجو أن ستمر كذلك بصني قلشامعي وراء مصر درجو أن ستمر كذلك بصني قلشامعي وراء المام راحيد .

وبعود بالله أن تكون في مصر جماعات مصرقة فانا لمبد بعض الناس فإنا بدعوهم إلى أن يكونوا في هست المؤونين دائما . إذن الأمور الطبية ، إن كانت ثابئة بديل غلى واختلف فيها العقهاء احتلاه .أ قالما على أساس ، ولسيس مجرد الاحتلاف . وأقول مرة أخرى الا الاعتلاف من فقط الدليل وفهمه _ وكل فهمه صميح بالنسبة لمنة الدليل _ أمر لاشك جائز . ولا يترج عليه أحد ، بل لكل أن يعمل ما وضعه لجناده في ذلك ، وكل نتيع لمذاهب القائمة ، وهي مداهب حكمد الله _ ثابئة وميوية ومقسة ومقية والدين آمنو معه و ومأخذ عن

ضرورة تفعم القطية ودرانتها تبسل المكم عليشا

هؤلاء باعتبارهم سيقونا بل العلم ، وصاروا س أهله ، وتعبوا ومهدوا لنا هذه العبوم ؛ قنحى خلقاها عمهم وعشيق إليها ما يقتح الله به علي إن شاء الله

من أدب الحلاف في الإسلام أو أدب الاحتلاف فلها للمسلمة الاختلاف فلها للمسلمة وللحكم الصحيح وألا يكون تعصباً برأى ولا مبلا مع الهوى ولا استعلاء أو غروراً و لأد التعصب لرأى دود دليل صحيح ، أو للغرور ، أو التعلل ، كل هذا أمر ملموم وليس مى أدب الاحتلاف الدى يقوم على فهم للدليل .

مرة أخرى نقبول : بشيلا و واستحسوا برعوسكم ه حين اختلفوا ، انتخفوا في تفسير حرف الديم كا يعرفه أهل اللغة و كان هذا هو سبب لاختلاف وليس اختلافا لذات الاختلاف ، حتى حين اختلفوا في اعرفي على يدخل في عسل البد أو يخرح ؟ أيضا كان عدت . لذا أن سيدما يلان حين بولت آية التيمم خلع ملابسه وتمرع في التراب فلما بمع ذلك رسول الله عَلَيْهُ بن التيمم ، وغر بة لليدين .

الفرآن دال . و هيمموا صحيداً طبياً و سكت ولم بيس ههدا ههم أن التوب يكون للجسم كله هذا الذي حدث كان قبل بيان الرسول علاق ولكن بعد بيان الرسول علاق هل ينمرغ أحد في انتراب أم يلتزم بهذا البيان أ يلتزم بهذا البيان الذي بينه الرسول مكافئ ولا يتهمي إدن عبد الاختلاف أن يكون مب الاحتلام بخرد القسك

بالرأتير، أو التعصب البرأى، أو العرور الذات الشخص

أيضًا من الأسباب التي ينبعي أن يحرص عليها كل باحث عن حكم شرعي أن يتفهم القضية التي يبحثها وأن يتعهم موضع الراع كا يقال: القصية تدرس والعجلة في بيان احكم أو في ادعاء العلم به قد تؤدي إلى الخطأ .. وقد نقل أن أثمة المقه ... رضوان الله عليهم ـ كانو بحبلون السائل على غيرهم حتى لا يحمل عبء الفتوي إدا أحطأ ، مع أن الرصول عَلَيْكُمُ قال * إذا أصاب عله أجران ومِي أخطأ فله أجر - وانجانب هذا قال ١٥ س أشي بغير عليم كان إنمه على من أفتاه ۽ محررا أن يحمل إثم الحطأ في الفتوى إلا إذا لم يكن عني علم يبغى أن يُنبت وأن يدرس ۽ وأن يتأتي ۽ حبي لا يقع في حطأ أو قلد لا يفهم القضية المطروحة عليه 5 فالحكم على الشيء كما قبل فرع عن تصوره أولاً - فإذا سنتل لابد أن يتفهم من البسائل ماها يريد ، أو واقعة سئؤاله ؛ حتى بمكن أن يجتهد أو أن يعتى قبها قتوى صحيحه مصكنة

کن فی عصره فی حاجة إلى الفتوی الجماعیة ولیست الفتوی المردیة ، ولیس هذا حضر علی العدمای الفهم آن بهتوا ، واتما عتد اخلاف أو صد المماثل التي تحتاج إلى فكر يبعی أن يكون الأمر كذلك ، وائما في تصنيع أصحاب الرسول عليه العدوة اخستة حير أرادوا اخترار الخرار الخرار مادا دسوا ؟ اختصوا في مقيمه بهي ساعدة وتداولوه مادا دسوا ؟ اختصوا في مقيمه بهي ساعدة وتداولوه و كان الرأى شورى ، وانتهر إلى وأى ، وخرجو به محمور عليه .

سيدنا أبر بكر حين سفل عن مهرات جلمة ،
حايت تطنب ميراثاً في ست ابنها فقال طا

و لا أجد لك في كتاب الله شيئاً و إد رجعنا إلى
آيات المراريث لا نهد فيها توريث الجدة لكن هل
رفض قضيتها ؟ لا به بل قال : انتخبرى حتى
أسأل ، وضعب إلى المسجد في جمع من الصحابه
وسأل حل حندكم عبي رسول الله للمؤلجة شيء في
ميراث الحدة ؟ يقام أحدهم وقال : ورث الجدة ا
وأعياها السدس . قال - هل من يشهد له ؟ قام

هل اكتمى أبو بكر بهدين الشرهدين ? وهل استظهار حكم ميراث لم يود صراحة في القرآن يبت عديث عديث خبر واحد رواه الثان ؟ خا إلى جميع المسمين فأجموا على أن ميراث احدة السدس . هذه الخطوات التي البعها أبو بكر ، لم البعها ؟ كان يكمي أنه قال : « لا أحد لك في كتاب الله شيئاً ، لكنه أراد أن يستوثق لصاحبة الحي فراح يسال ؛ لأنه قد يكون الرسول أفني وهو عالب ، أب يين أن هناك صوى بدلك

ثم على طريقة التاهيل السمى الدى نقول به

الآن لم بقض بخبر الواحد في مسألة هامة أراد أن برمعها إلى آيات المواريث الثانثة في الترآن فلابد من اجماع للسلمين فأجمع المسلمون على ذلك .

أهمية الماجع الاملاجية واللقوية

هل ثمانع على هذا إذا اختلفنا أن حكم من الأحكام العلى نلجاً إلى الجماعة لتحساور ونتاقش الأعتقد أذ ما يرر في عصرنا الآل من اللبيال المساعية من جان الفتوى من جمع المحوث الإسلامية وغسم الدم العربية الح ما مشأ من تطيمات سد هد النقم الدي قد يكود في العفير اخاصر بحكم تشعب العلوم و كثرجا ، وراما تصاعدت مشاعل المياة في بضوس الدس علم بكون مبفرها أو ملماً بكل ما قبل في المسألة ، إذا يسفى عبد الاختلاف بين أفراد في بيان حكم أن يكون الترجيح لعلد أو جمع أو جمعة يترفق عليه الأمر حتى برتهم باختلاها إلى أدب اخلاف في الإسلام ، ونعود به إلى الهمات الحيدة .

راکتفی عیدا ، وإذا کانت هنان مسألة أو ساقتیة تنحدث بیبا



نيوى

فيمَايَعْمِ غيالمِسِلم لصَدِيق المِسِلِم بعدَوفات من صلة

وهل يؤجرعلى ذلك

الحمد الله والمبلاة والسلام على سيدك ومول الله .

ويعسه

فقد رفع للعرض على فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر الشريف عن أهم ما ورد في تقرير الدكتور/سالم عجوة ... مدير المركز الإسلامي في تيريورك ، والذي جاء فيه :

يسأل بعض الأمريكين غير المسلمين ماذا يعمدون تصديقهم المسلم الذي عات على يرسلون هدية إلى أهله ؟ أو يضعون على قيره رهوراً ؟ فأجابهم الدكور عجوة بأن فنه أن يسرعوا بملغ للمركز الإسلامي وهذا لصالح اليت ... ويطلب رأى فعنيلة الإمام الأكبر ... الجسواب .

آر لا : ق الفرآن الكريم قول الدسيجاند. ق مورة الملك

فالمرت جنيفة وافعة ، وبديهيه مشاهدة لا يقرّ مها فارّ قال الله تعالى :

﴿ قُلْ إِذْ الْعَوْتَ الَّذِي يَعِزُونَ مِنْهُ فَإِنْهُ مُلَّقِيكُمُّ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِنَّ عَلِيمِ الْنَبِ وَالشَّهَدَةِ فَيْسَيَّقُ كُمْ عِمَّا كُنتُمْ تَعْمَدُُنَ ﴾ **

والموت والع بكل مخلوق حمى من عير استشاء ، فلم ينج منه نبى لنبوته ولا رسول لرساعه ولا قو سلطان لسلطانه ، ولا صبحيح لصحته ، قال الله تعالى .

والم الآية رفي ١٠ ﴿ ﴿ وَالْكُلُولُونَا

⁽٢) الآيه رقم له فن سورة الجمعه

OF DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

يةرج)⁽¹⁾ .

﴿ كُلُّ نَفْسِ الْمِعَةُ الْكُرُدِيُ وَإِنْهَا فُرْفُوْكَ أَخُورُ حَكُمْ يَوْمَ الْفِيكَ أَفْ مَسَرُدُسُنَ عَيِ النّكَارِ وَأَنْجِلَ الجَنْكَةُ فَقَدْ فَالْأَ وَمَا النّسَوَةُ اللّهِ يَا إِلَّا مُنْفَعُ الْفُرُورِ ﴾ ؟ .

بل رئم پتنج سه شجر ولا تمر ولا تروع ولا حیوان ، وتوصف الأرش إدا لم پنبت فیها الروح بأنها موات .

قانياً إذا مات بلبدلم لا ينفص بمونه عن الأحياء غو الأحياء غو الأحياء غو الأحياء غو الميت من غسل و وتكنين و وملاة جسازة . و دننه في قبره و وانتفاهه بما يقدمه الغير له قرياً كال هدا العبر و أو أجنبها عه بإذن أو يغير إذن و فينتم الميت بدعه الأحيناء به بالتثبيث عند سؤال الميكين و فقد روى عن عنان سرطين الله عنه عند الله و كان النبي عند المناقل المنتفعروا لأحيكم وإسائوا له بالشيت فإنه الآن يساله .

وینتقع المیت کابلک پزیارة قبره با فعن سلیمان بن بریدهٔ حمل أبیه ص النبی ـــ ﷺ ـــ قال (الله کنب نبیتکم حن زیارة القبور فقد أذن شماد ق

ریارة قبر أمه فزورها فإنها تذکر الآحرة)⁽⁴⁾ وعمل هائشة رصبي الله عبها ــ عن النبسي ــ عُلِّلِللهِ ــ قال : ﴿ ما من رجل يزور قبر أعيه ويجس عنده إلا اسباس به ورد السلام عبيه حمل

وفي الحديث الذي روله ابن أبي الدنيا هن أبي هريرة : ﴿ إِنَّ مَرَ الرَّجَلِ بَقَيْرِ أَحَيَّهُ يَعْرِفُهُ فَسَنَمَ عَلَيْهُ رد عليه السلام وعرفه ، وإذا مَرَ بَقْيَرِ لَا يَعْرِفُهُ فسلم عليه رد عليه السلام)(٧) .

وینتامع المیت بسلام السُسَلَمین علیه ، هد روی عن أبی هریوة عن الدین ــ مُهِلَّئِهُ ــ آنه أقی المقبرة فقال : (السالام علیكم دار قوم مؤسين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون) (۱۰۰ .

دواه ابر النبيج رافينمي عن في مريرة

(٣) كفاب الروح الأين المتجمى ١١ رق هي ١١ قال طال ابن عبدالمرشت عن الدين - في الله قال إلا ما من سلم يمر على قو أميد كان يعرف في فصرا قيسام عليه إلا رد الله عليه وجعه ٤ عن يرد عليه المسلام) وفي قاوى ابن تهية جد ٢٥ من ١٣٣١ عن الله عامر قال خلال وسؤل الله . في حد (مد من أحد يمر يقبر أمها المؤمل كان يعرف في الديا فيسلم عليه (الاعرف وروعته المسلام) غال ابن المبارك . ثبت ذلك عن النبي - في حوضحه عبد الى سياسي الأحكام

ره) رواء أحد ومبني والسيال وأبر دارهـــ كتاب التاج المامع للأسول بيدا من ١٠٨٤ (٢) لأية وقع ١٨٠٠ بن سورة آل عران

(1) أعربها أبو عاود والبزار والناكم وصحمه كاب التابع الجامع المامع الما

 (۵) وواد الحصيه إلا البخاري واللفظ للترماني .. كتاب التاح الجدع الأصول جد ١ ص. ١ ٤ ع.

(٦) يُحياء عنوم الدين فليزن مع تجريج الأحيار للحرال جد ٤ س ٤٤٧ ميث قال ؛ اخرامه ابن أن الديا ف القيرر وفيه عبدالله ب اعتان وم أقف على حاله ورواه ابن مينالو في الجهيد من حديث ابن عباس تحوه وصححه عبدالحق الأشيل ، وفي جدائم الأحاديب بعمودي جده عن ٤ لا إدما من رجل يزور قو حيمه فيسم عليه وينحد عدد إلا رد عليه البلام وأنس به حتى يقوم من عدد).

یسخی بالنیسة وأما الآخر فكان لا پسمبری، می بونه ، ثم أخد عوداً رطباً فكسرد باثنین ثم غرز كل واحد سهما على قبر ثم قال . سك يخمص صهما منالم بیســاً ها^(۱)

وينتمج المبت بالصباقة ، فقد روى هن سعد ابر عبادة ـ رصى الله عنه ـ أنه قال (بارسول الله إن أم سعد مائت فأى الصمقة أقصل قال الماء فل . فحضر بشراً وقال هده لأم سمد) كول رواية للمنطق (فتلك سقايه سعد بالمدينة) .

وقد روى صاحب النتح عن أس _ رصى الله عد _ أنه _ رصى الله عد _ أنه سأله _ قلية _ فقال : ﴿ يَا رَسُولَ الله إِنَّ مَتَصَدَقَ عَنْ مُوتَانَا ، و تحج عبيم ، وبدعو لهم فهن يصل دلك إليهم ؟ قال : نعم إنه ليصل إليهم ، وإنهم ليمرحون يه كما يفرح أحدكم بالطبق إذا أمدى إليه) (١١)

ويتمع اليث بدعاء الحي له ، وقد نقل ابن عابدين إجماع العلماء على أن الدعاء للأموات يمعهم لقواء ثمالي

﴿ وَالْدِلَ مَدْوُو مِنْ يَعْدِ هِمْ ك وَيَهِ خُونِهَا أَيْدِي مَنْ مُنْ مَا يَعْدِ اللَّهِ عِلَيْهِ ﴾ ووالله من الله

ولقول النبي - عَلَيْتُهُ -. ﴿ اللَّهُمُ اغْتُو لَأُمُلَ البقيع ﴾ قوله . ﴿ اللَّهُمُ اغْتُمْ لِحَيْنًا وَمِينَنَا ﴾

وقد شرعت الضلاء على لليت وهي دعاء ير^س

وس شم :

وعلى حبوء الم سبق من بيان كان الأصحاب عده الواقعة من الأمريكيين عبر المسلمين - والم الصحيفهم المسلمين الأمريكيين عبر المسلمين - والم المحليقهم المسلمي في بيويورا اللي وصبح الزهور على قبر صليفهم المسلم ، وفي التبرع بمال برا المهال على قبر صليفهم المسلم ، وفي التبرع بمال برا المهالي ، ويقوم المركز الإسلامي بقبول تبرعاتهم ويتقاتها حسبا يوصوا في شراء الزهور أو عيرها لتوصيح على قبره ، وينتسمين روار قبر الميت الوحام من الله المركز الإسلامي الأجر في الدنيا العمل من رحال المركز الإسلامي الأجر في الدنيا العمل من رحال المركز الإسلامي الأجر في الدنيا والآجوه

أما أصدتاء الميت س فير المسمين فجراء برهم ووفائهم إصديقهم سبدم يبجل لجم في البب لا يتقصهم الله من الجراء شيئاً .

ويهذا علم الجواب عي السؤال والله أعلم .

(٩٣) خلمية ود افتتار على البادر المجار لايس عابديان حـ ٢ ص ٢٣٧ - ٢٣٧

(۱۳) رواء سلم وأبو داود وانسائي واثر عدى. كتاب التاج بالمع لأصول جدا حي ١١١

وه) رود الحسنة سالرجع قسابل بعد ا جن ۴ 1 4 () رود أبو دنود وأحمد به طرجع السابق بعد ا هن ۲ 2 و ۱ اع رود أبو جسس الكير قسكارى كان ديم الندير للكمال بن الميام حل لهدية جدم عن ٦٦ تله حدقى ، وحاسه رد الفدار على الدار الفتار الذي عابلين بد العن ١٣٤ م ١٣٤٤

صلاه الجاعة بين الوجوب والندب

الحمد في والصلاة والسلام على رسول الله عملي الله عليه وسلم

فقد أحيل من مكتب فعيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر الشريف مانشر في جريدة الأحيار تحت عسوان علامة استهام بسارة بالاعلام المحتفى عبدالسلام داود بشأن الاستفسار عن حكم حالاة الجماعة بعد أن أذيع من إذاعة القرآن الكرم أنها واجة .

مُلَمَا يُمَنُّ يُنْهُمُ تُعَلَّمُهُ إِلَى آخِرِ الابة .

(سوة السباء : ١٠٤)

وقال صبل الله عليه وسلم * لاستلاة الجماعة أفضل من حملاة الفرد سالواحد سيسبع وخشرين درجة له رواه المخارى ومسلم والاجماع متعقد على مشروعيها .

أما مدى أو درجة مشروعيتها من الوجوب
 والندب قد اعتلف فيها الفقهاء :

(أ) فالمالكية لهم في ذلك قولان ، قول بأنها سنة مؤكدة في الصبوات الجمس بالنسبة لكل سمس ، ولى كل مسجد وفي البلد ، على أنه إن قام بها بعض أهل البند لايقاتل الباقول على تركها ، وإلا قوتلوا من أحل استهانتهم بالسنة ، وإن قام بها بعصمهم سقط الفرص عن الهاقيل ، وهي سنة في كل مسجد فلرجال ، وصدويه أكل مصل في خاصة نسبه .

وهذا بالنسبه للفرائض الحبس ، أما ق الجمعة فالجماعة واحبة لأنها شرط لصبحتها وأما الجنارة فهي مندوية فيها ، وأما النواقل قميها ماتجب فيه الجماعة لينحقق أنه نعل كالعيدين والكسوف والاستسقاء فاجماعة شرط فيها لوقوعها منة .

والجسبواب

حبلاة الجماعة بين الوجوب والندب

٣ - صلاة الجماعة مشروعة بالقرآل والسنة
 والإجاع ، قال تعالى :

وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَفَسَتَ لَهُمُ المُسْتِلُوا فَالْفُرْمَ

(ب) و عدمية فاقر، صلاة الجماعه سنة عير مؤكده شبية بالواجب في القوة على الأصح فياتم ناركها إذا اعداد تركها ودنك بالنسبة للصلوات المفروضة للرجالي، وهي واجبة لصحة صلاة الجمعة وكذلك للبيدين، وسنة كافية في صلاة التراويخ و لحارة. أما في وتر ومصال ففي الحماعة فيه قولان، أحداث استحية ، والشاني عير مستحية ، بل يصليه في بيته متقردا وقد رجمح لثاني

(جد) والشافعة قالوا البنماعة تكون واجبة وجوب عبن في خسة مواصع هي : الركعة الأولى من صلاة الجمعة ، والمسلاة المعادة في الوعت ، والمسلاة المعادة في الوعت ، والمسلاة المعادة في المهادة التي تجب الجماعة في المصلاة التانية ، والمسلاة التي لا تب الجماعة في المسلاة المعادة التي الموجد أحد يصفيها هماعة إلا النال ، وتكون واجبة وجوب كفاية على الرجال الأحرار العقبلاء المقيمين بالبد الدين لبس لهم عقر ، وبكون هذه الجماعة في الركعة الأولى من المسلوات المفروضة الجماعة في الركعة الأولى من المسلوات المفروضة والاستسقاء والكسوف والنواوي ، ووثو رمضان والاستسقاء والكسوف والنواوي ، وتكون مندوية في المعيدين والاستسقاء والكسوف والنواوي ، وترتز ومضان والمستسقاء والكسوف والنواوي ، وترتز ومضان والاستسقاء والكسوف والنواوية ، ووثر ومضان والاستسقاء والكسوف والنواوية ، ووثر ومضان والملاة القصاء خلف مثينها كتلهم خلف ظهر ، وصلاة القصاء خلف مثينها كتلهم خلف ظهر ، وصلاة القصاء حكم المعاويان يوم الجمعة ، وصلاة المكتوبة في حكم الجماعة .

(د) واختاباة قالوا . الجماعة تجب وجويا عهم على كل فرد في كل مالاة من العملوات الجسس المفروصة بالنسبة للرجال الأحرار القادرين عنيها ولو كانوا مسافرين كا تجب في صلاة الجمعة وفي صلاة العبدين التي يسقط يها عرض الكفايد وهي التي تؤدي أولا وقسى لهؤلاء في صلاه القصاء وفي جلاة الجارة كما تسن في صلاة الاستسقاء

والتراويح وفي العبدين في عير المرة الاولى «تخفة المداهب الأربعة»

ويؤخد من هذا أن الجماعة في الصدوات الخسس بالنسبة لكن هرد سنة مؤكدة عند جمهور الفعهاء وواجية عند أجمد بن حميل ، فلو تركها أمرجل لا يعاقب عند المالكية والشاهعية ويعاقب عقابا خفيفا عند المنتبة وعقابا شديداً حب الجنابلة وهي بالنسبة الأهل البلد فرض كفاية عند المالكية والشاهعية ، إن قام به بعضهم مبقط العلب عن الباقين ، ويذ تركوه، جميعا أثموا

ء با لادلسته

أولا ؛ رأى القالمان بأن الجماعة واجبة و الصلوات الحمس وهم أحمد بن حبس وتابعه على خلك الطاهرية الذين يأخذون بظاهر النصوص ودهب إليه عطاء والأوراعي وأبو ثور ومن أهل الحديث أبو عريمة وابن حبان . وإن كان بيمهم خلاف في فرصيه الجماعة هن هي شرط نصحة الصلاة فيطبن بدويه منع الإثم ؟ ومن أدف الوجوب با يأتي :

ووجه الاستدلال في هذا الحديث أن الرسول وَكُنَّ لَمْ يَرْضِينَ فِي تَرَكُهَا للرَّجِمِي ـــ رَفِهِ مِدْرِهِ فكيف بالصحيح الدي لاعذر له ؟

۲ حديث مسلم و هيره عن ابى الشعثاء الحارقى قال كه معود، في المسجد فأدن المؤدن فقام رجل من السبجد بمثني ، فأتيمه أبو هريرة ببصره حبى خسرج من المسبجد ، فقال أبو عريره ؛ أما هذا فقد عضى أبا القاسم ، ووجه الاستدلال أن تارك الصلاة مع الحماعة عاص ، وهدا بدل على وجوب الجاماعة

المحديث مسلم وغيره حن إلى هريرة رضى اله عن أب السي _ عن أب السي _ عن أب حوم من الحصب ثم أن قوم ميتى فيجمعوا إلى حوم من الحصب ثم أن قوم يصلون في بيه نهم لبست مهم عنة فأحرقها عليهم دفقيل ليريد بن الأصم : الجمعه أو غيرها ؟ قال صئت أذاى إن لم أكن سمعت أبا هريرة بأثره عن رصود الله _ عن لم أكن سمعت أبا هريرة بأثره عن رصود الله _ عن لم أكن سمعت أبا هريرة بأثره عن رصود الله _ عن لم أكن سمعت أبا هريرة بأثره عن رصود الله _ عن لم أكن سمعت أبا هريرة بأثره عن المحدين بيوت لمحدين بيوت للمحدين عن الجماعة يدن على معصبتهم ، وهذا لمحدين عن الجماعة يدن على معصبتهم ، وهذا لمحدل وجويها

ثانيا أدلة القائدين بأن الجماعة سنة في الصلوات الشبيس وهم ماثلث وأبنو حنيصه وكسثير بني الشاهية

السحديث اإدا صليها في رحالكما لم النيها مسجد حاعه فصلها مفهم ، فإنها لكما الخلة الواله الحمسة حي يزيد بن الأسود إلا لين ماجه ، ورجه الاستدلال أنه حكم على صلاة الجماعة بأنها نافله ويلزمه أن الصلاة الأولى وقعت صحيحة وأجرأت عن العريصة

۲ ـ حديث و والدى ينتظر الصلاة حتى يصديها سع الإمام في جماعة أعظم أجرا من الدى يصديه ثم ينام و رواد البخارى ومسلم . ووجه الاستدلال أن التفضيل في الأجر يدل على أن الصلاة مع غير الإمام لها أجر ، ويقتضى دلك أن تكون

صحيحة ، غير أن أجر اخماعة أعظم ، ذلك الا وأفعل و التفضيل يقتصى المشاركة وريادة كما هو معروف ,

وهماك أحاديث أخرى ترحب في صلاة الجماعه ، تما يفيد أن ثوبها أعظم من الصلاء متعرده وإن سحت

وقد أجاب هؤلاه على أذلة القائلين بوجوب الجماعة فقالوا "

(أ) إن عدم الترخيص من التني _ مَلِينَة _ لابي أم مكتوم بالتخلف عن الجماعة ليس دليلا على وجربها حتى على ذوى الأعدار ، وإنما ذلك ما يعلمه من حرص عبدالله على الخبر مهما كلفه من جهيد ۽ ولما يعلمه أيصا بي لاڳاڻه وفعائمه واستطاغته حصبور الجماعة يعير قائدان ويدل على هدا آن الرمبول ... عُلِيَّةً ... رخص لغيره ممن له عذر أن يصلى في بيته ولايدهب للجماعة في المسجد ۽ فقد روي فيخاري ومسلم أن حيان ابن مالك ـــ وهو عن شهد بدراً ــ قال بارسهال الله قاله الكسرات بصرى ــ أي ضعف بظراي ــ وأنا أسبى بقوس فإدا كانت الأمطار سال الوادي ييني وبينهم ، وم استطع أد أني مسجدهم فأصلي بهم ؛ ووددت پارسول الله أمك تأثيمي التصلي في ينبي فأعجده مصلي . فاستجاب له وخبلي فيـه ركحين . ولايقال . إن الترخيص لعنبان ... وهو لعسر .. دليل على أن الجيماعة والجية على غير بمدورين لأب لو كانت واجبة لقال له . انظر من يصن ممك ق بيتك العدم أمره بدلك دليلا على أل العماعة سنة

(ب) إن حديث الهم بنجريق بيوت المتخلفين عن
 اجماعة لايدل عن وجوبها ، بل يدل على عدم
 لوجوب لأمرين ;

الأول : أن همه جرك الصلاة وإنابة واحد يصلى بالناس دليل على عدم وجوبها ، وإلا فكيف يترك البين وجها ؟ ولا يقال : إنه بوعاد من تجريق البيرت لأمكنه أن يجد بماهة يصلى بهم ، لأن وجود جماعة غير مضمود والثاني أن الجماعة لو كانت واجهة تستحق تخريق يبوث المتحديريسما تأخر عن تجريفها معاقبة لهم على المصية ، لكمه لم يعمل فدل دلك على عدم وجوبها ، وحابه أنه هامة .

(جد) إن أحاديث الهم بالتحريق وردس في شأد لمنافقين ، لتحلفهم كثيرا عن القجر والمشاء ودنك في رواية أفي هريرة نفسه التي اتمق عليه البخاري ومسلم فقد جاء في اخرها ووالدي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عرفا عينا أو مرماتين حسنتين لشهد المشاء، والعرق نقية لجم ، أو عظم عليه لحم .

والمرماتان مابين خلف الشاة من اللحم. مالهديث منصب على من يكارون التحم ، ويخاصة عن الفجر والعشاء ، وهذ دأب الدي فيهم نفاق ، جاء في بعض رزايات الشيخين وأد أتقل مبلاة على النافقين هي المجر والعشاء ؛ (د) إن الوحيد بتجريش بيدوت المتحلمين عن الجماعة يراد به الرجر الاحقيقته ، لأن الإحراق الايكون إلا للكفار ، والإجماع معقد عن مع إحراق السمين .

(ه.) إن قرضية الجماعة يردد بها صلاة الحممة كما جاء عن ابن مسعود في صحيح مسلم لكن رد هذا بأن التهديد يجوز أن يكون للتخلف عن الجمعة وعن الصلوات الأخرى ، وبخاصة الفجر والعشاء .

إن قرضية الجماعة كاتب في أول الأمر خرص

لمبني عَلَيْكُ على حضور الناس جميعا عده البليغ الوحى وإرشادهم ، ثم نسخ الوجدوب . قال خافظ ابن جبير ؛ ويس على البسح الأحاديث الواردة في تفضيل صلاة الجماعة على صلاة الفرد أي المنفرد لأن الأفصلية نقيمي الاشتراك في أصل التمصيل ، ومن الازمه الجوار

هدا بعص ماقبل في منافشة أدلة الموجبين وهي مناقشة بدل على عدم قطعية الدلالة عني الوجوب دلك إلى جانب أن الوجوب فيه حرج ، والأرشي كلها مسجد .

ثالثا أدبة القاتلين بأن الجماعة فرض كفاية : وهم الشافعي في أحد قوبيه وجهور المتقدمين من أصحاب وكثير من المالكية والحنمية ... حيث قالوا * يجب على أهل كل علة أن يقيموها وإلا أنامها يعضهم سعط الطلب عن الباقين وكانت في حقهم سبنة ، ودلك الإظهار شعيرة الإسلام باجابة المؤذن وإقامة الصلاة .

وسند هذا الفول ماورد من الأحاديث المؤكدة والهذرة من تركها ويوضحه أو يبين حكمته ما قاله ابن مسعود _ كا رواه مسلم ، نو أتكم صليم في بيوتكم كا صبق هذا المتخلف في بيته لتركم سنة بيكم ، ونو تركم سة بيكم لصلم وق رواية كي داود ولكمرتم ، والمراد بستة النبي عَلِيكَة دينه وطريقته ، لا السنة يمعي المندوب ، قان ترك شدوب لايؤدي إلى الكفر والصلال .

وهدا الرآى الثائث له وجاهته ، وهو كون الجماعة فرض كماية على الجسوع يسقط بآهاء بعصهم وسنة مؤكدة في حق الجميع ، أى في حق كل واحد على حدة ، وأداء الجماعه في المسجد أفضل من أدائها في البيت أو السوق ، ينص حديث البخارى ومسلم وصلاة الرجن في جماعة

تمصل صبلاته في بينه ولى سوقه خسبا وعشرين. دوجة ودلك أنه إذا توضأ فأحنس الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلام ثم يخط حطوه إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدحن المسجد فإذا دخل المسجد كان في صلاة ما كانت تجينه ، وماتزان الملائكة تصلي عليه مادام في بحلسه الذي صلي فيه ، اللهم أغرف له ، اللهم ارحم مالم يحسث هيه ،

وقد رأى جمعة أن من له زوجة أو أو لاه يصس بهم في ينته ولو تركهم وصبل في السجاد مع الناس لتركو الصلاة حماعة بهم أفصل من تركهم وصلاته في المسجد ، ماهام هناك من يقيم صلاة المباعة فيه قيره ، وأما حديث «لا صلاة عار المسجد إلا في المسجد عليس بصحيح ولو صح لكان المراد به نفى الكمال ، لا نفى صحه الصلاة ، ذكره الناوى في «فيص القدير على المسلاة ، ذكره الناوى في «فيص القدير على المسلاة ، ذكره الناوى في «فيص القدير على المسلاة ، ذكره الناوى

و كان المسلمون الأولون حريصين على صلاة الجماعة وإقامتها في النسجد لمساعمه الثواب حتى إن الرجن متهم كان يُؤْتى به يهادى بين الرجلين ــ أى يسبد اله ــ حتى يقام ان الصف كا رواء مسلم عن ابى مسعود .

وهدا كله بى حق الرجال . أما صلاة الرأة جماعة في المسجد فليست واجبة ولا معدوبة ، لأن صلامها في بيتها ألفضل كما بصث عبى ذلك لأحاديث المقبولة ، والر مسلت في بيتها جماعة كان أفصل على ألا تكون إماما لرجل ، كما هو رأى حميع الفقها، من خدم جوار إمامتها لوجل ، وبرى الجمهور جوار إمامتها لوجل ،

وإدا ورد النهى عن منع ذهامها إلى المسجد ، فدلك من أجن العلم والاستفادة كما كانت أيام الرسول .. مَهِلَكُهُ ... أما غيرد الصلاة مبينها أنصس ودلك توفيقا بين الأحاديث .

رئيس لجنة العنوى بالأرهر ع**طية ص**قر





أسرت الآية السابقة المؤسنين بطاعة الله ورسوبه ، والصبر عند التقاء الجيشين ، وتهتهم ص التازع والاحتلاف في الآراء ، لأن دلك يؤدى إلى العشن ودهاب القرى ، وقد كانت هذه الصفات النبي عنها في أهدائهم ، كما أن هؤلاء الأعداء م يكونوا دوى تقنوى ولا طاعة الله ورسوله

وهده الآيات تنبي المسلمين أن يكونوا على شاكلة أعدائهم المشركين الدين عدمو الإخلاص والإيمان ، وكان كل همهم أن يراعوا الناس ، وأن يظهروا أمامهم قرتهم وغلبتهم ، فحين تبغهم للمحروج يوم المدركان الحلاف بيهم شديداً ، وكان ذوو الرأى والحكمة مهم لا يربدون الحروج لهله الجرب ، وأبدى عنية بن ربيعة لحرب المسلمين ، حتى بعد أن حرجوا له نصحهم المحرب بعد أن بعث إليهم أبو سقيان - رئيس المحرب بعد أن بعث إليهم أبو سقيان - رئيس المحرب بعد أن بعث إليهم أبو سقيان - رئيس وأن تجرجهم أنه غير طريقه وأن تجربهم قد عجت ولا داعى الحرب ، لكن أمير على إظهار قواهم أمام القبائل المرية .

خذا تقون الآية في معناها :

لا تكونوا فى حروبكم مثل هؤلاء اللين خرجوا من فيارهم تكيرا واستعلاء ومنزاءاه شاس

والبطر والأشر عمنى ، وهما من باب درح ــ يعنيال إظهار المخر والتكبر والتظاهر بالقوة أو الضى أو اخاه وما بل دلك والرئاء مصدر رائى ،

والمراد منه إظهار هذه المفاجر أمام الناس ، وهم قد خرجوا صادين عي دين الله . وقد كتب لهم أبو سقيان : إنكم إنما خرجتم النموا عبركم ، فقد خباها الله . فارجعوا ، وقال أبو جهل : والله لا مرجع حتى ترد بلواً فقم بها ثلاث نحر الجزور وسلم الطعام ونسمى الحمر وتعزف عليت القيال ، وتسمم بنا العرب ، فلا يوالوان بهايونا أبداً . وبدو كانت سوقاً تشهده القبائل في شهر أبداً . وبدو كانت سوقاً تشهده القبائل في شهر مصان ، قال البعوى ، ونقل المسروق بعده عبارته ؛ و فواقوها ، فسقو، كؤوس المنايا مكان عبارته ؛ و فواقوها ، فسقو، كؤوس المنايا مكان الخبر دوناحت عليهم النوائح مكان القبان فني الحدم الودية ، وأمرهم الحدم الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من المناه والمسبة في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله والحسية في بصر دينه ، ومؤازرة بهده من الله المناه الله المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله بهده المناه المناه المناه المناه المناه الله بهده المناه ال

والآیات نزلت بعد بنر ، فالأمر بالإخلاص والبعد عن على هذه الأحلاق توجيه وإرشاد لحسن العمل في كل حرب ، وفي كل شيء .

﴿ وَإِنْ فَقَالَهُمُ الشَّيْمِكُنَّ أَعْكَنَهُمْ وَكَالَ لَاكَالِكَ لَحَصُمُ . . ﴾

انظرف ههتا معدول لفعل مقدو ، أي اذكر يا عدد أو اذكروا أيها المؤدون وقت أن زيل الشيطان هؤلاء ، أعمامم السيئة ، فألبسها ثوب الحسن ، والعقل هي ما تقدم من البذكر السانى أو الذكر والتدكر القدي ، فهو يحى تدكرهم هذا المادث ، أو ذكره من يعضهم بعض ، وذكره اللسانى أو القلبي نما يبعث الإنجان ويقوى الشقة والعربة ، وهذا نما يعصم من وساوس الشيطان والعربة ، وهذا نما يعصم من وساوس الشيطان والم ما المبيئة ، كما من يعلم بالمشركين ، وقد أو مهم أن لا أحد من العرب يعليم ، سواءً من

المسمين أر من غير المسلمين ، وقال : إلى جار لكم ، أى مجير وحام لكم ، قال الزعشرى ا أوهمهم ان اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجيرهم .

وعلى هذا فتزين الشيطان طم أعماهم وقوله هذا هم إند هو من باب القيل ، دالشياطين كانت منيئة في صعوف المشركين توسوس لهم وتغريبم بعمل السوء ، كما كانت الملائكة سبئة في صفوف اسطمين تيتهم وتبشرهم ، وسيل قون الله تعالى :

﴿ إِذْ يُوحِى رَبُّنَ إِلَى ٱلْمَلَتِهِ كَدَّ أَنَّ مَعَكُمْ فَيُتُوا ٱلَّذِيكَ مَا مُنْوَأً الْ

و فلما ترابت الفتنان و_ أى رأب كل طائفة الأعمرى و وقبل أن يقمع الفتنان ألهمسى الله سيحانه _ الرعب في قلوب الدين كمروا و وعفتت وساوس السيطان وعبرت الآية عن هدا بعبارة : و فَلَمَا فَرَامَتِ الْمِنْكِانِ لَكُمْنَ عَلَى عَيْسَيْنِهِ م فانقطاع الوساوس بمثابة النكوس على العمين والرجوع إلى الوراه .

وبراءة الشيخان مهم تصى تخليد عنهم ، وتركهم ف ورطتهم ، ومثل هذا قوله تعالى :

﴿كُنْكُ الثَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِمْسَى ٱكُفُّ مُلَمَّا كُفُرَ قَالَ إِنْكِ رُئِىَّ "يَمَعْكَ ﴾

ا إنى أرى ما لا تروث ع _ أى هو وجنوده وأوا الملائكة فى صفوف المسلمين ، والشياطين لا تقوى على مواجهة الملائكة ، مقر ويتس مى مصرهم ، وخوفه من الله على هذا الوجه ليس خوفاً من غقاب الآخرة ، وإنما نحو خوف مى املاك فى الدنيا .

وجملة ۾ واقد شديد فعقاب برء تحصل أن

تكون من كلام الشيطان ، وتحصل أن تكون جملة مستأنمة موضحة لشديد الصوبة من الله .

على هذا الوجه تكون الآية من باب القديل أو الاستجارة الخثيلية يحوهناك وواية تدكر أنه كال بهي قريش ويون بني يكر من كتانه من إخن وحرب وخطبوا إدا هبم حرجوا لحرب المسدمين تنقص حليهم كنانة من خلفهم فيقعود بين عدوين من أمامهم ومن خلفهم لاوكادت هذه الخراص تثبيهم وتشطم عن الخروج إلى يشر ، لحمثل لهم إبليس ف ضورة سراقة بن مالك بن جُعْشيم، وكان من أشراف كنانة ، ومن دوى الكلمة والشرري هيم ، نقال لهم لا غالب لكم اليوم و إني جار لكم من بني كنانة وحافظكم ، فلا يصل إليكم ميم مكروه . وظل معهم حتى ترادى الجمعال ، وكانت يشه في يد الجارث بن هشام. فكمس وتوكهم ، فقال له الحرث إلى أبي أتخد لبا في هده الحالة ، فقال له * إلى أرى ما لا تروي ، مقال خرث * ما تري إلا صعاف يترب ، قدمتم في صدر الحرث وانطلق واحدب الحريمة بالقوم نامه خاعوا مكة قالون ما هرمنا إلا سراقية ، وبلمه ما يقولون فقال ؛ والله ما شعرت بمسيوكم حتى بلعسى عزيمتكم ة فلمنا أسلموا جميعناً قریش و کشانیة ما علیمت بریش آنسه کان

و محل عبل إلى كون الكلام استعارة تمثيلية ، وجماء حديث الشيطان ووسوسته على مدا الوجه ف غير آية ، كقوله تعالى :

﴿ كُمُنْكِ الشِّيقِي إِدِ قَالِدِ الْإِنْسَى الصَّعْرُ فَلَمَّا كُمْرَ قَالُ إِنِّ بَرِيَّ "بِنِينَ ﴾

وثلك سجية الشيطان يوحى بالسوء ويزينه

ويبدو أن روايه تمثل الشيطان بسراقة من وصلع المتأخرين : مجاواة للذين لا كيلون إلى ادخمال المجازات في القرآن ، وهم عرباء عن روح اللعه العربية .

﴿ إِذَ يَسَعُولُ السَّنَومُّولَةُ وَاللَّهِ ﴾ فَقَويِهِم مُّرَضُّ مَّرَّهُمُّ فَوَالْمَ دِيمُهُمُّ ﴾

الظرف معمول لفعل تقديره اذكر _ حلى عو ما سبوره أو هو متعلس بزيس لهم السيطان أعمالهم ، فقد كان دلك وقب تغرير الشيطان بنشركين ، وإيجاله إليهم أن لا غالب لهم ، وكان منافقوا لمدينة قد أرجعوا قيما بيهم أن عمداً لا طاقة لهم يملافاة جيش يريد على ثلاثة أشافم ، وقالوا تقصيم آلات المرب التي مع عدوهم ، وكذلك تنقيمهم آلات المرب التي مع عدوهم ، وكذلك نياهي المنتوب وكذلك تنافيم المنافركون مد وهم سرضي الفلوب _ وقالوا إن المستمين أكلة جؤور تقليم ، وكانت قريش قد خرجت يخيلاتها وكامل هدمها ، وكانت قريش قد الأمر بالمسلمين وقالوا غرهم بيهم .

وقيل الدين في قلوبهم مرض جماعة لم تكن قلوبهم اطمأت بالإيماد بعد وبها شيء من الشبهة ،

ولكى مؤلاء لم يكونوا بمن حضر معركة بدر ، فالمرص على هدا هو الشبية ، وقبل إلهم فتية مو أيش أسلموا بمكنة ، وحبسهم فورهم عن الهجرة ، فلما كان يوم بدر عبرجوا مع تومهم الحرب للسمين ، فلما رأوا قلتهم عامر فلومه الشك ، ويذكر المفسرون عن هؤلاء فيس بن العجاح الوليد بن المعيرة ، والعاص بن منه بن العجاح والحرث بن رمعة وعيرهم ، ولكن من للعروف أنه لم يحصر يسواً منافق ولا أحد في قليه شك من المسمير ، وأو كانوا كلدك ما التي الله وميه عديهم هلة الثناء ولا كان لهم كل هذا اجزاء عديهم هلة الثناء ولا كان لهم كل هذا اجزاء

أى من يكل أمره إلى الله مطلما قلبه بالإيمال به فإل الله صيحاله _ كافيه كل ما يهمه ، ويعمره على على عدوه ، وإن كار غلوه ، لأن الله عزيز قوى لا يملب ولا يمتم عليه شيء ، وهو سيحانه حكيم يعشم كل أمر ق موضعه ، ومن حكمته أنه ينصر الحق ويطل الباطل ، وقد حدث دلك يوم بدر ، وما كان أحد يؤكد أو يرجح أن للسلمين ويشم مكد، قلة سيتصرون ،

وشلاحظ أن المستمين بلع بهم النوكل عايته يوم بدر ، وقد ثبتو على لقاء عدوهم مصدين على الله وحده ، وم تحل نفوسهم من الحوف ، وقد رأية رسول الله ـ عظم ـ ياشد ربه ويستقرق في مناشدته حتى يسقط رداؤه من دوق كتميه .

والمسلمون إذن مع توكلهم على الله م يتركوا أسباب التصر وتخلدوا إلى معجرة تنقذهم وسهلك أعداءهم ، ولكن غزوة يدير مع هذا قريبة من المدجرات ، ولولا تأييد الله وإمداده هذه الفئة القليلة المسلمة ما أحرروا عدا الانتصار





السَّيْخُ/عَلى مّامد عَبْدا الرحيد

منيد أجد ١٩/٩ للمنية

إن الإنجان الصادق بالله تبارك وتعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ـ بجعل صاحبه يعيش ـ لوسالة كبيرة . وبعمل فدال وقيع ، وبحيا في ظل مثل عنيا ، يعيش لها وجوت عليها حتى القربى إلى الله والتخلق بأخلاطه ، والسعى في مرضائه ، وفي سبيل دلك يكبح حماح نفسه ، ويقمع طفيان هواه ويضغط على غرائزه وشهواته حتى تسعقيم على صهج ويه ، إيناراً لما عند الله ، وابتغاءً لم ضائه ، وإيماناً بحسن الفواب عند خالفه

لفد أبرز مبى الإسلام ... يَنْ الله ... فيمة المؤمل بالله الخالف من عقابه ، الخاسع الأميل ، المؤمل بالاحرة على الديا ، المؤمل بأل الدي خلفت له وأبه خلل للآخرة العلمومن إذا كان تاجراً فهو التاجر الصدوق الأميل ؛ وإذا كان عبد بهيو العلى المامل انجتها المنتج ، وإذا كان قاصياً فهو القاصي المادل المتصف ، وإذا كان قاصياً فهو القاصي العادل المتصف ، وإذا كان والياً فهو الوالى الخلص الأمين ، وإذا كان حاكماً فهو ملتواضع الرحم الأمين أميناً على الأموال العامة فهو الخازن الحيط العدم

و للرَّض الصادق هو الذي يعرف أن له رباً خلمه وررقه وعرف أن هذه الحياة الديا تمروجة

يدفير والشر ، والعدل والظم ، والحق والباطل ،
والمدة والألم ، وعرف أن الدليا عزرهه لحياة
أخرى هي خير وأيقي ، لجرى عيا كل تغس بما
كسبت ، وتخلد فيما عملت إن خير فحير ،
وإن شرأ هشر . حيى لا يكون في هداد المصبين
الدين عناهم الرسول مستقل هـ في قوله :
أتدرون من المفسى ؟

قالوا : العلس بينا من لا درهم له ولا مناع يا رسول الله .

فقال الرسول مـ عَلَيْنَةُ ــ * المفلس مِن أمتى مِن يأل يوم القيامة بصلاة بركاة وصيام .. ويأل وقد شتم هذا وقدف هذا ودهك دم هذا ، وصرب هذا . فيأعد هذا من حسناته وهذا من حسناته ؟

فإن فتيت حسماته قبل ان يقطبي ما عليه أخد مي خطاياهم فطرحت عليه ، شم طرح في النار • رواه مسلم ه

وإذ كال هذا شأن من عمل الصالحات وهمس السيفات. عما بال الدين لم يعتملوا إلا السيفاب. والدينات وسنيان الأخرة ... بن المدين كل خطيفة ، يتدمع بها أكثر المامي من أجل متاع الدينا يتون النام ، ومن أجل الدئيا يتون النام أساماتهم ، ويتدول العهود ، ويتحدون الحقوق ، وينسون الواجهات

ومن أجل الدنيا يبغى الإنسان على أخيه الإنسان فيظهم ويتجبر وينافق ويتونف ويكتم اختى ويرزج الكدب والزور ، من أجل حظوه من أجل منصب صغير أو كبير ، س أجل حظوه عند رئيس ، أو شهرة بين الناس ، من أجل شهوة الحاه والسلطان والسيطرة والاستعلاء من أجل شهل دلك كله أو بعصنه يبيح آخرته بدنياه. وكأنه لا يعلم أن هاف يوماً يجارى فيه عن كل ما قدمت يداه قد الله عن كل ما قدمت يداه قد الله عن كل ما قدمت يداه قد الله عن كل ما قدمت وأثراً لمبؤة الديال في قيدًا المبؤم في الماؤك في وأنا من خاف مقام ريه، ويهى المؤمن عن الماؤك في الماؤك ف

قَوَانَّ الْحَدَّةُ هِيَّ الْمَأْوَىٰ ﷺ الدارعاب إن الحُوف من الله يسبى الإنسان حظ نفسه ، ويجتهد في الفرب من ربه ، روى أن عمر بن عبدالعريز أساء إليه رجل حتى أغضبه بدوهو أمير الوَّمَيْن بد عهم به عمر ثم أمست عصبه وقال لرجل أردت أن يستعربي الشيطان بعزة السلطاك فأنال من ما تناله سي غدا ؟

_.ُى فِي الْأَخْرِةِ _ فَمْ مُحَامَاكُ اللهِ ، لا حَاجَةُ كَ فِي مَقَاوِمِنْكُ

رافحوف من الله _ عر وجن _ يبديع كل صاحب سنقولية أن يقوم بأعبائها على الوجه الأكمال الأنه يؤس بقون رسول الله _ خَلِيْلَةٍ _ ه كلكم راع ركلكم مساول عنى رعيمه 1 رواه البخارى ومسلم وعيرهما . ويؤس بأن اقد سائل كل راع عنما استرعاه . أحفظ أم صبح . رواه النسائي وإبر حيال

رروی أن عمر بن الخطاب رصی الله عنه قبل لأبي مربم فلسولی به اللدی قتل زید بن الحطاب به والله و الله عنه ۱ و لا و قال در و الله و الله عنه ۱ و لا و قال در و قال الله عنه ۱ و لا و قال در و قال شيو ، إن أمنى على الحب السناء و

وهذا أدير للترميل على بن أبى طالب بقول له جمد بن هبيرة يا أمير المؤمنين يأتيث الرجلان ، أنت أحب إلى أحدهما من أحله وماله ، والآخر لو يستعليم أن يدبحك للجمك فتقضى مقا على هذا ، قال : فلهره على وقال ، إن هذا شيء لو كان لى لملعت ، ولكن إنما دلث شيء الله .

فمن آثر طاعة الله ال أي موقع كان به رفع أن تفالى ــ قدره وأتنى شأسه ومراتبه يوم القيامة ، ومن أتبع تبنيه هو ها ، وآثر راضاها على رض حالقها ومولاها عاب وغيسر

وَمَا عَمِلَتْ مِن مُنْوَوْ تُودْ مَوْ أَنْ بَيْنِي مَا عَمِلَتْ مِن حَبَرِ عُصِراً وَمَا عَمِلَتْ مِن مُنْوَوْ تُودْ مَوْ أَنْ بِينَهُ وَ بَيْنَهُ أَمَدُا مِبِيدًا رومه عروم بيزه ورج مورد من الأسال

وُتُمَيِّرِ كُرُ اللهُ مَسَمُّرٍ وَاللهُ رَمُوفُ بِالْعِمَادِ ﴾

آل عمران: ٣] والعجب كل العجب س يستبدل الدى هو أدنى باللمى: هو عمر ، وإن خطة في النار تنسى عمم الديه منهما طال أمده ، وإن لحظة في نميم الجمة تسمى العبد كل ما صاء مي مناعب الحياة الدنيا.



لنعسيلة الشيخ/أحسمد عبدالله أيحسالعبليني

: Elay - A

يُمَدُّ الإجماع أحد المصادر الرئيسية الشريعة الإسلامية ولولاء لما تأثى للمجمدين استجامد كثير من القواعد الفقهية ، إلا أن الأمر جارا آخر هو أنّ هذا الإجماع بشأ بسبيه خلاف ترتب عليه علاف في الأحكام الفقهية ، ويمكن حصر هذا الخلاف في باحيين

و أ م منعلق الاتعاق . فقد تيبيت اراء العنداء في تعيين الإجماع ، فقيل إله مطبق الأمة ، وقيل : خصوص الجنهدين سهم في عصر ، وفي رأى مالك اتفاق أهل الجدية ، وقبل : هو اتفاق الصنحابة ، وقبل هو اتفاق أهل الحربين ، مكه والمدنة ، أو أهل الصربين ؛ البصرة والكوفة .

وقد صَرَق بعصبهم هذا الجائب إل حدُّ نصرُه على التفاق الشيخين أو الحلف، الأربعة ..

(ب) حجيته واعتباره مصدراً من مصاهر التشريع أبد الإهاع عند جههور الأصوليين والمقهاء أسنلا من الأصول وحجة تسرع تقرير القواعد العقهية ، إلا أن عدا الانجاء قد لاق بمش المعارضة رحتى الرفص ، عمد حكى عن النظام وجعمر بن حرب وجمعر بن مبشر أبهم قالوا الإجاع ليس بسية (١).

ويدحل في جملة من أنكر الإجماع خوارج الدين يعتبرون أكثر المغالين في رفضه وكدست الشيمة فإسم يرقصون الإجماع المتعاوف عليه ويرون أنَّ الإجماع ماهو إلا اتماق أهل البيت وأنَّ أي شيء آندر من هذا القبيل مرفوص نديهم . وعن شوء ما ذكرت يعضع أنَّ الملاف الدي

100 February 2010 100 Experience (2010 Experience (2010 100 Experience (2010 Experience

سناً ردار حول الإجماع بشقيه السابعين قد مسيد أيصاً خلافاً في الآثار العقهية الترتبية عليه ، ولذات اعتبر الإجماع أحد البواعث المنسية للحلاف الفقهي .

۹ ـ القياس

یعتبر الأصولیون القیاس الللا أساسها من الأدلة العمهید ، وهو پُمَدُ عندهم الأصل الرابع من الأصول التهی بدیت علیها أحکمام الفصه وقواعده ، وبدلك براهم یصعون له شرائعد خاصة وقوانین هملمة حتی هد. بدلك بابا منظماً له نظامه وتمراته .

وتما لاشك هيه أنه أسهم إلى حَدُّ بعيد أل استباط كثير من القوانين والأجكام ، إد من الممكن أن تظهر مسألة لا يوحد له العرا من القرآد والسنة ، الأمر الدى يدفع المجتهدين إلى استعمال الرأى والقياس ، وقد يدفع يعقبهم إلى الوقوف عند التصبُّوس والايسمج التجاورها إلى استعمال الرأى والقياس ، وهذا الأمر أدّى العالى إلى إلحاد الرأى والقياس ، وهذا الأمر أدّى العالى إلى إلحاد الجاهات عتلمة وأحكام عنهاية .

ومن الضرورى أن أبن أن القياس لم يحظ بإجرع العدماء واتعاقيم ، فقد حدث يسبيه خلاف عميق بين ظوائف العقهاء والمكلمين ، إد حاول كل فريل منهم الانتصار لمذهب بطرق وأساليب نقلية وعقية على جد سواء ، ويُعذبرُ فقهاء المذهب قطاهرى أبرز مَنْ رفص الأحد بالقياس تخليل من أدله الأحكام ، وقا ظهر ميهم

مؤسس هذه المدهب أبو سليمان داود بين على الأصمهان (ت ١٩٤٠هـ) حيث عدّ أحد أهم فداعين إلى إيطال العمل بالقياس . وقد صور أنا فشهر ستاني موقف داود الظاهري بعوله (و من أصحاب الظاهر على داود الأصفهان وغيره من لم يجوّر القياس والأجهاد في الأحكام ، وقال ا

الأصول بعنى : الكتاب والسنه والإجماع فقط ، وسع أنَّ يَنكون القياس أمنلًا عن الأصول وقال ـ إنَّ أول نُنَّ قاس إليس ، وظنَّ أنَّ القياس أمر خارج عن مضمون الكتاب والمسنة (١)

يضاف إلى دنك أخد أعلام هذا المذهب وهو الإصام على بن سعيد بن حزم الأنسادلسي (س. ٢٥١هـ) يعتبر أبرر الرواد الدين حلوا لواء الإنكار خلى أصحاب القياس وعنى لنتائج المرتبة عبيه ، إذ عقد عصلا في كتابه فالحتى الخصصة لقصبة إبطال القياس ، وحتى يبرهن على صحة مادهب إليه بدأ أولا عناقشة الآراء المؤبدة صحية القياس تم حاول نقصها وإبطاطا ، معقباً ذلك بأدلا محله تشير بل بطلان القياس وتقدح في بيحرف على بعض جوانب الصمف ومواطل الخلل يعرف على بعض جوانب الصمف ومواطل الخلل فيما أو رده

وقد أبان الإمام أبوبكر السر في المواقف المختلفة حول سجية هذا الأصلى ، حيث أشاد إلى أنْ مدهب الصحابة وشر بعدهم من النابعين والماضين من أثمة الدين جوار القياس وهو مدرك من مديرك أسكام الشرع ، عبلاقا لن رعم عدم جوازه وأنَّ

 ⁽۱) فاسهر منائ الليل والنحل بدار عن ۱۶۰۰ عقیل
 عبد مید کیالان با الفاهرة، المناف الحلیمی به ۱۳۸۷هـ.
 ۱۹۵۷م

CARRIED III.

العمل به باطل - وأول من تُحدِدا الدوال هو ببراهم للظّام وهو معتزلي تخ تبعه عليه بعص لتكلمين بمداد تم شأ بعد هؤلاء رجل يقال له دورد الأصمهاني ، لأيملل العمل بالقياس من عير انَّ يَقْمُمُ عَلَى مَاهِوَ مَرَادَ كُلُّ فُرِينَ مِن كَانَ قَبْلَهُ عَ ولكنه أعيد طرهأ من كل كلام ولم بشتعل بالنأتمل فيه بشيِّرٌ له وجه فساده ، لقد قال القياس لايكون حجة ولايجور العسل به في أحكام الشرع وتايمه على دلك سائر الطاهرة الدي كانوا مثله في ترك التأخل ۽ ورزي بعصهم هدا المدهب عنى قتادة ومسروق وابي سيرين وهو اهتراء عليهم ، فقد كانوا أجل من أمَّ يسب إليهم القصد إلى مخالمه رسول الله _ عَلَيْكُ _ و صحابه فيما هو طريق الشرع بعد ما ثبت ناتله عنهم وقد أورد افسرمين أدلة الرائصين للقياس تم تحيى بايطالها وبين ثتم الاستدلال بمدهب خجبه

وقد ذكر الإمام محمد بن على الشنوكان أذّ . (أول من باغ بإلكاره النظّام ، وتابعه قومٌ من المعرلة كجمعر بن حزب وجعفر بن حيشة ومحمد ابن عبدالله الأسكان ، وتابعهم على صيه ان الأسكام دارد الظاهري (٤٠٠)

كاأن تسمأ من الشيعة قد أتكر القياس ورقص حجيته ، فالقاضي النعمان بي عمد أحد فتها، الندهب الإسماعيل يفرد بابا طويلا يرد فيه على أصنعاب القياس أم يتفاض إلى بعذلاد القياس

كأحد الأسرل العقهية ، يبطلان الآثار المترقبة عبيه (٢٠).

وعلى ضوء ما تقسدم بظهر أن المدهب الظاهرى ، والمعرفة ، وطائفة من الشيعة قد أنكروا حجية القياس ولم يتُعدُوه دلبلًا من أدلة الأحكام التي تساعد في استنباط القواعد الفغهية وتتبجة لدلك العكس الخلاف الفعهبي ثبه ألمدين الذي دار حول حجيه القياس وثبر عيته في أمرين ا

(أ) خلاف الناشي و بين الخبيب للقياس و بين السكرين له ، ومال دلك قول النبي حرفيا فينا رواء مسلم عن ألى مسيد الحدري الدهب بالدهب و والعضة بالنفضة ، والبير بالبير ، والشجر بالشعيز ، والتحر باللح مثلا بين يدأ بيد ، فمن راد أو استراد فقد أزيا ، الآخد والمعلى فيه سواء

قهدا الحديث يحرم ربا الفضل والسبعة في الأمور المدكورة نصاً ، إلا أنه لم تُذكر العله الموضّحة لحدد بحكم ، ولدلث ملك الجندون مسلك السبر والتقسم لمعرف العلة ، وبعد حصر الأوصاف الصاحة الآن تكون عشة في الأصل تعيّب العلة الأن تكون عشة في الأصل تعيّب العلة الأن تكون القدارة مع اتحاد اجتس وامتبعدت الأوصاف الآخرى .

وهى هنا يظهر النا أنَّ اللَّهِينَ أَنكُرُوا القَيَاسَ لارِيا عندهم في خمص والأَرْزُ والرّبيبُ لأَنُّ النص لم يشتمل عبيباً . واللَّهِينَ بقولونَ بالقَياسَ الفياس (1

 ⁽۵ آسول السرقسي جاء من ۱۹۹ – ۱۹۹۱ – اتفاهرة دار
 الكتاب الدين ۲۷۲ هـ

 ⁽۲۰ البحمال بن محمد المتلاف أمينون الدامعية ب عن ١٥٥ - ١ الله الأسادس
 ١٨١ - تحقيق مصطفى خافب به بهروات دار الأسادس
 ١٩٥ - ١٩٠٨ م ١٩٠٨ م

يمحقومها بالأصناف السنة المدكورة في طويث لاشتراكها مجها في عنة الحكم بطريق القياس (ب) الحلاف العارض بين أصحاب الفياس في قياسهم وظلك لأن كل مدهب له سبجه الحاص في استعمال القياس ، الأمر الذي ينشأ بسبه حلاف بين المدهب كاحتساف والشاهعية وعيرهم من الفقها، والمجتدين

ونما يتصن يهذه السألة نبوع أجرف عدد الأصولين وبتقيع الناطء موقد ألحقه يعضهم عسائك العلة في حين خالعهم آخرون في دلك فقد روئ البخاري في صحيحه هن إلى هريرة أنه قال ﴿ بِيمَا تَحْنَ جِيْوِسَ عَنْكُ الَّهِي _عَلَيْكِ _ رِد جاءه رجل فقال : يارسول الله هلكب ، قال . مالك ؟ قال ﴿ وَقَعْتُ عَيْ الدِّرَأَتِي رَأَنَا صِائِمٌ ﴾ خَفَانِ رَسُونِ، لِللَّهِ حَقَّتُكُ ﴿ . عَلَى تَجِدُ وَقِيةَ تَعْطِعُهُ * عِ قال لا قال مهل تستطيع أنَّ تصوح شهرين منابعين ؟ قال لا خَمَال فيل تحدُ إطعام ستين مسكيناً ؟ قال . لا . قلل فمكث النبي - عَلَيْكُ _ فيها عن عن ذلك أن النبي _علينهـ يعرق فيه تمر بن والعرق البكتل ــ قال . أيسً السائل ؟ تقال أنه . قال : عُمَا هدا متصدّق يه . فقال الرجل : أعبى أمقر منى بارسول للله ؟ فوائقه مایس لابتیها _ برید اخرتین _ أهل بیت انقر بدتُ أنيابه ، ثم قال : أطعيمةُ أهلك؟"

ومن خلال هذا احديث أوجب فقهاء الحنمية الكعارة على مَنْ أكل أو شرب عامداً في رمضان

اعيداً على دلالة هذا النص ، ووجهة بظرهم في دلك أنَّ عللة الكفارة إبساد الصوم ، ولدلك تشترك الأكل والشرب ال حكم الحدح لاتحاد العلة في كل منها ، بن إنَّ بعض الأحناف قال : إنَّ الأبكل أبلع في الجناية من الجباع ، لأنَّ الصبر عنه أشد والدعوة إليه تغوق الدعوه إن الجماع .

أه فقهاء الساقعية بيرون أنّ الحديث يقصر لكفاره على خالف المصوم حقيقة بالجماع فقط ، في حين أن حكم من أكل عامداً قضاء ما أفطر ولا تجب عليه الكمارة ويعلل فقهاء الشافعية ما ذهبوا إليه بأنّ النص لموارد والتمثل بالحديث البوي التريف يشير إلى وجوب الكفارة على مفطر ومصال يسبب الجماح وليس بسبب شيء أخر عيصاف بل دلات الاعتداء بالأكل لا بساء ك عددهم الاعتداء بالحماع وبين مقطره بالأكل والشرب ، ولذلك بحماع وبين مقطره بالأكل والشرب ، ولذلك بخماع وبين مقطره بالأكل والشرب ، ولذلك

١٠ ــ المطوق والمقهوم

من الأحور المميرة التي تتصعب بها ألفاظ العربية قدرها على تحمل أكثر عن دلالة غير الدلالة المتيادرة للدهن يحبسب اللفظ ، الأمر الذي جعل المتيادات الأصوليين تتباين في تجديد توع الدلاله وتقريرها ، عميم من تحسك بحرفية التصوص وظواهر الألفاظ ولم يسمح يحادرتها إلى المعانى التي من علمكن أن تكون المغظة قد احتمدها ، وهذا مايُعرف بلطوق

 ⁽٧) جستوح البخاري حدة طن ١٩٠٨ - القاهرة ، عليمة عدد
 حلى صبيح عبدان الأومر ١٠٠٤ ما ١٩٣٨ م ١٩٣٥ م

ومنهم من يرى عاورة المعنى الجران والبحث من يرى عاورة المعنى الجران والبحث من بدالة أخرى تناسب السنباق وتلائم الواقع لأن عرد الوقوف عند اللفظ يقف ماما أمام هذا اللفظ من أن يؤدى الدلالة المعربة المطنوبة وهد، هو القصود بالمهوم .

ولملُّ أبرز مثال على ذلك قوله تعالى

أما الإمام أبو حنيفه لقد ذهب إلى القول بأنَّ النمس الوارد أو الآية لا يعني لمس اليد ، وإلما المتصد منه دلالة أخرى من الجماع ، تما يترتب على ذلك عدم وجوب الوضوء على مَنْ مَنَّ امرأة صواء أكان المس بشهوة أم بغير شهوة

وقد يكون من القيد أن أذكر أن الظاهرية تند بالغوا إلى حد بعيد في التسك يظاهر اللفظ حتى وصل الأمر بيم إلى ترجه القول بأن لمن الأجنبية حتى لو كانت بننا ساعه ولادتها ينقص العنهارة ويوجب الموضوع ، وأن المرأة إنا أجنبت تم حاضت عايم يتب عليها في هذه الحالة غسلان ، وأن الغسل لاكب إلا بأيزال المني ، إلى غو دلك من الأحكام الني استبطرها معمدين في دلك على طويعر الألفاظ عير مابعتين إلى الدلالات المدوية الأخرى .

٩١ ـ أثناميع والمسوخ

قد برد حكم في مدألة ما فم يعقبها حكم آسر في البتألة تفسها عقائف فلحكم الأول ، محا يرتب على هذا الوضع وجود حكمين لمسألة واحدة .

وقد جاول العلماء وضع يعض القواعد والشوابط بهدف الوصدل إلى حكم واحد مقبول ، منها د أنه إذا ورد نصان التعارصان المجر لان وجب البحث والاجباد للجمع والتوقيق ، بيتهما بطرين صحيح من طرق الجمع والتوقيق ، ومندها يصل بهما معاً أما إذا نعمر الجمع يوجه من الوجوه الله يُنظر إلى جانب النسخ فإن أمكل علم الناسخ صيما عمل به وثرك للنسوخ ، فإن أمكل يعلم وجح أحداد من على الآخر بوجه من وجود التوجيح أرجعها العلماء إلى حسين وجها أما إذا مرجع مراعاة القاعدة التي تقرر عدم التوجيح مراعاة القاعدة التي تقرر عدم التوجيح مراعاة القاعدة التي تقرر عدم التوجيح بدون بهدون مرجع .

إلا أنه ولاعتبارات معينة السلك بعض الأكدة بالحكم الثانى في بالحكم الاول وتحسك بعصهم بالحكم الثانى في بعض المواصع ، وهذا هو السبب الذي جعل الأحكام تختلف في المسأله الواحدة ، مثال دلك ما أورده ابن قدامة في بلعني عند كلامه على حكم القيام أو المقعود حين مرور الجنازة ، حيث ذكر : وعسل ، إذا نزّت به جنازة لم يستحب به القيام له لقول على حرصي الله عنه : قام رسول الله عنه ... قال أحمد : إن القيام م أعبه وإن قعد دلا بأس ، وذكر ابر أبي مومي

والقاصى أنَّ العيام مستحب الأنَّ النبي - عَلَيْهُ-. عال : عيدًا رأى أحدكم الجدارة طبقم حون براها حتى تخلمه ورواه مسلم(١٠)

وقد أوسع الإسام أبوبكر الخازمي هله طرسوع شرحاً وتعصيلاً بحيث استوعب كثيراً من المسائل الخلاصة المتعلقة بهذا الموصوع الاندلث براه يخطص له كتاباً عده والاعتبار في هذا الناسخ والمنسوخ من الآثار) وقد حاول في هذا الكتاب أن يشير إلى الآثار التي تخالف بعضها بعصا في الموصوع الواحد وأن بصل في الباية بل حكم واحد مقبول ودلك باعتاده على الناسخ حكم واحد مقبول ودلك باعتاده على الناسخ البلام حتى قدمنا من أرض الحبينة فسلمت عليه المسلام حتى قدمنا من أرض الحبينة فسلمت عليه فلم يود عليا ، وأخدى ماقرب وما بعد فجلت خلم يود على الناسخ حتى فعي الصلاء ، قال ، إن الله حدو وجل حتى فعي الصلاء ، قال ، إن الله حدو وجل حتى فعي الصلاء ، قال ، إن الله حدو وجل حتى فعي الصلاء ، قال ، إن الله حدو وجل حتى فعي الصلاء ، قال ، إن الله حدو وجل حتى فعي الصلاء ، قال ، إن الله حدو وجل حداد المناس المناسة عليه المناسة عليه المناسة عليه والمناسة عليه المناسة عليه والمناسة عليه المناسة عليه والمناسة عليه المناسة عليه والمناسة عليه المناسة عليه المناسة عليه المناسة عليه والمناسة عليه المناسة عليه ا

بعست من أمره ما شاء وأنه عن وبيل قد أحدث من أمره ما شاء وأنه عن الصلاة أن المعتملة ويعد ، فإن الخلاف الفقهي راجع في محملته البائية بل أن استباط الأحكام الفقهية مبية على النصوص الواردة في الكتاب والسبة ، تبعا النصوص الأصل اللعوى وما يحتمله من المعانى والدلالات ، وفي هذا توسيع دائمتي التشريبية ويسور على المكلين ورحمة بهم فلا يترتيب على المكلين ورحمة بهم فلا يترتيب على المكلف حرج فيما تخلّف به ، ونعل ما ذكرته في الأهمية وفي أن الخلاف الفقهي يعتبر ظلهرة الأهمية وفي أن الخلاف الفقهي يعتبر ظلهرة التمكير وسعوح الوعي بين جنات حضاوة علمية دانية ما الله المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما زال المستمون حتى يوما عمله يعبشون على دانية ما دانية ما دينية على دانية ما دانية على دانية



⁽۹) دانش بـ الجائد المان _ هي ۱۹۹۹

⁽ ١٠) أبوبكر الحارمي - الاعتبار في الطبيع وتلمسوح من

regrera illam, incerniralistica e con con contra de la contraction de la contraction

أثرصلحا لحيبتي في نيشرالرعوة الإسلامية

(فقرون لير

م. ١/ محتقد عبدألعاسيم العندوتي

كتب الرسون عليه الصلاة والسلام إلى الملوك والأمراء ولما كانت رسالته يَقِين هي الرساله العامة وكان خاتما للبين ورحة لعامير فقد اقتضى دلك أن تبنغ دعوته كل اقطار الأرض , وفدا أرس عليه السلام في دى احبجة من السبة السادسة للهجرة ـ وبعد عودته من الحديبية ـ الكتب إلى لملوك والأمراء فبعث دحية بن خليفة الكلبي إلى هرقل إهراطور الروم ، وعبدالله بن حداهة السهمي إلى كسرى قارس وعصرو بن أمية الغمسرى إلى النبوساشي " وحاصب بن ألى بلعمة اللخمسي إلى المقبوقين عامل هيرقن على مصبو ، وبعث سليط بن عبرو العسامرى إلى هودة بن على الخصوف أما أخارث بن أبي بلاد السيمامة وشسجاع بن وهب من بسي أسد بن خريمة إلى الخارث بن أبي شمر الفعالى والعلاء بن الحظرمي إلى المنارين ساوى صاحب البحرين ، الحارث بن أبي شمر الفعالى والعلاء بن الحظرمي إلى المنارين ساوى صاحب البحرين ، وعبو بن العاص إلى بجمر وعياد أبني الجليدي " يقول الطبري حداث ابن حيد قال حملتي ابن اسحق عن يريد بن أبي صهيب المصرى أنه وحد كتابا فيه تسمية من بعث وصوب عن اسحق عن يريد بن أبي صهيب المصرى أنه وحد كتابا فيه تسمية من بعث وصوب بن شهاب الزهرى مع ثقة من أهل بنده فعرفه وأي هذه الكتاب) إن شهاب الزهرى مع ثقة من أهل بنده فعرفه وأي هذه الكتاب) "ا

والى الكتاب أن رسور، الله عَلَيْهُ خرج على أصحاده ذات عداة نقال لهم إلى بعسب رحمه وكافه تأدوا على كاحتلاف الدوا على كاحتلاف المواريين على عيسى ابن مرجم قالو يارسون الله وكيف كان اجتلافهم ؟ مال دعا بلى مثال مادعونكم إليه فأما من فرب به فأحب وسلم ، وأما من بعد به مكره وأبى و فشكادلك مهم

عبسي إن الله عر وجل ، فأصبحوا منه ليلهم ملث ، وكل رجل منهم يتكلم بنعه القوم الدبن بعثوا إليهم عمال عيسي ، هذا أمر عد عرم الله لكم عيبه فامضوا قال إني أسماء ثم فوق رسول الله تكيم أصبحابه فبعث سليط بن جمووات على .

وعى لهى حبد أن رسول الله تَرَاقِيَّةِ قال , من ينطبق لصحيفى فده إل قيصر وله الحيز فقال

ر ١) وهو همو الذي أسعم وصل عليه رصول الله ﷺ البداية والنهاية ج؛ ص ٢٦٣

⁽٣) أنظر ابن هشام واليعقون والطبرى والبداية والنهاية وصحيحي البلغارى ومسلم

⁽٣) تاريخ الرصل والمنزلات. البدعية والنباية لابن كبير ج،٤ جي.٣١٨

 ⁽٤) عارج الرحول واللواه البدنية والنباية الابن كثير ج. حر. ١٩٨٨

رحل ' وإلى لم يقبل ؟ فلل ؛ وإن لم يقبل . فأحمد وحيه الكتاب وسافر به إلى أرص الروم فوافق هرقل وهو منهيل على بيت القدس يروره عقب التصاره على الفرس

وتناول هيصر الكثاب فقرأ فيه و يسم الله الرحم الرحم الرحم الرحم الرحم عقم على هرمل عقم الرحم الرحم الرحم على من اتبع الحديد ، أما بعد فإن أدعوك بدعاية الإسلام ، أسلم تسمي ، وتنا الله أحرك مرتبي فإن توليت فإن عليك إثم الأكارير للملاسين .

﴿ يَنَا هُلُ الْكِتَابِ عَالَوْ اللَّهِ كَلَّمَةٍ مَرْاَة بِيلَا وَيَسَكُرُ اللَّهِ مَلْكَ الْمُلْكَ وَيَسَكُرُ اللَّهُ وَلَا لَمُرْتَ بِهِ عَشْتُ وَلَا يَتْجِلَ مَمْكًا اللَّهُ مَلْكَ اللَّهُ مَلْكَ اللَّهُ مَلْكَ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُ اللّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مِنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّلَّةُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّمْ اللَّهُ مِنْ اللَّالْمُوالِمُولِقُولُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّا

أ وهاجت حاشية هرقل الاكتراث القنصر مبده الرسالة ومن حرضه عليهم اعتماق هذه الديس واستدعا بنباقته السياسية دحية الكلبي وحاول إيامه بأنه مسلم ؟

ثم أعطاء فدراً من الدربير .. وصرفه وعاد دحية إلى وسول لله عَلِيْكُ بالبناً . فقال النبي عَلِيْكُ ؛ كدب عدو الله وليس بمسلم ، وأمر بالدرامير فقسمت على اعتاجين (1)

ورد الفوقين على النبي لمِنْكُ رداً حسناً ولم

يؤس به ولم يتهجه عليه وله تسلم كتابه من و ماهب بن أن يتحد على هر فل خلف بن أن يتحد على هر فل حاهب بن أن يتحو على من حالته وأخرجه من بلده ؟ فقال حاطب ناهيع عيمين _ وقد أخيزه قومه ليقطوه أن يدعو الله عيمين _ وقد أخيزه قومه ليقطوه أن يدعو الله حيم عيها كتهم إلا فقال المقرقس أحست أنت أنت لله يقول . غيمه بن عبدالله من المقوقس عظيم كتابك ، وفهمت الاكرب بي عبدالله من المقوقس عظيم علمت أن يبيد فقد قرأت كتابك ، وفهمت الاكرب بيه وتدعو إليه ومد علمت أن يبيد قد أكرمت وسوفك وبعث لك يجاريني علما بالشام وقد أكرمت وسوفك وبعث لك يجاريني عنا مكان عظيم في القيط وثباب وأهديت لك يجاريني عنا مكان عظيم في القيط وثباب وأهديت للك يجاريني أن رسول الله يجاريني أن رسول الله يجاريني أن رسول الله يجاريني أن المراهم أن البراهم الله يكان عظيم في القيط وثباب وأهديت للك يجاريني أن رسول الله يكان علم الله يكان المن الله يكان المن الله يكان المن الله يكان المن الله يكان الله يكان المن الله يكان المن الله يكان الله يكا

ولقد قبل عمليه الضلاة والسلام الجدية نقديرا للعاطمة الذي أملت بها ، وإن كان يرى أن الإعاد بالله وحده ألصل ما بادي إليه وخير ما يستطره و بعش له

وجدير بنا أن ندكر كلام عناطب للمقوقس ، حتى يعرف القارىء أن هذه البنوث بلمت حد من العقة واخصافه يستحق الإعجاب البالغ .

قال حاطب إن هذا النبي يما الداس مكان أشدهم عليه قريش ، وأعداهم له اليود وأقرمهم نه المصارى ، ولعمرى ما بشارة هوسي بعيس

> (٥) حديث صحيح من قوله ويرساول قيمر ۽ إلى هند أخرجه البخارى (١٩٣٤م. ٩) وصدي (٥ - ١٩٥ – ١٩) عن ابن عباس والآيه من سورة آل عمران ١٩٤ .

> (٦) حرجه ابو غيد ان و الامواد) في ١٥٥ عن يكو بن
> حيداته انزى ويساده بمحيح لكه ميرسل واعل الارتاق ق ال وليرج

طراهب و ۳/- ۲۶ جن النمع الدق جسند الإدام أحد (۷) الفيط نعني سكان معر وقد عرض بيادا الاسم قبل دحول النسرائية والديند من مقبلا إطلاق كتبة قبط على من تنصر (۸) دالانيه هي سوير وقد اسمب في العربي ، وعلاء حصي أنظر طبدية والتابية ح؟ هن ۲۳

إلا كيشارة عيسى بمحمد ومادعاؤنا إياك إلى العرآن إلا كدعائك أهل الحوراة إلى الإنجيل وكل بني أدرك قوت فرنبه أمته . فاحق فليهم أن يطبعوه ، وانت نمن أدرك هذا البني ، واست نهاك عن دين المسبح ولكنا وأمرك بدا الإنها وكان سيحة عدد الكلام الخطاب الدى ذكرناه الغا

كما كتب حلية السلام كتاساً إلى كسرى المروير : ملك فارس يقول فيه ه بسم الله الوحم الرحم ه من عبيد وسول الله يلي كسرى عظيم فارس ــ سلام الله على عمن انبع الحدي وآم بالله ورسوله وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريان به وأن محمداً عبده ورسوله أدعوك بسمايه الله على أن أنا رسول الله إلى الماني كلفه لينظيم من كان حيا وكن القوب على الكافرين ، أسلم تبطم فإب ابيت معليك إلم الحوس الكافرين ، أسلم تبطم فإب ابيت معليك إلم الحوس الكافرين ، أسلم تبطم فإب

وكان و كاسرى أبي مرق الكتاب .. ويروى
أبه عرق الكتاب .. ويروى
أبه عرق الله ما مسع كسرى بكتابه قال * مرو
الله ملكمه الله ماصبع كسرى بكتابه قال * مرو
الله ملكمه الله وقيد مرق قعلا بجمرع كسرى
علما بما حامك لكسرى بعد دعاء رسول الله مرق علما بما حامك لكسرى بعد دعاء رسول الله مرق منه وأرسل النبي عليه الصلاة والسلام إلى أبير وأرسل النبي عليه الصلاة والسلام إلى أبير البحري كتاباً ينوعوه فيه إلى الإسلام والله الجومية البحري كتاباً ينوعوه فيه إلى الإسلام والله الجومية وإلا الإسلام والله الموالية والدي أبلغ في ترغيبه وإلا الإسلام والله في ترغيبه المدر على المدر الانجوان على المدر الله على الديرا الله على الديرا الله على المدر الأخرة الله على الديرا الله على المدر الأخرة الله الله المدر المدر الأخرة المدر المدر المدر الأخرة الله المدر المدر المدر الأخرة المدر المدر المدر الأخرة المدر الله المدر ال

إن هده المحوسية شرديس ، ليس شيا تكوم العرب ، ولا علم الكتاب ، يتكحود ما يستحى من تكاحه ، ويأكلبون مايسره عن أكله ، يعدون في الديا، طرآ تأكلهم يوم القيامة ولسب بعيديم عقبل ولا رأى بأنظير . هل يبيني لمن لايكدب في الديا ألا بصابقه ؟ ولمن لا يخور ألا نامه لا ولمن لا يخلف ألا بنق به ؟

هابه هو البهى الأميى الدينيات والله - لايستعليم دو عقل أن يمول : ليت فناأمر به تهى عنه ، أو ما تهى عنه أمر به ، أوباده راد عل عموه أو مقص من عقابه ، إد كل منه على منية أهل للمقل و فكو أهل النظر (٢٠٤ م)

وشوح الله عسدو المستخبر بين ساوى لا أبين البحرين قرحب بالدعوة وأسلم وعرض على قومه الإسلام فمنهم من هدى الله ومنهم من حقث عليه المصلاله

هذه هي كتب رسول الله تأليج إلى دلموك الأمراء يدعوهم فيها بدعاية الإسلام بى معرة الحديدة بهند كان لها كا أشرنا أثر كبيرى يبلاع رسال الإسلام بلى جن مناطق المسمورة .. وهذا إن دل على شيء فإنما يدى . المسمورة . وهذا إن دل على شيء فإنما يدى . المناطق أن الدعوة التي بعث يها رسوس الله توالد عن أن الدعوة التي بعث يها رسوس الله توالد المناسم ، وإن رسالته إلى الناس كافه لا إلى قوم أما طابع عنصريه أو قوميه أو حجاجة بمبية ولذلك أمه طابع عنصريه أو قوميه أو حجاجة بمبية ولذلك ولمو كها

ره) فقه السود تاسيخ عند النزاي مي٧٩٠٠

١٠٠) حديث حسن رواه اين جين ف تارگاه خ٢ هي ٢٠١٥ ــ.

⁴⁴³

٧ - ويدل عمده هد الله على أنه يبعى على السينين أن يبيع أنسبهم لندعوة الإسلامية . و كل أرجاء الأرص يوسانيها وأسابها وهي النه أسباب دلك المعرفة بلقة الأيم والأقوام الذي يقومون يدعوهم بهل الإسلام وتعريفهم مجادته الدين بعثه إليهم - كما يدل عمله على في هذا مع ملاحظه التوقيت الذي جاء فيه أن عمل المسلمين أن يعوموا أولا يحسفونه المدعوة هيما بيهم وأن يصنفوا شوطا كبيرا ومرغوا من تطبيق نظام الإسلام على حياتهم ومدو كهم أن فيم حينته أن يقوموا بهذا الواجب.

وقد كان التي عَلِيْكِ قادر أن يرسل عدياً بن أصحابه إن هؤلاء الرؤساء والمابوك قبل هذا الوقب مكنيز غير أن ذلك يتبوى على الإحلال بهذا الواجب لمدى دكراه

ويبغى أن نظم أن إصلاح المسلمين أنفسهم هو بمقسه جزء عظم من دعبوه غيرهم إن الإسلام

طانداس كانوا والابرالور بيحنور على دان العباح في السيارات والجلق ليمتعوا اثره ويتبعوه وبو أن المسلمين اليوم كانوا معترين بإيسلامهم مظبقهن مبادئته وأحكامه لرأيت اللك الشيماع المادي بتوغلا بضبياته في تعاهل أمريب وأقامي أسيا وأوريا وأمريكالاله.

من غرات حديبيه

أسحا حافضت على البهود في للدية كا أتلحت شما حافضت على البهود في للدية كا أتلحت هم السبطرة على مائل عمال اللدينة حتى حلود العراق والشام وتتثير الإسلام بين الفيائل العربية كما كاكب عبيه المسلاء والسلام المولك حارح المورية يدعوهم يدعلية الإسلام حيث أصبح المسلمون حيث أصبح بلاد العرب الخماد الله حافظة الإسلام حيث أصبح بلاد العرب الخماد الله حافظة الإسلام حيث أسبح بلاد العرب المنابع أيه قوة في بلاد العرب المنابع الله قوة في المسلمون من المنابع الله قوة في المسلمون من المنابع الله قوة في المسلمون من المنابع الله قوة في المسلمون المنابع الله قوة في المسلمون من المنابع المناب

عمرة القصاء

فلمنا استهل ذو القعدة من بنة سبع مجرح رسول الله الله المعمرة المقصاء وهاءا لصمح الحليبية وشكراً لله سيحاله ونعال على أنعجه ، والدى في الناس بالحروج وأمر أن لا يتحدم أحد الارجال منهم أحد إلا رجال مستشهدها بخير ، ورجال ماتوا ، وجوج مهه عليه ألفائه موى الساء بالضبيلا .. ومناق معه الحدى ، ولبي والسلمون يلبون معه الحيالة وضعل عليه المسلاء ولحسلام ومن ععم حكة معزر مكر فأو دخل المسجد يظرف الباليت وأمر أضحابه فقال اكتلفوا عن المناكب والبعوا في الطواف بورى المشركون جدد كم وقوتكوادا

ورلب أمل مكة . الرجسال والسماء والمساء والمساد . والمساد . والمساك . والمساك الله المالة الم

(٣) عند السيرد التأسئاذ عميد متعبد ردانات أبيوطني
 مر ٢٦٧ ، ٢٦٧

(١) الزعم فركن عند ثبت خطاب الرسول الثالث
 مر١٢٣

ده و و معیر م أحمد ۲٫۱ می آبین عیاس اند تریبها فاقت ان عبداً و أسمایه قد وجنتیم همی بارس فلما قدم رسوا الله محکل لعامه الدی احمد به قال لا تحسیمه قراموه بیالینت بادا البری المشر كود قومكم اللما رمنوا قالب بریش اماوهمیم وجمعاده صحیح الغاز البخاری ۲۷۱/۳ (۲۷۹/۳ وسنسم (۲۱)

وأصحابه وجم بطوعون بالبيت وعبدالله بن رواحة بين يدي رضول الله عَوْقَتُهُ يرتجر متوشحا بالسيف وعون

خسو بنے الکفر عی سیبسه
قد آسوں الد سرخمی فی توبلسه
ای صحصه تقلی عی رسولسمه
یارت ای مومسس بعبلسه
ال رایب الحمسد فی هبو سنه
الا نوم بمریکسم علی تاویسه
صریبا بریسل لحام عی معبلسه
از خلیبسس عی خدیسه

فقال عمر برصى الله عيه ياابى روحه بدر بدع رسول الله عليه وى حرم الد تفول شعراً عمال معالى رسول الله عليه وى حرم الد تفول شعراً كى فعالى . تركية لعمر عبد عنه ياعمر عهى فيم أك رواية قال عنيه الصلاة والسلام ياابى رواحه قل لا إله إلا الله وحده صدى وعيه وتعمر عبده وأعر عبده وعما الناس كا قال أر من يوحده فقالها ابن برواحة فل فقالها الناس كا قاله ألى المسمى من الله واصحابه . فقالها الناس كا قالها . ثم سعى تركية واصحابه . فقالها الناس كا قالها . ثم سعى تركية واصحابه . فقالها الناس كا قالها الله الله وقاله المسلام وقد وقف الحدى عبد المروة بعد أمزه عليه الصلاة والسلام بإحساره فنحر عند المروه وحلق همالا وذكر صاحب الإمتاع أنه حققه معمر ابن عبد للله العدوى كذلك عمل المسلمون وأقام عليه السلام

ثم عاند عليه الصلاة والسلام... وحو يسير متزلاً سرلاً .. ختى قدم للدينة الدورةا (١٠٠٥ وادها الله شرعاً وكرامة .. وصدق الله العظيم

الله المستحدة العارسولة الرازيان المعين المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة والمستحدة والمستحدة والمستحدة المستحدة المس

ثم كان يوم الفيح الأعظم بن العام الناض . ودخل رسول الله تُؤلِّكُم مكه من أعلاها وأمر قدة جيشه ألا بقاتلوا إلا من قائلهم فدخيت سائر الفرق من أتحاء مكة الأندري

وبنمس عَلِيُنَا مكه ومفته عشرة ألاف من السلمين وقد أحصار من قبل في الحديبية ومعه ألف وأربعها لذات :

وسكنت محكه ع واستسلم سادم، واتباعها ع وعلت كلمه الله لل جبانها ع تم مض عليه الصلاة والسلام إلى البيت العيق فطاف به وأحد بكسر الاصنام المصمولة حوله ويضريها يقوسه فلهس البطل ع تحكب على الأرض مهشمه مشائرة ، وهو بندو قوله بعال يهم المحمد الحقيق وَرَهَق الْبَطِلُ إِلَّ الْبُعِلُ إِلَّ الْبُعِلُ إِلَّ الْبُعِلُ إِلَّ الْبُعِلُ اللهِ على الله على المحمد على الأرض مهشمه مشائرة ، وهو بندو قوله بعال يهم الله المحمد الحمد عندت عطهرها وعا العدور التي كانت بها الكعبة فعندت عطهرها وعا العدور التي كانت بها الله تم أهبل

(۲۲) أعرجه أبي هشام ۲۲۱/۲ عن أبي عبيمانه حداني عبدالله بي أبي يكر فرسالا عبدالرازق من وجهيل اسجيجين عن أبي كل فال احالظ إلى والمقاع ٢٨٤/١/٢ وابل المالم والا الماله ما ۲۷۱

۱۷۱) أخرجه الترمادي والنسلل عن أنس رضي الله عنه في عسر، القصاء

(۱۸) أنظر هحجه البرداج برجود عسرات البي الله الكائدماري من ۱۳۳۰ وهيا أن ارتجاز عدالة من ۱۳۳۰ وهيا أن ارتجاز عبدالله من رواحه الشيع كان بدى طوى

(۱۹) فسميح أغربته البختري وغيره في حديث عروة مرسلا ۱۸ هـ - 2

و ٢) من سورة الاسودير الاية . ٦٩

٢١٦) ماديث منجيح أغربته البخاري عن في حياس

عيبه الصلام والسلام وأمسك بعصادتي باب فكعيه وهو يتون (الآله إلا تقاوحته ، صدق وعده ونصر عبده وأعر جنده وهوم الاحراب وحده

وضعه بلان قوى ظهر الكمية فأذى البصلاة وانصب أغل مكة لنداء الحق .. كأنهم في حلم الله أكبى . الله أكبر . الله أكبر . الله أكبر . الله أكبر أشهد أن لا إنه إلا الله .. أشهد أن لا إلى إلا الله .. أشهد أن عمداً رسول الله .. أشهد الله عمداً رسول الله .. أشهد الله عمداً رسوب الله .. الحج

وهكذا كان صلح الحديث وحكدا كال أثره في نثير الدعوة الإسلامية

يعول ابن القيم في فصل عقده في الإشارة بن معنى حكم التي تصميه هذه تقديه ، وهي أكبر وأحل من أن يحيط به إلا الله معاني الدي أحكم (سبانها ، هوقعت النهاية عبى الوجه الذي التنضية حكمية وحده

هميا أبه كانت مقدة بين يدى النصح الأعظم الدى أمراق به رسونه وبينده و وعمل الماس به في دين الله أمواجه فكانت خده المدن باله ومعتاجاً ومؤدناً بين يديه . وهنده عادة الله سبحانه في الأمور العظام التي يقصيها فدراً وشرعاً أن يوميه فا بين ينيها مقدمات ويوطئات تؤدن به وتدلل عنيها ومنيا أن الهدنة كانت من أعظم المعتوج فإى الناس أمن بعضهم بعصاً وأحتبط لمسلمون بالكفار وبالتؤوهم بالدعود وأسمعوهم المقوال وبالخوهم على الإسلام آمين وظهر من القوال وبالخوهم على الإسلام آمين وظهر من المقوال ودخن فيه في مدة المدادة

وحتى هنج مكة من شاء الله له أن يدخل وخدا سماه الله فتحا سب

وفيه قال الرهيم ي : ما فتح ي الإسلام فتح قيمه كان أعظم ميه ، وإنه كان القتال حيث النقى الناس فلما كانت الهدائ ووضعت الحرب اور رها وأس الناس كلم يعصمهم يعصاً والتقوا فيقاوضوا في المفديك والتارعة فيم يكلم أحد في الإسلام يعقل شد إلا دحل فيه ولمد دحل في هاني السنتين مثل من كان دخل في الإسلام عبل ذلك أو أكتر

مان ابن مشام والدلين على ماهاله الرهوى أن رسول الله على خرج إلى الخديبية فى ألف وتربعمالة وجل فى مول جدر ثم حرج عام هج مكة بعد دلك سسنس فى مشرة الاقلى "" وصدق الله العظيم في هو آلذي أرسل رسوله بالقدين وديم خبّ يسطه رمّ و أله تربي كُون و كل بالله شبيدًا به

﴿ رَبُّ عَامُناهِمَ الرِّكَ وَالنَّكَ ارْسُولُ عَاكُبُهُ مَعَ الشُّنهِدِينَ ﴿ ٢٠٠٠

جود نُنَا عَلِينَا مِن مُشَافَ رَحَمَةً وَعَلِي سَامِنَ أَمِينَا رَشَدَنَهُ * * * ﴿ رَشَّ الْحَبِرُ لَكَ فُرُونِنَا وَ إِمْرَامَنَا فِي الْمَرِينَ وَالْمِثْ

 رسه اغیر ا دوید و پسراهه یی مرد واید آفدامنا والصُرن عَلَى الْقَوْم الْتَكْنَعِرِينَ ﴾ ۱۹۹۹

ا و آخر جعرانا أن علمه على وب العالمين) وهمين الله تعالى وسلم على خييه ومصطماه ورحمته المهداء سيدبا عبمه على أل وعلى آل وأصحابه والنابعين ومي تبعهم بالحداد إلى يوم الدين ...

⁽¹⁷⁾ البدية والنهام جيءُ عن (17) (17) سهرون آل عمران تاه

مَيْنِ لَكُونِ مِنْ الْمُسْمِعُ الْمُسْمِينِ الْوَسِيْطِيٰ مَيْنِ لَكُلُّ مِنْ أَوْلِيَا فَاراضَاعِيمَ، كُلُّ مِنْ فَإِلا فَاراضَاعِيمَ،

ع- د انشراح انشاك

أقامت جامعه الأرهر مؤعر عالميا موسع في الفترة من ٢٨ ـ ٣٠ سبتمبر منه ١٩٩٣ موضوعه والمستقبل: وقد ١٩٩٣ م موضوعه والمستقبل: وقد الموقش في هذه المؤتمر أكثر من سبعين بمثنا تناولت الجوانب الحغرافية والاقتصادية والتقافية والفكريه للجمهوريات الإسلامية المستقبة عن الاتحادالسوفيتي (سابق) ٢٠ كا أثيرت في المؤتمر مشكلة الأقلبات ٢٠ الإسلامية في المعالم ، وما يجب عمله عوهم

وبرجع الهقامة بالموضوع إلى أنه عشنا بالخارج فترات طويلة و بردة فيها عليداً من الدول في قارات المام كلها و براسة شحصياً مشكلة أناء الجير الثالى بسعريس في دول أجب عا عقيدة وسالة ، مجا يعسر إماراتا المتوايد على ضرورة ما يد العول للمنتريس من أبناء الدول الإسلامية حيث طالبنا المستولين من لإعلام والمعيين بأمور المسمين في مصر وغيرها من الدول الإسلامية بالإسراع في وصع خطة لتسريس العربية والعلوم بالإسلامية لأبنائنا في الخارج باستخدام أحليث التعسرات التي تواكب العصر

وى هندا المؤتمر ٥ التسلمود، في اسيا الومنطى والقوقاز ٤ أثرتا الموضوع من جديد ، خصوصاً و عديث يدور عن جهوريات إسلاميه العصلات

لتوها عن الاتحاد السويقي 1 سابقاً 1 ع وإن كان هذا الا يمني بالضرورة انتهاء الباثير الشيوعي

ولا يعيب عنا مشكلة هؤلاء السلمين ذوى المراع الديني الذي يرغبون في استيعاب حقائقه في الوقت الدي بعانون فيه مالياً وعلمياً مماناة لا يمكنهم معهد تخطى هذا الحين بسهولة.

كا لا يتكن اضمال المدور الدي تضوم يه الحمالات المسلمين على الحمالات المسلمين على يوشون على المسلمين على يوشون على المسلمين على الأيناء المسلمين على لا النهم فصيل كبير في يقاء الإستلام ماراما بسيد به وأسيء هؤلاء ملء تعين و الأدل والمحب من أحل هؤلاء من أجل الأعبات الإسلامية لتنشرة في مشيرة الأرض ومعاربها فكره في إمكانية الاستعادة بأحدث يقيه في بجال الاتصال

وهام دكتوراه الدومان الأهاب والعلوم الإنسانية من قسم الاجتماع وعلم النفس كيامية بوراد ... بعراب ...

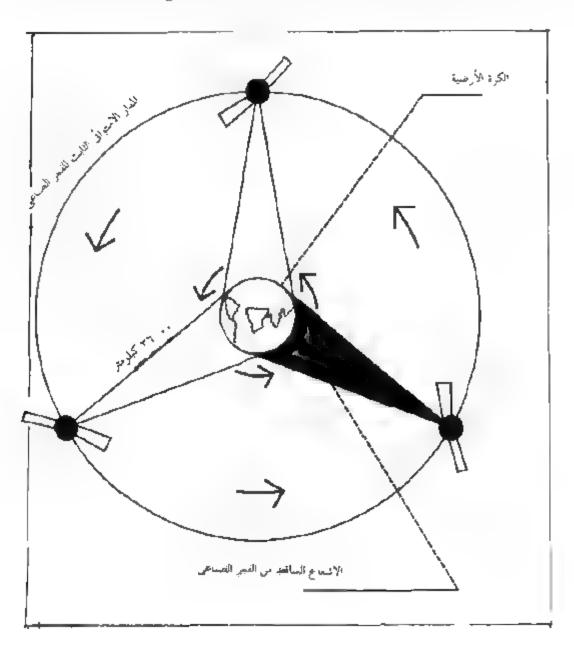
وَ* مُسِق تَفُكَالِهِ الْحَمَيْثُ عَنَ الْأَقْلِبَاتِ الْإَسَلَامِهِ فَى الْمُؤْمَرِ الدُّولَ الإستلامي الدود : السكانية «بعقد الخاصه الأرضو ان «برمي ١٨٨٠ . ، وشهر كنت بيحسا د تعام العرابة والدين الإسلامي لابعاء

شربين ه كما تناولته في مؤلمها ه المتنزب ورسائل الانصال ، دار الفكر

الدري ۹۸۷ رخوامها و هوات التلحريون مصائبه في عالم فالت و عام الفكر والعربي ۱۹۹۳ ا

وهي القمر الصناعي لإقامة (جسور تُوَاصُّي، ورنقية) الثمر الصناعي النبي بأخذ مداره تتحطى الحدود السيامية والجعرافية والمكابيه والنعوية والنمسية

الثابت على ارتماع ٣٦٠٠٠ كينو مترا من سطح الأرمنء ثيسهج نعمس الوحد يتغطيه هبساحه



عمل إلى ثلث مساحة الكرة الأرصية ببرامج يقوم القبر بدور الوساطة في نقلها من محطه التليفزيون الباثة إلى مشاهدي التيفريون في هده المساحة (١٠٠٠) أي إنه يحكن الإستعانة بثلاثة أقسر تقط لتقدم هذه الحدمة للمساعدي في شتى يقاع الدئيا ، ويحكي خضمة ألمار لضمان الجودة وتعدمان

والقصود هبا من لاجتمالة بقمر صناعي هو استفجار قناه على القمر أو ساعات قط على هده الفتاة ، كا فعلم مصر على سبيل المثال حددها وعبت في آن يكون فها قسامها القصائية ، فاسباحرت قناة على القمر الصناعي المرق (عربسات) بموجب عقد ومع في ١٩٩٠/٢/١٧ يين اتحاد الإداعة والتبهر بوله وبين المؤسسة العربية التصالات العصالات العصالات العصالات العصالات العصالات العصالات العصالات العصالات العصالات

ومن مطلق التحصص ، ولإبجاسا بالدور الدى يحر أن يكون الإعلام و بخاصة التليم يون _ في الدعوة الإسلامية ، بينك الأسدة ، فيسل ناؤومييكن ، عن وصع التليم يون لديهم في جهوريات آسيا الرسطى ، حيث بهي دخول الليم يون الكالى ، في أراضيهم ، وعنما منه وجود بعض برامج إسلامة على شاشه التنيق يون لديهم ولكنه غو كافة المستويس "

ولما كامت جهوريات آسيا الوسطى تلع ال نفس المطفق⁽⁷⁾ التي تفسم الدول العربية . ولما كانت الأوضاع الاقتصادية المده الدول غير

ميسرة . ولما كانت المجالات الإعلامية جمعيمه المستوى لديهم .. ولما ك يصده المؤثمر اللكي دعت إليه جامعه الأرهبي . فإننا تطوح عدة معد حاب مها

 ١ - الاستعادة بالأممار الصناعية وشراير عطات وسيطة لتمليم العربية وأحكام الإسلام لأبدء هده الجمهوريات وأبدء الأمليات الإسلامية في الدول الأخرى

ی اندول او حری ۲ نے پیسوجب دفٹ إثناج پر مج منمیرہ میں حیث الشکل والمصمول

٣ . ونعصل أن يكوب القائم بالاتصال من أبناء مدد الدور المستقلة المستقبلة للبث بشرط أن يكون مؤهلًا لدلك على أن توفر لهم المنح اللازمة للمعلم والتدريب.

أن يتم توقير هذه (الكوادر) ، يحكل الاستمانة بشباب المسلم عمل يجيدون لثات هده الدول في العمل الإعلامي داوجه لمسلمي اسبا

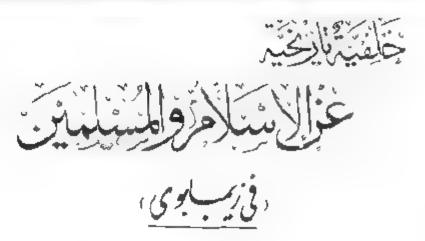
الوسطى . ه بر من الممكن إرساطتم في منح ولو قصيرة المشبط اللغات الديهم والمحماظ على مستواهم ولحين الحاجة إليه وليجرفوا عن قرب طبيعه أفراد جهورهم الدين سوف يناقشونهم .

الم إلى جاب دلك لابد من توقير البرامج المتبيزة بحيث تقدم على الشاشة عرجة أو (مديبجة) بلغات الدول المستقبلة للبث معهرسان المصحف الشريف عم

⁽ كلاستوادة راجع دراجيت ٥ الإدلام الدوق غير الانصار الصناعيه ١ داء الهكر لعرق ١٩٨٧ و ١٦) وبرحم دلك لعام برامر اللويل الملازم المنشقين والإنساع والصيائة، كان فريتوم بعد لكواتر المدخصصة التي قديا التفاعه

الإسلامية الرفيعة وفي نفس الوقت لديبا فقرة هق التأليف والترخمه والإنتاج الإعلامي ينبى فقات هذه الدول

⁽T) رقى المطقه () حنب الرسم الوحود في مقالنا الله في هد



بقمالتيخ ركرمكا مدورش



وتقع يتنسوانا إلى جنونها الغرب بيبيا نقع هولة حنوب إهريقيا في الجنوب منها

المباحة وبشاط السكان

وتبلغ مساحه ريميابوي خوالي ۳۹۰ ألف كم*

موقع ويجابونى

تقع ريمينيوى في اجتزء الجنوبي الشرقي من فاره إفريقيا ، تحدها مورمييق من الشرق والشمال انشرق ، وراميه من الشمال والشمال العربي

و سيدة العيش بين أبنائها تقوم على الرصى والزراعة التي تصمد على الأمطار والتي تسقط صيعا وعليها نقوم أسباب الحياة ، كذلك نقوم حياهم على ستحر ح معدد كالدهب والمديد والكروم والمحس بكمياب وهوه وبشتهر السكان بصباحة المشغولات المعامية ، وتعيم أصهم غربة للأحشاب الصباحة لفساعة الأقاث وعيره

S_ 6

یلغ عدد المسكان فی زیبابوی قرابة السه ملایی بسمة وبسیة لدسلمین بینهم خو ۲۰ / ملایی بسمة وبسیة لدسلمین بینهم خو وبسخص مسلمی البلاد الأصابین یکنمه عباعیه فی المقدل ، ثم إن الحبود و یمنوی آکتریة ، یلیهم المالاویوب من جیث المدود ، ثم الباکستانیوی فالیمنیسون ، و اللیرابیوس ، علی الترتیب کا والصو مالیون ، و اللیرابیوس ، علی الترتیب کا آن بها تسع سفارات عربیة وإسلامیه هی علی التوالی ؛

جمهوریه مصر العربیه الجمهوریه العراقیه سا اختمهوریت الجزائریت به جمهوریت توسر به والحمهوریه العربیة العیبیة به فلسمین به جمهوریة باکستان به جمهوریة بسجلادیش ،

وأصغر الخانیات بها هی حالبه المصریه کو ع) فرده بها فی بانک اعصاد السفارة

و السندول بين استدال وشيعة ومصوفه المبالاتية تسيطر على فريق كنتر من أهن السند ومدهب الإماد أبي حبيقه الدرجمة اللداء هو مدهب الأعبية السنسة وهم المبود وأب

الرافدون من و مالاوی ، و و الصومال) فعلی مدهب و من الشاعدی _ رحمه الله _ وأسا (الإيراديون) فهم بطبيعة ، حان شيعة متمدكون بفقه بتمبيونه إلى الإمام جعفر الصادق _ رحمه الله _ ويعدونه المناهب الحامس بين المناهب الإمامة

وجدير بالدكر أن هبده لمذاهب لا تشكل مير أساء عده البلاد هرقة ما ، فلا من المعلوم أن هده المداهب إنما تتناول جزئيات لا صله لحا بالعميدة الإسلامية المحروة ولاحظت الله لكل جماعة مستجدها المخاص ، ولم يأتوا اللي بقضية ووضت في العصل فيها إلا ورأيت من جميح استجابة قورية لم هست

وعن ذكر المناجد بجد .

في العاصمة (هراري) وحدها مجمعة مساجد و هي على التربيب وحبيب الأهية ·

۱ - المركز الإسلامي أو المسجد البكيم ومسجد ومدرسة ودار التحميظ القرآب الكريم وقاعه عاصرات ، بساء المسود ويعوسوب على شأنه ، والمسجد يتسم لمهمسة آلاف مصل ويحيط بدا المحميع فرح شاسح يقدر بجوالي عشرين فدائل حيرية مسور من جمع جوانيه ويمع هذا المحمع في يتنمى و ويجهيز ا ، ومصدر التويل لأداء الرسائلة حيوب التحار المسود وأعيانهم في الربيابوي و ودولة جنوب يعربها و رابعه العام الإسلامي بحكة الحكرمة ، وصلوق التراسل الكويت ، و كثيراً ما قبت بزيارته للوعظ وصلاة الكويت ، و كثيراً ما قبت بزيارته للوعظ وصلاة المهمة فيه



لا يدمسجد وسط الدينة

ويعتبر أقدم المسجد ويتبع المركز الإسلامي في المركبير الحي كل شيء حتى في وصح برماع الوحظ وخطبة الجمعة > وتكليف من يقوم بالإمامة والصلاق، وصرف برواتب الموظفين فيه ، ويقع هذا لمسجد في منطقة المشاط التجاري وأكار الشاطق الاحاماً برجال الأعمال والتجارة والحرف نما يشير إلى كارة رواده وخاصة في يوم والمبدين والمناسبات الديبة

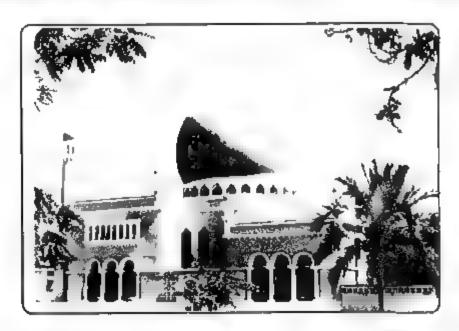
۳ ـ مسجد میاری

وهو يحمل اسم الحي الذي يقع فيه في إحدى صواحي العاصمة ، ويسمى د مسجد البرابرة ، باء رجل درح من د مالاوي د إلى ركبابوي ورواده شاهية متصوفة جيلائية ، وهم أنقر الطبقات الإسلامية بمارسول الحرف للبسيطة

كممال في المرافق العامة وعير ذلك . ولهذا تمتد أيدي الهيبتين من أهل الخير لمساعدة هذا المسجد بيواصين أداد رسالته

ئا ــا مسجدا ووالرفولس

وسمى بهدا نسبة إلى المطقة التى يقدم فيها ووترفونس و ومعاها مسقط الماء وللحق بيدا المسبط مدرسه لتعبيم أبده المسبسين عنوم القرآن الكريم والثقافة الإسلامية ويحيط به فراع واسع من الارص القضاء تابعة له ع مسوّل بسور من حميم جوابه وهد المسجد محس إداره بدير سنومه ولمصرف عليه الموقد المسجود الانتراح و بالعمل على إقامة مستشفى معلاج مرضى المسلمين بأجود رمرية حيث أن الأهباء الوطنيين في أعليه المحصيصات موجودون الإيداموق للأهباء مهم المتحصيصات موجودون المهدم الله عليه مشروا به



قطعه أرض فضاء تجاور حرم لمسجد ، تقدر بعشره آلاف متر عربح سجنت لجد العرص

ولما كان رواد هد المسجد كثير وله أهمية مشجعة ، صار بعطة الطلاق بالدعود إلى أرحاء ريبيبري ويرأس فيلس إدرة هد السجد والشيخ حمد طالب علمي) ريس هيئة عداء المسلمين ، وهو الذي بثل المسلمين في ريبايوي في الاحتفال بالعيد الألمي للأرهر الشريف ؛ وكلمته مسموعة ، وإشارته بافذة ، وله احترامه وتقديره لذي الحميع ، ورواد عدّا المسبحد شافعية وتقديره لاي المميع ، ورواد عدّا المسبحد شافعية ويده و بالدرس ديني مسلم كل خيس ورجم يواد عد المسلمين ، وجدير بالله كر أل ليا المسجد عجوع المسلمين ، وجدير بالله كر أل الشيخ أحمد علمي كان دليانا على طريق الدعوة في الشيخ أحمد علمي كان دليانا على طريق الدعوة في الشيخ أحمد علمي كان دليانا على طريق الدعوة في الشيخ أحمد علمي كان دليانا على طريق الدعوة في الماسمة وحارجها

هـ ــ مسجد السنة والجماعة
 و هو مسجد أنامه جاعة من الهود انتفعوا عن

بنى بعددتيم الاخرين لاعتقادهم أمهم متشددود مترمتون ، وهذا اعتزلوهم وأقاموا هم سسجداً حاصناً بهم يجدود فيه فسحة من عوقت يقيمون فيه حلمات الذكر ، والاحتضالات بالماسيات الديبية كذكرى الججرة والمولد السوى الشريف ، مما يعتبره الفريق الأول هن الهدع

اللغة في زيمبابوي

هذه والنعة السائدة بين أهل هذه البلاد مسمون وغير مسمون ، هي اللعة الإعليزية تهجة لتسلط الإستعمار الإعليزي عليها قرابة المائة عام وهناك فعة علية لسكان الأصليون تسمس في الشو قاع ومد الاستعلال وانتقال السلطة إلى الأعلية من أهن البلاد في أوائل المائينات من هذا القرن الحالي و ١٩٨١) أصبحت هذه اللعة المحلية مادة المدراسة في مراحل التعلم المحتفه كلفة الومية الماسية ، وأما اللعة المربية فلا يستطيع التحدث أساسية ، وأما اللعة المربية فلا يستطيع التحدث

بها إلا الواقدوق من أصل صومالي أو يمشي ، وبعض الجنود والمالاويين ، تعسبوها من اتصاهم حاجاتها حابعض الدون العربية مثل : السعودية ومصر وعيرهما .

ولقد وحدب ضرورة منحة في تبسم اللهة الإعبيرية حتى أستطيع معايشة القوم وتسهيل مهمتي في عاطيتهم ، والوصور إلى الساية المشاودة من بشر الدعوة .

احرالة المالية للسكاد

ومما هو جدير بالدكر أن أغلب داسلمين وعاصة البرد ميسورو الحال موهورو المال عوممكون بصادره تجارة ورراعة ومكاتب للإعمال المجرة كالاستيراد والتصدير ومبرارع المعاكهة ومراعى الأبعار والأعنام عومنامع للمشعولات التحاسية . هذا ولقد لاحظت على عمال للراعى العمل يجد ونشاط فلا يجد بيهم كسولا ولا خمولا عمع النظام واشطافة ، واحسرام الومت ، وتقديس العمل و وذلك ميج عام لأمل البلاد ، وهم يودون أن يزديد الهما الأرهر الشريف بهم أكثر وأكبر ، وارغم ما يصل إليهم من نظروعات وإصدارات من أكبر من جهة من المرد المرب والإسلام إلا أنهم يعتدود الأس على الدر هر وفيما يأتهم منه الأرهر وفيما يأتهم منه المهم الأرهر وفيما يأتهم منه المهم الأرهر وفيما يأتهم منه المهم المهم المهم الأرهر وفيما يأتهم منه المهم المهم المهم المهم الأرهر وفيما يأتهم منه المهم المه

وعى إد تشير إلى الهبود في يسارهم مد. -ليجدر بنا أن نشير إلى أنهم بأنون من حيث البسار في الرئية الثانية بعد الأوربيين الذين يمثلون ٥٪ من عصوح السكان تقريباً ويملكون أجود الأراضي الزراعية وشركاب التعدين وأماكس استخبراج المادين يالهم اليهود الذين هاجروا إلى البلاد

رحاصة هي مصر إيان نورة يوليو ١٩٥٠ ، ثم الحقيقة الموسطة من سكان البلاد ، فالواقدون من مالاوي ، فالبقية من أهل البلاد ،

ريمانوي تاريخيا

بالرجوع إلى ما كتب في هدا الصدد من مصادر استطعنا أن تخرج بالآتي "

دخل الإسلام رئيابوي يحمله العرب المسلمون الديس وهدوا إلى السلام من السلحل الشرق الإفريقتي عام ١٩٠٠ يعبد السلاد ، كا جاء البرتغالبود إلى عده البلاد عبي نصب الاتجاه ، وبعد دخون الدرب بمائة عام ، ثم عبرا الإنجلير هذه البلاد عام ، ١٨٩ م من طريق الجنوب في نصس السنة التي تجرح فيها المبرتغالبود ، ثم أضمت المسة التي تجرح فيها المبرتغالبود ، ثم أضمت المدرية السنة عروها وديسيا الجنوبية السنة إلى وديسيا الجنوبية السنة إلى وديسيا الجنوبية السنة إلى وديسا الجنوبية السنة إلى وديس الموادية المسنة إلى المرودية المسنة إلى المرودية المسنة إلى المرودية المسنة إلى المرادية المرادية المسنة المرادية المسنة المرادية المرادة المرادية المرادي

ولقد أقام العرب المسمون براكز تهارية على طول الساحل الشرق الإديقي قيل على البرنعاليين وبعتبر منطقة 1 كِلُوه ۽ أحد هذه المراكز التجارية ، فقد أنشيء علم ٧٠٠ بعد الميلاد ، ومارال يحتفظ بأماكيه ومساجده التي برجع باريخها إلى القراد الرابع عشر

ثم ردد النبادل التجارى بين الارتبابوى ا وساحل إفريقيا الشرق من القرل الساسع وقى واحدة من هده نقراكز التجارية التي أقامها العرب المسلبون والتي تسمى الاسوفالا ، وتمع بالقرب من مدينة الإيرا ، بني البرتماليون أحد قلاعهم ، في عام ١٥٠٥م وكال هذا الحصن بمثابة بقطة وقوب على الإنبراطورية الأسعاورية ، المروماتالا

PROGRAMME IN A PROGRAMMENT OF THE PROGRAMMENT OF TH

ولقد قامت عملية تزاوج بين سكان الهصبة فلدحليه ، ريمايوى ، حال برسكان الساحل فشرق الإمريقي ، مجا ساعد عني انتشار الإسلام بين شرق ووسط إفريفيا بالاتصال المباشر بين العرب وسكان هده فيلاد . وق النصف فقال من الغرب السادس عشر حيها نزل البرتمال إلى ابنضبه فلاخليسة بنش العرب صد إمبراطوريسة المتوجومو ، « موتومانات ، منتسبعين إشارة الجود كابر ، في عام ١٦٥١م واكتشفو، ليس مقطر رسوح أقدام العرب في بلاط المبلك ، بل فقط رسوح أقدام العرب في بلاط المبلك ، بل فالمور البراطوريسة و المولوماناها ، وتدبير شتونها .

وبالإشارة إلى السيلالات التي الإنظرات _ إسلامياً _ في تلك الفرة ، فلا يمكن تعديرها بالشبط ، لأن البرتماليين في القراق السادس عشر مليلادي استخدموا لفظ ه مورز ه ليحي يساطه أي مسلم مهما كان لوبه أو لغته ، والدين يميزون بأسماء إمثلاميه وبالعظامة ، والتقيد بأعراف الدين الإسلامي

وليس هماك شك في أن يعض فملك الاصليين الدي التجار العرب الاصليين الدين أسلموا على أيدى التجار العرب يمطوب ملالات ثلاث ، ويتكلسون اللعملة السو ميلية ، ولعمة ، السيفا ، وكمالك لعمه الشونا ،

ومن انحنصل أن هذه السلالات التسلات انتشرت من شرق أفريتيا إلى الشطقه حول آثار يمبيوى قبل م به ١ صنة بعد الميلاد وفيما بعد . وبناء على وجرد الثلاث سلالات أو بعضها

او المسلمين المتكلمين بالبنواحيلية أو الهسه السيتا 1 أو 1 الشوما 1 أو حليط الله هده المسوعات في متطقه آثار إيبابوي ع أثر دلك على عادات القبائل وكذلك أعرافهم 1 أي تقاليدهم الاجهاعية كضرق أكلهم ورواجهم وحتال أبنائهم ع وتوافق ذلك غاماً مع خادات المسلمين

وها سين يبدر نبا أن بجيء التجار المسهمين إلى هده البلاد أثر تأثير كبيراً في أهلها بدرجة أن كثيراً على أهل الدرجة أن كثيراً على وقاسم ومصطمى وآدم ويوسعت . ويسمى سكان البلاد هؤلاء المسلمين اليوم و فاريسا و وكادر أول دخول هؤلاء السكان في الإسلام في مصفه بحيرة في و ساسيمينجو و عام ١٩٦١م وحدروب عملياً في ساسيمينجو و عام ١٩٦١م في هذه الشائل الدين يعتبروب عملياً فيسمين أحيد دخولهم إلى الإسلام في هذه السنة ، ولى منة ٤٧٤م دخل الإسلام في هذه السنة ، ولى منة ٤٧٤م دخل الإسلام أربعة عشر و كرالا و أي بجموعه ومعهم حديداً الإسلام بمسائة رجيل على الأقل في متعلقه و جرتو و دخلوا الإسلام ، وهناك آلاف من سكان البلاد دخلوا الإسلام ، وهناك آلاف من سكان البلاد دخلوا الإسلام ، وهناك آلاف من سكان البلاد دخلوا الإسلام بعداً ا

کدات فإن أحد قروابط الأولية بين الإسلام وربمبابوى هو ، بناء کويرى و سيکتوريا هولس و على ه ميکتوريا هولس و على ه ميرابوى و و ه راميا ، على منطقة ، شلالات ميکتوريا مولس و وعلى بعد (۱ م ۸) تمانمائة كم إلى الشمال الغربي من العاصمة ، هردى ، ، واقعد

زرت هذه المطقة وعبوب هذا الكوبري بين الدولتين في عام ١٩٨٥م وهي من أجمل الماطق السياحية سيحالا ، في طبيعه حلاية سل صبحاله ، وتعالى

وطدا والكوبري وقصة فيعد بدية هدا الفراد فالمعشرين عاوعني التحديد سنة ١٩٠٤م جاوت شركسة إنجيريسه بعمسال من شمال د باکستسان و یل و رودیسیا جبوبیسه و ه پیانون و حانیاً ؛ لبناه کوبری علی دیر الرامييري (عند سلالات) فيكنوريا فونس ١٠غ باء هد الكوبرى ، وم يعد كل لاسيويين وي للادهم الأصلية ، بل لمي عدد كبير مهم في ۽ ريمبايو ي ۽ نماعلو امع البيئة الهديدہ ۽ واتصلوا بالأفريقسيين في عدة مواح ، جي التسنوارج والتجارة العصبهم يقسى إلى نفس مكسان الشئلالات ، والبعض لأحر دهب بين مفاطعه و ماسفينجو ۽ واستقر البعض في ۽ شور جوي ۽ ولقب بسن لمستمين الديس ستصروه حول ه ماسيهينجور ۾ بلقب ۾ خوان ۾ وائب کئير هو الريجات عيما بينهم وبين سكّاد البلاد الأصليين

وق عراری و العاصمه اليوم يوحد كثير من عولا، و خال و و كدلك يوجد في منصب الشلالات وفيكنورو و كنير من (الأمروأسيوين) الدين يرجع أضمهم إلى منلالات مختلفة و يعتبر مسفلم لمهاجرين الآسيويين من الهود والعرب الدين ددأو الحيء إلى دريباوي و لى مصدم هذا

ومارال يعص الهنود الدين تخطوا سن الهاس يعيشون إن اليوم في العاصمة (هرارک)، والد جاءو عام ١٩١٢م من مقاطعة (حيرات) في

الهند حيث بدأو في السفر بالسعن من مرساه و يومناى و إن مناجل و موزميق و على المخط الهندي ، ثم واصدوا رحلتموير حن مدينة و يبرا و إلى مدينة ، أم نارى و بالقطار ، وقد أتوا في أول الأمر يدون الروجات اللائي خش بهم فيما بعد

وقد بدأ يعصنهم بالتجارة على بطاق صغير ، مثل بيع الفاكهة ، ثم عملوا ينشاحم أو عمالا في اعتلات التجارية إلى أن أضبع هم عملانهم الخاصة

وقد جاء مهاجراً كثير فن مسلمتني اسيا ه فتولااً أو عربا ، إن هذه البلاد ... ويسمس الطبيقه . ثم كان لاتصال بينهم ويين الأن قه عن طريق النجاره ،

كا أننا بالاحظ أن يعض بالسيمين الاسيويين جاءوا في هيجرات متابعه من السعومية أو الهد أو الهد أو الهاكستان إلى جنوب أفريقيا ، ثم رحسوا إلى بيسوانا » في الجنوب الغربي فريبانوي ، ويما بالطريق فريبانوي ، ويما بالطريق فريبانوي ، ويما المهاجرين بحثاً عن الروق ثم انتشروا في هذه البلاد ، والمستمود القادمود من (مالاوي) بثنون أغيبة ، يملي عدد المستمين الهود ،

كا يمثل السلمون من اللايو المخلس المستمين الأسيسويين الديسي هاجسيرو الى اربيابوى المعلمان عشر الميلادى وما يعده واستشر التجار المكلمون باللغة السواحيية من ارفزيار الومن همان المورديق الملاوى المتجارة مع قبائلها و كان التجار الدين بتكلمون السواحيلية يعطون أهل الملاوى علايس والعقود الموريق عمايل الحصول عبى

الصيد ومس العيل ، ومند يداية القرن العشرين خل الإسلام في بلاد ۽ المالاوي ا^(۱) ويل السوم قرياً

ومن الملاحظ أنه منذ عام ١٩٩٠م واد عدد السلمين الملاويين الدين هجروا إلى و ريميابوكه المحدد عن الررق ، ويعصهم جاء لفتره محدودة م رجع إلى يسده ، واستقر البحص الآجر ق إسلامهم ، وكدا درياتهم وق منتصف عد المترب راد عدد المستمين الملاويين عن المسلمين الأفارقة م الآميويين ، و جاء عدد من المسيمين الأفارقة م دولة ، مورمييق ، في الشرق مد معظمهم جاء مدولة ، مورمييق ، في الشرق مد معظمهم جاء مواله عن الررق ، والعمل في المرازع والماجم حاء مطلقة عير مقيدة في مارسة شعائرهم الدينية . هي الرغم من أن الدستور في البلاد يعتبر النصرائية الرغم من أن الدستور في البلاد يعتبر النصرائية الدين الرسمي بلاوية

وسع دلك على قانون الدوية حيال المسلمين على وحه الخصوص جعلهم الأدون شعائرهم بحرية ويحتملون بمناسباتهم الدينية بلا قيد أو مضايقة من أحد برخم وجود مواكب المنصور ، وانتشار مواكره في أتفاء الدونة وبيراج والمكانات هائسة ودائية بصوره لا قنهي ، مع البشار الكتائس والإرساليات التصيرية في كل مكان ، إلا أن دال لم يشكل أي عفية أمام أبناء الإسلام في مواولة شعائرهم ، وتقيام بأمور ديتهم ، في مها جدهم المنشرة في كل مدن وقري الدولة ، ويعدد مناسب لعدد

الساسين والرقاسة العليا للدولة تحفظ المسلمين حيلهم ودورهم المقال طينة آيام النصال من أجل التحرير من الاستعمار غرابة الحمسة عشر عاماً . ونصر على وجه الخصوص هنا منزلة لا يتساها شعب ريبابوي : كا إلا يسبى لخا كفاحها ودعاعها في المناس الدولية من أبيل جعمول ريبابوي على استقبلاف . حسى تم لها الحده وتحقيقت الغاية : وبالت حريتها كامله عجر منفوصة ، عام ١٨١١م ، وهم يتحدثون من خلب الجميل المصري بكل فيغر وتقدير

والمسلمون هنا يعتمدون على جهودهم الدانية ، مع بعص الساعدات التي تأتيهم ، س بعص البلاد والجماعات الإسلامية وللعربية ، مساعدهم ذلك على بماء المسلحد والمدارس

ومركر الثقافة الإسلامية ، ولكسس أكير المساعدات بأنهم من إحوانهم المستمير في جنوب أفريقيا ، الدين يقسدر عددهم بأربعة ملايين بسمة ، ويتمنعون بحظ وافر في شتون الحياة

مندياً ومعنوياً ، وهم مركزهم الإسلامي في الرسام و جامعتهم الإسلامية في و دربال و ويراونون تشاطهم و شمائرهم في مساجلهم التي تبلغ الألفير وخمسمائة مسجد _ علاوة على العديد من المدارمن ودور التعلم الجاصة بيم لتملم أبنائهم ساهيج الإسلام وعلومه ، كما أتهم يرمصون مساعدة الدوية لهم لترافر بعية بلك عليم كا قالو، دلك في وهم مطابعهم الماصة التي يضعرن فيها بنصحه الشريف وكتب وخديث والتقافة

الإسلامية هم ولسسلمين في البلاد الجاورة ، وللدينة هم ولسسلمين في البلاد الجاورة ، السلمين في البلاد الجاورة والمسلمين في البلاد الجاورة والواقعة حول حوص جر الراهبيرى البلاد الجاورة والواقعة حول حوص جر الراهبيرى بيسوانات الجولات ليسوتون ، عند استقلاع أوائل الشهور العربية ولتحديد مواعيد شهر العسوم والأعياد وغير ذلت .

وبعد .. فتفخيصاً لما ذكرما نقول : إن البعداد العام بمسمين وقت وجودي بيتهم

۱۸۶ - ۱۹۶۱، مه کالآن

العدد المعام ١٠٠, ٧ واحد وسبعوث ألفا تقريباً. مهم

۱۰٬۰۱۰ عشرة آلاف من أصل اسيوي . ۲۱٬۰۰۰ واحد وثلاثون ألفاً من مالاوي إ

الشيال ,

۲۰ عشرون ألفاً من السكان الأصليين
 ۱۰، عشرة آلاف من مورميسق في
 الشرق

هدا ,, ويوجد العمال السلمون

ف الزارع والمناجم في المنطقة الوسطى من البلاد ، والمناطق الشرالية والحدوية ، إذا علمه أن يعض البلجم توجد إلى كل من ، جاروى _ شورجوى _ ماشافا _ رفشافان _ كوى كوى

■ اهم المدد حيث يوجد أغلب المسلمين في أهسم ثلاث مدن كبرى وهسسى: — (هارارى) العاصبة. (يولاواي بو) (أمثارى) يوجد عدد لايأس يه بن السندين يصلون في الصائع والتجارة ، أما معظم السندين من أصل أسبوى فيركزون في مدن كبرى كذبك

ويعملون بالتجارة على طون لخط الحديدي الدي يربط شرق السلاد بغرمها . مثل (أماري) ... (مدروي بي المحاد المدروي (مدروي كادوما) ... (كوى كوى) ... (جويسرو) ... (شررجوي بي إسوم برلا) ... (بولاوايو) ... وهله المدينة الأحرة تعتبر العاصمة الثانية من حيث لأهمية وعدد السكان وهي جديدة بصناعية تشتير بعناعة الأعشاب والدنس والدنس ويسكتها بعناعة الأعشاب والدناس والدنس ويسكتها مثير مستجداً بخلاف المدارس الإصلامية ووالي تعبر مستجداً بخلاف المدارس الإصلامية ووالي تعد بالعشراب عرفها وعزف عنها ذلك بتكرار تعد بالعشراب عرفها وعزف عنها ذلك بتكرار

• وفي بجالي العمل:

بعمل حدد من المسلمين الملاويين في مناجم الدهب والمحروم ، وصناعة الميديند والصاب والدخان ، وكثير من الصناعات في ويمايوى ومنهم أطباء عاموا مدرسون في المدارس فيكومية ، وينعص الشيباب يدرسون فيطب والمندسة والقانون والاقتصاد والعلوم في جامعات (حاراري) وميم من يدرس المنم في جامعات الدول الإسلامية والعربية : مثل السعودية . بيبا . معبر وحاصة في الأوهر الشريف

أهم اللك ومواقعها من العاصمة .

ا ساطاراری د العاصمة

٢ - بولارابو - العاصمة الثانية وتبعد عى
 الماصمة ٥٥٠ كم إلى الجرب الغربي

٣ ــ أم تارى ــ (مطقة الهبال السبعه) وهي من أجمل المناطق السياسية وتهمد ٣٦٠ كم إلى الشرق.

TERRETERING AND THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

إلى المياها - وتبعد عن العاصمة ١٥٠٠ فم إلى الجنوب الشبرق .

الله سركوى كوى ـ وتيعد عن العاصمه ، ٣٦٠ كم يني الغراب، .

 ٦ - کادوما ـ و ببعد عن العاضمة ٨٥ كم إلى عرب

٧ ــ جويرو ــ وتبعد عن العاصمة ٢٨٠ كم إن لعرب

٨ ـ شيجوتو ـ وتحد عن العاصمة ١٨٥ كم
 إنى البرب .

٩ ــ كاريبا ــ وتبعد عن العاصمة ، ٥٠٠ كم إلى السمال الغربي

 ١٠ فيكتوريا فوبس ــ وبعد عن الماصبة
 ١٠ كالل الشمال العربي وعن الأحيرة أقول هي
 منطقة الشلالات ومن أحيل ما أريت جنالا
 وسحر تشهد في حيالها وسيعرها بعظمه الخلاق المظيم وبديع جينهه.

🛊 وحتاما فالطريق تي ورن رئيبانوي

ر ۱) العاهرة ريمانوي طريق جروب في كيما

مغ و ترانزیت و تمان ساعات بزمی قیدره میت. عشرة ساعة .

(۲) هاراري ال (ريمنابوی) طريق بيرولی مع
 اترانزيت افي نيرولي (كينيا) مع المبيت يها
 بندين

وقد یکون السمر إلى رئيبابوش عى طريق دار السلام فى تترانيا ، وتكون دبر السلام هى محجة الانتظار دهاباً وعودة مع ملاحظه المبيث بدار السلام فى العودة لبلة واحلة ولقد سلكت الطريقتين فى سعرى

وفي الحنيام أقر بأل ما قدمته في ذلك العجالة السريعة عن الحلمية الناريخية الإسلام والدلسين في ركبابري جهد معلى ، وطاعه عاجزة ، وبترفيق من الله رحدة سبحانه وتعالى سجمنا ما عايشناه وشاهدماه ، مشاهدة العبن وملاحظة الرائر ، بقرية للسطور ، ومعاينة المعبور وعلى الله قصد السبيل ومه العول والتوفيق .



PARADAS A SANTA BARBARA BARBAR



بفاءر لدكتور/عجود مالح العدك

العدمانية هي معهوم بقصل بين الدين والدولة اى بين المهارسة الدينية والمهارسة السياسية ، تأسيسا عن أن الدولة والمجتمع هم مجموع علاقات إسانية بين البشر فقط ، وظرح عن ذلك ما بعا لهذا المفهوم ما العلاقات الدينية ، أى بين البشر والله فالدولة والمجتمع العلسانيان هما ما فقط ما علاقات إسانية ، وليس للإزارة الإلهاد غة العكام عليا فالبنية الاجتماعية العلمانية الاتموض كعميسة Process من فوق Superimposed أى من خارج النشاط الإنساق ، بل تعكون في نطق هذا النشاط ، ومن خلاله

و العلماني Secular/Seculairae همو عكس الديلي أن الكهلوق و إد هي نعلي العالم بنيه ول القيلي ، وهذه التفرقه بين الليلي أو الكهلوق والعالم ، تبله مكاليه في تسليحه معكس الأسلام ومردها التفرقة بين السلطة الزوجية ، السلطة الديلة ، ها أول بكول بكيسة ، والناق للولاد • لأمراء

عاميرس الفانون اجمعال بكلية الشريعة والقانون بطعطا جامعة الإرعو

والعلمانيون بالمعنى المتقدم بحكمون ... يصعه عامه ... يقتصي العص ، ويستهدمون مراعاة المصبحة العامة ... بالطبع وفقاً همهومهم هذه الصفحة ... دون تقيد في ذلك بأية مصوص او عبادات ديمية

والعنمانيون كان هم دورهم في اغتمعات الغربية ، رد كانوا ــ غالبا ــ ميعثا منطور والتحديد ، الأمر الذي كان مناوا لمحلاف بينهم وبين الكنيسة ورجال الدين ويور مشاطهم في محال الثقافة والتعلم ، فلهم ثقافتهم الخاصة ومد رسهم العلمانية ، وتحسب الثوره المرسية صدمن أكيز الحركات العلمانية

ويرج البعض بالإسلام إلى معهوم العلمانية ، فيقولون إن الإسلام دين فحسب ، ولا يعبل عليه عليه الأوراق ولا يعبل عليه من الأوراق ، بالمفهوم الحديث وهو قول فيه من النجي على الإسلام و لأكبر ، الأركاب الأساسية لسولة الملمهوم الحديث حاكمة والحديث المحصر في ثلاثة ، هي الشّعب والحماعة البشرية ، والإقدم ، وأهبّه حاكمة وصاحبة البشرية على هذا الشّعب، وذاك الإقلم

وتنطيق هذه الأركان _ كل الأعطيات أمل درنة المدينة التي أنشأها الرسول _ عَلَيْق - حيث وُجدت الجماعة المبشرية متمثلة في الأمة الإسلامية ، ووُجه الإقليم وهو المدينة ، ووُجدت المسطة العليا صمثلة في المبنى حالية الصلاة والسلام _ وهده الدولة أسسب بموجب بيعة العقية ، التي كانت عقداً بنمعت له خصائص العسكرية والاجهاعية اللارمة لإنشاء الدولة الإسلامية

ويقول بعص العسابين أن الإسلام مكاند في القلب والعقل معاً ، والاحتجاج بما يكود على الدعوة للحكم بالإسلام ، وهذا القول ينصادم مع حقيقة الإسلام ، الدي مجمع بين الدين وقشر ع الدرجة أن الصحابه والنامعين أحموا على أن نصب الإمام و جب ، وإقامه الحدود وخط فليظام لايتان إلا بهذ التصب

الله معتبع بعص العلمانيين بأن سكوب الفرآن الكريم عن تحديد أسلوب معتبار المحاكم أو طبيعة نظام حكم يجفل القول بأن ام الإسلام دين فحسب الايمد إنكار الأمر مبلوم من الدين بالصيرورة ، وهذه الحيجة موهوده من جهتين .

الأولى معادها أن القرال الكرام بيس هو المصدر الوحيد للتشريع الإسلامي ونقد كشعت السنة النبوية الشريفة ــ المصدر الثاني للتشريع الإسلامي ــ عن صرورة بناء دومة إسلاميه وعل شحول الإسلام للدين ؛ الشريعة معد .

والثانية أن مرونه الشريعة الإسلامية الإنصات أن تُحدَّد أسس نظام الحكم الإسلامي ؛ كميادىء الشورى والحرية والعدانة والنساواة ؛ وغيرها تما بنصل بنظام الحكم | وهذه الجادى، ها من العمومية والمرونة ، يما يكمل ها الصلاحية خميع البشر في كافه الأرمنه والأمكنه

وقين تأييد مصمانيه الإسلام بـ أى قصر الإسلام على الدين مقعد ـ أن الحكم تمرية إنسانيه بدحقها وصبق الخطأ والصواب ، وهي ثم و فإن تصحيح هذه التجربة أمر يضير أن الإسكان القيام به دائماً ، عير أن خكم الذي يستند على السمطة الدينية ـ وهو عبارة عن حكم إنساني ، يمح نفسه سنطة شجاور سنطة البشر ـ لا يقوم بتصحيح حطته نسهونه ، بل إنه من المكن ـ حسب هذه الوحهة من النصر أن يصفى عني نفسه نوعاً من « فعصمه » تمنع ـ اسداء ـ الاحتراف بالخطأ ،

وجيل مدى تأثر هده الحجة بالمهوم العربي بلحكونة الدبية تدل المكومة التي عُرف عبه الكثير من التجاورات في تعصور الوسطى و حيث بارست الكثير من المبعب و كبت الحريات ومها فام رجال الكهوب المسيحي بتجاور حدود وقالفهم الكبيسة ، هواوا سلطات واسعة و أم روا دفة خكم بطريقه مناشره أو من جلف السنار ، ودنك تحيما الاغراضهم وأهوالهم بظراً لعدم وجود شريعه لدبهم منومة ومصلة المحكن الارتكار عليه بحسبانها فلسفة للحكم والأم غير دبك في الإسلام الدير المحتمع حسبم ، وها لمبدى، وأهداف الإسلام على المربكات وفيم ومعاهم ومعاير أهداف هذا المجتمع ، كا عثل الإسلام العديدة العليا قدا المحتمع ، ويه فايه لا على للجوف ، من الدين في الإسلام ، فلسب الاختصاصات المقررة هم ، ولا يا حم حكم بأهوائهم ، فلسريعة الإسلامية عكم حميع ، مناسريعة الإسلامية عكم حميع ،

و ملاك العول _ عيما تقدم _ أن التحوف من أثار نطبيق الحكم الإسلامي (تما مبعثه _ ق حقيقه الأمر _ الصورة اسطبعة في دهن البعض عن الحكم الديني في العصور الوسطى - تما دفع بالعلمانيين - عن حطأ أو عن عمد _ إن الخلط بين الأوراق ، أو لى قياس الحكم الإسلامي ، عني الحكم الديني الذي مناذ في العصور الوسطى - وهو حيط ممجوح ، وقيامي مع فارق بأمل أن يتجاوزها الفكر الانساني



مِسَ عَبِنُ (لَوَ لَى ثَيْلِيبِ

ع.د مجدرج، لبيومي

ارادت الهيئة المصربه العامة للكتاب أن تعبد بشر كتاب مستقبل الثقافة في مصر ، ردًا على ما يدور في مصر من أحداث خطيرة ، مسأل الله ال تنجو مها برعايته وحوله ، إذ ليس لها من دول الله كاشفة ، واختيار هذا الكتاب يدل على أن الدين تولو ا نشره ، لم يعلموا أنه تعرض في حياة الدكتور لنقد موصوعى ، عصف به عصفا ، وأن الدكتور طه حسين نفسه قد رجع حياة الدكتور لنقد موصوعى ، عصف به عصفا ، وأن الدكتور طه حسين نفسه قد رجع صريحا واضحا عن جوهر ما قال فيه من أشياء غس الذين ومصر والعروبة ، وهي الأمور التي ظها المفائدون على بشر الكتاب سعمر قليلا أو كثيراً من الفكر السائد حول الإسلام والعروبة ظها المفائدون على بشر الكتاب سعمر قليلا أو كثيراً من الفكر السائد حول الإسلام والعروبة

ومصر

ولو كان الدي بادرو. بطبع الكتاب يختصون للحقيقة الطمية لكتبرا ما يتم عن اعتبراضات المفكرين الحاسمة التمي دقعت الدكتبور إلى أن يعلس في مؤتمر اليونان وفي مقال افتتاحي بمجمة (الجلة) التي أصدري ورارة الثقافة حيباً من الدهر ما يعصف بكل ما قال عن أثر الدين الإسلامي في مصران وخل فيبلة مصر بالعروية أراوص الرواح العربية التي امتلاً بها الشعب عن يغين جارم لا يقل الشبك القدارد الدكتور طه حسين على هممه إلى مؤتم أدباء العرب الذي انعقد في أو احر سنة ١٩٥٧ بقاعه المتحف البرراعي ، رد على تفسة حين جاء بأفكار تقف غا هاله في مستقبل الثهافه موقب النقيص من النقيص ، وقد تُشِم خطاب الدكتور في عدد يناير سبة ١٩٥٨م همادي الأخرة سنة ١٣٧٧ هـ. ص مجمة (الخلة) وقد قال رئيس تحرير المحلة الدكتمور حسين فورى في كلمتمه التمهيدية عن المؤتمر ؛ إن خطيباً من محطباء المؤتمر ،

وعف يحدر صدى العروبية في أهماق معانيها

وأقومها ، ألا وهو الدكتور طه حسين ء ألما

لا أتكلم عن الأستاد والصديق ؛ ولا عن الكاتب لألمى ، ولا عن الكاتب لألمى ، ولا عن صاحب اللسان العربي الموسيمي ، وإثنا أحكم على خطاب عضو من أهصاء مؤتمر الأدباء العرب ، قام محاصرا في القومية العربية ، استمص خطبته ، ثم طائمتها ، وهي متشورة في صدر هذا العدد من الجلة ، فإذا هي ما فهمته ذائماً ، وما أرجو أن يفهمه أدباء العرب جميعاً من معني العروبة .

وأدا في هذا المفال لا أردعلى ما جاء في مستقبل النقافة خاصاً بالتربية والتعلم ، والمدارس الأولية السلاح للعلم ، ومشكلات التعليم العام ، لامتحادات والمدارس الخاصة ، ومشكلات التعليم العالى ، وحظ الأدبيب في مصر ، وواجب مصر تحو تقافة الأدبيب في مصر ، وواجب مصر تحو تقافة للتربوي ، مكل ما قاله لمدكتور في هذا الصدد ليس بلك خطر ، وأكاره قد قين وبوقش عن ليس بلك خطر ، وأكاره قد قين وبوقش عن نبياً ، ولا نهمنا النتائج التي انتهى إليها تأسيداً أو نبياً ، ولا نهمنا النتائج التي انتهى إليها تأسيداً أو نبياً ، ولا نهمنا النتائج التي انتهى إليها تأسيداً أو نبياً ، ولا نهمنا النتائج التي التهى إليها تأسيداً أو

NGTANUR OT TOO DE TANK DE TOO DE T

منتفر ع إلى أقصر هذا القبل على ما أقاص فيه الدكتور من حديث نجو أثر الإسلام والعروبة في ممسر ، وخو تقافة أورنا التي يجب ال تكول وحدها مصدو التقافة في مصنر ، وعن أثر اللغة وأجها مصدو التقافة في مصنر ، وعن أثر اللغة وأبيا ألم الكمال المصرى صعفاً وقوة ا نقذه وأبيانا موضع التقاش الجاد فيما تضمه كتاب استده كبار ، ماقشو الكتاب بعد صدوره ، باستده كبار ، ماقشو الكتاب بعد صدوره ، بعكشموا عن أخطائه في صراحة سافرة واعتصم الدكتور بالصمت ، قلم يعقب على ما ووجه به الدكتور بالصمت ، قلم يعقب على ما ووجه به بن نقد ، إذ من سأنه أن يثير العاصفة بدعاً ، ثم لا ينتفت إلى عواقبها القاصلة ، وتعميل ذلك لا ينتفت إلى عواقبها القاصلة ، وتعميل ذلك لا

طريقة لبحث

حين بقرأ النائية كتاب الدكتور يصحب لأسويه في تأليفه ، فطه حسين لا يأتي بنشية يسطه بسطة وها تتسلسلة بمدخات والسالج ، مكنه يقفز نفرات غير متصلة ، ويلجأ إلى تكرار نوية الله واربصاء دون أب يكون لهذا التكرار نوية ملاحظة ، لدلك يعاجأ القارى، بأكاط من الأراء البعدة التي خالف ما يعرفه عن يحث ، ثم يمص صبراً يتنظر الأدل المتحة على هذه الأراء علا يجد عبر قفزات متوالية الا تكاد تسعقر في مكان ، عبرضوا أبدا الكتاب ، ومنهم من ألا يقل عن الدكتور في مكانته العنمية ، ومقدرته الكتابة في الدكتور في مكانته العنمية ، ومقدرته الكتابة . فراهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق وأهم المنائل ، إذ لو كان محال البحث غير متعلق والعمة والوطن واللمة العربية ، لسهيل على

لفارىء أريسو عبا أدمن الشطط الجامع رابل ر، الدكتور فيمدف بافرى ، بمارح دو ل أن يتحليه البحث ، وما دلك إلا بيثير الصحيج الصاعب برين النقاد والقرائ ، وقد سي تمرم دبك حين تعرض للبحث عن الشعر اجامين ، فيرك بجال الأدب إلى العديث عن الترآن الكرج بما يوهي عص مدحاء فيه دون أن يتطنب البحث في الشعر الجاحل بفيأ لوجود ابراهم عليه البلام يوجديث القرآن والتواره عنه ، وطبيعي أن تقوم القيامه لهذه الجرأة للشنطة . وأن تقيض الصحب عصمة صارحة ، والدكتور سعيد ميتسم بما أحيث من ضجيج ؛ لأنه لو تست الشعر الباهل بسلماً ما قوبل باعتراص الجمهور يا وهياح العمحف يا فلينتفل إن حديث القرآل عن ابراهم عنيه السلام لبحدث العرفعة الصاخبة ، والصراخ الحائل ء هدا ما جربه الدكتور قبل أن يؤلف مستقبل الثقافة بأكار من عشرة أعوام ، وإبان فليتحدث عن صلة مصر بالإسلام ، وبعد حصر هي الدروية ، وصروره السيطرد التامه لثمامة أوريا مي كل اتجاه تقاق لأبه لا عالة سيجد الفرقعة الصاحبة الني بهم بها كل اغيام ، وقلد كان المنتظر من مثله أن يبند كى بأثر بما يقنع ۽ وألا يقعز نعده القدران السريعة كمي يقسع عاويجتع والكن المفكر العربي الكينير الأستاذ مناطح الجمسترى تخدحاله أن يجدحدا القمر المتعجل دوانا تثبت بالعكتب في مقدمة بقده لكتاب (مبيطل الثقامة في مصر) يقول (عد أن ذكر ما أشار إليه الدكتور طه في مقدمة الكتاب من يدله الجهد الخاهد في البحث والتعكير للتصو العميق ليهيىء للسياب طريق الفوز في مستقبلهم

وا) مجلته الرسالة _ النشرة المسابعة _ الاسترف ١٩٩٩ جناريخ ١٩٢٩/٧/٢٤ م

القادم ، ذكر الدكتور ذلك مبالغاً ليعقب عليه الأستاد ساطع الحصرى بقوله

ه غير الى من يتعم النظر في الكتاب يشعر بعد مطالعة المقدمة بشيء كثير من خية الأمن و لأنه لا يجد فيه من الآراء والملاحظات ما يتباسب مع وعود العوال ، ويصر كات المقدمة و فالكتاب يتاب في حقيقة الأمر من هجوعة أساديث ومقالات كثيرة المقداحل ، قليله المتنسق ، يسو على حميع أقسامها أثو الارتجال والاستعجال ، ويتخليل معظم أقسامها أثو الارتجال والاستعجال ، الاستطرانات ، فكثيراً ما يعم المسطر في صفحات الكتاب على فكرة مبائدة معروفة بأسارب جلاب ، غير أنه يلاسط في معروفة بأسارب جلاب ، غير أنه يلاسط في المقدمات الكتاب على فكرة مبائدة الموقت يفسنه كثيراً من المؤاخدات في المقدمات المتاب المنابقة في المقدمات المتاب ، غير أنه يلاسط في معروفة بأسارب جلاب ، غير أنه يلاسط في معروفة بأسارب حلاب ، غير أنه يلاسط في المهدمات المتاب المنابقة التي سبقت الفكرة ، والملاحظات التي تأتيا ، هيسي حائراً مصردةً بين موهم الاستساهة والاستحار ،

تم يقون⁽³⁾ الاستاذ ساطع الحصوى في خسام بمث المتعمل الحلقات بعد أن كشف عن عوار كثير هيما أتي يه الدكتور عله حسين .

الذ أول ما يلف الأنظار فى ملاحظات الدكتور في هذا الباب هو خلوها من الأدلة والمبراهين ومكوبها من ساسله دعاوى مجروشة عن شكل بصوص ناطعة تحب الاعتاد عليه بدون طلب يرهان ، كأن لـــان حاله يقول على الدوام: آهنت أذا ، معليكم أب تؤمنوا أيضاً ه

إن ارتقاء أوريا الطمي ؛ وتعدمها في مجالات العمناعة والعدب والخدسة وهيرها ، ليني موضع

اختلاف اس أخد ، وأن الاستعادة من هذا التقدم لباهر قد مهدب له الأسياب والتدت السبل عن عهد خبيد عنى دون أن يَجِدُ مِن يُنتِعِ مِدِّهِ التَّلْمِينَ المُفيدة في هذ المجال ، وما قرره رفاعة الصهطاري وعلى مبارك ومن جايوا على آثارهما من رجال السياسه والعكر يؤكد ضرورة الاقتباس مي التقدم الأوراني المناصر في شتب ضروب الطبيوم التجريبية بدوما تدعقب البعثاب العيمية إلى أوربا يدومه أنششت المعامل والمراكر العدبية ع الكبياب العمنية إلا لتعطى بعص التهار الماضجة عقب الأقصال العلمي بين مصر وأوريا والدكتور طه حبسين يعرف دلك تمام بلعرفة ع ولكنه يعدم أنه حين بقرره في الأسلوب النطقى اهاديء لا كلاث أدل شجيج ! فليحث إذر عي المثيرات العاصفة التي تدهع إلى النقِد الثائر ، ولبور الصبر ام خيباً جين يعلن أن مصر ليست عن دول الشرق وأتها ص دول البحر الأبيص المتوسط لا جعر امياً فحبسها بل فكرياً واجتماعها وتاريخياً ، وليسنق الادلة العدائرة في غني تركير حين بثمول؟!

الحصارة البصرية ، ولى تكوين العقل المصرى ، الحصارة البصرية ، ولى تكوين العقل المصرى ، وإذا الج يكى يُكّ من احيار البيته في نقلبر جدا الوثر ، عمن اللغو ومن السخف أنه بعكر في الشرق الأوسط أو الشرق البعيد ، ومن الفق أن نقكر في البحر الأبيص المتوسط ، وفي الفلروف التي أخاطت به ، والأمم التي عاشت حواله ، وإدر فالعقل المسرى لهن عقلا شرقياً ، اذ فهم من الشرق المسين واليابال والهند ، وما بتصل بها

⁽۲) الله الرحائية بالبيب الساوية بالمبيع ۱۳۲۱ ...
۱۹۲۸/۸/۲۸

من الأقطار ، وقد نشأ هذا العقل المصرى في مصر مأثرا بالظروف الطبيعية والانسانية التي أحاطت عصر ، وعملت بي تكوينها ثم عما في أوربا وأثر في الشعب الصرى من الشعب الجاورة ، وتأثر بها ، وكان من أشد الشعوب تأثراً بها العمل المصرى أولا ، وتأثيراً فيها العقل اليوني بعد ذلك

فارد لم يكن بند من أن علتبس أسرة للعقل المصري نقره فيها ، فهى أسرة الشعوب التي عاشب حول بحر الروم ، رقد كان العقل المصري أكبر المعقول التي مشأت في هذه الرقعه سأ ، وأبسها أثراً »

هذا بعض ما قاله الدكتور طه ، وقد تحاش أن يذكر نظ تأثير الشرق العرب اينص على الحصارة الإسلامية والتأثير العربي الواصح الصريح ، لا لأنه يعترف به ، بل ليموه على القارى، بدكر اهند والصين واليادان ولكنه بعد وقت قصير كشف الفاع عن حدًا التمويه حين أنكر إلى عراة صعبه أثر العرب والإسلام في مصر على مدى قرون عدة ، وهو ما صنعود إليه بعد حين ا

لقد تجانبي الدكتور هنا أن بذكر الشرق العربي ، وانتقل إن الهند والصبي واليابان ، ولم يكن أحد من الباحثين يذكر هذه الدول في بجال الاقتباس الفكرى ، ولكنه المقدر الطائر دوب تجديد ، وهنو ما حد يعض الماقدين إلى أأن يقول ال

و إن وضع المسألة إن هذا الوضيع تتجل فيه مهارة للدكتور إلى المتافشة ، فهر قد قسم الدنيا قسمين اللي الأثاث لهما ، قسم عقله العمين واليابان ، وإن شفت قصم إليهما المعد وأندرشها وسم تشده فريسا وانجدرا ، وإن شنب قصم إليما

كل دول أوربا وأمريكا

الابد للإجابة عن سؤال الدكتور في هذا الموسع أن تكون مصر أمة غربيه لأنها بلا بردد وبدون شك ، تفهم الانجيزى وقفرسي أكثر مما تفهم التصيبي واليابان في هذا الزمان ، وهذا ما نصد إليه الدكتور من توجيه السؤال على هذا الدوال ال

ولكن - لا ريب - وجه المسألة يتغير بو كان الشرق الدى سبو جهك به غير الصين و الهابان و الهذ وأندرسيا أى لو كان هناك قسم ناك للدي يمثله الشرق العربي والمغرب العربي رمجس بيهما حلقة الاتصال.

أما الأستاذ ساطع الحصرى فايه يواجمه الدكتور يهذا السؤال معقباً على قوله 5 (ليس بير الشعوب التي مشأبت حول بجر الروم قرق عقلي أو تقان)

يقول الأستاد المعمري (١٠ أفيا بحق بل أن أسأل الأستاذ في هذا المقام على ينحى عن جدد أنه لا يوجد غرق ثقافي الما يهي المصري والفرسي والسيوري والابطالي المهران والعقر الأورقي جوهري. بين العقبل المصران والعقر الأورق شيء المقبول بأله لا يوجسه بين المعمري والأورى فرق ثقافي شيء العمهما است بالقصية الأولى إيمان عميماً الا يمكس أو أسم بالقصية لثانيه أبدأ واعتقد عنعاداً جاراً أن يمكار وجود النرق اللفاق بين الشعوب التي نشأت حول بحر الروم لا يخلف عي إنكار الشمس في واتعة النهارة الم

ثم يقف الأسناد اخميري صدقول الدكتور طه (ليس بينا وبين الأوربيين فرق في الجوهر ولا في

الطبع ولا في الزاج ، فيتساءل الحصري قائلا " ، لاَ أَدرَى كَيْقَ يَسْتَظَيْعُ أَحِدِ أَنْ يَدْعَى دَلِكُ يصوره جدية ، فإد الفروق في الطبع والزاج ، من الأمور التي تشاهد عبي الدونم بين الأثم الأوربية نميها ، وهي تهدو نعيان بن الانجيري والفرسين والأدنى والإيطالي وحتى يين الشمان واخبوي من الفريسيين ، والشرقي والعربي من الأمان ، السهلي و جبلي من الطلبان ، وبين للريمتي والمدني والصائم وأتناجس والمثقب والعامي من جميع هؤالاء ؟ فكيف يبقل مع هذا ألا يختلف طبع المصريين ومراجهم عى ضبح الأوربيين ومراجهم بوجه من الوجوه ﴿ إِنِّي أَمِيلَ إِلَّى الْحُكُم بأن الدكتور طه حسين لم يكتب هده العبارة عن تأمل واقتناع ، ه بن كتبها بدافع الاستعبدال وتحت تأثير توارد الكنمات ، مصبر والإسبلام

أخطر ما جاء في كباب را مستقبل الثقاف في مصر عو دعوى الدكتور فه حسين ان الإسلام لم يغير العقل المصرى ، ولم يغير عقل الشعوب التي اعتنقته ، بل إن الإسلام قد عد منطان العقل البوداني ، ويستطه على بلاد لم يكن زارت إلا لماماً وبلك دعوى جريه يعلم الأستاد الد كثور حصوف على اختيقة العدمية ، كا يعم شدة رقمها على نغوس من يجرفون خيفاها الفادح ، ومرماها المائر ، لدائل أقبل على تقريرها إقبال من يصطنع اخياد بين الإسلام والمسبحية ، ليبلغ حاجة في الموس من يرصون عن حكمه الجائز على الإسلام فهم يقول في يسعد تعوده قارئه منه (ا)

وجاء لإسلام وانتشر في جنبات الأوطن ، وتنقته عسر ثناء حسناً ، وأسرعت إبيه إسراعاً

شديداً ، فاتخدم ها ديناً ، واتخدت بتنه العربية المدسة ، فهل أحرجها دلك عنى عقدتها الأولى ، وهن جمعها دفك تعة شرقية بالمعنى الدى يفهم من الكنمة الأن ؟

کلا ، لا المسيحية التي ظهرت في الشرق قد غمرت آوريا ، واستأثرب بها دول غيرها من الديامات ، فلم تصبح أوريا فشرقية ، ولم تتعير طبيعه العقبي الأوروقي ، وإذا كانت فلاسمة أوريا ، وهاذة الرأي اعديث و لا بالا يعمون مسيحية عصر من مناصر العمل لأوري ، فلست أدرى ما اللدي يصرف بين لسيحيم في الإسلام ، وكملاهما قد يسج من عبيم كرم واحد ، وهبط به الوحى من عدل إلة واحد ، وهبط به الوحى من عدل إلة واحد ، وهبط به الوحى من عدل إلة واحد ،

و كيف يستقيم للعقل السليم والرأى المتصف أن يقرأ الأوربيون الإنجيل ، فلا برون به يأسأ على العقم الأوربي ، ولا برون أنه يتقل هذا العقل س الغرب يل الشرقي ، فإذا فردوا القرآن رأوه شرقيً خالتماً ، مع أن الهرآن كما يعول في عبر عوج ولا التواد إنما جاء ختماً للإنجيل ومصدقاً لما في الانجيل

إدا صبح أن المسيحية لم تمسخ العقل الأروان ، ولم تجرده عن يوبانيته الموروثة ، ولم تجرده عن خصائصه التي جاءته من إقلم البحر الأسيض التوسط ، قيجب أن يصبح أن الإسلام لم يخير العقل المصرى ، أو لم يفير عقل الشعوب التي اختنعته ، والتي كانت متأثرة بهذا البحر الأبيص التوسط ، بل يجب أن شهب إلى أبعد من هذا فقول حملتين – إن انتشار الإسلام في الشرق المعقل المعيد وفي الشرق الأقصى ، قد مد سلطان العقل

⁽٧) سقطت كلمه (لا) من الطبعه ولا يستعم السياق بقومها

اليوسى وبسطه علي بلاد لم يكن زورها إلا لماما ولم يسطع أن يستقر فيهد استقرار المتصلا ، إلا بعد أن استمر فيها الإسلام

فماطا برى القارىء في أستاذ الأدب العربي بكنيه الأداب باخامعة المصرية الدي يجوم أن العقل الصرى لم يتأثر بالإسلام ؟ وإدا كات المؤلفات المسية هي تمار العقل ، وخدلاصة تشكيره ، فليرجع أستاه الأدب إلى ثاريخ الحركه لمعلميه في مصر مند أشرق عليها مور الإسلام إلى عصره الراهن ۽ وليجڪ معي علي أثر الثقافة اليومائية بهذه الوَّلِعَاتَ عَ لَيْدُوكَ أَمَّا كَانِتَ بَعِيْدِهِ هَيْهَا كُلِّ البعد ، وطالب اجامعة المندى، في دراسة الجركة العلمية بمصرى يعلم أن القنسمة لم مكي بير المواد الكثيرة التي خاصها الولفول لمصريون لاوأن المنطق ما دول في كتب المدريين إلا ليكول أحد الأسلحة المناصرة للعقيدة الإسلامية إرا واجاور هدا النطاق فهو مطرح عقو ٤٠ ايس كانت دروس الطبع ورمصر جنة يؤوع شمن الإسلام حتي مطمع العمر الحديث كاإبا كانت عساجد العبنطاط وابن طولوق والأراق ومدارس الشافعية التبي أتشأهينا صلاح الديسن ثم مدورس السعصر المُملُوكي ، وكل أساتدها من شبوخ الدين ! ههل كالت هده المدارس وهده المساجد تدرس حيراها يرتكز على عنوم الشريعة من فقه وأصول وحديث وتقسيرات أو ما يكون وسيله لدراسه هماه الكتب من عنوم النسان: كالنحو وللصرف والبلاغة واللغة ، أو ما يجنو حقالق للسبرة السوية وتاريخ الإسلام في عدد المتطاول من كتب التراجم والطبقات أ إل العقل المصرى لم يدر في غير هذا المدار ، فأبن أثر اليونانية هيه حتى بكون تفكيره غربيأ خالصأ كشعوب البحر الأبيس ملتوسط والعلسفة التي نهض يها بعبش التكلمين كاثبت

تدور عول عقائد القيمة في العصر الفاطيعي وما وقواحة نقدهب الأشعري في العصر الأيوني وما تلاه ، ومن خرج عي هذا النطاق اتجه إلى الفكات معاه العلي فقرا با يتعلق بالأدوية والعمافير ووظائف الأعصاء وإد كان موسى بن ميمون قلد بال النظاوة بدى صلاح الدين فكونه طبيبا ، خلف و حد من يختمه في دراسة الطب و عكد من خلفه في دراسة المسمة اليونانية ، وقد قامت هاسية عن الرابة المسمة اليونانية ، وقد قامت موسى الكانم ، وأرمطو وجو في هذ النظاف بؤلف لتفر خدود عن أيناء طنه اليودية قهو إذن عن العلام عن العراق عن أيناء طنه اليودية قهو إذن

هدا أمر مقبرر في ثار يخ الحركة العدمية بمصر معد شرفت بالإسلام ، جتى فاجأها العصر الحديث بمنشأته العلميم دات الغروع العفعية فلتضعية ع وإباد فعد عاشت ممبر فلاتة تفشر قربأ وهي سعيده عائير الإسلام في أتباعها الفكري إ هو بأل يشاك في عدّه الحقيقة راصد أمين ، وأعجب ما مرره مؤلف مستقبل الثقامة ، هو مساواته الإسلام بالمسيحية في التأليز شرقاً وغرباً ، فهو ينص على الـ أوريما لم نتأثر عقاياً بالاعبيل فيلزم مي ذلك أن مصبر لم تتأثر بالفيران ، ومقاربة الفرآن بالانجيل ذالت خطورة علمية شاء الدكتور أد يقررها لحاجة في ممسه ، لأن القرآن بيس كتاب أخلاق وتربية محسب ، كا نقرأ في الانجيل ، ولكنه كتابه بشريع وحفوق عيزيستور دربة عجقانون أمة ع و هو مذلك يهيمن على المسلم في كل اتجاد ، ويمتاد تأثيره إلى الخطرات التعسية مع الأقعال الظاهرة ، لأن رب الناس يعلم السر والنجوى ويدعو إلى تطهيز المسائر ، وإيماد القدوب (والذكتور يدكر أن القرآن جاء مصدقاً للاعبل ، ويسكت عي الكلام قبل أن يكتمل ، لأن القرآن مصدق ما

بين يديه من الكتاب ومهيمن عليه ، يمعنى أنه يصحح ما وقع بالكتب السابقة من تحريات ، وإدل قالقرآب شيء ، والإنجيل شي، ، وموقف مصر خاصه وطسلمين يعامة من القرآن عبر موقف 'وربا من الانجيل !

وإن سأن الدكتون . هل أوربا خين اعتنقب السيحية وأب في الإنجيل تستوراً قام به بظام الدونة واتبجه ف المعملات والبيوع والمدود والواريث ونظام لأمرة أو اثبا آئنت بانسيام ، وتركت القامون الروماني كعهده دويا تبديل ؟ ينها حصرات السبحية ابني العبد ورينها وأرضت بالأخلاق الرحيمة ، والتسائح الاسماق فحسب ! ومع دلت لم تنصت أوريا إلى ما هرحمته المسيحية من تسام ، وحروبها للدامية في كل عصبر تجبس القائمين عبا من ألد أعنداه المسيمع على وعمم انصوائهم تحث لواته ع أما الإسلام فعي مصر وي عير مبيم كالد المستور الأوحد التبع ، ومن يخالف أحكامه من السلاطين واحتكام يعلم أنه بعيد عن الأسلام في تجاهه الظام ، ويعرف أنَّ وردعه يوماً يعص الظالم فيه على بديه ! وقد كانت الأحكام المصائية في مصر متديرو ع هجر الإسلام إي عصر إجماعين حضمة لنصوص القرآق ودائرة ي بطرق المداهب المقهية التي يتصابر المحكم ما قضاة من كبار اللقهاء أبيعد هدا يشامن تأثير الإسلام في مصر عائير السيحيه في أوربا ؟ وتاريخ مصر واشح مشتهر أي هذا انجال بحيث لا يختف عليه البان !

يعول الدكتور بركى مبارك مبيناً العربي بين الإسلام والمسيحية وتأثيرهما في دويهما الله الإله الديانات تفتري ثم تجمع ، ولكن هندا لا يمنع من

آن هناك خصائص للمعلية المسيحية والعقيبة الإسلامية و وهده الخصائص تخفى عني العوام ويدركها الحواص ويدركها ويدركها الحواص ويدركها الحواص ويدركها الحصائص بن ديم شنيت و الدين الواحد و حين هناك عصائص عديده و الدين الواحد و حين يعتنف أهله بعض الاختلاف و الدين الواحد و أن يحتنف أهله بعض الاختلاف و النا تعرف أن تحداثص و وإنا بعرف أن عمليه السيم خصائص و وإنا بعرف أن معليه السيم خصائص وللملية الشيمية همائمن وللملية الشيمية همائمن وكيم حيار عبدك يا جيدي أن تتوهم أن الإسلام لم يغز العقية المصرية تعيير وتبديل ؟

أما لا أنكر أند مصر ورثت ما ورثت من عنوم البومان (ميما عبل الإسلام) ومكنى أنكر أن تكون مصر قد عاشت يعقبة واحدة مبد آلاف المسين

پي أب يقول الدكتور د. مبارك

الموحة الإسلامية التي طفت على مصر قبقانها من بعة إلى لفه ، ومن دين إلى دين عمر التي قضت بأن بنفرد مصر عراسة العروبة والإسلام بعد مشوط بغداد ، هذه الموجة العاتية لا يمكن أن يتال بأنها لم تنقل مصر من العقبية اليونانية بن العقلية الإسلامية ، ولكن ما هي العقليسة الإسلامية ، هي شيء غير العقليم اليونانيسة بالا جدال ا . .

ثم ما هي قصة العقبية اليونائية اليبي يويد الدكتور عله أن يثب قدمها التاريخي في مصر وبالتال تأثيرها على العنل المفترى حتى جعلته عقلا عربياً لا شرقياً إعقلا ينهي إلى شعوب البحر الأبيص لا إلى الشرق المظلوم ألا

إن الدكتور طه حسين يقول⁽¹⁾ . إن التلاميد

يتعلمون في المدارس ال مصر قد عرفت البوطان مثل عهد بعيد حداً ، وأن المستعمرات البوطانية فعا أفرها المراعمة في مصر قبل الألف الاول من مبلاد المبلح

والتلاميد يتعدمون في مداوس اليصاب أن أمه شرعيه بعده عن مصر بعص المنهيج قد أعارب عبيب ، وأراب سنطانها في خر العرب المبادس قبل المباده في الأحمد الأحمدي إلا كارهة ، وظلت تقاومه أشك المفارمه مستعيمة متطوعه المبودات تارة ، وبمحالفة المدن المبودات تارة أحرى ، حيى كان جعير الاسكندر ، ومصى الحرى ، حيى كان جعير الاسكندر ، ومصى عبداً ، وهو أن المعقل المبارى ، يتصل يعقل البشرى الأقصى ، اتصالا ذا حطر ، يتصل يعشر عبشة سلم وتعاون مع المقل المارسى ؛ والمات عالى معه في حرب وعصام ،

وجدا الكلام يختاج إلى تصحيح ، فقراعية مسر قد استعلوا بمرتره اليونان تاره باويعرف سيليش النظامي تارة ليكينوا ثيرات الشعب ، وكان اليونان حيند يشيوب في عين الجمهور القرة فعاهه التي يشها الاحتلال العاصر في أكبر ربوع لشرق ا فالمسألة بيست سيألة عقيبة ثقافيه ولكب مقيد ، وشعب مقيد ، وإلا فأين أثر التقافة اليونانية في الشعب المصرى الدفاك مع استفاع قله يقوسي، بدرانية العلمية اليونانية في الشعب الفلمية اليونانية في الشعب الفلمية اليونانية في الشعب الفلمية اليونانية لأبها بوع من الغداء القيكوي الفلمية اليونانية لأبها بوع من الغداء القيكوي المعلمية اليونانية أوربا العقل أياب أوربا تفسيها معين أننا تطبعنا بطابع أوربا العقل أياب أوربا تفسيها وممس ، وتعد البحوث المعافلة لرصف النيارات

الفكرية عبد هؤلاء ، أنيدل دلله هي أن المقية الأوربية مطبوعة بالطابع الشرق غيره عراسة مفكري الشرق على الشرق غيره عراسة الدكتور توراب الشعب المتعاقبة على الأمكار اليوانية الخاصة المعة الإغربيق ، و يعكر أن المعاربة كيرلاوس اقد شعبع جنده الخاص على المعاربة الأملسعة الإدلاطوية ، ونبحدث عن أعر الوجود والمعدم ، فنصدى ها المنبور محتشد ، وم يتي العراس من جسدها موصعاً دول جرح الوم المهم أحد المساقيق المناق على وعد الحماء كل تشجيع المساوية إذا كانب ممثلة المتعامة الميوانية م عد محصاً ونقدير المي إدن الأثر اليواني في تكويل المقية المسريخ ا

أماً تورة مصر على الاحتبلال الفيارسي ، فليست الخملاف العقبيتين عقبه مصر العربية ، وعقليه فارس الشرقبه ، ولكنها الورةُ سياسيه على الاحتلال الأحبى أيا كان موطع ، وقد وأي الذكتور ثورة مضر على احتلال إنجلتوا حتى القشير ظليم ، كما قرأ عن ثورة مصر على الحاسلة الفريسية حتى تبكن شملها قبل ثلاثة أعوام ! أيشون الدكفور إن العقل الممري قد خالف العقل الإنجليري أو العقل الصراسي ؟! او قال ذلك سقطت عطسواه ، وتبسأنه كل ما قرر من التوابيمات ، ولكنّه نو برجم إلى احق لذكر أن الثورة على الحبكم العارسي كالثورة عن الحملة الفرسية والدورة على الاحملان الإنجليزي بدحل في باب الجرية والاستقلال ، ولا صلة لما بالتلاف العقل عند السلامي وباحتلافيه عدد القبال .

المسرأة في العرب الأوربي في العصورالوسطى

للاستاد الملكونة/إسسقتُ عنام

والزوجة الخالية : هي تلك التي تتوفر فيها الصمات الثلاث المناهة ، يحيث يكسب الزوج من وراتها إقطاعا كبيراً أو مبلماً صحماً من المال ، والجمال ، يحيث تدخل السعادة على قلب روجها ف كل وقت ، والإخلاص ، يحيث يكود امراة

فاضة تمامط على نفسها وبيها وأسرار روجها" وعلى الرأة أن نقدم هذا كنه لروجها دون أن تنظر منه شيئاً ، بل أكثر من ذلك تكون عرصة النصرب الأقل كلمة تصدر مها ويعتقد الزوج أنه أكثر مما يطته ماسياً.

وقد أياح القانون لنووج خرب روحته ضرباً مرحاً ، وكتب في هذا الشأد الفارس الفرسي جيوفري لاتور لانسري - Krigha of la Töur الشادة المعادرة من العصور الموسطى ، في الفرد الرابع عشر ، كتب يقول ، في الفرد الرابع عشر ، كتب يقول ، هم المعادرة المورد الروجات صرباً جيراً لتصميح مساوحي ومسلكهن ، وهذا المعديب ذا فائدة كبرى لتقويم أخلاق الساء لدنك يجب عن الأب أن يمارس هذا المقاب البديل عماي على نطاق واسع مع بناته قبل رواجهن حتى على نطاق واسع مع بناته قبل رواجهن حتى عديدن عليه إلاها

وقد أيد كتاب العصور الوسطى حتى الزوج ف صرب زوجته وإيدائها إذا خالف أو سببت له أية مصايفة ! ورضم أل القانون الكسي لم بحرم إنرال

العقاب البدق بالزوجة (لا أن الكيبة تدخلت في هذا الأمر ، وكل ما فعلته أنها جددت حجم المصا التي يحق الدروج أن يستخدمهـــــــا في شرب زوجته (*) .

وم يترفع الرجال عن استعمال حقهم على ، وم يخوا عنه حتى في عصر الفروسية الذي اشتر بأنه العصر الذهبي للمرأة في الغرب الأوروبي في العصور الوسطي ، وتقول المؤرخة بور 1 إنه كثيراً با نقراً في الأشمار التاريخية المعروصة باسم القرق الرابع عشر الفارس الكرنسي جيوهري لانور الفرق الرابع عشر الفارس الكرنسي جيوهري لانور المسرى عن رجال يضربون روجانهم وهم في توره من العصب ا

وقد استعمل الرجال الصرب المبرح بم وهو

¹⁾ Coutour op. ct., p. 219. (2) Latour Landry, Hver piner L'education de men Silve est de Montaigles Parls, 1864 n. 27

الأمر الذي سي عنه الإسلام وربما أحدثوا مين بعض العاهات ، مثال ذلك الزوج الدي صرب روحته طربة مبرحة أتقدها السمع باحدى أذيها

وقد آمند الروجات من جانبین بحق الرجال في ضربين ، وام ينكرن هذا الحق وهذه روجة البورجوازي الباريسي ، تطلب، هند أن يصاقبه بالصرب إذا فعلت ما يوجب ذلك وها مو يذكرها بهذا فيقول

 إلى الأسبوع الدى تزوجبا فيه ، وكست بومداك في الخامسة عشرة ، توسلت إلى أن أنظر

سلمایك ولل خدماتث الصغیره اجاهدة بعین العطف و مد توسلت إلى بصراعه و سألتی عب الرب آن لا أسلح أخطاعك بالسوة أمام المربله ، ولا أمام دوى قرباناً ، وآن آنسحك وأصبح أخطاعك .. وأن أخاقیت بالجرب إذا رأیت ذلك ضروریاً ، و وعدتی بالد لا تقصری فی إصلاح أخطائك حسب تعلیمی ولرشادی ، وآن تبدل جهد طافتك فی السیر حبسب رعیتی و مشیئتی ،

والى جانب واجبات المرأة تجاه زوجها ، كان عليها القيام بواجبات ، كثيرة كربه صرل ومن



الأقرال المُألورة في هذا الصادد :

قد يرسل الطقس شيقً مِن الرَّاحَةُ للأرواجِ أَهَا واجبابُ الرأة فلا حد انا ولا نهايه .

مالسيدة من الطبقة الأرستعراطية أو البورجوازية عكان عليها يلى جاب عديتها بالمنزل ومراقبة الشدم دَوَيلِهِ والإشراب على أعماطهم، الإشراف كدلك على صناعة المواد العدائية والملابس التي يمكس صباعتها في الإقطاعية، وتحرين ما تبتاعه من الحوانيت أو أقرب مدينة أو الأسواق الموسمية السنويه ، والإشراف على عسل المنبر والجمة والجس والريد وتقديد السحم وتخريد لاستعماله في فصل النساء.

كذلك التصرف في كامة الأعسال المحتصة بالضيعة أثباء غياب روجها وكثيراً ماكان الزرج يتغيب وسواء في الحج أو في الحرب أو في العمل أو غير ذلك من الأسباب المثلك كان على الزوجة أن تكون على إلمام بالقامون الإقطاعي لتدافيح عن حقوق روجها وأولاده .

والجدير بالدكر أنه برغم أن الزوجة لم تكن تتمتع بأية حقوق عاه روجها إلا أمة تمعت بكل ما لزوجها من حقوق تجاه الآخرين . كدلت كان عليه اختيار العمال والمداومة على عراقيتهم أثناء تأديتهم لعملهم ، ومعرقة المواسم الملائسة للزراعه وأمواع المحاصيل المناسبة المتربية ، والاعتداء بالحيواتات والأسواق التي تباح فيها المنجمات الزراعية بأحسن الأسعار حتى تسوق منتجات الضيعة كذبك كان عليها الصحول الدائم في الضيعة الضيعة كذبك كان عليها الصحول الدائم في الضيعة وملاحظة الحقول والمراحق والغابات أنها في الضيعة

ولعن الشاعر العرقسي ديشامب الدي عاش في السعب بثاني من القرب الرابع عشر يوسم صورة مددقة الأعباء الملقاة على عائل المرأة في الضيعة الإنقطاعية حين يقول على لساميا

الى مكلفة بالإشراف على كل شيء و وليس للدى وقت فيحريك قدمتى ، ومسلوبيتى تفع في عشرين مكاناً ، فهذا يقول لى : (الأعنام في حاجة خر صوفها » وداك يقول بى (الجمّلان في حاجة إلى العطام » وآخر يقول (الكروم في حاجة إلى العنابة » وآخر يقول : « أمّا مشعول بحرث الأرض » وآخر يقول (لابد من مواقبة سير القطيع » و حر يقول (ايجب أن أسلخ البقرة التي تَفَقَتُ » وآخر يمول (الابد من تعطية الأجران والحفيرة (الله من

وكان عمل السيدة قبل ان تأوى إلى فراشها بعد هذه الأعمال اليرمية المرهقة أن تجوس خلال الدار تعانق الأبواب ، وتتأكد أن الحدم بمد أورًا إلى مطاجعهم .

ولم ينس مدير البيث الباريسي أن يقدم التصبحة الروجته يخصر عن موصوع الخدم ، وها قاله في هد. الشأن :

و إذا أستأجرت خادمة (أو خادماً) وكانت اجباب على استلتك بترثرة أو بتعجرف فاعلمي ألها عندما تترك خدمتك موف تسيء إلى معملك بقدر استطاعها و وعلى العكس إذا أطرتك وكلها ملق ومداهمة الانتقى فيها وفهي متققة مع أحد ما على خداعك . أما إذا احر وجهها حبحلا وكانت

صامتة عندما تصححين أخطاءها فاسبغي عبيها حبك وكأنها ابتتك ا

ويستطرد في تقديم نصافحه يخصوص الحدم. يقول

فى بالساء لايد أن يتناولوا طعامهم ثانية . ولايد أن يكوبوا تاجرين على تدفعه أنفسهم حول اليمان ، ويمنهي الاسترخاء ، ويجب على الزوجة أن تعني أبراب الثول وتقودهم إلى الفراش ، وتضع بجانب كل فراش الاعدان ليصبح فيه المحته ويحب أن تلقديهم - الحكمة - الشاء الشجعة بالقم أو بالبد قبل الولوج إلى الفراش وليس بقداف الشبحة بقميض ، .

و إدا استحدات خادمة تبنغ من العمر خسة مشر عاماً أو عشرين عاماً و اعدمي أنهن في هذا العمر يكن حفاوات ، ولا يدركن ما يجرى قلاله الدنيا ، لذلك يجب أن يُنتَمَّنُ بالقرب من الردهة المؤدية إلى حجرة نومك أو في حجرة بدون منور أو بابلاة مدخفضه تعلل على الطريق ، واتركي تنام وتبيض من النوم في نفس ميعادك ، واعتنى يها ، وإدا مرص أحد الحدم دعيه يدام يعيداً عن وإدا مرص أحد الحدم دعيه يدام يعيداً عن الآخوين ، وأوليه كل الحب والود والاهتام ، وداومي على ريارته حتى بيدى إليه الشفاء ولاك .

كانب هذه الأصاء كلها منقاه على عاتى السيدة المتهمة للطبقة العلما ، فإذا فيطا درجة في سلم الطبقات الاجتماعية ، حيث لا توجد ضياع تنولى بطرأة الإشراف عليه ولا خدم يعاونون في تنظيم شئون الدول ، وجدن أن على فرأة أن تقوم بكافة أنواع أعمال المنول وحددا ، وعليها أن تحد أسرائها بكافة ما يلومهم حتى الملابس عميها أن تقوم بغزلها وتسجهه اعتباداً على نصها .

وإدا هيطا إلى أدنى درجات السلم الاجتاعى وجدنا من الطبيعي أن ترداد أعباء رية المنزل ، إد أنها كانت مضطرة بوجه عام لمساعدة روجها في حرفته وعليها كدلت أن تقوم بحرفة ثانوية مستقلة هذا بالإضافة بسايتها بالمبرل والأطمال .

وبصمة خامة كان من المتنظر من ربة البيت في جميع طبقات المجتمع القرني الوسيط بالإصافة الأخراء أن تعتنى بأقراد الأسرة في الصحة والمرص على السواء ؛ لقلك كان عليه أن تكون على دراية بالطب ، والحراجة ، وكانت أسرار إعداد المقافير الطبية تنتقل من الأم إلى الابعة مع وصعات عمن أطباق اخلوى وزجاجات المعطر(١٧).

T3 Covicon (пр. cit., pp. 225- £26. Gramp & Дамів); ор. cit. 10., 423- 423.

PROPERTY IN A SECRETARIZED RESIDENCE PROPERTY RESID





صفعات مطوية مرتاريخ الأزهر

خرج الجامع الأرهر وماريل يخرج هلماء أجلاء هم منء السمع والبصر ، هلتوا الدنيا علماً وحصارة وموراً رزعامة وطية شعبية ووقفوا ضد الظلم والطعيات دفاعاً عن الحق المهضوم

كانوا القدوة الطبية ، والأسوء الحسنة والأطنة الكريمة للمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها ، سواء كانت هذه القدوة روحية ، أم ثقافية بسلامية ، أم رعامة صياسية ، أم قضائل سلوكية ، مع القبول السديد والعرجيد الوطيد .

> وتدريخ أعلام الأرهر مديماً و حديثاً يلقى أصواء ساطعه على ناريخ العام الإسلامي بصعة عامه وعلى ناريخ المصريين بصعة خاصة ، وهو اصداد لتاريخ

الأرهر الدى امسمر الأكام من ألف عام يحافظ على إسلام مصر وعروبه مصر ودوق مصر وكن ــ المساس ــ في أشد اخاحة اليوم إلى

· <u>2223233333333333333333333</u>33

الأموة الحديثة والقدوة الثالة بل الدحاجها إلى هده القدوة الآن تقوق خاجها إلى الملم ، فإن المغيم حاليا أصبحت وسائله حسوة ، بعد ألد تعددت وكثرت مصادر الملم من مدهسد وجامعات وكور عشر وصحائسة وإداعسة ، وأضحت ماهيل العلم في متنازل الدارسين والحين

وسنعجدت في عنها هذا عن مجموعه من أعلام السبء هم سادة فسادت الدين وقعوا في الخدات يلاصمون البيار الله الجارية التي كادت تقمي على الأرهر في حقية من أحلت الحقب التي مرت بها مصر في تاريخها لمعاصر ، وهي احقية التي جام هها الاستعمار الاعبليزي على صدو مصر وقلبا ، وكان من مهمة الاعبليزي مصر القضاء على الأرهر وم تكل القوة بقاضية عليه ، فلجأو إلى الدهاء والمكو لرك الأرهر يجوت موتاً بطيئاً .

مدا فكر بلستولون بالأرهر والغيورون عليه في عاربة الانجليز يتفس سلاحهم

هيشة كبار العلماء

كان القابون روم ۱۰ السنة ۱۹۱۱ م من أهم القواني التي سيدرت في ذلك الرومت السطيم الدراسة بالأزهر في عهد الشيخ سيم البشري شيخ الجامع الازهر .

ومن بين ما تصعبه هذا الفانول إنشاء 3 هيئه كبار العلماء 4 وهمى هيئة وكل إليبا إعاده اخياء الجديدة إلى اجامع الأرهر 4 وتتكون من علماء الدبعب الأربعة

رمد وقع الاجتيار بالالتخاب على الساده العلماء التلائي الأتية أتعاؤهم (أ) قص السادة المالكية

۱ مصیده لاستاد الشیخ/سیم فیشری
 ۲ مضیلة الأستاد الشیخ محمد أبن قعصل
 ۱خیراوی

٣ - فصيدة الأستاد الشيخ عميد حسين العدوي

عسيلة الأسناد الشيخ إصند وإشد

٦ ــ قصيلة الأستاد الشيخ/محمد الروفي

٧ ــ فضيلة الأستاذ الشيخ/دسوق العربي .

٨ ... فضيئة الأستاد الشيخ /أحمد نصر

٩ ــ فضيلة الأستاذ الشيخ بحمد طموم .

(ب) ومن السادة الحنديد

١ ــ قضيلة الأستاد الشيخ/حسوبة النواوي .

٢ - فضيدة الأستاذ الشيخ ببكرين الصدفي .

٣ - فصيلة الأسناد الشيخ امحمد بخيت

قضيلة الأستاد الشيخ أعمد شاكر

عاملينا الأستاذ الشيخ المعداب فر
 عضينة الأستاذ الشيخ المبلطسي أحد

, tuint

٦ ـ عصبنة الأسناد الشيخ/ جميد إدريس .

٧ _ فضينة الأستاد الشيخ اعمود الحزيوى

٨ - فصيله الأساد السبع عمد أحمد الطوحي

٩ سا معميلة الأستاذ الشيخ/براهيم لحديدي

- ١ - مسينه الأستاد الشيخ محمد بخال

١١ بـ مسينة الأسناد الشيخ إعسد راشى

(ج) ومن السادة الشافعية

١ - فضيبة الأستاذ الشيح /سبسال العيد
 ٢ - قضيبة الأستاذ الشيخ /محسد الرقاحي الحلاوي

٢ العميد الأستاد الشيخ/همد إسراهيم القاياق .

٤ ـ فضيلة الأستاد الشيخ اعمد عدى

م فصيلة الأستاد الشيخ اعدالحميد رايد

٣ ــ فصيله الأستاد الشيخ اسحيد الموجى

٧ ـ فصيده الأسعاد الشوخ/حيد المخطين
 الشرشيمي .

٨ = قصيدة الأستاذ الشيخ المماد مرسي
 العطاق .

٩ مصيلة الأصفاذ الشيخ عمت تنديل
 اعلان

(ج.) ومن السادة الحنابلة ،

١ - فشيلة الأستاذ الشيع (أحمد البسيوني(١)

اللائحة الداخلية لهيئة كبار للعلماء

كان الابد لحده العيلة الكبيرة من قواعد ترجع إليه ال نظامها وسيرها وسائر ما بنعلق بها ، وخاصة أن أعضاءها وكل إليهم تشريس العلوم المختلفة بالجامع الأرهر ، والمندا كان المتهارهم دقيقاً وبعد انفحان شاق ، وقد تكونت جنة من داخل هيئة كبار العدماء الوضع اللائحة الدسطية المهيئة والإشراف على التدريس ، وتطبيق مواد اللائحة بكل الدقة المكنة .

تنص المادة الأولى من اللائمة عن أن المفرض من تدريس هيئة كنار العدماء تربية المكات ، ومعرفة كيمية استماط الأحكام من

أدلمها ، فبحب على كل واحد من الهيئة المذكورة أن يكون قبل إلقاء الدرس محيطاً بكن ما يتعلق بالموصوع الدى يلقيه إحاطة تامة

يلى ذلك شراد :

٧ - تورع جنه هيئة كبار العلماء أول كل مسه دراسة العلوم النوء عنها في قانون الجامع الأرهر والمعاهد الديمية على أعضاء هيئة كبار العلماء ، وتختار الكتب والأوقات التسمى اللائم حال الأشخاص ، ودراسة كل علم من العلموم الذكورة

ق سيراعى فى طريقة التدريس مع ما أخير إليه فى مادة الأولى الاعتباء بتربيه و ملكة المناقشة والمحت > وتعريف الطلبه على تمام الاستقلال بالمهم ، وأن يؤخد بهم فى طريق تربية القوى الجدلية على وجه يقدرهم على دمع ما يرد عليهم مى تشبه المطرية ويكهم عن تميز الأولة اليقيم .

 عد ملحنة أن تنتدب من أعصاء الهياء واحداً
 أو أكثر للمرور على الدروس التي ينقبها هيئة كبار العدماء ، وتقديم ما يراء من الملاحظات إلى المجنة العظر عيد ، وتقرير ما يلزم بشأته .

الحارة الحرا الواحد من هيئة كبار العدماء عشر يمنعه من أداء الشرس المكلف به صليه أن يخطر شيخ الجامع الأرهر بالعدر المانع له من أداء دروضه والمدة النبي تلزم الانقصائه .

> () رحمه ان (هيفة كبار المشماه) إلى دفاتر و الكبرية و وإلى مجمس الأزهر الأعنى حده ١٣٩٩ هـ د ١٩١١ م بس ، ج د ١٤ عجم
> مخيمة الاصلاح ، ورجعت كديدن إلى يعض العدماء أو أشاقهم ...

POR DE LE CONTROL DE LE CONTRO

ولشيخ الجامع الأرهر بصفته رئيس البجنة أن يمحه إجارة لا تجمهور شهراً وفيما زاد على دلك بجب رمعه إلى المجنة للنظر فيه ، وكذلك إد تأمر أى واحد من حيفة كيار العدماء بدور. إذان ولم يهد عدراً مقبولا فيرفع أمره إلى النجنة لتقرير ما تراه بشأه

٧ - تخص الدجه بالنظر في كفة الشكاوى التي تعاق بأى واجه من هيئة كبار العلماء وكذلك تنظر اللجعة في طلبات هيئة كبار العلماء المتعلقة باستحقاق المرتب المنصوص عليه بالمادة التاسعة بعد المائة من القانون ، والرفع ما تقرره ق هذا إلى المحس الأعلى الأرهر لمقرر فيه ما يرف .. لا إلى المحس الأعلى الأرهر لمقرر فيه ما يرف .. يتونون المرتب المقرر قلهيغة كبار السلماء نمن يتونون المرتب المقرر قلهيغة بما يمنعه عن المقيام بإلقاء الدرس المكلف به عن الوجه المعلوب ، فعطفت اللجنة مرتبه ورفعت قرارها إلى اعملس الأعلى يقررها إلى اعملس المؤمن المهلس المؤمن المؤمن

 ٩ - إذا رفع لرئيس اللجة التراح من أحد أعضاء الحيه بشأد إلباء أو تعديل أو ريادة أي مادة من مواد هذا النظام ، رضه الرئيس إليه لنظر فيه وتقرر ما تراد

أ - تعقد اللجنة في كل شهر مرة على الأقل ، ولرثيس اللجنة مقدها أكبر من ذلك إن دعا الحال

۱۱ ــ تختر الرارات اللجة بافادة . إذا اجتمع من أعضائها خسة منهم الرئيس ، وإذا عاب الرئيس أو حصل له مانع قام مقامه أكبر الأعضاء سناً .

١٢ - كل ما تقرره اللجنة يعرض على المجلس
 الأعى بالأرهر التحقق عن مطابقته لآخر المادة

(۱۱۲) من القابري

۱۳ ـ الخصيص الأعسل اللجنه أحيد كثباب
 المشيخة ، ويكون لديه دفعر لقيد القرارات
 الخاصة بها

١٤ ـ إدا لم يبلغ من يتساولون الرائب من هيئة كبار العلماء العمدد الكال لتنفيد نص المادة السادسة بعد المائة من القائران جائز الدب من يكمل العدد الكافي من الموظفين الدين هم من هيئه كبار العدد الكافي من الموظفين الدين هم من هيئه كبار العدماء ...

 هذه هي مواد اللائمية الداجبية التي سارت عليها هيئة كهار العلماء طيئة عمرها إن أن سميت و جماعة كهار العلماء ع . كما سيأتي

وقد جاء في مشروع قانون الجامع الأرهبر والمعاهد الدينية الذي وضعته اللجنة المؤلمة بقرار عجيس الورزاء في ١٨ أكتوبر سنة ١٩٢٨م تعديلا للقانون وقم ١٠ لسنة ١٩٩١م وكانت هذه اللجنة برئاسة الشيخ الإمام عبد مصطفى المراضى شيخ الأرهر

جاء فيه

مادة ٩٩ : تشكل برئاسة شيخ الجامعة الأزهر هيئة من ثلاثين هالما اختصاصياً تسمى (هيئة كبار العلماء) ويعير ضمن أعضائها هيئة كبار العلماء الذين تتألف مسم (هيئة كبدر فعلماء) عند ضدور هذا الفادود

مادة ۱۳ منترجد قيمن ينتخب شمن فيئة كبار العلماء .

أولاً: أن يكون سه خساً وأربعين سبة ميلاديه على الأقل

ثانیہ : أن يكون حائزاً لشهادة العالميه مع لفب أستاد من خدة لا تقل عن خس سدين ثالث . أن يكون مستغلا بالتدريس في احدى

الكبياب ، أو أن يكون شاغلا لإحدى وظائف الفصاء الشرعى أو الافتاء أو التدريس في العاهد ، أر شاعلا متصب من الناصب الدينية الساميه التي يكون التعيين فيها بأمر منكي ,

رابعا : أن يكون معروها بالورع والتقنوى. وليس به ماض يشيبه .

خامسا الله تقرر هيئة كيار العساء قبول

ترشيحه باغلبيه ستة عسر غضوا على الأقل سادسه ﴿ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَلَفَ كَتَابًا قَيْمًا فَي مَادَه هن النواد المقررة في إحدى الكليات التلاث . وأقرته جيئة مشكلة من عشرة أعصاء على الأفل تنتدمها هيجة كبار العلماء لمناقشة المرشح في مؤلفه . هادة ١٣ ٪ إلى أن يحبن الوقت لتطبيق الشرط الثاني من المادة السابقه يجور انتخاب أعصاء هيمة كبار العلماء من بين اخائرين بشهادة العالمية بشرط أن يكون قد مطبي على الرشح خيس عشرة منة من تاريخ نيله هذه الشهادة ، وأن يكون قد اشتعل بالتدريس في فبسنم العالى مدة خمين سعوات على لأقل ، أو أن يكون شاعلا لوظيمة في الفضاء الشرعى أو الاقتاء أو الوظائف العلمينة بإدارة الجامع الأرهر ولمعاهد الدينية بالمحيث يكنون وصل مربه إلى بسعمائة جبيه سنوياً وكذلك يجور ترشيح العالم لعصوية هيئه كبار الممموزدا مال منصباً من المناصب الدينية السامية يجيث يكون

هادة 1: يصبع بجلس الأرهبر الأعلى لاتسمة دلمسية لهيئة كيدر العلسان ، ويورع الكواسي هي المواد انختمة

معنى عليه خبس عشرة سنة من تاريخ بيله شهادة

هددة ٩٥٠ يعين كبار العدماء بأمر ملكي هددة ٩٩٠ أغضاء هيئة كبار العلماء الدين

فنم انتيار مالى بصفتهم هده بحدث صدور هدا القانور ينقى لهم حتى التمتع بهذا الانتيار

سادة ۱۷ : تجمع هيئة كبار العدماء بدعوه من شيخ البلميع الأرهر ، ويكون اجتماعها صحيحاً منى خضره أكار من نصف الأعضاء ، وتصدر قراراتها بالأغلبسنة المطلقسة للأعضاء للوجودين فيما عدا الأحوال للتصوص عليها في القادون .

ماهة ١٨ : إذا وقع من أحب من العلماء أيا كانب وظيفته أو مهبته ها لا يناسب وصف العالمية ، بأن طعن في الذين الإسلامي ، أو أنكر ما عبم ضرورة من للدين ، أو سلك ساوكا شاشا يمكم عليه يناء على طلب شيخ الجانب الأرهر ، ويرجى ع تسعة عشر عالماً معه من هيئة كيار العلماء بإخراجه من رمزة العلماء ، ويكون حكم هذه الهيد بالأعلبية الملكورة غير قابله للطعن فيه .

ويترتب على هذا الحكم :

عمو أنسم الحكوم هيه مين سجلات الجامع الأرهر والمعاهد الدينية .

وطرده من كل وظيفة وقطع مرتباته في أيه جهة كانت وعدم أمليته للقيام بأية وظيمة عمومية دينية كانت أم تجر دينية .

مادة ١٩٩ . يجور لل صدر الحكم عليه بعدمضى المادة البنابقة أن يطلب بعد مضى خس سنواب من تاريخ هذا الحكم إعاده النظر في أمره ومني أثبت أنه سائك سلوكاً يتمو وكرامة رجال الدين ، وعدل عما عبدر الحكم لأجنه حار اعادته لومرة المضاد .

لاتحة هيئة كيار العلماء الداعيلية ق المرسوم الصادر بالقانون رقم 24 لسنة ١٩٣٠ م العابية

م تخطف فواعد (هيئة كيار العلماء) في قانون سنة ١٩٣٨ م عيا في مرسوم قانون سنة ١٩٣٨ م عيا في مرسوم قانون سنة ١٩٣٨ م الأحمدي الظواهري مشيخة الجامع الأزهر مكان الاختلاف فقط في اللائحة الساخليه لهذا القانون ، نقد قرر علم الأزهر الاعل عباسته بتاريخ ٨ من دي اختيمة سنة ١٣٤٦ هـ ٣٦ من إبرال مسة من دي اختيمة الداخلية الجديدة هيئة كبار المساء الذي تنص على المراد الآئية

مادة 1 _ يدهو شيخ الجامع الأرهر هيئة كيار العلماء للاجتراع كلما رأى لزرماً لدلك ، ويجب دعوتها في أواخر كل سنة دراسيه انقرير خطة الأعمال العميه التي يقوم بها كل واحد من أعصائها في السنة الدراسية التالية وتوريعها عنيم حسب اختصاصهم مع تحديد نوع العمل ومقدد ه

مادة ٢ ــ لا يجور للهيئة أثناء انعقادها أد تنظر فيما عدا ما يعرضه عنيها الرئيس ، ولا يعتبر اجتماعاً صحيحاً إلا إدا حضره شهم الجامع الأرهى . فإن منعد مائع عن المعضور قام مقامه في إثامة الجنسة شيخ السادة الحنفية .

مادة ٣ - إذا لم يحصر العصو إحدى جلسان الميشة يعير عدر مقبول يعتبر نخلا بواحباب مركزه ويثبت دلك في عصر الجنسه ويبلع إلى المصو نازدا بلعب عرات العياب يدوق عدر أربع مراب متواليات اعتبر العضو مستقيلا من مركزه ويصبح كرسيه حالها

مادة غ .. الأعسال العلمية التي تقوم بها هيئة كبار العصاء يجب أن تكون في حدود لمواد المقررة للكليات التلاث بالجامع الأزهر . وتكون عل يوعين .

النوع الأول - تدريس يفى به جربية الملكات ومعرفة علر قداستنباط الأجكام من أدلته وبمحقيق المسائل العدمة .

النوع الثانى : عسل أبحاث علمية فى المواضيع الهام من المواد المذكورة تبشر أن شكل رسائل . مادة الله حقال الهيئة الكتب والأوقاب العي تلائم حال الأعضاء فيما يتعنق بالنوع الأول . وها أن تعين موصوعات الأبحاث فيما يتعنق بالنوع الذي .

مادة ٢ ــالتوريع الكراسي تقسم مواد الدراسة في الكنيات الثلاث إلى المجموعات الأربع الاتية : (أ) الدمه وأصول الدمه مع حكمة التشريع وتاريخ التشريع الإسلامي .

(ب) التسمسير والحديث متسبأ ورجسالا ومصطلحاً ،

(ج) التوحيد والمنطق والمناظرة والدلسفة
 (مع الرد على ما يكبون منافياً للدين منها)
 والموجد والسيرة النبوية والأعمال الدينية وعدم النصر.

(د) علوم اللغة العربية .

و يجب أن تمثل كل بجموعة من هذه المجموعات في هيئة المجموعات في هيئة كبار العلماء نعيث لا يقل عدد كراسي المجموعة الأولى عن تمانية كرسي (ثلاثة للحسية ، والنبان للمالكيمة وواحد للمحابية) ولا يجور أن يريد جدد كراسي أن مدهب أخر هب إلا مذهب المنتهة المرد كراسي تريد تحرسياً واحداً ، كما لا يجرر لمحابثه إلا مذهب تحرسياً واحداً ، كما لا يجرر لمحابثه إلا كرسي كرسي كرسي واحد في عده الجموعة ولا يقبل عدد كراسي المجموعة المائية عن المجموعة ولا يقبل عدد المجموعة ولا يقبل عدد المجموعة ولا يقبل عدد المجموعة عن ثلاثة

مادة ٨ ـ يجوز عشيخ الجامع الأرهو أن يعطى عصو الهيئة في علمة الدواسة من كل سنة إجارة اعتبادية لمن الدواسة من كل سنة إجارة أجارة مرضية لمدة لا تزيد على شهرين . فإن رادب الأجارة على ذلك رفع الأمر إلى المجلس الأعلى

مادة ٩ ـــ إدا أصبح أحد أعصاء الهيمة غير قادر بصنفة مستديمة على أداء عمله تقرر الهيمة إحالته إلى التقاعد .

مادة ، ١ - تختص هيئة كبار العلماء بالنظر في جميع السائل التي تتعلق بأعصائها ، أو بنظام العمل فيها تما لا يخالف نصوص قانوب اجامع الأرهر والمعلد الدينية أو تصوص هذا اللائحة . مادة ١١ - يحضص لأعمال الهيئة أحد كتاب المشيخة ويكون لديه دفتر لقيد القرارات الخاصة .

مادة ١٢ مـ على ورير الأوقاف تنفيذ هذا المرسوم النسنداء من تاريخ نشره في الجريساءة الرسمية، ١٢ .

هبئة كيار العلماء ارتدويسهيم يقسم صحصص والقسم العام للأرهر ال

كان هناك صلة قرية وعرى وثيقة لا تمصم بين هيئة كبار العلماء وقسم التخصص بالكليات بغد انعقدت لجنة هيئة كبار العلماء التي أشرقا إليها سابقاً ب بإدارة مشيخة البلامع الأزهر في يوم الأربعاء ٩ من جادى الأولى سنة ١٣٤٩ هـ أول أكتوبر سنة ١٣٤٩ هـ أول الكتوبر سنة ١٣٤٩ هـ أول القضية الأستاذ الأكبر الشيخ بحدد الأحدى الظراهري شيخ الجامع الأرهي . وبحصور كل س أعضاء فلجنة .

٢ ـ صاحب القصينة الأستاذ الشيخ/محمد
 جسيس المدوى

 ٣ _ يساحب القصيلة الأستاذ الشيخ/دسوق المرين (١٠) .

ماحب القفيلة الأستاذ الشيخ/عبد
 النبي

ولم يحضر صاحب القصيلة الأستاد الشيخ محمد يحيب سفره ..

(۳) صفر هذا الرسوم بسرای اللبة فی ۱۸ دی بینیت بندة ۱۹۹۹ مد ۲ مایو بنته ۱۹۳۹ م وگان و ربر الأرقاف فی ثلف الرقت ۵ تصد جنبی عیبی بنت و ورئیس الرزراء اصاصل مندی د.

 (٣) وقد الشيخ حدوق المرى بقرية و منشأة جدالله و يحدى قرى مركز السنطه غربيه وتعلم بالأزهر على كبار الشيخ وتخرج وكان من

العلمة بالباري بالأرجر - وكانبر ليساً فيوان التبعاد شهادة العطية بالأزهر وفد موادر مع الفقائب فله جبيين وجود من اللبين م يوفقوا في المسول عن شهادة العدية

 (3) مسبه إلى شرشيمه (إحدى ثرى عافظة الدرقية وكانت بيح الله مدة ١٩٧٩ م مراكز بنيس (و اجع جدول ورارة الداخله بأعمام البلاد الصدرية عن ١٤٤)

وقد نظرت قلجة مسائل شي طبعن جدول أعمامًا ومنها توريع جدول الدروس عن حضرات أصحاب الفضينة أعضاء غيثة سنة ١٣٤٩ هـ. ١٩٣٠م الدرسية وقررت ا

أولا العقه وأصول الفقه

وتفوم بتدريس هاتين المادين للحنفية . حضرة عباحب المصيلة الأستاد الشيخ محمد بحيت في عبم العقه .

حضرة صاحب الفظيلة الأسناد الشيع/أحد الديشاق في علم العقه

حصرة صحب العصيد __ ، الأسياد الله .. الأسيخ إعبدالرجن عليش في عدم أسول الفقه ..

الشعمية : حضرة صحب القصيلة الأستاد الشيخ/محمد النجدي في علم الفعه

حضرة صاحب العصية م الأستاد الشيخ/عبدالمعلى الشرشيمي في عنم الفقه يقسم المخصوص .

سمالكية , حضرة ضحي القصيلة الأستاذ الشيخ/عمد حسين العدرى إن عدم و أصول الفقه و

حصرة صاحب النصيات الأستاذ اشيخ/دسوق العربي في غلم أصول الفقه حضرة صحب الفضيلة الأستاد الشيخ/أحمد عصر في علم العقم يقسم التحصيص .

للحابلة : حضرة صاحب المعيلة الأمناد الشيخ/عمد سبيع الذهبي في جلم الفقه .

ثايا الحديث

ويقوم يتدويسه كل س . حصرة صاحب الفصيلة الأستاذ الشيخ/محمد الحليل

حصرة صلحب المعمينة الأستاد الشيخ/محمد السمالوطي ,

ثاك العقسم

ويقوم بتدريسه ا

حصرة صاحب فصيلة الأستاد الشيخ/محمد شاكر .

حضرة صاحب القصيلية الأستسادة الشيخ/يوسف أحد نصر الدجري

رابعا , علوم اللغه العوبية

ويقوم بصريسها .

حصره صحب المصبليسة الأستساد الشيخ:مصطفى اههياوى . في علم البحو .

حصرة صاحب الفصيلة الأستاد الشيح/سيد على المرصقي . في عم أدب المغة .

حضرة صاحب المضيلة الأستاد الشيخ/حسين والى . في علم البلاغة بقسم التخصيص .

خامسا ، الناريخ والسيرة النيوية والأخلاق الدينية

ويدرسها

حضرة صاحب القضيلة الأمتاذ الشيخ *إحمد* أحد الطوعى في علم البيرة

حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ اعمود حمودة في علم الأخلاق الديمة

سادسا ؛ التوحيد والنطق ويقوم بتدريسهما .

حصرة صاحب الفضية الأستاذ الشيخ/ابراهم بصينة إلى علم التوحيد ،

حضرة صُحِب القصيلة الأستاد الشيخ اعمد الشاهعي الطواهري في صمى التوحيد والتملي يقسم التجمعي .

وكانب اللجنة المدكورة قد انظرت مذكره صادرة في طرائر سنة ١٩٣ بأل يكول بيها وبين النسم التخصيص بالأرهر التصالي عند انتشادها في كل عام لتوريع الدروس على حضرات أعتشاء المية للاتفاق على من يقوم ميم بالتدريس في هذا القسم والعلوم التي يسد إليهم تدريسها فيه وتنفيداً لقرار بانة الحيدة هذا كتب إلى حصرة صاحب المصيلة الأستاة رئيس قسم التخصيص في هذا الصدد بتاريخ الا سيتمبر سنة ١٩٣٠م . هجاء وه فعيله الاحتفاظ بخصرات أصحاب القصيلة الأسادة المحدد تمراوالبيخ عبدالمعلسي المترشيسيي والى والنبيخ/دسوق المسرق المسرق والنبيخ/دسوق المسرق والشيخ عمد السمالوطين (٢٠ والشيخ عمد السمالوطين (٢٠ والشيخ عمد السمالوطين) والشيخ عمد السمالوطين (٢٠ والشيخ عمد السمالوطين)

وأما فصيلة الأستاذ الشيخ/محمود حمودة *ديرى* أنه يمهي من التدريس مظراً لنقل القسم إلى شيرا

ويعد السافة عليه

وبعد المداولة في دلك وفيما يسطه كل من مصرتى صاحبى الفطيلة الشيخ نسوق العربي والشيخ عمد السمالوطي غصوى اللجنة من أنهما يعتدران عن التدريس يقسم التخصص بعد مكانه ومشقة الاحمال إله .

ورت اللجنه طواهدة على ما رأته والمنة القسم بن استمرار حضرات أصحاب الفضيلة أعضاء اهيئة المشار إليم في التدريس بقسم التحصص ما عدا حصرات أصحاب العصيك الأسائدة الشيخ دسوفي العرفي والشيخ عمد السماوطي والشيخ محمود حمودة فقيد قروب إحماءهم من التدريس مهذا القسم إجابة لطاباتهم

وقررت اللجنة أن يائمس من حضرات أصحاب الفضيلة أعصاء الميئة الدين تشورت درستيم بقسم التحصص أن يقرأوا مجس حصص في العلوم التي أسيدت إليهم بهذا القسم في كل أسع ع مراعاة لمصلحة الدراسة فيه

كا مظرت اللجنة بدكرة تنصمن نقريريس قدمهما الشيخ إبراهيم بصيفة مراقب الدراسه للهيئة عن سير الدراسة خضرات أصحاب المعضيلة أعصاء الحيثه في بنئة ١٣٤٨ هـ الماصية يعيد أله وجد حصراتهم فاتسين جدريس العنوم والكتب المقررة عليهم على الوجه المرعوب فيه .

> (4) سب إلى المعالوط وإحدى برى محافظه الذيا قديم والأب الركز مشهور من مراكزها (راجع جدول و الرقاف الداخلية بأحله عبايطانب زمادي بات و بلاد مصر مبلة (۹۲۹) (ط ظلطة الأميرية مبلة (۱۹۹۹ م م ص (۲۹۲)

(٦) سبة إن قرية الطواهرية بجدي قرى مراكز فالدوارشرقية

ر جنتون ورارد الداخليه ص ٤٦ هـ ٢٥ کاکنه علونا ی در کر مهيا علي کنم الشيخ قطو اهری و عبرة عن تسح چربيد) کاب تابعه فتاحية (الجمعد ومبائر) راجع دلها در الشکور ص۳۰ غرد ۵۵ والتيم عبد الشافعي الطواهری شقيق الشيخ عبد الاحمدی الظواهری ، و قدامه الشيخ براجم الظواهری شيخ عبد الاحمدی بطيطا وهو مدهون براوچه سد بر السياعی بطنطا (الباحث)

وقد طلب بهده للدكرة النظر في ذلك وفيمس ترى اللجنة مديه للمرور على الدرس التي ينفيها حجرات أصحاب الفضيلة أعضاء هيئة كبار العلماء في منة ١٣٤٩ الدراسية وفقاً للمادة الخاصة من القواعد التي تسير عبيها الهيئة .

صررت النجمة طواهه على التفريرين المشار إليهما » وأن يشلب حشرة صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ إيراهيم بصيلة مراقب لدراسة الميفة في سنة ١٢٤٩ الدراسية

مرتبات هيئة كبار العلماء في ميرانية الأزهر سنة ١٩٢٥ ع

م معتر في الوثائق المماصرة ــ فيما بين أبدينا ــ على المرتبات الأولى لأعضاء هيئة كبار العدماء وقت إنشائها في ميزانية الأرهر في ذلك الوقب لكنا عفرنا فقط على كشف رقم ٣ ، رقم ٤

تعیین هیئة کیار العلماء اخدد کان بأمر ملکی بناء علی ترشیح أعصاء الهینة القدامی

عندما كان يستعيل أحد أعصاء هيمة كبار العلماء ، أو يحال للمعاش ، أو يعرق كان الابد من تعيين عالم جديد بدل ليكتمسل باستصرار المصاب القانول للهيمة وهو (ثلاثون) عضواً وكان يم انتيار العصو الجديد بناء على ترشيح والمديار أضبية هيمة كبار العلماء

وقد عارما على بعص الوثائق الهامه التي تؤكد .

آن عضو الهيمة الجديد يرشيع أولا من أعضاء الهيئة المقدامي . ثم ترسل باسمه إلى النقصر لللكي(٢) دوافق على العضو الجديد وبصدر به أمر ملكي دول تدحل من الفصر في تعييل العصو الجديد . (١) ولمي سنة ١٩٤٨ هـ ١٩٣٠ م وبناء على ما قررته هيئة كبار العدماء في ٢ من شجال ٢٩ باير عبى في هيئة كبار العدماء ثلاثة من العلماء هم :

١ الشيخ اعبدافيد اللبان الشافعي المدهب
 وشيح معهد الاسكندرية .

 الشيخ/عيد الحكم عطا المالكي الملحب بشيخ المهد الزقازيق .

الشيخ/عمد الشاهمي الظواهري الشاقعي
 المدهب ومن علماء الأرهر

(۲) فى سة ۱۳۵۰ هـ ۱۹۳۱ م ۱۹۳۱ م ۱۹۵۰ م بوت الشيخ المحمسد بوتيه الشيخ المحمسد عبد اللطيف الشيخ المحمسة وكيل الحامد الأزهر والمعاهد الدينية صمر هيئة كار العلماء بناء على منا عرصه وزير الأوقاف فى دنك الوقت (۵)

(٣) وفى مسة ١٢٥٢ هـ ١٩٣٤ م ٢٨٠٠ معير ١٠ يونيه عين ضمن هيئة كيار العلماء
 (بناء على ما عرصه وزير الأوقاف (١٠) ثلاثة هم :
 ١ ـــ الشيخ المحمد مأمون الشناوى شيخ كلية الشريعة

٣ ــ الشيح/إيراهيم خمروش شيخ كلية اللعة
 العربية

(٧) صدر الأمر الملكى فيه إن هذا بسراى النتر وبالاسكندرية إن ه ربيع الأول سنه ١٣٤٩ هـ - ١٩٣٠م في عهد الملك مؤاد وكان رئيس أووراء هو اسماغيل صدق و كان شيخ الأوهر ورالس بخسه الأعلى هو النتيخ عسد الأحدى الطواهري وقد سمس الى من

التناتة الجديد على كساسي النشريف الطبية من الدونية الأولى . (4) صدر الأمر اللكي هذا برقم 4 السنة ١٩٠٠ م يسهراي القهة بالفاهرة في عهد الملك الواد وكان وربر الأوفاف هو على جمال الدين

الشيخ عمود الديداري شوسخ معهم
 ملحا

هدا بعص ما عنرما عليه من وثائق تؤيد ما دهيما إليه هن أن القصر الملكن كان لا يتدخل في تعبين تُعصاء هيئة كيار العلماء . إنما كان يوافق على ترشيح أعصاء هيئة القدامي

شيخ الأوهر كان ينتخب من هبنه كبار العلماء

شيخ الجامع الأزهر هو الإنام الأكبر السيرة رجال الديسي ، والمشرف الأعلى على البسرة الشخصية الملائمة لشرف العلم والدين بالسببة إلى نعل العلم وحمله القران الشريف سواء كانوا منتمين إلى الأرهر أو غير منتمين إليه ، وهو المنعد المعلى العام الجميع القنوانين والراسيم والأواسر اللكينة واللوائح والقنرارات المنتصبة بالجامع الأرهر ، والموظفون تابعون له بهدد الصفة وخاصعون الأومره .

وهو البدى يعين مشائغ الأرومه والحارات ويمصلهم مع مراعاة شروط الواقعين ، وطبقاً لأحكاء اللائحة الداعلية .

ويُختار شيخ اخامع الأرهر مي بين هيئة كبار العلماء ، تم يرسل باسمه إلى القصر فيصندر بتعييه يأمر ملكي (1) .

نعِي سنة ١٣٤٦ هـ ١٩٢٨ م ــ ٧ ذي الحجة ·

٣٧ من مايو - عين الشيخ عبيد مصطفى إفراغي من هيئة كبار العلماء ورئيس الحكية العلها الشرعية شيخا للجامع الأزهر (١٠).

14- 5 30

رأى بعص المستوابي بل الأرهر تنبير اسم ه هيه كبار العلماء ه بل ه جماعة كبار المعماء ه ولم خنف عن سابقتها إلا بالقدر الذي سمحت به الظررف ويوأسها شيخ اجامع الأرهر أيضاً ، وتتكون من ثلاثين عالماً ويكون لكل منهم كرمي للتدريس ولا تقل سن العصر عن ٥ ٪ سنة ، وأن يكون معروفاً بالرعد والورخ والطوى ، وليس له منض بشينه وأن يكون حائراً لشهادة المعالية من درجه أسناد ، وأن يكون حائراً لشهادة المعالية من مادة من المواد المقررة في إحدى الكليات ، وأقره جنه مشكيه من عشرة أعضاء على الأقس .

محمع البحوث الإسلاب

بغيث جماعة كبار العلماء تؤدى دورها في خدمة الإسلام والمسلمين .

متصنعة بمصالحهم إلى أن صدر قانون تطوير الأرهار عام ١٩٦١ م فحل بجسع البحوث الإسلامية عل (هيئة كبار الطماء) متضلماً بواجامها وصار للمجسع تكويس أوسع رقعة وأعمال أكار شمولا.

 (۳) عدد الامر مشكى هذا وهم (۳ لسنه ۱۹۳۵) م بسراي الذبه بالتماهرة بن حيد الحلف نؤابد وكان وزير الأوقاف، نبو محمد مهب الغرابين

(۲۰) واجع الواد رِدَم ۲ ٪ ۷ ٪ ۸ می آتنانوں رقم ۲۶ (سته ۱۹۳۲ م فیساهد الدینهٔ سنة ۱۳۵۵ هـ ۱۲۳۲ م.س.)

الرتب ابتديد مقدار العلاوة				طريب ملاق						
برسفات ب	<u>_</u>	_	-	78 E	بزیادا جع		الافر سنيم	يقسب	p71	314
,		٠.	_	78	_	٧.	_	خيم ناتكية	غبياة الأساد الأكبر الليح هسد	\neg
									ابر الفعنل الجيراوي	
١ ،		T •		46		1.		مالكي	فغيلة الإستاذ فتيح غمد واندد	r
٦.		т.		TE		7.4		مالكى	فقيلة الأمتاذ القيع بسرق العرق	⊣
,		٧.		**		۳,		ماذكى	فتينة الأمتال اللينع عمد حساين المدرى	- 1
۱۹ اهیار (من ۱۹ آخسطس منه ۱۹۳۰ م	\$14	Ť÷		10	١.	17		مالكو	فحيلة الأمثلا الليخ عمد ابراهم السمالوطر	1
19 الهيارة من 9 أفسطس سند 1930 م	bi	۳۰		10	١.	17		مالكي	فحيله الأمداة الليبخ يزمك لهر الدصوى	4
, ,,,,,,,		٠.		71		τ.		Life Land	محصوري غنيلة الأمتاذ الكيخ غبد بلمهدي	- 4
		T.		71		٧.		جاجع السابق خالفي	هنبلة الأساد الليخ المد الريامي اضالاري	Ä
				74		٠.		446	فعيلة الأمتاذ الفيخ عبداخيند زايد	- 4
1		ψ,		¥£		٧.		J#12	فِيلِهِ الأساد الفيح مِدائطُس الفرخيس	١.
,		-		71		₹-		هافي	الدرميني فعيلة الأمناذ التينع يوس موس العقال	11
*		7.		16		4.		شافى	هنيلة الأساز النيح عمد قنايل سازل	11
۱۹ افیار این ۲ اضطن سا ۱۹۲ م	h++	τ•		17	٠.	**			لحينة الأساد الشبخ مصطفى الجهاوى	17
۱۵۰ افیستار من ۹ افیطس ۱۹۲۰ م	514	٠		17		11	48.	خافي	فجينة الأمناذ الشيخ يرمطن شبين الشيرالومن	11
		т.		34		7.		بطقى	فحيلة الأمعاد الليغ حنولة الورى	1.0
1		40.6		71		71		-	فحيلة الأسان الغيج اعبد شاكر	-13
3		T.		71		9.		تبدقي	فحيقة الأمتلا الثيح فمود اطريرى	17
		۴.		71		7.		احظي	فخيلة الأميلة الخيخ البلد	14
`		٧.		71		٧.,		منقي	فحيلة اأساد ففيع يردهم الديدي	-14
€ افتار من ۲ يونيز ، ۱۹۴۰م		7.		14		7.4		-	فحيلة الأسعاد الثبيح فيبد يخبث	1
۱۹ ۱۹۰۹ ریز ۱۹ اشتطنی منه ۱۹۹۷ م	š -	71		10	١	10		طاكي	فحيلة الأنطلا فليبغ يرامي يصيلا	11
۱۵ احبارا من ۲۳ میشتر میگ ۱۹۲۷ م	T.,	۳.		M	٧.	17	to.	ميتي	غهيلة الأنبط الميح اجد الدليدان	11
۹۹ نمیارا بن ۹۳ سیمبر سک ۱۹۳ م	***	۳.		10	7	11		ستنى	فنيلة الأمناه التيخ اسرد خوها	7.7
۲۰ احیارا در ۲۳ میمبر منه ۱۹۳۱ م		₹4			10	^		هيج اطابلة	فإنيلة الأمماة الغيج عهد مينع فلحي	7.0
۱۹۳۱ من أول أكوم سنة ۱۹۳۱ م لواد الخلس ال ۱۲ أكوم سنة ۱۹۳۰م		¥4						حطي	فعينة الأماث التبخ محمد 106	14



يجيث عليهاعمام بحنة المتوى بالأرهس

إغادالاستادر غبدالنعقرهوده

السؤال من السيدة / ز. م. ع من العادى شاب يوبد الزواج من بنت خانته وهو لم يوضع من أمها وكدلك الفتاة لم ترضع من أمه ولم يجتمعا على لدى واحد ولكن شقيقة الشاب رضعت من جدي لأمها مع أم الفتاة فيا الحكم ؟

جهواب ا

بخمار أله رب العالمين والضلاة والسلام على سيد المرستين سيلبنا عجمد وعلى ألبه وصحبه أحيين أن بمد صفيد بأنه مندام الشاب أم يرضع من أم الفاة وكدلت العدة لم يرضع من أم الشاب ولم يجمعا على لدى و حد فيحور لهما قرواح ولا عبرة يكون شقيقه المشاب رضعت من جدجا مع أم القدة فالمردة تقع على من رضع فقط .

السؤال من السيد/ س. ي. م من حفوان وجل تزوج من فناة ولم يدخل بها ثم طلقها قبل الدخول والخلوة بها ثم توقى بعد طلاقها بعشرين يوما

فمن پرٽ رما نھينه ؟

الجنواب ا

معمد نقارب العالمين والصلاة والسلام على

سيد المرسابي سيديا محيد وعلى البه وصحبا همين أما بعد عنهد أن باروجه المتعلمة قبل الدخول و خدوة بصف المهمر جميعت مُقدمُ أن ومُؤْخِرُة وتستنحي بفقة روجية من تاريخ المنعد حتى تاريخ العلاق عايد ميح بايدعيه المستعنى من أد الووج أم يدخل بها ولم يحتل به قالا عيرانث لها من الناحية الشيرعية أما إن ثبت أنه دخل بها علها المهر جميعه مقدمه ومؤخره وتستحق ربح تركته النهر جميعه مقدمه ومؤخره وتستحق ربح تركته الدير يكل له وقد ، عده إدا كان الحال كإ ذكر في السؤال

السؤال من السيدة/ أن ع م من الكريت اشتريت قطعة أرض مساحتها ٢٧٦ مترا من نقابة المهندسين بالزقازيق شرقية حيث كنت أعمل موجهة بالتربية والتعليم بالشرقية وكان ذلك في عام ١٩٨١م وتسلمت عقد الثليك .

وق عام ۱۹۸۴ م أجبرتي زوجي على بيع هده الأرض لأولادي هيماً بالتساري لندكر مثل الأنثى وهم أمين ، ورقيق ، وكدوح ، وسلوى ، وسامية ، وسعاد ، وسهام . وسجل هذا البيع رجياً أمام المحكمة .

ثم سافرت سلموی وأختها الدی تلبها إلی الخارج وأكرمهما الله من فضله وقامتا بوضع

الأساس على هذه القطعة بموافقة الأعوة هيد ثم فاست سلوى مرة أعرى بيشاء دور فوق لأرش على شقعين بن مالها الخاص . ثم فاست أختها التي تعمل بالخارج بيناء دور آخر فرقه من مالها الخاص على شقعين أبضا . ثم فام أحد الذكور وأخيب واحدة معه بيناء دور آجر فوق عنها للذكورة من بالهما الخاص لكل واحد عنهما شقة . ثم فاست سلوى مرة أحرى بينه دور عاسس من شقيين وهو الأخير بالنسبة تحليمات الإسكان وطبقا تقانون الإسكان الذي تعليمات الإسكان وطبقا تقانون الإسكان الذي عبد عنما بانا تعلية المهاني عن الشوار وجدا وقيم من الأولاد النال من الذكرو زهما المدوح وأمين ع والاناث واحدة هي منهام لم يتمكنو وأمين ع والاناث واحدة هي منهام لم يتمكنو

والسؤال هل من حقى شرعا الرجوع فيما كبته الأولادي بعد أن عرفت أنني سويت بين الذكر والأنشى ، وهذا خالف للنريمة الإسلامية رحتى يمكني النقسم حمي الفويضة الشرعية .. وما الحكم ؟ الجيواب

دائمان بله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسنين سيادة عمد وعن آله وصحيه أجمين أما يعد ..

فتفيد بأن للمسلم أن ينضرف في ماله كيف يشاء حال حياته مادام صحيح العقل والبدن وما معلجه أيت السائلة جائز شرعا . حيب أنك كنيت هذه القطعة لأولادك جيما وسجست رحمها لا يحور لك الرجوع في هذه البيع ، أما هيما يتمنق بالبدء من أحد أولادك البنات وأحد الدكور فلا شيء فيه كل مان الأمر يرجع إلى الأولاد بالتراضي فيما فعلته والد تعالى فيما فعلته والله تعالى أماء.

السؤال من السيد/ أ. ج من السعودية -

أنا رجل أقوم بنجارة السيارات فأقوم بشرء السيارة مثلاً بده ١٢٠ ألف ريال ، ثم يحضر لى تُحتَّتِم يشتريها مثلاً بمبلغ (١٤٠) ألف ريال يعطيني مقدم مثلاً ١٤ ألف. ريال ، والباقي يقول إلى ، اصبر علي شهرين مثلاً

قيما حكم هذه المعاملة . خل هماك وبنا وما الحكم ؟

الجيواب 1

دغمد الله رب العالمين والصلاه والسلام على سيد المرساين سيدا عمل آلـه وصحبه أجمعين أما بعد طعيد الذهاد الماملة الا مانع عمه شرعا الأنه أيس فيها ريا .

شرعا الأنه أيس فيها ريا .

والله بعان أعلم .

السؤال من السيداءُ ع م. ع الطرية

تروجت من سيدة فاضلة أوملة ودخلت بها وعاشرتها معاشرة الأرواج وفجأة رجدتها تطلب منى الطلاق بدون مبرو وأنا أحبها جدأ وتركت عملى الوظيفي من أجلها ولكنه أصرت على الطلاق وعندما عرفت أنها مصرة على ذلك رفضت الطلاق ولم أطلقها حتى تعطيني خسة آلاف جيه وفعلا دفعت لى خسة آلاف جيه وطلقتها على ذبك فهل هذا المبلغ يعتبر حلال شرعا وما الحكم ؟

الجنواب

خمد ته رب العامين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا عجمه وعلى آله وصحيه أجمعين أما بعد فنقيد بأن سال الذي أخدته عن مطلقتك نظير طلاقت شرعا ولاشية ليه .

والله تعالى أعلم



للاستانالكور/عبداليهزغسيم عبىالفادر

أصرحها أرى أم دلك في الأفق فرقسد وهميل لمليبوك الجن في صنعمته يد وذرونسه في الهسبك أعلى وأبعست إلى شرعسة الإسلام يبدى ويسسرشد ومسن خلقسه ويسد ومعسد ومرئسك عليهم أبسيو بكسيسو أمير مسود يؤذن ۽ وانــــــروخ الأمين يرده ثهاب من الديساج خطر ، وعسجد يساقش أحسوان السبيرواة وينقسمه وقيدوة أصحياب السانيسيك أحمد رووهـــــا كما كانت وفيها تفـــــــردوا أولمستك قوم للمعسساني توسدوا يقول اسجدوا الأياقوم واعبدوا بيسى المدى تعسم البسسى عصمست ونطيسرى الإديسية وغن تفسسره إلى تيمسه تدعيسوا وفيسمه تجاهمهم بعبيرم كتصل السهيف والله يشهيب وستنسط ، حيساك يا جاد أخد على ما يسمى الأسلاف طرا وشيسدوا إن جنيه في جنية الخلب مقمسيد همالك ، والقمل الجميسل يخلسه ولارال شعمم ين هواك يردد

خليميل ها هذا البسماء المسمود وأي فتنسمي أرساه إلى خالسسر قوالميسسة فوق التريسيسة توابب إلى الأرهب المعسور يعسبري بوره يضوع شذى افعسار منسه رحولسب على ياينه القساروق في السندرع رابض وخالسد سيسف الله و واللسيث حزة وق الساح أصحبيات الحديث عليم أراهسم جلسوسأ والبخسارى بينهم ومسلمسم يخذو حدوه عن ييسسنه وللسيبيرة الغيراء أن الصرح فيسة إيسال ووهب وابنس اسحنساق ميم وال السروح قير باهسار الحسن صادح وصلبوا على المعسوث للسباس رحمة فبحن بمسات الآيك تعسرف فتبلسه فيها جاد ١ جاد الحق قد فزت والمذي ألم تيسسن هدا الصرح الدحسيسية ألم تسسم حصسا لبيرة أحد فيسا تعسم ما أسدت يداك لقسيد محا ومسن يرع أتسار البسبي يكسسن له فعيت يا ثيخ الثيسوغ وخلسدت ولازال قلب الصطفسي حاث راضيسا

<u> صبيراع المعادلات</u>



۱۰٤/أبوباسرالوربي^(م)

بتعلسر مصبس طرل العمسمو عالى فعسسرج البراءة بالتعسساني أفأريسن الأدلسة بالسدلال فيشكسمو العبابسمورن من الملال وألحمسسل للإجابسسة بالجلال فقسد يُقِسىنَ الأجسلُ على الجدال وأبقى النجييوم من الهلال وفتيسن عا لديسه من الكمسال بأيسب للتسساول والسبوال يفسومُ به أقمسن على المسال

جيسلات النساء درغسين بابسيأ نئے _____ل انٹ اھل س جسان فوالمسبعة السؤال فطيسسسل جذا ولكسن اجمسال أحسل صبرا فمسا صاق الخذي البسسوي صدرا البيسين كان الأجسسل بلا جدال وكان أمسسر بسوري ضعايتسات عيسسر ولسسن أنسسر يَشُكُ مِن العظمورة إليه طؤهمما قيسمسنځ دا الهمسنځ په الجواري فِــــعض الحَاضِرات بلا علــــــوً كيفـــل الفاتـــــات عن السؤال

لعسسالج عقريسسة الانقعسسال

مليوا . كم أليف إصفياء الأنفيس وكم صبيب عليسب وكم جال

رم أسلط الأدب البرق (السبق عمهد اللغات الشرقية بايطاليا ، وجامعة الفاتح في طرابس بلي

تطبوق على هال العبر حياة وجاوه ينظمة الشماراء فيا وجاوه ينظمة الشماراء فيا الحاق المحاق المح

فف رق مسه في حبر القدال وحد الآث الحاط اللاقدين وسيف أن الحديث وربيا في الاعديدال المحديث الجمال المحديث الجمهاده المحديث والمحديث المحديث المحديث والمحديث المحديث ا

الذا حتب ؟ هل الريال من بأساً وهل المشاهبين في الفطار شكلاً وماذا بعدا تأسيت الأساني وماذا بعدا تأسيت الأساني أمسان سؤالكسن تريسا ما كأن لم عصبات فيما احسران طوعاً أم الرهائ فيما احسران طوعاً وخطاب المساورات يرود أنسسوا فرب حولة وخطاب المسال المستعل الرجال بأن يصرماوا منسوا من أرصى ومسارة المحسان أومى بألا يسرد المحسان أومى بألا يسرد المحسارة المحسارة

بها انصرفت له هم الوج المحالال كشكل المحالال وبعد وصولك التحال المحالال يهمل الأجل المحال ال

على الإحمان من همسسل المنوال فهل يُخبِئ منعا في التعسال وتحطب الحسروب للاشتعسال ويسسمل الجواز على الهال تفسرو وتسال المال على المال المال

رلا معجمات على الجمسيال سيزن على التوالمسلم والعسموالي فعفر أج استجابات الكمال طاحيسة الانقمسال إلى المعسسال الشناف لل كل بادي على وأل وغير تكليب في وظهرو حال وواقعها الأفسية من الكمسان

ولم يُستخسن صفحول جيسل فسوارس من مسمساء أن هسسلال وتحسيزن الأليساء يفسئ دومسا وصام الشعسير حين ألسيب عيسما لأجيل هميسارة الدنيسيا هيمسا فارًا مياك البــــاتُ طيـــــا ظـــــم يك يستــــــردُ يديّـــــــه الا فأسسيدع الاجتهاذ بغير أجسسو وقالـــــواء كان ، كان أشفٌ قلب لأن هيسيداً بَردُ الأعسيال

وإمهـــال الطبيـــة للسؤال وحكمية الارتجال والاشتغيال يض فد بيا الاحتال أماب يد القسسلاح بالإسسسدال رهميج يستحجرون من الليمسالي غراي من المستووال أبيسيسها بالحرام ويستسمالحلان فأحرقب القصيب إراءن الطبسول إذا مقسط المساخ من الرجسال عن العمم ____اء فيها والوالي وحسبول السندار يتضخ بالبسنال قهيس يسمنى النومول للاشقصال ولا كمحمسسة بين الرجسسال فينسم فعتر لديسبه عملي مستسحال وحسم الأن والمسمواذ عالى وإن المُعَسِرِ مِن العملِسِينَ يُحمِنِي ويُستَقْمِي واليساءُ مِن يعسسه وان

هل الإسمساق يحميسل أقسيسي مهاع السور فلخسيص الأمساق فعين ل يُفسيط هذا الآن ميقبساً قلا مسلد السسلامُ يسداً إذا ما عجمين الرسيسة لا فهن ليا فني أ الله الجسسات حصل ومسن يقسم العلعسام به كفيسملا فإن بالمسخ السمساء بسساء أم أهسسان علة أليسلداء العامسسي أميئ السدار أشجسيعٌ من تعامسيني ومسلء السدار بمتسسان وأقسسن يُمسرُ الميسرُ يوميِّسا عليسا ومينا سيكسسودُ أن ما كان فعنسلا



للشاع/رَشَادُ مِح عَديُوسِينَ

وقد أحاطك بيا الأحسدات والسسر وحمسوقا عوات البمسار فمستثر وداهمتها عطىرب كأبهسسا شرر يرد أصداءه اغراب والحجسسسر فباقطبوا ورصاص القبيدر يتهبسر ما أكملسوا صلسوات الله أو ذكسورا بسمسة من ظلال الخليسة فسينتار تكسيبرة بجوي الأنفساس تنفطسسر وهبه على قطرة الترحيث قله فطبسروا والسعين داميسة والقسلب منسسكسر خان الديبجة يوم التحسر قاد تُحسوُوا تحسو عليهم خفسوق الأرض والخمسر والله يسخسر عثيم فالمسأ سخسبروا تساويتهم ليسالي نجمهسا عكسر وضبيت الأرخى والأنسام والشجسمو رصاص ياغ يروح الشر يأقو

تشكسو إلى الله ما تلقسمي وتعسسدرُ تشكيب إتى الله بلواهيها وشقيسونها ماذن في دسرايفسسور أحبسها بها قد أخسرهوا صوبها فارتسه داخلهسا متون ألفسا أبيسدوا في مباجدهسم قامسوا إلى الله والتكسيير الإسعهسسم توصاوا يدمساء القسلب واغتسلسنوا وأسلموا السروح للسرافن تسبقهسم ولابهم أنهم فقا وجبيب وامهات تكساني عثن أو وكسبه أطفسناهم وأبكسي غنرأ يلاسيب مالسوا عراة يعطسي اخزت أعظمهسم جُزُّوا الوۋوس وراحسوا يعيشسون بيا يامسن لقسوم عنى ويسسلاتهم صبروا هبت عليهم ريساح الكفسر لاقحسسة تناشروا في فجاج الأرض المصدهسيم 基基基

وجسدُوة في حدسا الإصلام تستعسر يعيدها اليوم من خانوا ومسن غدروا ومسا عبسه أقسوام ومسا امسستبروا ويساصمير اللسالي كيسف تعسدر * تعصب تخصيل الدنيسا وقائعسة وقعة يدرك الأحسسسرار خايتها أحسدات أنسداس والقسدس ماثلسة باعجمع الكون هن تصفى لصيحتا ؟



THE TRANSPORT OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

قد اعلوها فماذا بعبد تنظير ؟ البنفسي والله عبد الأولى كفسروا ؟ ألا تُمركسا الأحسدات والسنفير ؟ يوم القيامية تطبوى صمتهم مقسس

إيسادة المسلسمين اليسبرم غايتهم قد أعلنوها فسا جدوى مهادنسمة قد أعلنوها فما للقسوم في وهسس الصمت موث وويسل القفسسمين يه

كأنسا دون خلست الله بالمسة أدلانسا أنسا تمسى عقيدت الدلانسا تمسى عقيدت ولا تفسرق بين السوسل شرعت للمصب وحسماء لا مسمل له وعلى لامن _ باللامسن _ مهرلة وهيسة الأم المسروف موثقها وحسبم يست إنسادار وتوصية

H H H

أنسوطا صيحية كبرى أدق بها أبخيق الفجير والأكبون خارصة أبخيين الفجير والأكبون خارصة أبن الأن أركبوا التساريخ خلههم يا مسلمون ومب للأصر فالنسة يا مسلمون كفي نوهبا وتفرقة يا مسلمون كفي نوهبا وتفرقة كأنما حدثيات الدهير قد فرغب كأنما القيبوم في وجيدايم غطب كأنما القيبوم في وجيدايم غطب أقيبوطا يا يسيى الإسلام تبصرة إن تسكموا عن سرايميو وجياري طوبي لمن بأيهبوا السرحمن واتطنقبوا طوبي لمن جاهدوا في الذ أو حفظهوا

ألبس من حقسا ما يصنب السبام ؟
وأنسا بسيب جاخق .. تألسو ؟
أدينا البيس برمي الم يحتضو ؟
والعبدل في حكمهم كالجور يتحسفو
تقسيامه العممت لا حس ولا خبر
أعصاؤها في هدوء البال فذ وقسرو
يُدَبِّنِهُ القسسولُ فيها ياسمٌ حذر

باب الجهاد ليرم أمره عسر أيطمأ المسور والأمحاد تنافر المسور والأمحاد تنافر المراحة ويسوس الآثم الأفروسي الأثم الأفروسي أين الأشاوس أيرن القادة المعير ؟ إلا يأرض بها الإملام يرصص ولا تدر من كل تاحرة يجاحدا الحفر من كل تاحرة يجاحدا الحفر ويهمم قصر لا يمقل وي أيمارهم قصر ولا تململ في قيد وي أيمارهم قصر ولا تململ في قيد وي أيمارهم قصر والمناب أمترا الحدلان والحسور على من أنفقروا في الله أو نفروا غواره الله أو نفروا أو المسلوم المسروا المناب أمترا المحدلان والحسور عمروا

حايث مع ، ويدات ،

شعرالسيد الصديق حافظ

ودينذاتُ، يا صنوْتَ الحقيقيةِ في زميان التُرَّهـــاتُ يا من الباركَـــة لــــــــــاء وتعنطهـــــــ المُكَـــرُ مــــــات والمسرُّوسُ، قد رَحَلُسوا إلى تلَّسنك البروايسيا الهظَّلِمسياتُ وغــــــدا شــــــرُحــــــلُ قـــــــوةُ كَبُـــــــرى إلى أرص مــــــــواث ألطُنُه مِنْ أَهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَرَالْعَ اللَّهِ اللَّهِ وَرَالْعَ اللَّهِ اللَّهِ وَهَــِـن الطِّــِـلاةُ البِــوم تلاقبوهُــة إلى قُطْـــع الصَّحـــلاث ؟ مَنْ ذَا مَسْيَفُسِخُ فِي وَمُسْسِنَاتِ أَوْ سَنَيْسَاعِثُ مِسْسِنْ وُفْسِسَاتُ يا فارس الإنسسادي يدفيساغ عن جمسساة العادمِسات بالسسراى والعكمسس الحيسس وبالعظمسات المُلَهَمَسسات اللَّـــــة لَيْـــــــ كوالمِــــه هـــــــىة داث بيَديْسَهِ لَا جَلَائْسَهُ لَا مُشْهَسِسًا العَلِيمُسِيَّةِ وَالْفَهَسِسَاتُ لَا تُسَرَّجُ مِنْ شَسَرُ البرائِسَةِ عَيْسَسِر محقسسور العسُفَساتُ كَذَّبُسِوا عَلَى وَمُؤْسِسِيءِ وَوَعِينَسِسِيءِ وَالنَّبُيُّسِسِ اللَّهُــِسِاتُ وَلَقَسَالُمُ رَمَسَوُا ؛ لُوطَاءُ و وَمَرْيَسَمُ ، وَالْبَنْسَابِ الطَّاهِسَـرَاتُ وَعَهُ مَ لِأَفْ دَارِ مُقَاسِلُوهِ فَلَيْسِ لَهُ مَ فَاسِوَاكُ البعة العبيد المنتسب إلى فأربه لم كوعب عن التباك فِي وَالنِّسْفَةِ، الْخُرُفِينَ كِسَالُاتِ وَالْمِنْسِرْتِ؛ هَسِرُ الْمُخْرِيْسِاتُ وبنساتُ آوى خُولُهُما لُبُسبدى العسمة اوَهُ والشُّمَاتُ والآخيسرُون بمجلسين الأنسسن السنر اخسوا للسُسجسات

و1 - السياسة الأبياب الأون من هذه القصيدة برخت بن الشيخ / تحد ديدات (اليوم التان غاجبرته القيمة في مراكز القاب قيصل



عَلَىٰ الصَّدِق الرَّحُومُ المسْيِشَار السَّيدعَندِ الغيرزهيدي

للاستاذ/مُحَدَّمَّد مُسَبِّحه فَيَ الْبَيْرَيِّ

ونسيفث عليسه خذامسع الفعنسسلاء فِي كُلُ نَاجِيسَةِ بِكُسِلُ رُفْسِاءِ ريشين غلاة علين فدئ وتلبساه ق كُلُّ بَيْفُ بَاهِــــــزَ الأُحْــــــــواء متغسن الأبسوج بجكنسة وذكسام قد كالا يُرْسِينِهِ عَلَيْنِي الجسورُزاء السيرارة للغسيطان والاختسساء أشداءُ خَسى ل لَقْسَى الصَّحَسرَء بهديك أبهوات الحسي الفليساء التخسل ولم المبسل هوى الإغسوام لِي كُلُّ ثَادٍ * خَفُّ بِالْأَرْزَاء يُلْـــرُو التُقُــوسُ بخادهــات الـــــــــاء من كُلُّ مَشَبُ سيول من الأَهُواء ويعسفُ طالك خل منسراب الساء وتقسيش عيش السنسادة الأنسساء مهما اختفسي بومنساوس الإغسراء

نكث البندالسية فاضى الفلنسساء ولار مطاعث جشيئك أفصالية أغطَسي الكيسارة دودًا مَنَّ أو أذى و تَدَفِّسَ فَا أَرُّ التُّسِينِ مِن الْوَسِمُ ا وَسَنَعْسَى إِلَى الْإِصْسَالَاحِ فِي شَدَابِسَهِ وينسي وتسؤج بالإبساءة ولَوْ استطَاع لصماغٌ من قَدَقِ العَبُّحي السخير لآ يُشتى زَإِن مَات السبدى يًا أَيْهِمَ اللَّمَاضِي النَّزيمَةِ تَقَصَّحَتُ أَعْلَيْكَ مَا أَعْلَيْكَ فِي صِيْسَتِ وَلَسِمُ زأث الشريعسة منك رابيسي حقهسا نا مسيطرت دُنِهَا عُسيكَ يُؤْمُسُوكِ غتبى الهزيسي جكمسة وجعايسة وتعاف ما تغلسر السرءوس لريفسه لا تزنعي إلا الفعيلسة جيسسة الخكيم قال لا اليسن اطالسم

تضبغ الكرامة حمئت يطمخ قذرهم من يستجعل زظف أ غلب الله وتعمسون عؤذة كؤكب لمسمداره تأيِّس اللَّائِسَةِ _ أيْسِن كُنْت طبيعسةُ الخبسا للفسوس الأنقيساء كريمسسة ف المجلس الأغلسي مسيسوت تقاهسة وفسرخت أشرارا الخيفسة ناجحمأ أيسيدت أو عارطات كُنْتِ مُنْزُشِسا المجشم الصفع المجلل لغايسة خُسى تُنصُ عَنْ الحقيقة لحجبها حُب الحقيقــــةِ لِلْعدَالــــةِ حَارِسُ يًا أَيُهِمَمُ الْآوِي إِنْسِي رَوْضَ النَّمَمَدِي شيعوخيسي جشال القيسل ۾ بيسمخ الشيسخ يَزْسُهِ فَيُ قُسِوهِ عَنَاقَسِهِ كل السبريء أصنخسى طريسة منيسة الْمَارِثُ مُغْطَرُ لِـ رَبِنُ طَالِ السَّدِي لِـ لا تخش مؤنسا فالخيساة ستهرسسة إِنَّ الْسُلَامِيةِ أَنْ تَفْسِوتَ عَلَسِي فَدِي إنَّ طَابَتُ الأَخْرِي فكسلُ سعسادَةٍ يا صاحبى هدى تخيسةً دشاعسسر فَاصَبُ رِئِياةً كُلُّ بِيتِ صِمَاهِــــــةُ المَمْ في جمعي النِّسردُوس ميشون الكنوي

والمدولها من تؤغية الخطياءا يقصبي إلى الدهليسي للاستهيراء يئس الكسؤاكي واضيئنا يستنساء **طريْــــةُ ص جُزَّةٍ طَمَحـــاء** ومهيبسة في قشسة الأرجسساء مكسيئرة بتواضيع القمياء وعرضيت وأيك صحادق الأثبحاء غشنا ينسؤ الخلسف من السخسناء فسرأفك وأغسيت أيمسا إغيساء وألجيرهمما بنل حالك الإغفسمياء يخمسى حيامسية من أذى الأغداء أنعسم بمشوى الرخضة الوطساء خا أمشيطيسيغ به خصيصور هراء خنسى يخسرز حياته لهساء المهمسا الحنضى بقهب بكسبل دواء يُشْقِسي مِن الْأَمْرَاضِ حِيسِرٌ شِيفَسَاء ملاً الفُسراد وفُساض في الأغطنسساء لى حنية أبديسة الإقطىماء يتخب جناضا أتسمس الشعساناء قذ صُفتهما مِنْ مُهْجَمَعِي ودمالِسمي حُزْنَ تعَنَّمُ فِي عطيسر وقيساء القمسى خلسك محسائب السسراء

و ع دیب اگر خوم شماره _وق اینه توخیمه ریسی ادکسه املیا هوجمه فرطیعه راتیس محکمه ابتدائیه فرطش و عماد ای مصر امراساع الرئیس

STEEL CONTRACTOR OF THE CONTRACTOR OTHER OF THE CONTRACTOR OF THE



شِيْج الازم َ رَكْالُسبن

رزوج الأول ۱۹۸۸هـ مارس ۱۹۸۱ م روهمان ۱۹۹۵هـ المطحي ۱۹۹۵م

المشتشار مخبتذ يزت الطاحسلاوي

الشيخ محمد مصطفى الراغي كان إمام المسلمين في عصرة وحامل لواء الإصلاح الأرهوى تشريعاً وتنفيداً ومراجعة ، وكان من الشمم الرفيع والحلق النوية والتوقع النبيل بحزله يعرفها عنه كبار الحاكمين فيعدلون سلوكهم المتعلوس في حضرته رهاية المقامه وحوفاً من كلمة احتى أن تحرفهم حين تأتيد من قمه

هكذا وصفه الأستاد الذكتور محمد رجب البيومي العميد الأسبق لكلية اللغة العربية بجامعة الأرهر في بعض مؤلفاته وكبيدا».

وكب عنه صديقه الأستاذ محمد كود عن وليس الجمع العلمي يدمشتي بعد وقاته وقتتذ

(لقد تأدب الشيخ لمراعي بأدب الدين والديا معاً ، فإذا عاشرته تتحقق من أنه بنغ العابه في التبديب الحديث مصافاً إلى ما تحلت به نمسه من فضائل الإسلام ، وإذا عدث في تجلس منث

قلوب السامعين ولاتنبث أن تقبول. إن هد الشيخ يصلح لإمامة الدين والدنيا ، وأهم ظاهر في أخلاقه تجرده عن المطامع الدنيوية فقد تقلد مناصب القصاء رمناً طويلًا وم تحص له راسه

RESERVED III.

واحدة ، وكانت أحكامه أمثله للعهدل والشرف بالله .

ولقد وصفه المرجوم عباس المقاد فقال : (إن وحد بعد الشيخ عبسه حيده من استحق لقب الأستاذ الإمام ههو الشيخ عسد مصطفى المراشى أحسن الله إليه فلقد كان من أعلام خده المدرسة الحرة وكانت له شجاعة الرأى عبما يخالف الرأى الشائع والمرف بلصطلح عليه ، وكان من ذوى الحرم والأصاله في إدارة الجامع الأزهير يوم اشتجرت جوله منازع البياسة وتشميت دسائس القصر الملكي ومراميه ، وكان صفا منقدما بين دعاه النهصة والتجديد ع(ا)

ميلاده وتشأته والصعاقه بالأزهر

ولد رحمه الله في (مدينة المراعة) من أعمال عافظة سوهاج في شهر ربيع الأول سنة ١٢٩٨ هـ الذي كان يوافق عارس سنة ١٤٨٨ م في أسرة تعسم بالمملاح والتقوى ولما درج مدارج الصبة تعدم القراق والكتابة وحفظ القرآن الكريم ، ثم انتقل إلى مدينة طهط القريبة من بلدته فتزود من علمائها ومشاكها يسعش البدوم والممارف الإسلامية ، ثم سافر إلى القاهرة للالتحاق بالأرهر المسرور إلى ما شاء الله تعالى عصره وفي كل التصور إلى ما شاء الله تعالى.

وفي رحاب الأرهر تلقى العلوم على كينار .

مشائله وفي مقدمتهم الشيخ على الصاخي من شباب علماء الأزهر المحققين ، وتأثر بأسلوبه في الترضيح والتبين كما تعرف بالأستاد الإنام محمد عبده فأخد عبه تعسير المراب والتوحيد وعلوم الحكمة والتسريخ والاجتاع ، وتشبع بمبادله الإصلاحية ومهجه السنوكي ومواهم الوطهم ودراساته العلمية (3

تخرجه من الأرهر وتعييته في منصب القضاء بانسودان :

ل تقدم الشيخ المرغى بلامتحان في أوائل سنة الدور و كان حيثك أصغر طالب أوهري بال شهادة العالمية وصنار الأول على رملائه ، وكان الأستاد الإسم محمد عبده من جمدة محمد ولاعجابه به وشحه عنصب القصاء في ل مديرية بيودع الأستاد الإمام قبل سعره بلسودان قال له الشيخ عمد عبده : (أنصحك أن تكون للناس الشيخ عمد عبده : (أنصحك أن تكون للناس مرشداً أكار من أن تكون قاضياً ، وإذا استطعت أن تحسم النواع بون الناس بصلح فلا تعدل عنه إلى خمير م فإن الأحكام سلاح يقطع الملاقات بين الأسر ، والصلح دواء تلتهم به النفوس وتداوى به الغوس وتداوى به الخروح)(1)

اختلافه مع قاضي قضاة السودان ورجوعه لمبر ثم عودته فاضيا لقضاة السودان

 ⁽۲) جريده الأعبار القاهرية ملاح شخصية بعلم الأستاد أحمد الدجي جاريخ ١٤ وحدال سنة ٧ ١١هـــ ١٧ مايبر سنم ١٩٨٧م.

 ⁽٣) نقلا عن كماب من منطلق يسلامى الجزء الأون تأليف
 الككور عصد رجيه البيومي

⁽²⁾ عملة ديور الإسلام العدد التاريخي بمناسبة عبد الأيمر الألفى معادى الأول والاسوة سنة ١٤٠٣ هـ.. مارس سنة ١٩٨٣ ، م وه يحريدة الأعيار الناهرية علائع شخصية ... المرجع السبق به كتاب الأهر وأثره في النهضة الأدبية لملدكتور عبيد كاسل النمي جد ١

NOTED TO CONTROL OF THE PROPERTY OF THE PROPER

بقی الفیح لمراعی بالسردان فی منصب الفضاء می سنة به ۱۹۰۹م نم انتخلف مع قاضی الفضاة هناك و شأن اعتیار المفتدی بالمساجد فاستقال می منصبه وعاد این مصر لیتونی بها بعض وظائف المتعتبی بدیوان المودان مره أخری فی سنة ۱۹۰۸م فی منصب عو قاضی الفضاة حناك وظای فی هذا بلنصب عو إحدی عشرة سنة حنی آواخر سنة ۱۹۱۹م و فی شصری برعامة سعد باشا رغبول ضد الاحتلال المعمری برعامة سعد باشا رغبول ضد الاحتلال

وتحرك المصريون القيمون بالسودان بيجمعوا التبرعات الأسر الشهداء في مصر ونوي الشيخ الراعي رياسة هذا المس المتيري فاتهالت عليه التبرعات(١)

اصطدامه مع رجال الحكم الأعليوى في السودال بسبب اعتداده بشخصه ورأيه

حبر صدر الشيخ براعى قاصي المصاد و السودان كان يصر على ألا يتقدمه الحاكم البريطاني (لاتجليرى) في موقف وحين شبيت ثورة سنة ١٩١٩ أرسل وفوده لفضاة الشبرع في ششي لأقاليم ومعهم منبشورات تثبت مطالع الانجليز

مأراد الحاكم الانجليزي أن يمتع التبرع وأرسل المبتر (دن) رئيس القصاء المدني إلى الشيخ طراعي ليبنغه بدلك فرفض واحتد التعاش بين

الرجنين وتنجأة قال المستر (دنه) للشبخ الراغى (أنا أكلمك كرئيس)

مانته عن الشيخ المراغى ليصبح في وجهه (س أنت ؟ أنا رئيس مثلك كيت أنهم أنك بعرف والجبك والاتخدى خدود اللياقة ، فأنه قاضى القصاة والارئيس لي هنا والحاكم العام للسودان معين بأمر من سلطان مصر والسودان ، وهو حاكم سياسي وأنا معين مثله من سلطان مصر والسودان فأن سكّنة الليمي والقصائي فلا إشراف الأحد صا عي الآحر) .

ودهب مستر دال بيقصى إلى اخاكم العلم السلودان الاعجليراي بما قاله الشيخ المراعى فكتب إن وزير خارجية البريطان الى لندن ليقول عنه (إن الشيخ المراغى يعد من دهاة العام)

وعندئد رأت بريطاني أن ببعده عبى السودان وقررت إعفاءه من منصبه حين وتقير أمام محتبي في السودان ثابت الجأش توى المراسي فألمسمت عقده"

عودته إن مصر للمرة الثانية ومحاولاته في إصلاح الجيمم

رجع الشبيخ المراعي الهيباً كريماً إلى الخدر ليتبرأ مركره القضائي في المحكمة العلما الشرعية على جداره وعزة نفس ، قوقف على مشكلات الأس و مأوى الظلاق ومعصلات التلقه وأرهات المراث رجعل بتصمح أقوال العقهاء من حجيع المداهب ليخار منها ما يراح الناس هن يصمرة موغلة في أسرار التشريع وقصابا الأصول والإجبات القياس

(1) جريدة الأميار القامية فالامع شخصية للزجع السابق وكنب الأرفر وأثره ال النهضة الاديم الهجع السابق

۲۷ کتاب البت الإسلانیة و سیر آسلامها تصامرین مد
 درجع السین

والأخية بالاستحسان وبند الدرائع ومراصاة المسلخ المرسلة تما سجله الأصوليون دون تعنت ف التعييق أو تنطع ف التعليل

وصدما وقف أمام إصلاحاته بعض المعارصين جادهم الشيخ المراخي بالتي هي تُحسن فكتب فصولا ال ذم التعليد تمد من أبرع ماقبل و موضوعها ، وأظهر أن قانون الهاكم الشرعية للأحوال الشخصية ب الدي سيق له إعداد مشروعه كان رحمة للماس حين أحدث به طورارة ، وألرمت القصاة أن يعملوا بمقتصاه .

والتبين خالعه مخالف التنك طبيعة العلم في كل زمان ومكان ، ورسا رالت الأئمة الى القاديم والحديث تأتى بما يؤخذ منه ريود حوث أن بجحد لفاضل عصله ، وى كتب الفقه الإسلامي من الآراء والمداهب ما يه شفاء للناس إد، أجسن التخير وصدقت لذية وصحت العويمه

أم ينبى الشيخ كلامه بقوله : ﴿ غير أنه لا يموتنى _ وقد كنت قاضيا من قبل _ أبّ إصلاح انفلني القصاء محبب ، إصلاح انفلني القصاء محبب ، أما النصف الآخر فهر بين الناشي وبين مصه ، لأن عليه أن يمهم الوقائم أولا كم هي بعد تلمس أدلتها ، و ظدما وبعد الموازنة بينها ، وعليه أن ببدل الجهد لكلا يعلول الوقت فيمنت الحق من يد الجهد لكلا يعلول الوقت فيمنت الحق من يد صاحبه ، وعليه أن يشعر الناس جيماً بالاعمانان صاحبه ، وأن يحملهم عنى الراف يمكمه ، ولو كان عليم ، يسيرته الظاهر والعسادة على عليم ، يسيرته الظاهر والعسادة على المناب الفيات)(*)

عباته من محاوله قبله لمنمه من احكم في إجلى. قصايا الوقف '

حلول بعص الكبراء أن يغربه بعشرة آلاف من اجنبهات نظير أن يتمحى عن نظر قصية وقعد له إذ احس ذلك الشجهن أن الشيح المراغى لن يمكم بغير بايمتقد أن اخن .

هدس الشيخ بوادر الاحتيال الشيء فأصر إصراراً جازماً على أن يبت بنفسه في الحكم فصاق دلك الكبير فرعاً بموقعه وسول له الشيطان أن بقتله في طريقه إلى المحكمة كيلا ينطى بالحكم

وبوجى، الشيح بمن يلمى بماء النار عليه فتحرق رقبته ويولى الجانى هنروا طانا أن مرته محقق ولكل الشيخ تحسل البار الكاوية فى رقبته ونجب إلى المحكمة لينطق بما يعتقد أنه حكم الله ء ثم يتوجه يلى المستشمى كي يعالج إصابته وحين أقام الشيخ دعوى التعويص على الجالى كثف نقيب الجانين المباشرة الدجوى إلا أن دلك المامي مات بعد المراصة دون أن يترك لأمرته شيئاً دا بال .

ورُی الشیخ آن بتدرل لورثـة اشامـی عن الآلاف التـی حکـمت له عن کرم وسماحـه مصر^(۱)

تعينه شيخاً للارهر ومحاولاته إصلاح العلم به .

عين الشيخ الراعي شيخاً للأرهر في مايو سبة ١٩٢٨ م حييا أحس كل من ملك البلاد يوخد وزعماء الأحراب في مصر أتهم لا يستطيعون

 ⁽٨) كتاب النيضه الإسلامة في منبر أعلامها الماصرين ...
 المرجع السدني .

تخصى رجل عليه بكل عنمه وعشائله فاعتبل الشيخ المرحمة وجاهد جهاد الأبطال لإعبلاج حال النعام الأرهري ليواكب متطباب العصر .

دلت أنه رأى اجامعة المصرية الحديثة مطمح الأطار بكليافها التناهشة ، وكانت الوظائف الراقية تحتصل المتخرجين مها احتصالاً بوصعهم أبناء المدارس العالية مناط الخطوة والرجاء

وطالب الأرهر يقطع عمره الطويل في دراسته ثم لا يعترف به أعداء لقد حل هيره محله إد فتحت مدوسة القصاء الشرعي لتحريج القصاة ، وهيئه دار العلوم لإعداد مدوسي اللغة العربية والدين ، وشرعت وزارة الأوقاف في إعداد مدوسة محالله للحريج الوعاظ والخطيد .

ممادا حمى يمنى بعد دلث طريدى وطلاب الأرهر .. ؟ ويمنى بيم العمر دون أن يشعر بهم أحد

ورأی الشیخ المراغی آن لمطالبة بحقوقهم لی تکوب مقبولة منطقیاً إلا إدا أعد نظام جامعی لإصلاح هذا العسم ، وإلا إد العصل الأرجری بشاه عصره وآلم بخشارته المدنية وعلومه معديثة وهبیء بسلاح ممائل لسلاح النظراء مما بقتضی إمشاء كبات أزهرية ثلاث :

تختص إحداها بالشريعة ، وثانيها بالعفيدة ، وثانتها بالعدة ، وثانتها بالنعه ، وأنه لابند أن يكنون الكتباب والأستاد في مستوى الإفادة المتحققة ، ثم لأبد أن يباخ لمن ينخرجون في هذه الكنياب أن

يأحدوا بتصيبهم عن الحياة يعطود أعهم من جهودهم للصرة .

وبالفعل رسم الشيخ المراغى خطة الإصلاح واصحة النقاط وحدد الرص وعين المهج واختاو المواد ع وأعد المشروع الضخير في قالبه القانولي بعد أن مهد له عصيباً في خاط وصائشاً في الصحف السيارة" (٢٠٠

الملك فؤاك يعارض مشروع الإصلاح مما يضطر الشيخ المراغى للاستعالة :

لعبت الوشاية دوراً باجعاً ضد الشيخ المراغى تما جعل لملث فؤاد يعتقد أن في هذا التطوير للتعليم الأرهري مايصعت قبصته على الأرهر فجمله المشروع المقترح تما اصطر الشيخ طراغى إلى الاستقالة مسلة ١٩٢٩م ولما يمض على توليمه مشيخة الأزهر بهوى عام واحلنا (١).

تعين انشيخ الأحمدى الظواهوى شيخاً للأرهر وسيره عل محطة سلفه .

عدمها عين الشيخ الأحجدى الظواهرى شيحاً المراهر لم يعير شيعا من عملة الشيح المراعى في إنشاء الكليات الأزهرية الثلاث فتحول اجامع إلى جامعة ودب الشاط العلمى حافلا بيم كلياته وكان الأساتية فيها صفوة من الأرهريين ومن أساتدة الجامعة المصرية أمثال الأساتدة أمين الحوى وعى الجارم وعيد الوهاب عرام (١٦٠)

عودة الشيخ الراغى إلى مشيحة الأزهر مرة أخرى صة ١٩٣٥م

(١٩٣) كتاب النيصة الإسلامية في سير اعلامها المعاصرين الرجع المبديق

 ⁽ ۱) كتاب الديمية الإسابتديد في سير البلامه، المعاصرين ــ
 المرجع السابق

و ۱ ﴾ الحكتاب الندكاري تمناسبه احتقالات اللميد الألفي للأزهر

PROPERTY OF THE PROPERTY OF TH

لم تكن للشيخ الأحدى الظراهري شعية الشيخ المراعى ثم حدثت تصرفات أسىء فهمها وأثنارت الأزهريين ضله فقامت المظاهرات والاصرابات من الطلاب فأنيل ، وأعيد الشيح المراغى المعرة الثانية شيحاً للأزهر(١٣١) .

دعوته صد الإرساليات التصيرية الأجبية

في صيف سنة ١٩٣٣ تبني الشيخ الراعي فهية فلدعوة ضد الإرساليات لأجنبية لما ثبت مما شرته الصحف المصرية جميعها أن تلك الإرساليات قد قامت بمحاولات ياتسة لتنصير عدد من المسلمين إغراء بالمأل والمناصب . حتى دعت جريدة السياسة أمام هذه الوقالع المكرة إلى إعلاق جميم الإرساليات في مصر (1)

الشاط التقابى خلال توليه هشيخة الأرهر السبح عهد المراغى خلال توليه مشيخة الأرهر السبح عهد المراغى خلال توليه مشيخة الأرهر بالسباط التقابى وتوغل شباب الأرهر في شئون المياه اغتلفة ، وكانوا من قبل ان عربه وابقباص وسمى لدى المستوين بالمكومة للحصول على حقوقهم كما مان مقرص الأرهر مرتباب عزية ، وي عهده نم إبعاد جمهرة من مابعى الأرهر ولى أروب لللراسات الأدبية والقلسمية والعلمية أوروب لللراسات الأدبية والقلسمية والعلمية في سنة ١٩٣٥ أوبد إلى ألمانيا بعث من الأرهريين تخليداً بذكرى الشيخ عمد عهده عالى من بين أعصاف الدكتور محمد البي والدكتور

عمد عبدالله ماصى اللدان درسا العلسفة والناريخ الإسلامي

وفى سنة ١٩٣٦ تم يهاد الأسناد عبد العزير المرسمي وقد كنور عمود حسب الله لدراسة الناريخ وقعلسمة في اعبلتر بم كما أرسل الدكتور على حسب عبد القادر لدراسة مناوله الأديان في ألمانيا ثم أرسل إلى فرنسا الأساتلة الدكتور عمد عبد الله دراز والشيخ عبد الرحمي تاج والدكتور عمد عمد المحمام والأستاد الدكتور عفيهي عبد الماتاح أثم انضم إليهم الدكتور عبد الحلم عمود وقدرسوا ثم انضم اليهم الدكتور عبد الحلم عمود وقدرسوا الدكتور عمد يوسف مومي الهام أضيف إليهم الدكتور عبد الحلم العام أضيف إليهم الدكتور عبد الحلم العام أضيف إليهم الدكتور عبد الحلم عمود وقدرسوا أدب الشيخ المراغي وختبه

شب _ رحمه الله _ مفطور على حبه الأدب مكتراً للاطلاع والتروى من آثاره وتما وفق إليه عطبه المنزية يوم اجمعة إذ كانت موضع العجب والإرعجاب حيث جعلت إمام المسمين يقم موقف رصول الله _ علمائلة _ والحلفاء من بعده على أعواد المنابر ليهموا بكلمة الله _ داعيا إليه في ينان ساحر(۱۱) .

فروسه في تفسير القران الكريم

كانت دروسه في تفسير القرآن مواسم عالمية خلال شهر رمضاك وكانت الإداعة المصرية تنقس هذه الدروس إلى شتى بلاد الإسلام ، وكان له

> (۱۳) لکتاب التاکاری الاُژهر بمناسیه جمیده الالفی به بلوسع السابق

(١١) كتاب النهضة الإسلامية في سير أملامها الماصرين ...
 نرجع قسائق

(١٥) كتاب الأوم وأثره في النهمة الأدية مشديهة مد الرجع السابق

(١٦) كتاب النيضة الإسلامية في سير أعلامها الماصرفي...
 المرجع السابر

من جودة الإلقاء وقوة الاختيار وسهوله العرص وصدق النظر ويراعة التعمير وجمال التميير وحدوبة الصوت ما جعمه مطمع العلماء وموضع احتذائهم + إد كانت أصوله كتاب الله ومنة وسول الله على المراقع الإمام على اكرم الله وجهه الوالامام الحسل البصري والإمام الأوراعي وعيرهم من الأثبة الأعلام (٢٠٠٠).

موقف الشيخ المراغى من الانجلير عندما قامت الحرب العالمية الثانية

حين قامت الحرب العانية الثانية كال مركز المجانوا ال بدايتها صعيفاً جرجاً و توالت انتصارات ألمانيا البارية على تجو يؤدن بالبرام المجانسو وحلفائها ، واضطرب الجلترا أن تدبع في الناس أنها تحارب من أجل الإنسانية أمام دكتانورية ألمانيا وطلب ممثل انجلترا ال مصر (لورد كيلرا) من الأسناذ الأكر النبيخ المراجى برسفه شيحاً للأرهر أن يدبع على العالم الإسلامي بهاناً يعلن فيه أن المجلترا تحارب في سبيل الديقراطية لترعى حيوق المسافة والأخوة والمسافاه

سماظهم الشيخ المراعسي أن خبرة السفير
الاعليري على طلبه ظم يشأ ان يغمل الطلبة كأن غ
يكى ولكنه النيز فرصة الاحتفال بموسم ديني
مألقي أمام ملك البلاد وقتلد خطبة رماته توصيح
ما قاسته مصر والعام الإسلامي من أهوال هده
الحرب المدموة حين سقسطب القابسل على
الاسكندرية وبمض المدن المصرية فأحدثت من
الصرو المصي عاعاق الطرر لمدي.

ثم همتف صريحا بأن مجمر تكابد حوباً (لاناقة لها هيها ولاجمل). وأن للمحاريين في المسكرين المتابذين لابمتان إليها يسبب

وانتشرت عبلية شيخ الأرهر وتصد على الأثير في شين أهاء العالم نقرع المبغير الإعليرى فرعاً شديداً ، وانفس تبيمونياً في منتصف الليل برقيس ورراء مصرحسين سرى باشا وقتعد طالباً مه اقالة الشيخ المرافي وبا انصل رئيس الورزاء المدكور ، وكان ذلك تليمونياً قبل السجر بالشيخ ليحتج عليه ويندره بأنه لابد إن يجيفه علماً بكل ما يقول قبل الورزاء رداً عنهاً وقال له ﴿ أَثر يد أَن أَعرض عليك كلامي ؟ من أنت ؟ أنا استطيع أن أقبلك عليك كلامي ؟ من أنت ؟ أنا استطيع أن أقبلك من منصيف يخصية واحدة من قوق منير الأرهر لو مبير الحسين ، قبل هذه لمن هددك ، وانقبل الحديث إلى المسهر البريطاني ؛ فآثو رئيس الورزاء السكوت " "

مواجهته لملك البلاد السابق وتمسكمه بحكم الشرع الهامه

كان الملك البنايق فاروق إبان حكمه قد طب من الشيخ المراعى أنه يقتى بتحريم زواح الملكة فريدة بعد طلافها فنه قرد على الملك يشجاعته المهودة بقولة ١ ﴿ أما العلاق فلا أرضاه ، وأما التحريم فلا أملكه ١٤٠٠ ﴾.

مونماته : من أهم مؤلماته الأبحاث والكتب الإجراد. الإجراد

 ⁽٨) كاناب النهضة الإصلامية في سير أملامهما تصاصوبي ...
 المرجع السخة

 ⁽١٩) كتاب البضة الإشلامية في سير اعلامها المصوبي
 الرجم السابق

۱ ــ الأراباء والمجهورون ــ وهو خبث فقهمي لا يرال خطوطاً بمكتبة الأزهر يتعاول فيه موصوح اخبجر على السمهاء والدين يتبوس أمورهم بعند اخبجر ، وقد قال الشيخ المرغى بيدا البحث عصوية هيمة كبار العلماء

لا يرال مخطوطاً
 بال محلوطاً
 بال

٣ ــ بحث عن وجنوب ترجمة مصابى القرآن
 الكريم ,

 ع. رضالة بعنوان (الزماله الإنسانيه) كتبها لمؤكم الأديان في عدن

عوث في التشريح (الإسلامي ، وأساب
 قانون الزواج رقم ها السنة ١٩٢٩م

٦ ــ مباحث لغربه بلاعية

۷ - دروس ديبة نشرب بمجلة الأزهر وقتد وتشمل على نفسير لبعض سور القرآن الكريم ، وقد ألقى الشيخ المراعى هذه الديروس في المساجمة الكبرى في العاهرة والاسكندرية وحضرها ملك البلاد في ذلك المين من عام ١٣٥٦ هـ حتى عام ١٣٦٤ هـ

۸ - بجموعة من المقالات والحطب والأحاديث والكثير منها مشر في مختلف الصحف العربية والإنوجية ، كما بشوت نجادح منها في مهاية كتباب الشيع المراعى يقلم يعط الكتاب (١٠٠).

أمالوبه في الكتابة -

بدت كتابة النبيع المراخي طبقة عالية من حسن الديناجة وجمان العبارة ، ورشراق انعنى وحسن السبك ولم يحاول أن ينهج منح السنجعين المتكنفين ، وكثيرة مذكان يتمثل بالشعر العرف الرصين في موض من كتاباته

وإذا تدول بحثاً علميا لم يبعد به عن روحة البيان وصفاء العبارة" "

هرص النشيخ المواغى ووفاته

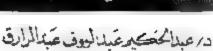
لما شعر الشيخ المراعى بأعراض المرض وكان ق مشيحة الأزهر دجل (مستشفى المواساة) بمدية الاسكندرية ودات في أوائل شهر رمصان سئة 1772 هـ بلعلاج وكان يقصى معظم يؤنده في (تصدير سورة القابر) وما جاء في شأن ليد القدر من الآيات والأحاديث النبوية ليلقى درساً بشأنها في ليلة السابع والمشرين من رمصان ولكن الله احتاره ليلة السابع والمشرين من رمصان ولكن الله احتاره الم جواره في الرابع عبر من رمصان سنة ١٣٦٤ هـ المواصق الثاني والعشرين من أغسطس مدا

رحم الله الشيخ محمد مصطنى المراضى طقه كانت حياته تنسم بالعرة والكرامة والوقار والاحترام حمى ليرمم عبى إجلاله واحترابه عظماء الساس وكبراءهم فيها وبه الشعصة في يتصبه

كما أنه أعز شرف العلم والدين وصان كوامة العساء عدان بإجلاله وتوقيه السس جميعا قرق ماكانوا يدينون .

 ^(- 7) مقال من أعلام الذكر الإسلامي الماضر الإثام عسد مصطفى تنزاعي فلذكتور عمود حمدي زفزوق ديسر بمريدة الأهرام بناريخ ١٩٩٢/٣/٩ م







نغرباتاليش محمد مصسام الزين برالزين فكالأدر - دَدالله

1454/4/40 - 1440/11,44

ولد بروحه الله برا بلقاس) إحدى مدن محافظة الدقهلية من أمرة (شاهين) وهو ابن الشيخ عيدالحميد حسام الدين شاهين عميد الأمرة بدراهه الله بـ وكان والمده ميسور الحال جداً بتلك البلدة ، بلقاس ،

قرر والده الشيخ عبدا لحبيد حسام الدين أن يحفظ ابنه القرآن ويذهب إلى الأرهر الشريق ... قلما بلغ الخامسة أدخله و كتاب الشيخ قصبي ، يبلقاس فعلمد على يدى الشيخ قصبي والشيخ أبي الفتوح الشرقاوي ، قحفظ القرآن الكريم ، وعجح في مسابقة خفظه في مايو معة ١٩٣٧ ، ومنه يومنة النا عشرة سنة فقط

ولى سبتمبر سنة ١٩٣٧ انتقل إلى مدينة دمياط والتحق بمعهدها الديني ، وبدأ دراسة المرحمة الانتدائية هماك بعيداً عن عائلته ، وتموق في هده الدراسة وفي تجويد القران الكريم ــ وتخرح س

مسهد دمیاط الدینی فی شهر مایو صنة ۱۹۶۲ وفی سبتمبر سنه ۱۹۶۲ انتقل إلی مدینة طبط و التحق بمهده الدینی و بدأ درات عرجه الثانویه استمسکا مع دنگ عنظ القرآن و تجویده .

وغرج من معهد عنها في مايو سنة ١٩٤٧ وفي سبتمبر سنة ١٩٤٧ ارتحل إلى القاهرة ليدوس يكنية أصول الدين ، واسمر بيا حتى حصل ل يونيو سنة ١٩٥١ على شهاده و العالية من كلية أصول الدين و وكان برنيه الرابع على المعقد التي صمت ٧٧ من المصرين .

واستجر في دراسته بكلية أهبون الدين عام ١٩٥١/ ١٩٥١ فعصل في ٣ بومعير سنة ١٩٥٢ على ٤ شهسادة العالميسة ضع اجسازة التدريس ٤ .

عمله : عمل سيادته مدرساً بالأرهر فور تخرجه وحصول على المؤهلات انسابقذ في خمهد الأرهرى الدينس بالمنصورة حتبي ماينو سنة ١٩٦٤

وفى هذه الفرة النحق سيادله بكلية الآداب بجامعة الأسكندرية فى سيتمبر ١٩٥٤ ، وتخرج مها فى مايو ١٩٥٨ ، وتخرج مها فى مايو ١٩٥٨ ، يشهبونه و الديسانس ال الآداب و تم التحق فى سيتمبر سبنة ١٩٥٨ ، بالمامعة الأمريكية بالقاهرة للرابة الدفة الإجليزية واحاد الرحمة الإجليزية أجاد اللعمة الإجليزية ، وأجاد النرحمة الها وإليها انتقل صيادته لنعمل عضواً قباً بمجمع البحوث الإسلامية بالأرهر فى بوس سنة ١٩٦٤ واستمر في العمل باختار حتى فيزير سنة ١٩٦٤ واستمر في العمل باختار حتى فيزير سنة ١٩٦٤ واستمر

في نهاية فيراير سنة ١٩٦٧ أوقد فصيعه للعس مدرساً في معهد الدراضات الإسلامية واللغات الشرقية بجامعة (باهيا) في البرازيل في مدينة (سلمادور) التي تطبل على الهيط الأطلب والساحل الشرق للبرازيل ورأس قسم الدراسات العربية والإسلامية في هذه الجامعة لمدة عام

في قبراير سنة ١٩٦٨ انتقل سيادته إلى ولايه (برنا Perena) حيث أقام في (مدينة كورسيا) حيث أقام في (مدينة كورسيا) حيث رأس الجسعية الإسلامية بكورسيا ، وقام بالدعود الإسلامية هناك وأسس مدرسة بسلامية وأقام بسجداً وتعهد الدعوة الإسلامية بكل الولاية واستمر بها حتى إبريل سنة ١٩٧٧ وحيث عجمع عاد إلى مصر واستمر في عمله باحثا عجمع البحوث الإسلامية بالأرهر الشريف في دواتي البحوث الإسلامية بالأرهر الشريف في دواتي البحوية

أن سيتمبر منه ١٩٧٧ أعير إلى سيجيريا للعمل مدرسا بجامعه (راريا) بمدينه (سوكوتو) فقام هاك بنتظم أعمال الدعوة الإسلامية بالاشتراك مع قاميي قصاة سوكوتو (الشيخ أحمد لمو) وغيريخ الدعوة في مدينه لا بيدا) وعمل كدنك مع قاصي قضاة شمال بيجيريا الشيخ (أبر بكر حمي) أم عاد إلى مصر النية في ماير سنه ١٩٧٤ .

ثم عدن مديراً للمكتب الدى لشيخ الأزهر الشريف حتى شهر أكدوبر سنة ١٩٧٥ .

ولى توقيير منة ١٩٧٥ أخير فضيلته حدرساً يكنية الشريعة عيامة الإمام عهد بن مسعود الإسلامية بالرياض واستجر بها حين اغسطس منه ١٩٧٧ و كان يقوم بتدريس الممه ويشرف على الدراسات العليا

ثم عاد فضيلته إلى الأرهر الشريف و عبن مديراً للمكتب العنى لقضيلة الإمام الأكبر وصناو مرقبا هذما للبحوث تمكتب شيخ الأرهر مسة ١٩٣٧ ع ثم عين مديراً عاماً لبشتوك المحوث الفيه سنة المه ١ وفي عام ١٩٨٣ صار أسيةً عاماً مساعداً بسم المحوث الإسلامية تشتون الثقافة .

تم عين رئيساً لمكتب شيخ الأرهر مننه ١٩٨٦ ولمكتبه العني كدنك

وصدر وكيلا الأزهر الشريف برأسها عاما نجمع البحوث الإسلامية بالانتداب في شهر إيرين سنة ١٩٨٩ كما عين عضوا بمجمع البحوث الإسلامية سنة ١٩٩٠

إف بلسج سهادسته الخامسة والسنوس في المشمولور ١٩٩٠/١١/٢١ فأحيل إلى التفاعد مع استموار مصياته في العمل عصواً يجمع الهجوث الإسلامية وشيحاً لرواق السنة رياسة السنة والتشابه الهرعية ي.

اخير سيادته عضواً بيئة الرئاسة ورئيس جنة التعلم والدعوة بالجنس الإسلامي العالمي للدعوة و لإغالة واستمر به حتى وفاته

مثل فصيحه الأرهر السريف في عديد من المؤتمرات العالمية الخاصة بالششون الإسلامية (دعوة ــ افتصاد ــ سنه فقه) في كل من الدول الآتية

فيرازيل _ أسباسا _ الولايات التحدد الأمريكية _ كبدا _ المبادد _ الباكستان _ أندويسا _ الباكستان _ أندويسا _ الأردا _ أيجبريا _ الركيا _ المجبريا _ الركيا _ المجبريا _ المبادد قطر _ المبادكة العربية السعودية

وافته النئيه في ٢٥ مبيتمبر سنة ١٩٩٢ حيث انتقير إلى رحمه الله ثماني

تتلمد عنيه راجا محمد _ وارث الدبي محمد (انريكا) الامام نحيي في جنوب (دالاس) وكثير من الدماة في بيجيريا وكوريا الجويية والبراريل .

ترك كثيراً س البحوث التي تدور حول .

١ ــ شيخ لقهرس السنة البيوية .

ة ــ صورة الإسلام في الدراسات للغربية .

٣ ــــ الوحمدة والتبابت في الفقه الإسلامي .

الشريعة الإصلاميه وبظرات الغرميين اليا .

ه ـ الأقلية الإسلامية في البراريلي

المختار س النشمائل المحدية .

٢ _ حرمة الحياة الإنسابة

٨ ــ مشكلات الشيخوخة وقتل الرحمة .

٤ ما أشبعه : قرقها العاصرة وعقالتحا .

١٠٤ - ١٠ الحافظ الخدث ١ الربيع بن حبيب
 ومكانته القمهية

أنحم على سيادته يتوط لامتياز من الدرجه الأولى في فيراير سنة ١٩٩١ .

له عديد من المقالات العلمية في جالات الفقه والمحديث وسلسلة مقالات في الفقه الاساطعي مشرت في جلة الأرهر .

كا رود الاذاعة الموجهة الأمريقيا بالعديد من
 الكدمات العيبة في السنة النبويه





المُسّاد/ عَيد المحفيظ عِيد عُبِد الحكليم

و قبل فی تمسیر ایة و

قال این عباس ، وجعمر بن محسد والحسن البصری فی قوله معابی : ﴿ وَكَانَ تَحْتَمُ كُثُرُهُما ﴾ إنما كان الكنز لوحاً من دهب مكنوب فيه .

a يستم الله الرحمٰن الرحم ! .

عجبت لمن بؤس بالقدر كيف يحزد وعجبت لمن يؤس بالورق كيف يتعب , وعجبت لمن يؤسن بالموت كيف يتعرح , وعجبت لمن يؤسن بالحساب كيف يغط .

وعجيت لمن يعرف الدب وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها

لا إله إلا الله محمد رسول الله

وحقسا

ولا شيء يندوم فكن جديشاً جيل الذكتر فالديسة عديست

و هشام د. وأعرابي ه

مثل أعرابي ص هشام بن عبدالملك ، فعال له هشام ، عظمي

فتدال تركفي بالقرآن واعطأ ا! أعرد بالله السميع العمر من الشيطان الرجم

يسم الله الرحمي الرحم

﴿ وَمِنْ لِلْمُعَلَيْدِينِ ۞ اللَّهِ إِذَا كَالُواصَ النَّابِينِ يَسْتَعُونَ۞ وَإِذَا كَالُوهُمُ أَو وَرَوَهُمْ عُنْسِرُونَ۞ الْإِيكُونُ أَوْ لَتَهِكَ أَنْهُم مُتَعُولُونَ ۞ لِيَهُم عَظِيمٍ۞ يَوْمَ يَعُومُ النَّاسُ وَيَهَ الْعَلَيْنِ ﴾ يَتُعُولُونَ ۞ لِيهُم عَظِيمٍ۞ يَوْمَ يَعُومُ النَّاسُ وَيَهَ الْعَلَيْنِ ﴾ يَتُعْلِقَافِينِ

ثم دار : یا آمیر المؤمس ؛ هدا جزاء من یطفف الکیل والمیزان ، عما طاعک یمن یأحذه کله

ه عجبت ه

قان یحیی بن معاد : هجبت من ثلاث . رسل برید نناول درقه بندبیره ، و هو برک تبانص تدبیره .

« ها يغر به السلطان ،

قال ملث عارس لأحد حاشيته ما شيء واحد يعر به المسطان ؟ فال الطاعة

قان فيما مبلاك الطباعة ؟ -

فان العردد إلى الخاصة ، والصدل على الدامة .

قان سيدقت ؛ الأمانية بعقبل للطاعمة والطاعه رينة الملت

ه ماها کبت تصبع ۱٫۱۶

قال رجل لسهل بن عبدالله * إن اللص دعم داری و آخد معامی

فقال له : اشكر الله بر تعالى ــ لو"دخل اللص قليك وهو الشيطان ، فأخذ التوحيد ماذا كنت نصبع ؟

كتاب الله قبل كتاب الخليفة :

دعمل أبر النصر مدالم مول عمر بن عبيدانه على

عامل بلحليمة ، مقال له - به أبه النصر إنه تأليمه

كتب من عند الحليقة فيها وفيها ، و لا تجد بدا من

عاده لهم ترى ؟ قال * قد أثالا كتاب الله قبل

كتاب الخليمة فأيهما لتيعت كتت من أهمه .

، دعساء ،

اللهم أنمنا على الموت وكريته ، والنمير وظلمته والصواط وژاهه ، وينوم القيامينة وروعته . ورجل شعد هم غده . رعام مغتول يعيب على راهبا مغيوط .

ه مجامع هوی - واعیانها ه

بجامع الموی خمسة اللور ، وهي ما جمعه لاد ــ نعاق ـــ او فوله

﴿ أَثَمَا ٱخْتَوْهُ اللَّهُ لَيْدَ بِينَ ۗ وَكُمُو ۗ وَرِينَةٌ ۗ وَتَمَانُمُ بِيَسَكُمْ وَتَخَامُرٌ فِي الْأَمُولِ وَالْأَوْلَا ﴾

(مسرره الحسليد) والأعياد التي عصل سي هذه الحمسة سيعة يحمعها قوله - معالى -

﴿ رُبِنَ النَّابِينَ أَنْفَهَ النَّهَ وَ إِنَّ النَّابِينَ أَنْفَهَ وَ إِنَّ أَنْفَهِ وَ الْفَصَاءِ وَالْفَسَاءِ وَالْفَسَاءِ وَالْفَسَاءِ وَالْفَسَاءِ وَالْفَسَاءِ وَالْفَسَاءِ وَالْفَسَاءُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَسَاءُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَسَاءُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَسَاءُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَسَاءُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَسَاءُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمَةُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَلِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَلِيمُ وَالْفَالِقِيمِيمُ وَالْفَالِقِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُولِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ لِلْمُنْ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ لِلْمُنْ وَلِيمُ وَلِيمُولُومُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُولُومُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُومُ وَلِيمُ وَلِيمُ وَلِيمُولُومُ وَلِلْمُولِمُ وَلِيمُ ول

وكل ما هو عله يا فليس من الدبية .

ه وهيته ه

أوصى عبدالله بن جعفر بيته وهي تزف نقال ا يا بهة بياك والغبرة ، مؤب معداج الطلاق ، وإياث والعاقبة فإنها توريث البعصاء ، وعليث بالريبه والتطبيب ، واعلمي أن نوين الزينة الكحل ، وأطب الطبب الماء

الإخوال ثلاثه ،

قال حكيم : الإخوان للالة .

أخ يختص لك وديد ، ويبدغ في فهمّك جهده وأح ذو به يقتصر بك على حسن بيته ، دو ن رِفْدِه ومعونته .

وأج كاسك بلسانته ، ويتشاعسل عنك بشايه ، ويرسعك من كننه وأيّمايه

gergerge ilia... Errerererererererererererererer



لمساحسا لمصبيلة الشيئخ أحمدالشراصي

إغداد وَتقديم المستاذ/عدالفتاح حسين الزيات

شرع الله الحدود زجراً عن ارتكاب الجرائم فيأمن المجتمع ، وصونا للدماء أن تذهب هدراً ، ووضع لهذه الحدود ضوابط حكماً ومقدارا و الأللة ، على ان يكون ذلك بواسطة الإمام الذي يرعى مصالح الامة أر من يعاونه ؛ لأنه من الخال قانوناً وشرعاً أن يترك هذا الأمر في أيدى الأفراد ليقوموا به ، فيقلب الحال إلى فوضي يصعب التحكم فيها ، والسيطرة عليها لمبكون المعامة الكيرى .

رأهن في هذا المرضوع ما يلقى الصوء على هذا الأمر الحيوى الدى يمس كيان الأمة بالدرجة الأولى ، ويبين حكم الشرع فيه قال الأستاذ وهم الله :



لن يكون احتصاص التفيد ٠

بحس أن الاحظ أولا أن الأمة المنظمة الابد ها من راع برعاها ، ويعوم على شخوبها ، ويعصل في أمورها .. ويعينه عنى دلك أدل الحس والمقد ، وأرباب المشوره والرأى ، وأصبحاب القدرة على المساعدة والمعودة ؛ وأن هذه الأمة تتكون من أفراد تقدد مصالحه م وتختلف مشاربهم ومطالبهم ، وتكثر خصوصتهم على أمور الجهاة ، وتكثر خصوصتهم على أمور الجهاة ، وتكثر خصوصتهم على أمور الجهاة ، متعددة ؛ ولا يمكن الإنسان أن يكود خصماً وحكماً في الوقف الواحد ..

ولدلك رأى الإسلام أن يكون للمسلمين إمام يعاونه من يعاونه ، وهذا الإمام بأعوانه يرعى مجنالج الجاد ، ويقوم على شئوبهم ، ويقصل في خصومامهم ، وينعد الحدود بينهم ، معتيداً في ذلك بالكتاب والسنة ، ولدلك قال القرآن الكرم

﴿ يُمَا يُهَا اللَّهِ مِنَ مَنْ مُثَوّا اللِّهِ عُمِنَا اللَّهِ مُوا الرَّمُولَ وَاوَلِي الأُمْمِ مِنْ كُوْفُولَ لَنَوْمَهُمْ فِي مَنْيَ وَفَرُهُ وَمُ إِلَى لَهُ وَالرَّسُولِ إِنْ ثُمُنَمُ مُزّهِ مُونَ وَاللَّهِ وَالْرُولُ لَا يَعِرُ فَإِلَى مَنْدُرٌ وَأَحْسَنُ مَا لِو يِلَّا لَهُ * " "

ولو أن الإسلام ترائد كل فرديأخد ما يراد حقد له _ وخاصة في الدماء _ لكانت هناك الطامة الكبري ، ولعادت جاهلية الأم يفجورها

وشرورها ، وصفياها وستانها و لان العفرف ق الخصومة لا يستبين الرشد في خطواته وتصرفاته لو جعل نفسه حاكماً و ولدلك المنترط الإسلام أن يفصل في الخصوصات من لاهنوى أه فيها ، واشترط للقاصي صفات وأخلاقاً تجعله هنأى من الريب والشكوك ، وعمرن عن النهم والظنول ؛ فكيف يمكن بعد كل ذلك الاحتياط أن يكوف الفرد خصم حكماً بينه وبين خصمه ؟!

ومن هنا روی أن بین عمر قال . ۱ الركاة واخدود برالهی، والجمعة إلى السنتلان ۲۰ وأن این عمریز قال تا ۱ الحد رالهی، والزكاة والجمعه بل السلطان »

وجاء بی جمع البیان للعبرسی : ۱۰۰۱ وأما می یتولی القصاص فهو إمام السلمین و می یجری عرام ، فیجب علیه استیفاء الفصاص عند مطالبة الوں و الأنه حتن الآدمی ، و تجب عبی القائل تسدیر النفس ، ۱۳۱۰

وجاء في حاشية الصاوى على تفسير الجلالين .
المحيث ببت للمقتل عمداً عدواناً و جب على الحاكم الشرعي أن يمكن ولى المقتول من القاتل ، وبعض فيه الحاكم ما كاناره الوبي من القتل أو المقو أو الدية ، ولا يجور للولى التسلط على القاتل من تجير إذن الحاكم فأن ميه فساعاً وتخريباً الا

وقی کتدب (المصی) لایس قدمهٔ ۰ «قال الفاضی : ولا کِر استیداء الفصاص إلا بحصرة

 ⁽۲) بممع البان فی تضمیر القرآن للطبرسی ج ۱ ش ۲۹۵
 ری حاشیة الصاوی علی الجلالان ج ۲ س ۲۹۵

⁽۱) ستررة النسلم عبد 64 (۱) الطر اتفل لأبر حرم ج ۱۱ على ۱۲۵ به وال الوسوع علاف بين النمياء

FERENCE OF THE SECRETARIES SERVICES SER

السنطان : وحكاه عن أبي بكر ، وهو مسعب السافعي ، لأنه أمر يعنقر إلى الاجتباد : وتحرم اخيف فيه ، فلا يؤمن اخيف مع قصد التشمى : فان استرفاه من غير حصره السلطان وقع الرقع : ويعزر لافتياته بمعل ما منع معله ها"

ثم أشار الإمام ابن قدامة إلى من خالف ف تنك ، وأورد هم اعتراضاً يومى بجوار الاستيفاء من الفرد بغير حضرة السلطان ، وعمدته أن رجالاً جاء يفود رجالاً إلى النبي .. عَلَيْكُ وقال له : إن هنا قبل أحي ، واعترف الثان بدلك ؛ فعال به النبي .. واعترف هاتله .

والظاهير مي هذا الحديث أنه لا يصلح للاستشهاد على با دهبوا إليه ، لأن البسطان ها وهو النبى عليه الصلاة والسلام ـ قد علم بالحرية بعد أن رفعت إليه ، واعترف الجان ، وحكم الرسول بالقصاص ، ووكل ولى الدم ق القيام بهذا التصاحى ، عليس هنا إدف دبيل على تيام ولى الدم من نفسه بالقصاص دون علم الحاكم عا إدنه

وقد يكون من المناسب هذا أن طكر أن القامون الوضعي البوم ، يماقب ولى الذم إذا أقدم هي تعلى الدم إذا أقدم هي تعلى اللهم إذا أقدم على تعلى اللهم التالوب قائلا ، وإن تكي هناك مسحة لمقاصي كي يخدم سفكم ، وهده لا تعالف دوح الشريعة الإسلامية عبد كثير من الفقهاء ، وخصوصاً إذا رأى الإمام تركير الاحتصاص في القصياص بيد الدونة ، وقد يؤيد هذا ما رواه إلى حزم في الحي وهو "

ولى من حارب الدين ، ولى قتل أباه أو أخاه ، ولى من حارب الدين ، ولى قتل أباه أو أخاه ، ولى من أمر من حارب الدين وصعبى في الأرض فسانياً شيءًا ، وقال ابين جريج وقال في سليماك بن موسى مثل هذا سواء سواء حريم حرفاً حرفاً ، وبعد أي بالسند المدكور قبل دنك به بلى عبدالرياق عن معمو عن الرهوى قبل : عقوبة المخارب بلى السلطان ، لا تجور عيور أي حيفة ومالك والشاهعين وأخمد وألى بور أي حيفة ومالك والشاهعين وأخمد وألى سيمان وأصحابهم الأنا

مور يحب اعتبارها :

ثم را هداك أمور أ ناب اعتبارها وملاحظتها فى هذا المقبام ، وجها تستدين كيسب يكسبون المقصاص ، ولمن يكون ، وكيف يخطئ عطأ المارعن وجه حتى فيتعجل

بالفصاص دون بصوة أو تبصر

من هذه الأمور تعلم أن ولى الدم يكون عالباً أكثر من واحد ، لأب أصحاب الحق في
دلك هم عصبة المقتول الدين يعترون بحياته ،
ويدلون بدويه ، ويجرمون من يره ومعونته ، او
بتعيز آخر . هم ورثة القتيل ؛ وهم شركاء في حق
الفصاص ، فكيف يجيز أحدهم لنقسه الإنعراد
بددا على ، فيقدم على أحد ثأره بيده ، فيجرم في
حق الذ وحق العاد *،

ومن هذه الأسور عسألة العضو من بعض الستبحقين للتأر عن القائل ، فقد ذكر الشعران

مہاناتی لایں نتابہ ہے کا می ۱۳۹۳ ۲) ناطق لاین جزم جر ۱۱ میں ۲۹۳

في كتابه (البرال) أنه قد اتفى الفقهاء على أنه إدا عدا رجل من أولياء الدم سقط القصاص ، وانتقل الأسر إلى الدينة ، والتفقوا على أننه إذا كان المستحقوق صدار أو غائبين كالد البقصاص مؤخراً ، خلاماً لأبي حيف ، فإيه قال ، إدا كان بنصعار أب المدوق القدائل ولم يؤخران

وقال الإمام ابن حزم في النمني . والعفو جائز اكمل أحبد مجر يوث ، ولنزرجمة والسبورج وغيرهما ، فإن عثما أحد عن ذكرما لقد حرم القصاص ، ووجبت الديد لن لم يعف الم

فكيف يجور مع هذا لفود من أولباء الدم أن يستجيب للشيطان فيقتل القاتل أن أكفر منه ، وقد يكون غيره مربداً للعنو ، أو مريدا بلدية ، وقد يكون من هؤلاء الأولياء غائب وصغير ، ولو حضر أو بنع لعفا أو الطلب الدية ويم يطلف القصاص ؟!

لقد قال الإمام ابن قدامة في المبنى هذه العبارة الصريحة. وإذا كان للمقتول أولياء يستحقون القصاص فمن شرط وجويه اجهاعهم على ظلبه ولو عما واحد مهم سقط كله ، وإن كان يمصهم عائباً أو غير مكلف م يكن لشركاته القصاص حتى يقدم العائب ويختار القصاص أو يوكل ويبلع الصبى ، ويعيق الجدود ، ويختاره الاله وية أو مهلا تبصر ذلك للقدم على التأر بلا روية أو مهلا تبصر ذلك للقدم على التأر بلا روية أو

تفكي ٧

رمن هده الأمور مسألة الآلة التي ينقل بها القصاص ، فقال ابر حيمة - كا نقل الشعراني . فقال المحاص إلا بالسيف ، سواء قتل به أم يغيره ، وقال الشاهمي وسالك : إنه يقتل بمثل ما قتل به الأله .

و كدلك تعرض ابن قدامة في طفني بوصف تنميذ القصاص ، قدكر أب بستحب عند الفقها، إحضار الشهود حين القصاص ، وعلى الماكم أن يتقعد أله القبل التي سيستعملها ولى الدم ، حتى لا يكون به عيب أو أفقالاً؟

هها يتصور من الأرعم الثائر الذي يريط الانتقام دولا تبصير أو احتكام إلى المعدلة ، وأق يعطى هده الناجية حقها ، أو يعدل في المحكم عليها ، أو أن العصب اطنون سيدهوم إلى أحد لناره كيمما الفتى ، وبأقسى ما يهيىء له شيطانه وهواه ؟

وهلا كان من الواجب حيتهد أن يرجع صحب الدم إلى الإمام الشرعي ليحدد آلة القتل التي استعملت ، وبعين وصلة القصاص التي تستخرم ؟

ولفله من المناسب عند وقد أشير إلى قيام مناحب الدم بالقصاص ـ أن بدكر أن القامون الوضيعي لم ينص على تقويض الفرد طالب الثأر في تنصد القصاص بنصم ، بن بعل روحه وسوايفه

(٧) گنائل طبزال ج ۱ میل ۱ (۱ پائیتمسر

(٨) الخلي ج ١٠ ص ١٤٧٧ ، يرس الإنصاف فليحب العضي أن تقول آمالين جزء على عميب بدلك الموافق بجرون الحمير للرجال خاصيه دول النساية ، والأسب طائمة , ص آراد فقصاص فدالك أما دولا يكفت إلى ص أراد الديم او الحملي ، ما أر يتنقرا على

TERRETERING IN A CONTROL OF THE PROPERTY OF TH

خدم داك ؛ ولكس الشريعة الإسلامية تجبه لصاحب الدم أن يقوم بنصبه بتعيد القصاص بعد شوته ، وبعد إدن الحاكم به ، مع إشراف الحاكم على دلث التنعيد ؛ وتقول السريعة إن ولى الدم يحور له أن يوكل من يقوم له بالقصاص ؛ وإل كان رلى الدم أكثر من واحد وكلوا أحدهم أو عبرهم ، وإن تنارعوا فيما بيهم أجريت القرطة عيهم ، وإن تنارعوا فيما بيهم أجريت القرطة عيهم ، وإن تنارعوا فيما بيهم أجريت القرطة

وقد لا يصحب النوفيق بين الشريعة الفراء والقانون الوضعين في محده اللحية إذا سكونا أن الإمام الشرخي بحوز له في الإسلام أن يحصص الحائرة نصلحة عامية أو ضرورة بيسة : عاد اقتصت المصلحة العامة الظاهرة أن يجعن تنفيد القصاص في يد خاصة قادرة عسنه جار للإمام أن يحمل السمن على دلث .

ومن هذه الأمور عمليه القتل ، فقت قال الرسوب صلوات الله عليه : ابن الله كتب الإحسال على كل شيء فإد فتايم فأحسبو القتلة ، وعن لا تغسس أن يقوم القرد الموتور بمسليه القتل في عدوه و يحسته ، دون أن يسوف أو يتعسم أو يتعسم المناد ، ولعلما تعذكم منا ما ترديق فيه الكتبروك تعيرا من مهاوى الإجرام المشبح ، إد تراهم يديمون الناس فيخ المفياه ، ويقتلمونهم إربا أدباً ، وقد يسلحون الوجوه ، ويشتلمونهم إربا اللاع ، ويقتلمونهم إربا اللاع ، ويتثلمون بالجنة أفظع الناس ، وتلك لأنهم الملاع ، ويتثلمون الأثبا الأثم ، وريا أحدوا بالغله بريدون إطعاد بار التأو الأثم ، وريا أحدوا بالغله بريدون إطعاد بار التأو الأثم ، وريا أحدوا بالغله بريدون إطعاد بار التأو الأثم ، وريا أحدوا بالغله

والشبهة ، أو أخدوا البرنمنة بدب المجرم ، أو معدوا حدود القسطاس فأعدوا سع المجرم عيره عمل لا ناقة شم في الجريمة ولا حمل

وجر عده الإسور الحالة التي يجب قيها القصباص شرعاً وتمييرها من الحالات التي لا يجب فيها ، مقد أجمع العلماء على أن القصاص لا بجب إلا في حالة القعر العمد ، دون أتقبل شبه العمد ، أو التمتل اخطأ ووبضوط كدلث للقصاص أد يكون خابي القنص منه مكلفا ، قلا يفتص من الصبي وانجدون وكل من رال عفله ۽ يُعون الرسون صبيوات الله عليه : ارفع القدم عن ثلاثه عن العببي حنى يبدم ، وعن النائم حتى يستبعط . وعن المجلون حتى يميق (اوأن يكون المحمى عليه مكائلً للجابي عبد طألعه من العمهاء 1كالحر بالجراء والعبد بالعبدى يا وال يكون القاول معصوم البدع د فلا قصاص في قدر الكافر والحربي ، وأنبالا يكوب العائق أباً للمقتول ، فلا ينعل البرالمد يولم، وإن منقل ، والأب والأم في ذلك بنواء ؛ إلى عبر رئك من الشروط ، كأن بكود الفاتل مختاراً ، وأن نقوم عليه البيئة بالشهود أو الاعتراف إخ

فهل ينظر جن الفرد ولى الدم وقد يكوب آميا أو جاهان أو ظلوما غاشياً .. أن يلاحيظ هده الشروط ، وأن يرعاها حتى رعايتها ، إذا ما تركيا له لحيل على الفاريب ، بدهب يرصى شهبوة الانتهام برسالة الدماء ؟!





بقام د. العستمدفؤاد مَا شَـَا

تشهد النترة الحالية من عصرنا اهتاماً فائقاً بتاريخ العلوم الكولية وتقيانها ، خاصة فيما يتعلق بقضية التأصيل لنشأة العدم رأولية لمهج العلمى . ولا يزال الجدل دائر أبين الباحبي حول الاجابة عن أسئلة أبين ومنى وكيف نشأ العدم وتكونت ، بذرة ، المهج العدمى في فكر الإنسال ١٩ فيهاك من يرى أد العدم لا يمكن إلا أن يكول غربياً ، وأن الجنس الارى هو وحده من بين أجناس البشر المؤهل لحمل رسالة العلم والنقدم العلمى ، وأن عبقرية الاغريق هي ماحبة العصل الأولى في ابتداع العنم والتعكير العلمى وأقصار فذا الرأى هم الأعلى صوتاً والأكار جلبة ، وإن كانوا أضعف حجّة وأقل إقناعاً وهاك من يرى أل فجر العلم ومهجية التعكير العلمي قد برفا في بلاد الشرق القديم ، وأن التقدم العلمي غبر العصور بيس احتكاراً التعكير العلمي قد برفا في بلاد الشرق القديم ، وأن التقدم العلمي غبر العصور بيس احتكاراً على مو الأجيال ، وكل الحضاوات قد تفاعلت وشاركت في زرع ضجرة العدم الذي تجمي على مو الأجيال ، وكل الحضاوات قد تفاعلت وشاركت في زرع ضجرة العدم الأقوى حجة والأخرى اليوم وأصحاب هذا الرأى هم الأحمض صوتاً ، وإن كانوا هم الأقوى حجة والأخرى المكن تاريخياً ومنطقياً والمكن تاريخياً ومنطقياً وم

^{*} فكاتب ؛ أستاذ الفيزياء بكليه فطرم حاسم القحرة

ويدا ما الطلقنا من هذه القدرة إلى محاولة رصد و سنعراص الأسبات الماصرة التي تعرض نقصايا العموم الكويه وتقنيتها عادا بلاحظ ظهور فكر جديد لندرسات التراثية يجعل من دراسه الماصي أساساً ليحليسل احاصر واستشراف آفساق المستقبل . وهما تبرر أهيذ الدراسات التراثية عموماً باعتبارها مقدمة صرورية لأي درساب مستقبلية ، وتدعو ب من جابنا بالى هذا المفال يلى أن يحظي الناصيل الإسلامي للموم الكويه المعمى .

مظاهر الأهنام العالمي بقضايا. التراث العلمي .

إن الدراسه المهجية للعلم الإسلامي والقراءة المعاصرة لمصيوصه التراثية تكتسبك أهمية خاصة إدا م أجربتا في صوبر للقاهيم والنظريات الحديثة السففة عن غنيف المشاطات الدولية العنيه بقصايا التراثث العصى جموماً ، وذلك بالرغم من صعوبة التعامل معه مقارمة بجوانب التوات الأحرى من هوائي وآداب وغيرها العالأعمال الموسيقيد وعلى صيل للتالي عكل أنا علَّدها مدارس الوسيقي ودور الأوبراء ويوسحه الاستنجاع بياف يوث وقتها سماء عن طريق التسجيسلات الرئيسة والمسموعة ورتاريخ العنوب يمكننا التعرف عليه بالاتصال المباشر على طريق إيارة الميناصف للتموعمة ومشاهدة الأثار الخنصة من سناجمه وكسائس وقصور وقلاع ولوحات وغيرها كالتموم المكنبات ومحلات بيع الكلب بدوارر الأعسال الأدبية فختف المراحل التاريخية الكبر الأسر بالنسبة للتراث العسمى غنيف تمامأ . إلا بصحب الرصول إلى الاكتشافات العلمية اهامة والتقاطها

س ثبايا السعنور في المجدوطات التي كتبها العدماء بأيسهم ، أو أعاد نسحها من جاه بعدهم وإل عا ثبتة استثنائه في الأدب خلا ، وهو اكتشاف بص مام مجهول ، هو القاعدة في حالة العلم ، حيث إن الترر اليسير من الأعمال العلميه المتمرة هو فقط ما أمكر المبتور عليه ، ثم ال التصوص العدمية _ حتى إلى وُ جداب _ تبشكل صعوبة بالعة حتد قراءتها وهاولة فهمنها للدهقية

وعلى أية حال ۽ لم تُحل مثل هذه الصعوبات دون بدن أقمني اخهو د لتجميع أكير قدر محكن مي الأعمال التراثية العدمية ، وقد أخبة الاهتهم العالمي بقصايا التراث العبسين الاردياه بصورة ملاحطة علان المقرد لأربعة الأخيرة ، خاصة بعد أن أظهرات اللبراسات المتعنقة بتاريخ العلم وعلسعته أن الباحث الجيد حو الذي يكون على دراية تامه بأحدث ما توصيل إليه وسلاؤه في مجال تخضصه وأن يكون في الوقت مفسه مسمًّا لِللَّامُّ كَاهِمَا بأصول العاهم العلمية المصبة بموضوع يحقه ، و دلك مي خلال منابعته الدبيقة لطبيعة نجوهه بجير حراحل تطورها . وهدا يعمى أن الجميع بين الأصالة والمعاصرة في العلوم الكوابية يعتبر من أهم سمات الباحث الجيد الدي يكون بلاشك أقدر س عيره على تمارسة البحث العلمي يرؤينة أصم وخيج أصوب ودوق أرثي

ويمكن حصر أهم مطاهر الاهتمام العالمي بقصايا التراث العاسي في المشاطات، الآنية

 إنشاء أتسام ومعاهد ومؤسسات علمية أكاديميه في الكثير من جامعات العالم لرعاية تبريخ العلوم وتقيامها

۲ ــ إصدار أكثر من بائة مجدم دوريسة
 منجمدية في تاريخ الصوم ككل ، أو في مرصوع

APPROPRIES IN THE PROPRIES AND APPROPRIES AND APPROPRIES APPROPRIE

عدد می موضوعاته) أو ان فرحنة رمبية معيته من مراحله

٣ عدد المؤتمرات الدولية بصورة دورية تعريب كل ثلاث أو أربع سبوات ، مند عام ١٩٣٩ م وقد بلغت حتى الآب سبة عشر مؤتمراً ، عمد آحرها هذا العام ﴿ سبسمبر ١٩٩٣ م ﴾ ق مدينة مرقسطة Ζαγαβοχα باسبيا ١٩٩٣ م السبيا ١٩٩٣ م السبيا ١٩٩٣ م المناسقة مرقسطة المرقسطة المرقسة المرقسطة المرقسة المرقسة المرقسة المرقبة المرقسة المر

٤ _ اهتام عدد كبير من العلساء والفالاسعه على جد سواء بتأليف الكتب والرسائل الأكاميمية في مختلف موضوعات ثارة العلم وظبيمته .

المنسط الجهود الحبيه والدولية لإعاده سنر الأعمال الكامنة المبررين من العلساء على مر العصور ، النس تقط بهدف تخليد دكراهم وإزكاء الهد القرمي ، ولكن أيصاً بهدف إتاحة الفرصه لبحين الماصرين لكي يقرأوا هذه الأعمال قراءة

وتشهد مباحة المكن العلمي حالية شناطة منظمة على سعوى العالم يهدف إلى معر الأحمال الكامنة لكبار الغلماء وعلى اعتبار أنه مستولية دويمة تمشوجب الرعاية والتحاون من حميم اللهول ويما في دلك بدان الحالم الثالث (٢)

وقد جليث أن لجأت اهيئات السنولة عن الشر الأعبدال الكاملية لنصام الشهير لا يونسسولي ا Bernouth إلى تدهيم جهودها عن طريق الاكتتاب العام ، ويجرى في الموقت الحاضر إعداد طلعة جديدة قده الأعمال من خلال التعاون بين أكثر

من سبح دول ، وسوف تصدر أجزاء هذه الطبعة تباعاً في غو خسة رأريعين عبلداً كذلت أمكن وسندار بجسوعة الأعبال الكاملة للعالم الشبير و المولاية عن طريق الاستعانة بامكانيات ست دول ، بالرجم من أن قاعدة العمل كانت نقع جفراهيا في سويسرا ، وقد شرعت الولايات المتحدة الأمريكية حديثاً في تهي هذا المبدأ لإصفار أعمال العديد من العلماء أمثال * و جاليليو ، في إيطاليا ، و ه بيوش ه في المبتزا ، و ه جاليليو ، في المبتزا ، و المجاليلين الله الماليات و و ديكسارات ، و الإيسسلاس و المراغ ، و حريسا ، وجيرهم ، ولا يتبغي أن يدهش المرء لعلول الوقت الذي يستغرقه إنجاز منيل هذه المنبرو عات ، فقد استغرق إصدار أعمال عالم الرياضيات المروف ، كوشي ، أكثر من خسين سبة

وتجدر الاثارة هذا إلى يعلى جدور التحير الواصح من جانب بعض المؤرخين عندما يتجهون إلى التأليب في تاريخ العاوم وتقنياعها لاوكاء البرحة القوسية ، حيث عبد ينهم من يكتب عن عدم غير عرفى ، لا لبؤكد حو حصارة أحرى أسمط هورها من حركة التاريخ الإنساني ، ولكن لكي يتبت أسطورة اختس الآرى ونعوفه ويؤكد مفولة أن العلم لا يمكن إلا أن يكون غربياً فحداما العلم لا يمكن إلا أن يكون غربياً فحداما العلم لا يمكن إلا أن يكون غربياً عمام عمدات العلم لا إلى إستارها في عام عمام عمام العمر والمهمورة في الصين ، إنما كانوا يحاولون أن

(١٥ لمربد من التعصيل حمول المؤتمرات العواية فى تاريخ البدم والاصدارات اللاسفة الأصافة راجع الجلة ١ الجلم والإنتيج ١٤ العلمة ١٨٠٢ (١٩٩١) ، بالترجة العربية ، بصدير البرسنكو (صد خاس بن منظورات الريحة لى العلم)

 ٣) رفيع في خلال مقالاً عاماً يعنوان و سير الأعمال الكامية تعظماء العيماء سيترقيه دولية و المتبر والانتسع ، غ ١٦٤ ١٩٠ و ١٩٤١ م م

2007 para barang panggapan ng panggapanggapanggapan panggapan na sanggapangapan panggapan pangga

التراثية للعلم الإسلامي من شأب أن توسيع أهيد التحليل المنطقي لتاريخ العلوم وتقياعها على يوجد عهم واقعي للعلم بدول نقد منواصل به عوليس تمة معرفة إنسانية لا نققد طابعها العدمي مبي سي النس الظروف التي بشأت في أحماسها 4 وأغفلوا النسائل التي تولت الجواب علها

وإذ كانت الجرة الإنسانية تدعوما دائماً إلى الاعتبار بدروس التاريخ ، فإن ثاريخ العلوم لا بسلنا بعط على الراجل الرمية للتغيرات التي شهدها ، ولكنت تعدم منه _ أيضاً _ أن المشكرات والقصابا العلمية الثي تواجهنا الأل يسنت جديدة تحاماً ، فالأسائيب التي عولجت بها هذا المصاي في ظروف مغايرة حير المصور لن تخلو أبدأ ثما يمكن أنْ تفيد عنه اليوم أوَّ خَداً ، ولذ، مإنْ أية تضربة أطرح تنقد العلم مديبأ وحديث تكتسب أهيها مي المررات المنطقية التي تقدمها كمسوع لأعادة قراءة تاريخ العلوم في طنوء المرحلة التي يبعثها من تطوره على أساس ما يستجد دائماً من أفكار تتعلق بالجوانب اغتنفة لنظرية العلم والتصية برومن هنا تعارعني المبيب الحقيقي وراء الاهتمام المتوايد حالياً عبي مسموى العالم بإعادة تحليل تنويخ العموم الكوائية ونقنياتها يرؤيه موضوعية للدر الإمكان من علال المؤسسات الأكاديمية والمجلاس الدورية والمؤمرات الدولية والترجحة والتأليف وإحياء تراث الأعلام ف فياوخ العلم الخطعة بعسروا السبب الذي حال دون أن تميم التعبية في الصين نفس المسبور الدى اتبعته اللورة العممية خديثة في أوروبا ، ثم يسعون من علال ذلك إلى تأكيد الرض صمتى حماده أن العلم والتقلية اللذين أيت بالعمل في أوروبا التهضة عالميان ، وأن كل ما هو أوروف الابد أن يكون عالماً وغالباً ما يطرح أبنال هؤلاء المؤرخين المتحيرين مسألة و العلم القومي ، في صورة منامسة يجاول فيها كل فريق التصدى بحماس الا بحلو من المبالحة في كثير من الأحيان للرد على كل ما يقلل من شأمهم في ساحة الفلام في ساحة العلم في ساحة

دعوة إلى إحياء العلم الإسلامي .

لعل فيما قديمه من عرص موجور لمظاهر الاههام العالمي بالتراث العليمي لمساع الغرب به يوضح مدى تقصيرنا حمل العرب والمسلمين حق التراث العلمي للحصارة الإسلامية ، وقل حق علمائها الأفداذ أمثال الكندى والقباراني والبررى والبال والبررى والقروبي والحراوي والوال مينا وابس اهيم والزهراوي والوال المعلم في المراد على العالم علماً وما وأديا من وحقارة ، ولا نعرف اليوم شيشاً عن أصلب مؤلفاتهم وعطوطاتهم المتقودة ، أو التي لا تزال مؤلفاتهم وعطوطاتهم المتقودة ، أو التي لا تزال مؤلفاتهم وعطوطاتهم المتقودة ، أو التي لا تزال محظي من جميع المحتمى بدراسات تحيلية

وليس متبك من شبك في أن مثل هذه الدراسات

ر۳) رابيع ق ذلك

Jean Dhombres, "On the track of ideas and explanations down the conturbes the history of science today # Imprior of Science on Society, URESCO, No. 159, p. 190-1990 c.

صوراتمقاط برامج التليفريون عبرالأقاراك اعية

٩ ١٨ انشراخ الشال

لمناعة

يشاهد حابيا في مصر بالسبة قوائيات 2 الصعبة 1 عممرة الحجم منتشرة فوى أسطح بعص الهايات ول يعتفر الشرفات المتارل وممكن أصحابها مي مشاهدة براج التيمويوي من عليف من الدون الأجنبية (توكيا وسم اليين وهو بسما وانحلتوا رأسبانيا وأمريكاع ونقبل أعطبار هذه الحواليات عن سرين (۱٫۵ و ۱٫۸ متر) ۽ بن وشاهدنا في أوريا جوالياب لا يتعمدي لطرهما اربعين استيمسرا (ايتها شبيتها على خاتصا الشرف احيانا) ، خيث يختف قطر الموالي باحتلاف مكان هذ الهوال من الشعاع المركزي هوالي البث بالقسر الصناعي الدي يتعامل يعه والدي يعد أقهر الأعمدة الهابعة من هذا القمير وأكثرها تركيراً إد أن الاشارة القمرية تضعف كلما يطول العمود الساقط من القمير ويستبوجب ذبك فيرورة الاستعانة مهوالي أكار كفاءة ترتبط أساسا بحجمه

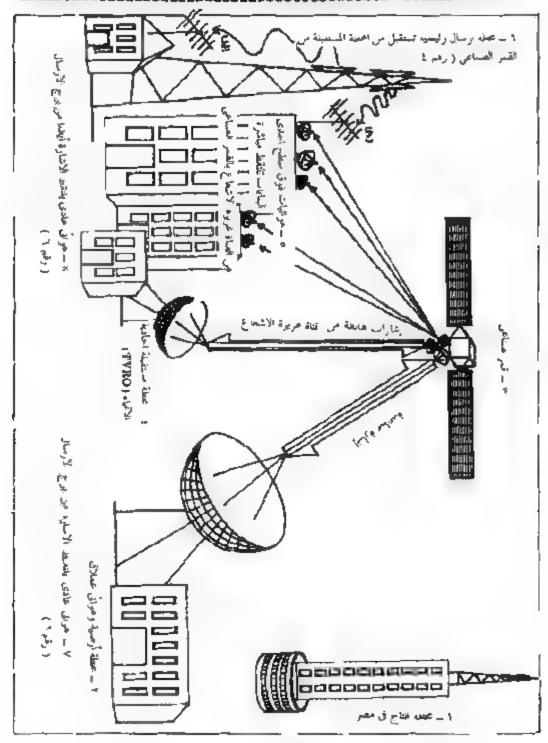
والسؤال الذي يطرح نفسه هنا

كيف أصبح في الامكان التقاط بك يعمل الأقمار الصناعيه يوساطة علم المواثيات صغيرة المبيم ؟

الآجابة بيساطة تتلخص فى أن تطور كفنيه الأدمار العساعية قد وفرت قنوات فى الأدمار العساعية عليها اسم الفتوات و عجوره الاشعاع و أو الفوات و مائقه القدرة و و وحى فوات أحادية الانجاد للاستقبال يتنظ (TVRO)

يم نقل برامج التلفريون من دولة اعطات البائة إن دولة أحرى عبر الأقمار الصنافية بصور محتفة على النحر التان الصورة الأولى

برما بحدث على _ سيل الشار _ حسد مشاهدتنا على شاشه التليمريون عصري لمبدرياب كأِمَى العالم التبي تتمام في النو واللحطة و عا اب وادول أتحرى وبهم مقتها عير أقمار اصماعية تقليدية للاتصال على الفواء مباشرة ، حيث لابد ، أن لمنقط الرسالة البني يشها القمر بواسطة بمعلة أرص یتوافر میها هوانی و قصمی به ز للتشابه بینه وبین القصعة التي يستخدمها عامل البناء) وهو هوائي عملاق قطره يصل إلى ٣٧ متراً كما مو الجال بالمسيه لحواليت الاتصال (إرسال واستقبال) بأقعار تابعة فشبكة الانتصاب والحوجودة وربخطة الأرضية بالحاديم ، والتي تقوم عمدتك بالتقاط البث القمري وتجويب إني بث بالفريسوني والاحملاف السوارد المستخدم بالسبية للمسر الضناعي عنه بالممية للتيفريون ﴾ والرميم التالي يوصح حط سو الرساله مند خظة انتجها و أو تصويرها } إلى عظمه وصولها بن شاشات التميمريون دخل المرل ، حيث پلاحظ في هد المظام انه يحقق التحكم في يوعية البراع التي يمكن تعمج مشاهدتها والنحكم بي وقت اليث وتوقيته بالسبة لهده البرامج على خريطة برامج التليمربوك. . الصورة الثانية لالتقاط البث عبر الأفعار



يشارانها قوية حدا ، وبدلك دي لا تجتاح فواليات عملاقه ؛ وبهذا ألعت هده الأعمار الدور المدى كانت تقوم به الدولة بالنسبة للبث طواهد لتقبير ما يحكر تقديمه من برامج لمواهديها ، على الآفل بالسبة لمواطنيها ، على الآفل المدية خيازه هده الدولة عن لديهم الأمكاديات المدية خيازه هده الهوائيات المصحبه (وإن كانت قد بدأت تظهر هوائيات مستطيعة) ، والرسم التالى يوضيح خيف منهر الإشارة التليمريوبية من الحصم الهائية إلى شاشة التليمريوبية في الميرل المستحدام هوائيات أحادية الاتحاد ،

والعبورة الغالفة التي يمكن تقديمها الانساط البث الواقد هو الأقمار الصباعية على شاشاب التبيغريون في الدولة المستعيلة له نسمثل فيما حدث في مصر بالنسبه لرائج الشبكة الاحبارية الأمريكية المعروضة باسم و التي إلى إلى و (C N N) إبال حرب اخليج عندما كانت تستعيل اوساطة محمة وسيطة تابعة الأتحاد الإداعة والتبيعريول في مصر ويتم تحريلها بعد ذالك إلى إشارة تليعزيوبية يمكن النماطها في المدارل بالمواتيات العاديث ذاب السلاميات (ودلك قبل تشغيرها والمنتقباها بعد السلاميات (ودلك قبل تشغيرها المنتقباها بعد السلاميات (ودلك قبل تشغيرها السلاميات العادية المنتزاكين إلى هذه المتدمة التي شهرية المبياء به المسرية) .

كذلك استخدم الأسلوب نفسه بالنسية لصاة الفصائبة المصرية النوصول بيراغبتا إلى أجالتا في احجر الياطن () والبحرين والسارقة جوائبات

يداً قطرها من مترين (وصل سعر الوحد سها إلى أربعة آلاف جولار) ولا يزيد عن ثلاثة أسار ، ونقوم هذه الهوائيات بالتعاط بث القباة القصائية لمصرية غير القباة غزيرة الاشعاع للقمر العساعي ثم تجول الاشارة القمرية إلى إشار، تبعزيوبية وتحويل المتردد) بحيث يمكن القاطها بالهوائيات العادية ومشاهدتها مباشرة على شاشات النيفريون في عيط هذه المحملة الوسيطة (في دائرة نصف معبرها خسين كيلومتراً تقريباً) .

وبلاحظ هذا ان عملية الإرسال والأستقبال للمرابح ثنم بالصورة نفسها التي تجدث بالتسبه للهوائيات المملاعة ، وإن كان الأمر لا يستظرم في هذه خالة المساحم الفحصة الواحب موافرها لاقامة هوائي عملائي ، وبدلك عاب تكالمف إنشاه عطة وسيطة لالتقاط بث فنة غزيرة الاشعاج في هذه الحالم مع لالتقاط على التعاب اللارمة لالتقاط البث من هوات خاديه الأقمار صناعية تقديدية تستوجيب وافر هذا الهوائي العملائي

رإن جانب استقبال بث هذه المصات الوسيطة عبر موجات الطيف التر فدى للتفهريود بالاستعاده بالهواتيات العادية ، فإنه يمكن استقبال هذا قبث عن ظريق 4 سلك 4 كابل كما هو الجال بالنسبة للتلهوب ، وهو الما يحدث في دول كثيرة حالياً حيث تقوم شركات منخصصه باستقبال البث التلهويوني عبر الأقمار الصناعية بوساطة تحطه أرصية

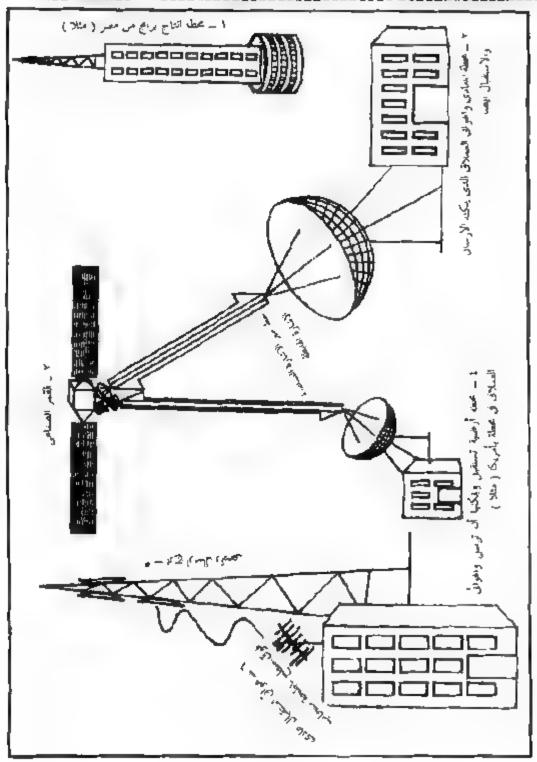
بحوث ودراسات بلغات أجلبية في موضوع الأقمار الصاعية

- 3 Egyptien TV and Satellites".
- 4 Les effets de la télévise sur les enfants égyptiens durant la guerre du golfe '

Egypte"

^{1 - &}quot;Regarde sur le journal télévisé eu

^{2 - &}quot;Third World en Eurovision"



في القرآن محريم والسبنة النسبوية والعلم الحديث والعلم الحديث



1.1/ عَبِدَالْحَكُمُ عَبِدَالْلطيفَ الْصِعِيدَى ··



ثاك ١٠ الحشرات حادة لحضرب الأمثال

دود أن تعرف المقصود بالمثل حتى يكون دلك أغون لنا على فهم المواد منه عند الاستشهاد بالنصوص في مواطنها

معى المثل المتل كلمه مأسوده في الاصل من كلمة المقال عصى النظير ، وهو قول سائر على الألسنة ، يُشببه به أمر حاصير بأمر سابق ، يسمى لأمر السابق بالمؤود ، ويسمى الأمر الخاصر بالمعصرب ، والمثل قول موسر بُصيب العمى ، فيه حسن التشبيه وجؤدة الكتابة ، فهو في عاية البلاعة ، والمثل يروى كا ورد من غير تغيير في نفظه ، ولا يضرب إلا عا فيه غرابة أو نشأد عجيب ، ومنه قول النهى مد المنظة هـ و كل العشبيد في جوف القدام اله تعالى عليه على حوف القدام الله تعالى العشبيد في حوف

والحج: ٧٧]

﴿ يَتَأَنُّهَا النَّاسُ شَرِيبُ مَثَلَّ فَأَسْسَعِهُواْلَا اللَّهِ



(م) أستاد خشراب الاقتصادیه _ كلیه الزراعه جامعه الارهر
 ای كريم المانه ۱۹۷۷ و ده افراسهري ای الامغال عی نصر بن
 عاميم الليمي صده جيد اي يكنه مرسل و خود عند العسكران به

ف الله برس ف حدة المسرة النمر كيبيل . حمار الوحس و حسم (فرع ا و العرام)

PRESENTED FROM PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE

وغير هذا في القرآن والسنة كلير

وعديه ، طمنا كانت الحشرات محموقات صعيمة ورهيمة لا تفاس قدرتها بقدرة البشر ع مسألا على تُدّعى الأنوهيه مهم هفد صرب الله بها الأمثال في كثير من المواطر في كتابه العزير لدد لاله على بالغ سكمنه وعظيم قدرته ، و في هذا الممنى يقول الإمام أبو منصور ، الأعجوبة في الدّلالة على وحدائية الله بعلى في الخلق الصغير المحتمة واجسم أكراً عنها في الكيار العظام

طالبوسه أعطيت على فدر حجمها اخلير كل آلة وعشر أعطيه النيل الكبير القوئ أن أن بجسمها من الأجهزة ما تصلح به حياما كما أن نجمد العيل ما يصلح حياته .

وضرب المثل بالحشرات في القرآر والسنة متنوع تبعاً لتنوع الأعراض والمعالي التي يراد إبرازها ودلحترىءُ مها بلاكر أبثلة للتوصيح هيما يلي

أ_ يصرب الله الثال بالحشرات لأمها خلق ص

روی المسمی وعیره آن افکدر آنکروا صبرب المثل بالدیاب و السکیوت فی موده تعابی ﴿ یَتَایَّهُ اَلْنَالُسُمْیُرِبُ مَنْلُ فَاسْتَیْعُو لَلْنَالُهُ [الحج ۲۲]

وق موله ﴿ مَثَلُ اللَّهِينَ الْتَصْلُواْ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيكَ اللَّهِ كُنْوِ الْمُعَكَبُونَ الثَّمَلَاثُ بَيْنَتُهُ [السكبوب ﴿]

او أنهم قالوا : الله أجل وأعلا س أن يضرب الأطال لما نزل قوله تعالى .

﴿ مُشَلُّهُمْ كُمُثَلِ الَّذِي أَسْتَوْقَدُ فَأَوَا فَلَمَّا أَمْسَاكِينَ

مَا حَوْلَة فَصَهَ اللَّهُ بِتُودِهِمْ وَتُرَّكُهُمْ فِي ظُلْمَتَ وَلَا يُعْمِرُونَهُ

[القره ١٧]

وقوته

﴿ أَوْكُسَيْبِ بِنَ الشَّمَلِ هِهِ عَلَى تَعْوَرُ عَلَّوْرُنِي يَجْسَلُون الْسَيِمَامُ فِي عَادامِم مَنَ الشَّواعِيَ سَدِّرًا لِمُنْ رَبِّ وَاللهُ تَجِيماً إِلْكَتِعِينَ ۞﴾

إقبقرة . ٩]

الرب الله موله إذَا الله تلا يُسْتَرَقِي الْنَ يَسْرِبُ مَسْلَا مُا تَسُوعَهُ فَكَا مُوْفَهَا أَفَالُنَا الَّذِينَ عَامَنُوا فَيَصْلَشُوكَ الْفَالْحَقُ مِن رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَعَرُو فِيْغُولُوكَ مَا فَا الْرَادَ الله مِهَدَا مُشَكِّرُ يُعِيدُ لِيهِ الصَّفِيقِينَ فَيْكِرُومَهُ مِن مِن كَفِيرًا وَمَا يُعِيدُ لِيهِ مِلْ الْفُسِقِينَ فَيْكِرُومَهُ مِن مِن كَفِيرًا وَمَا يُعِيدُ لِيهِ مِلْ الْفُسِقِينَ فَيْكِرُومَهُ مِن مِن كَفِيرًا

والبعرة: ٢٩٦

وديها يجبر الله بأن لا يستحى ولا يستكف ولا يجمع أن يصرب شألا أي مثل كان ، بأى شيء كان ، صغيراً كالمعوشة أو ما موقها في العشر ، أو كبيراً ، فكما أنه خليق خده الأشياء ولم يستكف من حلقها فهي على صغرها هيا مي دلائل المندرة وبديع الصنعه ما تجاز بيه العقول ويشيد بميكمة الحائق ، فإنه لا يستكف أن يصرب لمثل بأى شيء منها فهو سبحانه ونعالى ا

﴿ لا يَسَالُ عَمَا يَعَمَلُ وَهُمَ يَسَالُونَهُ بَ) في ضرب التي بالخشرات بشارة إلى عشر الآلفة الماعومة .

إن الآمة التي يتحده الكافرون من دود الله ؟ حجّراً كانت أم شجراً أم حيواناً أم إنساناً إنما هي أعجر وأطلعت من الضعف في حدّ داته برعم صفة الإله القدرة ، وهؤلاء لا قدرة هم حيث

لإسرافيل في الصور ﴿ ثُمَّ فَيَحَ فِيهِ أَحْرَى فَإِدَاهُمْ مِيَامُ يَنظُمُ وِنَ ﴾ الرمر ١٩٠]

د) تقریب منی الصحف و اخیرة یوه البحث یصرت الله علی با الحشرات فی کتابه العزیز لبیان صحف الناس و حیرمهم یوم القیامة ، و آمه أحرج ما یکونون إلی لطف الله وررحمنه ، فقد نقطعت مهم الأسباب، و وقسرت عهم الأحساب و الأصحاب

﴿ بِوذُالنَّهُمُ نَوْيَهُمْ يَعِينَ عَمَّانِ يَوْمِهِم بِيْنِيهِ ۞ ومُسْجِبَهِمُ وَأَسِمِ عَنَى وَمُسِلِيّهِ أَلَي تُتُوِيدِ ۞ وَمَدِهِ ٱلْأَرْضِ جَيْمُهُ ثُمُ سُجِهِ ۞ ﴾

المعارح ١٠٠١) ﴿ لِكُولَامِ يَهِمْ يَوْمَهِونَانَ أَشِيدِهِ ﴾

وقد تكميت يسورة المارعة بياق هدا الموقف ف قوله تمان

فبكون الباس يوم العيامة في غابة الصعف والحقيرة كالمراش للبتوب ، وتحن نصرف أير الفراش أنواع كثيره ، وهي جثيرات رهيفة تحرج بأعاداد وفيرة وتتناير عقب خروجها في حاله من الصعف و لحيره لا تدرى أين نتجه ؟ والا إلى أين تنظلت ، وقد يُغْربها صوءً الصباح بتهادت جليه مبخرهها فاللهم سنما في ذلك اليوم من الدن والصعف والخيرة .. وأعطا كتاب اليانا . وهب لها بوراً واجعلنا لدل من الشاكرين لا يستطيعون حس شي، عن هذه الحشرات كالمباب وعوه وربيث عن التحدد من مدريم على التحدد من من مدريم على التحدد من من مدريم على الحشر ووانسح عيث لا يستطيعون إعادة ما يبشبه الدياب بنهم أو من ألمتهم إذا ما حط على طعام أحدهم أو شراك أو على ما يُقرّبه الإلهه ، ورجّه الشحدي والمجز في هذا أن القدر الذي تأعده الديابه بشمها أو يرب الا يمكن تقديسوه فصلا عن العالم والصعر وارجاعه ، وأن الإنسان أصفات في قوته من هذا في و الديوب المسين المناب في قوته من هذا والمغرو الديوب المسينة المناب في قوته من هذا والمغرو الديوب المسينة المناب والسطوب والمغروب المناب المناب والسطوب والمغروب المناب والسطاوب والمغروب المناب في المناب والسطاوب والمغروب المناب في الأدهان المناب والسطاوب والمناب والسطاوب والمناب والمعلوب والمناب في المناب والمناب والمنا

لقد صرب الله المثل بالحشر اب ليقرب إلى أدهان النباس معنى البعث يوم القيامة وما ينامهم هد من هؤر وفرح ، ويقور، الله معنى في يخرجول مِن الأجداث كَانْهُمْ حَرَادٌ مُنْمَشِرٌ ﴾

[المبران]

فهده الآية تقور حقيقه يعرفها أهل الحزيرة العربية قتى تتعرض لموجات من أسراب الجواد الرّحال الدي إدا ما حفظ بأرض ولّقي بها عصار النّد رخصي على ما بها من نبات مروقصع إنائه بيصها في تلك النواة بعظام محكم غيالا ثلبث الأباء أن توحل وقد أنت على الأحضر واليابس ، فردًا ما تمت مدة حضانة هذه البيص ووالألفه الظروف فإن أصواح تلك الهيمار تشق الأرض شق وسنشي ، فيظمى الناس أن فجراد يتولد من وسنشي ، فيظمى الناس أن فجراد يتولد من الأرض ، وكلنك اخال بلياس يوم البيث يتوجون من قبورهم عقيب للمحقة الثابية

هـ) في صبرت المثل بهذه الحشراب الدهيمه إشاره إلى حمال الإستال و كال استعداده ، كا قال عدم الصلاة والسلام : 1 إنّ الله حلى الأم على مشورته الشحرجة صبيم في المحججة ، كتاب الجنة ، ياب يدخل الجده لملوام أفقدتهم مثل أفتدة العلير . أي على صفته ، فعلى قدر ضعف الإسماد أعطاد الله من كل صفه من ضفات الهائه وجلاله أكودجاً لبشاهد في مرآة صفات الهيده كال فضائب ربيد ، وإليه الإشارة يقول لمبي – تقليل مداد الله عرف تقديمة فقدًا عراف ربّه ا

والقراش همو أنواع الحشرات الرهبمة التمى يعلق عديها الغراش والتي تقع عبى النابر ، وقيل : عبر هدا ولكن الأول هو الأصح

ق) یضرب بها المثل لتوصیح حکمة شهول
 اخلاك وصوصه : ویتضح انبا ذلك أن ضوء
 اخدیث لتال

عن أبى خريرة رضى الله عسه أن السبى ...
عَلِيْكُ مِنْ الْأَلْهِياءَ، وَحَبُ

شمجرة فلذعثة مشأة فأمر بجهارو فاتحرج مل تَخْتَهَا ﴾ بنو أمر بها فأخرقت فأرْحي اللَّهُ إِلَيْهِ فهلُّو تَشْلُهُ وَالْجِنْةِ، أَيُو فاود في كتاب الأب، باب قين الدر - وفي رواية البحاري (ثُمُّ أمر منیّها فأخرى، وق روایة أحرى به ق الجهاد وظامر ببؤيه الثثل فأخرقت والبب هده القصة كما في يدُل المجهود في حل أبني دود : أن هذا النبي هو موسى عليه السلام على الترجيج الرُّ على قريد أطكها إلله يقتوب أملها موقف متعجباً ، فقال ١٠ يارب قد كال فيهم صبيانا و دواماً ومن لم يقترك دياً ، ثم ترل تجب شجرة مجرت له هده القيمية فعاتبه الله إيصاحاً الحكمة غمر ل الجلاك المهيم أهل القريم عافصرات لدالمثل لدلاك ع أي بها استنظامي يستنحق الإهلاك يغيره و عَيْن أهلاك المبيع طريقنا إلى إهلاك المستحق جاز إهلاك العميم ، ولمدة بطائس كالتسرُّس الكفَّسار بالسيمين وغير دلك قاله الحافظ ف العتج

رابعاً . الإشارة إلى ما ركبه الله في طبانع خطه من صمات ·

من يحكم الله الله الذكر المعشرات في القرآن الشاوته إلى طبائعها ، فالبعوص والدباب مخلوق على هاية المعسف ، والأسد مخلوق بعاية المقو، ومع هذا فإن الله أعطى البعوس والدباب جراة الفيراها في طيرانها في وجود الناس ، وتحاديها في سبحانه بعباده أنه رُكب المجبّر في الأسد وطهر دلك بتباعده عن الساكي الناس وطهر دلك بتباعده عن الساكي الناس وطرقهم ، فلو تجاديكم الأسد تجاليكم المتبارة والبعوش خلك الناس ، ومن غيرة الإنسان عن هذا

الصحيح وقدرانه على ذلك القوى بصفيده وأسره ، ويجب أن لا يغيب هل الادهال ما ذله التشيري . د إن الحلق في التحقيق بالإضافة . فلا تقره الفراء و الهواء ، ويستوى في قدرته القراش والبغوس . فلا خَلَى العرف البعوص عليه العرش عيها أغسس ، ولا حلى البعوص عليه المستر ، ولا حلى البعوص عليه المستر ، ولا حلى البعوص عليه المستر ، ولا حلى البعوص عليه والبعر ، المستر ، ولا حلى البعوص عليه والبعر ، المستر ، والا حلى البعوص عليه والبعر ، المستر ، والا على البعوص عليه والبعر ، المستر ، والا على الموقى المستر ، والا على الموقى المستر

خامسا - توظیف بعض الحقائق العلمید عن الحشرات خدمة عنوم الشریعة

إن احقائق العدمية التي تم التوصل إليه على المشرات كثيرة ومتنوعة ع وكدها يمكن بوظيفها في حدامة فهم العلوم الشرعية في بعض جوانها التي نتعلق بالحشرات ع وهو أمر ميسور إن شاء الله بعدل ع ولكنما لرهنتزيء هنه بيعض الحقائق بما بماسيد حجم البحث والساحة غصصة ته ودالك على البحو التالى

اتمودج الأول وهو يتعلق يعسى الآياب القراب الكريمة التي يقول الله فيها

﴿ وَأَوْحَى رَبَّكُ إِلَى الْمَثَلِ الْمَثَلُولِينَ الْمَثْلُولِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمَثْلُولِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُلْمِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّيلُ الْمُثْلِقِينَ الْمُثْلِيلُولِينَا الْمُثْلِيلُ الْمُثَلِّيلُ الْمُثْلِيلُولِينَا الْمُثَلِّيلُ الْمُثْلِيلُ الْمُثْلِيلُ الْمُثَلِّيلُولِيلُ

[اللحن ١٨ = ١١١]

وظات میما بتصل بالموصوحات التالیه (۱) هَنُّمُ كُلِي مِنْ كُلُّ الشَّمْرَاتِ، لقد ثارٌ بين المُعَسَرِين عَطَرَفٌ في بيان المراد بـ هَ الشَّمْرَاتِ، تُورِدُه هذا ملخصاً عَن الأَلُومِين فيما يلي :

وأر التمرات , حمل الشجرة

(ب) الدمرة الشجرة على القاموس . وقال أصحاب هذا الرأى به هو الباسب ؛ ومدوا الرأى السابق بقولهم التخصيص بخمّل الشجرة على التمر خلاف الواقع لعموم أكلُها أى الشحل للأوراق والأرهار والثار

رجه) الشعرات • النوار والرهور وبه أحل فين عطية في تفسيره عملًا بالطاهر لأمها (أي النحنه) إنما تأكل كل النهار من الأشجار

(د) الشعرات: الأوراق والأرهار ويه قال آخرون ، والأرهار ويه قال آخرون ، وأيدوا رأيهم هذا بقوله تعالى وكيى، أي أن السحل يأكل من الأوراق العجرة والأزهار أشياء ، ثم إنه تعالى يقلب تلك الأجسام في دخل يدمها عسالًا ثم تقيف كما استشهد ددنك يعض الاشعار وبعض الملاحظات.

يقون المعري .

والنَّحْلُ يَجْنِي الْمُرَّ مَنَّ رَهْدِ الرَّبِيا فيضُودُ مُسهَدةً فِي طَوْبِق رُصَّ بَيْهِ

ويقول الخريري

وهوممًا يُستَأْنَس به للأكل

نقبول هذا محدج النجل بمُدحة وإن تُسرِدُ دَدُّهِ مُلُ قَيْءَ قَرْمابيسرِ كَا أَعْبِرُ الْأَلُوسِي بِأَلَهُ أَعْبِرُهِ ثِقَةً أَنَّهُ شَاهِدُ النجل تُحمل الأوراق والأرهار بقمها إلى بيُوتها

وحيها نحص النظر في هده الآراء يتصبح لها جلياً أبه بسبة على الفُرْف اللُّموى في الجانب الأعظم مهد، والمثلاطلة العابرة ، وكل منها عه مقال ، فإطلاق التمرة على الشجرة مجاز غير مجروف وكوبها تأكل من عيرها معلوم وعير ضاف للافتصار على أكل ما يبت فيها ، والعموم في كل ما يشير إليه عمرم كلام البعض عرى يجور أن

يكون المصوصة بالعادة أي كلى من كل تمرة مشتهيها ، وأما ملاحظة حملها للأوراق والأزهار فهد أمر لا تؤيده نتائج النجارب العسيه لى هذا الصدد ، فالمبنى يقطع الأرهار والأورال إنما هي أنواع أسرى لا تقوم بضبع فصل وإنما هي أمو ع من المحل الملقع للأرهار وتنحد بيومه في الأهاق أو في الأرش وتجلب هذه القطع الوربية لتبطل بها يومها حيث لا قدرة ها على إنعاج الشمع ، كما يعمل على العسل

ويدا كان الأمر بالأكل في الآبة بد ويد عني سبيل الإطلاق فايتنا للاحظ وجود فرق واضح ومام بين الأكل الدي يتفظ على للبحل حياته ويعينه عمى القيام بأمر معاشه ، وبين الأكل الدى يتبخد أساسيأ لصبيم العسان وانظمامها الذعي بعيش عليه يتكون من الرحيق وحبوب اللَّقاح كمصدر خنبي بمدهما بالبروتين والطاقة ، أما الأشربه البي تخرجها للتاس عسلا فسصدرها الأرجقة اتحتلمه التبي تقدم يجمعها من الأرهار أو الثيار أو العمادر الأخرى ثم يموم بالعمل على تركيوها وتحسيها بإصافة الحمالر والإنريمات التي يتبررها س عدد حاصة بلحقه يجهارها المضنى أثم تصديبا ال فُذُورِهَا فِي الحُلابًا وتعمل على إتمام انضجها يجبئ الفاميها حتى إدا اطمأنت نسل ختمت تَمَكُ الْفَدُورِ كُلُّ عَلَى حَدَّوَ بَغُلالَةٍ رَقَيْقَةً مَن الشمع

رم هو قائم كي شبك رئيد كه . حدا ما المسروب في تفسير السبل اختلافا لا يقل على عجلاتهم في الشمرات وتحن تورده أيضاً على المحو الدي :

ام السيل · طرق العودة إلى النيوب بعد الأكا

بيد) السبل طرق الدهاب إلى ما تأكله فيكون معني كلمة كل . اقصدى الأكل . جد) السبل طرق العمل وأنواعها في عمل العسل

 د) السين : طوق إحالة الغذاء عبداً
 آى أن السيل عن عدم العالى هي الطرق وأضيعت إلى الله الأن حالقها ، أى ادخلي طرق ربث لطلب الررق .

٣ ـــ ٥ دُلُلاه ; حال على أي حال ، ولكن
 ماهر صاحبها ؟

 أ) قال مجاهد . هي حال من السبل م أي اسلكي السبل حال كومها مدللة يقدره علم . رهي جمع كلمة لأبول

ب السبل تهم السلام اللاحال من السبل على أن السبل تهمي مسائث الغناة ، ولا يقصد مها طرق البهاب ويعتل ذلك الأن الحل يدهب ويؤوب في لهواء ، وليس طُرُق باللا ، لان الدلول هو الذي يذان يكنزة المؤخّم ، والهواء ليس كاسك .

وى هذا الرأى عنده نظر إدان الواقع بخالفه فالطائرات خربية والمدنية بل والأقدار والركبات المصائية ها طرق جوية لا محطّنها إلا في حاله العطب فهي متحرك خلالها صباح مبداء باللا ورجازاً كان البشر قد استطاعوا نزويد نقذه الركبات بأجهزة النشر قبل السيطرة والتوجيه بيده الدنة وعلى هذا السحو فإن الله القوى الفادر قد أودع في السحنة من الأجهزة ما هو أخفًد وأدفى بحيث مستطيع السئير في تلك فعلرق التي الا نتوعير ولا تضيس ما السحلة تسير فعلا في طرق عددة ، غيم علامات

لوبية لا يحكم عبير معملها إلا بالاشعة عوق البنعسجية . كا آبا تسرشد بالسمس حتى في البوم الغالم حيث بدب الفدرة على الإحساس بالضوء الشمنعطية خلال الغيم كا أن له بدره فائلة على الإحساس بالروائج النامية بالغداء أو بيونها أو بأخوانها العادلات

وهذا كنه يجمل النحل اشبه بالطيار المدرب الحدد ومرسوم الحدد والله في سبار محدد ومرسوم وهذا المسار لميس له وجود ظاهرى ولكن بدله عبية خرائطه وبوصابه وأجهره قياس لارتماع وشدة الهواء والمرعته وضعطه بالملقواء أمامه فيه طرقى يعرف أن يعصها مذال يبلعه هدفه في أمان بيها بعضها الآخر محظور عبه ارتباؤه لأنه قاد يكون فيه الشمائد والخاطر والعليا عالم.

جم دُلُلا ؛ جمع داول وجو المنقد المطبع أي مطبعة حستموه وعلى هذا تدللا حال من الدحل ، واستشهد أسجاب هذا الرأى الدول قسادة وعبدالرجن بن ريد وبجاهد ، كما قبل ابل جرير

انطبری هد اثرأی والرأی الاحو القالق بال ذللا حال می انظروں

وهد الرأى الأحير وجاهبه فقد عرف قدماء المسريين اللحاله لمسمنه عبر اليب خلالا وجبوباً سعيا وراء مصافير الرحيق مع تبيئة المناح طامسيف لنشاط البحل فتراهم بدهبود شمالًا في الصيف حيث المحو اللطيف والأرهار المتمنحة ، كا يتجهون جنوباً في الشتاء خيث المدفىء وتوافر الأرهار ، والبحل لمخمول على السفر متقاد في كل الأحوال ، يبهب حيث شاء بماحيه ، فهي منقادة مدبلة تنبع أصحامها حيث فلهوا ، تقدو جماصا و الرواح بطانا مع معير المكاد

و نمن برى أن الخلاف بين هذيس الموأيين معلاف لعظمي المحمن برى أن ذللا حدل من المحل يقصد المحل استأنس الدي بربيه بنو آدم ، ومن برى أنها حال من السبل فربها أعم وأحمل حيث تطلق على البوى من السجل والمستأنس معاً لم ومع هذا فلايد لكن سهما من سبن يسلكها وطرق يعيرها





الجاريان في لعام والتقنية

نفایاتالبلاستیك دلانئاجالوتود

أسان إحدى السركان اليادية أكم مصبع غراجي و العالم لنحويل بهايات بلاسبيث « البوليوليمين « بن رب وقود و متجه كيميانية خرى باستخداه درجات حراره عاليه للحصول على طاقة إن حمة تمدع ١٠٠٠ م طر سبوي كل سوم مصبع بتحوين النفايات البلاستيكية الصباعية ميل « البرليوليثين ١ و ٥ البربويروبيين ٩ إلى ولنود البرير ٤ خارولين والكيروسين أو إلى الريوب الجمية الطبا ٥



۾ باحد بنمر کر الفوسي للبخو ت

PRINCIPAL III.

احدت وراعة لليفاصل الصناعية بواسطة جراح ا_ك

تم الأول مرة عملية روع مفسل النحد الأحد المرضى بواسطة جراح آلي تحت الشراف طبيب جراح بي محد المستعمات العامة بولاية كاليعوربيا الأمريكية ، وقد حصر الجراج الآل فحد الريص وزرع المقصل الصناعي بدقه يعجز عتها أمهر الأطباء ، والجرام الآلي عبارة عن الرووث الخمية مفسسة مفسسات بعل يحمسل تحت إشراف كمبيوترات المضمال الدقة والسلامة ، كا يتم فحص المريض بالأشعة ليل إحراء المعمليسة والمسكل العمليسة والمسكل المستحدام والمستحدام والمسكل المستحدام والمستحدام والمستحدا

مشيك يطبق إشارات صونيه خدها بجات العسين

احترع طفل فرسى عمره ١١ عدماً مشيكاً للعسيس يعدق إشارات صوئية عددنا يحف الغسيل وقد استحدم المجرع الضغير مشبكا عادياً للفسيل ووضع به مصباحاً كهربائياً جميراً وسلكين كهربائيين وبطارية صعيرة ، حيث يعتل المشبك إشارات صوئية بعد مرور التيا الكهريائي من السعكين إلى المصباح الكهربي عقب جعاف القسيل .

تقسيج علمي لعملية التلاكر عبد الإسبان

اكتشف الباحثون فى جامعة كاليفورانيا ، يعد أن التقطّوا أول صور فوقوعرافيه طلسخ وهو يقوم بعمليه البناعاء برسيطة الكلسة بن ، أن الجانب

الأي من خاء الجية واللحاء البصري في المخ يعمل أثناء عديه التذكر وجو اكتشاف غير متوقع لأر المعتومات القبيمة لدى الباحلين تقول أل الداكرة تتشكل في لا قرن امون » في لمخ وهو عصو صغير إلى لمنطقة الوسطى من المخ . وقال الباحثوث أن نتائج تجاريهم تعنى أن عملية ملامعة الكثمات المصوفة واستكمال الغبارات المعظية الم من حلال عمليه بصربة والا تنصب بالصرورة عهما لدكفه

سخاد جديد يعمل بالإشارة

ضممت إحدى الشركات الإسرائية شطّما حرارياً الكروبية عمينه في الصبور المطبح لخراري الألكروبية عمينها في الصبورة محداً بيظام الدوائر الألكتروبية عطبوعة عضعره جداً وهو عبارة عن لوحة تمكم مبينة عنى العابط رمروده تحمس صمامات الكروبية ثنائية بعث الصوي ، ومكسوب عنى كل سبد العماض من الأستخدام . يتعظم الجهار عنيات عديدة غير الأستخدام . يتعظم الجهار عنيات عديدة غير الإعلاق ، الأثرواتيكي ، المصطل الماء والطاحة الإعلاق ، الأثرواتيكي ، المصطل الماء والطاحة المرارية كا أن سريال الماء يكل أب يتوقف بالشارة بدورية كا أن سريال الماء يكل أب يتوقف بالشارة بدورية كا أن سريال الماء يكل أب يتوقف بالشارة

کتشاف امراض العلب باستخداد ظاهرة الرس المضاطيمي

علم خمية أنحاث أنبراض الشريال التاجي الخورية في انجلتو، عن اختراع جهار جديد نفحص الأوعية الدموية ، يستحبلهم ظاهرة الدبي

المغناطيسية لنسؤ بالأمراض التي قد بنبيب المبداد الشرايين ، ويأمسل الاطبساء في مستشعسي ه برومبتوت » الملكي استخدام مدا اجهار على نطاق واسع لفحص أمراض القلب في مراحلها المبكرة

حريطة للأرض خالية من السحب .

عكن العلباء من حصول على خريطه دايقه الرسانيا الأقمار المساعية للكرة الأرضية عبر السنوات الماصية والتس تم تخزيه على الرساة الماسيات الألفة وعند طبعها استعدوا أجراء الصور التي بها سحب واطدف من هذه خريطة مر بناء عيسم دايل للكره الأرضية مصوع من القيير خلاس الشعاف من الداخل ، ويتحكم أن اعبيم عاسب آبل يعطيه يخيع المواصفات التي تعمير بها الكرة الأرضية سواء من ناحية المركة تعمير جول مركزها أو في المدار المدى تدور فيه ويصلح هذا الجسم الإجراء الاحتيارات اللازمة للشرة الارشية وغيرها من الطواهر المعركات في المشرة الأرضية وغيرها من الطواهر المعليمة المعركات في المشرة الأرضية وغيرها من الطواهر المعليمة المعركات في المشرة الأرضية وغيرها من الطواهر المعليمة المعركات في

انتاج احدث فاكس

ق انتاج أحدث فاكن بالأسواق الأوربية يكنه استيعاب عشر صفحات ويفيوم بدور الطيمود و المواد بداكرة حيث يطب الرقم بطريقه و أتو البك من ربه جهار درد على النكتم ويكن توجيه السؤال به عن بعد ببولى

التصوير والإملاء دون أي بساعدة ويسمى بالفاكس البليط

تجربة جديدة نتربية الأساك باستخدام الموحاب الصوتية

بدأت البياب تجربه فتربية الاسماك في لميناه الدعمة والمجيط الهادي بإلمرب من شواطلها باستخدام موجات صوتية ذات ترده متحمض حيث يتم برك السحل يعوم في لمياه بدون الحجة إلى أقفاص سمكية أو شبكات تميطها التحميط السمك . وأظهرت الاختيارات حتى الان أن سخك سلينان الأمنفر حساس جداً للعموت ويتم جديه باستحد م درجات صوتيه ويتم عدية المتحد م درجات صوتيه ويتم عدية المتحد م درجات صوتيه ويتم المتحد المحديد المستحد م درجات صوتيه ويتم المتحد المتحدد م درجات المعادية ويتم المناقبة المتحدد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحدة السمكية .

ريت الريدون للوقاية من الأقمراض السرطانية

أعلى فريق طبي بتخصيص في عبم الأوياة بالمعهد الوطبي الأمياق للصحة أند استبلاك زيبت الريتون يؤدى إلى تفييض سبة الإصابة يسرطان اللاي بنيسة ٣٥ إلى تفييض سبة الإصابة يسرطان باجراء الدراسة في ست محافظات أسوليه يكثر عبها استهلاك زيب الريبول وثبت أن حالات الإصابة بسرطان اللدي لا تتحليي ٤٠ حالة س بين كل بسرطان اللدي لا تتحليي ٤٠ حالة س بين كل معدمه الدول الأوربية التي نقل فيه سبة الإصابة معدمه الدول الأوربية التي نقل فيه سبة الإصابة بسرطان البدي ويرجع هذا إلى كثره استحدام ويت الويتون

STATES IN A THE PROPERTY OF TH



لقدد لأستادالك تور نجرع بالقادرهاوي

ثانياً . في باب الأجمع (١) :

1 - فعب البحاة - ومهم ابن مالك (1) - فعب البحاة - ومهم ابن مالك (1) - إلى أن الأصل في إخير و إشر حلف المعزة منهما في التعنيل . ولا يكاد يستعمل الأصل إد أصلهما (أخير) ، و الشره ، لكن الإمام النووى أجاز استعمال الأصل لوروده في أحاديث الهي جاء أحاديث الرمول على فيها أميم التعنيل (أخير) بالمعزة ما رواه مسلم أن الرمول على ، قال لأن يكو - وهي الله الرمول على أبر هم وأغير هم ") ، قال الدووى : همكمنا هو في جميع السنسخ ، واخيرهم والمؤلف ، وهي لغة مسبق بيامها واحروم المؤلف ، وهي لغة مسبق بيامها مات ") ، قال

وروى مسلم أن الألرغ بن حابس جاء إلى
رسول الله على تقال الإألرغ بن حابس جاء إلى
الحجيج من أسقم وعقار ومرينة ، فقال رسون
الت عليه : أرأيت إن كان أسلم وعقار ومرينة
حيراً من شي تميم وبني عام وأسد وعيمان أتحابوه
وخسروا ؟ فقال : نعم ، فقسال السرسول
سيم (الله عليه المحير عليه المهم الأحير

قان النووى , [الهم لأُلُخَيَّرُ ميم] هكذا هو ال هميع المسنخ [لأُلخَيَّرُ] ، وهي لفه قليم تكررت ال الأحاديث()

وأما الأحاديث التي احتج بها على مجيء اسم التقميل [أشر] بالمعنزة عسها سارواه مسلم أن الرسول عَلَيْقُ ذَكْرَ قوماً يكونون في أمنه يُحُونُ جُون

> ردا ضرح الكافيه الشافية ١٩٣٧/٤ وبنساعه على سعيل الفراك ١٩٣٧/١ ١٩٤٧

ولام صعيع مستم. و كتاب الأكثرية : وتاب إثاراته التنبيط . وإنجاره

(۳) همنجوه د مو جمری ۱۰ (۳۰) رای منتجع سینم کدر ۱۰ اکل قصیحایه ، پاید مشکل شمار واستی جنهیت ۱۵) همنجیج جسیس بنورج البراد ۳۰۰۰

ق هُرَقَةِ مِن النَّاسِ مبيماهمُ التَّخَالُنُ قَالَ . هم شُرُّ الحَمْقِ أَوْ مَن أَشَرِ الخَلْقِ²⁵ ، قال النووى [هكك هو في كل المسخ] أو من (أشر الخلق) ، بالألف وهم لمذ قسلة ، والمشهور [شر] بعمر ألف⁶⁵ .

ومها مارواه مسلم عن أن سعيد الحموى رصى الله عدد أنه عَلِيْنَهُ قال . [إنَّ من أشرِ الناس عبد الله منزلة يوم القيامة الرجُل يُقْصِي إلى الرأته، وتُعْصِي إليه ثم يَشْشُرُ سِرْها [10] و ذكر السوري أن رواية الحديث هكدنا " [أشر] . وخرجها عني أنها لغة (10) .

۲ — تاتزم يعض القبائل العربية ومنها هيله (يني الحارث بن كمب) الألف في المثنى في كل الأحوال ، وقد احتج الإمام النووى على مده اللغة ببعض الأحاديث النبوية ، ومنها ما وواه سسم عن ملحة بن الأكوع أن الرسول والله قال : يتني على حامر بن الأكوع أن الرسول والله قبال : يتني على خمات منه يخير "إن له الأجرال ، إنّه لجاهد عباهد فيل عربي مشى بها عقلة (الله النووي (الا معلم النسخ والأجران) ، قال النووي (الا معلم النسخ والأجران) بالالف ، وهو لعة أربع معطم النسخ والأجران) بالالف ، وهو لعة أربع قبال عن العرب ومها قوله تعالى؛

إِنَّ هَنْدُادٍ لَسَنْحِرُادٍ ﴾'''

ومن الاثار الذي جناءت على هذه النعة ما رواه مسلم عن عبدالله بن عمر رضى الله عيمها قال . ويعت الرسول _ على الله بن عمر رضى الله عيمها قال . ويعت الرسول _ على الله الله ويلا أنه فيهم قبل عمر من الله الله ويلا الله عشر بعيراه عمكذا هو في أكثر النسخ (اثنا عشر) على لغة بن يجعن المفنى بالأنف سواء كان مرفوعا أو منصوبا أو مجرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، وقد كان شرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، وقد كان شرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، وقد كان شرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، وقد كان شرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، وقد كان شرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، وقد كان شرورا ، وهي لعة أربع قبائل من العرب ، العرب (١٤)

 ⁽¹⁾ ممحمح مسمع ، أكتاب الركاة ، باب اعطام الموقفة .
 والمتحال العلامة والراد حلق الروس

⁽٧) عماجيج سناني يشرح النيوى ١٩٧/٨

⁽it) صحيح مستم ۽ کتاب النڪاح ۽ پاپ تخويم فيشاءِ سر نبراه

رہ) جنجیج مستم پنر ج طوری ۱۸۸۰

د، او منجع صلم ، کتاب جهاد ولسير ، واب قتر کب پن الأشرف ، رزداهد ، وغاد في علمه وعمله

⁽۱۹) منجینج مثلنج یقرح البنیووی ۱۹۳۲ . (۱۹) فه ۱۳ .

⁽۱۳) منجع منتياء كمايد الجهاد ولييز ادياب

الاندال و والمحتى ، أذ كل واحد كان سهده التا عشر بادر (11) هيسجج سينم يشرح الورده ١٠/١٠ (12) ميسجج سينم يشرح الورده ١٠/١٠ (10) والمجه الى القريطات السبع عابي حالويه حر ٢٤٧٠ والتكشف ١٩٠٢ ، وتعاليم النبية الميساد ١٤/٢٠ ينظر في الشواهد النسوية الى للصادر التألية مقال القرآل ١٨٠/١ ي الحياد الى بعالويه ١٤/١ ، الباد التراب ١٤/٢٠ ، الباد التراب ١٤/٢٠ ، الباد التراب ١٤/٢٠ ، وشرح القيد ٢٤/٢١ ، وشرح الله التراب ١٤٠٠ ، وشرح المواسع ١٤٠١ ، وشرح المواسع ١٤٠١ ، و ماشيخة ابن دهاهة ابن دهاهة ابن الماهمة ابن دهاهة الإساعة ابن الماهمة ابن دهاهة الإساعة المناجمة ا

greener il:a__ resissioner resissioner

" من العاطه [أفعل] و المحجب المناه المعلقة المعلق و المعلق] و المعلق و ال

وقول م كَيَّانِينَا ﴿ سِيحَانِ اللَّهِ إِن المُسلِسِمِ الاينجس ﴾ "

ومون المنطبة المنبحات الله يارسول الله .

ومجن ذكر من النحويين أتها من ألعاط النعجب أيونكو بن السراخ وعيره (^{سم}

غ ــ ذكر الدوى أن الصاف قد يحذف ويقام المصاف إليه فقاعه عالى دنك يتحديث الرسون عَلَيْتُهُ .. وأثار الصحابة ــ رصى الله عنهم .

مس الحديث توله - عَيِّكَ - قيما رواه مسلم عن أبي هريرة بيشه إن قدر جهنم لنبعود خريعاً] الله عنه الوائدي فنسُ أبي هريرة بيشه إن قدر جهنم لنبعود خريعاً] الشهول الحيول الحيول المحول ال

ومن آثار الصحابة التي احتج بها على جو ز حدف المضاف وإقامة المصاف إليه مقامة ما رواه مسلم عن أبي هريرة حرصي الله عنه _ قالي , [گُ مع التي حقال حيث شعير ، فتفنيت أزواد القوي ، فقال عيث عارسول الله لو هنيت بريفي بمن أرواد القوم فلاعوت الله عليها ، فلاء عنيها ، قال حتى ملاً القوم أرودتهم ""] ، قال الدوري هو هو إحتى ملاً القوم أرودتهم] هكه الرويه هو في جميع الأصول ، و [لأرودة] جمع ارباد) ، وهمي الاتحاد إنما عاد بها أوعيها ، ورجهه أن يكون المرد حتى عاد القوم أوعيها ، ازردتهم ، فحده، المضاف وأقيم المصاف إليه مقامه ("")

ر 13 مع وسخيح مسلم - يا تفات الإنجاب عالي الدليل على أن من مات على التوسيد وندن خده هطه

(۳۴) مسحم مستم بشرح التروي ۴۳(/۱ م والا ورد اي الفراء الكرام من جدال نطقاف وقامة المفتاف إلى مقامه قوله العال فورأشريوا الى قلوبيم المعجل مكفرهمية أي . حب الدين وقوله تنان فورياه وبلغه أي أخر زنال , المشر شرح ابن عقبل بالدالإضافة ۳۲/۲

⁽۱۸) شرح الكافية الشافية ۲۷۷۶

⁽۱۹) صحيح صنم ، كتاب الإقال ، بأب باجاء ق رؤيه تدعو وجن

⁽۴۰) صحیح بیشم ، کلت الفشل ، ؤب الوسین لاچچن

⁽٣١) صحيح مسايرة الروي ١/ ٧

⁽٢٧) مسميع معظم ٥ كتاب الأيان ، بأب اليام التعامة

⁽۱۳) صحیح منتم بشرح اللووی ۱۲۴۳

70,000 pur contract property of the property o

واختاره ابي عصفور ١٩١٥

١ - دهب النحاة إلى أنّ [قس] اسم حص بالنداء ، وفي ذلك يقول ابن مالك و شرح الكاب الشافية : المحصوا بالنداء أسماء الاستعمل في عبره إلا في ضرورة ، فحسن ذلك فولهم الرجل ، يافلان ، وبلمبرأة إيافية] يمنى ، يافلان ، وبلمبرأة على أن إبالان المن أن يقال أنه : [يافلان] ، مع أنه لو كان ترخيماً نوجب أن يقال أنه : [يافلان] كايمال في إجماد] إيافها إلى المرخيم الإنجناء كايمال في إجماد] إيافها إلى المرخيم المنجناء عبد مده ثالاية " إيافها إلى المرخيم المنجناء عبد عبد المنافية المناف

ومنه أبصاً ماروله مسلم حمى أبى هويرة الد الرسون – يَقِطُنُهُ – قال - دَمَنَ أَنْدَقَ رَوَحَيْنَ فَى سبيل الله دعاءُ حَرَّمَهُ الجَّـةِ ، كُلُّ خَرَائَهُ بَالٍ . ه ـ ذكر النحاة أن (الهو العدد (٢٠٠٠) إذا كان السم جنس أو جمع عضل با إض) تقول : عندى الات من الشجر ، وفلالة من المقوم ، وما جاء خلاف هذه القاعدة بخفط ولا يقاس عليه ، وقد أجاز الووي دلك عججاً عيه بمه رواه مسلم عن أبي سعيد الخدرى أن الرسول _ عَلَى _ قال الرسول _ عَلَى _ قال الرسول _ عَلَى _ قال ورب خسه أو سني صدقاً ، ولا عيما دون حسم أو أب حصدة أن ولا عيما دون حسم أو أب صدقة . ولا عيما دون حسم أو أب صدقة . .

قال النووى : وأنكر بين قتية أن يقبل (خس دود] كا الايقال [حس ثوب]، وغلطة العلماني يربل عدًا اللعظ شائع في الحديث الصحيح ، ومسموع من العرب ، معروف في كتب الفعة ، قال أبو حاتم السجستاني : تركه ا الفياس في الجسع فقالوا : خس كود الحسس من الإبل ، وثلاث قود لثلاث من الإبل ، وتربع فود ، وعشر ذرد على عير قياس (^{٣٨}) ، ويعهم من كلام التروى أن هذا الاستعمال صحيمة وانحتاره ابن عصعور وفي ذلك يصولي ابس عميل : ١١٥ كان اسم جميع يستعمل للقلة جاز ، وإداكان يستعمل للكثرة بالجرطة وتنقلة تريجوا ي فتقون : اللاث دود ، واللاثة نقر ، والسعلة رهط ؛ لأمها لاتكون إلا للقلين ، ولاتفول . تلاتة بشرة لأد [بشر] يكود للكعير ، والانلاتة قوم ؛ لأن [قوماً] يكون للقليـل والكثير ،

۱۳۰۶)، شرح فکافیه انسانیه ۱۳۲۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱) میدمیخ منظم کتاب الزهد (۲۲۱) مید رخ مسیم بسرح طوری ۱۳۲۹ ۱ (۲۹) انسامت على منهيل الدوائد ۱۳/۲ (۲۷) صحيح مبيلي له كتاب الركاة (۲۸) منجيح منتب بطرح الدوي ۱۲۰۵ له ۹۵. (۲۹) بنسامد على تسهيل الدواك ۲۰۰۲

أي قُلْ مَلُم (٢٠٠٠)

قال الدورى في شرح لحديث ؛ فقولسه - يَقِكُمُ - : ﴿ أَي فَلَ هَلُمْ ﴾ , هكدا صبطاه ﴿ أَي فُلَ } يصم فلام وهو المشهور ، وصبطه بعضهم برسكان فلام ، قال الفاضي . مصاه . أي قلان فرخم ، ونقل إعراب الكلمه على إمدى اللغتير و الغنير .

٧ ــ من أسماء الأنسال [مَلَسَمْ] ، والحجاريوب أسماء الأنسال إمَلَسَمْ] ، والحجاريوب أسما لا يورون فاعلهما في التأسيث والمتمة والحمع ، وهو تميم (١٠) يورون ميقولود : هلمسى ، وهلما ، وهلمسوا ، وهلمسوا ، وهلمسوا ، وهلمسول واستشهد النووى عنى لغة بني تميم بحديث الرسول - عَلَيْنَةً - .

ومنه ما رواه مسدم أن الرسول - عَلَيْهُ - قال لمائشة - وهو يحدثها عن بناء قريش الكعبة .
وولولا حَدَاثَةُ عهدهِمُ بالشركِ أَعَدْتُ ما رَكُوا
منه ، فإن بَدَا لقومِكِ من بعدى أن ينوهُ فهلُمُى
إِلْرِيْكِ ما تِركُوا مِنهُ ؛ ، قال التَروى : قوله :
[فيلمى لأرين] مذا جار على إحدى اللحين في
إهسم] ، قال الجوهرى . تقول . (هلم بارجل)
بغتج المج ، يحدى . تعال ، قال الحقيل : أصله
من قولم ، ثمُ الله شهدة ، أي جمت ، كأمه
أراد لمَّ نفست إليه ، أي اقريد ، و[ها]
النبيه ، وحدقت ألفها لكو، الاستحمان ،

وجعاد المها واحداً يستوى فيه الواجد والاثنال والجمع والمؤسد ، وهذم ، ومجمع والمؤسد ، فيقال في الجماعة ، [هذم] ، هما لله الحد لغة أهل المجموز ، قال الله حداد المحال المحدور المحدور المحدور والمحدور المحدور المحدور

ومن الأحاديث التي جاءب على لعة بني تمم ، واحتج بها التووي ما رواد مسيم عن عائشة أن الرسول سَعَلِظُهُ أَمْرَ بَكِيشِ أَقْرَنَ. . فأتي به لِيُفْسِحُنَيَ بِهِ ، فقال لها : يا عائشةُ علَّمَسِي المُفْسِحُنِيَ ، ثم قال : اشخبيها بخجراً "" .

الد _ فعب النور كيدر حمه الله _ إلى أن بعص الأسماء تجمع على غير القياس اتباعاً الا قبدها الأسماء تجمع على غير القياس اتباعاً الا قبدها الأسماء المديث الرسول _ مُنْفِقَه من ذات مارواه مسمع: أن وقد عبد الفيس أشوا رسول الله _ عَلِيه _ عَلَيه _ عَلَيْه _ عَلَيه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلِيه عَلَيْه _ عَلَيْه حَلَيْه _ عَلَيْه ـ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلَيْه _ عَلْه حَلْه _ عَلْه ـ عَ

(٣٨) صحيح مثلم بشرح التوريم ١٤٤٩ (٣٨) صحيح مثلم ، كتاب الأجاسي ، يقيم ابتيجاب الهنجية ودكها مهاشره (٢) صحيح مثلم ، كتاب الايجان ، باب الأمر بالايجاد بالله

صي ورسوله

(۳۳) صحیح مسلم ، کتاب الر ۱۵ ، باب طبق می صبم الل المبدعة غیرط من أبواع البر (۳۰) صحیح مسلم بشرح البوی ۱۹۷/۷ (۳۰) شرح الكالية الشاقية ۲۴ ، ۱۳۴ (۳۰) شرح الكالية طفائية ۲۳ ، ۱۳۹

[البدامي] فقيل ؛ إنه هم (مدسك) تعسي [تادم] ، وهي نعة في [بادم] حكاه القرّرُ صحيب (جامع اللنسة) ، و بدوهسري في صحاحه ، وعلى هذا هر على بابه

وقبل جمع [نادم] اتباعد المخزيد ، وكان الأصل [نايمين] ، فأبع لجزايا تحسيا لتكلام ، وهدا الالباع كثير في كلام العرب ، وهو من فصيحه ، وهيه قبل النبي - مَالِقَات ، الرجعن مأرورات عير مأج - ورات الله الله ، أب - ع إليه [ماجورات] لماجورات ، ولو آفرد ، ولم يضم قول العرب ، التي لآنيه بالتعدايا والعشايا ، جموا (فعداة) على (غدايا) اتباعاً مـ (عشايا) ، ولو أفردت إيجز إلا إغدايا) اتباعاً مـ (عشايا) ،

و الأمال ق (أمعل النفصيل) أنه لايضاف الله يا الأمال ق وأمعل النفصيل) أنه لايضاف الله يا المتكلم في حال انصافه بالدون وقد أجار النووي فإلك ، واحتج عليه بحديث السرسول الموات و فيل في هذه المسألة قبل الإمام الن الله ما أن الرسول عَلَيْكُ قال له الصحافة الله أن الرسول الله حال عَداةً هخفصت يه ويا رسول المودي على الله حال عَداةً هخفصت يه الدجال أخوفي عليكم] " أن قال السروى فقوه حقال أحوفي عليكم] " أن قال السروى عليكم] الدجال أسوني عليكم] بعد الصاء عو و جميع صمتع بالادنا [أخودني عليكم] بعد الصاء ، وكدا قله القاصي عن رواية

الأكارين ، ورواه بمعنهم نعذف النوان ، وهما لغيان صحيحتان ، ومعناهما واحد ، قال شيخنا الإمام الا عبدالله بن مالك .. رحمه الله تعلى الحاجه داعية إلى الكلام في لعظ الجديث ومعناه فأل لفظه لكونه تصمى مالا يعد إصافه و أخوف إلى ياء المتكلم مقرولة بنول الوقايد ، وهدا الاستعمال إنما يكون مع الأغمال المتعليات واحواب ، أنه كان الاصل إليانها ولك أصل متروك ، هبه علية في فليسل من كلامهم ، ولأهعل التفضيل أيضاً شدية بالصل عبو حصوصاً بهمل التعجب ، فجاو الا تلحقه المون الدكورة في المحديث الدكورة

- ذكر اللحاة أن [ألمل] التعشيل يأن من كل فعل ثلاثي متصرف تام ، قايل معاه للتعاصل ، قير مبني للمعموب ، ولا منهي ماها المعاود ، ولا منهي مسبوة بد أشك] ، او [أعظم] محو قولنا : ريد أشد نقماً من عموو ، وأجباز السووي هي أشد نقماً من عموو ، وأجباز السووي هي عديث الرسول علي التلاقي الذي رواه مسمم على عديث الرسول علي المعاص أن الرسول علي عدالة بن عموو بن العاص أن الرسول علي المعاود من الورق ورواياه سواغ ، قال الحوي ورواياه سواغ ، المسلكي ([18] ، قال الحوي وريحه تصبيب من المورق أبيص من الورق وريحه تصبيب من المسلكي ([18] ، قال الحوي وريحه تصبيب من المورق أبيص من الورق وريحه أبيص المولة ، وهيو المسبح ا

۱۹ ۵) مبحیع بستام بشرح شووی ۱۹(۸۱) (۱۳۹) ضحیح مسیم ۱ کتاب نقش ۱ باید دکر اللجال (۱۳۷) صحیح مسلم بشر بهادوری ۱۵/۱۸

والمحريون يقولون إن معل التعجب الدي يقان ب و أَفَلَ] من كندا إنما يكون. عيما كان ماضيه على اللائة أسرافي بالفرد الإدالم يتعجب من فاعله و رانا يتعجب من مصدره ، فلا يقال : ما أبيس ريدًا ۽ ولاڙيد أبيص من غمرو ۽ اڳه يقال: ماأشد بياضه ، يوهو أشد بياضاً من كدا ، وقد جاء في الشنعر أشياء بن هذا الذي الكروه فعلُّوهُ شاق لايفاس عليه ، وهذا احديث يس على صحه ، وإن كات قبلة الاستعمال ، ومنها قول عمر درصني الكاعبة . لاومن صيعها فهو لما سواها تُصيم لادم

١١ ـ فاكر صيرية ـ وهمه الله تعالى أو [كان] لاتأني إلا حالاً ، وقد لشار إلى طلبه في الكتاب قوله: ٦ هذا باب ماينتجب أنه حال يقع فيه الأمر وهو استهز بالولخلك قولك ترمروت مهم جيماً وعامة ونعاعة ، كأمك قلت ؛ بروت بهم فياماً (30 م وهل تعتباهـ (كامة) ؟ دهب الإمام المووي بلي ان [كافة] لاتاني مصافة , وماجاء كدلك مهو مردود يا واستشهد على ذلك بدوواه

ٱلفَكَنُودَ عَرَقِ النَّهَارِ وَرُلُكُ مِنَ الْيُلِيلُ إِنَّ ٱللَّسَكَتِ يُدِجِعُنَّ ٱلسَّيِّ عَارَهِ ﴾ ﴾(٥٠ لقال رجل يا مبي الله هذ اليف خاصيه ، قال : ٥ بل للناس كامة ي . قال النوميي : قوله . _ مَلْتُلِلَّة . . . وبل بداس كافة ؛ مكدا تستعمل ، كامة ، منالاً أي كلهم ، ولا يصاب: فيقال "كافة الناس ، ولا لتكافة بالألف واللام ، وهو معلود في تصحيف العوام ومن أسيبهم الله

ومن الآثار التي احتج بها النورى على عدم جواز تجييء [كافة] مضافأ إن الاسم النظاهر ما رواه مسدم أن على بن أبي طالب ـــرضي الله عبد قال [ماخصيها ريول الله معليه بشيء م يَتَّهُمُ مِعِ الناسَ كاهدُ إلا مَا كَانَ فِي قِرَابِ سيمي هداد کا .

قال النووى ان شرح هد. الأثر : ﴿ هَكُنَّدُا السنعمس (كافة] حالًا ، وأما بها بقع في كتب كثير من المبسمين من استعماله عصافسة . وبالتعريف كقوهم هدا قول كافة العلماء فهو خطأ معدود في الن العوام وتحريفهم (١٥٠١)



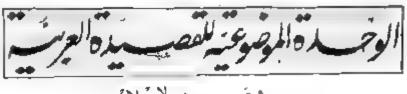
(14) جنجيم صفع زغرج الووي 1400

1977 to agree that TAL TV1 1 (Sh 27 b Capager

(23) صميح سلم ۽ کنار النوبة ۽ باب تبلہ بھالي . ﴿إِن اخستاب يعطبي السيئانين

(۹ ٪) صبیح منفیز بقرح افوری ۱۹۹۷ ۱۹۰۸ ۸ (٥) ضميع مسلم ، كتاب الأحيمون ۽ باب تحريم اللبح نتیز عمل فاعر و رطنی اللہ عنہ عنصیعہ مکموب قبیلہ الص اللہ ص

(۱ هـ) حيجيج منتبع يشرح النوري ١٤٣/١٢.



في غصب رصادر لإمثالات

يقلر لاستادر أحمد مصطلى حافظ

جله وقعتنا المتأنية مع قالو هدة الموصوعية وال الشعر الحاهلي ، وبعد نهديم، لأثار مختلعة من قدعه وحديثه ثب وجوده ، وتماعل الشعراء بها ، كان يتبن عليما أن عص قُدما المستشرِّف آفاق عصر صدر الإسلام ، التي نعبق نعبير الإيمان والتفوى ، مقب خروج السبي من الطلمات إلى النور - حيث وطرأ بالإسلام على تشعر نونٌ من سمو العرص وسهوته التعبير وجمال العدف . بأثر به م بأثر ، عمي عثل الإسلام مر الشمراء ، مهجر تعجاء ، وأنشب للإسلام ولكل غرص ببل، كا يقول فضيلة الأستاد الدكتور على حمد لحصيب في كتابه زعمر س الخماب حياته علمه _ أدبه) فقد جاء فيه الله وهمانا ايضاً عبصر الصدي في نصوير الأمكار السيمة ، ممشاعر محاربها الوجداية ، في ، قميه لا تمريه جم الة التعبير ، هال الأداء ، ولا يحس ما الخيال بي مبالعة ، تُعجيل صدق المصمول إلى أوهام ، ها من ديب الصنعة ما يعصمها عن المشاعر والوحدان وصدق المصوير ٣٠٠ وبرعم أن سكان الدن في الحزيرة العربية كاتوا يحرصون على يرسال أباقهم إن الأعراب في البادية ، فتموم ألسبهم في النشأه والتكويس ، ليكنسبوه العربية الصحيحة العصيحة ، إلا أن القرآن الكرم _ يسد أن تول في لغة هي الدروة في الصحه والده والبلاغه والإعجار كالافيه الكفاية ، وزياره . الروعة الأستوب ، وجدُّمه وتطؤره . الأمر الذي محمله بمثابة العاصل الفوى بين البيشين - الجاهلية ، و يسلاميه - ومن هـ ا تعبر ن ، بمصله ، معقبية العربية ، كيا تعير ت رئيمًا بدلك ـ أساليب قي التوال : عبر. وشعراً ﴿ وَرَقْفُ وَسُمُ إِلَّا الْعَالَى الْفَاصِلُهُ الْرَفِيعَةُ ۚ ، الَّبِي جَاءَ مِنا الْإِصْلَامُ ، فلم يعد فضعر خابة للعجر بالأحساب والأنساب ، أو العزل المسف ، والهجاء القلاع

...

ونقد كان يبغى على شعراء الإسلام في صدر هذا العصر ال يبادروا بوذ صعو لارال جاهلياً في وثنيته ، جاهب في عداوته الإسلام وفيمه ، حتى تأتى للك المبادرة بثارها الطلبة في

الحديث عن الإسلام نفسه ، ومبادله ، وليصدوه هذه الشوهات الجاهلية التي يصر عليها دعاة الكفر والرئية

أقد آثال المتحر يحظي الدى العرب عامة بأرفع منزلة ، ومن ثم يتعين عدم المقاعس في الرد على هؤلاء الشعراء ومن يقع وراءهم ويحرضهم عن اضجاء والمكابرة ، ولم يكن شعراء ولإسلام بحاجة إلى من يثير خاصهم للود على أعدائهم ، بعد أن هز القرآن الكريم والحديث الشريف أعمائهم ، فيعامت التسبت بالماست والمحريف الأطرادي للمشاعر السامية ، العي تنبئن بعفوية وتربب تلفائي ، حدّدته وأشاعه حروة اللافقة الشعورية ، وأصالة البناء المني فجاءت قصائد شاعر النبي م ترفيق مسمنا الدفقة الشعورية ، وأصالة البناء المني فجاءت قصائد شاعر النبي م ترفيق مسمنا فكرة فيه لسلم إلى الفكرة الأعرى التي قليها ، بجانس لا إقحام فيه ولا انفعال دحين ، فاتسن فكرة فيه لسلم إلى الفكرة الأعرى التي قليها ، بجانس لا إقحام فيه ولا انفعال دحين ، فاتسن فكر أ وبنياناً حتى ليستعيل معه بقل بيت مكان بيت

خواً مثلًا دليلًا على ذلك عمزيته الشهورة التي يرد بها على هجاء أبي سفيان بن الحارث بن عبدالطلب(*) لرسول الله – ﷺ –

يقول الحنق إلى نفسع البلاء فقائم ، ما نفسوم ، وما نشساء هم الأنصبار عوضت النقيماء مغلغلية ، فقيد بسرح الخفسياء وعبد الله في ذاك الجسيزاء فشبركا خيسركا الهيساء أميس الله ، شيمته الوضياء ويحدجه ويتعمسوه ، سسواء؟ لعبرض عمد منكم وقياء(٢)

وقال الله قد أرسات عبدا شهدت به ، فقرمبوا صالفوه وقبال الله قد سيرت جبد . ألا أبلغ أبا صفيان هجي هجيون عميدا فأجبت عبه أبجيوه ، وتبيت له بكيفه هجيوت باركاً ، بَرًا ، حيفا أمس يجيو رسيول الله منكيم فإن أبني وأجيدادي وعرضيي

. . .

ويدو الرس دورته ، في صيره الحنيث من الأول إلى الآس ، وينتقل رسون الله -عَلَيْكُ - إلى الرفين الأعلى ، فيقول أبو سفيان بن الحارث بن عبد مطلب بعد إسلامه وهو يبكى

لا السمرق العسمارة ما نظمانوا الرالا يتابسه شود ما تعسماي

 ⁽٧) وهير ابن عنه لدين - تَلِيَّة _ وأخزه من الرصاغه ، وأخله خمسة من آل ديد مناقد الدين كابرا يدجيون رسيرل الله
 (تَلِيُّك) ، فد أسمع بعد دالك

3 de la parte de la parte de la companya del companya de la companya del companya de la companya del la compa

رسول الله به عَلَيْقُ به عشية وفاته ، بقصيدة من عرر الشعر الذي يرخر بعناصم الله . الموضوعية ، والصدق النتي والشعوري .

 أرقت فيات ليبلي لا يسزول فاسعدلى البكاء ، وذاك فيبا لقد عظمت مصيبتا ، وجلّت وأنسحت أرضا ، مما عراها ، فضدنا الوحيى والتدريل فيسا وذاك أحيق ما مسالت عليسه بسيّ كمان يجلو النسك عسالا ويسديا ، فلا عشسى ضللا أفاطم إنْ جرعب فيذاك علو فقيسر أبيك صيبه كل فيسر

والأشث أن البراعة عبر المصودة .. في استخدام أنوات الربط ، كواو العطف ، وقاء السببية وغيرهما ، بالإصافة بل الربط بين اجر الشعورى واللو النصبي ، في أحزان الوحدة كل دلث ساعد على إخراج القصيدة يصوره معبرة ، بصور مشاعر كل مسلم بهوب العقد ، حي يرث الله الأرض ومن عليها ، .

فقال (على رضي الله) خنه ا

- خَطَّ حَاجِتُكُ فِي الأَرْضِ ۽ فَالِي تُومِي الْعَشُرُ عَلَيْكَ رَ

فكتب العربي على الأرض : إنَّى فقير

فقال على رضي للله تعالى عند ، أمامله :

.. يَا قُدُر . الثَّلَمُ إليه خُلُّتِي الفَّلالِية ..

قلما أخذها الرجل ، مثل بين يدى أمير المؤمنين ، وأنشد ·

كشواتني حلبة اللِّلَي عاملتُهما فيروف أكسوك من حُسُن التَّمَا حالاً إِنْ الْتُمَاء لِلْحَيْنِي دَاهُ السَّهِل راجليلاً إِنْ الْتُمَاء لِلْحَيْنِي دَاهُ السَّهِل راجليلاً

ا فكل عبد سيجرى بالندى فعلا لا ترهند الدهمر ق غزف بدأت به فقال على رضي الله غبه لعسبه

ما يا شر اغطه حميس ديدراً أما عله فلمسألتك ، وأما الدناس علاديك م وأضاف رضي الله عنه

ب مجمت رسول الله بدعي عرب بقول .

عاد أَثَرَقُوا النَّاسِ مَعَارِطُهِمَ (¹⁹⁵

وها أروع فول معروف الكرحيي وأدله على وحده موضوعية وجدانيه متوهجة باحبي أتشدقي السخراء وهوا يكيي

أي شبيء تريد سبي الدسبوبُ الشعباتُ في أبيان جبي فليسب ما يضمم الدمسوب لو أغطيني وحمةً بي ، فقي الشب

وقول عبدالله بي رواحه ، رصبي الله عنه ، وهو يحمل حمله شديدة في إحدى العزوات ، وعتى نعسه بالشهادة في سبيل الله

يا تعلمين لا تُقْطِيني . تحليوتي الحدا حمام المبوت قاد صليب وما تمييت فقيد أغطيب إلى تفعلي كفعلها _ هُدِيبت

وكدلث قول عبدالعريز بل رزارة الكلابي . حينها أوعل سع جبيش العربي في ديار الروم ، واشتدت لللاحم بين الفريفين ، وكان عبدالفريز ينفرض للشهادة ، خريصاً عليه ، ولكنه كان بخرج من المعارك سالماً عامسال 🖜

أصلم من جندل الصماد لا تصدعا ولا استكنست لها وهنماً ولا جرهماً إلا رميت يخصمه قرُّ ن جرعماً يسائل معشسر الأعبداء، ما صنعا حتى ، فصادفت ميا الليس والبشعا ولا تخشمت من لأوالهب جرعساً إلا وحندت بظهير القينب مُطلعها

وبكية لو رهني الرامسي بها حجسرات مؤت على ، فلم أطسرح ما سببي ولا رمينت عني خصيم بفاقتسرة ولا أرال على أرجبء مهنكبسة قد عشت و الدمر أطُّواراً عن طرق -كَالَا بِسُوتُ ، فلا التعبياء تبطر في -ما سند من مطلع أيخشني اهلاك به لا يُسلأ الفسول صلدري قبل وقحه ﴿ وَلا أُملِينَ ﴿ بِهِ دَرَعَا ۚ إِذَا وَقَعَا

والخديث موصول

وعج السعة لإبي رشيه جدا جن ٢٩

عرض الأستاذ/ محيكد عبدالوهاب

خَلَقَ الحَظُّ جُعَانَ . وحصني خَالِقُ الأشياء من عاء وطيسنُ قُولِكَ تسجيد الدينيا له - ووليد .. ق وواينا المحسلين

فإذا كان حظ هاهر ها: ؛ أن يكون في زوايا المهملين .. على حد تعبير شوق ... بسبب الفاقة والحرمان - هما عسم أن يكون موقفه من الحياة والناس ؟ بعد أن أخطأته الأضواء -قلا أيسلُّك عليه ، ولو شعاع رحد مه ، فيبقى قابعاً في انظُّل ، مطوياً على نصه ، في عُقْر داره ، ولعل أبلغ هؤلاء الشعراء رحيما - الشاعر عبد حميد الديب - الذي استطارت شهرته في الْبُؤس ، بعد قوله تعبد الجميد عبد اختى وزير الأرقاف الأسبق ، عند منتوات

بأيسأس بالتس تحت السمساء إ

سببيت عقرئ البؤس فالمخسز وهو بدوره يعبنور فرفته يقون فيها . أَنِّي غَرِفتي يارب أَم أَنَا في خدى أُ تم يعول :

فأجبدأ أنمياسي تكيناد ميأدميا ترقی به کل الأباث ، معطفی وأسسأ وساداتي بها فجرائسسه أساكلتني فيها الأقاعسي جريبسة أرى التمل يخشي الناس ــ إلا بأرصها ــ تحملت فيها صور أيوب في الصبني

وأيسر سبى ق بدــــــايتها يُردى هراشٌ سومي ، أو وقاءً مِن البيرُد تُجدَّدُ إِذْ تَبْلَي عَلَى حَجْرِ صِلْك وفي يَجَوُّها الأَمراضِ تعدكِ أو تعدى فَأَرْجُلُه أَمْصِي حَى الصارع الهندي وَدُقُّتُ هَوْ ال الحَوْعُ أَكْثُرُ مِنْ عَامِدِي!

granger il.a.... independentalenter interestation

و بعد هد التمهيد _ الدى لا بد منه _ أذكر أننى عترب على بص مترى يليع لمصطفى صادق الرافعي (رحمه الله) كان موضوع حطيه بصوال و الفقر والمهير و ، تكبر فيها عن المعر بصفه عامة .. وقد ألفاها في حفر عام جمعيه الاتحاد والإحسان السورية في طبطا . في المسادس من ابريل سنة ١٩١٣م وهي من آثاره القامية التي قات تلميده الأسناد محمد سعيد العربان بشرف يها لحزء التألث من كتاب (وحي الفلم) براهمي ، الذي قام بإعداده ودسره ، بعد وقاه الرافعي ، وتصدر في حياته الجرائر أن الأول والتالي فقط من (وحي القبلم) ، وقام العربان باستكمان آثار الرافعي المتربة ، في جرء ثالث .. ونشبت فيما بي نصر اختفيه التي ألفاها الأستاد الرافعي _ رحمه الله _ ونشرتها المقتلف بعدد عابو ١٩٩٣ .

الفقسر والفقيرات

ق الأرص سؤال م نزل تُنقيهِ أطماع الناس في كل عصر من عصور لحياه ، ولا بصبب لله حواباً مقاعاً ، لأن العدمع نيس له طبيعة عدودة ، فهو يسأن سؤالًا غير محدود ، ويريد بطبيعته جواباً غير محدود . هذا السؤال أحد ثلاثة . هي حقائق الإنسانية الصالة عن الإنسان هسه في عيب الله ، يقول : ماهي الروح التي تعطي الخياة

ونقول بعاللهُ ١ ما هو ٢٠٠ الموت الذي يستلب هذه الحياة .

وتقول أطماعة * وما هو الفتر الذي يجمع للروح بين طوت والحياة ؟

كلنك عساء من هو الفقر ؟ عنى أنه ما عير الفقر سؤال في كل نفس إنسانيه معنى من جوابه ، ولا جير الفقر فتر الأمانى الدى لم يخلق الله نفساً من المفوس ، إلا ولها ميت من الأمن في ترابه بنى وإذا كان في نغاب الأقواد لفظ حالد فإنما هو الفقر وإذا كان في هواجس القنوب معنى خالد هانما هو حوف الفقر ، وإذا كان للدموع الإنسانية مصب و حد ثلثقى إليه من جهات الأرض فإنما هو بين شاطفين ـ إن جار أن يكون أحدهما الحب ـ فإن من المحتق أنه أحدهما ؛ للمقر

(ر هده الأرض لتصبيح في كل يوم ، ولا يمكن أن يقال بحق إن فيها عملًا إنسانياً عاماً عير طلب المال ، فأحر بها أن تمسى في كل نوم ، ولا يمكن أن يقال إن فيها معنى إنسانياً عاما ، غير

(٦) خعيم ألفاء مصطفى أندى صادق الرافعي ال اخطة السنويه العميم الاتجاد و لإحساق السوريه ال طنطا ال ٦ أبريل سنه
 (٦) هـ (١)

۲۶) نسخاة والبلاعيين ، نقال في الإ من هر الوماهو) حيب بليب السنول عنه الوقد طرحت الأمر عنى أسنادي فشيقه ثالد كتور عديمي عبد الفتاح القالب نه ابنمي الا بعوان ما الكتاب اس الرجلي الثلا والا نقول الها هو الكتاب او من هو الرجل الدان في فكان ردة سار " فائد فائد القورانة.

قال تعانى * بروما ثلث بيمينك بالموسى 4 الآيه من فله ١٧٧

راجع إن الفقر ويعولود إنها تدور حول فرص السمس وهو فول فلكي أو مجاوى يصح إطلاقه على لأرض ، كهيئتها يوه حصه لله أو عن الأقل كا خلقها ، أما المقيقة الأرصية فإنها تدور حول قرصين قرص النهب وقرص الدهب وبالله نصفير ، إنه دائماً في مجهة المطلمة . الفقر منى ألفيته سؤالا عاد إليث بجو ب بعسه الأنه قصل من كل عمر كالشيئاء فصل من كل عمر كالشيئاء فصل من كل سنة ، وليس في الناس فيماً من يصدق إد ادعى أنه لا يعرف الفقر غير الدين لأخير فيهما غيي جنَّ من فرط الفقر ، فالأول لا يعرف الفقر في جونه لأنه جنَّ بعيده والفتي المقير ؟

من هو هذا الكائن الصعيف الذي أحاصابه الحهن حتى اله بيجهن للمن ، وأيها اتجه أشاج عنه ألساس برجوههم ، قلووا رؤ وسهم وصعروا خدودهم و مالوا أعتاقهم حتى كأن كل رأس ق التواء عند من الشموح والاستكبار يمثل علامه استفهام أقيمت في وحه هذا المسكين أو علامه إنكار .

من هو هذا ولحى الدى تتكوت له الدنيا حتى صار فيها كأنه موع شاد من خلق يعوى عنى كل شيء حتى الطبيعة ولكه يضعف عن شيء واحد وهو العنى فقضت عليه شرائع الاجتماع أن ينص من حياته أصعاف ما يكسب خياته فهو إذا كدس في العمل طرال يومه فقوت هذا اليوم عليه كثير ، وإذا الم يجد ما يطعمه الجوع فأطعمه من جسمه فلائك عليه يسير ، وإذا داب في الشمس وحمد في البود فهو عبد الأعبياء دو طبيعتين الأبه فقم ا

من عسني ان يكون هذا القوى الذي يختصمهُ اهتماع كله و بخشي أن يرتمع فيكون. و قاضباً ، . ، ويأحده اليوم بالجناية وهو الذي أوحاها بالأمس إليه

وس مدا الدى يرى انحتمع أنه يدا فدر للشريعة أن تُلجد في قبر فس تُدفى يلاق هاوية من مظامعة ، وإدا حكم الله على عصر من عصور خيابرة بالشنق فلاتكون المشقة تجدعها وحبالما إلا من دراجيه وأصابعه ؟

من هو الدى يجف ريق الارض لو جف عرقه من برث العمل ، ويخيب أمنه مع هلك في كل غنى وهو نفسه بلاعباء أكبر أسباب الأمل ، يُؤلُّون عليه بالعنى ولولا أن في فصتهم عنصرًا من دمعه القيم لما وجدوا ها فيمه ، ولو لم يكن في دهبهم روح من دمه الكريم لما تُقد أنعس العادن الكرعة

ذلت أيها السادة هو تقدرح في أكفان البسيان ، الدى ليس له في الناس إلا (مبكر و ولكن أيها السادة هو الناس إلا و مبكر ولكن أو ولكن مو البائل في بني الإنسان الله للذى يكار عليه القبيل ويقل منه الكثير الانتام والله يشبه المشاقص في مصنه حتى لا يصحر أن يقال فيه صفير ولا يكبر أن يقال كثير الانتام والله المدى يشبه أن يكون عمل حركة فمكية في الأرض لآلة الغني الك كنة هو المقير

يالله ما تحمل الأرض إنساناً واحداً لا يخشى عاديه الفقر ولايتعود بالله منة ولابرى يومة في

هده لأرص كأنه الاحرة قبل لموت يقوم العقير بين حساب ، وعدانها ، ويستعبد برحيمها من جحيسها ، ويعثر من آمه وآبيه ، وصاحته وسيم ، ويصح في ميراب اهاله ، فلا يرن الأعماله ، ويستصرخ كل من يتر به ملا يسمع إلا قائلا يقول العسى نفسى ، ويذكر كل إسال عهدته وكل إسان هنالث قد نسى أو أنسى ، فينظر فإذا هو ان السن صائع حتى لا يعرف به علا ، ومعرد حتى لا يجد بيهم المنخصة ظلا ، وإذا هو بالسماء وقد التهت بالداوها حتى كأنها في عبد حرة من البرى الحاطف ، وإن الأرض قد تارب بأهدها كرماد اشدت به الريح في يوم عاصف ، فإن أقبل عن السن فروا من أماكتهم كأنه رازل ممتى وإن استصر حهم بعرو كان في صونه فرغ الرعد الماصنف بالله لا تحسل الأرس إلا من يعرف هذا من الفقر بل أشد منه تم يقى المقتم كأنه مسألة بجهوله في حساب الناس لا نفيه هم قبها إلا كاره الطرح والصراب تم العلط في المتعم المراب عهده حتى لا يرى هذا المسكيل في العام على سعته غير الذين ؛ هو ، واستيداد الغيني ،

مری أین بكون شرائع الأداب إدن على هى في صماتر با أم هى في كتبها ، أم صار الحق كله رسانيًا بحتاً بن عليث ولك على وليس الله عليه شيء وفصلها أنعب من السماء وقصما الروابط اللي كانب تربط بها ، وليدناها هرنّب ثم رثّت هردا هي على أجسام الفقراء تدف لأحمال البالية

أبها السافة : الحقوق متى صاربت إنسانيه عصة ليس هيه أنه شيء فكل درهم يوصع في يد الإنسال يجمل فيها عقلًا يحكم على عقله و كل رغيت يستمر في معدته يخلق هيها ضميراً يسبب بصميره ، هيمصل الإنسان من الله ويتعد عنه بمقدد ما يقرب من الغبي ، وحسيه يومته في اعتباره بعيداً حداً عن الله ورحمه أن يقان أن بينه وبين به مسافة الك دينار ذلك بأن عدن الله يقصى أن يكول المقير الروة ، وإلى الحزء المهم من هذه الماروة هو الإحساس في صمائر الأعياء ، و لأنه عن هذه القصية (قصيه الحقوق الإنسانية) كايرة تقوت المهم لأن كل مراب الأعياء ، و لأنه عن هذه القصية (قصيه الحقوق الإنسانية) كايرة تقوت المهم لأن كل مراب عمم مائلة من السحت والربا إنما هن في مصمه دليل عليها ، وليس أحداً أخيب رجاء و لا أحق نأن يجب عن يسأل المرابي إحساناً نوجه الله تعدلي ، فإن الذي لا يعرف الله سيحانه حديدا إلى الذي لا يعرف الله حدولا حديدا يعطى

لمان برى جدة الأعنياء يخشون من العقر على أنعسهم فقط ولا يخشون منه على الفدير ؟ أظنهم يقونون : إن في الأرض شيئين بمعنى واحد قبور الأموان في باطنها ، وأكواج الفعراء على ظاهرها وليس من قرق بينهما في السنيان ؛ لأنه يشملهما جميعاً ، وإنما العرق بينهما في حاليهما المتنافضتين هذا قبر ميت وهذا كوح حي نعم صدقوا وبروا وقالوا حقاً أليسوا جُماة الدلوب علاظ لأكباد وإلا مما هو العرق بين موت مبنى كموت العريب وحياه مسية

كحياه العقير إلا على الفرق الدى لا يبال به هورلاء لأعنباء حين يكون لأحدهم ظاهر حي وصمير ميت

وأسل اونتك الجماد يقولون إن مرى الققير لا يملك في الأص شيئا ، بل هو الحارس على مطلقه من أرض الله يطوف حوها يومة فققر فلان الناجر العلى مثلاً بيس هو في الحقيقة أن لا يصبب القوب ولا يحد الدأوى تغيره من العمراء وإنما هو المشاجرة في لأمال بعد الأصحاب وقيص الريح بعد فيص الربح واستعبال الأبواب والجدران بعد استقبال الأصحاب واخيران وهلم من هذا البلب الذي يُعتج من جهة العلى عني سائر الحهات الثلاث بلحياه البائسة ، وهي الفقر والمدلة والأم وإنما هو رجن ككن رجال المان متى خرج المال من يد أحدهم خرج اسمة من أمواه الناس وحُيَّة من قلوبهم ويكون من أهل السعادة بو حرج هو أيصاً من الديا

أُمِلَ الإنسانِ مَا أَكُلُوهُ

لو آل عياً فقد جيلاً من الدهب واصاب رقيعاً لكاد دلك أيسر في مدهب الإسعابية من أن الإيحد البائس المحدم عيماً عسبك به الرمق ويقيع منه عباً حاجراً يميع الجوع أن يدجل إليه الموب أو يخرج منه الروح . ولكن مصيبة الإنسانية في أهلي أن الله لم يختق إلا صنعاً واحداً من الناس عني أن كل إنسان ينظى أنه ذلك الصدف الواحد فالعني حين يتصور الفقر وهو لا يرال في عباه لا يتعبور إلا ختلال معام الأعدار (والعباد بالله) واصطراب حركتي النيل والهار بعد أن يهوى كوكن مبعده الدي يتصاغ من كل درة من أشعته دينار ، ولا يرفي جدا الغفر إلا أن نشبة هابطة عن السماء ولعه صاعدة من الأرض قد النقنا عند أمه الشام في جو كبريائه ، عاصطامتا به فإدا هو فقير

هف هو الفقر بن أوهامهم ولكنة فقرهم فقتط أما سالر الناس فهم عدهم أهل باطن ودعوى المتحلوب الفقر ويدعونه يعادوه نعمه الدى بالحسد فالجواج ففر والمرض فقر والتعب فقر والصحير فقر واشتهاء ماليس هم فقر وقلة الأصحاب فقر وحتى بو أن أحدهم سحطته روحه سبب ذلك يلى الفقر وبالجمعة فكومهم ليسوا كالأغياء هو الففر الفادا كال الفقر كل شيء معاهو الشيء الذي يسمى الفقر ؟

من أجل دلك أبها السادة يمشى الأعياء من العقر على انفسهم وهم أنفسهم لا يحشوق منه على الفقير لا لا هذا الفقير عبدهم قد أصبح شخصاً آخر لا صنة لهم به فهو يكدب هي الموادث وسعوادث تكذب عليه و عراء سيته سيئة مثله الا انخذعوه له فيمقدار ما يتعجبون من سخافته ، وإذا أعطوه كان العطاء سخيماً بمقدار ما يتحدون ولا ينظرون الأثر اقد عليه وكن لأثره على نفسه إذا الحقوق عندهم حقوق إنسانية ، فهيهات أن يختفج في بعس أحدهم أن

نو شد، الله نوضعة في ثياب هذا المقير وتوضيع المقير في ثيابه أثر د مثل هذا الغيم الحاف إلى الدين ؟ إنه هو الدين أثر ده إلى الإنساسية ؟ فمن هو _ إدار أم يكين من صميم الإنساسية وعين أمنية بن إنسان هذه العين أما حق فاذكر أموالة تعدم ألى المائق في يده ع حكاما هكام يعطى الذن أهنة حتى محاسن أنصبهم

ايها السادة الابد من صلة معويه بين جميع الناس عني ما يكون بن الإنسان والإنسان من البيان والإنسان من البيان من الله الموادية والما تمام المهام الفقا في الحياة والما المهام المهامة بين الناس المهام المهامة بين الناس المهام المه

تقول الشرائع . إن الصلة التي مجمع الناس يعصهم بيعض هي المدل. وتقول العلوم : إنها العقل

وتقور الاداب إنها مهم، من العدل والعقل يكون الإنسانية في الضمع

ونمول الحياة ﴿ إِنَّهُ صَيْبِ الْإِنْسَانِيةَ وَهُوَ الْرَّحَمَةِ .

تم يرعد صوت إفيّ يقصف من جهة السماء التي هي مصدر العدل والعقل والإنسانية رام الله فيصيح يكل ما في هذه الأشياء من القوه ويقون الكلام ابن هو سبب الرحمة ومظهر الله علية وكال العقل ومصيلة العدي وهو العقر⁶⁹ .

ر الذي ولد ولى يده قطعة من الدهب ، ومن الذي مات ولى يده يحويل على الآخرة ؟ لعد وسعت الخرافات كل سيء إلا هذا المباسا عبد في البدء والنهاية ثم يحلب في الوسط ؟ دنك لأن بدينا من عزيق الله و بهايتنا في طريق الله . ولكن الوسط طريق بيوتنا ومصانعنا وحوابيتنا وبكدمة واحدة طريق بعضنا إلى بعض المرحبين التقى الإنسال بالإنسال فإما أن تلتقى المععة بطنعة وإلا فالمنعمة بالمصرة القلاد من انتفاع أحدهما أو كليهما ومن ثم يقول البخلاء ما الذي لنتمم به من واحمة العقير الولايكنية أننا لا بررقة شيئاً الاورقة بشاء ومن حهة أخرى يكول قد عصائعا ونقعناة بلا شيء

 الإمسان من يده إلى جوف عن آل البحل إذا لم يكن بقية من الوقيه القديمة بعبها فهو على كل حال مقص من الإيمال الأل الله وعد الفسيس والمتصدقين ثواب ما أنفقوا مكافأة على فصيمة الإحسان التي هي إلى المقيقة فضيلة الإحساس ، ثم أن خلف عليهم ما أنمتوه أصماها مضاعمه إد المحبيل الايحود بدراهمه عني الله ، ولكنه يقرضه أياها قرضاً حسناً مني وضعها في بد الإنسائية المفقيرة همن أمسك عن الإحسان بخلاه الما يشك إلى وعد الله وإلا فعي قدرة الله وإلا همي الله بعد أكبر البحل عند أكبر الكفر وأصفرة عند أصفره ، ويرم يخرج الإيمان من قلوب الأغيام نفرح أرواح الفعراء من أجسامهم ، فيموتون بالجوع وبالفرى وبالمرض وغيرها ، وكلها مظاهر معددة لسبب واحد هو في الحميقة كفر الأعياء كفراً في العسير ، الاكتراق اللسان

من هما أبها السادة لا مجدود الفقر في أي عصر من العصور إلا يعمل الخلل في مظام الاجتهاع الإنساق . كما أن البخل معص الخلل في مظام النعس الإنسانية . والفراع الذي يجده الفقر في بينه إن هو موضع النفكات أو الكسر في الالة التي تديرها شريعة الاجتهاع .

الإنسان إنما خلق اجتماعياً وهو بشحصه لاقيمة له ولا نتمعة إلا سيث يكون شحصة جزءاً من محموع - لأن اليد الواحدة في طسم ولو كانت بد ملك وكان فيها رمام العالم ، فإمها لايقارقها عبد، أختها المقطوعة

و كل حلل في النظام الاجتماعي فإنما مردُّهُ إلى طعيان بعض الأثراد و جنوحهم إلى آن تكون شخصية الواحد مهم من الكبر والعظمة بحيث توازن اعجموع كله . فيد أن هذه الموارثة العردية متى اتعقب كانت يخلالا بالموارثة الاجتماعية . لأنها تجعل كل حركة من هذا الفرد رئزلة في المحموع كالثقل في إحدى كفتي الميران إن خف ، سقطت الكفة الأخرى وإن ثقل شالت وهو السفوط إلى موق .

و طوازية الاجتماعية لانتيا إلا إنا تطبعت قوى الجموع "ماندهم في تيار واحد إلى جهة معينة ولكن الوازية الفردية لاستقم إلا إنا جاءب من حكس هذه الحية ، فتصد قوة الجمه ع وتبقى دائماً دات قوة على صدها ومن أراد العلبة فإن صعف حصمه يعطيه مها أكثر مما تعطيم قوة نفسه ، ولا يكون صعف المجموع إلا من حصر الشخص العطيم قوه عقده وعسه وضميره في مدا السبيل العردي لتكون منه الشخصية الهائلة التي تشبه ما كان في تا يخ الوثاية من شخصيات الالحة وأنصاف الآلفة .

وقد اصطر الناس نقلك من عهد اجتماعهم على نظام أو شريعة إلى ابتداع الوسائل للتوفيق بين هوة العرد وهوة المجموع حتى لايستشرى الداء في الموازية الاجتماعية فيفسدها ويوقع في نظامها الحلل ولكيلا تكون خيرات المجموع كلها في معدةٍ والعدة ، وجعى لايبقى الناس أرقاماً يعدهم

المسى المستبد كما يعد دراهمة الأمهم ثروتة الحية .. جير آن هده الموسائل هي استدافها لم تكن ولم ثول إلى عهدا عهد الاشتراكية العلمية . إلا ثوراب هي مهما كانب فابها أسبه شيء بجموح الحيوال إد يحمي أنفة فيجمع ثم يسترسل في حماحه ثم يشتد حتى يعتز ضاحبة على وأميز ويملث نقسه منة ثم مان الا مم يستكن مكرها بعد أن جمع راصياً ، فإن لم يسكنه الألم مي صاحبة اسكه التعبيس نقسه لأن التعلمي من شيء في معدرة الإنسان لا يكون بالقحاص من إنسان بحيثه كالحربة إن لم يكن في معوم الشعب المسبد وروال عهده ، فإن معوم الشعب المسبد في يقعم كل ماينمنلة من الامال عند سقوط المستبد وروال عهده ، فإن عدم المدى الحميلة إلما هي بعض الهواء النقي الدى يتنعسه تاريخ الحربية المستعبدة على رنتية حين بعث من المراكة الذي يحدثها ولذك السقوط

ومن هذه أبها السادة تروب أن الإنسان لايميش فرده ولكنهُ حين بموت بموت مرد : فأينا رأيم فميراً سبوداً من مجتمع منفردا عنهُ لا يساهمهُ في غسلهِ ولا عيشهِ بن كأنهُ يعيش في يقعة بجهوله من فؤاده فاعلموه أن إهمال دلك العمير إنما هو موع من العنل الإجهاعي

هها فاتل ومقتول لم يأحد القاتن يمق من الحقوق رلا تأر لنصبه ولا تعن بدو. أما ملقتول هابة م يُقتل في إثم اجتراحة ولا هو جني على نصبه الصعف الشديد الذي ينغ منه حنى جمل إحمال القوى إباد كأنة حكم عليه بالقتل - فترى على من بكون عده النبعه وهي بالتحمين ليست على القوى لقوته ولا على الصعيف لصعمه ع

هناك اثنان رجن في الماء و حرعي الشاطيء ، فأما الدى في لماء فليس بينه وبين الموت عرفاً إلا نفس واحد مبتل المكاء يعسل من حلقه إلى رافيه و هو يرى بعينه الموت دائباً في حمر غيره المائي فليس الموح المتناثر حولة إلا ما تثيره يد جبار الموت من تواب خلك القبر و تحقوة في وجهه بعضب ، نعيد عن الأحياء حتى يعد عن أذ يكون لد قبر بينهم ، لا صله بينة وبين الحياة الأرضيه إلا نظرات دائب الرجل القوى الدى يلوح في عين العربي كانه صحرة على الشاطيء ها قوة وليس ها إرادة ولا يد ولكن هذا الذي يشعر بصلابة الأرض عت قدميه ويشعر بصلابة يد و وعصلاته يشعر أيضاً بمعنى من الصلابة في قلبه وقد جاء إلى الشاطيء يتنفس تلك المسلمات التي يعيد الم صدر السماء فتكول أرواحاً للأمواج بمث فيها حركة اخباة ، ما له وقد المنظر ؟ مداد يطمو على الماء كأمه هنة من لماع أن حداد قديم أو ريش طائر أو رأس رجن يعرق وما دفعه هو إلى المافي غيم ، وهو قوى ولكه توى لنفسه لا للمعماء وقد جاء بيروح عن نصبه وإتقاد العربي عمل فيكون حقا عليه أن يستنفذه ، و لا كان اللوص من صناعته فيعتمل في إخراجه ليخرج معه أجر عمم أخر . أخذ فيما جاء له إمارال يتنفس ملء صدره من اهواء ومن ره ات الإنسانية ومن لعنات دلك الغريق حتى ان له أن يصرف وترك الرجن يغرق ، وهو يقول الأباس أد ينقص عدد أهل الأرض وحداً فهم كثير ، ترى عن من تكون هذه التبعه أيصا ؟

إذا أردتم أبها السادة ال تعرفوا ذلك فابكم تستطيعون ال محققوة بدول أن بكوم، شرطة أو

قضاة او أهل قانون أو طسعة ، ولكن بأن تكونوا من هوى الإنسانية فقط عاب الإنسانية لا ترى أن الأرض إلا الضمائر وما هذه الاجسام ألا أدواب صناعيه وكب هذا التركيب لتصلح عياة مصمير فالرجل قد مضي برىء البدويريء القوه وبرىء لعقل إدهو م يقتل وم يجل حلى القتيل وم يحتل لقطه ، ولكن الإنسانية حين تعادى الطسمائر بالوصاعها فتقول أيها الطبيب وأيها الكريم وأبها بالشقى وأبها السخل ، ونقول ــ لضمير هذا الرجل ، أيها القاتل

إذا لم يعر الأعباء لأنفسهم فالصمائر ، وم يتحقوا بها التبعات التي تناسبها ، فهل هم ف فلك إلا كالمجانين لا تقر هم الشرائع بالعقول وغز جهم من تبعة ما يحبون عن المعلاء لأهم بحانين وكيف ترون دلك العنى العقل الدي يهر في وجود الفقراء ويعبيح سم كأنه يبيحهم ببعة كبية الدي العنى المعلى الألعاظ الجافية المؤلمة كما يقذف المجمون يتحجاره ، وإدا أعطاهم فإنحا يعطيهم يقيمة فارعه وهو الايوقر إلا من فوله كأنه الايرى في الديا كلها استعل من نفسه ولايان إلا يمن يطبع فيه كأنه جالس في (مكتب أحد المخدون) وقبل تساوى في الدياءة والكنف بالديا وقذارة العباع ظاهرة وباطبة كأن صميرة ليسة مقلوباً وصار أمر رصاه وغصبه وإحسانية موقرها على ما يكون من أمر المعاهلات كأن أخلاتة ليست في نفسه ونكبها في أيدى النامي

لَيْسَ مثل هذا الغلى الذيء رجلًا عاقلًا ؟ يل إنهُ لَاعْقَلُ من كل من يُندحهُ ولو كان أكبر طماء الاقتصاد ولكنهُ مجنون الهيديو بحيث لا يعقل إلا يحواسه

الستدرات وضع خطأ فى بيت بن الشعر بماشية بقالة ، المرأة فى الغدرب الأوربى فى المعسور الومطى،، وذلك فى العدد الماضى ربيع الآخر صفعة (٥٧٨) وصعته.
كنتُ عُبًا له يفوع نذاذ باثقاد الشباب فى دنياذ كما نسب الشادر العربى ، عدنان بردم، إلى لبنان فى عدد ربيع الأول بباب الشعر، وهو سورى المنسية

عبقریة لتراث بین لنفی والاثبات -۲-

د. عَبدالفَتاح أحمَدالفا وي

رمعود الآن إلى الحديث عن عمة النوات ــ على التمثلاف في تسميمها محنة ــ وعن عواملها

ا - الغرو الصليبي عمرض العالم الإسلامي صد نهاية القرى الحامس الهجرى فيجمات شرسة من الفرب الصليبي أواد بها استئصال الأمة الإسلامية و دوس وجودها و قشى حلاته باسم الحروب الصليبية التي دموت الكثير من معام هذه الأمة فقتنت ، ونهيت ، وسلبت وأحرقت الكثير من المكتبات وقد تركزت تلك الهجمات والحملات علي بلاد الشام فأقامت الإمارات والمعالك ، وتخادل السلمون بعضاً من الوقت حتى هيأ الشالم من قالم بالمستولية وكبير شوكة هؤلاء

وحيث إن حديث هنا عن تأثير هذا العزو على المكتبات والكتب والتراث الإسلامي فإننا س عطرق إلى مجيره .

يقول الأستاذ عهد كرد على * و و من أهم الكيات التي أصبيت بها الكتب بكبه طرابلس لما التحمه الصليبيون وإحبران و صنجيل و أحد

أمراثهم كتب دار الجمم فيها وآخيد الصديبيين معض ما طالت أيديهم إليه من دفاترها وكتب اخاصة في بيونهم ، واختلفت الروايات إلى عند الجداب التي كانت في خزانة بني عمار أو دار حكمتهم في طرابلس ، وعلى أصبح الروايات أنها ما كانب تقل عي مائة ألف علد الأثير في

 ⁽¹⁾ و خطط الشام و ۲۷ (۱۹۹۸ پل بدهنی فیعض إلى أن ما أنافه الصنيبون في طرحلس من الكتب بنغ ثلاثة ملايين غايد

\$3,500 \$4,500 \$2

الكامل و أن الصبيبين ملكوا طرابلس بالسيف
 وسينوا مد بميها وغدموا بهن الأموالي والأمتخة وكتب
 دور العلم الموقوعة ما لا يعد والا يخصين (١٥).

والقراش التي عمرات خزالة أسالة بن هفد أحد أصحاب « قلعه شيور » فقد « كالت أربعه الاف عبد من الكب الفاعرة" »

هذا يعص ما نعمه العزاة في البلاد السي سكموها عنوقاس الومل أداعي البلاد التي مؤاوالوا يحكمونها إلى اليوع مثل الأندنس فقد احرقو اليها كتب الراث الاسلامي كلها دود تفريق بين غُث وثمين باأحرقوا المصاحب التندرة وأحرقوا كتب الأدب ، والعموم ، وألوان الصول . حيث ظبوا أد الفاهه الإسلامية والشرات الإسلامني سيحول دون عقيق مرادهم في القضاء على الإسلام ، وإنهاء وجنوده ، لأن القصاء على الإسلام في مظرهم يقوم على المعمس بين الإسلام باترائهم الديسي والثقاق . فأحرق رئسيس عرباطة ، كل ما وقع عب يده من الكبب العرب كا في الكروسال وكسيشيس، عام ١١٥١٩ م ، عبل كل أو معظم نتاج السلمين في ولأندلس ؛ وما معله ولأسيان أيضاً في مكتبه و مهامع الريتونة ۽ بن توتس لا يقل هيما يحلون بي الأندلس وكد با فعده القريسيون في مكتباب اجر اثر لا يعز عي دلك اص

۲ __ الغرو المعول : م يكبد السلمسوك يستريحون من حملات الصليبين حتى خرح عليهم من الشرق أخطر صل يشري عرقه التاريخ : خرج

يهلك الحرث والسمل حتى خيل لبعض أن سد بأنبوج ومأجوج قد انهار جموج يكتسج البلاد والعباد بأعظم مصيبة ، ومهما وصف الإنسان وحشية هذه اخادثة لن يستطيع أن يصف جرعا من فظاعها .

يقول ابن الأثير عن حديثه عن أحداث عام ١٩٧٧ هـ و القد بقيت عدة بنين معرصنا عن ذكر هده الحادثة استعظاماً خا كارها لدكرها ماما أقدم إليه رجلا وأؤخير أحرى قس الدى يسهل عديه أن يكب دعى الإسلام والمسلمين ومن الدى يسهل يبوك عليه دكم ذلك !! هيا بيت أمى غ نلدتى وياليتني ابت فسل حدوثها وكست بسياً ال . فار قال قائل . إن الممام مطر خلق التي يطوا التي يطوا التي يطوا أن المال الأن لي يطوا التي منادة أو وقابع بن الأثير وصف عده المدة بمصائب أو ولقد بلى الإسلام والمسلمون في هده المدة بمصائب أم يشل با احد من الأنم سها هؤلاء التر حد قبحهم الله ح ألموا من السرق هماوا الأعمال التي يستعظمها كل من سمع معملوا الأعمال التي يستعظمها كل من سمع مده الم

وبيس بجال بختا وصف هذه الموادث ولكن تنقف على بعض ما فعله هؤلاء بالكتب ودورها فلف، دمر هؤلاء ما لا يحقني من صروحا العلبية وكنور ثفاتها ومعام حصارها في الماري الدو اليسابسيور الدو السسرى ا

وه ی انظر ۱ حول تولیق الارتباط بالتراف الدون ۱ ص ۱ هالال تاجین

ود ، الكمل بن الدري د ١ ٩٣٠ بن الأبر

⁽۲) م الكاس في التاريخ ه 14 - ۲۳۰

NOT IT I WAS BUT OF A CTY

⁽١) ؛ الإسلام والحصار، لعربيه ، ١٧٠٠ مجمد كارد علي

بعداد ؛ وحكف وجبال الإسلام يمتشون بين الأطلال عن دخائر التراث في ه بيب الحكمة . والمدرسة المستصريسة ه وغيرها من دور الكتب العامرة وصروح العدم الشاعة ؛ فإذ البار قد أكلت منها ما أكلت حتى شبعت فقدف بالباق في الهر .

يقال إن الكب سدت بجرى دجلة وجار الناس عليها ما بين شطيه كأنه جسر معقود (١٠٠)، ويقول القنقشدى في ه صبح الاعشى و وهو يصف لكتبات في العالم الإسلامي وما انهى إليه أمرها * ه يقال إن أعظم خوائل الكفب في الإسلام ثلاث خوائن إحداها خوالة الحنفاء الإسلام ثلاث خوائن إحداها خوالة الحنفاء ولا يقوم عليه نقاسة ؛ ولم تزل على دلك إلى أن دهمت الشر بغداد عدهبت خوانة الكنب فيما دهبت وذهبت معالمها وأعميت اتارها (١٠٠) ؛

ويدكر الأستاد محمد كرد فيما يذكر ما فعله التتر بالتراث فيقول (أ) : « إن هو لاكو بني يكتب العلم نصطبلات الحيول وطو، لات المعالف عوضا عن النبن ، وفيل إن ماء دجلة تغيير لربه لكثره ما ألتى فيه التعر من الكتب والأوراق ، وقيل : إنه أنام بكتب العمم ثلاثة جسور على دجلة ه ، وقد يكون في هذا المكلام من المبالعة والهويل ما فيه شأن كثير من الحوادث والأخبار التي يرويه القدماء ولكنه على أية حال يصور عداحة الهمة التي عروبه تعرض لها التراث .

٣ ــ الصراع المدهبي: ما فعلته الجلافات

السياسية والصراعات المنهية في التراث لا يقل عنا فعله العرو الصليبي والمعرق فيه علم نبخ بقايا التراث من معارك الصراع المدهبي ؛ عجيرًا أتبح لأصحاب مدهب عال نفود وسلطان ألجوا هي كتب محصومهم حراقاً وإتلاف ؛ ومع أن مثل هد التدمير كان موجها يصفه خاصه إلى كتب لداهب إلا أن لهيب المربق لم يكن يمر بينها وبيب غيرها ؛

وقد كان الحكام المدهبيون يريحون أنفسهم باحراق الكتب جملة لتعدر فحص الملايين منها الا ولا أن يتاح فم في القبيل النادر مستشار رشيد ينقد ذخالسر التسرات التسمى الاشأن لها بصراع لمداهب (**) .

فقد كان انتصار فريق على آخر ومذهب على مدهب خيسارة عامة للكتب وكارثة حضارية شاملة و قدى الحلافة الداسية وفي عصورها المأخرة جرى اصطهاد الكتب وإحراقها بل والتضيين على مؤلفيها ، ونما يدكر في ذلك أن أحد علماء يقداد (۱۱) في عهد الخليمة العباسي و الناصر لدين الله و انهم يأنه معطن وأنه يرجع إلى القوال القلاسمة ، فقام ابن دلارستانية وضبلب خطبة لعنه ولعن معه القلاسمة في أحرق خرانة كته (۱۱)

ویدکر القمطی براوی هده القصة بر آن احکیم الإسرائیل بوسف السیتی قال ، کنت بیمداد یوشد تاجرا وحصرت انجمل و سمعت کلام اس المارستانیة و شاهدت فی یده کتاب الحیقة لایم

رمع و ترکنا بین ماهنی و حافیر ۵ تا ۳۰ تا ۳۰ آبر قیمایی رمه) و جبیج فلاصفی ای صناعة الانشا و ۲ / ۴۰۱ آبر قیمایی محد بی غلی الفنطسدی ۲۰ و الاسلام والمعنباره قمرینة ۱ تا ۳۳۳

 ⁽۱۰) د برای بین ماهی و حاضر و ۳۵
 (۱۱) مو - هید السلام بین جید القادر آبر صاخ بن جکر
 رست بایس المفادئ
 (۱۳) تاریخ اللکمار ۲۲۹ و ۲۷۹ حال الدین القامل

7.00.00 Per property of 200 Per property of 20

خيتم وجو يسج إنى الدائرة أتنى مثل بها العلك وهو يقول «وهده هي الداهية الدهماء والدركة العدماء والصبية العمياء وبعد إعام كالامه سرقها وألقاها في الدارات الد.

وما فعل بمكتبة الخفصاء الفاطميين نتيجة التعصب كاف ليناد علدي ما أصاب أثيرات نتيجة التعصب المدهبي و فقد اعتدى عليه الموغاء من المماليات الأثراث فأشعبوا فيها النار واقتسم العبيد حلود كنما فاغدوها بعالاً يلبسونها وألقى منها عدد كيم في النبل و رحمل بعصه إلى سائر الأقطار وبقي منها ما سعت عبيه فرياح فصار تلالاً تعرف بعلال الكتب (١٥)

وقد حدث مثل فعث فى كل دور الكب التى كانت مجسر الفاطمية فى مكتبة العزيز ودار العلم والجامع الأزهرى .

وبعد سقوط الدولة العاطمية أشار جماعة من علماء الدين على السلطان صلاح الدين الأيوبي بإنلاف بواث الفاطميين من الكتب لأن فيها ضرار على الإسلام ٤ فاستجاب لهم صلاح الدين وأمر بإتلافها

و في حلب نهيت محيه و خرانة الصوب بسبب الندة التي قامت بن السنة والبشيعه

وفی شمال إفريقيا لقيت دور الكتب مصو مثيلام، في مشرق ، فقه حوريت كتب العزالي وأمر أمراء المرابطين بإحراقها واستمبر احال على هذا رمن الموحدين وخاصة آيام محمد بن تومر ب في القرن الحاص

يقول صحب للعجب ١٠ وق أيامه انقطع عدم الدوع وخاصة الفقهاء وأمر يزحران كتب

لمدهب فأحرق منها جملة في سائر المبلاد وقد شهدت ذلك وأنا عديسة وعاس و يؤتى سها بالأحمال فتوضع ويطلق مها النار "" و

ومن هبد القبيل الكثير والكثين اسلاطين يتحكمون في مصائر البشرة أمنا ورصيا ، أما أن يتمحكموا في الفكر والعنوم فتلث هي المصبية . ؛ بد سُعِيلَ يقيمة الشراث : يضاف إلى ما سيق جهل بعمس أبده الأمة يفينمة هذا التراث و دلك الجهل الذي قصي أو كاد يقضي على ما تبقى منه فقار كان التراث مودعا في للساجد والورايا بضاحة رخيصة لأتساوى ورميا ورقأ صد خدام المساجد الموكول إليهم أمرى ؟ ورحم الله أجددها أودعوا مؤلفاتهم بيوت الله وهم يخسبون أتها في مور العبادة بمأس من الضياح ولم يدروا أن عمدام المساجد والزوايا سبيعون هذا التراث و بالكبلو و كى تعنف بيه يعمل المأكولات قبل أن عظهر الصحب والجلات وتؤدى هده المهمة الأكر ه الکولت دی طراری و أن عادما يدعی ايل السيمائي غيى في متصيف القرن التاسع عشر خازيا لئلاث مكتبات كيري في مساجد مصر وكان الرجل يستعين على العيش بييع قصب السكر ويصبع انجانب بصاعته من القصب أكراما من غطوطات المكتبات التلاث يبدلها بل يدمع له القرش والقرشين أأثاث

ومن اطراف ما يروى فى ذلك أنه كال للأمير بن فاتلك ــ عن أخراء مصر فى القرد الخامس المجرى مكتبه صحمه كان يخلس فيها أكثر أوفاته ولا يصرقها ، وكانت به روجة كبيره القدر من أرباب الدولة ، ولكن داحنها البغيرة من

(41) وظهر الإسلام و ۲ (۳۹ حد أبين
 (41) تراثنا بين ماض وحاضر من ۳۹ .

(۱۳) افرجع السابق ۱۹۵۸ : نن د روائم حدیدرکتا د ۱۹۵۸

STATES OF THE CONTRACT OF THE PROPERTY OF THE

الكتب فلما توفى مهصب هي وجواريها إلى خراش كتبه وفي فلنها لوعه من الكتب هجفت تبكيه وتنديه (۱۳ م وقى أثناء ذلك ترمي الكتب إلى يركة ماء في وسط الدار هي وجواريها ، وقديما قالت امرأة الزهرى : والله لحله الكتب أشد على من ثلاث صرائر

وقد ازدادت معاملة المتراث بموعاً إبان المصر المماوكي ، نعتى جاء سلاطين آل عثان وحملوا ما يقي من التراث إلى مركز خلافتهم وعاصمة دونهم الا حرصناً عليها والاقتماء واستكمالا لمظهرية الملك والاقتماء واستكمالا لمظهرية السلاطين يبلون المساجد التي تحسل أسماهم ويكرسون فيه الدخالو من تراث العربيه والإسلام حيث يقيت هناك أكواما تملأ السراديهي والدهالير دون أن تعرف الخاقمة أبر يورجي متها تعم ولعل أكثر ما تجده الآن من تراث تجده عفوظاً هناك ، وفي المدول الغربية التي حملت هي الأخرى على عامها حفظ تراثنا

وى ملك المرحلة بدأ تهب التراث الإسلامي إلى مكتبات أوربا ... بدأ النهب من جميح السلاد الإسلامية ، ولم يكن مقتصراً على وطن دون آخر أو مكتبه دون أخرى . ان الشام وى العراق وق المرجاز ولى الهر ولى مصر إلى آخو بلاد العام الإسلامي

يقول الأستاذ محمد كرد على : 1 إلى يعض دول أوربنا وسها فرنسا وجرمانينا وبريطانينا وهولنده وروسها أخلب تهمع مئذ القرن السابع عشر كتباً من تراثنا تتاعها من الشام يوساطه

وكلائها وقناصلها والأسائفة والبشرين من رجال السين و وكان قومه السين و ويواصل حديثه فيقون * و كان قومه ولاسيما من السموا يشعار الدين ومن كان يرجع الجهل أمر المدارس والحوامع ، وينغ مهم الجهل والوهد في الفصائل أن يفعينوا دوهما على أنفس كتاب (١٠٠) ، وطذا نجد السمنة الأصلية للمديد من الكتب في مكتبات أوربا في و الفاتيكان على والأديرة والمناحف غم بدأت تلك الخطوطات تظهر للوجود بتحديق المستشرقين .

البعد الكيمي :

عدما مصل إلى البعد الكيمي لعبقرية التراث بكون قد وصننا إلى قلب ميدان هذه العبقرية وإلى قلب ميدان المركبه المحدمة حوف وحسول النراث ، ولقد مر بنا في الصمحات السابقة أرقام إحصاءات تكاد تكون خيالية لولا يقيت بعزاره إنتاج البيقين في ميادين العدم والمعرفة ؛ ولكن لنا على هذا الإنتاج ملاحظتين

الأولى: أنه أو معظمه متعنق بالنغة والدين بين حدد في العلوم العملية إلا القليل أو أقل من القليل فالا تكاد تجدين اقتطوعات إلا الوصد بعد الواحد في الطب أو الجدسة أو الزراعة أو القلك أو ما إليه ، وهذ يعني أن السابقين أفنوا أعمارهم واستنعدوا طاقاتهم وعصارة عقوهم في البدان النظري من العلوم ؛ وهذا الميدان في حد داته مهم وبكن الاقتضار عليه وحده ، وتقرغ هذا المعدد ما الله من عيرة أبناء الأمة له هو الذي بدي عليه النحمة أو تقليم أو تقليم أو عليوم الأرض والرزاعة أو عليوم المسلية الميدوم الأرض والرزاعة أو عليوم المسلية

والصناعة ؛ وقد جاوت عشرات الأباث فالفرآل الكريم تتحدث عها وتلفت الأنظار إليها لو وجد ذلك لكان للمسلمين شأد آخر .

بعم . وجد من كتب في هذه البسوم س المستمير وبكهم أقراد واحاد لم يجدو من يواصل جهادهم ويستثمر أبحالهم ، وقديناً ألف ابن سيبا كتابه ، القابري ، في الطب و ، الشهاء ، في العليمة ، تلقب المسلمون من بعده كتاب الشهاء في المسلمة شرحا ودرسا وتحييلا وقداً وم يصيموا إليه شيئاً ، واشه الأوربيون إلى كتابة التانون في النب عدرسوه في جامعانهم واستفادوا منه وكان النباة لتغويهم في هذا المجان

أرأيت الفرق بين الاحتامين الومرة أشرى بريد ألا يظن بنا ظان هنا أنه بصارش اهتام مسلمين بالجانب البطرى من المعرفة والعلوم ... يقط ــ تقول فيمهاتهم أعطوه أكثر مما يستحتى عنى حساب الجانب العمل

ولم تكتف بدا وإنما نضيف إليه الآن ــ بحل المعاصرين ــ جهوداً مصنية في تحقيق هذا التراث فخيرة علماك وباحيد غارقون في هذا الجال .

ولا بعارض ذلك وإنما بعارض المبالغة فيه مادام التطلوب ممكن أن يتحقق بدون دلك بكتير ؛ وهكذا شفك التراث مرتين مرة عند بأليفه ؛ ومرة عند تحقيقه

تسم: إن يعض كتابات السبق عدمت العميدة واللغة ولكن بعضا وبمضا كبراً منها أساءت إليهما ، وبعصا وبعضا كثيراً منها بن الزبد الدى يذهب جفاء (شروح وردود واختصارات وتعلقات) وما إلى دلك

ولقد صاع من تراثنا الكثير وما نجا مته إلا

الفلس و لا ندرى أتحمد ذلك أم تأسي عليه فلو بقى تراثانا كله لاحتاج إلى أضعاف عددنا لقراءيمه وتحقيقه ا والفليل فلدى بعنى من براثنا من الغث وسه النمين عما قدى يبعى أن يكود عبيه موقعا من التراث حتى يعسى لنا الاحتدادة منه ومن عبقريته بجهد يساوى تلك الاستفادة ؟

ستطيع أن تحدد .. هنا .. ثلاثة مواقف تجيب عن هذا التسوّل .

أولها : موقف القيول المطلق ويتباه من يرعم أد الأوائل م يتركزا الأواخر شيئاً ، والملك برى أصحابه يقبلون على التراث عنه وغينه ليعصوه بعبدريته اصام حصارة الصرب ويتجاورو بها شعورهم بالنقص أمامها . ويضرب و مالث بن عندما نتحدث إلى فقير لا يجد ما يسد به الرمق اليوم عن التروة الطائلة التي كانب لأبائه وأحداده إلما تأتيه بنصيب من التسلية عن متاعبه كوسية الخدر يعرل دكره مؤتد وصميره عن الشعور بها غذر يعرل دكره مؤتد وصميره عن الشعور بها الشعور بها

وخطر هذا المواف أنه قد يؤدى إلى أن ترتم يكسل في أبحاد بناصي ويرفص الانهاء إلى العصر الدى تبيش فيه . إن هذا يعنى أن يتحول التراث إلى مسلاح نقتل به أنعستها بدئ أن تشهره في وجه أهدائها . قصهمها تكس من فيمة هذا العراث فلا تنك أن قرونا من الطلام قد سادب العام الإسلامي وقرصت تلك القرون أنارها على كل شيء فالهاست عن الجوهر الابد له أن يتفض أولا أكوام النبار ، والدين يدعون أنهم سرفة هذا التراث وجعظته ولهم حق تقسيره بريسوا أنصل شرخواء الاقار جهلا به وعجراً عن فهمه فصلا ض خطراء الاقار جهلا به وعجراً عن فهمه فصلا

THE PERSONAL PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE PERSONAL PROPERTY OF THE P

عن تفسيره ، وأن معظمهم لا يعرقون من التراث إلا أكو لم التراب التي تجسنت طوان قرون التحلف محجب جوهره (⁽¹⁷⁾

ولذ بحد أحيالا من أمتنا تخدرت باستعراقها في مراجعة التراث وبذلت أتصبى جهودها لإحيائه لا لأجل الفائدة عنه بل لأجل العيش بيه مضموراً معزولاً عن العصر ومحتوياته أو قل محاولة للهروب من احاضر بالعودة إلى الماضي والوقوف عنده

تأسيل جوقف الرفض للطلق يحجة أي تراثنا متخلف رجعي أو أله ساذج سطحي ، أو أنه سلبي ذاتي ، أو أنه كتب إن رمن غير زمانه علا يحكن الاستفادة منه ، أو غير ذلك من الهجمج التي يوردها هؤلاء والتي يريدون معها أن يطبقوه مظرية ه فرويد ، على الفراث وأن التراث بمقابة الأب ة وغي معلم منذ 6 غرويد 6 أن الاين لا يستطيع أن يكسب جريته وبجقى شمحسيمه إلا إذا قص اباه معلى الإنسان العربي أن يميت تراث الماخيي في صورة الأب (٥٠٠ _ ولكن سبي هؤلاء أن الابين يستغيد من خبرة أبيه ويستطيع أن يحفق شحصيته وحريته على وجه أفصل وأعمل مخ وجود أبيه وأد الهم الإنسانية واحدة وإن اختلفت تصيغ التعيير بمكم التقدم التكنونوجي ، وأن الكثيرين س عيماء العرب شهدو بأب كثيراً س ثعافة العرب وحصارته مستمدة من حصاره الإسلام ولقاضه والعاء التراث والبدء من نقطة الصغر يخجه أن مكرنات هدا التراث يصطدم سع النظرية الماديه حجرة غير سديدة فالنظرة الذيلة ؛ جاءت إلى

و محاولة يخضاح التراث الإسلامي لماهج غير مناهجه هي علوله لإحراج التراث عن حقيقت فالتراث الإسلامي لا يشرس إلا في إطار الإسلام نفسه ، كما أن محاوله تصور الإسلام من خلال بعض الآثار التي حصيفت لظروف معينة قد تكون عربيه عليه تصور عبر صحيح

ثم إن جعل البديل الارتباط بالتراث العربي الارتباط بالتراث العربي الارتباط بالتراث الغربي أو الشرق سيكون ارتباطأ مصوعاً يؤدى إلى ها هو أشد من التبعية لتراثنا لأن الانعزال عن تراث الأمه يوقع الأمة لا عالة في التغريب (إذا ما التعربت عن القافة الآباء عربهاتهم ورسة للقافة الآباء عربهاتهم ورسة للقافة الآباء الإسلام).

وآما رفض النواث بحجة أنه كتب في رص غير رُمانيا و فقير مقبول لأن القيم الإنسانية واحدة وإله اعتفت صبح التعبير ، فللمبتقراطية واحدة سوء أكانت برقع الأبدى في حيادين أثبنا أو بمسادة الخليفة الصلاة جامعة والاسبداد وإحد سواء أكان في حرق روما أثر قيادة المأليا إلى حرب خابرة (٢٠)

وأعيرا فإن أي مذهب من مذاهب المكر والسياسة في عصرنا هذا يبدل طاقاب كيرة للمحافظة على التراث والاستعادة منه ، فالدين يدهبون مداهب اليمن يقيمون الدين من أجل إحياء هذا التراث وبعثة وتسليط الأضوع عليه ، والذين يدهبون مذاهب اليسار يشهد أديم البسامي يدهبون مذاهب اليسار يشهد أديم البسامي بأهميه تراث الشعوب ودوره في بساء الحاضر والمستقبل وضرورة إحياته والاستفادة من طاقاته المدعة والمتلاة

يتمح بالقسم الأعير

ظروف مو ظروها ولي يقة غير بهتما

 ⁽۲۰) أنظر , بوج أثنا عبير أنه هي بر عهمة جالال كشت
 (۲۰) معرب نواش الارتباط بالترات العربي باعي م د اراضه

⁽٢٦) 1 دعوة للحوار ٥ تن سنسلة كتب بلوديهه عن ١٩٢٠ ۽ [/ حسن منفي

بين الجلة والقارئ

لعداد وتقليف بيناعيد مكيم بخل

قيمة خب الوطن والرسوا

عنده حرج سيدا محمد _ الله سمهاجراً من مكة المكرمة , نظر إليها _ مودهاً _ نظرة حب وشوق , وقال قولته الشهيرة والله إلى الأعلم ألك خبر أرص الله , وأحب أرص الله الى وترالا أني أخرجت منك ما حرجب الله ومن ثم يبضح كنا مدى حبد _ الله الموطنه ، ذلك حب الذي يجب أن يتوفر في اتماس أجمعي حكاماً ومحكومير

حول هذا المعنى تلقت الخلة كلمة الأستاد أحد عطيه الضبيلي ــ القنش بوعظ الشرقية ــ التي جاء فيها

آد إن حب الموصل من الإنمال ، وهني للعد لإنمال في شخص فائمًا يفقد كل معالى الحديد ، كمّا يعقد وطاء ويكر، الأنهاء إليه ؟ والإنسال إذا كال يحب شيئاً قارل محبد له إنما تكون الإحسال وجده عبه أبر فيه

فيثلا خر ثجب الله تعالى لأنه المعم عليه باخياة ويكن شيء في لاليانا ، وتحب وسهاله

عَلَيْنَ مَا لأَنَه هَذَانَا بِلَى طَوِيقِ النَّورِ ، وتحب أَبَرِينَا لأَنْهِمَا سَبِ وَجَوْدِنَا وَحَبَّ جَعْدَ دَلَتُ كُلُّ محبس لإحسانه عَلَيا : وَإِنّا كَانَ الأَمْرِ كَلَّدُكُ مسيى، لإساءته بنا ، وإنّا كان الأَمْرِ كَلَّمُكُ فانو فَسَ أُونِ بجَحِيْنَا بَعْدَ الله وَرَسُونِه مَا يُؤَلِّهُ لأنّا جَيْماً عَلَى أَرْضِهِ وَلَنّا وَفِيهِ مَشَانًا ، وَإِلَيْهِ مُرْجِعَةِ مَهِما طَالَ الرَّمَانِ أَوْ قَصْر

ومصر الأرهر وظیل والجهاره رالعاشر می رمصان والسد الدی ، مصر بكن ذلك وغیره می لمجرات هی أمنا ووطئا وأنا وسعادت وهی بدلك تسبحق منا جنماً كل حب وولاء وتقدیر ووقاء سو ه كنا میش علی رصها أم ای آن بعد منان ومسم ح شبات ومقر الاهل والخلال ، مدهی الأجداد والایاء من الجاهدی والذهری والزعماء

الإضفال فيقي المورانسوي

عمل الاحتفال الحقيقي عوقد تبينا _ يُرَافِينا _

۲۰ سرجه خاکم و منتدر که عن الصحیحی حـ ۳
 مـ ۲۸ طعه السوریو

هو في إحياء سنته والعمل بشريعته والاقتداء جديه في كل ما جاء به ، ذلك أنَّ الهبُّ لم يُحبُّ مطبع ,

عمد حسين نور الدين ـ. قتا

البث الحربى المباشر الموجه إليته بالعداء

عام اليوم يموج بالعداد لكل ما هو إسلامي ، ويخاصة في مجال الإعلام ، فانبث الفرل الباشر له نفته وأهداته المصادمة مع قبم الإسلام وتعالمه ، ومع دادد فإننا تجد البعم موساً يكل ما هو خرى للأسم ألم يأد لإعلاما - الحل والعرف - أن يقوم يدوره المنوط به في تحصين شبابنا وأجيالها الحاصرة قبل أن تضبع مهم هويتهم الإسلامية 99

بل ألم بأن لهذا الإعلام أن يُسدّل من غايته وأهداقه وتوجهاته بما يجعله ؛ إسلاميــاً ، قولا ومعلا ؟؟

يحيي السيد النجارات دمياط

الخوف على لاسلام مأبيائه

 نيس الحوف على الإسلام من أهدائه بقدر عا يكون الحوف عليه من أدعيائه ، الذين يشوهون صورته بالأباطيل والضلالات تحت بالماوى التطور والحداثة والتجذيد ومواكبة العصر ه

وهى دعاير براقة لزيبون بها سموههم أنسى يشترونها ميمه تحت أيديهم من رسائل الإعلام ، ودخش ان المسلمين بعرفوسم في لحى القول ؛ وس ثم فهؤلاء لا بخدمون إلا أنهسهم .

أهد زكريا عبدالعربز عبدالرحم سأسيوط

حاجةا لانسانية بياله لإيبار

الإيثار . نفصيل العبر على النصى ، وهو خش سيل إنا قصد به وجه الله .. تصلى ... إذ يدل على صدق الإنجال وصفاء السريرة ، ثم هو سبيل أكيد إلى تحقيق التكامل الاجتماعي والتعاول بين الذين يجدول أضعاف ما بتقفون ويحتاجول ... والدين لا تجدول ما يأكلول ولا ما يعقول

وهسص الإيثار كليرة ومتوحة أدكر مها قصة و شهدا، البرمود ، وقد كان من جبرهم أن رجلا من بلسمين وجد ابن عدم في الجرسي ، فقال ما أحوجه وهو في الرمن الأحير إلى شربة ماء ، مجداء ليسقيمه فأشار اجرخ المتضر إن جاره الجريح ، وأسار الثاني إلى ثالث ، وهبكذا حتى بعوا سبعة نفر ، فأين جمعانها من هذا المختل المتوري همه، أبو الووس _ كفر الشيخ

ردودً وتعليقات

القارى، المهددس حماده أحمد الدسودي
 عدرسه شرين الثانوية الصماعية

یسکرکم علی مالاحظانکم اللیمهٔ ومتابعتکم المستمبره لما تنشره مجلهٔ الأرهر ، وسوف ننشر تصویهٔ تسبب الشاعر السوری عدمان مردم

 السيد ابدير عام شتون مكتباب معهد الإدارة العامة بالسعودية

والسيد/عميد شثرق المكتبات تجامعه الإسام
 محمد بي منعود الإسلامية بالسعودية

 والسيد/مدير مكتبة الملث عبدالعزين العامة بالرياض بـ السعودية ·

حلد وسائلكم _ التي تصابات بياد بأعداد هيد التي لم نصبكم _ ولى المهة المستودة مل شتراكات بحؤسسة الاهرام المائلة (إدارة الاشتراكات بحؤسسة ولكن عبيكم عباطية هذه الجهه مع إرفاق صورة مل إيصال الاشتراك ورصه حتى يتسبى لها معرفه ما إذا كانت الأعداد الساقعة داعدة في مدة لا شراك أم لا و والتصرف في جدوء دلت

القاری: العبسد فرید آخد العبسوی به می (دستان الرمل) شرقیة

دهل إصدارات هدية محلة الأرمر في شكلها الحالي تجمي رغبتك كماً وكيماً ، أما بشر كتب النرث فيها هلا يتمن وسياسته فقط هده الكتب يختاح إن سنوات عدة حتى ينقمني مشر أحرائه في حجم هدية المجلة

- العارى، فؤاد السيد شعيب (لقالة) بالبحيرة الأرهر لا يراجع من الكنب الطبوعة في لأسراق إلا ما يُعرض عليه مها من قبل الهيئات أو الأفتراث ، فلا عجب أن يؤخر الكيثير مها بالافتواءات والأياطيان ، أما عن كالمستك للشباب ، فالمصيحة تكون لأنسة المسلمين وشباميم.
- القدرى: الخروس عبدالعداح ياسبي. مجمعه ــ
 الطائب بكلية أصول الدين بالزقازيق

كلمك عن النظام الاجناعي في لإسلام جيدة عاويرجو الاهتمام يتخريج الآيات القرآبية والأحاديث النبوية

القارى: الزاهم رشدي على س (بين مرار)
 قريه حاوه بالنيا

سبق مجله الأرهر الاهمهام بمسائل المواريث في

كثير من موادها ويحب عن من يويد الكتابة في أن موضوع مراجعة عشرات المراجع في معس التعضيص والاستشهاد بها والإصاف عليها . مع دعائد لك بالتوفيق

القارى: إحسير السيسه عيدالحميمة عوص مدرس ملواد العربية والشرعية بالشرقية .

مشكركم عبى دفتكم المعويه وشائكم عنى صبح الجلة في عرى الدقة والإسناد العلمي وبخشيئة الله تضع إدارة المجلة في حسبامها محقيق وعبتك بمشر للوباد عن التجربة السعرية والمدارس الأدبية .

القارئ، محبد أبو اليبو بدمن شريين ـ
 دعهلة

وصلت رضائتك _ التي تشير فيها إلى حرمان عنصه الدفهنية من كليه أزهرية _ واحدة _ عملية مرونبره فيها إلى تطعد أرض شامعه تربو عبى المائة والخمسنين فداناً تصلح خامعة أرهرية على و فل البلامور الديشرين المرقد أحلياها على جهه الاحتصاص عروالة التوفيق

 القارىء/ رمضان إبراهيم الأقرع ـ بطعاة وصلت كتمتكم الطبية عن اشرف الإنسان وقيمته: ، برجو لكم خطأ عقدمة في هذا المبيل.

وتمشيئة الله ـ تعالى ـ سيوالى الباب اهتهامه
 بعرض الرسائل التي يتلقاها تباعاً ، ويحيط الباب
 عراءه الأعزاء عصب بأن مساحة الباب لها دخل
 مناشر في المحتمار الكلمات منشورة



إعداد الأستاد/ مُعبَعُلني عَبدالجميدُ

منافشة أوصاع المسلمين ان أمنيا الوسطى والقرقار

تحت رعاية فصيلة الإمام الأكبر شبخ الأرهر وقى رحاب جامعة الأرهر انعقد المؤتمر اتخاص بمناقشة أوصاع المسلمين في دولي آميا الوسطى والفوقار

بدأت أعمال المؤتمر ضباح يوم الاثنين المواهق الم ويبع الآخر ١٤١٤ هـ ٢٧ سبتمبر ١٩٩٣ والمعمر ١٤١٥ من المجتمع ما المعتمدة أكثر من خسنين يحدأ علمياً حول أوضاع المسلمين في دول أسيا الموسطى والقوقار وذلك من خلال دراسة الحاور الفكرية والاقتصادية والجسياسية والجمراهية لمتنك الدول

وقد أشرك في أعمان المؤثمر مالة وخمسون عالماً يمثنون مصر ودول القوقاز وبعض الدول الاسلامة

وصرح الدكتور جعفر عبدالسلام تاتب رتيمر جامعة الأرهر ومقرر المؤتمر بأن الإعداد فسا المؤتمر يبأ مبد أكثر من عام وتصف بالتسبيق ين المؤسسات الإسلامية والثقافية في مصر وبعصر المحموريات الإسلامية

الإمام الأكبر يستقبل القائم بالاعمال الإعمال المستقارة السعودية بالعاهرة

استقبل فضيلة الإمام أكبر الشيخ جاد الحتي على حاد الحق شيخ الأزهر السيد / ٥ أبر بكر ٥ رفيع الورير الفوص القائم بالأعمال بالسفارة السعودية بالقاهرة وقلف يوم الثلاث الموافق ٤ ربيع الآخر و دا ٤ مسيتمبر ٩٩٣م بمكتب فضيلته ودا قام السيد السعير بتسليم فضيلة الإمام الأكبر شيكاً بملغ السعير ألف در لار كدمه أولى من فيمة المبنغ الذي قرر خادم الحربين الشريمي الملك فهد بن عبدالعراز التبرع به للأرعر الشريف المدعم دروه في خليفة الدعوة الإسلامية ويشو للدعم دروه في خليفة الدعوة الإسلامية ويشو

الإمام الأكبر يفتتح معهد مصطفى على الأرهري بمحافظة الاسماعيلية

قام فضيلة الإمام الأكبر الشبح جاد الحق على جاد الحق الأرهر يرافقه فضيدة الشيخ سيد سعود وكبل الأرهر وفصيدة الشيح محمد يوسف الأميل المام المساعد للدعوة يزيارة لمحافظة الاسماعيلية وذلك جماح يوم الحمعة الموافق ٢٠

من ربيع الأول ١٤١٤ هـ ١٧ ميتمبر ١٩٩٣ من ربيع الأول ١٤١٤ هـ ١٧ ميتمبر ١٩٩٣ م حيث كان في استقبال فضيلته والوهد الراقق المبيد الأمساد ، مصطفى على رئيس مجلس ادارة الشركة خديثة للإضاءة وقد أدى فصيلة الإماء الأكبر والردد المرافق صلاه جمعة بمحافظة الاسماعيلية ثم قام هميلته يرافعه السيد انحافظ بافت معهد مصطفى على الإبتدائل والإعدادي بافت معهد مصطفى على الإبتدائل والإعدادي مجلس ادارة الشركة المدينة للإصاءة

الإُمام الأكبر يستقبل مغير دولة الكويب مالقاهره

استقبل فصياء الإمام الأكير الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيح الأرهر السيد/ عبدالحصند عبدالرازق البعيجان سمير دولة الكويت بالفاهرة يرافقه السيد/ عبدالقادر السجيل مدير غام بيت

الركاة الكويشي وذلك صبوح يوم الأحد الموافق ؟ ربيخ الأحر ١٤١٤هـ ــ ٢١ سيتمبر ١٩٩٣ مكتب تصييفه بالأرهر

ثم قام عضيك الإمام الأكبر والسادة الصيوف باعتاج معهد الرحرم الشيخ صدائله العباج الإبتداق الأرهري بالريتون والدي ثم بالأو على نعقة الدكتورة سعاد المنباح تقديراً لدور الأزهر الشريعي وما يقدمه من حدسات الإسلام والمسلمين والحهود التي يبدلها في سبيل شر الدعوة الإسلامية والبعاوات المتزايد مع دولية الكويت

وقد وجه قضيلة الإمام الأكبر كلمة بهده المناسبة شكر فيها بيت الزكاة الكويني ويلتبرعين بإنشاء هذا المعهد الأرهري وتمني هم التوفيق في المزيد من هذه المشاريع النافعة لطلاب العلم .

آما الأزهسة في الفيرة الثالثة

أكد قضيلة الإمام الأكر الشيخ جاد اختى على جاد الحق شيخ الأزهر أنه جاء إلى صندوق الاستفتاء ليقول كلمة (نعم) لاحتيار الرئيس حسنى مارك تفترة قالنة .

نعم ناخیه افزاهر وحاضره الباهر ومستقبله المأمول ، وقال :

إنها نعمى أن تشهد الفترة الثالثة ريادة البنية الاقتصادية والاجهاعية والسياسية للدولة

كا فأمن أن تتحقق عل يد الرئيس المصافة العربية والإسلامية .. مع دعم الجامعة العربية ومتقلمة المؤتمر الإسلامي ليستفيد صها كل العرب والمسلمين .

كذلك نامل ق ظل الفترة النائدة أن يقدى كل أصحاب الكلمة والرأى والقدم بالرئيس مبارلة في سلوكه وأخلافهانه ، وأن يكوموا مثله من أصحاب اللسان العلم والاستقامة والكدمة الطبية حتى تخلو كل وسائل إعلامنا من أحيال والهذال التشتة أجيال والهذا من أولادنا وبناتنا .

كا اند بأمل أن يسود الانضباط الأعلاق الشارع والدرسة والإعلام وكافة مؤمسات الدولة

وكان فصيلة الإمام الأكبر قد أهل بصوته في الاسطماء أمام لجنة مدرسة أحمد تطفي السيد بالميل .



اعرد لاست ذ/ بعدى عندا تحريثه سبر

المسلمون والنسرب

قامت خطة الرابعة سيئة الإداعة اليريطانية بإداعة سلسلة من البرامج تحت عنوان ، الشرق يتنبعه عمر العرب ، وهي من إعداد مراسلها في شبه العارة الصدية .

وقد طلب المراسل من المستحين ال جبوب المقارة الآسيوية إسداء ارالهم أن المدايم المولك المعتقد الأولى (باكسنان) حيث أوضح المراسل أن انشمال الفراب بما جماء الأصولية الإسلانية يستند على عدم تعهم يعيد الغير للمن الذي يتأصل في أعماق المستمين ويؤكد التعبير على معتقيه وأتبات

وشدد المراسل على أن الغرب ينجاهل ملايين دسلمين في دولية كباكستان يودون الحوار لا المواجهة مع الغرب كما بين أن الكثير من الاكسانيين يعتبرون العرب سائماً مراثياً يكيل مكيالين وبرن بمعيارين ، ولا بهتم إلا بمصالحة هو طبط فقد سلّع العرب الأصوليين الباكستادين

دون تميير دمثلاً حيبا كانو يقاتلون الجيش السوفيتي في أفعانستان بهام (صيباء الحي) في المهانسيات ، وكان الحدف طبعاً هو عاريسة الشيوعية المعادية للرأسمالية ولم يكن أبدأ تجرير الشعب المسدم من الغرر الأحمر ، لكى الغرب الأن يهم ففس المسلمين الذبن ساعدهم بوماً ما يتنجيع ، ما رعمه الإرهاب الإسلامي

وتوصيل المراسل إلى أن الأسائدة في جامعة السجاب يدفعون ثمناً باهظاً للسلاح الدى أخرق النرب به المنطقة فيما وضفه المراسل بقصر النظر الغرب .

ويقول الأستاذ الجامعي : إنني أشهد أنواع الأسمحة المتوفرة لدى طلاب يتتمون لجتمعات تدحم الجرب الأهلية الأفساية ومد ما يقارب يع قرق قُتل أكثر من ١٧ طالباً لل جامعة البنجاب تيجة للاشتباكات الطلابية ، وقالت الجامعة الإسلامي) الدى يسبطر الإسلامي) الذي يسبطر على اتفاد للطلاب في البنجاب إن الغرب المنب

باكستان ، وأن على الطبية مكافحته ، ويشرح أحد الأعدى _ وهو مهدس سابق عاش ى يريطانيا سنوات طويلة - أسباب قباعته بالمدله بين العرب والإسلام بقوله : إن السبب نامام دلالك العداء هو رقبة الغرب في (قولية) المجتمعات الأخرى وصباعتها حسب بصبوره هو فقط ، إضافة إلى تبديد المستنز بأي آراء تجاهب معاييره وقيمة الأحادية النظرة ويؤكد أنه ليني مرحق الغرب فرص معاييره المتعلقة بالإنسان ، ولا فرص أسلوب معاملة المرأة وربها على أي بحصع تخر

يقول المراسل: إن المنوهة الاستهلاكيسة والإنجازات الاقتصادية بالشكل الغربي هي أهم المسائل أني تخشاها (الجماعات الإسلامية) والتي نرى هيا تقويصاً بالإسلام حيث إنها لا ترتكز على مياديء أخلاقية وصيسة. ويسوى أحسد السيكولوجيين أنه مع ترايد الفجوة بين الدول المنقدمة والدول النامية على المستوى التعليمي والاقتصادي فإن على المسلمين الاستحصاك بالمادات والتقائيد الإسلامية طلياً للأمان واصعدادا

هدا وقد زار طراسل إحدى المدارس الإسلامية التي يزداد جددها باطراد والتي رُعم أمها تمثل فاعدة تبشئة التوريس ، ورجد أن هذا لا يمثل الحقيقة ثم استمع إن مدير الحدرسة الذي قال : إن الإسلام لا يعسم الارهباب ولا التعسديب ولا القعل ، إنما يدجو للأعوة والسلام والتسام والتعابش مع الأديان الأخرى ، ولكنك ترى والحديث لمدير المدرسة _ أن المسلمين يواجهون للصاعب والمتاعب والاضعهاد في شتى يواجهون للصاعب والمتاعب والاضعهاد في شتى

أنحاء العالم فى الوقت الدى برى فيه أن النصارى منطسين فى (تبـلسون مانديـلا) لا يواجهـون المناعب إلا فى جنوب إفريقها فقط

واختتم المراسل الحلقة الأولى بقوله الله غادة سه له أن الديب لا يتصد

إنه ثما يؤسس له أن العرب لا يتصور الإسلام إلا تشدداً متناسباً أن البلناعية الإسلامية والأحراب الأعرى في باكستان لا تحقل إلا أتلية بين السلمين هنائد ، وأن خشية الغرب بن المذ الإسلامي المترايد تجعله أيستم السمع حتى عن الأصوات المعدلة ، ومن ثم ، فإن العرب مستول عن دام المسلمين دفعاً لتعلم ها بممار اساته المحجعة الله ومن يوالى سياماته ،

ليرث

أتخذ المؤتمر الإاسلامي العالمي الذي عُقد ق (الله) يعوال ۽ السلمون ۾ الغرب، و سبتسير المامني عدداً من العرصيات كان أهمها إبشباء مدارس متخصصة في التعليم الإسلامي تعولي شتون التعلم بمدارس الحاليات الإسلامية ، وإقامة هدارس الودجية لربط أبناء الجاليات والأقليات بدينهم وحمايتهم س الدوبات في المجتمعات غيز الإسلامية وتشجيع ثعلنم للغة العربية وتجهيظ وتلاوة وتفسير القران وإنساء مركز أوروبي لنعنابة بدارأة السلمه ، وإعداد الدعاة وتأهيلهم وترجمة الكتب والرسائل العلمية المهدة إلى لعات الشعوب الإسلامية المخلفة عدوجش كل العاملين بمجال الدعوة على الاجتهاد في كشف الفرق المباله والعقائد العاسدة عاراللل المتحلبة ع والمداهب المنحرفة ، كمّ أكد المؤتمرون على أهمية إيحاد هيئة شرعية متخصصة تدرس ما يولجه

لسده إلى العرب من مشكلات شرعيه كله ، وكدا اصدار موسوعة فقهية عقصرة باللمات الأجبية ، كا دها كل المداوس العاملة في الغرب المتعرف على المشكلات التربوية والاجتاعية والاعتجاءية والاعتجاءية الوجود الإسلامي من خلال أنحاث دقيقة موثقة كل وصى المؤتمر بإيشاء مركر ترصد كل ما يشر في شتى وسائل الإعلام الغربي من أكاديب وأباطيل تشوّه حبورة الإسلام ، وذلك تعتيدها والرد عبيا ، ودائد المحكومات الإسلامية دعم وطرسك

أدليس أبابا

عُقف في أديس أبابنا الشهر الماصى المؤتمر الإسلامين بالجيشه الإسلامين لدراسة أحوال المسلمين بالجيشه وساهشة الدستور جديد لأثبوب الدى مصل الحكومة المؤتمة على الانهاء من صيبته النبائية . وشارك في المؤتمر الذي دام تسعة أيام أكثر من مائه

عالم ومعكر إسلامي من مختلف محافظات (أنيوبية) ، بحثوا إلى جانب إبداء الرأى الإسلامي في الدستور المزمع معالمه الحكومة لتصحيح الأوضاع الحاصة بالمسلمين مناك والدين يمثلون ثلثي السكان تقريباً وذلك بسبة ه 1/1 من عدد السكان

الأهمر

ألقى مدير المركز الدولى للدراسات والبحوث السكامة بجامعة الأرهر يختأ يعنوان وأحلافيات الطب من وجهة نظر طبيب مسلم) ودلك في المؤتمر الدون خانس عن أخلاقيات الطب الذي يقدم في الكنية طلكية بلندند ، وتساول الوتم بالبحث والمناقشة أخلاقيات الطب في ظلى التقدم العلمي السريع واللهاث وراء (التكنولوجيد) العصرية في الطب ، وأهبة النظرة الأحلاقية وجوهريها قدى استحدام ثلك الأساليب التي ينبغي أذ تهتم بترسيخها المجتمعات المختلفة ذات المتبارب الدينة والتقاهية والعلمية المتنوعه المتبارب الدينة والتقاهية والعلمية المتنوعه



On voit notre maître, le enmanger d'Aliah ipara ouit our les enraîter ess vériste dans photours Hadithe tels que estai-si

Tout requalment qui planer out rememer en relieve una plante et pais qui un eleman no être banario un un emiqui un monge un retribut pont cela la réressiplant d'une aumène"

Parent les progris de Museager d'Alfais (pale, out son hell, on peut dêter une parable.

"Mi le pour derquer à lieu et que l'au d'entre vons tient entre ses mains un redetacement ne peut prémier que li le plante." Quelqu un peut des slars. A quel sert deur de monhère entre vie terreutre, le fui et les bonnes actions? Le réponne set que roin moners à la foliesse ini-han et dans l'ou-dals, commes en témoignant les parable d'Aliah-giaire à Luis.

"Moso resonacitorene, pour une vie escullente teut creyant bestiter en finance, qui fact le leux. None inde desserves bour recomposes en function de leure mullieures actions"

Las Abellios, income des verset 97

Coel revises à dire que colui qui fait des actes utiles, qui il suit un housse ou que femme pourvu qu'il suit crayent pours également du bombour torroctre en si connaîten le para du couse, la tempuellète de l'àcte. De plus, dans la vir de l'un dest, il surs roccup prese per une représent plus générouse et expecteure à tentes les housses acteuns qu'il fancet du cout en vir terroctes.

On an employ que nous devens remanalites que moto via qualque sait na durée a que fix. Par sillages unhan et de monde pame par une serrencian de stários, rari a emploche pas que tans rous qui y vevent de la remple par la fet mordre et les àrese mottantes car e set la la veu chance du banhour en re-monde et dans soint de l'an-disti.

De manheum variote caranques témolguest que l'homme accertit qu'il quitte unte vie terrestre qui pagé et par es jugment il apprend quel sera con cert châtement au estribution. Les hombeureux accumentent que ve neuvelle su de genteut déférentes formes de l'étecté dest avec agrerous tous le neture et qu'Allah mul restait Quart sus represents, le responsance que vie de maiheurs, camme en terragge le parole divant.

Pur althora, for bian hauroun dont to occur out per dunc for districts inlater via prevent veir les promotes de technur qui les attend, comme en peut le fire dans le tietat Corea. C'est à dire qu'en moment de leur agence, les auges descrendent paur les researer et dire de me point regretter le vie d'ini-han van enfante et van treum aux veux leur qu'passails qu'Allah vous a premis.

Quant que régresses. Ils arrent prévas durant les derniers instants de leur vis des supplices qui les attendent, comme Ailah que li més giurafie l'a dit.

Il pessio una multitude de terrorgange qui estratore term que la tembe peut-écre que un adea per une l'agre informale lucius un ha-firth de prophete (pote est) est lui! "Lorsque un d'autre vous mourt en les présents motte et unir le pière qui lui est dontmés en seller en au paredia, et il lui cora dir, e est le le piges qui t un rémevée pour le jour de Alfab te reconsecuere

Layla Hussels Al Chafél

Quelques aspects du Jour Dernier (suite) par Lâyla Hussein Al Chaféi

Votre récurrenties para lles euress vous trouver de une tembre pour être jugée, rétribuée ou punie.

Ce rappet des différents studes de la création de l'être bussein, des cycles de se vie, de ce fin et de l'instructabilité de ce récurrection ou rappel en cei soite à la réflexion passe tout abservateur averti, et il set place de profit et de consecle pour sour qui écontant les avertimements

Toutefeie. Attais-Giaire à Lufe montré aux gons, dans des-disaines de vernité que cette vie d'échas a est que tempurer — comme su l'autifié eignalé — pourtant ît mons a ardemé de bise rempir autre vie par un bonnes paraise et les actions lemaises, en sons accupant à faire des actions utiles à la communeute, tols le commerce, l'agriculture et l'industrie ainsi que d'autres formes d'échanges stèles entre les gens à combines que et soit chas les limites de ce qui Atlah a permis. Or Atlah a vonte que le but de notre existence dans se memb d'ici-bus ent un profit et mes une destrorties. Notes devens cheches à l'améharer et une à l'abience 4 en a été acanné par tous les prophètes à leur pouple.

Voiel l'acomple, du prophète Salch (paix soit our lub dianet à son pouple. Ce qui revient à dire qu'il lour a ganques paus farmes de conseil et d'Indication.

"O vous. les membres de une communeuts, aderes alectrosent vetre eréatour a'est Lui-gloire à ini-qui a croé votre père Adam à partir de cette terre, vous êtes descendants et puisqu'il en cet ainei, seyen des constructeurs pour cette terre et nes pes des destructeurs."

On retreave le prophète Salab dans une autre situation défendant à seu prophé de punge la corruption ser terre en con terreure. "N'eccusies pas l'ordre des imposs qui our rempost in terre et ne n'amondant pas les poètes" le cons des versets (151-152).

C'ant le un den verarte les plus complets en ent indiqué à l'être humain en qu'il duit faire dans un vie tercustre mont que l'exprise le parcie d'Allah-graire à Lui.

200

"An miliou sian histo qu'Alfah t'e accordin, recherche in demoure dismitre. Ne meglige pan in part de la vie de ce mancia. Sois bou cumme Alfah est bes pour tel. Ne recherche pan in corruption sur la turre. Alfah e alme pan coux que sousest la carraption."

Le sone du verest 77-Le Réch-

3. Selon Abon Horaïra qu'Allah soit eatisfait de lui, le Messager d'Allah (pair soit sur lui) a cit "Deex hamoses satrés en Enfer cricient très fort". Faites les sortir dit le sel-gueur — qu'il soit glorifie et adoré — lorsqu'en les fit sortir, Allah seur demanda "Pour quelle raison criez-vous tant?" Ils répondirent : "Nous avens fait cells pour obtenir Ta muséricorde". Le Seigneur leur dit : Ma muséricorde est à vous es veus vous précipitent à où vous éties dans le feu" Ils s'élancèrent, l'un s'y jets: alors Allah la transforma pour 'ui en fraicheur et paix, quant à l'autre il se retuit débout. Alors le Seigneur lui demanda "Qu est-ce qui t's retenu de te jeter comme l'e fait ton compagnen?" Il répondit : "O Seigneur je souhaitais que Tu ne m'y remettes pas après m en avoir fait sortir " Ton voeu est exaucé", dit se Seigneur. Ainsi tous entrèrent au paradis par la miséricorde d'Allah. Rapporté par Al Tirmizi (chapitre des aspects des habitants de l'Enfer).

Ces deux temmes dont parle le hadith doivent être monothéistes, sinon lis ne seralent jameis entrés nu Paracis. Parce que, comme il est montionaé dons le Coren, Allah perdonne une les péchés sauf celui de lui associer une autre divinité.

Ce hadith more montre comment un homme a gagné le paradis par son obéissance et se soumission absolus à Allah, et l'autre par son espoir et se confinnce totale dans la mistricorde divine.

Dr. Rokeya Gabr

"LA MISERICORDE D'ALLAH"

par Dr. Rokeya Gabr

Voici quelques Hallithe Quadrudahe qui simplyment de la Ministrarde d'Alleh suvers See cristatus.

I. Abdalu, Abon Heman, El A'mach, Abon Balah, Abon Hardra qui Allah lour accurda Bon solut a supporté que le prophète (paix noit our lult a dit. * Quand Allah out procédé à la création, Il inscrivit et II a y engagosit par écrit dans Son livre déposé augens du Los our le trône. *Ma minéricurde l'emporte our Ma coleve."

Repporté par Al Bobburt tobapitre de l'unfeité d'Allah abapitre du début de la création.

Rapporté per Mosines (chapitre de repostir) Rapporté per Ele Modinh Interprétation

"Allah émit" alguille qu'il ordenne à la plume d'écrire. L'expression ast pingi formulée pour insister pur l'impertance et de la ... sertitude de se qui apt dit.

Tout est inscrit dans le livre du durth. In récompuse pour le bien cousse le chêtément pour le mai. Ce Livre qui renferme la lei divine c'est le sublette preservée en au trouve présent tout es qui régit le moude d'ini-has. Mais le fait que cette formule seit piacée sur le trême divin est une nasurance que la Minicioprée et la Clémeseu funt partie de "I Eccese Divine" tandis que le soitre d'Aliah n'est provoquée que par la manuales acuduite des humains.

2. Evend : Servatel Eto Satel, Hafe Ahou Matesara, Zatel Ahou Aslam, Ahou Salab, d'après Ahou Maratre, esteu le Managur d'Allah (pala mit sur lui) Allah — qui il mit gierifié — a dit. "Je suis comme Mos serviteur veut que Je suis et Je sais auprès de lui tant qu'il M'invoque". Je jure par Allah qu'Allah as rejouit du repentir de San serviteur bles plus que colui d'entre ross qui retrouve es qu'il a pérdu dans le désart.

Interprétation : "Je m'appreshe d'une coudée de cohel qui s'appreche de Mai d'un empen, et Je m appreche d'une hraces de cohel qui s'avance vers écol d'une coudée, et cohel qui vient vers Mai es marchant Je viens à lui au gules."

Rapparté par blusium (chapitre du reportir) L'Imana Al Nawawi in.s.e.) a expliqué que l'expression "De suis remone Man serviceur veut que Je anis "eignifie... "Je lui écourde man parden s'il se report et J'exauce ann soubart et lui ortrose des bienfaits e is Vie des demande". Curi recourage les housses a invoquer la miséries de d'Allah ut à garder touloure l'esnaire en Sa clémence.

Allah qu'il suit gisrillé a dit "Ja l'entoure de Ma misérissede et de Mes seina et Je le galde". Alasi Allah ve an-devant de Son serviteur, et Son benhour est comparable a coigl de l'hamme qui setsquive une chose qu'il croyait perdue same ampèr de retour

REVUE AL-AZHAR

Gumada Awal.

1414

Volume 66 - Partie V

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Rokeya GABR, Professeur au Département de Laugue Française et de Traduction M. Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamiques gle (he was the former christain hunter), he became the leader. He changed the whole message from a Jewish conformation of the message of Moses into christianity as we know it today, based on the heliculatir philosophy. Masses of non-jews entered the group of followers and took over gradually, notil the original Jewish reformation group of Jesus stopped to exist. Christanity lost its religious law and its historical roots.

More detailed explanation can be with quotations from the scientific books containing all the previous information. However, this is not the aim of this writting.

It is clear that the newator could'nt believe in the powish or christian message, their doctrines at their sources. It can not survive a critical, honest scientific examination. And again, remember that this information is from christian accentific sources. Many of these books can be found in any library in Holand. He did not find any trust-worthy source to answer his questions. He was disappointed and did not know Where to look? He then thought perhaps, that accourse could bring him something to rely on. Studying to become a teacher, he started reading about psychology. After this period he started working in a bunatic asylum and followed a special pshychotherapy training course. When this was finished he opened a private practice as phsychotherapist. This was the time of examining psychoanalyses, psychology and psychotherapy

To be continued.

Then, to had a both at other areases and the remains of the direction. It is eastly that Many weeks this part of the . But Tomamout." the first free hunts. Christian expectable commissions proved that these busin were written by a rates first different most during different periods. That is why we find many aperts directions and thereby a rise. The open to true for the other hands of the old topics out, many different wellies and applies from different times.

There is also the lightest of Euro After reserving from one of the departurations, the book of the end instance to use less and topics. Using state others used to receive them are of their own sponsory. After flowledge Europhy out a trig pure between an early in model meetabor? It was be executeded than the add notationing in not a material approx of sef-creat on according to acquainfor emoderth. At the beat it quantum requip of the artgions would not note of the prophete.

The are instances a said to contain the works and deeds of Japan But as word in written to say, or under the representative After a feet ages only four which death there were at mast 200. Note I optimizate. After a feet ages only four which improved a so that winter work accordance which improved a so that winter work to product the foreign and optimize a feet graphs are called critical writings. They had not being above writings and optimize in the chronium constrainty. The writing label has some our traver Japan Them of their most use book if or a main faculty and of their most many are accurate After as intermediate vertical they write that Tapi constant. They constraint out of a product above their figal constant. They constraint out outs an arrest down particle of the same events, the mass testimous at different down, plants that at anterior that the above events, the mass testimous at different down, plants that at anterior from the latter and events. The testimous as the latter and every changing facts. It is, is on executable that the particle and are producted they the same areas in constituted they the out areas in an according for the latter of positives. But is not according to the third and approximation of positive and large the same areas in constituted and approximation of positive of books.

On what do directions here their functions unto discription? In the the are unitarized three unit Justs a control to change my better of the low of Virgo. In the attention of the real discrete and apply this ion the aver eather interest of the sent and apply this ion. He aver eather interest Ood has narrangered intend on competenty that to left our with the Father 16th age and disappeared exceptionly. He also estimate the father of the many father in the sport out over Busches, our of Ood was a Utile ment for the pure and or God appropriate map in that they.

The exception of this chary curvins up have to may that he recent to the pages near apparent their Forms did at said prophs to heald characters. He absent the gravelensis was of the stouch territors and cultural thin the "house of Joy". He explained the old interposit their "distribution that was easied rate or teacher. It is also written that he referred to appeal his actuage against attention that their the first in arrive "not to three passes before average". He was not easie as the coupling of the histon of toront. The type following did as our patter their not easier that the poster religion. I say went to the juvenit to the interpolation and particular action recipies distribution. In the arts of the apparent we can their disputition the poster of the apparent.

With this man, Paul, many the tag change. He elected to have variety to which he met Josep who taught hus a complete new unterproperties of its quantum. After a struct-

from the fooling that Afe to three them when we are and hear. To continue having himse that their is more than years allowing plan of existence he read every bank devaluable on Manufaces. Manufaces, Yogh and the philosophy of an alcohom.

The control point in their system is cutted, therein therein is the type put homeindge of such of course and courte Discovers the water to the planes the courses of the hombs on Hamman and Boundaran in they were provided to those without proof. They could not agree with their coethods and its basis photometry. Names could give been a actual actory absorpt to only of his quantum. In, his moved to used the course comtenting shelotionity.

Wanting to have what object must be up to be questions to exacted to read the form over and over upon. Then he enaded many different executive breaks always the table explanations—whosever to found out, he discussed with different christian groups, expectelly the fundamentalists.

They my shot forms in the case of familiard at the steam time Gut binned. One, who made 16 month a jugane toning to be improved to interve to president. Second 16- in the case who open to make speaked. From what gud how? Address and five had been enting from a furtherise rose. This made toni very angle and he contribed them, letting also all tonicities stated where the proposed for a specific tonic a long term pair to agree mention from 20s year evidence. By considered for a specific where considerably like appearance by any or evidence. By considerably the appearance of the life in the state of the same second for a specific where considerably like appearance on the life in the state of the second filles and the state of the state of the state of the second filles would done that the state of the st

The assertion at the course part or end to the juntal shorts well-stay from her the Claffeterns. We see the Jeros setgens by these receives people than was taken over by the Felloways of the new discress. These was the baptised. They remember the shortfest of Jacob Leaf weekly up cating a color and driving when so a releferation. They say that this is the healy and blood of Jesus.

He world'us believe is, and he segmined. In Good the one who designed highest three there's in He him the old preserve petial (such who are in month of a black nearly as a sensity their engine and must be reconget that are the only or do mysteing as large than a tenth of the synthesis and must be reconstructed questions quantitate plans to open machined from Histories' How swell anyward till How and o'm was to obgress of the growth and into one to obgress of the generalized distributions. Why absent He is so extite as to be appropriate of an generalized prospection of heavy cost presents out the short for the other of two binage strongs. When absent the grouple before from they could in the imprincedors they could me to appear What absent prosphete into Abraham and Marce. One power may appear the maximum people surplines? And, have one Could have a bady und thread which you can not mad drops. He therefore distributed that there are made and prospect.

When he discussed this with the standards they regid at answer these employers. Many terms the word entered who the range empty and said "this in believing or not." So he did not

The Story of How An American Muslim Reverted To Islam

(Based on the every he nerroted)

By . Issue III Saley

Firms this American has become a mention, many grouple hapt asking him the purely quarters which in only he closed falests? To take the narrow was easy but his being to give directly every. For this reason, he narrows the many of his life and his 'greety of the giving few facts which were special to his story. These facts are related as the had family this is western expectate, the rapid increase of proflemband arranged in the to suntry surroughter, the fact that toulds a becoming were up a result of electrons, drugs, medians. Facil, spiritual and execute preverty, breekeen and the sugmester of ill mindely pagets to the city.

He show species an approximation of the study of his family which was composed of the father matters, two deciples and three some. This was during the turbulent time had so would was II, when America was the proprietal hand where every thing was panel to II.

He carries on telling on when a minorable life to told with the family. They itself at if they every in a commutation many with a factor between the every large above, alternating the chinary to do observe, and disposing outs.

When he become function, he was a circle; to dispose and different hop the latest may steel of such article; description or expensive form of the god become in translation of steels of such time with term. Then year during the time of pretent against the cities becomes of what they were during to Verman. The market experiences derivative becomes propole. These becomes a derivated member and stantial all the works of biarts. Leads the latest translation and blacket translations are derivated member and stantial all the works of biarts. Leads the latest translation was to be a small server in a marking, year's give to the was to fulfill his assembly during and the density the gapes. Some afterwards, the purp started to indicate the may supplie established community purps hard. Member that and indicates the indicates that the summanate purps hard as advertibe marked at any agent that the community agent to except agent to the receipt and with the comparation rating and than halling of water. (In appear to the member aging agent with the purps with the purps and the cities for insmall? which they are not be extended as purps and the cities for insmall? When they did they hall the opinity of propries and the cities for insmall? When they were appears to the purps and the cities for the purps and the cities for the stantiant they are contained to the purps and the cities for the stantiant that the purps and the cities for the stantiant to the purps of the purps and the cities for the stantiant to the purps of the purps and the cities for the stantiant to the purps of the purps and the cities for the purps and the cities of the purps of the cities of the purps and the cities of the purps of the cities of the purps and the cities of the purps of the cities of the purps and the cities of the purps of the cities of the purps and the cities of the purps are the purps of the cities of the purps of the purps

Having both the consequence purty and the trimington, by their west to Burquis (Branche and Breef the Energope the bully has after a while to having depresent and descriptionly broken drawn. He wandscall if this was what the is all about Dorining to have all their various drawn drawn paths for the good and mart marcining. It became about to this that organization is orid, manageriffs, deprived from apirt, lower many and freatons. Capitalium, on the other hand, otherwises all animaliseic phenomen and counts many only Hames, he realized that both systems are would and profit from appropriate good from purposance the way Therefore, he branche or bengay to find out the purish flavoring through Hawkson. Buddhorn and Yaga, he first get of both of Yaga and started annulusing instantionly. The modificities estated by mind and given

languages including English The Ahmadiyya translation of the Quran contains renderings and interpretations related directly to the positions of Ahmadiyya and considered inacceptable by most Moslems. Their renderings of the Quran are involved in the christological deviation from orthodox latam which characterises the Ahmadiyya thought and this vitintes their other wise painstaking and ambitious attempts to mediate the Quran to the outside world.

There have also been many translations of the Quran into English by Moslems of different nationalities, whose native language is neither Arabic nor English. For instance the translations randered by Indian Moslems, notably by Abdul Hakim Khan (patinis, 1905), Mirza Abul Fazi (Aliah abad, 1911), Mohammad Ali (Lahore, 1916), Ghulam Sarwar (Singapore, 1936), and Yussuf Ali (Lahore, 1934).

Abdullak Yussuf Ali's translation which first appeared in 1934 is entitled the Holy Quran, text translation & commentary later it appeared in various editions which carry new titles. Y. Ali states that his sim in translating the Quran is to "make English itself an Islande language".

The volume commences with an Introduction of about twenty five pages in which he tries to inform the reader with every thing related to the Quran, its nature, background, the Makki and Madani Sures, its style, order and compilation, and universality of the book. The translation is supplemented by very copious notes and commentaries, which deal both with the meanings of the words used in the original text and form short essays on the subjects treated in the original. Being free of anti-laboute projudice, and his approach to the translation above mentioned, Y. Ali's work is considered one of the boot English translations of the Qur'an appeared in the twentieth century.

to be continued

inflamms of finite a representate map prostations, but it can also only English translations problems for each 110 percent for frame a Montent organization of state at a disputation. It comes that flow a representation while the newton percentage devices a the dependency to be proved in the new early exceed begans to 1720 ms one of the compressive of the Orentz reviews of the new early most, updo-od from to address the transposition of the Orentz in motion to prove that the Orentz result that by the most of most approach of christophery flow (1920) IX layer obvious so the fortility of the Bosson explanate and adversaring the total of remains this provides the second state and approach the first operation of the state I state provides to the remains and the glassy to even a thrown with the first quantities and or the provides the second state of the st

When the advect of the proposational analogy came the view of apparent as estimated atm. and the committees of the Uppas proposated the extension and advected at manuscriptons. But J M. Rectant their particulars in 100 for commenced that Archive and above was above up above by Receptant a distance in 1000 Rectant was also a great apparatus of latent as both was change to a different mention. He did not deary the E-tab resonated to be Reven to be before at the bound so directance, and Judicious. In his property case, (harbord tests bloomed as described as a superior to the bound so directance, and the bound of the boundary and the appropriate and the algorithm and the appropriate and the formation of the original composation. Verlang model in grow into a against Radwell a translation than the last that the disrepting on arite origin of the formation and reservenged that according to other as eaths that also appropriate artist, which cought it look like mast of disjointed frequencies.

Along the same five of strongto or limited of E.M. Points granted or the charactreminative of the species by a ristation via that of E.M. Points granted or the charactive price in fact while Write Hartwell constead the grant positive drough the encouption of J.M. Done & from Latt. Patrice who excepted on equally with riveriphics. Patrices from the company of the species of effects to the symmetric transform transform. He hard has relevant the commandes that the impurity of the species of the language of group may like out alongs to the man of housest relevant to these Patrice is the transform given the warst provide against to the remain of the Gorte to be made them that have, throughout to a univershiphic. Having these that he exists tester agreeming to state up the mass he made in the translations, true with the intensional gring up further relivant to Irlana and the adherousts.

After rectaining the three matches linging transmissions of the Queue that was most effective in the past two unit uses. Sections a Respective cost Phinner a on new terror to the transmist transmist that without a progress in the study and transle that of the Queue and the country both of Jaimer Vection is consequently share may increase in the remainer of one English operation of the Queue content by settings, more to the Alimentarya solution, which means transper our other rape English. The Alimentarya increases which distinct from Miran Orbeitan Alimentarya in the last queues of the absolutests married from the alimentary of the attention of the queue to the distribute that and Oriello on their bullets and protestions. And through the lastery of their managements of the queue arts regions mayor.

A Comparative study of the English translations of the meaning of Sureh maryam

Part I.A.

Promoted by Mone Abdel Glaster Sales

The Que'ne has been translated into approximately [72 different inspanges including seast modern European languages as well as both to Hunday 1963. Available information about the first translations of the Queen, according to the world Bhilipgraphy of translations of measurement of the Huty Que an citeth may be susceed up as factors: There were byrase translations made by non-blackens, is the exceed latt of the first contary A.H. in the period of Hung Die Yunnel. There is also a possibility of the manteners of a Barbor translation evidencies in 167 A.H. there was in addition a persist well translation made by Muon Din Sappar Al-Armoni below 264 A.H. There is also a possibility of an appetunce of a clusters of a chiefman translation.

It was the creation that first hought the west into clear quotient with falant, tayl increase the year 1936 and 1770 there was one attempt to translate the Quran, armsly, the latin various mass in 1143 by Rabort of Rotins and Hormans of Dalamtin, on the initiative of party is variousless, the Abbett of cleary. This modifical letts various expryed a considerable circulation is measurable below it was present four santysiss later by theoder Bibbonds in Basel in 1545. From this latin version was taken the Rabbin various of Andrea Arrivalessa, which pape 121 grahmal to be destroyed, and the church problems of shifted publishing latin translations of the Qur or until the time of page Alexandre VII (1655-1567).

During the coveratewith and eighteeasth contribute, arrangly translations appeared both in layer and in Proach, and one of the latter by Andre do Ryer was translated in 1849 tota English by Alexander Ries. Ross was important of the identity of Melanewood (P.B.I. 191, tel Archie, and of the message of Johns. He organity assessed that the Green was the word of Melanemood (P.B.U. 19) and the word of Alish and by consistered it as "Turkish Yamities". He over arrenationally decided the use of it. Nothing can be experted from a translation dame with that ignorance and for each an implestion purpose steept falmings and decaption. This work extends to considered a translation by any standard.

Rous's addition was available to the lawyer Gasego field when he set. for himself the tenth of replacing it. Hair processing that Alexander Rous a English ventors in no other than a translation of Dr. Ryer a said it is a very had one. Substantian to the new latte ventors first prevention of the Newman 1734, was largely dependent on the new latte ventors under by Ludwing Matracis, a confequer in purp lumnings XI. It was published at potent to 1800 and dedicated to the Holy Ramon Company Loopold I. Sale's work in one of the mean lumnous English translations and has gone into some therty editions in England (the letter, edited by Six Dedicate Ross, to 1820 and reversal in America, it was branched, into many languages including German. Receiver and Bulgarian. The

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66 Part IV

Gumada Awal, 1414 Higrah - November, 1993

EDITOR: Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY, PHD

CONTENTS

- 1 A Comparative study of the English Translations of the Meanings of Surah Maryam.
 - By . Mona Abdel Ghaffar Selem M.A.
- 2. The Story of How an American Muslim Reverted to Islam.

By · Jenan El Zeiny

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

PERSONAL INCOME. INCOME.

	القهوس	
ا من أعلام الارهر		● الافتاحية زواحدرهم أن يفتنوك)
در عبداللكام عبدالر يوفيد فيدالر ازي ما ماله ۲۳۳	740	التدكيرر عتى احمد الخطيب
ا طرائف ومواقف		🛥 مع الإمام الأكبر
والأسهاد/عيد معيظ محدد عيداختم ٢٣٦	376	وب الاختلاف في الإصلام
و من رواتع الماضي بمجلة الأرهر	378 .	حوى فيما يقدمه عن المسلم لصديقه منسد
ياهدادومهدموالاستادعيدالغنا محسجراأرياب علا	754	شملاه دافعاعه بين الوجود والمدب
و الطومُ الكونية بين الأصاله والماصرة		● مع سورة الأفقال
اللدكتور حمدها دياشا	7.87	للدكته حيدالحطيل شليى
و احشرات واعديث عنها (٢		• سعادة الدبا وشقاء الآخرة
المعيد فكم عبداللطيف الصعيدي المحاكم	7.5	عبيح على حامد عبدالرحم
الجديد في العلم والتقبة		🛥 اخْلاف الْقَلْهِي , القصل الأخير)
اهداده چوی البید آخه د بسیده	707	التصييله البسيخ أحجد بتبدايك العبلسي
 البحث المحوى عبد الإمام النووى (٢) 	إمية	 إثر صلح الحديمة في بقر الدعوة الإسلا
والأستاد الذكتين عبسا عبدالقافة هنافي ٢٥٧	704	أد محمد عبدالعبير العدوي
 الرحدة الوصوعية وعصر صدر الإسلام. 	•	 مشكله فسلمي آميا الوسطي
اللاُسيالا/أخدامعمعلقي حافظ بيار بادارات الاها	371	" د اسپراج لڪان
 من أدب الحرمان والعقر والعقير) 	•	 خلفیه تاریخیة عی الإسلام
والإرباد/علمه عبدالوهاب دراء المداد ٢٦٣	4.4.4	الشبيخ ركيريا حامديو إشلي
 عيقرية النواث بن المنفى والاقباب 		● العدمات واخلط بين الأوراق
للدكتور عبدالفاح أجدالماري مستبدد ٢٩٧٠	717	بالقلب الدكتور محمود صباخ العدل
 بین افیله والشری، 		• يستقبل الثقافة ف مصر
لِعِمِيدِ الدَّكُورِ مُصِدِعَبِالحَكَمِ ٢٢٩	3.6	أد همدريب اليوس ،،
 أنبء مكتب الإعام الأكور 		 المراة في الغرب الاربي
إعياق الإستاذ المصملقي حبداهيد المدارات ١٨٨٠	58.8	للاستاد الذكتورة إسمت غنير
🖷 انباء العائم الإاسلامي	7.9.7	• هيئه كيار الهدماء
بلاستاد عبدتي عيب الخديد بشي	¥ + 2	 العناوي إعداد الإستاد/ميداللعم بوية
القسم القدرسي المواضوع الناقي .	W - 7	🖷 عهنه. للأستاد الدكتور عبدالمزيز عند
الموسوع الشام - ۱ مه ۱۸۸۸		• الجميلات والجمال
للوضوع الأول "	W 17.A	د أبو ياس الوري
الروقية جير الما مساء ١١٩٠	33.4	• بالمجة المأدب للشاعر رساد محمد يوسف
القسم الإنجليس		● حدیث مع دیدات
لرضوع الثائي	Ψ.4.¥ 1	عشاهر السيد الصديق حافظ
وان الروي ومنياه ما يا بار بالما يا YAS		 عبره وقاء ما دره و دره دره دره دره دره دره دره دره دره دره
لمُرضوع الأرلُ) V1Y	بالأستاذ عسف مضطفي الغسرى
ر مبني عبد العدار سالم		 س أعلام الأرهر للمستمار محمد عزب الطهطاو ى

بسم الله الرحم الرحم الرحم المرحم المرحم المرحم المالين ، والصلاة والصلام المرحم المالين ، وعلى آله وصحم والمعمد وحمة المالين ، وعلى آله وصحم والمعمد إلى يوم الدين

وابخاروا وابجنيروا وابجنيروا

والآية الكويمة أثمرٌ بالسجود لله .. وحده ... والإعلاص له .

وشتان بين السنجود لله . والسجود لفير له .

همتان بين عابد لله . ودليل ينبحني من أجل مواه .

الساجد الدّرَبّة الله ، واحد لا شريك له .
والساجه لغير الله آلحَبّه شقى . الهوى ..
الزُقْنى . النفع ، وكم له من موبقات يغيب عنها و الهلال و الحق ، ويمرح فيها و المحاق ، .
يا سيحان الله إ

الأهرع

مبعدلة شسهية بعامعة المسهدية بعامعة المسهدية بعامعة المسهدة المدوال ا

نیرانزیر دکتور/علی جمد فقلیب میرانتریر علی خامدعبدارهیم شندانترر عادل فاعی فغاجن

المراصلطية/ بام مدوالتعريد الافالاليهر باطاجهسدة ۱۹۹۰ - ۹۹۳ - ۹۰ مایسده املیتنرافحات/قسم مدیترانلت بالأدهر م مشایط الجلال - الفاهرة

جَادُيْ لِكَوْمَ ١٤١٤ هِجُمَة ... دِيسَمْعِر ١٩٩٣م ... الْحَزْرِ الْمَتَادُ سَالْمَتْ اسْتَادِ سَنَةٌ وَالسَّمَونَ

إنه لا يسجد فله إلا شُؤْسِ أَيْفَنَ بمن اللهِ فَأَقَرُه ، وَتَسْقُلُ ٱنْمَرَ اللهُ مَأْبُرُه .

عدم أن كدمة الله هى القبلها ؛ فهى - ق فؤاده - فوق هوده ، رهى - في حياته - مناط تُعطَّاه ، يؤمن بها في غير جدال ، لا يطوّعها مدهب آلم ، ولا لِهوى صال ، دلك لأنه في مأمن من شهوة تُبدُلُهُ ، ومعصيه تُصِلُه

أوثاث مم المؤمنين حقاً ، الساجدون لله _ سيحانه ... المُحَلَّصُون له دون سواه المستعفرون الأنفسهم والمؤمنين .

أو لتن العيبون الدين يَعقُون عن بيش قيور التاليين الاختلام النامهم كي يحربوه مها الله ورسولة والمؤمن . هيس يمعل ذلك إلا الساجدو بالغير الله ، بريدون ليطاعتوه بور الله يعصية تكرّب ، ورلة للتحت تاركين ما يبغى مبلومه من أعمال العابثين بالدين . منصرفين إلى ٥ مواجهة ٤ الإسلام نفسه بشعار من ظنمات بعضها فوق بعص لا يهديها بورٌ ولا تبوير ، فما بعد الإلم من مستنفع ، ولا بعد ظلماتهم من تبوير ،

يا سبحان الله . ا وإنما بتدكر أولو الألباب ولارال الحق أحق أن يبيع ، ولارال ابات الإسلام محو من الآفاق آيات المصدين ، وتدفع بالحق على أنسبة المصفين فتبدو الشريعة الإسلامية على حقيقتها زاهرة لا يرقى إليها تشريع ، ولا ينال فتها سقه الخاقدين

حملت إذا الأبياء بـ و أخيار اليوم r س(٦) صباح ٢١ س جمادي الأولى ١٤١٤ هـ الموافق ١٩٩٣/١١/٢ من كالمه الأمير تشارس ولى عهد بريطانيا قوله بـ في الشريعة العراء .

و إن حقوق النساء في الإسلام مدم حيث الملكية والميراث وتأمير حياتهي بعد الطلاق ء وحقهن في مباشرة الأعيدن الحرم مثل النجارة ما وردت في مصوص القرآن صد ١٤٠٠ (أربعمائة وألف سنة > وهي موضع تعوق الإسلام على العرب في هذه الناحية ، حيث إن هذه احقوق ما في بيتانية مناه الملكة الأم و .

أى من تحو مائة عام فقط ، فإن الملكة الأم لا ترال تعيش ، ويعد ٠

فهدا ما قال نشارلر في شيء من الشريعة الغراء سوف يُفضيب _ ولاشك _ من الشرق والغرب على سواء تُولفك الساجدين لغير الله .





السيد رئيس الزغر السيدة رئيسة المجلس التعيدي - السيد مدير عام اليونسكو

اسمحوا لى فى بداية حديثى أن أتوجه لكم بالشكر والتقدير لإتاحة هده الفرصة لى للالتقاء بكم فى هذه المؤتمر الهام الذى للالتقاء بكم فى هذا المؤتمر الهام الذى يتواكب انعقاده مع بدء مرحلة هامة فى تاريخ البشرية . فأمل أن نشهد تهضة إسائية كبرى . تبنيه معا بالتعاون والتفاعل الحلاق وبيد الصراع والتعصب والكراهية .

وتلك مهمة لابد أن يكون لمظمة البوسبكو إسهامها اللموس في أدالها وبأبارها بنفس المقدرة التي أدت بها رسالتها في العقود الماصية وتعدمون أن بلادي دات الجدور العربية الأعربةية والحرية الإسلامية هي دولة تعانيت على أرصها الحضارات واحترجت هوفي ترابها التقاهات

وأخد شعب على عائمه مد آلاف السين أن يكون جسرا السوميل والتقسريب بين الشهسوب واحصارات ، رأن يستوعب جوهر الرسائة الإسانية التي تقوم على الوحادة من خلال التعاديه والنجانس من خلال السوع والترابط من منطلق الشعور يوحدة لفدف والمسير

كانت أرص مصر سحة رحبة للنفاعل بين المصرة الأفريقية الفرعوبية ع والحصاريين الإغريقية والرومانيسة والحضارة العربيد بة الإسلامية عضا فتح عن هذا التلاق صراع ولا متدام بل كانت عصفت ترانا روحيا ماثلا وثراء تقاميا فريد ع وإيمانا حميقا بأن وسالة الإنسان الذي هو عليقة الله في الأرض هي أن يسى ويعمر ع ويجمع ولايفرق ويصيف ولا يغرب

الصراع الحضيارى والبُقِانى

السيشاف والسادة .

إنا منضى البوم وعالمت المعاصر يجوج بتيارات عديدة وتعجاديه عوامل شد وجدب لم يعهدها من قبل ، يحميل يعصها جلاع النحول والتغيير إلى الأخضل ، ويبد البعص الآخر باحتالات الصراع والواجهة .. يما ينقى عليه مسئونيه خاصة في هذا المنعيف الخرج ، لكي يحسم الموقف بالانحيار الحساعي إلى حاقب السلام والاستقرار في مواجهة العساعي إلى حاقب السلام والاستقرار في مواجهة والعلم والموقة ضد دعاوى الانفلان والجهالة والعلم والموقة ضد دعاوى الانفلان والجهالة والتعصب

إننا براجة منفأ ومن خدى واحد تحديا تاريخها لا مبيل إلى تفاديه عاوليس أمامه من مبيل سوى مواجهة هذا التحدى بالمكر المستدير ، وبإحباء الأمل بالعمل وبالدفاع المستحيث عن حق الإسمات في السلام والتدمية وإعطاء كافة الشعوب فرصه عبدلة للإسهام في صنع المستقبل .

وقد روج البعض مؤخرا لتظريات مؤداه أن العام بعد أن تخلص من الصراعات السياسية اخادة والنواجهات العسكرية المدارة ، قد انتقل إلى

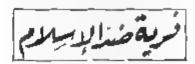
عصر يسوده الصراع الحصارى والثقافي ه ولدت مقولة على قدر كبير من سلطاً والخطر و ولو صحت بكان معنى هذا أن الإنسان يتقهقر بدلا من أن يتقدم وينحدر بالا من أن يرتقى لأذ المسرع السياسي حتى إدا بنح دروته ومنهاه في صورة المارلة المسكرية سيظيل أحمد وطأة وخطورة من الصراع الحضاري والثقاف الأن هذا الغيرب الأخير هي الصراع يستعمى على طن و ويكث في العقول والعدوب مروب عدياء عراب كان يتقر إلى أي مورر أعلاق

وإذا كان تاريخ الإنسان تد سجل في يعمى المعمور هبورا من العمر ع العرق والديني والدحبي ؛ فإن تلك الظام ة ظلب محمورة في بغرات التدهور والاعملال وليس من المقبول أن يقال إن الإنسان بمر يمثل هذه الرحلة وهو على أبواب القرن الحادي والعشرين ويمها مرحله ما بعد اللرة وعرو القصاء

إن المنطق السلم بأبي التسلم بمقرنة ألهمراع المضاري، لأن الحصارة توحيد ولا تحزق ، تقرب بين ألناس تحب مظلة العقل ، كما أن المعرفة بطبيعتها عالمية لاقومية ولا عرقية ، والعلم لا وحل له والا حدود لديوعه وانتشاره ، والعراث الإنساني واحد ، والتواث الإنساني تيار مشترك تسبهم كل الشعوب في تكوينه وإثراك ، والتعابش والابدم ج يشكلان أحد العناصر الأساسية لتطور المحتمع البشري مد بدء الحديمة

إن ما مشهده في بعض المناطق من انتكاس للقم الرفيعة وإهدار الحقوق الإنسان محت شعارات عنصرية وعرقية كربهة هو استثناء من القاعدة ، وخروج على قيم العصر ومبلانه ، واحتيار تقدرتها الجماعية على التخلص نهائيا من رواسب عصور

الظلام والقهر ، والتعلم، عن ما يقى مر مظاهر التخلف والاعملال ، الفهيدا لعصر جديد يحمل فلإنسان بين نداياه كثيرا من الامال والأحلام



أيه الأصدقاء الأعزء

لقد تراكب مع هذا الطرح الخاطيء الدي أشرت إليه انتشار مقولة لا تقى عنه خطأ ويهنا الأمرت إليه انتشار مقولة لا تقى عنه خطأ ويهنا الأمرس إليه التشاق والعداء بين الدس وأله يؤرع بدور احقد والكراعية بين المؤسين وعيرهم من البشر ، ومني ثم ناله يجدر بأن يكول أداة البشر ، ومني ثم ناله يجدر بأن يكول أداة على منه العالم كثورا في ظل الجرب البارده عوليس أبعد من تلث المرية الفائة عن احميقه وليس أبعد من تلث المرية الفائة عن احميقه والبسلام الذي كان وبينظل إلى أبد الدهر رسالة علي غاصب الدس جهماعل أساس العدالله والمساواة قلا عضل العربي على أصحاحي إلا التتوى ، والناس موسية عبد الله الدى قال في بالتتوى ، والناس موسية عبد الله الدى قال في نالهدي قال في بالتتوى ، والناس موسية عبد الله الدى قال في نالهدي ها المنكم ، .

﴿ تَأَلِيّا الْكَاشِ لِمَا هُلِكَ كُونَ الْكُونَ الْمُنْ وَخَيْلَكُمْ مُنْكُونَا أَنْ وَخَيْلَكُمْ مُنْكُونَا أَنْ وَخَيْلَكُمْ مُنْكُونِهِ مَا اللّهُ وَخَيْلُكُمْ مُنْكُونِهِ مَا اللّهُ وَخَيْلُ اللّهُ مَا اللّهُ وَمَا اللّهُ مُنْكُونِهِ مَا اللّهُ مُنْكُونِهِ مَا اللّهُ مُنْكُونِهِ مَا اللّهُ مُنْكُونِهِ مِنْ اللّهُ مُنْكُونِهِ مِنْ اللّهُ مُنْكُونِهِ مِنْ اللّهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مِنْ اللّهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مِنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِهُ مِنْ اللّهُ مُنْكُونِهُ مُنْكُونِكُونِكُونِ مُنْكُونِكُونِكُونِكُونِكُونِكُونِ مُنْكُونِكُونِ لَلْكُونُ مُنْكُونِكُون

ويقول الله ـ معالى

هِ لا رُأَةُ وَالرِينَ ﴾

سورة النقرة ـ اية . ٢٥٦

وليس أصدق من هذه الكنمات في التعيير عن يرج للساولة والإنجاء بين الناس بنفس النظر عن أي اختلاف في العرن أو اللود

وإذا نظرتا إلى سنوك المسلمين في المجتمعات الني أقاموها في أثناء العالم المختلفة لوجدوا أن سيرتهم ــ وحاصة في عصور الإدهارهم ــ كانت ثورجا فلتعايش والتآلف والنساع به ورفض التفرقة والتهز والتعلمي .. فلم يقيموا السدود والمواجر في مواجهه الشعوب الأخرى .. وعام موا الجسور وقنوات الاتصال وشيدوا سارات شاهفة العلم والمعرفسة .. نهت من تراث الآحرين . ونقلت عليم وأضاف اليهم فتركب بعلمات حصارية في يتحوها الرسن على مم القرون

سماحا لمجتمع لإبيلامى

وليس هذا فحسب بل إن عجمع الإسلامي سمح بالتعدد والتنوع حتى في داخله كما هو ثابت من تنوع الرؤى الفنسخية والإجهادات حسب احتلاف الظروف الهيئية والخلفية الحصارية . فلم يعرص تمطا حميا في التفكير ولم يحمير على حق الإنسان في التكيف مع الأوصاع الاجتهامية السائد، في منطقة معينة دور أجرى

أما الأقوال والممارسات المتاهنية هذه الروح والتي تنسب إليه ف عدا الزمان هي لا نحت إلى الإسلام بأي مبلة ، بل يه دعوة معددية له يسعى بل يشويه عبورته وتزييف جرهره ومعالمه لأن الصحاب فقدوا بصرهم ويصيرنهم ، والقبوا إلى معاول عمول عمول الإسلام من الداخل ببد أن البتعصى على حساده والحافسي عليه .

لقد قامت مظمه اليوسكو بدور طليعي رائد و بحياء الثقافة العالمية ، والحماط على التراث الإنساني والتقريب بين الأجناس والشعوب اختلعة عوالتصدى للقصايا الكبرى موالمشاكل الأساسية التي تواجه الإنسال في تارغانه العاصر ، وقد عني مؤتمركم هذ ببحث أحد التحديبات الخطيرة الني عدد مسيرة الإسان على طريق السلام والتقدم وهي قصية الانفحار السكالي ولا شنك أد تلك القصية تشكل أحد الهموم الكبرى الكل مكبرث مستقبل الإنسانية ، وعبينا جيعا أل نقتحمها مسلحين برؤبة واضحة وصبح علمي وتعاوق خاعي خلاقه . مبركين غاما أب الخطر لا يعتصر على قارة دود أحرى، ، لأد العام كله أصبح قرية كبرة لا يمكن أن يعيش أحد أحيالها يمنزل عما يجرى في سائر أجزائها ، ولده كان لزاما عليها جميعا أك بواجه هدا الخطر كرجل واحد وخطة مسيقة تتصافر فيها الجهود وتفجمم ها للوارد والإمكانات .

وقد أوليا هده المشكلة في مصر اهتهاما الا يوازيه سبوى إصرارنا على رفع مستوى التعليم والبيرس به إلى أربع المستويات بجا يسمح لمنا أن يتعدم على طريق لمستقبل بأعدام ثانة وحطى واثقه حصورة وأنه تسهم في تطوير الحياة على هد لكوكب على عمو يعمل الماضى العربين بالمستقبل المشرق السعيد

التغلب على عوامل لير

إناً محتم اليوم بعدلم واحد بلا اسوار ولا حواجر ولاحروب ولا ضراع و فينسره شعور تحميق بالثقة إن قدرة الإنسان ليس فقط عبي اقتحاء الطبيعة وتشحيره لينام اجتشارة ونشر لمدنية ..

بل أيضا في قدرته على التغلب على عوامل الشر داخل نفسه ليظهرها مين ترخاب الجهل والحمد والتعصب .

لدينا حدير رائع أدعر ألم للالتماف حوله ... حلم يجد جدوره في قم التسام والتعايش الراسجة في الحصارة التي أشابها أبامكم . ويستصد قوته الدائعة في خبرات النصال الإبسائي حبر القارات وعبر التاريخ

را محدود في أن أدعسوكم من هذا المير للالتقاف حول هذا اخلم يعالم واحد ليس فيه حواجر ولا أسوار .

من أجل اتصال دائم ومكتف في الشيعاب ، ومن أجل ثقافة قادرة على استيعاب مطيرات المصر .

من أجل علاقة عنساعة بين الأقليسات والطوائف ,

من أجل تبادل واسع للخيرات بين الأم من أجل الحقوق الصاوية للتقافات الختلفة للتعيير عن دانها .

من أجل بشر الأفكار المحلفة يمرية في كا**فة** أرجاء المعمورة

من أجل حمايد حقوق الأفراد في الصعفع واكتسانيه الحيرات

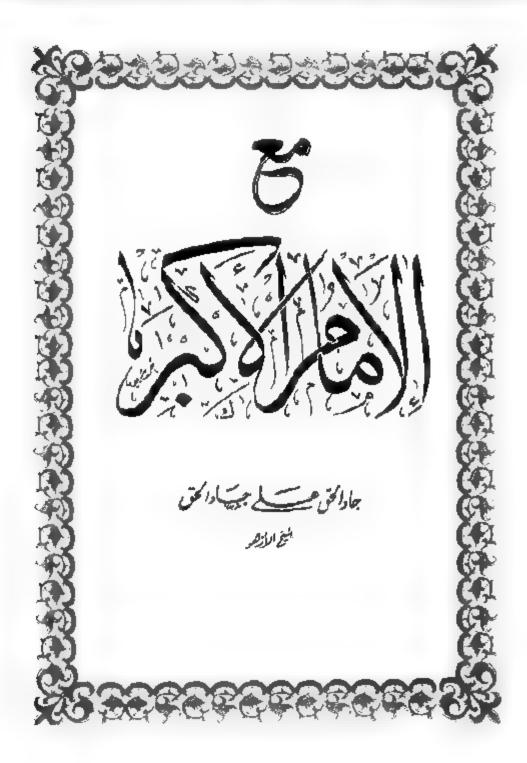
من أجل أن يجد كل قرد فرصا معكافنة في النعليم والعمل ٪ لا فرق ل هذا بين الرجل والمرأة .

من أجل تعاون دولي حكومي وشعبي لبناء غصم عالمي بلا فقر أو موض أو حرماك

ومعا سوف نمضى في طويقنا نورع الحير وتبشر التودة واغينا ومصنع المجد والعلا .

رمعا سوف ببلغ أهداها ونحقق أمانيه

LEADER BY TO THE PROPERTY OF T





عقد في (شيكاغو) بالولايات المتحدة الأمريكية مؤتمر ، برنان أديان العالم ، في العترة من ١٠ ٨/ وحتى ١٣/٩/٤ الموافق ١٠ ــ ١٧ ربيع الأول ١٤٤٤ هـ .

وقد همل رسالة الإمام الأكبر شيخ الأرهر إلى المؤتمر فضيلة الدكتور بجاح محمود العديمي أستاد العقيدة والفلسفة بكنية أصول الدين بجامعة الأرهر والدى استهل الرسالة فاتلأ

سرتنى الدعوة التى وجهتها المبتة المشرفة على نقاء البرلمان إلى الأوهو الشريف ، من حلال وزارة الخارجية المصرية في ١٧ يونيو ١٩٩٣م ، وقد حالت الاعباء والارتباطات المسبقة على هله الدعوة دول مشاركة فضيلة الإمام الأكبر شبخ الأوهر بشخصه مق أصضرات الأعصاء لبحث أوجه النشاط المتلفة هذا اللقاء .

راذ أشرف بيابتي هدء أنقل إلى هذا الجمع الموقر تحيات فضيلة الإمام الأكبر الشيخ/ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر وتقديره لمهمة هذا اللفاء والهدف الإنساني الذي تفيّاه ، وإليكم نص وسالة الإمام الأكبر

(*) بعن وسائة الإمام الأكور باللغين الأنبارية والدسنية في القيس الأجين من هذا الداد

الميدرئيس المؤتمر

لقد فرأت بعايه تامة المواد التي احموتها أوراق اللف، والتني وردت رفنق خطباب الدعوة ، وأسعدتي جداً أن يكنون من بني أهداف هذا النماء اللون :

- نشجیع روح الفرافق ، والاحتمال بالتنوع الاری لدیانات العالم بکل السماحة والاحترام باشادان
- تقریم و تحدید الدور الدی تقوم به دیانات العمام فهما بتعدی باتعو الروحیسی الشمیسی والتحدیات التی یواجهها اعتمام العالمی .

ويصاف إلى ذلك ما ورد في البند السادس من صحيفة الحداثق و هو أنه

- بيكرن الوضوع الرئيس فدا اللقاء دور سهاة الليبة والروسية في جال القصايا الكبرى بعصرنا الحاضر . كالعنف و والعفر و والحرع والمعتمرية والبيئة و وما ورد من تفسير وتقصيل فدا البد الأخير عسه في خطاب الدعوة عقره ٥٠ ألى لقاء ١٩٩٣م سوف يكون أكار من مجرد احتمال عثرى و إذ أن صفور عملي المفائد الديبة لنعاغ في مدينة شبكاغي سوف يسر مجالاً رجما للشخصيات الديبية والروحية ليحث القصايا الكبرى التي تراجه المجتمع البشرى على عقبة الترد الحادي والمغرين ومن أهم هذه القضايا .
- ♦ التهديدات التي تقع على البيئة الأرضية ، والتعايش بين أتعنى أضراف التراء والعمر والعضرية ، والاصطهاد والاستعاشة طلب للعمالة ، والعلاقة بين الرجل وللرأة ، والسلام العلى .

وكدلت ماورد في طرة ٨ من خطاب الدعوة
 من إشارة إلى اجتىع ظروساء الدينيين والروحيين
 الذي سيم في الأيام الثلاثة الأخيرة من النقاء .

 وهذا الاجتماع سوف بيحث الوسائل التي تساعد هن استسرار التماون بين الأديان من أجل السلام ورفع المائة عن المدين ، والمماظ على الكوكب الأوضى .

السيد الرئيس ، حضرات الأمضاء ،

يسعدني أن أذكر لكم أن الإسلام و ينسجم ع تماماً مع هند الأهداف والتمرات للرجوة من لعامات هذا البرلمان العالمي للأدبان .

ومن عير الملائم أن أتوقف منع كل هذه الأهداف والفضايا مجتمعة وألين أصوف في الإسلام.

ومن ثم ؛ قان الحرض على الوقت يضطرفي إلى الاكتفاء بقصيتين أرى أنهما يتوافقان عاماً مع أهداف المؤتمر ، وفي الوقت نهمه هما من قضايا العصر الحاضر .

القصبة الأرى

علاقة إاسلام بالادبان والسعاوس الاخرى

والإسلام يحرض على أن يكون أسيس حلاقته مع الأديان والشعوب الأعرى هو السلام العام ، والرد والتعاون ؛ لأن الإنسان ــ عموماً ــ في نظر الإسلام هو مخلوق عزيز كرمه الشـــ تعالى ــ وفضاه على كثير من خلقه ، يدل غلا قول الله ــ تعالى ــ في سورة الإسراء"

﴿ وَلَقَدُّ كُرُّمُ الْمِنِ مُلَدُمُ وَكُلُّنَامُ ۗ فِي الْمَرْ وَالْبَحْرِ وَوَلَفْنَاهُم فِي الْفَلِينَةِ وَمُسَّلِّلَهُمْ مِنَّ كَيْمِرِمْنَ حَلَقَالَقُومِيلًا ﴿ لَهُ ﴾

والتكريم الإلهى الإنسان تفاقه وتفصيله على غيره يعد رباطأ سامياً يشد المسلمين إلى تحبرهم من سى الإنسال ، فإذا صمع بعد دلك قول الله - بعان - في سورة الحجرات "

بتأيّن النّاش إنّ خَلَقْتَكُمْ مِن دُكْرِ رَأْمَنَى وَ بَعَلْمَكُونَ اللّهِ مِنْ مُلْكِرُونَ مَن مُلْمَكُونَ اللّهِ مَنْ مُلْمِيلًا أَنّهُ اللّهُ مَن كُلُم إِلَّالَةُ مَنْ كُلُم إِلَّالَةُ مَنْ عَلَيْم إِلَّالَةُ مَنْ عَلَيْم مِن اللّهِ مِن اللّهُ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهُ مِ

عبيم أن يقيموا علاقات المودة والمحبة مع غيرهم من أتباع الديانات الأخرى ، والشعوب غير المسلمة بزولا عند هذه الأخوة الإنسانية

وهذا هر معنى (التعارف) الورد فى الآيه عدد هذه الشعوب ليس للحصومة واعدم ، وإنما هو مدعاة للتعارف والعواد والدجاب ، تسابقا إلى الحور وإلى العمل تجدمة العماح العام ، أما الاحدلاف للوجود بين هذه الديانسات والشعوب ، فهذا مشيئة الله ، وأبو أراد الله توحيد الخيفة ، لما أعياه ذلك ، ويشول الله حامل حامل المائة ،

﴿ لَكُوْلَ جَعَلْنَا مِكُمْ شِرْعَهُ وَسَهَاجًا وَلَوْتَكَةَ الْقُدُلَيْمَ لَكَ عَلَمَ أَمَدُ وَجِدَةً وَلَكِن لِيُسَلُّوكُم فِي مَّا وَاسْتَكُمْ فَأَسْتَهِ فُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى الْمُومَرِّ جِمُعَكُمْ جَيبَكَ وَمُنْسَلِكُمْ مِنَا كُمُنْدُوعِهِ تَعْلِلُونَ ﴾ •

وهدو النظرة التسامحة بالإسلام إلى الملاقات

مع الدیانات و الشعوب الأخوى نشند و صوح ،
إذا تأميا في نظرته الغير المسليمين امن أهل الكتاب ، وهم الدين يؤمنون برسالة السماء والوجى ، وإن اعتمات صور إيما يم عن إيمال المسلمين

معيما يخص بالبهرد يحدد القرآب الكريم هده النظره بقول الله عدد في سورة المائدة . إِذَا أُمِرِكُمُ اللَّهُ وَمُدْهِيكًا

هُلَكُ وَقُورٌ أَيُعَكُمُ مِهَا النَّبِيقُوتَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّهِ إِنَّ هُلُكُ وَقُورٌ أَيَّكُمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُوالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُواللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ الللْمُواللَّهُ

وليما يختص بالسبحية يقول الله ما تعلى ما ل منورة المائدة"

وَاعَيْمَا عَلَى وَ شَرِهِم مِعِمَى أَنِي مريمَ مُصَدَّةَ فَالِمَا بَنَ يَسَدَيْوُونَ التَّوْزُدِيَّةُ رِدَانِيَسَمُ الْإِيمِي وَهِدِهِ هُدَى وَفُورٌ وَمُصَدَّفًا إِلَى مَيْكَ يَدَنِهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُمَاكَ وَمُوعِظَّةً فِيَّمَنِّهِ فِي وَلَيْحَكُّمُ الْمُلُ الْإِيمِينِ بِمَا أَمْرُلُ ظَنَّهُ مِيةً وَمَن لَّذَيْمَ حَصُّم مِنا أَنزَلَ الْمُلُ فَأَوْلَتُهُ فَي هُمُ الْمُدِيمَةُ وَمَن لَّذَيْمَ حَصُّم مِنا أَنزَلَ

فالتوراه أبرك من السماء مدى وبور ، والإغيل أنزل من السماء عدى وبور ،

اً أما الإسلام والفرآن تيفول الله ــ بعن ــ ف سورة المندة^(١)

﴿ زَارَلْنَآمَ لِلْكَ الْكِتَفِ بَالْحِقِ مُسَنَّذِ قَالِنَا أَيْنَ بَنْدِيمِ أَلْكِتَبِ وَمُهَيِّمِنًا عَنْهُ فَأَخْذُمُ بَيْنَاهُم بِمَا أَنْ إِنْ أَفَةً وَلَا تَنْفِيعَ أَمْوَادَهُمْ

T ... 40 (3)

A pr. 4 (*)

^{4 4 (-)}

عَمَّانِهَا عَلَيْهِمِ ٱلْحَقِّيَّةِ

فالفراد حكم بين الكتب البيابقه عليب وهذا رباط فنشتزك بيبها كتلها وفيما يتعلق بنظرة الإصلام إلى رسل الديانات كلها وأنبياتها يقول العرآن الكريم في سورة البيرة ١٠٠٠ و

" ءائز)از ئول بسَالْمُولَ إِنَهُ مِن نَيْهِ وَأَلْنُؤْمِ وُزَّ كُلُّ ٱلْمَن بِأَهُو وَمُلَكِبُكُمِهِ وَكُنُّيَّهِ ، وَيُسْفِوهِ لَانْفُرِقَ بَيْكَ أَحْدِينِ وَسُنِوهَ

وفى حديث للرسول محمد ــ بمبلى الله عليه وسلم ــ دوجه فيه السلمين ١٠ لا تختروًا بين الأبياء والما بعني لا تفاضو

فظرة السلمين ـ إذًّا ـ إل غو هم مره أثباع البهودية والتصرائية، هي تظبرة الشريك إلى شركاته فى الإيمان باقه ، والعمل بالرساقة الإمية الجبي لا تختلف في أصولها العامة عن يرسالة إبراهيم - جنيبه السلام _ وهذا الأسمى المشترك في الاعتقاد من سأت أن بيبنج تبنعل العلاقمات والتنامع ، ريجير النعامل بين المسميل ، وهــدّه الشعوب في دائرة واسعة ، يلي حد الاشتراك في رد عموان عام يهدد الرساله الإلجيد عامة ، كما يسم ليشمل جوانب عليدة بما فيها الجناب الاجتهاعيي، فالقرآن يبيح للمستبين غلول طعام أعل الكتاب رضاءً وهبة أو شراء، كما يبيج لهم التزوج عي نسائهم يقول ــ تعالى في سورة طائدة؟ .

﴿ ٱلَّذِيمَ أُجِلُ لَكُمُ ٱلطَّلِبَاتَ وَطَعَامُ ٱلْدِينَ أَمْ تُواْ ٱلْكِئْلَبَ سُ لَكُونِ وَعَمَا مُكُمْ حِلَّ فُنَّةً وَكُلَّتُ مَنْ لَكُونِ اللَّهِ مُنْ وَالْفُونَ اللَّهِ وَالْفُونَ الْ ين أبدي أُوبُوا ٱلْكِلْنَبُ مِن فَيْهِكُمْ إِنَّ عَالَيْتُمُ وَهُن الْمُورَافِي

مخصيدين عرر تسكيمين ولامشجاب أحدال

وهد النوع من السلام الاجتماعي يتنالب طبيعياً إلى القصية التالية وهي

ج _ السلام ميداً إسلامي

فالسلام هو من أبرز الباديء الإسلامية ، إن غ يكن أبور ما على الإطلاق ؛ يل من المكن أن يرقى لكون مرادفأ لانبير الإسلام نصه ياعتبار أضل المادو اللغوية .

ولكن دعوة الإسلام نفسه تتجه في سائ أولأ إلى سلام للنعس الإسمالية وصمانها وطمأنيسها حي طريق إصماف شهوات غرائرها من ناحية ، وإعلاء صوت العقل فيها بض باحية أخرى -

ووسيمه التنسيق بين هذه الثنائية المكويه هي المعرائز والعقلي ويبعث الابسجيام الخالي من التجادب بين طرنيها هو ٠ الإيمان موحدة الله في داته ، ودكره على الدوام . وفي دلك يمول الله - ثعالى مدير سورة الرعدا

﴿ ٱللَّهِ إِنَّ مَا صُوا وَيُطْعُمِنُ

فُالْوَيْهُمْ وِلِكُمِ اللَّهُ أَلَا مِيكَ رِاللَّهِ صَلَّمَ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا فإدا تحقيق السيلام والصبياء ال بعوس الأفريج وقلوبهم قام مجتسم يسود السلام علاقسات أفراده برعائسالام الخليتي لأي عشمع فوامه مبلامة نقوس أقراده وصعالها ء وطمأنيسة قلبوبهم ء والطصهم من سيطرة غرائزهم وشهبوعهم وعوامل الضميبة والغل والحقد عن طريق الإيمان ودكر الله .

الى ساحات وبالوالإمام أحد واليهمي غرابي معبد رطبي الله TAGE OF ST فته ما جامع الأخاديث السيوطي جدمن ١٩٠

وين اتجه الإسلام إلى المؤمنين مطالبا إياهم بالسلام في علاقاتهم بعصهم بنعص عبى السحو السابق ؛ فإنه يتجه إليهم أيصا في علاقاتهم مع الأثم الأخرى ، مطالباً إياهم بالسلام والاستقرار وعدم الاعتدام ، وفي دنك يقول الله _ تعالى حافي سورة البقرة (14) :

﴿ يَنَأَيُّهَا اللَّهِينَ وَامْتُوا الدَّخُلُوا فِي السِّلَمِ كَالَّهُ وَلَا تَشْهُوا نُعُطُوا تِ الشَّيْطَانِي وَامْدُ لَكُمْ عَدُو مُسِينٌ ﴾

أى شاركوا بتصيب إيجابي فى السلام العام حتى لا يقع عدوان على الناس .

والإسلام لا يكتمى بإقسرار مسدأ عدم الاعداء ، وبكه يسعى كملت سعمل على صيانته و معمراه ، وبكه يسعى كملت سعمل على صيانته الإسلامية ، أو بيتهم من جانب وين الشعوب الأخرى من جانب آخر ، ودنك عن طريق عدم إكراء الناس ، وعدم حملهم على الإيمان بعقيدته، يقول الله _ تعالى _ في حورة البقرة "

◆ 資訊年度1212 →

وهدا يمنى أن الإسلام لا يفر الفسر والإكراه ف نشر عقيدته .

ولكن المسلمين مطالبون في الوقت نفسه عمارية العدوان إن وقع عليهم ، وفي دلك ضيانة المسلام ، إذ دفع الاعتماء وسيلة أحرى الحظ السلام واستعرار العلاقات البشرية ، القول الله المتعلق الى سورة البقرة (")

﴿ أَمْسَ آَعَتُكُ عَلَيْكُمْ فَأَعَدُوا عَتِيهِ بِعِنْلِ مَالْعَدُ كَلْ عَلَيْكُمْ ۗ ﴾

بالشبة هما تعنى الوقوقية هند الحدود، والصورة التي وقع مها الاعتداء، وق دعمه دون تزيد وعدا تأكيد لجرص الإسلام على السلام العام لناته ، فلا يتجاور رد الاعتداء بن المسلمين مثل ما وقع عليهم، ولا يتجاور المعتدين بل غيرهم من بني جنسهم ، يقول الله ـ تعالى مد ف سوره المستحداد، ا

﴿ لَا يَهَمَنَكُوْ اللَّهُ عَيِ الَّذِينَ لَهُ يُشَيِّلُوكُمْ فِي الذِينِ رَقَرَعُمْ يُمَكِّمُ وَ م. دَنَوَكُمُ الْ مَنْزُوهُ رَنَّتُ سِلُولِ إِنْهِمْ إِنَّامَةً مُثِينَ الْمُفْسِطِينَ فِي

ويقول الله ـ تعالى ـ في سورة المائدة(١٥٠٠ -

كَانُهُمُ الَّذِينَ الْمُؤَا كُوُّواْ فَوْمِنَ فَهُ شَهَدَاء بِالْقِسْلِةِ وَلا يَحْمِ مَنَّكُمْ مُنَكَانُ فَوْمَ عَلَّةَ الْاَتْفِيدُوْ أَعْدِلُوا مُوَاْ فَرَبُ لِلنَّمَوَيُّ ﴾

فرد، قام المعندي بعد اشتباك المسلمين معه ب يعرض السلام ، فإن الإسلام يأتر السلمين بقبول عشا السلام ، يقول الله بتمان بي سورة الألمط(١٤٠) :

وَإِن حَنْكُوا

السَّلْم فَأَيْمَتْ لَمَا وَوَكُلَ عَلَى أَفَلُوا إِنَّهُ هُوَ أَلسِيعٌ الْفَلِيمُ ﴾

فالإسلام سايداً ــ هو دين السلام، هيو يطلب من المعتدين به أن يصوتوا السلام البام . في نعوسهم ، وفي مجمعهم ، وفيما بين مجمعهم

Y A RECTO

TAT WESTER

^{111 40 (11)}

 $A \leftarrow (V1)$

A 46 (0)

^{17 (0.010)}

وبين الجنمعات الأعرى ؛ فإن أودوا في سيبل حيانيه دفعوالإيداء على القدر والصورة التي وقع بيا ع وعلم يدفعون الإيداء يجب ألا يخرجهم دفعه عن حد الاعتدال والعدل ، ثم إن عرش عليهم الكف وعدم الاستمرار في الاشتباك مع من يناصبونهم العداء قبلوا هذا العرض حياً في السلام يناسب فالإسلام لذا أحد مو بين السلام ؛ لأن فيسه الإيمان بالله وحده ، وذكر الله ، وكلاهما يعيد السلام إلى النموس والشعوب واهتمات ، يعيد السلام إلى النموس والشعوب واهتمات ، والأنابية والاجتداء ، ثم في القلق والاضطراب .

وَاللَّهُ يَدْهُوا إِلَىٰ هَارِ ٱلسَّلَامِ وَيُسْدِى مَن يَشَاءُ إِلَىٰ وَاللَّهُ مِنْ مُثَاءً إِلَىٰ

جِرُود مُستقيد عاده

ومس لممكن أن ستسر في عرض النقيم الأخلافية والسلوكية العديدة فلإسلام في العديد من القضايا ٤ ولكني أكتفي سدا الدي ذكرت حرصاً على الوقت

بلاد المسمين من أنباع الأديان الأحرى أحد

سيافة الربيس والأحوق لاخصاب

ورغم هد أن يخ شاصع للمسلمين و هارا الأقليات الإسلامية تبنام الحسف واهوال وسوء المداب ، وتدور رسى التطهير العرق والديني والتصفية الجسلية من كثير من المتكام غير للسلمان .

لقد حدث عدا وما يزال يحدث في كل مكان في العالم ، في أوروبا والريفيا وآسيد وغيرها ، ولن أتمرض بالتعصيل لدلك ، فهدا ما تتكسن به كتب العاريخ والخضارة ، ولن أتمرض كذلك بالتفصيل للمضايفات اليومية التي يلقاها لمسلمون خارج بلاد الإسلام في كل مكان من العالم ، حاصة في بلاد الفرب ولكن لا بدأي

ماساة البوسية والفرسيت

وأتساءل • كيف يحدث هذا . والعام على مشارف القرن الحادي والعشرين .

لى الفرون الوسطى ، كان يقال . إن ظروف السعم اقتصت دلك والآن ، وتبل الهيار السيوعية كان المؤمنون يبتينون إلى الله أن يكلأ أتباع جميع الديانات في أوروب الشرقية والاتحاد السوفيتي برعايته ويحميه من سطوة الإلحاد والاضطهاد الشيوعي . فلما أن والت العمة حمدنا الله وشكرنا فضله ، وسيسترنا خواً يعودة أنشطة الإلجان إلى أماكي العبادة لكن الديانات .

ولكن أخا الإيمان القلب على أخيه :

يقطع أوصاله ، ويتعمله تسبيعه ، ويصعيا جسدياً ، ويطهره عرفياً ، والعالم الفرق كله يقف

وقعة مشبوهة ، لا هو بالدى يتدخل كوقيم المديمة ، ولا هو بالذي يسمح بتدخل أطراف أخرى من خارج الفارة بالساعدة والعرف ، بل على المكس يساعد المتدى بكن الوسائل والسبل ، ويمنع بلعدى عيه حتى من الدفاع عن النفس ويوقف امداده بالسلاح والعناد

إن هذه القضية _ حضرات الأعضاء _ تمثل إحدى التحديات الكبرى في حجريا الحاضر، وهي بلا شك معيار مصداقيتنا في مشل هذا النماء !! واسيم الأؤهر

أقول خضراتكم يلسم الأزهر الشريط ، المؤسسة العلمية الإسلامية الأول في العالم إلا هذا الصبت المريب ، وتلك التحركات الشيوهة التي تجرى على الساحة العالمية متظاهرة بوقف مآساة البومنة و الهرسك ما لم تتحول إلى جهد أي بوغ ، ولن يكون المسلبون آخر ضبحايا هما التروب العرقية ، بل سينبع ذلك بقية الأديان على التوائى ، حتى من يظنون أنهم يمكون المنعة والقوة ، بل سينبع ذلك بقية الأديان على التوائد ، على سندور الدائرة كذلك على أتب على الباع الدين الواحد من خبر الإسلام

ومن هنا فإنى أهيب بمؤتمر برلمان ديانات العام أن يُسْمِغ صوته للبشرية كلها ، ويشجب هذا العدوان اللا إنساني الذي يقع على شعب اليوسنة

والهرسات المسلم، ولا يقتصر عنى ذلك، بل يدل جهوده الفعلية لإقتاع دول وحكومات الفرب للعدخل الإيجابي لوقف هذا العدوان، الذي تراخت دول الغرب كلها والمؤسسات الدولية عامة. بما فيها الأم المتحدة، عن وقفه.

ولتتذكر هيماً ، أنه لا يمكن أن يكون هناك سلام واحترام بين الأم والشعوب والديانات الختلفة في نفس الوقب اللدى تذبع فيه إحدى الديانات الكبرى بيد اتباع دين آخر ، في ظل صمت شامل مريب من الجميع ، بما يوحى بالتأبية لاستمرار هذه المأماة حتى غايتها

راذا سارت الأمور على هذا التحسو، قلا معنى لشعار تعايش الأديان، ولا جدوى من المناداة بإرساء مبادىء السلام بين الشعوب والأم ما لم يحتوم دين كل أمة من قبل الأم والشعوب الأخرى.

السيد الرئيس - الأخرة الأعضاء . إنا تنظر من هذا اللقاء خيراً كثيراً لضائح لعايش الأديات القبائد ، وإحياء القم الدينية والأخلالية في مواجهة طوفان الماهة والانحلال الأعلاق و لمكرى الدى تعانيه المشرية الآن . أغنى لكم كل التوفيق في خدمة الشرية خماء

والمسلام عليكم من أمه الإسلام والسلام



ع خف يد لهوم للأثريخ للازمر

نعفل نستاح للزورة السائئة والعشرين ليترريب لأئمة والوغّاظ

و يسم الله والصلاة والسلام على سيدنا محمله رسول الله
 السادة السفراء ، الإحوة العدياء

السنلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أرحب بقدوم "لإخود والأبناء من العلماء للتدريب مهده الدورة ، والأمل أن تتحقق لكم الاستزادة من العلم والمعرفة في علوم الدعوة الإسلامية ، وأن تكومرا مع عناصر يكم تتبادلون الآواء العمية والعقهية ، وعليكم أن تعلموا أن مبدأ دعاة الإسلام هو قرنه تعالى

﴿ وَمَنْ أَحْسَلُ قَوْلُامِ مَنْ دُعَا إِلَى أَهُمِ وَعُمِلَ صَلِيْحًا وَقَالَ إِنَّبِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ عَاللهُ اللهِ وَعُمِلَ صَلِيْحًا وَقَالَ إِنَّبِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ عَاللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

وهده هي خطة الأرهر دائما أن ينترم العلماء آداب الدعوة الإسلاب فو وقولُوا للناس حسناً ﴾ كا يجب على العلماء أن تبسع صدورهم لمواجهة أية شبات تقال عن الإسلام ، وأن يردوه عليها علمياً ، لأهمه العبم ودوره ، ومن لم كان طلب العلم في الإسلام من مهام المسمم يشير إلى هذا أن أول م تَنْزَلَ من القران ﴿ أَوْلَ إِلْهَ الْمَارِينَ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ الللَّالَةُ اللللللَّا اللللَّاللَّهُ الللَّهُ الللللَّا ا

بدأت في ۱/۱۱/۱۱ وكثين في ۱۹۹۱/۱۱/۲۱ بدأت في ۱/۱۱/۱۱

بشرقه في هده الدررة من أنويتي ﴿ خِيبًا كُونَاكُونَ ، شِبَا يَسَانِي ، وتثاه

والل آسية إيها كمشال ساطنات أوريكستان

وعليكيه أبها العلماء أن نظموا وفتكم ؛ ليكود أكثره لتلمى العلم وتدارسه في المحاصرات وفي الندوات والمكتبات ، وأن تشاتشوا في كل ما نقر أوئهو تسممون مع أساتدلكم .

الله عدا هو المكال الذي تعسران به واسه إلى كل ما هو جديد ومعيد في الإسلام والدعوة إليه

وعليكم الاسترادة بعنوم اللعه العربية ؛ لتكونوا مستعدين بلتعرف والونوف على أحكام الإسلام وعلوم المسلمين من بصوص القرآن وأحاديث رسول الله عليه ، وآمل أن تجدوا هنا في الأزهر أنه لا عصبية ولا تعصب إلا الإسلام ، وأننا هنا في الأزهر الانتعصب بدهب صد آخر ، وأن وطنا جيما هو سائر بلاد لمسلمين ؛ لذا يحب أن بعمل للإسلام وبدعو له بعبداً عن العصبية والتعصب ، وعلينا أن بعايش الناس جميعا وتعايش معهم في سلام لان من مبادىء الإسلام في التعصب ، وعلينا أن بعايش الناس جميعا وتعايش معهم في الأولى التعامل من مبادىء الإسلام عبداً المؤلفة الناس ، ولتتعلم عبداً المؤلفة الناس ، ولتتعلم كيف بتحدث وكيف نتحاور . وأوصبكم أن تكونوا مقبلين على كل ما يقدم إليكم من علم ومعرفه ، حتى تعودوا الأوطائكية الذيكم من علم ومعرفه ، حتى تعودوا الأوطائكية المدالة الذي تقدمونه لمواطنيكم ، نفع الله بكم .

ولتعدموا أن الأرهر حين قام ويقوم بهذه الشورات التشريبية إنما يبتعي أن تتقارب آراء العلماء ولتعدموا أن الأرهر حين قام ويقوم بهذه البلاد؛ سعيا إلى وحدة الصف وإصفامه الباس على طريق الله بمستقم ، دلك أن قبلتنا واحدة ويجمعه دين واحد وكتابنا و حد هو الفرآمهوآخوتنا في الله وي الإسلام في مقرره وواجبه ﴿ إِنَّهَ ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَقَ. ﴾ (الحدراب ١٠) أدعو الله لكم الإقامة في مصر والأرهر

والسلام عليكم ورحمة نثأ وبركاته

شيخ الأرهر جاد الحق على جاد الحق

فتيوى

في م تحويا مقيب و قديمة إلى حَديقة



الحمدات والصلاة والسلام على سيدن محمد رسول الله

ويعد

فقد ورد إلى مكتب فضينة الإمام الأكبر شيخ الأزهر خطاب من رئيس مجلس إدارة شركة الصالحية العقارية بالكويت وبصه ما يل طلب فتوى بخصوص تحويل مقبرة قديمة إلى حديقه

ارجو من فضيلتكم توصيح الحكم الفرعى في تحويل مقبرة قديمة توقف الدفى بها حسب علمنا من سنة ١٩٥٧م إلى حديقة علما بأد عملية التحويل لن تتعرض فيش القبرة بطبقسة من الأثرية ، قوق القبور والزراعة عليها ، وأل هده المقبرة في رسط مدينة تجارية في قلب مدينة الكويت تعرف بحنطقة الصالحية ، وبجوارها بحمد تجاري ضخسم ، والمنطقسة مردهة

بالسيارات حتى إن الداخل إليها لا يجد مكانا لسيارته ولا يستطيع الوقوف فيها ، وتجويل هذه المقبرة إلى حجيقة سيوسع على أهل المنطقة ، وذلك بشق الطريق وسط هذه الحديقة وبإيجاد أماكل للداخل والخارج فيها مع العلم بأن لجنة الإفتاء بوزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت ، أصدرت القتوى رقم ١٤٥٨ بتاريخ بالكويت ، أحدرت القتوى رقم ١٤٥٨ بتاريخ بجوار شق طريق بجاور للمجمع في المقبرة لمروو

برجو تفضیکم بافادتنا بالحکم الشرعی فی دیك رجزاكم الله خیر اجزاء .

غارى فهد النقيمي رئيس عنس الإدارة العضو التندب

والجواب

إن مقتضى بصوص المقه الإسلامي المستعادة عاقر عبر رسول الله الكلية أن المقبرة إذا خصصت بدفل موقى المسلمين صارت وقعا على ما خصصيت به ال سواء كانت محلوكة لقرد أو أفراد أو للدوله متى خبرح بالدفي فيهاءوتم معلاء صارت و ويرصافا على دهن موتى المسلمين ، ويلزم تأبيدها على الحال التي رصدت عليها (١).

وإن الدائرات وم يبى بها أثر المولى ، والاشى، من العظام فالتصرف فى تلك الحال من جل ولى أمر المسلمين المسلمين الترضيط وكانت أرض المقرة موقوفه أو مرصودة خذا الغرص ، وعندالله فلولى أمر المسلمين الترخيص بالانتماع بها نغرض مما خدم المصالح العامة المسلمين ، مام يؤد هذا إلى بش المقور التي م يقع بها لمين .

وإدا كان دلك :

قرنه هي مقبرة الصالحية بالكويت ــ الستول صيا ، والمتوقف فيها للدفل من عام ١٩٥٧م .

والمراد تحويلها الى جديقة يشق بها الطرق وإيحاد مداعتل وعارج مبا وإليها ، وأنه لن يجرى ميش مابها من قيور ولكن سيتم وضع ردم بطبقة من الأتربة هوق القبور مائزال موجودة والزراصة عليها .

دار جهور العلماء على أن الميت إد بلى وضار ترابا جار نبش قبره و دفى غبره قيه ، أما ادا يقى شىء من عظامه عبر عجب الدسب علا يجور سشه ولا الدفى فيه خرمة دارتى

وقداورد في الفتاوي فتتارخانية : أن الميت إدا صار ترابا في القبر يكره دس غيره في قبره تإلأن الحرمة باقية

وقد تعقبه العلامة العنصى ابن عابدين : بأن ق ذلك مشقة عظيمة ؛ قالأولى إناطة الجواز بالبل ، إذ لا يمكن أن يعد لكل ميت ثير لابدش فيه غيره ، وإن صار الأول برايا ، ولأن المنع من الحفر إن أن لا يبقى عظم أمرً عسر جدا في الأعم الأعلب ،

وقد اختلف الفقهاء في جواز الحرث والررحة والبناء على أرص المقبرة المندثرة فأجاره اختمية كما جاء في حاشية العلامة ابن عابدين وتبيين المقائق لمزيلهم المرح كار الدقائل أنه :

والو بلى الميت وصار ترابا جار دنن غيره في قبره وزرعه والبناء عليه ، وعله في شرح مراقي الملاح على نور الإيضاح في الفقه الحنفي مع حاشية الطحاوى ، وهذا يجرى على قول الإمام محمد ابن احبين في المسجد إدا تحرب واستعنى الناس

⁽¹⁾ التعاري الإسلامية بيد 2 من 2220

 ⁽٩) رواه أبر الاود وابن ماينه ، الهاج الياسع للإصبول بدا.
 من ١١٤ من ياب اجتائق ,

عن الصلاة فيه جاز التصرف فيه ، وقد صحح جفاعة من التأخرين هذا ومثنى عنيه الحصاف ف كتابه في أحكام الأوقاف في مسألة المسجد الذي تحرب .

كما أجاز هذا فقهاء المدهب الحبيل ، ونص المالكية على المنع .

له کان دلت :

كان الأحد بما قال نقها، اللهب الحدى على هذا الوجه و وفقها و الجبابلة هو الأول با هيه من رحاية للمسحة العامة ، وباعتبار أن هذه الأرض قد عادت بالفراسها أو الفئارها إلى ولاية ولى الأمر في الدولة ، وأن بقاءها بالوضع والكان لموصوف في السؤال ، فيه تضييق هو الناس وتعريض لمحتهم لملاحظار عا يجملها عرضة وموضعا للمهملات على تصدر وكرا للأشرار ،

ولاشك أن الوقاية خير من العلاج

وإدا كان المعروص ليس البيش وإنما الطمر والردم يطبقات من التراب وزرعها بالأشجار كان هذا المتترع في تطاق الجائز والمباح⁽¹⁾.

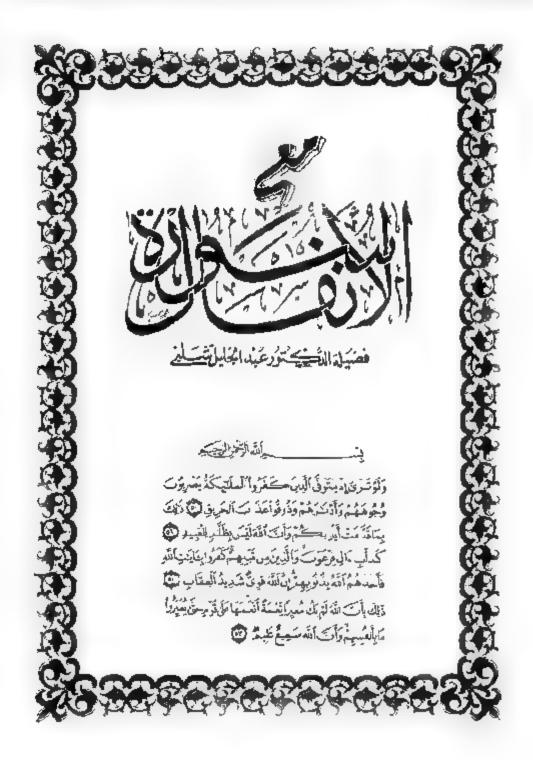
وذلك بمراعاة ألا يترتب عنى شن الطرق فاخل المنبرة كسر عظام ـ أن وجدت ـ وعندلد ـ إذا وحدت . وعندلد ـ إذا وحدت , تجمع وتدفن في مكان آمن بعيد عن الوطء بالأقدام أو بالسيارات وشأن هذه فواقعة يجرى تخريجا عن مساكة المسجب إذ تخرب واعترض طريق المسلمين فإنه تجور إراك،

والله مسعانه وتعالى أعلم

شيخ الأرهر الشريف (جاد الحق على جاد الحق)



 (۱) سخلیة رد الحار الآی عابدین علی قدر اقبار شرح تویر الآیصار جد ۱ ص ۱۹۹ و کشاف النساخ جد ۲ ص ۱۹۶ و قبرها نما آشیر إلیه ای سطور جله تلموی من مراجع .



جاء في لآيه السابقه ؛ اوالله شديد العقاب او وهنا بيان لموع من عقبه الشديد ، والحطاب في اولو ترخي، إذا لرسول الله لمين وبد لكل من نتأتى به الرقه ، ويشمل الادميين والجن ، وباده ظرف زمان ، أي يو ترى ولمب وفاة هولا، و الو الامتناعية تجعل الماصي مصارعاً ، كا أن اول الشرطية تجعل الماصي مصارعاً ، نتجول : إن جاءك فأكرمه – فهو – مع كود لفعل ماصياً – لم يحيء ، وبحواب الشرط تعدوف ، والقدير لو رأيت ما يحدب به الكفار حال موتهم لرأيت شيئاً مظيماً الانجيط به الكفار الوصف ، وحدف الجواب في مثل هذا التعمير الموصف ، وحدف المحدود المواب في مثل هذا التعمير الموصف ، وحداف المحدود المحدود

وفرات الآية تتولى بتامين ، ويتوفى بياء تحتية وتناه فرقية ، والملائكة فاعسل على أى س الوجهين ، والتأسيث ليس ختصاً لأن الملائكة ليس مؤتث عنينياً وإنما هي جمع تكثير لملك أو ملاك تم هنا فاصل بين الفعل رماعله

وقبل بل الخاعل صمير أى يتوفى الله ، مدى هدا تكور الملائكة مبتدأ ، ويصربون عبير عنه أما على كون الملائكة فاعلا ، فاحسة حالى

وصرب الوجوه والأدبار قد يعنى الجسد كه مقدمه ويؤخره ، ويؤلف يؤدي معبى التصميم ، كا في قوله تعالى ﴿ مُسَمِعُ أَوْ فِيهَا بِالْفُدُو وَالْآصَارِ ﴾ ، وعو ﴿ وَسَمِعُ مُعَدِّرَبِكُ مِالْعَشِيرِ وَالْإِلَاكُلْرِ ﴾ ، وعو ﴿ وسَمِعُ مُعَدِّرَبِكُ مِالْعَشِيرِ وَالْإِلَاكُلْرِ ﴾ ، وصحوه يكرة واصبحوه يكرة واصبحوه يكرة واصبح من الأونات ، وقال عاهد إن الأدبار تعبى الاستاه ، فهم على هدا عصر بود على وجوههم وأستاههم ، لأن لمبرب على هدا على وجوههم وأستاههم ، لأن لمبرب على هدا أله كريم يكنى ، أي لايصرح بلفظ الأستاء قال ولكن قال الإمام الرغشري ، ويلغي عي أهل العبين أن عنوية لمرانى عندهم أن يُصبر ثم يعطى رجل أن عنوية لمرانى عندهم أن يُصبر ثم يعطى رجل أن عنوية لمرانى عندهم أن يُصبر ثم يعطى رجل

قوى البأس شيئاً. كهيئة الطبق ، فبضربه هي ديره . . اتلغ ، أو الوجوه والأدمار مدألين م الشخص وماأدير

عَلَّوْ وَدَّرَقُواعَدُاتَ الْحَرِينِ ﴾ إما معطوف على يضربون ۽ على تقديم قول يو أي الملائك يضربون وجوههم وأدبارهم ويعولون لهم حالى سبيل السحرية والتقريع . ذرقوه عداب الحريق أو بجملة يمسى ويقال هم درقو ، والقاتل هم الملائكة وربائية العداب

و بمكن آن تكون جملة ويغيربون احالا ، أي يتوف هم الملالك ضاربين وجوهم وأدبارهم ، فتكون جملة ودوقوا حالا أيضا معطونة على خال التي عينها ، أي يضربوجم قائدين لهم دلث ، ميسنة ودوقوا مقول لقول محدوث .

والإنه المؤريق تملى مقلمة عداب النارة الم دوقو، عقاب الاعرة عهى إلذان هم به والانه تزلد في قتل بلم من المشركان ، ويحمل البمبير أن الملائكة تاثرا هم ذلت حين عاليدوا الموت وسقطسوا صرعسى على أرض المعركة ، وعداب الملائكة وتقريمهم وهم بين يدى المستمين وأسام أنصارهم المشركين ـ لا يشعر به أحد عنهم ، والكافر عمدة لا يشعر بهذا إلا بعد معارقة ، وحه بهدده

وأترب من خذا وأسلس ان يكنون عماب الحريق يعبى عداب النار يوم الفيامه

وروی الحسین عن این جویر أن وجلا قال لوسول الله سائل الله . إن رأیت بظهر أن جهل مثل الشراك ، فقال علیه الصلاة والسلام ، دادگ

خىرىب الملائكة . ولم يمل فد الشيخ رشيد رضا ، وقال * إن الحسن البصرى وهم الله ـ عنـد اهدئين كالريخ ، لا يقبض منها على شيء^(١) .

قال الشيخ الآنوسي : التعبير بذوقو اللتيكم ،
الأن المقوق يكون في الطعومات المستلدة غالباً ،
وذكر بكته أخرى ، هي أن القوق قليل من كثير
وعقدمة لما يأتي بعده ، ومهو إشعار بعداب أشد .
ولاينافي هذا أن المشوق يطلس جازاً على كل
مايحسه الشيخص ، ومن هذا قول الله تعالى :
﴿ وَمَنْ هَذَا قُولَ اللهُ تَعَالَى :

غَيْرَهَا لِكُدُونُوا الْمُدَابُّ ، أَى يُحسُوه ، وفوسَهُ سبحانه . ﴿ وَقُلَ إِنْكُ أَنْتَ الْعَوْنِوَ الْكُوبِ وَمَثَلَ هذا في القرآنِ .

وَثَالِكَ بِمَاقَلَمَتْ لَيْرِيكُمْ ﴾

ولك إشارة للمدكور من الصرب والمداب ، وهو مبتدأ عبرة مابعده ، والجاء للسبية ، أى هدا العداب بسبب، ماقدهم من سبن، الأعمال وأسند العمل للأبدى توسعاً لأن أكثر الأعمال تكون بها ، وهم أعمال ظالمة كثيرة من أتوال اللسان والسمى بالاقدام ، وسوء التفسكر والتدبير ، وكلها مدرجة في هذا ، أي هذا العذاب بسبب ماقدمم طائم جاته ، وليس فيه لني، من الظلم أو العدومة لغير سبب يستحقها

﴿ وَأَنْ أَنَّهُ لَيْسَ بِطُلِّمِ لِلْجَبِيدِ ﴾

بنتج الهبرة إلى أن وهو معطوف عن ما ي أي يسبب ماقتمت أيليكم ويسبب أن الله ليس يظلام ... دس الإنصاف والمدل أن يماقب المبيى ه وألا يتساوى من أسرف ولم يؤمن يآيات ربه مع من آمن وصدق وعمل الأعمال الحسنة ه

﴿ قُلْ مَلْ بَسْتَمِي الْمِيكِينَةُ لَوَالْمِينَ لَا يُسْلَمُونَ ﴾ ١١١٨

وأيضاً لا يعاقب الأدميجانه حلى الدقب الصغير عقويته على الكدر وحرب الإسلام فعدلت مسهجانه ما يألى كل ذلك ، فكل مذنب يطفى عداياً بقدر ما ارتكب ،

وكدمة ظلام إما صيغة ميالعة ، أي ليس بذي ظلم شديد ، ولكن النمي يتوجه إلى كل ثيء من الظلم ولو كان قليلا ، والمعنى ، ليس بذي ظلم شديد حتى يديقكم كل هذا العذاب الشاق الألم من غير أن تكوموا قد ارتكيتم عا يوجيه ،

وقد تكون وظلام، بجرد صفة للصبة إلى المغلم ، كما يقال تجار وحداد . فالمعنى إذن أنه ليس بذي ظمم لجاده .

وقيل وظلام والتكثير لكارة لمصاة الدين يقع عليم العداب . وأياً ماكان التقدير فالمدى الواضع من التعير : أن الملاكة إد تعلب هؤلاء

> (۱) حال ش اليس هذا حكم علماء رجال الجديث النفريات ك اخبان اليصري ، دنياد ارجيه و حكم الطماء به

بلسس بن أني الحسن المصرى ، كُنَّهُ فيه أبر الحسن ، واسمه المسلو ، واسمه المسلو ، وأمَّهُ الحَبِّرةُ مولادُ لم سلمة (وج وسول الله كان وقد ، أرضابه ،

واحس أحد أثمة الهدى وكان به كان برحم الله بهاأ جامعا رفيةً ثمة مأمونا بليفاً باسكاً نعيةً فاضلا كبر العلم فاك حكم عدماء الرجال فيه إذ «معوا له تلك الصفات المشر فأعموا خه الأحاديث المسيحة النابة فوقفوا سه على علم الافلى ربح _ رحم نش

كالأسارعه الأساوسيسأ لمصيبعأ بالهلا عليبو سبكم بالحبياني

هنتنی طروف و فتال ـ لیوس بن جهید . کل شیء مستنی انون (غیه) . قال رسول ف**ل کیک ب**یو عن (عین بن آن طاقب) غیر آن فی رمان لاکستطبع آن آذکر (قیم علما ـ برید زمان مقه اتالمی

قال على بن المديني ، جرسالاب المسى البصري التي رواها هنه الثقات هيجام ما آئل مايسقط ميا ، وقال أوروعه * كل غير، قال الحسن * زقال رسون القسميكي من رجد له أسالا تابها مكي صلا أرسة أحادث أحر .

علا أربط أحاديث أهر. قرق الحسن سرحه فقب مندحتر ومالة , وهو رس فيلغة الثالث من الهدين - تظر عذيب الديب ٢٢٢/٣ ـــ وتقرب البناب ١٩٣/١ ـــ وحملاصة الهديب الكسسال وهوامشهسا المراك

طَقِوم توكِلهم وتعلنهم بان الله ــ سينحانهـــ فو عدل وإنصاف

في هده الآية وأطالها تشجيع للمسدمين وتسليق فالأثم التي كانت من قبلهم كذبت رسلها وكفرت بأيات الله ، وكانت عاقبتها أن أنول الله عليهم عدايه ونصر المؤمنين . وربما كان فرعون وآلمد من أصفي وأشهر الأمم للتن كدبت الأنبياء ، وقد كان مر حوله هامان وقارون وملأ من قومه أخذهم الغرور ، حتى قال فرعون : هِ يأيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى. و م يكن الدين من قبلهم قبين الغرور ، نقد قال قوم عاد عمي أشد ما قوقه وهكدا كان شأن لأسياء قبل محمد ﷺ مع قومهم ، والذن فيبدنند شبلبود ولايتل ببيم عدوان قومهم وقوعيم و والدأب ماثبت عليه الإنسان وثابر عليه ، وكان دأب حؤلاء الأنم من الفراعنة والدين من فبنهم أنهم كانوا يكفرون برسالات الأنبياء الذبن أرسلوا إليهم فأخدهم الله بذموبهم فحال تعالى

و نَكُلا أَحَدُنَا بِدَا فِينَهُم مِّنَ أَرْسَنَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَيَسْهُم مِّنَ أَرْسَنَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَيَسْهُم مِّنَ أَرْسَنَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَيَسْهُم مِّنَ أَمْرَفَا أَرْسَهُم مِّنَا أَرْسَهُم مِّنَا أَرْسَا اللّه وَلَيْكُوكَ فَيْ إِلَالْسَهُم وَلَيْكُوكَ فَيْ إِلَاسَكُونِ وَيَكُولُونَ فَيْ إِلَاسَكُونِ وَيَكُولُونَ فَيْ إِلَاسَكُونِ وَلَيْكُولُونَ فَيْ إِلَاسَكُونِ وَلَيْكُولُونَ فَيْ اللّه اللّه ولكن هم بعصبانهم يظلمون أنصبهم ، وقد نصر سبحانه المسلمين يوم بفر بوضم ما كان بينهم ويون أحدالهم المشركين من من فاوت في فعدة والعدد وذلك مفتصى سبته سبحانه ﴿ إِلَيْ الْمَدْعَرِي شَهْدِيدُ الْمِيقَانِ وَ فَي لِي سَعْدَ عَلَيْهِ مِنْ اللّه عَلَيْهِ وَلَوْلُونَ السّعَص أَو قوم فيس غنه عنه عبد .

﴿ وَقِلَهِ إِنَّ الْمُ لَذِيكُ مُنَيًّا يَسْنَهُ الْعَسَمَا فَلَوْ يَحَقَّ يَعَيُّوا مَا إِنْشِيدَ ﴿ .

و دَلَكَ الشّارة الله حل ببؤلاء المشركين من المهاتة والعذاب والحرى ، أنه يسبب سنته الجارية العادلة أنه الايغير الحال التي عليها أي قوم : والايسبيم النحمة التي يعملمون بها ، حتى يغيروا هم سيرتهم والأحوال التي كالوا عبيه .

وقد الاحظ أن القرشين وآل قرعون لم يكونوا فيل عبى والرسل إليهم على حالة مرضيه مقبولة عند الله ولا عبد العقل فهم حيداً كانوا عشركين ولكن التغيير كا يكون من حالة حسنة إلى حالة ميعة يكون أيضا عن سبئة إلى أسوأ عبا ، وهؤلاء كانوا فيل عبيه الرسل إليهم غاهين ، وكانو مع معم عليه من الكمر وعبادة الوثية ، عبو منعسين فيما القمسوا فيه بعد عبى، الرسل من الظمم ومعارضة الحق ، وما كان الله ليعديهم تون النهرة إلى يعث إليم رسولا ، قلما جاء الرسول فرطون أنكره واشتظ في تعديب بني اسرائيل .

وَكُمَّ جَاءِ رَسُولُ الله عَمِدُ بَا طَهِلَا قُويشًا عديوا المسلمين الضعفاء ، وقاطعوا بني هاشم وتحولت مجالسهم ومنتدباتهم إلى مجالس مباب وشتائم ، وبدا هم أولئك وهؤلاء إلى سيئاتهم الأولى بسهات أكار وأكبر ، ثم هم جايهم الحق فعموا هنه وحاربوه وكل ذلك تعيير لما كانوا

﴿ وَأَنَّ أَقَّهُ سَيْسِعُ عَلِيدٌ ﴾ . يسمع ويعلم جميع ما يأتون وما يذرون ، معقابه شم ليس حسلا عشراتياً حتى يعتبروه ظلما . فهو مسحاته قد أحاط بكل ما هم عليه فعاقبهم ية .

وقرقت الآية أيضاً بكسره المسوة في إنَّ . طاجعلة إذن مستأنفة ، مقررة لمضمون الجملة قبلها ، ويست مقطعة عما سيق .



للاستاد/المتعدميةود أبوزيه

يغد صرب الله وسيلة من الوسائل الحامة التي تقرب الفهم إلى لإسباد وسناعده في إدراك الأشهاء عبر المحسوسة ، وقد ساق الحق. سيحانه وتعلى الهده الوسيله في كتابه الكريم في أكثر من موضع فقال لحالي

ه الرَّ مَرَّ كَفَ صَرَبَ اللهُ مَنَالَا كَلِمَهُ طَلِيبَهُ كَنْكُوهُ طَيْبَهِ أَصَلُهَا ثَابِتُ وَرَّعُهَا فِي الشَّكَةَ فَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

* مَثَلُ اللَّهِ مِنْ كَمُرُوا رَبِّهِمْ أَغَمُلُهُمْ كُرَادٍ اشْتَدَتْ بِهِ ٱلرِّبِحُ فِي يَوْمَ عَاصِفِ لَا يَقْدِرُونَ بِما كَسَبُوا * عَلَى مُنَى وَ ذَلِكَ * هُوَ الصَّسَلُ ٱلْبَعِيثُ * يَمِراهِم، ١٨

وَ مُنكُلِ الْآمِنَ مُنْمُوا السَّوْرَ مَهُ أُمُّ مِنْ يَعْمُوهَا كَنَالُ القَمَارِ يَقِيلُ السَّمَوا بِتَسَ مَثَلُ القَوْمِ الَّهِ مِنَ كُلُّهُ وَعَالِمُ مَثَلُ القَوْمِ اللَّهِ مِنَ كُلُّهُ وَعَالِمُ اللَّهِ مِنْ الْعَلَيْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَا الجمعة / ٥ عَالِمُ لَكُنُ اللَّهُ مِنْ الْقَوْمُ الطَّلِيسَ فِي الجمعة / ٥

وصلك رسول الله عليه ها. المسلك من ضرب المثل في أحاديث لبويه شريعه ، فعر النمجان بن بشير رضى الله عنه أن رسول الله عليه على :

ه مش المؤسس و، بوادهم وتراحمهم وتعاطعهم ، كمثل الحسد الواحد إذا اشتكى مبه عصو تداعى به سائر اجسد بالسهر والحمي ٥ متفق عليه وعنه أيصاً أن النبي سكيني، قال

بالمثار النعائد في حدود الله والنواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها

و بعضهم أسفيها فكان الدين في أسفيها إذا استقوا من الدي مروا على من فوقهم القانوا الوا أنّا غيرت في نصبينا غرقاً ولم تؤد من هوف به فإن بركوهم ولا أرادوا خلكو جعيما به وال أعدوا على أيديهم نجوا جعيماً يه وواه البحاري .

ومن هذه الأحاديث النبوية الشريمة حديث شبه هيه السي - عَلَيْنَا منوس بالسحلة ، هده الشجرة التي بعرفها جميعاً . هعل عبد الله بن عمر صبى الله عبدا قال كما مع النبي عَلَيْنَا فقل إن من المشجرة التي بعضاء وقها ، تؤل أكلها كل حين بارد رجه ، وهي كانتوس فأخبروني ماهي ؟ يمول رازي الحديث فوقع الناس في شحر البوادي ، وكنت صبياً فوقع في نفسي أمها المبحدة و بكني هبت رسول الله - تَوَلِيْنَا أَلَّهُ فَا وَأَنْ ضعير الفوم فقال السبي المنافقة . . . بها المحدة . منعق عليه .

هما أحمل هذه التشبيه النبوى الشريف ، وما أصدقه ، فالمخلة تجمدت فيها كل صفات مؤسى المعوية والخديم

قهى . أوَلا - مستمهمة ليس فيها اعرجاج ، وتعتبر الاستفاده ألصق شيء بالمؤمن وهو على صراط في عقيدته بؤمن بالله وحده ، مستمم ل سنوكه على منهج الله السفل في ارآله وسة لبهه المستمم في تمكيره ، وفي أقواله وأفعاله ومعتقداته ، امامه قوله تعالى ﴿ وَأَنْ هَا اَلْهِمَ مِلْى مُسْتَقِيمًا فَاتَبِّمُوا أَلْكُمُوا الشَّمُلُ فَنَقَرَاقَ بِكُمْ عَنْ سَيِياتِهُ الانعام / ٣٠٠

وقوله - عَمَانِ ﴿ إِنَّ لَلَّذِينَ قَانُواْ ﴿ أَنَّ ٱللَّهُ لَمَّ آسَتَقَامُواْ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرَقُونَ ﴾ الأحقاف 17/ .

- والنحلة أصلها ثابت في الأرض وفرعها باسق في السماء ، كذلك المؤمن واستح العقيدة هي
 الإيمان بالله وتوحيده ، يتنقى ما يخص حياته من السماء ، فلا هو بيسى ولا يسارى ،
 ولانقدمى ، ولارجعى ولا رأسمانى ، ولا شبوعى لكه ربانى الإتجاه بأحد كتاب الله دستورا
 وشريعته مهاجأ لحيانه بكل جوانها من احتاج واقتصاد وسياسة وقانوق وتعدم ويعلام .
- والمحلة توية برغم طوقة وارتفاعها في السماء لا تؤثر عها الرياح والأعاصير ، كذلك المؤمر لا تؤثر عها البلايا والمصالب ودوالب الدهر ؛ لأن الدنيا في مظه و صعيرة ، ولا شيء عها يستحق أن يجزع له المؤس مايه يعي قول الذي سلكية إلى عمر الاكن عمر الاكن في الدنيا كانك غريب أو عابر مبيل، وإذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذ أصبحت فلا تنتظر المساح وإذ أصبحت فلا تنظر المساح وإذ أصبحت فلا تنظر المساح وإذ أصبحت فلا تنظر المساح وإذ أحبحت فلا تنتظر المساح وإذ أحبال المساح وإذ أحبال المساح وإذ أحبال المساح والم أدبال المساح والم أدبال المساح والم أدبال المساح والم أدبال المساح والمساح وال

فالمؤس يصبر على «يصيبه في هذه الدب ويعود سببه على الصبر لأنه يعدم أن أمره كله فيها حير إذ أصابته سراء شكر فكان حير كه ٤ وإن أصابته صراء صبر فكان خيراً له

ي والمحلة يختلف طاهرها عن باطنها ، مظاهرها دو عقود وتشور وباطنها أبيص قالو طبب فيلعم ، كذلك المؤمن لا يُعَمَّمُ بمظهره فعد يكون مظهره غير حسن لضيق فات يده ، ولكن قلبه

أميص نظيف مملوء بالإيمان بالله وخشيته ، مشعول بالقرآن وحب الناس ، شمال من الحقد والعن والحسد وسوء الأعلاق ، والحق ــ سيحانه ــ لاينظر إلى صور هباده ، ولكن ينظر إلى قلومهم قص أبي هويرة رضى الله عنه أن وسول الله ــ ﷺــ قال :

ا إن الله لا ينظر إلى أحسامكم ، ولا إلى صوركم ربكن ينظر إلى قلوبكم، رواه مسمم

کیا آن کل ما فی النخمة دامع معید دیرا مؤکل ا و هی می آمیب الثار ، وجدعها یستخدم فی التحریش ، و صمعها یستخدم فی صمع الأقفاص ، و خوصها یستخدم فی صمیم الأوافی ، ولیمها یستخدم فی صمیم الحیال ، فلناس _ فیها _ مبامع عدیدة .

كدلك المؤس خير كله . عقبه ن الحق ، ونسانه في الصدق لأيعرف كدباً ولا عجهة ولا تحيمة ولا عجهة ولا تحيمة ولا السرقة ولا تحيمة ولا السرقة ولا السرقة ولا السرقة ولا الإعداء 1 بل تعمل ونعاوب وتساعد على خير ، بصره لايمند بل الحرام ، مستمّة مصون عن التجميس وتتبع العرزات ، مالمؤمن خيره مأمون وشره مأمون .

- وتحار السخلة موجود طوال العام لا يقطع من الأسواق فنحن بأكنه طازجاً ورطباً ويابساً
 وتحرأ ، كدنك المؤمن كثير النفع والحير من حوله من الناس خيرم لا ينقطع فهو داهم متدعق .
- والدخلة من رماها بالحجر رمته بالتمر ، كدلك المؤمن لا يقابل السيئة بالسيئة ، ولكن يقابلها دائماً بالحسنة ﴿ وَلاَشَنْرِي الْحَسَنَةُ وَلِاَ النَّبِيئَةُ الْمُقَعْ وَالْمِينِينَ لَا يَقْعَلُوا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا

وقد كان النهي حَمَّاتُهُ مَدَّدُوهُ في دلك للمؤمنين مقد كان يعطي من حَرَّمَهُ ، ويصل من قطعه ويعقو عيمن ظلمه ، بقابل جهله بالحلم والتساج والعفو .

والمنحلة يدوم ورقها ولباسها طوال العام وكدلك المؤس لا يسرع عن نفسه لباس التقوى
والحياء والحشيد قدطوال حياته حتى يلقى الله والنخنة تتمير بخفة الطل قلا نؤدي ما يجاورها من
غرروع والثيار كدنك المؤس خعيف الروح يعرف حق جاره عليه ويؤديه إليه عير منفوص ٤ مس
أبي هربرة رصى الله عنه أن رسول الله _ عَلَيْكُ _ قال

ه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤد جاره و رواه البيغاري ومسلم

و النحلة منحها الله سيحانه بشوكاً عمي به نفسها وكدلث الرس قب مملوء بالغيرة على الدبي والعرص والشرف والمال ، لا يتباول أمام العربط في إحداها بل ، يسل قصاري جهده في حماية دينه ونفسه وماله وعرضه ، فعي سعيد بن ريد أن رسول الله عنها على : همن قص دول مله فهو شهيد ، رواه دول مله فهو شهيد ، رواه أبو داود والنسائي والتوسدي.

po po po porto por por por por por porto e porto por porto por porto por el porto por porto por porto por porto por porto port



بْعَلَمْ فِضَيْدَ لِمُ الشِّيئِيِّ مِعْمَةً إِصْلِيمَ مِنْهَا نَ

للك هي مواصفايهم في كتاب الله ، لارب أن القرآن الكرم هو منهاج الورية الإسلامة المتالية للأمة الحمدية في شعبي الأزمان في كل مكان ؟ لأنه كتاب الله الدى لا يأليه الباطل من بين يديه ولا من محله ، وقال له : في وما أرسلناك إلا رحة للمالمين في (سورة الأبهاء ﴿) ليظهره على الدين كله ، وقال له : في وما أرسلناك إلا رحة للمالمين و سورة الأبهاء ﴿) والإسلام وهو الدين اللم قد شرعه الله خساية الجياة من بني المنسدين المعدين ومن طفيان المسهدين العالمين وكيد الحافدين والرم طفيان المسهدين العالمين وكيد الحافدين الجرمين ، لأنه يعمى الأمن ويصون السلام ويحقل العبل ، ويوهى الأمانة وينشر الحير والام ألشر والعنر ، ويحقت الجنوة والقسوة ؛ لأنه يدعو إلى السماحة والمتناعة ، ويأحد العالم ويأمر العرف ويتأى بالمسلم عن مديرات الحقد الميمن والعمان ، وهو الدين الذي يريد المعرف أن يعرف عن الحضر ع المذلى المؤوات العائدة ؛ تكيلا يصر تفسه ويضر غيرة بالباع المؤمن أن يعرف عن الحضر ع المذلى المؤوات العائدة ؛ تكيلا يصر تفسه ويضر غيرة بالباع المؤمن المؤمن المؤمن المناه الذي يرى الناس فيه مبيل الحير غيطان من الموقد والناس الهائدة او عذلان أن تجمع إلى المسلم الذي يرى الناس فيه مبيل الحير غيطان من الموقد والناس الهائدة او عذلان أن تجمع إلى المسلم الذي يرى الناس فيه مبيل الحير غيطان من الموقد والناس الهائدة او عذلان أو معصية .

والإسلام تقوم محمدته كما نقوم دونه على الإيمان الحق ومصالح العمل ، فردا أراد الله يعبده خيرا وفقه لكونز من أصحاب هذه الصفات لي هذه الآيات

وقبل الدخول في شرح أوصاف المؤسين حقا ،
ود أن مين لساس أن هذه الصفات التي استحق
أصحاما الوصف بالإنجان اخلى والسرخات الرقيعة
والمعفرة والررق الكريم خامت بعد ثلاثه أوامر
إهية في فوله عز وجل ﴿ قَائَشُواْ ٱللهُ وَأَصْلِحُواْ
والدَّهُ بَالِكُمْ وَأَطِيعُواْ آلَةً وَدَّمُولَةً إِلَّا كُمْ مَرَّاسِينَ ﴾

الأمر الأولى: (فانقوا الله) وقد تكور الأمر بالتقوى في القرآن الكريم كثيراً أنه لأن التقوى تشرح الصدر وبرهم القدر ونمع الدرية والله يقول

كَأَيْهَا النَّسُ القُواْ رَسَكُمْ وَاحْشَوْ يَوْمُ لَا يَجْرِى وَاللَّهِ عَنْ وَلَاِنْ وَلَا مَوْلُودُ هُوَخَارِ عَنْ وَالدِهِ مِثْنِيقًا ۚ إِنَّ وَعَدَ اللَّهِ عَنْ فَلَا فَمُرْسَكُمُ الْحَيْوَةُ الدُّنْهَا وَلَا يَعْرَبُكُمْ إِلَّلَهُ الْعَرُورُ ﴾ خَنَّ فَلَا فَمُرْسَكُمُ الْحَيْوَةُ الدُّنْهَا وَلَا يَعْرَبُكُمْ إِلَّلَهُ الْعَرُورُ ﴾

والله بهول في سورة الأحراب ﴿ يَتَابُّنُ لِينِ مامُواْأَتَقُواْ اللّهَرَقُولُو فَوْلَا سَيْنَا اللّهِ يَسِيعُ نَكُمْ أَعْسَالُكُمْ وَيَرْدَعُهُمْ وَتُويكُمْ وَمُويكُمْ وَمَن بُطِيعِ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَ وَعَدْهَارَ وَوَرَّهُ عَبْدَمُنَا فِيْنَ ﴾ (سورة الأحراب

﴿ يَمَا يُهَا أَلِينِ مَاسُوا الْمَقُوا نَفَهَ حَقَّ نَعَالِهِ مَوَلَا مَّوْنُ إِلَاوَالْسُمُ مُسْلِمُونَ إلى عير خلك من الآياب التي تدعو الناس بل أد يقو ربهم الدى خلقهم وررفهم وقد بين لهم أن الله مع المتقير ﴿ إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أُوبِهِ ﴾ (سورة الدحال ٥٠)

الأمر الثانى (وأصعحوا دات سكم)
ودلنك لأن الصنح خير، وقد عداته مصلحر
آخرا عظيما ومعام كرب فقال
الرّ لَاحَيْرَ فِي كَثْيَرِيْسَ نَحْوَمُهُمْ وِلّا مَنْ أَمْرُ وَسُدُفَةٍ
الْوَ مُعَرُّوهِ فِي أَوْرِصْلَتِم بَعْتَ النّاسُ وَمِن يَعْمَل وَاللّهَ
الْيُكَاةُ مَرْحَاتِ لَقَوْفُ وَلَنْ فَرْيِيهِ أَجُراعِظِيمًا ﴾ الساء
الله الله بكره الدين يحمعون حظب العدة
اليوقظوها وهي دائمه ويشعلوا فيبها وهي راكده اليوقطوها وهي دائمه ويشعلوا فيبها وهي راكده ا

الأمر الثالث: طاعة الله ورسوله ، ومكون عراقية الله سراً وعلانية ، وبطاعه الرسون وبدلك يكمل الإنجان الحتي ، والاربب أن طاعه الرسول من طاعة الرسول أن طاعة الرسول من طاعة الله يعول في من يُطِع الرَّسُولُ مَنَدُ أَلَمُاع الله في الله يعول في من شرط ، وهو الإيمان تمان هذه الأوامر الثلاثة عن شرط ، وهو الإيمان في قوله عز وجل (إن تختم مؤسور) . أي إن تختم مؤسور) . أي إن كنتم مؤسور) . أي إن أمان وأصلحوا ذات يمكم وأطيعوا الله ورسومه ولكن الله رحم بعباده والما الدب المدب فنها الايبقة ربه عنى يأس من الدب المدب فنها الايبقة ربه عنى يأس من معمرته في المن من المنازة والمنازة والمن الله والمنازة المنازة والمنازة والمنازة والمنازة الايبقة والمن الله والمنازة المنازة والمنازة والمنازة

جود الأريل

وغيى النوم مرى شراحاً أضيوه بجنول الدويل فراحوا يتحبصون ويخطئون ويتلمسون الهدى من المسلالات والعلم من الحهالات . وهمهم من أضمه الله على عدم فاتبح هواه بغو هدى من الله ال فهم يطبول النور من الظماب تسوفهم أمال كاديم وأصماع طاعية رائفة ، فيأغول ويصدوف ويمهون أكرم الوسائل لأعظم العايات وهي

يرصاء مالك الملك عالم السر والمجوي ويدلك يظهر الاعتقاد من كل ربغ وإلحاد ؛ بالحشية الخاشعة اللهرجاء رحمته ومعمرته ، والله يقول،

﴿ وَأَنْ هَذَا يَسِرُطِل أَسْتَهِيمَا فَأَنَّيْهُ أَوْرَلَا نَتَبُوا السَّبَلُ فَنْكُونَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ وَلَكُمْ وَصَلَّمُ مِنْ الْفَلْحُم فَنْكُونَ فِي إِنْ مِسْرِدَةَ الأَنْعَام ٣٤٢ ﴾ وهذه على الصعاب التي جاءت لبيان ١ من عم المؤمود خفا اليجعل سيا الناس شرعة لهم وصيحا فيكوش من أمحاب هذه الصفات وتذكرها فيما على :

ضعات المؤمس عقا

٣ _ والتوكل على الله وحده

ع ـ ويقامه الصلاة

والإماق من رؤاد الله الباد الأوصاف
 كاتوا أمل لإيماد اعتى داستحدوا من الله عظيم
 الحراء بموله جن جلاله ﴿ لهم درجات عدد رميم ، ومعفوة ، ورزق كريم﴾ :

وقد جاءت هذه و المواصعات و السؤسين في سورة الأنفال كا قلما مسبوقة بأن المؤسين من شأسهم المقوى الله وإصلاح ذات المين وإطاعه الله ورسوله جاءت موصحه وعبية لعاس سلون المؤسين حقاً

الصفة الأولى تبل عن أنعص صفات دومين وهى أنهم غند ذكر الله يخادون ربيم راسم فى وجل وحوف وحياء من الله عزر وجل يخادون عموه المظمة الإهيه و خلال الله وحلم عوداً لايمارتي قنومهم المحللة بوجل المهم و خلال

غوارب العرة الاخوف العيد الصعيف أمام ربه القوى ذي اجمل والإكرام ، حوال العبد الفقير أمام ربه العبي القوى الفاهر فوق عبده ، خوف المسكين العالى أمام الله رب العالمين الباقي الدمي بيده ملكوت كل ثبيء وله مقاليند السمبوات والأرض (جر جلاله) : فأردا ذكر العبد محسيته رجا ربه غاقر الدنب وقابل التوب أن ينمو عن الزلات ويغفر السيفات عاوزدا تدكر الطاعة إجا ربه أن يتفبل صالح الأعمال ، فهمو القريب الهيب د وهو يستش بين الاطمئنان والوجل عند دكر الله تعالى الذي تبطيش په القنوب ﴿ أَلَا بِيرِكُ رَاقَهُ نَظْمَ مِنْ الْمُنُوبُ ﴾ (سورة الرعد ﴿) وفد جمع الله بين الوجل والاطمئنان في مونه تعالى ﴿ آلَهُ رَلَ أَخِبُ الْمُدِنِ كُنَّكُ مُّنَّائِهِ مُشَيٍّ مُعْمَعِ منه حُلُودُ الَّذِينَ يَعْسُونَ رَبِّهِمْ لَمْ تَدِينَ جُلُودُهُم وَقُنُوبُكِم إِنَّى ذَكَّرَ ٱللَّهِ عَلَى إِلَى ذَكَّرَ ٱللَّهِ عَلَى إِلَى ذَكَّرَ ٱللَّهِ عَلَى الرمر اً ﴿ وَمِنْ هَذَا يُتِينِي لُمَا أَنَّ وَجَلَّ الْوَصْيِنِ عَامِ لِي كل الأحوال ، وأن بأؤمنين نظمش قلوبهم بدكو الله الخبصان معرمة ويقين وإيمان بالله رب العالمين وهو أثر من آثار ذكر الله دائما ليلا إنهاراً سراً وحهارأن وللتقون يدكرون رمهم تيابأ وقعودأ وعبى جنومهم والنمكر في آيات الله بي الأكبواف ذكر ، والفرآن ذكر ﴿ إِنَّافَتِنَّ رَأَنَا ٱلذِّكْرُ وَإِنَّا لَتُ لَمُوسُلُونَ ﴾ (سورة الحجر ٩) والدكر معناه عدم الاسيان ريادة الإعب

الصفة الثانية ريدة الإيمان عند تلاوة الفرآب و والإيمان الحي هو التصديق والعمل الصاخ الذي يزيد بزيادة النلاوة مع التدير لا وأما التصديق فهو اليفين الثابت الراسخ الذي الاينقض ، الأنه لو عص الايكران نصديقا بل يكون شكا أو ظهه .

والله يفول ﴿ رَبُّكُ إِنَّ ٱلْشَّرِّءَانِ عَاهُوَ شِفَّاةً ۗ وَرَحْمَةُ لِلْمُؤْمِدِينَ وَكُورِيدًا لَقُلْهِ مِنْ الْآحَسُونَ اللَّهِ عَسَالًا 🕾 🔶 (مبورة الإسراء ٨٣) والناين لايستمعون يل كتاب الله ولايتلوبه حتى تلاوته أقموام ظلسوا أنفسهم فاتخذوا بهذا القرآن مهجور يقنول ا ﴿ وَاللَّهُ لِمُنْ يَرْضِينَا فَيْ الْمُثَوِّلُونَ لِمُنْ اللَّذِي لَا اللَّهُ مُنَّا اللَّذِي لَا اللَّهُ اللَّذِي لَ كَيْشُرُونُ ﴾ ﴿ سورة الفرقان) ويقول جل جلاله : ﴿ أَفَلَا يَنْدَبُّونُوا الفَّرْمَاتَ أَدْعَلَى تُلُوبِ أَقْنَالُهُمْ * ﴿ سورة عبد ٢٤ ﴾ وذلك لأن هذا القرآن لو الول عن صخور لتفتت من CK (Till 3 معية الله . ﴿ الفريان على عبر الرائية كيها فقت وكاين عند المؤونات الانتراسية الااس اللهن يتنكرن (سورة اطفر ۲۱) والله سورجم الستمعين بمضوع وتدبر وإنصات لآيات الله البينات وهو الفائل: ﴿ وَإِلَّا قُرِعِكَ ٱلْفُرْمَانُ فَاسْتَهِمُوالَهُ وَالصِيْرُوا لَعَلَكُمْ مُرْحَوُنَ ﴿ وَ سَوِرَةَ الْأَعْرَافَ _ ٤٠٤ ﴾ ودلك لأن رعمة الله قريب من المستين ،

الصدة النائدة : أن يتوكل الومدون على الله ملحة وحده : وأن يفوضوا أمررهم كلها إليه ، غلا ملحة من الله إلا إليه ولا اعتباد إلا عليه ، وليس معنى النوكل أن يتواكل المره فلا يعمل اعتباداً على أن الله هو الروال ميوراً يذلك تقاصمه عن طلب الروق : وهذا خطأ كبير ولأن التوكل لابتم يفير المؤن عومنا حقا من يخرج على سنة المحفاظ أباح يمير جهد ، ولاحصاد يغير زرح ، وفي عدا يقول رسول الله كلك ا بو أنكم توكلم على الله عناصاً وتروح بطاناً ه : فلو ظلت العلير الى غياصاً وتروح بطاناً ه : فلو ظلت العلير الى أعضائه من العمل المحافية من العمل المحافية من العمل المحافية من العمل المحافية المحافة من العمل المحافية المحافية العام العمل المحافية المحافية العام العمل المحافية العمل المحافية العمل المحافية العمل المحافية المحافية العمل المحافية العمل المحافية عناصاً والابد من العمل المحافية المحافية المحافية العمل المحافية المحافية

والإيمان بافحه يزداد بالعسل ريقوى الأدلة ووصوخ البرهان وسهادة البيبات ، وذلك لأن الملاوة تفاطب العقل والروح بالمنطق والوصوح ، وبدلك تكون اهمق الرآي القلب والعقل وكإجاء ل قول الديمان : ﴿ الَّذِينَ ثَالَ لَهُمُ النَّاشُ إِنَّا النَّاسُ فذجتفوا لخوتا خشرفتم قراد ختيريت كاوكا فواحشيك أقلا رَيْتُمُ ٱلْوَسِجِيلُ ﴾ (سورة آل صران ١٧٣) وهدا دلين آخر على ريادة الإيمان ، وكما قال الله المان : ﴿ وَلِكَارُهُ ٱلْكُهُمُ وَالْأَمْوَاتِ كَالْوَاهُونَ كَالْوَالْمُونَ كَالْوَاهُونَ كَالْوَاهُونُ وَلُونُ كَالْوَاهُونُ وَلَوْلُونُ وَلِي كَالْوَاهُونُ كَالْوَالْمُونُ وَلُونُ وَلِي لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَهُ لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَوْلُونُ لَا لَوْلُونُ لَا لَالْمُؤْلِقُونُ وَلِي لَا لَوْلُونُ لِلْمُؤْلِقُونُ لِلْمُؤْلِقُونُ لِلْمُؤْلِقُونُ لِلْمُؤْلِقُونُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْعُلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلِهُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُولِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُولِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُلِولُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُولُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤِلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُولِلْمُ لِلْمُؤْلِقِلْمُ لِلْمُؤْلِقُ لِلْمُؤْلِقُلُولُ لِلْمُولِ اللهُ وَرَجُولُهُ وَصَدَقَ اللهُ وَرَصُدُ لَا يَعَنَّا لِمُعْرِزُ لِآلِيمَنَّا كه ز سورة الاحراب وَفُسِيعًا ٧٢ ع ولاريب أن إهمال العلاوة أو التقصير ال العمل د أيما ينبب الشعف والزحرصة : ﴿ سَأَشُرِفُ مِنْ الْبِينَ ٱلْمِينَ يَتَكُولُونَ مَنْ كُولُونَ مَنْ كُولُونَ مَنْ كُولُونَ مَنْ كُولُونَ مُن فِي ٱلأَرْضِ بِمَيْرِ ٱلْمَحَقِّ رَبِي يُدُوِّ الْحَكُلُّ وَالْبُو لَا يُؤْمِدُوا يَ وَإِن يَرُواْ مَدِيلَ الرُّهُذِ لَا يَقْعِلُواْ مَدِيدَ كَا زَان يَسَلُوا سنبسل القيتين فينده أسبيلا والقواتية كأكرا وعاينوت وُكَاثُوا مَنْهَا مُنْهِدِينَ ١ وَالَّذِيكَ كُذَّ يُرْأُومَا يُؤِنَّا لَلْكُمْ الأجرز بتنظف أغتاثهم فالبيتروت الاساقافا يَسْمَلُونَ ﴾ (سورة الأعراف ١٤٦ - ١٤٧) . وبهذه الأدلة القرآنية يعضح أن زيادة الإنجان بتلارة القرآن ربادة حقيقية لاريب قبيا وكذلك بالنظر في آياب الله في الأكوان ، لأنبا تتلاق مع آيات الله أن القرآن في زيادة الإنمان عند كل دى مقل سليم وسلوك مستقيم واعتقاد راسلغ مثبن والله بغول . ﴿ ... وَهِمْنَ هُدَيَّنَا وَلَهُمْنَكُنَّا إِنَّا مُؤَلِّمُ لَكُمْ إِنَّا الْمُؤْلِمُ ل عادية الانتاء يؤول يتكاولن ر سورة مريم ٥٨) لأن كلام الله يلين الفلوب وييز اششاعر ﴿ فَمُ تَلَيْنَ جِلُونِهِمَ وَقُلُوبِهِمَ إِلَى تُذَكِّدُ الله فهم يخشون ربهم ينز وحل-دالما لأنهم بوصولون بالأد

أولا ويكون بعد التركل ، والتوكل على الله أعلى مقامات لتوحيد ، وهو من أعظم القربات عند الله ، ويغول صديرهني الله عند لايقدد أحدكم عن طلب الررق وهو يقول اللهم ارزئني وقد علم أن السماء لاتمطر ذهباً ولا فضة ، والعمل يكون مع تصوبض الأمور كلها إلى الله وحده ومع لميشير الناء بأن الأمر كله لله وحده (بن الله الأمر جميعا) ومنا هو التوكل بمينه ، لأنه أداء للواجب مع الله فهو جاهل بربه ، وس يترك إهداك المدة عن الأوقال باسم التوكل على الله قائلا للدفاع عن الأوقال باسم التوكل على الله قائلا بغيمه إن الله يدافع عن الدواع عن الأوقال باسم التوكل على الله قائلا بغيمه إن الله يدافع عن الدواع عن الأوقال باسم التوكل على الله قائلا بغيمه إن الله يدافع عن المدافع عن الدواع عن الدواع المداف بغيم الله قائلا بغيمه إن الله يدافع عن الدواع المداف بغيم الله قائلا بغيمه إن الله يدافع عن الدواع المداف بن والولا العمل بالمداف العمل بالمداف المداف العمل بالمدافع المدافع الله المدافع الله المدافع المدافع

مر رجل برجل رآه يجمع الحطب ليبيعه وهو يتغنى ويقول :

وأكسرم بلسى إنسى زن أهسمها

وحقت لم تكرم على أحد بعدى فقال له الرجل الذي استمع إليه : أي إكرام أنت فيه الآن ياهدا ؟ قال أكرم تفسى بعدم سؤال أنتائك 111

وعن عبدالله بن صدر رضى الله عبدالله ; حفظت عن رسول الله علي تولد الأربع إذا كن فيك قلا عليك ما فاتك من الدنيا : حفظ أمانة ، وصدق حديث ، وحسن حميقة ، وعفة ، طمعة : (رواه أحمد والطبراني والبيقي)

ریقول سیدنا عسر بن الحطاب رحمی الله تعال عده الله لأری الرجل فیسجینی ، فلسأل آله حرفة هاین قبل لا ، سقط من عینی ، واقد بقول : ﴿ مُوَالَّذِی جَمَالُ لَكُمُّ اللَّرْیَقِ ذَلُولاً قَائشُولِی

مَنَاكِبِهَا رَّكُولُهِم، يَرْفِهِ مُرَالِتِهِ الشُّورُ ﴾ (سورة نبارك ١٥) : ﴿ رَلَفَدْ مَكْنَاكُمُ عِلَى الْأَرْبِ وَجَعَلْنَا تَكُمْرِيهَا مُمَنِيقَتُ ﴾ (سورة الأعراب ١٠)

﴿ اَلْوَرُوْالْرَاقَةُ سَخْرَاتُكُمْ تَابِي الشَّنَدُونِ رَبَّاقِ ٱلْأَرْضِ. . ﴾ رسورة لقمان ٢٠)

الصفة الرابعة (إقامه المبلاة) ؛ أي أداء الصلاة بأركانها وسنها مقوسة الأداء سليمه الخشوع الدق القيام والقراءة والركوع والسجود والدكتر والتدبر والتوجه إلى الله بكل الجوارح ومرانبته تعالى وخشيته سيحاله لأن المصلي واقب بين يديه بقول لربه د إياك سيد وإياك بستعين ه ويدلك تطهر النص بن الوساوس ونقواجس ء وَاللَّهُ يِقُولَ ﴿ وَأَنَّتُمِ ٱلصَّلَافُ إِلَّهِ كُرِئَ ﴾ (سورة طه 1 1) ويقول : ﴿ إِنَّ الصَّلَّا تُنِّي عَنِ اللَّهُ عَنَّا والمتكر ولذكر اله أكبر والله يعلم ما تصمعون ك ﴿ سُورَةَ الْعُكْسُوتَ ١٠٠٠) ويقبول رسول الله عَلَيْكُ : ﴿ رِئْسَ الْأَمْرِ الْإَسَالَةِ وَعَمُودُهُ الْعَمَالَةُ ودروة سامه الجهاد في سبيل الله) ﴿ رواه الطيراني ، وذلك لأن الصيلاة عماد الدين والله يقون ﴿ ﴿ مَنْفَظُواْ عَلَى السَّلَوَاتِ وَٱلصَّلَوْةِ ٱلْوُسْطَى وُمُورُواْ لِلَّهِ ٱلْنِيتِينَ ﴾ (سورة البشرة LETTA

دعوة لاصلاح النعوس

الصفة الجامسة. من صمات الزمنين هي الإنداق في سبيل الله لسد حاجة المحاجين وتكفاية المورين وكذا لايناء السبيل ، والإنفاق يكون بأداء الزكاة المغروضة والصدقة المدوية وفي كل أيواب الحير والزكاة حتى معلوم السائل واهروم وفي القرآن آية جعت بين الزكاة والصدقات ، وهي (آية البر)

التي بيَّست الدين يعلى عليهم النان على الرعم من حيه ، وهي

﴿ نَسَ اَمِنَ اَمْ لُوا رُعُومِكُم قَسَل السَّشْرِي وَ الْمَقْرِبِ وَلَكَنْ الْمَالَةِ وَلَكَنْ الْمَالَةِ مِن الْمَلْكِ وَالْمَلَةِ عَلَى الْمَلْكِ وَالْمَلَةِ عَلَى الْمَلْكِ وَالْمَلَةِ عَلَى الْمَلْكِ وَالْمَلَةِ عَلَى الْمَلْكِ وَالْمَلَةِ عِلَى الْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلِيلِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمَلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمُلْكِ وَالْمَلِيلُ الْمُلْكِ وَلَا اللّهِ وَالْمَلْكُ وَلَا اللّهِ وَالْمَلْمُ اللّهِ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلْلّهُ وَلِلْكُولِ اللّهُ وَلِلْلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلِلْمُولِ اللّهُ وَلِلْمُولِ الللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلِلْمُلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِلْمُلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِلْمُلْمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ ا

والله يقول في قَالَقُواْ الْفَوْلَ السَّطَعُمُّ وَلَى اللهِ عَوَا اللهِ عَوَا اللهِ عَوَا اللهِ عَوَا اللهِ عَوا اللهِ عَوا اللهِ عَوا اللهِ عَوا اللهِ عَوا اللهِ عَدَا اللهُ عَلَيْحُونَ ﴿ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْحُونَ ﴿ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْكُونَ ﴿ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونِ اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ عَ

إن كثيراً من الأموان الحياة في الحزائن هيها حق معروض شرعاً لايملكه مدعوة الاته اعتصبه من حق الفقراء والمساكين والبائسين اغتاجين ومثل هدا لم يوق شح مصبه ولم يكن من المصحين ، بل كان من الأشحاد المقترين الذين سيطرت عليهم أنفيتهم وعلبت عليهم شعوعهم وعات أباديهم بالأثرة الكريها ، فتم يكن أحد مم برأ نقياً ولا

﴿ ثُلُ نَوْ أَنَّمُ عَدِكُونَ نَزَآيَنَ رَحْمَةً رَقِيّ إِذَا لَأَمْسَكُمُ مَ خَنْسِةً ٱلْإِنْمَالِينَ وَكُمّةً رَقِيّ إِذَا لَأَمْسَكُمُ مَ خَنْسِةً ٱلْإِنْمَالِينَ وَكُمّا اللّه مِن الأعمال (سورة الإسراء ١٠٠٠) وفعدا الشح من الأعمال الخبيسية والصمات الجبيثة وكان منغى ألا يوصف بها مؤمر أبي قوى لأن الله يقول

الو حَنَّاتُتُمْ مِتَوَالْمَوْتُدُعُونَ لِلْمِغُولِي سَبِسِ اللَّهِ فَمِمْكُم

تُمْرِيَّ حَلَّوْ رَسِيَّ مِنْ لَا يَالِمَا يَبِهِلُ عَلَيْقَلِيدُ وَالْقَدَّالُمِينُّ مُرَالِقًا لَكُونُ الْمَدَّرُ الْمُلْكُولُوا يَسْتَبِدُلُ فَوْ مَا عَبُرُكُمْ نَشْرَ الْمَقْدَرُ الْمَالِمُ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَى صَاحِبِهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ وَلَيْهِ مِن النّاسِ قَرِيبِ مِن اللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَلِيبُ مِن النّاسِ وَرَيْبِ مِن اللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ تَعْلِلْ مِن عَلِيهِ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَالل

وَةُ اللّهُ وَالْفُرُانِ حَقَّهُم وَالْسَكِينَ وَأَيْنَ السّبِيلِ وَلَا تُعَدِّرُ تَسْدِيلِ وَلَا تُعَدِّرُ تَسْدِيلًا وَلَا تُعَدِّرُ السّدِيلِ وَلَا تُعَدِّرُ السّدِيلِ وَالْعَلَمُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُو

بِالْعَدَّانِ رَالْإِحْسَنِ وَإِينَاتِي دِى الْقُرْنَىٰ وَيَنْهَىٰ عَيِ الْمُخَتَّاةِ وَالْمُسَكِّرِ وَالْبَغِيِّ يَعِطُكُمُ لَعَلَكُمْ لَلَّاكُمْ لَلْأَكُولَ الْهِ (سوره السحل ٩٠) الهداف عليا

إن للإسلام أهدافا عليا منها تنشيتة النعوس على حب الخيز للعير بالشعوة إلى الجود والإنداف ولمكرم والسحاء ، والله يقول "

وَسَاوَةُ اعلَى البَرْوَ الْمُقَوى رَلَالْمَارُورُا
 عَلَى آنٍ ثَهِ وَالمُدُورِدِ ﴿ لَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَمَال بارسوں

البحارى)
والله يعول ﴿ إِن الْمُصَّلِقِينَ وَالْمُصَّلَّةُ وَالْمُ الْمُرْدُونِ وَالْمُصَّلَّةُ وَالْمُرْدُونِ وَالْمُصَّلِقِينَ وَالْمُصَّلِقِينَ وَالْمُصَّلِقِينَ وَالْمُصَّلِقِينَ وَالْمُرْدُونِ وَالْمُرْدُونِ وَالْمُرْدُونِ وَالْمُرْدُونِ وَالْمُرْدُونِ وَاللّهِ يقول مَثْلُ اللّهِ يقول مَثْلُ اللّهِ يقول مَثْلُ اللّهِ يقول مَثْلُ اللّهِ يقول فَيْ مَنْ وَلَمْ اللّهِ وَاللّهِ يَقُولُ فِي مَنْ وَلَمْ اللّهِ وَاللّهِ يقول فَيْ فَيْ مِنْ وَلَمْ اللّهِ وَاللّهِ يقول فَيْ فَيْ اللّهِ مِنْ اللّهِ فَيْ اللّهِ فَيْ اللّهِ فَيْ اللّهِ وَاللّهِ يقول فَي اللّهِ فَيْ اللّهِ فَيْ اللّهِ وَاللّهِ يقول فَي اللّهِ فَيْ اللّهِ اللّهُ فَيْ اللّهُ اللّهُ فَيْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ فَيْ اللّهِ اللّهِ فَيْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

و نقد بأمر بالإنماق قبل موات الأوان فيقول : ﴿ قُلْ لِعِمَادَى الدين اسوْ يَقْمُوا الصّلاة وَيُنفقوا ثما رزقناهُمْ بِسرُ وعَلايهَ مَن قَبِي أَن يَأْقَى بَوْمَ لابِيعُ فيه ولا خِلال مَهِ زَ سورة ابراهم ٣١) وثما هو معروف ، أن المال لاتنقصه البيسقة بل تنمية وتزيده

الجراء الكبير العد لأصحاب هده الصعات

لقد الجمر الله أصحاب عده الصفات بوصف حديل وهو الإيمان الحقى ما ثم يين جو يهم عنده بسبب حلاصهم مديميم المهم فقال ﴿ لَمُمُ وَهَلَّهُ وَرَوْلُ كُومِ ﴾ وهذه الدرجاتُ عندربُهم ، ومفقّرة ورولُ كرم ﴾ وهذه الدرجاتُ عندربُهم المهما عند الله ، وأما للنمرة بهي المعمو عن المبينات ﴿ إِنَّ الحَسَاتِ يُعْدَمِنَ المبيناتِ ﴿ إِنَّ الحَسَاتِ يُعْدَمِنَ المبيناتِ ﴿ وَالْ الحَسَاتِ يُعْدَمِنَ المبيناتِ ﴿ وَالْ الله الله الله الله الروق الحلال الكرم هو البروق الحلال الله الله الروق العبراك مداها الا الله الروق العبراك الدى يقور ﴿ وَمَن يَتَقَلَ الله عَرْجاً وَيَرْ فَهُ مَنْ حَيثُ المُحَسِبُ ﴾ ومن يتق الله عَرْجاً ويراً فه من حيث المحسِبُ ﴾ أمره عالم أنه عندر أنه (سورة العنلاق ع)

هنده هي صفات المؤسين بنص القوان المكريم وذلك هو جزاؤهم العظيم عندريهم الذي الايصبح أجر الحسين : قهس بتحسد التشددون أو للسهرون من هنده الصفات شرعة لهم ومناجأ وسنوكا وأخلاقاً ؟ لكبي يسلكوا سبيل المؤمنين حقا ويستحقو جراء الطلعيين الأرب العاملين ؟ إلا أيس بعد كتاب الله كتاب ، وليس بعد رسون الدرسول ، عماذا بعد الحي إلا الصلال ؟؛

راستقين علامات غيرهو

بصور الله تعالى فى وصعهم فى سوره البقرة . ﴿ دَلِكَ الْكِتَابُ لاَرْيَبُ فِيهِ هُدَى للمشين الدين بؤمنون بالفيب ويقيمون الشالاة ومما رزقاهم ينفقون واللابن الؤمون بما أنول إلياك وما أمرل مِنْ فَيِلْكِنَ وَبِاللَّاحِرَةَ هُمْ يُوقِئُونَ - أَرَائِكَ عَلَىٰ هُدَى مِن رَجْم وأُولَئِكَ هُمْ الْفَسِحُون مِهَ (سورة البعره ٢ - ٥) وانتصول هم الدين سلس موسهم من الدوب والعيوب بوقد عهرت عصرهم

التی خلقهم اللہ علیہ بمحافظتهم عمیها وم یمعلوا م یدسمها و بحول بینها و بیر، دور الحق الناب الفوی

(سوره طه

بهدى متى هى أقوم هدا هو الدرآن وهدا هو الكتاب العربير رُوْتُمُرُ لَـكِتَـبُ عَرِيرٌ ۞ لَا يَأْتِيهِ ٱلنَّبِطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهُ وَلَا مِنْ خَلْمِهِ مِنْ مَنْهِ إِنْ مِنْ حَكِيمٍ خَمِيدٍ ﴾ فصست

هذا بهر الإسلام الهناهر النظيف الذي بسط رائة على هذه الدنيا هناؤها عبداً وأنتا وسلاما والله على هذه الدنيا هناؤها عبداً وأنتا وسلاما والله يقول الوَّمَا كُمُّ الْإِسْلَامُ لِكُمُّ وَاللّهُ وَ

وقد ترند فيها رسون الله يُؤكِّ الجنهاج والقدوة الملتهاج هو الله آن/وأما القدوة فهي السنة قولاً وصلاً

الأمـــورُ ﴿ ﴾ ﴿ سورة الشورى

بالله أوبصفة مرصفات



لغنيلة لشيج أخدير يجي مدطاحون

قال الله تصلى • دواحلطوا أيمانكم، المائدة (٨٩)

وقال التي صلى الله عليه وسلم * أمن كان حالفا فليحنف بالله أو ليصمت الا ، روى أله مد تَنْهُا إِنْ فعلت كذا ، فرويت أله مد تَنْهُا إِنْ فعلت كذا ، فرويت الطلاق إن فعلت كذا ، فرويت الكراهة في وجهه وقام وهو يقول * اللمبون بدين الله وأما بين أظهر كم ، ألا ص كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت »

قال تعالى • يَأْيُهَا ٱلَّذِينَ عَامَوا ٱلَّتُوا ٱللَّهُ وَكُونُواْ مَنَ الْصَلَالِينَ • اللَّهُ فالصدق و القول

أساس الثقة ، والتقسة عليها مدار التعاسيل والارتباط ، وبالثقة يكون الاطمعال والمحبة ، وبالثقة تنجز الأعمال ، وتستقيم الأحبوال ، والمؤمن الحتى صادق بطبعه ، صبريح فى كل أمره ، لا يكذب ، ولا ينافق ، ولا بغش ، ولا يخادع يتمسيك بالعبدق ولو تصرر به ، وبرى العال والجس فى أن يستعين بالكذب وأبو انهم عبد ، عهو بن حدث صدق ، راد وعد أنجز ، وإن اؤتمن وقي ، ويتمسلك بدينه ما يتلون ، ولا يكر حقا بديه ، ولا يتنال مالا وصل إليه ، يكر حقا بديه ، ولا يتنال مالا وصل إليه ، ويتبدر ما يعمل ، عهو فى عنى عن اخلف يؤكد ويتبدر ما يعمل ، عهو فى عنى عن اخلف يؤكد ،

يه قويه ، وعن الأيمان المعطلة يصل بها لعرضه ، وعن القسم يدير به عمله ، لا يجعل (الله) مضعة في هذه ، ولا يخلف (لا لصرورة ولا يقسم الا لو كان كالمه عند السامع ، فرد اسم الله جللًا يؤكد كالمه عند السامع ، فرد اسم الله جللًا باليم و لا يتحم عيد الأمن اللما ، ولا يتعلق باليم و الا يتحلو أله عمله الله يقول ، ولا تتحلو أله عمله الله الدت عمله لا يمنك كثيره من الناس لما وادت الما يعلم ، يعمل إيمام وكثرت الناسهم فقل المحدد ، وصاعت الأدنة وفقدوا معنى الكلمة بيعظهم ، وصاعت الأدنة وفقدوا معنى الكلمة بيعظهم ، وغير أوا على أصاء الله يهوساً ، الراحدة ، محقون جرافساً ، وغير أوا على أصاء الله يهوساً ، يحقون واستخفافاً ، وكلما أوعوا في الكلاب ، فقدوا من الكلاب ، فقلوا واستخفافاً ، وكلما أوعوا في الكلاب ، فقلوا التلهة وسخط عليم وبهم ، في أظام من لكلاب ، فقلوا التلهة وسخط عليم وبهم ، فين أظام من لكلاب ، فقلوا التلهة وسخط عليم وبهم ، فين أظام من لكلاب ، فقلوا التلهة وسخط عليم وبهم ، فين أظام من لكلاب ، فقلوا

முற்றிருக்கு

⁽११४) है हम्म (१)

PRINCIPAL IN A CONTROL OF THE PRINCIPAL PRINCI

عَلَى أَنْهُ وَكُذَّبَ بِالْعِيشَقِ إِذْ جَانَا مِنْ اللَّهُ وَإِذَا كَانَ الله تهارا عن اسمته الكريم نجعله عرصة الأبماننا ومو حقًّا ، وإدا كان الله أوجب عليها كفارة ليمين المنقدة إدالم ينعده الخالف ، فكيف يستبيع قوم اخلف بالله يدرالقسم بااعه تضييلا عماء باحتي وخُص اسم الله في أقواد كتبر من التجار برؤجون يه سلعمهم ، وهان اسم الله عند المغتابين بيدالعول به عن رغبتهم ، وصاعت هية الدين من القنوب ملاكت الألسن أسماه الله بكل تبجح وجرأة حتى لتكاد في كثير من الاحيان شمم لكن كلمة عِياً ، ولكل هبة قسما ، وسار بن عادة فكثيرين تكرار الأبمان وترديدها ، ورسول الله ــ عَلَيْقُهُ ــ يَعُولُ ؛ وويل للعاجر من ناقه وبالله وال ويغول : صبلي الله عليه وسلم ١١٠١ه منفقة للسلمة عممقة للكسب (٧) وقال أيصا ١ ومن حدث على مال أمرى مسلم بعير حقه لفي الله وهو عليه غضبان ٢٧١ ع ثم قرأ مصداقه من كتاب ١٤

أَلْذِينَ مِنْ تُرْفِقَ مِنْهُ مِنْ أَنْ مَنْهِمْ فَسَالِيلَا أَوْلَتُهَاكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي الْاَحْرَةِ وَلَا يُحَدِّمُهُمُ أَنَّا وَلَا يَسْظُرُ إِنَّهِمْ يَوْمَ الْهِكَمَةِ وَ لَا يُرْحَجِيهِمْ وَلَهُمْ عُذَاتِ أَلْهِمْ أَلِي مَنْ الْمُ

المنت مغير الدامل المدانة والقسو لقد عمَّت العقلة وعميت تلوب من القسوة ، وما للدروا الشّحى قدره فاعترعوا ايمأنا كثيرة بغير الله ، وأقساماً عديده مبتدعة ، فحلف المسم

برأس أبيه وقير أمه ، وحدف يشاربه وبلحيته ، وحنق نعيه ورقيته وايتنه وابتديانه وطلعب لا يكون إلا بالإله بلعبود الدي عشاه ، الإله الذي تخاف عدم البر باحد وتخاف الكذب عبد الحلف به ، وإن الحدف تعظم وتقديس وإقرار بأن الخارف يه له عينا قدرة ومنطان ، وله في مندورتنا نوضع التسلم والاذعان ء وذلك لا يكون إلا للواحد لأحد عالفرد الصماد ء الذي لم يلد وغ يولد ، ولم يكن له كفرا أحد ؛ فهل أدرك المسلم طك عند يمينه وتسنمه جربة والده وربما كان أشد الأبساء عقوق بأبيم والرسول .. مَعَلَّقُ ــ يَتُمول : وإن الله تعالى ينهاكم ال عُلموا بأبائكم من كان حالف فليحلف بالله أو ليصمت و(١) وخر قوم أن مخلف بالأمانة مياح أن الديانة والحديث النبوي يقول , دمن حدف بالأمانة فليس مثّا إلا" وحسف قوم بالله كاذبين حانثين متعمدين ۽ فاردا اعتزموا الير ان ايمين حلفوا بالأولياء أو قبور الصالحين ء فلشون الناس أشد من مجشيه الله ، ويستبيحون اسم خالق الرلي ويخافون من الولى ﴾ ومن ضم يخ الولى وعنية بابه وسجادته وحنقة مقصورته وبعد ينك تضحك ض الجاهليين ونقول كإنوا عبدة أصمام وأوثان هسم ابن جمر رضي الدحمه وجالا يحلف بالكعية فقال له . لا تخلف بغير الله فاإلى سمعت رسبول الله عَلَيْثُ - يقول الهمي حلف يغير الله غفا. 1 70 2 25

^{(**) 4}Î /d (t)

وه ع آن القواف الساه، الفقق يشرح علوم الدي ه (۱۰ کتاب آدب الکسب و للمش

رهم: سنن أن داود كتف، البيوع والإحارات ۱۳۰*/۱*۳ بعب في كرانيه أيمن تن البح

⁽٧) انسيم الكبير للطيراق ١٠٦/١٧ .

ره) البخاري ۱۲۵۲ ، ۲۳/۸ ، ۱۲ ، وصحيح الإمام سمم کتاب الإيان ، ع آل عمران (۷۷)

 ⁽٩) سس أن هاود ١٩١١ه كتاب الأيمان والندور ـ ياب في كارية دخلب بالأمان.

⁾ احمد ۱۹۷۲ ، ۱۹۷۸ ، ۱۳۵۰ - فتح الباری ای شرح صحیح البخاری لاین حجر ۱۹۱۱/۱۰ ـ کتاب الأدب

\$3,000 CT \$3,000 CT \$4,000 CT \$5,000 CT \$5,000

إعدادًا المبالغة في القول حتى عددته اليمين قو لا فيالمنا فيه ، فحلف بعصنا يأته برىء من دينه ، وأنه مسيحي أو يهودى والرسول - عَلَيْكُةُ - يقول ومن حدم فقال إلى برىء من دبن ألإ للام فإل كان كاديا فهو كما قال ، وإن كان صادقاً فلي يرجع الى الإسلام سالما الالالا ،

الط الاق

والداعية العظمي في اتجاه كثير من الباس الى الحدث بالطلاق ووأحيانا لا يصدق الناس إلا من حبب بالطلاق ، ومن أقسم بالله شكوا في قسمه وطلبوا منه بهنا يحرم عليه زوجه ، وقد روي عن رسوانا 🚅 🍱 _ قوله . هما جمع بالطبلاق مؤمل يا ولا استحلم به إلا منافق الا ال الطلاق شرع إذا استحكم تزاع التروجين ، وتمكن اليغمل ييتيما با وتنعسر إصلاحهما با وتافرت طباعهما ء وياعدت تقرسهما ء وأصبنج عيشهب بحالاء ووفاقهما بعيداء السلاق أباحه الله لعلك الحال ومع ذلك كرهه وأبغضه وأبغض اخملال بن الله الطبلاق ٥٠٠٠ والدلك جمله على ثلاث دقع والطلاق مرتبان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحصاف لعل النعوس تصغو بعد كانو عوعيدأ بعد غضب وجعل الحول يه جدا وانعا وأمراً نافذا ۽ وسي عن الطلاق ۽ والحلف به ، قالروجيه أقدس رابطة وأشرف صلة عليها عماد الأمية ، بها يقناء المسل والسوع الإنساني ، بها تتكون الأسر وتكون الصاهرة والنبسية ، وقد يؤدي كنرة طلاق س لا دير لمم

إلى العبش الحرم لكفرة إيمان الطلاق ، استهتار ا برابطة النزواج العظيمة والونوق بواجيباتها الشريعة ، كيف تطلق المرأد في عجالس البيم والشراء ، وكيف يرضى ذو طبير ذلك سميه ؟ و(١٤ كان الكِتبر څلفون بالله وم يستحلفوا ۽ وسهم س يثور كالبركاك بدون سهميه ، وغييج لأقل أمراء فيخرج الطلاق من قمته بالستين وبالتسعين بالخ يدهب عصبه الزائف وتنطعيء الثورة ، ودروح العورةُ ، وتأن الحسرة ، فيمجأ هذا وداك ليزدُّ به بميته ، ويطرق الأيواب ويبحث عن هرج إن استطاع ، وينيش مهموما , ونو البعبا ديننا لجفظنا ألمستنا ووشيطنا قولنا ووم حلمنا إلا اصطرارا ، فإذا اضطررنا لا نحنف إلا بالله الذي يعيم حائبة الأحين وما تخفي الصدوري ولا يُحْسَفُ بالله إلا عند الظروف الملجنة ، أما الحلف بالطلاق مهو يمين أهل البدعة والحهل البدين ينخدون نيني الله هروا به وينلاعبون بالحرمات والكرامات

الطلاق أبغص الحلال إلى الله

إن الطالاق إلما شرع عندما تصير المهاة الروجية جحيما لا يمكن استمزاره أو لأسباب يراها الشرع ويعرها دوو الحول الراجحة من المارات الشرع ويعرها داور الحول الراجحة من المارات الشرع ويعرها داور الحول الراجحة المارات الشرع ويعرف المارات الشرع ويعرف المارات الشرع ويعرف المارات المارات

وفن اعديث دما أحل الله شهد أيعص إليه س التعلاق» أبو داود

حقا إن الطلاق مبائح ، ولكنه أبعص للباحدت اب الله تعالى ، وإنما يكون هباحاً إذا لم يكن فيه إبداء بالباطل ، ومهما طلقها فقد آدها ، ولا

> (١) ميش أبي داود ٣٤٤/٣ كتاب ١٤٥١، والتدور ياب ما يناه ال الحلف بالبرامة رعلة غير الإسلام

^{\$17} x +1/5 W/ 225 (17)

⁽۱۳) مس أن داود ـ كتاب الفلاق ۱۳۳۲ **باب كرافيه** الملاق

يه ع إيداء الغير يلا بجياية س جانبها ، أو بطبرورة عن جانبه ، ولسبب شرعني

من جانبه ، وسبب سرعي قال تعالى «مَهَانَّ أَلَمُنَّكُمَّ فَلَا تَشَوْاً عَمْرِسَنَّ سَـــــيَلَانُ اللهِ أَى لا تعليوا حِلة للفراق ، وقد جاء في الأثر دَنُّ وجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق بهتز منه قمرش و قبل د رواه على .

وروى عنى معاد من حديث ، وقال لي رسول الله _ على رسول الله _ على معاد : ما حلق الله شيئا على رجه الأرض أحب إليه من العتاق ، ولا خلتو الله شيئا على وجه الأرض أبعض من الطلاق المخلف المواق المخلف المرأة لا تطالب الطالق (لا لضرورة شرعية

وإن سألت المرأة الطلاق من جير ما بأس لهبي ائمة ، قال صبل الله عليه وصدم : دائبها امرأة سألت زوجها طلافها من عبر ما بأس لم نوح رائبجة الحنة؟ وفي لقط وفاحنة عليها حرام، من حديث ثوبان ورواه بعض أصحاب السين

وی حدیث بُنی هر برة وعقبة بن عامر بسند صعیف دافتلعات هی المنافقات(۲۰۱۹

للطلاق حسود وأصول

قال این عباس ــ رصی الله عمیما ــ لرجل طلق امر أنه عاله تطلبقه ما دهاه . همها سبع وتــحون اتخدت بها آیات الله هزوا: أخرجه مالك

وأخبر رسول الله حـ ﷺ ـ عن رجل طلق المرأته ثلاث تطليقات جميعا ﴿ إِفْقَامِ غَضِيانَ ثُمَّ

قال أَيْلُمْتُ بَكِتَابِ اللهِ وَأَنَا بِيَنَ أَظُهِرَكُم ؟ حتى قام رجن فقال ، يارسول الله ، أَنَا أَفْتُلُه) وفي الحديث (ثلاثةً جدَعَنَ ُجدَد ، وهز لهُنُّ جدّ : اللّـكاعُ والطّلاقِ والرجعة) .

أبو راود والترمدي عن أبن هريرة ولقد نهي الإسلام عن السعى في الطلاف وتحريض الزرجة على ظلبه .

وعده أنه طلق المرأته وهي حائص فسأل عبرُ عسه رسول الله حقَلَيَّة م فقسال : الأرف فليُر اجتها ، ثم بمسكها حتى تطهر ، ثم محض فطهر أ، فارن بك له أن يُطلقها فليطَّمها من أن يعسَّها ، فللك العِنْدُ ، كما أمر الله عن وجل . أخرجه السنة

وأحرح السبائي عن ابن عمر * طلاق البسه أن يطلقها ظاهر ڏمن غير جماع . وسأل رجل عمران ابن حصين : أبه طأق امرأته ثم ودع بها وم تُشهد على طلاقها ولا على رجَعتها ، فقال , طلقت لغير السنة ، وراجعت لغير السنة ، أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تقد)

أخرجه أبو داود.

و١٤) الساء الآية ٢٤

رهدم صنن أبي دارد ٢/٢٢٦ كتاب الطلاق

⁽١٦) منى الدرنطني ٢٥١٩ كثاب الطلاق والخلع والإيلاء وموه

⁽١٩٧) حتى أله علود ١١٧٤ كتاب الطلاق _ جلب في المثلم

 ^(* *) مجمع الزوائد المهتبي ١٩٣٦/٤ كتاب التكام ــ يعب ميس
 أنسد المرأة عن روجها



التكور/ على أحسمنالسالوش

لطب السادس رأی این تیمیة

وسب بعض الباحثين كدمك القول برد قيمة الغرص مشيح الإسلام ابن سبية ، ونكما بجد شيخ الإسلام ينهن علم ما ذكره ابن حزم _ أنفا _ من الإهماع المفصوع به

قال في مجموع الفتاوي (٢٩/٥٩٥) .

ا لا يجب في القرض إلا رد المثل بلا زيادة الد والمداهم لا تقصد عينها ، فإعادة المقدرض طغيرها ، والمداهم لا تقصد عينها ، فإعادة المقدرش طغيرها ، وهو رأس المأل ، ولهدا التي قرض ، ولهذا لم يستحق المقرض الديادة عليه في الأموال باتماق العلماء ، والمفرض يستحق مثل قرصه في صفته

المطلب السابع الفواتين الوضعية

القواتين الوصعية التي تأخذ بها معظم البلاد الإسلامية أباحث الربا المحرم ، وتكن حسساً للحلاهم ، وتكن حسساً للحلاهم ، وعرباً للتنازع ، تراها حنا تنهن على ماياتى :

(۱۶ کان على الالترام نقوادا الدرم المدين يقدر عددها المذكور في العقد ، دون أن يكون لارتفاع قبدة هذه النفود أو الانتفاضها وقت الوقاء أي أثر ١١)

تتالج الدرامسة

من الدراسة السابقه يتصبح ما يأتي :

أولاً : الالترام بمهنج الإسلام في السياسة النقدية يحد مو التطبيقي ، ويساعد على منع الظلم الدى وقع بالناس النيجة زيادة الأسمر ويادة ماحشة فير مقبولة . وجما استطعنا أن نقدم البديل ف مجال النقود كما استطعا تقديمه في مجال البتوك

ثانیاً . بیت السنة المطهرة أن الدین یؤدی بمثله لایقیجه ، جیث یؤدی عبد تجابر الثل بما یقوم مقامه ، وحمر سعر الصرف یوم الأداء ، لایوم ثبیت الدیل .

كما بيست اللسنة الطهرة ... أيضاً ... أن أجر العامل مرتبط بتودير تمام الكداية ، ومعنى هما أن الأجر يجب أن يتدير تبعاً لتغير قيمة (العملة) . ويؤجد من هذا البان أن الدين إذا كان بقوداً

 ⁽¹⁾ الوسيط السنيورى (۲۸۷۶ وانظر شرح هذه الملاة من
 (1) الترب المباري وما يتصل بها

فالعبرة يقدر عددها اثنابت فى الذمه ، دون نظر إلى ارتفاع فيمة العمله أو المخفاضها ، عبلي حين بنظر إلى هذا الارتفاع أو الانخصاش إدا كان الالتزام مرتبطأ شوقير قدر من السلخ والحدمات .

ثالثاً التقود في عصر التشريع كانت الدمائير الذهبية والدراهم المصية ، ولذلك أجمع الأنبة الأعلام على مدينةي مع بيان البستة المعهرة من أن الدين إذا كان من ميل هذه التقود عابه يؤدى بمنه قدراً وصفة دور عطر إلى تغير القيمة .

رابعاً . الحدف العقهاء فيما يجب أداؤه في حالتي الكساد والأنقطاع ، أما الغلاء والرخص فلا ينظير إليه ، ثم رأى أيبريوسف وجموب القيمة ـ يوم ثبوت الحمل ـ لا المثل إدا كان الدين من العلوس ، أو الديرهم التي تعد علوماً ، أو عالبة الغيرس .

وفي صوي ماسيق أعم هذه الدرسة بما يل:

اولا التصود برجعها إلى العصدادة والاصطلاح ، وقد بينت هذا في كتاب النفرد و متبدال العملات (ص ١٤٨ - ١٥٧) وهذا كانت التقود الورقية شداً قائماً بذاته ، له ما لشعب والقصه من الأحكام ، وصدا ألتي بجمع الفقا المبين عي منظمه المؤتم الإسلامي ، وجمع الفقا المبين عي منظمه المؤتم الإسلامي ، وعيرهما والدراهم ينطبق على نفود عصراء وكل عصر ، وخلاف أبي يوسف في الملوس لايجري على انتقود الورقية ، لأنه لم يعد الفير من تقوداً شرعية ، قد طبق أو تقوداً بالخلقة ، كالدهب والفضة ، قد طبق رأية في الفلوس على نقود عصراء الأصبيحنا في عمر بلا قود

القود الورقية نقود إلزامية ، ولدلك لا يشجر بمشكلة الكساد والانتطاع ، وإن كانت هفه المشكلة يمكن أن تقع في القليل النادر ، كما حدث بلمارك الأدابي يعد الحرب العالمية ، وفي مثل هذه الحالة بمكن الأحد برأى يعص الأنمة في النظر إلى قيمة الدين

ناك الموضوع فيه بيان السنة الشريعة ، وإجماع لم يرد من يخالفه من الضحابة أو التابعين أو الأنسة المجتهدين ، والاجتهاد يجب أن يكون في صور النص والإجماع

ر مد العقود المشروعة لا تشتمل على جهانة تفضى إلى الحلاف والمراع، ورد النقود الوربية بقيمتها تجعل المقرض الأيدري ماذا سيأخط، والمقترض بماذا صبطالب؟ والايدري الاتباد المقباس الذي يلجأن إليه عند الخلاف في القول بالزيادة أو النقصان أو الثبات ، وتحديد مقدار الريادة أو النقصان .

و هذا وجدما القوادين الوصعية ، مع سوئها ويباحثها الربا المخرم ، تنص عنى أن المرص يرد ممثله عندلًا دون مظر إلى القيمة .

جامعة : ما استقر في البقه الإسلامي من ره القرص بمانه لا بقيسته ، وهو ما تسير عبه القوائين الوضعية في البلاد الإسلامية وعيرها مو يلدان العالم ، هو ــ أيضاً ــ ما أحدت به القوائين الدولية رد بمثله عدد مكيف بطالب دونا الإسلامية برك هذه القوائين التي تصل ولا كمارض مع البقه الإسلامي ؟

سادسا الدين دعوا إلى رد الفرض بقيمته مظروا إلى الاعداض فقط، وثو أحد بالفيمة لوجب النظر إلى قريادة والقصان معاً. وعلى سبيل المثال:

إذا اقترص أحد من أحيم في الدول النمطية الفي تعد نقودها أسابناً تُمناً لننقط ، ثم اختفض النقط إلى الربع ، فما حتى النقرض ٤ أهو الربع فقط ؟ من النقط ، ثم التفط أو بالربع فقط ؟ من النقط ، فيمن الاعتمام يكون ثمن هذا القدر الما فقط ، بيمة الاعتمام يكون ثمن هذا القدر الما فقط ، بيمة الاعتمام يكون ثمن هذا القدر الما فقط ، بيل من حتى المسرص أن يعول طمقرض ، ليس لك عبدي إلا ألف ، ثر مقدا المقرض ، ليس العط ثيمه الألف بسعر اليوم ، وقيمه أربعة الآلاف وقف الاقراض ؟ وإذا تركنا النمط وجننا لعوه ؛

مثلا كيس الدرة وصل إلى مائتي جميه ، ثم اعتمش إلى خمسه وعشرين ، فإدا قدرص مائتين ؟ سيشترى كيس الدرة ، فهل بعد الاتخفاص برد كيس الدرة أو خمسة وعشرين جنبٍ مقعد ؟

سامعا وبط اختوق و لالترامات الأجدة بمنسوى الأسعار يحث لموضوع كلى لا يتجزأ ، فهما أن يؤخد به في جميع الحقوق والالترامات ، وإما لا يؤخذ به في الجميع الهماً .

عمل الغلم أن يؤخذ به في الحقوق ويترك في الالازامات أر المكبل ومن الظلم . أيصاً .. أن يؤخذ به في يحضى الظلم . أيصاً .. أن يؤخذ به في يحضى المقوق أو الالازامات دول بعضها الآمر . والأكام طلماً أن يؤخذ به في حق أو الدام لأحد دول أحد ، وهلي سبيل الظال أقول: لو أحدنا بأن القرض برد بقيمته لا بمثله ، وكان لمصرف ما قروص مقدل ها محسة ملايين ، ولديه حسابات جارية مصارعا عشروك بملوماً ، واحساب الجاري عقد هرض شرعاً وقاموناً كا هو واحساب الجاري عقد هرض شرعاً وقاموناً كا هو مسوم ، روصل التضخيم إلى ١٠٪ ، ورادت قروض المقرضين بهذه الدينة ، فيحب أيضاً أن تربد قروض المقرضين بهذه الدينة ، فيحب أيضاً أن الحسابات الحارية بسجل الأصحابات الحارية المحكورة الدينة ، أن الحسابات الحارية المحكورة المحارية المحارية المحكورة المحارية المحكورة المحكورة المحارية المحكورة المحكورة المحكورة المحارية المحكورة ال

المسارف في هدا ؟ أم أنها تريد ريادة القرص الدي مو حقها دون الترمي الدي تلتزم به ؟
كما أن المسارف الإسلامية الاناخذ ربحاً عي عممها كممارب إلا بعد عودة رأس المال كاملا ظو قادا (بالقيمة) الا المثل فإن نسبة التصحم مصاب قرأس المال أولاء ثم يورع الربح بعد المثل . فهن ترى المعارف الإسلامية به نو طبق هذا به أنها منتأخذ أي ربح ؟ أم أن كل ما تحققه من أرباح سيكول جزءاً من التصخم ؟

راه ريادة النصخم تعنى الخعاص عبمه الداود : ويلاحظ أن هذه الزيادة تعوق ما تحقيه الدمارف الإسلامية من أرباح ، وما تحدده البنوك الربوية من ربا

فلو أن القرض يرد بقيمته فلا حاجسة الاستثار ع وللتعامل مع البتوك ع ويكفى أن معطى الأموال مفترصاً يحتصد سا بعيسة السرص ع ويتحس ربادة التضحم التي تصل -أحياء _ يي مناب في الناته

تابيد القرس عمد إردق ، به توابه و جزاؤه من الله ... عن وجل به وقد يتهى بالتصدق ﴿ وَأَنْ تصدقوا عير لكم ﴾ ، فكيب أعهت الأنظار إلى المترض بالدات لينحمل فروق التصافيسم ومساوى، النظام ؟!

عاشر من سبق المقرض أن يمنح ما يرى أنه أكثر ثباتاً وأقل عرضة للإعتمام . من حقه أن يقرض دها أ وأقل عرضة للإعتمام . من حقه أن يقرض دها أ يأو فصة ، أو عملة يرى أنها أكثر يحمأ له ولعن هذا يساعد عل وجود عفرج أن يحجم عن الإقراض خوفاً من انتماض فيمة المقود الورقية ، فكأنه يدخر ما يرى أنه أنقع له . يمكن ليس من حقه بعد هذا أن بطالب بغير المثل إذا جاء الأمر على مملاف ما توقع ، فسادا يعمل من

اختصصت قيمة مدعراته في غير حالة الإقراص ؟ حادى عشر التصحم يعد س مساوى: النظام التقدى العاصر ، فهل المقترص هو الدى يحصل هذه المساوى: ؟

أهلا يحب البحث عن أساب التصخم وعلاجه ، وعن عبوب اسظام النقدى ، ووسائل تجميا ؟

أقلا ببحث عن نظام نقدى إسلامي نقدمه تتعالم كما قدمنا له مثلا البديل الإسلامي للبوث الربويه ؟

قافى عشر في عصرها طهرت الدعوة إلى رد القيمة في القرض ، ولم تكد فسمع من يقول بالالترام بالقيمة في البيع الآجن الذي قد يمتد أكثر من عشرين سنة ، تتحفص النقوذ حلاما إلى مالا يمكن تصوره وقت أبيع ، والمشترى يلتزم بالنس الحدد عددا لا قيمة ، والبائع لا يطالب بأكثر من هذا ، وفيس من حقه إلا ما حدد عند عقد البيع

فعو جار النظر إلى القيمة نكان في عثل هذا البيع ، لا ان القرض الذي يجب ألا يكون إلا سماء وجه ربه الأعلى

ثالث عشر . تغير قيمة الدقود الأيطهر في القروص والديون فقط ، وإنما يشهر ... أيصاً ... في عقود أخرى . فمزجر العمار مثلا : في بعظم البلاد الإسلامية ... بيس من حبقه إنهم فبقد واسترداد ما يملك إلا بموافقة المستأجر ، وهذا يمه العقد إلى عشرات السبى ، وقد تصبح هبسة الإيجار الا تريد عن واحداً والنين في المائة من قيمة انتقود عند بدء العقد .

قالبظر إلى تعيير قيمة النعود لأبد أن كون شعفه عامة

رابع غشر ، ومن الشمول والعموم ...

أيضاً ــ وهو صروري وهام جداً ، أن ننظر إلى من يلتزم بالقيمة أو بالمثل

فمثلًا الأجير الدى يأخد راتياً شهرياً محدد، عدما تسخمص قيمه الفود مهدا يعنى أن راتبه قد الخمص في الراقع العملي . فإدا كان مقبرساً ، ومديناً بتمن بقرير ، رمستأجراً ، فكيف تطالبه بالزيادة المددية التي تعوض نقص القيمة قبل أن بعوضه هو شخصياً عما أضابه من نقص في فيمه راتبه ؟

وما تقوم به معض البلاد من زيادة الراتب طرً للملاء ، بما يسمى ؛ غلاء العبشه ، يعتى مع بيال السنة الشريفة من حيث المبلأ ، لكمه عالماً لا يحقق ما أراده الإسلام من تمام الكماية .

هذا تناالتهبت إليه من دراستي للموصوخ .
والله عن وجل أعلم بالصواب ، وله العمد في
الأولى والآخرة ، والصلاة والنتلام على رضوله
المصطفى .

د سبحان بهك رب العرة عما يصفون. و وسلام عن الرسلين ، والحمد لله رب العانين ، و فتاوى صدرت كي الموضوع ،

إن حدّه المسألة قد عرضت أمام بحلس الفكر الإسلامي في باكستان ، فاتمن أعضاء اعدس من العلماء والاقتصاديين حميماً أن ربيط الديون بالأسعار لا ميرر أه أن الشريعة الإسلامية ، وكذلك نوهش هذا الموضوع في ندوة عنصة لمدولته أقامها البعل الإنتصاد الإسلامي للسعية بجدة أباد وذلت في شعبان سبة ١٠ ٤ هـ ، وقد حضر بشتراك المدوة خماعه من العلماء والانتصاديين مي بلاد عندامة ، والفرار الذي اتفى عليه مشاركو هده الندوة كل بل :

۱ — إن النقود الوربية تقوم مقام النقديس (الدنانير والدراهم) في جريان الربا ووجوب الزكاة عيها ، وكوب رأس مال سلم ومضاربة وحصه في شركه ، وإن مول أبي بوسف بوجوب رد قيمية الفلوس في خالة الفلاء والرعمين بالنسبة بلغيم لا يجرى في الأوراق النقدية ، لأب هذه الأوراق النقدية ، لأب هذه الأوراق النقدية المعنى على علم التعلى على المعنى على علم التعلى التعلى على علم التعلى على المعنى على علم التعلى المعنى على علم التعلى التعلى على علم التعلى التعلى على علم التعلى التعلى على على التعلى التعلى على على التعلى التعلى على على التعلى التعلى على على التعلى على التعلى التعلى على التعلى على التعلى التعلى على التعلى التع

٣ ـــ يؤكد العلماء الحاصرون في الدوة على أن للخصود بالمثل في أحاديث الربا والعرض المثل في الجنس والفسر الشرعيين ، أي الورث والكيل والعدد لا القيمة ، وخلك اتباعاً لما دلت عليه السنة من إلغاء احتبار الجودة في تبادل الأصناف الربوية وما انعقد عليه إجماع الأمة وحرى عبيه عملها

٣ ــ لا يحرو ربط الديون الثابتة في السعة أيا كان مصدرها بمستوى الأسطار بأن يشترط العاقداذ في العقد المشيء الدين كالبيع والقرض وعيوهما عاربط العملة التي وقاع بها البيام أو الترض عابساعة (أو يجموعة من السلام) أو عملة حيية (أو يجموعة من العملات) الجيث يلترم المدين بأن يوفي للدائل قيمة هذه السلعة أو العملة ونت حلول الأجل بالعملة التي وقع يها البيع والقرص.

 غدالأصل في النفقات أن تقدر عيدا ،
 ويحكم القصاء بقيمة الأعيان نقداً عند التنازع تأسيساً على مسوى الأسعار ، ومن ثم علا حدجة لربطها تستوى الأسعار على النحو السابق شرحه

قرار مجمع لفقه لإسلامي

فى الدورة التالئة فجمع العقه يمنظمة المؤتمر الإسلامي سنه ١٤٠٧هـ تحت متاقشة موصوع

أحكام النقود الورقية وتدير قيمه العمدم، وقرر المجمع

14 خصوص أحكاء المملات الورقية أب نقود النبوية فيها صمة الثمنية كاسة ، ولها الأحكام الشرعية القررة للمهب والمعضة من حيث أحكام الربا والمؤكاة والسائم وسائم أحكامها.

ناب عصوض ثيمة العبلة

تأجيل النظر في هذه المسألة حتى تستوفى دراسة كل جوانبها لتنظر في الدورة الرابعة للمجلس .

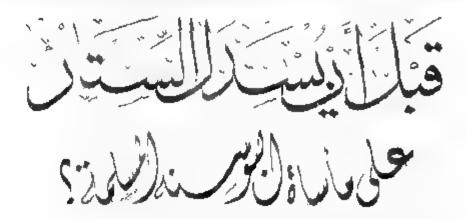
و فى الدورة الرابعة سبة ١٤٠٨ هـ عرض الموضوع على اعجمع فقرر تأجيل البت فيه للمحاجبة الاستيفاء جواديه إلى الدورة التالية .

وفى الدورة الجامسة منة ١٤٠٩هـ عرض الموضوع للمزة الثالثه بنع مزيد من الأخاث التي قدمهما الأهصاء والخيراد، ودوقش الموسوع باستفاضة، ويجدها قور الجمع مايلي:

العبرة في والماء الديون الثانية بسببة ماهي بطئل وليس بالقيمة ؛ لأن الديون تقضي بأمثاله ، فلا يجور ربط الديون الثابتة في الدنة أبا كان مصدرها عستوى الأسعار .

والله أعمم

ملاحظة قارن بين مهج المجمع الدى يمثل العام الإسلامي و ويضم عدداً كبر من الأعصاء والجبراء المختصين ، حيث نظر ل هده المسأنة في ثلاث دورات خلال ثلاث سنسوات ، وبين المحرثين على الفنيا في خصرتا من خير أهل الاجتصاص ؛ فمني يججر على المفني الماجي حين المعني الماجي حين المعارض



هل يكل تاريخ المسلمين بسطر بيد الاعداء ؟

وهل حدود بلادهم تظل رهن سياسات برسم خارج أوطائهم ٣

إن السوابق التاريخية من قديم تشير خو ذلك

لقد بشرت الصحف الأمريكية حطط حرب الخليج قبل أن تحدث بسنوات، ونحى فائبون عن الساحة ولم تتوقف طويلا أمام ما ينشر أ

وإدا كانت وجوهنا قد عنها بلاهة الدهشة والاستغراب فإن الحرب وقعت في الخليج كيا وصت تلك الصحف

وطفه مجلة وليورويك الأمريكية) ، عسست على عددها الصادر في ٣٩ بوقمبر ، ٩٩٩م



تتحدث عما سنتون إليه خويطة اوربا عام ز. • • ٣ إوالتي تقنطني من وجهه نظر الغرب ــ محمو الإصلام من أورب ــ كهدف أساسي لهذا القرن

وخطوة على الطريق نشرت هذه الجمة خطط الفرب تلك الحطط التي تقدم ترجمتها مع صورمها الاصلية مجلة الأزهر

التحرير

زور. الأ^{لو} كال

ت بغرب عام ۲۰۰۰

مقَّاءِ الْأَمْنَةُ وَ/صَابِرَتِعَا

Europe 2000: New Borders, New Perils

The Paris summit may be tounching a new erain Burogean affairs, but no one knows what concrete form hat era will take By the year 2000, the Continent could , took radically different. New nations may form Borders may be restawn Old accords rions will decline and new ones strengthen Regions will meld with other regions into new epirenters of acondenic and cultural activity. Some of the changes may be violent Conflict and economic misery could set off flood tides of immagnation But those crises m urn, chuid force governmeats to cooperate. As new political entines begin to accommodate Europe's ethnic raphy na ons will become more stable of they are allowed to follow .he paths. thissen by their people and if he West dispenses the right blend of financial oid, and pocical guidance Among the places to watch:

w Maschula Civil war could ereak out in Yugosiavia at My those One eighth of Serbia the largest of the counry's our republics, is taken up. hy the prowince of Historia, form noted by entires Alberrasee who warm independence from Delgrade Serbe are also ending with Croatia Next year Storenia likely will likely will likely will discovered by and nto a confederación of crafe-



يهول كانب الفان ۽ باسكال ۾ يعاب 🕛 ال قبة باريس تيداً عهداً في العلاق. الأوربية ، فمع قدوم عام ١٠٠٠ سبدو العاره تختفة احتلافا جفرينا أأم جابيده سولنا وتحدود سيعاد رافها أراعادات ورابصات عديمة متصمحل وتزول و وأغرى جديدة متول وتقوى ، مسجد مناطق مع بخرى لإقامة مراكز بأثير اقتصادية وثقابية بشطه بمص هده النعيرات ستكود هيمه ، و در و على لقمه الميش والكوب الافتصادي ميد يدهم بمنصان بشری من المهاجویس ، بر ود سد خبر هده

المصراعات المحكومات الويناد عن مصادة marchings

التعاول حيث تكون خريطة أوربا العرفية pendent republics. If the central government bolks, Sloveara may secode That would ساعدات وعظاء ما على المعالية المرب على إعظاء المالية put pressure on Croal-الهادينة والمشورة السياسية صمالا لاستقرر الحكوما الافتاء العمالة في تسمح لشعوبها أن تسير في الطرين الدي عنارته , ومن هذه الأماكر الني يحب القدء الصوء عب يوجومالاق - مبتشب اخرب الأهلية ي بوجوسلاقيا ومنصبح اصربيا أكبو جمهوريتها الست التي ستضم إليها إقلم كوسوقو ﴿ قُرُ الأُعليةِ الأَلهَامِيةِ السَّلمَةَ وَاللَّذِي سِيحَاوِلِ أَنَّ يَسْتَقُلُ عَيَّ بلجواد ، ولكن صربيا الكبرى لن تدعه يفنت 💎 سنجد صراعا أيضا بين الصرب والكرواب على ابتلاع البوسية والهرسك كا أن رسلوفينا واستطالب المتعالم الماما الماما بالاستقلال ولو رفضت الحكومه المركريه طلبها فسوف تنشق عليها كما أن كرواتيا ستحرج موالاتحاد

البوغسلاق ۱۹۰۰ إدن هي سياسة مرسم وتخطط وتتابع بالتنفيد من القوى الكيري ۲

القب بالخرا الأرادين

إعداد النف ورام من هدعبذا لادال ناجي

. . .

هل الإسلام يلزم أتباعه بالحيار من يكون أميراً لهم أو قائداً عليهم . ٣

وهل الإلرام هذا يصل إلى درجة الوجوب بحيث لايصح للجماعة الإسلامية إقمامه أو الطريط فيه . ؟

أم أن دلك غير ملزم الجماعة المسلمين ؟ والقيادة أو الإمارة في مفهوم الإسلام عا من المطالب الدنبوية التي يتركها الأبعه يقررون بشأنها ما يرونه صالحاً مدنياهم ومتمشياً مع منطلباتهم .. ؟

لقد عرف الإسلام النظم الإدارى مند نشأته ، وحلف لاتباعه ومعتقيه مبادى، هامة وقواعد كلية ، وضوابط ، يمكن من خلافا تأسيس النظرية الإسلامية في الإدارة والقيادة ذات الحصائص المستقلة . وإن تلاقت مع بعض البطريات الحديثة في بعض الملامح والحصوط .

إن القيادة الإدارية _ في مهيج الإسلام ب يسب وظيفة من الوظائف ، ولا ولاية من الولايات ، يل هي أسلوب بلحياة ، ومهج للتطبيق هدمها في الهاية تحقيق دور الحلامه ، ويرضاء الله _ تعالى _ وتنقيذ أوامره واجبناب بواهيه .

وحود لقباده واحب والإسلام يوجب وجود الفيادة لل كل حماعة

دات هدف مشترك أيا كان حجمه ودلك حفاظاً عليه من التفرق ومحقيقاً لمصالحها أن تتردى في هوة الاختلاف ، يقول الرسول عليه : (لا يحل لنلالة يكوبون بقلاة من الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم الا ، لأن دلك يؤدى إلى ضبط أمورهم واجتاع قوتهم والبحد عن التضارب و الاحتلاف الذي قد يؤدى إلى التعرقه والتمرق ، الإسلام يرى في تنصيب القيادة ضرورة شرعيه ،

واع اختیت بجرجه الإمام أحمد فی انستد ۲ , ۱۷۲۲ بسیده وساحی،
 عز عبدالله بن عمر رطی الله عنیما . وراجع عنیم الإدارة السامه ضر ۱۱۱

و قاعدة اجتماعية ۽ لايجور إضالها أو تجاهلها بأي حال من الأحوال .

وإذا كان الرسول عَلَيْكُ قد أوجب النيادة نابرته يكونون في فلاة من الأرض ، فلا شك أنه تكون من أوجب الواجبات لم يسكنون الأمصار ويقطنون العمران ، وهم أعداد كثيرة ، منعا لوقوع البغي أو الظلم أو الاحتداء أو طلب الحقهق أو غير ذلك عما يتطلبه المتمع من إقامة العدل ، وحماية التعور ومدير الشقبون الاجتاعية والسياسية والعسكرية ، كما أنها مرورية نقيام المؤسسات المامة والماسج عهامها العقدة في بحمها اليوم ، حيث أصبحب الإدرة الجمدة والقيادة الحكيمة نعير من أسس التقدم الحصاري في عصرنا الحاصر

والقيادة أو الإسارة التبي يطالب الإسالام يتنصيبه هي قيادة سوية ملترمة فلا تكول متسلطة فقلة وقتي الاتجاه المنظرف في الفكر الإداري العلمي ، ولا هي قيادة متراخية غير مبالية وفق الاتجاه المنظرف في الفكر الإداري الإنساني ، بل نجدها وسطا بين هذا وداك، لأبية تنبع وتزاول أصالها في الأحة الوسط التي قال الله عب .

﴿ زُكَّنَ الِكَ جَعَلَتَكُمُّمُ أَمَّةُ وَسَقُلٍ ﴾ (البقرة ٢٤٣)

منهج الاتماء السوى ل القيادة ومهيج الايجاء السوى في القيادة الإسلامية يتبع

س قوله تمای :

﴿ خَيِسَا وَحَسَوَيْنَ الْعُدِلِيتَ لَهُمَّهُوَ لَوْ كُنتَ مُطَّاعِلِطُ ٱلْقَلْبِ لَآمَسُوهِ مِنْ مَوْلِكُ خَاعْفُ عَهُمُ وَاسْتَعْفِرْ أَنْهُ وَسُلوِرُهُمْ فِي ٱلْأَثْرُ وَإِذَا عَرْهَتَ خَتَوَكَّلُ عَلَى لَقُوْلِنَّ الْمَسْتَعِيْبُ ٱلْمُسْتِرَكِينَ ﴾ خَتَوكًل عَلَى لَقُولِنَّ الْمَسْتَعِيْبُ ٱلْمُسْتِرَكِينَ ﴾

(آل عبران : ١٥٩ ع

إن مبادىء الإسلام توصى اتباع الإسلام بعدم التباغت على طلب الإمارة ، وعندما جاء أحد الصحابة يطلب من رسول الله على أن بوليه على إمارة قال له _ عليه الصلاة والسلام _ * (يه لا بولى أمرنا عداء من يطلبه على

ويروى الإمام مسلم بسنده هن أبي موسى الأشعرى قال . دخمات على النبسي عليه أن ورجلان من بني عمل على الحد الرجلين . يارمول الله أمرسا على بعض ما ولاك الله حوروجر

وقال لاحي مثل دلك.

فقال (إما والله لا يولى على هذا العمل أحداً سأله ، ولا أحداً حرص عليه >

ر ياعبد الرخم لا تسأل الإماره ، فإنك إله أعطيها عن مسألة أكلت إليها وإن أعطيتها من عمر مسألة أعست عليها)؟ ومن هما كان قول الله _ تعالى

﴿ عَلَيْ الدُّوا ٱلْآمِرَةُ فَهَمُهُ ٢

(٣) قاديث أشرجه الإمام البحاري إلى منحيه (١٤٠٩ م. ٨٠)
 رالإمام صدم في كتاب الإمارة (١٤٣٣) بسده عن أل بردة عن أل موسى الأشعري قال قال برصور الله عن أل موسى الأشعري قال قال برصور الله عن أل موسى الأشعري قال قال برصور الله عن المحدد المحد

(۳) اعدیشه آسوسه البخاری فی یاب بالهاد یاب معرمه حدی ۱۵۲ و أحرجه مسمع فی کتاب لجمید باب جواز التداع فی دارس رشر ۱۹۲۰ و أخرامه آبو دارد فی یاب الجمهاد باب الکر فی دافرب رقم ۱۹۲۹

لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُ وِنَ عُلُوًّا فِي لَا زُصِ زَلَا هَسَادًا وَالْمَرِيمَةُ لِلمُنْفِينَ ﴾

(القصص : ۸۳)

وبيدا يتضع أن الإسلام عندما يطالب أتباعه باعتبار القادة ويطالبم بالإسراع في ذلك ، فإنه في عس الوقت يهاهم عن طلب القياده أو الإمارة أو أن يفرض أحدهم نفسه على شاعة المبلدين . وإدا كان الأمر كذلك مبا عصائص القيادة الإدارية في الإسلام ؟

خضائص القيادة الإدارية في منيح الأساك

إن سبيج الإسلام في احتيار القادة والولاة ببيثق من مبدأين أساسيين هما القوة والأعانة هدا بالإصاف إلى المواصفات الأحرى التي يتكتسبها العرد المسلم باعتاله الإسلام وهي :

- ــ النقوى
 - _ العدن
- _ القدود الحسنة
- سالرفق والرحمة
- ۔ القناعة يميداً الشوري

أولا ، القوة والأمالة

لا يجور في مبيح الإسلام أن يتولى الوظائف العامة في الدولة إلا القوى الأمير ، ويعزل عنبا الصعيف الحقود ، ومرد القوة بل القدرة عل ما يتولاه من عمل ، وهي تقدر في كل أمر بحسبه ظلقوة في قيادة المرب ترجع إلى ، شجاعة القدب ، وإلى الحيرة بأساليب المعارك ، والمحادعة التي تمنع العدو من معرفة المعط المسمين القول الرسول المحالة (الحرب عدعة)(3) .

وأيضا إلى القدرة على العتال والخبرة بمعداته

رآدراته . قال نعابي

﴿ وَإَعِدُوا نَهُم مَّا اسْتَظْمَتُم مِن قُوْةٍ وَمِس رِبَاطِ ٱلْعَيْلِ وَهِبُونِتَ وِر عَكُوَّ اللَّهِوَعِلُوَكَ مِنْ

ر الأمال: ۲۰) بدودي حک

وترجم إلى العقم بالشرائح ، وأسائسيم، التقاصى ، والعمل الدى أمر الله تعانى به في قوله ... بعد

﴿ إِنَّالَّتُمَا أَشُرُ وَالْمَسْدِ، وَالْإِحْسُنِينِ

(النحل: ٩٠)

ويلى الفدرة على اتخاذ القرارات الصعبة . والقدرة على تنميذ الأجكم على القـوى قــل لصعيف من المرجوسين .

نَشْنُونَ مَا وَلَى عَلَيْهِ الْفَائَدُ ، وَمِرَاقِهِ اللّهِ تَعَالَى مَا التَّعْرِيَعُ فَي شَنُونَ مَا وَلَى عَلَيْهِ الْفَائَدُ ، وَمِرَاقِهِ اللّهِ تَعَالَى مَا وَخَشْنِيتُهِ وَلَمْ اللّهِ مِنْفُولَ ، اللّهِ اللّهُ مَا فَلَيْلًا ، يَقُولُ ، فَقَدَ سَبِحانَهُ وَتَعَانِي وَلَا تُسْتَرُّوا أَنْسَالُ وَأَخْتُونِ وَلَا تُسْتَرُوا أَنْسَالُوا اللّهَ فَاوْلَتَهِا فَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وبأكيماً لمدي أهمية توافر القوة والأمانة عند احتبار الولاة في الدولة الإسلامية بدكر ما روى عن الرسول تقلق عندما طلب منه أبو ذر يرضى التحد أن جاليه ولاية نقال : (يرأبا در إنت صعيف ، وإنها أمانة ، ورنها يوم القيامة خوى وطامة إلا من أحده بحقها ، ووفى الذي عليه ها من أحده عقها ، ووفى الذي عليه ها من أحده عقها ، ووفى الذي عليه

ره الماديث أخرجه الإنام البخاري في كتاب الجمعة وأحدين
 حيل في المنتقد ٢٠١٤ ٢٠١٤ و ٢٠١٤ (حتى)

(٤) اخديث الترجه الإعام مسلم في كتاب الإعارة ؛ ناب
 كراهم الإمارة بنير ضرورة ١٩٠ ـ ١٨٣٩ .

وقد اعتبر اختيار من يلى عملا خماعه المسلمين من باب أداء الأمانات ، بحيث يجب على القائد أن يولى على كل عمل أصبح من يجله ، فإلى عدل عن الأصلح إلى غيره ، مع عدم وجود ماييور قلك يكون قد خال الله ورسوله وهذهة المسلمين ، وقد قال الله _ تعلى . لاَعُونُوا اللهُ وَاللهُ اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهُ اللهِ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ ال

ر الأثنان ٢٧٠)

و من هذه الأمانات : أمانة النعامل مع الناس ، وأمانة المعادلات والودائع المادية ، وأمانة النصيحه الرئيس والمردوس ، وأمانه المحافظة على حرماب المساعة ، وأمواله ، ومن أولى هذه الأمانات وعطاء القيادة والولاية من يستحق القيادة والولاية ولا يتحطاه إلى غيره

يقول الرسول عَلَيْهِ : (من وَلِي من أمر المسلمون شيئاً وَلَى عليهم رسلا وهو يجد هيم من هو أصبح عنه فقد خنان الله ورسوله وحماعة المؤمين) (٢٠ وقال الرسول ـ عليه السلام ـ أيضا (ما من وال بن رعية من المسلمين فيموت وهو عاش لهم إلا حرم أله عليه الجنة) (١٠ اخبار من يل عملا

و كان الرصول عُلِيَّة يَجْرَى الاختيار لمِن بريد أن يوليه إحدى الوطائف العامة بتأكد من صلاحيته لها ، من ذلك أنه عندما أراد أن بيعث الصحابى الجليل معاد بن جبن _ وضى الله عنه _ والياً وقاصياً على اليمن _أله عم تمصى ؟ فأجاب بكتاب الله .

مسأله فإن م تجد؟ مأجاب بسنه رسول الله ؟ مسأله فإن لم تجد؟ مأجاب أجهد رأى ولا آمر فخرب الرسول مولي ضلو حجاة وقال (اخمد الله الدى وفق رسول رسول الله لما يرضى الله ورسوله)

وقد سار الخلفاء الراشدوب على هدى الرسول عَلَيْكُ فَى الخيار الولاة والعمال ، فكانوا لا يولون إلا الأكفاء الأساء ومن يرونه أصلح لعقيام بالعمل الذي يسمد إليه

ادا اجتمعت القوة والأمالة في أكثر من شخص

ونكن إذا اجبع في أكثر بن شخص (القوة ، والأمانة ، أو وجد في شخص الأمانة ، وم بوجد غنده الله المانة ، وعلم خنده القوة أو العكس ، وهذه الصمات قلما توجد إلا في القليل النادر كما يقول ابن تيمية _ رحمه الله ب وأن عمر بن الخطاب ـ رصى الله عنه ـ كان يشكو إلى الله جلد العاجر ، وعجر

النفق مكيف يكون الاعتبار ؟

وعد هير شيح الإسلام أبي تيمية عن هده بقوله (فالواجب في كل و لاية الأصلح بحسبها فإدا تعين رجلان أحدهما أعظم أمانة والاخر أعظم قوه قدم أممهما أندك الولاية وأقلهما ضررا فيها ، فيقدم في إمارة الحرب الرجل القوى الشجاع ، وإن كان فيه مجور عن الرجل المسجم العاجز ، وإن كان أميناً ، وقد قال النبي عليه . (إن انته يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) وفي رواية أخرى : (إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) وفي رواية أخرى : (إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام الاعلاق

⁽۱) اختلیث أخرجه الإمام مسلم فی تخاب الإنمارة ۱۹ ۱۵۱ بسنده بین معقبل بن بیبار المون غال قال رسول الله منگلاً دو الای .

⁽۷) الديث أخرجه أبرياريز في قضلة حديث وقم ۴۵۹۳ وأخرجه الترمدي في أبراب الأحكام حديث وقم ۲۹۳٪

هم)١٩٥

مَاذِنَا كَانَتَ الْحَاجِةِ فِي الْوَلَايِهِ إِلَى الْأَمَانَةِ أَشَدِ قُلُم الأَمِينَ ، مثل حفظ الأَموالُ وتحوها ، وأَهم ما في هذه الباب معرفه الأصمح ، ودلك عما يتم معرفة مقصود الولاية ، ومعرف طريق المقصود ، فإذه عرفت المقاصد والوسائل كان الأمراك.

ثانياً . التقسوى

همال : عل أحدث طريقاً ذا شوك إ

قال ۽ بجم ۽

قال : بيا عملت بيه ٩

قال: عمرت وحدرت

فال . فذاك التقوى

﴿ الحجراب : ١٣)

وون الأمر في منهج الأسلام _ أو القائد إذا تحل بصفة التقوى وكانت له سلوكاً ومهجاً كان في رعاية الله وعنايته يحقق على يديمه المنصر والسجاح به ويجرى في ركامه الحير والبركات ، ويلهمه التوفيق والسداد في عمنه كنه

مال تعالى الم ﴿ وَيُسَشِّرُكَ الْمُعْرِي الْمُكَّمِّةُ الْمَالَةُ إِلَى الْمَالَقُوعِ مُ عَيِرٌ ﴿ إِنَّ الْمُعِرِّينِ مَّكَمَّهُمُ فِي الْاَرْضِ أَفَ الْوَالْصَافَوَةُ وَمَاتُواْ الْرُّكُوةُ وَأَمْرُوا إِلَّاسَةُرُوبِ وَنَهَوْ عَيِ الْكَثَرِّ وَيُوْمَنِقِيمَةُ الْأَمُورِ ﴾

(الحسح الآبتان ٤٠ ، ٤١) والتقوى طريق إلى العداية ، برسمم إلى العلاج قال تعالى .

﴿ أُولِئُكُ عَلَى هَدَى مِنْ رَبِهِمَ وَأُولِئُكُ هُمَ لَمُلْحُودُ ﴾

(البقرة: ٢)

والتقوى ظريق إلى إذكاء العقل ، وكشف البصيرة ، وممرفة خفايا الأمسور ، وحسن الاستنتاج والتنبؤ بتقائج الأمور

قال الرسول مَهْلِكُهُ ﴿ اتَّمُوا فَرَاسَةَ المُؤْمِنَ ﴾ هينه ينظر يتور الله ع\^\ .

تافا البيداية

العدل الذي يتطلبه منهج الإسلام في الرائي أو القائد ، هو العدل الشامل العام ، الدي يشمل الناس جميعة من حتى الله _ عالى _ عالعدل حي الكلى إنسان بوصفه إنساناً بفض النظر عن ديانته أو هويته ، أو جنسيته ، وهده الصفيه (سعمة الإنسانية) يلتمي هايه البشر جميعاً ، مؤسيل و كاهرين ، أصدقاء وأعداء ، سوها و بيضا ، عربا و عجما .

هذا العدل الذي لم تعرفه البشرية قط _ في هذه الصبورة إلا عندما جاء الإسلام وحكم السبلسوك

⁽١٠) راجع نفسير القرطبي فابزء ١ ، جن ١٩١ - ١٩٣٠

و11) قال في الدور رواه الطيراني رائرمدي في حديب إلى إمامه وأعرجه الشرطاني أيضا من حديث إلى حيد ، ورواه المسكوي عن أبي الدوداء موفوقا ، واجع كتاب كيشك الحطأ ظعجاردي

 ⁽٨) اخترث أخرجه البخاري في كتاب بالبهاد ١٣٧ ومسمو
 ال كتاب الإنجال ١٧٨ أ ١١١ بسند عن أبي هريزة قبال . قال رسول ألد هريزة قبال . قال رسول ألد هي .

 ⁽٩) رابع مجموعة للذي سيح الإسلام الرابعية الجازء ٨٨ .
 من ٢٥٤ يـ ٣٥٥

State and the contract of the

به ، وفي عهد الفيادة الإسلامية للعالم أجمع . والذي افتقدته البشرية - مرة أخرى ــ عثقما ا افتقد العام هذه القيادة

ولهدا قال الله _ تعالى ﴿ وَإِذَا مُكَنَّسُمُ بَيْنَ ﴾ النَّاسِ أَلْ اللهُ عَلَّمُوا إِلَّامُ لَوْ إِذَا مُكَنِّسُمُ بَيْنَ ﴾ النَّاسِ أَلْ اللهُ عِمَا يَعِلُمُ كُرِيمً ﴾

(نسسه : ۵۸) ويأمر الله لم جيمانه لم الهاكم واشحكوم يالالتزام بالعمل ، ولوكان ذلك على أقرب الناس إليه قال تعالى :

﴿ يَتَأَيُّنَا الَّذِينَ مَا سُوَّا كُونُوا هَرَّمِينَ بِالْفِسُطِ شُهَدَا مَا يَهِ وَلَوْ عَلَىٰ الْمُسِكُّمَ أَوِالْوَلِدَيْنِ وَالْأَقْرِينُ إِن يَكُنْ عَنَيْهُ اَرْ فَقِيرًا فَاهَدُ أَوْلَى سِمَّا أَفَلَا شَيْعُوا الْمُرَعَ أَنْ شَدِلُواْ ﴾

(انساء . ١٣٥) ويقول الرسول علية :

(أو أن قاطمة بنت عمد منزقت لقطع محمد يدها ١٩٦٥ .

ويقول الله تعالى .

﴿ يَحَالُهُمُ اللّٰهِ مِنْ مَامَعُوا كُونُوا فَوْمِيكِ الْمَ ثُمُ دَاهَ وَالْهِ سَيْدُ وَلَا يَحْدِمُ أَكُمُ مُنْكَانُ فَوْمِ عَلَىٰ الْا فَهُدَادُ أَلْمَهِ لُوا فَوَا فَمْرُثُ النِّقُونُ ﴾

(A italia)

ريقال: إن عسر بن الخطباب ــ رصى الله عنه ــ دخل عليد _ وهو يقسم العنائم على حماعه المسلمين ــ قاتل أشره ريد بن الخطاب ــ ومكن هذا الفاتل أسدم وحسن إسلامه . هذا رآه عمر

أشاح يوجهه . فقبال له الفاتل : أتكرحسي يا صمر ؟

قال الرجل المؤمن العملاق : نهم أكرهك كما تكره الأرص الدم المسموح ،

همال الفائل أمايعي حقى إذن . ؟

فقال عمسر السدى غربى في مدوسة
الإسلام أن أن هذه ملا ؛ لأن الله تعالى يقول :
﴿ وَلَا يَحْرِمُنَّكُ كُمْ شَنَاكًا كُا فَوْ مِعْلَكَ اللهِ يَعْلَكُ مُ شَنَاكًا كُا فَوْ مِعْلَكَ اللهِ يَعْلِكُ مُ اللهِ يَعْلِكُ اللهِ يَعْلِكُمُ اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلِكُ اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلَمُ اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلَى اللهِ اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلَى اللهِ يَعْلِكُ اللهِ يَعْلِكُمُ اللْعِلْمُ لِلْعِلْمُ اللْهِ يَعْلِكُمُ اللّهِ يَعْلِكُ الْعِنْ الْعِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ يَعْلِكُمُ اللّهُ اللّ

(الماثدة - ٨) مقال الرجل - الدي لا يخاف أحداً إلا الله ـــ. (إذن لا أعبأ يجيث ولا يكرهث فهذ شيء تعبأ به

والوال العادل: أحب الحنق إلى الله تعال بقول الرسول عَلِيَّكُ : ﴿ أَحَبِ الْخَلَقِ إِلَى اللهُ إِمَامَ عادل ٢٠١٥

والرالى المعادل مع السبعة الدين يظلهم الله تحت الله يوم القيامة : يقول الرسول على : سبعة يظنهم الله تحت الله يوم لا طن (لا صله : إمام عادل ه وشاب نشأ ال عبادة الله ، ورجل قليه معلق بالمسجد ، ورجلان تحاب في الله اجتمعا عليه والارفاعيه ، ورجل لاعته الرأة ذات منهسب رجنال نقال إلى أتعاف الله ، ورجل تصدق بعبارة فأخماها حتى لا تعلم المقاله ما نتعني يميته ، ورجل فكر الله عاليا نقاميت عيناه عام الا على ورجل فكر الله عاليا نقاميت عيناه عام الله ؟

الفصل الأخير بالعدد القادم إن شاء الله .

البرق ، القامرة ، ٩٧٩

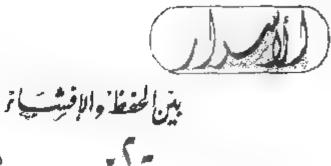
السادي(٥٠)

 ⁽٤) رواً، الدرمائي وابن ماجه روية العرماي حديث رقم ١٣٢٩

 ⁽ه ۱) الحديث أخرب البخارى في كيف الأمان ، ٦٩ يسبقه
 هي أن هزيرة عن النبي ﷺ قال (و ذكره ، والتيرمذي في كتف
 او مد عد

⁽۱۹) الحدیث أهرجه البخاری تی کیناپ الحدود ، وأبو داود ل کتاب اخدود حدیث رقم (۲۲۷۳) واشرمذی فی کتاب لخدود باب ماجاء فی کرافره این پشدم نی مقدود حدیث رقم (۱۹۳۳) -

 ⁽۱۳) الدكتور / سليمان محمد الطحاري حمرين الحجاب
وأسول السياسة والإعرة «استها ، دراسة مقارنة » دار الفكر



د / ابراهِ مِنْ اسْلِينَ لُ عِيسُى

السر بين الزوجين روجوب صونه ٠

من القرآن نجد قولة تعالى

ل أيشيت مرة أوغرت صدرة .

﴿ وَإِذْ أَمَرُ النَّبِي ۚ إِلَى مُعْسِ أَزُوْجِهِ مَدِيثًا فَلَكَ مُنْا قَالَ مَا أَنْهُ وَ وَأَنْهُ وَ اللّه عَلَيْهِ عَرَف بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ مَنْ مَنْا مَا لَا مَا لَا مَا أَنْهُ وَ اللّه عَلَيْهِ عَلَى مَنْا لَا مَا أَنْهَ وَمَن السّنة الدوية نجد قوله . مهل الله عبد وسلم . م إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يعضى إلى المرأة وضنى إليه ثم يَنشرَ سرها ه ، وفي دواية ، ثم يعشر أحدهما سو صاحبه ، دواه مسلم عن أبي سعيد ومن وصايا العرب للعروس والا تعشى له مدا ، فإنك صرا ، فإنك

وقى الحديث النبوى : والمجالس بالأمانة و رواد أبوداود . وفى الحديث السابق وإذا حدث الرجل بحديث ثم التقت فهو أمانه وراء أبوداود والترهذى . والنبي بَلَقَلَةً يقول : الا إيمان لمن لا أمانة لدو . كم أن مجالات السر ليست على درجة واحدة ولكنها مطاوتاً، هناك بالات نلسر هامة وعطيرة يجب العاية بها إلى حد كبير ، والحطورة تأتى إما من جهة صاحب السر ، وإما عن خطورة العمل والسر نفسه ، وإما عن خطورة العمل والسر نفسه ، بعر البيوت الايمبعي أن يعشى ، نفي احديث وعن ثابت ... وضى الله عنه المامان فسلم عبيم ثم على أنس وهو يلمب مع العلمان فسلم عبيم ثم بعد في حاجة ، فلما أيطاً على أمه سألت عن السبب بقال : بحلنى وسول الله على فقال المائية وساحات فقال . إنها بيو ، فقال الاتفير بسر وسول الله أحداً ، قال : أنس والله لو حدثت به أحد الحدثيث يه ثابت ، رواه البخارى ومسلم أحد الحدثيث يه ثابت ، رواه البخارى ومسلم وسر المجس أمانة يجب أن بصال : يقول الله تعالى ﴿ يَالَيُهُمُ اللَّهِينَ مَالَمُونَ ﴾ الإنتمال الآيه - ٢٧ وَيُحْرُدُوا اللّهِ مَا لاَيْهِ - ٢٧ وَيُحْرُدُوا اللّهِ اللّهِ عَلَى وَيُحْرُدُوا اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى وَيُحْرُدُوا اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى وَيُحْرُدُوا اللّهِ اللّهِ عَلَى وَيُحْرُدُوا اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى وَيُحْرُدُوا اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ وَيُحْرُدُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

ENTERED DO POLON POL

الرجل العظيم ليس كسر غيره ، ومر العمل الحام لحام والسر عدد الحام ليس كالسر في العاروف الحرجة ، وإليك صور إسلامية توضح ذلك كله

أ ــ ؛ لا تأبت حفصة بنت عمر عرضها أبوها على خيان لينووجها فاعتلى فعرضها على أبى بكر فلم عنان لينووجها فاعتلى فعرضها على أبى بكر من غضبه على عنان ، فلما خطبها النبي بَلِيَّكُ وقابل أبو بكر عمر قال له فعلك وجدت على حين عرضت حفصة على؛ قلم أرجع إليك شيئا عبها عرضت على إلا أنني كنت أرجع إليك شيئا عبها عرضت على إلا أنني كنت علمت أن النبي يدكرها ، فلم أكن الأعشى سروس للله ــ عَلَيْهُ ورواه البخارى .

ب _ ولما ولي عمر بن اختفات قدامة بن مضعول بدل الخبرة أموه ألا يخبر أحدا ، ظلم يكن له راد ، أتوجمت الوأتسة إلى دار الغيرة ، أقرضونا زاداً لراكب فإن أمير المزمسين ولي روجي الكوفسة ، فأخيرت اسبوأة المايرة روجها ، فجاء همر واستأذن عليه وقال له . رئيت قدامة الكوفة وهو رجل قوى أمين ، فقبال : ومين اخبرك ؟ قان : نساء بالديدة يعجدش يدان فقال ادهب وخيا مبد العهدم (عاضرات الأدباء للأصفهاني ج ١ ص ٧٥) . جـ _ قال العباس لابته عبدالة - إلى أرى هدا الرجل _ يعني عمر بن الخطاب _ يقدمك على الأشياخ فاحفظ عني تعسل الانفضي له سراء ولالغتابن عنده أحد ولاتجرين عليه كلباء ولاتعصين له أمراء ولايطلعن منك على خياتة ؛ (الإحياء ج ٢ ص ١٩٥٨).

د ـ طلب بنو قريظة من النبي تركيد أن يرسل رئيم أبالبانه الاستشارته فيما عرض عليهم النبي فقاموا إليه يكون ، قالوا ، كيف ترى ت أنترل على حكم محمد ؟ قال نحم ، وأشار بيده إلى حلقه ـ يقول ـ انه الذبح ، ثم علم من فوره أنه خال الله ورمنوله ، فمضى ولم يرجع إلى النبي حتى أنى مسجد المدينة فربط نفسه بساريه رحلف ألا يمله إلا رسول الله يده ، ولا يدخل أرص بني قريظة أبلنا ، ثم تركه النبي حتى تاب الله عبيه فحله بيده ، (راد المساد ج ؟ الله عبيه فحله بيده ، (راد المساد ج ؟ الله عبيه فحله بيده ، (راد المساد ج ؟

هـ ـ لما اعترم النبى لتح مكة أمر عائشة أن تجهزه ، فدخل عليها أبوها أبو بكر وهي تعد الجهاز ، فقال : أي بنية أمركن رسول الله بتجهيره ? قالت : نعيم قال : فأيس تريشه يريد ، فقالت والله ما أدرى ، ثم أعلم النبي الناس أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالجد والتجهيز وقال : واللهم خلا العيون والأعبار عن قريش حتى نبعتها في بلادها ، لكن حاطب بن أبي بلتعة حتى نبعتها في بلادها ، لكن حاطب بن أبي بلتعة وجعل لها جعملا فأخفت في قرون رأسها ، وكان من أمره ما كان وكان من رأى عمر قبله ، وكان في أعلام بدر ، وتول في ذلك النبي علها عنه لأنه من أعلام بدر ، وتول في ذلك الول الله تعالى :

يَتَائِهَا الَّذِينَ اَلْمُوا لَا تَنْسَعُوا عَلْقَوْمَ وَعَدُوكُمْ أَوْلِيَا وَتُلْفُونَ إِلَيْهِمِ وَالْمُودَةِ وَفَدَّكُمْ وَالِمَا مُا أَكُمْ مَنَ الْحَوْمِ عُرْجُونَ الرَّسُولَ وَإِنَاكُمْ أَنْ فُوْمُ وَإِلَّهُ مِي كُنْ إِلَّهُمْ مَنْ الْحَوْمِ عُمْ الْمُورِيَّةَ وَإِنَّا أَعْلَامِنَا أَحْمَتُمُ مَنَ وَالْمَا أَعْلَامِهَا أَحْمَتُمُ مَنْ مَنْ الْمُوا وَالْمَا أَعْلَامِهَا أَحْمَتُمُ وَمَنْ مَنْ الْمُوا وَالْمَا أَعْلَمُ مِنْ اللّهِ وَلَيْ اللّهِ وَمَن يَعْمُلُهُ مِن كُمْ وَهُدُ مَنْ اللّهِ مَن اللّهِ وَلَيْ اللّهِ وَمَن يَعْمُلُهُ مِن كُمْ وَهُدُ مَنْ أَمْ اللّهِ وَالْمَا اللّهِ وَاللّهُ وَمِن اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّهِ وَمِن اللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِنِ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللّهُ وَلّاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّا الللّهُ وَاللّهُ وَلِلْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُو

فقى هذه القصة _ جدم إحبار عائشة أباها مقصد النبى ، ومها دعاء النبى أن يأخد العبود من قريش حتى يعتها ، وغصب النبى على عمل حاطب أرزاي عمار أن قنمه ، ووعيب، الله للجواسيس والعملاء

السر في أيام الحروب والغزوات

إن معرفه أمرار العدو وأخياره تعيدًا فائدة كيرة في كسب المعارك ، أو على الأفل في دفع المخطو وإعداد للمعاجبات ، والإستعداد للمعاجبات ، والإسلام بأمريا أن بأعبل معذر وتتيقظ وعناط لأنفسها عن طريق معرفتنا بخصمهاوييمه على صور عا كان يتخله الرسول عليه للحم الأخيار . فقى السبة البوية عدت ما يلى :

(أ) أرسل سرية بقيادة عبدالله بي جحش إلى خلة بين مكة والطائف وكتب له كتابا وأمره ألا ينظر ما فيه حتى يسير يومين ، ونا فتحه بعد اليومين وجد فيه تعيين الجهه التي أرسل إليها ، والمهمة التي وكلت إليه فالجهة هي غلاله ، والمهمة هي التربص بقريش ومعرفة أعبارهم ، وكان ذلك في شهر وجب في المبلة الثانية من الهجرة .

(ب) دهب النبى كَلِيَّكُ وهده أبو يكر إلى بلس وطابلا رجلا وسألاء عن أشبار قريش وعوف منه مكانهم وما كان الرجل قد شرط عبيهما أد. يعرف من أي قبيلة مما و فقال له النبى: أحبرا لخس من ماء ، هم انصر ف عنه وحار الرحل ف معرفة هذا السب، أو هذه الجهه

(ج.) أرسل النبى في يدر بسبس بن همرو ، وخدى ين أبي الرخياء ، وعرف من حديث أمرأتين تتلارمان على الماء أن جير قريش ستأتى غدا أو يعد عيد ، فرجعا وأعبرا النبى بدلك خصوصا وأن

العامل على الماء هو مجدى بن عمرو الجهني صدّق المرألين على ما قاك

(د) يعث البي عليا والزبير وسعد بن أني وقاص مع حماعة إلى بدر الاتماس الأخبار ، فجاءوا براوية لقريش وسألهم السي غن الأخيار ، فجاءوا براوية مكانهم ، وعددهم ، ورعماءهم والأمثله كثيره عن مظاهر كتيان السر عن العدو سها ١ ــ كان البي عليه السلام إذا أراد غزو جين ، كيف بعيرها ، كأن يقول إذا أراد غزو جين ، كيف طريق عبد ، ومياهها ومن بها من العدر ، وكان يقول إذا أراد غزو حين ، كيف طريق عبد ، ومياهها ومن بها من العدر ، وكان يقول إذا أراد غزو حين ، كيف

الترام الصبت عند الرحف مورد في العديث عن الحس عن تيس ابن عباد ، قال ; كان أصحاب رسول الله كلي يكرهوه رمع الصوت عند الفتان رواه أبو داود مدوق رواية ابن المتدوعة كاتوا يكرهون رفع الصوب عند ثلاث عد الحائز ، وعد الذكر ، وعد القتال (مقه السنة) ج ٤ ص ١١٠٤ .

کلمة السر ، وشارات التعارف بین الحند فی المعرکة _ روی الحداكم عن عائشة ، جعس رسول الله شعار المهاجرین بوم بدر عبدالرحمن، والحزرج عبدالله ، وأخرج عن ابن عباس _ رصى الله عنهما حدوثات الحدولة وأبو داود والترمدي بعبرور بابورو وروي أحمد وأبو داود والترمدي حديث النبي _ وإن بيبكم العدو فقولو حم الا ينصرون ا

٤ ــ ١٤ انتهت معركة أحد نادئ أبو معيان :
 أنيكم عمد ، أبيكم أبو بكر ، أبيكم عمر ؟

وقد أمر النهى يعدم إجابته ، حتى لايصرد المشركون للقتال ، والمسلمون سوالت جراحاتهم دامية .

ه أرسل النبي عمرو بن المعاص في غزوة دات السلاسل ، فأمرهم ألا يوقدو بار ، ولما أنكر عمر ذلك ، قال له أبو بكر ؛ دهه ياعمر فإن رصول الله أم يبعثه عنينا إلا تعلمه بالجرب ولما عادوا وأحروا النبي يدلك سأله فقال ؛ كرهت أن آدن لجم أن يوقدوا بار فيري عدوهم قلتهم (الزرقاني على المواهب ع ٢ ص ٢٧٩) لا سأم داوك النوو فقال ؛ او وإد، قدم عليب وسل عدوك في الغزو فقال ؛ او وإد، قدم عليب وسل عدوك فأكرم متواهم ، وأقلل حبسهم حتى يخرجوا من فاكرم متواهم ، وأقلل حبسهم حتى يخرجوا من عددك وهم جاهلون يما عندك و وامتع من قبلك من عادلتهم ، وليكن أنت الذي تبيي كلامهم ، وابتر من هسكرك الأحبار واسعدق الله إدا لقيت والتيس فيجس سواك

٧ - تبديد إشاعة موت القائد ، أو إخماء موته وقت المركة حتى لاينهزم الجند ، أو يطمع فيهم المعدو . ومن ذلك ما كان ، حين صرخ الشيطان أن أحد ال محمداً قتل ، فألفى بعض المسلمين المسلاح ، ومر يهم أنس بن النضر قصرخ فيهم ما جنوسكم ؟ قالوا إن محمدا قد قتل قال . وما قيمة الحياة بعد محمد قوموا فعوتوا على ما مات عيد .

وقد حدث أن النصان بن مقرن قائد مبركة مباوند قد مات في أثناء المعركة فأحقوا مونه حتى التصروا . كاحدث مثل دلك حين أخمت شجرة الدير موت الملك البساخ نجم الدين ، وكانت الحرب مع الصنيبين قائمة حتى وصن توران شاعده أن هاك أموراً تساعده

على كبهان السر وهبي :

۱ حدم تسميم السر إلى الغير إلا عضرورة قاسية .
۲ حائمتيار من يؤدعهم السر إذ التنظيم الأمر ،
بأن يكون فيهم عفن يصدهم عنى الانزلاق ،
وديس يحجزهم عن إليم هتبك البسر ، ونصح وإحلاص يعرفون به من عبة الجير للباس ، وود موفور نخافظول به عنى دوم الصداقة بحمضالسر ، وحلق الكتبان الذي يعرف به ويشتهر بين السر ، وحلق الكتبان الذي يعرف به ويشتهر بين اللس

قد على هدماء الأعلاق ذلك بأن الشروط للعتبرة في الأساء على الأسرار لا تنوفر في عدد كبير ، فلايد أن يكون فيهم من يخل بيمضها ، همشي السر ، ولأن كل واجد من هؤلاء يجد سبيلا إلى نفى إشاعة السر عن نفسه ، وإحالته دلك إلى غيره ، حيث لانكون المستولية سحصرة في واحد مين .

على أنه لو سلم من إداعتهم للسر لم يسلم س التدال والاستطالة عليه ، لأن من ظفر يسر من فرط الإدلال وكبرة الاستطاله ، ما إن لم يحجزه عنه عقل ولم يكفه عنه لمشل كان أشد من دل فرق وخضوع العبيد .

وشواهد الأيام ثابت ضدق ذلك ۽ وهي عِلكود أُسرارا للعير يستعيدونه بها فهي سلاح خطير .

سبأل الله أن يحفظ أسماعنا رئيضارنا وأقتدننا ، وأن يربط على قلوينا وألسشنا حتى لاتمكز إلا في الحق ولا ننطق إلا بالحق : (إن السمح والبعسر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا)

رينا عليك توكلنا ولليث أنسا ولايت العمير

لأنب لالعونب أيمع تغيم الور

عَلَى الشِيْعُ مِن كَرِيبِ الْمُسْعِدُ وَيَ مِن دِق طِلازِهِ سِيدٍ السوام

قَالَ تَعَالَى فِي سَوْرَةَ الإسْرَاءَ أَوْ إِذَا أَنْهُمَتَ عَلَى ٱلْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَبَقَا يَجَانِيهِ ء وَإِذَا مَنْهُ ٱلنَّمْرُ كَانَ يَتُوسًاءِ الْآبَةِ ٨٣ .

وقال تعالى في سورة فصلت (﴿ إِذَا أَنْعَلَمُ عَلَى الْإِنْسَنِي أَغْرَضَى وَتَنَاعِمَانِهِ مَ وَإِذَا مُسَّمَّ اللِّيمُ لَلُمْ مَدُودُهَا وَعَيْنِهِمِينِ ﴾ الآية أن .

تُمُور بعض أَيانَت للقرآن الكريم جامباً من اختلاق فعة من الناس تجاه نعم الله عن وجل ــ فوقا أنعم الله على أحدهم بالملل والعاقبة والفنح والرزق والنصر ، وعال ما يويد من أوجه الخير ، قابل ذلك الفضل مِن الله ــ تعالى ــ بالبعد عنه والإعراض عن طاعته وعبادته .

بيراً يتبقى للمؤمن ـ وابن ادم بصفة عامة مدهابلة النعم بالشكر ، والطاعات المستموة عليها وعلى تكريمه وتحييزه من بين أجناس الأرض وعوالمها .

قسوة الإنسان ورحمة الله

وجما يدلنا على مسوة الإنساد وفي مقامه برحمة الله _ تعالى _ هذه الإسعاف الذي يظهر عنه البحدي والكبرياء على غيره من حلق الله ، فيصعر عدد ويلوي غنه في تعاظم ، وهدا ما تذكره الآية الكبريمة في قوله تعالى عن الإنسان (وها عباسه عالم عن المنسان (وها عباسه عالم عن المنسان (وها عباسه على عن المنسان الدين عباسه على المنسان الدين المدين الدين المنسان المنس

راءها حتى كأنه هو التمصل بقبوها ، فليس مديناً بها بل هو دائل فيها ، وليس هو صاحب البد السلى بن هو صاحب اليد السلى بن هو صاحب اليد العلما فمن حقه أل بنشاع وذلك قلب للأوصاع في الماهم والقبم ، ولا تلطفها هدأة من حسب التمكير ساعة ما .

ومن رحمة الله بالإنسان أنه ينمحه الممية تفصلًا منه لاوجوباً عليه ، يمحض فصله، على رحمة

> (د) اضطرات إدارة الجلة إن حدم المصوص الواردة بالمقال لعم توثيفها . وطالما لقت الجلة كتاب الأعراء إلى أهمية إساد الالتاب .

المرحل إليها مد إسناداً عثميهاً ؛ عدقك دعى لل خنالاسية عشر،

أسلاما إلى عبد، يحمض قصمه الدى لا يليق به سرى هذا الجود من قيصه وعطائه ، والله يحب من عبده أن يغرب إليه ، فكانت بسه عليه لبتحد الجد منها وسيلة التقرب منه ، ويجعلها أداة الوصل والتعرف والاستراده من فضل الله الدى لا حدود لقصله

فال تعالى في سورة الحديد ·

ا إِنْ كَارِينَا مُنَا أَهُ لُ ٱلۡ كَلَيْدِ مُنِينَا الْأَنْفِيرُونَا عَلَىٰ ثَنَىٰ وَقِى فَصَلِ ٱللَّهِ وَالْ الْفَصْلَ بِيَهِ مُنْقِهِ فِرْقِيهِ مَن يَنَا أَفَرًا عَلَىٰ ثَنَىٰ وقِيلِ الْمَنْظِيمِ لِنَّيُّ ا

أقر الشكر

الشكر المقروش في صورته الصحيحة ليس متحة من العبد ثريه ، والا مجرد قربة ، بل هو قيد متحمة في يد صاحبه ، وهو عبليه للزيادة في حجم التحمة وأدواعها

والله ــ سيحانه وتعالى .. يقول في سورة على •

﴿ كَالْ الْمِيْ عِنْدُ وَالْمُنْ الْكِتَبِ أَمَّا مَنْ الْكِتَبِ أَمَّا مَالِيكَ
 مِنْ مَنْ الْمُنْ وَلَكَ طَرْقُكُ فَلَمَّا إِنَّ الْمُسْتَعَرَّا مِنْ مُقَالَ هَذَا مِن فَسَبِ وَفِي إِنسَّالُونَ مَنْ الْمُعْرَامُ أَمَّا لَكُونُ وَكُن مَن مَن كُر فَإِنْ إِنْ الْمَنْ إِنْ مَن الْمُعْرَامُ مَن الْمُعْرَامِ مَن الْمُعْرَامِ مَن الْمُعْرَامِ مَن الْمُعْرَامِ مَن اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

وقال ۔ تعالی ۔ فی سورۃ ابراهم ' ﴿ وَإِذْ تَاذَّدُ رَبُّكُمْ اَبِي شَكُرْتُمْ لَأَرِ اِدَنكُمْ ۖ وَلَهِي كَفَرَّتُمْ إِنَّ عَدَائِي نَشْدِيدٌ ﴿ إِنِّيْ إِ

وقال ـ تعالى ـ ق سور، النمر أ كَذَبْتَ تَوْمُ لُوهِ بِالنَّذُورِ ﴿ الْمَالِمُ الْمُوالِمُ الْمُولِكُ الْمُلْكَا عَتَمِهُ عَامِنًا إِلَّا الْمُلْوَلِمُ مَنْفِئَكُمْ بِسَحَوِقَتُ اِنْسَانَا مَنْ عِمدِاً كَذَلِكُ مُعْرِي مُن شَكْرًا ﴿ إِنَّهِ مِنْ الْمُلْوِقِينَا مُعْمِدِينَا مُنْ الْمُلْفِقِينَا مُن اللَّهِ عَلَي

وقال ــ سيجابه وبعالى ال سورة الســه ١ مَا نَعْمَالُ اللَّهُ بِعِدَائِكُمْ إِن شَكْرُتُمْ وَمَاسَمْ

وَكَانَ ٱللَّهُ شُرُوا عَسَمَا ١٠٠٠

وس عده الآيات يتضح النا أن الله سيحانه وتعالى تعهد لمن يشكره أن الاعظ عليه تعمله ويريدها أنه ما ثم يتضح النا أن للشاكر بن عوى هذا مماما عبد الله قال عنه علماء الإسلام : إنه عوق مقام الصابرين على البأساء .

أما من يسيء في التعبة أو يشح بيا فإد معمنه الاتستقر في يده ، بل تكون على وشك الزوال حتى تند عن قبصته كما يند اليمو المطلق مي عقاله ، وهيهات أن معود .

انعمة المشكورة والنعمة المكفورة

كانت النعمة مشكورة عسد أناس فكان شكرها سياجا له ومريدا مطردا لهيه ، ولكس الشاكرين ثلة في الناس ، لأنهم للبسعوة الممتاره في التمكير وفي المول

فال تعالى في سورة سيأ :

يَسْمَلُونَ لَدُمَايَكَ أَيُّ مِن تَحَدِيبَ وَمُمَنِيلَ وَجِعَادٍ كَالْحَوْلِي وَقَدُودٍ رَّامِينَدَيُّ اَصَمَلُواْ مَالَ مَاوْدَهُ لَلْكُولُ وَفِيلِلْ مِنْ عَبَادِئَ اَلشَّكُودُ ﷺ اَلشَّكُودُ ﷺ

و كالت العبه مكفررة عد أناس ، فقصر بدلت أجلها وتقنص عنهم ظنها ، ولم يبق لمم بعدها سوى غم يساورهم وحرمان يؤرقهم وحساب شديد ينتظرهم ، وكانت لهم العرة لو عطنوا ، ولكن للنعمة المكفورة طعياناً وللأهواء سلطاناً عهم أنانيون ،

قال تعلَل في سورة الأجراف :

﴿ فَمَ الْمُسْتَمَدُ مِنْ الْمِدِينَ مِنْ مَنْ اللهِ مِنْ مِنْ مَنْ اللهِ مِنْ مِنْ مَنْ مِنْ مُنْ مِنْ مُنْ م وَمَنْ الْمُسْتِمَةِ وَمَنْ الْمُنْ يَلِيهِمْ وَلَا عِنْدُ كُرُهُمْ مِنْ كُونِ مِنْ مَنْ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ م

PARTER OF THE PROPERTY OF THE

ولننظر على مبيل الثال بـ إن قارون الدى كان من قوم موسى ، وقيد الله بـ تعالى بـ له الدنيا تغيرها للمومور ، حتى فتى المتطعمون إليه فى ربعه ، ومصحه عقماء قومه أنه يشريث فى غروره ولا يعرج ، وأن يتوب إلى شكر الله قال نعلى فى سورة القصص

إِنَّ قَرُولَ كَاتُ مِنْ قَرِيمُونَ فَيْ اللهِ الْمُعْمِدِيمُونَ فَيْ الْمُعْمَدِيمُ اللهُ الْمُعْمَدِيمُ اللهُ الْمُعْمِدِيمَ الْمُعْمِدِيمُ اللهُ ا

و دکن قلبه کان معنقا فسم عبد نصیحتهم سبیلا الی وجدانه ، و طعی علیه کبریاژه هکان جوابه

ظَلَ إِنْمَا أُوبِيثُهُ عَلَى عِنْرِعِينِ أَوْلَهُ بِمَالُمُ أَنَّ الْقَدَفَ الْفَالَا الْفَالِكَ ا مِنْ فَيْهِ، مِنَ الْفُرُوبِ مِنْ هُواسَدُ مِنْهُ فُودَ وَأَخْدَالُهُ مُنَا وَلَا يُشْمَلُ عِنْ دُنُوبِهِمُ ٱلْمُحْرِمُونَ عَنْهُ

وكأنه يقول إن نعمتي جاءتني من جانبي لامن جانب سواي ۽ فإن لي من العلم في كسب الأموالي وتديورها ماليس لأحد عثلي ، فيست مديد بشكر ، ولا متهم بكفر ولكن الله لا يعمل عن من تحادي في هيه وصلالته

قال بعد ﴿ لَمُمَسَّفُنَ بِدِهِ ۚ وَبِدَارِهِ ٱلْأَرْضُ لَكَ كَانَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُسْتَصِيرِينَ ﴾ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُسْتَصِيرِينَ ﴾

و دهبت دومة قارون في لحظة من رمن وعادت دنياه خرايا كأن م تكن بالأمس وليس فارون هو

العبرة الأولى ولا العبرة الأعبرة ، والله يبه على
دلك نفونه

وَكُمْ أَهْلَـكُمَّا مِن فَرْيَقِمْ
وَكُمْ أَهْلَـكُمَّا مِن فَرْيَقِمْ
فَعِرْتْ مَعِيثَتُ مَعْلِكٌ مَسْلِكُمُ مِنْ أَشْكُن مِنْ مَعْلِيهِمْ
إِلَّا قَلْيَالًا وَكُنَا نَحُنُ الْوَرْنِينَ اللَّهَ القصيص

ضرورة الاستجابة لله تعالى

قال معالى في صورة البقرة :

وَإِذَا مَسَأَلَكَ عَسَادِى عَنِي فَإِنِّي قَسْرِيثُ أَلِيثِ دَعُوهُ ٱلدَّاعِ إِذَا مَسَأَلَكَ نَيْسَشَيْءِ سِنُواْ بِي وَلِيُّؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ مِّ شُدُوكَ لَقِهُا فَهِمَا مَكُلِيهِ عِلَامِهِ اللهِ عِلَاهِ فَهُ ، روعد كريم

فهما تخليمه بالنظاء قد ، روعد كرم بالاستجابه من الله . ولكن العيب كل العيب على الإنسان أن يعرض حين الرخاء ، ثم يستكين ذيبلا حين الشدة والله لايحب عن عهده ان يكون مشاقص مع دهسه ولا متقلب مع ربه ؛ فإن الإيمان لا يتدون بألوان الماجة ولايتسع للمحادجة ولا يسمع بالتقلب الزمني بين الرحاء والشدة مكيف يستقيب العبد دعاءه ساعة ، ويعرض عنه ساعة أخرى

الدهاء عن هقيدة إن الله الاينكر على عبده الدهاوي ساعة الشدة بن يأدن فيه ويقول - في سورة الأنعام فَكُولًا إِذْ مَا مُمُ بَأْسُنا تَمَرَّغُوا رُكَائِل قُسَتُ مُلُلِيمِم وَرَّيَّنَ مُمْمَ الشَّيْطَانُ مَا كَابُوا يُعَمَّلُونَ ﴿

يعمى هل تضرعوا حين البأس ! قان الله هو الدى يكشف الطنّـر ، وإنما ينكر الله على عبده أنه

لا يدعو عن عميدة ولا ينعلق بالرجاء عن إخلاص فدخاؤه حين شدته كان دعاء اعتباح لا دعاء المؤس القوى في ثقته بالله أيها كان .

وعلى هذا مرى: أن المطلوب من الإنسان أن يكون على سواء فى تعلقه بالرجاء من الحن ــ سبحانه وتعالى ــ فى حالتي الرجاء والسدة ، فتلك هي الصراعة العزيزة عند الله ، وهي الوسهلة نجدية فى توثيري الصالة بالله ــ عزّ وجل

وهماك صورة اخرى من صور الأنانية وهى الا بعضا يأخده صلفه في بعض ساهاته نالا يخشع ولا يضم ساهاته نالا يخشع ولا يضرع حيى يتعرض لأمر لا يحبه يتجهم للقصاء ويأس من الدعاء ويقف موقف الغاضب وكأنه أخد عن الله عهدا ألا ينبقه يأسا أو كأنه عول الباس جميعاً والإد ممه شيء من الموء لوى كشحه في جنجر ۽ واعترض في سخط ، وازداد يأسه ، وانصرف عن رجاء الله ، طام تكن هده أبانية محسب ، بلي هي قبوط لم يخسب له حساباً أبانية محسب به يلي هي قبوط لم يخسب له حساباً هذا يقول رب المزة - تبارك وتعالى - في سورة هذا يقول رب المزة - تبارك وتعالى - في سورة الاحداد .

ه وَ إِذَا مَنَّهُ ٱلشَّرُ كُلُونَا مِنْهُ اللَّهِ مِنْ الآية ٢٣

كما يعول مستعالى بـ بل سورة العجر :

قَالُما الإسكن إِذَا مَا أَيْكَلَكُ دَيْدُرُ
 قَالُ كُرْنَدُرُ وَنَعْسَدُرُ فَيَغُولُ رَبِيّ أَحْصَرْسُ ۞ وَأَمْنَا إِذَا
 مَا الْجَنَانُهُ فَقَسَلَرْ عَلَيْهِ وِزْقَسُمُ فَيَعُولُ رَبِّي أَمْنَانِ ۞

كَنْ أَبُن لَا تُكَرِّمُونَ الْبُدِمُ ﴿ وَلَا تَحْتَفُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْدِسْكِونِ ﴿ وَقَا كُلُونَ الْتُرَاثُ أَكْلًا لَكُمْ الْ وَجُمِيُّونَ الْمَالَ حُبُّ جَمَّا ﴾

الأتابية عيد الإنسان والقصص القرأني وإن حديثنا على الأنابية عند الإنسان لايقف بنا عند حدود القصص القرآني ، وإنما هو استعداد من بلك التوجيهات حتى ترتقى أتفسك ل سموها عن مراطح النمص والضعف ۽ وأنت بري أناسا بيشا حتى من المتعلمين ، بلي مِن الدين يقرعون القرآن، لايطيب لهم عيش إلا ف دخال الأنانية ، والحقد والضعيمة ، والتطلع إلى ما ق أبدى عيرهم ، عهم يراحمون العير في أورقاهم المادية ، أو في مكاسبهم الأدبية بمحاولات هويلة عن ظريق الزلفس الرخيصة إلى غير دلث من الأعدلاق المردولة التي لايرصاها إلا من تبلد شعوره، ومخنف وعيه مافاستباح مايراه الدين والعرف محظورا ء وإنك لتسمع بن كل بيتة شكوى من عَزُلاءِ الأَمَانِينِ الدينِ تتصدع بهم الجماعات **،** وانتبى إليهم العربات ويبسطرب على يدهسم الإعاء، وكثيراً ما تدور عليهم الدائرة وتعصف بهم رديلتهم ، وكم من أناس يلغ بهم الحظ عا بلع ، وارتمعت بهم الأسباب الواثقة ، ثم احمرت يهم الأنانية يوما تسقطوا في الحطيمن وختموا عن الأعين واقترتت ذكرياتهم بأقاويل السوء فيعبأ للأبائية وصحقة للأنانين



بخب عليها علماء بجية الفئتوي بالأرهس

إعْدَادَ الإستاد/عندالمنم قِفوده

من ١ س أريد تفسيراً فقهها على المداهب لقونه تعالى في صورة النوز ١ وانكحوا الآية ٣٧ والأحكام الحاصة بالاية الكريمه من أمرها الصريح

س ٢ ــ ما تخرج قبول المرسول ــ كَيْنَكُ ــ ا إذا جاءكم مرتوضور دينه وخلقه الحديث زما درجة صحته ، وأحكامه الفقهية ، وما حكم هالف لها ؟

أقيلون أفادكم الله .

بسم الله الرحمي الرحم المراد بقوله تعالى :

﴿ وَأَنكِهُ وَالْأَبْسِ مِسَكُرُ وَالصَّيْدِينَ مِنْ عِلَاكُمُ وَإِمَالَهِ عَلَمُ وَالْسَيْدِينَ مِن عِلَاكُمُ وَإِمَالَهِ عَلَمُ اللهُ مِن صَلِيدًا ﴾ ين والذي

أن افه تعالى بأمرنا بعزويج غير المعزوج من ذكروأنفسسي، لأن الأيم من لاروج له من الأحرار كما بأمرنا صبحاله بعزونج العبيد والجواري إذا لم يكن لهم أزراج وأن على المسلم أن يلتمس الورق بالتكاح كما ذكر النبي مُنْكِينًا.

أما الحديث فصحيح رواد اصحاب السنس والواد به حث أولياء أمور الفتيات أد يجعلوا مقصدهم عند الاحتيار لماتهم الليس وأن يقضوه صحب الدين على من كان غنيا لادين عنده و من حالف تعالم النبي المنظمة لم يسعد في الحياة الزوجية وجلا كان أو أنشى لأن النبي عليه يقول فأظفر بدات الدين تربت بداك .

أما من خالف نص القرآن والأحاديث النبوية فإنه يتمرج من الإصلام لأنه استهان بهما ، وإن تمسك بهما دخل ضمن قول القاتعالى ، ومن يطع القاور منوله الله ويحشى القاوينقه فأرنتك هم الفائرون » .

واقة تعالى أصم

السؤال من السيد محمود حامد النابى القاهرة يتناول البعض ما شجر بي الصحابة رضوان الدعليم مى حلاف ما وبالاخص ما دار بي على ومعاوية رضى الله عهما دوعا فقه أو دارية بحقيقة الأحداث والوقالع ورهم أن السلم الصالح من أهل السنة والجماعة قد تناولوا تلك المسائل بما شرح ضدير المؤمني وأطمأنوا إليه . همارال البعض يردد ادعاءات مثل

الطعن في إسلام معاوية وأبيه وأمدرضي
 الله عنهم ,

 ٢ ــ لادهاء بدن هؤلاء التلاثة أي معاوية وواثديه ليسوا من الصحابة الذين أحم العلماء على عدالتهم .

٣ ــ القول بأن الذين الحازوا لمعاويه رضى الله عنه كانوا و مرازقة و و كلاب سنطة و برجو من فضيلتكم توضيح الحق في تلك المسائل الأربع و كما مرجو توضيح إن كان القالل بهده الادعاءات آئم ، وماذا عليه ... أي القائل بللك ــ إن كان من المتعرضين للأحاديث العامة وهيامع المسلمين كالجمع وهيرها الهذويا أقدكم الله .

بسم الله الرحمن الرحيم لا يحل الطعن الى معاوية ولاق والديه وهم مسحابة أجلاء قال في الجوهرة

ملايحل الطعر إيهم خصوصاً والبععارية أخو أمحيية أم

لمؤسين وأينو سفينا الله عليه وهندامها ومدوية كاتب الوحمي الرسول الله عليه وهنولاء التلائمة على الصحابة الدين أجمع المسلمون على عدالتهم وكل من على ومعاوية كان مجمدين والجمهد إذا أصاب ضم أحرال وإذا أحيام المهما تبعه أحرال وإذا أخيام والادب على الحندى لأنه ينفد أمر الله

ومن مسبه الصحابة دهو اتم لقول النبي يُؤلِّكُمُ إدا ذكر أصحابي فأمسكوا ولقوله: والقاقة ق أصحابي قلو انفق أحدكم مثل أحد نشيا بما يلغ مد أحدهم والانصيمة وعلى من يرشد المسلمين أديم بالسيرة الصحيحة وأنوان الفقهاء ف مخلاف الدى وقع بين الصحابة حتى الايخوص فيهم والايتقص مدرهم

السؤال من السيد/ يحيى همود راسم

أرجو أن يقوم الأرهر الشريف بانشاء لا مشروع الأصحية) على غرار النفد بالممكة العربية السعودية ، ودلك بأن يم تحصيل مبلغ الأصحية ، عل أن يم تجميعها وذبحها وتوريعها حسب الشريعة ، لأنكم تعلمون عدى صيق الأماكن والمساكن ، وصعوبة الشراء الم والتوزيع ، وما إلى ذلك .

أفيدونا أفادكم اقه

يسم الله الرحمن الرحيم

مشروع الأصحيه في مصر لايشكل موضوعا يشخل البان لكنرة الفقراء الحصاجين إلى لحوم الأصاحي في مصر وكل هن يديع أضحية يجداهن الفقراء ما يريد عن لحم الأصحية وقدا لاتفاس

الأصحية على الهدى في السعودية لأن ملايين البشر ينكون في وقت واحد وفي مكان واحد، فلو ثم عفظ هذه اللحوم نضاعت على الناس، وليس ضيق الأماكن والمساكن ميرراً لعمل مشروع تجميع الأضاحي وكدلك ليس من الأعدار صعوبة الشراء والتوريع، هذا أكار التعرب، بل الأصحية يورع مها جزء كبير على اجيران والأصدق، والأقارب، على سبيل الهدية .

والله تعالى أعلم

السؤال من السيد/ علاء محمود هيكل خامي. دكريس بـ دفهلية

ترفى رجل وترك روجته ، وثلاث إنــاث له . وأخت لأب وأولاد ذكور لشقيقه المترف قبل وفاته يكثير .

فهل يرث أولاد الأخ الشقيق التوف قبل وفية المورث ، وهل ترث الأخت لأب أم لا * أفيدوما أفادكم الله .

يسم الله الرحمي البرحيم ، الحسيد الدربيد العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا عميد وعلى آله وصحيه أجمعين

أما بعد عنفيد بأن طروجة النس عرصا لوجود الفرع الورث ولسات التلاث التلثين مرضا مدم من يعصبهن يعسم بيهن بالنساوى والهاتي للأخت من الأب معصيها ولاشي لأولاد الأخ الشفياتي لحجيهم بالأخت الأب أمها صارت عصبة مع المبنات والله تعلى أعلم

البيار أن من السيد/عبدالة الصعيدى ــ بلغاس ــ العصرة شرقية ·

٩ ــ اضطرت الرأة إلى اخروج للعصل نبيجة لظروف الاضمادية إلا أننا نجد بعض النساء يعملن في عمالات الاتناسب طبيعتهن . فما حكم لدين في مزاولة المرأة أعصال الرجال ؟

 ٢ ــ بعض الفتيات يعلقى حليا دهبية أو فضية على صندورهن ، كتب عليها آيات من القرآن الكريم للتبرك بها . وللدخل بها الحمام فما الحكم في هذا الأمر ؟

الجواب

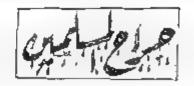
الحديد أله والعبلاة والسلام على سيدسا رسول الله على وبعد ، فعيد عن الأول : بأن الله يستحانه وبعلى _ قد خلق المرأة لتكون روجة لمرجل بأنس بها ، ويسكن إليه ، وتكون قيمة على بيته ، ومسبولة معه عن تربية أولادها ، فإذا المعطرتها الحاجة إلى البعمل علا مانع من دمك بشرط مراعاة الآداب الإسلامية والشرعية التي أم بحتلاطها بالرجال ، وأن يكون عمله ماسبا بعبيعتها ، وعهر دلت لا يجور ، فهن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح ، والله المستعال

وحن الثانى نفيد : بأنه لا مانع شرعا من كتابه الآياب القرآبية على الحلى التي تترين مها بلرأة تبركا بكلمات الله وسنة وسوله الكريم عليه وإن كال الأعضل حلمها عند ارتياد الأماكل التي تكار بها القادورات أو المجاسه ؛ مشل دورات المياه وغيرها ، احتراما بما كتب عليها من قرآن وسنه والله الموقى ، هذا إذا كان معال كما دكر في المسؤال والله أعدم



شِمُ السُّنَاد/جِسبِ أَحْدِلِهُمَاعِلْ

فقلبىسىي بالمسسورة حمَّث وشوقُ رفيسه مرارة · غيسظ وحست وأيسن الحيسلُ . إقسلامُ وسينسقُ ؟ وجمال سيفهم وعمسة وبمسرق ياهــــا الخسيس ويشتمـــاق وهبيةا جُرحينا سينسلُ ودفيني وأشجيانٌ الله إلى القبيباب وُشيساق فمسن للثاكمسلات، ومسمن يوقى وكيسل فغانسسنا فترتم ولحمسسق وللغربيينان في الآفاق تقسيميني وكاتت أرضنها للعهمي المسترأن وهماى أرضها فقسل وخسرق صلاخ الديسس باسيفسسأ يتل ونسامت خيلسا والليسسل وفسسق وتسيحناك طباعسسة عدر وإسلى أيا سيفا له أن القالب عُمْالَقُ فلسطيسن النسى في القساب السسق أساندهـــــم قلـــــوب الاترق وكسل كلامت تجهسس وتحمنسيق فهسانا الشعسر لجريسخ وخبسرق ربياخ الشيئر أغيلل ورقى أفيقسوا فالحيساة اليسبوم سيسبق



أحيساق لكستم فليسنى وهيسطل وعستقل ملسؤه أنبسم دهيسن تدانيت السندروبُ فأيسن دري ؟ وأيسن القسانحون لكسسل أقسسوا وأبيسن القائمسون لكبسبل خطب ا وأيسن العسالمون بكسسل أمسسرا تقـــدت المدـــ في كل فج .. أنحيها في بلاد الله عينمهما ا تمسيض دماؤسسا في كل أرض وأمعمه أه تبكسي كل يموج فكمسسل كلابسسما قوآل فقسمساة يموث المسلمسون اليسسوة تجوهسا وإخمينوان لنبسه لكسن عبينس أحقيب كنيسيا للدنيسيا رجيسالا وكالت أوطئتهما أوضأ خرامسهمأ بلاذ للبلسمين ثقيمه أيسبحث أمينا تصحبو تقيمه نامت رؤافسنا ا وداس قلوبا وغلل سعيلق سلامية أرض أتسبدلس سلامينا الله أستير أيكري أم اللاصاً ؟ وفي ۽ البرسنيا ۽ وحسوش هاڻجساٿ سيايسيا أمن تصحك للبلايسيا أعسودُ الشعســرَ مِن لين القــــوافي ألا مبينوا فقنيند هيئت رينساخ



ستاعر، رشاه محسمة أموسف

وشباب عدرتهب هم وتكديبر فلا تحركهبا تلك انجاديبر وللدمباء مسارات وتفسيجير حل تعلمبود بما تلقياه و كشمير و ؟ وأرهبيعتها عداوات وتكميبين فعساب عن أفهها قد تكييبر يأملة كثرث فيها الأعاصيل تنازعت أترها ، والخلف أجهدها في كل أرضي من الإسلام مَذَبعلة ياأمسى وجلواح الأهمل بالرفلة . تناولتها اليسالي في بالسلبا وعمكر الدلة قد دكرو ، مآذبا

والله اضارع الأنساب مذهبور ومسجل من يسوت فه مهجسور والسيخ تبسطش والماقسود تنصير بريمسة دمسيت فيها الأساريسير قد حرم فه أن يلقبسساه تحقير والفيس باكيسة والعسرم مقهسور كشعيرُ في الأصر تأقى الطنيم باكية جريدةً في بخمار الكفر غارقية ماحدة المؤخر فالفسدوس تسحقها والموث يحصد اطفيسالا مقرَّ غيسيةً شقوا بطونُ التكالى مَزْفُوا جَمَسداً وللضحايسا أنهست في مسامدسا

...

وحقُسه عن بَيسى الإسلام محسور لكشه لهسوى الأغضساء مأجسور فحسى الصوصال محاصات والسدمو والبشس أرهقها قسل وتقسيع مناقها كان للعسراب معطسور

والغائسة الجامسة الإحساس يُزْقَبُهسا وعجلسُ الأمسسن الأمسسنُ يُمققسه فإذْ تُحرُك فالأمسسسدافُ قد رابيت وفي العسسراق أباطيسسلّ ملفقسية وخلفسه هيشسية تسي مبادلهسسا

أسينها عسده الأسساب جاهسوة أعسل تقريسوه قبسلا ودئجسه فكسل تنيء بيساخ عدهسم ولهم

ركل بطـــــن له عدر وتبويـــــر ياسوء مافعـــلت فيــــــا التقاريــــر وكـــل حتى لأقـــل الحـــق مخطـــور

...

ودينسا في أمسان الله مصور من أن يهددة شرك وقسسبشير وكيم يرجى لدى المندوس تطهير؟ وقد أبيحت فلا الساحسات والسدور يسبحسسون ومسساق قليم نور على العقبول علم صحسو وتسائير وما لما خسد أهسال العلسم تغسير أقامها الإفك والتعليق والسروور ياعاتم الشرك ماهانب عقيدت المسلم الم

...

من أجبل عرصكهم باأمسى فوروا من أجن حرمتكم حان الفسط سروا وهسل تقسال لدى الله المعافه المروا فسيا فسيرم ومسا للقسبول تأثير فالأمسر ماحكهت فيه المقاديس والمشاهسة ورَبّت تلك القسياطير حسى يتسمّ من السيرهن تفسيع ومل فلسطين والبلقسيات تدكير والمديس بذل وإقسمام وتحريسيان تدكير ووحمدوا السرأى فالتوحيد دمنسور ووحمدا السرأى فالتوحيد دمنسور وكل أيامسنة حمل وتتويسير

الاكشمير المتصرخ في الآفاق طاوعة من أجل قرآنكم من أجل ملتكم ما أجل ملتكم من أجل ملتكم الله في علا الله و الشورا الله واغطيوا في واحتموا باأحسى لم يعسد للأمسر تأخير وعندسا ياسي الإسلام قد كازت وعندسا أروات الأحدود فا يعسوا إلى الله أرواحا وأرصدة المتميرة تذبيح و الصومال المناهمة وأيسن المنداء وأيسن المادلسون له لكوا إسار بنسي الإسلام واعتصموا لاعيش إلا ولسالإسلام في همرنا في مسيرتا في مسيرتا في مسيرتا في مسيرتا



للأمناد الشاعر - محمد عبدارجن صان الدينُ

ســتُ اُدری ما مصـيری بعـــــد ســـــوق واندئـــــــــاری كلم ... فكُ رَت في ألسبي _ من الإحسسان _ عــــار لكـــــــ الإيحـــاد بالرهـــــ يُقـــــي في وقـــــادى

عدسنا أأنسبوي بقبسبري غير إحسي أفي .. و .. ورُري والمسيخى .. طول عمسسرى غاب عن وغيسيسي ونكسسسرى

'غــــرلا مي کل نــــــــيء فی کے_____اب قد حوی ما لقىسى نىسى با مالىسىسى

بربلا فعنسيد و أنسسيت بعيييد عبييير فدقفيت عندے رہنسی ما بازندیات ف حبــــاتى م أتــــــبت

بین اثبیسان وعیسودی غير أن الطبيعين و الإنسان

ينفسسج اللنيمسان جاريسا

كسل يسبره ، كسبل بمسبس إن في الله ما ما السلمى يُؤسِسي وليُكِسي



شعر واهيم عيسى

التبليع العيبور ياديسيه فخلسا فسأى السورُ عن النَّجِسوي فَجُنَّسنا وشراعٌ في الليـــــــــــالى يتُشُـــــــــــــى مدُ بالجــــوى قراعـــــــأ ضارهـــــــأ هُرُّسَيَّتُ أَشْوَاقَسَهُ الْلَاسِمَا وَمَنْسَا

يتشاكىسىي من هوى ليلي ولينسبسي يسأل الأيسام فلمسأ مطمئسا سرفياً في دينينه لا يتأثبني نادم الحسرة إلى بالأهات مُطلق المسيلين

ومشى في الليسيسل معصوب السمسيا درأيسه الغائسيي يطسسوى عميسترة عميل الخواف حريقياً باكبياً

في هماكم رهمة أنسست أنسسسا وهممسمو بالحب إلى بابك أقاممسمى فسقسمي من توره قبيساً وغيسب

كل أحسران السروال رتطسمت فتياوى عبسب أعسسابك يرجسسو رهمو بالسذنب إلى متفسحك بهمسو

عاشق بالبيساب حيراتٌ مُقَنِّسي الكـــــلا كُفُّـــــنِكَ يا مولاي يُفتـــــــــــ

محن ماشته عال وروسية في السُّمسيري ﴿ إِمَّا أَمْسِلْتُ لِنِسَا الدَّبِسَا فَعُهُمِسًا أث ية أقسرت ل منسى . أسسا أغمان من أى كُفّ شعبه الله

انه لمصری فی باته

متعزلاستاذا عبدالغثارالذلاش

مَا مُسَـَّلًا الأَنجَادُ مِهمَـُ بِذُلا م تسبل مسلم الليسبان معقسبلا من قدم الدهمية صرغ المسللا عن فلسون العلسيم صارف عمسلا ا واكب التسباريخ شهميسية بطسيلا کم صروح حالــــــــاپ شادهـــــــا حكيمية الأبيام في منطقهم فاسألسها الأهسسرام عن أياتسه

في فروع قدمت للمسلح كلُّمـــــــــا شقُّ وأجــــــــري جدولاً في نقىموش الصخميم عاشت أرلا دؤن العلب ب محسولا لم يجدُّهــــا الجدُّ إلا مولــــالا يات ______ يادي اخبُج ب ما هرولا عسد خيسر الخلسق حأب مسسولا باتفادِ الجرش منهم جخف _____لا واسألسوا الهيسيل السبلاي وؤهنسسة واسألمسوا البِسيرُديُّ عن أيامسه إيا عصرا وهللة شعب ويأهل ليبل ومشسى والصطفسين

اسألــــوا التـــــاريخ عن أياتــــــه واسألــــوا المـــــاس على كلِّ الملا

TELEGRAPH CALL PROPERTY OF THE PROPERTY AND A SECRETARY AND A

بالسخ اليسأس يُذَلُ الباطسلة من فنسسون كان فيها مذهسسة عن يصير الحق يُقسمنى شأنسم أدهممل الدنيمما عا ورُثُهما

....

مثبًا المسدان فيسما حمبًا الله المساعلا المسلم علا المسلم علا المسلم ال

والسماد والمساد والمسلم والمسلم والمسلم والأسماد والأسماد والمسلم والم

. . .

خررهـــا اخير توان وابــالا جاوز الشـعب سـاء زغـلا صاغهـم للحـق في دنيـا المهـلا تكفف الزيـف وقـررى اباطـلا تجعـل التوحيـد فيـه أولا هده معر وهـــــدا ضعيها شيب د أرهــــرآ ع قدم الأعلام فيه د أرهـــرآ ع قدم قدم الأعلام وسان الحدى ومــــارات عن طول المدى تعشر العدـــم نقيًــــــا حالصاً

. . .

قب التاريخ في أيام الله الأرض با أقل الله السررى في أدان يملأ الدر الدي المدي المالة الدر المالة في المالة المالة المالة المالة في القداء المالة في القداء المالة المالة في القداء المالة الما

فكب رفزة معيام

بقمالتُ غِر تُمجِيكُوفِ؟

كهاد الملهم أن يضهل سيهلا بالله كيساف ينيسم بعسلة عفسولا يتسبى اطيساة إذا فتأسست وبيسسولا

وتسرى الظملام إذا رأيسست يديسكا يتداولسون السيرأى والتحليسملا أسعبار إلا توطيأ بالصبولا

وأقيام فيوق وفائيها مطبولا وعدا العبلاب يعبدانا مستسولا حسن يقسمن رئسة تبديسلا

والميسش دون إدامسته مأكسسولا ويصحة لم يضلة يعسنة عليسبلا في غنظسة شساهت وجاكيت فيسلا

صبدق البذى زعبم الجباعة طبولا أو هكمانا يا مصمر يُجمعري وارث الرمسال الكسمرام مذَّلَمةً ومُحُمَّمُ وال فبسس اختسارة صنائفا إكليسلا سيلبوا الوقبود فأطفتهما القسديلا يمنى العصبون ويعسيسن التشكيلا حسأه شبجاعة لا يساب نصبولا أهيداك عقيلا مطلب أمشكولا

قم بالعصم والسبرك التبجيسسلا ضاقت عليه حياته وتكسكرت لا خيسبر ال بابسة يستذكَّر معلمسة

الجهسل يرفسل والرفاقسيل تزدهسي ادغيوا رحبال الاقمساد هيدهسم كيسف اخيساة برائسب أم تبقسه أأس

هـِثُ أَلَهُ نــالُ القابـــر مـــكـــ وأقيس من تأسع الفسنةم وأفسنة وأراد ألأ محيسا براتيسه فقسسط

تسبرك الملابسس واكتفسسي بالزاره لم يقضل زوجنا وبيبس جالسبل وتشبقَّتْ قدسناه من بعد الوجسي

لا فيمك أنَّ الجموع مُعورده السودي فمن اللذي يا مصبر يعيسي حامسلا فللمبوك يالمصبر الخجبارة عساما كيسف الرخساء إذا فقسدت معدمك كيف الشيواعة إن فقدت معلمها إنَّ الماسم إذْ أَمْسنتُ حياتهـ

معربي العوي بالانطر رقريتوط العذا



قصدة لشع سييح الترمع وأ

فلين للمسيور فديهما كنت أهواهها ها مصبر ، ها بلد الأبطسال من قسدم . وكم نيسن عظيم القسندر خسأل بهسنا فاذكب بداك خليسل الله حيسن أق فهاجس أم إستمافيسل قد هجمسرت وأغيلت حبسرا مرايرجسي لأكبرمسة والأكبر يدا يوسينه الصبديق جيء يه أولاد يطبوب جساءوا في بحساعتهم فكنان ما قصبه الرجيسين من كيسيرم وهيلك أشبرة الخيبر إذ تغيبدت فاستقبلوا اخبير بالترحيسيان واحتفلموا وادكير مقوقييس من بعيب إذ وردت فكباد يُشلبعُ لبولا عوف أصبه هديسة لرمسسول الله والتتحسبت تفلك الروايسط مي صبهر ومن تسبب ومبينة المسطفسي تكفيكمسو انسرفسأ فنبك المأثير يقين الدهيس يذكرهيا حسبى بما فلت فيا عسد مطعهسا

واخبيسه فتراكسا اليسوم زرناهسيا ﴾ عبقسري مسمسا قد رام مسكناهسا بسبوره فأحسناءت منسه أرجناهما أهبلات له من بيبيات الطهبر أزكاهما ماليسيس يحمسه عبست الأدمو لاهسا يا فخب مصمر بها الرحسين أولاهسا ظيمنا فينذل مطفينا منبد مولاهسنا حسي تبسوأ عبسيأ إذ تولاهسنا ولركاب فيبط من يرتبناه مرعامينا رمن جنويل صنالات دام ذكراهست عن القسباق فكانت مصير مأوهب كأغط حسأل فيهسم يسوم بشراهسا رمسالة المنطقى قد جنسل فحواهسا والجمار من طيمسات الأرض أغلاهمها من بعدو مصبوا فطحنا يا كشبواهسا بحكمسة الله فيهسا مبيس مغراهسنا يا أهسل مصبير بما يحويسه معاهسا فخييراً ويقضيهم عنها من تقصياهها قلبي لمصدراء قديمياً كنست أهواهميها

ز) الساهر عصم ومد (عيب بيسنو) في الشورة اعاديه الثالثة والمشرين للأثمة رهوعاظ التي تنظمها الامانة المامة النب الدنية الديا الدعوة الإسلامية بالأرهر الشريف

particular particular de la compara de particular de particular de la compara de la compara de la compara de l La compara de la compara d

منعلمائنا لمعاصرين

محمدراهالكؤثرى

و در مجيئة مدرجت البيئوي

مازنة ،"إذ يجمع امحمقود، على احتلاف مشاربهم ، وتنوع اتجاهاتهم على إحاطه هدا اخبر في شتي لمبادين وما شهدنا إلا بمدرأينا ، فقد كان مجمسه العلمى في مسجد أبي الدهب المقابل للجاسع الأرهر الشريف بعد صلاة خمعة في كل أسبوع عال تسابق عسي بين الحقعين إد يعرفون أن الرجل الكبير لايبخل بملمه على أحداء وقد يستحيون من كارة العرهم على سوله العامر بالعباسية ، فيشهرون قرصة صلاة الجمعة بمسجد أبي الدهب ليردوا مورده العلسيء والكوثبوي الجليسل رحب الصدر ؛ رحب العبم معلًى وطبيعي أن يكود هؤلاء الكبار بمن لايسألون عن غير العبويص الستملق ووما أعياهم اكتساف وجهه يعد طول الندأب ، وعداء الراجعة ، وتكسن من عو الطبيعي _ إلا ندى من احتصه الله بقصله _ أن يكون المستول الكبير ملما بكل طيسأل عته ، و كأنه سفل من قبل فقر س ونقب حتى اهندي إلى الرأى الصائب ، مع بديهة خاصره تقوم مقام الرويه المتبسة عسب سواديه وقند يأتينه باحث بمحمدوط مادر يظن أته وحابد الدى اطلع عاليه ، عهو يباهى به مباهاة لاتقع عند عبد ، ثم يماجاً بأن الكوثري قد قرأ الخطوط بي أكثر من نسيخة ، وأنه أيطلقون وصف الراوية على مسيحفظ التكثير مي روائح الشعر العربيء فلماد لايعمجون فيطبقون هذا الوصف على من قرأ كتب النراث الإسلامي في شبتي فروعه الفتلفة فراعة الدهرس المستوعب الناقد يدومني تتبح المفطوطات الإسلاميه عربيته وعير عربيه في شتبي الأفطار المتراب ليقرأها في فروعها انخطفة ، إن نعهد بن يتخصص في دروس التشريع من فقه وأصول وتصبير وحديث لايدم بكتب العميدة ودهائق علوم التوحيث والمطلق والقلسمة ودعث من علوم البليان كالنجو والصرف والبلاغة والأمة والأدب ءغما بالباعجد الأستاذ الكوثري يقرأ كتب النراث الإسلامي في شمن مناحبه ، تر عة ترشجه لأن يكون أمين هدا التراث في مختص بهاراته ، لأبه لايقرأ تراءة المتعجل بل قراءة العاجمي الناقد البصير ، حتى لنعجب حين عبد من يحققون كتب الكلام يتطلعون إلى مصباحه المصيء ومظنهم وحدهم تلاميد الرجن على حين برى رجال العقه على مختلف ملاهبه يغشون إلى صوئه حين تنبهم المماثل، ونتدجي وحوه الرأيي ، فيجدوف شفاه الصدور ، واطمئتان اليقين ۽ قاءا کان المجال جُمَعْتني کتب الباسان العرين و فإل استشارة الكوثري هم شرورة

يشير هبيه بالاطلاع على مخطوطات أخرى في مكاتب العلم الإسلامي عربية وعير عرب ، كا بقدم إليه المحطوط التاجر به فيمرف من علريقية سجه بي الكاتب ؟ رق أي سة كتب ؟ ويمك احتمالات شتى لاتلبث بعد الفحص أن تصبر إلى حقائل ؛ إنها نعرف كثيرًا من الفصلاء يحرصون على جمع المخطوطات ، وفتم جهدهم النشكور لما بدلوه مين وقت ودال واطلاع ، ولكنما لا عجد مثيلا للكوثرى ل قراءة هده الخصوطات واسبعاب على عمر مريد ، ولعلم تعترف بالقضل الأهمة حين مذكر في هد. انجال الشيخ طاهر جوائري ، والشيخ خليل الخالدي ، وأحبد باشا تيسور ، ولكن الكوثري قد أربي عليهم بما قرأ واستوعب في اللمات الإسلامية مي حربية وتركية وجركسبة وفارسية أإن هؤلاء الأقاصل قد وتفوا عند التراث العربي وحده . ولكن الكوثري تجلور بهذ النطاق إن ماهو أرحب وأوسم ، وقد يترجم نقولا عصمة ص هذه اللحات إلى العربية ويقدمها هدية بل يسأله هون أن يحرص على سبة البرجمة إبيه عوهي مثاليه عليا بادرة الوجود .

ر هد أصيل

أذكر أن الأستاذ المقاد حيى تحدث ص الأسعاد الكبير عمد فريد وجدى وحمهما الله قال في مقدمة حديدا" هو فريد عصره غير مدافع ، ولطالما قبلت هذه الكلمة عن عشرات من حملة الأقلام في عصر واحد كلهم هريد في عصره ، إلا أنها تقولها الهوم عن محمد فريد وجلدى سعيد إليه معناها الذي يصدق على المنعه حرفا جرفا ، ولا يمحرف عبها كثيراً أو قليلاً سعى في لغة المجاز ، ولا يمحرف عبها في لغة المجاز ، فمم العريد حتى في لغة المجاز ، فمم العريد حتى في لغة المجاز ، فمم العريد حتى في لغة المجاز ، فمم العريد حتى

وما قاله العقاد عن فريد ، وابطباق قموصف الدقيق على احمه ۽ أقوله هن (راهندي مما رائيا مور كبار العدماء من رهد في الماصب العلمية المرية على ما تُسحه مِن جاه عُند ، ومال سيبدعن ، وعيش رافه كإربك الأستاذ راهد الكوثري ، لقع دعى لِن أَنْ يَكُونَ أَمْتَاهَا لِلْمَةَ التِرْ كَيْةً عِمِيدَ اللَّمَاتِ مشرقيه تبل أن ينصم إلى كلية الآداب ، فرفض ، لأنه رأى بول أسانكة المهد مستشرقين يخموق مالا ببدونه ، وليس من خلقه أن يزامل من لا يثق في طويته ، ودعمي لأن يأخد أجرا على ما يقوم به من عداء التصحيح والترثيق والتقدمة ببعض كتب النراث ، و فضي على شدة احتياحه ، وضيق ذات يده ، لأن ديك في رأيه قد يحول دوب ثواب الآخرة ، وما عند الله أبعى وأعضل ! نقد قلم إليه تلميذه الناشر الكبير الأسعاد حسام القدمي ماكة سبحه من كتاب قام على تصحيحه عاما كاملا مأير ، وقال أخاف الا يُتِمَع تُواب الدميا مع ثواب الأخرة ، وأن أرمة ماليه مرهمة حين اشتدبت به الطلق ورادت تكانيف العلاج شاو تفميده الأستاد أحيد غيري أن يبده يثمن الدولوء ماء لما قام به مي تعليمه وهيدييه وآثر أباء يبيع كنبه الثبينة بثمس بخس ليجدما ينفق دون هرارة تلحقه عاوقد أراد الأستاذ الكبير محمد أبو وهرة أن يكون الكوثري أستاها للعلاب يقسم اللراسات العليا للشريعة الإسلامية بكلية اخموق بجامعة القاهرة ، وكان الرجل يعابي أعباء الشبخوخة فقال لأبى رهره ، ليست بدئ القوه الجسمية التي أطمش إليها في تأدية للدرس على الوجه المشرد ! وأخ أبو رهوة قائلا إن مجرد حديث الكم ترى مع الطلاب كسب أي كسب ، وأبه بتخدث مع كبار العلماء فيهرهم ، فليجرب دنك مع الطنلاب 1 ولكن الكوتسري قال:

التدريس أمانة والدعيدي ميزان حاص أعاف عن معملي أنَّ أتجاوزه ، ولقد الله تريب | وعموج الأستاد أيو وهرة بن بيت الكوثري ، وهو يضرب كف بكف ، ويقون عندنا من بدخيل قاعــة انجاضرات، ولايستجيى من نفسه أن يصرو الوهب فيما لايعيد ، وهد الككوائري في صيق من الميثراء وضرورة للمن الدياء بالمنشع عدات الموقف العلمي ، ويهاه صميره الأدبي أن بي التدريس، مع أنه أهل له ! ثم يبعث زميلــه الأستنذ على الخفيف إلى الكوثرى مرة أخرى فيجاده مضمما على مايريد إ فيتكربر الرفض ويخرج الخفيف هو الآخر ليضرب كنا بكف! وَقَدَ أَحْسَنَ الْأَسْتَاذُ أَبُو رِهْرَةً كُلُّ الإحسَانُ ، حين قال عن الكوثري في معدمه كتاب ﴿ مقالات الكوثري) الذي طبح بعد رحيله مجموعا من الصحف الدينية التي كان يؤثرها بتتاجيه

و إن دلك الإمام لجبيل لم بكن من المتجبري للمعلى جديد ، والأمن الدعاة إلى أمر بلنىء لم يعبيق به ، ولم يكن من الدين يسمهم الماس بسمة التجديد لآن التجديد ، بل كان يتقر مهم ، فإنه كان فتيفا ، ولم يكن سندعا ، وأنا مع دلت أهو له أنه كان من الهندي بالمسى المقيقي لكفية التجديد ليس هو ب تعارفه الناس من علع للربقة ، ورد لعهد النبوة الأولى ، وإنها التجديد هو أن يعاد بل الدين روعه ويزال عنه ما علق به من أوهام ، وين للناس صافيا كجوهره ، نقيا كأسمه ، وإنه لي المجديد أن تجاالسنة ، وتموت البدعه ، ويقوم يين الناس عمود الدين ، دلت هو التجديد حقا يين الناس عمود الدين ، دلك هو التجديد حقا

وصدقا ، وقد قام الإمام الكوثرى برحياء السة السويه ، فكشف عن النجود بين شايا التاريخ س كتبها ، ثم عكف على جهود السابقين من الدين قامبوا بالسبه ، ورعوهم حتى رعمايتها ، فنشر كبيغ ال .

رما قاله الإمام أبو زهرة بجب أن يكون موضع الاهتمام والنظر ، لأن من الكاتبين من برى التجديد هدما الابتداء أ بل منهم من برى التجديد في الشدودعين الطريق السوى ، والاهتمات على السابقين بنيا تون علم ، وليس دلك بتجديد بل هو تدمير وتخريب

ظروف حاة

ينهى تبسب الكبوثري إلى اخركين يهلاد القوقاز ، وللجراكسة عريمة صلية ، يعرفها من يقرأ سيرهم في اخروب واقتحام الأهوال ، وأبناء الجراكسة من العلماء يحملون هذه العربيه في مضيمار العدم وافتقاقة ، فلهم اعتراز بالرأى ، وعياهرة ياحني يروهدم الخصوع للايرومه باطلاق الأنجاه ، وملك بصفاف بارزة عرف جا الأستاد محمد راهد الكوثري مي عهد الطلب إلى أنَّ سعم يجواز ربه الكرج ، صحبته هده العربمة طالبا حيث برر على أقرائه في مجال الدراسة وخال الشهادة العاطية مكان الأول بين برملاته . وعين مدرسا بجامع الفاتح مباشرة لما شوهد س ببوغه المبكر ، ولكن الاتحاديين حيئتك فد أرادوا انتعاص بلواد اللبيية من جداول الدراسة لتحل هلها الملوم الحديثة ، فرأى الكوثري أن يحهر بالعارضة دون حدراء ولاحظ الاتحاديون الاتراك صلابة موقعه مخافوا أن يلتف حوليه من يستطيع إقناعهم باتحاجه م وعملوا على إيماده عن الأستانة معرب ف معهد فرعي وسط الأناضول ، ثم رأت الجامعة أنَّ

۲۱) مندمه حفالات الكوثرى بالاستاد بن رمزة من (ب) حدون

PERSONAL III.

يعين أستادا لنشريعة الإسلامية عن طريق الامتحان بير النسابقين من حملة العالمية مم الخبره في التدريس فتقدم الأستاد الكوثري للامتحاث عاهراتم عليه الاعتبار ؛ وعاظ الانجناديين أن يرجع من الأباصول مرق إلى هذا التصب الخصير ، فاكتموا بالتدوب أستاد آخر دوال تعين أحداء ولكن صيت الكوثرى دور يه إلى مجالات عدمية حير هما وكيلا للمشبحة الإسلامية فأصبح الوجل الثاني في المتصب للديس إذ لايتقلمه غير شيخ الإسلام فحسب وأترجهر تعارضته الشديدة غادم مدرسة دينية أراد الاتحاديون تخويبها بل مستشفي عام ، وبادر فرفع دعوى يل المحكمة اغتصة مرصحا أن المدرمية دات وقف متحين ولا سبيل إلى إلعائه ، ولم تعس المحكمة إلى حكم عائل لأن الكماليين قد احتلوا الاسانة وأصبح أمرهم بالغ البضادع يتعبث لايخصع بزقابة قضائية فهدمت أعدرسة ء وبدرت دلائل نصل الدين عن السياسة والدعوة الى العسانية ، فجند الكوثري حبية تحارية هدا الاتجاد، وصدر الأمر باعتقاله برعلم يخف على نمسبه قدر مخوفه على إسكات أضوات المعارضه لهذا الحدث المتكر ، ورأى أنا يعر بدينه مجاهدا إلى الله ، ليستطيع أن يتحدث بما يشاء فقر وحيداً أعول من كل شيء وصاف ببلاد المنشرق مسقلا بين القاهرة ودمشق حتى استقر بالقاهرة عبربزل أول أمره برواق الأنواك بالأزهراء قعرف الطبلاب مكانته وتجمعوا حوالة عواكن ظروف خياته ظنت بين الجدب والشيدة لأنه لم يسح إلى بنصب علمي ترشيحه به كعايته الواضحة ، وكان س عارق فضك من أيدوا استعدادا لمعاونته ولكته أضر على الانصواء الوظيعي دونيا لانطواء العلسي وولس تجاريه الأولى بقركيا قد اقتعته بالبعد عن ميادين التناقس ه

وقد نشر من التجليقات العسمية ما قربه لذرى الباهة من أساتلة العلم ، وكان في الرجل تواضع كريم ، فأراد إحيد سنة السنف في رواية الحديث النبدئ واتصل بشيخ الشافعية بصر أيروى عنه (السلسل). عن مشايعه كا انصل بالشبع يوسف الدجوي أحد كيار العدماء في رصه ليرويي عبه موطأ ماليك و وال أثناء مقامه بدهشق روي كتاب الشماثل لترمدي عن السيد محمد بن جعفر الكنائي باجامع الأموي يدستني ، ولم يكن الشيح طالبا صديرًا حتى يجرمن كل الحرص على هده الروايات ؛ ونكمه كاب في جستيوي من ياحيق عنهم ، بل كان يموق بعض من حلس بين أيسيهم ، ومام يعبمون ذلك عنهاء ولكنهم لجميعا يحبون سيرة السدن. إن امتداد الراوية إلى هذا العصر ، وقد وأيت بتفنيق أمود بجالس اغديث النبوي يدمر العلامية يوسف اللجوي وشاهبات العلامة الكوثىرى يقرأ في عشوع حديث الموطأ، والدجوى قوق كرسيه يسمع في يقظه وانتباه ء وكال المشهد عجيباء عدلت طه برماضة ال إخدى عبلات الأرهر تحت عدوان (مقبارئ الحديث في مصر ع^(٣) فليب هذه القارئ العود ،

الصار ومعرضرن

لكل مفكر تلاميدة المؤينون ، وعالموه المعترصون ، وتعدل ، المعترصون ، وتبت ظاهرة صحية دون جدل ، ومازال المتلاف الرأى مبيلا إلى اليضاح الحق إذا الحلصت النباف وصلحت الصحائر ، وقد ترل الكوثرى القاهره ، وهو صاحب رأى في بيائل الدين ، وشون التاريخ ، يتافع عنه ، ويعارض علام ، في العليمي أن يلتم حراه من يتعنو متحاه ، كما أن من العليمي أن يجهر خصومه متحاه ، كما أن من العليمي أن يجهر خصومه متحاه ، كما أن من العليمي أن يجهر خصومه متحاه ، كما أن من العليمي أن يجهر خصومه متحاه ، كما أن من العليمي أن يجهر خصومه متحاه ، كما أن

(٣) علة الأنه بجادي الأخره ٧٠١ هـ

بمسرضته وهم تلاميدهم الله بويداريم في المسحف ، وينقدن مايروبه مجاجه دائقة من أبوال المحالفين ، وقد قلت إن الكوثرى صاب ه صحرى ، المكسى ، لايسكت عن نقد ، ولايمهن عن اعراض ، وإذا كان قد جاهر الكساليين والإنجاديين في تركيبا مع سلطابهم العادر ، فإن بجاهره مخالفيه من المحالفين أرابه أله يقول ما يريد منى يريد وقد قال الرجل أرابه المسريحة في اتجاهات المجددين من الرجل أرابه المسريحة في اتجاهات المجددين من دوى الإصلاح الفيني ، ومدا ما يحمد به ، كما أن دوى الإصلاح الفيني ، ومدا ما يحمد به ، كما أن التها عليه المها المحدد المحدد المها المحدد المحدد المها المحدد المها المحدد المها المحدد المها المحدد المها المحدد المها المحدد المحدد المها المحدد المها المحدد المحدد المحدد المها المحدد المها المحدد المها المحدد المحدد المحدد المها المحدد الم

وقد يقال إن يعص الطلاب من شباب المندنس تد هاجوا الرجل بمقالات صاخبة ، ولكس الكوثري تقنه قد هاجيم الطسلاب و لأسائدة معاعقالات صاحبة ، وي هؤلاء الكبار شيخ الأرهر الإسام المواعبي والعلامة الشيخ عيدانجيد سلم المفنى الأكبر وشبخ الأرهر أيصا والأستاد الكبير محمود شلتوت شيح الأوهر من يعد ، والأستاد أحمد شاكر شيخ المستهر في عصره والقاصير الكبيراء وكنت أوثر أن يبهض باحث غلص بكتابة مؤلف عن هذه الحركة الطمية الحصية ويعدأن ذهب أصحبها إلى رحمة الله ورصوانه ، وكلهم هخلص أدين ، أجل كنت أُورُ أَن يَبِهِضَ بَاحِثُ تَكْتَابِةً مُؤْلِفَ تَحِبُ عَبُوان (الكواثري بين مؤيديه ومعارضيه) ليري الخنف بعظى جهاد السلف إل حومة العبيء ومضحار التجديد ، ولينصل الناريخ العاسي الصال الحلقات لممتلة في نظام دقيق ، وإذا كان المراغى وعبدالجبد سمير وشنتوت ممن يشهبون في الإصلاح الديمي

والتمكير الإسلامي مدهب الإمام محمل عبده ؛ وإن الكوثرى رحم الله م يعقب الأمماد الإمام من انتقادات متنابعة ! وهو بدلك يعبد معارك الدكر الإسلامي في أحصب عهوده ، حين كانت آراء أبي حميقة والشافعي وأبي يوسف وعمد بن الحسل ومالك بن أس والليث بن سعد موضع جدل كبير .

وتما يبعث على الارتباح أنه مقام هؤلاء جميما كان موصع التكريم من القارىء المعاصر ، فقد كان الكوثري ـ على حدة صياله ـ موصم التقدير من أساتندة الأرهن الشريف، ومن طلابه : إد كان له حواريون غلصون مي طبية الكيات الأزهرية ، ومن أساتذعها المرسوقين ، وكان الشيخ عبدالهيد الدائ شيخ كثيه أصول الدين يعده باحثا إسلاميا منقطع النظير ، كما كان الأستاد الشيخ يوسف الدجوى يراه ساعده الأبمر في اتجاهد الفكري ، وقد أجوه هلي السكني معه هو وعائلته إن بيته بجزية البخل في ضواحي القاهرة عاحين كان الكوثري يسكن بالعباسيات وقد تعرضت لقنابل الأعان آلتم الخرب العالميه الثنائية هلم بأس الدجوى أن يعود الشرب ثانيه فيتعرض ضائعيه لما يخشاه ، كما أن الأستاد الأكير الشيخ مصطفى عبدالرارق شيج الأزهر كان يختص الكوثري باهتامه إذ عرف فضله العلمي فيما حفقه من كتب التراث الإسلامي خاصا بالعلمامة التبي كان الأستاد مصطعى عيدالرازق أستادا لها بكلية الآداب بالجامعة المصرية حيتاً من الدهراء أقول دلك قبل أنا أعرض بعص مناحي الخلاف الفكرئ بين الكوثري ومعارضيه الكبار وكلهم خيار من خيار



نظام الإسام السياسي لفضياة الأستاد لشيع المحود النودي

اعددوبقدنع لأستداعيدالفتاح حسين الزيات

قد تطرأ على بعض العقول أفكار شادة أو تأويلات فاسدة أو تفسيرات خاطئة بعض نصوص الشريعة الإسلامية ؛ فتضطرب الفاهم وتختيط التعالم ، وتحدث البلينة ؛ فيقع المحظور . وهذا القال تقويم بالحجة من الكتاب والسنة ، وأخد بحجز من تسول له نفسه أن يفوص ف بحر الشريعة وهو لا يحسن السباحة

ولو فقه الناس لتوكواً لأمل الاختصاص ما يخصهم ، فهم به أولى وبأسراره أعلم ، فلا تدعى العلم بما لا نعلم فتقع في المطور المنهى عنه شرعا قال الأستاذ رحم ألله .



قبت هذا العنوان كتب الأسداد عبسود المبايدي الحلي مقالا في عبلة (رسالة الإسلام) التي تصدو هي دار القسريب بين المداهب الإسلامية ودلك في العدد الضادر في المرة خليل والمقال صاف يشهد بكاتبه بطول المعنى وسعة كريمه أن يوفي إلى حدما بين نظريتين أشار إليها في مقاله وادعى أن كلا من القائلين بهما أو تعمق في دراسة الإسلام لالتقى مع صاحبه ولم يختلف ، في مقاله وادين لا دولة ، وهي تتمل في تكني حكم ، ودين لا دولة ، وهي تتمل في تكني الأستاذين على عبد الرارق ، ه الإسلام وأصول المكتف المكتفي على عبد الرارق ، ه الإسلام وأصول المكتفي على عبد الرارق ، ه الإسلام وأصول المكتم ه ، وعبد خالد ، ه مي هنا بدأ ه

والثانية تتقول إن الإسلام بزع جميع استطات من البشر وجعل الحكم الله في الأمر كله و وقال في التوفق : إن الفريق الدى فزع الحكم عن الإسلام نظر الى ما عبار إليه المسلمون من الركود والحسول وفساد الحال ، فظل أن الساء في الحكومة التي موجت بين الدين والسياسة ، فتصب نعشه محاويا عدا التوع .

وأما الفريق الذي يرى أن الاسلام فين الحكم والتشريح في كل ما يلابس شتون اخباة فإنه خطر إن ما فيه المستمون من الصعب وقد الثقة بالنفس ، حتى صاروا يتعلقون بكل نظام سياسي مهما كان متعارضا مع نظام الأسلام ، فيقونون إن الاسلام ديمقراطي أو اشتراكي أن شيوعي ، فأرك أن يكافح هذه الترعة من الاستخداء ، وقام بدراسة سطحية لبعص التصوص .

وقد تحامل على هذا الفريق _ وهو على الحق عند التحقيق الآنه نتيجه تعمق في مصوص الإسلام ، لا نتيجه جراسة سطحية ؛ فالاسلام موجه لناس في كل ما يتعلق بشرّجم ، مهيس على

جيمها ۽ م يترف شيئا إلا بينه تفصيلا أو إحمالا ، وترك للراسحين في العبيم الاجتهاد على فدوء بواعبده ، لا يُترج عنها عمل بنا ، ولا بيشا. عن أحكامه تصرف ء وقد انتهى من تعقيه على هذا الرأى بأن رشي أصحايه يأسه ظنو أن الدواء في إحاطه اللثم يعة الإسلامية بأسوار من الحماية نقيها شر العديل والتحوير ، وكان في غمي عن أن يسوق هده العبارة التي تدل على قلة تقديره للإسلام ، ولقد ردد معدها وبعض ألماضها في صورة أخرى ، وتورط في سياتها ؛ فكان قوله حيشوا المعدا كا أبين للقارىء الكريم بعد أن أشير إلى ما تضبيم القال بعد دلث من يحوث ، ليكون حديثي بصريرا للمقال كله . ولأكون قد أجنت في سيره وغيه ، وإن تكس الحسسات مدهبة للميثاث فقى الحق أن سيفات هذا المقبل أفظع من أن تفطى على عوارها حسبة ، وعسد ألله ـــ سبحانه التوبيق واقداية

قام الأستاد يعد ذلك بدراسة وحيرة كما يقول النظرية السياسية في الإسلام في خطوصها الرئيسية وورعها على مباحث أربعه :

ي حاص للإسلام نظرية سياسية ؟
 ٢ مصدر السعاد السياسية في الإسلام ؟

على يربط الإسلام بين الدين والسياسة ؟
 إلى أي مدى يربط الإسلام بين الدين

والدولة ؟

وآحسن في اليسجث الأون استسدلالا واستناجا ، ولطف مدهب وصحة رأى ، وتستطيع أن تتصور مكرته في فقرتين متفرقين في هذا البحث .

الأولى توله * ويقيس أثنى بعد هذا أستطيع أن اقرر _ يكثير من العزيمة وظنقه _ أن الإسلام دولة ، وأن للإسلام نظرية سياسية واضحة نعملم هي نظريه الحكم السمتوري النيائي فقائم على حق

التوشيح وحق الانتخاب وحق المعارضة .

والثانية قرئه : خلص من كل دلك للقول بأنه قد ثبت ثبوتا قطعا أن الإسلام نظرية سياسية واضحة المعام : هي احكم الشورى المنطوى على حق الترشيح وحق الانتخب وحق المعارضة ، وقد عرفها المسلمون وطبقوها في صدر دولتهم تعيدا ليقاعدة الدستورية الواردة في الآية النامة والتلاثون عن سورة الشورى و وأمرهم شورى يهم ،

ودهب في البحث الثانى إلى أن مصدر السنجه هو القانول الإسلامي وهال : إنه لا يعرف متجرئا تجرأ على إيطال العمل بالكتاب والسنة من الخلف والملوك والأمرء والولاة والحكام في كامة المالك التي أظمها العرب ، ولكنه كانت تجرى مخالفات وهذه المخالفات لا يكن أن تبطل عبل القامون . وقال ثبل العراع من هذا البحث .

و علم بيق والحالة هذه إلا أن يقرر أن حكم التحدة الدسورية المكتوبة (وأمرهم شورى بييم) ما يرال مستمرا هـ ثم أحد بعد ذلك بين طريق الشورى ويحاول أن يناضل عبه وهي لا تحتمل خلافا من عاقل ، فجاهد في غير عدو ، ورئت به قدمه ـ كا سأيين لك ـ فالمكرة أن ذاعه سليمة ولكنه نطرق فاستطرد الى غيرها وبالبته استطراد بي مفيد ، ولكنه كان حشوا مفسنا ، ومذهها صالا

وقى البحث النائث ۽ يرئ أن الإسلام يربط بين الذين والسياسة أقوى رياط ويقول إإن معهوم الإسلام في جوهره تحميق قوله تعالى (إثقوا الله (والتقوى هي توقير السعمر الأسلاق ، وإن السياسة يجب أن محضح لإطار الدين أي : خصم لمبدأ اصلاق بقي عنها الطلم والمدوان .

وقال: إنَّ اللَّهِينَ إِدَانَ عِبَارَةٌ عَنِ العَيْسِرِ

الأخلاق ، وتحقيق وجوده في كل مرفق من مرافق الحياة ، وهو ما عبرت عنه الكمة المأثورة : ألدين المعاملة » ، وأطال في بيان مزايا الإسلام في دلك للقام و نضله على سائر الأدبان ، وأحسس كثيرا ، وأحسس كثيرا ، وأحس كثيرا ، في الإسلام يقرم عني يقظة الضمير الإنسان تحسم البالام لهذا مراقبة القدوحدة ، وجميع العبادات في الاسلام لهذا الغرض بالسياسة

وخلص من ذلك الى أن ربط لإسلام الله المدولة والدين لا يتمنى ربط الأخلال وعاد بنائش النظريتين السابقتين بإطلاقهما ، ويدلل لذلك وانتهى في فصل المقال وتسحيمه إلى أن للإسلام نظرية سياسية هي أرق أشكال الحكم ، وأنه يربط ابن الدين والدولة \على أساس تأسيس حكومة دينية ، بل على أساس ربط السياسه عكارم الأخلاق في حدود مرنة .

وهمما الكلام بختصل المباقشة ولكنه قد لا يحتمل فأما ما لا يحتمل فهو ما أورده لى نهاية البحث الثاني وهو بصدد تجديد الحكم الشورى ، ثم الاستدلال على الشورى وساقشة ما يتوهم من خلاف علما

وإلى القارى، الكريم العبارة ثم بلناقشة قال:

و وتبعا لهده القاعدة المكتوبة فإن مصدو
السلطة السياسية يكون في يد جمية تشريعية
المشورة فيهم ، أى أن الأمة هي مصفو السيادة
والسلطان بنص الدستور أما القول بأن شريعة
الاسلام شريعة رفية فلا تقبل التعديل كغيرها من
الشرائع السماوية فأعنقد أن هذا القبول لا
يتسحب على الإسلام لأن دمتوره قد قال
بقاعدة النسخ ﴿ مَانَلْهَمْ بِنَ وَابَةٍ أَوْنُسُهُ بَنَ

أَشِيرُ مُنْهَا أَرْمِتُلَهَا فِهِ '' ، ولا يتوالمن أحد أن هذه الله قد النبي حكمها برفاة الرسول _ عليه الصلاة والسلام _ كا يتادر ال ذهن بعضهم . كلا ، فإن القرآن قد نص على أن الأمة وحدها هي مصفر انسيادة والسلطة وليس الله نعم كان الله هو المشرع ابتداء ، ثم صار التشريع إلى الأمة انتهاء . لأك الله سبحانه وتعالى هو المذي رد هده السائلة إلى الأمة حين قال الدي رد هده السائلة إلى الأمة حين قال وأمرهم شوري ينهم) ، .

وهدا الكلام هاسد لا يجزره دليل ، ولا يقوم عليه برهاب فهو يوى أن قاعدة الشورى تقتضى أن مصدر السلطة الدياسية في يد جمعية عثر بعية إلخ إليت شعري متى كاله هذا الاستلرام ، ومن قال إن كون الأمر شورى لا يكون إلا على هذا ؟ وهل جهل المستمون الأرنون ذلك يوم كانوء يحكمون على ما أنول بلا تمريف والا تويد ؟! لقد سارت السلطة السياسية مندعهد عهد عليه فلم يلترم لمسلمون هيه دلف ، وإنما كان الدستور كإ ذكره هو نقسه هو حكم الإسلام ، قادا عم أمر على أنيز من الامراء جمع أقرب الناس من أهل الرأي ، فجمع أراعهم . ولقد كان الواحد منهم يرى الرأى فيرد عليه ، فإن وجد الدليل المقدم رجع عما قال ، كما جرى لعمر بن خصاب حين أرادأن يبطل التعالى في المهرى فاحتجب عليه امرأة بموله تعالى ﴿ومَاتَيْنَتُهُمْ إِسْدَعَهُنَّ يَصْطَارًا هَلَانَأَتُكُدُّوا مِنْهُ شُكِينًا ۚ وَرَجِعَ عَمَا قَالِ ، وَقَالَ جَمَلُهُ الشهورة : أخطأً عمر وأصاب الرأة ، وإل لم يجد الدليل المقمع ملا يرجع كما معل مو بكر في تتال مانعي الزكاة ، وحاول عمر أن يرده فلم يستطع ؛ لأن ذلك شيء كان في عهد النبي عَلَيْكُ علابد أن يقاتل هوان تحقيقه .

إن هذه الجمعيات الشريعية التي يدكرها نظام مدى غربي ، فحر تريد أن ثنوم الباس به ، لماذا ؟ قال الأستان الأستان الأن الله و سبحان - أمسر بالشورى ، لكن الشورى شيء أوسع نما قال ، وهي بالاجماع لا تكون إلا فيما أشكل ولم يكن يه نعي من كتاب الله ولا سنة رسول الله ولكنه يقم فيما أنكر على التام من التعنق بكل نظام سياسي أجنبي .

ثم رعم ـــ وياسوء ما زحم ـــ رعم أن شريعة الإسلام تقبل التعديل يخلاف عيرها من الشرائع وهذا إلم كبير وصلال بين ؛ فإن شريعه الإسلام عامة لكل رمان ومكان من يوم أرسل الله محمدا حتى يرث الارض إرس عليها ٥ لا عبدين لكلماب الله ديك الدين الدير ع قامت أحكام الشريعة في كل مَا يَتِعَنَّى بَشِشُونَ النَّاسِ مِنْ أُولِهَا إِلَى آخرِهَا .. ١٠٠٨ وعامها .. تثبق طريقها في الأمة الإسلامية لا يجرؤ أحد على أن يخالف شيه منها إلا إداكان ظاما مضطهدا وشاذا مخالها ، فكر ما فيها دستور مطرد ف کل مکان ، وجمید الی آخیر الزمان . فأحكام الولايات وجميع السياسات ع داخل البلاد وخارجها ، على ما أمر الله وأنرل ، **عَلِّ وَقَعِ شَيءَ مَ يَنْضَ عَلَيهَ أَو جَرْثِيةَ مَ نَقَعَ فَي عَهِدَ** اللبسيء ردت إن أولى الأمر من المسلسمين المستنبطرا ها حكما من الأدلة الشرعية المعروفة : الكتاب ، والسنة والإجرع ، والقياس .

فالحهاد فريصة قائمة بقيرده الشرعية لا يجور الكوص هنه ، ولا العدول عن القول بوجوبه ، وخماية البلاد الإسلامية واجبة شرعا ولا يصح في هد. خلاف ولا نعديل ،

والزيا حرام ، والريا خرام ، والحجر حرام . والبيح بأثراعه الشرعيه على به حكم الله ورسوله

PRINCES III.

بلا تعبير ولا تبديل و. شيء من ذلك .

ولو جار التعديل ، لصح القول بحل الرنا أجميانا كما يقول به يعص لمدسيس ، وكما تورطت فيه بلادما وغيره على تتنلاف أحكام لمسلمين

لو جاز التعليل لأبيح شرب الخمر إدا رأته الحدمية الشريعية ، ولتسح التعاس بالربا ، ولكان ها أن تعير في نظام المكاح والعلاق والإرث وما إلى ذلك ، وجميع هذه اللوارم بشعة منعية ، والعول بها إلخاد خدرج على حكم المنة ، تعوذ بالله من العبلال .

وه هذا قد أكسل الله الدين بما شرع من شرائع من شرائع من شرائع منادق ، وبما وضع من رعمى قائمة ، وبما سن س قواهد همكمة ، لا يشد حتها شيء من الوقائع أيدا . ولكن هل الناس أن يجتهدو اويستمبطوه س أدنة الشرع أحكام جميع الوقائع كما تطبق القواس والدساتير العامة ، وإلا تحقق الحكم بغير ما أقول الله على وكن أركبك لهم أمرك أركبك لهم أركبك لهم أركبك لهم المكاون والعاسم و المص

صن أبن يقع التعديل والتغيير كا رعبت ؟ إلا الشورى لا تجلت أن تنحوف عن أحكام الدين الحق ، وانختلف وجه النظر فيه ، فهي ترجح وجهة على أحرى ، وتزيد الماكم معرفة يجمع الأدلة ، والتدكير بالدعائم التي ترتكز عليها الأحكام ولا يقبل فيها قول يغير برهان صحيح ، ودين عتبع فان الله سبحانه وهو أمدق العائلي ١٠

قَامِ أَنْ عَلْمَ عِلْمُ وَرَّهُ وَمُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُونِ مِن كُلُمُّ تُؤْمِنُونَ بَالْهُ وَالْمِرُوا الْأَجِرِ كِلِكَ حَرِّاً لِأَحْسَلُ مَا مِلاً "

شريعة الاسلام تقبل التعديل ؟! لقد كبرت كلمة تخرج من هم قائلها إن يقول إلا كديا ، فإنما التعديل ناشيء بالتل المائز . وأحكام الإسلام كلها اعتبال وعدل ، ما لحا إليها فرد أو جاعة إلا كانت قواما وقصدا ونصفة ومعو ما ورحمة ، ولا اضطربت مسالت الحياة بأمة فرجعت إلى ميزاتها الأولون في آفاق الارض ، يطبقونها في كل يقعة ويوجهون النها في كل أمة ، حتى أعلنوا عنها يخير ويوجهون النها في كل أمة ، حتى أعلنوا عنها يخير أمواجا ، لأن إلله مبيحانه قد جمل فيه من السعه والقوة والنصمة والرحمة ما يكفل ها ما أعد الله من خلود ودوام إلى يوم الدين ،

يجب أن يعلم الناس أن الدين هو الدين ، وأن أحكامه الآن في المبياسة وفي غو السياسة هي ما كان عليه تحمد عليه وأصحابه ، وأن يدكروا قول العصادق المصدوق محمد عليه . * افترقت الهوه والتصارى على الذين وصبعين فرقة ، كنها في الذار إلا أمتى على تلاث وسبعين فرقة ، كنها في الذار إلا واحدة ه. قبل : من هي يا وسول الله ؟ فال : التي على ما أنا عليه وأصحابي والا عمن عدن في دين الله هو معاذ الله أن ينبل دينه تعديلا _ وسول الله عبد على وأصحابه ، وقد شاق الرسول ، واتبع غير مبيل وأصحابه ، وقد شاق الرسول ، واتبع غير مبيل المؤسن ، وصبح عبد عليه عمدوا .

يجب أن يعلم الناس أن لا حاكم إلا الله فيما أجمع عليه المسلمون . فود من قال من الفرق بأن المعمل حكما فسره بأنه يستطيع أن يدرك الحكم فيما لا نص فيه بحسب ما فيم من مصمحة

⁽٣) مرزة الالفة الأيات ١٤٤ م ١٤٥ بع ٢

٣٠) مورة النماه آية ٩٠

٤) أغرجه الفيمان في منجيجيها

نقتصيه ؛ لأن "حكام الشرع معللة بالمصالح وضع المعاسد .

رحتى إن من قال بالقياس من المسلمين هنع الفياس وهو دليل شرعى عند وجود النص ، مما يدل على أنه لا تبديل لكلمات الله ولا تعيير في أحكام الله

و بكن علماء العرب قالوا. إن الديس د يتأقلم ع فصرما نقول كا يقوسون ، وعسال للاستدلال لدلك من كلام الله وسنة رسوله . و لمستمون جميعا من بعث محمد والله يشددون الكير على من يخالف شيئا من الكتاب أو السنة ، و يحاسبون أهل البدع والاختراطات ، ويتحاشون الوموح في بعض نفستحدثات ، ولاسيما بعد أن حفر من ذلك سيد لمسلمين يقوله ، د من يعش مكم فسوى اختلافا ، فعليكم بستني وسنة الحقاء الراشديين من بعسدى ، حضوا حليها بالواجد ، وإماكم وعدثات الأمور مود كل معدث بدعة ، وكل بلحة صلالة ، وكل ضلالة في البار ، وعن عاشنة ـ رصني الله عنها ـ أن رسون الله منا الله عنها ـ أن رسون الله عن احدث في أمرى هذا ما ليس منه عن احدث .

وبعد - فهذا قول كان جديرا بعدم الرد صبه لخالعته ما علم من دين الإسلام بالصرورة وتكن لما كان في المقال وجاهة في بعض البحث وخلابه في بعض القول ، خشيت أن يشل القارىء عن سبيل الله بينش أن شريعة الإسلام كإيزعم بعض ضعماء الدين تقبل التغيير وحسايرة المدنية والنساء في مقتضيات المادية ، وإبحة الربا والزما والسعور والاختلاط وتكح (الكونتراتو) وحفظر الطلاق وما إلى دلك مما يخشى أن يعرره فيه المسلمون ومقبل البقية الباقية من حما الدين .

ثم انظر إلى ما استدل به الكاتب على جواز

التعديل بالجمعية التشريعية كا بقول :

إنه يستدل على دلك بأن في الشريعة لإسلامية تسخا ؛ ليعرجن على أنه يركب من العمياء ويخبط خبط العشواء ، تحم إن في المشريعة الإسلامية تسخا كما تقول ، ومكن ليس النسخ إلى جمية توريعية كما تقول الله الله أو رصوله بوحي عنه إذا كان الحديث قطمي الدلالة كالقرآن الكريم وهل تقول الآية التي استدللت بها إلا دلك ؟ إن الله _ ميحانه وتعالى _ يقول و ما نسيخ من آية ، ولا يقول : ما ينسخ المشرعون من أياتنا ، تعالى الله عما تقول ! ا

أهمة مهدماك من العبم على الاستسدلال مجمعيات المشريعية ؟ ما أظن إلا أن هذا القول له حيىء (لا أن يكون قضاء على العقل في ساعات هنته !

أما نحى فتعول إن الجمعيات التشريعية جائزة ، وإن الشورى مشروعة بالآيين الله سقيما ، وبدلاله العبل المطرد في الصبحابة والنابعين ومن يعدهم ، وبدلاله المنطق القويم والعقل السليم ، فما ندم من استشار كلما النبس أمر أو قدح حب وأنقى ، ولا شورى إلا عند النبس وحند صدم وجود النص

أما أبى تستندل عنى ذلك بصحبة النسيخ ، وتسوق الآيه الكريمة ترجى جا الباطل وتجور حا التعيير في أحكام الله فدلك إخاد في ايات الله ، وصلال عن قصد السيل . .

لقد نض علماء الأصول على أن الإجماع نفسه (وهو دين شرعى له خطره يدليس من حقد أن يسمح ؛ الأنه الا يكون إلا بعد القراض رمس النسخ

ثم مادا ؟ ثم يتيادي الكانب في باطله فيزعم أن هذه الآية لم: ينته حكمها بوفاة الرسول ﷺ

وجعل دلك توهما ! ووصعه بأنه يتبادر إن بعض الأدهان ! وهو الحق كما علمت ، فإن الناسخ هو الله ، ولا نسبح أبدا بعد رسون الله ، وإلا ذهب الدين وعاد النسى كما كاموا في جاهبتهم ، فلا مدينة مهدية كما اعتربها العاهلوك ، ولا جلم رادع كما نشاهد في أسوال العلم والمدينة من الشلال والعديال .

ولعد تمادى في تعاميه عن اختى ، وران على قلبه ما اجبراً على الله والدين والعدم ، همرز حكم الحمعيات على آيات الله ، وبسخها لكتاب الله ، واطراد ذلك التسخ بأن القرآن بص على أن الأمة وحدها مصدر السنطات ، وليت شعرى أبي هدا النص ؟

ورعم أن الحكم كان له إبتداء ثم صاد الى الأمة انتهاء - وكل مايستدل به على دلك (وأمرهم

شورى بينهم) فانظر إلى الإفلاس أي الحجة ، وصفلق التزوير والهائرة ، هل آية الشورى هى التى نملت هذا كله فجعلت الحكم لابد أن يكود بجمعيه تشريعية وجعلت النسخ جائزا بن واجما بأقوال الرجال ، وأوجبت أن يكون الحكم للأمة وحدما لا نفر انتهاء 12 .

اللهم إنه أمه بما أنزس وانبعا الرسول فاكتبها مع الشاهدين النهم أنهد أفكر هذه الأمه من سموم الإخاد وريفه ، وثبتها بالقول الثابث في اخباة الدنيا وفي الآحره بارب العالمين .

محمود التواوي المنش بالأزهر المجلد الرابع والعشرون





المَادَا عَبِدَا مُعَمِينًا عِيدَ عَبِدَا لَعَلَيْهِ

الدنيسيا عسدوة بسكل وجسمه

قال عمر بهن عبد العزيز ـــ رصبى الله عمه * الدب عدوة أونياء الله أن وعدوة أعداء الله أن أما أولياء الله قاهمتيم إذا وأما اعداء الله علومهم .

8

ر آخستی ر

نصب العبراف واحتسبها فأنت من الحبسوات في النيس تركيف بالمسي أو بالماليسب

و اکسیف یأمدهسیا ،

كتب بعض البنغاء كتابه باليغاً إلى المصور يشكو فيه صبوء حاله ، وكثرة عباله ، وضيق دات يده ، فكتب المنصور ألى جوابه ، البلاغة والنبى إذا اجتماع الامرى، أبطراه ، وإن أمير

المؤمنين يشعبل عبيك من اليطبر فاكتبعا. بأحدهما .

اجتهاس من السياس و الناساس و الناس من الناس فد يسعى إلى باب السنطان أجناس من الناس كثير : أما الضالح معدميو ، وأما العبالغ ممتنجيج ، وأما من الأدب عقالب ، وأما من الأدب له فمحتلي ، وأما القواى ممتافع، وأما الصعيف معدفوع وأما الحين فيستثيب ، وأما المين فيستثيب ، وأما المين والقائم والقائم والفائم ، والشريف والوصيح

د لا تعجب بنفسسك د

000

تکلم این الجوری و معنی قوله _ تعالی _ ﴿ کُلُّ یَوْمٍ هُـوَالِ شَـَأْنِ ﴾ مدة عاسی مأعجب بنصنه !

فولب إليه رجل في المجلس ؛ فعاب به ابن الجوري؛ ما يصنع ريبا في هذه الساعـة ؟! قسكت وختم الجلس

000

« لأهل الجير علامة يعرفون بها «

کتب رجل می آهل العراق إلى ابن الزبير حين بويم

الله عسيت فإنى أحمد إليث الله الدي لا إله
 إلا هو 1 أما بعد

قارد لأهل الحقير علامة يعرقون بها : الأمر بالمعروف والنبي عن المنكر والعمل بطاعة الله ؛ واعلم أنما مثل الإمام مثل السوق بأنيه ما وكافيه قارد كان نهرًا جاءه أهل البر ببرهم ؛ وإن كان فاجراً جاءه أهل العجورهم

000

ء قالسوا .. ء

- أعدل البر أن تؤيى الداس بعمك ،
 ملا تأبى إليم إلا ما ترسى أن يؤتى إليك
- لايوقعث بالاه خلصت منه ان آخر لعدل
 لا تخلص منه
- من أعصل اليو : المبدق في العصب والجود
 في المبرة ، والعود عند المقدرة .

000

ه مَنْ الأَوَّابِ ؟ .

قال عبيد بن عمير الأواب الذي يتذكر فنويه ، تم يستغفر ميا

وقال مجاهد * هو الذّي إذا ذكر دنيه في الحلاء ، استعمر منه وقال سعيد بن اسبب هو الدي يذّنب ثم يتوب ، ثم ينسب ثم يتوب

و حقـــــا ،

من آفیب اللہ فی خطرات قلبہ ، عصبہ اللہ فی حرکات جوارحہ

و ليس الدين سبباً من أسباب التأخو » قال الشبخ محمد عبده في الدد على من يعولون : إن الدين أول معمم ، يعولون : إن الدين أول معمم ، وأمدي آستاد ، وأرشد قائد الأبعس إن اكتساب العموم والتوسع في المعارف ، وأرحم مؤدب ، وأبضر مُروَّص على الأرواح على الأداب المستة ، والحلائق الكريمة هو الدي رمح أمة كانب من أعرق الأم في الدوحش والمعسوة والحثوثة ، فسما به إلى أرق براق الحكمة والمدية في أوب مدة ، وهم الأدة العربية

000

ء ئىسىلەرق الرمىسان ء

فان الخراص أصابتني شهبوه الرمان ؛ محرجت في منبه ، عرأيت رجلاً في البرية والدياب قد أداه !!

فقلت به ٠ لو کان بك حال مع الله لدفع عنث بت .

فقال لى ؛ وأنت لو كان لك حال مع الله لمعم عنك شهوة الرمان

000

ء دعيساء ۽

النهم نجنا برحمتك من النار ، وعاقبا من دار اخرى والبوار ، وأدخلتنا بعصلك الجنة دار القرار ، وعاملينا بكومك وجودك يا كريم يا عقار



بقلم م د/أحمدفةادب**أشا**

إن رحملات الفضاء العديدة التي تمَّت حتى الآن قد ساعدت كبراً على ترويد الإنسان بمعلومات قيَّمة عن تاريخ الكول ، وكشفت عن حقائق هامة ، ليس فقط بالنسبة لكوكب الأرض الذي نعيش عليه ، ولكن أيضاً بالنسبة مختلف كراكب المجموعة الشدسية . وسوف نعرض في هذا المقال نبيان حصيلة ما سفرت عنه البعثات الفضائية إلى كوكب المريخ المعروف بالكوكب الأحمر

حقائق علمية عن المريخ

بشمى المريخ إلى عجموعة الكواكب الصحرية الشبيه بالأرص، وهبى حجبية بُعدها عن الشبيه بالأرص، وهبى حجبية بُعدها عن وتنكون الكواكب الضبخرية حالبً من مواد صبية وكثيفة خطبها أغلفة جوية علقيقه في أحسن مالات ، ويظهر المريخ من خلال المظار الملكى ككرة همراء تتحله بعص الخاطق العامقة اللون ، ويوجد فيه قطبال متجمدان وعيوم بيصاه وعواصف غباريه شديدة ، ويدور حولة قمران هما : فقوبوس، والديوس، ويدور حولة قمران هما : فقوبوس، والديوس، والمنتمس ، في المريخ ومن يبغ يومه ٢٤ ساعة ، وهو رس دورانه حول عمده ويساوى تقريباً يوم الأرص

أما جوَّ للربخ فسِمْ كتافته ١٪ فقط من كنافة

جو الأرص ، وهو مكوّن غالبا من كانى أكسيد الكربون مع كميسات صعيرة من بخار الماء والتبروجين ، وبمعاوت درجة حرارة الكوكب الأحر كثيراً من ٥٠ ٤ من الصغر عند العظيين إلى ٢٠ أم ظهراً عند حيظ الاستواء . ومع أن قطر لمريخ يبلح ١٧٨٠ كيلو مبر نقط ، أي بعيف قطر الكرة الأرضية ، فإن مساحه اليابسة بهه تساوى الكرة الأرض . وبالسبة الجافيية الأرض . وبالسبة الجافيية المريخ فإنها تساوى تقريباً أنث جادية الأرض الايون ورنه ١٧٥ كيمو ويعنى حدا أن الشخص الدى ورنه ١٧٥ كيمو جراما على الأرض الايون على سطح المريخ أكم مراما على الأيرض الايون على سطح المريخ أكم مراما على الأيرض الدي سطح المريخ أكم

حبه لات اخياة عل طريخ.

ولقد أثنر طريخ شعف الإنساق مهد القدم ء

 ⁽١) يماع متوسط هجاة جاهب السطحية للأرض ١٨٨١ مترة
 لكل ثانية مربعة ١ وللمربخ ٣٠٨ عنر لكل ثانية مربعه

^{*} الكالب أسناد فاميزياء يكلية العاوم جامعة اللاهرة ب

وكاك يعض أبرجاب الحيال العلمى يظهرن أنه مأهول بالسكان ، وأن حصارة رائية نقوم عليه الآن وتنابس حضارتنا القائمة حل الأرض . علمي عام ١٨٩٧م ظهرت رواية مشهبورة بعسوان وحرب الكواكب وروج قيها مؤلفها هاج ويلز للإعتقاد الببائد آيداك بأن المرغزء الكوكب الأحر الدي يحسن اسم وإله الحرب (Mars) كان كوكباً متحجر أقبل أن تبشأ الحضارة على الأرض ، وأن الاسبان ليس وحده في هذا الكود النشاسم، وفهماك على الشاطمين الأخر من الفصاء ، عقول تبدو عقولنا بالمقارنة معها كل ماهى بالمقارنة مع عقبول الحيوامات المعتومية أبائدت عقول جبارة وعدوانيه ترقب الأرض يعيبون حسودة وتدبير خططها صدبا يعرم ورويَّة (١) . ولا تزال هذه الروايه محتعظة بقوة تأثيرها على عقرل العامة في العالم المرتى حتى يومنا

وكان طبيعياً أن تؤثر مثل هذه الأمكار على المجات الفعكين وتصوراتهم للرحة أن الكثيرين مهم كرسوا جُل جهردهم من أجل إثبات وجود حياة على المريخ قفى خام ١٨٧٩م أعلى عالم الفعل الإيطال جيومالي مكيابازيلل Giovanni أنه اكتشف بواسطة تلسكوبة وجود فتوات على سطح المريخ ، ورأى أن هذه القنوات تبدو في مجال رؤية مقرابه (تلسكوبة)

على هيمة شبكة معقلة من المتطوط المستقيمة المفردة والردوجة التي نتقاطع مع لمناطق اللامعة من الكوكب، وكل هذا يتطلب بحسب رعمه تصبيب بغيقا لا يقسر جليه إلا كائس معكر . وبلغ لهرس في أوروبا وأمريكا مداه من جراه هذا الاحلال ، شرجة أن أحد الموقعين يعلم المفلك من سيكان مدينة الموسطس» ، واسمه المفلك من سيكان مدينة الموسطس» ، واسمه في سوقع يتميز بالرؤية الجيدة التي لا نعوقها العيوم أو اضواء المدينة أو وسم عريضة تفصيلية لمعالم أو اضواء المدينة أو وسم عريضة تفصيلية لمعالم محضويين قاموا بحفرها لتوجيد المياء الذائبة من العطيين تمو خط الاستواء حيث الماح الانجار دفع أسب للحياة في المدن الاستواء حيث الماح الانجار دفع أسب للحياة في المدن الاستواء حيث الماح دفع أسب للحياة في المدن الاستواء حيث الماح دفع أسب الحياة في المدن الاستواء حيث الماح دفع أسب المحياة في المدن الاستواء حيث الماح دفع أسبب المحياة في المدن الاستواء حيث المناح دفع أسبب المحياة في المدن الاستواء حيث المناح دفع أسبب المحياة في المدن الاستواء حيث الماح دفع أسبب المحياة في المدن الاستواء عليه المناح دفع أسبب المحياة في المدن الاستوائية .

ولم تسمم تصورات بعض الملكيين من الاحتفاد بوجود حياة على المريخ حتى يعب أنه رودتهم مركباب الفضاء بصور ثم التقاطها عن قرب المعلوف باسم والمريخي على سطح المرتمع والمريخي المعدوف باسم وإنيزيوس اء وقد وصف المص عده التكوينات بأنها حقل من الأهرامات وياعية الأوجه كذلك ثم نصوير أشكال ذات هياكل مستقيمة شبه المنشات المساعية في المنطقة الجنوية للكوكب ، والتعطات صور في منطقة نصف الكرة المشمال الأطلال مريخية تماثلة الاعرام المسرية في شكلها . ومن الصبيعي أن الثور هذه المصرية في شكلها . ومن الصبيعي أن الثور هذه

(٣) راجع ل ذلك فرسيس لوى الراخ بين الواقع والهال ،
 رسالة البرسكو ، يابر ١٩٩٣م

⁽٣) فى عام ١٩٦٨ ام أمرك السئيل الأمريكى المسموم «أورسود وينز» مدى تأثير هذه الرواية وقدم عنها تمثيله بذاعيه أثلرت الرحب ى قلزب ملايين الأمريكيين الدين ظنوا أن سكان للرخ يقوسون بمجوم حقيقى ، وأثاج اليعض حينتد بأ فلهور أول

يتسان آلى وروبوت : خمخم يسمح الأرض بأشمة للوت والريخية ؟ وينشر طوف والتراب في كل الأنحاد المزيد من التقصيل راجع نقرجع السابق

⁽٤) في عام ١٨٤٤ سيد (أوبل) مرصده بعيداً عن منزله على القدة العروف بقدة المرخ ان عملةة اللاجدخاف بوالاية أوبزون اسيت يسوم حمّق استقر نسبهاً يقتل فيه وحن إضابها الصور الللكية في فينسكون إلى الحد الأدن

الصور خيال الكثيرين ، قلا أحد يمكنه نأكيد ما بدا كانب هذه الأشكال مجرد تكوينات جيولوجية أم لا ، وفي حالة ما ياد كانت كل هذه الآلار المريخية غير طبيعية ، فهل يعني هذا ال مخلوقات أحرى في الوجود قد وصنت إلى المريخ وشيدت صروح هذه الآثير الإ

أهم الرسائل التي أرسلها الإنسان إلى النوخ . استطاعت تقنية العصاء الحديثة أن تحدث شرة بوعية في أبحاث البيرياء العلكية ومحص الكو اكب وأقمارها عبي طريق إرسال بعتاب قضائية في مدرات عددة ١ وكاثت أول البعثاث العصائية الناجحة هني وحلات (ماريتر ؛ ٤ و ٣ و ٧ التي اقتربت من الكوكب الأحر خلال السنيات ، ثم رجلة (ماريس ٩٠) التي دارت حوله لأول مراد في عام ۹۷۱ م على مدار بهمد عنه ١٣٠٠ كيتو متر ممطى وقد أوصحت الصور الجوية التي أرسلتها مركبات الداريس؛ أن اخره الجنوبي من كوكب الرخر دو. تعباريس تختف عن تصاريس الجزء الشمالي ، و دلت الدراحيات على أن هذا الكوكب قد مرّ خلال تازيخه عراحل حاملية بالأنشطية البركانية وتعرية الزياح وحركات الفشره الكركبيه المساحبة لولارل مرغية. وإن أحد أهسم مكتشفات و مارير ٩ ٥ هو أنه توجد على سطح المريخ خطوط وبقبع تتخبر حسب الغصول ا ويعربها العلماء إثى العبار الدى تحمده الرياح

وبالرغم من أن الحقائق العلمية والصور الجوية التي جمعها البداء لكوكب لمريخ تؤكد أنه ليس ملالماً لأى بوع هي ألواع الحيلة التقدمة التي معرفهما على وجبه الأرض ء الإن مجاح مهممة

و ماريتر 24 حقر و كالة الفصاء والملاحة الامريكية رناسه (Nasa على أن ترسل سفيتعسى عصاء لفحص ترية للريج واستكشاف ما قديوجد بها مي كاتتات حية مجهرية ، وحندت لدلك موعند الدكري المتنين لاستملال الولايات المتحده في ٤ يونيو ١٩٧٦ ولأسباب تتعلق بعملية الهبوط تأجل هذا الموعد أسهوعين، وفي ٢٠ يوليمو ١٩٧٦ع حطت سعية العصاء و فايكنج مد ١ ه عنى سطح المركغ ، ودلك يجد القضاء سيم سنوات كاملة على سير أول إنسان على بمتلج الشمر ، ويعد وجري انتفاء مواقع محددة داث أهبهة خاصه للهبوط ؛ فخطت ﴿ مَايِكِسِجِد ١ ﴿ عَلَى طَرِفَ أحدود في المنطقة المسماة «كريس بلانيسا» Chryse Plant a روهی کلمة يرنانية تعيي أرص الدهبوع قرب مقطة تلافي أريع أقنية متبرجة أعتقد أنها كانب قد حفرت في العصبور الغابرة من باریخ المریخ بواسطه المان الجاری ، کیا هیاطت وبايكميوك ٢ م على بجد ٢٠٠٠ كيبو مير شمال شرق حطقة تسمى وسيدوساء Cydonia يعتقد ، حسب بعص الاراء النظرية ، ان مها كميات قليلة من الماء على الأقل في وهت ما من السنة المريخية . وكانت كلتا المركبتين بجهرتين بذراع خاص لأخد العبات ميكانيكياً من تربة المريخ ونقمها ببطء في حجرة الحيار على أوعية صغيرة تشبه القطار الكهربائي وخيث يتم محليتها كيميائيا وبيولوجيا لليحث عن جزيتات عصبوية أو جياة جرئومية في الرمل والتراب ، ولم يتضمح بشكل قاطع أى أثر لوجود مركبات عضوية أو وحداث كربونية . ولما كانب الحياة التي بعرفها على الأرص قائسة عيار كاتبات تخسوي على

الكربون ، فإن نتائج فحص آلاف الصور التي أرسلتها وفايكنج ، كانت شية لآمال الدين هيأوا أمسلتها وفايكنج ، كانت شية لآمال الدين هيأوا ويخلص عالم الفيرياء الفلكية ، كاريل ساجان ، ويخلص عالم الفيرياء الفلكية ، كاريل ساجان ، الجال _ إلى الفول بأن المربخ ليس الأرص ، لكنه يستدول قائلا : (وبا توجد كينياه عير عصوبة فريدة ن الدبة المربخية ، قادرة بندسها عن أن توجد بعين المواد غير الفياة ، قادرة بندسها عن أن توجد بعين المواد غير الفياة في التربة المرتخية والتي ستطيع الوسيطة غير المية في التربة المرتخية والتي ستطيع المحدوب هازات المو ومحريب إن جزليات المحدوبة . لكن مثل هذه الفرضيات لا تحملها على الفيل مؤدم على وحدود الأحساء الفيل بوجود المين على وحدود الأحساء المجول بوجود المرتخا على المجود الأحساء الفيل بوجود المرتخا على وحدود الأحساء المجود في تجوكب المرتخ الا

ولم تتوقف رسائل الإنسان إلى الكوكب الأحر بالوغم من الموائل المادية الكبيرة ، ريسبب كارثة مكوك الفصاء الأمريكي وتشالجر ، الدى محترق بركابه السبعة في فيرانز عام ١٩٨٦ م معنى ٢٥ سبتمبير ١٩٩٢ م إطلاق لمجس الفصائل ومراقب المريخ ، والمح Observer بواسطه الصاروح والبتان ، في رحلة تستغرق أحيد عشر شهراً من الأرص إلى المريخ ، والم وضع الحس في

مدار يبعد ، ٣٩ كيلو متر عن قطبى الريخ بمكث سنة مريخية كاملة (٣٨٧ يوماً) يرسل خلاها ضوراً تطلبة للمناطق الجنيدية والكثبان الرمية ؛ ويتمد بعض الحلباء آن مثل هذه ومصف المتر ، ويحمد بعض العلباء آن مثل هذه المصور من شائبا أن تكشف ماؤدا كان هناك شكل من أشكال الحياة البدالية ، للوجودة حالياً أو المتحجرة ، وربحا تساعد عن نفسهم ماحدث للمناه التي لابدأن تكون قد تدفقت عني المرخع مد للايس السين

ويدو أن المريخ سوف يعظى خلال السوات المقبدة بالتصيب الأكبر من أبحاث المقتدة من حلال برامج واعدة بشترك في تميدها أكبر عدد شكن من الدول التي حققت عباحاً في هذا المحالاً . ويخطط العساء سايساً لمشروع يخجى بارسال محسين يتوران خول المريخ ويتقلان إلى سطحه غنرات ثابتة ومتحركة ساعد في إجراء دراسات عن إمكانية الميش على سطح هذا الكوكب . وفي مشروع آخر يخطفط العلساء الكوكب . وفي مشروع آخر يخطفط العلساء المريخ إلى الأرض الويشوج هذا المشروع في إطار المريخ الله الأرض الويشوج هذا المشروع في إطار المريخ الله الأرض الويشوج هذا المشروع في إطار معاند ليعتات فصائية مأهولة سوف تبدأ مع مطلع القرن الحادي والعشري

وهم كارن مباجلان ، فكون ، العرجة السربية ، عالم مدره ، الكويت ، ربيع الآخر ١٤١٤هـــ أكتوبر/ تشريق أول ١٩٩٣م ، ص ١٢٠

⁽٦) خل سبيل اتثال ۽ سوف تنون سفية فضاء يابالية شراسة

الطبقات العليم خبر المرابع في حام ١٩٩١ ام ، والأول سرة تصاوف خمس هوال في تبال النهاء الأهبأ لارسال بحه من اصبيل إلى مرابع في القرن القادم , وهو مشروع لا يمكن تحقيمه إلا يتبارب عدة دول فات إمكانيات الفتية عليه

ضوا بمآبارتح صب علي

د/سيَّداُّحَد محتمعيل

الله على من هذه المقالة إلقاء بعض الأصواء على تاريخ طب المجمع من حلال علاقة قراعهم الأساسية برسالة الإسلام ..

وقد وجد أن أساسيات طب المجتمع متأصلة ويمارسها المسمون من خلال معارف جيدة واتجاهات إيجابية ، وحفظ آيات كعاب الله ــ تعانى ــ وأحاديث النبي ، محمد ، عَلَيْنَهُ وهنالك أمثلة ، توضح

النظافة الشجصية الشاملة التي مارسها المسممون صد لهجر الإسلام حيث يقول الله تعالى ﴿ يَجَيَّ مَادَمَ حُذُواْ رِبَتَكُمْ عِمَدُكُلِ مَسْجِرِ وَحَسَّمُلُواْ وَالْمَسْرِفُواْ وَلَا نُسْرِفُواْ إِلَّا لَهُ لِكُواْ وَلَا نُسْرِفُواْ إِلَّا لَهُ كُواْ وَلَا نُسْرِفُواْ إِلَّا لَهُ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ﴿ يَجَمَّ مَادَمُ حُدُواْ رِبَتَكُمْ عِمَالُ مَا الْمُسْرِفِينَ ﴾ والمورة الأعراف ، ٣١]

وكدلك في أحيال أمراض الحجر الصحي ؛ يقول النبي (عجمند (عَلَيْنَةِ : ﴿ إِذَا سَمَعَتُم بَوْبَاءُ الطّاعون بأرض فلا تدخلوها ، وإن كان يأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا فنها (⁽⁾)

وأيضُ من ماحية السلوكيات تجاه الأمراص المعديد، قال اللهي 1 محمد ؛ مُؤَكِّمُ الرقو عن الحمد ؛ مُؤَكِّمُ الرقو عن الحمد عادًا .

وقد اشتمل برسامة الإسلام على معامشه الصحة النصيه والاجتماعية مع الحفاظ على التمع

الأمثل بالصحة البدنيه والنطلية للإنسبان عموماً ، وللمسلم خصوصاً ، يقول الله تعالى

وَقَنْسِ رَعَاسَوْهَا ۞ فَأَمْسَهَا فَرُوكَهُ وَفَقُولَهُ ۞ فَلَهُ أَقَلَّعَ مَن رَكُنْهَا ۞ وَقَدْ عَابَ مَن دَسَّنَهَا ۞ كَذَّتُ فَنُوهُ بِعَلَمْوْمِهَا ۞ ﴾

إسبورة الشمس ٧ - ١٦] لدك ، فإنه من المكن أن نقول ، إن تاريخ طب الهممنع متأصلة جدوره أساساً بن وسالة الإسلام وأن قواعده بطبقها كل مسلم في المجتمع ،

YAETA 3258 (1)

و٧٠ اين ماينه کتاب افيلي دليديڪ ٢٥٢٩ جد ١٠٧٢/٢

recersion il all large recersions are recorded and are recorded and the recorded areas are recorded and the recorded areas are recorded as a recorded area area.

فطب الفراعة المصريين القدمان مند أكار من ٥٠٠٠ منة قبل الميلاد، والطب الـلـى كاد عارس بواسطة الإعريش رافروم، بعد هد الته مج ، لم يكن علماً بمارسه أسع المحتمع ...!!

وعلى هذا ، فلابد أن يكون هماك اتصال واتفاق وثبق بين الدين الإسلامي وعسم طب المحتمع ، ومن العلوم أن انتشار الأمراض الجسنية وخاصة مرص فقداد الماعة الكتسبة أكار بين غير المسمين ١٠٠١

الهدف من هده الدراسة وطريقة البحث

هدف من البحث وظهار كيف أن وسالة الإسلام شاركت في بداية علم و طب الجدم و ولتوضيح ذلك بدأية في عمل مسج ليحش لمواجع الطبيه والعربية والإسلامية بالمكتبات الخاصة بها و وذلك جمع المعلومات و ومعرفة تعانيف مع بعضها ، لمناقشها للوصول غدا معدف وقد نقلت توجمة معاني الآيات القرابية ، وكدلك لأحاديث البويه الشريفة ، والرأى الأحر على كامل البحة والمرحب عباقشة هذا لموصوع ، والدى توقش قبلا بالمؤتمر الطبي المعالى المنعقد والمدى توقش قبلا بالمؤتمر الطبي المعالى المنعقد المستشعى الحسين الجامعي بجامعة الأرهر منت المستشعى الحسين الجامعي العلية الطبية

النتائج بعد جراجعة ما كتب في هدا المضمار . الاعتبارات العامة في الرضع الراهي إن تاريخ ممارسة الطب عموماً ، وكدا a طب

المجتسع 3 خضوصاً قد بدأ بالفعل منذ فنجر رساله الإسلام المُنزَّلَة على التهى محجد بن هيدائله عَلَيْكُهُ وَمَلَ فَلَا يَشَا فَالْحَدُ وَمَلِ فَلْكُ لَمْ يَكُن طب المجتمع معروفاً العامة الناس ، ولكن لأشحاص أن مجموعة مخصوصة عبى أنه أحداث طبية لارمة مم عقط ..!! مثل طب المسيح حيبين بن مريم ــ عليما السلام ــ لمؤيّد من الله ..

يعول الله تحالي ـ

ويُسَوِّمُهُ الْكِنْبُ وَالْرِحَكُمَةُ وَالْتَوْرَمَةُ وَالْإِرِجِيلُ ﴿
وَرَسُولًا إِلَى بِهِمَ إِمْنَ مِنْ أَنِي فَلْحِشْنَكُمْ إِمَا يَوْمِنَ رَبِّحِثْمُ
وَرَسُولًا إِلَى بِهِمَ إِمْنَ مِن أَنِي فَلْحِشْنَةُ وَالْفُرْمِ وَمَن رَبِّحِثْمُ
الْهُ الْمُلْتُونُ مِلْكُونُ مِلْكُونُ وَمَا لَلْمُ مِن الْمِلْمِ مُنْ الْمُلْمِينُ وَمَا لَكُمْ مُن اللّهِ مِن اللّهُ اللّهِ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن وَمَا تَشْمِعُ وَلَيْ اللّهِ مِن اللّهُ مِن وَمَا تَشْمِعُ وَلَيْ اللّهِ مِن اللّهُ اللّهُ مِن وَمَا تَشْمِعُ وَلَيْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

الماران المحالة

ومش خر ، فقند كان القدماء مصريبون يخفظون جثث موتاهم بالتحليط مند خمسة آلاف عام قبل الميلاد وهذه الأمتنة وغيرها لاتعتبر طبأ للمجمع ا!

ولما كان طب اغتمع يشمل العلوم الآبية .
 علم الصحة العام والشحمي (الخاص) والطب

الرقائى ، والصحة النفسية والعقلية والاجتاعيه ، رصحة البدن الجيدة وعلم الوبائيات والصحة مهية ، مرد القواعد الأوليّة لتلك العلوم عمله فى طب المجتمع كانت ومنزالت موجودة فى آيات الفرآن الكريم وأجاديث الرسول محمد عَلَيْقَةً

فني حالة الصحة العامة والخاصة والشخصية . يقول الله ــ تعالى _

﴿ بَتَأَيُّهُ اللَّيْنِ مَا مَسْوَا إِذَا قَنْتُمْ إِلَى الْصَنَافِ وَالْمُسِلُوا وَ مُوهِكُمْ رَأَيْدِينَكُمْ إِلَى الْمَرْافِقِ وَاسَتُوارَ مُوسِكُمْ وَارْجُنْكُمْ مَرْفَقِ الْوَعَلَى سَعْرٍ وَجَافَا أَسَدُ فِيمَا فَا ظَهْرُوا وَهِ كُنُمُ مَرْفَقِ الْوَعَلَى سَعْرٍ وَجَافَا أَسَدُ فِيمَا فَا ظَهْرُوا الْوَلْمَسْتُمُ النِّمَا وَعَلَى جَدُوا مَا الْمَنْسِمُ مَلْمُ فِي الْمَالِمِهِ فَاسْتُوا ابِوحُو هِكُمْ وَالْبِيكُمْ يَسَمُّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ الْمُحْمَلُ عَلَيْكُمُ مِنْ مَرْجِ ولَكِن يُرِيدُ لِيطُهِ رَكْمَ ولَيْمُ مِنْ مَنْ مَرْجِ ولَكِن يُرِيدُ لِيطُهِ رَكُمْ ولِيمُ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مِنْ مَنْ مَنْ مُرُونَ فَي الْمُعْمِرُ لَمْ ولِيمُ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مِنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مُرُونَ فَي الْمَالِمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

وق حالة الثقافة والعداء بقول الله عمان ﴿ مُنْيَّةِ عَادِمُ عُذُراً مِنْكُرُ عِنْكُمُ عِنْكُمُ مَنْ اللهِ عَنْكُوارَا مُرْدُواً وَلَا تُشْرِئُونَ إِنَّهُ لَا يُمُنِّ الْمُسْرِفِينَ ﴾

[سوره الأعراف ٢١]

وبالنسبة للنظافة الشخصية والعامة ، فقد روى أبو هريره ب رصى الله عنه ب أن رسول الله عنه ب أن رسول الله ب عليه عليه الله ب الكليب في إذا أحدكم فليعسله سبع مراب إحداهم ببراب طهور ، وقال الله الله الله المحدث حتى يتوضأ ، ضحيح مسلم

أما عن النصب الوقائل ، وطلم المحجمة الصحى ، والوبائيات ، نقد قال الله تعالى إلى الله تعالى إلى الله تعالى إلى الله تعالى الله تعالى

المَّدُ عَصُونِ رَحِيدٌ ﴾

[سورة البجل ه]] وقال السي عَلِيَّةِ : و إذا سمعتم الطاهود، بأرض علا تدخلوها عليه ، وإذا وقح وأنتم بأرض فلا تخرجوا منها هرار منه ع⁽⁷⁾ وهانا قاسون الحجير الصحى

ويقول ــ عَلَيْثُهُ ــ: \$ لا عنوي ولا طوق ، ولا هامة ، ولا صبر ، وفر من المحدوم فرارك من الأسد ، (1)

حالات الأمراض العديه و لوبائيات

إن تاريخ الوبائيات عند مد تاريخ الحروب والمجاعات ، وتعرص الإسال لما حوله من أشياء غير لائقه ، وضلت سافر الإنسيان بصحوبة ، فيد الكائسات الدقيقة (المبكرويات) أخسدت استعدادها الصابقتاها .

 إن العمحة النفسية والاجتماعية مع صحة البدن والعمل كانت من الموضوعات التي لم تفرط فيها رسللة الإسلام ، يقول الله .. تعالى ...

﴿ وَتَشْرِي وَمَا سُرِّتِها ۞ فَأَلْمُنَهُ خُورُهَا وَتَقَوَعُا ۞ فَذَ أَوْلُم مِن زُّكِّهَا ۞ وقد عابَ من دُسُتُهُ ﴾

[مورة الشمس: ٧ - ١٠]

۽ قولد تعابي

﴿ وَالِنَامِ أَنَّ اَمْتُواْمِ يَكَ مُعَيِّزًا مِسْمَةَ أَنْعَمَهَا عَلَى فَو مِ مَثَّى مُعَيِّرُواً وَالنَّسِيمِ فَرَاكَ اللَّهِ سَبِيعٌ عَلِيدٌ ﴾

[سبورة الأنقال ؛ ٩٣ ع وقد روى ابن عباس سارصي الله عنهما ساأن

⁽٣) أكثر العماق حدد اس ١٩٠ الحديث ٢٨٩٢٨ متكلة دفيلي (4) ابن ماجد كتاب العب حديث ٢٥٣٩ جد ٢١٧١/٢

ومبول الله معيون فيهما المراخ الاستان معيون فيهما التي آدم والصحة والعراج الا

أما بالنسبة للصحة الهية ، فلقد كان العرب لمسلسون ، يعملون بالتجارة وغيرهب من بعاملات ، وغير ذلك من الهن التي كالمو يقومون بها ، فكان بعض مهم يحرصون يحرض ويؤهلون المعرفين نفسها واجتاعياً وجبسمانها ، مراغين في كل دلك الأعداف الوقائية تجاه كل حادثة أو أذى ..!!

مبورة البقرة ٢٤٤

وقال تعالى : ﴿ يَكَامُ الْبِينِ مَا مَنْ المِينَّةُ لِلْهِ مَنْ لَوْكُ مَا لَا نَفْسَعُلُو مَا الْأَنْ كُنْرُ مَنْنَا عِنْدَانِهِ إِلَى تَقُولُواْ مَا لَا سَعَالُو مَا ﴾

[موره الصف ٣٠٢] يقى أن يوضع بمص الأمثلة عن القرآن الكريم والسنة النبوية ، ولها علاقة وثيقة بعبب المجتمع

ويقول تعالى ٠ ﴿ خُرِيَتُ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْنَةُ وَاللَّهُمْ يَلَتُمُ الْمِنْدِرِ ۗ ﴾

[سورة خائدة ٢] ويقول _ عَلَيْهُ _: ﴿ وَالْحِمِي حَوَارَةَ جَهِمَمُ فاطفئوها بالماء داء راجع صحيح البخاري وقد رأينا اتجاء الأطباء إلى استعمال كمَّادَّات الماء البلرد بدأًا من استعمل العقافز مسكنة أو الخافضة عا ثب أن مها مور على المريض من ناحية الحساسية الكيماوية والعصوبة وغيرها ..!! فوصيمه ــ عَلَيْكُ : إذ شرب أحد س الإناء فلا يتنعس فيه ، وإدا كان في قضاء الحاجة فلا يلمس أعصاءه الحاصة بيده البمي وإئما التنظيف بالبد البسرى ا لأن الأكل وعبره إن يكون بالبد العنبي فلا تنتقل عن طريقهه ... إذا استعملت ... أي أشياء من أواع الأدى المؤدية بني المرض . ال حماظاً قويماً سه ــ مَنْ ﴿ عِلْيَ مِلامَةَ الأُمَّةِ ﴾ ووقاية لها من الأمراض و قوله _ عَلَيْكُم _ . و لولا أن أشق على المؤسس لأمرتهم بتأخير العشب وبالسواك عند كل ضلاة ٥ الكري بيد٧/٥٤٦ إ تعليساً الأسه النطاف الشجصية للأسمان ، ووقاية لهم س أسراس الأسيان و ولأنها عنوان الصحة فهي تعمل على طحين أنظمتم أدالتوميلية مجيساً السهشم والامتصاص إلى الأمعاء ، علاوة على ما تؤديه من جنال بصحيه في جميع النواحي ١١٠

و ولقد ظهرت أخصارة العربيسة يسبب النشريع الإسلامي عندما أمل عبم حضارة الروم والإعريق ، وأصبح ذلك واصحاً في بعداد ، والقاهرة ، وقرطبة حيث بنيت الستشفيات

PALST SALES DATE OF THE PALST SALES OF THE PALST SA

وحملو فيها حجرات ننعرب بين المرضى ..!) أما الان فإن آوروي وأمريكا فلشمالية لهم دور كبير في تطوير ظب المجتمع يذكر لهم ، وبلاكر لهم -أيصاً - أنهم م ينسو أنهم استعادو من رساله الإسلام وطوروه بعد دلك ..!!(٢) .

عنص من هد. أن رسالة الإسلام لديها الكثير من المعارف والانجاهات والمعارسات في مجال طب الجميع ، ولو وقفتا عليها وطيقناها لكت خير الأم. قال تعالى

﴿ تَشْهُمْ مَنْهِ أَنْهُ أَنْهُ الْمُرْجَتِ إِلَكَ بِنَ قَامُ أُونَ وَأَنْهُمُونِ اللَّهِ وَقَامُ وَاللَّهُ وَ وَتَنْهُمُونَ عَيِي الْمُسْكِرِ وَثُوْمِنُونَ وَاللَّهُ ﴾ [سورة آل عمراك ١١٠]

التوصيات :

- لايد أن نرجع إلى أصون الراجع الإسلامية ؟
 لتتعرف على حقيقة تاريخ طب الجسع من محلال
 المنظور الإسلامي ؟ كي بربط بين هذا العلم وبين
 افتعالم الإسلامية .
- كثير من المشاكل الصحية يمكن حله بسهولة
 من عملال تطبيق المملوك في المهيج الإسلامي
- تطوير طب الجنمع الإسلامي ، وعداوله تنشئته
 وتنظيمه بما يتمن ومتناول كل إنسانه يضمو إلى
 الصحة المقلية والحسمية والنمسية والاجتاعيه
 والمهنية وتفادياً للوباتيات ، ووقاية من الأمراض .

المراجع

١ ــ القرآن الكريم.

٢ - صحيح البخارى. ترجمة جربية إمحليرية لأحاديث الرسول - على - بالجامعة الإسلامية بالمدينة المتورة سنة ١٩٨٧ ، قام بها محمد محسس خام.

٣ لم الأمراض المعدية : وبالياما ، وتدرسة علاجها ط ٣ بالبلاث (ليصنع مشوب) سبة ١٩٨٠ م تأليف أرب. كزيستك

غ ـ تاریخ الصحة العامة ، تألیف ب.س.
 غراس ، ط ٤ ـ عویسون بندن ، و بیربورك مبة
 ۲۷۵ .

ه _ أساسيات طب الجميع ، تأليف : س م

ماکاهوی ، ط۱۷ ، بشدن ، وبیویورک مشهٔ ۱۹۸۹م ،

٦ ــ الطب من القرآن والسنة النبوية الشريفة
 تأليف محمد عبداللطيف ط. دار المعارف مبته
 ١٩٨٦م بالقاهرة ,

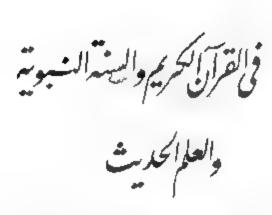
 ٧ ــ طلب النبى محمد ــ عَنْكُ ــ والعنوم الحديثة تأليف محمد النسيمي على مؤسسة الرسالة ببيروت استة ١٩٨٧م .

٨ ـــ العلب النبوى ، لابن تنج الجورية عشر فار
 الوعى محلب .. مبوريا سنة ١٤٠٦ هـ

٩ ــ ثظرية وتعبيق الصحة العامة ، تأليف د.
 هوبسون ، ف ٤ بنندن ونيويورك سنة ١٩٧٥م .

 (۲) نظریة وتطبیق الصحة العامه تأثیب ۱ د. طویسوال ، فلظیم، السامة بماسمة اکسموره باشدن ، وبهویوراند

CONTRACTOR OF A PROPERTY OF A





٩٠٠/ عَبِدَا كُلُوعَبِدَاللطيعُ الصعيدي ١٠١

بطسون المحسل

إذا كانت الآية العرآية الكريمة قد أشارت إلى أن الشراب المدى يخوجه النحل إنما يخرج من الطود ، فإن جمهور المقسرين برون أن هذا الشراب يخرج من أفواهها ويكون التعيير عن البطون تجارا ، فلى اهتبار أن كل ما يخرج من داخل الجسم فهو من باطنه ، في حين ذهب خيرهم إلى أن هذا المشراب إنما يخوج من أدبار النحل .

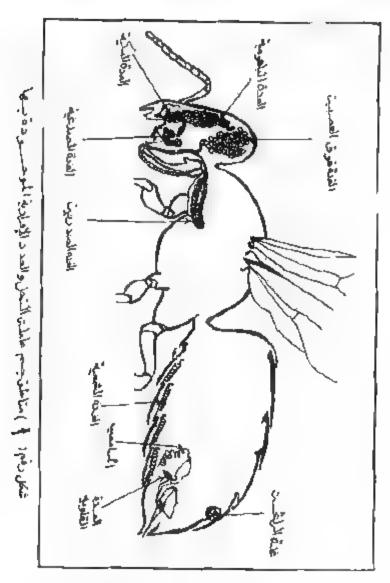
وعن قرى أن كلا من الرأيين محاولة اجتهادية تعتمد أساسا على انصى اللغوى وقرائل الحال الدالة عيها ، ولم تخصع للاسترشاد بالقرائن والحقائق العلمية الثابتة في هذا الحصوص ، و ذلك راجع بطبيعة الحال إلى مدرعها ، فضلا عن مدرة المتحصصين فيها أنداله ، أما وقد أصبحت تلك المعلومات متوفرة ؛ فلا مأس بالاستعانة بها نتوجيح وأى أو تقويته ، لعقف الحقائق العلمية على قدم وساق مع العلوم الأخرى الحادمة للقرآن الكريم كعلوم اللغة والأدب ، وحتى موضح المواد بطون النحق فإننا توجز القون عنه في النقاط الإلكة .



(م) أسناد الحشوات الاقتصادية - كليد الزراعد به جامعه الآخر
 (۱) كشف الماتينا ۱۷۷/۲ رواد الرجهيزي. و الأمثال بن نصر بن

عاصم الليني سنده جيدان لنكبه بمرسل وتجوه عند العسكري فال

في الدانوس في باد القبر، القرأ كنيل ، خار الوسش و جمع (قراه). و الأراه .



: 7,5

مناطق جسم النحل من الناحية الشكية أو الظامرية

يتكون عشم التحلة كإلى الشكل وقم (١) من ثلاث مناطق وهي • ۱ ــ الرأس HEAD

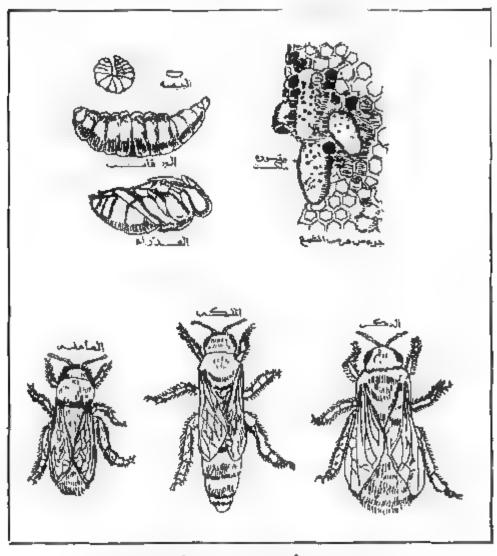
الصدر THORAX

ــ البطن KREMOMEN _

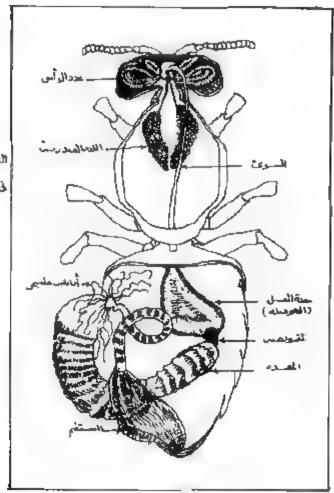
وتتكون من تسع حلفات ، لا يظهر منها إلا مست حلقات فقط ، في حين تشاخل الحلقات الثلاث الأخيرة لتحتفى في الحلقة السادسة، ويمكن التمييز بين أفراد الطائمة عن طريق شكل وحجم هده النطقة ، فيطن لللكة طويل مديب

ولا تغطى الأجمعة بهاية البطن ، في حين تكون بطن العاملة قصيرة وحديث ، وبطن الذكر عريض مستدير الطرف كافى الشكل رفيم (٢) ، ويرجد أربعة أزواج من القادد الشمعيه في مطقة بطن العاملة ، في الجها البطائية لكل س

الحنقاب ٣ و ٤ و ٥ و ٣ فقط كما توجد غدة أحرى يطلق عليها غدة الرائحة SCENT GIAND وتوجد فى الحهة الظهريه للمحلقة البطنيه السابعه شكل (١) ووظيفتها إفرار ماده طياره دات رائحة خاصة بيتدي مي المحل الممارح في الحقل عند عردن إلى الخليه أو في اتصال بعضه يعض



سَكل روم ()) أفراد ودورة عات طائقت على المسل



سيخ رجم (١٦٠) الفناء المسبب وطعناتها في عاملت نين العسل

> ثانيا مناطق القناة القصمية وموافعها داحل جسم العاملة

بدأ القباة الهضمية بقنحة الفم وتنتبين بمتحة الشرج ، وتتكون كما في الشكن رقم (٣) من الماطق الآنية

الحزء الأول : FORECUT وهو أبوية دقيمة تبدأ بفتحة اللم وفي مقدمتها تقع أجزاء اللسم

وتعسرف هذه الأبويسية بالمرية وتعسر منه المادة المعادرة ESOPHAGOUS وتحت بعلول معلقة المعادرة وتستمر حيى بداية منطعة البطن و في هذه الحالة تأخذ شكل كيس كماري يطلق عليه معدة العسل HONEY STAMACH ويعسرف هذا الجرء في الحوصلية CROP ويسليه العويمية CROP ويسليه العويمية فيما بعد يتحكم في دخول المواد التي تنتقل إلى المدة الحقيقية فيما بعد

الجزء الأرسط MIDGUT وهنو عبارة عن المدة المقيقية التي تبصم الطعام الدي غناجه النحلة لعدائها ، ويطلق عني هده المنفقسة VENTR CULUS

الجزء الخلفى HIND-OUT ويتكون من أنبوية دنينة يطلسن عليها الأممساء الدنيةسسة INTESTINE SHALL ويلها جزء قصير ومتسع يطلق عليه المستقم RECTUM

, **24**6

ملحقات الجهار المصمى :

يلحق بالجهاز الهصمي بد السابق وصعه بر مجموعة من الغلد التي تلعب أدوارا عابة في صمع المسلي وصمح الشمع وتحهيز حسل المحل كا يوضحه الشكل رقم (٣) ومي :

۲ ـ الغدة العكية MANDIBITIAR OLAND بخدم الغدة إفرازا يستخدم أساس في تطرية الشمع وقت بناء الأقراص الشمعية ، وقد يخطىء البعض معتقد أن هذه الغدة هي التي تقرم بعمل الشمع ، والعسواب من ذكرناه ، ويرتبط إفراز هده الغدة وإفراز غدد الشمع بعمر العاملة ، كا لا توجد هذه الغدد أصلا في أى من الملكة أو الدكور حيث لا يوجد بأى سها غدد همية ، وهذه الغدد لا تعمل إلا في عمير الشمع

العدة اللعابية SALIVARY GLAND وهي غدة مركبة تتكون من أربعة أجزاء ، يقع الزوج الاول مها هوق مؤحرة طخ ، ويعرف بالعدة فوق

العصيبة POSTCERBBRAL GIAND أما الروح الثانى قفع في منطقة الصدر وبطنق عليه الغدة الصدر وبطنق عليه الغدة الصدرية THORACICGLAND وعدر هذه العدد سائلا يطلق عليه البعاب وهو غنى بالخمائر المزرمة لتحويل مادة السكرور (سكر ثائى) الموحرد في الرحيق إلى موع أبسط يعلق عليه السكسبر الهول ، وهسسبو أحسسادى (جلوكبور + فركتور) وهيو سهيل الهصم والاعتماض ولا يضر يرصى السكر حيث لا يعتاج إلى مادة الأنسواين .

FOSTGENAL GLAND العدة الصدغية العددة التأكيد والدولة تكتشف بعد والميمنيا على درجة التأكيد والدولة التأكيد والتأكيد وا

رابعا الاستنتاج · علص من كل ما سبق إلى ما يلى

 ا ساأهمية بطواد النحيل وسنطقه البطن بالسبه للعامة متعلقه خصية عسيث تخرج منها أشرية كثيرة فيها الغداء وقيها الشفاد ع كالعسل ، والفالودج (اللغداء الملكي) هذا فضلا عن مادة عدت المحل ذات الفرائد العليمة الجمة

٣ ــ إن التعبير الى الآيه الكريمة و يخرج من بطرنها و عبير يجب حمله على الحقيقة بدلا من حمله على الجقيقة بدلا من حمله على الجفيقة بدلا من مؤلده و ومع هذا فلا بأس من مؤازرة كل من ملسيين للآخر بدلا من الإغراق في إخلاق اسم البطن على اللهم أو غيره بدون ميرر .

۳ ــ إدا قصرنا معنى الشراب فى الآية على المسل فإن العمير يظل فى أرفع وأقدس مكان من الدقة ، دلك الأن السائل الدى تحرجه التحمة من فيها لا يطلق عليه عسل هور حروجه ، وإنما هو

من أجناد الله نقطع دابره ٩

فقال النبى ــ عَلَيْثُ ـــ د إنما هو نارة حوت في البحر ؛ أي عطسته ـــ رواه ابن ساجة في كتاب الصيد ، حديث رقم 4 .

ونحن ترى أن هذا الحديث وإن كان قد ورد بشأن إياحة الدعاء على الجراد بالهلاك إلا أنه قد نعرض لأصل الجراد وتشأته ، وحدا الحديث بقدر ما هيه من غرابة بإنه بماجة إلى حسن ترجيه ، وهو ما سناقشه فيما إلى سد

١ - قلد كان مقتضى السياق أن نجيب النبى - حَقَّ - إجابة تتضع من علاق إباحة الدعاء بهلاك الجراء ولكن الإجابة قد أضبقت إلى الحديث وجها من أوجه الغرية حيث هبرت بالسائل إلى الحديث عن عشأة الجراد وأصنه بدلا من تعليل إباحة الدعاء جلاكه وقال المناوى تعليقا على الحديث أو الجراد مي صيد البحر كالسمك يحل للمحرم أن يصيده .

۲ ـ كما أدوك الدميري هذه التناقص بين صدر الحديث وعجزه محاول التوفيق بيهما فقال المراد أن الجراد مي صيد البحر بيحل لمحرم أل يصيده وقال المناوى فتراه أخفق من حيث أراد أن يواق ذلك عالمة حوت بواق ذلك عالمة حوت ليحر في حدمه بالنسبة فيكون من صيد البحر في حد حكمه بالنسبة للمحرم ولى في الحرم .

٣ ــ أما الامام (بن كثير .. غفيد أورد فل غميره ما نصب : « غال هشام : أحبرني زياد أنه أخيره من وآء بناره الحوت غفال من حقق ذلك ؟ إن السمك إذا باض في ساحل البحر فنضب الماء عنه ويدا للشمس أنه يقفس كله جرادا طيارا إلى ...

ع وما أورده ابن كثير بالرغم مما فيه من الغرابة فانه يصلح مالاحظة تقترب بنا رويدا يل ما مود الوصول إليه استنادا على نتائج التجاوب

شراب ، فما رقل قوامه رهيما حيث تكون نسبة الماء يه نحو ١٣٠ في المتوسط ، وإنما يصبر حسلا بعد أن يرضع في قدوره ومستوبعاته داخل الحلية حيث تقوم العاملات المقيمات بالحبية بإيضاجه وتبريته وتركيزه ، ويصبح أن نطلل عليه حينفة المسل لأنه قد أعط قواما سميكا فنسبة الماء يه قد المنسب بل نحو ٢٠٪

هذا وتخلف ألوان العسل ومكوماته تيميا للمصادر التي تم جمد منها .

وإذا توسعنا في معنى الشراب ليشمل الأنواع المذكورة غير العسل فيكون اعتلاف ألوانها أمرا لا عتاج إعمال ذكر ولا إجهاد ذهي .

ق ـ والعس بناء عن دلك أيس نبائيا عيضا ولا حيوانيا عصاد وإنا هو خليط من هذا وذاك ، فالتحلة تتناول الرحيق من مصادره البائية وتعب عليه عمائر العاب فيتحول إلى مكريات أحادية ويستقر بمدة العسل شرة فيها تركيرة نوعا ما ع حيث يسمح لجرء من مائة بالرور خلال مصفاة خاصة ، ثم يعد الشراب المتبقى والمركز عن طريق القم .

واسأل بطون ألنحل كيف تقاطرت

شهدا وفل للشهد من حلاكا؟ والله فى كل المجالب مائل

إن ثم تكس لتراه فهو يواك

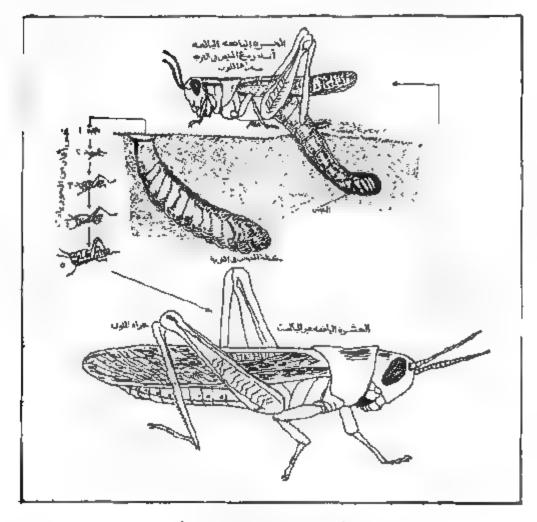
التمودح الثانى ارالة التناقض في نهم حديث أصل الجراد .

عن أس وجابر _ رصى الله عنهما عن رسول فقد عليه الله كان إذا دعا على الجراد قال و اللهم أهلك كباره ، واقتل صعاره وأفسد بيضه واقطع دايره وخد بأفراهه عن معايدها وأررالنا إنث سميع الدعاء و فقال جابر . أندهو عل جند

والملاحظات العبيرة التي توصيح لنا سوك هذه المسئوت بالسبة نوصع البيض ، وعن في هذا لا يريد الانتيات على الحديث الشريف ، وإنما سعى البسن عهمه مستأسين في ذلك بقول البي المنافق منافق دنيا كم (رواه مسلم) ونص هذا احديث ليس مديا بالعقيلة .

ه ــ من الثابت علميا أن أثاث الجواد تضع
 بيضها بى النوبة شريطة أن تكون من الدوع

الخفيف الذي تتوقر نه وطوية بسية ملائمة ﴿ مَنَ اللهُ مِنْ الدى سيق ذكره و السحر الدى سيق ذكره خو بيئة تتوفر فيها نسبة الرطوية المطلوبة ، كا تنمو بها بعض الأعشاب والنباتات من جراء ظاهرة المد والجزر ، ثما يحملها بهة مغرى الجراد بالتعلية على هده النباتات ووضع البيض في تربيه ﴿ شكل رقم ٤ ﴾ أي أن الجراد يصع بيضه على ساحل البحر وبعد مضى فترة الحصانة في الدية بصادف



شكل رقم (🏅) دور قيم الأحشوادة والسحب و أند .

فعسنة الحسار المياه عي الشاطعي، فيراد النماس فيظنون أنه متولد من الحيتان ثم يتناقل النامي هذه العلومات على عمو ما ورد في الحديث .

أ ـ ومن هذا العرجن يتضح لنا أن فهم المعديث على هذا الأساس يكون أوهن وعزيل ما يدو فهه من تنافش و وعنامية أنه قد تعلق بالأخد به حكم فقهى فالجمهور .. عبن أنه برى يضمن هو ويشه بالقيمة على المحرم وفي الحرم فلو وطئه هوم عامدا أو جاهلا تسمير ، ولهم أدلة كثيرة على المحراء فيه وحاكاه ابن المنسو جن كعب الأحبار وعروة ابن الوبي عابهم قانوا : هو مي مبيد البحر وحكى الرفعي في باب الربا تبعلة أوجه : وحكى الرفعي في باب الربا تبعلة أوجه : الروضة و وهو الاضع الباريات

خامــا : الطريقة المثل لتوظيف التتاتج الطمية لحدمة الأعراض الشرعية

أرى أنه تبشكل لحلمًا الغرض لجنة عناصة تتكون س ·

 ا ــ الأساندة الأكفاء في تخصيصات الشريعة الإسلامية واللغه العربية

٢ ــ الأساتاة الأكفاء في التخصصات العلمية والإنسانية عن شم اهتام بتوظيف يحوثهـــم وقلة الشريدة في عددة الشريدة

الإسلامية وتيسير فهمهما وتقريبها الأدهال

الحنصا ليناتيا

تقوم هده اللجنة أساسه بالعمل على يزالة الفجوة المتوادة والجموة المصطنعة بين العلم والدين من خلال الموضوعات التالية ___

١ ــ وضع تعريب دقيق المصطلحات العدمية المستخدات أسهل على الطللاب والمدارسين الرقوص عليها والاستفادة منها، وليكون للأزهر دور الريادة والسبق في إيراز مثل هذا العمل المفيد الذي يسهم بلا شئل في إثراء الدخة العربية من متعدق أن الدراسة في جامعة الأرهر تع باللعة العربية أساساً

لا ساإنشاء مقرر درسي عام على درجة عالية من الكفاية يختص بإبراز دور علسناء العرب والمسلمين في إثراء الحياة الفكرية والعلمية ، مع ربط الحاضر بالماضي في هذه المتدد بما يتعلق بيعث الحصارة العربية وإظهار أثر العرب وللسلمين في تطرر الإنسانية وتقدمها ، ويكون هذا المقرر أجد متطابات الجامعة بمعى أنه ينارس على مسنوى الحامعة

٣ ــ تعامم للدهج المدمية يحش عذه العادج ل اهماعد الأزهرية للمرحلتين الإعدادية والدانوية جعراً لجيم الطلاب في مرحلة مكرة .

إذا عالم الأعمال العلمية التي تقدم إلى هذه
 اللجنة بهذا الخصوص

ع ــ تشر الأعمال الجيئة والاتصال بالجهاب العنية تسمن العمل على طريقة الاستعادة بها .

تظیم النموات والمقاءات الني تقدم فيه
 مثل هذه الأعمال الهدية .

الماوت البيئي ومصر الساوت البيئي في مرسر اسبابرونتائم

للعكتورة/ مأشأة الله حَسَن حُسن

عا لاشك فيه أن التقدم العلمي و (التقني) الحديث في القرن العشرين قد صحبه كلير من المتناهفات والآثار الجانبية التي يوش فيها الإنسان ؛ فقد التشاهفات والآثار الجانبية والسائلة والغاربة النائجة عن التفاعلات في ماء واهواء والفذاء حتى التشرت الخفات الصبح والهزء والمعذاء على الحنارة والرق والازدهار في العلم من أحبح التقدم العممي سلاحا دا حدين ، فهو علامة على الحنارة والرق والازدهار في العلم من ماحية . كما صار مؤثراً ضاراً على الأجواء والبيئة المحيطة ينوانجه الضارة من عناصر كيمائية و « يبولوجية و من ناحية أخرى .

هده المصار تؤثر فى نشاط الإنسان وصحته وتؤدى إلى أمراض كثيرة وخطيرة

وم ثم فقد نشأت علاقة مردوجة النقاعل بين الإنسان والبيئة الخيطة به ، فالإنسان بعلمه وتجاربه ، الكيمائية والبيولوجية ، والنروية يؤثر في البيئة تأثيراً ضاراً وينوثها ، والبيئة الملوث، بدورها تؤثر في صحة الإنسان .

ومظاهر التنوث البيثي كثيرة ، النحن نجدها في المواء الدي تستبشقه (القرأ) التصلح به صحة الإنسان ، و (غير نقي) فتحل به ، والأمر كذلك في الدة التي تحسل بها وشرب

وقضية التلوث البيغى تنصس أساساً جديس الموعين من التلوث . تلوث الماء وتنوث الهواء

ونظراً إلى أن هذه القصية تصير من أهم المشكلات الحومية في مصر في وقت الحاضر ؟ فقد حظيت باهتهام كثير من الباحثين سوءه في مصر أو في الحارج ، حوالاء الباحثين الدين قامو، بدراسة أسباب التاموت البيتين المحتفة وتأثيرها على مشاطات الإنسان وصحته ، ودلك للوصل إلى حلول وعلاج لهذه المشكلة الحطيرة المنشة في الحوارة والماء

فسيراه

مكونات الهواء معروفة ، وأهميته لمحياة العامة لا تحتاج إلى بينان ، ولكن في كثير من الأحياد تحدث تغييرات في مكوناته نتيجة لهوامل التلوث

FEETERSTEEN STEEN ST

ائتیی فد تکون : غاریه أو رشعاعیة ، و من عواس أخرى مثل ، الأتربة والدخان ، والمواد العالقة في المجو ، والمتصاعدة كالردادات .

> انواع التلزث في الهواء 1 ـــ التنوث بالغارات (أ) اكاسيد الكربون

وهبي دواتج الاحتراق الكامل والعبر كامل لوقود السيبارات ، والامتحدام النسبرلي ، والتدخين في الأماكن للطقة - وقد اردادت هده (الأكاسيد) ويادة عليموسة محاصة في عار ثاني أكسيد الكربون تججة للدوسع في استخدام المصادر الحضرية للوقود مثل المحم والبترولي وهده الزيادة لها أثر على درجات. المرارة الجوية ؛ لأن خرثيات ثاني أكسيد الكربون أثرأ أشبه بأثر (الصوبة الرجاجية ١٤٠ ق ريادة درجة الغرارة ، ويزيد من هذا العمل تزايج العيار والدحيان والدقائق البرابية المالقة والنبشره في الجوار وهدا يرجع إلى الساع الرقعة السكانية ، وتراحم الدن وترايد ما يتصاعد بنها مي دهان وعبارات يعباني إلى هده العوامل ضيق الرقعة الخطر بدر ونقص الكساء البالي الطبيعي بما أدى إلى نلة استعاب الطبيعه الخصر عائمار ثاني و أكسيد الكربول ا

مصار هذا النوع من التنوث وهذا النوع من التلوث ينتيب التهابات في الجزء العلوى للجهاز التنصيلي ، وفي الشعيبات الهوائية ، كما أب عام أول ، أكسيد الكربون ، له قابية للاتفاد مع (هيموجلوبين) الدم ، فيقال من قدرته وسعته على حمل عاتر الأكسجين إلى أغضاء

وأسلحة الحسم ، ثما يسبب الصدع وعدم الانزان ، وقد يؤدى إلى هبوط فى البورة الدموية والفلب فالوفاة .

(ب) الله واكتبيد الكبريت ، و و اكاميد الستروحين ،

وهي ناتجة من حرق الوقود في المصابح المخلفة والمتعددة ، وفي الاستحدامات المنزلية ، ويتع تفاعل هذه العاراب. في الجو مع بخار الماي ، وينتج عنها (حامص الكبريسيسيك) و (حامض البيريث) ، مما يسبب المطر العمصي الذي يلوث بدوره المياه العديه خاصه في البحورات ، ويعسد الحياة واللروة السمكية فيها .

و مذا النوع من التنوث ال حالته العارية مهيج و مثير الأغشية الجهاز التنفسي ، ويسبب الربو الشميي تما يؤثر عني كفاءة الرئين ، ويؤدى في النهاية خبوط في القلب والرئين

۲ - التطب وث جركيب ات ۱ الكفوروفلوروكربون ،

وبلك المركبات هي التي تستعمل كر**دادات** وتستحدم في المواد العطريسة ، وبلبيسدات المشرية ، ومريل المرق

هده المركبات يتصاعب منها الرداد إلى طبقة.
الجو العلمها وتؤثر في حرثيات (طبقه الأوزود) ،
تلك الطبقة بالغة الأهمية لبقاء الحياة على سطح
الأوضى ، وهمبى المدرع السواق الإنسالا من
والأشعة نوق الينفسجية) التي تسبب سرطان

التلوث بالإشعاع
 وهو الناتج عن مستخدام الواد الشمة في العيب

Application of the property of

والطاقة النووية ، مثل ما يصغير من أجهره الأشعة المشخيصية (أشعة اكس) ، والنظائر المشعه التي تستخدم في تشخيص ومعرفه أماكن الأمرام البلك المعلاج بالإشعاع في حافة الأمراص السرطانية

وهد البوع من التلوث يسبب الواعا كثيره من السرطانات

هذه الأنواع الثلاثة من التلوثات يُضاف إليها في مدينة القاهرة بايسسى بالتلوث الضوصائي وهانا التلوث تاتع من الصوضاء والأصوات الصاحبة التي تصدر من . مكبرات الصوب ، وآلاب الحفر والباء ، ويسائل المواصلات من سيارات عمركب و ويسائل المواصلات من المصائع ، والأصوات الأدبية والحيوانية

وهذا النوع من العلوث يسبب صعف مؤقدا أو مستديماً في السمح ، والشعور بالضيق والتوتر ، واصطراب النوم إلى اصطرابات لمسيه وعصبية مع الصداع ، وعدم التركير

الطوث في المياه .

مصادر الهاه في يضير هي سر فليل والآبار الحَوْفِيةُ وَلُولَ القضايا البيئية في بحال المياء العلبة تتصمن وصبول الياة التقية إلى ثناس لاستحدامهم الشخصي ، تلك مسألة تتصل أيضاً يوجبود وسائل الصرف الصحي .

انو ع التلوثات .

وعالماً ما يكول التبوث من هدين الدوعين معتمين الدوعين معتمين فامياة العذبة الجارية في شبكات الرى والمصرف تنعرض للتعوث نتيجة ما يتسرب إلبه من إقرازات الماطق السكنية ، والمحموعات الصماعية ، وما يعبل إلبها من مياه الدراعي المحللة بيقايسنا الميسلدات والأسمدة والأملاح .

من هنا نجد أن طياه المذبه تتلوث ه مواد سروجيبة و ا فرسفانية وعصويسة تتريسة سيدورها من نمو الطحالب والأعشاب طائية عني نمو طنف حر بستان أعسلب موارد ه الأكبيمين ع الدائب في طاع ليصبع الماء بعد دلك غير صالح لجاة الأحياء المائية ع كل أن بعض هذه المواد صادر صار بالكائات الحية والإنسان

أمياب الطوث

١ ـ الصوف الصحي

معانى شبكات الصرف الصحى في المدو من ريادة الكميات الواردة إليها عمى طاقتها ، هدا محانب القضاء العمر الانفراصي فل ، ويرجع ذلك إلى الريادة السكانية في المدن ، والتوسع العمر مخطط في الأحياء المختلفة ، والتقصير في علاج الفلمات ،

هدا وق القرى اعرومة من جدمات العموف المسحى ينجأ أعلها إلى الطرق البدائية القصاء حاجتهم ، وغالباً ماتكون بجاب بجرى مائى ، كما أن المراحبين الصحية في المساكن والمساجد والمدارس ، تلقى بمحلماتها في المجاري المائية والمصارف والترع .

٢ ... مصارف تعبب في المسطحات المائية ..
 وتهر النيل

راان عيفات العبائع

رب ، الكيماويات، الرراعية ، شيل الخصبات ومبيدات الأهات الزراعية ، وهي عباره عي مواد ۾ کيميائية ۽ سامة تصبيب في حدو ٿ حالات تسمم .

(ح) النقل النهري والعائمات

ويدحل فيها البواخر السباحية ، ومراكب الصياب والتجارة والعائمات السكية وجيمها تلقى محمدتها في بر اليل

هدا بخلاف ما منيه السد العالى من أثار جهابيه مثل بطء النبار ف جرى البراما أتاح العرصة لخراكم الموثاث ووعو الطحالب واوتحو نبات ورد

وهدا النوع من الثانوت يسبب أنواعمأ مني التسميم منه الحاد ومنه المزمن ، وكثير بن أمراض الجهار المضمي والعصبي

> العملاج لكمل من الآث كنوث السواء

لكى بمعل ــ وليس تمنع ــ نلوب حواء البيئة المحطة بنا يحب

أولًا : إصدار قانون جاد لحماية البيلة مي التلوث يقصى بتنظم عمليات اختراق الوقور واغتمات والعابات الصاعيبية الغاريبية و واستحرج واستحدام البترول حسب نعيمات الصحه الدونية وأحدث العفرق التبعة في الدول الصباعية بتتقدمه

النأة وصع البيدات الحنرية تخت بمد المبسوم ، وتنظم تداول واستخسبهم طواه المشعة ، وارتداء السدروع الواقيسة وقت الأبسطدان

ثَالِثُنَّا , وَصَمَّعَ نَامُونَ لَمْعَ التَّدْخَيِنِ فِي الْأَمَاكِينِ المعلقه منغ عهوية هده الأماكن في فتراب معيمة لتجليد هواتها

وابطأ • كدلك يوضع فانون براعى متابعته لنحد من الضوضاء بعمل به وليس قانوب عني

٣ – وتلوث المياه

- ولمنع هذا التلوث يبغيّ • صيانة و عديد شبكات العمرف الصحى لتناسب بع الصعط خالى
- اختبار طرق بسيطة غير مكلفة هعاجه الضماب السائلة الصناعية
- والرام الشركات ولمصانع بعلاج مخلصاتها السائلة قبل صرفها محاصة مضافع السكر والزيوت والصابسون والأحمدة والصباغسة والتجهيسر و د الكيماريات ، لان هده الصابع تعبر خلفاتها أشل خضوره مها " الزيوت ــ الشحوم ــ المواد العصوية المعادن الثعيله _ والسموم
- كَا يُحب عند إنشاء أي مضنع جديد أن يشترط عبي القائمين عليه علاح هده الخثمات قبل التصريح بإبشائه .
- ﴿ ﴿ الْنُسْبِقِ بِنِ جَدُمَاتِ الْمِسَاءِ وَالْصَرِفِ الصجبي
- أن محظر عد حظراً عطاقاً عد الصرف نهائياً ل بهر النيل والبحيرات العدية .

الراحسج

١ - تقرير الجلس القومي للحلسات والتبمينة الأحجامية المرادة المرادة

٧ ـــ مجمله العموم التخديثة ، مايو سنة ١٩٨٣ ٣ ــ بيمنة العلوم الحديثة ، أكتوبر بسنة ١٩٨٢





اجدث طريقة لعلاح قصور الجهار الماعي

يدأب في سريكا أول محاودة لعلاج قصور الجهساز المناهسسي للإسمان باستخسسنام و الجهساز المناهسسي للإسمان باستخسسنام الوطبية المبسحية الأمريكية بعلاج طفلة في الرابعة من عبرها ، ولدت بدود نظام ساعد عن طريق أخذ خلايا كريات دم بيصاء من جسم الملغلة ، وحقبا يد (جين) صماعي يساعد على توليد الربيء أخداً (ADA) الذي يحاج إليه الجسم لعلاج قصور الحهاز المناعي وصحها مرة أخرى في يجري دم العملة ، وتكرار مرات العلاج أبو شروري ؛ لأن تعلايا كريات الدم البيصاء طا غترة عمر عددة .



الوواليه

⁽١) المينات . نشط على د الكروموسومان ۽ حاملات الصفات

تفنية حديثة للمراحة الأعضاب ندون ميضع

شهدت السنوب الأخيرة تقديراً منعوسا في بحل التصوير الإشعاعي وبقراحة خاصة فيما يتعلق بالأمراص المستعصبه العصرية. فهي قرسا حرى مؤخراً تطوير جهاز التصوير بأشعة اخبرحه لأول مرة جرح أعضاب سويدي مند الخبرجه لأول مرة جرح أعضاب سويدي مند الوحمة على المشاط الإشعاعي في معالجة الأوراء ، ورسم صووة واضحة ثلاثية الأبعاد للدماغ ، ومهين مكان التورم فيه بدقة لإيتماى الخطأ فيها بليمتر واحداً حيث يتم علاج الورم عن طرق تصويب سرم حيث يتم علاج الورم عن طرق تصويب سرم إشعاع جاما عود

قلم خاص ، للكمبيوتر ،

تم إنتاج أجدث قلم ضبيم محصيصاً لأعمال الحاسب الآلى ، وهو يسهل عسلياب التصيمم والكتابة ، وكدلك الرسومات في الحاسبات الآلية ويستعمل قلم الحاسب تماما مثل القلم الرساص طلك يكون طبيعاً في الاستجدام ويوفر وقتاً طويلا للحدين في هذا المجال

الباتات ترفض بس الإنسبان

أثبت فريق بحث فرسبي أن الأشجار والنباتات وخاصة باتات الريمة تناثر بشدة حد تعرضها للمس الإنسان بطريقة عشوالية ، وتدمو بدرجة

أقل من تلك التي لاتعرض بلمس. وأكدت الأبحاث أن خمسة (جماس) ورقبة على الأقل بالمبات تعاعل سبياً عبد لمس الإسباد للشجرة تما يؤدى إلى تجب غو الباتات كرد فعل طبيعي للجمعد العصبي عليا.

لدائن جديدة تتلاشي عند الإستعناء عبه

أنتجت شركة بريطانية عنواف من البلاسيث تتلاشى دائياً عند الاستضاء عنها جائباً ، وذلت بعد معاملتها بترغ خاص من البكتريا اللاهوائيه ويتمير هدا المتح الجديد بمقاومته العاليه للصدمات بالإضافة إلى قدرته على حفظ ما بداحه لعتراب طويلة .

تليسكوب فاتق الدقه

عكت شركة يابايه الإلكتروبيات من احتراع وجهار استقبال تبيسكوني و يرصد الأشباء في الفضاء بدفة خارفة ريستهدئ طاقة أقل واحهاز و و المهار و و المهار و و المهار و الأميم و وقد تم استخدام عناصر موصلة فائقة في المنابعة لتحقيص حجمه ووربه وريادة بلكه عن الأجهرة للمحمدة حالي والتليبكوب الجديد يوبد في وصد حركة الأشياء بالقصاء كالتقوب المسوداء وجموعة الجية الشي الارى يوابطلة المنابعة وي والمهارة المنابعة المهارة المها

مكانيكى الكتروق ۽ للسيارات •

تمكن العلماء الإعليز من التكار جهاز إلكتروبي جديد يتم توصيف بمحرث السيارة

تلكشف عن العطل وسبيه ، والحهار مرود شلاله أشرطة مسجل عليها بالعلومات عبي حميع أمواع السيارات في العالم ، وقد أثبت التجارب الأوليه هذا الحهار رياده دقته

بطاء عدائی تعلاح لام المقاصيس

أكد فريق طبى مرويجي أن اتباع مطاح عدالً ببق معين يعيد في علاح مرص النهاب المقاصل شبه الووماتيومي فقد أحصحت الدوامة بعص المرضي لنظام غدائي يتكون من شأى الاعتباب والثوم وحساء الخصروات والعصائم ، ويعد أسبوع خطنعوا لنظام غذائي بطلو من اللحوم ومتجات الألباد والأحماك والموالخ وملح الطام والسكر والتوابل القوية والشاى والقهوة ، وبعد والسكر والتوابل القوية والشاى والقهوة ، وبعد الألبان فتحست حالة المرض وقل الألم

فرائد طبية نلتاي

ترصل بعض الباحثين اليابانيين إلى أن النسك يمتع الإصابه بالأنطاونزا ، ويجول دون تسوس الأسبان ، ومادة والصابوبين، المستحلصة من المشاى الأحشر تمتع السرطان والبعتم في الجسم وأن مادة والعلاقين، يأوراق الشاى الأسود نقتل قيروس الأنطاونوا ، فقيد قام الباحثون بحقس قروس الأنطوم ابى النشاى لمحص إلى ١٤٠ من فوته العاديم فقد قبرته على المدوى في خلال خمس ثوان ، كما أثبترا أن و التفرغر و بالشاى له فعالية في سع الأنطونوا ؛ لأن المرتن ينتشر يسرعة فعالية الأنف والحبجرة

جابب السى غراقية الاجنة

تمكنب شركة من انتكار جهار كمبيوتر مهسته مراقية الخنين داخل الرحم ، ويقوم هذا الجهار بسمجيل بيض وحركية الحين والمشاكل التي يتعرص فل والجهار الجديد عيرة عن آلة صعيره الحجم تبحده ديديات عليه التردد من الموجات الصوتية ، يتم بواسطتها مراقبه بيصاب قلب الجنين وحاله الصحية ، وتعرض التنائيج من خلال جهار الكمبيوتر

طاقه الرياح لإنارة اكتشباك التليفودات

اسكر مهددس يعمل في هيشه الاتصالات البريطانية علمونية جديدة الاستعلال قوة الرياح في إنارة أكشاك التليمونات ، وتعتمد عدم الطريقه على وضع مروحة فوق كل كشك تولد جناته كافية الانارة الكشك طوال الليل ، وتنمير هذه الطريقة بقلة تكاليفها ، وعدم الحاجة إلى توضيل كل كشك بمصدر لتيار الكهري

دراجة هوائية فصائية

تم تصميم مركبة خاصة عنميعة الورق وصلية الهيك يقبلوم أصبعت الرياح ، وتبنيع لميس بمحرك ، وتبنيع لميس بمحرك ، وإعاب و دواسات دراحة ، عا يعتصق أن يكون قائدها صاحب عصلات شديدة و فلاميه للتمكن من التحليق والطيران مسافة تراوح المائة كينو جز في أقل من 4 ساعات ظيران تفرياً



اغداد الأستاذ الدكتور محمعبد القادر هنادي

ثالثا : في ياب الأدوات والحروف :

زيادة الباء في مماة :

زيادنها للتوكيد

 ١ ــ تزاد الباء توكيدا في مواضع ستة هي : «الفاعل والمفعول والمبتدأ والحير والحال والتوكيد">

واحدج الإمام النووى على زيادتها للعركيد بحديث الرسول على وآثار الصحابة وضوان الله عليه من منه الحديث ما وراه مسلم أن الرسول على قال لعمرو بن العاص والبسط بهيك فأرابهك ، فيسط بهنك فأرابهك ، فيسط بهنك وأدث فأردث فالمناسب المناسب وطب في المناسب والمنا والمنا وعلى هذا واحدا والمنا وعلى هذا واحدا والمناسب والمناسب والمناسب المناسب والمناسب والمناسب المناسب والمناسب والمنا

⁽١) همع بقرابيج ٢٢,٢%

^{. (}۳) صنعيع مستم يشرح اليووى ۱۳۶۴) وصعيع، مسلم ، كتاب الطهارة ، ياب التأيين عل عُمت التولِ ، ووجوب الاستيراء منه (۱) مستيج صنع يشرح الأروى ۴۲۰۱۴

 ⁽٣) جنجيج مسلم ، وقامه - قال: الليه : أن يعفر ال ،
 كتاب الإيمان ، باب الإسلام بيدم مه اليه

حدف حرف العطف (لواز)

لا باستشهاد النووي على بجواز جدف حرف المطف (الواوع بالحديث الشريف ، ومنه عارواه مسلم عن عبدالله بن عباس سارضي الله عبيباً. قال ؛ كان رسول الله كلك يعلمنا النشهد كما يعلمها السورة من للقرآن ، فكان يقول : «التحيات المباركات» ، الصدوات الطيبات الله عالمان في شرح هذه المطابق : الاحديث ابي عباس» التحيات الماركات الصنوات الطبيات تفديسوه والبساركات والصلسوات والظيبات ، ولكن حلفت الواو الختصار ، وهو جائز ال اللغة؟؟ يه وروى مسلم عن أبي موسى الأشعرى في حديث الرسول عَلَيْكُ الذي عَلَمْم فيه الصحابة الصلاة > وتماجاء فيه (وإدا قال ، وحمع الله لن حدم) فقونوا اللهم ربنا لك الحمد(١٠) : قال النووى ، قوله : ﴿رَبُّ بِكَ الْحِبِدِي هَكُكُ هوهنا پلا زواوی د وال عبر هذا الموضع زوينا ولك الحمد) ، وقد جاءت الأحاديث الصحيحة برثبات النواق وبمديها ، وكبلاهما جاءت. يه روايات كثيرة ، والمحتار أبه على وجه الجواز ، وأن الأمرين جائزان ء ولاترجيج لأحدهما جبي (O) - VI

رض) قد تقيد الاستعانة ١٩١١٠

٣ ــ فاكر ابن هشام أن (عن) الجارة تألى
 مفيدة معنى الاستجاب ، وقد قاله ابن مالك ،

ومثل عليه بفوهم " رميت عن القوس ؟ الأبهم يقونون أيصا. رميب بالقوس ، وأجار الإمام الدوى دلك ، واحتج عليه بحديث صحيح رواه مسلم عن أبي هريرة سرصي الله عبد قال " فال رسول الله عليه المردة المردة الحرد من فيح جهنم الأثاث قال سرامه الله قونه (الأبردواعن الصلاة) ، (عن) تطلق (بمعني الباء) ، كما يقال: رميت عن القوس ، أبي جالاً اللاه الحردة بمعنى (ال

ه حل تأتى اللام الجارة بجبى (قى) ?. أجاز النروى ذلك ، واستدل على ماذهب إليه بالحديث النبوى ، وعه مارواه مسلم عن عنبال إبن مثلك أن الرسول عَلَيْنَةً دخل بيته. فقال قائل «أين مالك بن الدُّنْتش ، فقال بعضهم: ذلك منافق الإنجب الله ورسوله ، فقال رسول الله مُؤَلِّدُ الأَثْقَلُ له دلك ، ألاتراه قد قال: لا إله إلا الله ، بريا بدلك وجه الله الا

قال درهمه الله في شرح الحديث: «قوله عَلَيْكِ. «لاتش ذلك» أين الاتصل في حقم دلث ، وقد جاءت اللام بمعني (في) في مواضع كثيرة عو عذا⁽¹⁾.

وبس الآثار ثنى احتج بها على جواز بجي، اللام يمجي (ف) ما رواه مسلم جن أبي هربرة أنه قبل. بارسول الله ، الرجل الذي قلت له انفا إنه من أهل التار ، نازنه قاتل اليوم تتالا شديدا وقد ماسنالاً »

⁷⁵⁾ منحق مثلم ، كتاب المنالا ، ياب المنتهد إلى النبات

⁽٧) أصافيع حنثم يشرح الووي (١/١٠)

 ⁽٨) سيمج بيام ، تكتب السلاة ، إلى المتبهد ق الساح

⁽۱) صحیح مسم بسرح الووی (۱۲)

وداع تأتني ١٩٨

⁽١١) منجع مبلم ، كتاب الساجد ومواضع العبلاد ،

يفي استحباب الأبراد بالظهر في شده منهر

⁽۱۲) منجيج مبلم يشرح لنووي ١١٨٥٥

١٣٢) هنجيج مسلم ۽ کتاب شناخد ومراضع المنالة .
 باب الرحمية في التحليب عن الجناعة بيدر

ريادا منجيح مستم يتبرح التووى ٥- ١٦٠

⁽١٥) سخيج مستم ، كتاب الإنجال ، باب غلمه تحريم الانسان نصمه ، وقد صدق الرسول عليه السلاد لان الصحابه وجدو الربيل بند ذلك قد عل نفسه لانه لم يتبير عل جرحه

ZONG CHRANDON POR PORPO POCATION PORPORA PORPORA PORPORA PORPORA PORPORA PORPORA PORPORA PORPORA POR PORPORA P SINCEPO NO MANAGO POR PORPORA PORPORA POR PORPORA POR PORPORA POR PORPORA POR PORPORA POR PORPORA POR PORPORA

قال الدووى. «أى قلت أن شأنه و وق سبه ، قال الدووى. «أى قلت أن شأنه و فيرهما بين أعل الدرية. اللام قد تأتى يحسى (س) ،

ومنه قونه تعالى ﴿ وَمَضَعَ الْوَازِينِ النَّسَطُ لِيومِ النَّمَامِدُرُاكُ ۚ أَيْ فِيهِ اللَّهُ ﴾ .

حاق هاء السكت كُلُّ محرُك

قال رحمه الله «قوله عَلَيْهُ: (ألا تقولون كيفه أن إن هذه هي (هند السكت) تلحق في الوقف ، وأما قول الصحابة (كيمه يارسول الله) تأثينوا الهاد في حالة المدرج ، عقيما وجهان حكاهما صاحب التجرير وغيره ، أجدهما، س العرب عن يجرى الدرج عرى الوقف ، والثاني أن

الصحابة قصدوا اتباح لفظ النبي عَلَيْقُ اللَّذِي حَلِيقًا اللَّذِي حَلِيهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

لقسم الثانى: الاحتجاج باثار الصحابة من آلار الصحابة التي احتج بها الاثار التالية ، في استعمال (ما) لنعاقل

ا ــ استشهد الإسام النبووى على جوار استحمال (ما) للماقل بآثار الصحابه ، ومنها مارواه مسلم عمر أبى عريرة أن الرسول المخال النبيس المسكين بهذا الطواف الدى يطوف على الناس فترده اللغمة والمستان واتحرة والحرةات ، قالوا عما المسكين بارسول الله ؟ قال : الدى الايمد على يُعْمِد على يُعْمِد على .

قال _ رحمه الله _ في شرح مد(الحديث(٢٠) ه نوله وقبه المسكين ؟) حكدا هو في الأصول كلها (فما المسكين): عوهو صحيح؛ لأن (ما) تأس كثيرا كصمات من العقبل كقوله تعالى «فانكجرا ماطاب (كم من الساء(٢٠) .

ومنها _ أيضا _ مارواه مسلم عن عمرو بن عبسة السلمى _ رصى الله عنه _ قال دخلت على رمدول الله عنه _ قال دخلت الله على رمدول الله عليه يحكة ، فقال به ما أنت ؟ ⁽¹⁰⁾ عال أنا ببى ، فقات ومانبنى ؟ نال أرسانى الله يه مقال _ رحمه الله «قوله نالت» أرسانى الله يه مكدا هو في الأصول (ما أنت) ، وإلى قال ؛ إما أنت ي ، ولم يقل (من أنت) ، ولا يقل (من

السيأل

(۲۲) ضحیع مثلم بشرح الووی ۱۳۰/۷. (۳۶) اثنیار ۲ .

(۲) مستیح مسلم ، باب الْأُوناب التي يتي عمل الصلاة ابها

(۱۹۰) هميج سنم بشرح الوري ۱۹۵۲

⁽¹⁾ الأنب، ٧:

⁽١٧) بيسجج مسلم بشرح الوري ١٩٢١٠

وهدى هرح الكانية الدانية يراء . . . و

⁽۱۹) صحیح مسلم ۽ گتاب الاڳاڻ ۾ باپ الشماعہ

⁽ ۲) صبيع مثم يشرح الورى ۱۲ (۲

⁽٢١) صحيح مسلم 4 كتاب الركاة ، ياب التي عن

ريادة (يرش) في الموجب

۲ ــ اشترط النحاة على جوار مجىء (من)
 حرف جر رائد ثلاثة شروط (۱۳)

أجده: تقدم تعى أو بهى أو استمهام والثاني . تنكير عرورها

والثالث، كويه فاعلان أو مقعولاته ، أو بند

ودهب الأخفش إلى جوار ريسادتها في الإيجاب""؛

وتندول الإمام النووى عده المسألة في البرح ضحيح مسبم ، وآلِد مقاضي الأخمش ، واستج على الجواز بآثار الصحابة ، منها مارواه مسمم عن على بين أبي طالب ــ رضي الله جنبه ــ قال . (كانت لى مخارف، من تصبيبي من المخسم يوم بدر . . فلما أردت ال أبنين بفاطمة ، واعدت رجلا صَرَّوَاعَاً مِن بَنِي تَيْفَاعِ بَرْتُحَلَّ مَعِي فَمَأَتَّى ياردُجِر أردَب أن أبيعه من الصواغير ، فأستعير به في وابحة عرسين). » قال النووي . «قوله (أردب أَدْ أَبِيعِهِ مَن الصواغينِ عَكِمًا هُو في جَمِيعَ سِيخ مستنب وفي يعص الأبواب ص البخاري زمي الصواغين) فهم دليل لصحة استعمال المقهاء في قولهم اليعث مثه ثوبا ء وروجت مته هندا ، ووهبت منه جارية وشهينه ذلك لا والقضيخ حدِّف (ص) فإد الفعل متعد بنشبه ، ولكن استعمال (ص) في هدا صحيح. ، وقد كناز طلك في كلام العرب ، وقد جمعت من ذلك تقائر كثيرة

ف تهديب اللغات في حرف طيم مع الدول ،
 وتكوب (من) رائدة على مذهب الأخمش ومن
 وافقه في ربادتها في الوجب(^^)

وتما ورد في الفرآب الكريم على جوانر ريادة (من) في الإكباب الوقه تعالى " «ولقد جايك من نبأ المرساير، ١٩٤٥ ، «يعفر لكم من ذبويكم ١٢٥٠ ، «يحلون تيها من أساور من دهب(٢١) ، «يكفر عنكم من سيماتكم(٣٠٠)

حدث جواب رلو) لدليل

قال البووى ق شرح هذا الأثر : قوله (ولو أستطيع أن أردم مكدا وقع هذا المديث ق سمع صحيح مسلم كلها ، وفيه محدوف وهو جواب (لو) تقديره ، ولو أستطيع أن أرد أمسره عليه توليه - لرددته ، ومنه قوله تعالى ، «ولو ترى إذ المحرمون»(٢١) «ولو ترى إذ

۱۹۹) طخی ۱۹۹ نے ۱۹۹

ولالام تلشي برلايا

^{- (}۲۸) تضجيح صندم يتبر ح التودي ۲۰۸ ۱۰۸

والاختاف الا

Trylodd Tag

W EAR TH

۳۳) لرعد ۳۱ ۳۲۱) فرعد ۳۱ ۳۵) فيم الموامع ۲۹٫۴ ۳۵) صحيح صيلم ، كام، الجهاد والسيرة . ياب صبح

المدائم مستاع متلاط الماري بخفاد ويمساؤه المان هام

راسا ليجدو ٧٠٠

النظامون في حمرات الموت (٢٠٠٠) «ولو ترى إذ السائون موقومون (٢٠٠٠) و وظائره ، فكنه محدوف جواب (لر) لدلالة الكلام عليه ، وأما موله : (ما فتحنا مه في حصم) ، فالضمير في (منه) عائد إلى (الهموا رأيكم) ، ومعاديم أصلحا من رأيكم وأمركم هذا تاجية إلا المفتحت أحرى ، ولا يصح إعادة الضمير إلى مور ما دكراه (٢٠٠٠)

رعم عصى (قان)

جدهب النووى إلى أن المعل (على) يأقى معنى (زعم) ، ويتصب معمولين ، واحتج على مدا بآلسار الصحابسة - رحى السه عبيم - وومنها ما برواه مسلم عبن السي بي مثلك قال : جاء رجل من أهل البادية فقال ، ياعمد ، أنانا رسولك فزعم أنا أنك تزعم أن انه أرسك ؛ قال صدق .. زرعم وسولك أرعينا خمس صفوات في يومنا ولبائد ، قال ، وعم سولك أن عبيا كاة بي أموكنا ، قال ، صدق قال ورعم وسولك أن عبيا كاة بي أن عليا صوم شهر ومضان في سبط ، قال ، صدق ... قال ، ورعم وسولك أن عبيا حقل ، عبدق ... قال ، ورعم وسولت أن عبيا حيج أن عليا حيج البيب من استطاع إليه بييسلا ، قال ؛ عبدق ... قال ، ويعم وسولت أن علينا حيج البيب من استطاع إليه بييسلا ، قال ؛ عبدق ... قال ، عبدق ... قال ، عبدق ... قال ، عبدق ... قال . ويعم وسولت أن علينا حيج البيب من استطاع إليه بييسلا ، قال ؛ عبدق ... قال . عبدق ... قال . عبدق ... قال . عبدق ... قال . قال . عبدق ... قال . عبد ... قال . عبدق ... قال . عبد ... قال . عبد ... قال . عبد ... قال . عبدق ... قال . عبد

قال السووى فى شرح الحديث : ﴿قُولُه : (وَعَمْ رَسُولُكُ أَنِكُ تَرْعَمْ أَنَّ اللهِ أَنْ أَرْسِلُكُ) فَعُولُه (رهم) وترعم مع تصدين رسول الله ﷺ إياه دليل على أن (رعم) ليس محصوصا بالكشف والقسون ملشك ولة بيسه ، بل يكسون - أيضا — في القول الحقق والصدق

للدى لاشت به ، وقد جاء من علما كنو فى الأحاديث ، وعن البنى عليه ، قال ر «رعم حبريل كذا» ، وقد أكثر مببويه – وهو إمام لعربية – في كتابه الدى هو إمام كتب العربية من قوله * (رعم الخليل ، رعم أبوالخطاب) ، يريد بدلك القول المحقق ، وقد نقل ذلك عن جمالات من أبعل المدة وعرهم ، ونقله أبوعم الراهد في شرح القصيح عن شيجه أبي العباس ثعلب عن شيجه أبي العباس ثعلب عن العلماء باللغة من الكومين والبعربين (١٦) .

لماضي س (يوشك)

ه _ أجاز التحاة مجيء المعلى الماضي من (بوشك) واحتبج النوري على ذلك يآنـــار المسحابة ، ومنه مارواه السلم : أن عبدالله بن عجز ـــ رضي الله عبدا قال ــ في قوله تعالى «فليم أغلوه ماء فيسموا صبيدا ظبيا» : (لو رُحَمَلُ في هذه الآيه لأوشك إذا يرد عليهم الماء أن يبسموا بالصعيد(٢٥)

قال الروى " «قوله (الوشك إذا يرد عبهم لماء) معنى (أوشك) به قرب وأسرع به وقد رعم بعض أهل اللعة أنه الابقال : أوست ، وإنما يستعمل مصارعا ، فيقال : يوشك ويس كا رعم هذا القائل ، بل يقال ، أوشك أيص ، ومما بدل عبيه هذا الحديث مع أحاديث كثيرة في الصحيح مله(٢٤)

باتى راخال، من المكوة

٦ ــ قال ابس مالك : «قد يجيء صاحب الحال نكرة خالية من جميسع ما فكسر من المسوخات عمن ذلك ما حكى يوس أذ ناسا من العرب يقولون مروب بماء يشدة رجال ١٠٠٠ م

da longs hand

⁷³ mm (74)

⁽۳۹) اصنحح استلم بشرح الاووى ۱۹۲۰۹ ــ ۳

⁽ ١) صحيح مسلم ، كتاب الايماد ، بأسر تركاد الاسلام (١٠٠١ الكتاب ١٩٠١ (١٠٠٠

۱۹۶ میمیع سیلم بسران البودی ۱۰ ۷ ۱۹۶ پائینچیع مثلم اکتاب السلاق ، پاپ بتم (۳۶) میجیع مشیم بتراح البوری ۱۹۲۹ ۱۳۰۰ میجیع مشیم بتراح البوری ۱۹۲۹

PROPERTY OF THE PROPERTY OF TH

وروی سیبویه عن الحلیل ــ (یجارة) : (هیا رجن قالمه)(۱۵۰ ، وعین عیمی إحبارة · (هذا رجن ۱۹۱ ، قال سیبویه . و مثل ذلك : علیه مالة سِمها ۱۷۲۷ ،

وستج الإمام النووى ض جواز بجيء الحال من النكرة بما رواه مسلم عن ابن عباس _ رصى الله عبيما _ قال : «أقبل رجل حراما مع النبي عَلَيُّ منهر من يميه مَ مُؤْفَضَ وَقَصًا عبات(١٠٠٠)

حوار إضافة العدد المعرفة إلى نكرة ٧ ــ منع جمهور النحاة إنشافة العدد المعرف

إلى اسم نكرة ، وأجاره النووى محتجا عليه يآثار الصحابة ـــ رصى الله عيم

وسها مارواد مسلم عي جابر بي عبدانه ـ رضى الله عنه «أن رسول الله الله و من الثلاثة أطواف من اختجر إلى الخيجر () . قال _ رحمه الله قرله (رمل الثلاثة أطواف) هكذا هو في معظم النسخ المعتمدة بتعريف الأول وتنكير الثاني مععد جمهور التحويين إدوهذا المحديث بدل لي جرره ، وقد سهق مثله في روايه سهل بن سعد ـ رضى الله عنه _ في صعة مثير النبي عليه قال ج وعمل هذه الثلاث درجات ، وقد رواه مسلم حكدا في كتاب الصلاة ، وقد مبيق النبيم إنباد () » .

^{124/1} AST (20)

ردي الكياب (٢٠١)

^{177/1} JASH (27)

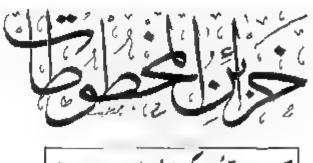
⁽٤٨) صبحيح صلتي ، كتاب الحنج ، وتب مايفعل بالمحرم اذا

ها بين

⁽²⁴⁾ منيع سالم يترج الوري 1998

و ح) جمحيح مسلم ، كتاب اختج ، باب استجاب الرمل ق العار الد والمدرة
 (۵۵ عمجيح مسلم بمرح النورى ۱/۹ = ۱/۹

77 PROPERTY DATE OF THE PROPER



بجميورية وزيكستان ابليسلامير

د. عَبِدا مَدْ جَيبَ عُعِد

رحلة هير العاريخ

مع البتقلال جهورية أوربكستان وتخلصها س الحكم الشيوعي النبار ، تنجه أنظار العالم الإصلامي إلى هذه الجمهورية الوليدة ، التبي كانت بوماً ما في القرن السادس عشر الميلادي. ، إحدى الموى الإسلامية الكبرى إن العالم علسا كانث مدينة طشقيد إحدى كبربات العواصم الإسلاميه ق ذلك الزمن وكانسد ترخر بالمساجد ودور الطبىء تتوج بالعلماء والشعراء والفلاسفة من بغيج أنخاء العام الإسلامي ، وقد ثبت الأم توبخیاً _ وعلی ید مستشرق أوزبکستان _ آن عصر التيمية في آسية الوسطى قد يدرُّ قبل عصر النهضة الأوربية بأكثر حتى قربين ، وأن آسيا الوسطين للامت بليشرية عندأ من الشحيراء والكتباب وطفكرين والعلماء أضوا الختاجة الإسلامية بمنتجاتهم الفكرية والروحية أتني قل نظيرها في العالم كله أنذاك .

معهد أبي الريحان البيروني

ا المام الرئيسية في أوربكستان معهد الاستشراق المنسى باسم العلامة الكبير 1 أن

الربحان البيروني عن التابع الأكادية العلموم ،
وبهذا المهد مجموعة صحصة من الخطوطات
الشرقية ، الا تقل من حيث عناها وقيمتها العلمية
وأهبيتها البرائية عن أية مجموعة من المجموعات
الهفوظة في أية عزانة من حرانات المخطوطات
المشرقية في عواصيم المالم الإسلامي والأورولي
ومن أهم الكتوز المرجودة بها ، مؤانسات
بوائي ، والرودكي ، وجامي ، والقردوميي ،
وحي من أهم الآثار الأدبية في العالم ، واكتر من

ولقد دلتنا الأبحاث التاريخية التي قام بها باحثو المعهمة وكندلك التراجسيم النسبي علموهسة الممخطوطات التي تم وصمها وفهرستها ، دلتنا على هذه الذخائر اللمينة التي ورثناها عن هؤلاء المؤرجين والفلاسفة والشعراء والمفكرين

تنزيخ حزافة المحطوطات

تأسبت مكتبة (طشقند) الحكومية عام ۱۸۷۰ وضح بها قسم المسخطوطات الشرفية ، وبلغ عدد الخطوطات بها عام ۱۸۸۹ سعوالی ۹۰ مجلدا ، وبعد عام ۱۹۵۷ زاد عدد اللدونات

والأثار الفيديّة التبي جعب وضمت إلى هده المكتبة ، حتى بلغت الألاف من الكتب البادرة والجموعات الكامل

ومن الاموعات النادرة بجموعة لم (شريف بجان مخلوم) وهو أحد أساء سديته (كارى) وهي فريده من بوعها ، وتتصمر هذه السحة عدداً من الرسائل التي بعثها علماء الدولة وشعراؤها وشخصياتها إلى الشاعر والمفكر كيار الكتاب في عصره ، وكذلك توجد بجموعه الرسائل الأصلية المشاعر الكبير (عبدالرخي الكبير (عبدالرخي الجامي) وسع هذه الجموعة مفسها بو جد تسمعة الجامي) وسع هذه الجموعة مفسها بو جد تسمعة الجامي) المنافرة من ترعها (عبدالرخي المنافرة من ترعها (عبدالرخي المنافرة من ترعها (عبدالرخي المنافرة من تحمي كان الشاعر النسخة تضم ثلاث قصائد من خمي كان الشاعر المنافر المنافرة ال

ومن تواهر الخطوطات بهذه الخوانة أيصا ما كنيه (جواهر الآل بهرو) رئيس ورزاء الهند الأسبق في كتابه (اكتشناف الهند) وقصم المكتوبة المشتسكريتية ، ومنها بعض ما كتبه (أمير خسرو) التركي الأصل الذي عاش في القول الرابع غشر ، في غرة حكم مبلاطين الأيفان ، وكان شاعراً عظيماً كتب أشعاره باللغة المهرمية وكان شاعراً عظيماً كتب أشعاره باللغة المهرمية موسياتياً قذا أدخل على الموسيقي المندية الكثير محاهم حديث ، ويعتبرون ما أيصاً ما ميتكواً للأله الشعبية الموسيقية المشهورة في الهيد (سيتار) ، هو أمير خسرو ما أيصاً ما واحد على كتب عدداً من الأغلى العلكلورية بالاردية ، وهذه الأعلى من الأغلى العلكلورية بالاردية ، وهذه الأعلى

ما نزال معروبه حتى الآن ويمكنك أن تسبعها في بعص فرى ومدن شان اشك روسطها .

والجسير بالذكر أن عدداً من المخطوطات التي تضمه الخرابة في طشقند ، قد نقل إليها بمن (سخرقند) عاصمة النيموريين ، ومكتبة خارى المسماة باسم دين سيما ، والتحف المسمى باسم الحوار مي اعلم الرياضيات والعبلسوف الرائع الصيت في العام كله

ومن المؤلفات القديمة المععوظة ما أيضاً من البشرق حزاله طشقد مؤلف الممتيه المعروف في البشرق بابن (سلام توفي سنة ٢٣٢ مد ٢٣٧م) مؤلف، باسم (عرب الحديث في . وغير طلث كثير تما توخو به هذه الحرالة المجامرة ، كا تضم مؤلفات باللمات الإسلامية جميعاً أنباك وهي العربية والتنارية والتركانية والأرجيك والتنارية والتركانية والبرحية والأوربكية والأربيجانية والتركانية وعيرها من لعات شعوب الشرق الإسلامية في تلك المرحية من مزاحل الأندماع التي لا نظير لها في تاريخ المعمران البشري كله تمك المرحلة التي لم بنق حظه من الدراسه كله تمك المرحلة التي لم بنق حظه من الدراسه الكافية عني يد علماء وهمكري المسلمين

هذه طراهات المتوعة يعصبها في الناريخ ، وتاريخ الأدب ، والقاسعة ، والقانون ، وعلوم الفلك ، والمعرباء ، والمحبباء ، والمحبب ، والمعرباء ، والمعرباء ، والمعرباء ، والموسيقي ، والرراعة ، والعسون الجميبة وعيرها

وغنى عن الفول أنه الهموع هده المؤلفات بهذا التنوع التادي مسأهمية بالعة في ادراسة تاريخ شخوب أسيه والهند وياكستان وأفغاستان وإيران وبلدان الشرق الأحرى عوقد كانت هذه المنطقه

ملتقى السجارة وملتقى الثقافة ويوتقد الأنصبهار العوثى والتقلق والدينى في العالم كله

مرلقات التاريخية

وفي عجالة كهده لا يستطيع أن محصر كل ها بيليه الخزابه العامرة بالمؤلمات والوسوعاب ولكن لا يأس تن إشارة ولو صفيلة مهده المكتبة تطبم و تاريخ الطيري) بأجزاله له وهو في الناريخ للعام كبته بالعربية أبو جعمر بن جربر الطبرى بلتوى سنة ، ٣٩هـ/ ٩٩٤م ، وتوجد له برخمة بالطاحيكية لأحد علماه يخاري رهو زمير أبرعلي ابن عبيد البلعم ، الذي أضاف إلى الأصل يعص المعنومات الجديدة من مصاعر عارسيه أرعية وإسلامية ومسيحية ، "كا توجسد به ترجمة بالأوربكية تعتبر السبخة الوحيدة في السالم ، كثلث يرجد و مروج الدهب ومعادب اجوهر و ق التناريخ العام أيتصا كتبيه بالعربية أبو اخبس عمى ابن الحسون المسعودى وله ترجمة بالأوربكية في مدينة ﴿ خِبُوه ﴾ سُملًا أَبَانيلُو آخويد بن خواجه بهازاء وسعيما عبدالله بي عواص خواحمه وآخرين ، وعنها أيضاً تسجه فرياءة من تجارب الأم لابس مسكويه الجبون منت ٢٦١هـ/ ٣٠ . ١ج ۽ والكاملي لابن الأثيير المعروف وبالنوق سنة ١٧٣٧م/ ١٧٣٤م ، ولنه ترجمة أيضاً بالأوربكية في عيوة لحمد شريف آسوب ، ﴿ وَمُورِ اللَّهُ مَفْتَى ﴾ والخوين ، ومها تاريخ (حبهان كُشا ﴾ (ناريخ غارى العالم ﴾ الدى كتبه خواجه علاء الدين أتامنك بن خواجه جاء الدين عمد الجويتي الجول سبة ٦٢١هـ/ ١٢٨٣م ومها مؤلمات لجويسي في تاريخ المحانات وشاهبات حوارره والقطوعة المعوظة في الخرانة هي إحدى أقدم النسج في العام ، ومن مدحر المكتبة أيصاً

و جامع التواريخ و لفيصل الله رشيد الدين بن عماد الدوله الذي يقول عنه المستشرق المعروف ت.
 بارتواد لم يكن لدي أي شعب لا في آميا ولا في أوروبا عثل جذا المؤلف في القرون الوسطى ،
 و طدا الكتاب ثر حمة أوربكية نحمد على بن درويش على بخارى وهي مخطوطة وحيدة في العالم

ومن دوادر الخطوطات أيصاً ٢ سبحة الأبراد الدرويش عمسة بن رمصان و ٥ روصة أوب الألباب به لبناكم و ٤ خارجٌ كزيدة ٥ (التباريخ الفتار) بلمرويس و ٥ روضة الصقا ٤ بير عبراند و ١ جبيب السير ٤ خواندمبر وتعقيق ولايت أى ٢ بخارى تاريخي لأبي يكر عمد بي جمعر برضخي ٥ وجو بالمرية ٥ ومعروف عندنا ياسم ١ ناريخ برسيعي ٥ وله ترجعة بالطاجيكية باختصار لأبي بعر أحدين عمد العبوى ٥ وقية معومات ليمة عن تاريخ نخارى ٥٠ تأسيسها ٥ وعمارتها ٥ وطويوغرافيتها ٥ والقرى النشرة موطا والعدماء وطويوغرافيتها ٥ والقرى النشرة موطا والعدماء الذين عاشوا مها وحكامها وغير ذلت .

ومن توادر الخزانة أيصاً لا روريامه غزوات هناوستان لا أي * (يوميات الحملة على الهند) المحدي كتب بأمر حق تيسور لتك لمساصره (عياث الدين على) وهو مصدر أساس المملات تيمور على اغتاد والحوادث التعلقة بهذا الأمر

ومن المؤلفات - أيضا به مولم شرف الدين على يزيري و ظفو نامه تهموري و أبى : كتاب انتصارات تيمور ، وهذا المؤلف موين يومبوم ويعة المستوى وفا فيمة فنه عاليه ، ومها مؤلف و يحمع المحرين و لعبد الرازق السمرقددي ، ويضم عرصاً للحوادث المتعلقة اشاريخ آسيا الوسطى وإيران وقعانستان وآدرييجان ودوله ، أرودا الدهبية ، ابتداء من فترة حكم تيمور ،

ومثل هذا الكتاب _ أيضاً _ 9 شياى نامه 9 عى شبيانى تحاق حاكم أوزيكبستان ألفه زبمالي ، و * باير نامه 4 أي ؛ عيد كربت المناطان بابر تظهير الديي عبمة باير وا عييد الله نامه ع عن عبید اللہ خان لحافظہ تبیشی اتخاری ، و ، تاریخ راقم ، لسيد راقير ، و اشجوة ترك ، أي . شجرة بسب الأثراك وشجرة تراكمه أى شجرة نسب النسركان لأبي الفسمران، عان و و غيد القدامه وعرعيد الله عنان و لهمد أمين کاری ، و (فردوس الاقبال) لشو عمسه مؤسل ، و ﴿ رَبَّاضَ قَدُولُهُ ﴾ و ﴿ فَرَيْدَةَ النَّوَارِ عَلَّ وجامع الواقعات ﴾ لسلطنان أي ، ؛ مجموعية الواقائع المنطابة ، ، وكلمس دولت و جنيه رهور السعيادة) العميد رصا أكهيني ، و ، عندجب الصواريخ ، محمد حكيم حال و (أنساب السلاطين وتبوريخ الجوافين ۽ ملا مرريا علم ، وغيرها الكثير والكثير

و بجدر بند _ أيضاً _ أن تشير إلى أن الحرانة غمرى على الكثير من المؤلفات التي تشاول تاريخ الهند ، والمدول الإسلامية ... السي سنات عن أرضها _ وثقافته وحلاقاته السياسية وهده هي إحامى المراحل المهمة في تاريخ الإسلام بهذه البلاد الشاسعة مند قوام امير اطورية الباريين لمتى أسسها ظهير الدين همد باير .. وكتب في ذلك الفترة عاده مؤلفات تاريخية مها . اطبقات أكبر شاهي ا ظهير الدين عمد باير .

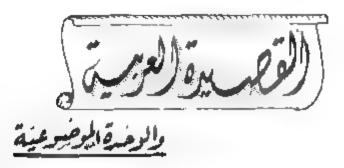
وكتب في نلك الفتسرة عدة مؤلمات تاريخيسة منها ١ ٥ طيقات أكبر شاهسبي ١

خواجة نظام الدين أحمل بن هعمد الهروى الدي توق (١٩٥/١٠٠٣م). وهي بن أهم بصدور دراحه تاريخ الجبد في تنك الجنرة ، وض آروع المخطوطات أيضاً وأقيمها مؤلف العالم المسدى المتجال برى منشى الاحلاجة المدارخ المتوارخ المتحال بالمراطبور (أوراكويب) المعرش ، ويسه معلومات قيمه عن علوم الحد وإيران أي تلك الأرمان

ومن المؤلمات التي تلقى الفنوء تجدلك على الربخ المسلمين في الهداء التاريخ عرشته المحمد المسلم معلوسات غيسة الورخى المبلد ، والمؤلمي تجبسل كذلك البيم الكسن إبراهيم الله (حاليقة زعور إبراهيم) ويقع في بجلدين ، وقد كبه عصد قالم يتكيم من إبراهيم الثاني ، وهذا الكتاب ترجمه أوربكيه ، ومن المؤلمة ألها لا يستطيع أن نتحلي عن وهذا الكتاب ترجمه أوربكيه ، وهذا المعامرة أنها جذيرة بعداية المعامرة ، وجذات أنها جذيرة بعداية المعامرة ،

ين هي جديرة بالرحلة إليها وتصوير مقتنها بها وتصوير مقتنها بها ودراستها على أيدى شباينا أن الأرهر الشريف ، وسهامطانها الأخبرى أن حشى السنكشف اللك الصنفحات الرائعة مي التاريخ الإسلامي العظم التي أريد لها أن تطبس ، وتعاش .

﴿ وَاللَّهُ مُنْمَ ثُورِهِ * وَلُوْكُو الْكُنْمُونَ * * * (الصاف ٨)



للاستاد/احدمسطني تنافظ

بين الباحث والأديب .

حتى لا تتحلط الأمرر أكثر ثما اختلطت يجب أن بدكر مفاهم منفق عليها الايجادل _ بشأنها _ من يعارضون ما أتبتناه من وجود «الوحدة العضوية» في الشعر العربي في أقدم عصوره ، ولامن بسلمون بتنافج هذا البحث .

بنا حين نستمع لشاعر بابغة يلقى بإحدى روائعه بسترسل معه بعواطفنا ووجداتها بستمتع تبوميقى كلمانه ــ داخلية كانت ــ من رفيع معاليه وبيدة طبعه وتجربه وانعمالاته المتزنة ، أو ــ حارجية ــ ترهو بإطارها وربيها المتسق عبر تختلف الأوزان ، فنقضى معه وقدا من أجمل أوقاك مشهوًا بأرواحنا ، واستمتاعا بقى حميل يرق بنا ذَوْقا ووجدانا

لكند حير يُعلِّب منا «عشى عن شعره فنحى معه بعقولها والبحث وإن كان في ميدان الأدب حو الحق علمي لا يجور فيه مراطلاقات بجور «الراجع» ولا شطحات الوجدان و والما أحتصها في سع أحراء البحث ووما إخ ما تجرب إليه جريئاته اتسعت مراجعه فاستوعت حقالقه م وانتهيا منه يلى شقيع قاطعة ، ووصعه الشاعر ما كا فعل أسلافنا ، رجمهم الله تعلى ما في طبقته التي لا يتُذَلَّى عيا ، وقد ير بعع عيها مادام يعطي السعر حقه من جهد وعاطعة ووجدان ميرن ، ولا يتكلى عيا ، أن من كبار معاصريه من لم يسمح لقمه أن يعكف على ولا وين شعرائنا القدامي ، ويستوعب أمرها ، ولا يكتمي ينظرة سطحيه إلى «العلقات» والقصائد فوارين شعرائنا القدامي ، ويستوعب أمرها ، ولا يكتمي ينظرة سطحيه إلى «العلقات» والقصائد فوارين شعرائنا القدامي ، ويستوعب أمرها ، ولا يكتمي بنظرة سطحيه إلى «العلقات» والقصائد وهاعن بعد أن أوغينا القمية بمثا في الشعر الجاهي، عرجيا إلى الشعر الإسلامي، لقدم منه عادح وهاعن بعد أن أوغينا القمية بمثا في الشعر الجاهي، عرجيا إلى الشعر الإسلامي، لقدم منه عادح وهاعن بعد في الاعتذار » وغيره من أبواب الشعر .

اعتدار الزُبَعْرى لرسول الله مَيْكُمْ

كان الزيعرى واسمه : عيدالله بن الزيعرى بن قيس بن تجدئ القرشى من سى سهم ــ من أشد أعداء لإسلام ورسول الإسلام عمد للهي وأطال في عداوته واستطال ، وأرسل شعره هجاء في هدا الميدان ، ثم تاب وأثاب ، وساءه ما الطلق به نساله ، وآمه أن يقف من احق هذا الموقف ؛ فالشد هذه الأبيات يخاطب بها رجول الله علي .

منسخ الوقاة الابسل وهموم منسا أنسان أن أحد لامسى السان أن أحد لامسى لا عيسر من خمسلت على أرصاطا أن العسود في السبى المسود في أحسود في أحسود في أحسود في أحسود في أحسود في أحسود في أحسان العسدوة والسقطت اصبابها فخصر في لا المسيك علامسة وعليك من العسد وقد المسيك علامسة أعطاك من العسد فخيسة المسيك علامسة أعطاك العسد في المسيك علامسة

والليل معسج السرواقي بهيسة فيه أن كأنسى معسوم غيرانسة مترخ اليديسس غيوم غيرانسة مترخ اليديسس غيوم أمديث ، إذ أنسا في الضلال أهم منسورة المسوالة وأمرههم مندسوم قبيسي وعطيسية هده محروم وأنت أواصر ينسيا رحمه مرحوم وارحمة ، فإنك راحسم مرحوم غروم فرد في وحالسة محروم غرارة أغيد وحالسة محروم غيرة أغيد وحالسة محروم غيرة أغيد وحالسة محسوم عرارة أغيد وحالسة محسوم عرارة أغيد وحالسة محسوم عرارة أغيد وحالسة محسوم عرارة أغيد والمحالة الإليه عطيسة المحروم

...

وهذا الحصيفة (1) جرّول بن أرْس بن جُوْبُه بن محروم بن مائث ـــ المحضوم ـــ من بني عبس بن بغيض من قيس عيّلان ــ طال لسانه في أعراض الناس برهاما هم وبغرازا لأمواهم ، فرّمي ـــ فيس وّمي ـــ الزّبرقال بن بغو بن امرىء القيس النميمي السعادي ـــ رضي الله عنه ـــ أحد أصحاب رسول الله ــ عبل الله عليه ومسم ــ فشكاه إلى عسر بن الخطاب ـــ وأجع النقاد على ثبوت النهمه ، قائقي عبر بالحضيئة في السبحي

وفی السجن حلا الشاعر لذنبه ، وآمه ماجمی لسانه ، ورمته البیانی فرنا إلی بیته وولده ، و در الد سوء قَرْفه ، وعاد فکره حسیرا ولا من امل آن تکون راحمة الله ــ تعالی ـــ تبال من قلب عمر فأرسل إليه بشك الأبيات تصور ما آل إليه حاله .

⁽١) الطر لامل الأمير _ أسد الطابة ٢٠١/٢ ترجمة وقبه ٢٩٤٤ بد التسب _ المامو،

⁽٧) نقيل الرجع ١٩٣١٧

[🗥] قو سرخ 🗀 ملم والوبالحجائز زغب الحوابيل : حمر الخواصل من العلوى

THE PARTY OF THE PROPERTY OF T

آنت الأمن الدي ما يعسد صاحب الريَّةُ تُــــــوك بيان على قُلُمـــــوك هَا فانشَنْ على ميليهِ ، بالرُّقسل مسكنهم أهسي فداؤك ، كم بيسي وبسيم والشدة أسر هذه الأبيات وتأثيرها ، وعوسكها كالبيان الرصوص أحدثت ردُّ الفعل استود ندى سيدنا عمر بن الحطاب (رضي الله عنه) وهو من أحدق الناس يصول الشعر والبلاعة ــ فعما عنه . وأعطاه ما يقطع لسانه عي أحراض الناس

ألقسي إلسيك مقاليسة التهسي السبخر لكـــــن الأنفسهــــم كانت بك الأثرُ' بين الأباطيع - تقشاهيم به القيرَرُ (٥٠ من عرض داوية ، تعملي جا السخير "

وإذ ثيمنا البحث ، وجلنا «الوحدة» بين الشاعرات الصحابيات من أشال ربب بب الموام القرشية أخب الربير بن العوام _ رضي الله عهما _ في رثانها للربير"، وعانكه بنت ريد بن عمرو بن نعيل بت عم عُمر بن الخطاب وصي الله عنهما _ في وثائها لروجها عبدالله بن إلى بكر الصديق حراص الله عنيب ـ وهيه تقول

> زرنت بخبر النساس بعسب بهتهسم فالسيث لا السفال عيسى حريمسة فَكَ عَيِنِنَا مِن رَأَي مَثَلِينَة فَنِنِينَ إذا شرعب فيسه الأمنسية غاضهسنا

ويعسم أبي بكسران ومساكاه قطوا عليث ، ولا ينهاكُ جلدي أغبرا أكسر وأخبسي في الهيساج وأطبسوا إتى الموت مخسبي يتسنوك الرمسيخ احمود

ولون تحر يسمعه من هنديت أثاثه بن عبَّاه بن عبدالطلب بن هاشم العرشية بدر مني الله عنها ... أسلمت يمكة قديما ، وحين مهمت شعر صد يب عتبة ساصد المسلمين ، وكانت هم تم تسلم بعد فقالت تجيما بنفس وزك وفاقية كنمات هند بب عنبة .

يا بب وألبساع عظيم الكُفسسسو غزیت فی ریڈر) وغینسسسے بدر يافاخيين الطـــــوال الرهـــــــو

⁽١) الأكو عليم قرة ، وبني الكرب

ره) الكور * جمع قِرَّةِ وهي شائه البرد

روح المدوية الشلاة فلسيحة

⁽٧) مصل الدسم ۱۸۲۷ و ۱۸۲۱ و انظر رناه بعم عبراة شماس بن عايان الهزرمي في وناقها روجها عبين فلوجع ۱۸۳/۲ و والع بينط الأنصارية ١٠١٧ ع. ريزوي أن المنام الما رسول الله علي

بكــــل قطـــــاع خسام يتمـــــرى ﴿ خَلَــزَة لَيْسَى ، وغلِــيُّ صَتَّمــرى ..

وهند بنيب عتبة أسمعت عام الفتنح بـ رضي الله عنها (أنظر - أسد العابة ٢٨٨/٧)

. . .

وهذا رأس الخوارج قطرى بن الفجاءة النيسى الذي عام به قرئه فأرداه قتيلا سنة تمان أو سمع وسبعين ، وهم الرجل الذي هرم أكار من جيش للحجاج الثهفى اكان ابن المجاءة من الشعراء الفحول ، لم يلتو يشعره لبحدت به في غير والعها الأناف أنياته بأعناق بعصها بعصا في وحدة عضوية وحديث صادق يتسر مثيله الذي يجمع بين هاتين الخاصتين .

وهلم أبيات له يصور فيها حديث نفسه أد تدعوه لينجو بجلده في أحد المعارك ، ويعترف ــ بذلك ــ في لحطه نادرة من صدق الشعور ، ويتعدث عن موقفه حبالها وقضاله على وسواسها .. يقول

أفرل طا _ وقبه طارت شعاعب فارطث لو سألت بقب الموت عمير، فعمرا في عبال الموت ، حمير، ولا ثوب البقباء بدروب عرّ مي ميرسل الموت غايبة كل حي وسين لا يتبسط يسأم رغرم وسيا للمسبوء حمير في حيساة

س الأبطىسال: وهك أن تراعسى الأبطىسال: وهك أن تراعسى على الأجل السادى لك أن تطاعسى أمسا في المساود بمعطساع في المساوى عن أحسى الحسم المراح⁽¹⁾ فداعسمه الأمسال الأرص داع وتسلسله الأسود إلى القطساع ⁽¹⁾ إذا ماغسة من سقسط المساع ⁽¹⁾

و (حكمه) في الأبياب الأخيرة دروة بلنك الوحكة حيث بلتجم التجاما وثيقا بصدق الشاعر فيما عباه من وجوب طرح الفرع بل اقتحام المركه ، ولتكن النهاية فيماقدوه الله ـ تعالى ــ أي أنها التجام وثيق بعاعليم التجربة ووجدانها ، وأثرها المكرى في بعس الشاعر

وبري طارب هماها الهددت من شده مقوف الراعي القرعي

⁽٩) أعر الحم الذين الخانع البراع اليمان

⁽۱۰) يحيظ ورسيفير عنة .

والمفصود بإسلام المودان إلى انفطاع أى انه المواب حيها يتخطف أصداقاءه من حوله اء بشعره الدابا عد خلب إلا منه الوائه اصبح به انتلا كأهل الكهيم، بعيش في رهان غير رمانه الاسام غير النب

تبيان وإيضاح

بقام الاستاذاعلى محسَّقَذَنجيبُ المعِلمِين

اطنعنا على جملة الأرهر الغراء عدد ربيع الأولى ١٤١٤ هـ (سبتمبر ١٩٩٣م) فوجدنا فيه هر صاً لكتاب فاست مكبننا بندره . وهو كتاب وصبح صفة صلاة النبي حصلي الله عليه وآله وسلم من التكبير إلى البسيم كأنك تنظر البياء وهو من مؤلفات السيد/ حسن بن على السقاف ، وقدم هذا العرض أو التقرير الأستاذ الفاصل/ محمد البشير حسين نافع عدير عام إحياء البرات الإسلامي بالأزهر الشريف ، والذي حم تقريره بكلمة إنصاف تضمس الثناء على الجهود الكبير الذي بذله المؤلف في جمع المادة العلمية وتبويها ، كما قال سبادته إن الكتاب في مجمله مفيد نعامة السلمين رساد ما أكرمه الله سيدار النشر وبمؤسسها فصيلة العالم الحميل الشيخ عمد نجيب المعلمين من الرد عليها إحقاقاً للحق وهي كما ين . ووجدنا به بعض الملاحظات التي يتمين الرد عليها إحقاقاً للحق وهي كما يني "

أورة أستاذه الداصل في تعريره فين شهاده الإنصاف ثلاث ملاحظات معاهبا (تجاورات) للمؤلف في كتابه وقد صنفها إلى ثلاثة أسبناف :
أما الأولى ههمي كما العلق عليه (تجاورات مطوكية) وذكر هيه سيادته أن المؤلف وصف

الألباني يعنفة المشتقس، وهذا رأى علمى المسؤلف كونه عن الألباني بعد دراسة عميقة () الحميم مؤلفاته وقد أثبت الأستاذ حسن السقاف هذه المتافضات ودوتها في سؤلف مستص يعنوان (تنافضات الألباني الواصحات فيما وقع له في

و ٢) إلياب المنافضات للبيء ووصف المؤلف يدو التناقض) شبيء أخر الايجور في باب النقد مطلعاً . الجلة الأرهر

تصبحيح الأحباديث وتضعفها من أخطساء وعلماس) ، وقد بين الأسناد السقاف بالحجة المناسحة والبرهان القاطع تنافصات الألباني في حكمه على الأحاديث و هذا هو رأى كثير اس علمه الألباني، وقد ألف الكثير مهم كثيراً في الرد عليه وأذكر ضهم عن سبيل المثال: الأستاد للدكتور خليل إبراهم ملا خاطر ي كتابه و مكانه المسحيدون ، و الأستاذ / محمود سعيد محدوج في كتابه و تبيه المسلم إلى تعدى الألباني على صحيح المسلم، و الأستاد أرشد السلفي الأثرى في كتابه المسلم، و الأستاد أرشد السلفي الأثرى المناب المسلم، و الأستاد أرشد السلفي الأثرى المناب المسلم، و الأستاد أرشد السلفي الأثرى المناب

وبضيف أن الشيح حسن السقاف قد أورد ليس فقط مدعات من التجاوزات، والكن آلاف من المنافضات التي وقع فيها الألساق ، ههم يصحح أحاديث في كتاب ، ويضعها في كتاب أخر أثناء تخرنجانه للأحاديث والآثار المبوية وعد بعمت هذه التاقصات نحو سيعة الافرناقص

وإن كنا لا عبل مع الأستاور عبد البشير في أن العلماء قديماً كانوا يجتلعون في الرأى والنظر ، ولا يصل عدد المقادف والنظر ، ولا يصل عدد المقادف والناطح ، ولكن إدا كان مبيادات قد براهمه ما أسماه بالنجاورات فيما غربه في تناقصات الآليافي التي كشفتها هذه المؤلفات التي أشرت إليه من فيل ، وما قوله في تصعيف الألياني ليحص أحاديث ضحيح مسلم" ، وقد ألف اعتفظ ابن الضلاح في الدفاع عن هذا الكتاب العظم ، ورد على همع الشبيات حوله في كتابه ، وسيانة صحيح مسمو من

الإحلال والعنظ وحمايته من الإسقاط والسقيط و وإذا كان الأستاذ/ تحمد البشير قد راعه وصف الألباني بالمتناقص ههادا يعول عني وصف الألباني للإمام أبي حليفة في كتنابه صفة صلاة المبي بما لا يسعى أن يوصف به علم من صفار العلماء فصلا من أن يوصف به عدد العلم الشاع في الفقه وعلوم الدين ؟ قاين التأذب مع العلماء يحدد

ومن ثم يتبين أن هباك فرقا بين الاختلاف في الرأى وأدب الحواره وبين كبشف الستار عبدا فق الحدووات ، إن سلسبة التناقصات بلغت ثلالة على الدن كبيرة إلى الان ، ويمكن لحا أن تزيد ولكل ما بين ثرى أن المؤلف السيد المسيد السيقاف حين وصف الأباني بالتناقض الله الايكون هذا السقاف حين وصف الأباني بالتناقض الله الايكون هذا السقاف عين الكتب ، بعد القرابة المتأنية الحسيع مؤلفاته .

...

وأما النائية وهي ها أطبق عليه الأستاذ/ محمد البشير (النجاوزات العلمية) مهمى ليست في المقيقة تجاورات و ولكنها آراء فقهية ثم يكس النوائم هو مبتدعها ، والاحتلاف في المسائل الفقهية المديدة اسر وارد ومسلم يه ، ويلا فالمأ وحبياً من الأصول المقهية المعلومة لسى المقهلة ، فلا يُصبح ثما أن تصف أشال هذه المقاصل أن العالم إذا اجتهد فأعطا عن أسالتنا الأعاصل أن العالم إذا اجتهد فأعطا عنه أجر ، وإن

۲۹ع کان بینی آن پستانی ـ وابر شاهه ـ واشد بؤگد ها
 فانون

⁽ج) كان يهمي تعلم حدا النحل مِن كَتَابِ الشَّيْخِ الأَبَّالَ

نسبه را او دان داندی ترکددت زری وجدها سافز سف حقله افرمند، مقروده باندو والسخریة

اجتهد فأصاب فله أجران وبقون بالأستاد البشير أن الأمر كما جو متعوم أن الماهج الأصولية والأراء المدهبية قد جعلت للمحق في المسائل أكثر من وجه , فالمش في الأمور المثلافية قد لا يختمل بحرد رأى واحد محسب بل لبحق أوجه متعددة ،

وحد. هو رأى العلماء الأقاصل من السلف الضالح وتابعيهم من العدماء الغاصرين ولعل هذا ما تشير إليه الشاعدة الأصولية «الاجتهاد لايتسقص بالاجتهاد». والحقيقة أن الأراء التي وجحها المؤنف عنى الأراء التي حليها السئل ، وأن المؤلف لم ينف أو يهمل الآراء الفائمة لما وجحه عالى التجاور ؟

أما الملاحظة فثالثة فيسى ماأسماه سيادته (التجاوزات اللغوية) ، وقد رحصا إليه ، وجدنا أنها مجرد أخطاء مطبعية بشل حكان (الهمرة) أو (الشدة) أو ما إلى ذلك من أخطاء الطباعة التي لايخلو مهم كنا ، ولحن نهدًا بتداوك الأخطاء المطبعية وتمدير حدوثهما في

الطيمات للقبلة _ إنه شاء الله_ والرجو من أستادنا ألا يعتبرهما تجاورات فأخطباء المعابسم في كل المعلوعات، ولن للعب بعيداً إذ أن في مقالة الأستاذ عمداليش نقسه وق هذها بحلة الغر عجد ق آخر جللة وإنه سميع مجيب قريب الدعاء؛ وصحتها هي : «إنه سميع قريب بجبب الدعاء ا وحبسينا أن مثل هده الأحظاء المطبعية غير مقصودة وأجيرأ أتقدم بالشكر العميق مجمه الارهر العظيمة ، وعلى رأسها بصيلة الداكتور على الخطيب الذي أتاح لما أن تسميل شكره لفعيلة الأستاد عمد البشير حبدين بانسع عي محهوره العظم في بقد كتاب (صحيح صعة حبلاة النبي صلى الله عليه وآله ومسم على صعحات مجلة الأزهرع وأحتتم قولي بأن التنوه عبر الخطأ صبقة كناب المه تغالىء والعصمة للأنساق فاللهم علمنا ب ماجهلما، وانفين بما علمينا، وفقَّهُمَا في أمور ديساء فأنت باربنا سميع عليم ، وعيل كل شيء لذير ، والصلاد والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحه وسلم



بين الجلة والقارى

لعداد وقتدع دريس عبدالمكير عل

لغةالقرآن بين كيرالأعداء دغفيلة الأبناء

تكتسب اللغة العربية أهمية خاصة من بين لغات العالم أشع ؛ لأنها لغة القرآن الكريم الذي أفرله الله على سيدنا محسد وللله . ﴿ وَكَذَلْكَ أُوجَهَا ﴿ إِلَيْهَا لَهُ عَلَى سيدنا محسد وللله . ﴿ وَكَذَلْكَ أُوجَهَا ﴿ إِلَيْكَ تُوعَالًا وَسُدرَيَوْمَ مَرْبِينًا لِيسُدِرَ أُمِّ القُرى وَمَنْ حَوْفَهَا وَسُدرَيَوْمَ اللّه مِي لاَرْبَبُ مِنه فَرِيقُ فِي الشَّاعِيرِ ﴾ الشورى : لا يُلْمَتِي لاَرْبَبُ مِنه فَرِيقُ فِي الشَّاعِيرِ ﴾ (الشورى : لا)

ولقد شهدت اللمة العربية أوج ودعارها في عصورها الأولى ، غير أبها ما ببغت به نتيجة خفشة أبائها وتعدد اللهجات وغزو الثقافات الأجنبية به أن اعتراها بعض لضعف والاستعجام على ألسة أبانها

وتسلك رساليه تلسقتها المحمسة سال هذا الصدد من انقسارىء من المحساء عبدالهس أحمد من القسارىء المحساد التعليمية ، يبرز فيها دور الاستعمار فيما أصاب اللغة العربية واعتراها :

لعد عرف أعداء الإسلام قدر اللسان العربي ، وأدركوا _ تماما _ عمق تأثيره وأبعاد حطورته وكيف أنه سد صبع يحول دود تحقيق الكثير من أهدافهم ومآريهم

ولقه كشف عن ذلك و وليم جيقور بلجراف ، بقوله . د متى توارى القرآن ومدينة مكة في بلاد العرب ، يمكننا حينهدأن الرك العربي يسلك سبيل الحمارة التي أبعده عها محمد علي وكتابه .

ومن ثم لايكن في اعتقادهم أن يتوارى القرآن إلا بالقصاء على لغته ، فالمقصود إذا من هذه الحرب الشعواء التي لاهوادة فيها هو القرآن الكريم ، فليست المسألة مجرد تطوير لعوى - كما رعموا - ورتما يستيد فود القرآن الكريم على طريق لفته ، فهم يدركون أن السان العربي إذا ضعف واستعجم فلس يستطيع المسلم فهم القرآن ولا تديم

أعظيم لخطر

على أن ما مجدر الإشارة إليه هو أن هاك حطراً اخر يكمن في قبول ببدأ التطوير الذي ينادون به يحجة التجديد أو الحداثة أو مواكبة العصر ، إذ التطوير هو الشرث الحفى الذي يبصيه الندهاة العواة إذا فشلت وسائلهم الخلاهرة ؛ ولأن قبول سبداً التجوير يعنى أن كل هة تنخد لها طريقاً ومهجاً في التطوير حسبا ترى يين مُقرَّط وبُقرِط ، وبُعنيَّق و حسبا ترى يين مُقرَّط وبُقرِط ، وبُعنيَّق و بُل تسع شقة الحلاف بين الأطراف .. فيما بن تسع شقة الحلاف بين الأطراف .. فيما بن مؤيد ومعارض .. ويتحقق للقدوم ما يريدون ، على أن هذه الخطة ترتكز على ؛

١ ــ السعوة إلى العامية

٣ ــ الدعوة إلى ما يسسى باللعــة
 انوسيتنة .

٣ ــ الدعوة إلى الكتابة بالحرف البرتيبي كما حدث في تركيا به على سييل المثال ــ فقد قال 1 كامهماير 1 المستشرق الألماني 1 إن قراءة القران وكنتب الشريعية الإسلاميية ستصبح مستحيله بعيد استبيال الحروف اللاتينية بالحروف العربية »

غ سالدعوة إلى تجديد النحو والبلاغة .
 تغريب الأدب

و فلد كانت و سائلهم التي اعتمادوا عليها في تحقيق اهدافهم هي :

١ – الاستعانة بمدارس التعليم الأجنبي

إعجاره ١ وبالتالى يتعد السلم عن مهجه وحينتد بمكن أن ينشكل ــ بأى شكل ــ يريده أعداء الإسلام .

وتاريخ الاستعمار في مصر والمغرب العربي وبلاد الشام ، بني والبلاد غير العربية التي كانت مستحدم العربية مسطقاً ورسما أو رسما ضعد مسجل هذه اضاولات الآتمة لقطم لسال هذه الأمة أو تعجيمه .

الأهدان لخعية لهزه لجمال الاستعماية

والاستعمار _عيما اتجه إليه _يصدر عن خطة محكمة وههم واغ لتاريخ هده الأمة وعروبة لسانها ولعل أهم أهداههم

أ - تجويل الإسجام عن سلوك واقعى إلى
 عرد تراث محفى به في الماسيات .

٢ - تحويل القران إلى متحف عندما يستعجم اللسان ومعجز عن فهمه ، هنالك نستعجب الواقسع - هيهات أن يحدث - يخططون له فتكتبه بالعامية ، وعند دلك يتجرد من دلالة إعجاره وعربيته

٣ - تمريق وحدة الأمة التي حملت مشمل الحصارة إلى العمام متند القرن السابسع الميلادي ، إذ تنقطع رابعة من أقوى الروابط التي تربطها وحى رابطة اللسان العربي أو وحده اللمة

 إلحاء التراث الإسلامي بحيث لايتاح لهذه الأمة الاستفادة صه ، وبناء حاضر قوى على أساس من البديل العربي المطروح

PERENTAL DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE PERENTY OF THE PROPERTY OF THE PERENTY OF THE PER

لسنة فى كل مكان من أعده العالم العربى ٢ ــ الاستعانة بحراكة وإرسالبــــات الـــشير

٣ ـ الاستعانة بالعسحامة

الدعوة إلى الاستغراب وربط مصر
 بثقاعة اليوتان وحوص البحو المتوسط

ويقرع بتتفيد هذه الخطاء

ا سالمتعمرون أنقسهم

٢ ــ طائفة الأذباب والعملاء

٣ ــ الستعربول ، وهم القنونون بظاهر مدثيتهم .

على أنه ينبغى التنبيه على أن هذه الحرب كانت أعين الخلصين لهم بالمرصاد ، تقمى في وجه المستعمرين وطارد الأدناب وتنبه المستغربين المشوين ليتربوا إلى رضاهم ولتسجل عن بصائرهم مسحائب الصلالة ، فيعرموا قدر الدين الحق ولسانه العربي المين .

مجلَّدا لأزهيرني سطور....

حوَّل إليها مكتب وتيس اميتة العامة تلامتعلامات وسالة القارىء الجرائرى/ السبد نصرات جال . من لبامه ولاية السوادى بالجرائو ، والتي بيدى فها تحيته العميقة لجاة الأزهر ، وبعرض صداقته للمجلة ، ويطلب تزويده بنيدة عن مجنة الأرهر ، ونحى إذ ترحب به صديقاً دائما ملي رعبته بطب انبذة عن بجلة الأزهر وسيامتها التحريرية :

تأسست مجلة الأزهر عام (١٣٤٩ هـ) لتكون نطقة بسان حال الأزهر ومؤسساته العلمية في نحو عشره أبواب جامعة طعلف العدرم الدينية والعربية والأدبية ، معتافا إلى ذلك دواساب بالمعتبن الفرسية والانجليزية ، وفي خلال خسة وستين صنة – هي عمره، ـ تعاقب عليها عدد من رؤساء التحرير الدين تطورت ، جلة على أيديهم إخراجاً وتحريراً

ويتولى الأستاذ الدكتور / على أحد الخطيب وللسمة تحريرها ـ حالياً ـ ابتداء من شهر صفو لا ١٤٠٧ . ومنذ دلك الحين وهو يختط له سياسة تحريرية علمية منظمة تللي حاجة القارىء الملحة إلى المعلوم والمعارف العربية والإسلامية وتعطي رسالة صيفة حادة للبحث في الأدب والملغة والنقد والاعمر والعلم والنقب ؛ إلى جانب ما تحمله الجلمة ـ أساسا ـ من البدواسات والبحوث الإسلامية والبحوث المناسات والبحوث والقضاء المحلمة ترود قارئها بالفتاوى والقضايا الإسلامية المعاصرة ، وتحده بالمعارف والطيبة والمحرث الأدبية والتاريخية والطيبة والمحرية والخياها الإسلامية المعاصرة ، وتحده بالمعارف والاحتراءات الجديدة

أما دورها وأثرها _ كمجدة إسلامية الفافية _ في النهضة الحديثة ، فهذا ما تصريمه السبة د مرتجعات ، المجلة المعدمة ، ويعكسه في دات الوقت الطلب المتزايد علميا من شتى أتحاء العائم الإسلامي والله المتزايد علميا من شتى أتحاء

عرر الباب

الواقع لاسلامی والمبتغیرات الدولهیة

کتب المنه / عمسى المنسبه التحسار ما الحزاوى ما هماط قال تعلى .

﴿ وَمِرْلَمَا مُتَّبِثَ الْكِتَابَ وَلِمَانَا لِكُلِ شَيْءِ وَهُدَى الْكِتَابُ وَلِمُنَا لِكُلِ شَيْءِ وَهُدَى النَّالِينِ ﴾ (العجل ٨٩)

إن الخروح من دائسرة أزماتما العربيسة والإسلامية لا يتحفق إلا بإعادة عيافة العقل الإسلامي وتأهيله وفق ما جاء به كتاب وينا حز وجل ، حينك غرج كما نحن فيه من الإحباط والانكسار واللامبالاة ، وشتى السليات اللي التيت بها مجتمعاتها

و(ذا كتا - جيماً - ندرك عظمة العقس الإسلامي لاستارته بالقرآن الكريم وسنة رسوك الإسلامي لاستارته بالقرآن الكريم وسنة رسوك الملاك وكفي بهما سندا وعها وعصمة من التشتب والعلاك ، قلمادا تستبدئه بالذي هو أدنى .

هاك غطط استعمارى ظهرت غالبه في البوسنة واهرسك وكشمير وبورها وتايلانما وغيرها من بلاد آسيا انوسطى ، في محاولة البريق العام الإسلامي وتفتيته حتى لاتقوم له قائمة ، لكن آهائنا واحلة برغم كل تحديات الحاضر ، وعليد العمل الخلص المدمون من أجل جمع أرصال الأمة الإسلامية ، لتعود كسابق عهدها أمة الإسلام ، كما أرادها الله عز وجال أمن وحلة .

تحيدللأزهر ومجلكته

بسم الله الرحمن الرحيم وكتب فضيلة الشيخ أحمد على حسنين يرواعظ بالجمعية الشرعية

الحمد فه والصلاة والسلام على رصول الله رآله وبعد *

الله أكبر الله أكبر فليرتفع شأن الأرهو الله أكبر الله أكبر فليرتفع صوت الأرهر عبة للأزمر شبخاً وعلماء وهنائت .. وعبة

خاصة نجملة الأزهر الناطقة بلسان الحق والهدى ، والنبي حملت راية الدفاع عن دين طه عز وجل

وليس هذا بالغريب على مجلة يشرف عليها رجال وأى رجال .. وكفاهم فخراً وشرفا أنهم سليلو بيت العلم وأمانة الكلمة

حقاً لقاء كاترت الطعبات الوجهة للصفو الأقلام الأقلام الأقلام الأعلام السمومة .. وليس هذا بعجيب فهذا عهدما بهم . ولكن العجيب الغريب سؤاهم أبن الإذهر؟!!!

وهم لا يصغون إلى رئ العلماء ونصيحا العقلاء .. وضائت صحفامي عن استقبال كنمة الحق أو رأى أهل العنم .. ثم ضلت أقلامهم العلريق عن إنصاف أهل القضل والتقي وواحت تتطاول على الأرهو ورجاله ... والله وحده يعلم أتهم ما قصدوا الأرهو ولا يعطن وجالسه ، ولا هفوات اليعش وإما قصدوا الطعن في أغلى ما تملكه مصر ألا وهو الإسلام الحيف نفسه .

ردود وتعييقات

الكاتب الأستاد / عبد الجواد على ـ الصحقى
 بريدة الأهرام بالقاهرة

رصلتنا نحيدكم الكربية لجاة الأرهر والعامدين عليها ، رتقدير كرلدو. ها المدي تضطلع به الى نشر المعافذ الإسلامية وحماية عقل الأثمة من سبول التعفق الواقد من الشرق والغرب ـ كما تعضلتم ودكرتم ـ وأسرة المجلنة بشكر تكنم تحيتكم ويعجابكم الطبب بمادة الجنة التحريرية ، وبعود الله تكود دائماً عند حمين طي قرائها .

القارى،،، جلال محمد على طلحه _ عجهد
 كفر الدوار الديني بالحدائق

انتظال الطالب للسنة الأعلى وهو يحمل بعض مواد التحلف من السنة السابقة ، نظام مصول به في اطامعات ، ولايس في المعاهد الأرمرية الإعدادية والثانوية ، بذا أرى أن تصبير وثدع الأس وتجتهد في طلب العليم للمويض به فأتك .

الفارىء/ على سليمسان أبسو زيسه بكالوريوس هندسة الأرهر عام (٩٩٧٣) .
 ستدرس إدارة للجلة التوسع في نشر الأعبار المنطقة بالمعاهد الأرهرية في خطفها الفادمة بإدن

القارىء/ محمد يوسف السعيد نصو ـ كمو
 العاب ـ شربي ـ دقهاية

مرحما يك صديقاً دائماً للسجالة ، وترى أن تجله الأزهر ما تبوأت مكانتها المرموقة في أرجاء العالم الإسلامي إلا بعضل أتحاثها العلمية المتعمقه

 القارئ، از کریا درویش عبداللطیف ما دهوفد إلی جامعه ارتسواف بیولندا .

عبيدكم بأن العداد المطبوع ــ حالباً من مجمه الأزهر يصحب مبد العوربيع اجانى .

افغارىء، أحمد الفيصل سيد حنفى _ يمعهد
 الأقسر للدينى

والتنارى: إعطية عيده عظيمة مالامس _
 مركز مبيا القمح ـ شرقية ,

تشكر لكما هتياك ومتابعكم المستبرة : وقد تداركنا هذا الخطأ الطبعي .

القارىء عزت إبراهم محسود ـ بشارع
 النسخ عليش خمامات القبة العامرة

مشارككم التألم لظاهرة إلقاء الصحف والطبوعات في الشوارع ، واستجدامها كأكياس للصائع للري الماعة يرغم ما تحتريه من أيات وأحاديث الماحراتها ، واقتراحكم بتحصيص و ملحق ديني وفي العدمات يهمم كل المعلومات الفقهية والأحكام الديية ، اقتراح طهب على أنه يبعى أن تدأب على التبيه ليظل مشر الوعى الديني هو الحل لملاح قدد الظاهرة .

القارعة المحمد عريب أحد ـ من مركب
 بليس ـ شرقية

والقارى، أعمل قطب فضل الله به تقدش الإصلاح الرراعي بالعبشه به يحيرة .

ليس من البيسير نشر كتباب ، الفقة على المفاه على المفاهب الأربعة و برأمهات كتب التراث عموماً بدعل أجزاء يحجم هديه المجتلة ، لأن ذلك يستمرق سنوات ، كدلك يعتبر احتصارها مخلا بالفائدة لتني أفني مؤلفوها حياتهم من أجمها .

الله ــ تعالى .

القبازيء/ أشرف عيدالشاق ابسراهيم ــ
 بقبا ــ نجع هادى

رجاء تُبرنج احديث النبوي المتعبق. الجزاء المتكبرين والجبارين .

القارىء / أحد حسن عاجر الجمعة بالبحر
 لأحو

أحلنا شكوالا إلى مكتب شكاوى المواطنين باردارة الأرهر

 القارىء/ وهشان بواهيم الاقوع - أحماء أثمة وخطباء طبطا - غربية .

صورة الجامع الأرهر الثابتة على غلاف مجلد لأزهر التاصل باسم الأرمير أمر له بالالله الواضحة و وعاده لا تتغير أغلقسة الجلات العلمية ، وعي فرحب بين صديقاً للمحلة ، وأما عين أهم شرط للتشر في عينة الأهر فهر الإستاد العلمي للماده لمكتوبة وتحريج الأيات والأحاديث النبوية في بحث علمي حيث ، وحمق أب تصبح منتصحات المحلة _ قريباً _ معودة باب الإمام والخعيب

القارىء / عبدالعتاج عسماد الظلمال بانعرایة بـ الاسكندریة

ستبحث إدارة المجلم إمكانية مشر كتبيم ا رمضان خير وبركة اللشيخ / محمد اليا (بك) الدى صبق تشرع يعدد رمضان (١٤٠٦) ـ مشيئه تله ـ معالى

ی انداری: / حسین عبد⊢فعید بیل:

یکنك إرسال صورة من إنتاجث الذی تودًّ شره فی مخلة الأرهـ لتعریم عدی صلاحیته نسئر ، علی آن لایکون تد سبق بشره فی صحیمة أو کتاب ، وأن تکرن مادنه عنمیة مولمة .

القارىء/ غمد سير حواز _ الطالب يحهد
 رضيد الأرهري

بشأً، تخصيص باب في الجمة ، للشهاب ؛ برجن توضيح رؤيتكم أكثر .

 وبحشیئة الله ـ تعالى ـ بوالى الباب اهتیامه بالرسائل الني بطقاها باها





تقديرُ لأستادير/ عستالب عليهي مسلم عسياسي

الرئيس مارك يلتقي و عصاء حمة تنسبق العمل الإسلامي

التعلى الرئيس محمد حسنى مبارك ووقد عدة تسيق العمل لإسلامي وهيئة وتباسة المجلس الإسلامي وهيئة وتباسة المجلس الإسلامي العائمة ضياح يوم التلائلوغ من جمادى الأولى ١٩٤٤ تد الموافق ١٩ من أكتوبر ١٩٩٣ م ، حضر اللقاء قصيلة الإمام الأكبر الشيح جاد الحق على جدد الحق شيخ الأرهر

كانت عنة تنسبق العمل الإسلامي التابعة لمنظمة المؤتمر الإسلامي قد عقمت اجتهاعاتها المقاهرة يومي ٢ . ٢ من هندي الأرب ١٤١٤ هـ الأم ١٤١٥ من الأرجر المدعوة من الأرجر الشريف وبرياسة مضيلة الإمام الأكبر والدكتور حمد التابد أمين عام منظمة المؤتمر الإسلامي وقد تاقضت اللجنة مشروعاً للتنسيق الدائم في بجال الدعوة الإسلامية وبن كاعد الدرل وانتظمات والهيئات الإسلامية أعدته بابئة الحبراء بالمنظمة الم

تنميدُ لقرار مؤمر القمة الإسلامي أندي عقد في (عاكار) عام 1991 .

بيدف المشروع بلى التمسيق بين المنظمات الإسلامية الرسمية والشعبية فى مجال الدعوة الإسلامية وتقديد مراكز لتدريب الدعاة وتلقيمهم عن طريق وصبع مسهج بربويه تقوم على الالتزام بالكتاب والمسة

كبمة لإمام الأكبر بلحه التسبق

أبها السادة احضبور ; لعلكم طالعتم الورقة التي ال أبدى حضراتكم واستمعم إلى معالى الأمين العام الدكتور جامد الغايد .

إن نظرة إلى مشاكل العالم الإسلامي ، وما قامب به المنظمة حيال كل مشكلة ، ومانسعي إليه - كما تعص السيند السعيز انكويشي بالحديث

والسوية ما ليتمض ما يجب على هده اللجنة الوقرة أن تواجهة في هومسها لهذه الورقة ، ولهدا العمل الهام الدي العقدت اللجنة من أجله ، وهو التسبيق بين المنظمة وبين دول اللظمة وشعومها ، بين العمل الشعبي والرسمي ن مجاني العمل الإسلامي

عنى في حاجة أبها الأجود إن ألا توجه يعهدها لوضح سيامة تنسيقية ـ ولؤكد على تجلمة التسيقية للأولية سواء من التسيق لد فأده الجهسود الملولية سواء من المحومات أو عن الشعوب محو الالتقاء لعمل الدعوء الإسلامية أولاء وإعلام الآخرين بحجة الدين الإسلامي وأهداته ومقاصدة.

إد المسلمين مبد أن كان الإسلام إنما يسغون دائداً سعادة الإنسانية ورفاهيتها، ويجعلون بلأخرة الإنسانية أركاناً هامة في حياتهم، وفي سيستهم، ديما كان ينهيم ضاحيدتني آخر فُلِم أو كُل أو شُرُد أو التُتميب في ماله أو عرصه

هشا ما أدعوكم إلى أن لتدارسه ، ومرة أخرى أب تستظهر العلل ونضع العلاج وتسبيل هذا العلاج كيف يكون .

وفقكم الله والسلام عبيكم ورحمه الله ويركاته

الإمام الأكبر يترأس احتاعات المجلس الإسلامي العالمي للدعوة والإعاثة

وأن فصيلة الإمام الأكبر شيخ الارهم اجباعات هيئه الرياسة والهيئة التأسيسية للمجلس الإسلامي العالمي للدعوة والإغاثة ، كدلك شهد فصيلته جائباً من اجتماعات جال الدويل والاستثار والبشر والإعلام والعلومات والمتابعية بالمجلس ودلك في الفترة من ٣ ــ ٣ من جمدي الأول

١٤١٤ هـ الموافق ١٨ سـ ٢٦ من أكتوبر الماضي وقدتم في هذه الاجتهاعات استعواض أنشطة اللجنة الغرعية بالمجلس ودراسة القريرات والتوصيبات الصادرة عن اجتماعات هذه اللحمان وامحالة إلى اهيئة اسطر ميها واتحاد القرارات التنصيدية بشأنها ,

ول صباح يرم الأربعاء الخامس من جهادى الأولى ١٤١٤ هـ الواق ٢٠ من أكتوبر عقدت الجلسه الاعتاجية لاجتاع الهيئة التأسيسية الحامس برئاسة فصيلة الإمام الأكبر وبحضور نصيلة الدكتور عبد على عجوب وزير الأرقاف النبأ غي الأستاد الدكتور عاملت صناق رئيس الورراء الدي ألقى كاسته في تلك الجنسة السيد الدكتور ورير الأوقاف الوكدأ أن مصر رئيساً واحكومة وشجاً من تتأخر يوماً عن معبولة المسلمين وتصرة قضايدهم والدعاع عن معبوقهم في كل أرجماء الديا .

مشير ً إلى أن العالم الإسلامي يمر بحر علة شاتكة تستلوم تضائر العهود وبدل كافة المساعي يخط عن حثول عادية لمشاكله مشيراً كديث إلى أهمية دور انحلس في نلث المرجعة.

حتم البحدى الأولى ١٤١٤ هـ الموافق ٢٦ عن جددى الأولى ١٤١٤ هـ الموافق ٢٦ عن اكترس حبث أحمد العديد عن القسروات والتوصيات الحامة أدان عيها ما تقوم به الحكومة الروسية بشكل سافر في الحرب الدائرة في والكروات ، وقيد عما الجلس كافة الدول الإسلامية إلى مقاطعة الصرب والجيل الأسود (يوعملاها السابقة) في كافة التعاملات السامية والاقتصادية ، مع تقديم كل ما يمكن من

دعهم عان قومسات الإعالسة الإنسانيسة والإسلامية ٤ للقيام بعملها في إيواء الشردين من سطعي اليوسته وعلاجهم

كاناك أدان الجدس بشكل جمعى تضرمات (اسرائيل) ق الأراضي العربية المحلة و محولاها الدائية لتهويد القدس العربية ، و ستشكر الجملس قرار المحكمة الإسرائيسة العليا باعتبار المسجد الأقصى والمتطقة الهيلة به أرضاً إسرائيسة ، وإعملر المسجد الأقصى للقوانين الإسرائيلية ، وطالب الجملس بالعسل المكتب من حلال الحكومات والروساء و هلوك والمنظمات الشعبية العربية والإسلامية لمجمعاظ على عروبة وإسلام للدسجد الأقصى الذي يعد من أهم عروبة وإسلام الدسجد الإسلامية .

كلمة الإمام الآكبر في الهيئة التأسيسية

الحمد فم والصلاة والسلام على سيدا رسول الله ملكية

،خفل الكريم السلام عليكم وبرخمة الله وبركاته وبعد

قارحب بحضراكم جميعاً ف هذا اللقاء الخامس بنهيئة التأسيسية للمجلس الإسلامين العالمي للدعوة والإعاثة

ولقد استمعتم وقرأتم عنى هذا الجنس ومهمته ، وفي جدول الأعدال الكثير الرميز هن أنسطته بالتعاول مع الأعضاء للتشبين إليه من الأعضاء والجمعيات

لاشك أن هذا اللقاء فرصة حواتية لهذا الجمع من وجال العلم والثقافة العاملين المهتمين بأمور المسلمين أن يتدارسوا مشكلات الأمة الإسلامية .

بقد قدم هذا الجمع من نواحى الأرض المعلموا النصح وليجمعوا الكلمه ويعاوموا النراع والحلاف الذي يبشب هنا وهاك ، ويسمل لأمة الإسلامية عن أداء واجب الرسالة المنوطة بها مخو أمنها وأمو مهمها الصداحة كأمة تحمل رسالة الله أبها الإحوة إنكم مدعوون أن تواصلوا البحث الذي يرجو أن ينتصر عن جهد رغبة لصداخ العمل والمبلمين وإنا لملتقون

مؤتمران طبيان نحب رعابة عصيلة الإمام الأكبر شيخ لأرهو

بر ماية نصيعة الإمام الأكبر شبخ الأرهر نظمت جامعة الأرهر مؤتمرين طنيين . المؤتمر الأول نظمته كلية الظب ق بنين ٤ في العتوة من ٥ مد ٨ من خادى الأرل ١٤١٤ هـ الموافق ٢٠ مـ ٢١٠ من أكتور لمامني وكان موضوعه ١ طب الطواريء ٤ وكيفية التعابل مع الكنوارث الطبيعية وعير الطبيعية واستخدام وأشعة المليز ٤ في مجالات الطب الفتافة ، حضر الؤقر لليف من أسائدة الطب بالدول العربية والإسلامية .

أما المؤتمر التالى فقد نظمته كلية النطب البنات الله الفترة من ١٩ مـ ١٤ من جمادى الأولى ١٤ ٤ من أكتوبر الأولى ١٤ هـ ٢٠ من أكتوبر الناسي لماقشة بعيض القنفية العلية دات الجوائب الشرعية مثل الإجهاش والعلاقات الجسمية عير الشرعية المسية لمرش (الايتار) ومنع الحمل الاستامى .

شهد فضيلة الإمام الأكبر الجلسة الاقتداعية هذا المؤتمر حيث طالب فصيلته عساء العلب يضروره إعداد دراسة لتاريخ الطب الإسلامي

تعرف بمشاهير الأطباء من المسلمين ، مشيراً إلى أن الإسلام عرف الطب باعتباره عنىلا إنسامياً قسيماً وضرورياً فلتاس ، قعرف الأجهرة انتعويضية تبل أن يعرفها الطب الحديث .

وقد أصدر المؤتمر في ختام أعماله العديد بن التوصيات طالب ... في بعضها ... بشرورة الاعتمام بالطب لنبوى والإسلامي واتحاد الخطوات اجادة لتدريسه بكليات الطب ، كما دعا إلى تعريب لأبحاث الطبية حتى يتمكن علماء الدين من العمل على ضوئها في عمال الإفده ، وأوصى المؤتمر بعمرورة نشر الوعبي الديسي ودعم مقبررات بعمرورة نشر الوعبي الديسي ودعم مقبررات الدرامة في كبيات الطب بجامعة الأرمر بماهيم من ترخ العب الإسلامي .

الإمام الأكبر يشهد تخريج دفعة حديدة من أثمة ووعاظ العالم الإسلامي

شهد فصيلة الإناء الأكبر شيخ الأزهر اخمل الحتمى لمدورة البدريبية الثانية والمشرين التي نظمتها اللمجته العلية والمشرين التي نظمتها اللمجته العلماء البالاد الإسلامية ودلت بعد ظهر يوم الأحد الموافق 19 من جمادي الأولى ـــ ٣١ من أكبوبم وقد أكد فضملة الإمام الأكبر في الكلمة التي

ألقاها في هدد الماسية على أن مهمة اللحاة وعنماء الدين أن بجمع الناس ولا بمرقوهم ، وال يقولوا للناس حسا ، كدلك عليهم للا معرقين ، كدلك عليهم أن يعسد حوا الأخطاء الواقعة في فهم العيدة والشريعة حتى يثبتوا أن الإسلام دين و حدله مي واحد و كتاب واحد ، حشيراً إلى أن الملاهب التي معرسها في المقيدة والنقه إلى هي أمكار ترجع إلى مصيد و حد هو الكتاب والسنه

كا تاشد عصيلته علماء العالم الإسلامي أن شجمعوا شعب رجم على الحق والصواب ، وأن لا يشيعوا الفرقة بينهم بسبب أمور فرعية ليست من أصول الشريعة ولا من أركاد العقيدة.

كا طالبهم فضيفته بأن يكوموا رسلا في أوطانهم يجمعون الباس على دين اقد الواحد وأن برتعمو بمستواهم العكرى والثقاف في كل مجالات الحياة المواكبة العصر . ثم قام مصيلته في نهاية دفعل بتوريح شهادات التجرج على الأثمة والدعاة الدين شير كوا في هذه الدورة ممثلين لأكم من مبشر دو ن من مختلف قارات العالم .

شهد علمين السيد البستير سامي عبدالعيم. مساعد ورير الخبرجية للعلاقات الثقام ويعص سفراء الدول المشركة في الدون.





إغداد الأشتاذ/ جنى عندا محيد بشر

أمريكا

صادق مجلس أمناء الكلية الأمريكية الإسلامية البشيكاغو الى دورته الثالثة عشرة على التقرير الثاني عشر خلس أمناء الكلية ، وقرر تقديم الدعم اللازم التشيط العمل بالكلية ، واتخذ التبدايير التأمين ميرانية العام الآكادي الماطيل ، والأشد الجلس جميع المول والهيئات الإسلامية تقديم الدعم المادي والمعنوى للكلية لتمكيها من أداء رسالتها الماده إلى زيادة وعبى ومعرفة المسلمين الأمريكيين وغيرهم بالنقاده والتراث والحصارة الإسلامية .

والمعروف أن الكنية أنشتت مند عشر سنوات يمبلدرة من المجلس المدام لصندوق النصحين الإسلامي ويتأييد من المؤتمر الإسلامي الحادي عشر فوزراء الحارجية ودلك لرفع مستوى الجاليات الإسلامية الأمريكية ، وتخرج المعلمين

الديسي يدرسون الإسلام بمدارس الولايسات المتحده

الاخلاق بين النظر والعمل

عُمَنات بالرباط تلوة مكرية تحت شعار و الأعلاق بين النظر والعسل و شارك فيه أكثر من ثلاثين باحثاً إسلامياً . ووكرت المعوة في جلسات دامت بومين على إعادة الاهنام بالجانب الأعلاقي والإنساني أمام وحف القيم المستجدة التي ارتجي معتنقوها في أحصان الماده فقط ، واعتبار الأحلاق الإسلامية هي البعول الأعلاق الوحيد القادر على كيح حماح المادة والتخميف من غلوائها بالإصافة إلى سع وسائل التغنية الحديثة من تلويث القيم الإسلامية الأصياة .

وكانت الجلسة الأولى يعنوان الأخلاق وأصول التراث الإسلامي وأسس ذلك في السنة البوية اقتداء بالمواقف الشريفة التي معب إلى حسن الخلق

اعطالا المعقولة المأثوره في وصفه حَيْثُة بأن عالله
 التعرآن ، وأبد عديد السيلاة والسلام كان قرآء
 بمثي على الأرس

44

أطلع رئيس جمية علماء اختد الشيم أسعد مدى المستولين في المكومة المركزية في بيردهى على نشاطات علماء جميته خصوصاً في بحل التعليم والانتصاد ودلك طلباً لمساعدة سمامي المله وتحسين أحوالهم ، ويشمل البرناع التعلمي بناء المدرس الإسلامية والكليات والتعلم المهسى والمكسات، وأما البرديج الاقتصادي فيشمل إقامة صندوق لمساعدة المسلمين وأخر نلمنح المواسية وثالث لنعمل الجرى لمساعدة المسلمين وأخر نلمنح المواسية

عبوبه فريك

ل تحربة هريدة من بوعها ملقي تعطب الجسعه ث ه نشاجة بالكويت بنشات هيا المليارية والسريلانكية واشتينة والبنحالية وخصصت لحكومة تنك المساجد للسمي الجالبات الأجنبية وغير المربية ويشرف قسم الحاليات الإسلامية النابع لوزارة الأرقاف الكويتية على هذه الخطوة طنى تتبعها خطوات أخرى حول القدس

عمدت الإيسيسكو المدود العالمية حود القدس وتراثها التقافي استجابة لتوصيه المؤتمر العام الرابع المعظمة الدى عقد صد عامين في الرباط وذلك ماقشة ما تمثله مدينة القدس من تراث تقافي وحضارى والإدانة ما بدوم به اسرائيل من عاولات

استدراك

لتهديش علايمة

وقع خطأ نطبعي في اليب الأون والبيت الوبع عشر من فعيدة ، تهتقة ، للأستاد الدكتور/ عبدالعريز غيم بعدد (خادى الأولى) صفحة (٧٠٩) وصحة الأولى . خليسي حا هذا البنساءُ المسسودُ أُصِرِّحاً أَرَى أَمْ ذَاكَ في الأَقِق فوقَدُ وصحة البيت المرابع عشر

وفى الله وح طيرٌ باهر الحسن صلائح ... يقول : اسجدوا لله ياقومُ واعبدوا كما نأسف للحظا المطبعي الذي وقع بصفحة (٧٦٥) صعدد (ربيع الاعمر) حيث دكر اسم نبي الله داود (عليه السلام) ، وصحته سليمان (عليه لسلام) .

سقط اسم الأستاد الدكتور مجاهد توفيق الجندى كاتب مقال و هيئة كبار العلماء ، صفحات مطوية من تارفخ الأزهر المشور بالعدد الماضي ص ١٩٢ لذا لرم التنويه THE PROPERTY OF THE PARTY OF TH

I contrate que est principale à questionne que que a longance à que des des commes des entre for l'amplied l'éta d'ille. Equi l'anno l'antique à l'entre per l'anno per engant de per l'anno d'ille de l'anno de la period del la period de la period del la period de la period del la period de la period del la period de la period

When the section are the Message by appear as previously the place grow as a supple to the message are the Message by appearant each each to a page to peer appearance of the peer to the

La provinción appear sando de propietes — salast so hamellos sas sas sus — diventação anto a Chearann I fan Zand et. Als Pho. Arma i pries, grant na cara a status p. sea suprapris. Dangemp \$4 m to a product do many apparatus of many rail of an one up a product of a familia de property applies and description of the contract of the property defrom affects in A.C. I operate. Affect participate response on communicación des participates de la distribute to the fore-the seast temporary to a property as province or larger transfers the same in the fire about the complete. The procedure is not because the support of the appearance is not about An 60 are more and the fact of the party of quantité de prophets, que pe a la 1994 a la temperation agus qui altr per prime en que y la a vagers frequence to puts a to proper (b) in fertilla ign score as on the ... Le juga motion for prophers will be a fathering that was becoming an industry of an attachment of the finds of the ephanenia y nació que facto to . De los par Albab que di un que que que que un récidir su de ma femilia. Les grous incommunis de fundament faque y un parair a respectue. O publicare al mia permittable after som yet on personner. It is messere by a time Ma as about the ligh problem per leasure haddeners a fer a nicht. I develope it fallation to a gargette can appear resolves in piece in excellence do be noted. We and question the face has done from its desirable to the second of the tipe to break detaileran. As a process of the which he does not accompagn processed Mari pit firming for any page where you is approved to be fig. ... one disagree of the page of the pag for the state of the contract of the state o corresponde to the sage of the same the same and the first the same to the exist. Cont. and he reconstruct I was Abbit mous in success."

Hada Che'reom

Sanction de la calomnie (Récit du "Ifik"

par Mine Hade Che'rome

La representation de un profes magines. Achab a qualif à ten paraque de prévente fil a resente entre la sur grange et le la largiure de la actualmente de la parage du l'agolite son. La parag Obsents de par l'agricult de ligant. I par de 100 renge de fourt leure la presença de divisor.

La prophece autor es transductum sur les ... a ardunes de l'impelles avec 40 compe de Franç les gens de . Elb. ... en coloniese trans de Arche, son apresie

Les l'amplies metamentes par esper monteup une la papagemente de la representation et de la digience de monochemie les pareur est une de la competer envier inn voice et une acces désaute ence qui prin cost or prograges par les lite demondrates, about que con mercure du voie être les modèles de pareuté et d'ambigneté.

the reductions to the actions for recourse thethe or up, term but respect to the flackman. At heaper foreignes or property under a terminal and an earlier parties of recourse for a set to make parties are represented the great reversion according to the foreigness gives to fact one over the parties are the foreigness gives to fact ones over the parties are the fact of an economy against the resistant to the colors of the parties are the fact of the colors of the parties are the fact of the colors of the parties are the fact of the colors of the parties are the fact of the colors of the parties are the fact of the colors of t

A se moment, le part du volle était déprésentitué. Le voyagent deux en pulsarques é dus de character.

As managed the propher a court or breather can our but are being remained from a remain to chemists. On returns the properties the belonger approximate the restrict problems at a case to propher the second for the properties of the between the transfer two properties of the delegant of the second for the properties of the delegant of the second for the properties of the delegant of the second for the second

Les personnages abergets de nom polinoques le replacement out le des du charactes en provent que principal par la provent. Les preues e exploque par le fait que les formess d'abore en provent par longet que elles mangement enformement. Je homenes années require le partique qui exact voir de la mont replace à la participat de la

Calcuses (The E) Manageral assequer carriers gards de l'arrests pour reseaucer les abort a relitiera agent le stronge de celle et II passa près de rest de ressat que et métoget le d'une permane restaurant. Il se diregen corn moi et justimes pour est languestion en directe.

America apparamenta a Alban or construer que que homo es outranement. Amo encolontacion per apparamente da com elegacione ma consultación. E mas as paral con la girtera de colecto es pe para pinco ser la superación la characterior considerad la balco para la terale el mesos mesogrampos, arquese a qualita claración desconte la meson de

 $^{1. \}text{ Note it s'agis de qualifier qualqu'un d'aubilitées an de dies. "Fai su un tel su étant d'autolitées qui se uniformer <math>a_{ij}$

^{2.} Juggs 1: del un l'account d'adhibace pour aven agent le mait avec Sufrance.

HERE STATES OF THE PROPERTY OF

Plus tard, spres qu'ils surent va les signes, il parut bon (aux Egyptiens) d'emprisonner (Joseph) pour un temps, '

Le choix de Blachère est tranchant d'autant puus qu'il ne signale pas les autres erentualites possibles en note

Aussi la precence de ce terme "Egyptiens" auggéra fortement une entite nationale, une civilisation et auposse implicitement, une autre collectivité rivale ou adverse quand la discorde éciate entre les deux groupes dans le sens des versets 71 à 76

De ces exemples divers, nous pouvons dire que la traduction dans le cas du Coran ne peut signifier qu'une interpretation, qu'une lecture subject va très certainement fragmentaire, le Coran possède une pluralité et une richesse infinie de significations. La tradition exégetique qui remonte à 14 siecles est là pour le protiver

Ceci doit être indiqué des le titre de l'ouvrage c'est un et en seul sens des versets coraniques. C'est aussi une traduction il faut le signaier dans le titre ou le sous-titre cur les théorieses assurent que des le premier contact avec se livre donc le titre de rapport, qu'entretient le lecteur avec l'ouvrage, se precise Ainsi toute confusion est scartee et nous n'aurous pus de phrases pareilles à celle-ci decrivant la traduction de Jacques Berque

"Ca a'est pas un Coran en français, c'est un Coran français.

(Le Monde diptomatique, Février 1991).

Pour terminer nous poavons dire que note n avons fait que agnater quelques aspects des problèmes de la traduction du Coran, domaine très episeux e, qui mériterait tellement plus d'offorts de la part des futurs chercheurs. Cette tâche — très fourde

inconde en premier eux Musulmans capables de présenter aux non arabophones le Message divin adressé a tous les bumains. Il faut aller eu devant de cet intérêt crois sant des Occidentaux et satisfaire leur carionité au lieu de se trouver dans une situatun embarrassante à savoir le fait de se défendre contre les incorrections presentes dans ieurs traductions.

Quelle solution allous nous charge?

Dr. Hedaya Machhour Faculte de Lettres, Université du Caire. Régle Manchèse traduit par

"Ne dimensires paint de l'appet urbhi d'Alleis!"

Cette arrear do la part du traduction part innocer une interpertation authinomorphises a synat auran respect avec le seus voule dans le Texte sesse).

the making most an obsquitor part grows doug mosts differents as planted for must dou parastrangs, much around on the same as planted to the " of 2 miles. Can drug myon promotions doug come distinct philosophic " the " against "fildele" on croyant teneric may be applied ingrafic "enclayer" on "mayon the transfer may be applied.

La vorunt 14 :

إنك من عادِمًا الشَّعَلَجِينَ

En parlant de Joseph, Allah je qualifie d'étre parme les fideins. Cod aut éraduit armi par Durine Measure .

" Di fait, ou nombre de Nou pareiteurs pinceres, "

Majoret a par distinguer entre tos deus termes. Elle a, essel, camado une autre erreir avec le sensin verbal chelul à arvoir le passe s'raple. Dans la phrese instale, il a y a pen de verbe c'est une phrase numinale dont a valeur est retemperelle hors serape pour acourer que Joseph qui l'un parall les l'arvouss adorgeeurs d'Allah num atteur ce pagrineus divet dans le timp. Le passe ample nous desse tout à fait le cub-traire missur un agus press an un manueux detremant dans le passe.

On notes example your los temps without avec le verset 6

Massas traduct per

وكدلد يحذب رسار تشيشقاين فأريل الأنباوي

"Ton Beignung: be etbalaten, if t unterigneen l'interprésation des rétats "

En enterpretant le rêve de Juneple, Jarob omploie délité regrett le present rue dans an presente le fait que Joseph fouce ce rêve seguifre qu'All — l'a cleja que Autrement dis la réstingation du rêve est dépt assertée. Le present su sons autonomobile pour traduire ceute curétante qui se pout être donnée par le fister

Complyediate out on phinospees de la langue qué especture àus mota reconstrait planeurs ages (valuée par exemple to that : البلسية البلسية) au vereet 76

f. a set pas question dans le varant de la "relation du rul" comme le têt Mamon mais plusée de la 101 du rui d'Egypto - Cotto confusion que des peut être a l'emplu du mot - L.E. " miero artée pregners accompton à plusseure représes dans la So-créte de Joseph

Avec Shackers, if y a use tradinace true marquise pairs desprésquises les protestes présents dans les termes corangues, a soi-é-cire remplacer le present par le moi enquel il se repparte. Mosa ette ouvernt, is can n'est pas se simple en se est pas se juste ce que remplace le protest. le verme coran-que accepte plus d'un oute, le protest pur avez plus d'un oute, le protest pur, avez plus d'un estat comme dans le vermet. 35.

Le present " - - - " post reavayer à plus d'en groups:

- Les Egyptions.
 - l'interdant et un proches.
 - In stroping de la nesup qui Joseph que notace. Bianchère troduct assai

LA TRADUCTION "DU SENS" DES VERSETS DU CORAN

per Dr. Hedren Markhau

La traduction de men des emete de Caren remaje un tre grand more un militare instant duris transa les langues et angress même les monte republies. Les chaffes un transageant d'après su remandant provent contra de double, banqueque n' transfer qui et le manufactur et that their the en Printed Manufactures «316-250. A trans to transfer mon remajentes et that replacement fragmentation on the traggese et given fortige à l'année 1900.

En longes français des autors et mont de crette putique dem donc access supremoves. 1900 et 200 : Louis traffictions auto parson, sy sum rettes de flore flèse wans, Jacques Bergar et Audre Cheureque

If we came the open or provinces a effective interpretability of the suppose data. Moreovalla, Apprehensial fits out the compression of any or the magniference is not considered to the provinces of any conductive control of any provinces.

I un recommen und finde aver de transporten de l'Ingère Manney, anagoure par Ell Aufter et trottage par direttes Maries I à Norde Lan service com come trappe pe qui arrages Dispulses regions mans mérès le comé transportagement paparagement.

Cette distince our is proposed from the operation of pure use grands for our map is plan and distinction. Let the bound experiment to be given a pure question of except one of our velocity part of the transfer of the contract of the velocity part of the contract of the

Use symplecte can a theories is the absorption on a progressive a subsequent to the control of t

E-response of the differing reconstruction of representing as defined country, with the test on the party series of no regard as if an east. If you we past the tradestruction provided requires parties an experience, and advisorance as more as any emission.

Pour se que sema latrer sines des mesuma photonome, que adiena mota de tourr p. Quartigies additiones total aprimisabiles total, de la bourone de Jacopé.

I assumether the size of the governors became observe against disconsistance. Note the presentation of the size of the presentation of the size of th

Le mos e e e a manufe agrec unide que " e a "agredia. Sont es telestroph"

" " to 12

les Nations Unies, on, négligé d'arrêter.

Souvenous none tous qu'il ne peut y avoir toue paix et un respect entre les nations, les peuples et les diverses religions alors qu'en même temps, les adeptes d'une des grandes religions subsecut des massacres par les adeptes d'une sutre religion, sons le silence suspect et total de tous, ce qui passe croire à un appur pour que cette tragédie dure jusqu'à es fin.

Si les choses vont continuer de la sorte le slogan de "coexistemes entre les religions" perdra un portée; il serait vaun de réclamer l'établissement du principe de la paix entre les peuples et les mations taut que la religion de chaque agrion n'est point respectée des autres.

Monsieur le Président

Mes frères membres

Nous esperons beaucoup de bien de cette rescontre pour l'insérêt de la coemptence des différences religieuses et pour faire revivre les valeurs religieuses et les régles de conducte face à la tyrannie de la matière, au relâchement des producs et de la peusée dont souffre accoellement l'humanité.

Je vous souhaite tout le succès au service de l'humanite entière

Que la paix soit sur vous de la part de la nation de l'Islam et de la paix.

'texte de l'allocuation du grand Imam Cheikh Gad Al-Haq Aly Gad Al-Haq, Cheikh d'Al-Azhar prononcée au Congrès du Parlement des Religions du mondé', tem à Chicago, aux Etate-Usus, à l'Hôtel Palmes, House du 28/8 au 4/8/83.

Cette allocation a été proponcée, par intérim, par le professeur docteur Nagah Mahmond Al-Ghoneimi professeur de foi et de Philosophie à l'Université d'Al-Azhar

Préparé pour la Section Française par le Professeur Docteur Achire Kernel Akmed.

not adapte i falosti depuna papi selgite a la presa ha pierfan papeanatile, pi jengu û lega jengte up taro up de bapaken equinde pilên d'adept de partinos but opiggant op gut e y grapequint sera de la resignité inferençair le le proposer interplazações que expense la propi grape que se que ha difegrati dan distance refugicas frança à l'epinque activate el la possible grape dista ha playe incondument procedus porma se adoptes des portes refugicas.

Monthur le président Nos frères monteux

Majore l'inscisive traparechie des Mossettages, temp represe que les majoreless précisements solitatent l'affregé l'hambération et la mest raper à la grand ampère du chefs d'esta titu institution de pages et la purification et houges et religiores propagaires, la purification et houges et religiores propagaires par l'institution ples auqui. Com a ses passes et et punte régare particit dans le amorde de Parsign et Afregés et Arie de la regionness pas suite en dissett une e une le adopt des quantités d'internée et de civique des les Mossettes dans les proposes une telesaments de proposes et l'esta participate et l'est profession et l'establisse d'appropriée et l'est profession et l'establisse et

La registre de la Benesa Heroagenteu en me damandos comunes se droma pour il se person no reande na sentir da XX,0000 atoche ?

As Thron Age of their desire controlled approximations of street transposition. Majorithment of transposition for the transposition of the controlled approximation and the first property and the street for reference on F erope of 1944 or a . Union Supplying at his more of a property of the street street for the street of t

Quested to distinct provide them removed them. Affair or language than appete many form receptions of property on experience do to the date to them the property de tourism the order of property de tourism but order one, then it considered dates in for of them contint one fring. If consider them has order overland provide dates for future to the order of the order provide dates for the tourism of the order overlands provided the attended dates of the order of the dates of the order of the dates of the order of the order

Contrations demonstrate represents I am des requests delles de source est alte aut estes del direite la cristica de poèse condidente dans representatives.

As from if Al-Arter premier drabbanement arteral type intellegat no matter je veter die des en minute et sin the servicus normett typ to premiet syr lit arres des discreptions matter type to premiet syr lit arres des discreptions matter than an extradit of a same on en loss market contains pass has blumatenes er contain pass for department on the contains pass for the analysis of passes on every passes that the analysis of contains a contains and the department of the contains and the extraord of the passes of contains and an extraord of the passes direct in factor, or pass broads in their des minutes of any otions or graph array and it forces in factor, or pass broads in their des minutes of any otions or graph array and it forces in factor.

Di la 1 mile le rengem de l'artement des religions de mande y se l'apre aptembre par tente. L'artement à discourrée après agréssion relinevagne que après le propie attendement de la Mantine.

En entre à Parliment des deployer de verseintes el lière, paux quirrisque les esque et les gran-promient erreches avec d'en arcone paulit remarks a, le de mottre l'es à velus agreciment que temp les paris, de l'Orcadese, et sus arguments movements avec y ramping.

divergentiere le médicare et la consequent dans capationes de une principes. En adopte forege et cape des héteologists qui le resolutet à conse agrecologi qui qui exclusiones pour geréfet noul. Seloni fair le l'ant de repaissont l'agricologis en un nouve propos de majore tite 10 pains et de cohédicar les substants baseauxs. Adobighere à Loris de passe la troposté "La Vagligh".

I that get reteards receive they are expressed, the anticipation exists for any agreeming porcelle." In some the vaguet 234

La similature dema ce can deporta comporter los chiclosopotes legens es reganismo de la minor manore tong agregatión agua: " are correra que l'falcan anna a gamentegar la gara petersité parti elle person la reproper à tonget agregation no despué par deposeur la forma d'agression que les Montespare que min la appenien à appenien à appenient de deposeur de forma agressions. Aliab — gittes à fait — a de dans la locatorie " La agiat à 1 aprenses

" (Oak or vest defend just to frequenter sent up on vest out tipotal regularitors at about the religion of use to vests six messare and metter do vest cannotae. If the vests distribute part of the desire of parties are east Alask stage room quit man plantes." In most disverse to U.Sak. gings it is a distribute in towards the Poets. Coverage parties out two-less down towards are provided as a special parties of the less of Adah or special parties are retain parties part to partie the parties of the parties are retain parties part to partie the parties. Supply parties, since out gives provide do in partie. Supply parties.

Il Fagrenous agres en feut-lites a esche Manufrans, propose in pass. Heben ordente a condecesso de Faguagiar austroproment a la passe devas desse a linguate "Les Dépositios"

With provident growt in paint (provide good officer transportion a Allah, 61 on correspondent it Andrews of in transport year executives; in case, do expect 61

6. Lance and one expensive of a subgless of in pass. If endured by consequent extends on the following pass of expensive depositions are not reconstructed to extend expensive and the subgless of the extend expensive and the extend to the extend expensive and the extends of the extender of the extender.

Affich appeals it is de-mount the union of guide qui \$1 year view upo very consiligate". Sources Januar in most did in page the votant 26

If it not quantitie to present or re-verbe, column interprise of the construction deprised property of before done processes of measure major print, the transporting of the form of waters do provide the processes of a series. If apportunity produces of the Majority process as some majority gain to the transporting of the Majority process as some majority gas played from the Majority of the form being to because the transporting appoint processes gas played for discharges. He do provide process processes the course and provide processes of the discharge of the document of the course o

envergere compression againment divers aspects y compain l'appart moust. C'ant que le Corte present aux Mandennies de margor la neugeriure destrocy, petictor des gran de Ever El leur permet de ma de chause leurs appares put en les feregons de constantes. Allah-glaire à Liu — dit dans la Squante "La Fontja".

"Anjmeet has in voice a permit topy or que on him of pur. Le monger de rouse put out rope le Livre voice ant firste of votre grantiger hour ant firste. On voice a parado las four-new chantes parado contract de rope de la replace de la repla

2 — La poix out au principe de l'Estam

Car le paire ent un tien practiere apiliants de l'Étage, a il a qui en effet, le pius anileur. Elle peut mêtre a élever pour ét, e ay consume du tayeur : taleur. Le motte : a par terringe l'etymologie de ce mot. I folam movo procte tract el giord la quiétade de l'éver humaine, na pueste, an irunqueller par l'altablimoragent des inncisers d'une part et la seprématie de la voir de la raine d'autre par;

Le moyen de respectanties de de disablem custome d'Instincte en de misses, le mojers de les mottre de accurd som d'un transference entre les deux poles est par la forest tennes d'Aliah en les même en par hon gramation régularements à det disable en seu mais de la maisse d'Aliah en plaise d'alian de some par hon gramation régularements à det disable en qu'Aliah en gloire à les maisses de la maisse de la m

"Country of cut one of druct for course of resources a Terroration d'Allah, N'apt en proof à l'execution d'Allah que les courses et resources : le seus du verset 28

We in part of in tradition or restreet date I true at by corne der andivedus, one newton whichfur us in past regar rates on morebon. Le past veraphie proc toote suriese est a base de questide de l'écon de un resoluent de tranquité e dans leurs corner de tens deliverers de le domination de leurs passars nem state, name que discription de mocume, de hours de les parties et le me et l'everation d'Allah.

Si l'inhag rectame dus crossumes la pala shan leure relations mesturites, comme précedenquent moggionne si a plaçane de redoir a van deve tours relations mer les aux manters, leure demandant d'annover le para la stabilité et la monogramien. C'est dans ce unes qui Alian giares à l'an — de dans la Source de Los Norte.

* O view qui avez con l'intror proportione dans la puis tée l'Inlant et se autres point les pas de satem, si set ansgerment, qual traja ser especies declare. Le soite du vercet 20%.

If retend par in Pales us offers pointif pour amover in para generals affer devices toute agreening ponting for because

I below to go contente pro d'approprer le principe de la squagrender etnes il a effects sul sotte comps de le nonregarder et le manuteure que ce unit entry par suraphre de la commissació elemenças na front entre des digité mest, et les autres prophes d'autre port. Cors en se les rentraignant pas en principal forçais pas a afferer aux procaptes de l'inlets. Adult-giutre à l'appetit desse le foureste de . La Tuche ...

"Fon de entreniste en religion : le seus du vorage 556 ce que vont dire que l'éclass

Corre vice remethance de l'information et des colonieses avec les regigieses et les destrumpembles apparents prime évitérate et unes consendement un vier à l'égard des gette du livre ann consellement qui exercise au connegu de Liter du à la révétation, unions et long-congruence différe de sails dus Manuferance.

Spend out join, is their Corus describes out to up par los parates d'Allah —
giure a laid — dens in Founts "La funcia — 'post a reput describe in 1 prob contormet
any limits direction of tone injective. C'est our in home quie supplied in partice à com qui
ant up et Moltar int prosphétat que se unest anomie a foliable, and que in grans au reimparterrant d'ois et les dectares the la fuit up in morragarde du levre d' I ligh que un leur u
umilies et un la unevellance qui le rape, arest une son apprientation. Ne eragines par los
gens et un la unevellance qui le response prome Man versage contre att gent deriveurs. Calqui
que un juge pur d'après se qui Allah a l'est discretides, neue le sont les Mitariantes. In
après de verset fil.

Questi un christian-com, Allah-glojo è Laj-jit dans in Passare "La Franta".

"Note avent eachelest our loans after per l'enver de Jéson file de Marie confirment le Lurch venue avent int Neue de avent appares (L'eaugule rescentage per benque direction et une évale de rennée pour les gréss peux. Que les adoptes de l'Evangliejagent d'après et que Allah y a fait descretion et roles qui se juge par d'après et que Allah a fait descratire, sous le nom les Lipergandes. Le aven des varonn ét et

Le York for rivité, range pay house diverges et une famiges; l'Evangée du rivée comme que basse divertige et une territre.

Quart à l'Islam et au Corm. Affair-greite à Lai-dit dans la Soutate "Le Portin".

Name s'avenue fait descendre le Lovre un toute verité confirmant en que l'a précède du Neue es le descendr. L'age verte vez d'après ce que fillair a fait descendre et no unio pur longue passeques ou l'avertant de ce qui è est veue comme verite. In mos de verset de d.

Le Chres e jugé entre les Éveus qui l'uns propiés, que qui un des entange à teas. Quant à l'applicate de l'Infant vis à viu des magangers et des prophetes de tenage les religions. Le 2004 (avec démontre dans le Source — 18 Varies.

" In Manager of Affah a sen it in anti-list natio describe de la part de nas Salgrangnimé que les Crayants. Tans est era en Affah, a l'un Augus, a fett hype et a fan Managgers. Nous les fauerts secolis définérées entre anager de line Managers. I le mée de socmé. 285.

Direction to harbith do Manager of Attale Mahammani point and our last o'administration. Management is not use the perfection in any samples of the contract of the perfection of the perfect of the perfect

Printeriopoute les Mintellements commitérant justifies adoppes du Judateurs qu'és christianisme comme leurs mesurées mon le fai en Allaje, et desse le pregaque de la servilation divine dute, que arigines un déformat en riqu de colle g'Hersham males, que luis.

Col ir limes demonstra de ful rand pietelide l'ordanigo de dispiete et d'intérête, pirmissi unté sur plus gradule semidiamentum estre les Maralmans et em propies, plaint pièmes prograd comignités emocrable tout de que impiere le sequenge divin on passingle catio

Hollick respecté par l'émon élémet et Al Baylouge d'agrée Alon Sirté.

PROSE PROPOSOD PROPOSOD CONTRACTOR PROPOSOD ALAZAR PROPOSOD ALAZAR PROPOSOD PROPOSOD ALAZAR PROPOSOD P

 Au cours de cutte rémiées, de examiters les moyens que aident à pour aires ment princien entre les religions en sue de la pate et pour alleger la souffernce des damines et auvegardet la plantie.

Blottmigue le prépudent

Moreovers he mornimes

I as le plaine de vous etimperet type l'folium est comparable avec con absorbée évacrée des resensaires de ce Parlement international des religions. Il est incorrevable que je su attantée à demontrer les origines de ce object de respis dans il folium. De la, pour eparamer le compa je une con entetes de deux causes que a som acres convisement parlai terrent aux objectula du Conjens et qui sont, en meme temps, partit les rauses de l'epaaux actuelle.

La Jère cause

C'est la rejution de l'Inhes avec les enfigient et les nuives proples

L. Inhan est sourceux de funder ses relations, aver les religions et les autres peuples sur la para generale. L'affection et la compension car himitie selon l'Inhant est une creusere dique honores par Alinh génére à Lui et prefere à binnessen de benerente ces, comme le mantre la parole divine dans la bouraire. Le huyage Moctuere, le seus du verset 70.

* None avone honore for file d'Adorn. None les avons (ratapperes par terre et par ma: None leur avone ortrage leur part de honore chores er les avons preferre a pluneura de Non-créatures.

I homeur diviz et serve à l'homese et un preference conse, aunt un lien eleve qui entraché les Munuimens aux anages homese. Une qui le entendrant de paroir il Allahgloire à Liu—dans la Soussie Les Chitabres

O Humano, Nous vous avant cross a partir il un male et d'une semelle et Nous avant fait que vous des peoples et des tribus affix que vous vous contentance entre vous. Le gaus mobile d'entre vous pour Aliah est le pain ment. Allah est par interiers sachant et dien informé " se sem du verset 12 lle destint etablist des relations d'affection et d'amaise avec ses adoptes des autres religions attait que les proples non musulmans, emformément à la fraternite éntre les humanes.

C'est la le semble : se commune" sel qui disponemi dons le versat unit la diversité de ces pougles à est pou aujet de dispot e et de multure austis elle es, un facteut qui persont la continue anno d'autris. Lafter son es, amits : ca respinson paur foire le boin es pour être au nervice de l'interét général.

Quart a la divergence existant entre ces religions et ces pauples, alle reieve de la volonte d'Allah par si Allah avast voulu une hes versions. Il s'aurai, parvens aine ment.

Allah-gluire in Liu. dis dans in nonente "Le Festin. Askarum de sous None avons étable une législation et une voir herischere. Si Allah avait voului il normit fast de sous une notion unique mais il veut, our sprouver dans es qui l'anne a apporte. Course a qui mient mieux apren les honnes chous " c'est sees. Atlah qui est souts resous et tata. Il vous informers alors de reignormet à objet de soure desarcural le seus du verset. 48

Son Excellence Docteur Dalvd Ramage Président du Parlement des Religions du monde Venerable Audience

Le Peix solt sur vous et la Bénicliction s'Allah

C'est avec plaisir que f'il recu l'invitation edressée à Al-Azhar par le comite organisateur du congrès, à travers le ministère egyption des Affaires épangère le 12 Juin 1993. Des obligations et des engagements anterieurs à cette invitation ont empêché Cheikh Al-Azhar de participer en personne avec les membres venérables, à l'étude des diverses activités de cette rencontre.

Le Réverend Grand Imam Cheikh d'Al-Azbur a coafié au professeur docteur Nagah Mahmoud Al-Chonomé professeur de foi et de Philosophie aux Universités d'Al-Azbur et de Sultan Qabous, au Sultana, d'Oman le soin de participer aux traveux de cette renceptre et de prenoncer ce discours au nom d'Al-Azbur

C'est avec cet bonneur que je transmets à cette assemblée venérable les compliments de Grand Imaon le Cheikh Gad Ar-Huq Aly Gad Al-Huq. Cheikh d'Al-Arhar ainsi que son approciauon de la mission de cette rencontre et de l'objectif humain qu'elle poursuit

Voici de texte du message :

Monsieur le président du Congrés

J'ai la avec grand soin les sujets inscrits dans les papiers de ce Congrès joints à l'invitation, j'éprouvai un vil plausir en consatant les objectifs de ce Congrès une mandant.

encourager l'exprit d'enten a célébrer la nobe variété des religions du monde avec concilentien et respect mutuel.

Réformer et resouveler le rôle joué par les religions du monde quant au développement moral personnel et aux tiéfes auxquels doit face la société internationale

Ajouter à ce que renferme le paragraphe du journal' Al-Haqéeq' à savoir.

Le sujet principal de cette rencomre sem la rôle de la vie religieuse et spirituelle dans le domaine des grandes causes de notre cet la violence, la pauvrete, le faim, le vacisme et l'environnement. Avec l'explication de ce même paragraphe dans la lettre d'invastion au paragraphe 5.

— Le rencentre de 1993 sera pute qu'une simple cérémonie du contenuire, car la présence des representants des fois refigieures du monde, dans la ville de Chicage, permet tra d'assurer à cen personnalitée un vaste domaine pour examiner les grandes causes qui font face à la societé au semi-du XXI siecle, dont les pour importantes sont.

Les mengres à l'environnement, la cocalistence entre l'extrême richeme. l'extrême peuvreté et le raciame, de même entre la persécution et l'appel à la justice, la resation entre "komme et la fomme, la paix mondiale

Au paragraphe 8 du discours de l'invitation, on fait allusion à la réunion des chais religieux et apirituels qui aura tieu les 3 derniers jours de la reacontre,

REVUE AL-AZHAR

Gumeda Al Akhira 1414 Volume 66 – Pertie VI

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Roksya GABR Professeur au Département de Langue Française et de Traduction M Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamques of men. "Women are the twin halves of men," declared the propher, and "Paradise Secunderneath the feet of your mothers."

* The Quran reminds us that Allah created all things in pairs, each one having its particular function, suited to its own pseudiarities in physique and physiology. In the economic aphere, women can turn money and possess property just as men do,

The mutual relation of husband and wife is described in the Queen as that of a single son) in two badies. Women can be a scholar or a source of knowledge just as men can. There are meny examples of women scholars in the history of Islam and the higgest source of knowledge in the life of the prophet is Aisha. According to Bukhari (58:62:63, 65), when the dreumstances require it, women can even take part in actual lighting during the war.

Prayer is our first daily work and our last. With the other prayers we cut our working and recreation hours into pieces in order to purify ourselves continuously and feel His presence under all circumstances. The prayer reinforces His presence in our bearts.

Islam is the only way to bring peace to the single homen and to the world as a total. It unites all religious truths and corrects their errors, it mests all the moral and spiritual requirements of humanity. There is no compulsion is religion, that is a basic Islamic idea. We surrender ourselves not to an enemy, out of fear or an outside compulsion. We surrender ourselves out of love to our Creator, as inside submission to His with

He forms in the Quean this, all prophets brought the same message but that their followers changed the books, just as he found out through accesses.

The Queen in a thrustworthy space. It we among arientalist there is little deals about its origin and preservation. It is forming for its apequation linguistic beauty. And if it deals with severatific facts its assertions are completely to agreement with the latter acceptable developments become language became make this very closel Nie human could over create such a bank out of his own fantage.

The Queue in the 'plumer more guide' written by the Oue who created it and tharefore knows the heet way to use it. He stee give an example how to practice the Queue in early life through the our whom He instructed with this 'sness guide' the messages it shammed.

God leads well we only took and these to PBs eigns, I found that to be true in any own life. All meaningless locking suffering and marching became meaningfull in the end. Now be has experienced busine life and suffering from many sides. And finally he was led to Jalon: an If he was prepared for it.

lishes touches life on a subscreen notality, just the a-lower though that everything is connected with recryching. I thus means now to pray how to work, how to highern how to draw six nothing it excluded and everything explained with reconn. It shall with secondary, patient, law and order, with the total material motal, psychological and opinitud walfare.

Forse the psychological point of view, if is is applied well and not observed any nided, it however the behavior or man. It descent aurepeans "Child" in man our down is ignore "Farmers" in most and it upcomes the importance of continuous generalized for knowledge it considers it as a daily to fill our data processor "with information in those a farmer in farmer than to be in a change but it obvious that its bring allower or forbedden depends on the way we not or do though an our institutional of an extreme.

While western tife replaces begans noted interacy by peacer substitute excitament. Islam places special evictoms and become payebological interacy on the first priority agree. Moreover, rinthes are not used to make us loss like delection proon of most but are there to other he importance of the deficienc business personality.

He also desired in Inham the aptrituality he was looking for Wat a spirituality outside life but in the middle of daily life. In face falum motion the whole life spiritual and is sumulated from to remember Allah walking, satting, standing six, and to do everything as He sake him to do.

One of the usest important stems of Islam is, the partification of the soul and the seconstruction of the auditor on the principles of th Garan sun the life of the propost. In Islam there is a believe between the individual and the necket. Everyone so personally responsible and accountable to Allah. Allah does not though the rendition of any people states they first change what is in their bearts? Sure X161–121 The proposite than and — All creatures of Allah form the family of Allah and he is the best toyed of Allah who loved best blis securities. From the material is well as from the spiritual point of wear Islam recognition the position of secures to be the same as that

At the same time a new mural is presented blue chould be free to do what he wants to her as he perform to do. This assembled freedom apone the way for heing the playe of energy dening, the hig "C"

Thus, in the west it gave so for that the more valethy people use aggrees to "life" their faces and other body parts and life weights. In this way they temper with what God has control even that the use of pants, called stake-up to also made available for men.

He, first they manuscript the Child in some after that they gry to convince the Parvet in man with twinted removing in ingred language with which they fill the "dots processes to the business brains. Other apitions are structed with the same logic.

By this total system the balance in the human permuality is completer downhad This is the reason why many people are unknown depressed and argistice. Thus they all are searching for continuous new excitement because nothing can make them happy for long (the layest Lashius, the sevent returns. First kinds of food, he does meeting holystyn and fan John, the latest edge stal. An elected like "Adds recently called the greatest threat an manketd, graves the destructiveness of disobeying the lave of agency by moral decay. But star to not allowed to mention this otherwise one is accurage of discretization.

The personnition in disorder natural country a profety in disorder. There is no individual balance and harmons and also no notice hasenee. Then is the back-topicy of western life, the idea that a consciousness in created and of nothing, based on the ever thoughing beauty ideas.

ISLAM, MY LAST STEP

A very had picture is presented shout fulue in the media and sequent banks. Getting good information is difficult. He came is contact with bilass through the venters but Movement. This movement proclaims the fuluality then shout the unity of religious ideals and uses in inner posteriors. It concludes that deferences in region down it matter more is reality there is oute one ideal presented in different forms. There exbings are read. This interview is that attended him for a long time. But entiting out the differences between the religious and the religious form if they only belonged to a retain person and place"), made is appear to float in the nix. After many years be left, the movement had the period was very important for him. If our some very special porple and it beyonght him in consists with the hoors of folion, the Thise or remembering of Allah.

His interest in lainst became a ranger through contacts as a tracker of the English improper with Turkets people. He contend for good information about folian and found it at the Dutch Information Control Stor by step many projection disappeared.

What struck him was the helief in One total, maning lander and all powerful God without houselving. Every, jung created by a power and entelligence for beyond the reales of the sances and the anniel course and effect. How stoped the idea that passetings have purpose, buildings hadden but the general plane; easier as a consordence.

THE STORY OF HOW AN AMERICAN MUSLIM REVERTED TO ISLAM (BASED ON THE STORY HE NARRATED)

By Iman El Zeiny

Refer frielly aprohing in this part, about how he found friesh it arrows unamously to management the way weaters like was going.

Family life is not very occurs. Thus of the same there is no meeted bond of circ and respect. Many purvey, done the according to a mered strategy and fine t supply their chapter with a caberon view and way of the They have no amover to the quantum of life. They may grantice everything in the material sphere. After a rectar age portete are put away to up ald any propies home. In the way they done with the material state in a state the material and the country of the popularism has no plainted path in the common religion of cut stated and done them there is no plainted path in the common religion of cut stated and done then their papers. A mississip try to expect for parethrosis only of the

the lagge that every became brook his encountering our of what prevents teachers, white people and the modes show these class is regired in the communication theory. In Parent with a expect P. Everyope has the log P in the personality. You can amount that must richted touche very weak. P' or overel encountered and suring execution.

Every human upo the Child with a superal C in his parameter. The part in him has that have a restriction. The a set do what he has much superdicted. The a set do what he has summed superdicted. The a set temperal can be fall of pay to construct and setator. In it can be an inner nearest for every time, payfull forcing. But with a very time, mural construction and disorting protess? P his that had not of the C win by phonogeness. And then is compared to be no against tir, walking proves only integrated by last love with two criticismits.

That is exactly what the total prices wanters culture is expressed with 40 fibras, (finite circling materialism advertising and resugnition to his etc. bours for selections and about the what you want near let making come can any treathle and than t mile should make the fibrash that the starts.

If you lot a child chance but were excellented healths final herber will chance the awards. A corn while it will purpose all faul and note the awards declaring its bookle very quickly. That is accordy what happens with followers of the western relies.

The spensy maken due t organ with you almost opinion, increds or consequences. They are proved to person you. They produce clocked which let men and wrongs think they such atrustive to order pusple or which int them lead very special and interesting. They even your sub glasses to be interesting tenant three on top of their heads.

Constitutionly directing their decomposes to the configurate of larving C^* in each of them.

call thankers. However the country has transmissed the beauty of the species and generating to the steep and provided the same of the productiveness. But the chance of the same of the productiveness. But the transmissed the same of th

One of the second transfer can of the Literan fight in sufficiently over warship to be displaying a graph of the chance. This had be public upon a low mixture of the industrial that make out to Allahamatani doubt at 1988 agent out. The Movember of the foreign doubt strape ha reger is top to be a first a senigh as a regit alleganter or planes or supdomias the character manager man is the common manager. These how he discussed it has been as to the transport of comments and configuration of configuration are or order to program the gapts space of the barrier business. He returns the other of the appendi proporposition by the presentance which Migram or the Workers has in the brought in dieras peace to the teatre or mean of its stops record to \$150 out to graph and year hander of these is send that they described on their materials and the tay and only prince of the Quiter a driving this specie. These televisions is fixed 1990 perspective. There are have able to reveal conceiling framework teach of startings. dep & and wanters. It oftens the expensions of objects represent a within temperal and represent accordances of the sanguage on questioner floors make gifts has transcribed in the make against the adjusted of the foreign that or that or it was the most through of the the first of the control of the first terms of the first of the control of the choice. how have to \$.46. He approximate your groups and approximate. As not pright to him work the control of program and the control because repairs to colors and the control of the control of the colors of teen S.

This of the operator extinctions of not the forces on the construct to an Egyptition blacks, i.e. by the handle stock may published at 1900 and convend the flowing (power flower later to construct a declarated by the forces to Department for Remarch. We say and a substitute flowers flower in the convents to the highest as 1904, the operatory retreated for in the region and in the force to provide a magnetic or in a six of the highesting of the most discount flowers and to be two an great or in a the highesting of the most discount process process and to be two an great or in a six of the highesting at odd or represented operators in the weath for professional absorber discount of the time of the engaged the considerate is the weath for professional after death obstitute to the driving attention of the constitution of the region of the provides on the engine transferance.

Exactly spaces in the Language state of the propositions of the Uterac is only a tensor from at the managing or the transport space out out in the case and a few and outer and appear of processed by a property of the processed of the artificial abstract of the appearance o

This was a total arrange of male of the different transferance of the Queen. We show a present of the special displaced procedure of the Special transferance of the Special transferance or the Speci

To be observed

A COMPARATIVE STUDY OF THE ENGLISH TRANSLATIONS OF THE MEANING OF SURAH MARYAM PAINTER

By Mone Abde: Gaffer Salem

Aposthar reposition contags acresses a Biologist Collect Year Section Sequential and as any or return of a convergence of the Section Section Section of the section S

in 1963. A that John Arberts conducted his restriction of injected principle from the Groupe streeting is be Bloks Garde. An Incomes were with factors upon the enterprise to present the enquire regulation of the folias country. The folias becomes deferred in a well-brack at legitime. I commanded upon his reported some committee in it is a a a from at some most a control personality on the remain. A flower interests made Marates. I gap in Vanden was could rive be. To 1 a clouds printering on its lateralisation than the World A C Co the Production of Characteristics in proceedings and agreed that or correct character is because in the engage of though it has a pair right of the glittering opening of the program. With the Arbitrary 1961 () region the programs to make the world due performancing of the Oppos opposition the greatest finglish sup-He sam to statutors unnerlying which much be prospect on refused forward fillingly the emblance chestion of the finish observed technics, or the other hand produce to saled has recome as an impegrated up, exceeding. He we total a stant that the Girest is restauring an extract alife, and properties to properties an important power in the knowledge of the of the gravitage or against spore throughout, phones and an against degree stropers more whice send h" (1965,256)

to PPS. V.S. (Increased participated ups approximations upscaled The Resign. A New Transplantation in the Prospect of State of the super-land as a super-land as a super-land as a super-land as a super-land from the super-land as a super-land as a super-land from the super-land from the

Demand (1994) th notes the privacy; the uniques reader over an intelligible variants of the fiveness reconstruction of the fiveness reconstruction of the fiveness reconstruction of the fiveness for any and another temper of the other the up to the mass affects paid product or whether, and make with the mass affects paid product or whether, and make with the mass transport of up agree again.

Ather except for Islam and we are not fassific to a certain sect against another, and we always feel that we all have one nation and one country it is the whole Land of all idustical. So we are asked to call for Islam for from any fanatic way, and we should live peacefully with others because peace is a main rule in Islam that?"

So the human relation has the priority in the field of treating others, and we have to learn how to task and make dialogue with others.

I advise you to pay attention for whetever you learn. At Azher, by herling such Seminars, wighes to reconcile among the different views of the echo)ars, and you should do your best to spread the moderate views of Al Azhar among your citizins and countries without any exaggeration. And since we have one Quible and there is one religion unites us, so we have to do our best to embody our unity in front of Allah.

I pray to Almighty Aliah to bless you all and to have a good stay in Egypt and at Al Azhar.

The Speech of His Emenince Grand Sheikh of Al Azhar in the inauguration of the Twenty Third Seminar for trainning Imams and preachers from 1-11-1993: 31-1-1994

Translated by : Ahmed Abdel Khalek

In the Name of Allah, most Gracious, most merciful, peace and bleesings of Allah be upon his prophet,

Your Excellencies Ambassadors.

Dear scholars dears Bruthers.

Peace and Blessings of Allah be upon you,

We inaugurate this seminar with great pleasure of your attending to be trained beping to get use of every branch of knowledge for the cause of Islamic Dalaws and you should prove a good example with your teachers and to discuss the different scientific views with them. You should learn that the main principal for the Muslim scholars and preachers is the ward of Allah. "Who is better in speech than one who calls to Aliah, works righteousness and says." I am of those who bow in Islam."?" Sura 41 verse 33,

And this is the plan of Al Azhar thus the scholars should always he attached to the hard and polite rules of Islamic Da'awa as it is mentioned in the Holy Quran 'Speak fair to people' Sura 2 verse 83.

We should also face any false sayings, against Islam, so kindly and to correct those sayings through the way of science and authoratic knowledge. And because of the important role of science and knowledge in Islam so it is a main job of the Muslim to search them since the first reveased verses of the Quran say. " Read in the name of thy Lord who created-created man out of a (apers) clot of congesied blood

Read and Thy Lord is most Bountiful-He Who taught (the use of) the Pen — Taught

man that which he knew not. Sura 96 verses from 1-5

You have to arrange pour time and to pay attention for your lesson during the lictures and to get benifft from the Semmara and Libraries and to discuss whatever you read or listen with your teachers, because Al Anharts the place in which you can reach every useful and new thing in Islam and Islamic Da awa.

You should also increase your knowledge about Arabic Language to prepare yourcelves to get up with the main rules and breacher of Islamic knowledge through the texts of the Holy Quran and the tradition of the prophet, peace and blessings of Allah be upon him. I hope that you will find and be Sure that there is no fanaticism at Al for the Medide Ages, if is easily. It is due to the ejecutations of the age."

Now, indust the religion of recomputing gauges at such some growing to Control from one and space; for following of all the recipions and to greatest their frage the firewall of otherwise and appropriately previously in Research to respect the firetest through the strong who the office one over two present treet and examined the search through the representing of the firetest and of secretary for all religiously than the firetest in facts to the search two of facts and of secretary for all religiously than these to facts to the search two of facts and provide for all religiously their search to facts to the search tree interfaces a serving those are provided a hopping their search to weather to religiously their search to the search t

It would destine televises to soop the managers our wealth proved arbor parties from material Europe to help old meant. In the contains, the west most thought help the aggreeous meta of means and many proventing the street even from the right of soff-decours appoint applies of agreement and arms.

Respected Members of this P_{th} is assets which temp represents note of the high-length of the contribution of the P_{th} is an exact, the contribute of any approximate to each pathodologies we have note DL

In the many of made higher the from interest Analogy to the whole marks, if declars here. The approves when a time sample top decreases to the interpretament for preventing in stag the respects of Bornes and the approxing makes proxing off are not readly made spect that he are not present at the hand for will blackers to the last statings of these others when his major refer printings in 11 follows in their functions, were for these who there in terrespons in parameters of private and parameters. From maps, the following of many recipion with plant below model again to an arguing

For all this, I appear to the Purhestion of Warld congruent to be an expecting height to all framework, decorating this observes aggreeating ages set the Mandes groups of Berning and the regression to the let this space on effect an extremely the weather standard green which we are a final or attack and stop. In aggreeating with a payment of the construction of the construction of the final transfer of the construction of the construction. Including the Lange Nations, Indian to come

We thought all re-corolar teams up to an proper and market response among nations, propher and extracted antigeness, which the following an own of one master recipients are started by following the following of a relationship completings are not believed as a property of the following the graph of the started property of the following the graph of the started property of the following the graph of the started property of the following the graph of the started property of the following the graph of the started property of the sta

In it here we come to be a go unlike this they would be so and equiplingum of the metric of A patient of Religion. It he calling in top the fatebooking of provide provides become provides and was one regard by woman and on any appears to suspected by other anti-one and proping.

Mr. Charman, Beathers Members

We are expected order good and of the probability for the breath of the orcultivated of the order response and the reviews of model and subgroup volumes appear when in the delays or contental our moved and alwests distingues are that becomesty undergoon. Note I would say all supposes to the operator of all becomesty.

Pour De Upon You facts the Nation of John and Paper

ألاس بأراا تبولوا موامرث التغوي

10 Ye who believe ! Stand out Temby for God on witnesses to fair draiting, and locast the haired of others to run such son americs to regard and depart if are partice file text. that is the agent to proty and four God. for God in well organized with all that ye do. 5. 5. 8.

If the transground of the mart of hashe with Manhaus descended peace haloss arders Manhitus to accept this drawing of panels. The Quene is more specific when it reads

والحكل السد فأشح ماريوكاعل بدعمقو الشبع أعبار

Dut if the quanty inclines towards poors do thro talest recker foreside poors and treat in Guil. for He is the Oto 1 ha. Hearth and Knowth and things " 5, 3 [1], 6]

Them below in the resignor of poors of abstance blacking to keep general poors on themselves in their correction and between their nuclety and other societies. If they undergo tradegreeaks through arrang poors they are requested or defend themselves on a moment tension to the tradegreeass on questry and quentity.

On facing transgressom they are requested to be moderate and just 'I hen if the terms saled for a come fore to hostslitten, they are ordered to accept then offer out of love of panel itself.

Thus, Irlam is the religion of poors, horgons it is based as fairly to one Goth and remembering than both of which restore power to souls proples and associanties, as well as our gathly the tyronous of materialism incorporated to agents a, aggression, analytical past, The Queen sends

"Not feed Doth to all so the home of proces. He Doth Golds Whom He Pleaseth 'In a way that is straight." S. X. 25.

Ledios and Gondomen.

It is provide for me to go an appelling glown agreement faloring special and below visional values an different interes. But for the calls of beging and convenience it will be content with what I have decreased. I have only to add, but Mankons are ensurated to leave a directions and gardence through their long limit my up to one they have done not being wheeless and gardence through their long lying my to not they have done not being wheeless in Jalans. They never committed athrice particulars over covarious descriptions. They never ensurested athrice particulars over revail decreasing the first that all the enter colleges on the first over distinct in a print outsides. If Markets and had the same practices of the followers of athree colleges in commence of Markets and had the same practices of the followers of athree colleges in comments party tile now their would have from some at them in Markets countries.

Mr. Chairman, Brothers Members,

Not utilistanting this unsulfind hosters of Munique, we blooked primariting providing solutions of the solution of the solutio

But I have to stop at the tempody of Harman and Herzegovine impairing. Here much such a thing happen in the world on the threshold of the 21st can set?

I has when peace and partty are worked out in the scale and hearts of individuals, the outcome is a society where peace dominates the relations of its individuals. So, for any society, a real peace is based or the peace, purity and aranquittry of its lactividuals' scale, as well as their freedom from the domination of their instincte, lasts, and elements of hetred, gradge and rancour—through faith (build) and remembrance of God.

When Islam takes the direction or believers, demanding them to have peace in their relations one with another as previously mentioned, it also takes interest in their relations with other nations, demanding them peace, settlement and non-aggression.

The Queen reads

"O Ye who believe ! Enter into peace who inheartedly; and lollow not the footoups of he evil one: for he is to you on avowed sormy " S. H. 288.

Which arrans, participate positively in the continuo peace in order that no aggression against people will take pixes.

lation does not stop at confirming the non-aggression principle, rather it acts towards its maintenance and continuely no matter was dide among individuals of the silance nation, or among them, on the one part, and other peoples, on the other part, this is worked out through non-compulsion of people and non-forcing them to believe to proper creed. The Quran reads

﴿ لَا إِذَا وَالَّذِينَ ﴾

"Let there be se compulsion is religion." S. 11 256.

Which stand Islam does not tolerate compulsion and force to propagate its creed. Notwithstanding, Muslims, in the greantine, are requested to resist aggression wherever it occurs. Doing this, they are standarding peter, because defending encound against aggression is another means to keep poses and stabilise human relations, the Ouran peaks

فسيأغثذ كالطائكم فأعاثوا الجاوبيش مااعد كالعنيكم

"Then if anyone transgresses against you, transgress ye is like masser against him." S. II. 194.

The in tike manner" means to stop at the limits, is the same way the transgression happened and with so add those is attacking back. This emphasizes below for general peace for itself.

Thus the Mushous defeace would not imaggress the limits of the enemy's attack, nor would they transgress the violators to other persons out of the same nationalities. The Guran reads

الإسهك لأالقه بم الني فتهات لمؤكَّم الذي ولذ يُتم يحرُّه في ومَرَكُمُ أَل فَكُرُوهُم وَتُصْبِطُوٓ إِلْتِهِمُ إِنَا لَهُ يَعِيتُ السَّفَي طِيع

"God forbids you not, with regard to those who fight you not as account of religion, nor drive you not of your houses from dealing kindly and justly with them : for God loveth those who are just." S. LX. S.

Not only this, but Muslims are also ordered to be just and deal justly with their enemies. The Quren, on another occasion, reads

كالْيَا الَّذِينَ مَا مَنُوا كُولُوا فَقَامِكَ أَمَّ مُنْهَدَا مَا الْوَسَالِيَّ وَلَا يَخْرِسُكُمْ مُسْتَعَادُ مُوَّمِ عَلَى

ESSENTER ALL ALLES DE LA CONTRACTOR DE L

"The Apostic interests in the whole both heat executed acts him from the Lord and as do the interest. Each are help visit in foul, the angula. His exceptation and His apostics—we make no distinction between any of His apostics—9. 13–215.

In a negling by the Appette G.A W.J wherein to goode. Mortems, it rents

"... Do not make professive growing projekets. It which comes, the not make compleriouse. These the Markin a view of new Monders, whether adeptive of Judicians or Environments is one of a parametelsy in the heliof in road and the working out of the Diving Message whom posters) origins do not differ from the Monage of Abraham. (Prote So v pure Florid That constrain foundation of heliof winds allow exchanges of relations, arretion and discounts because Mandata and active propries on a large scale to fact only participating in defounding the convention Divisor Monage against has figuressive threat as to our ade, in well many other noise the result important of which is the north high the Queue permits Monders, of their way accord, went the food of the partple of the avergence enther through a gift or precision. The Queue sharpersta Manifess to many their warnets. It reads

"This day are not good and pure things made brood for you. It is foul of these who have the sixed the excepture to low full for you, and your foul to have the things. And no are the metason women of the bosineers and the virtuous women of those who received the receptaint privately before your time devoted for your which positive than their manifest of devotes, and leve with them in business not an fermiculture, not taking them as never many final." S. Y. S.

Reservely, this blad of normal paper would lead up to the nest know, which is

2. Posto At Az Johanic Principle

Proces to one of the quant processors belonde principles, if any the grant population of all Plantes processors has additionated an the treat of hiring system processors with the word before trainful at least as lay on the large pools root to conserve off.

To purithe into offert, the cutiled fixing steed rates, first the discretes of passe, partly and remajority of the burean cools. I herough the september of the facts of the function of the function on the other hand electrical the season of match on the other hand electrical the season of match on the other hand.

The mount of considering this deserty of continues and mend and to make this income many between their aware tremes to the very facts in long a manner in Elements, as well as removaboring Him parameters;)

The Queen reads

"(These who believed and whose logge flug transpillity in the remombrance at Gut. Verily it is to be remombrance of God that tenera fluit transpillity. 5, 2011 28.

another m goods works. Unto God yo will all cours, and He will then inform you of deat in which ye dispute " S. V. 49.

This tolerant view of Inhants it is relations with other religious and peoples is closers upon contemplating later's view to nowMulaims from among the peoples of the book (Jews and Christians, which are helievers of the measure of Haaven and Revolution, netwithstanding the difference is their faith from that of Meating: As for the Jews, the Queun specifies this view through the following words:

" It was we who revealed the Torah, wherein is guidance and light, by which the Prophets who resigned to God! Judged the Jews, and the rubbis and the Dorton of Law guidged by such of God's acrepture so they were hidden to about we and there unto more they witnesses. Therefore fear not mankind, but four Mr. And burter set My revolutions for a little gain. Who so judgeth not by that which God hath revealed: seek are disbelievers." S. V. 44.

As for Caristicalty, the Quran atipulates the following:

"And in their footsteps we sent Jeens, Son of Mary, confirming that which was revealed before him in the Tornk, and we hastewed on him the Coupul wheels in guidance and a light, confirming that which was exvested before it in the Tornk, a guidance and an admenition to those who fear God. Let the people of the Goopel judge by that which God both revealed therein. Who or judgeth not by that which God both revealed, such any ovijevers, "S.V. 48-47"

50, the I was revealed as guidance and light as was the Gospel revealed as well as guidance and light.

As for Johns, the Queen specifies the following:

'And tests they have we revealed the seripture with the truth, sonfirming whatever excipture was before it, and a watcher over it. So judge between them by thes which God both revealed, and follow not their desires away from the truth which both come auto thes...", 6, V, 44.

Thus, the Qurue is an whiter for the previous occiptures, which, in itself, forces a common band among these all

As for loinn's attitude towards memorgers and prophets of all religions, the Quant reveals the following:

this meeting will retunder ways to existence inter-religions conjunction for power, the relief of suffering, and the preservation of the planet.

Chairman, Respected Members.

It is my plantage to tell you that fallest is in full harmony with these expected pasts and traits of the marriage of this Parkettens of the world a religious.

It is promittedly temporarile to talk almost all these game and testers training their neurons to Inland Them (maring as rected the constraints of time I are chinged to kinds strainly to two testers with which the conference a goods are constraint, and which as until regression two major containings may remain

I The Plant Score. The relation between lakes and actor religious and peoples. Information with other congrues and other peoples should be out of guarant pours, have and cooperations.

Man generally in Island's point of view to a dean menture. Sweet mobilized and produced to many of God's revolution. To shot the Queens water reads

"We have homography some of Adam, provided them with transport or hard and over given them for necessaries things good not posse and conferred on them append forques above a great part of our creation." S. XVIII, 70

Coul a honouring of must through his truction and his profession to other eventuess. It reach no authors provide what is Muslims are bound to sever homes honors. Latter us, when they listed to Aimighly God's words as S. XLIC. 11, which reads

"O Men Rind" Lo we have everted you make stad toronto, and have made you wereme and trops that we may know one mather. Forthe the most become of you in the agint of Got in the who for the most triplecome of you. And God has full knowledge and is well acquained a feelth all though?"

I key fact it then staty to extend on curdical and affectionate relations with fallowers of other witgians and very Hijshim traples is complessed with the best of beaute benchman.

This is what is means by "knowing one neether" is \$\frac{1}{2}\text{play}\$ is justicated in the term. Thus, the purpose of mark-plicity of show proping is neither energy nor description righter it is a matrix for harmonic one another terms one another and found on friendly terms one with mother, aiming at the great and putting into offert, the common incorporat.

The differences new among these religious and propins are realized through God's will, for if the with the evention and but it would not be differedt at all. In this meaning the following verse reads

"To such assuing you have we prescribed a saw and a traced-not way. Had God will led at Mr small have under row our community. But also plan is that He may my you by that which He Hath Given you. He Hoth Made you as you and he, but we are one walk

The message of his Excellency the Grand Sheigh of Al Axhar

RESPECTED REVENUEND DR. DAVID RAMAGE CHARMAN OF THE BOARD OF TRUSTERS OF THE COUNCIL FOR A PARLIAMENT OF THE WORLD'S RELIGIONS.

Lodity and Gostlesson.

Peace of God, His Mercy and His Birmings the Upon You.

The invitation extended to noble Ashar by the Board of Transfers of the Council, through the Egyption Ministry of Fereign Alfairs om June 12, 1993, has pleased me. Nevertheless, for reasons related to heavy responsibilities and prescringed apparetments. Should of Al-Ashar will not be able to participate to present to be various and vition of this Assembly.

Consequently, Shelith of Al-Ashar has necrosted me Dr. Negali Mahmood El-Ghompuny. Prolonner of Cross and Philosophy in Al-Ashar University and Ralism Quivos University Sultimote of Omeo, to participate and make this presentation in his name.

Being hopegred by the commission, I unever to this competed gathering the grootings of His Excellency the Grand Shockh of Al-Arbar, God El Hab All God 23-Hole and his respect and estimation for the task and the important boson goals this mountain of ter.

Mr. Chalcman.

I have read very attractively the materials included in the brackets of this Parket ment and the favitation better I was very placed to rangular strong the parts of this garboring the following

- To encourage the sprits of harmony and to valularate with appropriate mutual compact, the rich diversity of the World's seligions.
- To tames said to remove the released the religions of the world in relation to personn!
 spiritual growth and the reciseogue foring the global segmentity."

To this, we may add a math ith spen from "Fact Short, speint it which reads

"A subject theme of the Parliament will be the role of religious and spect sat life at relation to the extreal leases of our time, occurling violence, powerty honger racings and servicement."

This passe, in fact, in telescop in the legent of Savitation, expressed in the following

"The 1903 gathering will be more than a continuous relational by heinging together the World's religious faiths in Chicago. It will provide a forces for religious and aptrium) persons in address the related mesons which four the human comments at the threshold of the 21st century. These sected threates in the global surresument, the consistence of excesses of wealth and paversy racions, appreciate and the crise of partice, the relations between most wants, that world power.

As well, to paragraph 5 of the name factor with a reference to the assembly of Religious and Spectrasi leaders which will convene for the final three days of the Parlignment, it each

^(*) The monage of his receivery the proof Smith of At-Arbae to the Board of Transcut of the recent for parliment of the world's collegency in Chicago.

ESSETS SERVICE SERVICE SERVICE SERVICE SERVICE AL AVHAR RETSE

ـــرسخ التحمية الأحد	കരി
🍎 ص روانع الناضي بمجالة الأزهر	
بلأستاد مبدالفتاح حسين الرياب ١٨٧٨	للكور على أحمد الجعيب بريرين الماء
💣 طرائف ومواقف	🐞 بص خطاب الرئيس محمد حسني مبارك 🚅 🛪 🐧
الركاستان عيد المعميظ عصد عبد المعلم	مع الإمام الأكبر
💣 رَسِائِلِ الآنسان إنى الكوكبِ الأُحَرِ	🕳 رَسَالُـةَ أَكْرِمَامُ الأَكْثِرِ إلى موقر برلمان أهبساء
يدكتور أحير فؤاد بيشا المتعدد بيدا محم	At A commence of the state of the
🕳 निस्तुति वहा प्रीतु अन्य विकास	🌰 كلمة فضيئة الإمام الأكبر في الحاج الدورة
ليدكنور ميدأ محدعهم خليل ٨٩١	النافلة وللعشرين لتدريب الألمه والبرعاظ - ١٠٥
• اخترات والحديث عبا	🕳 فتوى فى حكم تحويل مقبرة قديمة للي حسيمة - ١١٧٪
ا ومرسائكم مساليونيف الصمردي بي سند ١٩٦	🕳 مع سورة الأتفال
• التدرث البيني في مصر	لفضيله الدكتور عبدالخبل شبهي
للدكورة مشاءالله حين حسني سميميد ١٩ ١٩	🕳 المؤمن والتخله للأراك أحد مسرد أنوريد 🛴 ۴ 🗛 👚
پ الجدید ق الفلم واقعتی	🐞 أولئنك هم المترمنون حقاً
المداد قد تكورة غوى السيد أنجد	بقدم فضعينه البثنيج مجمد خافظ سايمان ١٨٢٧
اللعة والنقد والادب	🍙 اخلف لا يكون إلا بالله
 البحث البحوى للإمام النووى (٣) 	كقشيلة اللبيخ أخمد محبهبين طاجعون
عدد الأستاذ الا كتور عمد عبدالغادر هادى ٩٩١	🖝 أثر تاميير قيمة النقود
• خزانة المخطوطات	بللدكتور على أحمد للسالوس بالمدداء المداكات
للد کنور حیدالله مجیب محمد ۷ ۹ ۹ ۹	🐞 اوريا بلا مسلمين (أانية الفرايد عام ۽ ۱۹ ٧)
 الفصيدة العربية والوحمة الموضوعية 	بالأمسالاصابر تعليه أأأرار أرارا ويديدنيه بكتكاه
الأستاد أخد مصطعي حافظ بمدر حبر الا	🐞 القيادة الإدارية (٣)
• ثبیان وایشاح	اغداد الدكتور محمد عيداند كرماجي ١٤٦
والأستار على العمد ألياب العكيس ١٠٠٠ ١٠٠٠	🐞 الأسرار بين الحفظ والافشاء
 بین نفاة و القارعیه 	للذكاور ابراهم سيماه عيني برايد المدد ١٥٢
إعداد الدكتور عمدعيد فكم عبد الدالد الالا	● أتائبة الإنساد مع نعم الله
· أيناء مكب الإمام الأكبر	بقلم الشمح ركزياً أحمد بور مناسب منا ١٩٩٨
للأساديس ممسر المعلسويدي ، مصطفسي	 الفتاوى إعداد الأسعاد خيدالمحموده ١٦٠٨
are	ياب الشعر والشعراء
 أبياء لعالم الإصلاحي بالأمساد عبدى مشير 	🕳 جواح المسلمين شعر حسين أحد اطاعيل 👚 ١٩٦٤
القسم الغربسي	. مأساة كشمير للشاعر ومناد محمد يوسف . ١٥٥
 بلوضوع الثالث بدريت مديد 	🔷 أَلْمَوْكَ عَلَى الْمُوتِرِ الأُخْرِرِ
 الموضوع الثاني مسمر بيد مسمم بمجمع 33.8 	لقشاعر عبد عيدالرخن صال الدين عميية ١٦٧
• ترحة كلمة الإمام الأكور بسببيد ١٥١	🍎 عاشق بالباب للشاعر ايراهم فيسي 👵 👵 ۸۹۸
المسم الانجليري	🔷 الله المصرى في أياته بدليكتر عبدالعمار الدلاش 🐧 🖎
● القان القالى ميت مديد ، د د ديد ، و و ا	🛎 ضرخة مصم للشاعر تمام اللواف بمندر بهدر 🐧
• III (King at a second at a s	 قلبي لصرفدي طشيخ سراج الدين معروق ۸۷۲
 ترجمة كلمة الفسيلة الإمام الأكبر سيد سييت ١٦٠ 	🕳 من علماتنا المعاصرين (تحدُّ زاهد الكوثري
• . هذه سالة الأمام الأكبر المسادد ١١٧	كأستاد الدكتور عمدارجت اليومي بيدين ١٨٧٣

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة و السلام على سيدنا محمد وجمة العالمين ، وعل انه وصحبه وتنامعيه إلى يوم الدين المرابعية الى يوم الدين المرابعية الى يوم الدين المرابعية الى يوم الدين المرابعية الى يوم الدين المرابعية المرابعية

ال من أشق البلاء على و الخير بشيء و أد يختلف ما في الرأى ما مع أخر ، وقد فقدا معا انقطه لقاءه، فإذا والحيرة الشمكين من والصواب في المؤره، وإذا الخالسف على التخاذ المختمى الكراهية للحيو ، ويرضى لنفسه بدوء المصير

كَفَير الوليلة بن المفيرة ، ورُضي يد عَنْ عَمَىٰ دبالجعود ، إذَ الله أن يكون سيدنا محمل عَلَيْثُ وسولا يتلقى يد وحده من بين عظماء قريش والطائف د وسالة السيده ، وصرَّح بدلك فقال

أيْزُل على محمد وأثرك وأنا كبر قريش وسيدها ، ويُنرك أبو مسعود عمرو بن عمرو انتقضى سيد تقيما الفريقال وسيحل القرآن الكريم أي . مكة والطائف ، ويسجل القرآن الكريم مدا الموقف في « سورة الوحوف» (٣١) فيقول - تعالى و وَهَاؤُا لَوْكَائِرُلَحْدَا الْعَرَاكُ عُلَى مُخْلِع عَلَيْهِ في عَلَيْهِ الْعَرَادُ عَلَيْهِ الْعَرَادُ عَلَيْهِ عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَ عَلَيْهِ عَلَي

را ام کلی السره البویه ۱۹۸۱ در عیسی النسی ۱۳۸۵



الخفي

مسلة شدية جامعة ١٩٢٦ هـ ١٩٢٠ من المست عام ١٣١٩ من المددة الأول في المرم ١٣١٩ من المرم الم

ومضيع تكويشهر عرنا

ذیبن نیمبر دکتور/علی چرا لخطیت میرایتی علی ماختصرال جمیم عددان فاعی مغاید

المراصعات/ بام صرائتورید ادافے لأدهر بالفاهسدة ۱۳۵۰ - ۲۳۲۵ - ۹ ما۲۵ - ۹ الاسترافی شامسم لاشناکات با رکھرام مشابع الجلا سائف هرا وص و حى الآية الكريمة سبر للعارى إيمانهم نمرانة القرآن ، وانه لايكون إلا من عمد الله ، والسرال الفضيق أن يكون لسيدنا عملا مد عليه الصلام السلام مد هوجم أنه الماللك أبير الإيمان ، ويسمر سل الكتاب الحزير في الكتاب عن هذه العلى مع العبينة ، بيقوا مد تعدي ﴿ فَالْمُتُمْ مِي النَّمْ كُونَهُمْ يَجِينِ الْمُعْلَى مَنْ الكتاب عن هذه العلى مع الفيان المنظول من القوال من المحتل المنظول المنظم على المنظم المنظمة من المنظم المنظمة المنظمة

وهبكدا النحم الكفر بالعناد والمأصاغ الحق بين الحاحدين

وليس العاد من صد ت المؤمن ، إذ مؤمن ينتمن الحق عن طواعم ، ويسعى إليه عن رعم ، والايشكر به وإن كان مُرَّاً في يعص أحواله لم بمرازيه عني السعاء الحكيم لأمر عصال

البسر اللعائد مر صفات الموسين ، ولايوجد مؤمن يُولِّي رحهه شفر الفلِّله ، ويضع جبينه ال الأرض حشوعا بله يريزضي نقينه أن يستقي بين عفسيه الله ــ تعالى - ولعده

ولاعدر ـ إصلاقاً ـ يسمح لإسبال أن تورد نفسه مورد اهلاك و فرهق روحاً برياة ماستّه بسور ، ولا آنت بأدى ، بل لعلها لم تبلع بعلياحاً (التكليف) اللك يحاسب طه ـ سبحانه عباده اسع منه

> إن المتومن بغر من عصب الله لـ بعالى ﴿ إِلَىٰ وَحَمَّهُ ... وَمَنْ سَخَلُولُهُ إِلَى رَضُواتُهُ . إن تقوّمن سلام في سلام

وداك مما دعا الكتاب العرير إلى جان وصع المتسع المسلم، الذي الأيمع العنل فيع ـــ إذا هو وهع إلا عن حطاً ، حديث براءر القصد ، ضهارة الصهير ليقول ــ تعالى

﴿ وَمَا كَانَ يَشْتُومِنِ آلَ يَقْشُلُ مُثَوِّينًا إِلَّا غَيْلًا ﴾ النساء = ٩٧

هدا هو اعتمع مسلو وهو مس اعتمع الدى يعى س صفوفه فاتن البرىء سو حسابه على الله الله تعلق الله الله على الله تعلق الل

دويل و لأنه رصى ــ فيصنه ـــ أن أيطود من رحمة الله الرحم الرحم ، تستبدلا بها نعنة الله وغضيه ــ سيمعانه ــ يقول المصطفى لحاتم يكيالها .

ا في برال المرد في فسنحة من دينه مام يصب دمه حراما ، وواد المحاري وأحمد .

و معدرتی آیة نختمع انسلم - مراها مهرر حمایة المواض ، و المعاهد ، و کل من دخل أرضه بادن صحر الله ، غیر خابشه بأعرافها ، وتقابليدها ، وتقابليدها ، ملا يمسها بسبها بسبوه

النيس . على بنغب اللهم فاشهد

ولاع الهسجدة السبية



في ذكرى لا برسة ا، والمغي إج

بقىلم فضيلاً للمسام الأكبرلئيخ/جادلى على جادالى. مثتنغ الأنعر

كان الأسراء بالنبي محمد ﷺ من مكة إن القدس ثم العروج به إلى السموات حدثا هاما في تاريخ رسالته ولي متهجه

ولقد سجل القرآن الكوم هذا الحدث في افتتاح سورة الإسراء قال الله سبحانه · ﴿ شَبْحَنَ أَنَّذِى الْمُسَيِّدِ الْمُحَدَّامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِى بَعْمَةِ مِنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ ال

حام اخدث وعاة مكه وكبراؤها تد صيقوا اختاق على السلامين بعد أن رأوا أن أمر الإسلام يسمو وبعدو ، وأن سيرته تجتار حدود مكه وهواءها رساق أخرى يحريره العرب ، واعتقدت عربش أن وسائل الإيداء والنصيين والتعديب من تبع محمدا عمكوت وتدرت وآديرت لم أقبلت بوسم قادمها خطة أقبى وحكرم وأدق ، فكانت المعاهدة التي عقدوها فيما بيهم وحرووا صكه والتي اعتبروه فيها السدمين ومن يرضى بديهم أو يتعاطف معهم او يحمى أحدا مهم حرم دود سائر أهل مكة

وأصافوا انهم لا يبيعونهم و يساعون مهم شيئاً ، ولا بروحونهم إلا يتروجون مهم ، وكنبوا نهدا

التعاقد صحيفة علقوها في جوف الكعبة اسبشاقا لما تعاهدوا عنيه

وستية هذا العهد الآئم تجمع أولتك العشاة العباة الدين توراب منهم معرة الإنسان فترضوا رأيهم عني أهل مكة حتى اصطر الرسول عَيْقَةً ومن منه إلى الالتجاء إلى شعب بنى هاشم واحتبسوا أعسنهم فيه ، وانجار إليهم بنو عيد نصلب حميما سوء من آس بالله وبرساله محمد عَيْقَةً وس لم يؤس بها منهم وشور عن هد مجمع أبو هب حيث ور قيب في حصومتها لقومه بني هاشم

وبقد صبن الحصار على المسلمين ومن تبعهم ومقطع عهم العود وقل العداء حتى بنع مهم الجهد

NO COURT DATE DE LA PRESENTA DE LA LA PRESENTA DE LA PR

أقصام، وهم مع هذا صابرونه، يترقبون النصر س الله الذي وعد به عيده المجاهدين .

ولقد اتبعث الرحمة في قلوب تبير من القريشيين فكانسو يمدون هؤلاء المحاصريس ــ خفيمة ــ بما يستطيعون من الراد .

واستمرت هده الصائقه الخانقة ثلاث سنين كان رباط الإيمال ياقه وبصدق رسالته عند عليه هو الدى كسب أفندة الماصرين ، ويربط على قلوبهم ، فيصبرون عن هدا البلاء ، بل كانوا يتسابقون الى الواعدين ل موسم الحج يبلعود دعوه الإلالام ، ويتسابقون إلى وقع ذكر الله فلم تشعلهم ألامهم عي عرص الإسلام على كل واقد ، وكسب الإسلام مهد أنصاراء وبد العناه ينمرق جمعهم ويتشبت فانفسسوا غني أنمسهم وتساءلوا عي صواب ما فعنوا بالسلمين ويني هاشم ، وتجمع فريق من أهل مكة ممل لم يصدروا على التمادي في هد خصار وذهبوا يحاتبون وهام أحدهم إلى صحيفة المعاهدة التي كاست سند هذه الخصار يشفها يجزعها فوجد الأرشه قد أكاته إلا كلمة ، باسمك اللهم ، التي بأنب العرب على أنْ تُفتتح بها كنيه ، واسمعن بهنا الحصار الذي فرمن على السبلمين ،

لقد نواكيت الحوادث على رسول الله عَلَيْكُم وعلى المسمور جبى كالد حدث الإسرء والمعرج وهما رحلت ال جاء حديث الدرآد الكريم عنهم في حورين سوره الإسراء وفي أول آية مها ذكو حاءث لإسرء ، حيث أرد الله بسحامه أن يوى عبهد محمدا عَلَيْكُ بعص آياته وجمة منه وقصلا وتسرية عما لاقاد من لأواء

وكان الحديث عن المعراج وعن تحرّه في سورة المبجم في قول الله سبحانه ﴿ الْمَاتُونَى ﴿ مِدَرِيدٌ رَدَّمَا لَنَاهِي ﴿ مِدَمَاتِهُ أَلْمَارُونَ ﴿ مَرَّالِمَاتُونَ ﴿ مَا لَمَارُونِهَا طَقَى ﴿ الْمَارُونِهَا طَقَى ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

ون السوروبُالكُمُّرِيَّ ۞ ﴾ ﴿ وَلَقَدَ وَ ۗ وَ يَعْمَى حَرِينَ وَ يَعْمَى حَرِينَ وَ يَعْمَى السَّارِةِ ﴿ يَعْمَ

وهده الآيات شاهد صندی علی أن السرسول گيگية شهد فعلا بعض آياب ربه الكبری فالإسراء ختی وصدق يقظة لامناما ، ويجسد السي مُهِيَّكُ وروحه كا يدل علی هد قول الله سبحانه ا أسری يعبده .. ، ا دمك أن الحدود بين القوی الروحية والقوی المادية أخدت _ ق هده الرحية _ تضمحل وترول ، وأن ما يراه وساس ميسيرو في عالم الروح ليس بجستعص في عوام ادادة ،

وبعد أن كشف العلم في بدا العصر - كثيرا -من أسرار عدا الوجود ، فإن أمر المادة وكابها أصحى كأمر الروح في غموض كنهها ، فلا يعرف مدى كل بحد إلا الله فوم السموات والأرض

وكن المسلمين نؤس بأن الرسول مُنْفَهُ أسرى به بيلا من المسجد اخرام إلى المسجد الأفهى الم المسجد عدوه كائر يصع خطوه عبد أقصى مد بصره — وكدمة براق تشير إلى اشتخدما من البرق ۽ أي ثلث القرة الكهربية التي استخدما في هذه الرحلة ، أي أن المردول — مُنْفَقَهُ — ركب أداه عدير بأطعى من سرعة الصود التي اكتشمها العدم في عصرة ، إنه صعاله الذي أنه كل شيء .

وَلَأَدُ رَسَالَاتِ اللَّهِ إِن النَّاسِ يَصَدَفِي يَعْضَهُمُهُ بَعْضًا وَيُهَدُ السَّائِقُ مَهَا بَلاَّحْقَ جَنَّهُ تَقْرِيرُ هَذَا فَى القَرْآنُ لِلْكُرَيْمِ ..

وَإِذَا مَذَا اللهُ مِنْ فَقَ النَّبِيْسُ لَمَا عَانَيْتُكُمُ مِن كَمَّوْ تَحِكُمُو نُدُ كَاءَكُمُ وَسُولٌ مُصَيِّدٌ لِمَا مَكُمُ لَقُويُسُ بِهِ وَلَسَّسُرُنَهُ عَالَ مَا فَرَرَقُمْ وَالْمَدَثُمُ عَنَ دَيكُمُ وَسُولًا عَالُوا أَفْرُونًا قَالَ فَالْفَيْسُهُ وَ وَأَنَا مَنْكُمُ مِن الشَّهِدِينَ ۞

ر عمون ۱۸۱ وی صحیح السة انشریقه آن الینی المظلم صفی

بأخوته الأنبياء ركمتين في المسجد الاقصى فكانت هذه الإمامة إقراراً عملياً من هؤلاء الأنبياء بأن الإسلام كلمة الله الأخيرة إلى الناس أعدلت تمامها برساله محمد يُؤكّن بمدأن مهد فدرس الله الأولون واستعبت الإنبيانية وتأهيب لحملها .

إن الأسراء والمراج ومما كحدث هام في فترة الرسالة قريبا من متصمها التي استعرت نحو ثلاث ومشريين سنة وكانت علاجنا مسح متاعب ما انقصى ، ووصع بدور نجاح الرسالة في استغيل فرقها مراهم طرعا من آيات الله الكبرى بي ملكوت السموات والأرض له أتره في إزالة كيد الكامين ، وصعير جمعهم ، وكانت إيدانا بأن تلك الأوديه والبلاد التي مر بها في رحلة الأسراء سيكون أهلها من حملة هذا الدين ومعالمه .

وقى هده الرحلة التكريمية من الله مسحانه ومعالى المرسول محمد عَطِيقٍ وأحد كانت الصلاء ، ملفى عصمها في أعلى عميس في مقام صدن

ومر هن كان وسول الله عَلَيْكُ يقون و وجعلت مرة عيسى في الصلاة t وكان إذا حزيه أمر أي أهمه قام إلى المسلاة ويقول • و أرحنا بها يا بلال ه وحقيقة العبادة والحصوع والتسليم فأه فهمو

سيحانه معرج الكروب ، وماثك النقوس ، بيدبه ويرشدها ويطنعنه إذا اعتراها القبق والاصطبراب وأنقلت المسوم وشواغل الحياة ، والعلقت في وجهها كل المرح ولم يعد لما من دول الله كاشفة فتوصأ المبلم واستعاد بالله ووقف على بابه مستفتحا : الله أكبر ، كان الفرج وحمة من الله عالله قريب من الحسين

هذه وأحدة من تمرات ليله الأسراء وبنعراج التكرها بالمزيد من الطاعة لله الخالق الرازق، ذى الفضل المظم وأنه المنه وطو اكديه لميه العظامة والحكمة والمبراط المستقم

إنها رحلة تكرم وتببت واعانه على المصاعب رأى فيها رسول الله ملكي من آيات ربه الكبرى المثالا المنه السنديم ذكره ملك والصلاة والسلام عليه المثالا الأمر الله واعتزازا بالاسلام دينا المتقى عليه وبعمل به حتى يجتمع أمر هذه الأمة وتقوى هيها الأواصر وتدويل العرى ، وحتى يعبود إليها خدى التناصر والتعاود على أثير والنقوى ، فتعبود إليها منه مصو تداعى له سائر الجسد الواحد إذا السكى منه عصو تداعى له سائر الجسد بالحسى والسهر صلى الله وسعم على سيئة عمد بن عبدالله ورسوله صلى الله وسعم على سيئة عمد بن عبدالله ورسوله وحام الرسل والرسالات





الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد وسول الله

ويعد :

فقد ورد إلى مكتب فضيلة الإمام الأكبر ضبح الأزهر عطاباً من الطيار/ طاعت أحمد سيمان بمؤسسة مصر للعبران وقيه يعرض السؤل انتالى بعد القدمة

هل يجوز السعى للعمل بشركات الطيران الأجنبية العامية لما يتوضر للديها من الجادية ، والدقة ، والالتزام ، والأجوز الجزية التي تقوق كثيراً ما يتقاضاه الطيار في مصراً علماً يأنها تقوم بالتعامل في الحمور على طائراتها تقديماً ويعاً حيث إنها الاتعرف بهذه المسألة الشرعية ولها قوابينها الخاصة بها

الرجاء التفضل بترضيح الإجابة تفصيلًا ، وهل هناك معصية ف ذلك رعلى من تقع * والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

إنه للا كان صاحب هذا السؤال قد انتبى فى كتابه هذا إلى أنه : هل يجوز السمى للمعل بهذه الشركات العالمية علماً بأنها تقوم بالتعامل فى الخمور على طائراتها - تقديماً وبيعاً - لركابها أثناء الطيران حيث إنها لاتعترف بالطبع بهذه المسألة اللم عية ولها عقائده وقرزتها المتلفة خاصة بها . وكان المستفاد من هذا أنه يستوضح حكم حل المسل والكب على هذا الرجه وعلى من يقع الإثم :

وتسوق إليه في هذا حديث ومبون الله كله الذي أغرجه أبو داود وابس ماجه والترسذي وروي عن أربعة من أصحاب ومول الله كله ولفظ الترمدي عن أنس بن مالك مرفوعاً والفط الترمدي عن أنس بن مالك مرفوعاً والفظ الترمدي عن أنس بن مالك مرفوعاً

> (1) قال افرمدی هده حدیث غریب من حدیث أنی قال افاقط این حجر وطندری : رجاله لقات به الجام السمیح (صن افرمدی) جد ۳ ص ۱۹۸۹ ه ۹۹۰ طادار مقدیت لبان وافرعیت وافرهیت فلمنظری جد ۳ ص ۳۰۰ طاقطر ، هود

مدهود جدم ص ۲۰۱۱ طافند وسني ابن ماجه بمحقيق محمد قواد جيدالباق جدلا ص ۱۹۴۹ و ۱۹۳۲ هرالمندي و التلحيص الحيم جدع عن۷۲ ط سركة الصاحة الدنية

PROPERTY IN A PROPERTY OF THE PROPERTY OF THE

ولى كان العاملون على الطائرات التي تباع وتقدم عليها للركاب الحدور وعوه من المحرمات داخلين ضمن هؤلاء العشرة الملمويين يسبب عملهم بيبا على هذا الوجه كان كسبهم أى مرتباتهم وكل ما يعود عبيم من مال بسبب هذا العمل محرماً بوصفهم من المارين على ارتكاب هذا الهرم وفي بطاق تول الرسول على السالف بصه.

المسادرا

ومن الأصول التشريعية في تحريم بعض الأموال قول الله سبحانه في سورة النسان : ﴿ يَــَأَيُّ اللَّهِ مِنْ وَالْمُواْ لَا تَأْكُلُواْ أَسُولَـكُمْ بَيْنَكُمُ الذَّدُ إِلَا مُعَانًا

ومعاه _ والله أعلم _ لا يحل لأحدكم أخد وتناول مان الغير بوجه باظل ، كما لا يحل لأحدكم كسب المال من طريق باطل ، أي محرم ، وأهد المال أو كسبه بالباطل يأتى على وجهين .

أحدهما ٢ أحدُه على وجه غير مشروع كالسرقة والغصب والعنول والحيانة .

والوجه الاجر · أخذ المال وكسيه بطريق حظره الشرع ؛ كالقمار أو العمود المحرسة كما في الربا ، وبيع ما جرم الله الانتفاع به كالميتة ، والبم المسموح ، والحمر .

وروى الإمام أحمد وأبو داود عن ابن عباس ، أن النبي عليه قال : (لعن الله اليبود حرمت عليهم الشحوم داعوها وأكلوا أندما وإن الله إذا حرم على قوم أكل شيء حرم نجمه)(٢) .

الله لله الحديث على أن كل ما حرمه الله على

العباد فبيعه حردم ، وكدلك كل الوسائل المؤدية إليه ، مثل خامل الجبر بأحرة تكون هده للأجرة حراماً ، وكادلك المعاود، على خملها كقائد السيارة و لطبارة .

وى تفسير القرصبي سنورة المائدة في قول الله تعالى "

the factor of

قال .بقتصى الاجتناب المطلق الدى يسمع معه بأى كسب بسبه

وهدا _ أيصاً _ هو مقتصى بول لله سبحانه في سورة الماكدة

اولانغاوتوا على لإنبرو تشدوي هو المسلم مسلم حيث جاء النبي موجها إلى مطلق الإثم هشمل شارب الحمر ۽ والبائع ۽ واخامن ۽ وباقي العشرة الدين عدهم دعديث سالف الذكر .

بلا كان دسك :

كان السعى إلى العمل لذى شركات الطيران التى تبيع الخبر للمتعاملين معها محرماً ؛ لأنه عمل في وسيعة إن روح الخبر المحرسة ، ومشاركة ومعاونية لروادها والمتعاملين فيها ، وكان إثم للمصية شاملًا لأولئك العشرة والهم حاملها أو للموتون في حملها وتقديمها للشاريين واللمس الطرد من رحمة الله ، والسحقاق عقاله

ومن أم ننصح السائس بأن الرزق الحلال والقليل مبارك فيه بإدن الله .

وانقا سبحانه وتعالى أعنم

شيخ الأزهر الشريف جاد الحق على جاد الحق

 ⁽¹⁾ من الآيه رقم ۱۰ التي خرمت قيد الخنو ديائيا
 (2) من الآيه قيم ۲

 ⁽¹⁾ من الأبدرقم (1)
 (2) نس الأبطاء للشوكاء

⁽٣) تين الأوطار للشوكاني جره ص ١٤٢ بقادار حديث

اختجاج الإمام الأنحبر

عى فىلم هندي سي إلى الماسِيلام

عوض المركز التعالى التندى الفيدم، سينائبًا بوقش بحت عنوان السيلمون في الهند وهويتهم التقافية».

مسس العيلم إساءة بالعه الإسلام والمسلمين المناه المسلمين مسؤر أنه لا يوجد إسلام حقيقي في الجند و وأن الشعائر الإسلامية عباره عن شعوده والأدية طقومي ما وقالم عبر الحاضرون عن استالهم الشديد لما تصميمه في الفيدم في من آراه ومعتقدات خاطئة عن الإسلام والمستمين ، فيملا عز سافاته للهدف الذي أنشيء المركز من أجله ، وهو تشر التقامة الرفيعة .

وقد احتج قضياة الإمام الأكبر شيخ الأرهر البشريف على عدا المسبث السيء وكتب إلى المهات المستوب على عدا المسبث السيء وكتب إلى المهات المستوب في الهيد المركز النقاق الهندي يعنوان والمسلمون في الهيد المويتهم الثقافية ويمن الإسلام وقوية المستبير في المبده الفوية ويمنم عن اردراء الإسلام وكأن عدا المركز _ كا لاحظ المشاهدون _ يعنوض على الميدة المويق على المعارض على الميدة المويق المهادي . أبية لا سيلام ولا مستمين في المهاد و والأغر الها المستمين في المهاد و والأغر الها المعارض والإعراض عدا المهاد والأغر الها المهاد و والأغر الها المهاد و والأغراب المهاد المهاد والأغراب المهاد والأغراب المهاد المهاد والأغراب المهاد والأغراب

المركب توجيه الإهابة والمحسمة والاردراء ممسندي في طند في جرأة وتروير للواتم ، الامر الذي يوفقه الأرهر الشريف ، وهو يعرف مدى تعافة المسمين في الهند ، وتعربهم عنى الإسلام ، وعلى تعلم عقيدته وشريحه لأجيافه

موازدادت اخرأة بعرضه في مصر والأمل معقود عبى اجهات المسئولة لأنفاد ما يتعين من إجراعات ، حتى لا يتكرر عقل هذا العمل ، بل والاحتبار الرحمي عما حدث ، ومصادرة عثل هذه الأهلام التي يشوبها البروير بمواقع

4 * *

وجاء الرد سريعاً بي عشيله الإمام الأكبر شيح الأرهر ، أنه تم استدعاء سعيرة لفند في القاهرة ، فاعرب عن أسفها واعدارها لما قد يكون المبلم قد مبيه من إيناء مشاهر من شاهدوه ، وأنها لاحظت بالمعلى : ان المبلم بد جانبه التوفيق في عدم التركير على إسهامات المسلمين الهنود عبر المعمور في تشكيل الثقافة المبلية مع النرام المعمور في تشكيل الثقافة المبلية مع النرام الراكو التقافية الأجمية بالقوانين بلصرية ،

مازایجری نی نیمبرد<u>؛</u>

إيماناً من ، مجملة الأرهر ، بأن المسلمين جسد واحد إذا انشكى منه عضو تداعي به سائر الأعضاء بالسهر والحمى القدم هذا المفال الذي يكشف بشاعة الجرام التي وتكينها فوات المفدوس صد لمسمير في (كشمير) ، ولاسيما الاعتداءات الرحشية الجماعية على مسلمات (كشمير) ، وبين كيف مارست هذه القوات في كشمير نفس الخطعات والأسائيب المسيمة لي سبق للاستعمار استخدامها في الأندلس ثم في روسيا وتايلاند والقبين ثم ما الجيراً ما في المرسنة للقعداء عن الإسلام وحضارته .

والحق أنك إذا تحدثت عن و كشمير و فكأنما بتحدث عن و البوسيد إ

إنَّ النَّبُهُ بينهما يُعمِع أكثر من وجه ، وظما _ معا _حبورة معمدً عأساة السلمين المطروحة ف د القلين ، و: بورما ، و: وتايلانك ، وه سريلانكا ، .

لقد ، سبقت ، كشمير ، البرسنة ، ف اكساب قرارات لصافها من هيشة الأم . و، لحقت ، البرسنة كشمير في صياع بدس الحدوق التي أقرعها تلك الهيئة التعسة ، ثم لم بعيب العاصب ــ هنا وهناك والمسلمون يرون كل احقائق وهم صامنون !

لقد تجد سالیب ، الصرب والكروات ، مع السلمین مطوره على أیدی الفندوس مع ه مواطنی كشمیر » .

تَجَاوِزُ قُصْ الشهوخ والأطفال لِنَثرِ :

هتك أعراض النساء مصحوبا في ٥ كشمير ، بقطع أندائهن ، ثم إلعائهن في بهر (جهمه) فيفصن فيه موتى ؛ ليظهرن جنتا طاقية بنصر النهر في جويه غوبها بكشمير الحرة

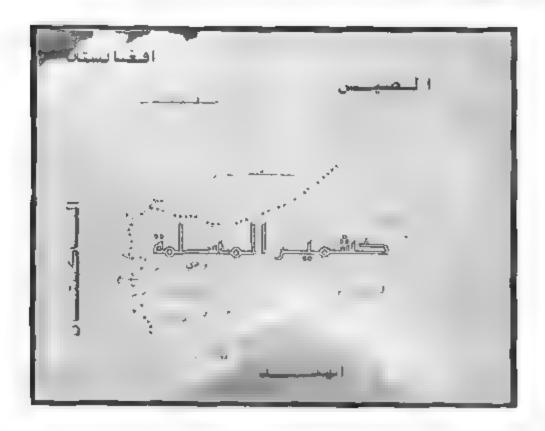
ويجير المستم، اليوسنوي ، عل شرب بؤيه ، لكندفي كشمير (يُخصي) لكيلا يكون هناك إيجاب .

تلك مأساة كشمير التي مارالت تذوق العداب .

قما كشمير ؟ وما تاريخها . ؟ وما حان صراعها ﴿ وَإِلَّى أَشِي الْمُصَيِّرِ ؟!

والی القدری، عرضاً نقصیة (جامو ــ کشمبر) أسهم فیه ــ مع محوری المجله ــ ع ... القادری الکاشیری

INTERPOLATION OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY



كتنمبر بظوه تاريخية

أشرق الإسلام - بنوره - على بعل البقاع بافتتاح ه المهلب بن أن صفرة ه هاى القرب الأول المجرى و يمكن العول بأن العهد الإسلامي بدأ به معلا - أراحر القرد الرابع عشر الميلادي برسلام (رينجن شاه) المقلد البودي الدي قسمي د و حبيد الدين و على المالات عبد كبير من رجال دولته في شبي الجالات ويندك بحمود العلماء الريادين ، وعلى رأسهم لا سيد على همداني ه ، ويدنك أصبحت والاية الكشمير الولايدة ويدنك أصبحت والاية الكشمير الولايدة السلامية

استمر الحكم لإسلامي في كشمير يلي عام ١٨١٩ م، ثم استولي جنيبه ؛ السيخ ، وتلاهم

الاستعمار البريطاني عام ۱۸٤۹ م، ثم تخلص منها .

بيعها ــ بمن قيها من آدميين إلى طائفة رالدوجرة)
وطي حدى القبائل الهندومية الوثية ، بعبر سبعة
ملايان ونصف مليون رويناك وثم ددث باتماقية
عرفت باسم (اتفاقية أمر نسر) م يعرف طا بارنج
الإسانية مثيلا

ويعتبر حكم والسيخ و ثم والدوجرة و بولاية من أسوأ أدوار التاريخ النبي مرت به و جامو وكسير و .

فی ظل هده الأوضاع بشأت حركة تحریر الولایة یقیندة (مؤتمر مبنسی جامو وكشمبر) واستهدفت ــ أول بنا استهدفت ــ نخیص الولایة من حكم بدل الهندوسی، (عرى سنم) توطعه

لضمها إلى دولة باكستان ، فأسرع جزب المؤتمر المندوس بإنشاء فرع له داخير الولاية ليممل على صمها إلى الهند ، وتمكنت انصد من السيطرة المعلية على الولاية عام ١٩٤٧ م ، عام استقلال باكسان

الاحتلال الهندوسي للولاية

قام غسيم شبه الهاوة إلى دولتين ، و بأكستان والهند و على أساس أن تنضم المناطق دات الأعلية الإسلامية إلى باكستان ، ودات الأعلية الهندوسية إلى الهند ، ورافقت الهدار من حيث المبدأ رعلى هذا التقسيم ، ثم راوغت الله ، وكشف تصريح لما يجواهر الآل نهرو ، فن سياسته إن، هنا الأمر علال حديث له مع و ديلوماسي ، ويطالي عام علال حديث له مع و ديلوماسي ، ويطالي عام

 عنى سقوم بالوافقة على مطالبة السيد محمد
 عنى جناح لإقامة دونة باكستان المستقله ، ولكن سقوم فيما بعد بإيجاد السيل التي سلجعل قادة هذه الدولة يأتون إلين ، ويطالبون بالالصمام ،لى
 اهده الدولة يأتون إلين ، ويطالبون بالالصمام ،لى

ومن ثمّ عملت المد بالتعاون مع الاستعمار الإعلى عبد عملت المدوسي لبسيطرة على الولاية . وهما قرر ه موتر سملسي ولاينة جامسو كشمير المسلمال المخاد المسلمال المخاد ترار بطم الولاية إلى دولة باكبستان الإسلامية . وم دلك في الشياب بالجهاد لتجرير الولاية وضمهما في اكستان الإسلامية ، وضمهما في اكستان الإسلامية ، وضمهما في اكستان الإسلامية ، وضمهما في اكستان الإسلامية . م وكانت باكستان قد وضمهما في اكستان الإسلامية . م وكانت باكستان قد والمنات المحادة في المسلمان عام ١٩٤٧ م والنتك الجهاد فتم الملك الهدوسي من عاصمة

الولاية ووقع مع الهند اتعافية ضم الولاية إليها ق ٣٧ من أكتوبر عم ١٩٤٧م، وهن اتفاقية باهده من وجود

أولا * هده الاتعافية تشاق مع قرار تقسيم شبه القارة إلى دولتين مستقلتين : المند وياكستان : وهو عرار قاد وانقت عليه كلتا الدولتين .

نائية . تتعارص هذه الاتفاقية مع رعبات أعميية سكان الولاية المسلمين ، الذين كانوا قد التنامية قرارا يصم الولاية إلى باكستان

ثالثا : إن الملك افتدوسي (هرئ سنغ) الذي وقع هذه الاتفاقية لم يكن حاكم شرعها لمولاية ، ولأن (اتفاقية أمرتبير) لعام 1841 م التي قد أمبيحت أساسا للسيطرة الغالمة عده العائلة على الولاية لم تكن اتعاقية شرعية على الإطلاق

رايما ، أنه قبل نلك الاتفاقية وقع هذه الملك التعامية لإبقاء الوصع كما كان STAND STILL بكن به AGREEMENT) مع باكسباب ، هلهذا لم يكن به أن يوقع أية اتقاضه مع أبه دوله أخرى في هما العمدة قبل إعلان إلعاء تلك الاتفاقية . هذا من باحية ، ومن نجية أنجرى وقع الملك هلمه الاتفاقية المعارف من العاصمة على الولاية ، أنه اره من العاصمة علم تكن دديه أيه مبلاحية شرعية تتوقيع علم الاتفاقية . هيسى اتفاقيه باطنة ، وكان المتعمل المدوسي هسه بمرض عدم الحقيقة الاسلم بأنه يقوم بإجراء استمعاء لتقرير مصير الولاية . وهذا بص ما كتبه الحناكم العام للهند إلى الملك المسدوسي الماكتية حين توقيع انفاقية الملك

ر وهد لبب الم إد أصحت مسأنه انصما ولاية ما من المسائل الخلافية يرجع فيها إلى رأى الشعب الم فإن حكومتنا بشأن انضمام (ولاية جامو وكشمير) إلى إحدى الدولتين عصوف يكون بالرجوع إلى الرأى العام فور إعادة الأمن والاستقرار في الولاية).

ثم أكده جواهر لال تهرو ه رئيس وروات الهند فلك الوعد في برقيته إلى رئيس وزراء باكستان السيد/ لماقت على خان في ٣٦ من أكتوبر جام ١٩٤٧ م قائلا -

(إننا تمهدنا أن نسحب قراتها الحسكرية من كشمير بجد عودة السلام إليها على القور ، وأن بترك مواضيها إلياموه حقهم في نقرير مصيرهم بأنفسهم ، وهذا التمهد لا تعلنه أمام حكومتكم فحسب ؛ بل بعلنه أمام أحالي كشمير وأمام العام كنه) .

ومع كل هذا الإقرار فإن هذه الاتعاقية العاسدة قانوب ودوليا تخدها الاستعمار المندوسي وسيلة لإرسال جيشة للسيطرة على الولاية ، وانصم هذا دجيش إلى جيش طلك اهتدوسي في الولاية ، بشترك معه في مهمة قصل المسلمين وهتك أعراضهم .

كدلين علت الحكومة المندوسية بأن . الدين يرغبون في الهجرة إلى باكستان ، سنقوم الحكومة بساعدتهم بالسورات دمحكومية ، عمل الراعبين أن يجتمعوا في مكان معين ، علما اجتمعو حضرهم مسلم . وتمكن من الوصول إلى باكستان عور نصف مليون آخر ، وجدير بالدكر بأنه قبل بداية إطلاق الناز تم القبض على آلاف من الساء

المسيمات الشابات وحتكت أعراضهن ويعد وصول الجيش الاستعماري إلى لولاية بدأت الحرب المدشرة بين مجاهدي كشمير وبين هد الحيش المسلح تسليحا حديثا ، ومع دلك فإنه بعصل الله ـ سبحانه وتعالى ـ تمرس هزيمة مكرة عن أيدى الجاهدين ،

كشمير في الأم المحدة

أمام هذه الأوضاع انشطرت المئتد الله الأم المتحدة إلى رفع نصبة كشمير إلى (جمية الأم المتحدة) التي أصدرت بعد المناقشة الطويعة للموضرع الرارا بوقف إطلاق التار في الولاية . وهنت في المار عام ١٩٤٩ م - وإجراء استقتاد في بيو من الجرية وحدم الانجاز لتقرير مصير الولاية كبي تنضم إلى باكستان أو اهتد وقد واهت الفد على هذا القرار

ثم قامت جمعية الأمم المتحدة بإجابة تعس القرار في ٣٣ من ديسمبر عام ١٩٥٢ م وفي هده المرة أكابت الهند موافقتها على تطبيق قرار الاستفتاء تنقريو مصبو الولاية وفي يم يوليو عام ١٩٥٣ م أعمن لا جواهر لال مهرو لا رئيس ورداء الهسد بدايداك _ الترام بالاده يدلك الفرار للمرة الثانية حيث قال

(مهما يكن من الأمر ، فإن حكومة المستد قررت منذ البداية ، الترامها بالمبدأ الذي يفيد بأد القرار البائي عن الصمام ؛ ولأية جامو وكشمير ؛ إلى إحدى المولتين لن يتم أبد إلا بحسب رحبة الرأي العام نشعب الولاية ، وهذا العهد لن معصه مهما كانت الأوضاع ، وطارا لهذه المقيقة ؛ فإن حكومة الهند قد وافقب على الضمام الولاية مع الهند يعبورة مؤقد عام ١٩٤٧ ، وأن العرار النهائي

للصور الولاية سيتم حسب رغبة الرأى العام للشعب الكشميري)

وهكنه استمر قادة طبله يعسون الترامهم بقرارات جمعة الأثم المتحدة لإجراء الاستفتاء تقرير مصير الولايه إلى عام ١٩٥٧ ، ثم بدأوا يرمصون تعليقها تدريجيا ، ثم انهي الأمر إلى رمص وجود القضية مسها بما أشعل المتورة في الولاية من جديد ، فلجأت المثل إلى الأثم المتحدة ، و حظيت هذه المرة ياحتصان الاتحاد السوميتي القصية لمسالح الجند .

التمكير في القضاء على الإسلام

بعد جهاد عام ١٩٦٥ م في كشمير التبعب الهند بأنه مهما تبدل من جهود لا يمكن لها أب تستمر في سبطرها العاشمة على الولاية إلا إدا تمكست من المسقصاء على الإسلام والحصارة الإسلامية فياء وظك بتجويل الشحصيسة الإسلامية لبولاية إلى الشحصية المندوسية. ولتبحقين لالك اهدف قرربك السد أند تبعث وفسا من الخيراء السياسيين إن أسبانيا حيث و الأكماس سابقاً) بيدرس الخططات التبي استحدمها الاستعمار جماك لمقضاء البسام عي الإسلام والمسلمين ، وهدا الرقاد رأسه سياسي كبيز من هملوسي الولايم الجمه (دى الى الصمو D.P.Dhar) . ويعد عودته ندم تقريرا معصلاً عن الخططات التي استخدمها الاستعمار للقصاء التام على الإسلام والمسلمين ، ثم نُدين هيدا الحبير السيامي اضدوسي سميرا للهسند أن الأتحاد السوفيتين وتنقدم بتقرير اخرعن الخططات التي اختارها الاستعمار السوفيتي للقشاء على الإسلام والمسلمين في الولايات الإسلامية في اسيسا الوسطى .

وعملا يهدين التقريرين قامت الهند باحتيار استراتيجية للمسقصاء على الإسلام والحصارة الإستلامية في الولاية مبذا الأسلومية "

أولاً. إلعاء النهج التعليمي الأصلي ووصع المهج التعليمي الهندوسي محمد بما يحوى من المعتقدات الهندوسية الوثنية وأساطير التاريخ الجندوسي الوثني العديم ، إلى جانب فلسفة وحده الأديال الصالة و طريه القومية المدية المتحدة .

ثانيا . عويل المدهد التعليمية إلى أوكار النشر الإيسنية والفسناد الجائفي ، وهدت بترويج التعميم فتدها من ماحية ، وإرشاء التوادئ المسرحيه اتختله لتعليم الرقيص وطوميقي في المجاهد التعليمية من الناحية النائية

ثالثا : تشجيع الرواج بين المسلمين والهندومي لإنجاد جيل محتلط العميدة هش الإيمان .

رابع إياحة الخمس وتسريجه عني حساب الدولة في أعداء الولاية ، ودلك للقصاء على الشباب المسلم عقيده وعنقا وسنوكا .

خامسا عبريد اللعه الأردية واللعة الكشموية من الأفعاظ المربية للقصاء على الصلة بين الجين الباشيء وبين الكتب الإسلامية الموجودة باللعين . سلاسا بث الخلافات الطائلية والمسابية والمبلية فيما بين المسلمين ، واستحدام أساليب لتشتبت كلمهم ، وجعلهم لقمة سائعة غطهات الاسعمار العدوانية

سبعا استبخدم وسائل الإعلام اشتلعبه ، لمشر الإباحة والفاحشة من جانب ، والدعوة إلى فلسفة وجده الأديان والقومية الهبديه من جانب آخر

ثامه . ترزيج حركة تخديد السبل فيما بين

المسلمين باستيار أساليب الترقيب والإنداع أحيانا، وأساليب الرهيب والتعديب أحيات أخرى .

تاسحا :طمس معالم التاريخ الإسلامسي والحصاره الإسلامية في الولايه

عاشرا : إنشاء بيادات لتنميد هده الخططات في الولاية من جهة ، وللقضاء على الجهود في سبيل الدعوة والجهاد لتخرير الولاية من برائن الاستعمار من جهد ثانيه .

ثم م يكبف الاستعمار الهندى بدلك 1 مل قام باختيار الفديد من الأساليب الإحرامية الأخرى ضد المسلمين ، كالقبص على الأبرياء والتلكيل بهم وسمك دمائهم وحتك أعراضهم ، وما إلى دلك من أعدال الهيمجية

القاومة

م يستسلم المسمون بكشمير المنه الخططات ا الله عمدوا إلى المقاومة التي اتحاب أساليب عدة : أولا : إستاء المدارس و لمعاهب والكليات الإسلامية الفودجية في أتحاء الولاية لمواجهة العرو الفكرى المسومين فأنشأو أكار من ألف مدرسة وكلية إسلامية في أتحاء الولاية ، وهده المدارس والمحاهد قد تخرج هيا حيل جليد على وعي بلهة وأحكامة

ثانيا : الاهتهام ينشر الدعوة بكل الوصال المسكنة والأساليب الميسرة

كإصدار كتب الدعوة والمحلات ويت: المكتبات الإسلامية ودور القرعة . وإنقاء الدروس القرآب وخصب الحمعه

أثالثة العمل على توحيد كلمة لمستمين

المحافظة على الشخصية الإسلامية للولاية مى احيه ومراجهة الخططات الاستعمارية العسوانية من ناحية ثانية ، وللمطالبة بإجراء الاستفتاء لتمرير مصير الشعب الكشميري المستم من باحية ثالثة رابعا : إنشاء القبري الإسلامينة التمودجية تكون تموذجا حيا للمجتمع الإسلامية التمودجية تكون تموذجا حيا للمجتمع الإسلامية .

عامينا : توعية الشعب الكشميري المسلسم بأساليب الاستعمار الهندوسي للقبضاء على الإسلام والمسلمين في الولاية

سادسا : المطالبة يإجراء الاستعناء لتعرير مصور الشعب الكشموي المسلم حسب قرارات جمعية الأم المتحدة

و هكدا ظلت الروح الدينية حية في كشمع و م يتمكن الاستعمار من تحقيق أهدانه فيها

رد النس

أمام هذه المقاومة الباسلة لاستبرداد حق اعترف به المتعمم الدول ، ... وإن تلكاً بزاءه ... ثار الاستعمار اهندى بكشمير ، وفقد الحكمة والبصيرة إذاء شعبها ، فقام

بتنفيذ حظر التجول في أكثر من (٣٠) مدينة بالولاية ، وتسليم هده المدن إلى اجيش ، وطرفه مدوبي الصحف و الجلات العالمية من الولاية ، وإيفاف الجرائد والجلات المحية ، ثم قبل الأبرياء من الرجال والنساء والولمدان ، مع المسماح للجيش افتدوسي العاشم الموجود في الولاية بدخول بيوت المسلمين وهنك أعراص المسلمات جاعيا ، وتما يقوب أنه القنب كمدا والما أن الجنود الهندوس بجد ذلك يقطعون أثلاءهن وأيدين ويرمون جانهن في الأميار حتى لقمد تجمع خلال أشهر جثب منات المسلمات اللاقي

طامت بسطح نهر (جهلم) الذي يمر من كشمير اغتلة _ملى كشمير اخرة ، ثم إلى باكستان .

وإذا كان هذا ما بحدث بداخل كشمير قبلهــد. موقفها السيامي مبيا ١

أولا • تعتبرها جاليا أرصه هندية ، وبها يجرى ــ بدخلها ــ فضيه داخنية لا ينبغى لأية دولة ــ أو للمحتمع الدولي ــ انتدخل في شكوبها

تأنيا * إن موافقه اهبة على الاستعماء بيعنى مريد من الانتسام داخل الحند ، ومطالبه ولايات أخرى بالاستقلال

ثالثاً : إن مرافقه الجمعية التأسيسية دولايه عام ١٩٥٧ م على صم كشمير بلى الهند يعتبر تقرير مصر طولاية

رابعا الهد دولة علمانية يسكيها بشر يدبهون بأديان مختلفة ، فموافقتها على الاستعتاد تسبب مشاكل لأكثر من (٢٠٠١) ميون مسلم داخل الهد

والحقيقة أن أي شعب عابي من الاستعمار يعدم تماهة هذه الدعاوي بالأسباب النابية

أولا تصية كشمير ليست داخلية فلا ترال معامها قابعة في الأم الشحدة مع قرارات هذه الحمعية التي أكدب حق كشمير في تقرير المصير للبيا: ادعاء المنظ بأن استجابتها لتقرير المصير بكشمير بؤدي في مطالبة أجزاء أعرى بالاستقلال باطل في ذلك لأن أنبر ولاية وجامو كشمير) مطابق لأحكام نقسيم شبه المقارة إلى دولتين مستقلين . هما و باكستان والمند و اللذي يقيد ضم المبلاد دات الأعلية الدينية إلى نظير عنا من كل ضم المبلاد دات الأعلية الدينية إلى نظير عنا من كل من الحد أو بأكستان

الثالث عا الدعيه الهند من جوافقة الحسمية التأسيسية للولاية على الصم م يكن قرارا شرعبا ،

كما سس أن يه ، كإ أن وجود الأعلمية لبدين معين كاف في الدرد على مراهبه الهند .

ثم بعد ؛ فإن أين تتجه مطامع الهند . إنها لا تقف تحد كشمير أرحدها فقد كتب ، جواهر لال تهرق ، في كتاب الشهير ؛ اكتشاف المبد ، (DISCOVERY OF INDIA) يقول .

ا إن الفند كم صنعتها الطبيعة لا يمكن لها أن تنصب الى شئون التعالم دورا إلى الدرجه الثانية ، قهى إما أن تعدير من القوى الكيرى دات الأهمية والعظمة ، وإما أن لا يكون لها أى وجود .

ويمول الدكتور ٥ ايس، د آر ، ياتين 2 أحد حبراء الخارجيه الهندية في كتابه (السياسة الخارجيه النيمان (

ون المؤثرات الجغرافية ها الحكم المهائى قى الموصوع ، ومن أجن دلك فإن مصالح الحديد الحارجية تمها , وهدا هود الحارجية تمها , وهدا هود العبال ، باكسبتان ، أفعانسان ، يورما ، ملايو وأندوبيدية ، مهدمة جدا لتحقيق مصالح الحدد ؟

و وس الصروري جدا بالنسبة للهند أن تسيطر عن استعافوره والسويس «اللدين هما للهند يمثابة الباب الرئيسي ، وإدا نظلت عليها قوة معاديم أحرى فستعرض الهند واستقالاقا لتهديسان والاعتزاز 1 ،

ويختهم هذا كبير السياسي حديثه عن مطامع دهند السياسمه قائلا

ا بسود فراغ سياسي خاتل في المنطقة بعد ممادرة الإنجليز ويجب ملء هد العراغ ؛ كما أنه من انضروري للهمد ـ لكونها قوة بحرية عظمه ـ أن يتحول انحيط اضائي من الاسمادورة ؛ إلى السويس الاسكون الاحبجل تملكه الجبد الهيد المبدر المحادرة ؛



کدبوا ، وقد ذکرہ قبل معنی الدآب ، والکفر بمسی خدد قهو غیر بعید من التکدیب ، ولکن کلمه رحیم تدکر عا لله ــ تعالی ــ من ، اجب الربوبیه ، نهو - سبحانه ــ رباهم علی نعمه هم تكرر آبة باكدأب آل مرعون مددكر في لآية قبل «سابقة نشب عقوبتهم في لأدمان وتتشديد الإندار بها ، وحدف التعبير في بعض لألفاظ هدكر في «لاية لأولى كمرو وهما فال

يشكروه و ولكن كدلوا بما أنسم به عليهم، والأخذ بالنب قد يكول : هلاكة وقد يكول عبره و والآد - سبحانه له لا يبادر الناس بالعقوبة على عبر دلب ، و كهم يلحرمون وغيرجون على شريعة الله و كأنما بحاربوته والله - مبلحاته - لا يعدله ، عيران عليهم عقرية ، فهو لا يظمم الناس ولكن الناس أهلم يظلمون

وصبر حت الابتان بآل فرعون ، وهم أعوانه ومشايعوه على عدوانه واعترائه ، رظيم فرعون من أشهر أنواع الظلم ، ومجادلاته منع نوبعي من أوضح الدلالات على إصراره عنى نكراند الإله الخالق وادعائه الألوهية لميسه ، وقد صاح في قومه : ما علمت لكم من إله عيرى ، ثم هو حارب قوما لا بيا واحدا

أما 1 الذين من قبلهم 4 التشمل الكنديين من عهد موج و دكروا تفصيلا في عير آية من القرآن و جاء إجمالهم في الاية الكريمة

والدين أعرفوا هوم نوح وقوم مرعود ، وفي الآية التي شحن يصلدها و فالمنكناهم بدسومهم وأغرفنا ال فرعول ؛ والإغراق بإهلاك ، ونكت أقر بالدكر لشناعته عهدا من دائر الخاص بعد الملائكة وهو شهم

اوكل كانو ظالمين ا

كل الأقوام الدين كلمبوا رسل الله وحاربوهم كالوا ظلماني الأنمسهم بحيدهم عن الصراط ، وحديثهم عظة وعبرة لن يأتى بعدهم

والابة تتحدث عنى مشركى مكه الدي درجوا على إمكار ما بأسهم به التبي يُخْلِقُهُ من الآيات و حيى بعد هجرته من مكه ، وعن اليهود الذين يكدبون كل ما ينول من القرآن على النبي ، وقد أصيب السابقون بما ذكرناه ، وأصيب القرشيون يوم بدر 1 وكل كانو ظملي 4 أى كل من الأم فريش ، وهم ظموا أتصهم بالكعر والمعاصى ، أو السابقة ومن هؤلاء ، أو كل من آل فرعون وكعار بوصع التكذيب مكان الإيمان ، وكان أحرى بهم أن يستعملوا عقوض وأن يفكروا ، وإعمل المقل المتعلق والتمكير طلم بين نستس أفرا تعمل عليه فهو الإنسان عني سائر الجوانات همن أهمل عقلة فهو الإنسان عني سائر الجوانات همن أهمل عقلة فهو ظمام ندمية ، وقد ناسب بعد على أن يرصف طلم ندمية ، وقد ناسب بعد على أن يرصف المعرون على الكفر الأمهم دواب أو هي شرار المعواب

إن شر الدواب عند الله الدين كفروا فهم لأ
 منوب ،

هذا حديث عن الكفرة الباقين المصرين على الكثر بعد حديث الدين أهلكو ولم يقل الآية ينهم شر الناس أو شر الدوين وإنما قالت شر الدو ب كأمهم ليسود من جسى لادمين ، وأيصا ليسوا من عامة الدواب على هم من شرارها ، كما قال تعالى :

ام مُنَسَدُ النَّا آَنِ لَهُمْ يَسْمَعُونَ الْوَيْمُ عِلَونَ إِنْ هُمُ إِلَّا كَا لَانْمَا مِنْ هُمُ السَّلُ كِيلًا ۞

والمراد بالذين كفرزا الدين أصروا على الكفر ورسخوا فيه , مهم لهده الصفه لا يؤمنون أصلاً فلا تشى على مصلك في دعوتهم رلا تدهب عممك عليهم حسرات .

البَّرِي عَلَيْدِ فَيَ مِيْمَ مُّ أَرِّنَهُ وَنَ عَهْدُهُمْ وَكُوْرَةً وَ الْمُرَاوِلَ عَهْدُهُمْ وَكُوْرَةً و وَهُمُ لَامْنَقُونَ فِي

هدا بدن من الدين كقروا ، وهم لإصرارهم على الكفر لا يوفرن بالمهود، وهؤلاء مم بنو قريظة من حونة اليهود ، عندهم رسول الله مخط أول ما هاجر ألا بمائدو، عليه أتى لا يعينوا عليه عدوا ، ولكنهم ما نبئوا أنِّ مكثوا أيمانهم من بعد عهدهم ، فمادؤا مشركي فكه وأمدوهي بالسلاح ثم فالواسيا واحصأنا ، وم يؤالمدهم سي الرحمة ﷺ ولم يثبتوا على عهدهــــ، بل الصمو ثاب إلى الفرشيين وهعب كعب بن الأشرف بن مكة فعقد معهم حمما على أن يكوء ا معهم على المسمين ، فهم هكدة بمصور الدهود ولأيوفون ولداعفون الآية عاثم ينفصون عهدهم في كل ماه وهم لا يتمون ۽ أي لا تصل المقوى إلى قلوبهم ، ولا يخشون عاقبة عدر هم ولا عبرته عبيهم، والتقوى من الوذاية، مكأسم لا يهنيهم أن يخفظوا أنمسهم لا من عقاب اله و لا مي صوه للقالة عنيبم جوَّلاء حقاهم شر الدواس، قال الرمخشري : شر الناس الكفار ، وشر الكمار التصرون عتهم على الكفراء وشر المصرين على الكفر التاكثون للمهود – والهلم الذين عاهلت مهم بدل من الدين كفروا ا وعطف بيال ، ومكث العهد تقضه كإيتكث اجبل فيحل إلى فطع وأجزاه لا تصلح أن يربط جا شيءه مهؤلاء لم ينقوا عني عهد عاهدوه ومعنى عاهدت منهم أحدث العهد منهم ، فقاراد يهم إدن يهود المدينة ، وقبل ا إِنْ مَهُمَ لَلْتُبِعِيضَ أَيْ * عَاهَـَدُتْ بِعَضَ مَهُمَ وَ فالحديث إذن عني اليهورد عامه ,

وعن سبيد بن جبير أن الآية بزلت في سنة رهط سهم ، ولعله يسى كبارهم وأشراعهم الدين تولوا إيرام العهد مع رسول الله عَلَيْنَةِ

يَوْمَا مَنْفَعَهُمْ فِي الْحَرْبِ حَمْرٌ وَبِهِم مَنْ عَلْمَهُمْ فِلْلَهُمْدُ يَدُّكُرُونَ ﴾

أى : إذا ظفرت سم في الحرب عادهل يهم دائل ، والثقب يهنائل على المصادعة وعلى الظفر على المصادعة وعلى الظفر على المصادعة وعلى الظفر عالمراعب التقسيم : المحدق في يشراك الشورة وسعة تم ينجور به عبستمس في الادراك والام تكل معه تقافة ، وقيل عهو يادر على إدراكهم مع التمكن مهم والظهور عليهم ، ومعنى فشرد بهم سي التمكن مهم والظهور عليهم ، ومعنى فشرد بهم سي الكمرة الأحداء ، فتتبيل هؤلاء الدين تتصوه الكمرة الأحداء ، فتتبيل هؤلاء الدين تتصوه للاخرين الدين يتربعهو في للسطو على المسلمين من المعلود وأعانوا الأحداء على المسطو على المسلمين من المعلود وأعانوا الأحداء على المسطو على المسلمين من المعلود واعرض الدين يتربعهو في للمسطو على المسلمين من الحال الإخرين الدين يتربعه في المسلمين على الم

و دیل (ان مغنی طرادیهم سنّبغ نهم ، ومنه قول انشاعر ۱

ُطَوَف بالأباطح كل يوم تخادة ان يشرد في حكم أي يسمع في .

وقرأ ابن مسعود والأعسش . شرة يهم ـ بالدال لمعجمة ، نقيل هي ممسى النكيل ، ريكون المعنى إدا ظفرت بهم فنكل بهم تنكيلا تثيف غيرهم

قال الرهمشري ، على يجسني فرق ، وكأمه مقلوب شبير من فوهم دهبوا شدر مدر تومه

THE THE TURN THE PROPERTY OF T

السدر اللقط من العادن لتعرفه و كر بعص السحويين وجود 4 شرد ع في البعد العربية ، ولا يعيد أن النعب والأعاريب ويكفينا ما يتصبح به الممي المناسب .

وأما جملة : و يعلهم يد كرون و فهى تعنى لمل من خدف هؤلاء الناكثين من الأعداد يتنظون ويحبرون فلا يجرئون على الإقدام على حرب السلمين ، ولا يجرؤ من يعقد مهم عهدا على تقصه

و لاية على أى حال تشير إلى أن حرب ا سنكون ، وهى إرشاد تا يبعى أن يسل مع اقصى العهود والمتجرئين على الحرب ، ميؤلاء لا يعاملون بالرفق والتسامح إلى يؤخذون بالقبوة والشدة لينزجر مى ورادهم

والإسلام بوجه عام لا يجين إلى الحرب ولا يؤيدها إلا للأسباب الحاجلة عليه ، والسلم يجب أن يكون مسلحه دائمه مستعدا لدهم العدوان عليه ، حاملا سبعه كلما سمع همعة طر إليه ، دع السبي كيالية ربه أن يجعن ررقه تحت طل مبعه ، لأن الظهم من شم التعوس

ومن لم بزد عن حوصه بسلاحه

بيدم . وجن لا يظلم الناس يعلم

وهذا معري الجهاد في الإسلام . ومن محصب رسول الله عَلَيْهِ

ا يأيها الباس ، الا تمنوا بقاء العدو ، وسفوا بلد العافية ، فإنا لقيتموهم فاصبرو، ، واعلموا أد الحنة بحث ظلالى السيوف، و في دعائه عليها الفهم مترل الكتاب و مجرى السحاب ، وهنوم الأحزاب، ، اهزمهم وانصرنا عديم ه ... ودعاؤه يوم يامر يوضح مدى إشفاقه على الدعوة

الإسلامية تربجده بعد الحرب وهريمه أعداله يشير إلى أنبيت

تعلق هاما مي رجال أعرة

علينه يرجم كانتوا أعق وأضما

فهو بعلى أسهم هم الدين بدأوا وسموا لحربه ومن تنام التوجيه والإرشاد في مواقب الحرب عول الله تعالى : « وإما تحقى من قوم خيانة فاسد إليهم على سواء إن الله الا يحب الخاليين

والخرف هنا هستعار للعلم ، والعسى إذا رايت قوما عن بيتك وبيتهم عهد يستشرفون لتقص العهد والخيادة ، غائبة اليهم عهدهم واطرحه إليهم الم حاربهم بعد ذلك ولا تحاربهم وهم يتوهمون أتهم باقون على عهدهم فيكون ذلك من الخيابة ، أو هم رغم ما يبدر متهم بتحدوله وسيعة للطم والعشهير بالمسمون .

والآیه بیان لم پنیمی أن يعمل مع ابشر مین على نقمي المهود ، والدين بنمنزون عظاهر اتماق . وبينت الآية السائقة حكم باقصى العهم والملاعبين بطوانين

وه البده تعلى الدرم وتصدن معسرلا عدّونا ، أى ارم إليم عيلام، وأعدمهم بأهم ليسي الولياء اللا عهد اللم ، فيكونوب على علم بالحرب ، والخيانة ليبت من شيم للسلمين ولا من مباديء الإسلام

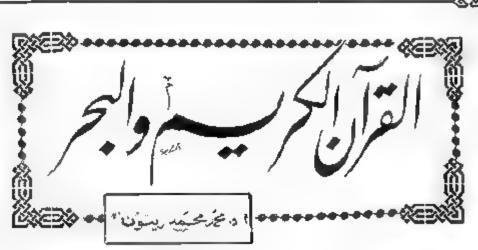
وكبينة (على سواء (إما تعنى على طريق مسقم واصح (وإن يمعنى على استواء ببنك وبينهم أى العهد منقوس من قبلك كا هو منقوص من قبلهم (إن الله لا يحب الحاكبي .. وطرح المهند أبعد عن الميانة ، وأوضح في إعلان غرب . تضحيح

تبينت إدارة المحرير "سفه ما أن برحمه النص الإنجيري الذي بشر بعدد حمادي الآخرة الدي بشر بعدد حمادي الآخرة الدي استوحاها من النص داخل التوجمه وهي سنتاجات وإن كانت صحيحة إحمالاً معقد كان ينبعي إخافها بالتوجمة كدراسه عمها ، ويس كلجزه منها ، وراد الأمر ليسا فقد الكلمة لمبلانات الترقيم ولا كانت الأمانة بدعونا إلى إعادة بص الترجمة الصحيحة أوردناي فيها يهي

أوروبا عام ٠٠٠٠ : حروب جديدة ومخاطر جديدة

قد تكور همه باريس بدايه لعهد جديد في الشئول الأوروبية ، لكن ليس هناك من يعلم السكل خدد الدى سيكول عليه هدا العهد عائقارة بمكن أن تبدو في عام (١٠٥٠) مختلفة اختلافاً جدرياً عبد هي عليه الآل ، وقد تتكول أم جديدة ، وقد يعاد رسم بعص الحدود وستدخور رو بط فديمة ، وتقوى أخرى جديدة وسندم أقائم مع أقائم لتتكول مراكز محوريه جديدة المشاط الاقتصادي والثقالي ، وقد يكول بعض هذه اللجوات عيماً ، ويمكن أن يطبق الصراع والكرب الاعتصادي العال لموجات عارمة من السجود لكن هذه الأرامات يمكن ، بدورها ، أن تراعم الحكومات على أن تعاول ، فعدما تبدأ الكيانات السياسية الجديدة استيعاب الجغوافيا العرقية الحكومات على أن تعاول ، فعدما تبدأ الكيانات السياسية الجديدة استيعاب الجغوافيا العرقية الخوروبا تصبح الأم أكثر استقواراً به إذ التميم في الدروب التي تختارها شعوبها ، وإذا قدم الغرب النولية النامية من المساعدة المالية والإرشاد السياسي ، ومن الأماكن التي استنجه وإذا قدم الغرب النولية النامية من المساعدة المالية والإرشاد السياسي ، ومن الأماكن التي استنجه وإذا قدم الغرب النولية النامية من المساعدة المالية والإرشاد السياسي ، ومن الأماكن التي استنجه وإذا قدم الغرب النولية النامية عن المساعدة المالية والإرشاد السياسي ، ومن الأماكن التي استنجه وإذا قدم الغرب النولية النامية عن المساعدة المالية والإرشاد السياسي . ومن الأماكن التي النولية النامية عندية المالية والإرشاد السياسية عند الأماكن التي النولية النامية عند المالية والإرشاد السياسية عندالية والإرشاد السياسية عند التي النولية المالية والمالية والإرشاد السياسية عند المالية والمالية والما

يو غوسلافيا : يمكن أن تعدلم الحرب الأهليه في يوعوسلاها في أي وقت ، هالتُمنَّ من جمهورية المصرب ، أكبر الحمهوريات السنة التي تتكون منها يوعوسلافيا ، واقع الآن صبى إقلم كوسونو الدن يسيطر عليه الألبانيون هؤلاء الذين يشكنون حماعة عرصة ويريدون الاستقلال عن بلجراد كا أن العداوة مشتعنة بين الصربير والكروانيين ، وهن المسمل أن تطالب سلوفانيا في للعام المقبل بالسيادة الكامنة ، وبدعو إلى أن نتحول يوغوسلاها إلى تحد كونفدران من حمهوريات مستقلة ؛ ورد رخصت حكومه الركزية فإن سنوفانيا قد تنقصل عن يوغوسلانيا ، وسوف يشكل دلك صعطاً على كرواتيا كي تترك الاتحاد القيدراني فيوغوسلانيا ،



. 1 -

فى البداية تحدد القصود من القسرآن : والبحر ، واليم !

فالقوآن : كلام الله الحول على رسول. عمد على المكتوب في المصاحف ، التعبيد بتلاوته ، وعد يقول التريل العربي : ، وَيَدَ قَرَأَكُدُ فَأَنْهِ مُ مُرْتَا نَدُرَ اللهِ عَلَى قواءند .

والبحرُ عن الماء الواسع الكثير ، ويغلب في الملح ، ومن الرجال الدواسع المعروف والواسع العلم ، ومن الحيل : الواسع الجرى ، الشديد العدو .

ويجمع عل أبحر وبحور وبحار

والبخرة من الأرض : الواسعة والتخفضة ، ومستقع الماء ، والقرية على بير ، والروضة المتسعة : وتجمع على بحار ، وبحر ، والبحرية

عدة الدولة في البحر من مقس وعواصات وطائرات وجنود وتحو ذلت^{اً} .

والم " البحر ، والحمامُ الوحثي ﴿ يُجِمَعُ عَنْ يُعَوِمُ " ا

وقد ورد ذكر البحر في القرآن الكريم في (واحد وأربس) موصحاً بلعظ (البحر) وفي ثمانية مواضع بلعظ (البحر) في يصبر حدد آياته 24 ية . وذكرب هذه الآيات في خمس وعشرين سورة من المرد الكريم بلعظ (البحر) وفي أربع سور بلسظ (البحر) من القرآن المستمنة على هذه الايات (٢٩) سورة

وهد العدد الكثير من الايات ، وعدد السور التي ذكر عيها للبحر والم تعادل ربع سرر القرآن الكريخ تقريباً عما يبين عدى الأهمية الكبيرة التي يوجههما الإسلام وكتابه المكسود العرآل

a the sole som)

⁽٢) عبيد الرسيط بدلا مر ٧٧٧

⁽٣) لفعيف الرسيط عدة هي ، 5

^(*) الدحمة الربيس فيه الشريخ والخصارة كليه اللمه العربية بالمحمد الربيس في المعادة على المحمد على المحمد المحمد في المعادة والمسارة الإسلامية وعدم المحمد ا

الكريم ما إلى البحر وأهميته ، وتوجيه أنظار المسمين إلى الاهتيام والاستفادة سه ، واستقصاء كل ما يتطلق به من أمور تفيد المسلمين والإنسانية في تمو تخياة وازدهارها وتصمها وإدراك أسرارها التي تدل على موجدها وماكها ما مبحاسه وتعالى .

وبدجي دنك الاهتهام عبيها تمعى النظر في الآيات الكنيرة ، والمالات المتعددة التي تتحدث عبيه ، والتي تدفع المسلمين إلى استنصافها ، والمحدث عبها ، حيث مجد تلك الجالات بتدعل في أهور الله يبدو من عرص بمصها أنها حاصة ، ولكي الهدف بيها عام وشامل بكل إمان ومكان بمفيد الإنسانية مني الحدي الطويل

وسوف أخاول حاجاها أحاق هذه البحث تحديد لأطر التى وردب متعلقة بالبحر ، ثم أذكو لآيات التي بمتعلق بكل موصوع ، وأخاول بياب وشرح الحدف على الناجو التالى (أ) آيات تتحدث على البحر اقتصاديا

رُبُ آیات تتحدث عن استکشاف أسرار البحر وما فیه بمایمید الإنساد ، وتنوجهه إلی البحث فی عدم الفلک وعیره من العدوم المحتلفة (كالصيد و ستحراج النؤلؤ ...وعیره)

(ح) آیاب تدکر البحر بالسبه لسی الله موسی رعبیه السلام) وأم خوسی ، ریسسی اسرائیل ، وفرعول وأخل مصر ، فهی تبیل حداث باریخیه

(د) آبات وعظیة سلوکیة تربویة ، نوحیه
 الإسبال یلی بوئین صانه بالله ـ تعالى ـ و تشیر
 یل حدم الله علی الإنسال و تکریمه ،

و سوف أنتبع هدد الموضوعات مع الآيات ﴿
القرآبية الواردة بشأنها قدر ــ الطاقد والجهســـ
عايدل على اهتهام القرآن الكريم بتوجيه قارئه إلى
البحر وأفيهه ا

(أ) الأيات التي التحدث عن البحسر التصاديا ، وهي تسع آيات ا

ا ــــ في سورة النقرة زآية ١٩٤٤) يقول الله ندى

﴿ إِنَّ فِي خَلَقِ ٱلسَّنَوَتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِكُمِ ٱلنِّينِ وَٱلْمَهَادِ وَٱلْفُلُكِ ٱلْمِي جَمْرِي فِي الْبَعْرِيِسَ يَعَمُّ ٱلنَّمْسَ ﴾

فهو ها وسيله مواصلات ــ أي وسيلة سنقن البحرى ــ سواء لنقل الإنسان أو العجارة أو غيرها وموجيه إلى إدراك فائدة الأسطول ــ سواء كان أسطولًا حربياً لَو تجاريا ـ يسمحدم فيما يعود عبي الإنسناك بالنفع ، والنفع هذا عام يتوجه إلى أي معم يعود على الإنسان بالخبر . يقبول القرطبي : برهده الآية دليل على ركوب البحر مهلقاً لتجارة كالد أو عبادة كالحج والجهاد ، وفي حديث أنس بي مالك عن خالته أمحرام بنت مبحاد أنها قالت ١٠ نام رسول الله علي مريب عنين، ثم استيقظ يتنسم، تقسيد: يارسول الله مِ أَصِحِكُكُ ؟ قال : ﴿ نَاسَ مِنْ أَمْنِي جَرَفَتُوا عَلَى يركبون فيهم هذا البحر كالمنوك على الأسرة ا قالت ، قادع الله أن يجعلني منهم ، قال : عدما ما تم نام الثانية ممعل مثلها ، ثم قالت مثل بوضا ، فأجاب مثل جوايه الأول فالب العادع الله أن يجعني مهم ، قال الأنت من الأولون و

قال هجرجت مع روجها بجادة بن الصاحت عاريه أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية بن أبى سفيان ــ رضى الله غنهما ــ فلم الصرعوا من غراهم قاطين ، درلو الشام ، فقريب إليها دابة لتركها فصرعتها معانت!

وهمنا دلیل واصلح . کمانیری الإمام الفرضی ... علی رکوب البحر فی اجهاد للرجال و النساء!* ویری ... أیصاً ... تل تونه تعالی *

﴿ بُمَا يَفْعِ النَّاسِ ﴾ ،

أى بالتجارات وسائر المآرب التي بهمنع بها أحواهم ، قيركوب البحر الكسمية الأرباح وينتمع من يحمل إليه المتاع أيضاً .

المراق سورة المائدة به ١٦ يسون الله معالى أحل لكر مبيد المدور وطعامه متنا لكر مبيد المدور وطعامه متناكم كرما والمساورة وحرم خليسكر عبيد المير والمدميم حرما وغيها يوجه القرآن الإنسان إلى العبيد واخده مورد للمعاده والتمم به ، يقوم الألوسني ، أحل لمعموره ما يصاد في الله يحرأ أو مهرا أو غديراً ، وهو ما يكون توالده ومتواه في على مأكولا أو عيره الميم حيوان البحر خلال فديله وحلال أكله ؛ لأنه حيوان البحر خلال فديله وحلال أكله ؛ لأنه ليس في الميساسية والإدراك كا في حيوان البر يوجه عام ، وفعمد بتحريم العبيد البرى في الإحرام نأمين العقير و خيوان في البري على حانب الإحرام نأمين العقير و خيوان في البري حانب الإحرام نأمين العقير و خيوان في البري الأحياء الميانية الأحياء الميانية الميانية الأحياء الميانية الميانية الأحياء الميانية الميانية الميانية الميانية الأحياء الميانية الميانية الأحياء الميانية الميانية الميانية الأحياء الميانية الأحياء الميانية الميانية الميانية الأحياء الميانية الميانية الأحياء الميانية الميانية الميانية الميانية الميانية الأحياء الميانية ا

وحریه أرو حها فی حمیع الصور و الأشكال وصید البر لیس قتله وحده حراماً علی المجرم ، ولكن تناوله كذلك طعاماً محرم عمیه ۳ ــ وفی سورة إبراهيم آیة ۳۳ یقول الله تعالی : المدالی خاتی السمورت روه مرادی مایات میرادی خاتی السمورت

وَالْأَرْضَ وَأَمْرُكُ مِنَ الشَّمَاءِ مَا لَهُ مَا أَمْرَ عَيهِ مِنَ الشَّمَرُتُ رِزْقُ الْكُثُّرُ وَحَمَّرَ لَكُمُ الْمُلْكَ لِنَجْرِى فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِمْ وَمَعَرَ لَكُوالْانْبُورَ ﴾

مالله يمنى على عباده بتسحير العنك في البحر كوسيلة لسواصلات يعول ابن كثير : جعها طابية على تيار ماء البحر تجرى عليه بأمر الله نعال ، وسعار البحر لحملها ليقطع المسافرون بها المسافات من إقبيم إلى إقلم آخر الجلب اللناهع من هذا إلى هناك ، ومن هناك إلى هنا ، وسخر الأنهار شير الأرص من تعبر إلى قطر رزقاً للعباد من شم ب وسقى وعبر دلك من أسواع الماهيم "، ويقول الفلوري ، مسخر لكم العلث وهي السفى في البحر تركبوا وتحملون فيها أمتحتكم من بلك إلى الداء ومسحر لكم الأبهار ، أي : ماؤها شراب لكم ""

ع ـــ وفي سورة البحل آية ١٤ يقنول الله
 اللي

﴿ وَمُو اللَّذِي سَعَرَ البَّحَرَ لِنَا أَكُوا مِنْهُ خَمَا عَلِيكًا عَلِيكًا وَمُوا لِللَّهِ عَلَيكًا عَلَيكًا

(ق) سن ابن هاجه ۴۰ جدیب رفیه ۱۷۷۳ هر ۲۲۷ (۵) فقرطین الجامع لأحكام الفر آن جی صفحات ۲۷۵ .

٣٧٦ فيد شار الزياد المتراث، . - زات الألوسي روح عماي ح

(۷) این گیم تندیم القراف العقیم بید۳ می ۱۹ د ۱۸۵ اتحاد به رسید السادری شد به ند آدر رستی معدد

(A) البادي جامع البانان تفسير فقرآن بد ١٣٠ من ١٩٣٠ .

مَوَادِرَ فِيهِ وَلِتَمَنَّعُوا مِن فَصَلِي، وَلَعَلَكُمْ مَشَّكُونَ. فِي وَأَنْقَ فِي الْأَرْصِ رَوْسِيَ الْدَعْمِيدَ بِكُوْ وَأَنْهَرًا وَشَّرِيْكُو لَعَلَّكُمْ تَهَمَّدُودَ فِي وَعَلَكُنْتِ وَبَالْتَعْمِ مُمْ تَشَدُّونَ فِي إِلَيْنَعِمِ مُمْ

وفيها يوجه الدرآن الإنسان إلى خيرات البحر مأكوله الشهية ، ومافيه من حلي يتحسل بها لإنسان

ثم أشار إلى اتحاد الفلك وسيمة السواصلات وحيث الإنسان على البحث على خيرات القاوهصاء الدى أودعه في البحر ، لعل ذلك يجمله على شكر معمد الله الكثيرة

ماللة ـ سيحانه وتعالى ـ يخير على تسحير البحو المتلاطم الأبواج ، وعي على خياده بندليله لم وبيستيرهم للركوب بيه ، وجعله السمك واخيتان فيه ، وإحلاله ـ لعباده ـ لحمها ، جيها ورجيد في الحل والإحرام ، وما يخلقه فيها من البلاق، والجواهير التعييسة ، وتسهيله للعباد استخراجهه من قراره حلية يبسوب ، وتسحيره البحر لحمل السفى التي تمخره أنى تشقه بجؤ جنها محمل السفى التي تمخره أنى تشقه بجؤ جنها عليه السلام ـ فإنه أول من وكب فلسمى وعلم مسعها وهد نقم إلى قبل ويا أبيم عوج ـ حسمه ، ثم أخدها الناس عه قرنا بعد قرن وحيلا بعد جين يسبرون من قطر إلى قطر ومن بلد إلى بعد ومن إلى مناء ولمدا قالى * و ويتعوا من قصه ولعدكم ومن إلى مناء ولمدا قالى * و ويتعوا من قصه ولعدكم ومن إلى مناء ولمدا قالى * و ويتعوا من قصه ولعدكم ومن الله من قصه ولعدكم ومن إلى مناء ولمدا قالى * و ويتعوا من قصه ولعدكم ومن الله مناك وما هناك

تسكورد و أي العمم ويحسط واللمي ق الأرص رواسي أل تمنيد بنكم وأنهارأ وسبألا لعتبكم سهدوں) أي جعل فيها "بهار" تجري مي مكان إلى مكان أحر رزقاً علياد ، بيع في موضع وهي ورق لأهل موصع أخبرا فتقصع البقدع والبرارى والعمار ويخترق الجبال والآكام ، ليصل يل البلد اللدى سيحو لأهله وهي بنائرة إلى الأرضى ينتة ويسرلا وجبوبأ وشمألا وشزقأ وجربأ مابين صمار وكبار وأوديه تجرى حينا وتنقصع حبداء وماايين ببع وحمع وفوى انسير ويُصيله ، محسب ما أراد وقسر وسحر وبسر علا إله إلا هو ، ولا رب سواه ، وكديث حمل فيها سبلًا أي حفر فأ يستك فيها من يلاد بن بلاد با حتى به با تعالى ـــ ليجعلها نقطع خيل حتى يكون ما بينهما تمرآ ومسلكا فالربعالي فوجعك فيها فحاج سيلاع وقوله ، و وعلامات ، أي دلائل من عدال كيبر لي آكام صعار ، وعو ذلك يمتمال به مسارون إد ضلوا الطوي ، وهوله (إبالنجم هم يهندون ع أي في ظلام الليل **

وبقول القرطبى إن تبسخير البحر هو تمكين البشر من المتصرف فيه، وتدليله بالركوب والأرقاء وخيره.

وهده بعمة من بعم الله تعالى عليه عنو شاء سقطه عليه وأغرقها ، تجهيل أن النحوم ثلاثة بحم دوات الأربع ، ولحم دوات الريش ، ولحم دوات لماء ، ثم بين أن معلى (تستمر جوا منه حلية الليبومها) ، هي اللؤاؤ والرجان لقويه تعلى المحرج ميهما النولؤ والرجان الأشار وأن معلى

١٩) ابن كثير تفيسر الفران المضير عدة عن ١٤٥

اه و تری الفسط مو شو هیه او أی ۴ جواری تذهب و تیجی ه مقبلة و مدبرة برخ و اجدة ، و الحقر ، الجری مع صوت او لأب تشق الماء عن یمین و شمال ، و نیتموا من مقده ۱ أی ادر کدوه المتجارة و طب الحجر ۱۱۰۰ .

ه ــ وقي سورة الكهب آية ٧٩ يقول الله

أَمَّا السِّمِيةُ فَكَانَتْ لِدَسَكِينَ يَعْمَلُودُ فِ الْبَهْمِ فَأُودَتُ أَنَّ أُمِيهَا وَكَادَ وَوَ آمَهُم مِّلِكُ يَأْمُذُ كُلَّ مَعِينَهِ عَصْباً ١

حيث نجد القرآى يوجه الناس إلى أن البحر مجال من مجالات العمل ، ويدكر قصة السهية والعباكين والملث والحقير والسوادي عليهما السلام : وأن للمك يأحد كل منفينة صحيحه عصراً (17)

أَزُّ ثَرُ أَنَّ أَنَّهُ تَغَيرُ لَكُم مَّا فِي الأَرْضِ وَالْمُلْكُ تُجْدِى فِي الْبَحْرِ بِأَثْرِهِ * .

يوجه القرآن التاس إلى أن الفلت تجرى في البحر حسب قامون وصعه الله مد ببحامه وتعلل مد وأن على الإنساق إدراك هذه القوائد ، وهماك السفى الصعوم و الكيره العملالة التي تسبع حسب القانون الذي وصعه الله ؛ فانسفى تجري في البحر بتسرة الله وتعليده إياها أن الحسب القانون الذي وصعه فا .

ە اَقَدُ اللَّهِى سُمُرَكُ كُو اللَّمْرِينَجْرِى الْمُلْكُ مِهِ يِمْرِهِ ، وَيَتَدْعَفُوا مِن صَشْرِهِ ، وَلَمَسْكُرُ مَّشْكُودَ . * *

حيث بوجه القرآن الإنسان إلى بعمة البحر وأن الفلك تجرى عبه حيث يستطيع الإنسان أن يجد ما يعود عدم بالجر يقول الطبرى الا الله منشر البحر لتجرى السفى عبه بأمره لمعايشكم وتصرفكم في البلاد لطلب فضله نبيا ، وتتشكروا ربكم فجدول وبطبعول!

٨ ـــ وق سوره الرحمي آيم ٢٤ يغول الله
 مل

ولهُ جُنَوَنوِ السُنْتَاتُ فِي ٱلْمَحْرِكَا لَاتَقَلَمِ ١

يوجه القرآن الإسنان إلى إمكان كبر وصحامة البعن حتى تكون كالجبال ، والمشآت الطاهرات السير تقس وتدبرن ، وقال عاهد ، المبدآت العامر مع قدم ما السمل ، وأنا لم يرفع قدم ظيس عسدة ، و لأعلام أهمان ، شبه السفل بالجبال وهد من عجار القرآن حيث شبه السفل باجبال ، والسفل العملاقة التي توصل الإنسال إلى بنائها الآن تشبه أسحال فيسحال الله العصم إلى بنائها الآن تشبه أسحال فيسحال الله العصم الله تعالى الله على الله تعالى الله توليد الله تعالى الله تعالى

ۅؘڡؙٲڛۜٛؾؘۄؽٲڵڂڒڝۿ؞ٵۼ؞ۻٞڡؙۯڞۜٵؠٙۼؖۺ۫ڒؿڎۅؙۿۮٵ ڝٞٛٵؙؙڲٵؙؙؙؙؙؙؙؙؙ۠۠ڝؽؙٷٙ؞ؾؙؙؙڞڲؙٷؚڽٛڵڂۿٵڂڕؽٵۅؙۺٚۼٙڿڕڠۄؽ

۱۹۶۶ انفرطین اعلمع لأحكاه اللهای حدود به بعن ۱۸۵ ۱۹۶۵ انظیری حامع سیدان عدیر انداک د ۱۳مل ۱

PRINCE FOR THE PROPERTY OF THE

جِيْدَةُ نَلْبَدُ وَنَهَ أَوْرَى ٱلفَّلْكَ فِيهِ مُوْجِرَ لِتَسَعُولُمِ مُسْلِمِهِ رُضَا كُنْرُقِتْ كُرُونَ عَنْ

يدكر القران البحوين الملح والعدايد، وصيد السنت من كل منهما، وامتخراج الحلية والريبة اللي بنس وهي فلؤلؤ والرجان من البحر اللح ، وين مواسلام عائية، وين مهما، ثم يشير إلى المواسلام عائية، وجرى السعى فيهما عما يعود عن الإلسان بالنمح والحير يعول بن كثير به الله تعالى حلى قدرته العظيمة في عملته الأشياء المختلفة، عملق البحرين العلمية الرلان، وهيوا هذه الأثنار السارحة بين الناس يحسب الحاجة إليها في الأقالم والعمران والراري القفار، وهي عدية سائم أراد ذبك، وهذا ملح أحاج بائمة

أى : مر ، ومن كل تأكلون خماً طريا ، يعنى ، السمك وستخرجون حلية بليسوسا . يعنى : النؤلة والمرجان وترى الملك مو خر بيا أى المنزه وتشغه بحيرومها : وهو : مقدمها المنسم الدى يتبه جزجة الطير ، وهو : صدره ، ودلك علكم تشكروك يبكم على تسخيره لكم هذا الحتى العظيم ، وهو البحر تتصرفون به كيف مناتم ، وتدهيون أين أردتم ولا يمنع عليكم شيء منه ، بقدرته قد سيخر لكم ما في السموات وما لا الأرض جميعها بعضاء ورحمه ، وعلى الإنسان معرفه توانينها ، ويجد في الانتفاع بهده المعموان يشكر الله عليها ، ويجد في المعروان يشكر الله عليها ، ويجد في المعروان والانسان معرفه توانينها ، والاستفادة مه بما يمود عليه وعلى المنسرة والاردهار

- يتسم



مناف والإسلام بحث يا فيالم مناف والمراف الإسلام بحث يا فيالم المراف الإسلام بحث أما في المراف المراف

روى الإمام أحمد بسده عن جرير بن عبدالله البجل أن رجلا جاء عدسل الإسلام فكبان رسول الله عَلَيْهِ يسمع الإسلام وهيو في سيره ب فلنحيره في جيديروا الله عليه عليه في جيديروا عمل عليه في عليه وسول الله عَلَيْهُ فقال : 6 عَبِلَ قليلا وأَبِع كليراً 1 مستد الإمام أحمد ٤٧/٥٤

إن الركن الأولى في بناء الإنسلام هو شهادة أل الإله إلا الله ، وأل عصداً وسول الله ، وهده الشهادة من : حق الله سال الشهادة من : حق الله سال الرك وتعالى _ كا جاء في حديث معاد بن حبل _ رصى الله عند _ فيما رواه البحرى ومسلم _ فيقول * 1 كات رديف النبي من قال بن يامعاد ، اندرى ما حتى الله على الله ؟

قلت الله ورسوله علم . قال. فإن حق الله على العباد أن يعيسوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب عن لا يشركوا به شيئاً » .

والنوحيد الخالص الدى يدخل صاحبه الجنة على ما حبه الجنة على ما كان من العمل يتمثل في هده العقبدة الإنمائية الراسحة كما قال تعالى في وَقَسَى رَبِّكَ أَلَا تَعَبَّدُوا لِلَّا إِيَّامُ ﴾ وقَسَى رَبِّكَ أَلَا تَعْبَدُوا لِلَّا إِيَّامُ ﴾ وقسى عبادة بن الصاحت – رصى الله عنه – فيما رواد البخاري وسعلم – قال قال رحول الله

() الجحر كل أن و تطاره الهوام في الأرس .

(۲) الوبوع موع من الدر (۲) الوقص ، كبير العلق

مُنْكُمُ قد من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن مجمداً عبده ورسوله ، وأن عيسي عبدالله ررسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح هنه ، والجمة حق ، والمدر حق ، أدحله الله اجنة على ما كان من العمل ، وهدا كان رسول الله يُنْكُنُهُ يقول أهمل الدكر لا إله إلا الله وأنصل الدعاء الحمد قد ، — أخرجه أحمد وعيره وجمعه الحاكم

ويقول عَلَيْكُ فيما أخرجه الترمدي 1 النمبيح مصف الميزان ، واحمد الله تماؤد ، ولا إله إلا الله ليس ها دون الله باب حتى تخلص إليه 2 .

وحتى يعرف العباد قيمة شهاده التوحيد ، سوو _ ن جيما هذا الحديث الذي أخرجه النسائي وابي حبال عيما برواه أبو سعيد الحنبري _ رصى الله عنه _ : (قال موسى يارب علمسي الأكرك به وأدعوق به ، فقال . ياموسي الل عبادك يغولون هذا . قال * قن * لا إله إلا الله عبادك يغولون هذا . قال * قن * لا إله إلا الله قال . قال * قن * لا إله إلا الله قال يا موسى به قال يا موسى به قال يا موسى به قال يا موسى لو أن السموات السبع . . قال يا موسى لو أن السموات السبع . . والأراصير السبع في كلفة ، و ه لا إنه إلا الله ه في والأراصير السبع في كلفة ، و ه لا إنه إلا الله ه في ذلك الأن ه لا إله إلا الله ع رائل الأمر ع وكل كفة ، وأن كل من نطق ما يعملن بالمقيدة بندرج فيها ، وأن كل من نطق يوى أن أسامة بن زيد _ حجب رسول الله غالك . ووى أن أسامة بن زيد _ حجب رسول الله غالك .

وامن حب رسول الله على المناه المنز على المرز على المدرايا التي خرجت الماه المنزكين ما الدين يناولون الإسلام و المسلمين ما وأحرر نصر أخط النوح والسرور على يرسول الله عليه عليه المنامة يزوى الما يقية الله أما جاء في كتاب الرجال حول المرسول عام قال أسامة رسي الله عنه المرسول عام قال أسامة رسي الله عنه

ماتیت السی ﷺ وقد أتاه البشیر بالفنج، وإنها هو منیلل وجهه .. فأدنان بنه ، ثم قال : حدثنی .. بجعلت أحدثه .. وذكرت له أنه ما الهزم القوم أدركت رجلا وأمویت إلیه بالرم ، فقال : لا إله إلا الله ، بطعته ، فقائه .

معمر وجه رسول الله مَلَيُنَ وقال ١٠ وبحث يأسامة ! مكيف لك بلا إله إلا الله ؟ فلم يؤل بردتها على حتى بوددت أن السنخت من كل عمل عملته ، واستمبث الإسلام من جديد ، ملا والله لا أقاتل أحداً عال ١٠ لا إله إلا الله بعبد ما العمت من رسول الله مَلَيْنَ ا

و هندما أراد أسامة _رصى الله عنه مـ أن يدلعم عما معل ذل : يارسول الله إنما قال لا إله إلا الله حير أبقن أن مُنْتَصَرُّ عليه . قال له النبتي عَلَيْهِ : وحل شقفت عن قليه ه.

حتى وثو قالها بلسانه ينقى بها الموت فكيف بمن هو مؤس حقاً ، ومسلم حقاً ولقد طلب رسون الله عليه س عمه أبي طالب أن ينطق بالشهادة حتى يجاج به بها يوم القيامة ، وإذ الإسلام يجبُّ ما قبله

و فی حدیثنا الدی ابتدأتا به روابه لمبخاری عی البراء بی عازب درضی الله عنه سقال : أن السی کی رجل مضح بالحدید فقال : بارسوں اللہ

أُمَائِلُ لُو أُسْمَعِ * فَعَالَ _ عَلَيْهِ الصِّلَاةِ وَالسَّلَامِ أُسْمِهِ ثُمْ قَائِلٍ؛ ثُمْ قَائلٍ، فَعَنْسٍ، فَقَبَالَ رَسُولِ اللهِ عَلَيْظُ عَمَلِ قَلْولاً إِلَيْمِ كُثْيَراً ﴿ وَلَى رَائِيةً مَسْلَمُ عَمَلَ يَسْمِرُ رَاجِرَ كُثْرَرُ

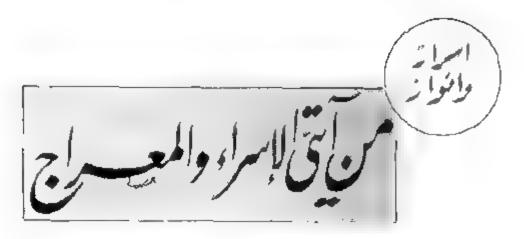
وأخرج ابن اسحاق في معارى برساد منحيح - هن أبي هريرة - رحبي الله عنه - أنه كان يقوق أخيروفي عن رجل دخر اجتدام يصل صلاة ، ثم يقول ، هو عمرو بن البت بن وقش ، وقال الحافظ ابن حجرة لم أخرف اعداد الرجل - لكت أنصارى أو اسبن من يسى

وحديثنا تأخذ منه ; أن النبى عَلَيْتُهُ بشُرَّما بأد هذه الرجل الدي وتع من فوق ناقه فديت عنقه بعد أن بطق بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، مخلصاً من قلبه عارما على تحقيق ما تتطلبه , فكان من أهل الجدد .

وأجر كثيراً : لأن الله لابعفر أن يشرك به ويغلر ما دون ذلك لمن يشاء

جاه فی الصحیحیں عن سعید بن جبوع ابن عباس _ رصی الله عنیما أن دساس أهل السرك كاموا قد ققلوا فأكاروا ، ورموا فأكاروا ، فأموا عبداً على فقالوا . إن الدی تقوله وتدعو إلیه لحسن لو تحونا أن لما عبلما كفارة ؛ منول قوله تعانی فی والدین كابدتش محافظ نشاه الدیر وكایقشلون النفس الی حرق الله الایالحق ولایونیا وكایقشلون النفس الی حرق الله الایالحق ولایونیا وكایقشلون النفس الی حرق الله الایالحق ولایونیا

قان عاش بعد دخونه في هذه الدين مهر مصاب بأداء أركان الإسلام ، والتحسك بكل أحكامه وآدابه



نقام سننج العوض عِيْوصُ براهيمٌ

إن دلالات آيتي الاسراء والمراج بين آيات صنيع الله تعالى بجبيبه ومصطفاه محمد على جليلة القدو ، عظيمة الشأد ، موصولة التوكيد لحقيقة رعاية الله وهنابته بالذين يلتزمون أمره ، ويعطون كدماته من اهتهامهم بها ، وتقديمهم لها على كل ما سواها من هدايات وتوجيه ماهي أهله

والإسراء الدى قارب الله عيه بين حوسب الأرض يديه من المسجد الخرم يحكة وانهاء يالمسجد الخرم يحكة وانهاء يالمسجد الاقعمى في الارض المقدسة عن بلاد الشام، وفي الميقات الرماني الرسير الذي تعيده كلمة و ليلا) بما يعيه إمرادهاو تكبره و تويها عمد اتسع مع كل ذلك الإسراء والمعرج جميعا يقدر ما اتسعت أية صدر سورة الإسراء مكل ما دكرت من أمر الحست الكبر والعاية التي أرادها السمع البصير مه في حيالا يشعل من مصحفات عبر سطوري البن حيب يقدر معاني

ميدان الدي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحوام الى المسجد الأقضى الدي در كنا حويه لريه

من يأت به هو السميع البصير

هده الامة عص صريح في إيجاب الإيجاب دية الإسراء المتى لو ألب وحده مجرد حبر على الله لل كالم به أو في كلام به ألله أو حدث لتصديق كيف وقد بدأ الله ذلك الحبر بلفظ و بحال الله للدى يختف معالى الكمال والدارة على إمصاء ما خير نه واراده معكم وعيات قدرها السميح البصرة ال

وجلب حكمة الله في سوق الحملات الكبير الدى علموى له أكماه الأرس، وأقدم فيم ملائكته لصطعه وأركبه البراق على ما يلحظ في اسمه من سرعة البرق والصباف هذه الداله بما صح

ق السنة المظهرة من مرها بأكثر مما أورد بن كنم بن و البداية والتهابه و ص ۱۳۱ عن ابن اسحق بن و البداية والتهابه و ص ۱۳۱ عن ابن اسحق بن وابية قدادة ــ رصى الله عنه أن رسول الله على أراد ركبسوب البراق شمس به ا قبوصل جبرين بده على معرضا الله منا ركبك عبد الله بين بورق عن تصمع ۱۹۴ موا الله منا ركبك عبد الله بين عمد أكرم شايه منه و قال في المدت عبد الله والله من ركبته و يها عجب الميراق بدى جبيته ويُستّبسُ بُلحق قباده و كنيرون بماروب في جبيته ويُستّبسُ بُلحق قباده و كنيرون بماروب في المستح ، وأنفع عمد ورسالته و يوض أبين من فنق الصبح ، وأنفع الماس و خياه من العبث الدى يبرله الله من السماء ما ركا

ولا نتهى أعاجب الإسراء المدي عرضه المرآن مرة و حدة ل السورة التي عسل الله ولم يتكرر لاكرة بيخار او تفصيل الابحاقال تدكرر لاكرة بيخار او تفصيل الابحاقال تدكرر لاكرة بيخاراً إزّ أَيّا اللّهِ اللهِ قال تدتمان الإسراء كان الإسراء كان رقيا على على يكل كا يترثر بعص العارعين شيث وقيا على على والترمدي عن ابن عباس في قوله وقي البحاري والترمدي عن ابن عباس في قوله تعالى . ٤ وما جمله الرؤيا . الاية قال هي رؤيا عبى أربيها المبي عرفيا لهذا المبيرة المبدى به إلى بيت مقدس الاحراء المباسع لأحكمام مقدس الاحراء المباسع لأحكمام القرآن الاحتاد الرئيب المسرية

و كان ابى عمية الأندلسي قد روى عن ابن اسحاق أن الصديق، رضى الله عند قبل به صبيحة الإسراء، إن صاحبان برعم أنه جاء البارحه بيب المقدس وانص ف منه ، فقال ، إن كان قال دبك فقد صدى ، قبل له أنصدته قبل أن مسمع

منه الشان أين عقولكم الدا أصفعه جبا استعاد ، فكيف لا أصديه خبر بيب القيدس والبياء أبعد منه يكثير الأ

والحس – رصى الله عه عبروى دلك بعد يروى دلك بعد يرود قول ابن المحقى كان من الحديث ما يعمى عن مستود و عائشة و معاوية بن في سنيان و خسل بن أنى خسل و ابن شهاب الرهرى وقتاده وعبرهم من أهل العمم ، وأم هانىء بنت أبى طاب اجتمع في هد الحديث كل يحدث عن يعمل ما ذكر من أمرة حين أسرى له _ علي الحديث الها الحديث المارى ال

والعلامه الالوس يصون ف اروح البيان! ح ٨ ص ١٠٥ طبيع ١ در الفكر ٤ وامراد بالرؤيا ما عابيه _ ﷺ _ لبنه أسرى به مي العجائب السماويه والأرضيه كاأخرجه البخاري والترمدي والسابل حتى قررسارجمه للكاسأن الصحيح ي ه الرؤيه وبها كانب يقطة ومال سالعه فسما دته الآية س رعم ، السامية ، قانوا ه این اشعبیر بها ی بانرؤیا علی با فیها من معملی التشريد ، إن التعبير بها إما مشاكلته تصميم له رؤيا أو جار على رعمهم كتسمية الأصمام آهة . فقد روی أن بعصهم قان له 🚅 🚅 🕳 با فص عليب الإسراء ; لعله شيء رأيته في يومث ، أو على التشبيم بالرؤوا لما فيها من العجائب، ، أو لوقوعها ليلاً ، أو نسرعته ،، أي وما حبدا الزؤيا العي أريناكها عينا مع كوب آيه عظيمه وأيد أيدوط أنحث البرهان عبي صبحتها إلا فتنة افتنن الناس بها ٤ قال حتى ارتد يعض من أدانم متهم ، لاكر هِنمه الرِّدة الفليلة ابن جريور رحمه الله وإنها مع ذلك

^() همر په نظم وه يښت په

⁽١٠) مترجة البرقادة وصيب الفرائد فيها

و٢٤ ترفيق عرف جري هرقيه وسال « ابر الأثور خد٢٢ هن ٢٢ س النهام ، يتصرف

كانت للمحلصين ويحة إيمان بعد أن تبتد السيل لكن ما قال المصرون ودكر القول الرابع الدن رجح بكل ما قبل عربية أنها وثريا البقظة ليلة لإسراء والمعراج بتصرف من ج٠٠ ض ٢٠٨ تفسير الراوى طبعه ذار الفكر

ورحم الله الشيخ محمد الأدبي السنفيطي فقد قال في كتابه الصواء الديال ا اح ٣ ص ١٩٤٨ الوالتحقيق في معتني الوما جعلنا الرؤيا الالآية الكريمة ، إن الله تعلق جعل ما أراه سبه بيني أن المام المرائب والعجانب لينة الإسراء والمعراج فتسه للناس لأن عمول بعصهم صاقب على ببوا دلث ، معتمدة أنه لا يمكن أن يكول حيا ، قالوا كيف معتمدة أنه لا يمكن أن يكول حيا ، قالوا كيف معل بيت المقدس ، ويخترل السبع النصاق وبرى معل بيت المقدس ، ويخترل السبع النصاق وبرى ما والحدة ويصبح في عبد بمكة المنازية قال رحمه الله الوائنان في موصبع أخو الله المرؤية التي حملها الله الدائل والعي قوله تعالى المرؤية التي حملها الله المائل والعي قوله المائل المرؤية التي حملها الله المائلة ا

مَا يَرَى إِنْ وَيُعَدِّرُونَا اللهِ وَيُعَلِّمُونَ عَلَيْهِ اللّهِ وَالْمُعَلِّمِينَ عَلَيْهِ وَوَالْمُعَلِّم عارَعٌ لَمُسَرِّرُهُمَا لَلْهُ فَي اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَاللّهِ اللّهِ وَاللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهِ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ الل

وحديث الإسراء والمعراج من القراف الكريم والسنة الطهرة قد معار في الناس مسير الشنمس بند ورود الإسراء معنا كما عرفت .

وس يستويب في أمر المعراج عاقل والإشارة

إليه في جندر سورة النجم ، وياله من اسم ، وفي الآيات ﴿وَكِابُطِقُ عَيِمَالُمُونَاكُ﴾

﴿ مَالِخَ الْبَعَثُرُومَا لَهُ ۞ لَقَدُّرَأَى مِن اَلِكُمْ وَمَا لَهُ ۞ لَقَدُّرَأَى مِن اَلِكُمْ وَمَا اللَّذُوجِ ﴾ ١٧ - ١٨ ما بجمعنا نقول مطمعتين سع الشيخ الشنقيض جه ٣ ض٧ م ٢٥٧ .

الله الرائرات الأحاديث الصحيحة عنه بيني الله أسرى به عن المسجد اخرام إلى المسجد الأقصى حي الأقصى على جاور السموات السبع 1 .

ولقد أنرد الإمام السِماري لكل من الإمراء و لمعراج بابا على حدة عاَّوْ هُم ذُلكِ انْ لِيله الأسراء كانت عير ليله لمعراج ، لكن صاحب الفصح حسّم دلك الأمر فقال * وحديك يه ... و لا دلالة في دليك على التعاير غنده ـ المحاري ـ بن كلامه في أول الصنازة طاهر إلى اتحادهما ودبيك أنه ترجيم و باب كيف فرصب الصلاد لبعة الأميراء ف والصلاة إتما فرضت في المعراج العمل على اتجادهما عنده ، وإنما أقرد كالأ منهما بترجمه لأن كلا هنهمه يشتبهل على قصة معربة وإن كانا وقعا معا ، فتح البارى جــ ا ص ١٩٦ طبعة السنفيـة ., ولقم وجمتدي ص ١٩١ يقول ويؤيدوقوع للعراج عقب الإسراء في ليلة واحدة روايه اللبك عن أنس عنا مسدم ، فعي أوله ١ أثبت بالبراق فركبته حلى أَنْيْتُ بيت المفدس ؛ فذكر القيسة إلى الدقال ال ثم تجرج بنايي المنظو الذيا - الحديث ، وأورد ابن حجر أحاديث أحرى صحيحه في السياق } أورة شواهد مي قال غير ذلك ورد عليه بما فيه مقتح

ومد أنفس مد ذكر ملخصا عن الشيخ أبي مجمد عبدالله بي سعد بن أبي جرة الأردى د الحكم في الإسراء إلى بيت انقدس أبل العروج بن السحاء ، إراده إظهار الحتى لمعاندة من بريد إنجاده ، لأنه مو

غرج به عَلِي من مكة إلى البحاء ، لم يجد للمسدة الأعداء سبيلا إلى البياد والإبصاح ، فلمد دكر البي أنه أشرى بد إلى بيت القدس سألو، عن تعريفات جزيفات من بيب القدس كابيا وأوعا ، فعموا أنه لم يكن وهم فيل ذلك ، فلما أخيرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الإسراء إلى بيت المقدس في ليلة ، وإدا صبح حيره في ذلك لزم نصديقه في بقية ما دكره ، فكان ذلك وياده في إيمان المؤس ، وويادة في شقاء الجاحد المعاند ، في إيمان المؤس ، وويادة في شقاء الجاحد المعاند ،

وما أكثر الأسرار به وأبير الأدوار وأعظم دلالات الإسراء والمعراج حير يُلقي غسلمول السمع إلى الفرآن والسنة المطهره ، فيز دادول يقينا بما أراد الله بهما لمصطفاه ، وما أرد الله بي المسلمين أن يعرفوا قدر بيهم السندى غلره المصطفول الأحير فاعتاروه في يمة التكريم الاهي إماما يحقومه في بيت لمقدس ، وير صبول به حيث إماما يحقومه في بيت لمقدس ، وير صبول به حيث يشرة في السموات ، وترى حيدة صد هذه البلة يشرة في هذه جديدة ورساله أطلع الله من أجلها بيه على أقداس المرساين.

ومهاجرهم جهده إلى بيت المقدس ، كا رقعه إله ، إلى حيث م يرتفع ملك والارسول ، وخفع عليه وحيده فريصة الصلاة التي يبقى يها موسولا واسته عواده بالصلاة اللية الإسلام ومعراج المؤس ، وحيث يكود اقرب ما يكود من ربه وهو ساجد ، أو كل وي مسلم والنسائي وعيره علم أي هريره وعود .

وو شوناه لفرصة تأخذ بها الصلاة س أسراو الإسراء والمعراج ، ومدعو إلها ولاة أمرنا و مي يليد من أخر و من أخر و من أخل وحدة أمرنا و من الأمر من أخل وصحب غير مبرخصين في إلى بيا والأمر بها والاصطبار على الدين يجهلون أب على أس وفى عهاية سبّل الفلاح في الديب ووواله الفردوس حيث بمول الله تعالى

﴿ هَمَا أَذَكُ الْمُؤْمِدُونَ ﴾ الْذِينَ هُمْ فِي صَلاَ بِهِمْ خَنْعُونَ ﴾ وَالْذِينَ هُمْ مِنْ اللّهُ وَهُمْ وَاللّهِ مُمْ اللّهُ وَهُمْ مِنْ اللّهُ وَهُمْ اللّهُ وَهُمْ اللّهُ وَهُمْ مَاللّهُ وَهِمْ مَا يَعْلُمُ عَلَيْهُمْ مَا أَوْلَهُمْ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَهُمْ اللّهُ وَنَ فَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى



درات موضوعية في محاضت, ة

لاناميرتمارلزولي فهربريطانيا عهد الاسسلام والغسسرب

بقاء الأنتاد / عير عسد عترسيل برهيم"

يلفت النظر ويسترعى الانتباء أن محاضرة الله الأمير عن « الإسلام والغوب » إنما هي بحث علمي جاد ، تُبدل في إعداده جهد وعرق ، وانسم بغير فليل من التجرد والموضوعية - وتحت صياعته ولتي القواعد الفنية لمكتابة النثرية المضبطة

اغاضرة مقسمة إلى فقرات ، التسليس المنطقى والترابط الموضوعي بينها واضح ، واستخدم في بناء الفقرات ، التكول ، فلمو وف بالبدء بالجملة الأساس (Key Sentence) التي تحمل الفكرة الأساسية ، ويأتى بافي الفقرة شرحاً وبسطا لها ، بالاستناد إلى الحقائق التاريخية والعلمية ، واستشهاداً بالأطق من الواقع المعاش

و عكمًا يتداخل الشكل (Form) والمضمود (Content) في المحاصرة ، وبأتلفاد في نسيج محكم (Texture) في وهو الشأد والحال في الأعمال الفنية المجيدة

وتحمل اهماصره بالتوارد الموضوعي فالأمير لا يتبع الهوى ، ولا تجمح في تحليلاته إن ماحية و حدة من نواحى الموضوع ؛ وإنما يبدل قصارى الحهد بيعطيه من تجدف جوابه فمثلا :

يداً حديثه عن وصع الرأة في الإسلام بعوله : ه يجب أن نفرق بين الإسلام وبين العادات القائمة في بعض البندان الإسلامية ، وهمة، بديهة لا يجيد عنه إلا جهول سيء للبية في استدلاله

مساد ، وفي نسبيه ريغ وانحراف ، س سين أولندي الدين يديسون الإسلام ــ وحمالتا فلإسلام أن بدال ــ بجريره بعض من ينتسبون إليه ، ممن يقوم العيب فيهم ، وبيس في الإسلام

وعدما يبحدث عن الحروب الصليب يعرض وجهة نظر العالم المسيحي إنها على أنه سمسلة من الأعمال البطوليه الجريثة ويشمع طلك بوجهة نظر المسمين إليها على أنها واحده من أحداث

(*) أضاها حمده في هركز أو كمعور د للمراساس الإسلامية التابع بياسة بركسهور د ق ١٢ جمادي الأولى ١٤٠ هـ ــ ٢٢ أكتربره إ ١٩ غام بالمرجمة الأستاذ محمد عنوس حركيل الروارة بمجمس البشعب

العسوة عرهية والفظائع الوحشية وعدت من متوط القسطنطينية في يد السلطال محمد الثاني عام ١٤٥٣ م، وعن حروب المسهمين في ه شبه جزيرة البنقال ه وحول لا فيها ٢، وما ترسب بسبها من مشاهر العداء في بموس الدين الدين غاموا باحثلال العالم العربي خلال القرب الناسخ عشر ١٠٠٠ مع سفوظ الإمير طورية النابية يت وكأن التصار أوروبا على الإسلام قد اكتمر ٢ وفر قوله حدا ديل على مبحة ما دهبت إليه الصفوف المسلمة التي أحربها سقوط اخلامة العنابية ، ودحص الأول عال الديسين هللسوا سقوطه .

وعند الإشارة إلى نبينا الكريم عليه ماستجدم الأمير عبارة 1 بني الإسلام 1 وهي عبارة مهدبة يساقص معهد تطاول بعض بني الإسلام عندما يتجاوزون دجيد، ويشيرون في كتابانهم بل رسوك الكريم ، عليه الصلاة والسلام ، يعباره بالبي عمده أو 8 محمد ، .

ومن النقاط العامة التي أثار بها الامير أن الغرب ينظر إلى الإسلام من زاريه الخرب الأهلية في لمان ، وأعمال القتل وتعجير القابل ، وما يشار إليه قا بالأصولية عد والأمير يرفض هبيم النظرة ويصدها . ونحى تصيف :

الا أهمية المحتقد الديني بالنسبة ليني الإنسان ، وقيام الخلافات بين أنباع الأديان المتنعنة أسر معروف في لماضي والحاضر وفي كل الأعاد . نقى تاريخ معاة الولايات المتحدة الأمريكيية فر التطهريون المروتستنت من إعادرا إلى أمريكيا بمارسوا العسادة وعسق مذهبهم بعبسداً ص

اصطهاد الكنيسة الإنجليزية وعدما تولى الجوب كنيدى له رشاسة الولايات المتحسدة في عام المرت المرت الصحافة العالمية الإشارة إلى أنه أول كانوليكي يتولى والسة أمريكا .

وأعمال القدس السطواق والإرهساب والتحجيرات التي تهر يربطانيا بصفة بستمرة ، يقف وراياها الجيش لجمهوري الأيرندي الذي يريد تصل شمال أبراندا عن يريطانيا وصمها إلى حمهوريه أبراندا ، لكن الحوب مبحور الاربس ورراء وربطانيا يطمئن الاغلبية البروتسنطية ق شمال أبرلندا بأن هيمالي العلق وعص أي هيم يم بالسبة عقاصت الا

ويُحمد للأمير توخيه الدقة العلمية عندما ومعف الأضولية عندما ومعف الأضولية اعتلاه بالإسلامية. قائل أن الأصولية متأت بين البروتست في الولايات لمتحدة في أواحم القرل الناسخ عبير ، وقد لم الغربي هاك في الغربي النامن عشر والناسخ عبير . وقد استعار صحيح العرب المصطبح ومبدأ لحركسة الإحيال

ويمى الأمير عن قوانين الشربعة الإسلامية أن تكون فاسية وبربرية . وفي مدا الصدد لذكر بالآية الكريمة

﴿ رَبُّكُرُ فِي الْقِصَامِينِ مَيَوَةً بِتَأْوُدِ الْأَلْبُكِ لَشَكُرٌ لَتَقُونَ ﴾

البدره : ١٧٩ و لحباة ـ في القصاص ـ تبثق س كت حماة عن الإحتداء ساهة الايبداء ، فالدي يوقي أنه

() صحيفة ، وبانشال تاير (التدبيه (٢٦ بوصير ١٩٩٢)

(2) Funk and Wagnalls New Encyclopedia, Vol. 10 pp 402 409.

سيدهع حياته ثمنا لحياة من يقتل بعدير به أن يتروى وأن يتروى وأن يتروى وأن يتروى وأن يتروى الردع والرعبة القاتل يشغى صدور أوبياء اللهم من الحقد والرعبة في التأر .

وتتحدث الهاصرة عن خيبه أمل البشرية تباه و تكنونوجيا ه الغرب ومادياته ، تلك التي لم تغن الإسمائية خيبلا ، وإنه أصافت إلى محاسساتها وعدايقة ، وانتشاراً للأصراش الفيزعة ، واجرالم الشادة ، وترسيم دائرة البطالة الجسب إحلال الآله عل الإنسان ، وعيرها بكل السدج من السطحيني عندنا ما يرحوا عاكسيس على الاعتسان القبيسسان يبهرج والتكولوجيا ه وريتها .

وفى لمسه وقاء وعرفان بالجميل ، يشير الأمر إن إسهامات العالم الإسلامي فى رضع اللبتات الأولى للحصارة الأوروبية ، وفى كثير من مجالات العمل الإنساق : ٥ فالإسلام جيره من مأضيا وحاضرتا ، وتقد ساعد على خلق أوروبا وحاضرتا ، وتقد ساعد على خلق أوروبا

ويصع الأمير بده على عدة الاضطراب والقرق الدى تقاميه البشرية اليوم ، وعلى سبب شفوتها وتصامتها بعد التورة العلمية وعبادة العقل ، ودلك بسبب الابتعاد عن النظرة الإسلامية المدكاممة للكون :

> ه علا عصل في الإسلام بين الذين والعلم ٢ و ولا عصل بين للروخ والملاة ٢

ويصف هذه النظرة الإسلامية التكاملة للكور بأمها شيء هام يمكن أن تتعدم من الإسلام و صحيات لها بُقة عيبي مثلما أن لها بُقدا مادياً .

ولابد أن يستود التوارد بيهما _ وستثبت الأيام أن عياب هذا التوازن سيؤدى إلى كوارث ننزل بهنى البشر »

والإنسانية تنجيط بين الخطف الأنظمة التي تبتدعها ا صارة تسود الأفكار الرأسمالية ، والمرة تسود الأفكار الاشتراكية ، وتبارة ينسبادي بالانعتاج ، وأخرى بالانعلاق أو ه التقييد ، يه العمل في النظام الإسلامي يعني العمل بمبادي، مستقرة في القرآن والسنة مما يقي الجتمع الأهواء والتروات والتقدان (1) .

إن الإسلام يشرك لى الغرب وفى المشرق على السراء من أنبل صالح البشرية وإنقادها ، ولاملجأ من الله إلا إليه .

﴿ كُنَبُ أَفَّةُ لَأَعْلِينَ إِنَّا وَرُسُلِقَ ﴾

المعدلة ١٠٠

رائه الأمر مفرح أن تتنهي حقائق الإسلام إلى علم وقناعة رجال الدولة في الغرب ، وضهم صاحب السمو الملكى الأمير تشارات وفي عهد بريطانيا ، وهد غير خطيم الحرمين الشريفين ، الملكة فهد بن عبدالعزيز ملك المملكة العربية السعودية ، عن إعجاء الشديد به جاء في هده الهاسرة ، وقلب قواعد البروتوكول في أساعلى عقب عبدم قرر أن يقابل الأمير عند وصوله من الرياض إلى جدة ، وعقد معه محادثات مطوقة . وقد عاني السعودية على دلك وقد عاني السعودية على دلك بتوله إنه الأمر مدهش ، وليست له سابقة ، والا أمر مدهش ، وليست له سابقة ، والا

 ⁽۳) التصامل أنا يرمع على جان ش مائين التقير بالقبل وباير م بالجرح
 رع) در حينالناسر العطار ع جريدة اجمهورية القاهرية (۱۹۹۸ يونيور ۱۹۹۳)

رهي سيمية وقاياتكال تايز (٢٧ نوفسر ١٩٩٢)

و بورد فيمنا بل مقتطعات ضافية من المحاصرة ولتسهيل الإلمام بها ، قمتنا بتقسيمه إلى أقسام بحسب ما تناولت من موضوعات ، ووضعنا بكن قسم عنواما مناسبا يلحص موضوعه .

١ معلومات عن الإسلام في بريطانيا

وأنشىء كرسى اللغة العربية في جامعية كمريدج المن في القيرة المسابع عشر قبل إنشاء نظيرة في الجامعة أوكسفورة ع بأربع سنوات كامنة .. وإنه لمما يفرحني أن أكون راحيا لمركز أوكسفورد نقدراسات الإسلامية ، وأرجو أن يختم لكم أسباب فرختي بدلك "؛ . فالمركز نديه من الأسباب ماييشر بأنه سيكون أداة هامة ومثيرة النسية وتعزيز فهم الناس في بريعالما طعالم مكانة _ جدا إلى جنب _ مع مراكز المعراسات الإسلامية الأحرى في أوكسمورد مثل عمهد الدراسات الشرقية ، ومركز دراسات الشرق الدراسات الشرقية ، ومركز دراسات الشرق الأوسط ، ويعميع مؤسسة تفخير بها الجامعة والعنماء ..

يوجد في العام بليون مسلم ، تعيش ملايس كثيرة منهم في بلدان الكومتونث البريطاني(٥٠ . ومنهم عشرة ملايين أو أكار يعيشون في الغرب، ، وحولي الملبون يعيشون في بريطانيا ، وجالبت الإسلامية تنمو وتردهر مند عشرات النسبي ، ويوجد في بريطانيا قرابة خمسائة مسجد ... والاهنام الشعين بالتفافة الإسلامية في بريطانيا

يمو بسرعة ا بالإسلام في كل مكان من حولتا .. وأذكر أفي رجبوت اجترال شواوتسكون⁽¹⁾ عدما قابلته في الرياض في ديسمبر ١٩٩٠ م قبل أن تبدأ حرب تحرير الكويت ، أن يبلل قصاري جهده الحماية هذه المزارات (يقصد مزارات النجف وكربلاء)

العام الفام بين العالم الإسلامي والعالم العربي :

قد تتساطوں وبحق . لمادا أتحدث إليكم عي موصوع ^ الإسلام والعرب ؟

السبب هو آنی أعظد من كل قلبی أن الروابط
بین عدین العلین عمنا جیما الیوم أكثر من أی
وقت مضی ؛ لأن المرجة التی وصل إلیا سوه
الغیم بینهما لاتوال هائیة بشكل عنظر و ولأن
حاجة الاثبی للمیش معا وللعمل معا فی عالم
الدی برداد اعتاد البعص فیه علی البعص ، لم تكن
شدیدة فی آی وقت مثلما هی عبیه الان ، إنه
والانقسام ؛ لأن الحكومات والشعوب والحائبات
والدیانات لاتستطیع المیش بسلام فی عام آخد فی
الایکماش ،

إنه لشيء غرب وشاد أن تظل أشكال سوء الفهم بن الإسلام والغرب قائمة ؛ لأن مايربط عالمينا معا أقوى بكثير مما يفرقه . فالمسلمون ؛ والمسيحبون - واليهود - هم جميعنا فأهسال كتاب ؛ والإسلام والسيحية يشتركان في عميدة

 ⁽٦) جامعتا توکسفورد وکسویدج آخرقد وأقدم جامعین بی ویهاب

⁽٧) يعنى من علال اخباصرة ، إذ يبي منها أن هذه الشخصية القامة تمرك بعثيقه الإسلام

⁽٨٥ وايملة حرة بلدولة عميدمه التي كانت أن السابق مسمسوات ودومينودات يتابعة دريطاب المظمى

⁽١) قائد قواب الحلفاء في سرب تحرير فكيت عن الاحتلال العراقي

التوحيد : الإيمان بإنه واحد تقدمت أسماؤه ، وبأن حياتنا السها فانية ، ويأند محاسبون على أعمالنا ، وأن هناك (آخرة ؛ ،

لقد كال تاريخنا مرتبطا بعضه بيعص وساطا وثيقا ۽ لکن فيه أيضا يکنس واحد بن حدور المشكله القائمة بيلنا ؤ ولك أن كثيرا من هد التاريخ كان تاريخ صراح * أربعة عشر قرما تميزت ق الأعسب بالعداء التيادل ، وقد تشأ عن هدا القليد هامج من الحقوف واتحدام الفقة والأن حالميم كامًا في الأعلب يتظران إلى هذا الماض بطريقتين : كل ميما نقيض الأحرى . فبالنمبية لتلاميد عدارس في العرب جزت العادة إلى النظر إلى مسوات الجروب الضالبية التي المقلت مالعي عام على أب سلسلة من الأعمال الجريفة البطولية المنطوية على الشهامة محاول فيها متوك وفرسان وأمراهـــ وأطنال ـــ أوروبه انتزاع القدس من المسلمين الكفرة الأوغاد . وبالتسبة للمسلمين ، كانت الحروب الصنيبة واحده من أحداب القبدرة الرهبية والفحائم للوحشية فام بها جواد القرب الكفرة لسلب وتبيب الأموال ، ورعاكان أوضح مثال لها المدابع التي لرتكبها الصليبيون في عام ١٠٩٩ م ، عندما استوجه ا القديس ثالثة أقدمن المندن الإسلامية .

والسبة تنا في العرب ، فإن سنة ١٤٩٢ م تشير إلى جهد الإسبان وإلى أفاق جديدة ، وإلى الاكرلموس ، واكتشاف الأمريكتيس . أما بالسبه المسلمين فإن عام ١٤٩٢ م كان عاما مأساويا ــ عميه سقطت ، هر باطة ؛ في أيدى وردياند وإيزابلا وكان هلك علامة على انتهاء تحايث قرون من

الحضارة الإسلامية في أوروبيا. والمهم، في مُطّرى و ليس تحديد أي السورتين أكبر صحة من الأخرى وإنه الأخرى ، وإنه المهم هو أن صوء الفهم ينشأ عندما تغيب عن إدراكنا الطريقة التي ينظر به غيرنا إلى الدبيا وتاريخها ودور كل منا مها .

وكانت النبيجه الطبيعيه بنظريقة التي مظربها عَى فِي الفريد إلى تارهنا أن اعتبرنا الإسلام تبديدا لنا۔ [أي] كان غارباً صحوباً في القرون الوضطي بدوق العصور المدينة مصدرة للتعصب والتطرف والإرهاب , وبوسع المرد أن يتفهم كيف أدى الاستيلاء على القسطيطينية وسقوطها في بد السطان عمد عام ١٤٥٣ هـ. والمواقم التلاحقة للأتراث خارج بيها في هام ٢٥٢٩م و ١٦٨٢م، إلى تسرب الخوف إلى نفوس حكام أوروبا وتاريخ دول البنقان\١٠ في ظنر الحكم المثانى ، فيه من الأمثلة على القِسوة ما ترسب في أعماق الغربيين ــ لكن التهديد لم يكن من طوف واحد فسيم غزو تابيسون لمصر في عام ١٧٩٨ م، وما أعتبه من غزوات وتعوسات في الفرن التاسع عشراء تبلل الوطيعاء وأصبحت كل بلدان العالم العربي تقريبا محلة يواسطه القوى العربية . رمم سقوط الإمبرطوريه العثانية بدا ركاًد انتصار أوروبا عن الإسلام قد اكتمل .. لكن مونقنا من الإسلام حتى اليوم بعاني العجز والقصوراء لأن الطريقة أتنى فهمما بها الإسلام استبدلناها فاحو منطرات ومطحى عكير منافي الغرب ينظر إلى الإصلام من راوية الجرب الأعلية في لسان ، وأعمال الفتاريهونتمجير الغنابل التسي

ترتكبها الجماعات المتعرفة في الشرق الأوسط ، وما يشار إليه عادة (بالأصولية الإسلامية) .

قد نشوه حكمنا على الإسلام تشوها شديدا عندما اعتبرنا التعرف هو الفاعدة ــ ودلك ، أيا السيدات والسادة ، عطأ جسيم . إنه مثل الحكم على نوعية الحياة في بريطانيا بما هو موجود عيها س قتل واغتصاب واعتداء على الأطسال وإدمان اهدرات . الطرف موجود في كل مكان ولايد من التعامل دعه ، لكن عندما يستخدم كأساس الدكم على عتمع من الهيمات فإنه يؤدى إلى الاعراف والإجحاف

وكشال على هذا ، فإن الماس في بندنا حالبا ما محاجوت بأن قوانين الشريعة الإسلامية قاسية ربربرية وغير ماداة .. لكن الحقيقة عتلفة طبعا ، قالمبدأ الحادى وروح القوانين المستمدة مباشرة من القرآن هي بالتأكيد مبادى، الإنصاف والرحمة والشفقة

إنها يجب أن نفرق بين أعظمة عدالة مقام وتعد بأمانة ، وأحرى يتم تشويهها عند تصيفها لأسباب سياسية ، وتتحول إلى شيء لاصلة له بالإسلام .

٣ ـــ وحميع المرأة في المجتمع الإصلامي :

إنها يجب أن نفرق بين الإسلام وبين العددات القائمة في بعض البلدان الإسلامية ، فهماك في العالم

الغربي هوى وغرض واصحان ـ ذلك هو الحكم عنى وضع المرأه أن المجتمع الإسلامي من خلال الملات المتطرقة ، وأرجر أن تتدكروا أن يُدانا من التعديد أن تتدكروا أن يُدانا من التعديد أن بمن الوقت الذي أعطت المرأة النسائها ـ بل وسبقت سويسرا في دبك بوقت طويل ، وفي تلك الدول تتمتع المرأة حد زمن سويل بالساواة مع الرجل في السرائب يا وفي المراب العمل المراب المحل المستمة في الملكية والمراث ، وفي بوع من الحماية المستمة في الملكية والمراث ، وفي بوع من الحماية إذا مليكية وربا في غيرها ؛ كان بعض هذه الميانيا ، وربا في غيرها ؛ كان بعض هذه الميانيا ، وربا في غيرها ؛ كان بعض هذه الميانيا بالسبة لجيل جدتي . .

ومن الأمور التي أثارت اهنهامي أنى علست أن عدد ارتباء و القباب و توجع إلى حد كيو إلى التماليد البيريطية والساميائية و وليس إلى مي الإسلام .. وبعض النساء المسلمات و وبخاصة جيل الشبات منهن د اخترن (١٦٠) مؤخوا ارتباء المعنب أو غطاء الرأس كتعبير شخصي عن هريتهن الإسلامية . لكن يجب صينا ألا مخلط بين الاحتشام في الجلس كا فرضه القرآن على الرجال والسناء على السواء وبين الأشكال خالوجية

(١١) من الحدائق المعرومة أن المراة المعدة أن الولايات المدينة الأمريكية تأخد الصف رائب الرجل ، وأحياد الربع كما أنها المعرود عن شمل الكثير من الوخالف القصورة على الرجال

(٣٠) لأحظ الفعل . واعترن: اي عوله إكراه ، وهي الشايات عليب الغرمة الدينية عدمن على كل سعداها من توارع

لعادة علمانية ؛ أو منزلة اجتاعية تستمد أصولها من مصادر أخرى غير الإسلام .

ع ـ نظرة العالم الإسلامي إلى العرب :

وبحن أل العرب يلزمنا كدلك أن يعهم نظرة العام الإسلامي إليها . ولي محقق شيعا سوى الكاير من الأدى إدا رقضنا أن تفهير مدى التخوف الحقيقي لذي الكاير ف العالم الإسلامي من ماديتنا العربية ، وتقافتنا الشعبية - باعتبارهما تحديا مميدا التعاملهم الإسلامية وجريقتهم في اخباة . وقد يرتى البعض منا أن الرخارف المادية لجمعها العربي التي سيدرها إلى العالم الإسلامي ـ مثل التليفريون ووجيات الطعام السريعة والأجهرة والإلكترونية ؛ المشخدمة في حياتنا اليرمية ما عامل حصارى رؤهم لايخفس أحسمة .. والحقيقة أن المادية بشكلها الوجود عندنا بمكن أن يكون مثيرا لكراهية وغصب السلمين الأتقياء ... ولا أعبى يهذا المطرفين منهم فقط . إننا يجب أن تفهم إه الفعل هذا (لماديت عند المسلمين) . كما يازم أن يفهم الغالم الإمبلامي دوالف العرب من يعص الجوانب الصارهة في الحياة الإسلامية

عليدا أن تكون حلويس عد استجدام والأصولية و علد التسبية المترة للعواطف و وأن نفرق ، كا بعمل السلمون ، بين دهاة حركة الإحياء الديني الفين يؤدون شعائر دينيم يكل التقيى ، ويين المتعقبين أو المتعفرفين الفيس يستخدمون هذه التعموى المتقبل أعسراش مياسية . ومن بين الأسبع الكفيرة الدينية والدينية والاجترابية الم يكر أن نسميه على

وجهه الصحيح د حركة الإحياء الإسلامية المعور قوى بنتية الأمل تجاه المتكنونوجية الغربية والوصول إلى الاقتناع بأنها هي والماديات ليستا كاهيتين لأن يكون الإسبان إنساناً سفهماك معني أعمل بلحياة يكس في مكان ما في جوهم العقيدة الإسلامية (١٠)

وفي ناس الوقت بجب ألا تنجرف إلى الاعتقاد بأن التطرف هو بعص السنة المبيزة للفرد المسلم وجوهره ، فالتطرف ليس جكراً على الإسلام (٢٠٠٠) ومنها وإنها هو موجود أن الديانات الأخرى ومنها المسحية أما اختوف من حركة الإحباء لإسلامية الدى صبغ عقد التابيات فإنه بداً بهار الأن لى ظعرب بيحل محله قهم وضهم للقوى الروحية الصادقة الكامنة وراء هذه المرجه المستقة (من حركة الإحباء الديني الإسلامية).

ه _ حضارتنا ولقافتنا مدينة للعالم الإسلامي

منالة أيصاً الكثير من الجهل بما تحمله تقاضا وحصارتنا في عنمها من ذين للعالم الإسلامي ... كان العالم الإسلامي في العصور الوسطى ، من وصد اسبا إلى شواطئ الأطلنطي ، يجرج بالعلماء والفقهاء ، وتكن يحكم أننا عمل إلى اعجار الإسلام عدوا للغرب ، وأنه يمثل ثقافة ونظاما للحياة غربين علينا ، فإننا نزعنا إلى تجاهل أفيته أو عوها تماما بالسبة لتاريخ ، وعلى سبيل المثال ، لقد فلما من أهية تمامالة سفة من التقافة والمجتمع الإسلاميين في أسباني ما بين القرنين الثامي والحاص عشر .

ولا 1) خطوط التراكيد الموضوعة تحت هذه الكاسات وضمها اساحب الدواب

⁽١٥) فيس في الإسلام تطرف ، وإنما تبديع معفر المستعمل، . لأعراض غير إسلامية . إني المدر في بعض المبارسات

أسبانيا المسلمة في الحفاظ على العلوم والمعارف الكلاسيكية في عصور الطلام (١٩٠١) وبما أسهمت به في وضع المبتات الأولى للحمسرة الأوروبية ... وقدمت من جهدها الكثير والحيوى في عندف مجالات انسعي البشرى: في العموم والعدك والرياضة والجبر (وهي كلمة عربية) والقانون والتاريخ والطب والصيدلة والبصريات والزراعة والعمار واللاهوت والموسيقي

الإسلام دين علم وسماحة وهو ماشيا وحاضرة

غدى الإسلام وهمان السعني إلى المرفسة والبحث عنها ، وجاء في الحديث النبوي. : ومداد المصاء أكثر قداسه من هماء الشهماء الاك. وفي الفرن العاشر الميلادي كابت و قرطبة ه إلى حد كبير أكار مدن أوروبا تحضرا ومدنية ... ويتال : إن الكتب في مكتبة حاكمها _ والتي بلغت (٤٠٠٠٠٠) عبد _ كانت بزيد على كل ما كان ن جميع مكتبات أوروبا بن كتب في ذلك الوقت . و كان هذا محكم ؛ لأن المالم الإسلامي أكتسب عن النصين ثن صناعة الورقى قبل أوروبا هُو المُسلمة بأكثر من أربعمائة سنة . وكثير من المزايا التي تزجو بها أوروبا الحديثة جاءت إليه س أسبانيا المسلمة فمن مدينة والمدائس وهذه العظيمة جوءت : الديلو دامية ، والتجارة الحرة) والخدود المترحة بالأساليب الفية للبحث الملمى وعلم والأنزوبولوجيمة وآداب

السلوك دودالخوصة، وأنواع عنلقة مِن البود. والمستشعبات .

وعرف الناس في المعمور الوسطى المحاجة الإسلام، تمثل التي كانت شيا الأف المطر ؛ إذ المح الإسلام، تمثل الم يحتده الغرب ؛ لسوء وصرب في هبك مثلا لم يحتده الغرب ؛ لسوء الحظ ، طول قرون من الرسان ، والشيء المنطق ، أيها السيدات والسادة ، هو : مدى مجرورة الإسلام جزءا من أورويا ردحا طويلا من الزمان ، في أسانيا أولا ، ثم في دول البلتان ، وإسهاماته البعيدة المدى في الحصارة التي غالبا ما وإسهاماته البعيدة المدى في الحصارة التي غالبا ما فلاسلام جزء من ماضية وحاضرة فرية صرف والإسلام جزء من ماضية وحاضرة فرية عمر في عالات السجى الإنساني ، فلقد ساعد على نعين أورويا الحديثة ، وهو جزء من تماثد على نعين أورويا الحديثة ، وهو جزء من تماثد على نعين المحيام أنه ،

بنظرة الإسلام المتكاملة للكور ، وأقمية أن نتعلمها منه .

وقرق هذا ؛ فإن الإسلام يمكن أن يطما اليوم طريقة طريقة شهم الدنيا والعبش فيا ، وهي طريقة معقدها المسجية التي أصبحت أكثر فقرا بسبب التقادها وفي القلب من العقيدة الإسلامية بأني الحساف على تنك المظرة المتاكدات للكول ، فالإسلام يرعض العصل

وبين الإسان والصيعة ٢ .

و1 بين الدين وائعلم 4 .

وديين الممل والمادة : •

(١٦) عصر الظلام ق القرب

(۱۷۷) ورد هد الآثر ينطق برزن جبر الصماهودم فشهدي فيزخج اثراب العلماء على دم الشهدد - رصه الدينسي عن ابن عمر لم وطبي الله همها لدهنس حديث طريل المبند الفردوس الدياسي تهادي، برقيم ۱۸۹۹م تحقيق د از سعاد

أما الغرب صفد بالتدريج هذه البظرة المتكاملة بمجيء الأكوس بيكس وديكارت، والشورة الملمية ... ولا أستطيع مقاومة الإحساس بأنا لو استطعنا الآن إصادة اكتشاف تلك النظرة الشاملة للعالم من حولنا. وأن تراي وأن نفهم معاها الأعمق الامإنيا يمكن أن فيلاً في النخلص من الاتجاه المترايد في الترب للعيش على معطح بيتنا حيث لترس العام لمسيطر عليه وتعحكم فيه د وقالبنا بدلك ناغم الكون وجاله إلى خطل وقوصى .

إنه لمن الحقائق المؤسسة .. في اعتفادي .. أن الساد المادرجي الدي أنشأناه في المثات القليلة من السنوات المادرية بدأ يسكس حائدنا الدائمانية المرقة والمصطربة . فقد أصبحت الحضارة المريبة أكثر حرص على عقيق المكاسب والاستغلال المحدية المتولياتنا نحر البياء ان هذا الإحساس الحاسم بالتوحيد مع الشخصية المروحية البائمة الأهيبة ، هو بالتأكيد نبيء هام يمكن أن تعلمه من جديد من الإسلام . وإنبي متأكد تماما أن البعض سوف يسارع إلى انهامي ، كما هي عادة هذا البعض موف بعلى أعيش في الماصي ، وأرفص التعايش مع الواقع بعلى أعيش مع الواقع والمياة العصرية ، والعكس هو الصحيح ، أبها

السيدات والسادة ، فالذى أدعر إليه هو أن نقهم العالم بقدر أحمق وأوسع وأكثر لعتهاماً من فهمما اعالى .

إنى أدعو إن أن حياتنا لها بُعَدٌ خَيْبى مثلما أن ها بُعْكُ ماديا ، وذلك نكى نستود التوازد الذي تحساعه ، والدى منتهت الأيام على المدى البعيد أن غيامه سوف يؤدى ، في يقيمى ، إلى مزول الكوارث بها .

٨ ــ أهمة التعاون بين الصالمين : الإسلامين والفرف :

ان اقتصاد العالم يعمل ككيان يتوقف بعضه على بعض د ومشاكل الجسم وموهية الحياة والبيئة كلها عالمية في أسبابها وتتاتجها ، ولم يعد بقدور أحده أن يجنها بممرده ، هذلك ترف لا يتألى لأي منا . والعالم الإسلامي والعالم الفرلي مشاكلهما مشتركة .

كيف حكيف مع التغير في مجتمعاتنا ؟ وكيف، سياصد الشيباب الديس يشعرون بالاعتراب من أبويهم أو عي قيم الجتمع ؟ وكيف نعالج مشاكل الإيسدر والخدرات والتفكك الأسرى(١٨) ؟ وبالطبع تبايس هذه

> (4.8) وسع الإسلام دستور الأسرة فيعدها الفاعدة الركبة التي يقوم تخليها الجندي ، وبراه أن مواضع شنى أن سور القرآد العظيم بالنظام الإجهاعي في الإسلام طلع أسرة ، يبين من معين النظرة وقاعدة التكويل الأولى للأحياء القيما . ووعن كل شيء تخلفها وجبن بملكم تذكرون اللاجاء اليه ووسيحال الدي تعلق الأرباح كلها عد تهين الأرض ومن القسهم وبها الايقلمون ا التك بين ، وجاذبية المعلود بين الجنسين لهمت عن أجل شهوة جسند وحد ، ويك إلاقامة الأسر واليهوب ، وبن باله ان خيل لكم من أنسمكم أرواجه السكوا إلى الإجعار بيكم مودة ورهمه ا

٣١ ــ الروم و٤ و الله جعل لكم من بيونكم سكنا ٤ النحل ... ١٥ مين الأسرة تابي حدد الفعلوة النسيقة في أصل الكوب وي عية الإنسان

ومادى، الإسلام كتاهي كل يزم إلى علم وعامة رجالات المكم والسياسة باعتبارها فدواه الناجع لشاكل الدائم ، فلقد والى الهجر سنيفي هايتيان المشرح لرئاسة الحمهورية ال ألمانيا ورشحة الحزب الخاكم يرعامة المستشار علموت كوارع نادى ال صمر برناجه الانسناني بوريوب مردة السنوالي دورهي الأصل كأمهاب وصحيفة فيناششل تاير المتلاجة ، 71 بوديو ١٩٩٣)

المشاكل في طبيعها وُسدُتها من هنده إلى عتمع . . نكن التشابه بين التجرية الإسالية في كل المجتمعات كبير ومن الأمثلة على ذلك التجترة الدولية في المحتراب ، ومثال آخو هو التدمير إلدي للجمعة عبدمين بالبياء وعليه أل تبحث عن حل هذه للشكلات التي تهدد عجد ماتنا وحياتنا معا .

إن مجرد إقدامنا على أن يعرف بعصنا بعصا يمكن أن يحقق العجالب ، وأذكر على سبيل الثال - أنى أنعذت مجموعة من المسلمين وغير المسمين منذ علمة صوات مشاهدة العمل ف مركز صحى أنا أرعاه في لندن ـ وهو مركز (ماريل بول) ، وكان اخساس والتمسيم المشترك اللهان ولديما التجربة المشعركة شيفا أدمل على قلوبنا فرحة غامرة . كام يعد يوسعنا أن تبعث من قلوبنا فرحة غامرة . كام يعد يوسعنا أن تبعث من خديد المواجهات الإقليمية والسياسية التي كانت تحدث في الماضي

بن عينا أن يُطلع كل منا صاحبه على تجاربه ، وأن يشرج به مواقعه ، وأن يتماهم وتتساخ .. وكل منا يبرمه أن يقهم آهية التصالح وإمعان المكر _ أو التدير (١٠) فهذه الكلمة العربية هي التي تجبر بالضبط عن مرادي _ كي بعدح عقولنا وضتح فلوبنا مكل منا للآخر ، إنسي على قناعة تامة بأن الدائين : الإسلامي والعربي لديهما الكثير

الذي يمكن أن يتعلمه كل مبيما من صاحبه ، فقد يكون مهندس المعرول الذي يعمل في صطفة خليج أوروبها ، ويكون الميراح الدي يصوم بعمليات زرع القنوب في بريطانيا مصريا.

إلى الجاليات الإسلامية في بريطاني :

بريطانها عنصع منعبد الأجدان وحصد التعامات ، وقد بهت لكم من قبل حجم الخليات الإسلامية في بلدنا ، وأفرادها فخر لبريطانها إذ يسهمون في لزدهار بدنا الانتصادي ويصبعون إلى التروة الفقافية لأنتا ، والساح والعهم لابد وأن يسر بالتقيع في كلا الانجاهين ، ودلك يعني أن على خبر المسلمين احترام الممارسة اليوسية تاريخ بندد وثقافته وطريقته في الحياة ، وه مركز دراسات الإسلام والعلاقات بين المسيحسيف دراسات الإسلام والعلاقات بين المسيحسيف والمسلمين ه في مدينة بيرمينجهام مثال بارز وباجح والمسلمين و في مدينة بيرمينجهام مثال بارز وباجح التصديق النبي كرسو أنفسهم لقصية تعزيز المادية تعزيز المسلمين و العلاقات بين الجادين .

ان العالمين الإسلامي والفرق بجران الآن بمرحلة مصيرية ، ولا يجوز أن للاعهما يفتر قان ... وأنا مرح أن اخوار قد بدأ في بريصانيا وفي غيرها ، ولكن ياز بنا أن تبدل جهذا أكبر كي يمهم بعضت بعضا ، ولكي تعبقي أي سموم تشرب علاقات وتقصى على شبح الريبة والخوف ...»

(۱۹) جاءت كالمه التدأر ، بمطقه العربي له مص الخاصرة مكتوب خروات لانبوية (TADABBUR) ومن النواحد العقيمة لكتله كلمان لغة خروف نفذ النواي



الحنوف من الله والرجاء في رحمه توآمان بالنسبة لسنوك المؤس الصادق الذي يريد لنفسه خبرى الدنيا والاخرة ؛ فهو يخاف من بارته وخالقه فيدفعه هذا الحوف إلى المبادرة بالعمل الشمر الطيب ، والعبادة التي خلق من أجلها ، وأعنى بالعبادة اكل عمل يقصد به وجه الله عز وجل سمواء كان هذا العمل يتعلق بأمور الدنيا أو الآخرة ؛ دلك إأن الدنيا في الحقيقة ماهي إلا طريق إلى الآخرة فلا انفصام ينهما ، والمؤمن يرجو رحمة ربه بعد أن تسلح بسلاح الحوف من بارته ، وبعد أن بذل ما في وسعه من البر والطاعة . فإذا حقق المؤمن خوفاً باليا عن الرجاء فقد يعملكه الياس من رحمة الله ، وإذا حقق رجاء منفصلا عن الحوف من من بارته وخالفه فقد أمن مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون

ٱللَّهِ غَيْرِيثِ فِينَ ٱللَّهُ حَسِيدًا ۗ ﴾

[الأعراف : ١٩٥]

و لمان ال قوم مدخهم ﴿ وَرَرْ حُونَ رَحْمَتُهُمْ وَيُحَافُّونَ صَدَالِهِ ﴾ وَيُحَافُّونَ صَدَالِيهِ ﴾

وهذا كان الخوف والرجاء جناحين يطهر بهما الفربون بأن كلي مقام محمود ، ومطبتين بهما يجاور – في طورتي الآحرة – كل عقبة كؤود . الخوف والرجاء مناسبان إد الخائف في حال سوفه يرجو خلاف ما يخافه ويدعو الله – عر وجؤ – وسأله ، والراحي في حال وحاله خائف خلاف ما يرجو ، ويستعيد بالله منه ويسأله صرفة ؛ فلا حائف إلا وهو حالف ، ولأجل تدسب الأمرين قرد الله تعالى سند في عر ولأجل تدسب الأمرين قرد الله تعالى سند في عر ولأجل تدسب الأمرين قرد الله تعالى سند في عر

أولاً ــ الخوف

قد حث المولى الجنت قدرتد على الحواف منه فقال ﴿ إِنَّهَا ذَيْكُمُ الشَّيْطُانُ

﴿ إِنَّهَ الْمُؤْمِنَّةِ مُؤْمِنَةً مُوَّمِّةً وَتَعَافُونِ إِذَكُمُ مُؤْمِنِينَهُ ﴾ يُمُوِّينُ أَوْلِكَ مَا مُفَالا تَعَافُوهُمْ وَتَعَافُونِ إِذَكُمُ مُؤْمِنِينَهُ ﴾ [أن عمران * ١٧٥]

> وقال تعابى ﴿ فَالَا رَجْمُنُوْ أَمْتَكَاسَ ۖ وَٱلْحَدَّرِي ﴾

[11 0.00]

رهان تعن ﴿ وَالْمُرَّرِّ لِنَّ فِي نَفْسِكَ نَصَرُعًا وَحِيلَةً ﴾ [الأعراف ٢٠٥ -

رائنی ــ خلت قدربهــ عنی بالائکنه لخو**نه**ــ مـه فقان

﴿ وَهُم مِنْ حَمْدَيْهِ وَ مُشْعِعُونَ }

ر لاساء ۲۸ }

و مدح أبيمه عليهم السلام وأوساءه بمش دنك. قال .

﴿إِنَّهُمْ كَنُواْشُنَعِعُونَ وَالْحَرَّاتِ وَيَدَّعُونَ الْحَرَّاتِ وَيَدَّعُونَ الْمَا وَيَدَّعُونَ الْمَا الْمَ

والأبوء داوع

وعاتب الكمار على عمانهم فقال ﴿ مَالَــُكُولَا بَرْخُولُ فِهِ وَقَارًا ﴾

زيري ۲۲۱

بمصى مالكم لاتخافوب عظمة الله ، ودمهم في آية أحرى فقال

﴿ وَقَالَ أَنْهِ لِالْمِرْضِ لِعَلَمُوا ﴾

[العرفات ۲۱]

روى أبو هريرة بسبئد صحيح عن رصول الله عليه الله الله الله الله المؤمن ماعتب الله من العقوب المحاضع بجنته أحد ، وقو يعلم الكامر بناعتد الله بن الرحمة ما قبط من راحمته أحده .

أخرجته الإفادات البحارى ومسلم

قال أنس دخل البهي عَلَيْكُمْ عَلَى شاب وهو ف عنوت فقال : كيف تجدك ؟ قال : أرجو رحمة الله وأخاف دنوى فقال المصطفى بـ حمليه السلام : 14 يجتمعان في قلب عبد في مثل هذ النوطي إلا أعطاه الله ما يرجو ، وأسه عما يحاف !!

أسرجه الترملاي وغوف

ا وتما يشهر إلى تبك الجميمه بشاره واصحه أن و وائلة بن الأسقع و عاد و يزيد بى الأسود الحرشى و وقد برن به الموت قال بالسمى كيف تجدال ؟ قال . أجدلي أرجو بإنحاف فقال أبهما في معست أكثر؟ قال - الرجاء و ، قال واثنة . الله أكبر محمت رسول الله مُلِيَّةُ يقون: قال الله عز وجل المان عند على عبدى بى ا

رواء ابن أن الدنيا والطبر لى .

والحوف مي الله من محام الاعتراف بمدكمة وسنطانه ونفاد مشيئته في حلفه . وورد ال بهاد حقيقته أنه عبارة عني : تألم القلب بهمبب توقع مكرره

والرجاء ؛ هو ارتباعٌ لانتظار ماهو محبوب عنده ، وأكن فائك التوقع لاب له هن سبب حاصل ؛ قان ثم يكن السبب معلوم الوجمود ولا معلوم الانتف، سمى تميا ؛ لأنه انتظار من عمر سبب ، وموف تتناول كلًا من الخوف والرجاء بشيء من النفصين

آراد په لايخاهوله ، ملل جميع دليك على آن الخوص من الله على خان تمام الاحتراف بملكه و سطانه ومعاد مشيئته في حقد ، و أن إغمال ذلك إغمال المعبودية ، إذ كان من حق كل عبد وتمنوك أن يكول راهباً المولاء لتبوت قدرة المولى عبه وعجر العبد عن مقاوحه وترك الانقباد له

والخوف کم قال الحليمي سارحمه الله. على رجوه .

أحده * ما يحادث من معرفة العبد بدلة العبد بدلة العبد من الاجتاع المبد على الاجتاع من الاجتاع من الاجتاع من الاجتاع من الأد تعلق إذ أراده بسوء، جدا تطور خوف الولد من واقديد، وخوف الباس من منطق منهورات كان عادلًا عسلهو هذا ما يقصد به قوله - تجالى في أَلَاكُمُ لَا تُرْسُونُ فِيهُ وَقَاراً فِي وَقَدْ جَلَقَكُمُ الْمُوراراً في وَقَدْ جَلَقَكُمُ الْمُوراراً في المُوراراً في المؤراراً في المؤراراراً في المؤراراً في المؤراراً في المؤراراً في المؤراراً في المؤراراً في الم

أى لا تخافون الله عظمة ، وقد حلقكم علقه م علمه مح مصعه

والثانى م يحدث من المحبة ، وهو أن يكور العبد في عامه الأوقات وجلًا من أن يكبة الله تمان إلى مصله ، ويجمعه موارد التوهيق ويممع دوم الأساب ؛ أحبر الله _ هر وجل _ عن أهل الحبه أسه يقولون ﴿ إِنَّاكُ أَلْقِلُ أَهْمِنَا اللهُ عِنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى

والثاثث: ماقد بحدث مي الوعيد ، وقد به الله تعالى إلى دلك في غير موضع من كتابه ؛ فقال ·

يَنَأَيِّكَ النَّاسُ الْمُقُواْ رَبِّكُمْ ﴿ وِقَالَ. ﴿ وَإِلَاكَ اللَّهِ وَإِلَى اللَّهِ وَإِلَاكَ اللَّهُ اللّ فاتقون ﴾ أى انقوا عماني ومؤاخسان ؛ ولهذا قال النبي عَلِيْكُ * ﴿ وَانقوا النّارِ وَلُـو بَشْقَ تُمَرَّقُ﴾ أخرجه البحاري ومسلم .

عن ابن عباس مان. دما أسرل الله - عز وجل - عل دينه عَلَيْكُهُ ﴿ يَنَا يُهِ اللَّذِينَ وَاصُوا ثُوا أَنْهُ سُكُرُ وَٱلْمُلِيكُمُ أَمْرُا ﴾

إلى التحريم ٢] التحريم ٢] التحريم ٢] التحريم ٢] التحريم الله تأليج على أبسجابه دات ليلة أو دات يوم ، فخو فني معسياً عليه ، فوصع الدى المحلف بنه على فؤاشه الإذا هو يتحرك التحال بالحبة فقال أكا إله إلا الله المضاء ببشره بالحبة فقال أصحابه بارسول الله ، أمن بينه ؟ فعال عبه السلام أما سمعتم الوله - تعالى فعال عبه السلام أما سمعتم الوله - تعالى الإنمال لبيهم .

و كال أنس ــ رضى الله تعالى عنه ــ يعوف فيمة الخوف من الله ، فحدر أبيء من الدين لا يخالون الله ، وأطلق على الدين لا يخافون لقب السفية الخد قال على الدي ويكم والسفية قالوا: وما السفية ؟ قال الدي لا يحاف الله ــ عز وجل. وهذا عبر ــ رضى الله عنه ــ بقول اليابيسي نم أكن شيئاً ، فيت أمني لم تلدني ، ليتني كنب سياً مسيرً ،

إن الصحابة من الرعبل الأول قد ؤعوً، وول الصعمي حصيه السلام. ولو تعلمون ماأعلم لشحكتم فليلًا ولبكينم كثيراً». كل دلت يدل على أن مل كان بالله أعرف كان منه أخوف

ثانياً ـ الرجاء .

والرجاء وهو الشق الثاني مني صفات المؤمن لابتكي من قراع ؟ فالرجاء بلا عمل اقتراء عن الله حائز وجلد وهذا قال الصطمى دعليه السلام احسن الض من حسن العباده، وقو تأمدا عول المونى عز وجن

٠ ﴿ وَإِنْ رَبَّكَ لَلْهِ مَسْيِرَهِ لِلْنَصِ عَلَى فَلْنِيهِ مِّ وَإِنْ رَبَلِكَ لَسَنَدِيدُ أَلِعَابِ ٢٠ ﴾ ﴿ مِنْ

أفون لو تأمد دلك بوجد، أن عناك ربطاً وصلة وثيقة بين الرجاء، وما يدمع إلى الر وانطاعة والعمل الذي ينجى صاحبه مي موارد اهلاك

قرأ معدوف قويه بـ تعالى * ﴿ وَإِن وَيِكَ لُدُو عظموة ﴾ الآية فقال الو يجلم الناس قدر مغفرة ورحمه الله وعمو الله وبجاور الله نثران أعيمهم ، ولو يعدم الناس بكان الله وتقمة الله وبأس الله وحداب الله مارضاً اللم عدم ، ولا انتفعو عطمام ولا شراب

وعلى هذا يحسل ما أحير به المصطفى _عبه السلام عن طول _عز وجن * 6 عاعبدى معينتى ورجوتنى فإلى عاهر لك مافيك ، وياهبدى إن لقيتى بقراب الأرش عطبقة م تشاك في شيئاً لقبك بقربها مقعرة 6 . شعب الإيمان ليبيمى .

ويحس أيصاً مارواه أبو هريوة سارصي الله عبه عن وسول الله كالله پستد هنجيع أسر فندر جل

على نصم فضا حصره الموت توصى بنيه . إذا أنا مت عجرقون ثم السحقوق ثم طروق قد الريح في البجر 4 هوالله في يعدر على وفي ليعديني هذاباً عا عديه أحداً و شماوليه . فقال الله ما حز وجل للأرض : أدى ما أعدات 4 هذا هو قائم فقال : ما هناك على هنا فقال خشيتك يارب ما أو قال عاضك من هنعر نه ، البحاري ، شعب الإيمان سيه.

قال البهقى حرحم الله تعالى _ وكما لا يبغى ألا يكوب الحوف إلا من الله _عز وجل كدلك لا ينهمى أن يكوب الرجاء إلا منه ؛ لأنه لا يملك أحد من دوحه صر ولا يبعا بمن رجا عن لا يملك مالا يملك مهر من اساهاين

و مدا قال بشر الحارث الله هم ابر هم عده السلام، دهقمي في الدواء عبرش له جبريل حاليه السلام فقال ايا بيراهم ، هل بك س حاسبة؟ قال . أما البك قلا ، حسبي من سؤائي عقمه عمل

وقد آكب لبينا جعليه السلام، هذا المعنى عدما دان ت من تردت به حدية فأنر لها بالناس لم تسد دانته ، ومن أنزها بالله أوشد، الله له باللعني . إما أجن عاجل ريما غنى عاجل .

شعب الإكال البيهمي

وما أحمل ما قاله يحيى بن معاد الرازى الإيمان ثلاثة : الخوف والرجماء وانحية ، في جوف الحوف ترك الدنوب. ، وهيه التبحلة من السبي

وفى جوند الرجاء الطاعة وفية دخول الجنة وفى جوف امحية احيال الكروهاب وبه يجد رصا الله عز رجل .



ارد أحمدعُ مُرهاشِيرًا

وسطية الأمة

قَالَ اللهُ تَعَالَى ١٠ وَكُذَ لِكَ جَمَعَتَكُمْ أُمَّةً فَرَسُكُ لِلْكَكُوفَةُ أَشْهَاءً عَلَ لَنَايِسِ وَسَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِينَا أَنَّ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الل

والوسط الخيار والأجود، ولما أحم الله على هذه الأمة بنعمه الوسطية فكانت خير الأمر خصها سنحانه وتعالى بأكمل الشرائع واوضح المناهج وأيسر التكاليف وأوضحها ، كما قال سبحانه :

هُوَلِمَتَنَكُمُ وَمَاحَمَلَ عَلَيْكُرُ فِي ٱلْذِي بِن حَرْجُ مِلْهُ أَيْكُمُ فِرُوسِمُ هُوسَمَنكُمُ الْمُسْلِمِ فِي مِن فَيْلُ وَفِي حَدَدُ اللّهُ وَمَا لَمُسْلِمُ مَن مَنْ لَهُ مَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى آفَانِين *
 مُعَافِلَتُهُ وَمُعَدُ اللّهُ وَمُن اللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى آفَانِين *

وفيما رواه الإمام أحمد ــ بسده ــ عن أبى معبد قال قال رسول الله عليه الله على مرح يوم القيامة فيقال له م هل بلعت ؟ فيمول عدم ؛ فيدعنى فوته ، فيقال لهم ، عمل ببعكم ؟ فيقولون ؛ ما أثان من تلير ، وما أنانا من أحد ، فيقال مرح ؛ من يشهد لك ؟ فيقول ، عمد

وأسه ، قال عسف قول : و و گداف جعلنا كم أمة و مطاع قال : و الوسط ، العدل ، فدعود فشهدون به بالبلاع تم أشهد عليكم ع⁽¹⁾ وفيمنا رواد الإمام أحمد بسمد، عن أبي سعيد مقدري _ رضي الله عنه قال عال رسول الله علاق : د يجيء النبي يوم القباية و معه الرجلاف

ونعج الكاتب عائب إتيس بنامعه الأرهو

(١) سود، القرة (٢٠٠٥)

PORT IN THE PROPERTY OF THE PR

و كثر من ذلك فيدعى قومه فيقال . هل ينعكم حدا ، ميقولون: لا ميقال له مل بلست قومك ؟ فيقول عم ۽ فيقال ۽ س يشهد لك ؟ فيقول محمد وأمته فالهلجي عجمد وأمته بالهمال فلم الاهل سع هذا قومه ؟ فيقولون ؛ بمبر فيقبال والما عمكم * مقونون : جاءنا نبينا فأخبرنا أن الرسل قد بلدوا فدلك توله دعر وجبل اوكندلك حملناكم أمة وسط ١ . والآيه الكريمة تشير إلى أب الأدر تعاييد حول القبلة من بيت المقدس بل الكعبة المشرفة قبلنة إبراهم سعليه السلام واحتارها ادم ليجعمهم خيار الأجمء بيكوموا يوم القيامة شهداء على الأنم ٤ لأن الجبيج معترقون هده الأمه بالفصل وواضح أن رسون الله للطليخ لما هاجر إن المدينة ، و كان أكثر أهل المدينة اليهود ، فأمره الله أن يستقبل بيت المقدس ، فهرحت اليهود فاستقبمها رسول اقله علظتي بصعة عشر شهرا ، رکال یکب قبله ریراهمی، فکال بتوجه بالدعاء إن ربه سبحاته وتعالى ويعثر إلى السماء فافرل الله تعالى الوله

ه قَدْ تَرَى تَعَلَّبَ وَحِهِك فِي السَّمَايَّةُ مَسْنَ لِسَنَكَ مِنْهُ رَّمْسَهَا عَوْلِ وَحْهَدَكَ مَنْظَرَ الْمُسَجِدِ العَرَ فِي حَسَّتُ مَا كُمُنَدُ عَوْلُو وَمُجُوعَكُمْ مُنْظِرَ أُمُوانَ الْمَدِنَ الْرَوْا الْكِنْسَ لِيُعْلَى وَالْهُ الْعَقْ مِن وَيْهِمُ وَمَا اللَّهِ يَعِيلِ عَمَّا الشَّمَلُونِ وَ * *

وكان عليه. الصلاء والسلام قبل هجرته فد بد أمر باستقبال الصحرة مر بيت المقدس فكان

عكه يصعى بين الركتين فتكود بين بديه الكعة رهر مستقبل صخرة بيت للعقبي ، فلما هاجر إلى المدينة تعمر الجمع بيتهما فأمره الله بالترجه إلى بيسم انقدس

و كان الأمر باتجاهه إلى بيت المقدس من الله ، وواهل معالى ، و كان المحريل بي الكعبه من الله ، وواهل رعبه رسول الله تأليك ، فقد شرع الله التوجه إلى يبت المقدس ، م شرع التحول إلى الكب ، يظهر من يتبع الرسول عليك على يقلب على عقبيه قال نعالى

جَمَلَتَ ٱلْمِثِينَةُ ٱلْفِي كُنتَ عَلَيْهَ } لَا يَعْلَمُ مَن يَنْفِعُ أَرْسُولَ مِسْ يَنقَلِكُ عَلَ مَعْبَيْةً وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرةً } لَا عَلَى الَّذِينَ هَدَى أَنَّلَةُ هِمْ ؟

⁽٣) خورة البقرة (١٤٤)

⁽٤) سورة البقرة (١٤٣)

إذاع رواه البخاري

PRESENTATION OF THE PROPERTY O

وسطية الحكاب :

والكمية المسرقه التي هي ثينة المسمدين ، جمي في الهمدة الجاركة والمكان الوسط ، مهمي في رسط الكوكب الأرضي ، تتوسط دنيا الناس شرقا وغرنا وشمالا وجبريا .

وهكد أختار الله _ بعالى _ مكال رسالته ع وموقع فيه الصلاة ، ومهيم الوحي ، هذا مكان الوسط ، الذي يستق مع وسعية الدعوة السمحة ، رساسب مع الرسالة العامة الخاصة ، تترس أسعه الدر و هذا يم من حوف من حميد شاع العامة

وهكذه اقتصب الحكمة الربائية أن يكون المكان وسط في جعراهيه الأرض و تؤدى أمه الدعوة أن تبتغر في وبوغ الأرض و وتؤدى أمه الإسلام أمانة العبيج التي جملها الله _ تعلى _ يباها و حيث بزل الموحى _ قرآه وسنة _ بلساك عربي مبين و في أمها يؤكد وجوب تبليغ الأمانة من كلف الله تعلى هذه الأمة بها و وشرعها التي كلف الله تعلى هذه الأمة بها و وشرعها برراك الموحى على أوصه وإرسال رمون من أبسهم و وقام القبلة _ الكعبة المشرفة _ في هذا الكعبة المشرفة _ في هذا الكعبة المشرفة _ في هذا الكعبة المشرفة _ في

وهكد تتكشف حقيقة مروبل الوحي الإهى في البلد اخرام ، والقيمة الشربة داحل بسبجه الحرام ، قمكة الكرمة هي هركر الكرة ووسط العالم بأسره

ولد قوله ثعالى. « تَكَذَلِكَ خَعَمْمُكُمْ أَمَّةُ رَسَطًا فِلْكَكُرُونَا شُهُمَّنَاةً عَلَى النَّالِصِ * يُهده لهده الأمه دوره، في النهوض بالبشرية ورسالتها في

قبادة القناظة الانسانية ، فبدنك تتبوأ مكاتب كحير أمه أخرجت للناس ، شه نقد قا أد تكود أسية على وسالة السيماء ، وشاهدة عبى الناس وحين تتخل عن هذه الرسالية ، أو تحل براجيا بكون قد حرمت بنسبها من حيريه ، يومن كونها الأمة البوسط ، وفقيدت كيمانها لمعنوى وجورها الريادي بين الأمم .

ويستوحب القرآل على هذه الأمة عبادة الله ،
والحهاد في سبيق الله حق جهاده ، لانه اجتاوهم
واصطفاهم على سائر الأم ، وكلفهم بشريعة لا
حرج فيها ولا مشقة ، ولا حسق ولا عسر ، إيه
المنيفية السمحة ملة ابراهم عليه السلام ، وقد
سماهم الله المسلمين من قبل في الكتب المتقدمه ،
وفي هذا أي القرآل قال تمان

يَتَأَيْهُا اللّهِ مَا مَنُو الرَّحَمُوا وَاَسْتُ وَوَاعِنُوا رَيْكُمْ وَاَسْتُوا الْمَدْرِيْفَلْكُ، هُلِي هُوَالْمُنْكُمُ وَمَاجَعُلُ وَحَهِدُواْ وَاللّهِ حَقَّ جِهَا وَهُ هُوَالْمُنْكُمُ وَمَاجَعُلُ عَلَيْكُو فِي النّهِ مِنْ حَرَجُ مِنْهُ أَمِنْكُمْ الرَّاعِيةَ هُوسَمَّكُمُ النّسُيهِ فِي مَنْ فَلُ وَفِي هَذَالِيَكُونَ أَنْهُ وَلَيْ اللّهِ مَنْ المَنْكُونَ السَّمَا المَنْكُونَ وَمَا تُواللّهُ كُمْ وَمَنْدُولُوا لَمُنْكَافًة عَلَى اللّهِ مَا وَمَنْ لَكُونَ السَّمَا السَّلَو وَمَا تُواللّهُ كُونَ وَاللّهِ مَنْ اللّهُ كُونَ وَمَا تُواللّهُ كُونَ وَمَا تُواللّهُ كُونَ وَاللّهُ اللّهِ مُونَ مُولِدًا كُرِيعُمُ النّولُ وَمِعْرَافِهُ وَمَا تُواللّهُ عَلَى وَمُولِكُ أَنْ مُنْ اللّهُ وَمُعْلَمُ اللّهُ اللّهِ مُونَ مُولِدًا كُرِيعُ مُا لَا وَلُولُ وَمِعْرَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَاللّهُ وَالْمُولُ وَاللّهُ وَالْمُولُ وَاللّهُ وَاللّه

أي أن الله تعالى جعل هذه الأمة وسطا عدولا وخييرا و ليكوسوا شهيده على الناس وعلى جميع الأم ، لأن حميع الأم معترفة بفضل هذه الأمه على كل أمة سواها ، والدلك تعبل شهادتهم عميهم يوم النيامة في أن كل رسول بلع قومه، ويشهنه

رسول الله تَنْظِينُهُ عَلَى هذه الأَمَّةُ أَنَّهُ بَنْعُهَا دَنْثُ

وفى مقابل معذه دربه السي برأهم الله تعالى على الأمة على الأمة أن تقوم يسكر وجال مقابل التعبة على الأمة أو تعلى من تعبدة وطاعة ومن أهمها الصلاة واسركاه ، وعالمهم أد يعتصمموا الله ويوكلوا عليه

مَا يَسِسُوا الصَّلُوةَ وَالْوَالرُّكُوةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَكُمُ يُعِم المَوْلُ وَيَعْدَ النَّصِابُ ﴿

وسطية الرحاد

م ثأت برسالة الإسلام الحاتمه فى أول تاريخ البشرية ولا فى آخره ، بل جاءت فى الرسط لتكون مصدقة ومهيندة وعارمه لما جاءت به الرسالات السماوية السالفه

ومطية العيدو

و وسطة العليدة تعلى أنها عقيدة عادلة حررة ، يؤمن العاد بيه بالله الواحد الأحد ، الفرد الصمد الذي لم يندولم يولد : وع يكل له كفوا أجد إيماد لا تمثيل فيه ولا بعطل ، لأن الله بعالى بس كمنه شيء وهو السميع البصير ويؤمن العبلة بالترسول ملوب الله وأنده بليمائسه رسوب الله وأنده بليمائل الرسالة ، وأدى الأمانة ، وجدى الأمة ، وأحرج الناس من الظلمات إلى المور ، ويؤمنون بأنه ليس في درجه بوق النوه والرمال ، كا يرعم بعض في درجه بوق النوه والرمال ، كا يرعم بعض

الصادين في أنبيائهم؛ أميم وصنوا إلى ورجة الألوجية ، وليس في درجه سائر البشر ، فهو بشر ونكته يوحني إليه ، وهرسل من ريه ولك ورد عنه ـ صلوات الله واللامه عليه ـ النبي عن الغلو في إماراته حيث قال: ﴿ وَلَا تَعِلُّ وَ فِي كَمَّا أَعِلَّ تُ النصاري الرامريم إلى أنا حبد فقولوا عيدالله ورسوله 4 ويؤمون أنه حاتم الأبياء والرسلين. وكما تتجلى وسطية العقيدة لي عدم التمثيل والعطيل في الصمات مانيا تتجلي أيصا في الإنجال بالقدر ، مرى أهر السنة يرفضون رأى الجبرية ، الدين يقولون إن الإسبان مجبور على عمله ، كا يرفصون رأى القدرية البدين بقولون بيانكنار العدراء ووقف أهل النسة واخماعية موقعة السطاء فيثبوب أن الله خالق كل شريعه وأبه ما شاء الله كان ، وصاع بشأ لم يكن ، ويؤمون أيه بأن للعباد قدرة وأختيارا ء أي أنهم يقفون موقع واسطا بين الدين ينمون الحبيار الميد والدين ينموق القدر ؛ فيؤ سون بأن الله على كُلُّ شِيءِ قاديرٍ ؛ وأمه لا يكوك في ملك إلا ما يريد ، ويؤمنون بأن للميد قليرة واختيره

المنيام المباركة

وجادبت غيادات الإسلام ميسيره ووسط فلا هي صنعه يشق على العباد أنه بأنوا بهه ، ولا هي بسيطة جدا كبث لا تنزك في التعس كبير أثر ، وإنه حاوت وسطة في الايكليك الله تتسايلًا وأشتها والله عباده إلا يتعلق عباده إلا يتعلق عباده إلا عالى المتعلقة ما التعلق عباده الله المتعلقة ما التعلقة الله المتعلقة الله المتعلقة الله المتعلقة المتعلق

⁽٢) خورة الباره (٣٨٣)

٨) سررة التغاير (١٠٠)

pod proposo po proposo pod pro

فالصلاه لم يمرضها الله في كل ساعة ، وم تكس ركعاتها كثيره و شاقه وم بكس أيضا قلمه أو في وقب واحد أو النين فحسب ، بل كانب وسطا مجمع بين النيل والنهار رهي خبس صلوات في النيوم والذية

والعموم فم يكن سعام والا قعدة شهمور ، وبكى موش الله تعلق صبام شهر راحد في السمة كنها وهو شهر رمصان ، ولم يكن صوم اليوم شاملا قيمته بل كان الصوم من الفجر إن عزوب الشمار

وم تكل الوكاة صارة يحال المعقير ولا بحال صاحب الحال، و بل عاوت الله في مقادير الركاة حسيب الجهد الدى يبدله ضاحب الحل ؟ هم كال من جهود كثيره كالله، وعرر صالتجاره على مقدار ما يعرجه صاحب المان من الركاه و ما كال أقل حيد كالركار يريد مقدار ما يعرجه لمركاة ، همي ركاد المقدير وعروص التجارة يخرج ربع العشر وفي ركاد الركار يكرج التجارة يخرج ربع العشر وفي ركاد الركار يكرج التبس

وأبعد في ركاة الزروع والنار فيما كان منها يُستحى بالآلة يخرج منه نصف العشر . وما كان مبه يسقى بغير آلة ففيه العشر .. وهكذا كلم كان الجهد المبدول أكثر كان معدار الركاه أقل وكثب كان الجهد المبدول أقل كان مقدار الركاة أكثر أكثر

وهبادة الحج لم يفرضها الله ولم يوجبها (لا على المستطيع ، ولم يفرضها مرتين أو أكثر ، بل مرشه على المستطيع مرة واحدة في العمر كله . ومكذا كاب جميع التكاليف الشرعية ، لا إفراط فيها ولا تفريظ ، ولا علو فيها ولا نقضير ،

بل جاءب وسط يستطيع كل مكنف أن يأتى ب

وسطية الأخيلاق

وإد نظرنا إلى الأخلاق في الإسلام وجدنا أنها جاءت وسطا ، فكل لضيلة من الفصائل وسط بين رديستين ، فعصيات الكسرم وسط بين ا التبدير ، إذا كان منساك إستراط ، وبين البحل ، إذا كان هناك تقريط.

وفضيلة (الشجاعة (وسط بين (التهور) إذا كان الإقراط ، وبين (الجُهْس (إذا كار التعريط - وهكد

وسطية الروح والجسداء

لقد على الإسلام برعاية الحسد ورعاية الروح ولم تتركز عابته لجالب دود الاحر ، فدى الإسلام إلى متطلبات الجسد في الحلال يعيدا عبد خرم الله ، فعلى الخديث ، فوإن حسدك ميث حقا إلال .

ولم يحرم الريبة الخلال ولا الطيباب مي الررق ، خال تعالى . ق قل من حرم ريته الله التي أحرج لعباده والصيات من الررق الأ¹⁷ . وها إلى وسائل الفوة كالرماية والسباحة ويكوب الحيق والرياصة البدئية .

كما عنى بالجناب الروحى بالعبدات والالتجاء إلى الله والتوجم إليه بالدعاء ، وتوثيق المصلة الدائمة بالله _ تعالى _ ومراقبته فى السر والعلامية وتواصل الرعابة بالبدى والروح والتوارد بسهم

وه) روده اليحاري

والذي سورة الأعراف والمتم

يحيث لا يعلقي جانب الجسيد والمادة على الروح ، ولا يعلقي خانب الروح على الجسيد ؛ بل يكون الجانبين في الوسعد وهو الاعتدال بين متطلبات الروح المائيين ، ولقد وجه الرسول صلى الله عليه وسلم ولى هده الوسطية والاعتدال بين متطلبات الروح وجسد ، فعدم علم الهماك عبدالله بن عمرو ابن العاس في العيادة ، قال أو : وألم أخير ألك تصوم النهاز وتقوم الليل ؟ قال عبدالله فقلب ، يلى بارسول الله فقال عليه المملاة والسلام ، وفلا تقمل ، صم وأقطر وهم وتم ، فإن فيسدك عيك حقا ، وإن لعيك عيك حقا وإن بروجك عليك حق ، وإن إروبك عيك حقا وإن بروجك عليك حق ، وإن إروبك عليك حق ، وإن الروبك عليك حق ، وإن الحيث عليك حقا وإن بروجك عليك حق ، وإن الروبك ، أي ضيفك

وسطية المنهج في الدعوة

وجاه مهج الدعوة الإسلامية وسطا ، لا إكراه فيه ولا تشديد ، ولا تهاون فيه ولا نقريط ، وإنما هو دعوة تفاسب مع معادن الناس وأحوالهم ، وتقبوم على الخكمة والمرعطة احسة ، قال تعالى :

اَدْعُ إِلَى سَبِينِ رَبِكَ بِالْجَاكَمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ لَلْمَسَدَةً
 وَجَدِيهُ مُو يَانِي فِي أَحْسَرُ ("""

كما يقوم مثبج البخوة على اللين في الفرب ، وعدم التشدد أو النومت نقد قال الله تعالى و فقولاً له قولاً لها لعله يتذكر أو يخشى الأ

وثقد وعظ آجد الواعظين المأمون فأعلظ له في القول ، فعال عارجل (الرفق) فقد بعث الله من خير منك به يريد موسى وهارون عليهما المسلام إلى من هو شرَّمتي به يريد فرعون به فأمرهما بالرفق واللين فقال به سيحانه

ا فَتُولَا لَهُمْ قُولًا لَهِمًا لَعَلَهُمْ يَشَفَكُمُ أَوْ تَحَمَّى أَنْ اللهِ الدعوة باللهي والندرج والتؤده ، وعدم التفريط والطفره والعجلة داريت متقدًا وداورا طفرةً

وأخبى من بعض الدواء الداء فالتدرج في الدعوة وعدم الطعرة هي سمة النبيج لإسلامي في الدعوة وعدم الطعرة هي سمة عبدالعزير أن ابنه عبدالملك قال له : مالك لا تنفد الأمور ؟ فوائله ما أبالي لو أن القدور غلت بن وبك في الحق ، فعال له غمر * 1 لا تسجل يابني ، فإن الله دم الحسر في القرآن مرتبي وحرمها في الثالثة ، وإني أخاف أن أحمل الحق على الناس حملة فيدفعوه حملة ويكون من في الناس حملة فيدفعوه حملة ويكون من في فيدة .

⁽۲۰۱) رواه البخاري

¹⁴⁾ ab 5,5 = (18

⁽١٢) سوره النحل (١٢)

البانيان هم والماضي وتوجهات المشقيل

٩. د . خگه رغيد السيلات

احيراً وصلنا إنى (تيران) بعد رحله سعر طويعه توقعه حلافا فى (بودابست) لأكتر من أماد ساعات ، وشتان بين ما كنا فيه في مطار نظيف وعصرى وصطم وبه عشرات المعرات والقاعات والتجهيزات ، وما وجدنا أنفست فيه في هذه المدينة الصغيرة الهي (دكانة) من الخشب الأصفر بها بعض المقاعد و لا أفت مطارات العالم نصبة ، الخقائب توضع على الأرصفة وعلينا أن عملها ونتوكل على نقد ، أملا توجد أية خدمات بالمطار ، بل إن السيارات نفسها عملة بادرة في هده البلاد ، فقبل عامين ، كان هناك قلاث و ربع سيارات ، أما الآن فقد راد عددها إلى حد ما ، ومن ثم عرفنا قيمة ما قدمته لما السفارة المصرية به (دوران) حيث أرسلت من يستقبلنا بسيارته سكرتير السفارة

وعدم دحد قاعة المؤتمرات الكبرى في تبرانا عاصمه ألباب وجسب في بنك المعاعد الوثيرة ، وشاهدت تلك الرسوم التشكيلية السيشرة في أباكن عليدة في هذه القاعة ، ودلك الأثاث المهامر ، والسحاد والفرش لأبيل ، تذكرت تلك الأسهار العديدة التي يسلم الله في فرصة العبام به حلال العامير الماصير ، مبلاد (الكموسة) أو ما كان يسمى بالاتحاد السرفيي

فرعتم الجمال الطبيعي الذي حياء الله خده البلاد ، التي سهد بعصها أنحاد الإسلام ، إد باختط الشيوعي الذي سيخر عليها عترات وصعت الى سبعين عاماً ، يشود الرجه الطبيب لحذه البلاد ويجمل البالي لاات طابع اقتصادي ، كما يمولوند في مصر ، ويموكات ، من الأسمن المسلح يحتوى على صناديق صيفه ، يعيش فيها الباس كالعفران و تنشر في كل مكان في قبك البلاد ، والمقارات

وغع الكانب استاد العدول الدول بكانيه الشريعة والقدول ما ومائب وتيس جامعة الارهو والمشرف عو الركار عبدالله صاح كالدل الدر ساد الإعصادية الثانع لحامعة الأراد

شاسعة بين التاول وللساجد القيديمة ، وساك (البنوكات) التي أوجلها الجكم الشيوعي في الله اللاد

وهند ما يتصبح في تيرانا عاصمة ألبانيا ، الدولة الشيوعية التي ه أغلق أبور خوجه ، جنودها على أميها لمبة تعجاوز الأربعين عاماً ، ولا زال أثر هذا الرجل واضحاً في حياة الدولة ، واسمه لمدك رجل النشارع ، الدكتانور ،

المفيدة قدرة ، برغم بدائبة الحياة فيه ، و م خمله البدائبة من بعض الرايا كفله التلوث منلا ، السيارات قليلة بن ذكر بن اليصل أنه منذ ثلاث سنوات ، كان حدد السيارات بعد حتى الأصابح ، وكانوا يستخدمون الأنعام بن التنقل ، المياه _ رغم عدويتها وانطلافها من متابع طبيعية _ إلا أب لا تأتى اليبوب إلا بعض الوقب ، لد عابينا بعض الشيء من الحياة في المعدق ، العلات قليلة ، والبصالع معظمها مستوردة ، حتى إلى سألب عبا إذا كان هناك بعض المسباعات ، عقبل لى : إنها كان هناك بعض المسباعات ، عقبل لى : إنها كان قليلة وقد دموت في إطار التحرك الشعبي لتحطيم آشار الإنشلاق ، والتسلسط الدكتانوري .

على عنهم : إنهم شعب أورق - كما حدثنى معض من قاسهم هناك ولكهم بيسوه أبريين على الإطلاق - شحدين يعيش بيهم ، ويعرف العاداب السائدة فيهم الآل ؛ فهم يشربون الخمر بهم شديد ، ويسكرون بعف ولا يعملون ، ويسهرب الليل التطوين في «الديسكوع»، وفي

طلب المتم ، ولما كانت المصادر محدودة هالمقر شائع فيهم إلى حد كير ، وبالفعل فضيب وقتا طريلاً أشاهد العاصمه والأماكن السياحية العديدة المسترة حوف ، علم أجد ما يشدق ، هماك صناعات يدوية فقيرة وبدائية ، ولا نعرى أحداً بالإقدام خليها ، والعدول للإشاح الزراعي أساب وهم كنير وطنيب بلا شك فالقط الريميي ف سياد والإنتاح هو السائد في هذه الماصمة .

ليست دول و الكسوية و بهدا التأخر و ولكن الدى دكرتنى و تواد و به م أنها أدوات خكم الشيوعى و والوسائيل الدى يسدر ع به بلسيطره على الناس في كل نلك انعواضيم هيلا شارع رئيسي توجد فيه الحكومة و ويوجد فيه بني واسع بليرلمان وللسؤتمرات ، فصلا عن بسرح وتمثال أو أكثر للرعم ، والرعم فيها جميعاً هو البين و

وقد انعقد المؤتمر الدى دعى الأرهر لحضوره ى مبى قاعة المؤتمرات ، وهو بالمعل مبنى من افخر وأعظم المبانى ، وإن قبل بد : إنه استحدم مرة واحدة لاحقيال بواب الحزب الشيوعى الألبانى من غنلف أنحاء البلاد ، وكان المؤتمر عن بطوير البعلم ى ألباني .

كان يحضر المؤتمر العديث من المنظمسات الدول ؛ بل كان (لمنظمة اليوسيف) الدول التنظيمي الآكير فيه ، وحضرت (اليوسكو) و اليويدو) ، بكن اللاهت لنظر وجود العديد من

الجمعيات والنظمات الأهليه التي لا تخفي الإعلاد عن هويتها ، وبعص هذه نعيتات تنتمي الم الكنيسة الأرثودكسية ؛ حبث اليومان في الحيوب ، وبعضها الآخر بننمسي إلى الكنيسة الكاثولوكية حيث توجد إيطالها والعائيكان على حقود ألبالها ، وقد حضر المؤتمر سعراء معظم الملول الأورية ، عني وأسهم سويسرا وفريسا وألمانها ، وكان هناك حجنور إسلامي محدود ، عنل في وجود جمعية الوقف ، والسف الإسلامي للتمنية بحدة ، فضلًا عن جمعية كوينية قامت بإيشاء مدوسة هناك ، حضور كبير وأيت أنه الإيتنامسية مع الأهمية الهدودة لدولة صحيرة كألبامها خاصة إنه لا يوجد فيها موارد صيعية ، ولا تصميم عرايا نسبية في الشعب ، أو الموقع يور ولا تصميم أو الموقع يور

ومن باب تقرير الأمر الواقع أقول: إن هذه الرحلة بطمتها السفارة المصرية ونفذها الأرهر، فقد ارتآى السفير تزاها كيراً على جمعور مؤتم الله التاليم عستقبل التعليم في ألبانها، هذا التراحم الله كان واصحاً في المؤتمر، فقد حصرت هيئات أحبية عديدة أرثوذكسية ـ وكاثولوكية. وهنا لنا وقفة: فانواقع أن تنظيم المؤتمر وعمل عتلف مربيات الدعوة إليه، وبجهيم أوراقه ويحوثه، مسأنة اصطلع بها واليوسيف، كا أن سنويه في ألبانها وهنو السفير البسيط جداً وهدو السفير البسيط جداً وهدو السفير البسيط جداً وهدو السفير البسيط جداً وهدو السفير البسيط جداً

المؤتمر واهدا السمير إيراق الجنسية لكنه يمثن فكراً إسلامياً متقدماً ، وقند دعناني إلى كسير الصبحت الدي كنت قد اتمقت عليه مع السعير التصري ۽ ويلي طبرورة الجديث ، وجاء السفير التركى معه ، وكذلك عنى الهيئات الإسلامية التبي حصرت المؤتمر ، وهبي : الهيمة الخيرية الإسلامية ، وجمعية الوقف ، والبمك الإسالامي للتمية ، يطالسي احميع بأن أبدأ الحديث باعتبارى ممثل الأرهر ، وبعلًا تحدثت القلت إسى موقد من قبل الحكومة المصريه لأمثل الأرهر في هذا المؤتمر الهام ، وذلك لأن العلاقاب يس مصر وألباب علاقات تاريخية نادرة . لقد جاء ألباني يدعن (محبد علي باشا) إلى مصر في القرب لماصيء وأسبل بصبر الخديثهاء ومصر تعرف الأبادي التي تقدمت إليها ، ولا تنس بحال من يعمل ألما الخيراء

إن مصبر تتطع بلى هذه الدوله الفتية ، والأرهر على استعداد ثام ليكي يساهم تى تطوير مناهج التعنيم ، ولى تقديم المح للطلاب المدراسة ق مصر ، كما أنه عنى استعداد لكي يرسل من يدرس اللعة العربية والعلوم الإسلامية لملوقة ، ألبانيا » إن كل مصرى يعرف ألبانيا ؛ لأن تاريخا الحديث ارتبط بها ويشخصيه إصلاحية جاءت من

أر الصبيها .

وقد كان السمير طميرى على قلم كبير من المدكاء عبدت فكنر في الأرهـ. ٢ فلقــد كان

باستطاعته أن يطائب ورارد اخارجية بإرسال وقد من ورارة التعليم ، ولكنه أدرك أهية أن يكون الوفد من الأرهر ؛ فنحن في مجال التعليم العام لن يكبون لديبا ما نقيمه بالبدات في المناهسينج وللؤلفات ، فرى تكون المنافسة غير متكادبة بينا وير أمانا وهرسا وإيطالي وسويسرا التي كانت موجودة بقوة في المؤتمر ، إنما تقديم عط من التعليم الذي وتعلم النعه العربية لشعب أستَّسُ هذه الأرشيء حلمية فكره وعميدته ، هو اللهيء الدي يستطيع أن يقدم تعليم الذين الإسلامي واللعة بمرية لعام

منا كان تنظيم لقباء في مكتب ورير التعليم ، ونماء آخراً التعليم بيث الوزير – في منزل السغير بدأمراً يحمد للسغير بدأمراً بحمد للسغير ، استطمعا أن نتحدث ممه واستطاع هو كذلك أن يتحلث معا ، ويعتم لنا قلبه بعيداً عن المزايدات ، وهذا السباق الدي يستمرض فيه كل بشنوب ، وكل سعير ، غصلاته حول ما قيدمه بلاد ، وما يحكن أن تقدمه الألباني .

العريب أنه عنده أنها في البوم التالى ودخلنا هاعة المؤتمرات ، سمم عليها وزير التعديم يحرارة ، نما جعل العديد من المندويين يحيطون في ليعرفوا مادا حادث ، وما هو البربامج الذي سوف تعدمه لألبانها .

نقد تعجبت من هذا الاهتام الزائد الذي توليه دول أوربا لبلدة صغيرة لا بتحاور عدد سكاسا الثلاثة ملاين نسمة ، نصفهم بوجدون عارجها

ولا يوجد بها مصادر للتروة ، ولا أيَّهُ مظاهر للتقدم .

عل لأمها دولة من دول البلقاد ؟

أم لأنها دولة شيوعية نقصت عبار الفكر والنظام الشيوعي ، ويخشى أن مرتمي في نظام آخر عبر عربي ، أو نظام يقود إلى الشيوعية من حديد

تساؤلات كثيرة عيط بي ، وتعسل يعص ما رأيناه ينقى الصوء على هذه للسألة

منقد أقدمت اسكومة الألبائية على طرد قسيس يومانى كان يوجد فى الجنوب على الحقود مع اليونان للتبشير ، ولكنه تجاور حدوده وأعديسى، إلى الناس ، ورعم فيما رعم ، أن أجزاء عديدة من الأرامي الألبائية هي _أساساً _على كة بليومان ، ولكن اليومان ردت بعنف على هذا الإجراء ، فلقد طردت حتى الآن خسة آلاف ألباق كانوا يعمنون في اليومان ، وألقت بهم على الحدود بلا مأرى .

كذلك فقد دهب بيد الماتيكان في العام داسي الريارة ألبانيا ، وورع عن الشياب جميعاً المصنيب ، وقد أرى أن العديد من المسلمين المسيوم بالاحساسية ، ليس عدا فقط ، بن يدكر المسيم أن هذا الرجل عنده دهب إلى مظار ألبانيا نش الأرض خناك ، إشارة إلى مرحه وترحبيه بعودة إحدى الديار إلى المناطق التي يتنشر فيها بقوذه ، وإلى استعداده للعمل ، ولبذل الحهد حتى تنشر النصرالية فيها

الأحاديث والكلمات الني ألقيت في المؤتمر تكشف صعوبة العمل الإسلامي في هذه الدونة وهده هي الاتجاهات العامة للمباقشات

المسلولون الألبان من سماصدى الورير ، والمسلولون عن الحامعات وهم كثير _ تحدثوا عن الحامعات وهم كثير _ تحدثوا عن الحامعات ألبانيا إلى الدارس تبجه لبثورة عن النظام المنبوعي الذي جمنم به على ألبابا مد أبور خوجه _ قرابه المصعب قرال ، حاسة أنه أعلق كل الأبواب ، ومد كافة المافد أمام هذا الشعب ، فلا غلاقات ولا الصالات بن إعلاق الأبواب لبناء المظام الشبوعي المثالى ، كيف لا ؟ وقد اعتبر المغير عبد الأسوعيتي ألبانيا دولة مبحركه عن المبادى ، الشيرعية الأسلية ، وكذلك الهنين ،

كنك قبد دمرب كافة المجامع ، ولا يوجد أي شيء يتسبح في ألبانيسا الآن ، حسسى البسكويب . . . خركة سعير كامنة سعمانع لا أعرف ها سيأ

وقد تردد کثیراً على فسال المستویل أن التعلم یحب أن یتطور ویستهاف بکویل اعهلیه أورسه، ویستهدف الستوی الأوری والتسطم والرام ع الى جالب دلك

وبالمابل لا السمع كالمنة و حدة عن إدخال برامج ديب أو تربوية في التعليم ، عالمدف هو التعليم المدنى ، العلماني الذي لا يجعل للدين أي دور إلى الحياة . كندنك فإن أحداً تم يتحدث من شيء بعد

قوى للتعليم للسبدف ، يظهر الدات ويحافظ على التراث

وإلى جانب ذلك كان هناك تركيز عنى الربط
بر التعلم وهداف بكوين بظام اقتصادى حر ،
هيجب أن يتم تطوير التعليم وأتعلويب سريحاً
ليواجه حاجات البحول الاقتصادى المدى تمر به
البلاد ، والانعتام على الاقتصاد الحر

ولاحظت كدلك لإساح في طنب المساعدات بلا خدود حتى ألا رئيس إحدى الجامعات تحدث عن الحاجة إلى الجير والأثلام والأوراق والطبطير المضوية للتعام !!

يكاد تنعق العواصم للدول التي كالت تعيش على الشيوعية في بعص المجالم الرئيسية ، فاحسار ات الزعامة الفردية تتجه نخو مكال بسبح يجتمع فيه أفراد اللوب ۽ رمسر ۾ ليقلع عروضاً سامن تو ع حاص بالطبع _ يل جانب تمثال أو أكثر للزعم ، كل هذا في أهم الميادين . تذكرت ما شاهدته في طشقمد وق دألاه مراثقاه ، وق دكارات وغيرها من دول المعسكر الشيوعي السابق ۽ وأنا أصمد في عدا المبنى الأنيق المتميز بمقاعده الوثيرة وبافورته وحديمته الرائمة والرسوم والصور التي تربى جدراته ، إنه مبنى المؤتمرات بمدينة اكبرانا ا عاصمة الدولة الأسطورة، ألباب ، بنه «أبور خوجه (الذي أغلق أبرابيا عبي أهمها مثلًا بذاته هذا القرن ونضرة طوينة ، والدي لا توجد فيه مبائي لها قيمه على الإطلاق ، فيما عبدا هذا المصر ، والمسرح الحاور أنهاء وبعض النساكي القليلة التي

تحيط به للحكام وبتسفارات الأحبية . وعندما مهبى المحدثون يتكلسون عل يرامج التعلم ونطويرها ، أطبق على أذى أتوال عديدة لمعاويين رألبان كلها تردد هابريد أن يشتمل آهما العقلبة العربية، وتريد أن «مصم الحابير الأوربيـة في المراسات وتشاهج إليكون الأساس الدي تسير عليه مدارسه وجانعاتنام ، وتدكرت على الفور ذبك المبراع البكري الدي سدي كثيراً وأنا أقرأ الصحف وأهجلات المصرية ألتي ظهرت ف بلاديا عاقي بداية هذا القربات والأرالت حكال من آثارها حتى الآب، هذا الصراع الذي يدور في الصحف بين بريقين ۽ تريق يطالب الأجداد والأباء يخمع مة يعيشون هلميه من تراث رفكر لم يعد بلام متطنبات المصر بما في دلك اللبس وحتى عطاء الرأس ولمعترابيش ي لقد كال حذا البريق مي الحدثين الدين دهيوا إلى أوريا في يعثاث عسية وعادوا متهرين باخصارة الغريبة ومقسمين بمصادر فكرها و ومن دا الذي يستطيع أن يعيش في أوربا ولا ينبهر بمصنها وتقدمها وحرية الإنسان فيها ، وحرص الأنظمة على رعاية الفرد وحعله محور كافة الأنشطة، وحجر الراوية في كافية الأحمال القد قامت اختصارة الأوربية على الحريه ودفعت في سبيلها الكثير من الدماء ، وصحت أجيال كتيرة ميها بكل شيء في سبيل تدعيمها ، وجعلها القيمة الرئيسيسة للحيساة في هله المجتمعات . لقد عرفيوا عبوبها .. لا شك ق دلك ما ولكنهم فاصدوا دائمناً بين الزايسا

والعيوب ، ورجحت عننهم كمة لمرابا ، حمى لو كلفهــــــم ذلك غطم الأسره ، وكشف العورات ، وهنك الأعراض .

ولقد وقف بريق السفيين يقاوم بشدة هدا الانجاه ، وبدعم إلى اللمسك بالخاصر ، ورفض الجديد، إن الآباء قد وضعوا قواهد لكل شيء ، وهذه القواعد نأبي من مصادر مقديدة ، فصلاحي أن كل عدالة بدعة وكل بدعة هملائه وكل صلالة في الدر

لقد الاست جالات ، و السياسة الأسبوعية و والنقافة عبير للفكر في دلت الوقت وقد جمعت معالات العصوف و عبير الأنجاء السلقى ... في مهاجم فكر طه حسير الدى وضع معام نظريات الانجاه إلى الغرب في العديد من كتبه مش و مستقبل الثقافة في مصر ، وقد الأدب الجاملي ، في مؤسف شهير سمى باسم والمركة تحت وابة القرائة ،

احديث في المؤتمر باللعة الألبانية من قبل الألبان حيث قلة سيم من يعرف لفته أجديه ، ومع ذلك نهماك ترجمة إلى الإنجليزية والفرسنية ، كما أد العديد من الوقود يتحدثون عده النعات .

كان مديداً أن يتخدث معنا السمير عن اهترامه شخصيداً و هتمام بلبده بالأصول الإسلامية ، ومرخيه وأى براج المساعدات في التعليم يأتى من الأرهر ، وخرجنا متعدين على أن المنح يجب أن تعطى للمتميزين ، ولمن لديهم قدرة أكار على

المناثير في المستقبل ، وكان واهيماً أن الموزير يرعب في أن يتعلم اليعوثون دراسبت عملية في الطب والزراعة والهدسة والعلوم ، وكدلك في القالون ، مع بناء عقليه إسلامية في ندس الوقت ، أي أن الصيفة المرغوب فيا ، هي صبخة الأرهر في تعلوره الجديد ، فلا فائدة كبيرة ترجي نحي بمرس في الدولة الجديدة ، كدلك رحب بشدة بأن يساعد الأرهر في إدارة مدارس على المحط الأوهري في التعليم ، في إدارة مدارس على المحط الأوهري في التعليم ، والناسوية بين المدراسات المدينة والمدراسات المدينة والمدراسات المدينة والمدراسات المدينة والمدراسات مهدينة والمدراسات المدينة والمدراسات مهدينة مربعة لدراسة اللهنة العربية ، ولو عي طريق من يتعموما بكثرة في مقدوليا

واحميد ثلَّه تم الاتفاق على برنام للمساعدات العلمية يقوم الأرهر بتنفيذه الان .

وعلى الجانب الآحر ، طلبه من السعير أدينظم لنا لقاءاً مع القنى ، وبعو شبحيسية تاريخية ما اسمه (مبير كوتش) ، طويل القامة عين قدر من البحافة ، وجه أورى عيل للحيرة ، ويبس زيا قرياً من الرى الأرهري مع عبادة الفتلفة كبيرة وهو في السبعينات من العمر ، تبدو عليه اللر الزمي ، بتحدث العربية ، فرح عندمنا رأى بعثة الأرهر ، وانطلق في الكلام ، لقد قشى الرجل عمراً في المعمل ؛ حشر سبوات، وقضى عمراً أطول معياً المبلاد من أيام (أبور خوجه) ولكنه أطول معياً المبلاد من أيام (أبور خوجه) ولكنه

طرلب بألا يعتج فنداء ولم يعتجه محوصاً من التعديب والسجران

وعرفتا أن الإدارة الدينية مسجلة في ألبانيا كنجسفية خاصه ترعى الأنشطة الدينية في كل ألبانيا ، وتعترف بها الدولة على هذا الأساس ، وأنه يعد الممني الأكبر هناك ، ويبيعه سه ممني منتشرين في مختلف أقالم ألبانيا ، وكل نقتى يتبعه عدد من الأثمه

و دكر أن عماك مدارس دينية تبعه ، وأن الأطفال يتعلمون قيه القرآن الكريم ومبادئ الدين الإسلامي ، وركو عني أن الأمور أفصل بكلير عني ذي قين ، بل سعى عن الفترة التي مبلف الحكم فشيوعي ؛ لأن الحريات متكفولة ، والحساس الديني الذي الدس ، خاصه في ظمرت شديد حيث از دهرت حركة بناء المساجد ، وتعلم الدين

وقال المعتى "إن الأرهر قد أرسل له البرن من الدعاة ، ولكن الفائدة عنهما ليست كبيرة بسبب جهلهما التام بكل الفائد ، وقال : إنهما يجان صعوبات حتى عند فخوهما المطار ، لذا طلب أن يرسل الأرهر من يتقون الألبانية ، أو أية لغة أوربية ، وقال اإن البرمان واعل على أن يتم تعلم النعة العربية في المدارس ، وإن شكك السعير المصرى في عده المعومة ، ثما هعاني إلى سؤال الورير الدي قال ، إن قانون التعليم م يمر في البرلمان بعد ، وأن ما ثم الاتفاق عليه إمكان تعليم للغه بعد ، وأن ما ثم الاتفاق عليه إمكان تعليم للغه المربية في المامعات ، وليس في المدارس .

وطالبنا المفتى بضرورة إرسال كتب بالألبانية لتعلم الدين ، وذكر أن انحس الأعنى نستون الإسلامية طبع مؤلفات بالألبانية ، وأنه يطالب بالمؤيد منها للتعريف بأصول الإسلام ، وسيرة ليه ، وتقسير بعض السور

وقير أل تودع ألبانيا جلسنا على إحدى لمقاهي الأبيفة • وهني من أحسن الأشياء في ألباسا ، وجلس إلينا أحد الأشخاص ، وقد تين أنه سوري الجنسية ويعيش في تركيا ۽ كال من ولاير الزور و ۽ وجاء بل لاتيرانا ۽ مع بداية سيامية التحوو وأجر محلين للملابس، ولكنه لم بينع شيداً ، تجريبة فاشلق الله أعبد ينجو بالملائمة على كل التاس وكل الدولة ، لا توجه ق رأيه أية قدرات أو دافع عل العمل التجاري أو الاقتصادي بالناس كالوه موظفين فرب الدولة وأومى الصعب تغيير دبك عل الأقل في وقت قريب ، وردد الرجل مراراً عني هذا الشعب وأنه لا يصلح لأى شيء ۽ عاشو يسهرون بدون تمكير ، كاثرا عاجزين عن السيرال الطرينىء ولا يضادرون الأرصفة، مكينف سيتاجرون أو يصنعون أو يؤرعون ٢٤ . وبحدث عن الشياب الذي لا هم به صوى إطالة الشعر ، وتصميره كالتساء ويبيثوب في الأرص فسادأ و لأهم لنشباب سوى اختس والخنير والرقصء

ولم تكن بديهم سيارات ، قدا لا يحسنون القيادة ، وتكثر الحوادث ، ويقبودون السيارات بدون رخص وهم سكارى ، لها فعكرة أنهم أوربيون عكر، ديها كل الشك مي هذا الرجل ومن كثير محن قابلتا فالأوربيون عاية في النشاط وإنقال العمل ، وهولاء كسالي لا يصدون ، وأوربا تظلفة وهردهرة وهنا قفارة وأوساخ ، والأوربيون طيبم روح لمامرة وهني مقتولة هنا تجاباً وهكذا ،

ومع ذلت فهماك من يقول إنه شعب طيب .
دست تخنق ، يقدر المواضف ، ويحتاج إلى بعث العقيد، فيه ، والمستقبل للإسلام فيه أقصل من أى مكان آخر

لفند قابلت العديد من الديس بتحدثود الإنجليرية أو الفرسية من منسوقي الجامعات وسألهم عن ديميم فهم يعرفون ـ والحمد فقد ـ سم مسلمون ؛ وأن ٥٨٪ بي تعداد السكال بديون بالإسلام ، لكن ما الإسلام عندهم ؟ لا صلاة ، لا ركاة ، لا صوم ، وإن كان هاك محتفال بالأعياد ، الزواج من غير المسلمين بمكن وشائع ، ولقد سألت إحدى المعيدات عما إدا كانت تقبل أن تتزوج غير دسلم ، فأجابتني بأن داك بتوهف عن الشحص الذي ميتقدم ؛ لأد القانون لا يمنعها من هذا الرواج .

حول «فوائد البنوك وحكم الدين» بعيداً عن التعصب والمراء

ه. اربعهم عوسينه

مع الأستاذ معمر في مقدمه

في المقدمة بدا من يعض عبارات الأمتاذ منتصر ما عبل به على حيدة المنتظرة _ و بعله في ذلك م يكل قاصدة _ و بعله في ذلك م رجال الدين ، فأجدهم يصعومها _ يعني فوائد البنوك _ في عفادة الربا ، وأقرأ لآخرين فضلاء من رحال الدين أيصاً ، فأجدهم يرفعون حنها نسبب الربا ،) يصف رجال الدين الذين يوفعون عن فوائد البوك سبب الربا ، بأنهم فضلاء ، يبا بحرم الأخرين من ذلك الوصف .. على الرعم من أن مؤلاء ، وأولك فضلاء ، وأنه لا ينقض العضل أو ينقصه الاختلاف معه في الرأي ، مادام في رأيه عميداً ، توسل إليه بكل وربائل الاحتباد عميداً ، توسل إليه بكل وربائل الاحتباد المسحودة .. هما قد يبيىء بوجها الكلايات

وى قوله بعد دلك : (وأننا من المؤسيين بضرورة تنقى الدين من خيراته ودارسيه ..) إيء منه إلى حرصه على الذقه والأمانه التي يجب أن يتسم جا كل صاحب قلم . وأعتقد أنه لا يخالعه ف ذلك إنسان مجايد ، لأن لكل ميدان وجاله إذا كان التكافل الإسلامي يوجب على السنم أن لايترك عائراً لعثرته ، بل ينزمه بأن يأخذ بيده ، حتى يتبطه من عثرته ، على الرغم من أثر العثرة قد لا يتجاوز الفرد إلى فيره .. فإذا كانت العثرة عامة ، يمكن أن تتشر منه إلى أمنه حد في تشريعها ، أو معتقلها ، أو قيمها .. أصبح الأخذ بيده ، وتسديد خطاه أوجب وألزم .

ويوم الأحد ١٩٩٣/١١/٣١ طالعتبا محسة (أكبرير) القاهريه بممال الأستاذ ضلاح متعمر الأسيودي تحت عنوان (موائد البوك وحكم الدين . عل يظلم المودع البنك ، أم يظلم البنك المقترص ؟)

والمقال في حفيقته _ تقديم لرسالة الأستاذ المستشار أحمد صلاح الدين بدور ، رئيس عكمة أمل الدولة العلما .

ولقد عنَّ لى في لمفال بشقيه ما يجانف الحميقة والدقة في فهم القرآن الكريم والحديث الشريف ، وما يدعو إلى المراجعة والنسديد 1 .

المتخصصون فيم، الديس يجب، أن الأيوب. ولالفولهم ا

وأما استطراده بعد ذلك بقوله (بل لعلى لا أبالع إدا قلت : إن ومرة من لابسى البدلات يتحدثون هي شعود الدبي في أياسا أكار من لابسى العمامة) . فقند وحدت أن لو أضاف إليه ما يظمئن بل حياده وأمانته ، فأكس العبارة بقوله (لأن الكثرة من دارسي النبيل في الأرهر ولي عيم الأرهب سر عدد الأرسام ليسوا من لابسى العمامة)

حول رسالة المستشار وفقهد

فإدا ما أنجهنا إلى رسالة الأستاذ المستشار ، وجدنا أن سيادته وهو القاضي - قد أصدر حكمه في القطبية سلماً ، في قلم أن رسالته حيثات حكمه وكنت أرجو منه - في همه الفطية بدائها - أن يبدأ بالمناقشة والبحث البحير ، والمحرى الدقيق ، والاستعبراهي الأمير ؛ ليختص بما يلى ما يرناح إليه فسمير الفاصي الفعه النويه ، من حكم .. وقال لتجاور للما المنافر المنطورة ، التي ومنست المكم المادر بالصحف ، وواعده بالبعد عن الحيدة المادر الأمتاذ داستشار أن يقصر الربا الذي

حرمه التران الكريم على ريا الجاهلية و لأن قصره على ربا الجاهلية بدعم حكمه الاستشهد لملك من الترآن الكريم ، ثم من السنه النبويه ، فقاده العرض إلى العهم الخاطيء لسنص القرآن ، ولمحديث الشريب ,

أما في المجال القرائي ، نشيد استنبد ب في تخصيص الربد المحرم بربد الحاهب بي موسه تعالى ، ﴿ فَهُنَ مِهْ أَمُّ مُوعِطُةٌ مِن رَّبِهِ ، فَاسْتَهَى مُعْلَمُ مَا سُلْفَ وَالْمُرَاهِ فِي أَنْهُ وَمِنْ عَادَ فَأَوْلَمْهِ فَي أَنْهُ وَمِنْ عَادَ فَأَوْلَمْهُ فَي أَنْهِ فَي أَنْهُ وَمِنْ عَادَ فَأَوْلَمْهِ فَي أَنْهُ وَمِنْ عَادَ فَأَوْلَمْهِ فَي أَنْهِ فَي أَنْهُ وَالْهُ فَيْكُونُ فَيْ أَنْهِ فَا فَالْهُ فَيْ أَنْهُ وَمِنْ عَادَ فَأَوْلَمْهُ فَيْ أَنْهِ فَا فَالْهُ فَيْ أَنْهُ وَالْمَرْهُ فِي أَنْهِ فَي أَنْهِ فَا فَا لَهُ فَي أَنْهِ فَا فَالْهُ فَالِنْهُ فَا لَهُ فَالْمُهُ فَالِهُ فَالْهُ فَرَاهُ فَالْهُ لِهِ فَالْهُ فَالِهُ فَالْهُ فَالْهُولُ فَالْهُ فَالِهُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَا فَالْهُ فَالِهُ فَالْهُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالِهُ فَالْهُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالِهُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالِهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالِهُ فَالْهُ فَالْمُولُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْمُوالِمُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْهُ فَالْهُ فَالْمُولُولُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْهُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُؤْلِفُ فَالْمُولُولُ فَالْمُلُهُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُولُولُ فَالْمُ

أصنبُ السّادِ هُم فِيسَا خَلِدُونَ ﴾ فلا مده أن كنده (ما سلم) تعلى رباً الجاهية . ولو أن ميادية تراً الآية الكريمة . يعبد النجرد من العرض ... بونجه أنها تقرر لمن أسلم حكم ها كان صدر بنيه من تعامل ديوى قبل إسلامه ، قمى ستجابيه لأمر ربه ، عاتبي عن هبنا اللون من التعامل المنبي عنه ، فله ماسلم ، أي فلإية بخل يسمم ، أو قبل أن تنزل آياب التحريم ، وأمره إلى يسمم ، أو قبل أن تنزل آياب التحريم ، وأمره إلى الله ، وهذه بعنى بدنها العصرية فإ احكم الإيمد بائير رجعى)

ثم وقع سیادة المستشار على ماظنه یؤگد هذا المهم الخاصي ، فقسال : ﴿ وَالْوَكَسِد دَلْتُ لِللَّهُ مِنْ اللَّهِ مَ مَالُولُوا لَمْ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَالُولُوا لَمْ اللَّهُ مَالُولُوا اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مِنْ الجَاهلية اللَّه اللَّه اللَّه مِنْ الجَاهلية اللَّه اللَّه اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الل

ولا ريب في خطأ هذا الظن ؛ لأن الاية الكريمة نأمر الذبي آسوا بأن يتقوا للله ، ويسقطوا ما هو

قاهم من تعامل ربوی ، لم يصبح ماضياً ، فالذي سلم، وانتهی يُسكت عنه ، ولا يسری إليه احكم ، وأما الرب البانی الفائم فإد احكم يسری إليه ، وبكرم المؤمنون بأن لا يأخدوا ما شرطتره می الربا ، وبكتفوا باسترداد ربوس أبوالهم .

وكدلك وقع سيادة السششار فريسة الفهم الخاطىء لحديث الرسون عليله ، الدى جاء فيه و وربا الحاهلية عوصوع ، إد فهم المستشار في الحديث (أن الربا لضرم فنو ربا الجاهلية) .

وقو أن السيد للستشار استحضر قوابين الله العربية ، والترمها في فقهه ، نبرف أن الفرق شاسع بين فولسه عليه أن الربيا المجاهلية موصوح ٤ ، ودين قوله هو " (إد الربا المرم هو ريا الحاهلية) فعبارة المبتشار (أسلوب تجس) تعصر الربا المرم على ريا الحاهلية ، أما عبارة الرسول عليه هو كقالت من الرسول عليه الرسوية الموصوعة

وأغتها أن الأستاد المستشار يدوك الفرق بين معهوم العبارتين . كما أعتقد أنه لا يرصى لنصبه ألا يكون عن يتربدون على لله ورسونه ، فهو - س غير شك لا يجهل صرورة إنقاب اللغة العربية لكل من يتدرص بنقران الكريم أو لنحديث الكل من يتدرص بنقران الكريم أو لنحديث بين الساس - حتى يكون من اغتهدين الدين يعقى عدا قد يقدون فيه من خطأ ، وحتى يكون عن يجبح أن تؤخذ عنهم الفتوى في أمويز الدين يجبح أن تؤخذ عنهم الفتوى في أمويز الدين وأحكامه ، مواء كان لابساً البدلة أم المعامة أن

عبه تحريم الرب

وبالمبلج المتسرع نفسه _ أو المفرض _ جرض السيد المستشار لعنه تحريم الربا في آراء النقهاء ،

ليقول : ﴿ وَالْوَاقِعَ أَنْهُ لِلْعَلَمْ مِن الْبُنْحُورِيمُ وَرَدْتُ فِي القرآن صرَّحة في قوله سبحانه

﴿ وَ إِن أَنْهُمْ فَلَسُكُمْ وَهُ وَسُ أَمُوْلِكُمْ لَا تَطْلِسُول وَلَا تُطْلَبُونَ ﴾ وهما يعنى أنْ عبة تُحريم الرباً هي منع الظلم) .

هكدا يقول المستشار بأسلوب الفصر ، الدى يعنى أن منع الطلب وحده هو عدة تجريج الربا بى الرؤيد الفرآنية ، موقع فى خطأ تحديل النص القرآنى ما لايحتمال ، وبالتسالى ؛ خطساً الاسماط ا

فالنظر المتألل إلى الآية الكريمة كلها ، يقرو أبها لا تتحدث عن الرنا على إطلاقه ، ولكنها تشاول حكم ما يقرو أبها علم ما يقرو أبها أبيا ما يقي الربا بعد إسلام من يتعاملون به ، وأنها تفرض على المؤمن به يعمد إيمانه – أن يسبقط آثار ما يقي من الربا ، ويكتفي بتحصيل رأس ماله ، دون أن يطلم أحداً بأحد، مده ما ليس حفه – ودون أن يظلمه أحداً بأحد، مى يقتطمه من رأس ماله ،

فالظلم إذا كان واجمداً من أضرار الربيا ؛ لايمكن أن يكود وحده هو الضرو الدى يتشأعن الربا ؛ الأن أصرار الربيا كثيرة ، من يتها .. (الظلم)

فنمى الظلم إدن ليس العنة في التحريم ، ولكنه واحدة من عنل التحريم الني ندرك مها ما مدرك ، ولان ويعيب عند الأيام ، طل احتباس البقود عن التداول ، ومثل القضاء على الدوافع الفردية للاستثار ، على ما دريم كثير من خيرا مالا تتعمد في النامى وفي الخامير - في حدود تصورانهم - عثل أدم حيث ، وماركس ، ومن ميشهم هن العلامية

تغير مسعر النقسود

و بحاول السيد المستشار أن يدعم حكمه من جهة أحرى الديري أن بعص العقهاء والعماء يقوعهم تغير سعر التقود ، ولو أنهم به يقول المسشار فظروا إلى شخص اقرض من البنك في عام ١٩٨٠ مبلغ ألف جيه و تام ي عام ١٩٩٠ الله يستاد هذا المبلغ ، فهل لا يكود قد وقع ظلم على البنث ، لأن فيمه لألب جنيه في عام ١٩٩٠ أقل من قيمتها في عام ١٩٨٠ أقل

وفات السيد السنادار أن حكم الريا حكم عام ، وأن ما هو حادث في مصر من تصخم ، حالة خاصة طارلة ، لا يصح أن تكون هي أساس الحل والحرمة

كما فاته أن يعترض أن الشخص الدى اقترض من البلك سنة ١٩٨٠ إلى اقترض ألف دولار ؛ فإذا سددها ألف دولار سنة ١٩٨٠ ألا يكون الظلم هنا قد رقع على المقترص ، وليس على السك ، حيث ارتفعت قيمة الدولار من نحو سبعب فرشا إلى أكثر من نلائمائة بَرش فإذا أصب القرص إوائده التي يمرضها البتك ، أملا يكون المقترض قد أصبب بالظلم المتناهف ، والذي قد يكون سبياً في القصاء المرم عليه ؟!

ويقول السيد المستشار إن البنوك الاتحتمل الحسائر ، لأن خبرابها يقومون بدراسة المشاريع التى تساهم ديها البنوك دراسه واديد ، دلا يمكن أن تتعرض للحسائر ، خافلا _ أو متفافلا _ عسا مر به كثير من البنوك العالمية من نعرات مختلفة الأسباب ، قضت عليها _ أو كادب _ والأأطله سنى ما حليث قريبا لبنك الاعتاد ، ويسك أنترا ،

وما أصاب البدوك في أثناء اخرب العالميـــه وتُعقبها .

التبوين من قِبة الفائدة

ثم يرى السيد المستشار أن لا عباز عنى البواه حير تقرض شخصاً ليقيم مشروعاً ، وتحصل منه عنى نسبه من الربح تضارع حصة ربحها في مقاس اشتراكه

عافلا أو بتغافلا عن حفيفة ما يحصده البنث من المقترض به وهو تسبية من وأس الله المقترض وليس تسبية من الربح كايقول وولا شث أن الفرق واضح بين يُبْن أن يحصل تسبة من الربح ، وأن يحصل بسبة من وأس المال 1

وعافلا أو متعافلاً بالتدلى عما يصيب الكثير من هذه النبية (المنساة ربحاً) ومن تركيبها، هما يتصل كاهمل صاحب المشروع، ويسترف أوباحه كلها أو حلها، إذ لم يستنرف الربح ورأس المال معاً ا

ولو نلقت السيد المستشار حوله لرأى الماث بل الآلاف به التن وقعوا فريسة ذلك النظام الخادع ، ولسماع بكاعجم ، ونشاهد ما آن إليه أمرهم من شياع وحراب ، ولتدكر المأسلار هو ورملاؤه من أحكام قصائية نصاع البنيك قد أعت بالكثير سهم إلى الإفلاس ، ثم الحدود أو الانتجار !

ولماذا بدهب بعيداً ، وأمامنا اليوم واقع مجسر وما أجديها من جراء تلك القروص الربوية ، التي فاقت مواتدها _ أو أرباجه _ خيدة أضعاف أصوطا ، والتي أمسكت يخناق حكومتنا وشعبنا ، ومكت من أعناقنا مول أوربا المنتمة ، لتمحكم وينا هذا التحكم إ

واما الارتكان على أن السك المركزى نسال حال السولة ، فهذا يفرص سؤالا آخر أترتكن على البنث المركزى في تحليل الحرام ، أم وي تحليل حلال وتحريم الحرام ، إن كانت الفانيسة فلا حلاف ، وإن كابت الأولى فالحلاف تألم ، لأن الدولة _ أى دولة _ قد يخطى، التقديم ، كا قد تضيه ، ولا أدل على دلك ما يراه من تقلب الدول بين الأنظمة الختلفة فما تلترم به اليوم دوله ما ، قد تلفظه غيث وتتكر له .. وهما لاتحاد السومي عما يبعيد .

أما الرسول عَلَيْكُ الذي لا ينطق عن الهرى ههو المصوم من الحظاً في كل عابيلمه عن ربه . عادا أعنن أن الربا حرام ، وأن ربا الجاهية من أنواع الربا المفرم ، وأن أول ربا يلغيه ويبطله هم ربا عمه العباس .. فلا كلام لأبحد "خور ، إلا أن يقدم إيضاحاً وتباناً لا يشذ عن دلك !

وأما ما خطص إليه المستشار بعد ذلك . من أنه مادامب المعاملة قلد خلت من وقريح ظلم على أن مادامب المعاملة قلد خلت من وقريح ظلم على الكلام الجميل في ظاهره الايكن الاستناد عليه وحده في قبول التشريعات _ كل يعلم سيادة المستخدر _ إلا يد تأكدنا من أن الطمع وحده عو عبد المطلم وأمرة على عديد الظلم وأبعاده ، حي الا يكون الظلم أمرة عنهيا ، يتعير من شخص إلى شخص ، ويتعير داك المشخص الن شخص ، ويتعير داك المشخص الناواحد ، حسب المرقب والظرف والطرف والملابسة

الثسكل والجوهس

م يأبي السيد استبشار إلا أن ينهي رسالته ـ أو

بحثه _ بالإشارة المتبكمة إلى ما جاء على لسان فصيعة الإنام الأكر شيخ الجامع الأرهر في رسالته التي بعث ب في عام ١٩٩١ إلى مجلس يدارة بعث الاستثبار العومي ، معتبرات فيها على كلمة (فائلة) جالياً استبدال كلمة (فائلة) جا . هم يتساعل السيد المستشر عما إذ كانت العرد في الأحكام الشرعة بالأحاء أم المسميات ؟!

وواضح أن السيد المستشار إلما دفعه إلى دنك عاطته أن الأمر أمر شكليات رولو أمس النظر المجرد من اهوي والعرض في مطلب فسيلة الإمام الأكبر ، تبين له أنه ما قصد الشكل ، ولكم قصد أن يلجىء البنك إلى الصواب ، لأما مهموم (العائدة) يختلف تقاماً عن مفهوم (العائد) .

وإدا كان السيد المستشار لم ينبه إلى الفرق بين المفهومين ، فإن الفائمين عن إدارة البنك قد تتهوا إلى الفرق ، والمذلك لم يستجيسود إلى دلك المطلب ، والموكان المطلوب تمييز الشكيل فحسب ، لكان البنك أسرع ما يكون إلى ذلك ، حتى يعمن ذلك الإشتباك

مما تقدم .. يتبين أن سيادة المستشار القاضي أسدر حكمه سلماً قبل أن يدرس القصية . ويبحث عن موطن الحق .. كما يتقرر أنني _ فيما كم مسبب _ منا بعصبت الرأى عن هوى ، ولا قصدت أكثر من جلاء الحقيقة ، غير راعب في أن أخوض في اشتباك من هيئا أو من هناك ، ولا مريد أن أسعه رأياً ، أو أن أنتقص من جهد إن أردت إلا الإصلاح ما استظمت وما بوطيقي إلا إن أردت إلا الإصلاح ما استظمت وما بوطيقي إلا



بقدر ۱. عضمد دین سامدین لیراری

عن أبي المباس سهل بن سعد الساعدي ــــرضي الله عنه ـــ قال حاء رجل إن النبي عَلِيَّةُ فقال ، يارسول الله دلني على عمل إدا عملته أحيني الله وأحيني الناس ، فقال عارهد في الدنيا يحبك الله ، وارهد فيما في أيدي لناس يحبك الناس ، رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة

> والوهد لغة ؛ الإهراض عن الشيء احتقاراً به وشرعاً : أحد قدر الصرورة من الحلال وشرعاً : أحد قدر الصرورة من الحلال

وميل: هو العروف عن الدنيا عدولا إلى الاعرق، أو العروف عن هير الله تعالى علمولا إليه __سحانه __وهو أبلغ

والرهد في الدنيا مقام الصالحين من العباد مقوله بها و و و و الدنيا ، باستصغار جملتها ، و المعتقار جملتها ، و المعتقار جميع شأنها ، يدل على تصغيره بها وقد بلدي وتحقيره إباها ، وتحذيره من عوورها ، وقد شر العلماء الدنيا بأنها : ما حواه الليل والنهار وأظنته السماء وأقلف الأرض ، واختلموا إلى لم جود فيه مها ، فميل الدنيا الديتار والدرهم ،

وقيل المصمم والمشرب والمبيس والمسكن ، وهو أشمل

على أنه لجدا الحديث منطوق ومعهوم ، بمنطوقه : إإن أردبت أن يجبك الله فارهد و الدنياء يبين أن الزهد في الدنيا منهب لمحية الله ... تمالى ... نعيده ، بركاني العبد يبده المحية بعبية ، أما معهومه عبدل على . أن البراغب في الدنيا ... المتكالب عليها ... متمرس لبغين الله تعالى

وقد مقل الإمام ابن كثير في تفسيره قول ابن أبي حاتم . حدثنا أبو ضعيد الأشج حدث أبو خالد الأحمر عن عمرو بن قبس عن عمرو بن مرة عن عدائة بن مسعود قال تلارسون الله على عده

الآية دقمس يرد الله أن يهديمه بشرح صدره للإسلام؛ فقبل به يه رسون الله ما هد السرح؟ قال و تير يقدف في القدب ، قالوه با رسول الله فهل لنُفك من أهار قامعرف ؟ قال عمم - قالوا وما هي ؟ مال : مالانابه إلى دار الخلود والتجال عن دير القرور ، والاستعداد البيوت قبل الموت وقد روى هذا الحديث بطرق مرسلة ومتصلة. ولما تمدم على رسون الله 🗕 عُلَيْثُة 🔔 بعض الوموند قالوا , إنا مؤمسوب قال : وما غلامة إعانكم ؟ قدكروا العبير عبد البلاء ، والشكر عبد الرحاءاء والرصا عواقع العصاءاء وتراك الشماله بالمصية إدا ترقت بالأعداء ومعال مرعبيه العملاة والسلام: (إن كنتم كذلك ملا مجمعوا ما لا تأكلون ، ولا تينوا ما لا تسكنون ، ولا تنافسو، فيما عنه ترحلوب م .. رواه الخطيب وابن عساكر في تاريخيهم مي حديث جابر

وقد روى مسروق عن عائشه برصى الله عبا به قالت عمل ملت بارسور الله ألا تسطعم الله فيمبريات ؟ قالت ويكيت لل رأيت به من الجوع ، ققال : يا جائشة والدى نفسي بيده لو سألت بيري معي "جبال الديها خفيها لأجراها حيث شبت من الأرس ، ولكني احترت جوع الديها على شبعها ، وعتر الديها على عاها ، وحزن الديها على شبعها ، وعتر الديها على عاها ، تبغى فحمد ولا إلى عمد ، يا عائشة : إن الديها لا تبغى فحمد ولا إلى عمد ، يا عائشة ، إن الديها لا يرض لأولى العرم من الرسل إلا الصير على مكروه الديها والصير على محبوبها ، أم يرض و إلا أن يكلفي ما كلمهم فقال : 8 أم يرض و إلا أن

اَلْمَرْبِرِسِ الرَّمْعِ ﴿ وَوَاللَّهُ مَا لَى بِدُ مِنْ طَاعِتُهُ . وَإِنْ وَاللَّهُ لِأُصْبَرَانَا كَمَا صِيرِوا بجهدى وَلاَ قَوْةَ إِلَّا بالله (ـــ رواه أبو منصور الديلمي في مسد العردوس

وقاب سلمان القارسي . . رضي الله علمه و تلاث أعجبتني حتى أضحكتني ، مؤمل الله بها و الموت يعلمه ، وعامق وليس يعمل عنه ، وصاحك مل، فيه والايسري أضاحط رب العاهير عبيه أم راض ، وقالات أحرتني حتى أيكتني ، فراق الأحية تحمل وحزيه وهول الطلح ، والوقوف بين بدي الله ، والا أفرى إلى الجنة يؤمر بي أر إلى البار ولا

وروى على كوم الله رجهه آنه 🗕 ﷺ 🗕 قال . وإن أشد با أخاف عليكم خصفتان ، اتباع الهوى وظول الأملء فأما اتباع الهوى فامه يصد عَن احَقَ ؛ وأما طول الأمل فونه الخب للديا ؛ ثُمّ قال : ألا إن الله تعالى يعطي الدينة من يحنب ويحض ، وإدا أحب عبداً أعطاء الإعان ، ألا إن للدين أساءى ولملدتها أبناء فكونوا س أبناء الدين ولا تكرنوا مي أبناء الدنيا ، ألا إن الدنيا قد وأعمت مولية ، ألا إن الاحرة قد ارتحلت مقبلة ، ألا وإنكم أل يوم عبل ليس بيه حساب، ألا وإنكم توشكون للمرص في يوم جستاب ليس فيه عمل، ـ رواه ابن أبي الذب من عديث جابر ، ويجب أن معلم أن ذم الدبي الوارد في الكتاب والسبة ليس راجعا يزمانها وهواء القيل والبهاراء لأن الله حيحانه وتعالى جعلهما خلقه لن أراد يدكر أو أراد شكوراء ولا إلى مكانها وهمو

⁽۱) سررد الإحقاف ايد ه.۳

⁽٢) إسياء طوم الدين للإمام الغزال

pa pa p<mark>a pa da da da pa pa pa pap</mark>a pa pa <mark>Pa pa da Banda banda ba</mark> ba ba pa pa pa ba ba ba pa pa A banda banda banda banda ka banda band

الأرضى لأن الله تعاني جعمها لنا مهادا و لا بن ما
اودعه الله تعالى فيها من الجمادات والحيوانات لأن
دلك من نعمه عن عباده ، فان تعالى - ٥ هو الذي
عدى تكم ما في الأرص جميما ١٢٥٠ ؛ وإتما هو
الاشتغال تما ميها عمه خلقها لأجله و هو . عبادته ،

ماں سال . ﴿ وَمَا مَنْفُتُ الْبِغَنُ وَٱلْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْنُدُونِ ﴾ _ الدريات الآية ﴿

قال بعص السلف عن رهد في الدنيا أن الله ميحانه وتعالى لما جنسل على الأرض وينبة فا لنبلوهم أيهم أحسن عملا ، أين يعد دلت مباشرة انقطاع دنت وماذه بقوله في وَإِنَّا بِقَامِلُونَ مَاطَبُهَا سُعِيْدُ الْجُورُا ﴾ الكهم الآيه ٨٢

قس هيّم أنّ هذا هو مآفذ بين همه التزود متها الدار القرار ، واكتفى من الدنية ني يكنمي به المسافر في منفره

وليكن لنا في رسوس الكريم - عليه افضل المبلاة والتسلم أسوة حسسة ، فقد كال يركب الحسار وينسيس العبوف ، ويتعسمل المحصوف ، ويتعلم على الأرش ، ويقول : وإنا أما عبد آكل كما نأكل العبيد ، وأجلس كم تجليس العبيد ، ودلك الأنه فعال أن يكون نيا عبداً .

وأما قوده م عَلِينَهُ ﴿ وَوَرَهُدُ فَيَمَا فَى أَيْدَى النَّاسِ يُحَبِّكُ النَّاسِ ﴾ فالناك لأن قلوب العالبية من الناس يحبولة على حب الدنيا ، ومن نازع إنسانا في عبوبه كرهه ، ومن لم يعارضه بيه أحبه ، قال الإمام الشافعي م رضى الله عنه

وحس لنم ينبق البليد فإنسي ظعمتها وعسندابها

فلم أرها إلا غيرورا وباطسيلا كما لاح أن فهير الفيلاة سرابا وسيا هي إلا جيفة مستحيسة عليها كيلاب همهى اجتدابيا فيان تجتنب كُنْتُ سيلما لأهنها وإن تجتديها مازعتك كلابها فيدخ عبك فقسلات الأميود فإبها سدخ عبك فقسلات الأميود فإبها مصرام على ممى التقسى ارتكابها فإبها ساحرة تزين فاهرها عجاسها ، وتخفى فإبها ساحرة تزين فاهرها عجاسها ، وتخفى من فلاهرها ، ومثلها كنفل عجور قبيحة انتظر من فلاهرها ، ومثلها كنفل عجور قبيحة انتظر وتجهى وجهه وتسمى أحسن النياب وتريس وتحمل أيهنس الحتق بها ، فإذا كشهوا عها

وف إحياء علوم الدين أن يمين بن معاد الرارى قال ١ الزاهد الصادق ، قوته ما وجد ، ونباسه ما سعر ، وسكنه حيث أدرك ، الديبا سجنه ، والقبر مضجعه ، والجدوة عليه ، والاعتبار مكرته والقرآن حديثه والرب أنيسه ، والدكر رفيقه ، والزهد قريت ، والحرث شأبه ، والخيد شعاره ، والجرع إدامه ، والحرث شأبه ، والخيد شعاره ، فراشه ، والتقوى زاده ، والصمت خيمه ، والعقبل والصير بعده ، والتقوى زاده ، والصمت خيمه ، والعقبل والصير بعده ، والعقبل والصير بعده ، والعقبل والصير بعده ، والعقبل دليله ، والمادة جرف واحدة ميمه ،

غظاءها وخمارها ، وألقوا عبيا إزارها كرهي، النظ

إن وحهها ، وبدموا على الأعترار بها .

وللرهد درجات لا حصر لها . وسأل الله ميحانه وتعلى أن يجعلنا من الراهدين في الدنيا والراغبين فيما عند الله تمالى الأنه حبر وأيشى

العباوه الإواريم الإدارة في نهج الإسلام

د. مخرت داسه آل ساحی

رابعاً : القدوة الحسعة :

القائد . دُو القدرة الحسنة ، يجعل أنباعه ومردوسيه يقتدون به في نشاطه ، في تقانيه ، في عمده ، في مكارم أشلافه ، ويذلك يكون العمل الذي يقومون به عملا ناجحاً متميراً في كل شيء ، ولقد كان الرسول كيائي قدوة حسبة لأتباعه والمؤمنين به . وسار ولاته ومن كان يستعين سهم.أو يستعملهم في بجان القيادة على تشنيه ليكائي ، ولذلك قال الله ـــ سهمانه وتعال :

﴿ لَفَذَكَانَ لَكُمْ إِن رَبُولِهِ ٱللَّهِ السَّوَّةُ حَسَنَةً لِمَن كَانَ يُرْجُوا اللَّهَ وَالْبُومُ الْكِيمَ

و الأحراب : ٢١١

ومن القدوة الحسنة ما كان من أمر خاله بن الوليد الدوضي لله عنه عدد الرات عبقريته الوليد الدوم وأمراه جيشهم له تما حمل أحدهم واسمه (جراجه باعني أن يدعو خالد لبيروز إليه في إجدى القتال الراحة بين القتال و حين ياللقال بوحه القائد الروماني حديثه إلى خالد قائلا

يا حالد أصدمي ، ولا تكديبي ؛ فإن الحر لا يكلنب ..

هل أبرل الله على ببيكم سيم من السماء فأعطاك إياد قلا نسله على أحد إلا هرمته * قال غيالك لا

قال الرحل : فنم مهيت سيف الله ؟

قال حالد . إن الله بعث فيها رسوله ، فعما من صدقه ، ومنا من كديه ، وكنت فيمن كدب ، حتى أنتاد الله قلوبا إلى الإسلام ، وهذانا برسوله

قبایعاه ، فدعا لی الرسول کی وقال فی ، و آنت سیف من سیوف الله فهکدا و شمیت سیف الله قال القائد الروسافی : وإلام مدعود ؟ فال محالد : ولی توحید الله وین الإسلام .

عال * هن لمن يدخل في الإسلام اليوم مثل مالكم من للثوية والأجر ؟

قال محالم : معم وأفصيل .

قال القائد . كيف وقد سبقسوه ٩

قال خالد العد عشنا مع رسول الله عليه ورأيد آياته ومعجزاته ، وحتى لمن رأى ما رأيدا ، وسمع ما محصا أن يسدم أن ينسر . أما أنفر يا من أم تروه وتم تسمعوه ، ثم آمدتم بالفيب ، فإد أجركم أجزل وأكبر إدا صدقتم الله سرائركم ونواياكم .

وصاح القائد الرومالي _ وقد دفع جواده إلى باحيه حالد ووقف بجواره - «علمي الإسلام يا عائده: ١

إن هذا القائد لم يبهره الإسلام و لأنه لا يعرف شيئا هذه ، ولم نضمه تعاليمه و لأنه لم يجدله أحد عبها . ولكن الذي يهره شحصيه خالث التي تشرب كل جزء منها تعالم الإسلام . فأحجب به هذا الفائد ، واخدة قدوة ، وكان من جراء ذلك أن جفت الدماء ، وكفى الله المؤمنين الفتال ، ودخل جؤلاء الجنود مع قائدهم إلى ساحة الإسلام فكانوا لأهده عصده وسنده : وسارو في أناء الأرض يعليون كيمة التوجيد والإلهان

خامساً ؛ الشورى :

الشورى مبدأ أساسى من مبادى، نظام الإعارة في الإسلام .

أما شكل الشوري والوسيلة التي تصعفتي بها مهده أمور قامنة للتحوير والتطوير ، ومتى أوصاع الناس ، وملايسات حياتهم .

إن خير وسبعه لتربيه الفيادة الرشيدة ، هو مبدأ الشبورى ؛ لأنها تشريب على حس النبعة ؛ وقد تخطى المشبورة في تقديراتها ، ولكن عن طريقها تتحمل تتحرف كيف تتحمل المقيادة تبعات رأيها ومن شبركها فيه ، فهي لا تتعلم الصنواب بالكامل إلا إذا راوست الحطأ .

وقد تكون هناك خساتر نتيجة بدلك ، ونكن لا يهم إذا كانت اخصياه في النهاية هي ؛ انشاء جين سن القادة المدركة المدرية ، المقدرة للهعة ، لقد قال الله ساتمالي سافرسوله الكريم عليه وهو يوصيه بأسحابه وأتباعه :

﴿ وَاعْدُ عَنْهُمْ وَاسْتَعْفِرْ لَمُنْهُ وَعَالِدَ مُعْمِقِ اللَّهِ ﴾ [أن عبران ١٥٩]

يقرو الله _ تعالى _ مبدأ الشورى ويازم به النيادة الإسلامية _ وبعها الوجي المتنابع الدى يبر بكليات وجزئيات الرسالة الحاقة ؛ لأن تنادل الآرب بين اللبيادة والمرموسين في جرية وإخلاص ، وإظهار ما في كل مبها من عزايا أو ماخذ يعد عن أهم دواعي الوصول إلى أفضل الحسون المواجهة المشاكل _ الد كال هناك هناكل من أو الموسول إلى الأمثل في قيام مثناكل _ أو إنت منظمة ، أو ل إقامة (أكاديمية) الربية جبل من الأجيال على تحظ معين أو واق قواهد عددة هنا بالإصافة إلى أن مبيأ الشورى يجل الإخلاص في العمل ، ويساهم في رفع الروح على وحاقة و وقع الروح

⁽١) صادق بيراهم عربيون عال بن الوليد ، الطبعة التانية ، تكبه الكليات الأرهرية ، الشاهرة ، ١٩٦٧م

المموية وويساعد على تنمية الولاء بالانتاء ويربط المامين برياط المية والوذاء

وعندما تقلبم العيادة على تنعيذ عبدأ الشورى يكون تنفيدها هذا استجابة الله ـ تعالى ـ في قوله مبحاته :

﴿ وَلَمَّا إِنَّ أَسْتَجَانُوا لِرَجِمْ وَأَفَامُوا الصَّلَوْةَ وَأَمْرِهُمْ مُورِي وَيَهُمُ وَيِمَا الْدَفْتُهُمْ يُومُونَ ﴾

ر الشوري ۳۸] الرسول 🕳 عُلِيثُة 🗀 يقول ؛ وما خاب س استخار و ولانادم من استشار ، ولا هال من Canada Cara

فالشورى أنمة لنقيادة وهمير فلعقول ، وعريق رلى الصراب .

وقال الحسن وما تشاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمررهم) 35

أحدا قيد كان أكار مشورة لأصحابه س رسول الله عَلَيْكُم . ولدلك عندما علم الرسول عَيْكُ نقوة القرشيين، وكترة عددهم في غزوه بدير قال لأصحابه : وأشيروا علينا أبها الناس،

متبال المقداد بن عمرو من الهاجريس فيا رسول الله امض لمَّا أَمِركُ اللَّهُ ، فتحى معتر ۽ والله لا مدول كما قالت بنو إسرائيل لموسى

﴿ فَأَذَمُكِ أَنتَ وُرَبُّكَ فَقَنتِكَ إِنَّا مَنْهَا تَنْجُونَ ﴾

والمائدة عام ولكن أدهب أنت وريك فقاتلا إنا معكم مقاتبون

وقال سمدين معاد من الأنصار ٢ يدرسون الله كأنث تريدنا معشر الأنصار ؟ فقال رسول الله عليه . أجل

فقان ١ إما قد أميا يك ۽ واتيساك ۽ فامص إل أمرك الله ، هو الذي يحلك بالحق لو استعرصت بد مدًا البحر مخضته خصناه معث ۽ ما تحلب مد رجل واحد ، عبده قال الرسول عليه ، وامضو على بركه الله ، فكان أنضر إلى مصارع القوم يارفة

2. 136 2

كان النصر المؤرر والقتح الجبين . سندسأ الراقق والرحمة بالرعية

الناس ادائماً في حاجه إلى كنيف برحميم ، وإلى رعايـة فائقـة ، وإلى بشاشة سمحة ، وإلى ود يسمهماء وحلم لأأ يصيق بجهلهم وضعمهم ونقصهم . . الناس دائماً في حاجة زبي قلب كبير يعطيهم ولا كشاج مهم إن عطاء ، يجمل البرمهم ولا يعيهم بهمه والجدون عشد دائما الاهتهام والرعاية والعطف والسماحة والود والرصاء

و هكما كانت القياده الإدارية في صدر الإسلام تعطى ولا تأحداء وتسهر ولا تداماء وتبلل تصاري جهدها في راحة الرعية .

و من هنا خاطب الله ــ سبحانه وتعالى ـــ وسوله يقوله

﴿ الرَّكْتَ الظَّاغَيِيطَ الْقَلْبِ لاَنْعَسُوا مِن حَالِكُ فَاعَمُّ عَنهُمْ وَاستَعْفِرُ أَنَّمْ وَشَاهِ دَهُمُ فِي ٱلْأَمِّ ﴾

[آل عبرايا: ١٥٤]

(٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد في السند بسنده عن عبدالله من مبيعود قال - قال رسول الله ﷺ ولاكره ١ : ٤٤٧ (سابع) (٣) الحديث العرجه الطيرال في الكنير عن عبدالله بن مسجود

بال المال رسول الله 🍇 ولاكرا

(١) اخديد أعرجه الإمام الفرطي في تقسيره عن سبدياه عن غزوة يدر ٧ % ١٩٠٤ سورة الأنفال

وهكدا كال القادة من يعده

يسميع أبو يكر حيرة أمرأة عبمور واينتها انصميرة تقولال نقد كال أبو يكر يجلب لدا شاك وقد تولى قبر الحلاقة عمل يحلب لذا من بعده ؟ وكان على مقربة صيما يسمع كلام العجور ، وحيرة الصعيرة ؛ يقدرب مهما ، ويطلبب عاطرهما ويقول : أنا أعلب لكما شاتكما ستي يوهاى الله!" .

وعمر بن الخطاب يستمع بكاء صبيبو صعار لا يجدوب عشاؤهم الأعيرول إلى بيت المال هو وخادمه ، ويحمل على ظهره الدقيق والسمس ، ويجلس ينضج لهما الطعام ، ويضعه لهما حتى يشبعا ، ويدخل عليه ابنه عبدالله ، فيجد الدموع الغزار تسيل على تحليه ، والرعب والملع يسبطراب على كل جارحة منه لا مقول له ابنه : علام البكاء الا والدي ، وقد أمنت الخائف وكسوت العارى ، وأطعمت الجائع وسيدت تغير المستمني في وجوه الأعدد ؟!

فيقول القائد المؤمن · وأحشى يابنى أن تعار بغنة في طريق العراق فيحاسب الله علي عمر ؟ لأنه لم يُسَوَّ لها الطريق،

وخاصب عمر الرعيه ويبصرهم كموههم قبل أن يظلب منهم وإجباعهم إراء الدولة الإسلامية قائلاً : ٥ أيه الناس إلى والله ما أبعث عليكم عمالي ليصربوا أبشاركم : ولا لها خدوا أموالكم ، والكن أبطهم إليكم بيطموكم دينكم وسنة ديبكم ، قمن قبل به سوى ذلك فليرهم إلى ، دو للدى نقسى بيده الأقصد، همه ، وقد رأيس صول الله .

مثالة عَلِينَةٍ _ يَفْضِ مِن نَفْسَهُ }

ثم خفاض الولاة فالنائد وألا لا تصريبوا السالمين فللموهم ، ولا تمعوهم حقوقهم متكفروهمم ، ولا تتولس جبد الميساش متكفروهمه والا تتولسو جبد الميساش

ولما بنع عبر بن الخطاب أد والى حمص عبدالله ابن قرط قد اتخد قضراً احتجب عبد عن الناس ، أرسل إليه وزيره المفوض عبد بن سلمة ، وأمره أن يجمع حطبا ويحرق بابه فلما قدم خمد بن مسلمه إلى حمص ، جمع الحطب وأحرق باب المنسر قدمن الباس على الوالى وذكروا به الحبر فقال لهم الحموم بأبه رسول أبير المؤمس

ثم إن عمر اسدعى والى جمص ؛ فنها حصر قال عمر : قاحبسوه على ثلاثة أيام؛ ختى إذا كال بعد ثلاث استحصره ، وقال له : ايا ابن فرط الحقى إلى الحرة وفيها إبل الصدقة وغمها عمى إذا جاء لحرة ألقى عليه جبة وقال : انرع ثيابك ، وانريز بهذه ، ثم دوله فلوا وقال : اسق هذه الإبل،

فقدم للوال بالأسر ، عُرطل يمارس هذا العسل حتى تعب ،

فقال له عمر . ایا این قرط می گان عهدك بهدا ۱۴

قال - عند زمن بعيد يا أمير المؤمنين.

قال له طهدا ديت القصر ، وأشريت مه على المسلمين والأرطة واليتج ؟ ارجع إلى عدلك ولا تمدر؟

إن أفراد الرعية الكالدون في الدولة الإسلامية

 ⁽٥) راسع البدنية والتباية الأبن كانو حدادته أبي بكر الصديق ____
 رضو الله عنه

۲) الدکترر سایمان الصدرتری بر مرجع سابق
 ۲) محمد کردی ظی الإسلام واخضاره العربید، دار التألیف

ALTERNATION ILLE INTERNATIONALISMENTAL

والعاملون في يجب معاملتهم معاملة حسنة من جالب الدؤساء والقبادة ، والآياب الكسريمة وأحاديث الرسول علي تحض على دلك كثيرا كلما اجتمع جماعة برسيلة لأداء عمل مال.

يمول الله تعالى * ﴿ وَتُمَالُونُواْ عَلَى آلْمِيزِ وَالنَّفْسُوَىٰ وَلَا تُمُسَارُنُواْ عَلَى ٱلْإِنْجُ وَالْمُسْتَوَنِ ﴾

[A + 272/Pr J

ويقول الله تسلى ٠

﴿ وَالْمُؤْمِدُونَ وَالْمُؤْمِنَتُ مِعْمُمُمْ أَوْلِنَا مُنْسِرٌ بَالْمُونِ بِالْمَمْدُونِ وَيَنْهُونَ عَيِ الْمُكَوِّ ﴾ إلْمَمْدُونِ وَيَنْهُونَ عَيِ الْمُكَوِّ ﴾

[التوبة : ٧١] ويقول الرسؤل مَعْظَمُ : ٥من لا يرحم الناس لا رحمه اللهين⁽⁴⁾

ويقول أيصاً ؛ ومن أعطبي حظه من الرفق نقد تُقطِي خظه من الحبر ، ومن خُرِمَ حظه س الرفق نقد شُرِمَ حظه من الحبر و⁽¹⁾ .

ونحث رسول الله عَلَيْثُهِ الولاة والقامة على النمائي في خدمة الرعية بقومه . وإن قَدْ عبادا خنصهم الله بقضاء حواتج الناس حبهم إلى الحيز

وحبيه الحير إليهم، إنهم الأمون من عذاب يوم القيامة الله . ويطالبهم ألا يكون في قليهم بميق من كثرة طلبات الرؤوسين والعاملين بقوله عليه الصلاة والسلام . وحاجة الياس إليكم من تعم الله فلا تملوا النعم في ويدعو القرآن الكريم الرؤساء والفادة إلى استعمال الكلمة الطبية مع العامون والناس جميعا يقوله تعالى :

أَلَا رَ كِنْفَ مَرَبَ اللَّهُ مُثَكُّدُ كُلِتُ طَيِّهُ

كَشَجَرُوْ طَبِيَةٍ أَصَّلُهَا ثَابِتُ وَكَرْعَهَا فِي السَّمَةِ ﴿ تُوْقِقَ أَكُلُهَا كُلَّ حِرْنِ بِإِذْهِ وَبَيْنًا وَيَصْرِبُ اللهُ الْأَمْقَالَ لِلنَاسِ لَمُنَهُمْ يَمَدُ كُوُونَ ﴿ وَمَنْنُ كَلِمَةً خَيِئَةٍ كَشَجَرُهُ خَيْئِةٍ الْجَنَفُتُ مِن قَوْقِ الأَرْضِ مَا لَكُنا مِنْ قَرَادِ ﴿

إن المسلمين في عصره الراهن _ وخصوصا رجال لإدارة والقيادة الإدارية _ لو الجهوا يلى للك المبادىء لاستطاعوا أن يوجدو مؤسسات إدارية ماجحة ، في مجال اختكم والسياسة ، في سوق الاقتصاد والمجارة في الحقل الأكاديمي ودرو التربية والتعليم ديل تحن فاعلون ؟!

عا جاء إلى الرفق حديث وقم (3 ، 3 ، 3) بسنده عن إلى الدرياء عن النبي سـ ﷺ ــــ قال : ومكره

(١١) اعديث أعرجه الطبران في الكيو ، وللمدرقطني .

والترجمة والنشر ، الفاهرة ، ۱۹۲۵ ، ص ۱۹۲۰ (٨) الحديث أخرجه الهرامةى في باب ، المرمد ، حديث وقم ۲۳۸۲ ، وأخرجه ابن عامده في باب الرهـد الحديث وقم (۲۰۱۹)

(٩) المديث أصرجه الفرمهين في أيوات ۽ اليز وانتها: ١٦٧ ياپ

محت نجَيبٌ عَلِيهَا عُماه المِمنة الفَرْتُويُ بِالأَرْهِـُـر اعْلَاد الأسَمَّاد / عَبدالمنم وَود ه

هما معطیه البوك لاسلامیه من عائد پسمی رعن ، فهو حلال ، لأمه معص ماحلت م مكاسب ی البجاره ، أما ها تمعله البوك الأخری حرام ، لأل للبل المعطی بله بعتبر «قرصا» ب وبس «قراضه» ند تمعلی علیه كل سنة نسبة منویه ثابته ، ه وكل قرض جر نقعا فهو محرم شرعا » بنص الكتاب والبنة

ههدا هو العرق بين البنوك الإسلامية ۽ وبين غيرها من البنوك التي تعطي قائدة

وانه تعالى أعلم الزكاة في مال الصبي

سؤال من ت.ح.ف. يقول بعض الناس إن الصبي الدي لم يبلغ الحلم نوكان له مال ورثه من ميت ، لاتجب ليه زكاة ، لأنه لم يكلف بعد ، فهن هذا صحيح ؟

الجسواب

يمس جمهورالأئمة على وجوب الزكاة على الصبى الدى لم يبلغ حد التكنيف ، ويه قال د مادن والشاهمي واحمد ، بدء على عموم الأدنة الورده في وسوب الركاة ، وم بأب بص على استثناء الصبى ، بن ورد ما يعيد وجوب عبه ، وإلا كان سجها ، من عبرو بن شعيب عن أيه عن جده عن عبدالله بن عمرو ، أن رسول الله عليه قال

ه من ولى ينيم له مال فليلجر له ولا يتركه حتى لا تأكله الصدفة و ، يقول الحافظ * هذا الحديث شاهد مرسيل عبد الشافعي ، وأكباء



القرض والقراض

السؤال من ك.أ و .

صحة بوجود ينوك إسلامية نستثمر أموال المسلمين المودعة فيها ، وما تحصل عليمه من الأرباح تعطى قسما منه للمستمرين

فهل هذه الأرباح لتى تصاف على الحساب الأصلى (ربح) حلال أم (ربا) حرام ، وإن كانت حلالا فما هو الوجه الشرعى تعطيلها , وما هو الفرق بينها وبين الربا ، أو الفائدة ؟

الجيواب * الينوك الإملامية تعامل معاملة إسلامية بسمى الانفرض» . كا تسمى « لمضاربة » ، وهي أن بنامع الإنسان جرء من ماله عن يتجر عيه خراع من ربحه ــــ إل حصل رينج ـ على أن يتحسل (حناحب المال) في خسارة بدال حدثت حساره باله وحداما سار عليه الصبحابة والتابعين ومل يعدهم إلى يوصا هذ ، وقد عمل عمر انج ابنيه (عبدالله وعبيدالله) بيدا دهكيم عيدما التصرطب من (أبي موسي الأشمري بالمراقيء فاشتريا بعيضاعة باعاما في طديتة وريخا فيها ، فأراد عسر أن يأبحد متهما المال وريحه فقالا له ؛ أليس إدا صاع كاب جبياته عليه عال بجير . وقبال له يعض الحاصريين اجعب «قراضًا» ياعبر ، فقال قد جمعته الاقراصا» ﴾ وأخذ مهم وأخ المال، واقتسم الربح للمسلمين ينه ويبيعا ، كا ثبت في موطا الإمام مالك

 شافعی بعدوء الأحادیث انصحیحه ف إیجاب انرکاة معدقا ، و کانت عائشة رضي الله عنها تخرج رکاة اینام کانه فی حجرها

وقالب طائمة من العلماء بعدم وحوب الركاة في عال البتيم ، والبتيم في المشرع هو الدي لم يبلع الحدم حين مات أبوه ، د وابو حنيمة ، مال بهد الركاة هي للتطهر ، والضبي الراي ، بناء علي أن الركاة هي للتطهر ، والضبي لا يحتاج إلى دنك ، فهو لم يكلف بعد والانكتب عبيه سيئات، «المولقية اللدية جاء جي ١٩٩٣ والولى على المسين يجر بع هذه الركاة عبر مان

والولى على الصبئى يخرج هذه الركاة من مان الصبئى بالشروط المعروفة، من مثل: النصاب والربادة على خاجة واخول، ومقدارها يكوب كسب وعاء الركاة على ماهو مقرر في الفقه

حكم الدين في 14٪ عمولة

السؤال من السيد الدكتور محمد المليجي تعاقدت إحدى الشركات مع مستشفى خاص على علاج مرصاها ، فصرسل لهم من يحرص من مده الشركة ليعالج في عدد المستشمى على حساب الشركة

واشترط موظفو هذه الشركة أن يأعفوا من المستشفى ه 1 ٪ مكافأة خاصة طم ، حتى يسروا تحويل المرضى إلى هده المستشفى ، عما المكم في دفع هذا المبلغ لمرظفي هذه الشركة .

الجسواب

د حمدالله وب العالمين ، والصلاة والسلام على

سيد طرسلين مبيدن تخمد وعلى آله وصحبه

أحمين ، أما بعد .. فنفيذ بأن هزلاء الموظفين

يأخذون المبلع الذي يشترطونه ه رشوة ، لا عمل

هم ، لأبهم موظفون أن الشركة ليقوموا بكن

ما تكلفهم به ، ويأحدون روانهم على قدا

العمل ، فلا يحل لهم اشتراط مبلغ بأعدويه من أصحاب الشركة . والدى يقدم فيم هذا المبنع بينارك لهم في الإثم لقول النبي عليه (لعن الله للراشي والمرستي) وكسون هؤلاء الموظسمين لا يحولون المرضي هذا المستشمى إن لم يأخدوا المعشرة في المائة ، فان دلت لا يبرر الدفع لهم ، المعشرة في المائة ، فان دلت لا يبرر الدفع لهم ،

صلاة المشكر

السؤال ص الطالية/أ.م.م من الشرقية : تسأل عن صلاة المشكر : ما عني أسبامها وما هي أركامها ؟

الجسواب

و يسم الله الرخمي الرحم الحمد أله والصلاة والسلام على رسبول الله عَلِيْنَهُ ، أما يعد عاد شكر الله يتحمل باستعمال التصنة فيما عملمت له مي حير ، ودلك بكون بالقول وبالعمل ، وبكس ما يدن عن الإحساس بهذه النعمة ، يرحم المتعم بها عن الإسمال

ومن مظاهر الشكر مايعرف بسجدة الشكر ، عند حلوث نعبة أيا كانت ، فيش الإنسان أن يسحد أه كاكان يفعل فنبي علي رواه أحمد وأبو داود وأبي ماجه والترمدي وعيرهم

وهى سبعدة واحدة يلزم لها مايلزم لسجود الصلاة من طهرة واستقبال قبلة وستر عورة ، وقيل * لايشترط غا دلث ، وتختاج إلى النيسة والتكبير بن بعص الداهب ، وهي لاتكون في الصلاء أيد ، بن تكون خارجها .

والمالكية يقولون التحقيق الشكسر مكروها ، والمنتجب هو صلاة ركجين شكرا لله تدان ويارمها مابارم لكن صلاة

لشمروالشعراه . إشراف ريساد ميريوسم

في في المالية المالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية

للشاعره محملود مؤركره بلال

ولا اعتمالاف ولا روز ولا فدرُ الإمس الحقيقسة يطلبوا آبيا القمسبر ويتسدى بضياء الحق من كفسيروا من ينكبر الرحلة الكبرى ويشتجسر ؟ في الحمم ما شايا صحبو ولا بنفسار حِثُ احتمَى الرسل ما تجا به القُطرُ

الله أكبر لا من ولا بط_____ ليؤمسين الجاحسة المفتسون معتسسةوا لكنَّ، وهـل بعـد عصر المجرات برى ويدحسي أنها رؤيست قد انطلبسيقت فیں مکسے ۔ إذ أسرى ۔ ومقدمنسا فكيسف يقطعه ف لِلسبة سقسترا ... وكيف يصعد في الوادي ويتحدر ؟

يا إلىه عظم الشأن مقتصدر ولا طكان مكسادٌ عسد من تطبيروا للمصطفيين وحليسة في طيهيسا عور س الخلائمية للمسواعين مذكميم وواجهتسسه لدى إسرائسسسه صور جاعبة السرسل حين استعلسن القيسسر إلى السمسوات، واحسفت به زمسر عقسل ولا يحويسه في السسوري بصر من غير وحتى وصح الخيسرُ والخيسرُ ولا هريك ولا صحب ولا وزر

وتسلك معجسزة الخنسسار كأرمسه قلا اقواء هواءً عنسسد من عرقسسوا أراه من مكية للشام طائفيية وهميات لرمول الله أهميه حي أني القادس فاصطمت بمسجسده صلين إمامينا مهم قبساراً العبسووج به هنــــــــاك حيث وأى مالا يكيقــــــــــه وكسسرم الله طه حيث خاطبسسه تحسارك الله لاتحسأة يفايه يلجسبر الأمسير في عفل ويرملسنه

آيائ روارع

الشاعز عبدالعاطي مؤسى عبدلعيبطي

مهما يطرل الدجي أو تندر الثهب والخير أت وإن غابت به السحب بار والخليلء وأصفيني دلك اللبيهب ويسره جسم يراه المقسم والعسطب فبنسيص يرسف يطلبنوه فم كذب موج جينون، فكينف الماد يضطبوب ؟ فقسرت السعين إذ يساقسط السرطب من ألَّفِ اللَّمَةِ فَهُمُ وَالْخُفُونِ وَالْأَدْبِ فقساش بشرا على أفرانسسه ورجبء كم بات ميفويسه والأقصىء ويرتسقب يطوى السماوات قد راس له الحجب وسلوة المتهى أتسسسوابها قشب إذ عاد جريل بعد العيسم، يسحب وفيبيض فضل من السسرحمن يحسب هي الصلاة التسلمين في وقتها تجب لبيناء الخسق من تؤهسو به العسبوب

الفجسر يخاحبني يدنسو ويقتسرب والسعمر لابسند من يسر يعابعسسه فكيسف صارت سلامسا بعسد جدوتها ومحسوت ديوس» ما طالت دياجسرد وتسور عييسنة من للصير أسلمنسه ودا الكسيم استعدى بالم يحرسه وحكمية الله من بالمهيسة علمهيسيا وذا سراج الخدى طة ورحشيسيسة عيدا براق سنسسا اختسسار هرُفسسه وداك مغرجسه للعسسوش وجهتسسه تسابل العسالم العلسبوي في ولسبية أم دسيا فيستدل تلك مكرميسة وعساد يهدي لاسا بحسراج تجدتسسنا شريعية لإبسين عبسندانة فالمسنة

إن كلت قصرت يومسنا إن لي أجسلًا ﴿ فيمسن إليسه هلمت قلبسي وأنستسب

هو الحبيب المسدّى ترجمني شفاعته، ﴿ مِنْ بَشِرَتُهَا بِهِ الْأَسْمَارِ وَالْكَسْمِينِ

<u>%&&&&&&&&&&&&&</u>

الشاعر وشادع يومين

أنين يغلب نك يك تيد الخواطىيين في غفييسوق من السولة الصورة يهو ٿ تحجَّـــرُ كالصخـــــر في المقلــــــة وأرثى المعابيب والقبلسسية يعبدلج من الطليسيم والطبمسسة وعالمسسوا بأرجسسائك الحرة

يمسم شعبسرك في الرحاسمة أميان (ليلك من الكميية ويحظ على الله بالخط علمة وفـــــــاض الجلال على السدرة ويعسمتصر العقسمل بالمسدهشة كمسن يتطبيع السرأس بالصخسرة يعش أيسد الدهسر في انظلمسسة تعييل عن استوصف والصورة ؟ وبسارك في السروح والغسدوة ؟

والإسساد باقسماس من ثورة تطبيؤف بالبيبيت والصحسبرة طريقها إلى القهيم في المسهودة وبشبى الحيساة على الصحيسة عل لكسرم والسدر والطيعسسة

أصل وجيسرحك ق بهجنيسين وأغفيه وأنت الجراح اللفهمال وأغسمض جفسي عل الطسسلام وأصحو ومالء الجفسون اللغبيوع فيسسا قدس باروضة الأنبيسساء تغشاك ليسبس لقيسسل رهسسب فئاب على الدرب سدوا الطريسق

وياقسسدس هذا براق السسرسول مری اهمسور پخبوه من رینسته ليرق على مالسم من خيسساء الاسنا فارتسوى فاسترسان اليسسقين رأى ما ؟ رأى ما يفسوق الحيسال ومسن يغسمض الجفسسن عن تروه كنير على الله وهميسو القديميسو كنير على الله أسسسسرى به يــــــارك رب الهدى والجلال

ولايست يا قدس من وليست ولايسند من رجعسنة للسيسسار وتجعيس من عميسية العادريسين وت____مس عنك جراح الستين ويطلسع نور المبساح الجديسسة *ŧĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸĸ*

للشاعر عددالوهاب المرحمي

المالة المساول صدق فاض بالأضواء واستهيمييارك بقرحيمية وولاه تنفسرر ف المنكسسوت بالأشقاء القاء رجسة الله في المليسساء ابسسيت السسسوهن خير نداء ورأيت زاشيــــاة) عظيمـــــا شأنها وصعــــدت خو السدرة العصـــــاء فادخسل فهسدا مدخسال العظميساء ولقسيت تحت العسراق خير لقسماه العملاتسيا التي عن القييسيحتاء إلا الصلاة فقسد أتت بسمساء أن الميلاة عظمية الإعسادة فرجستات فرشك في سنسي الإدفساء والأمسنوغ يلعظينة الإعقبساء م رحمنسة العمسواج والإمراء إن الصلاة على بك خير شف اء ولك الفيــــــــــوض تموج بالأعماء

والله ها كذب البسؤاد رمسيا بغسمي فعلى رحساب القسدس كنت إمامهم ودعساك رب العسارش عو رحاسسه های «براق السور» طرت مهیشسا ووعرجت قوق طيناق سيسع بمسسنا هدا مقسامك ياحيسيب كواميسة حرت الحمساوة والضيافيسة كلهسسا فرص الصلاة وقسد ظفسسوت بخيره هذا ذليسل التساس حسى يعلمسسوا له نزلت إلى فيهمسمك والفهمسما حسمى كأنك ما خرجت للحطيمة هدى فيسومي الدكريسات بسوقهسسا صلى على على الله باخير السيوري لك ياحيين ق القنوب حماوة الفجور تعثيرُونج العيام .. مُهنئمٌ عنسلُ القوانِسا صرخائية بكماء تشرفُ في طهيسونِ وفي التخابِسا لما عشقًا الديلَ .. والطبيقَتْ سرائرُسا غرايسا

وَارْقَالَمَاتُ أَشُواقُكَ وَاللَّهِـلُ قَوْقَ اللَّهِـلِي بَلْسَوْلُ رَزْمَالُفَ يَشْدُو بَسَا ﴿ وَالْعَبْسُ مَثْنُ لَرْهُ مِ يَلْمُسَلُّ أَيَالُمَنَا بَاللَّوْتِ خُنِّسَى ﴾ كالسنامِــلِ تحت يَتْجُـــلُّ

مولاى .. بالله .. إنَّ تَجْرِعَتُ الْبِسِيدُا عَرِيقَتِهُ ترجو المباح .. وق دروپ الليل مُشَلِّقي بريقه عضفتُ تُعطَّنِي أقدارِكِمَا لَمُسْلِسَةُ اللهُ الطيفَسِية

والطائسرُ الظمسآنُ في نفسى . يُعانساتي منهسلك تُرْتُنسوهُ أيامسي .. فأَيْعِيرُ في الليسائي مِثْنَعسسلك وبمهندسي كحُسلُتُ عَيْسنَ لِفسلبِ بالأَشواقِ لَكَ

قد جتنگ م رباه ق عمرى كم مشي ليل سُجَا لكُنب متألَّف الآهـــاتِ .. تُوَاتِ اللَّهــــــــق تَظَـــرَ الطــــلامُ بداخلي فرأي النســــا فَتَوَهُجــــــا

مُولَاى .. قلبى سَاجِكُ اللَّقَاتِ يَجْتُو عَسَمَهُ يَابِكُ وأَمَا يُورُقَنِي الحَمِينُ .. هَفُبُتُ شُوقًا في كَسَـبِكُ وأَراكُ هِلَءَ عَوَاطَرِي .. يَا ظَاهِرًا رَهُمُ احتجابِكُ



شعر ، أخمد مجيفود ممارك

الدوب عطاء ، تمسيض كومُ وَتُلْبِسُهُ لِنَّ ثِلِمَاتِ النَّمِلِيَّ مِنْ

عروبتسسا في ملاهمسمي الهوى تُوشُّحُ بالسِّلْدِ صَلَّمُ الْعَسْوَالِ وفي ۽ ثبت کُوَّ أُنو ۽ ومُدَي الصباب - تصبح لمکسارم ، بهوي القيسم

ا دياً وعارضاً وحفاً ودم وما عاد يجسى الحمني تقسيتصغ صدى تقعمها بالأسى والألبهم تداعت علي أيسادى الأسسم رفينقسا تائسة فنسسقهم وغشيئم القسبوط عليها جقسيتم رعن أسارى اأنونسسي والتعتّمسمّ بيارقنا س عيدود القمسة رلم نزغ دنيــــــــاً رلم ستِقِـــــــــمُ فيسنا عاد فينسنا لحرب ويستسم يحركها حفدها المصطلوم وأجائسسا وسيسن فنصرخ

أيا ألحتُ في ۽ اليوبسة ۽ المبتباحة سيرحيعُ صوئتُ دا المنتجيسيرُ فأمنيت قصعتة من تريسد ويسالخ الخلافسات اودث جسسا لكم غُصَيْتُ من يدينـــا حقـــوڤ عي القدسُ في الأسِّر منذ سيسَ تسادى أيسا تصرة للسلسمي نقبط غربث هشبنا وهبسوث لاتنا فبخرنسا الكتساب الكريسية جيوش الطغاة استبأحث جمان وَلَكُنَّ * ﴿ صَلَّاحٌ ﴿ عَلَى عَلَمْكُهُ



فكيف لعيد إليك المياخ وحاضرنا غالمة مُدَلَّه مَمَّ المسمَّ ؟ وكيسف لجنسولد من غاصيسيك وسيسف كراءتنسسا تُمُتَالِسمَ *

ورن طال تقسئ وطسالك طلسم يهيل على السلمين التهسيم فعالمُسب اليسمرم للأفريساء وليس يُولِسنُ ضعيفها طُلِسمُ اللمسا خاب على بالهسدى يتسارم فإن مصير الطُعاة العكم

أيا أنحتُ في و اليوسنة و المستباحة ﴿ وَيُسَاَّ وَعَسَارُهَا وَحَسَمًا وَدَمُ لكِ اللَّهُ إِل أَخَتُ لَا تَسِـــــــاسي لت الله يا أختُ لا تفصدي سوى الله فهسو المعيسنُ الحكّسم ولا تأمل العممين من عالممم وتظام جديد و عداع جديد ملائح العقيمانة لا تتركيم مما **قي**رث فؤة ل الرجارد ومهما تطل صولسة الكافريسان

أيا أمَّـةً جُهـا في ترسـى يميض عدابـاً يُبُّ سفــمْ عداني عصابُ الحبُّ السندي حسمي من هواة تمار الألسبة فلا تقدليسي إدا ما قميسندي - تأخسج من خُرُقسي واضطسرة

النان الهيائي حروق فرث الهيا احروف يُفيدق الهمائم

أبوالعنا هيب

منعالفيهو انحسيى عبداللهانبيلتي

أبو العناهية هو إمماعين بن القاسم بن سويد بن كبساد ، مون عنزة وكسه ابو إسحاق وآبو العناهية كنية هنيت عليه وقد دشاً بالكونة وكان يبيع الشخار ، ثم قال الشعر وبيع فيه ، كان غرير البحر ، بطبف المعالى ، سهن الألفاط ، كثير النفس ، فليل انتكمد وله في الرهد شعر كثير

و كان لمسعب بن عبد تُديقون ؛ أبو العناهية أشعر الناس ، كلامه سهن ، لا حشو فيه و لا تقصان ، يعرفه النافل ويقرُّ به الجاهل ، ويستشهد يقوله

وكان ﴾ سلم الخاسر ﴾ يقول بـ عن أبي العناهيه ؛ إنه أشهر احمل والإنس ، ويستشهد

وحططتُ عن ظهر المطنّ رحسالي فأرحتُ من حلّ ومسن ترحــــــالِ وهن شعره الذي أعجب به نقاد عصره قوله قطَّــعتُ جنك حبائـــــــــن الأصـــــــال ووحدتُ بوق اليامي بيس جوانحـــــ

حيسل ابس أدم في الأمسور كثيرة فاصع على غيسر الرمسان فالمسسا

والموت يعطف حيفة المُحسال فرنج النمدائسيد منسلُ خلٌ عِقسالِ

* * *

وجلس المهدى يودا الشعراء واستنشدهم فتقدم أبر العناهيه وقالء

أَذُلاً فأحب بين إذلاها جنيت بعدى الله أطلالها قد اسكس المسخس سرباله تحاذب في لشي أكمالها وأنسع باللوع غدالها ألا ما سيدب عن الهسسا وإلا لهسمة تجسمت رمسا ألا إن جاريسة للإمسم مثب بين خور قصار الخطسما وقعد أتسعب اللسه تعسي يهسا

فسيحر الشفراء الجانسون ، وتهامسوه يسحقه 6 إلا يشبب يجارية الخبيفة على مسمع سم ،

السه أجرررُ أدبالَهـ ... ولم ينهُ يصل ولم ينكُ يصلُ الله الها المائه الأرضُ رارَ الهـ ... الأرضُ رارَ الهـ ... الأرضُ أن المائهـ ... الله أعمالهـ ... الله أعمالهـ ... الله المائهـ ... الله المائهـ ... الله المائهـ ... الم

واستمر أبو الحاهية في إشاده فقال أسسة الحلاف في الشادة فقال المستقدة الحلاف في المستقدة المس

معال بشار " النظروا : هل طار الخليمة عن فراشه ؟؟

* * *

وس شده الجيد في صفة الصدين قوله ال كنت متحسساً خليسساً حليسساً من لم يكسس لك متحفساً وليسسال البحيسسال البحيسسال البحيسسال البحيسسال البحيسسال البحيسسال البحيسسال البحيسسال المحيسسات المسيسات المسيسات

* * *

ومسن في أن أبيكك ما للديّسا فما أغسى الكساءُ علسيك هيّسا وأنت اليسوم أرغسطُ منك حبّســــا

اختلف مع رحل من كنامه في شيء ففحر عليه الكنافي ، وغيره يوصاعه أصله ، فقال أبو

العدهية

دُغَسَى مِن لاَكَسِر أَبِ وَجَسِدَ وَسِبِ يُعَلِّسِينَ سَوَوَ الْجَدَّ مَا تُفَخِسُ إِلاَ فَ التَقْسَى وَالرَّهِدِ وَطَاعِبَةٍ تُعَطِّنَى جَبِّانَ التَّفِلِسِدِ لاَيْسَدُ مِن وِرُدُ لأَهِسِيلِ السِّوِرِدِ إِمْسِيا إِلَى فَتَحَسِّلِ وَإِمَاعِسِيدِ

وقد نظم أبوا العتاهية ! أرجورة ! نعد من يدائع الشفر لسهرِلة ألفاطها ، برياً تشتمل عليه من

من جعل (النمام) غياً ظلك يا للشباب الراح التعابسي إن النباب والعواغ رالجسدة ما تطلب على النمان ولا تعسيب

ما أكتر القدوث لمن يمُدوث من المُدوث من القدي الله وجد وخافس إن كن أخطأ القدر ما أحطأ القدر ما أطول الليدل على من لم يسمّ

أب عَد الشر كاغيد أكد روائية الخيسة في تشهدات معمدة للسيسرء أي معندة إلا لأمسر شأنسه عجيسية

أ إد عبث منهم أمسور أبث تأتيها
 أنسساس باديسية ما إد يُواريو
 أن كل تدي عماها عن مساويها
 منهم ولا تُبعشُ العليب السدى فيها

ومب توله فيس ينيب الناس ويسي همه يا واصط لماس قد أصبحت فتهماً كالمُلبس التوب من غري وعورقة فأعظم الإثم بعمد الشرب تعلممة عرفاتها يعموب الماس تبصرها

* * *

قال له أحد جلساله أمن على شك من العرب ، فقال أمو العندهبة - أحشى عليك العلمة ، فعال الرجل - أرجو من غله العصمة - فأسماده أمو العناهبة قوله

والبيث الأخير مأخولة من قول جميل بثيمة . قَيلًا بكي س خُتُ قاتليهِ قَالِسي خلِليَّ فيمنا عشتُمنا هن وأيتُمن

ومن جميل شعره في الرهد والندكير بالاعره توله .

إذا المرءُ لم يُحسب من المال نفسته اللَّكَــة المالُ المبدى هو مالكُـــة لا إلا حال لندى أنب مُنهندي وليس لى المال الندى اسنا الإنجية

ما أكلت بأنيت أو جستَ بأسيب أو تصدقت فأمصب 8°

وبعؤهــــــــم كاد من رئهــــــــم فينا غجيناً كينف يُقضى الالنا

ومن أصبى ما قيل في لذكر الموت قول أبي العتلفية

فطلب ف النياب البائي حری جمـــــــاعتها فتنائـــــــــــا سن قد رأی (کائے۔۔۔) فمائے۔۔۔۔ا ____ أو ثيِّت م ياتـــــــ

أنساك مخسيساك المائسسسا أوثبيقت بالديسية وأنت نيسب یا من رأی أبویـــــــه فیمــــــــــ هِلِ فيهمـــا لك عبـــرة

مُقِسرُ بالسندي الد كاد مستني لعصوك إن عصوت وحس ظميي وأنب علمسيني أدو الضل وممسسن عصضتُ أنسامل وقَسْرَعْتُ ميسى لِنْزُو الساس إلا لم تعييفُ غيسي

ومن شعره الدي يعد رثاءً له في عسه إلهسمي لا تعدبسمي فإلسسي فمسمل حنسنة إلا وجسساق وکم مِن رئے لی ان الخطابے ا إدا فكــــرث في للمــــــــــى عليها يَظُـِــنُ الـــــاس بي خَيراً وإلى



ا.در المجيّة من وَعَبُ المُبِنُوْيُ

منعليا ئنالمعياصين

محتراهالكوثرى



ولكن مشريه واسعاء ا

أضرب المثل د أفول فأعدل أن الإمام المراعى حيما تفدم بيحثه على قامول البراج والطلاق وقم ٢٥ لسنة ١٩٤٩ ، وقد صار معمداً لدى عاكم ومرجعاً لمركى في شنوب الأسراء، قدم به بقواعد ثابته لأيراها عالا للاعتراض ، حيب أوضح حطر اختكم بلكمر على س كالف آراه العقهاء المتداولة وأوضح معنى الاجتهاد فرقا بين الجنيد المطلق والجنيد المقلق لائمة بلاهب الأربعة إذا كانت دانت دليل راجع اكم بينيو الأربعة والأمكنية والمرف ، وأقاص في هذه المسائل افاضه شافيه والمرف ، وأقاص في هذه المسائل افاضه شافيه حى كادب تكون عنا مستقلا في علم الأصول وفي صوء هذه الكليات أصدر حكامه عي تعدد وفي صوء هذه الكليات أصدر حكامه عي تعدد وفي عدد حكامه عي تعدد وفي عدد حكامه عي تعدد وفي عدد حكامه عي تعدد عي المداولة المداولة عي تعدد وفي عدد حكامه عي تعدد عي المداولة المداولة عي تعدد وفي عدد عي تعدد ومداولة المداولة المداولة عي تعدد ومداولة على المداولة المداولة المداولة المداولة عي تعدد ومداولة المداولة عي تعدد ومداولة المداولة المداولة

إن خلاف بناسى التسكير في القصايا الشريعة والكلافية قد فسنع بحال النبخد بين الأساد الكوثرى وعالقيه لأن الإسام المراغى وتلايد مدرسة الثبيخ عسد عبده خيما عليه يرجعون في الرأى العلمي إلى قضايا علمية يؤكنونها قبل الإدلاء بأحكامهم التشريعية التجيء هذه الأحكام متعقة مع ما قرره من العصايا الكليه ، أما الأستاد الكوثرى وبلاميده فهم متشعول بالأحكام اجرب التي سحمه العمهاء في كتبهم المتداولة ، وقد يرحمول بي مصوص متأخرة قال بها من أعقهاء من لايجر لمسه أل يجهد في الرأى ، بن من يُحرم الرأى ويعد باب الاجتهاد المقهى قد أو صد نبعا ما قرره أمثال بن الصلاح ، أو مثل هد الاختلاف في ساول قصايا العدم لايسهى بالمناظرين في وقاق ،

الروحات ، وطلاق حكره والسكران ، والصلاق عرر الشجر ، والطلاق المعلق ، ووقوع الصلاق المعلق ، ووقوع الصلاق وجاء الثلاث طلعة واحدة ، وشروط عقد الرواج ، وجاء العلامة الكبير أحمد شاكر فاعتمد كثيرا بي عنه الأصول في كتابه بمن فيطلاق ولكن الأستاد الكرثرى لم ينح صحى الشيخين الكبيري وأصدو كتابه والإتعاق في أحكام الطلاق ع مقيداً بخدهب الأثمنه الثلاثة في غير الأكثر الوما قرره الكوثرى معروف مشتير وعيه دارت العتوى الشرعية ، معروف مشتير وعيه دارت العتوى الشرعية ، وعام م وقارىء كتباب الإشماق مقارسا واحكم المنطقة ، وقد على كتباب الإشماق مقارسا بكتاب الشيخ شاكر يشعر بأن الحية متككة كا يعول المنطقة ، وقد على كتبب الإشماق على علم غرير وغوص بعيد ؛ ولكن الطريقين متباعدان ،

ودا يقال في قانون الأسرة يقال في مسألة نزول عيسى غليه السلام حيث أصادر الإمام جيود شيسى المرتب فتوى تنتهى يلى أن مبكر هيدا اللوول لايحاب عيام قانون محمد عليه ، وأيدى من الأدنه بالزمة ما يرجح قوله ، وكان قد تلقى سؤالا بن برون عيسى من جهة رسمية بالملد فأعمل فكره الدقيق حتى احدى يلى حكمه العال ، والأستاء الكوثرى على نقيض عدا الرأى ، ولكل وجهة هر الكوثرى على نقيض عدا الرأى ، ولكل وجهة هر نصوص مطلق تقبل الرأى وسوه والانجزم برأى نامع ، وقد قسا في مقاله قسوة بالمة ، جيث اتهم نوى الأهواء وحب الطهور الشخصى ، وجبارة وي الأهواء ، على الأساد شاتوت إلى أن أن

يكيل بالصاع صاعا عير مصرح باسم الكوثرى ولاي تخا بنحاه ، وقد مهد لحديثه بمقال جامع عن العقيدة الدينية ، وطريق ثبوتها مؤكد، اتفاق العلب، عن أن الدليس العقلي المدى سلمت مقدمات ، وانتهت في أحكامها بلى الحس أو الضرورة يعيد اليقين ، ومبينا أن لاجتهاد في عالا قاطع فيه يمنع البائيم ، ومبينا أن لاجتهاد في عالا من نصوص ليست صريحه فيننا يدعون ، وليس المجال هنا يجال اسبقصاء وتنبع ولكتنا عدد ثبارين يختلفان ولا يتعقال

وعا وأد الوهيج لهياجا ، والحومة اشتعالا ال الأستاذ الكوثرى بتسرع في المسقسوة دون موخب ، فخد صادرت بشيخة الأزهر كتابيا بتصمن بعض العقائد المحرفة ، ولكن الأستاذ شاتوت وهو عصو بجماعة كبار العلماء قد رأى أن الصادرة ليست هي الحل الأمثل ، إنما الحل أن نقرم اجماعة بالرد على الأنعطاء التي يتضمها الكتاب ، وأن ترشد إلى الاجراهات المشوئة في بعمل كتب التراث ، كي يستضيء القاريء ملا يضل وإدأن هده المصادرة في مصر والأتمن ديوع الكتاب في تعلم أخر ، فالأعضيل أن يترك الحكم للقارىء بعد أن يجد الرد الشاق من المصاء ، وقال الأسناذ شلنوت: إنَّ من والبيات جماعة كبار العلماء أن تصحح لا أن تصادر ١٠ ولكن الأساد الكوثرى رأى المصادرة حلا صحيحا وكيب مقالا يتهم هيه الأستبلا تمجيراة أهيل البدع والأهواد ، ومما كان أحراء أن يجادل بافتى هي ألحسن

والحق أن الكودى م يكر في جاهه المحالف صاحب عرص شخصى ، وكنه در إحالاص وحميه قدفعات إلى المعارضة ، كم أكان معار على مساعر علماء فعالا، أشر كوسه المرأى ، والإيمكول ما يمثل من محجج وبراهين و أل غتمه الكايرة قد مناعدته عنى المسيخاب طدوص عتمه الإيمان بعارف و الرائسة الأمكار تتعارض يتلد بته الإيمان بعقمه لمستقبل وتمكيره المبتول ، فالحد المحمض صرين احق والمحتمد المحتمد عليات المحتمد الم

وعوى اقتصب

ذع عن الكوثرى ــ بعيد دوان حتى ــ أنه شديد التعصب للمدهب الحصى ، وأسه يراه التدعي وأل ما عداه دير تمع إلى مسواف والحيي أف العصبه الكوثري فلا درس العقه الحسبي فباسة مستوعيه فاحصف وآثر الرعه الالتواه بأحكامه ه و مدا نما لاغضاصة فيه ، و بكل محوم معص الأوعيد على الإممادو الدين والوحرصهم عن بيتر كثب منسوبه للعص لأثبه العبس خريم كى حبيقه ، خصا لاجم السكوت عنه ، عبدتي لکوالری لشفید کل مایروی عن بی حجه س فترايات وقد تواط اخصيت المدادي في ذكر تعابح لانصد عن منه ، وكاه منك نعصب علينا لا يبيني تمثرج يكب (تارج بعدد ، في عدة مجتدات فيتعرض مثب العصاه والمصالاة تعرض عن لأمهمه الديشره حمدة الفسريجة فيمه يقدل و وقد صبغ كتاد أبارج يعداد جنعه معرية يأوشافيه اللها سور عن ثقه و حنقال بالرقيها من أحد يراده

أَوْ عَلَيْهِ اللَّهِ صَلَّمَ عَلَى إِلَمَامَ فِي حَلِّيمَةً ﴿ وَضَيَّى اللَّهُ علم لے فائری الإمام الكوتري تترييعي هذه الأنافيال ل كناب دانانيب اخطيب على ما ساقه في برحمة أبي حبيقه من الأكاهبيب بدوقي بعص همه أكاديب يشاعة شبيعه حملت الكواري على ال يتصلها في النمال الأسسى إلى بلاقيم ١ ، لا يعد كناره هده مثلا التعصيب بالبراهو صرورة منومه بمرصبها عبي كتاب الأبيب فتقبل الكوبري رده بتبول حسن وتحمد باليره من تعتبب جاه ول کال الکوا ی معصد تول حق مار فی وجه باقد التأبيب ، ولكنه يعرف أن المناد سيس الصواب ومتى حاصت النبراثيره وضحت الأفهم ا والرجل لا يتنور لا حين بري حقباً يشوه ، وناصلا يرين بدليل أنه كان سرماً كل الأتراب في إدم عن الن أبي شبيه ، فيما ألمه تحت عبران والنكب الظريمه في التحدث عي ردود ابي أبي شبية على أبي حيفة) وقاد دن هذا الكتاب على عموا فريدان والمصنص بالجالي أعمد مشاكل الهمم والعصلاته ، وقد قاربت صعحاته مائص وبلاث وسيعين صفحه باعني عير عادة الكوسري في لاخيصار لأن تشعب لانعكام عدادهم به إين مواخ جد البياسة و حيصه الاحجراء ويصل إلى الساطىء يسلام أما شتعال الكوثري سرجم اثمة الأحاف من أمان أي يوسب ومملد بن أحسن وزفر والصحاوي وأبى أمنام وغيرهم بأ تعضيل كبير يعزى إليه ، فقد درس الرجع الكبير أقوال هؤلاه الأثمه وسيدما يعرقه مي ميتكراتهم عفهيه أرائعه باوات على تهافت مرا قاوموا بعص

هذه الأراد عنطق حيد الايعلى واقبيت اساء الساهب اغتلفه يتجردون لكتابة تراجم الأثمة من أعيان بلدهب ، فنكون لنا بروء علمية ومنو تاريخية ، تستبيء جوء فكريا بحر في حاجة إليه في مصنعار فتشريع ، ولا أثرك هذا المجال دون أن اشهر إلى ما كتبه الكوثري في كتابه (إحقاق اخمق دیندان الباطل تی مغیث الخلق ریا علی کتاب طهر تحت عدوان ومغبث الخلق بي ترحيح البمون الحق) مسوياً لآبي المعالى اخويس إمام لحرمي وأستاد الغرالي ، فقل مبلُّ الكواري مبلاحه الباز في معارضته ما جاء بهد الكتاب ، وتحا باللوم على مؤلعه المزهوم ، وقد تغرس المنتى الأكبر النشيخ محمد بخيب المطيعي الحتمي ، وهو شيخ لحنمية في عصره ، وموضع النقة من الشيخ الكوثري إلى القول قيما بشر تحت عبوال ومغبث خلق فشكك في سبية الكتاب لأبي للعان الجويني إمام الجرمين وارمل من كتاب البرهال للمجويس ما يخالف ما جانو في مغبث الحنق جما يدل على أن التعبة إليه في بَالُنف هذا الكتباب فات ويب أكيد . ولمو التفت الكوثري إلى المقارنة بين ما جاء في البرهان ۽ وما انتري په مؤنين ﴿ معيث الجنق، ﴿ على الإمام أبي حبيفة لحاهر بقي هذا القراء عرم إمام جليل كالحويسي ، ولا أدري ما حظ الدين بعترون الأكاديب وينصفنونها بأكامر العمماء ريفا وجتلفا ع ومادا يقولوي يوم الخساب حين ينتصعب متهم من الغروا عليهم وجهم فقهاء يبدرض فهيم أنا يحمدوا أمانة الخلق قبل أن يحملوا رساله البلم ! ملك جرم خطيرا

مدا، والأساد برحمة رائعه عي البت بر سعد نقيه معبر وصاحب المدهب استقل، وقد سعى سعيا حثيثا لبشر كتاب (أدب الشافعي وسائية للإمام عبدالرحس الرازي وكتب مقدمة حافلة غذ الكتاب القم قال فيها بالا وإن ألب اهدى المتبوعي رضي الله عبيم أنهايين و غيرسارل سامية في قلوب الأمة حتى التحسر تخذهبهم في مداهب فرالاء السافة القادة علما مهم بسعه علومهم رعظم إحلامهم في عدمه دين الله و مبارك الله في علومهم ، وعلوم سيانصور تحت والهم في قال

و كان الجافظ أبو محمد حيدالرجي بي بي حام عصد بي إدريس الرازى أكثر غربا فيما يسوقه من الأبياء ، وبانا كنت متشوقا إلى الغلفر بنسخة من كتابه في سيرة الإمام الشاهمي تعلمت أن في الكتبه الأحمدية في حبب النبهياء سحم مه ، مرجوت صديقه الأستاد الألمي الشيخ عبدالت عدة ... حفظه الله وربعاه ... أبي يبحث عن ناسخ هناك ، ينقل الكتاب على حبيني ، فقعل ، وتبعيل ينقل الكتاب على حبيني ، فقعل ، وتبعيل تشكرى به ، والله سيحامه يكافئه عني هنا المديل ، ويقي الكتاب محموظا عندي إن أن المديل ، ويقي الكتاب محموظا عندي إن أن المديل ، ويقي الكتاب مدينه عن المعار في بشره ، فريد عن رعيه ، جاء دعوة صاحة بشره ، فريد عن رعيه ، جاء دعوة صاحة بالحقي من الطبعي على الكتاب ،

فالذي يبحث جاهدا عن كتاب في ساقب الشانعي ، فم يُعجُّل بنسخه على حسابه ، ويدعو الناشر لذيه لا يكود متعصباً بدهيه وحده ، ولا

^() أَدَابِ فِسَالِعِي وَمَاقِهِ , فِي ﴿ تَجَدَيْرِ الْكُتَابُ كُلَالُهُ الْكِرْرِي

لرجال النعب بأعيابهم ، ولكنه عب دمقهاه الأعمة في كل رمن ومكان ، وهذا ما سعماه منه ورحمان ، وهذا ما سعماه منه ورحماه ، فكيف يرق بالتعجب وعلى س لا وكل لأثمه الأربعه في الدرجة العليا مي الفقه والإيمان وهيمة قاله الكوثرى يشرة إلى العالم الفاضل لأسئاذ عبدالفتاح عبدة ، وهو بس أكرم تلاميد الكوثرى ، وقد بدل جهدا حيد، في تشر مؤساته ، وحيوع آرثه مع دقة يحث ، وعمق مقدمات عنين ، وقد عند أنه بسبيل أن تجمع مقدمات الكوثرى ، وقد عناص على تحو ما جمع مي مقالات الكوثرى ، وهو عمل نعظام إليه في شوق شيق شوق شديد !

مقدمات الكوثري

عرف المعبة إحاضة الكوت بالتسرات الإسلامي عدى صدر أحد الأعلام المعاصرين في هذا الحال إليال هذا الحال إليال القراء في السعف الأولى من هذا القرل على اقداء هذه المؤتمات المحاتب المكاتب على نشر هذه المؤتمات و فضايفت المطامع إلى تشر هذه المؤتمات و ما دوسها من الكتب والمختصرات و منظب هذا التشر الملح تعريف بالكتاب والمؤلف و فيهر جماعة في التحقيق التراثى ه كما مهر آخرون في الدريف بالكتاب والمؤلف و ونقاء ، و كان الكوثرى متطبع الأنظار في هذا المصمار ، لأن تؤكيته المكتاب وتعريف به ، وعاولة تجديد مكانته العلمية بين بظرائه والإمام بحوافلة والجاهم الملمي ، هما بحوافلة والجاهم الملمي ، هما الملمي ، عن يقرأ العلم الملمي ، هما الابتاح العير بحائم التقير التنفيات و عن يقرأ

مقدمات الكوثري فبجدها مضرب بلثل في التعديم، وبقارئها بكثير مما يكتب في بعص المنشواوت ، فنعرف فضل الله على هذا العلامة الصنيع ۽ إذ أن لعيما من إنواة حلائم أن تتصدو اسماؤهم وجوه الكب دون دراية ، وطنوا الإلمام بمهرس الكتاب وترجمة حياته من المصادر التربيه عما يشمع هم ين كتابه هذه القدمات ، فهم يتوكبون الدائم الشئهر عن الكاتب ومؤلفه ويحسبون أسم على شيء ، أما الأستاد الكوثري ومن هم في طبقته س الرامنجين الأثبات بيسلطون الأصواء الكاشفة في يصير ثاقل ، وعمق يعيد ، وقد لايديارد فيما يكنبون ولكن لكل كلمة مكاتباء ولكل حزف موضعه الصحيح، ومِن الصن الله على الكوثري أنه مثم بنواحي الثقابة الإسلامية إلمام الدارسي المتمكن فإدا تحدث عن كتاب في الفقه أو علم الكلام أو التاريخ أو الحديث أو المنطلق عبيل بقارئه أنه تخصص في موضوعه وجددى ونصرب الصل بمعدمته الرائعة لكتاب الحيقات الكبرى لابن سعد الواقدى ، إذ للت الماما دقيقا بالأهير انهم من حياة الواقدي واتجاهه المكرى، وقد أنصفه الكوثري حين حكم أنه جوزي جراء سيار على حسن ما صنع قرماه أعلب الرواه عن وتر واحد خين كانبوا يروف كارة الغرائب في رواياته، كم يقل اراء الفقات عنه كابراهم الحربي ويعقوب بن شيه وأي بكر ين العربي وابن مبيد الناس ثم أجماب مقطم الخق حين قال ووليس كل ما فيه من الروفيات قويا سينا ، بن بين أسانيد روايانه عا هو مقطوع أو مرسل،

وبموده أحوال الرجال في تلك الأسابيد معرف فرجة الروايات ، وأمرهم سهن عند أهل العلم ، وقد امتدت المقدمة إلى تسبع صمحات من القطع الكير ، وتلخيصها بن الاشارة إلى بعض سائسها عن تصيق به هذه المحالة ! وإنى أقدم هذه المحالة القيمة مثلا دقيقا لمن يتصدرون لكتابة المقدمات ، إذ كان مصدر توجيه أكيد .

وقد عقد الأستاذ أحمد خيرى رحمه الله بصلا عاصنا بمؤلفات الكوثرى ما بين تخطوط ومطبرع ومد يلغت واحدا وخيبين مؤلفا عبر حواشيه التي كان يصمها عنى الكتاب التي يقدمها ، وقد تتبع الأستاذ أحمد خيرى هذه التعليقات في مظاما وأشار إليها مع مؤلفاته في سبط حافل ملأ ما بين صفحة ٣٦ ، وحر ٥٠ معنى أن اسماء المؤلفات مبين مطبوعه وعطوطه ومعلق عليه قد استغرق مبين مطبوعه وعطوطه ومعلق عليه قد استغرق أربع عشرة صفحة كاماء هي الفصل الخامس من شرحة الأستاد الكبير من بين هذه الكتب مخطوطة

تعفود في محسين كبيرين تخت عنوان والمدخل العام لعنوم القرآن) وهو في رأى الباحث أهم مؤافات الكوثرى لما فيه من الشمول والنقصي والقارنيا والاستتباط ، يضول الأستاذ خيريا" ا ولم يكن الشيخ الكوثري بأسب على شرع أسعه على صياع هذا الكتاب، ولعل الله يسهل الشور على محطوضه الوحيدة برحيدي دور الكتب بالأستانة ، لأن هجرته المفاجسة إلى مصر قد أعجلته على حمل مؤلفاته وكان بأمل أن يحد مل تلاميله في بركيا من يسمعه وذكن الانصبال به في مهجره قه کاد بصدر خطر لمی بجارفون یه فی مبتلئء الثورة الكمالية عصم يبسم شيء من هذه المؤلمات ووص يعرف أن مؤلف العالم لدية كولده من صليه يدرك كي علق الكوثري من ألم مرير هده أقباس مي سيرة إمام كبير ، توجو أن تجهر هوى الفضل إلى جمع مؤلعاته وإعبادة مشرهما الدقيق

(٢) الإمام المكورى عامل برجاط عبيه 4 بد

العربة لغالعيلوم والتقنيية



عص وتحيل ١٠ أحسم فواد المشيا

واكبت اللغة العربية القصحى حركة البهضة العلمية والتقنية في عصر الحضارة الإسلامية الراهرة ، وانتشرت مع انتشار الإسلام حتى أصبحت لعة عالمية بعضل القراف الكريم الذي صمن سلامتها وحفظ التعاهيم مها ، وكان العلماء من الموالي يقضلون كتابة مؤلفاتهم مها ، حتى أن الريحان البيروف ــ الدى انقى عدة لغات أحبية ــ كتب جل مؤلفاته ــ التي تربو على الماقة ــ اللهذة العربية ، ويؤثر عنه قوله إن الهجو بالعربية أحب إليه عن المدح بالقارسية ، ووصف البعض أسلوب المسروب سلس خال من الالتواء ، يخرج منه القارى» بشروتين أدبية وعلمية كا امتدح ابعض أسلوب الموارومي في كتابه «الجبر والقابلة» ووصفوه بأنه أسلوب أنحاد ، لا ركاكة فيه ولا تعقيد ، ينم عي أدب رفيع وإحاطة بدقائق اللغة

كدين تتعت اللعة العربية بميرة خاصة صد هيل العرب الديس بقبوا عدوم المسلسمين وبر حوه ، فأشادوا بسهولة دراستها والتكليم بها وقداءة مؤلفات رجافا ، حتى أن هروجير يكون لاب الذي يغتز من أعظم من درسوا علوم المسمون وحملوه إلى لأحيال لأوربيه النائية ما كان يمجب بمن يريد أن يمجب في العمم والمسمقة وهو لا يعرف اللعم العربية ، كا الله اعترف بأن الكتب الإسلامية العربية كانت مصدر العدوم في

عصره ، وأن كابات أرسطو م تمهم ود تلق رو حدق العرب حتى أوصحها كتابات الكساي وابن سيد وابن رشد وعيرهم

عير أن بعد اخميله بواحه البرم _ في صراع البقاء _ معترك محتدمة بهم وبين أعدائها ، وقد يكون من الطبيعي أن تجد العربية عارج حدودها أعداء يكسود لها ، ولكن المؤلم حقا أن يكون بحص مؤلاء الأعداء من بيها ، ولمدلك فهي نقائل في حهين ، أفرها ، لأما ها نفس فطعا

م نفسها ، فوظیم دوی الفری أسد مرارة علی القس ، فكيف إدار بعید التعربیة مكالها ، التصبح كا كانت مقوماً أساسياً الهصت الحصارية المشودة ،

والكتاب الذي تبرض غناقشته الآل يتتصر مقصبه اللعة العربية وقدري عن تشل علوم العصر الخاضر عاكم مثلب علوم العصر القديم ، وضحت ضدره، لتراث الإنسانية

فالموضوع الدى يدور حويه هو : اللمة العربيه المحاصرة ، وكيفية مواكبها للنيار العلمسي الحصورى ، في معرفاتها ، وفي تراكيها فلطلا أنهبت العربية بالقصور والعجو عن مواجهية مطلبات العصر العملية والاصطلاحية ، وقد ي الأواد لتضافر الجهود من أجل أن تكون العربية لمد التبريس في الجامعات المتعلم عروع العلم والتقية

وبحرص المؤلف انتد البداية على إيضاح أسلوبه في معالجه القصيم التي تناولها برؤيه وموضوعيه ، مستدرك قائلا ديس معنى رجوعنا إلى المربية أن عهل غيرها ، هماراك عدرفة اللغات المنابعة

هى السيس إلى استيماب العلم ، وستكناه أسراره ، ولا حرج على من يمشق نعد القوميه الد يعمد إلى جوارها عمدة نغات ، ليعيد لعنه ، وقاد كال مستحدث جدينا ، وقاد كال الأقدمون من علماد هذه الأمه أساتلة النبا ، يؤلفون ، ويدرّبون بالعربية ما يموده عن العات القديمة الني احادو معرفه والمرجمة عباء

ونحن من جانبا نوكد أهميه هدا الاستدراك في العصر الماصر عاجيت تبعدد اللعات الحصارية للى تنع مراكز لقره والمأثوري لعام عود كانت المعارية الإخليرية الاشرال هي المتقدمة بهي هده اللعة الإخليرية الاشرال هي المتقدمة بهي هده اللعات عبد يتعلق بتبشل القومات الجصارية ، هكل ما يجرى عي كوكب الأوقى يجد تسجيله في هده اللعه العامية الأوراق عصراً ومن ثم فيا لاب مكافى بها وبعيره بعد في عصراً ومن ثم فيا مراوريا لا يعلى اهمة عن واجب التوجمة والتعريب ختلف فروع العمم والتقبة عواجب التوجمة والتعريب للرجمة العلم المتاهة للعات التي ينفل في والهياه الموجمي المراحمة العلمة العالمة المعاريب الترجمة العلمة العلمة العلمة العلمة المعارية المعارية

 ⁽١) تزحر الكتمة الدوية الله بالمديد من الدراسات خادة الديجية ال مجال الترجمة المدينة والتدييب ، بذكر من على سبيل التباد الاختصار

ـ 5 حازل المبارك ، اللعة العربية في التعليم العالي والبحث العدمي ، عار النقائس بيروب ١٩٧٣،

ه. المجمد معقبوب و دغوة إن تعويب العنود ان الجمامات ، قابر البجوث العبنمية بالكويث ، ١٩٧٥

د المهمد اللمامي الصيادي ، التعريب، وتنسيقه في الرطن العرب ، مركز موسات الرسمة المرية ، يوروت ١٩٨٤ -

⁻ قد خصر القيتري ، صلاحة العرب أناه نتحم في العبره ، رسالة الكورات ، جامعة اليترون والسابد بالظهراد المسلكم الجهمة - حدده ، ١٨٨٢

سرب كارم قريم ، الله المرينة والنهصة العبسية البنسودة في عانك الإسلامي , جلم المكر ، الكويت ١٩٨٨ . ما قاسم السابلة ، تعريب الصمح العبسي ا إلايكالية المهج ، و عالم الديكي ، الكويت - ع(١٩٨ ١٩٨٩ .

مسيرة المصطلح العلمي في تاريج العرب

في اليبين الأول والناني يعدم الكتاب خواسة تعميلية حول والبعة البدمية و وعديد مفهومها وعصاعمها ، م ينقش الكثير من الاعاهات للتحبيلية والتركيبة ويستعرض مسيرة الصطلح العدمي في تاريخ العربية موضحا معاد ويداياته وأوجه تصنيعه باعتبار الشكل والمدى ، ثم خصص عده فصول لبيال جهود كل س حبين بن اسحق وألى بكر الرازي وألى عبدالله الخوارومي والشيخ الرئيس ابن سينا في تصيرة للصطلح العلمية والشيخ الرئيس ابن سينا في تصيرة للصطلح العلمية علي العربية غلوم العلمية التي العربية غلوم المعلمية التي العربية غلوم الحضارة الله يونانية إلى منزيانية الى منزيانية إلى منزيانية الى منزيانية إلى منزيانية

ويس هاك من شد ق أن هده التجربة الأولى لترجه العلوم في العالم الإسلامي تُمدُ بواسا لقدرة الله العدم العدمة العربة على الدوسع والاعتباء واستيعاب المصطلحات والتعابير العلمية الحديث العدة باستحقت أن توصف بأنها لعام العالم لمتحشر لعدة فروان ، واعتد تأثيرها في اللغات الحية الأحرى ، حيث يحصي معجم الويستسرة الحية الأحرى ، الإنحليري حلى مبيل المثال ما تكثر من ١٠٠ ألف كلمة ما تنوفة من اللهة العربية ، عها ، ها كلمة فقط من الألها المبيعملية في الكتابة

والأحاديث العادية ، والباقي في الشغود الفنيه على عليم الرياسيسات عجد الصعسبرة Cipher ، يه الجبر (Algebra

ول علم الكيمياه عبد كلمة والكحول!
Alcohol وأصلها العربي والغول؛ وكلمة والسقي في Alkai
والسقي في أداد التعطير Alkai
على المادة التعطير

ول العدت عبد عضعائح دهم الحوت و يُدكر المعظه المرعي هكدا Fomalhaul ، والسمت أو السموت والسموت والسموت والسموت والمناه المرية في اللغات الأخرى يجد ما آثارا واضحة في الإسبانية والمرتفالية والمرسية والأطابية ، وفي اللغات الحرمانية الأصل كالمواندية والاسكنديافية في المدال أوروبا ، وفي الروسية والولدية واللعات المعقلية والإيطابية

كما أن عشور الباحثين في جهات البنطيق و المعال أوروبا على سنكة إسلامية عربية من آثار تجاو المسمع الدين وصفو إلى تلث الأرجاد بوما من الأيام

وجملة القول فيمنا يتعلق بهدا الموصوع أن اللعة العربية انتشرت مع الإسلام بطريق المديية والتنوير لا بطريق المديد والاستعمار ، وهذا دبيل قوابا وأصالتها وتدريها على استيماب مصطلحات التقدم المتجددة والمترايدة(")

⁽²⁾ لمره الزيد من التقصيل عن مأثير العربية في اللهاث الأعرى راجع على سبيل المتال

[.] سيجريد هونكه و خيس العرب بسطح عن العرب و أثر العصارة الديهة في توروب : ، الترجمة الدينية ، هار الأهاقي الجديدة ، يجزف ١٤ ١٠ هـ/ ١٩:٩١ م

⁻ معجم وبستر المدوق الثالث الجديد Websict's Tavid New International Dictionary وتجدر الإشارة من جانب صابعيد العرض والبحديل إلى ان هذه المرصوح ما وعم أهمهم . لاتوال الدابعة إلى المزيد من الدوسات اللمجانية في هذه الملجة المقارب إظهار جليمة الملامة بين العربية وسائر اللفات بعامه

العربية والصطلح العنمي الحديث

عندما بدأ تجم الحصارة الإسلامية في الأقول ، والتعلل مركز التأثير إلى العرب مند أوبعة قروب خلت ، أصبح الحال عبر الحال وانفتحت مجالات إساج المعرفة العدمية هناك يصوره الحاللة أدت إلى ارتقاء فعمات الحية معمرة عن الحصارة العربية ؛ وأهمها الدنة الإعليزية

ومند خلك الحين بدأت محاولات علمه العرب لإقدار لغائهم على استيجاب معطيات حصارتهم ، ولابد أنهم واجهوا مآرق صعبة بن معالجة هذه الشكلة ، ولكنهم احتبروا أن الحضارة قصيتهم الأولى ، وأن عنيم إلباسها لوبا أوريه مصنوعا من لعات أوروبا ، فأصبح كل منتج حضارى ، علمى أو تقنى ، مولودا شرعيا للمحضارة الأوروبي ، فاحميمة الواقعة أن أوربا هي التي المحصوص ، وإد كانت لا تجييره قد بدأت بشاطا بمصوص ، وإد كانت لا تجييره قد بدأت بشاطا ومرونة كامين لتنصدر مركب الحصارة فإنها تضدوم باعتبارها طبيعة لعسات أوروبيا ،

من عاحية أخرى تعرضب الدقة العربية بحلال عصور الانخطاط - ولا تزال تتعرض - لحملات شرسه على أيدى معكرين أجانب وثلة من ديولهم العرب روجوا للاعتقاد بأن العربية قاصرة عن النمير عن القصايا العمية والتقلية الشجددة التي

تفررها حضارة القرب بلعات أوروبيه وأد لمصريين ۽ علي سبيبر المثال ۽ ٻير اتخذوا هم لئنة و يقليمية و _ كما معمت بريطانيا بالمعة اللاتينية _ لاستطاعوا أنبيتموقرا ويخترعو أركانو يدعوف .. أبض ـــ هم ومن ينهجون نهجهم حتى الآن ، يل امسعدام العامية في النعير بطقا وكتابية، والاستعانة بالخروف ؛ اللانبية لمواكبة طوفان المصللحات الجديدة في عتلف قروع المعرفةات وكاك بالاستعمار الأجئبي بلبب قوى في تعميق هذا الذاء الدي أدى إلى انصر اف أباء العربية عن استحدام لمهمى النعام عامة ، والكليات المصية خاسة ؛ هدهورت اللعة العربية في عقر دارها ، وفقدت الأمة رويدا رويدا أهم غدادس قوعها وحربها ، تاهيك عن تدهور النعام بالنقة الإعبيرية ، حيث أصبحت سم فة أكار المشتغلين بالعموم للغة الإنجليزية لاترقى إلى مستوى معرفة أهمها أتامسهم ، فهم يستخدمون لغة لايجيدونها ، ويبملون لغتهم التني يمكن أن يحققوا يها مسعوي أداء أفصل ، فيزدادون صحف على ضعف (ا) .

وعكذا يجد أن عبد اللغة العربية في عصرت الانتمال فقط في حضرة الأنماط والصطلحات الوافدة بن عالم فيصارة وإنباح المارف وقتلنيات الحديدة إلى صلها الدي يبدو متحلما ، بل إن عملها الدي يبدو متحلما ، بل إن عملها المحقيقية هي في الميرام أبالها نفسيا أمام الرحم للغوى الداهم ، واستسلامهم في مجال العموم للعات الأجنبية ، يحيث تكويت في العام العربي

٣] لاتزان ازكيا شاور 1 فلب التنجيه خصارة التصيم العربية رعم استيدال الغروف العربية التي مكتب بها اللمه التركية إلى حروف الاتينية المدانسيين و الأناتوركية ، و عزن الفرة التركي وسلسه من بدينة الإسلامي بإبعاده عرائمة الفران الكرج

⁽²⁾ معظم مستعلير بالعدم و الجامعات ومواكر البحث العلمي لانجيعون الفغوى المهيم والإنمايزية بسبب الانقطاع عبيما فعنوات طويعا أثنياء هيئاميم إلى عول شني تعرب بالإن اخرى كالفرسية والريسية والأثنائية وهوها

PROPERTY OF THE PROPERTY OF TH

جية عبيدة عاهد الإيماء على العربيه بمعرى عن جال العدم والتعبية ، قاعة منهم بعلاقة عشة مع لمة الحسارة ، فمادامت صعوة المشتعلين بالبدوم يُحسون ، الرطانة ، بالإعليزية ، فلا بأس من عزن العربية ، بل وتشها

لكن العربية ﴿ وغم كُلُّ هند التحديث ؛ لم نستسلم، فقد ومعت كثيراً من انصطبحات التير بماعتها من اللعات اقتلمة ، وأمكَّى للمبرجعين اهمصين أن يحدوا وسائل لأسبعاب كل جديد ، ومن هذه الوسائر ۽ الثعريب ۽ الدي ڀَائي دوره بعد استفاد كل وسيلة أصيلة في حل الشكله المصروصة النجين لايصناح القيساس، أو لاشتقاق ، أو النحت لترجمة المصطلح لـ لأن معهومه لا علاقة به بمادة من المواد العربيـة ــ لابيمي سوى اللجوء إلى المادة الأحبية التي تؤدي هذا للفهوم في بختباء وذلك كمالجته يطريمه التعريب ؛ أو تدخيلها في اللمة بشروطهمه فالتعريب * 1 عمر إقامة النشظ لأجنبن على وزن عربى ، يوساطية المقص ، أو الزيادة ، أو القلب 4 4 وقد يقتصر النخيير الدي يتعرص له المعطلح الأجبي عند بعربيه على تميير في مدوت من أصواته ، كما تتعبير V إلى F ال كنمة Voh التي مصبح ۾ عولت ۾ . آما ۾ العد جين ۾ فهو لمظ

من اشتقاق المؤلسة ، وصعبه في مقايس لا التعريب ؛ ، فقد وجد أن اللغة تقبل بعض الألفاظ والمصطلحات دون أن المسها يأدني بعير منز الأكسجين والتبيعوث والالكترود وغيرها وقد كار التدحيل في عبال المسطمات العلمية حتى لقد تجد ألفاظا دعيبة تشرحها الماجم بألفاظ دخيات أخسري ، بشسل لا بكوبسسيت ، دخيات أخسري ، بشسل لا بكوبسسيت ، فيات الايخفي على المشتعلين بالعلوم ، فهو أن هل الايخفي على المشتعلين بالعلوم ، فهو عصور داخل عبال الاهتام به ، و بدلك سام أن يكون خارج أوزان الكسة العربية .

وقد أخد المرب في الحاهبة ألهاظاً أجبية كثيرة مشل: الايريق والسندس والديساج والرجس من الفارسية ، ومثل الفاهل والفرقل والكافور عن الهدية ، ومثل المسردوس والمستاط والقنطار من البونانية ، ومثل الكيب والكهرت والناقوس من السرياسة ، ومثل الكيب التوراة والأسباط من العبرية ، وأعد الغرب عن العرب ألفاظاً كثيرة كا وضحنا من قبل ، فهذا العرب الفاظاً كثيرة كا وضحنا من قبل ، فهذا العرب الفاظاً كثيرة كا وضحنا من قبل ، فهذا المجاورة في مرحمه الباء والهصة





بولى الحتمع أهبة فائقه (المحصومة) وتهم المرأة يفسرتها على الإعباب أكثر من اهتيامهما بمغهرها

يفرعيا محصياة

المقدرة على الإنجاب وهي تبدأ بعد اكتال مس طيموع عند الأنثى أو الدكر ، وذلك يحدث في (مصر) بين سن الحادية عشرة يلى مس السادسة عشرة ، وفي بعص الأحياد يتم البلوع قبل دلك أو بعد

بعريت الأخصاب

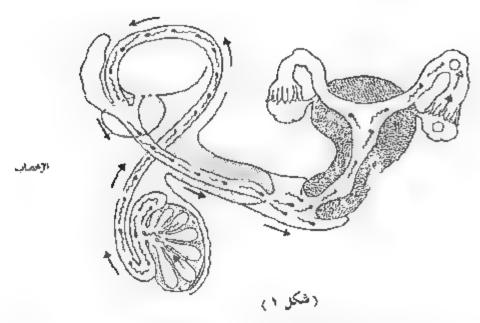
هى ابتدماج مكونات جيواب مشوئ واحد بالبيضة : ويخدث الإعصاب (شكل ١) بعد دحون الحيوانات للموية عن طريق الحماع حول ومت الإماضة^(١) (النيسيش) حيث نسيس

" الكروموسومات حتى النامية للبينات التي تحمير البيات الرائم وعددها في الهولا اللبوى أو الهيمية ١٣٠ والتناجها تصبح ١٤٠

(۱) هو وقت نضح البيعت ونزوط من هاة فالويد إلى الرحم.
 بعد أم نصحها

د. أحسكد رجا في عُبُدا يُجيدُ

STATES III ALL MARKETTERS STATES STATES STATES AND ASSESSED AS A STATE OF THE STATES AND ASSESSED AS A STATES ASSESSED AS A STATES ASSESSED AS A STATES AND ASSESSED AS A STATES AS A STA



ييس الجنب

محتوى بواة كل من الحيوان المتوى والبيصة على (٢٣) صبغية (كروموسوما) وحيل يتم الاسماج تحتوى البييصة المامحة على (٤٦) صبغية الصميما من الحيوان المنوى بلأب ، ومن المعروف والنصع الآحر من يبهمة الأم .. ومن المعروف أن خبوان المتوى هو الحامل لموع الجيل ذكراً أم أن

بعند أن يتم التلفيح تقدرم البييضة اللقيصة (الريجوت) متاسع رحتها في طريقها إن الوحم وتستعرق هذا الرحلة حولي ثلاثه أيام في البائها بدأ عملية الانقسام العير مياش .

الانقسام الغير مباشى

ينسي كل (كرومسوسوم مصيغيسة ــ اكروموسوم أحراً ملاصقا له ومماثلا له تماماً بما في

لحيوانات المنويه بعد الإنرال مباشرة لتصل عس الرحج ، وهنه يلي الرحيم ، ثم يل قناة البيشي بعص حركتها الدتيه بالإصاحه إلى التعصبات العضلية لجسراك الأعصاء النبي تحو متها وسن الجليم بالذكر أن عماداً كبيراً من سلبوانات المنوية تموت حلال رحلتها إلى قنةة المبيض إ فنباة فالوب ع ويتم الإهصاب في زقاة فالبوب) بالدماج مكوبات حيبوان بسوى واحمد يبييصة حية ناضجة ، ويتم ذلك أن الثلث الأعلى منها . بنأن بصل أول حيوان حنوى إلى البيضة ، وتدعل رأسه في البيحمة ويتفصل ذيله خبرجها ، وبمجرد دحون وأس اخيوال السوى تنسج البييضة حول هاتها شبكة متينة بحيث لأبمهد البها جيوال متوى آحر . وبالدمرج مكونات بواة الحيوان المتوي ، ومكودت بواة البيصة فإل ذلك يؤدي إلى تكوين البيهمة المقحسة التسي تسمسي (ريحوب (Zygot

ذات (الجناب Genes) التي مبيد " و وتكرار هدا الانقسام غير المباشر تنج كتله صغيرة السكال (Morula) (المربللا) (Morula) التي تصبل إلى الرحم ، ويكون الرحم لى هده الخاله مهيئاً لاستقبال الحبيل حيث تكثر الأوجية الدموية ويعفظ جداره وهده التعيرات تحدث تحت تأثير المرموبات التي يتبرها (الجسم الأصغيب المحسوم من الميض (وهدا الجسم الأصغر يبقى معرراً المهرموبات التي تساعد على تحو الحمل أثباء الله المحسر (الخلاص المساعد على تحو الحمل أثباء الله مصر (الخلاص المساعد على المحسر المخلاص المساعد على المحسر المخلاص المساعد على المحسر المخلاص المساعد على المحسر المخلاص المحدد المداه على المحر المخلاص المحدد المداه على المحر المخلاص المحدد المداه على المحر المخلاص المحدد المحد

وعجرد اتعماد الجنين بجدار الرحم بدأ عدية المحر بأن يكون الجنين في مرحلة تسميلي (البلاستوسيست (البلاستوسيست إلى طبقتين : الطبقة طار جية وتسميلي طبقة والمحية وتسمى طبقة وتسمى طبقة وتسمى طبقة وتسمى طبقة ماخية وتسمى طبقة بمخود (الاندودرم Endoderm) رحمي التي يتكون مبها لهما بحسد الجلسد والأعصاب وأعضاء الإحساس

: Placenta تكرين الشبعة

بتكون عشاء محيك بين الجبين وجدار الرحم يسمى للشيمة التي من خلاقه يخصل الجنين عن العذاء اللازم لتمود ، رها وظيمه أخرى ، وهي وطيعة (إخراجية) ، لإخراج فضلات الجبين وتعبل كمرشع بحيث لايدخل إلى الحين اى تيكروبات ضارة ، أو مواد ضارة من الأم ،

وكدائك تعسل المشيمسة على إفسارال يعص (الهرمونات) التبي نساعد في تمم الجدين ، ويصل جدين بالمسيمة . العبل السرى .

يكوين الغشاء ابواق (Amaion) :

يبدأ تكوين الجنير بملاف واق علوء بسائل يدعن السائل الأميبوسي ﴿ السَّائِسِ الرَّهُلُ ﴾ (Amn.otic Plud) شكن (1)

وفي الأسبوع الثالث من حياة الجنين تظهر العليمة التي تدعين الميئروهرم (Mesoderm) ومن التي تعمى معصلات كا يبدأ النتوه الرئسي ، واحمل العنهري ، والصميحة العصبية في الدكوين .

الأسبوع مرابع الصبح الجسم أسطونياً بعد أن كان معطولًا ، وتبدأ بصات القلب ، وكذلك تبدأ العصلات في الظهور ، ويسم طول الجنين بهاية هذا الاسبوع حوال نصف استيمتر

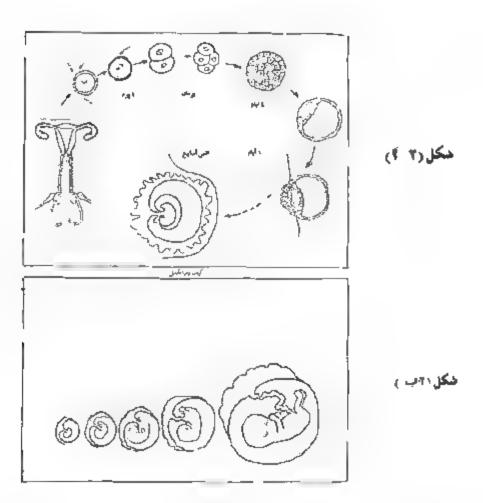
ق الشهر الثانى الرباد طول الحنين وتنصبح مطلم أعصاله .

وق الشهر الثنائث: يُصيبُو جنس الجنين زدكراً أو أنثى) . ويبدأ الجنين في الحركة .

وفي الشهر الرابع والخامس اليماً عبو الشعر عؤلف ، وتزداد معالم الأعصاء وصوحاً .

وي. الشهير السادس: تظهيبر الرمسوش وطواجب

وبعد لانك في خلال الشهور النائية يوداد عو الجنبين ، وتظهم الأظافر ، ويستقط الشعمم المؤتت ، ويديو بدلا منه شعر جديد



تغسية اختين

المشيمة (الجلاص Placenta) تعسل كجدار يقصل بين دم الأم ودم الجنين

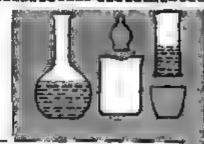
وبجر الغداء من سكريات و (بروتيات)

ردهون مهضومة وكدلك الأكبسجين من الأم إلى جمين عن ضريفها ، كما تتجه الفصلات مثل ثاني أكسيك الكربون وفصلات الجمين من الجمين إلى الأم عن ظريق الحبل السرى وبرغم أن المشهمة

تعمل كمرشج (فلتر) للجرائيم والواد الشارة إلا أن هناك يعض العقاقير قد نتجج في اختراق هد الحاجز الا يسبب تشوهبات وعيسوب خلقيه بالحس . عدا بالإصافة إلى التدخين وشرب السكرات (الكحوليات) التي قد تؤدى إلى نقص غر الجير والإحهاص والتشوهات

ويمد الحمل الطبيعي إن حوال ٤٠ أسبوعاً إلى أن يأتي محاد الولادة .

HERRICA STREET, STATE OF THE STREET, STATE OF THE STREET, STATE OF THE STREET, STATE OF THE STREET, STATE OF T



الجدرال فالعار والتقنية

بالأجها المايلا فأرا لتبابل المنجي

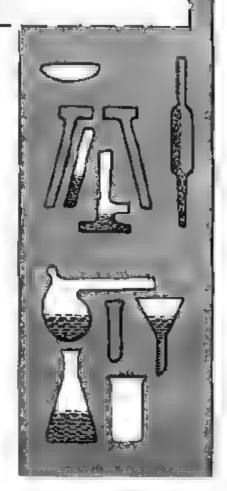
قم احتراع جهاز جديد وتقيق وحساس جماً ،

بستحدم الآد يسجاح في قوس أعبوس لعلاج
المصابين بالمسلم اللكل ، وهنو عيسارة عن
المعققة ، وينقلها لجهاز صغير مع المصاب ،

للمقبقة ، وينقلها لجهاز صغير مع المصاب ،

لماية عهاز الاستقبال الدسلي الزروع جراحياً

داخل الأدد الداخية ، حيث يتنولي استفارة
المعسب السمعي ، وبالتالي سماع الصوت ، وهده
المعلمة تماثل تماماً عملية السمع في الأشخاص
المدين .





وقد أثبتت الأنجاث العلمية نسبة ٥ ٪ فقط من أبياف عضب: السمع كافية للاستفلاد عن هد الحهار

٣ ـ دَبَابَة رُجَاجِية صَد القدائف

يتجه الفرسبوات حاليا إلى إنداج دبابة س رجاج والبيركس، المقاوم المحراره و حيث أوصحت الدراسات التي تج ي مبد سبوات أن الرجاح المقاوم للحرارة والمعلف بالصلب قادر على مقاومة صربات قدائم المدعية المبادة للدبابات بشكل أعصل من ضمائح السب التقليدية المبتجدمة في بساعة الدبانات اليوم ، كا أن لبرجاح والبيركس، ميزة أخرى وهي أنه أن لبرجاح والبيركس، ميزة أخرى وهي أنه

٣ ــ أحدث شمن لصيد السمات

ابتكرت إحدى لمؤمسات المهتمة بمعدات المسيد شعباً جديداً وحسارةً جديدة و لصيد السمك و لسمك به السمك تحدول من أنبرية رفيعة طوطا فا ستيمتر بتصل بالشعر الدى يحترى على الطعم و وهذه الأبويه تعتمد على تكنولوجيا متقدمة تعرف باسم الإضاءة الكيميائية حيث تطلق شعاعاً لامعا أحيشر الدون يخترق أكثر لمياه ظلمة ، وفي يصبح ثوان تنحذب أمراب السمك وتشافي للحصول عيد

لا – علاج الأثنياب المعاصل من الحيوامات المحرية ;

قام العلماء الأمريكيون بحقين مجموعه من اخبوانات المعبليه بخلايا سرطانيه ، ثم حقيرا هده الحيوانات في وقت الأحق بمستخلصات محارات عصعة ، هوجدوا أن حقن مستخلص أجد أنواع

المبيرانات الصدفية البحرية _ والذي يعرف باسم الملح البحر الهـ في مكان الالباب الناجم عن وجود خلايا مرطانية يخفف هذا الالتهاب ، وأنه أكثر فاعلية من أي عقار تقليدي : كالأسبريس أو مركبات الكورتيزون في متع التورم النائج عن التباب لماصل ؛ كا أنه بنبل طبيعي أصلم للمالاح من المقافير التي في آثار جانبية .

هــــــ أصغر جهاز لإنقاذ ضحايا الكوارث،

تمكنت إحدى الشركات اليابانية من ابتكار جهاز صغير لا غريد حجيه عني الأصبع يمكنه وضاد الأشحاص في حاله الكواوث . واجهاز يمكن لصقه على الحداء ، أو أى ثوع من الملابس التي يرتديه الإنسان ، ويقوم بإخطار غرق الإنقاد عن موقع الصحاب في حوادث الطرق غير المأهوله مثل هبوط الطائرات الاصطراري في المسحوله . وهو عبارة عن نظام إليكترون ويمكنه إرسال إشارة أحرى إلىنرة ميكروويف أو إعادة إرسال إشارة أحرى قد تصله من كاشف هوجود في طائرة عمودية ،

ودائره عمله تجسح منطقه فالرعيا ٣١ ألف متر

٢ ــ فيدق في الفضاء

مربع بارتماع ١٠٠٠ قدم

تجرى حالياً في اليبان دراسة مركزة حول إمكانيه بناء فندق في القضاء ، لاستقبال السياح الأثرياء ، وصوصع الفندق في مدار خول الأرض على ارتفاع - 2 في كيلومترا على وجه التقريب ، وبني بناؤه ودق مقاييس تنفل بطائره فصائيه ، ويقوم عند من الأشخاص الأليير بتجبيعه في العساء ، وسيفام حول اسطوانه صوعا ، 1 متراً تقم فيها ويفسم في قمته دائر، قطرها ، 12 متراً تقم فيها 12 عرفة نستقبل مائه سحص كحد أقصى ،

وسيبيى قوق هده العرف وحدة كبيرة في شكل هرمى مقبوب ، وستستخدم كنفاعة للاستقبال ومطعم ، وعرف للرياضه ؛ لمعارسة تمارين في حالة جاديه فليد .

٧ ــ غارات سامة فيعث من التليمريون

أكدت هراب أجرتها الجهات المسئولة عن البيئة في ولاية العميورج و بألما العربية أن هناك غارات سامة تتبعث من أجهرة التليمريود بسبب وجود ماده و الروم و القاومة للاشتعال و حريق والتي تدخل في ضناعة الأحهرة و حدوت الدراسة بي خطورة هذه العارات على الإنسان

٨ ــ قوارب تسرر بالطاقة الشمسية :

قامت إحدى الشركات الأمريكية بتصميم عارب يعمل بالطاقة الشمسية ، حيث تقوم جموعة من أربعة السبواح من الخلايسا الكهروصوئية _ بوصع أعل منظح الفارات _ يترويد أربع بطاريات _ قوه كل من مائه أمير ، بالطابة الكهريائية اللازمة ، وتقوم تلاث بطاريات من النظريات الأربع بشميل الأحهرة والأدوات المستخدمة على القارب كمران ميكروويف ، وثلاجة ، وجهار ستريو وساعة رقعية وأدواد كاشفة عومراوح ومصحات أما البطارية الرابعة فقوم بيشمل عمرك القاراب

٩ - تصويم أشعة إكس للنــــة اغيطــــة بالشمس

أعلمت إدارة المعيران والعضاء الأمريكيه

الم المساوات تم التقاط أول صورة الأشعة إكس السة الخيطة بالتنبس عن طريق تستكوب فصائي معقد أطلعته البابال عساعة الولايات المنحسمة الأمريكية والتستكوب أحيد أربعة أجهرة أي وجردة على متى مركبة العضاء البابالية السولار أي ادا وسافحت النساله في بنائه ، وأشجه إكس البية تنطان في درحات حرارة تعوق الما ميب درحة متوية ، وتصل درجة حرارة البقع الشمسية إلى الله ملبوك درجة متوية وهي أصعف من أشعة إكس المستخدمة في الجالات الطبية ،

١٠ جهار إلكتروني الرد على الأسئلة الفية .

أسدت الأجهرة الإلكتروسة التي طرحت مؤحراً في الأسراق العرسية تساعد هواه مشاهدة الأعمال الفنية على رؤيتها والاستعسار عن كل ما يتعبق بها وهم في بلنازل . فقد تمكنت إحدى التركات العربسية عنى وصع نظام أطبق عليه المبرا عن بعد ع يعتمد على إجراء حوال عن بعلا يعتمد على إجراء حوال عن بعلا بهاز الكبيوتر ع جيث تزود الداكروسة ببطاقات تعمس صوراً بلاعمان للفنية يعنمها تعلق من أحد التخصيفين المبين ع وللجهاز توميلة للاتصال المباشر مع المات يسمح للمشاهد بطوح الاستعمارات اللازمة بع وتلقى الإجابات عها



المسرأة في العرب إلاً وربي في لعصورالوسطي

للامستاذ الدكرتة إسسقت غنابر

عقدت الباحثة فصالًا يحبر واحداً من أمللة تعدرت في مقام قوله تعالى ﴿ ﴿ وَوَهَمَائِيَةً الْمَدَعُوهَا مَا كَتَسَنَّهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا الَّذِيمَاءَ وَصَوَّاتِ اللَّهِ لَنَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايِتِهَا ﴾ الحديد /

في هذا الفصل أبرزت البحثة الأصل في خيار الواهبات - هذا الأصل الذي يتمثل في اخيار أ اعتاه حياة الرهبية عن دافع ذاتى ، ثم صار الموالد يقرر حكمه في بيانه من تكول مهن راهبة ، ومن عارس حياة الزوجية ، وكانت أبواب الأديرة مفتوحة لبنات البلاء والأغياء وكبار التجار ، وتقدم الفتاة مبلغا من المال بندير عند دحولها كإنجدت في الزواج ، وإن كان الدبير أقل حشماً .

وكان يفترض أن يسود السكون المطلق الدير ، فكان الصحت فرضاً على الواهبات ، فكن يتفاقم بالإشارة وأعدت قوائم خاصة يتعلم منها الإشارات لكل ضروب الكلام ولم يكن مسموحاً إطلاقاً باستعمال هذه الإشارات دون مبرو ، أو طاجة ناهفة ، على أن هذه الإشارات كانت كفيمة بإحداث جو من المرح في بعض الأحيان في حدب تساهل في هذا الأمر باستحداث غرفه لمحادثات Parlaterum لأوقات معينة من لب

وألحق بكن ديو ١ صول الصبحة) يبخرن به حاجة الرهبات من طعام وشر ب وجعة ١٠٠٠ .
 وق هده الأدبرة الكبرى عبل الرجال في شئون عطفه

اتسعب حياة الدير لوحدتين · دديية ، للرهبات ، و، اجهاعية ، تصيمات ينول الدير ويُنارسن فيه الحياة الدي بعيداً عن لوائح الرهبية .

idedinggaaddinggggedlikaannobliciaanaaddaanacidaanicioonicioonicidea

() الميزه من ميد الشمير اهممو ، أو يقيع بيات الدئب
 إيماك معربه

\$25757 PTP077PTP077PTP09070PTP070PTP07PTP0PTP0PTP0PTP0PTP0PTP0

قالت الباحثه

وفى أواخر العصور الوسطى يدأب الشابات يدخل أديرة الزهبنة ، وأحدن بنظرت للرهبنة على أنها حرفه أكثر منها عدمة ﴿ وَيُرحِكُنُ الأَيْشُولاة إلى مجموعة مشافره من الأصوات والكندات عمر لخهومة؟

اتصال لراهيات بالعالم خيرج الدير ٠

و كاف يسسم غم بقصاء بعص الوقت عبارج الدير ، و كانت الراهبات بارعات في اعتبالاق الأسباب المعقولة التي تدعو إلى منافره الدير ، فتارة ترعم الرهبة أن والديبا مريضان ، والابد من ريارتهما ، وتارة أخرى تزعم أنها ذاهبة لنعترف في دير آخر ، وهكك، ، وبدلك أنبحت لهي الترص عطواف غارج الدير في هذه الحالم الواسم

أصح إلى دلك أن العبال الراهبات بالعام الخارجي كان يعجفي بطريق أخبر ، فلك أن المبالاة في الأرباف والأخبياء بلدن كالله يستحدمون الأدبرة تُرلاً تأوى إليه فساؤهم وساتهم إذ ما ذهبو للحرب أو للحجع ، فتأتى زوجاتهم ويبلتهم إلى الله على ويوشش الله على مقتبى الخاب

وقد كايد هدا الامر مساوله ، إذ كانت اولتك السيدات لديويات قدوة سينة للراهبات تقد كن يوتدين النياب البهجة الراهية الألوال و لقيمات المرتمعة إلى غيز دلك تما سنعرض له

بالتعصیل صد لکلام هی ادلایس ، و کدلك کی یعتری چربیة الکلاب ، ومی هنا حدث الراهبات جدوهی

عاولات للحد من هذه الظاهرة

طهرب عظمی جده الحاه لات عام ۱۳۰۰م عدما أعس (بابا الفائيكان) بويميس الفاس ۱۳۰۶ ـ ۱۳۰۳ في مشرة فأمر الراهبات أن بلزمن أدبرتهن لايعادرمها أبدا إلا عند الضرورة القصوى ، رأن أبت ع أى إنسان عقصافي هن الدحول إلى أدبرتهن ، أو ريارتهن بدول ترخيص وبدول سبب معقول بلجو لدربارة .

و جلت أن الأستقف جاء بنفسه إلى أحد أديرة (أبر نتيبه للكوس) " وأودع فيها مسحة من الشرة البابوية وطلب اس الراهبات بطاعة ما ورد فيها من الأوامر والنواهي ، ولكن الراهبات خف به إلى الباب ، ورمين النشره على رأسه ، وهو يهم بالركوب ، صارتمات : أنمن لن يطعن هذه الأوامر ، وأن ينفذن حرفاً واحداً منها⁽²⁾

وهكذا فشل الآسائدة في إيجاد حل لحد،
المشكشة ، وكثيراً ما كان الأسائدة ررؤسا،
الأسائلة يهزون رعوسهم . . وهم في جيرة من
أمر ديديس الشعر الدهبية ، والأحرمة المضية ،
واخواتم المرضعة بالجواهر ، والأحلية المربعة
بالسرائط ، والتصاليف المفتوحاة الصدور ،

(۳) الایرشید نشتا بیفانی علی ما کان تحت و لایة مستخد من
 (مکیان) أو (أضمامی)

(2) Power Medic/ul Women P.P. 91-98.

هدا ولم يقتصر علما النبياد حيى اديرة الراهبات تقيل والد كان موجرهاً كددك في أديرة الرهبان ، وقند دامع دائل الفائسين بالإسراف على الأديره إلى إسبار برسوم في عام ١٧٤٠ م يدرم با الضبحك ألبه القداس وتنابط دعن الكسوح لساحي من الأماكن العب بالكبينة على وعوس المتراوي الحليقة وللوجردي بالأماكم المبين لكيسة ،

⁽⁴⁾ Registram Simonis de Gundavo Episcopi Sartible ziensia, ed Flower Conterbury and york socionity, 1914, pp. 16 FF

وأطواق العسائين الوطيمة ، وأهدايها الطويسة المصفاصة ، والألوان العائمة ، والملايس المرتمعة الأسعاد ، والملايس المرتمعة الأسعاد ، ولفتر الألوان المناتمة التي ترتفيها الواهبات ، وبعدس في وصف بشوسراها مرئيسة أحد الأديره وتدعى الامدام إيجليناير ، أنبي عاشب في القرب المناسس عشر وحجت إلى (كنتريزي) بتصحبة حماجة من رفاقها ـ أصدق اليل على ما اعترى المرافيات من بعيد

قال نشونتر ان وضعه لمنام «پنجلنتایس» (مایقتطعه) .

وكان بين ثمك الوفقة المخمطة راهبة (رئيسة دير)

الشميم ، حين لينسام ، ايساط ، وحفر و كانت تعرف عدم يكستاين ،

و کانت تنکیم الفرنسیه بطلاوة وأنافة عظیمه باصلوب مدرسة ستراتفورد ــ اب ــ باو فما کانت لتعرف فرنسیة الباریسیان

و د عنى ما تقدم أن أسلوبها في تناول اللحم كان حسن الهديب .

فماكات لدخ كبرة وحدة سقط من بير غيبا

وماكات بعيس أصابعها إلى المرف عنيماً تقد كانت تستطيع أن ترفع اللقيمة إلى فيها فود أن تدع قطرة واحدة من برق سنقط على صدرها .

وكانت له حماسة بماصة في مجاسة الناسى,

وكانب تحرص على مسع شفتها مسحاً نظيفاً بحيث لا تترك مدشحم أثراً يرى على الكأس بعد أد تفرع من الشراب

وإدا أكُلت مدت إن النجم ينجا برهنائة وهدري

وكانب يڤيها لطبقة المعشو .

مسطيان فيهجه بالودودة

وكانت تجهد نفسها تضميع نطف الندماء الطريدة .

لقد كات كنها عواطف ، كنها قلب وقبيل رُمُوم

وكانت تصع مجارها على رأسها يشكل حجيل لائن

وكان أنمها دقيقاً ، وشيقاً ، وعيناها في روقة جاج .

و كان قمها صغيراً ، ناعماً ، أحمر الشفتين أن رأسها فكاك بكل تأكيد ، جميل التكوين يعصله عن الخاجين جبين عرضه شير

يقينه : إنها لم تكن ناقصة لأنكوس أبدا وتما لاحظته أن ثوبها كان رائع السحر فتاما وكانت تصلع على ساعديها سبحة

من حبات المرجان الصغيرة طوقت طوقين وكان يعالى من هذه المبيحة المصلة بحبات حصر قرص دهين والع التألق ۽ شادياد اللمعان

حظ في أعلاء حرف «أ» وحظت _ أسطه ... هذه الكسات

الحب يقهر كل ثيري ا⁽¹⁾

ولاي بور ، تجامع يشريب من السمهور الوسطىسى . من ١٩١١ - ١٠١ (٥) عو الشاعر الإعانيزي (جوهري مشوسر (عائل في عائر
 الدره (١٣٤٠ - ١٠٤٠) وبي ألبه أعداله وأصحصها (عصص كنزيرك (التي تؤل مل إثامها)

كان وجال الدين يعتقدون أن إيليس اللعين قد أرسل ثلاثة أبائسة صغار خلاك الراهبات هم : • الرفض والملايس والكبلاي . .

وريما تطرفت بعص الراهبات في المنهو كتلك الراهبة و أوسس في الداه تورغيت في ورقعيت البيلة معهم و وضيت البيلة التالية بصيحة الرهبان الوعاظ في و مورغيس وعلى الطبيور معينة واقصة كما فعيست في البيسة السامة ""

على أنه كانت هناك هواية مارستها الراهبات والأشث أنهى أحدتها عن السيداب الدنبوياب اللائى كن ينؤلل جنبوفا على الأديرة ، تلك هي هواية رابيه الكلاب

تعدم النساء

لقد كان حط الفتاة من التعلم في غرب أوروبا في المصور الوسطى فشيلا وكان للمجمع المربي بظرة خاصة في تعلم الفيات ، فميزوا فيما يعلق بالتعلم بين الأميرات وبات النبلاء ، وبين سالر الفتيات ؛ فمنلا عبد أحد المعاصرين ويدعى فرسيسكوها بارداريسو المعامن التواعة والكتابة والكتابة والكتابة والكتابة والكتابة والكتابة

أما بيما يتعلق بيات المادة من رجال البلاط ، وكفلف بنات الفضاة والأطباء ومن على شاكنين ؛ عانه تردد لمدة طويعة في الحكم عليس ثم قور أنه من الحير لهن ألا يتعلمن القراءة والكماية ، وبالعملة لهات العجار والصناع قفد

كان الحكم حارماً بألا يناح فن أي لون عن ألوان التعليم

إذن ؛ فقد حيد المعاصرون تعنيم العنيات من طبقه البيلات فسط، ولم يكس المقصود من تعليمهن إفادة الفكر أبر حب الثنافة دانها ، وانحا الدافع بدلك كان إدارياً يمناً حتى يتسكن من إدارة تعمين بدلك كان إدارياً يمناً حتى يتسكن من إدارة تعمين بنام مناهات منع مؤدب خاص ، أو ربحا التحديث بنوع من المدارس يسحق به اهواة لينعلمن المراءة وجدير بالذكر أن معظم كتاب العصور المراءة وجدير بالذكر أن معظم كتاب العصور المطبقة القراءة دون الكتابة حتى الايستحدمن الطبقة القراءة دون الكتابة حتى الايستحدمن موقعين للكتابة في تحرير الرسائل العرابية! أن أمريز الرسائل العرابية أن أمريز الرسائل العرابية! أن أمريز الرسائل العرابية! أن أمريز الرسائل العرابية! أن أمريز الرسائل العرابية أن أمريز الرسائل العرابية! أن أمريز الرسائل العرابية أمريز الرسائل العرابية أمريز المرابية أمريز الرسائل العرابية أمريز الرسائل العرابية أمريز الرسائل العرابية أمريز الرسائل العرابية أمريز المرابية أمريز الرسائل العرابية أمريز المرابية أمريز المراب

احب أن تكون بنسانى قادرات على القراءة ، وفيما عدا ذلك قالبت يجب أن تتعلم الفضائل من الكتاب المقدس لتعيش في ينها عيشه غير الديرة ، 11

أما مدير البت السويسي Managier de paris وكويستين دى بيران مقد تحسك بصرورة تعلم السباء القراءة والكبابة الله

...

وإلى جانب العور الدى قامت به الأديرة ف تعدم البنات ؛ فإنه كان مي الممكى إرسال النبيات إلى قصور سيدات الطبقة العدي في المجتمع ليتعدمن هماك ، ويتدرين على أصول التربية الجيدة (' '

¹⁸ Pointer, Bislory of the Middle Ages. P 485.
Le Tour-Londry fiver pour L education de pres

⁽³⁰⁾ Power Medieval women, PP. 37-80.

⁽١) يور ٢ كافيم بشرية مِن العمور الوسطى خر ١٣

^[12] Power Medievel women; P 82.

ومن الأهمية بمكان أن تتعرف على المواد الدراسية التي كانت الفتيات يتعلسها في هذه الفتوة الزميد وحده المواد كانت عبارة عن اللاهوت والتراني قدينية وأهمال التريكو وتربية الأطفال وتضميد يعض الجروح و وكيفية مداواة بعض الأحراض وولي المتصف الدرك الأحراض والكتابة والرسم وولي استصف الدرك التاسع كن يتعلمن الحساب

وقامت مدارس ستراتفسوره Stratford الفرسية بتدريس في الوحوفة والموسيقي ، وأيضاً خصير العطور ، وعمل المربي والسكسرات والحدي بعملة عامة ويقال والدراء إحدى البنات المقت بمرسة وأحد الأدرة وهناك تعلمت كثيراً لدرجه أنها تعلمت كثيراً يدرجه أنها تعلمت كثيراً المدرجة أنها تعلمت كثيراً المدرجة أنها تعلمت كثيراً المدرجة الأدواح . وهذا يدر على إصافة مادة السحر الأسود إلى صاحح الدراسة عدارس الإديرة المنا

معتمسات (teachers)

ولا ينتصر الأمر على تلقى البلاء نعليه بال نامت بعش المساء بالتدريس في المعارس وفي خام ١٧٩٣ م سجل اسم إحدى مقدرساب قلاقي المحقى الشارس المعاورة Lattie School في باريسي ، وفي القرن التالي أي القرب الرابع عشر ذكر أحد رجال التعليم أنه به السباء بقيل و فرسس في المنارس في النحو و الصرب ، وفي ١٣٨٠ م وجد اسم إحدى وعشرين مُدرَّسِة مسجلاً مع أسماء المدرسين بهذه بلدوس

وقد أثمر تعليم البعات وأحرج أدينات يشار إليس بالبسمال من مل (مارى دى مرانس) Marie de France و كريستين

دى بيران) Christine de Pisau التى أطلق المعاصرون علمها اسم (المرأة المثقمة) والشى دامت بقوة وحماس وبلاعة عن تعلم النساء .

وقد ذكرت و كريستين دى بيران و أن أحد أستنذه اخامعات في إيطاليا و قد همل على تنقيف ابنته و كان برملها في بعض الأحيان لبلقى المحارات بيابة عنه و ولما كانت هذه الابنة والعة الجمال ، فقد كان والدها يطلب منها أن تضع حجاباً على وجهها حتى الانضرف افتاه الطلبة عن الدوس

وفى نهاية المحصور الوسطى زادت سبة المعطمات ، وتقول المؤرخة (بور) ، أن معظم الرجال والنساء في القرن الخامس عشر كانوا يعرفون القراءة ، والكتابة وإن كانت تهجيهم الكنمات وطريقتهم في الترقم غريبة ، ولكن يس في هذ بأس كثير ، تقد كانت معانيهم جليه الوصوح ال

وی عام ۱۶۰۰ فی عهد دسک و هسری الرابع ۶ (۱۳۹۹ – ۱۶۱۳ م) ملک انحصوا صدر دبرسوم الشهبر الدی بص عبی آن

أكل رحل أو أمرأه، مهما بكن حالته،
 سواف يكون خر أن إخاق ابنه أو ابنته للتعليم إلى
 أك فنتوسة داخل المملكة والماد

الكتب:

وفي خلال القربين الوابع غشر والحامس عشر ، أوضحت الوصايا التي تركها أصحابها حيارة النساء لبعض الكتب ، وكانت هذه

^{(12:} Power : Medieval women P. 82.

^{/14)} Power Medieval wamen, P 82.

الكتب في معظمها كتباً دينية مثل مصر الرامير وترتبل الصدوات و وق بعص الأحيان كتب القصائد الشعرية و وقصض البطولة والعامرات العطمية و وإن كانت إحدى السيدات قد تركت لزرجة ابنها لا كل كتبى اللانينية والإعبيرية والعربية و ومعنى ذلك معرفة هذه السيدة لكل هذه الشفات و كاكانت بعص السيدات يقس شراعة بعض الأعاث القبيلة و وخصوصاً في شراص النساء التستفيد بها السيدات في علاج بعص أمراضهن دون العاجه لعرض أنسبهن على طبيب من الرجال .

وأحد هذه الأبحاث يرجع للقرف الرابع عشر بر توجم إلى الانجيرية ، وكتب في مقدمه الترهة مايل . ، من المستحس للنساء اللاق يتحدث بلغتا ويفرأن ويفهمن هذه اللغة عن أي لغة أخرى ، وعلى كل امرأة متعلمه أن تقرأ لأخريات غير معلمات ، وتساعدهن وتشير عبين بالنصح في أمر صهن دون أن يُطلمن على مرضهن الرحل المالة

ملايس أصناء للمساني

أما ميما يتعمل علابس السباء _ فقد كانت عرضة للنطور من وقت لآخر ، وكانت هذه الملابس في بادى: الأمر بسيطة للغيد ؛ يد كانت عبارة عن ، فستان ، طويل يتند من أعلى الرقبة حيى الأرض غير أنه يعد ذلك أدحلت عبيه تطورات فأصبحت ، والمساتين) جات ذيول طويلة وبعصها أصبح ذا فنحات من الصدر ، والمص الآخر كان على جاب من الاحتشام والمص الآخر كان على جاب من الاحتشام

يحيث يكون مقفلا وتدا (بالله) ، وكان يبغى على السيدة المهدية أن تولى (ياقة) الربيد عنايــه خاصة .

كذلك أصبحت أثواب السيدات مطررة بالشرائط الحريرية ، ومزينة بالأحرمية القضية ومرضعة بالديابيس النصيه والمجوهرات

وتله كانت السيدات يعنين بنيابه الثميده كعايتهن عجوهراسي ، وقد كن يوتديها سنة بعد سنة على مدى العمر ، وكن يوصين به لغيرهمي بعد وعامي .

العاطف وللطع الزينة و

كدلث ارتدين المعاطف واسبعملت سيدات الطبقة الرافية الفراء الشبين وكن يضعى في وعرسهن دبابيس لشعر دهبية ، وبعد تصفيف شعور من كن يضعى قوتها عصائب السرأى ، واستعملي أيضاً القيمات العربصة للنطنة بالعرو ، والتي يبيع عرصها (عرض الدرقة والترس) - كا المستعملي خطاء بترأس د مرون ، وعرض الشعور المستعارة ، وقد كانت الجهاد العربضة هي المستعارة ، وقد كانت الجهاد العربضة هي لللك كانت السيدات يحدين شعر مقدم الرأس للبدو جهاههن أعربض شاعى عليد الما العربضة الرأس

أحدث الأرباء الجديئة تغزو حتى الراهبات ، فأصبحن يرتدي لللابس العالية الاسعار ، الفائد الألوال ، العارية الصدور ، لمطرزة بالشراقط الحريرية ، والأحرمة اللمنية ، والأحديد الريم بالشرائط ، واستعملي العراء الشهيل ، ودبيس

Kazi Sudhoff, ed. charles singer and Heary Sigerist, exford, 1924, P. 29.

 ⁽¹⁶⁾ Power , Medjeval women, P 84.
 17) Essays in the History of Medicine, Presented to

PRINCESSE || Lame | Market Research Services | Company |

الشعر الدهبية . والقبعات العريضة البطمه بالعرو إلى غير ذلك ، تماما كالسيسدات الديوبات .

وقد حاء في وصف رئيسة أحد الأدرة أسا علين غرام دهبه هاجمه الأنمان وأحجار كرية علين غلام الأشان وأحجار كرية علينا الأشكال والألوان ، وأحومة بموهة بالقصة والدهب ، وتحمّي حريرية ، وأبها ترمع خمارها موق حبينها عالمياً ، يحيث يصبح حبينها العارى بهأ لأنظار الجميع ، وأنها ترتدي الفرو الشين ، ثم إنها ترتدي ثياباً مطرزة بالشرائعد الحريوية مرصعة بالدبليس الفضية ، والقصية المموهة بالدهب ، بالدبليس الفضية ، والقصية المموهة بالدهب ، مناها ، وهي ترتدي هوى خمارها فيمه ها عوم مناها ، وهي ترتدي هوى خمارها فيمه ها عوم بالعرو ، وتندل من عنقها قلادة طويلة بين المريح بنتي أسعل صدره عنقها قلادة طويلة ومناسة الأدراء

وهكدا نجد أن الراهبات لم يتركن شيئا لم يأخدنه عن السيدات الديويات ، حتى موده الجياه العريضة انتقلت إليهن تعريفاً ، فكن يوضى خُمْرَهن عالياً حتى تظهر جياهين .

وبالإصافه يل رئيسة الدير هذه جاء في وصعب تشرسر (لمانام الجلينتايي) ما يلي

أما رَّأَسُها فكان يكل تأكيد جميَّل التكوين

يمصده هن الحاحيين جبين عوضه بمبر وبديهي أنه لو ثم تكن هذه الراهبة الرئيسنة قد حالفت التقاليد التي تمتم عديها أن ترحى محدرها حتى بالاسس جو جبيا لما استطاع هذا الشاهر الإعليزي أن يرى هذا الجبين الدى يبلغ عرضه شير را مامرأة هي امرأة دائماً ، والنساء موصات في كل الأرجة مكل ما هو جديد ، وعاصة إدا كان هذا الحديد يتعلق بالأرياء المبكرة





ا حقيقة ا

قال رجل لنحسن " يا أبنا معيد، أينام الشيطان ؟

فتبسيم ، وقال , لو نام لاسترحما



د قضاء .. باخق ؛

روئ أن سعد بن إبراهيم ، وأنا مبدعة بن عبدالرخي ومحمد بي مصعب بن شرحييل ، ومحمد بي صعوان عالوا بستيد بن سليمان بن ربد ابن ثابت

القضاء يوم بالحق أفضل عبد الله من صلاتك
 عمرك 1 .

00

ر حقاً ،

ه لا أذكره . ياأمير المؤمنين »

دخل هشام بن عروه على لمتصور ، فقال له المنصور ، فقال له المنصور ، باآبا البلد ، أتدكر حين دحمت عبك أن وأحى مع أبي الحلائف ، وأنب بشرب سويها بمصبة براغ ، فلما خرجنا من عبدك ، قال أبي استوصو بالشبح عيراً واعرفوا حقه ، فلا يزال في قومكم هية ما بثي ؟

فان ماأتيب دلك باأمير المؤمين ، فلامه بعض أهله ؛ وقانوا بدكرك أمير المؤمين المالم به إليك ، وتعول له ذلا أدكره فعال لم أذكره ، ولم يعودني الله في الصدق إلا خيراً .

00

ر العقلاء ثلاثة ر

ماں یحمی بنی معاد الرانوی برخمه اللہ ؛ العقلاء اللالہ ؛ من ترك الدنيا قبل أن بحركه ربسي قبرہ قبل ان يعاميمه وأرضي خالقه قبل أن يعقاء



 د ما يقال عنه القراءة في الدرس ا أو الاختيار

اللهم ألهمني علما أنقه به أوامرك ونواهبك . واررفني فهما أعدم به كيف أناجيث باأرحم

الواحين .

اللهم اروض فهم النبيين ، يجعفظ الموسلين وإمام الملائكة المقسريين ، يرحمتك بالرحسم الراحين

اللهم أكرمني يدور الفهيم وأخرجتني عن ظيمات الوهم ۽ وافتح لي أبواب رحمتك وانشر على من حرال علمك بالرحم الواحين .

1/1

أول صلاح الأمة وأول فسادها » أول صلاح هذه الأمة في الزهد والبقود وأول فيبادها : في البخل والأمن

Section you

من قصيدة

الابن الديه يرقى ولد الناصر
الحد أمير المؤمنين و
الناس للموت كخيل لطراد
فالسابق السابق منها الجودُ
والله الايدعــــو إلى واره
إلا استصدح من دى العبادُ
والموت نقدد على كفـــه
جواهو يختار مها الحيادُ

و لمرء كالطبق ولابسد أن يزول ذاك نظل بعد امداد لا تصليح الأرواح إلا إذا مرى إلى الأجساد هذا تعساد أرغمت ياموث أموف القبا ودست أعناق السيوف الحداد

أول دعوى أهل الجنة ١

. . . /

أول دعوى أهل الجنة ٤ لا إله إلا الله و و آخر دعوى أهل الجنة ٥ الحمد فله رب العالمين لم ورد : أبن كلمة التوحيد ؛ مبتدح الجنة ؛ وقال تمالى : ٤ و أعمر دعواهم أن الحمد فله رب

و يشتوك الخلائق ،

عشرة أنهاء يشترك فها جميع الحلائق * الموصد والحشر وهراءة الكستب والحناب والمسترال والمراط والسؤال والجزاء والبحث والصحق

-

e elea e

انتهم یاهادی انصبین ، و پاراحم لمدایین ، و مقبل غارات العافرین بسالت آن تلحقنا بعیادند الصاخین

11/1/2017





حدیث لفضیل الأستازالأكبرالئينی: على حمرتاج شيخ الأهدالانسية

إعداد وتدير ، عبد لعتاح حسين الرُّديني

شرع الله الإسلام دين صالحاً لجميع خلفه في كل رمان ومكان ، لأنه دين الإنسانية فملا ينفث عنها في عن من أطوارها يهديها ويرشدها ، ويرسم لها الطريق المثلي طياة كريمة

وقد حفز الإسلام بعضا في ليسوا مسلمين ، فجاءو، إلى أهل العدم به يسألونهم عن مبادله - ركيف يتعامل مع المفيرات لتى تطرأ عن العام ، وهن الإسلام يستشعرها ويتقاعل معها ، أم أنه بمعرل عنها ؟

ق هذا الحديث إبرار لدور الإسلام على مسرح الحياة وهو دور رائد يشهد له ما تضمنه من سنن وقوالين جاءت أساسا بالدرجة الأولى _ لتصنع تلك الحياة

قال الأستاذ الأكبر _ رحمه الله _

حصر إلى إدارة الارهر لفاينه حصرة صاحب المسبله الأساد الأكبر، شيخ الجامع الأرهر الأسائدة هاتى ألمان فرنسيس ج، جولدع. الكونت جبرارد رسون، الهر هادر جورج جاربر، من جماعة التسمع الخلفي العالمية

وطنبوا من مضياته أن يصدئهم عن مبادى، الإسلام ، وموقف تعاليم الإسلام والمسلمين إراء الديرات التي يجر بها العام اليوم ، وما يلاحظ من التحول عن الناحية المادية إلى الاتجاه الروحيي والحنقي ، ويسوا أن في شعبويهم اتجاهنا لجله الدينة .

فحدثهم فصيله الأسناد الأكبر عن الإسلام حديث مستميعناً ، شرح به سنادى الإسلام التوجة ، وتعاليه السامية ، وبدأ حديثه بقوله : و أننا شاكر لكم هباء الزيارة الكريمة ، وسرور بها كل السرور ؛ لأبها تقل على أنه لايرال في الناس من يعنى بتأكيد الروابعد بين الأم وبين مصر ، وعلى الحصوص الأرهر ، كجامعة ثقافية عملية ، تشيء أبناء المسمين على مبادى الإسلام علية ، تشيء أبناء المسمين على مبادى الإسلام السنيمة واثماهه العديد الضحيحة .

ومن ملحيه واجب الأرهر ودراساته الدينية ومبلع تأثره بالواحى الخلقية ؛ فالإسلام جاء بأمرين عظيمين :

لأول. الاساس فيه عباده الله وحده، وتقديسه وحده ، وألا يعترف بكائن من كان بالاشتراك ميم يستحقه من هذا التقديس .

فالمسلم لا يعيد إلا الإله الواجد ، ولا يقدس إلا الإله الواحد ، ولا يجوز لإنسان أن يذل لإنسان أحر ؛ لأنه علمه في الإسمانية ، ولايحق لأجد أل يصدس أحداً آخسر ، لا أميراً ولا سكاً ،

ولا رئيبًا 5 فإن الله هو الخالق ، والتقديس واجب له وحده

مرقف لإسلام

هبا الأسس به وهيو أساس التوجيد الصحيح به إلى جانبه جاءت مباديء تنظيم علاقة الإساق بالله الذي يستحق بوحده به هده المبادة وهذا التعديس عوالى جانبه مباديء أخرى لاتنبل التعبير ولا البديل عوماومة الصحيف المباديء من الصدق عوماومة الصحيف والوقاء بالرعد عوجب العمل النافيع لنتج من المبادئ على البنام والتعوث و لمؤ نحاة عوالعمل على البنام والتعوث و لمؤ نحاة عوالعمل على استباب الأس والسلام في جميع أنحاء العام مال المبادئ في مجموعها هي الأساس الثاني والمبار أخو المسمول والمبار في المباري وغير التبدين ، والمكن أمم الإسلام في المباروق الواجب سواء ،

والإسلام روحه حب السلام ، والعمل على غكين روابط المحبة والألعة والتعاول بين الناس ، وهو برسى ــ دائماً ــ إلى مثنر البسلام في بقاع الأرض ، والإسلام لايحب العدوات ، وفي جميع الحالات التي اصطر فيها المستمود في عهد رصول الإسلام إلى أن يستحدموا القوة لم يكونوا بادئين بعدوان ؛ بن كانوا دائما يعملون على الإقداع بالحق ، وباحيجة من طريق السلام

والمسلمون في ذلك العيد ، وتحت رعامه الرسول على كانوا في حالات استعمالهم القوة مشطوين كل الاصطرار ، ركان بكرههم الأعداء المحيطون بهم إكراها بالع الحد على أن يستخدموا هذه القرة التي لابد لهي من استخدمها ، ليردوا على أنعسهم وعن وطهم عدوان أولتك المعتدين عيهم

والإسلام لا يأخد الناس بادىء الأمر بالشده والهرة ، فقد جاء في القرآن الكريخ قوله تعالى إ لا إكراد في الديس ﴾ ﴿ وَالَّيْهَا الديس آسدوا ادخلوا في السلم كافة ﴾

كان إكراه أعدائهم هم في ستعمال القوة على أوان عناهة ، مرة عنشد الحيوش والقواب عاربة لمسمين ، والإحاطة بهم من كل حاسبه ، وكان برات كثيرة اخرى بالحيوبة بين الدعاة بل السلام من أهل دين الإسلام وبين أن يقوموا يواجبهم الدين في التعليم والتنقيف ودعوة الناس إلى عباده بد الأحلاق الهاسدة ، والعادات الدينية ، بد الأحلاق الهاسدة ، والعادات الدينية ، كانوا يجودون بين المدينة وبين علياتهم التي لايقضاون من ورائها حرب ولانسطا لليقضاون من ورائها حرب ولانسطا الدين ولانسطا طرب ولانسطا الدين المامن عن الحاطية ومن فوضى الأحلاق ، ومن المامن عن المدين لمياد

الإسلام حينها براد بأهمه الشر والطلم والمعدر واحور ، فرته الايجيس في هده احالة الصعب والاستكانة والترام عطة اللالة ، وإنما بأمر أهمه بالدفاع القوى ، والإسمانية في هذا الدفاع ، لايمرق في هذا الحالة بين مجتد ومعتد ، وعلى درجات هذا العدوات ، وبحسب تفاوتها بكول كفاج المسمين وجهادهم وتعاونهم برد ذلك العدوات .

والإسلام لايحابى ولايمارى رمبادئ بيجب تتعبذها على كل إنسان من أهمة . ومن يرتكب مخالفه أو جريمة عوله لايعليا من المؤاحدة قرابته لعباحب جاء أو بهي أو رسول من رسل الله ، فقد

قال فى ذلك وسول الله عُلِينَةِ ما معناه : انو أن فاضمه بنته بمرفت لأحلها بالعقوبه كما يأخب غيرها ممن يرتكب هذه الجريمة

الإسلام يأمر أهده بالعمل طدين وللديا معاً ، ويست تعاليمه مقصورة على أوامر الصلاة والركاه والصيام واهبح وه إلى هلك من أبواع المبادات والطاعات ، وإنحا يأمر أهله ويختهم حنا قويا شديدا على العمل ببديا ، لتعميرها و ستناء ما فيها مر قوى ، والانتفاع بما أن الأرض من دخائر وكبور ومعادن ، وما يلى دنك

فالاقتصار على النوع الأول وهو العبنادة ا يعتبره الإسلام رهبانية , وهو لايجيرها للمسلمين كنظام عام ، فإن امن المبادىء الحكمة في الدين الإسلامي ، أنه لا رهبانية في الإسلام

رق النوع الثاني الذي يعتب به العس لندب يحدر من الهالك على هذه الدنية إلى درجة تصحف القيام بالواجب الأول ؛ فإن هذا مدموم أيعم ؛ لأنه يسبب ضميان المادية على المثالية الروحيم الساميم ، التي لابد للإساق مها ، والتسي لا يستطيع العالم أن يعيش في سلام يدونها. وقع أخيذ الإسلام في حدد الدحية _ ناحية المسل الديوى .. ينظام يمكن أن يعبر عنه بأنه نظام اشتراكين ، ولكنه مظام اشتراكين انقرد يه لإسلام باغهو لايسحر المجموع لمصبحة ازداء ولاينتين خهود القبرة لأجلل المجموع، وإثما يحرص على أن بكون للعرد كياله وقوامه وحريته النبي يجافظ منعها على حرية عيره ، ثم هو سم ذلك يخبر عبيه أن يقوم للمجموع بنصيب عظم س جهنوده وهاليا هو أساس طائع التركاة ي الاسلام ، فإنه يقرض على أهل التروه والعمي أن يكبون لمررهم من العقراء والصحفاء مصيب وحق

PARTER III - REPERENCE REPERENCE PROPERTY - - III

و أمواهم ، وتكن دلك بسبة عقيقه لا تؤثر على المبنى ق مايه ، وهي ق الوقت مصله تقوم تعصالح المهتبر الطبيعة هده السبه قدرها الإسلام جزء من العودة في كل سنة ، فالإسلام لا يدهب مذهب المادية ، ولا مدهب الرأسالية العبيمة ، ولا مدهب الرأسالية المتعرفة ، ولا مدهب الأشتراكية المتعرفة ، ولكن نظاسة في مده النواحي هو نظام الاعتدال من عير إهراط ولا تعربيد .

هده بينة صعيرة س تعاليم الإستلام وأخلاقه ، ومصر بوجه عام ، والأرهر بوجه خاص برحب بكل دعوة تدعو إلى نشر الفصائل والأخلاق الجميلة التي الكمشب في عصريا الخاصي عند عالب الأم ؛ لتأثير الناحية المادية وتعليها وطعيانها على المعوس

وأنا أكور لحضراب الزائرين عضم سرورى

ومرتباحي بر بعرقهم وقوة دلك قد سبرني كل السرور أسم من دعاة هذه المكرة ، فكرة المصل على بشر هبادئ، السلام واشبه والأخلاق الداصلة بين حميم الناس ، لا عرف بين أهل فعلر وقبلو ، وأمه وأمة ، فإن هذه الدكرة التي يقومود بالعمل في سبيلها ، على جمنة ما يدعو إليه الإسلام وتعبير صادق على مهمته .

وأرجو أن تعاونه الجهود في جميع الدول على حقيس هذه الفكرة الصالحة البرشيدة ، وحن مستمين في ذلك بقوة الله وعنايته

وقاكيماً سرورى هنده الزيارة أحب أن أفول إن بل كتاباً صفيراً بعالج بعض هذه الشئول من وجهة نظر الإسلام ، هر الأن تحت الطبع ، ومبيم طبعه قريباً ، وسأعمل على أن أهدى إلى جغيرات الأعصاء في مركزهم العام كديف تسخاً منه ، ورجائي أن يتبلوه رمر غبة وموده وساصرة لهم على عملهم الجميل .



اللغصاليقيد والأوب

المعاني على على الرَّضنا،

بقلده محسد تعدالويقيات

حمل نارنج الأدب العربي بكوكه من الشاعرات عبر مراحه الختلفة ، وتُعدّ الشاعرة (جبيلة بنت مَوَّة) أوي الشاعرات مع طفاتح الشعر عاهي ، وريادة (الهلهل) بشقيل زوجه (كليب) بالمنابات الشغير ، ولم يحفظ لما التاريخ سوي تصيدتها الحالدة (الماتلة المقولة) ، في رقاء روجها ، وهي آية في البلاعة و وعه الصياعة ، وتُعد (بيني بنت لكير) ، وتعرف يبيلي العقيقة التي توفيت عام ١٨٣ م ساس أقدم التناعرات ، وكدلك (عميره بنت عقال) التي أورد (الأصفهان) بعض شعرها بالأغلى (جدا حل ١٢٠ ط بيروب) ، و(خريق سابدر بن هفال) وهي أحب (طرفة بن العيد، لأمه و و(رهزة الكلابية) ، و(خريق سابدر بن هفال) و و منعلى الجهية) و (السلكة ألم السيك) ، و (عمرة الكلابية) ، و السلكة ألم السيك) ، و (عمرة المعرفة) ، و (مناب بنت مروال المعرفة) ، و (مناب بنت مروال المعرفة) ، و (عاتكة بنت عبدالمقلب) عبد رسول الله عليه بعيرهن .

كل أولفك شاعرات نعي قدم راسحة في هذا لميدان .

وسهد العصر الأموى (أم حكيم) روح الشاعر (قطرى بن المحاءة) ، و(صحية الهلائة) و(سوره سب عمارة ، و(ين الأخيلية) ، التي كانت بنها وبور الشاعر (نوبة بن الحمير العقيلي) مطارحات شعرية مشهوره

كما شهد العصر العبَّاسي ، الشاعرات (سلاَّمه القس) ، و(فصل) ، و(عربيب) ملعنيَّة الشاعرة و(مجيرية) ، و(الأميرة عائيَّة بـت الجهدي)

وشهدت الأعدال (حسّانه اليتيمه) . و(أم الكرام بست المعتصم بن صمادح) وجاريها (عابة علي) ، و١ حمصة ست حمادول الجحارية) و (البادية . جارية المتصم ، و و ولادة

FORESTER I LICAL TO THE PROPERTY OF THE PROPER

بت لمستكفى) و(اعتهاد) جاريه (النصلة بن عبّاد) ((حملونة بنت رياد) ، ومعرف پخشباء الأندلس ، ولا يزمون المرباطية) . وعيرض

حتى إد صربا في مصبع العصر الخاص ، وجداناه يوج بالعديد من الشاعزات ، متد مستهن الفرل الحالى ، وي مقدمتهن البناعرة الرائدة (عائشة البيبورية) ، و(ملك حفتي ناصب) باحثة البادية ، و(أمية تجيب) و(ريسيه فواز) و(سيره بوميق) و(سريا الس) و(مترى عجمى) ، في أيامه عده " (جليله رصا) و(بازاد الملائكة) و(فدوى طوقال) و(روحيه القليم) و(ماحدو دو الفقار) و(شريفه بمحمى) و(جاة شاور ريسم) و(ور الأسوطسي) و حلية اجفار) ، التي أحراه إثبات سمها فتكون وقفنا مع شعرها و شحصيه ، في ديوابه الجديد . (على أعتاب الرجما) ،

بشأتها

ولدب الشاعرة (عليه الجمار) عدية طبط سنة ١٩٣٥ م. وللقب تعليمها الابتداق والناتوى بمدارسها ، ثم التحقب بكبه الحقوق بخامعة الفاهرة ، وخرجت فيها سنة ١٩٦٠ م وقارت طوال سنواب الدرامة بلقب (الهامعية المثالية) ، وكانت بعكف في هذه الأثناء على استظهار روافع الكتب والمواوين الشعرية بمكتبة والدها ، وبدأت شاعريها في التقلح في بواكيم حيالها

وعملت بالصحافه والمحاماة مدة تنامين يعلد تخرجها ، إلا أنها آثرت العمل بالإداعة بعد خلف ، وتدرَّجت في مناصبها حتى شعلت وظيمة (مثير عام الشفود القانونية) وقد قامت الشاعره بأدء فريصه الحج لأوّل مرّة سنة ١٩٦٤ م ، وأصدرت ديوانها الأولى : (إلى أحبيد) سنة ١٩٦٤ م ، وفيه تقول في سناجاة إلهية صوفهه

تحطّاءة أَسَا .. يا رباه .. يدفعني إلى الحطيف ما حُمْسلتُ من طين إلى أحبك ، لا خواسا ولا طبعا ولا اتقدت حبيبا عنك يُلْهِيســــى إلى كنت أسأل عبدا قد أتيت به من الشفاعة إنّ حبّ يكفيني ثم نقون في أثناء وتوفها أمام الروضة الشريقة ، بدوسكل ورجاء

فحبَسی به ق دفسی فی قوا دی بأعمــــق أعــــوار أعمافِــــه ثم تنسین بمرحة ووجّد

أحقا أن في رحساب السرسول أحقسا ظهسوت بأحلاميسه * أجل بلاً هدى دمسوع لقساء على وجنسي قمث جاريسة

وبعد أن تحصى في هذا الديوان صعدا ، مشكَّما أياتها في وصف ر تقيض) ألفت به أمه يلي الطريق العام في لمبنة شهوية ، تربر فيها الرياح مع البؤس والصب ع ، معوب

ق لِلسِنة ظاميناء غطَّنسي الدَّرَهِنسية كفُّ الغصينسام ا ب عزّ أحسسيام البسسية معنى يحربنيند في العظينيام تحت أقـــــــــــام الأســـــــــام الديب ، ودابتُ في الزحــــة

والسبرخ تعبيوى كالدئيب والبرد كالمبوط اخديب يستسد وإذا به حلقمسي وحبسماً طعممل يذوب طعولممسة تركشسة بأنسسي وحسسده

ثم حيب بأمه بصوت فاجتم النبرات

واستحدام بمظ (تلها) في البيت السادس عير مناسب بالنسبة لأم باغية كهده ، فلا يجو و وصف طفقها بأنه و نلب) ، بهي امرأه بلا قلب ، كما بيّت الشاعرة ، لإنّدامها على إلماء طعمها في موظىء الأقدام ، وأصبح من مسخدام بقظ بديها لـ فيما أرى ـــ المظ (طعنها) فقط ، فهو وحده أبلغ في العلالة والتأثير كدنك قوصر سنّ العطام) يناص الحوادث من هذا العبار ... - عادة . ما تتحلص الائمة من طفنها بمجرد ولادته ..

على أن هذه الأبياب قد قد أظهرت بوقر العنصر الدرامي في شعر ﴿ علية خَعَارِ م وَامَ أَمَّا معمت في تطوير الحدث ، وعاشت كاياتها وتأملاتها مع ما يمكن أن ينهي يليه هذه الطفل ، في مرحمة العب والشباب والرجونة ، حيث تتنقمه أجواء الشراو لإجرام اليعيث فاد، ، ، الماصمة الشُّرَى ، وحياته الحاصه بالآلام والأوصاب . كما انصيق (خان اللجان) في روايسة (البؤساء) المشهورة ، لفيكتور هيجو ، غلى سيهل الثال ..

ومهما يكن من أمر ، فكم نتمني على الشاعرة أن تتطرّق معاجد مثل هذه الموضوعات لإنسانية النبيلة ، التي تُجِيد وَصُلِّفها ، وحتى تارى رُوُّاها في موضوعات قصائده . . وتحد عال الكتابق والإيداع

والديوان الجديد يُعرف من عنوام ﴿ عَنْ أَعْنَابِ الرَّصَا ﴾ بأنَّهُ وَلَفَّ عَنْ الشَّعْرِ الديني الإجدالي . من الألف إلى الياء ، وهو مصمم بالتراتيل الرحيمة في محراب الوجد والحب الإلهي ، لأنَّه يواكب مرحلة جديدة تمر بها الشاعرة علية الجمار ، التي جمعت حيات الترجدانية كالها سلسنة متصنة الحنقاب في حب الله سبحانه ، ورسونه عَظِالَةٍ و آل البيت رصوان الله عنيهم ، كمّ اتفى لأمسادها ، وأسنادنا الشاعر الداحل : محمود جمر في معظم نتاحه للشعري , ونتيس دفث بجلاء ووصوح في قصيدته ﴿ وَعَلَى أَعِنَابِ الْجَسِينِ } إِذَ تِقَوْنِ :

وأهملناني القسوال والوريَّسنا أنساني الشعسر بمام غيسا البَسدُى و حسال • أَوْلَوْيَسا توضأ من سبب الإيمان حصيسي بشهدأ صادق النجسوى شجيسا فوحت أصوغ من أشقى المعالى ويعلب و الدي صوتي تويسما وجعك سيّدى، أشدن، وأشدو

وليها قالت في آعم بيب : ﴿ أَهْفِي ﴾ وأشدو ليكون التعبير أقوى وأبلع

وفي ﴿ السيدة زيب ﴾ برصي الله عنها ، رقمت تباجى والحول :

إلى أحسيسين أب ق ظل اطه______ بيت يا زه______ ا يا بصحب أ م عسين وللت ولل المستميت فی نور (طه) نشأت ومسيسن هداه وتستسريت والحير بالخير يأتي فالمسور بالتمسور يُستفسى ومنسدي ، يا ﴿ سَفَسَعَي ﴾ " ومن يوحي ﴿ السيدة عائشة ﴾ أم لمؤمين ، تقول

> سع يمسيض ، فيهن المُقهساء من مثن عائمة البيسوَّة ، من له حدداء في عميسر الزهيبور يربنها تلميسندة في بيت خير معلمسم

تقدات صه الطبع، كيف تشاء تم سُنق السَّاعَرة ظريقها إلى ﴿ أصحاب النبي ﴾ كَيْنَا ، تتصمهم بقوله

حول النيسي كواكب تتألسسق ها إن دهب أله حصي فنبسوه بالله رب العبالمين، وصدالمبسوه السابقسود الأولسون إني العسلا الراحقون إلى الجهاد إذا ذعسا العاشقسون لرتهسم سبحاسسه

من فيصه تُستقى الضيء وتفدق الفائسرون بقمسة ، لا تتحسيق هَيُوا لِهِ ، ونقدُهــوا ، وَتَقُولُــوا والعبدد محسوب " على من يعشق

خبم يصيء ، قيقسبس العلمسساء

الى الديس فقله علمها ، وخطساء

ثم تعطيها الشاعرة صورة واثعة لمن تنجال جنوبهم عن المضاجع بقولها

الساهرود ، السجمدون تقرّبها ﴿ وَالدَّمْعِ قُوقَ خَدُونُهُمْ يُتَرَّفُّونَ

في حضرة انجمار كاسها صحيمة العالمية، وتكانف والعُلْقه والعُلْقه والعُلْقة والعالم المالية الما

⁽١) جاءت هلم اللفظة لضب بعاميها تلك الربيعة العديد

رَجِعَ قَرِهَا فِي الْأَحْدِارِ ، قارة مع من أُحْدِهُ ؛ قَالُمُلُ الْمُتَاعِرَةُ الْمِحَ وَلَى دَلَك

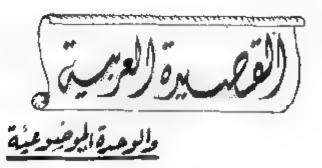
يقى هما ممضى الشاعرة فى رحلتها الروحية بوثوف ورسوخ قليم ، إلاَّ أَنَيَا إِذَا أَرِدَنَا أَنِ تَعْطَى السُمَّدِ حَقَّه ، لاَحْطَما أَنَّ اللهُ تَعْلَمُ عَلَيْهِ الشَّاعِرة مِن قوه إلى صحف ، فهي في لحظه جيشان العاطعة يجيء نعيرها قويًا مندفقًا ، أما إذا انتصرت على شرح بعض الآيات القرابية ، جاء تعييرها تقريريًا مباشراً حالي من رخَّات الفراء وتطريره ، كقوف مثلا فى ، تفسير ، لآية الشريفة : (ومنَا رزقناهم ينقيرن)

جاءت بها وبفرصه الأيات وبها يعسم التور والبركات والمال في طلّ السنزكاة مطهمر ويريسه الإحسال والصدقات والمؤمنون تسابقوا، وتصدّقسوا أنه، حيث تصاعبه الحسنات فلهمم جراء الخمنين وأجرهم في الخسم فرر دائم، وحيساة

فهدا الشعر ـ عنى قدمية معاه . هو أقرب إن النظم الحيّد ، منه يل الشعر الحسّ .. وقسّ عنى دلك قصائد أحرى تماثله بالديوان بها روائد تعبيرية متعدّده ، وهذا لايمنع من أنّ العبنّ النفذي بدى الشاعره لتوجّج يقظ ، كما يبدو دلك في تمثّرها الألفاظ الأكثر إشعاعا ودلاله

هده ، على أن المهجه الخفاديه دات البرات العالمه في بعض الفصائد تُبعدنا إن حد ما ص عمق لتدوَّق ويت الشاعرة تعد النظر في (شدَّ) أو تار إيابتها التي تعرف عليها ألحانها ، بحيث مستطيع - شفافية واستغراق الأرمين - أن تنج بنا إن أجواء أكثر شاعرية وعمما ، تحقل بالأسرار والرمور ، التي تحقق حماليَّه والإشراق ، يتكثيف الروِّي ، وتصوير الأحاسيس الباطيه ، بدعه ورهامه حس ، بعيد عن ساشره التي تألي في حمام المقايس القلية ، التي تجمع لشاوين والابتكار ، بمرن عن التقيد والاجترار ، والتعمير الكلاسيكي المألوف .

وما من شك في آن مجال الإبداع معنوح أمام الشاعرة عني مصراعيه ، وطموحنا إلى عطاء شعرى متمير ، طيء باللوحات والبنصات ، هو الذي يستعا بل مصارحة الشاعرة بوجهة النظر التي تتعطف ولا تماند ، وتمنظر الخير الكثير من شاعرة ، كعلية الحفار ، تقف في صف مع كبريات شاعراتنا المعاصرات



للاشتاذ/أحد مسطني تنافينا

ما زلنا تجد فى عصر صدر الإسلام _ من القصائد ، دات الوحدة الموضوعية ما نرى الله لابد من إثباته لاسيما ، وهى قصائد ليست _ الهيما _ من لون راحد حتى لا يدعى مدع فيقول انحم كانت الوحدة الموضوعية موجوده فى الشعو القديم الكن كان وجودها قاصرا على رالوثاء) مثلا .

نقول ــ عن ثقة ٪ لا ؛ ققد وجدنا الرحدة الموضوعية تضرب أطنابيا على أكثر من لود في الشعر العربي فهي في قصائد الرثاء ﴿ والحماسة ﴿ وَالْفَرْنِ ﴿ وَ الْحَ

وفى ذلك بيان بؤكد خطل الرأى الذي ألكر على هد الشعر وحدته الموضوعية ؛ بل إنا لتقرر _ اسفين أن الذين ادعوا هذه الدعوى . واحتضاء هذه العكرة فرموا الشعو القلام بالنصت الموضوعي . . هزلاء لم يقرأوا .. ولم يبحثوا . ولم يتعرفوا لدراسته فرحموا ما رعموا ، وهم في غيبوبة من حماس طارى، لفرقي حديد رحموا (إماما) في المفن ؛ فإذا هو رابع) لا يتمتع بأهلية الوقوف أمام هذا الشعر العيق

وجدوا والوحده العصوية على أحس ما تكون «مصوره البين الدي يصبح جميع عناصرها بلوس واحداء والذي يصبح جميع عناصرها بلوس واحداء والذي يساب في أطرافها جميعاً كما تساب المصورة الخصراء التي تعدى الضحرة جدراً وساقاً في أعصاناً وأوراقاً في ...

كما يقون الأستاد الدكتور مصطفى بدوى الدى يمضى فيقول 🕆

ولهذا هجن بطلب من القصيدة التي تتحقق فيه الوحدة أن بربط عناصرها حميعاً كما يربط خدر والساق والأغصاد والأوراق ا فيؤدى كل عنصر هيا وظيمة حقه ، غير معصلة عن الوظيم، التي يعوم بأدائها عنصر آخر ، يحيث تسير هذه الوظائف مجتمعة في اتحاه واحد ، وتؤدى إلى غية واحدة هي الأثر الكلي الذي تولده القصيدة في نفس القارئ،

⁽١) النظر للدكاور مصطفى يدوي _ درسات في الشعر ويبسرح ص ٢ ط ٢ _ ١٩٧٩ _

وانقدم عادج من هدا العصر الكريم

فهده التعب بن مالك الخررجي ـ رصى الله عنه ـ صحابي أنصارى جليل ، يعتبر أحد شهراء رسول الله ـ فَقِطَهُ ـ اللَّذِين تافحوا عن الإسلام ، وترصدو أعداده في أكثر من ميدان يمول ـ في وصف إحدى المعرك :

مجسبت الأمسر الله _ والله قادرٌ قطى يوم بدر أن بلاقى بعشراً وقد حشاروا واستضروا من ييهه وسارت إليسا _ لاتحاول غيرسا رفيسا رسول الله _ والأوس خول المحادر غير النجار غير النجار غير النجار غير النجار غير النجار غيره فهدنسا الهناهم ، وكسل بحدها فهدنسا الهناهم ، وكسل بحدها وقسد غيرت بيض بخلساك كأنها وقسد غيرت بيض بخلساك كأنها وكب المحدوا بهن أبدو جهل صريعا لوجها وشيحة والتيسى غادري في الوغسى وكان وسول الله قد قال : أقبسوا المحدوا وكان وسول الله قد قال : أقبسوا المحدوا المحار في مستقرها والدارة الله أن تهلك سيرا به

وهده الأبيات تدع قارئها مشدوداً إليها ، لتسلسل وضعب وعالمها كأنث تشهيد لممركة رأى المعين

وكدلك بشهد هذا علاجم في أيات خبيب بن عدى ــ رضي الله عنه ــ الذي التُتُعلِس و أحاط به الأعداد ليُقبِعوه ، فقان مستبسلا يصف ما تُرَّ به

فالنهسم ، راستجمعسوا كل مخمسع وفُسرُبُث من جدع طويسل مُعنسسع علسي .. لأن في وثساق بمطلبسع ومَا جَمْعَ الأحوابُ لي صد مَعنرعي فقد بَعند مَعنرعي فقد بَعند مَعنرعي

نشد هم الأحسراب حول وألبسرا وقت قربسوا أبناءهم وبساءهمم وكلهمسو يسدى العسداوة جاهدا الى الله أشكو غُربسي يعسد كُربسي فدا العرش صُيْسَوَل على ما اصابسي

ودلك في ذات الإلسة ، وإن يشسساً رقىد غرَّضُوا بالكفراء والوت دوية فلنث بقنسند للمسندق مخشمس ولبيث أبّالسي يرحن أقسل مبليها

أيسارك على أوصال فبأسو تسسطرع رقعة درفت عيساى من غي مدمسع على أنَّى جنب .. كانه في الله مصرعيي

وهو أول من صِبْلَتِ في سبين الله - أبيد العابة ترجمة رقم (١٤١٢) - .

وهده لوحة والعة أخرى يقدمها لنا الشاعر الأنصاري فيس بن صرَّانه - رضي الله عنه لل السم عبد قدوم الدي ساطيع ـ إلى الندية ، وهو يصف فيها مراحل جهاده ﴿ مُؤَمَّةُ ﴿ وَمُوقِفَ أَهُلَ لَمُدِينَة في حماوتهم وترحيبهم

> ويعسسوطن في أهسسس المواسم نقسه فلمب أتانية . أظهير الله دينيية وألقني صبيقا ء واطمأنك به السوي يقص لنسسا ما قال وترحه القرمسية وأهبيج لا يُنشى من النساس واجسداً بذَلْتِ له الأميول من جُلِّ مالاسية وبعليـــــــم أن الله لا شيء غيره

يُدكِّــرُ لُو يَلْقــي صِديقب مُؤالِيسا طلسم بر مَنْ يُؤُوكِ ؛ ولم ير داعيساً فأصبح سرورآء يعيسة رافيسا وكال له عوسا من الله باديسسا وما قال لاموسيء إذَّ أجاب التاذيب! قريباً ﴿ وَلا يَعْشَى مِنَ العَامِي .. نَاتِياً وأنقبيان عيله الوغللي والتاسيلا وتعليها أله الله أفضل هاديها

وبحر وقافيه هده القصيمة بدكرنا بفصيده أحرى متفرده ، لا تستطيع إعمالك م مالك مي الرِّيب ، ، الدي كان صعوركاً . يقطع الطريق مع ، شظاظ الضيئي ، الدي يصرب به المثل، هيمال : أَلْصُّ مِن شَطَاطُ .

كان مالك جيل الصيرة ، قصيحاً ليباً شاعراً . ﴿ رآه دسعيد بي عفال بي عفال ، ﴿ رَقُّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ عتيما ع في أثباء ولايته لإمارة عراسان ، وكان مالك في يفر حي أصحابه

فقال له سعيد - بحث يا مالك ! ما اللذي يدعوك إلى ما بلعني علث من العداء وقطع الطريق ؟ قال . أصلح الله الأمير 1 العجز عن مكافأة الإخوارا^(٢) 1

قال: ﴿ فِإِنْ أُغْمِلْكُ وَاسْتَصَّحِتِكَ ﴾ أتكف عما تفعل وقصحيني ؟

قال : تعم أصلح الله الأمير ، أكث تُكُمَّا مَا كُفُّ أَحد أحبس منه

واستصحبه سعيد ، وأجرى صيه خسمالة هينار ف كل شهر ، وكان معه في جهاده كأعظم ما يك. ن المجاهدون في سبيل الله ٢٦٠ ، وحسستُ توجه ، ثم مات بلدعة أفعى ، وقبل - طُعل فسقط

أسوة بما كان يفعلهُ عرود به الورد ، وتيس الصمالك في العجم العامل.

⁽٤) عظر كتاب (مع الرعيق الأرب الشرحوم الاستاد عمب الدين مخطيب ص٨٥٪ النعيمه فمساهمه منه ١٣٢٧هـ

REPRESENTATION OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

وهو طاعن رهق أنشد قصيدنه البائية الشهيرة في وقاء بقسمه ، وهي آخيه ما فكون بسوه دائيه مصور عنرامه ، ووشت رحيمه وتُعدُّ غودجا المتجول بين موهين ، متباعدين ، من حلال رسين جمع بيهما الشاعر ، فكان تشلا لهايه عصر ، وبداية آخر هو عصر بني أمية أ اقتحم حلالهما والحدود العاصلة بين صبوك المهموك ، وسفوك الماهد الإسلامي بالا تفرأها عشعر كأن حروف كل بيت حروف لل بيت في هذه القصيدة ، تسعى أبيانها إلى الفازج والاتحاد برعبة جاعة يعانق كل بيت حروف البيت الذي المشرق .

والقصيدة تظهر عالم في خلاء ما استهانه عنائث بن الربيب بالفرت ، وامتثاله لقضاء الله م عزر وجل مد الامتثال الدي يتبدي في أكثر من مصيد، نسوق مها ما قبل أن معلى الماريء القصيدة البائية ذات التنويد ما قال مالك : يناجى جها اينته ، وكأنها يرحاص بم أتميه بعد ديث .

ولف د قت الابنسي وهي تبكسي عبرات يكسلك يجرخي ما جُرِرَ عبرات يكسلك يجرخي ما جُرِرَ اختسا أباهيا أباهيا أن يعيب أباهيا قبي الشكي قبي أنسا في قبضة الإلساء إذا كُنْب كم رأيا أميراء أبي من بعيد لدعيني من انتحسابك ، إلى الدعيني من انتحسابك ، إلى

بدخيسل الهمسوم قلب كتيبا ن به ، أو يدغس فيسه تذويسا ويسلاقي في غير أهسال شعويسا؟؟ طالما خرَّ دَمغَكُسسنَ القلوبسيا ث بعيسداً ، أو كت مك قويسا ومقيما عيى الفسواش .. أصيسا لا أبالي .. معسى التسرفتِ التحييا

فأم قصيدته الطوينة في رائم نعمه ، فإه براه يطلق بمنه فيها على منجيتها . ويبكيها ما طاب له البكاء ، ولم ينجأ إلى التجلد الذي حدث عنه أبو دؤيب المدني في قصيدته العنيه

أن لريب الدهــــــر الأتضمضع بعدا المنشــر الأتضمضع بعدا المنشــر الأن كل يوم القــرع أيارض قومك ، أم يأخرى المضجــع ولسوف يُولع بالبُكـا .. من يُعجــع ليُكــي علــرك مُنتعـا الاتبــع وإذا بردٌ إلى قلـــــل تقنــــع

وتجأ دي لهذاه تبي أربيمُ حسى كأن للحصوادث مروة (١٠٠٠ الاب من تنسف مقم ، فانتظرر ولقد أرى أن البكاء معاهمة وليسانين علم معاهمة والسانين علم ما وغيمة إذا رغم .. مرة

 ⁽۵) أنظر كتاب (أشكال البراغ في الشميلة البريه) للدكور عبدالله العالوى ٢٠٠ مــــ ١٨٥ مـــ ١٩١٠

⁽٢) المبدر السابق من١٣٥

⁽۲) څېريا بوتا

⁽٨) الروق ، حجارة بيفياء ضب

⁽٩) صقا الشقر استناره بمعنى الثابتر بالبحرين

وهدم لابیات می مقدمة فصیدة طویده لای دؤیت ، یری فیها أبناه محمسة الدین احبسهم عبد الله - تعدی - وهی بدوره تمس و حدة فیة ، بسسس وثیق ، یبدأ بمدمه دات ارباط هم موضوع الرثاء ، تبیه تلات قصص یصف فیها حالات المرت المتباید ، دون أن یتحدث بأسلوب مباسر نقربری عی فیجیعته فی أبنائه ، بن یعمد إلی الرسر و لایماه ، وین أطّبق أحرً الرفرات بین مصاعب أبناته

وبحد عندلك مصده بالك بن الرئيب لترى ماهيها من عمق وترابط ، بوحدة موضوعيه مثلاجمة ، على الرعم من صوط لمعرط ، وهو تم ينجأ بينا إلى المقدمة الطّلليَّة ، وم يعمد إلى نصريع البيب الأون مها ، أو الإكتار من خدسات البديعية ، بن مصلى قدما يعدُم بصله يصله ، في خطاته الأخيرة ، ويخطُ بقسيَّ دقيق ، يربط أجراء المصليدة الإحكام ومواجعة ، يقون ١١)

سن ليلية بجب الفعد أرجي القالاص التواجيا (١٠٠ وكب عرضه وقيت العضا ماهي الركاب ليالييا ١٠٠ الأودا الغضا مرار ولكين السخطة بيس دانيا بالهسدى وأصبحت في جيش ابين عقال غاريا أدى بعدما أراني عن أرض الأعسادي قاصيا لذي بعدما أراني عن أرض الأعسادي قاصيا لذي الطبيس قالسطت ورائيا في برمسوة تقلعت مهاد أن ألام درداليا لكرد بيتا . حرى الله علموا خبر ما كان جازيا لكرد بيتا . مساولة هد تاركسي الأبنا ليسا بان هامني المساول الإبارا وإن ميتمسوق الأماييا الها وإن ميتمسوق الأماييا الها وإن ميتمسوق الأماييا على طائعيا البها وإن ميتمسوق الأماييا المناهيا المناها المناها المناهيا المناها المناهيا المناها

ألا ليب شعرى هل أيت للله فليت الفضا لم يقطع الركب عرضه فليت الفضا لم يقطع الركب عرضه فقد كان في أهل العضا لمؤدنا الغضا وأصبحب في أرض الأعادي بعدما دعاني الهوى من أهل ا أؤذ ا وصحبى أول حوقد حالت قرى الكرد يتا . وقد حالت قرامان الأغلم فعد أسخ من بالي خوامان لا غلم فيالي ودر الطباء الساعات عشيال الأغلم ودر الطباء الساعات عشيالية .

۹ > عصد في إليات منه النص للقصيد؟ عن كتاب الدكترة عبدالله التطاوى الذي أور دها كامله بكتابه و شكال الصراع و القصيمة للعربية عن ١٩٤٥ - ١٩٩٩ و البعث الشيع النب في الرسل ، ويعلو البديكار في يقدع على الشاعر والعوايكار من ما ملاء بشمع يذكرنا بالبقاعر اللاحر الذي يرفد بلهها حاث العربي التشاره في تهد بهوده " تؤوّد من العيم عراء عد مدامد العميم من عراء (١١) الفلاص الدولية الجمع تأخيلات الى الثانية المعرفة العدوا.

⁽١٦) الركاب ، الرواحل والإبو

⁽۱۹۳) به درغه - جمعيه من نعتبه جين اخرات عن ولده رباله وأمله

⁽١٤) الساخامة ، الطباع الطلعة في وحيه يثنا مراسي

بأمسرى ألا يقْصُــــرو من وماليـــــا^{ده.} ا وهرٌ لجاجيساتي وهرّ انتبائيسسانان سوى انسيف والترمح الزُّدَيْسيُّ باكيب عريسار عليهن العشيسة مابيسسا يسؤون خدى حيث ځم فضائيسيسا وحلٌ يها جسمي وحبانت وفاليسانانا برايـــــة إلى مُقم لياليـــــة ولاتفج للاني قد تيبسن شانيس لي الشدر والأكفسان عسم لفائيسا ورُدًا على عينسنيّ فصل ردايسس من الأرض دات العرض أنَّ تُوسِعًا ليه فقد كنتُ قبل ليرم صعباً فيحب سريعياً بدي الهيجسا إلى مَنْ دعاسسا⁽¹⁹ وعل شنجي ابن العسم والجاو دانيا الا وطهورا تراني والعمساق وكابيسه غَرَق أطـــراف الرمـــاح ثيابيــــــالان بها اللهرُّ والبسيض الحسان الرواليسالة؟ تُهِمِلُ عَلَمِيَّ الريسخُ فيهِ السوافيسا¹⁷¹ ولن يعسدم الميرات منسى المواليسنالا

وهر الرجسال الشاهديسين تقتكسسي ودر اللوى من حيث يدعو صحابتسي تذكرت تن يكى عنيَّ قلسم أجسد وأشقب ر محبوك يتبؤ عدائب ولكس بأكساف السبيسة لبلسوة صريح على أيدى الرجمال بتقسرة ولمّا تراءت عدل مُرُو مِيَّع لَلَّهِي أقول ـ لأصحباني : ارفصوني فإنب فيا صاحبي رحل دنا بلوت فاستولا أقيما علميُّ اليسوم . أو بعض ليلمنا وقوماً _ إنه مااستُنُ روحي _ فَهِينًا وتحصنا بأطبنواف الأسيبية مضجمتين تحذانسي فتحسران يتسوني إيكمس وقند كنت غطافأ إذا الخيس أدبسبوث وقد كنب صباراً على القِرْد في الوغبي ويومساً ترانى في رّجسي مسئليمسرة وقومسا على يتسر الشبيسية فالجعسا بأنكمها خلمهاني بقفيرة ولاقسيا عهدى _ خليليُ _ بعدمـــ ولن يعسدم الوأسدان بُلُسا يعينيسم

⁽۱۵) تشعکی تهراتی ومپوری

⁽١٠١) خاجاتي منظامان

⁽۱۲) عَلَى أَثَاقِ وَالسَّطَرِبِ وَجَرَلِ

⁽ المد) يرود أن سهيلاً لا يري وتنحية خراسان ، فقال لأصحبه ارفدولي نفل أراه فتقر به عيسي لأنه لا براه إلا فل بالده

⁽١) عطامة يستدير ناحية فعدو أي يكر ولا يقر

^(*) اللوث الكمنم

⁽٣١) الرحى موضوع الحرب مستلمرة حيث يستطير الفوم للفتال

⁽۲۲) الرُّواق. التواظر

ر الله الله الله

⁽۲۱) الب أسد معرن

THE THE PROPERTY OF THE PROPER

يقرثون الاتبعداء وهبيم يدفنونسيس عداة غد ياشب نسبي عني عبد وأصبيح مالى من طريشيف وتالسبية فاليت شمسري عل تنيُّسرت الرَّحسا إذا الحبئ ملوهب جيعتا وأنزلسوا وأشير وقيد كاد الظيلام يجتهيها وهل أتوك العيس العوالي بالطبحي إذا غُمنت الرُّكبين بين غييرة إدا مُت فاعسادي القسويُّ وسلَّمسي وهيسة أحجسان وفسرب تصمسست فيناصاحها بمساغرضت فللأسسى بقوه التجسوج وفسك أشاء وأتوهمها غريب بعيال السدار تاو بقفسرة أَقَسِنْتُ طرق حرل رخيسي فلا أرى ربالرمسل مصا تسوة لوا اشهدتسسي وما كبان عهيد الرميل عبيدي وطلبه فميل أنسين والتسبئ وخالمسني

وأيسن مكسان العسند إلا مكانيست رحما المثل أو أمست بَفْسُج كما هيـــا** بها يقرأ حُميًّ . العيسون مبسو اجيا(٢٧ يستقسن الخوامسي مؤة والأقاحيسا بُرُكِهِ إِنهَا تعلم المتان القياب ١٨٨٠ ويؤلان عاجوا المُنْقِات الواجيا^{، 14} على الرُّمْس أَسْتَقِيتِ السحابِ العرافيا قرورتها مبسى العظيمام البواليمسادات بسبى مرن والسؤيب أن لاتلاقيست بعليساء أيسسى دونها الطسرف دائيسنا مها في ظلان السُنَّةُر تحوراً جواريساً يد الدمس معروفسية بأنَّ لاتدائيسيا(٢٠٠٠ يه من غيرن المُسرِّسات مُراعيـــــا بكيس وقأبس الطبيب المداويسا دميمي والاوذغت بالرمسل فاليسيا وباكيــة أخــرى لهيـــخ البواكيــــا

⁽٢٠٠) الإدلاج : السير من اول الليل

⁽٢٦) التل موصوع يعال نه رحي للتل

⁽۲۷) البقر الريادية ما النساء

بواج سراكين

⁽۲۸) اتفاق اج می وجو الکال افریمع

⁽٣١) مِقَاب اللهِ يَقِي سِرِهِ

التواجي التي تنجر بديرها أي تتنزع

⁽٢٠) رفية أحجار أي ل القبر على التراب واخجاره

و٢٠٠) يد ليمي أيَّد فتم



أضواء

عيلي

كناب

عرض وتقديم

ا. غدالبندير

احسين كاهم

المبدد عدو حده دوالصلاة والسلام على من لا

يين بعدد .

ويمدن

فلمسيس من شدن أن الإسلام سبتهدف دائم من قوى عائية حاولت ساولا ترال عاول ساجيداة محجيمة والسيطرة عليه ، ولكن الله مالى ناصر ديم

﴿ وَلَيْ مَثْرُكَ اللَّهُ مَنْ مِنْ مُرَّدُّ إِنَّ اللَّهُ مَعْوِقٌ ﴾

معورة الخيج / ١٠٠

وقد أصبحت أمتنا الإسلامية بوقة الحمد ... في يقطة من أمر هذه القوى التي تناوىء لاسلام وتناهبه العداء مثل الشبوعية ، والصهيوب ، والصليبة ، والضلوسية ، والقاديانية وغيرها من المقالد والنظم المكريه

ولقد اهتمت درسات كثيرة بكشف القداع على ههه النيارات والموسائل التي تستخدمها وإبرار الأهداف التي ترسى إليه ، بعية تيصير المسلمين بأمرها وتحصيهم من اخطارها ، ولعل من أهم هذه الدوامات ، الكتاب المدى بن أيديث ، م عقائد وتيارات مهاصرة (10).

هدا الكتاب الدى قام بتأليمه تخية من الأساندة المتخصصين وهم أقد محمد شامة ، به خدمان ووزوز ، أ.د. مخمد الجليسيد ، بم يكو وكي عوض

والكتاب يقع في حوال ٣٩٠ صفحه من العطع التوسط ، وقد نجح هؤلاء الموافون إلى حد كبير في تحقيق الهدف، من إنشاء هذا الؤلف وهو تشكيل مناعة عند المسلم بأوله ية تطبيق طام الحياة في الإسلام من جهلة لا ومشكيل منافة و ضد ما يخالف هذا النظام أو يناقضه من العندهات والعقائد والنظام شخاصة من جهله تحرى ، وقد بالت المسرحات والمؤلفسات المسرحات والمؤلفسات

والدوريات ووسائل الإعلام المختلفة تغزو العام الإسلامي حتى أصبح من الصروري تخصيل الشباب بوجسه خاص والمسلمين يوجه عام ـ من أخطارها

استعرص الكتاب في مهاجئه أبور شبلاي، والعقائد وانتظام التي شكيت تجليبا المثقافة الإسلامية لا أو انتظرت على تناقص مع أحكامها واسلماتها ، أو تلك التي خاول أصحابها تشويه الثمادة الإسلامية ، وتقسيرها على عمو الأيصف بالحدة و موصوعه ، والكتاب يشتمل على تسعه بالحدة و موصوعه ، والكتاب يشتمل على تسعه

مباحث ، ويندرج تحت كل مبحث عدة فصول : تناول الكتباب _ فى المبحثين الأول والثانى دراسة حولى قاريخ البيود وعلاقتهم بالسرسل والأنبياء والملائكة ، ثم موفقهم من الإسلام مبل عهد النبوه الخاتمه بل شمر المالمديث ، كا ركز عن أصل (شمهيوتية) وستأم وما قدمت خدمة البيود فى العسالم معرجاً على توضيح (المروتوكلات) والمدف مها من الح .

أما طبحث الثالث. بقد تحدث عن السبحيه وموهها من الإسلام، وموهها من الإسلام، ومويست بالسبيسع والحواريين ألا في صبوء العهد الجديد ، ومصادر التشريع عمدهم، أن أنفى الصولاء ورسالة المسبع المسبحية وفكره المملب والمداء، ورسالة المسبع في صبوء الإسلام، ومعتقدات النصاري وعوقف المسبحيم، عن المرآن الكثريم منها، وموقف المسبحيم، عن الإسلام،

 ^(*) مشير هام الإدارة العلمة لإحيان الرائث الإسلامي بالأرخر
 وع ينتوبه جار الطري بي الفجادة للنشر و التوريع بالدوحة ـ قطر

وى المبحث الرابيع كان الحديث عن الاستسراق والنبشير ، حقيقهما وأسيامهم والدوافع والأهداف ، وموقعه المسشرقين من المكر الإسلامي ، وموقعهم عن الدرآن الكريم ومن المبحث الخامس انقد فقد سياسة المنصير في العام الإسلامي ، والجنات والمؤسسات التبشيرية ، ودريخ أهم البطاب البشيرية

و سبحب السادس: ركز على الفوهية ـ تعريمها وعورامل بشأيه ومقومساتها به تعاوزات العبكر العربي التي بلغت حدا سامرا مي التناقص مع الإسلام والثقافة الإسلامية ، وعاوله تصحيم تاريخ ما قبيل الإسلام والاعتماد به ؛ محاولين عجم دور الإسلام ، بل والأحملو مي دلت ربط المومية بيمص الأمكار والداهب والمستدب الإجهاعة الغريبة على الإسلام

أما المبحث السابع فقد بسط القبول في الإخباد والعلمانية ، وشاول تاريخ الندين ، وتمين لا الإخباد منافض المطره الإسانية موضح أن سببي لمن مرحلة ، وحبيد بشأة العدمانية في المختمع الأوربي من جيث النشأة والمفهوم ، وفعيل الدين عن الدولة وموقف العلمانيين من العدم والعقدم العلمي من العلم

و الله المبحث الثامل ، فهو على الشيوعية و خر المبحث على القاديانية ، وتأثر ف بالديانات الأحرى ، والعوامل التي كانت ضبا في صهورها

وتعتبر الشبوعية ، من أكبر عوامل الهدم في العالم الإسلامي ، ثم فضلت والهارت في عقر

دارهـا وصارت ندير شؤم على من مبار ق ركابها

وقد كانت حيسة الأمل كبرة بن أبهر بشعرابها ، ونقد تعسب المسعداء المديدى الصعداء تعسب المستعاديم فطرتهم السيمة وانهارات الشعارات المديدة من مشل التقديسة للاشتراكية للحرية للاطالة الاجتهاعية للسلام .. الح . حيث تبي أنها (بالونات) ميئة بالهواء فم تترك تحتها تقدما ولا عدالة ولا مياماً . وصدق في أدعيائها قول اقد تعالى سلاماً . وصدق في أدعيائها قول اقد تعالى سلاماً . وصدق في أدعيائها قول اقد تعالى سلاماً .

﴿ وَمِمَا لَكُنِي مِنْ مَوْمِيَ أَوْمَا لَكُمْ مِنْ أَطْعَالَ يَعِمُ وَمِمَا لَكُمْ مِنْ أَطْعَالَ يَعْمُ وَكُمُ اللّهُ مَا لَكُمْ مَنْ أَطْعَالُ يَعْمُ وَهُمُ مَا مُنْ مُكَالَكُمْ اللّهُ عَلَى اللّه

الحميج ــ آية 11

لقد جمعت الشيوعية مساوى، المكر وآلام ما فيند من العقائد كالصهيرية وما شاكلها ، وكان انهار الشرعية نتير بانهيار أشغا مى نبطوى على مكر ضال يبكر الإنسانية ، وهارب نقدمها وأشر خداع الماركسيين المسلمين داحمل روسيسا

وجهت الحكومة السوبيتية سنة ١٩٦٧ م بداهما الرسمى الأول إلى المسلمين داخل روسيا جامعيه و نقد سقطت ممائث المعتصبين والقراصنة الرأسماليين ، وأن الأرض تعلى تحت أقدام المعادين الاستعماريين ، يا مسلمو روسيا يا من خربت مساحدكم ، وهدمت يهوت عبادتكم ، معلى

لكم : أن عقائدكم الدبنيك ، وشعاقسركم ، ومبشآتكم الدومية ستعيش في جو من اخرية دون أن يعوقها عائق فبكم الحق في ذلك ،

والواضح أن الدامع وراء هذا النداء ، هو عاوله كسب المسمور إلى جالب الشيوعين حتى يصمئو لهم ، يشهد بدلك ما تلاه من مطوات ، فقد كونت موسكو في يناير سئة المجلس الأعلى فلشتون الإسلامية ه !! وأوتها عناية عناصة ، وسحتها اخمايه الكاملة ، ودعمتها الأموان اللازمة دون حساب ، وقد حصرت مهمة اللجمة في بلاى: الأقر ان شئون المسمين في داخل الاتحاد السوفيتي ، ثم سمح أنا فيما بعد بنوسيع دائرة اختصاصها لتشمل المسمين في يتوسيع دائرة اختصاصها لتشمل المسمين في فيه سوفيته لأول مرة دون مواراة أو مدارة لي سائل تصدق يشتون إقلم عارج الاتحاد في سائل تصدق يشتون إقلم عارج الاتحاد في سائل تصدق يشتون إقلم عارج الاتحاد في سائل تصدق يشتون إقلم عارج الاتحاد

سيسقوط الأقنعية

ومًا رفض المسلمون واحل روسيا الأفكار الشيوعية ، ستعنت أقنعة النساح الدين الذي تظاهر به أقطاب الشيوعية بادىء الأفر ، فأغلقوا عددا كيوا من المساجد ، وجمعات تحميظ القرآب الكريم ، ولم يهدموا المساجد بل حواوها إلى دور لسيما والمسارح ومدارس للإخاد ، ومتاحف ، وقد تستروا على هذه الأخبار داخل ما يسمى و المستار الحديدي ، حتى لا تتسرب إلى البلاد الإسلامية الأخرى فتؤدى مشاعرهم

علاقة الماركسيين بالمسلمين عارج روسها

أما المسلمون حارج روسيا فقد وجهت إليهم المحكوم السوميد بيانا جاء بيد : ق ... يحسلموا النخرق يا يرانيون ، به أتراك ، يا حرب ، يا من مارس المعتصبون ب الاستعماريون القادمون من أورب الشجارة درونا طويله ، يأرواحكم وأموالكم وسرياتكم وأوطائكم ، يا من قسم دياركم مؤلاء النباب الدين أشعلوا الحرب العالمية معلى لكم ، أن معاهدات النيضر المخلوغ السرية ، التي نُعن فيها على السباح له يعزو القسمينيية بالقوة قد مرقت وعيت من الوجود ، فيعد أن تنهى قد مرقت وعيت من الوجود ، فيعد أن تنهى مساشرة من إمران ومسكنى الموات الروسية الايران ، بيقور مصوره بنفسه عن طريق استعاء الإيران ، بيقور مصوره بنفسه عن طريق استعاء شعبى حر .

ترهدا التداء على لعالم الإسلامي

حددت هده الكلم الما أسس الأنجاء السياسي ، الدى نظاهر السوفيت بالالترام به تجاء العمام الإسلامي جيث تنتشر التمامية ضد المستعمرين ، و كان البشعيون يقصدون من وراء هده الوعرد - التي لم يلترموا بها - ستغلال هده الموجدة التحررية ، التي غمت أرجاء العالم الإسلامي لقهيد الأرض أمام معقداتهم ، وسرغان الموجدة وأحدث رجع المصوت ذوياً في أرجاء للطقه ، فترايدت الأصوات في تركيا ومارس ، وهلك فترايدت الأصوات في تركيا ومارس ، وهلك نبيان للروسي ، ووصفته بأنه وثيقة المربة الكري ، كا أثر الداء في الفكر الإسلامي تأثير

كبيرا، إذ الحصد قدوات وعبد الحرف المفكر الماركبين الإمحادي، وظهرت معاده في تغير من أوجه المشاطات الفكرية والسياسية، وطمح أثر علك في قيام روابط بين ها يسمون أنصبهم بالثورين في البلاد الإسلامية، وق وصع المخط لقيام اتحاد يعمل على إنشاء رياط ثوري بين التيارات المنطرفة في الأقاليم الإسلامية، وهكدا استطاعت روابها أن تضع السم في العسل وتتقرب من هذه المحكومات التي أبدت استطادها وميها لعمل معها، ليكون هم وضع حاص عند تنفيد ماريهم المشتومة

هجسوم بيسافر

ولكن سرعان ما كنسف النقاب عن حقيقة الشيوعية الصنارحة وهي بحتربة الإسلام بارتكازها أسلما على إنكار وجود الله عر وجل .

وقد ومع في هذه الصيدة عدد قليل من المتقمير وبعض المفكرين في العالم الإسلامي ، فأعدوا يروجون هذه الأفكار وينحوب أن الشعوب السوونية تعلبت على التأخر الاقتصادي والثماق وأجرزو تقدما التصاديا لم يسبق له بثيل ثم بلأ اضجوم السام على الإسلام ضراحة فكيرا(١) ويعبر القرآن والسنة الشريعة كتب الإسلام المقدمية ، وقد ألعب هذه الكتب في العصور الرسطي في رمن سيادة الإقطاع ، وتيرن هذه المؤلمات الجو الطبئي ، وظلم الشعوب المعربة ، الألم ، إذ لا رال ميادؤه تنظيل الوصيد هي الماسي الألم ، إذ لا رال ميادؤه تنظيل كفوانين في البلاد

التي تشقد الإسلام دينها الرسمى .

ثم بين الكيب الموقف الحقيقي مشيوعين في بلاد الإسلام حيث بقول: « وقد احتلف التقدميون في آرافهم كليا مع تعالم العرآد » كا يرمى بالتأخر كل من يعمسك بالتعالم الليبة وبقرر الكتب أن الإيمان بالله لا فيمنة له في الحصم ، وأن الدين ما هو إلا سعادة وهمية وإلماؤه عمل ضروري خلب السعادة وهمية وإلماؤه

وقد رد المؤلمون في فصل مستقلل على (ترهات الشيوعية) ومبادئها الفاسدة ، وبيو أن الإسلام لم يتعارض مع معاهم التقدم والعدالة ، يل بادى جائى الكتاب والسنة ، كما نادى بالحرية وصمن ان اتبع طريق الله حياة طبيعية في المديا والأسوة فهذا هو الإسلام ما النظام العام ما الدى ارتصاه الخالق مبيحانه لعباده ، من ليهه لا يخاف ولا يجزف في الداري مصداقا لقول الله عالى ما لادم ما عليه السلام ما في شورة البقرة ١٨٨ ،

﴿ قَلْسَا مُعِيطُواْ مِنَا مَهِيمًا فَإِمَا مَاأَتِينَكُمْ مِي هُمَكَ عَمَّ مِيعَ هُذَا يَ عَلَاحُوفُ مُنْيَهِمْ وَلَاهُمْ يَمُرُونَ ﴿ يَحُ وَالَّذِينَ كَثَرُواْ وَكَذَا يُواْ بِنَا يَشِنَا أَوْلَتِهِ فَى أَصْفَ النَّالِ هُمْ يَهِا خَلِمُونِ ﴾

المسلمود في مفترق الطريق

وبعد أن وضبحت الصورة أمام العالم ... كله ... شرقه وغريه فقسما آن الأوان لمن محدعتهم ... الشعارات الزائفة ، أن يعودوا إلى رشدهم ،

وام في الكيب الذي بشرقه جمية مشر العدوم السياسية بموسكو هام (١٩٩٨) ، كالمحاون، ال

ويهندوا إلى صوابهم ويانجاوا إلى ربهم ويطنو، ربتهم عنَّى الله يعبها مهم و لله عمور رحم ﴿ أَمَّلًا يَتُوبُونَ إِلَى اللهِ وَيَسْتَغَيِّرُونَهُمْ وَاللَّهُ غَنُّورًا رَحْمُمْ ﴾

الآية ٧٤ ص سورة المائدة

مم إن الجثمع الإسلامي ـ ال معترف الطريق ، يلتمط أتمامه من هول الشوط الدى عصمه على مدى قرن مضى ، خاديته فيه تيارات أتمست مضجعه ، وعبارت الكثير من أبنائه في عقائدهم وعباداهم ، حتى أوشكت أنه تصبح

سنورة لاحياة فيها

وبعد .. كنا ود إلقاء اضواء أشد على الرب بط التي تصل بين المداهب المعادية الإسلام ومدى تعاونها ، و بخاصه عيما بعد الحرب العالية الثانية ، وكيف بررعت هده المداهب في استقطاعه للاردها من أبداء البلاد الإسلامية ليكونوا بدورهم معالم حدم عوق عضبة مبرح تخفي كواليسه وجوها قبيجة تحرك هذه الأدوار .

مهما يكن من شيء ، فإن البحث يحلى عوارة في جانب سيئات هذه المداهب تعيد الداعية بغير شال



بين الجارولقاري

اعداد وتقديم ورجيد عبدالحكار تجذ

البارودى صاحبالسيف والقيلم

قنعتم المجتمعات ــ في كل عصر ما بالعديد من البوابغ الفكرية واسمياسي رالأدبية التي البرر عيم وانحمل على كاهمها عمام التثقيف والتنوير والدناع عن مفدرات الامة وصمو حام وهؤلاء يكونون دحراً لامتهم في حيامم الابني خدد الباريخ دكراهم بعد و دا به

وَيَدَخَرِ تَارِيخٌ تَعْمَمَ فَمُصَرِي وَأَمَدَ العَرْبِيَةِ بِالكَثْيَرِ وَالكَثِيرِ مِنْ هَوْلَاءِ الْعَمَاءِ وَ دَدِهِ ، ﴿ فَدَادَ الدين برعوه في التاريخ الآدني و الوطني ، وطارت شهرتها في لافاق ، همهو شاعر وآديب أسهم بدور منموس في كاجيج بار التورة العرابية ، وكان من أبرر المكترين بنارها

حول فا محمود سامی البارو دی فا و بيده عن تاريخه و كماحه با كتاب إلينا الأسناد اعماد الدين عيداللغم برا يتناز طباعة التقد بالبنال التركزي

اكتحبت عيمه ينور الحياه سنة ١٠٨٣٨ وتوفي سنة ١٩٠٤م ۽ رهو ل الأصل من أسرة جركسية لها جاهها وسميه العربي ، فكان أبوه حسل حسلي الدرودي من أمراء المدفعية ، وصار في عهد « محمد على» مدير البربرة ودنفلة من السودال ما ونقب بالبارودي نسبه إلى ١٤يتاي الدارود» محديرة البحيرة

أَمْ تعديمه وغراج في المبرسة الحربية سنة ١٨٥٤م ، وكان يتمني أن يحقو في خديه آمالا وطموحات وبطولات عفيمة كأباله ، ولكن م يجد من يليه على هذه الطموحات ، تعكف عن دراسة الناريخ الأدبى ، وأحديعدى عقله ويصىء فليه بمور العارف ، وكانت ملكه الشعر أنعج عليه ، فأحد بقند الشعراء في أروع قصائدهم حتى صدر بعد ذلك من أبلغ نشعر ،

أنا نصدر الكلم البسوادی بین الاضر والنسسوادی أنسا فارس أنبا شاعسر في كل تفحمسة ونسساد

وكان يتحدث حن الظلم والغالمين فيقون :

و كال شعر البارودى إصافه جديدة إلى التراث العربي في عراقته وأصالته ، وكان يردد أبياتـــه المشهق في راهيا فحورا بنصــه فيمول .

يا أبيا الظـــالم في ملكـــــه

أغرك الملك السدى ينفسد أصنع بنا ما ششت من قسوتك

فائد عدل والتمسيدق غد

وصدما بقي إلى وسرسديب، عابي من ثم الوحدة وفراق الوطن ماجعته يقول الراقب أن ذا ما تتحد ما ما

لم اقسرف دلسة تقعى على بما

وهكدا . مضت حياته الأدبية مشتعلة بالأفكار الوطنية والحين الأدبي للرهب !

شوتااليك يامصير

كا ألتى السيد/حسن باوا محمد والهندى الجنبية: هذه القصيدة في حمل افتتاح الدورة للافلادية والعشرين بجديدة لبعوث الإسلامية بالشريف الشريف .

لقد أصبحت نفسي تتوق إلى مصر

ومن دونها أرض المهامسة واقفسو بغرتكسم يا غرة الديسن والسورى

وأنت عماد الدين والعلم والخير من المركز الكسي أرجمي تحيمة

ومن جانب الأستاذ شيحى أبى يكر

بفطل اعاجب ومستق بقيسه

وصلنا إلى فضر إلى ساحة السيشر وقضن غلسي شيخب، وإداننسنا

فضيامته جاد اخق والسادة الغسر

في حسيدا يوم بيباحسية أزهستر بأروقسة الإنمان والعلسم والطهسر ويأحبسندا عيش كريم تمجسسد يضيف إلى الإنسان عمرا على العمر

أيبا كعبة الملسم السعلي تحيسة من الهند من شيخي الجيل أبي بكر حاك إله العرش حصسا ومولسلا على الدهر تبقى طيب الاسم والذكر من المركر المئلسي جنسا لنسدوة

بأتسلام القسراء

سوق غيات اغية والفكسر

من أقوال الزعماء والفكرين وهيذه قطوف أعدهــــا الأستاذ/عمــــــد عبد لوهاب جنيدي ·

المدل جَمّة المظلوم ، وجسم الظالم :
 ترك الفرصة .. عملة .

اسیدنا عمر س اخطاب رصی الله عنه ا
 آسی تحیر ، والیوم تحیر ، وغدا قد ، لایغتنی
 عن نسی خدر ، اهل من آثیر ، أو ضائح یذخر
 وأمان س ستیر ؟

دأمير الشعراء * أحمد شوق ه ه لا عباح لأمّد بيدت أحكام دينها ظهريًه ، ولا ملاح لقوم استعبدتهم شهواتهم ،

إدا كار الشعراء ، قلَّ الشعر ..

والرعم أحمد عرابيء.

- من عوظ الحق ، عرز عليه أن يراه مهجلو ما .
 الإمام محمل عبده ! .
 - کل شیء شان إد صرب ، إلا اندهب
 د شدعو اندیل حلط ابراهم د
- الأصفقاء ال هذا الترديان ، يعلمون عدوى ديرص ، وعموى النمر ، فالا يمودون المريض ، ولا يرورون الفقير

فأمصطفي لطفى المتموطي ا

التأبشى بالبيول ليجائر

كتب القارى: الحيرى محمد إبراهيم أبو الروس إمام وحطيب .. هده الكلمة .

الفائد الأعلى المسلمين عَلَيْكُ بعية التأسى بمحكمه الفائد الأعلى المسلمين عَلَيْكُ بعية التأسى بمحكمه في الفيادة وإداره المصراع في حالات الحرب والسلم عني السولة ، فعد ترفق الله تعافى رصوله على أن يبشىء أنة ويعيم دينا ويصع تشريعاً ، ويوسى جلس ، ويؤسس حجاره ويرى جلا ، ويبيى جلس ، ويؤسس حجاره إسلامية ردهر ب فرونا عديده ، وسطل بسطع بوره بن يوم نقوم السافة .

ویکمیه بیلی فصلا من الله تعالی علیه وعلی المته ، أننا لا تجد دیها من الأسیاء برك أمه علی مثل ما ترك المصطفعی بیلی المثنه علیه ، ولم بدق رصلوات الله وسلامه عدیه ، ربه ، ولا بعد أن أسس مواعد الإنجاد و هدم قو عد الشرك ، وهما له حاء یه كتاب وبنا ـ عز و حل ـ اللدی لا صلال بعده ما این تمسكنا به ا

بعم .. ولعل ما يمير هذا الكتاب الكريم أنه

المعجزة الباقية للنبي الحائم سيدنا محمد على . وكما نعلم أن الله _ لتالى _ أيد كل بي من جنس ما برع فيه قومه ، فكانت معجزة سيدنا موسى _ عليه السلام _ في «المعما والبد» متباسبة مع ما برع فيه قومه من السحر ، وكانت معجزة سيدنا عيسى _ عليه السلام _ في وإيراء الأكمة والأبرض ، هتاسبة مع ما برع فيه تومه من الطب

أما قوم سيدنا محمد على فقد برعوا فى البلاغة والفصاحة ، فكانت معجوة نبيهم فنم هي : القرآن الكريم , وهو الذي خصه الله به تعانى به باخفظ عن بين الكتب السماوية السابقة ، وجعه دستور حكم ومج حياد صالح لكل زمان ومكان إلى يوم تعوم الساغة

محرر الباب

ردود وتعليقات

- تقدم المجلة بخالص الشكر للدكتور أبو بكر
 خليل لمتابعته الأمينة للمجلة وتوجيهاته الطبية
 جزاه الله عنا خير الجراء
- الفارية، يكيني السيد النجار القراوي دنياط
- القاری انجیزی عجمه ایسواهی .. کفسو الجرایدة بهلا کفر الشیخ
- القارىء) هانى مهنى عبدالعلغ طه من إدكو عافظة البحرة

تتساطون عما جناه شعب اليوسة واعرسك

من وتب جنى يحدث لدما جادث من قتل المستمين و تدميز المساجد واعتصاب النساء أحب سمع و يصر الشرعية الدولية ؟

دسيم أنهم مسلمون ﴿ وَمَا مَقَمُواْ مِنْهُمُ اللهُ اللهُ مُلْكُ اللهُ مُلَكُ اللهُ مُلَكُ اللهُ مُلَكُ اللهُ مُلَكُ مُلْكُ مُلِكُ مُلِكُمُ مُلِكُ مُلِكُمُ مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُمُ مُلِكُ مِن مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُمُ مُلِكُ مِلْكُ مُلِكُ مِلْكُمُ لِلْكُلِكُ مُلِكُ مِلْكُلِكُ مِلْكُلِكُ مِلْكُلِكُ مِلْكُلِكُ مِلْكُلِكُ مُلِكُمُ لِلْكُلِكُ مُلِكُ مُلِكُمُ لِلْلِكُ مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُ مُلِكُ مِلْكُلِكُ مُلِكُ مُلِكُ م

وما يحدث في البوسنة واهرست على ابدى الصديبين ، يحلث في المسطيب على أيسدن الصهابة ، ويحدث في الله وكشمير على أيدى الحدوس والبوديين ، وفي أدريبجان عبى أيدى الأرمى ، وعيرها .. وعيرها ، وينا الا ترتقع وابة الحق ، ولكن الصبر قادم لا محالة مما بعد العسر إلا البحد ولا يد للصبح أن يجي

- القارىء عبد احد هاشم .. من عافظة
- القارى: اميد عبد البر" والما سيد ، من عافظة اميوط.

أملا بكما صديمين دائمين للمجبة وقد سهدنا بأحاسيسكما الشعرية التطبيعة عن «عضر اخضارة» و«العمامة» وفي انتظار يداعاتكم،

القسارىء/أكسرم جلال الحاصل على
 ليسانس الآداب من جامعة الزفاريق

يمككم الاتصال بأية كلية أره ببة لمعرفة ما نتص عليه اللائحة في مثل ظروفك ، عير أنه إل عزُّ عليك ستكسل دراستك العليا ، فلا يضلك دلك من طلب العلم لداته .

· القاوي: /ع. ص.م. من أسواب .

لبس هماك مايستدعى كتابسة المكسم بالحروف، وقريبا - بإدن الله تعالى ما في فصوب الشهر القادم يصمر الجزء الثاني من «البحوث و لمتاوى الإمبلامية ملعاصرة» الفصيانة الإسام الأكبر شيخ الأزهر .

- القارىء، محمد عبد الرجمن عوض . وكيل مدرسة المعادى الثانوية بدين بالقاهرة
- شكركم على نظرتكم المتعمقة في معنى النظرف وقواعيه عاظير أن وغنى بصدد علاج هده الظاهرة الاستطيع أن عجل المراغ الديني في مدارست ممول عن خطة العلاج ، فهو موجود بالمعل وينبغى نداركه بداية من حيدانة الدات حتى الجامعة
- ه القارىء/د. أهد عيدية عوض . المدرس
 بكلية التربية جامعة طبط .

كم كنا بود إحصاء هنده الأخطاء المتعلقة بهدية الثبنة لأننا يصدد الإعداد لبشر الصويباتها في تهاية الإجرام

القارىء / وسم عيايسلم عرب ، وكيل مسرمة أبر صقل الاعدادية بشمال ميناء ...
 العريش ،

مبيكم على وفتكم في تحقيق الحديث المتعلق بإبصار الأعمى وما يعيده من آثار النبوة ، وفي منظار إبداعاتكم .



تَدَيْرَ الأَسَادَيْنِ عَدُ مَن السَطَوْمِينَ = مُصَطِّعَى عَيْدَ الْجِيدُ

رئيس ههورية أفغانستان قر الأرهر

استقبل فضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق عبى جاد الحق ثبيخ الأزهر الرئيس پرهاد الدين رماق رئيس حمهورية أفغانستان ظهر الثلاثاء ٢ من خدادى الاحرة ٤١٤ دهـ ١٥ موهـمنز ١٩٩٣م عكتب فضيك بالأرهر

ثم خلال اسقاء بحث سبل دعم العلاقات بين الأزهر وأنخاستان فقد طلب الرئيس الأفعاق ربادة المنح الذراسية للطلاب الأفعاد بجماها الأزهر وجامعه عاوذلك لإعباد الكوادر المعمية والتعليمية في العموم المربية والشرعية والتقافية التي تتاج إليها أفعاستان

رامس الصيسف الكسير حلان الريساره الدكتور محمد على محجوب ورير الأوقاف ورئيس بعثة الشرف المرافقة للرئيس ، وشهد اللقاء فضبلة الشيخ سيد سعود وكيل الأزهر ، الذي كان الى استقبال الضيف لدى وصوله لمبى إدارة الأرجر ،

الإمام الأكبر في زيارة لقربة يتفهنا الأشراف

قام فصيلة الإمام الأكبر شبخ الأزهر بزيارة العربة وتفهما الأشراف و عيث غمر حافظه الدقهلية و وذلك مباح يوم الإثنين غرة هادى الآجرة 1914هـ 10 نومبر 1997م حيث تام فصيلته يرافقه الأستاذ الدكتور عبدالفتاخ الشيع رئيس جمعه الأرغر بافتتاح المبي الجديد لمكلية التجارة للتابعة لجامعة الأزهر .

.لإمام الأكبر يستقبل وريو الشنود الديبية ددولة بروماى

استقبل فصيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهر صباح الإلب عرة محادى الاعرة ٤ ١٤هـ ١٥ بوفعبر ١٩٩٣ السيد/ورير الشئون الديبيه الدوله بروالى ١ والوهد الرافق لبيادته ، تم خلال النقاء بحث مبل دعم العلاقات بين الأرهر والدولة

برونائدة من خلال زيادة اشح الدرنسية لطلاب بروناي بمعاهد الأرهر وجامعته ,

هی د خت خته پیر

استقبل فضيلة الإمام الأكبر شبيخ الأرهر السيداسيلم بن موسق ورغير حارجية لاجور القمر له يرفقه السيد/إورامم عبدالله سفير جمهورية حزر القمر بالقاهرة ، وهلك صباح الأحد ٢ حادي الآجرة ١٤١٤هم ، ٢١ بوصير ١٩٩٣م بمكتب عضيله بالأرهر

م خلال النماء يحث دعم الأرهر الدولة جور القمر ا في نجال التعليم س خلابي ريادة هدد المنح الدراسية معلايها مجاهد الأرهر وجامعته .

كملك ثم خلال اللعاء عن طلب اجرر القمر القيام الأرهر الشريف بالإشراف على تنفيذ وإدارة معهد ديبي أرهري بها ، وتزويده بالمناهج والكتب الدرسيه و مدرسين

> الإمام الاكبر يستقبل بمثير دولد حبولي بالقاه

استقبل فصیلة الإمام الأكبر شهیدم الأرهس السید/ضیم آدم شیخ حسس مشیر ودولة جیولی ، بالقاهرة صباح الاثنین ۱۱ جمادی الأولی ۱۱۵۱ه ، ۱ موهمبر ۱۹۹۲م.

ف بداية الأجتماع أبلع البسيد السفير فضيلة

الإمام الأكبر قرار حكومته بمخصيص قطعة أرتش المباد معهد أرهري عليها

ووعه تضيله الإمام الأكير يدرامية الموضوع هور القى الازهر السعومات الخاصة بدلك من السعارة الصرية هاك .

ثم هرض السبد السعير بعض الموصوعات التعلقة باسح شحصصة تطلاب ا دوات جيوق، المدراسة بماهد الأرهر وجانبته ، حيث وعد لعينالة الإمام الأكبر بليراسة تبلك المعلومات من علال اعهات المنية

وفى جاية اللماء قدم الصيف شكر بالاده حكومة وشعبا نجهودات الأرهر ان مجال دعم المسبدين في جيبوني .

باساء الأكبر يستقبل سفير ألبانيا بالقاهرة استعمل لمضيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهبر بمنكسب فضيفته بالأرهر السيد/عاروق بروقا سمير أنبانيا اجديك بالقاهرة

وذلك بمناسبه تسممه بمنله صعيره بيلاده بدى مصر : تم علال اللقاء بحث لاعم العلاقات بين الأرهر ودولة ألبانيا ، وقد تمنى عصيلة الإسام الأكبر لسبيك السفير طيب الإقامة بحصر : روجه فصيلته بمؤيد التعاون مع سيادته استسراراً للملاقات الطبية القائمة بين الأرهر والمسلمين في اللهائية





إغلادالاشداة/جعدىعنطاعينهشين

وقف تدريس ۽ الشيخان وکف ح ميبة ..

اتخدب النه تسريس مناهج اللغة العربية بورارة لتربيه والتعلم قرارا باللغاء الفاريس كتساب الشيخان الدكتور طه الحسين ، وروايه كماح طيبة ، لنجيب محموظ في المدارس المعربة ، استجابة الشكاوى وردت جولهم من أولياء الأمور والمدرسين ، والكتاب الأولى من تشكيف و الناي من موصوعات عد عليه المرمان

وقررت الرواوة بدلا من الكتابين الملميين تدريس كتاب ، شوق شاعر العصر اهديث ، بندكتور شوق تديف ورواية ، الصقر الجرف، ، بلكاتب عبد السلام العشرى .

لمسابقة العالمية الكبرى في حفظ القران الكربم استعدت ورارة الأوقبات المصرية لإجراء المسابقة العالمية الكبرى في حفظ القرآن الكبريم والأحاديث النبوية الشريفة .

وقد رصدب البورارة خشر جواثر للحمج وخمس غشرة جائزة أخرى لأداء العمرة إلى جانب الجوائز طالبه للفائزين الأخرين

ديل مسلم إلى كندا

صدرت طبعة من و ديل المسلم إلى كندا الدي سبق وأد أصدر مكسب رابعة العالم الإسلامي في كندا الطبعة الأولى عنه عنده الإسلامي في كندا الطبعة الثانية من الديل عنويل وصور ابساجد الرئيسية الموجودة في كندا إصام إلى عاويل المساجد الرئيسية الموجودة في كندا إصام الأشهر المامية ، ودعا مكتب الرابطة نساك النظهر في تقديم الدعم لمدليل حتى يستمر في النظهر في طبعت مديدة .

بيراسسا

عقد ق تبرانا خاصمة ألبانيا الشهر الماهيي ، ولمدة ثلاثه أيام المؤتمر الأول للاستثبار في ألبانيا وقام بتنظيم الموتمر الهنك الإستلامي البسية ، وهارك ميه عدد من المستضريس والمؤسسات الاقتصادي، ورجال الأعمال من أكثر من عشرين دولة إسلاميه لرجية وأبريهة تميرافتيجه الرئيس جماح دريشه رئيس ألبانيا في قصر المؤتمرات بالعاصمة ، وجدير الذكر آل بألبانيا عرصاً كثيرة للإستهار ،

الموسبوعة الإسلاميه

بجرى العمل على قدم وساق مي قبل المعلمه الاسلامية للتربية والعلوم والتقامية لإصدار الموسوعة الإسلامية لتكون مرجعا يعتمد عليه الباحثون والدارمون هيما يتعمل بالإسلام عقيدة وشريعة وحصارة ، وذلك بالتنميق مع هيئات إسلامية أحرى مشل جمية ، إلى أل وجمعية الدعوة الإسلامية ، وهيئة ، المؤسوعة العربيه ، كل من دمشق والخرطوم والأكاديمية الإبلامية في بتحلاديش .

وستشميل الرسوعة الإسلاب، معلومايته مسهبة ودتيقة عن العرآن الكرم ، والسنة البوية والسرة والعدم الاجهاءية ، والتوخيد والعلمة والعدم الأخرى ، ودلك لى عشرين عمدا بحجم ألف صفحة لكل عند ، كما اعتمدت النظمة في ماده الموسوعة على مصادر مه دائرة العارف الإسلامية بطبعتها الأرى والثانية ، والموسوعة المعارف فوالوسوعات الأحرى السي تعنى بعدة الإسلامية .

وناً مل أن تكون النظرة نميم كتنب العربيون ص لإسلام نظرة موضوعية متصفة .

لر كمايستان

تم بناء مائة مسجد جديد في تركاستان في العامين طاصيين فقط كا م بناء مئة مساجد ق العاصمة وحدها بعد الاستصلال ، ويسدرس بدرسة الرئيسية هماك مائنا طالب ، والميلاد بماجة علمية إلى المعمون في العموم الإسلامية ، والكتب الدواسية الإسلامية

والجدير بالذكر أن أول قعنة من حجاج هده البلاد توجهب إلى الأراضي المقدسة مند سنتين

فقط ، وذلك بعد الاستقلال عن الجكم الشيوعي ويطالب أهلها بتودر اسح الدرسية لأبائهم للدراسة في العالم الاستلامي

وتانتبز هشرسة وقاري، ولوف و ـ من أهم المدارس – وبها (۱ ٪) طالب كما أن ، 1٪ من علماء تركماتستان من حريجي هذه المدرسة .

مراكش

اختصت في مراكش بالمعرب الندوة الدوسة حول تواصل الفكر بين المفرب والأنديس، اللي مظمنه كلية الأداب في المعرب الإسلامي تحت برعاية العامل المعربي الملك مديس الثاني .

وأكلد ونزير التربية الوطنية بالمغرب، على أن مراكش لم تتحل عن هورها في ستمطاب العلماء وقد موه عن مجهودات (جمعية الأطلس الكبير ؛ والمتامها بالعم والمنفاف وانحاقط، على التراث .

أثيسويا

تقم رابطة العام الإسلامي مجملف تقراي مأتبويية مركزاً للتدريب الهيء يكتف أكثر س الهيف حيود دولار عاكم تغوم بيرفيع أجوو الهيدسين الزراعيين في بجالات استصلاح العابات وتصريف المياه ، وذلك لمساحدة المسلمين هماك

بركيسيا

تستعد إدارة الشفرن اللبية في تركيا لاستاح محطة إداعه وطبعربور لبدا البرعج الديبية ل تركيا وتوعية الشعب التركي بأمور ديسة ، وحماسة الشباب عما يتعرض له من براج ملوثة تؤثر على تربية النشء التركي .

مصراب البابان

استجابة للدعوة الموجهة إلى مصيلة الإسام الأكبر شيخ الأرهر من هيئة «أوموتو كالبوتاشي كابنوهو » باليابات لحصور مؤتمر «الدعوة من أجل السلام» الذي عقد في الرابع والخامس من توابعير فضيلة الإسام الأكبر فضيلة المشيخ سالم صالح سالم موسى المشرف على ابنه فقيران يمجمع البحوث الإسلامية بيابة عن فضيلته للحصور المؤتمر

المقد المؤلمر في ماهه الاشوريدن، باليابان ركان حدثا دوليا بريدا مي بوعه ، حصر، العديد من الوهود عن شتى الحاء العالم على احسلاف لأجناس والديانات والانتهاب

لاقت كسية فضيعة الشيخ بسالم صالح على معاصرة المجودة الإمام الأكبر _ في المؤتمر _ تقدير المساد المشاركين فيه لم يسوه في كلمنه من علم غرير وثقافة واسعة جعلته بيهم عضوا تميزا ، تصادرت حسورته بالرى الأرجري يعطى الصحف البابانية المعيد بتعطية المؤتمر ،

هذا وقد تلقى الأوهر الشريف وسالة شكر وتفدير من هذه المؤسسة على مشاركته في أعمال المؤتمر ، الذي سوف يفتح مجالا جديد لهاء صرح مى الصداقة والأخوة الدوية عبى أسس هن النوايا الطبية والنقة المبادلة إلى إشاء الله ، وقد هن فصيلة

الشيخ سالم هوسي بهد عودته من اليابان بقوله . الدامد كال الحصور با الجهل أثره الطيب الكريم في موس اليابانيين أصحاب المؤتمر . الأملهم في السلام واجتهاع العالم على الحب إلى البشرين باليابان بينغون الآلاف ، ومن ثم بحتاج الإسلام عاليابان بينغون الآلاف ، ومن ثم بحتاج الإسلام

جامييسا

سلم الاتحاد الإسلامي الجامي أول أسبوع تقافي دعوى في جامبيا) ودلك عشر المهد الإسلامي التابع للاتحاد في مدينة (ساراكابدا) جامبية تحت شعار الآية الكريمة في ادع إن سبيل ربك بالحكمة والوعظة الحسسة ﴾ ، إ لنحل: ١٩٤٥ وتم تمويل هذا الشاط عي طريق مكتب منظمة الدعوة الإسلامية جاك ، وألقى خلاله العديد من الخاضرات ، من قبل غلة من العدماء والأساتذة المسلمين .

شمت توصيات الأسبوع الجالات التربوية ، ومناهج المدارس الإسلامية ، وقصايا الشباب ، زلمنرمسات الإسلامية غير الحكومية ، كما تم توجيه الشكر لحكومة جامب لقرارها لعظيم بحعل اللغة العربية وعلومها والعلوم الإسلامية صمن المنهج التعليمي لتلاميا المدارس هناك



Sourate "In Caverne", in sens dit verset 28

Le Monager d'Alah (b.s.) nous consolle de profiter du ban compagnet. Celuj-ci peut nous ader, gous conseller, nous consoler sone ouven interêt personnel, unique-mont dans le but d'obteur l'apprehettou d'Alah; ou bler i s'attend a ce qu'on lui rende service semblable, en échange ou enfant aut incapable de nous offre sen arrivées eur il out lan des affaires matérielles, dans ce can un se visite pour profiter de son bon excepte et de son bonnen actions; on d'autre termes pour respect la bonne essence, lui l'essemple de sa foi. Seion "Archa (A.s.e., le prophète (b.s.) o dit : " Los êtres sent doute d'amos dirigoes par Allah, celles qui se respendent, se improchent les unes des autres, celles qui s'opposent se répossont les nami les autres : Hadith rapporté pur Al Hokhari. Le Menager d'Allah h.s.) s dit également : "Poeus reun qu'Allah obsiters à l'omber de Son trèse se jour en el my aura d'ombre que le Stenne : deux bontave qui s'aiment pour l'arasser d'Allah, et réuniquent et se séparent pour une même mison. la soumission à Allah, Hadith rapporté par Allah Borelin.

Dans un autre Haditi, le mospager d'Allah (h.a.) a dit. "Allah possible des serviteurs qui pe nont ai des prophètes n. des martyrs. Ils sont admirés par les prophètes el les martyrs. On les demands alors: "que sont-ils" peut-ètre les almerens nons ! "le prophète (h.a., répondit. "Ce nont des gens que s'aument grâce a la lumière divine, mas lieus de sang as de parenté. Leur visage est turniteux, ils sont placés aur des misbars de lumière. Ils su s'affraient point quand ses nutres ont pour se sont point chagrinés quand les nutres sont tristes". Ensurte il récita les versein suivants

"Non. Present les amis d'Alieb s'epresserent plus aucune crainte ils ne serent pes affligés, cruz qui craient en Alieb et qui le craugnent recreveut la bonne nouveile, en cetts vie et dans celle de l'au-de là " Souraie "Younes. Le seus des verset v.52, 53, 64. Hodith resporte par Ebn Habban, El Laborni et Abou Danuel.

Reflechingon enfin à la parole divine aufvante:

*Par l'Instant! Qui, l'hourse set se perdition; de cess qui seconspliment des cenvres bonnes: de ceux qui s'encouragent mutuellement s'rechercher in vérite, de ceux qui a'ensouragent mutuellement à le patience.

Souraie "L'Instant"

Mine Rawys Ahmad Soltan

Le bon compagnon

per Mme Rawya Ahmad Seltan

Selon Abou Mouses Af Ach'er'qu'Allah solt satisfait de lui — le prephète (b.s.) a dit "L exemple du bon compagnen et du mauvais compagnen est semblable à celui du marchand de muse et du souf fieur du feu. Pour ce qui est marchand de muse ou bian il ten offre, ou bian te achètes de lui ou entore ta respires auprès de lui un bon parfum Quant au souiffeur du feu, ou bien il brûle tes vêtements ou bien tu respires auprès de lui une odeur desagnable"

Explication du Hadith

L'homme a bevoin de compagnons dont il profitera de l'expériences et avec qu'il partagera les problèmes quotidiens. Or les gens sont de natures differentes, tout comme les métaux; cartains sont besux et d'autres laids. Le musulmen doit choicir l'ami raisonnable, pouvre de bonnes qualités et qui craint Aflah. Cartains versets coraniques parient de bon compagnot; nous ailons nous y arrêter.

«Le jour où l'injuste se mordre les mains en disant : 'Maiheur à moi ' si sentement J'anis suive le chemin avec le prophete! Malheur à moi ;

«Si soulement je n'avais pas pris "un tel" comme ami bi

» Il mia égaré loiu de Rappet, alors que célui-si m'éta é déjé parvenu. Le démon est troi-Le envers l'homme. «

Sourate "La Lei", le sans des versets 27, 28, 29

| Ce jour lit, les amis deviendront ennemis les une des autres, à l'excepcion de ceux qui craignent Allah |

Shurato 'L'Ornement', le cena du verset 67

Le Coran nous conseille donc de mus éloigner de ceux qui désobéssent à Allah, des Imples. Observous la parole divine.

Ecarte-toi donc de calui qui tourne le dos è Notre Rappel et qui ne désire que la vie de ce monde."

Sourate "L'Etoile", le seus du verset 29

Reste en la compagnie de ceux qui, matin et soir, invoquent leur Seigneur dans l'espoir d'être agrées par Allah.

Que ses youx ne se détachent pas d'eux en convoltant le clinquant de la vis de ce mondel.

THE THE PROPERTY OF THE PROPER

tie, que le messager d'Allah reçus la Révélation et fut couvert d'une sueur qui perlait sur son visage comme us jour d'hiver

Luraque la Revélation prit fin, le prophète-salut et benédiction sar lufen souriant me dit « Remercie A.lab qui vient d'affarmer ten anocence Alcha». Ce fut le premier mot qu'il promonça. Alors ma mère me dit « Lévos-toi et remercie le prophète-salut et bénédiction sur lui», « de ne me léversi pas « à je ne remercie que « Allah » sent» lui dis-je.

Ailah a revelé à mon sujet les vergets 11-12-13-14 et suivents de la Sourate » La Lumère ».

Mme Hoda Characui

Sanction de la calomnie (Récit du "Ifk" (suite)

par Mme Hoda Cha moui

Les deux tribus faillirent en venir met maine. Le prophète seint et béméicteux sur les-était encore en chaire. Il descendit et crima le bagaire. Quand l'ordre fet retabil, le prophète saint et éraédiction sur lui-ne remonte pas en chaire.

Ja n si pas cessé de pleurer ce jourte. J'al pieuré les deux units survantes unus goutes le sommet. Je sentuis mos come se l'endre. Le matie, teon père et un mère vouvant suprée de mai. Je pleurais toujours. Une feature des Ançars demande a entrer Elle s'amit en pleurent près de moi. Nous étions ainse, quand le prophete-solut et hémédiction sur laventre et poit place à côté de mai. Il se l'avait pas fait depuis qu'il evait estende les calomnies à mon sujet. Pendant un mois : n'avent pas raça de Révélation me concernant. Il dit » Ajohn, j'ai appoin mer ton tolle et table choss, si te en innocente, Allab va le prouver. Si par contre, tu as commis un pôche demande parden à Allab et repear-tot. Quand † hourse recetturit sa faute et qu'il a en repent. Allah la lui pardonne ». A se moment men larmes a'arrêtérent de couler substement et, m schrossant à mon père, je lus dis « Réponda su prophète-asiat et benédiction sur lui à ma place. Pur Allah, dit it, je ne mis que dire-ma mère, die je, réponda pour moi su prophète-par Allah dit-elle je ne asia que répondre».

I étam encare jeune, dit Archa, je n'avain pan encore appris bonneous de verseta consciues, mais je répendis « Par Allah, je nuis pure que veus avas extenda et era ce que disent les gens. Si je vous déclare que je agus amocente-si Allah le sait him-vous ne pas croirez pas sumis al j'avous mure chose et Allah soit him qu'il u'en ant rien-vous l'acceptants comme vrais. En l'acceptante, je se trouve d'axample pour nous dans que la répense de Ya'couh le pire de Youasef quand il dit « je w'en ressete à Allah qui m'aidera à supportar vos sesertium».

«Sourate Youssel le sens du verset 15»

Ensuite je me reconchai dans mon lit, avec l'espoir que Allah dévoilers mon innecence. J'étais lain de penner que des versets ceruniques serment révétés à men sujet, moi l'être innignifiant. Tout ce que j'espérais, c'était que le prophète-saint et bénédiction sur lui-vit la vérsté en songe.

Je jure pur Allah, qu'avant misse que le prophete aplut et bésédiction sur lui-n'aut quitté us place, si nucuse des personnes qui se trouvuent dans la chambre se fât sordit " Oh, Il n'y un a point "De quelle distance separe les tions de paint d'emq" représentation. Elle dit "en jour et une unit de marche "Rende-tel suprie du manuelles d'Allah-paix ent our ini-ordennaleurs-neue. Elle demande" Qu'ent ou que c'est le monager d'Allah-paix ent our ini-ordennaleurs-neue. Elle demande" Qu'ent ou que c'est le monager d'Allah-paix ent our ini-ordenna pairt l'exemités de qu'elle manue en les histories paix me lui. Elle lui répéta ce qu'en lui ambre les éveit dit, ajoiteurs qu'elle graft un charge des arphaleus, il ordenna qu'en lui ambre les deux entres de le famme tur les arthons desqualleus il pages les maies. Hons béance à anti-été teux étiens quarante humanes et nous remplieus tantes les augres, que montégres. Après quel its entres de le famme étaleut plaines à cruquer. Le prophète—paix suit eur lui-été alors "Appertes de que vote gran (ourque provinceme le famme tour de que morsenne de pais et des dectes. Larrage bile reprégate les sieux le famme tour de pais et des dectes. Larrage bile reprégate les sieux le famme tour de pais et des dectes. Larrage bile reprégate les sieux le famme ties de pais et des dectes. Larrage bile reprégate les sieux le famme ties de pais et des dectes alors partes qui extegaient alors autoux de paint d'entre fumme. Alub guide ou gent qui extegaient alors autoux de paint d'eux. Elle membrestit à l'Estans alors que les magnètes de qui extegaient alors quiples.

772 Endel Mohammed Elm Becher, Elm Abou. Ady'Se id, Qutach. Anne in is 1 dit. Un réalifeat d'une fut amené en prophètognée soit sur hé-alors qu'il stait à 43-Eswiti'. Il y pinne in main et l'em se mit à sourdre de put mère ses énigts et tout le mende provide sen abletionn'. Combine étan-voin dessende Queede é Annel." Il répressit : "troir-comb su proppe trois agents."

176-Emild - Mequin Ein Istra'ti, Abeld and Ein Moolers. Howels, Salem About Djody. Djober Din Abdallah is.n.c.i dit. "Les gens swejest très sell le jour de truite d'Al-Hodelbiye. Le prophète-pair soit our lui-qui avuit entre les mains en récipient contennet un peu d'ens fit ets ablations. Les gens es présiperveut rons let et 8 leur divands "Qu'esqu-veur" En répendirent , Nom n'evens pains d'anter esse par faire not ablations et haire à part celle une sa en eutre les mains. " È mit alors es meurs donn le récipient, et l'em ne urit à juiller d'entre ses deigns étienne d'ens autrent, Neus avens tous bu et tous pressés our ablations. Comme je dessendal à Djahor. Combine étien veur?" D'une agentit muffit à mat-milles, main nous n'étienn que quites eun!".

777 — Erobd Malch Ein Zennil, Inreft, Abru Inhey, Al Burret (a.e.r.) dis - "Nome delete questions extens on Jean de traité d'Al Hodathiya. At Hodathiya ont un puite, et mous aviene painé trots ann ann, anne y intense in manutre gregor. Le prophète s'annis siere sur le prospet et descende qu'en les soutes un pas d'one. Il s'un range in houste parie in rejets dates às paties. Après sur trêve attente, mous pièmes nome décalitées et apparet notre soil sées que mile de non montance. On soign une autre surragio du landité-nous group durant à hoire à pas montance et anivent

Scient Harman

"QUELQUES MIRACLES DU PROPHETE MOHAMMAD."

Allah a accordé à Sos messagnes le pouvair d'accomplir des miracles, et esta afin que leur communanté cruis a la véracité du message dont ila étaient porteurs.

- Pour mottre en doute le momage de Mohammad-pair soit sur tui, les juile et ses chrétieus ont répanda des soupçons autour de son pouvoir à accomplir des mirecles aussi aportaculaires que ceux attachés sux acces de "Brahms" de "Moussa" et surteut de "less ".
- Or, is Coran est same contents le plus grand minacle du prophète -- paix soft sur lui, un miracle qui térmignete jusqu'à la fin des temps du message de Mohammad-paix soft sur lui.

Quant aux miracles rattachés aux nome des autres prophètes, ils étalent tempusés, parce que destinés à que communauté prétine, à une époque déstroisés.

Allah a vouls que Mahammad-paix soit sur la sout avant tout à la mature des bomains afin qu'il leur soit un parfait exemple à suivre, comme en témoigne le verset suivant : (Vous avez en la personne du mesenger d'Allah un modele parfait | "Sourate Les Factions" (le soon du verset 21).

- En outre, he contemporaine du prophéto-paix soit sur lui-out repporté certains événements qui témoignent des pouvoirs extraordisaires de Mohammed-paix soit sur lui-et des faits qui reilvent du maranurel qu certaines circonstances précises.
- ~ Nous avons jugé utile de relater lei certaine hadithe d'Al-Bokhezi et qui rayportent.
- 771 Esnad Aboul Walid, Salem (En) Abou Ragair, Emran Ehn House's nous a mounté qu'un cours d'un voyage ou ils accompagnatent le prophéte-paix soit sur lurite marchèrent touté le nui, et campèrent au point matin. Le semmel les gagns jusqu'à ou que le soitif (au bien haut dans le ciel. Abou Bakr fut le premier levé, mais en n'interrempait jarusis le sommeil du Messager d'Alain. Pala soit sur les tant que calui-ci ne s'éveillant de noi-passe. Enquite Alons en revellée et Abou-Baker s'assit prou de la tâte che prophéte-past soit aux les
- Il se cut à répèter 'Allah ou Albar" et il haussa tellement le voix qu'il finit pur le réveiller. Le prophéte-paix soit sur lubrant fois levé, nous emmens un peu plus lois, et préside à mètre prêtre du mutin. I pateines au des hommes rotts à l'écurt a'abétenant de prier. Le prophéte-paix soit sur un-après avois accompt le prière l'interrogen ainsi : "O, un tel, qu'est-ce qui l'empèche de prier avec nous?" "Je suit en étuit d'impuraté mojoure (djanaha) répondit fl. Alors le prophète-paix soit sur lui-lui enjougnit de procéder aux abiutions aèches et il accomplit le prière, Après quoi le mossagur d'Allah-paix soit sur lui-m'expédia pour aller de l'avent avec un groupe d'hommes. Nous avions très soit et, nous rencontriums en rours de route une femant en selle, avec les jambes entre deux antres pleisés. Nous lu demandimes "Où se srouve le point d'em?" "Elle répos-

REVUE AL-AZHAR

Vol. 66, Part 7 Rajab, 1414 Hijrah

Comité de Rédaction :

Dr Rokaya GABR, Professeur au Département de League Française et de Traduction M. Mohammed OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamiques function flate. This versus as Channel, the famous scholar, holds to mean much not a protext for reparation'.

The faw gives so the soon primarily the right of dissolving the marriage, if the wife, by her inducibly or had character moders the numerical life unsuppy. However, in the shapes of serious regions, behave few sever justifies divorce. If the husband about one his wife or puts her eway from simple caprice, he draws upon hissoric the divine range. The Prophet (MPB), H) was reported to have unid.

"The curse of Allah Gods rests on him who repudiates his wife capricisally "

No doubt diverce in an evil and must be regarded as such wherever there in the loss; mapers for the loss of Allah. The pagean before inless were shootstain from to reputints their alone when ever shootstain from the reputints their alone when ever standard them. Then were not bound to differ any receiving for the paterna of the patern of discrete. The most expression of their will was enough to offers a paparation. In this sight, the wife was a more plaything. Someoness the business would revoke the above and some infinitely. Women under each curvaturationers were in perpetual state of marginals.

At last the Prophet (MPBI'H) the marcy of universe, upon easying the marciful message to markind. He declared .

* CERTAINLY, divorce in the most discharged of lawful things in the night of Atlah."

The Prophet (MPB1/H) has also declared

"Allah has not created anything on earth which its leves more than the act of entancipation from slavery our and its covered anything on earth which he dislikes those than the act of diverce."

On another accesses be said

"Furbiddes a the fragrance of paradies to but who demands dispect from her laterand without unavoidable renound " $^{\prime\prime}$

FORBEARANCE

laters expline that how the husband and wife to spay to effects to being about lave and happiness in their family life. It goes even further to sold the couper to forbear each other to chose their eyes on trifling markets and markets and to forgive mutually if frequences leads to better reunion and barmony. The Qurus injects the farhousement even with a wife that one show put like

"Treat year wives with hindness, for even if you do not love them. It may well be that you may dislike a thing which Allah has moved for your good." (Sure 4.19).

The Prophet (MPH) till med his discretion on well as the fattante teachings to direct mae's attention to the fact that he posteroes the atrong ability of coll-restraint to deal with his family problems and just up with his wife a II. creatment Meny of the Prophet a (MPHLH) anyman teach leve, unturing paramete, forgiving dispetition, and show all, four of Allah in the treatment of woman.

"The man who pate up with the lif-motores of his wife shall receive from Allah rewards equivalent to what the Lord gave App at titabl when he suffered his of friction and to the woman who pute up with the all manners of her hashoud, Allah grants rewards equivalent to what He granted to Assayah, the Pharach a wife."

To be continued.

DIVORCE IN ISLAM

By Mohammed Hijab

It is stronge to any tent divorce in so lower that it can be printined at any time with no unuse whatevever. It is stronge to read at some bouck western by Chrentalian that no restriction has been used on divorce and it is a right exclusively confined to men to exercise at any time.

DIVORCE

The marring of divorce is the repudiation of the marriage contract between hunhand and write Almetiy specifing divorce is neight best and on the husband in view of his ability to shoulder the marriage using above and because of his options for bottee self-restraint than the wife can display

It must be understood that have him not given the husband the right to divorce in order that he may use the threat of divorce as a sword which he seven is the warmer a face. On the centrary folian allows divorce as a hitter medicine to be used by a man to cure a sittle-tion or get rid of an association that define semedy lipson holds that if a man trespondes on a woman's rights by divorcing her without cause, he is absump his power and is therefore limble to be held responsible for committing a breath of daty latentic courts are allowed to convey the man for alloweding the right of divorce.

Just in Islam maintains equality notween leading and wife in married II's. It impets as equality in the terroristics of the marriage. The law of Islam premius the commands as it is not because to ask the court of law so luck into her case if her bushead maintains an unplocumant association with her or course russ hardably to her unjustifiably up if she finds that he orifore from a discrete of the body or sund which prevents him from supporting her or preserving her chartity. We classify those causes an follows:

- I Habitual Ill-treatment of the wife.
- 2. Non-fulfillment of the terms of the marriage contract
- 3. Insancy
- 4. Incurable incompetency
- 5. Quitting the house without provision for the wife.
- Any other causes which in the opinion of the court panify a divorce, such so the imprisonment of the bushand.

The court is authorized to orde her to be diversed if she is qualified in her contantions and her hashand refuses to diverse her

LIMITATIONS.

According to Islamir Law a Musica is not true to exercise the right of divorce on the slightest disquest. The law has many districtions upon the exercise of this power. A Musica is only permitted to have recovered to divorce if there is ample justification for such an extreme measure. The high Quran expressly forbids a man to each principle for divorcing his wife, so long so she remains faithful and obedient to him.

If warners aboy you, then do not seek a way against thom. (Surn 4:14). Obschools to the verse significe obschools to man only in matters recommended by

the reports the energials places a major part, for it is activately important in the energial element in the energial element in the energy of the party meaning. Also a comparison has been the various translations haved so the previous study will be made and an accommod of each will be given.

WRONG SELECTION OF WORDS

(A) There we relamptohic of the denoted to promoting al \$7 and TT large day to the translator a samplete fathere to anderstand the true grouping of the words. In cases 30:

وْلَتْ كُونِكُونُ

Maryang to the proposed mesorably states for condition of heing a virgin where to mertal has touched and masurers both. Here shall I have a one, when to mertal has touched up, star have I have unchante?" Arberry facing to understand the remaining and conduct this virgin at. How shap I have a one where to metter has been been white true-had, writher have I have unchange ?" As weeding to trathely, sets. The virgin many that we mertal has touched. The chief which is wrong for our mertal has true-fied. Maryust, severing to the original and indicated by Tahan and the other engines.

A abotto case in found in verse (23)

gramma and a

where Arberty minemberstand the meaning of inti-si. According to expecte, the "magazing despress or proof ferribly Maryam was present ferribly by the birth pange to advance to the west of the paint tree Arberty meaninesteed the meaning of the word and erromands rendered to a "merpensed" which appropriate is readwing the birth of the ferrible or the read the standard of the barth or the standard of the standard

In case of it we shad another misseatch of the denoted to meeting of \$1 and \$1 items due to the translator a missisty at quistrated the tree meaning of _____ in

وتلز يالكبارهم

Accepting as Tangel and other extincts. the tend to the mean one who need to tell the special Pickshall dis not and revenued the true tenneling of the true and mappeoperately reading it as Barne tracks according to Oxford Declarate refers to a bety purpose who is the object of past reversate to non-1 heattern religions: the equivalence of tracking a few of true is by Aliand Annal, respections. By Electric and "true mean" need by Arberry.

(B) There are minimization of the elementative materials of ST and TT due to the translator a lambifuly to enlock the exect appropriate equivalent to the elementation majoral the word.

He were (3) of Samh "Maryan" As 201. 3.

And desperantely random the work on a satisfact, which repeat to ution fear things in a lead was to procleam, assessme Attacking to a supprise. Eacher to obtain the board the lead to out of "exercity retire because a was alread that his people would blance has for coting for a out of such as old ago at he proped accordy is his heart or because secret supplications are more invertable as for the recess that he supplication was away from his people blacks. "called out conveys a monthing different from that introded by the original and techniques by the respect. Now called out does not callecte with " in the accrety of his heart," which Asset them in the cases accument. "When he called out to im Sentence is the accord of his back. The verb of his heart, but a set of proposal and Y Ale called agon." By Arborry, or "supplicated" by Ehgalis.

to be continued.

A CUMPARATIVE STEETS OF THE ESGLISH TRANSLATIONS OF THE MEASURE OF SUILAR MARYAM PART II A

FRANSLATION QUALITY ASSESSMENT

By Mona Solom Abdul Shafter M.A.

Various object have been neglected by professional franciscous gain philosophics and the subject of contribution quarter. Sample agent as for brindaries to the sequencing return and of the value and affirm in the original and the registries of the resident mate starting at greater length.

Proof Sciences is the book Approximate to Territorial CPSD has divinguished for some experiment of the state of the speciment of the experiment of the exper

In translating the Green we find that the commence and compagning ininjuries meet to be taken may compagning. There are a new commencement of the direction of the translating a way to be indepted at that they offer a water meeting. The translation of the translating of the Queen physics attenue to reader the source meeting of the translation and region to a recommendate or makes being translations are the comtion translation apprical or recommended, or makes being translations are the majorn appropriate to come where from translating may be done acceptable for replace

Hence in the most of equationing the Group above as a busy body authorized to all people of all ferrors. In organizers ground as to an episode, or to remote an orientative as the target statement and the contents and the communicative of all the communicative of the communicative o

In this three the green processor of its transposits of Burgh. Maryon's will then with their rate appears. There are all an and my manner can de questing add again State that the continues as an office that were the same tour of 1 and 10 target that OT The first way towards the gambes comparisons will us recovered with remarkty Commercials which majors receive from a rough patienting of report. When you settled up to Averth regald for due to the translator a factors to conferenced the title generally of the words as found is the ST or requirement type to propagate another is to repet the most appropriate quartition is the conjugation appropriate for a set. The second step terbers the displayer granical of the translating generalization of the employing while constituent to account of the per will be no contracted the streng compatible. do with its accounts on count this. The finance and dogs which count managers of beyond Configuration and the federal principle and area and appropriate paint of tiers do propriet terretive agree of the 5". The latter demonstrate is that an inspectation of shorteness. and direction which have also to assumption to enthance with the best and TV for the gar sta determinent interval or that the color than terrain are appropriate matter the course beat whose the original articles and along the plus or so figures. For

north to south. Meshaus would also hope to aproot the roots of conflict from stabuse and to award the cause of rediction from its sources so that the world will ecoparate without any rank — discrimination or threat of violence. Our world must be occupied with freeling the hungry risting the undrawed, helping the and village and underdeveloped to size up to the higher rank of rivilization and development. Interview as to feed the hungry, to give the poor to call for peace, to avoid conflict and strive, to keep away from agreesion and destruction. Interval also argue up to change our world to become a world of peace.

O Servante of Allah, please be bruthers, O sons of untions pleate be friends, work for peace, for necurity and for love.

"PROPHET AND MESSENGERS"

Ladies and Genglemen our father Adam is the first prophet on earth. Allah forgave him after he had esten from the tree and guided him to the straight way Godlearnt tilm all names of things. Givey to our God. He Who gave to each creeted thing its form then gave it guidance, so our Gud had sent many prophets and messengers to marked asking to worship and Alinh to guide them to the straight way Quran said. There gover was a people without a warner imcasenger lived among them."

Each prophet casts to help people to become one malon and Allah said "O messengers, you can sat from good food provided and do what is good; for I know what you do. This is your pation which more . Your Allah you must worship and fear upon this belief, the Muslem believes in Allah, all His messengers, all His Books and all His tastile.

BASIS OF FAITH OF MUSLIMS

In brief, haves of laterate limits to believing in Allah, the most beautiful carries, belong to Mire, to Allah belong all that is, is the heavens and on earth, to Him be graine at the first and at the last. He has taken not here wife, nor a son. He is the first and the last. He has taken not here wife, nor a son. He is the first and the hadden, no vision can group if its, but it is greap is over all vision. You mind to able to conceive Him but He only has the conception, the world will find for stock no protector or intercenter except Allah.

"That is Alinh your fied there is no God but iffe the creator of all things, then werehip Him."

Musical betieves in angels, in the prophets, in the last day, the day of the resurrection the day of rechanging, the day of the happiness for ever for unhappiness for ever-in paradice kome of peace impriness, in hell home of districts and suffering.

"O Gentiemen your God calls you to paradier to His forgiveness and to His hterey.

I pray God for peace, for love and human brotherhood.

Salutations from Egypt, and from At Azhar blessings from his Emission the Grand Sheikh of Al Azhar for your great conference.

Wassalamu Alaikuum Wa Rahmetu-lishi we buraketuuh.

THE MESSAGE OF HIS EMININCE GRAND IMAN SHEIKH JAD EL HAQ ALI JAD EL HAQ SHEIKH OF AL-AZHAR TO PRAYER OFFERING AND WORLD RELIGIOUS FORUM AYABE, JAPAN

November 45, 1993

Translated by .
Sheikk Salem Saleh

In the Name of Allah the most Graelous, the most Morciful

All proles is due to Allah, He is Aliah of the East and the West, there is no God but He. It is to Allah, alone that sincere the tilence is due. Peace and blessings be upon at prophets and massengers.

O gentlemen, from Egypt the country of peace and taken, country of make Al Azhar, in the name of this Emission Shelkh of Al Azhar who gives me the great honour to be his representative.

I give you the next welcome peace and mercy of Affait be upon you.

O gentlemen, there are many relationships between nations and races, the most important one is human brotherhood (Single Origin).

Surely that all people in the East and the West are brothers, their father is Adam and their mother in Eve. Hawws. The Quean said. O Manichal fear your guardien God who reacted you from a single person create out of it his mate and from them twins scattered countless sen and women.

The different colour multiracial and multi-nations mean the, you may recognize one another the Quran said. O Manhind, we created you from single of a make and a female and create you may be on a the and a female and create you into nations and tribes, that you may know such other, not that you may despite each other." Limiting of human brotherhood uniter manhind with love and co-operation to remind them that their origin is one and their future proce and the them together by family relationship gentlemen, all Municipa cal, manhind to be brothers, to be one unit in affecty and proce without fanctions or partiality.

The Musiby improves and reaches up to much wide bottous of communication and cooperation of people of all nations, in complete equality and within a frame work of love and cordiality among all histographings.

PEACE AND ISLAM

Ladius and gentlemes. Surely your conference is the best one for it calls for peace which is fine goal despite weahed for by at himitize. It is fact that the alogue of islams is posses, power in an attribute of Aliah, panage is the demand and hope of Musiums in the present and the future and peace is the astutation of Musium whose passing by such other When a Musium enter his home be substoomic family by anying. May peace be upon you? (assulation slay know Therefor, power is the hope of all Musiums and would look forward to see it openeding all over the morid from east to wast and from

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66, Part 7 Rajab, 1414 Hijrah

EDITOR · Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY, PHD

CONTENTS

- The Message of his Eminine Grand linear to prayer offering and world raligious fourum.
 - Translated by Sheikh Salem Salek
- A comparative study of the English Translations of the Meaning of Surah Maryam. Part 1f A
 - By Mona Satem Abdel Chaffer.
- 3. Divorce in Islam.
 - By Mohammad Hijab

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of islam".

CONTRACTOR ALAZHAR PORT

	فهــــ
• كابد باقدس	• افتتاحية العدد
المساعر بالاعمد والله	مصينه الدكنو على حمد حطيت الم
🐞 على برناقي (سوو	💣 مع الإمام الأكبر
سنتر عديوهات مرضعي ١٠٤٨	- ق د کری الإسراء والمواح ٩٧٧
 الطائر الطبآن بندعر إبراهبرغيني ١٩٤٩ 	المصنوى بشال العمسيل مشركات السيطيران
🖷 لفحات هي دار البوسته	الأحبية بين يبير هعه
يللغ أحد ميدميان الم	- احتجاج الإنسام الأكر عل فلنم يمىء إلى
• ing therings	Kindley or more commercial
بمقيم الكوريال إرجين عليهانية متحصي	٠ مادًا بحرى في كلتمنيز
بي علماتنا لمعاصرين « تحمد راهد الكوثرى «	إعلاق وبسيم التحرير يلجله ١٩٧٨
الم اعدوجها البدائي د د سدر در المعدود	🖷 مع سورة الأنفال
■ الموينة فقة العلوم و سفيه	هصیه بداندور غید خیق سبی ۱۹۸۸
عرجم رحليل أ.د أحمد فؤد بالتنا	● اقفر بـ الكريم والبحر
• الجمل والولادة	الاستادالدكار عبدحيد بدا
أحمد رجال عبداحميد	. 🖷 فيس مي ابوار انبوه
🌢 ۱-فدید ای العدم واقطیه	عصبه سيح عن جمد عبد راحد
د خوی السید خم	🗨 اسرار والوار من ايتي الإسواء والنعوان 👚
 لموأة بل الفرب الأورث 	النسيح المعوض غوض (يرافد الـ 4.4.4
1.91	● دراسه خاضرة الأمير تشاولو
● طرائق ومواقف	Nome see See of the 18
أعيدا حقيظ محمد عيد حدم المدد	🖷 المؤمن بين اخوف والبرحاء
● من رواتع الماضي بمجلة الاؤهر	للاساد عبدات عبي عبان ١٠١٧
عداد الأستاد عيدالمت الزيات ١٠٨٠	• وسطية الإسلام
🖷 مع ديواد ۽ علي اعداب الرجيا ۽	الاستدارك المدعير داسيا ١٠١٦
الأسادا عسم عبدالرجاب	🖝 أبياب بين شموم الناصي وتوحهات المستغين
• القصيدة العربية والوجده لموصوعية	الاسباد الدكتور جعفر الله سالاه ١٠٧٧
الأستاد ؛ أحمد مصنصفين حبافظ ٢٠٠٧	● حرل فوائد البنوك رحكم لدين
● اضواء على كتاب	لمه کندر ایر هم عرصین ۱۰۹۰
عوص رفقت محمد النشيخ	• فيسة الرهد
● بير اغله والقاريء	الاستاد عبدري المدير العرابي (١٠٣٥)
در مساعد مکی عب	• القيادة الإدارية
 أباء مكتب الإمام الأكبر 	المدائسور محمد عيدالله أن لاجي
أ، عتبر البحقويس أرمصهني فيدافيد (11.4	• الفتاوي إعداد الاساد عساسعه فيردو ١٠٤٣
● أمياء المعالم الإصلامي	🐞 في ذكري الإسراء والمعراج
أ مجدى عبد حميد بشير	بنشاعر محمد بكر هلان
لقسم الفرسي	🌒 ایالت و ذکری
القسم الإنجليري	الساع عيدالناص موسى عبدالنامي الماكا

بسبم اقد الرحمن الوحيم الحمد فقرب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وحمة العالمين ، وعلى آلد وصمعيد وتابعيد إلى يوم الدين

الاسلام والأزهير والثقيافة الجنسية

من حسناف الإسلام التي تُقتع بها ابسابقون والتصحيح »

التصحيح برد الواقسع المتسل ، أو والنعرس، للاختلال إلى واقع سلم صحيح ، هذا العصحيح سمة أصيلة في الإسلام ، لا تهاون فيها ولا يجوز ، ذلك أن المبادرة إلى حسم الحتل تعنى رَدُ الحقوق إلى أهلها ، وفي ذلك عافيه من القضاء على العبقن وسيستبته من بلايا تحيل المجتم من المداوة والمغضاء

وكم للذ ((التصحيع) من أمثلسة مرت بالمسلمين مكتمي منه بمثالتين ا

(أ) دالبسى، الدى عرفته الجاهلية ، وقد تطور إلى جعل المتبنى بمنزلة الابس الصريح ، ورئب له عبى ذلك كل الحقوق من ميراث وتكاح وميرهما ، فأنطله الإسلام ، وم بيطن الجالب لإنسانى من الإحسان إلى بسم وتربيته على واقعه الصحيح دون السبب الماطل ، أو لارور المتم



الأنفيع

هجدلة شده بية جامعة تأسست عام 1971ه - 1979ء وصدرالد دالأولد في لمرد 1970ء تسددس محماليموث الإصطلامية فعل بوش الإصطلامية

> نیبرانزیر دکتر/عالچمالخطیپ میرانزیر علیماضصدالرحیم

شتبانیر عادل قامی فغامت

 اخراسلایش بام مدیانتریز اد خاطایش بافایسسده ت ۱۹۳۱ - ۲۹۳۱ می ۹۰ و ۹۰ الایشرا کاش دسم دشناکات با لاهرام سایع الجلاد مالفاهده

شعبان ١١٤ ه ... ينابريبراير ١٩٩١ م ... انحر عالماً من ... السب ة الساد منة والسنون

(ب) دالظها ، ويده أمر الرجل روجه صراه أمّه ؛ فيحرمها على نفسه ، ويجعل دنك طلامًا ، فاللا لروجه وأست عده كظهر أمّه ، ودنت سكر من الفول ورور ، فيدر الإسلام إن طلام ، وم يعمد طلانه ، و ويند ملك من الفول ورور ، فيدر الإسلام إن طلام ، وم يعمد طلانه و الفنهار والنبس جاء دونه – تعالى – قاطعه ﴿ مَنْجَعَلُ الْمُولِيُّ وَمَاجَعَلُ الْرَيْعَاءُ كُمْ أَنْنَا تَكُمْ وَلَكُمْ بِالْوَجِمْ وَالْمَاجِيْنِ مِنْهُ وَالْمَاجِيْنِ مِنْهُ وَالْمَاجِيْنِ مِنْهُ وَالْمَاجِيْنِ مُنْ الْمُحْدَدُ وَالْمَاجِيْنِ وَمُولِيكُمْ وَلَكُمْ الْمُؤْمِنِ وَمَعْ وَلِيكُمْ اللهُ وَلَيْمَ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ مَنْ والله ورور الله ورور الله والله ورور الله وروز الله ورور الله ورور الله ورور الله ورور الله ورور الله وروز الله وروز الله ورور الله وروز الل

وم مطين النصحيح كان التعليم ، ومثّل الرحال وسألت السلم رسول الله علي الجسم ، وأجاب و أجاب وسيد وسنجم على الجسم و أجاب رسول الله عليها وسنجم حلى لعد بات المتماع الإسامي النظف المنعمات أجسادا وأثومها طهارة ، رعرف هذه الحقيقة مصد الصحالات الحالية ، مكتب تقول : وأنقى الأرجام أرجام المسحان والا

ثم إليث مثلاً من بين أمنه التصحيح لإحدى ووجاته عَلَيْكُمْ وقد أخبرت أن رحلا أصبح حزينا كتيبا ، فتصاعلت عن سبب دلك ، فعيل ها تروح بكر فلم يجد ف غُذُره ، فيب _ رصى الله عها _ أن الغُذَرة تُدُهِبُ بالواتِية ، أو بشادة خَبْشة . أي أن دهاب الغُلْرة ليس نعنه الحكم بعسق مرأه ، وفساد عفتها ، فعش هذا الحكم يبعى أن بكور هناك من الأحوال والوقائع ما يهر م ، وهذا التحد هذا التصحيح طريقه في الأحكام المنقهية واعتبرت المرأة به بكراً!!

وعَلَّم رسول الله عَلِيْكُ المسلمين الحيطة للجنس مبكرة البيث العشل مدكرة كان أم أثثى – جنجي من كنوة فيه 1 فقال – عليه الصلاة والسلام - في حديثه عز الصلاة .

مُرُوا أُولادكم بالصلاة وهم أيناه شيع سين ، رامريوهم عليها وهم أبناء عشر ستين ، وقرفو بييم في المصاجع؟ .

عده ، ولقد حدث الشريعة على الاستعلاء بالعريرة ، وذلك بصرف قواها _ ماديا _ إلى ممارسه ألعاب القوى ، من سباح ورماية وهروسية وعيرها ، را روحيا _ مسارسه الصوم ، وذلك لتقع العريرة بين إطارين من الطهر وحفظ إلقوى الحسدية والنفسية على أحسن مساوى

ذبك مسلم الإسلام الدى ورثه الأرهر في بعلم ايناء المستعين الثقافة الحسبية ، يتعلمها الطفل - ذكر كان أم أشى - في إضار فالعبادات؛ من طهارة - بفروعها المختلفة - إلى صلاه رصيام وحج ، فيكتسب هذه الثقافة محدوده بالصوف والمعاف ، بعيدا عن الإثارة الحية التي تتبعها المدرسة الحديثة في العرب ، ثبك المدرسة التي عدفد الجسد الحيّ « بعيلة إيضاح لتحصيل هذه الثقافة وانتيجة أصبحت معدومة يشكو من أهل الأرس حمد ما نشراته في الماس من قايد في .

وباء القرن العشريون.

⁽٣) رونه أحمد وأبوباود وتعاكر عن عبداته بي عدر

⁽١) مشرت وفك عبد الأرَّام. إن حيثه



جادانی مسکے جیک دانحق شخ الافر

الديمان من البيري المعراء ولمعراج. كانالهمام الأكب في الذكري لمباركة

قال الله مسيحانه في القرآن الكريم

- ﴿ سُبْحَنَ الَّذِى أَسْرَىٰ مِمَنَّدِهِ ، لَيَكُلاّ بَنَ الْمُسْجِدِ الْمُحَرّامِ إِلَى الْمُسْجِدِ الأَقْصَا الَّذِي بَنَرُكَنَا حَوْلَهُ رِلْمُرِيَّةُ مِنْ مَيْدِنَّ أَرِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيعُ لَلْهَا ﴾

هذا الإسراء أى السير ليلاً بانسي عَلِيَّةٍ من المسجد الحرام في مكة ، إلى المسجد الأقصى في القدس ، تكريم لرسول الله وتسرية عنه وخروح به مما أحاط به من متاعب وآلام في سبيل بليغ الرسالة ، وتثبيت بعربيمته وإفضاء لإوادته بعد إذ وقف يتاجى ربه ويباديه ، حين تكاثرت من حوله النائبات ، وتحرش به قومه وتربصوا له ، وحين دعب إلى الطائف يدعو أهمها إلى دين الله ، نظيم كانوا كجيرابهم قريش ، قست قنوبهم ، ولووا وعوسهم فكانت شكواه إلى ربه وتضرعه ومناجاته

وسط هده النوازل كانت رحمه الله وعافيته عنوط رسونه وتكرماهكان الإسراء إلى بيت المقدس رحلة أرمية تحقق عنها هدهان :

🗆 الحدف الأول :

تشبيب فلوب المؤمنين الدين آسوا بالله وبرسالة محمد عَلَيْكُهُ و دعوته ، وليكب المشركين إد أمه ما أن عاد المرسول من رحبته القدسية واخير قومه بأنه أسرى به البينة إلى بيت المدس حتى كدبوه وسحرو منه ، بالرعم من أن الرسول قد وصعت هم بيت المقدس وصعا دقيقا ، مع عدمهم بأنه لم يسيق له رؤية هد البيت قبل هذه البينة ؟ بن واخيرهم بما صل من رو حمهم الآية عن طريق القدس ، وأنه قد شرب عما تحمله من عاء ، وأباهم بأن هذه القابلة سنصل بن طبوع الشمس ووصلت في هذا الموعد ، ومع هذه المؤكلات تصدقته سأل أعيقهم ، أن بكر _ رصي الله عنه _ ووصلت في هذا الموعد ، قد صدقاه في حبر السماء أفلا بصدقة في خير الأرض ؟ هسمى أبو يكر من ها بالصديق

محى جع الأنياء

🗖 اما المدف العالى -

للده الرحلة الأرصيه الإسراء فإن الله _ سبحانه _ جمع الأبياء والرسل في بيت المهدس وصل مهم رسول الله عمد عَلِيَّة بداه . إبرارا لعهد الله ومينات عن من سبقه من الرسل في قوله تعالى : ﴿
وَإِذَ أَخَذَ اللَّهُ مِينَ فَي البَّهِ مِنَ لَا اللهُ عَلَى اللهُ وَمِنَاتُ عَلَى اللهُ اللهُ وَمِنَاتُ عَلَى اللهُ وَمِنَاتُ عَلَى اللهُ وَمِنَاتُ مِنْ اللهُ وَمِنَاتُ مِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُونَالُونَ اللّهُ وَمُؤْمِنُونَ وَمُنْ اللّهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُؤْمِنِ وَمُؤْمِنِ وَاللّهُ وَمُنْ اللهُ وَمُؤْمِنُونَ وَاللّهُ وَمُؤْمِنُونَا وَاللّهُ وَمُؤْمِنِينَ ﴾ والمعران : ١٩٥٠ مِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَاللّهُ وَمُؤْمِنُونَا وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللهُ وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللّهُ وَا اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ الللّهُ وَمُنْ اللّهُ ا

دلث لأد الرسول عمدا عُلِيَّة خاتم البين وشريعته بداس حيما وللعوالم حميمها ، ودعوبه عامة لا مختص بزمان ولا مكان ، أما دعوة من سبقه من الرسل فقد كانت خاصا بأقوامهم ، نجد ذلك واصحاً في رسالاتهم التي حدثنا عب القرآد الكريم ، ودعاتهم على من لم يؤمى بهم من قومهم وهلاك هؤلاه بكونوا عبرة لن بأثرت بعدهم .

و كان المعراج وهم الصعود برسول الله على إلى السموات مقاصد عالية ومعاب سامية ، عمد شرفه لله يهد الرحلة ورعمه مكان عبيا ، وأراه من آياته الكبرى ، حتى التين إلى سدرة المتهى بعد أن النفي بالرسل والأنبياء كل في موقعه من السموات ، ركان له مع كل متهم حوار وثء وترحيب

آية ظاهرة للوحدة

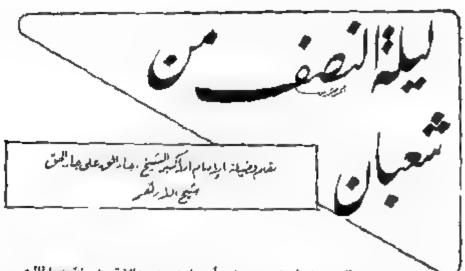
وقد عرصت الصلاة في هذه الرحمة سيماوية ، ومن ثم كانت عماد هذا الدين بحق ، كيف لا * وهي أية ظاهرة على وسنة سيمين إذ يتجهون فيها إلى قبعة واحدة على عبادة موحدة في أوفات محدد ، وإذ تعود هذه الدكري بالمسلمين الوم حديهم أن يذكرو المسجد الأقصى الأسير الذي كان أول فيه قاماً بالأبياء والمرسلين ، والذي كان أول فيه قلمسلمين ، وكان إليه مسرى الرسول بهل وصلى فيه إماماً بالأبياء والمرسلين ، والذي مستمه عمر بن المعالمين وظل السنمود سدية أعديه وحراس في رحايه ، بمسروم بالصلاة ، وهم مرتفع نداءات الأودان في وقت كل صلاة ، وكم من حلقات للملم قد العقدات في جنباته ، وكم من المقاد والعلماء والأدباء قد أفاض الله عيهم في رحايه علوما بالعد في الدين والسيا

يدكر المسلمون القدس وأنها فارهم ، وأن عليهم أنا يجمعوا أمرهم ليستردوا أرضهم ، ويكولوا صفاً واحداً ، كما كان أسلامهم الذين حافظوا على البلاد وأقاموا أمكام الإسلام

تتحد من هذه الدكري مددا ومبده لوحدتنا ، وعضدا لقوتنا وليثق في وعد الله الدي لايتحدث

﴿ وَلَيْنَتُ مُرَكَ اللَّهُ مُورِيَنَكُ رُبُّ اللَّهُ لَكُونَتُ عَيْدٍ ﴿ ٢

意识线



> وفى الجديث الدى رواه أبر داود والسماقى عن أم مسمه رضى الله عنها قالت م يكن التبى الله الله يعلقه يصوم من السنة شهرا تام إلا شعبان كاب يجمله برمصان ، وفي هذا دليل على ما كان لمشهر شعبان في الإسلام مي مكانة خاصة بين الشهور ، فهو شهر النعجات والهيوضات والبركات .

> وفى تخديث الذي رواه انساق عم أسامة بن ريد رضى الله عهما قال : قدت يا رسول الله م أرك تصوح من شهر من الشهور ما تصوم س شعبان . قال . و ذاك شهر يغلن الناس عنه بين رحب ورمضان ، وهو شهر ترفع فيه الأعمال يل رب العادين وأحب الله يرمع عملي وأن صاام لله ظل الشو كاني : ولهل الحكمة في صوم شهر ظل الشو كاني : ولهل الحكمة في صوم شهر

شدیان آن یتعقبه شهر رمصان یا وصومه مفترص فکان وسول الله علی یکتر من الصوم یی شعبان قدر ما یصوم فی شهرین من غیره ۱۰ ما جوت س النطوع الذی یعتده بسیب صوع رمصان

وس الحوادث العظيمة التي وتعت في هذا الشهر المبارك : تحريل القبلة في الصلاة من بيت المدس إلى الكنبه المشرعة .

همني الصحيحين عن البراء بن عارب رحمي الله عتهما فال : كان رسون الله عَلِيَّة قد صلى نحو بيت المقدس سته عشر أو سيمة حشو شهرا ، وكان رسول الله عَلِيَّة بحب أن يرجه إلى الكمة ، فأنزل

﴿ فَدُرِئُ تَعْلَبُ رَبِّهِ فَ فِي الشَّمَالَّةِ ﴾

البقرة 122 تتوجه محو الكعبة ، وقال السفهاء من اساس وهم البهود

﴿ مَا وَلَمْهُمْ عَنْ فِلْنَهُمُ أَلَيْكَا وَا عَلَيْهَا أَقُلْ لِلْمُ الْمَشْرِقُ وَالْمَعْرِثُ رَهْدِى مَن يُنَا مُ يُكَ مِنْطِر شَتَعِيدٍ ﴾ مِنْدَة ، ١٤٧

فِصِينَ مِع النبي عَلِينَ وَجِلَ ، ثَمْ حَرْجَ بِعَدُ هُ، صلى ، فَعَوْ عَلَى قَوْمَ مِن الأَنصَارُ فَي مِبلاة النصر يصدون تحو بيث المقدس فقال _ وعو يشهد سأد صلى مع رمول الله عَلَيْنَ وأنه توجه نخو الكعبة . فحرف القوم حتى توجهو، نحو الكعبة .

وق الصحيحين عن عبد الله ين صبر رفتني الله عنهما قال ؟ (بينها الماس بقباء في صلاة الصبح إه جاءهم آت فقال ؟ إن رسون الله عَلَيْقَيْهِ قد أَنزل عبيه الليلة قرآن ، وقد أمر أن يستقبل الكمية فاستقبلوه ، وكابت وجوههم إلى الشام ، فاستقبلوو إلى الكمية)

وفي رواية للنسائي عن سغيد بن المعلى ، ال أول صلاة صليت إلى الكعيسية كانت : ﴿ صلاه الظهر ﴾

وقد صبط أعل الخديث والديم " أن الأمر بلحويل القبلة من بيت المقدس إلى المسجد الخرام كان في شمبان من البسة الثانية للهجرة

وقد امتن الله على باستمين باعتياره السجد الحرام مينة لكل مصل د فقال لعالي

﴿ وِمَيْتُ مَا تُعْتَدُونَوْلُو وَمُوهَكُمْ مُنْظُرَاءُ ﴾

البقرة ١١١١

ومن مكترم هذا الشهر المبارك ما روى عن بينة السمنة بنه رما كال يخصبها المضطفي علي بعبادة منبيزة تبيانا المصائنها ، فعي لحديث الذي رواه الصبواني ، وابن حيال في صحيحه عن معاذ بن عبل بدرشي الله غنه ، عن البني علي قال ، و بعدم الله على هميع خيمه ليله النصف من شعبال ويعم لحسم الله على هميع خيمه ليله النصف من شعبال

وعى عائشة - رضى الله عنها حقالت : ٤ فام رسور الله طَيِّكُ من اللين فصى ٤ فأسل السجرد حى ظلبت أنه قبص ء فلما رأيت ذلك قمت حى حركت إجامه فسعرك فرجعت ، فسمعته يقول في سمودة : ٥ أعود بعنوك من عقابك وأعود برشاك من سحطك ، وأعود بك ملك باليك ، الا أسعى ثناء عليك ، أنت كما أثبت على تمسك ٥ فلما رفع رأسه عن السنجرة وقرخ مي النبي عَلَيْهُ قد عباس بيانا ٩٥ قلت الا والله النبي عَلَيْهُ قد عباس بيانا ٩٥ قلت الا والله سجوهك ، فقال ؛ أتدوي أى لينة عده ؟ قلت الا سجوهك ، فقال ؛ أتدوي أى لينة عده ؟ قلت المعرف سجوهك ، فقال ؛ أتدوي أى لينة عده ؟ قلت المعرف من شعبان ، إن الله عو رجل يقتلع عني عماده في يلة النصيف من شعبان ميغمر للمستغفرين ويرحم

^() ومعني (خلمي بدل برأي علمير، وكأن ﷺ بقول ها ﴿ تُنْسَبُ أَنْنِي قَدْ فِعْرِم، فَنِيْ وَيْعَبِتِ إِلَى إحباق سابي و يُلتَقِلُ ؟ ﴿

السيرخمين ويترخر أهل اجتمد كما هم 4 م. رواه البيهي وقال أنه مرسل جيد .

هذه الأحاديث وعيرها تعلى من شأن لبلة النصف من شعبان، ومعظم ذلك البوم، وتدعم المسلمين إلى الإقدام على طاعة الله فيه، وصوم بومها ؛ طلبا مرحمة الله ومعضرته واستزادة من مرضاته. واستقبالا لحيره الذي لا ينتضع عمن تلب إليه وأناب، فإنه سيحانه يول الطائمين الصابرين الصانمين أجرهم بعير حساب، وخير ما يعبد الله به ق هذه الليلة المباركة ؛ الصلاة وتلاوة الفرآن والدعاء بما يعتم الله به على لمسلم ق حشوعه وعباده ، وخير الدعاء ما عدمنا الله وأناه ، وما ورد عن رسول الله عليه على المسلم في احياء هذه الليلة بالطعمة ، والدحوم على المبالة الله عليه على المسلم في احياء هذه الليلة بالطعمة ،

وبالصلاه ، وبالاوه الفرآند ، والاستفعار والتسبيح والنهنيل والتكبير ، برسائر أنواع الدكر ، وعلى صوم يومها كما أثر بنن رسول الله ــ سل الله عليه وسلم



رقرأ ابن مسعود « أنهم ميقوا » قطل هده النرءة بكوب حميه « أنهم سيقوا » ثمد سدت مسد المُعولين

والآبة متصدة بالآية البدبقية

مرىء يحسس بياء العيبة ، والماعل على هذا عر الاسم الموصول وهو الدين كفروه و معمول يحسس الأول مخدوف ، أى لا يحسب الظالمون أنقسهم أنهم سيقوا ، مجمله سقوا هي القعول الثاني ،

ولِمُاتَقَافَتُكَ ﴾ ، فهؤلاء هم الكفرون الخاتبود ، والمعنى لا يجسب ولا ينظن هؤلاء أسم أفلترا ص عقوبة الله وفروا بمعنتهم . فإسم لا يعجزون الله ولا يستطيعون الفرار منه ، كما قالت الجرن :

﴿ وَٱلْمَالَمُنَا آلَ لَوْ لَشْجِرَ الْمَوْفِيرَا الْأَرْمِينَ وَلِى اللّهِ حَرْبُهُ هَرَا ﴾ أى لا نغلبه ولا يستطيع الفرار منه . هذا هموى الآية , وى جميع تقديراتها وتوجيهاتها المعوية لا تخرج عنه .

ومن التقديرات التي قيت: أن فاعل يقيدن عدوف ، والتقدير لا يحسين أحد أن الذين كفرو سيقوا ، ولا يخفوا هذا التقدير من إقباط الكفار تينيسهم من انتفاعهم يخيانهم ، فسراء كان هذا الطن متهم أو من غيرهم ؛ فقطعه موتس عم منبط لعزائمهم على الكيد، والحيانة ، وهو أبضا تشجيع للبني عليه وللمؤمنين ، والتبسيت لهم على عربة الجهاد ورجاء النصر أو تبقيه .

وقرئت لآیه و لا تحسیل .. بداه الحطاب ، ماخناطب بالحسیان .. بادیء دی بدء .. جو النبی مرکز نصنه ، وهو واضح حدا فی تثبیته ، ویث الأس فی مصنه ، ویمکن آن یکون اختلاب لکل مر بتأتی که الحطاب ، میکون التضدیر : لا محسین حاسب آیا کان

وجملة • 1 إنهم لا يمجزون ۽ حملة مستأنفة . فهي توكيد مضمون الجملة السابقة أي لا يظموا دمك ء فهم لا يحجزون الله .

وقرئت الآية : (أنهم لا يعجزون (المشح المسرة ، ههى جمعة تعليب ، يتقديم ، لأمهم لا يعجرون ، و خَدْف اجار مع أنَّ ، وأنَّ ، مطرد مألوف في الله ، راملعمول (يعجب رود)

عملوف ، تعمير لا يمجزون الله أو لا يمجزون أو لا يسجزون أحدا .. والربيء أبضا 1 بمجزون > بشديد الجيم .

ولى كل الأوجه تبدو تنباية الرسول اللهائة ظاهرة بيس فانه وأفلت عبه من المشركين أو الهود الدين خانوه ونقضوا جهده في كل مرة وهم لا ينشون ، وبعض المسريس قمر المشى في الا ينشون ، وبعض المسريس قمر المشى في الا ينسيس الدين كفروا الاعلى اليود ؟ لما تكرو من خياناعهم ،

وقد كان اليهود حين هجرة النبي مُقِطَّةً إلى للديد : ثلاث طوائب هم : بيو نينة ع ، وينو النضير ، وينو قريظة ، وحديثهم جميعا وموقف عبدالله بين أبي وحُثي بن أخطب لا أرى داعيا لدكر،

﴿ وَآعِدُوا لَهُم مَّا ٱسْتَطَعْتُ وَى فُوَّةٍ وَمِر يَبَاطِ الْحَيْلِي . ﴾

وهذا، حطاب المبهي للله وس مع من المؤلفة وس مع من المؤمين ، أمر بإعداد كل ما يستطيعون س توى المرب عزلاء التوال الدين تقصوا المعيد ، أو هو أمر بالاستعماد لقتال الكفار على الإطلاق .

و القرة 1 كل ما يتفوى به في الجرب المطلق عليه المسلمون المبالغة بالأنه مظهرها ، وقد خاص المسلمون الجرب يوم بدر بدول استحداد ؛ لأمهم كابوا يريدون الطائفة غير دات الشوكة ، وهي القاطة العائدة من الشام بمتاجر قريش ، وقد كتب لهم النصر مع عدم استعدادهم وقاة أسلمتهم ، ولكن البصر من عير استعداد لا يتأتي في كل حين ، وما يتفوى به في احرب يشمل الأسلمة أيا كانت ، كا بشمل المسلمة أيا كانت ، كا بشمل حسن المدير ، ويث المكايد ، وتنبيط العدو ،

رتفرین جماعته و عیر ذات ، مکل دات مما پشداه معط القوق ، لأنه قاهر الأعداء ، وفسی بعص الصحابة القوق بی کان مألوقا فی عهدهم. فقال این بحاس ؛ هو أنبراغ الأسلنمه ، وقال عگرمه هی الحصوت والماقل ، وروی أنه مسرها بأمها دكور الحبل ، وبیش بدی قره لأن الحبل ذكرب بعد ، وجاء عی رسون الله علی قره الله الحبل ذكرب بعد ، وجاء عی رسون الله علی الله الله العوق

الرمى ، قاها وهو يخطب بوق المبر ثلاث ، وظامر أل النصر فيها إضاف _ كا تقول . العبادة المبجد ، والحج عرفة ، وذلك لأن الرمى في ذلك العهد كان أنهج الوسائل في الحرب ، وقد حث عليه الرسول على أنه ، وحث عيه عمر ، وجال في الحديث المراب ، وحال على شيء من لهو العلما ياطل إلا ثلاثة : انتصالك بقوسك ، وملاعبك أهلك ، فإنها من الجن . ٤ وجاء أيصا ، ٤ انتصلوا والركبو ، والذ تنتصلوا أحب إلى . . ٤

وإدا كانت هذه الأدوات من البارزة في آلات الحرب في دلك الوقت وقد نبه اللبي صبيا ، فإن علينا أن ستمد لكل حرب به يناسبها ، وفي كل رمان بما يبيء السعر ، وفي العصور احديثة م يعد الرمى دا حدوى ، فيوجد من الأسلحة الماكة المدرة ، من المدائف والقابل بأنواعها العديدة ما لا ينتى معه النبل ولا الرماح والسيوف ... وكلمة فرة تشمل كل دلك وغيره ، وأمر النبي وكلمة فرة تشمل كل دلك وغيره ، وأمر النبي علم الرماية يشمن تعلم كل أدله .

وجاءت كلمة و فوة و مكره ، فهي مشمل كل أنواع القوى ، وهنا ما يهيب بالمسمون أن بأخدوا حدوهم ، وأن يعملوا على مجاراة ركب القوى ، حتى لا يهمروا أدمابا وأنباعا، ويكون

موقفهم موقف الخائف الميب الذي لا يجرؤ على احرب والدعاع

وم بكن السلمون في موقف ما أضعف ما هم علهم عليه الآن ، وقد تكالبت عليهم الدول وتداعي الأعداء في كل مكان ، وهم لا يملكون ما يديمون به علموا أو يردون به كيداً وقد عرط المسلمون في هذا الاستعداد من تين ، فعرطوا في تعالج الإسلام وأوام القرآن ، ولا يأس بعد ذلك من رحمة الله .

أما د رَبَاطُ السُّهِلُ 1 فَشِهرِهِ الرَّخْشرِي يأمه الحيل تربط في سبيل الله استخداد المقتال ـ قالرباط (قان بمعنى مزيوط أو هو مضمر ـــ يقال : ربط الشيء رَبُّها ورباطا ، ورابط ربط ورباط. ومرابطة ووالرباط التأهب وترتب عيى المدووية فسر قول الله تعالى: ﴿ أَصَيْرُوا وَصَالِمُسْرُوا ورابطوا كه ـ وتيل إن الرباط لفظ مقعرك بين معافى أكأفيل والتطبار العملاة يعند الصلاة والإقامة على جهناد العدو باخرب ومصدر رابطت يمعي لأرمت ٨٠ وجاء في الخديث الثناء على إسباغ الوصور على المكاره ۽ واستھي بل عبدجا ف الظلمات ، وانتظار الهبلاة يعبد المنات وحتر الحديث بجملة وعدلكم الرياض صلكم الرباط، فللكم الرباط، قيل . المراد بدلك هو انتظار المبلاة يعد الصلاة ، لأن المصلى العرقب لجيء الصلاة كي يؤديه ، كالهارب الدي يترقب هجوم المدو كن يرده . وقبل: المراد بالرباط هده الأشياء الثلاثه بارهو بعيداء ومهما يكن بن أمر بالكلام هنا على التشبيه ، أي ا ذلكم ه يستحق أن بسمي رباطأ ، لأنه ثوع من الجهاداء جهاد النعس وجهاد الشيطان بالوهو حيق أن يبيمي رباط

ومن العباد من يصر على الصلاة في المسجد ، وقد والسعى إليه في جاوات المسجد و المعتبة . وقد رعب النبي عليات في المسجد ، ولما أراد بو سلمة أن يقبر بيوجم بل مكان قريب س المسجد ، وكانوا يسكنون بعيد عنه لد قان هم النبي عليات مكانكم بني ملمة بكب لكم خطرة كم عن الصريق فانسمى بي المسجد وترقب المسلاة حليق أن يسمى رباطا ، وأن يشبه دروه بالمتيمين على اصدود لدهم الأعداء

ویجوز فی و ریاط الحیلی و ان تکون جمعا لربیط بمعنی مربوط ساکا یقال العمیل وقصان وقبل ممرده رُبُطٌ , بورن کعب و کعاب ویجر و بحار بنا وقرأ المناس * ۱۵ و مس رُبسط ۵ بضم البساء ویسکونها ، والمعنی واحد بی الجمیع

وه ترهبون به على الله وعبركم ١ . أى غوون ، والرهبة بهى المتوف الشهديد ، وقرى المرافقة ، وقرى مسيعة تفييد المرافقة ، وقرأ ابن عباس وهامد و تجاول به ١ . والحرى قد يكون بسبب الموجة أو بسبب الجوف والتراجع ، والجسمر في ١ به ٢ علامة أن أن الما استطاعه ١ . أو الإعداد المهم من الأمر يأعلوا أو لما ذكر من القوة وبن رباط الجهل معا . وعصل الآية أن كونوا عن استعداد لإرهاب وعصل الآية أن كونوا عن استعداد لإرهاب غيامكم حدى لا يطمعوا فيكم أو يتحرأو عليكم ، وليكن لديكم ما يمكنكم من دفعهم والانتصار عبيب

و 1 علمو الله 1 أعداء الله ، للدين يخرجون عن أوامره ويتحاربون دينه ، وعدو كصيف يستعجل للمعرد ولمبجمع ، وأعداء الله أعداء المسلمين وللإملام

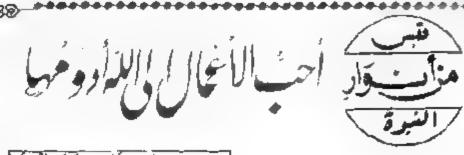
و و غذّو كم الدين يناصبو كم العداء و و و بلدا يجلب على العداء الإسلام بكم هواتر السوء و هدا يجلب على أحداء الإسلام و المسلمين في كل زمان وكل مكان ، وفي عهد النبوة كان الأعداء هم مشركو مكة ، وصافق المدينة من اليبود ، وكان المشركون يشون الحرب على المسلمين بين سين وحين ، وعناوتهم ماهرة الاحماء هيها ، وكان البود كانها مسجت هرصة لنقص عهدهم مع النبي المسلود كانها مسجت هرصة لنقص عهدهم مع النبي العدود العداء طاهر والمحداد ،

و وَعَاجَرِينَ مِن دُونِيمُ لا تُعلَنونهم * ا

أى و أعداء اخريس لا تعلموجم ، فإدا فدر بنا ، هذو الله ، عندركم ، بكفسار قريش والبهود ، فهؤ لاء الآخروق عيرهم ، وقد يكونون أمراب البادية من غطمار ومن معهم وقبل : هم أهل قارس والروم ، وكلمه ، الله يعلمهم ، قد نفيد الاحتصاص بجعني أنه وحداء هر البلي يعلمهم .. وقد يكون قلك شيقا في هذا الوقت تم عرض بعد قلك ، والعنم هنا بمصلي المعرضة ، قلا يكتاح إلى معمولين

﴿ وَمَاثُمِينُوامِ مَوْدُوبِ سَبِيلِ اللهِ يُوْقُ إِلَيْنَكُمُ وَالشَّدُ لَائْطُلْمُونَ ﴾

حث وبرغيب في الإعداد السابق ، فإعداد السابق ، فإعداد آلات الحرب وإعداد الخيل لابد له من إهدق مال وجهد مهدا الإنعاق في سيل الله ، وسبيل الله يشمل كل أنواخ الخير وأبواب البر ، ولكن يندرج في الإعداد السابق اندراجا أوليه وهو إنعاق ليس بصائع ولا منقوض الأجر ، ولكن جراءه يؤدى إلى أصحابه وافيا ، لا يظهمون في وظاله شيئا والله أعيم .



مقد مسيلة لمشيع ، على حَامدُ يَعَبدالرَحِمُ

عن عائشة _ رضي الله عنه _ أنها كانت نقول :

قال رسول الله تَلِيَّةِ وَمَنْ هُوَا إِنْ وَقَارِبُوا ، وَأَنْشُرُوا ، قَائِدُ لَنَ يُدْخِلُ الجَنَّةُ أَحَمَّا عُمَّةُ ، قَانُوا وَلَا أَنْتَ يَارِسُولُ اللهُ ؟ قَالَ وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدُنِي اللهُ هَنَهُ يَرَحَمَّةً وَاعْلَمُوا أَنْ أَنْ يَتَعَمِّدُنِي اللهُ هَنَهُ يَرَحَمَّةً وَاعْلَمُوا أَنْ أَنْ يَتَعَمِّدُنِي اللهُ أَدْرِمُهُ وَإِنْ قُلَّ ء

رواه البخارى ومسلم والساق

٩ ـ سندوا . من التمديد . وهو طلب القصد والعدل بين الإفراط والتفريط

٣ ما قاربوا : من القاربة ، وهي عدم البالغة ، فإن إجهاد النمس يؤدي إن البوك .

٣ ــ و بشرو من التبشير ، وهو إدعال السرور .

£ ــ يتقمده بالرحمة . يعمه بها ، ويلبسه إياها . أي ، بالتوفيق للعمل الصالح

عند تحدث عن الحديث الدى رواه الإمام أحد أن رجلا جاء فدخو الإسلام فكان رسول أحد منظين يعدم الإسلام وهو في مسيره ، فلحل لحد بعيره في حجر يربوع ــ فار ــ موقعه بعيره وألمى به فدى عنه ، فيات فقال رسول الله المنظين عيال وأجر كثير أو كما قال عليه فيصلام والمسلام والمسلم والمسلام والمسلام والمسلم والمس

عدما تكلمنا في هذا ، قال بعض السلمين " إن معنى طلك أن من قال : «الا إله إلا الله عمل رسول الله عرة واحدة في عسره دخل الجنة ، ولقد غلب عن المتكبم أن هذا الصحافي مات

عقب إسلامه وبر عاش لقيل لكمه الأجل ، ويكند القول ؛ بأن الإيمان ه لب في النبشي ، وملك عليه حوسه . بل هو تصديق بالقلب يمكن من جنان صاحبه بأن للعالم إلى واحدا لا شريك له ، يدير الأنبر ويعمل سايشاء ويمنكم ، مايريد ، لا معقب لحكمه يعز من يشاء ويدل من يشاء ، بيده الخلق والأمر وهو عنى كل شيء قدير ، وأله منصف بكل كال

أَمْ حَمَّلُ بِالأَرْكَانِ ، وَتَزُودُ مِنَ الصَّالَحَاتِ الْسِي تعدى هذا الإيجال ؛ ويويد في نحاته بامتنال الأوامر واجتماب النواهي ، يؤثر مرضاة الله على مرضاة

الناسيء يبعض الدل والامبتعيد ؛ لأبه تطبي أن العزة الله ولرسوله وللمؤسين ، إن أكان عنيا بدل س ماله في سبيل ديمه ، وإن كان قويا بدل مي قو به دفاعا عمل ديته ووطنه لد وإن كان عطا بشر من عممه بين الناس ، وإن كاب ذا حرفة سيخر موهيته لرقي أمته ونفح بلاده والناس أجمين

إدا شخ مور الإنماد في القلب أثر على أعضاء الجسم كله : قالعين الانظر إلى حرام ، والرجل لأتمشى إلى اتامهي عنه الله _ سيحانه ، والعز ح محمرظ إلا مما أحله الله ، والبض لا يُكل حراسا ، والمقل لاينكو في حرام ، فالحوارج كنها لله عاشبية ، ولأموه طائعة . فليس الإيماق بالتمسى ولكن بروقر في القسيه وضديمه العمل.

بالإيماد لابد أن يقترب بالممن ؛ لأن العمل تحرته وبرهانه ، وعالاته متعددة قال علالة في حديث متمق عليه بين البساري ومسلم . الأنمان يصبع وسبعول مرأو يشبع وستول سرشعبة اعلاها قور. . و لا إله الا الله وأدباها إماطة الادى عن الطريق ، واخياء شعبه نس الإيماب

ومكد برى أن الإيماد بشمن عمائد الملب وأعماله ، وأعمال الحوارج ، وأهوال اللسال **مکل مایقرب ای الله، رسبحیه ویبرصا**ه سی الواجب، والمستحب داخل في الإيمال، حب شعب الإيمان ترجع إلى الإخلاص للمعبود اختى. وترجه إلى الإحسان إلى اخلى

وقد وصف الله _ مارك وتصل _ الإيمال بالشجرة الطيبة في أصبها وتمراب النبي أصفها ثابت وفروعها باسمه في السماء ، تؤتي اكلها كل حن

بإدك ربهاء ويتعبرنها الجد الأمثال للناس لعلهم ينمكروب

وأحبب الأعمال إلى الله - تعالى - هاداوم عليه صاجبه وقرائض الإسلام فرضت على الدوام باستثناء الحج ، فإنه فرض في العمر مرة ؛ دريا المشقة عن الأمة ، وتسيموا عليه كا قال ے تعالى سابل الجديث المدسي ۾ ۾ . و ما نقر ب عبدى بشيء أحب إلى مما لفرضته بطبه .. ١ أخرجه البخارى .

رايد س هذي النبي عَلَاقُهُ ملمار مة على الأعمال الممالحة ، فعن عائشة ـ رضي الله عنيا بدقاليت . و كان رسول الله تركي إدا عمل عمالا أنيه ، وكان إدا ناج من الليل أو مرفض صنى هن النهار اليحي عشرة ركعه فارواد مسلم

الوكان بومه صدالة عيه الأجرجه السائي . وعن عبرين خطاب _ وصي الله عنه _ فيما رواه مبسعم مو الإمام أحمد يبلع عن النبي عليه أنه قال ١٠٠ من ماته شيم بر من وبرده أو قال من جعرته من الدين مدراً مما بين صبلاة الفحر إلى الظهر فكأنكا فرأن من ليبيه ه

وللمداومه عبي عمل الصالحات اثار أهمها انصال العب خالفه مما يعطبه قوة وثباتا ، كمّا تروض النصن على بروم الخيرات حتى مسهل عليها فلا مكاد تنعنك عنها رغبه فيم و لأن الفمس لم كما فيل ... إلى لم مشعلها بالطاعة شخلتين بالمصية .

🏋 قال 🕳 عر من قائل 🔧 ﴿ وَٱلَّذِينَ حَهَدُوا فِي الْمَدِينَةِ مِنْ اللَّهُ وَالْفَالِدُوا أَفَّهُ لَكُمَّ ٱللَّهُ عِينِينَ ﴾

العكبوت ٦٩

لَقَهُ ٱلَّذِينَ وَامْدُواْ بِٱلْفَوْبِ ٱلِفَارِتِ فِي ٱلْحَبَيْرَةِ الدَّنْبُا رُقِ ٱلْآخِرَةِ ۗ وَيُصِلُّ اللَّهُ ٱلطَّنِينِ ۗ وَيَمْضُ ٱللَّهُ مَاسَآا ﴾

سورة ابرناهم ۲۷

وتما يعين على غمل الصبالحات القصد وحسم التشديد على النفس ، فإن ذلك أدمى للمدارمة وأضمن لها . حتى لا تركن إلى الراحة والدعة ، وحنى لا ينقطع المبل الصالح ــ قال رسول الله ﷺ: و خدوا مِن الأعمال ماتطيقون فإن الله لايس خي تمواه معمق عبيه .

زعى أبي هريرة رضيني الله عنه _ هيما ربراه

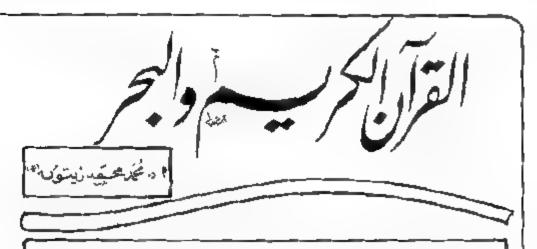
﴿ يُقَبِّنُ البحارى - قال * قال رسون الله عَلَيْكَ . ١ إن الدين يُدُيِّرُ وبن بشاد الدين أحمد إلا علبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروان واستعيبوا بالغموة والروحه وشيء من الدلجة ع . والمؤمن إدا كال كذلك بيدد الله عماه ورعاء ووفقه لما يسعده في دياء وأحراه .

من ظن أن الإيمان كلمة التوحيد بدون عبس فعيد خناته النوفيق ، وابتعد عن أفوم الطريق

ب و ما أول سياء من يطسم في جشة الله لله تعالى له بامهر عنتل ۽ وگئيش يجود الله برخمته حق من بخل بمناحته

اللهم تؤر قاربط بالإعال واوفقنا أطاعتك يا أرحم الراحمي





ق اجرء الأول من هذه الدراسة حاول إلقاء الضوء على الآيات القرآنية التي تعجدت عن البحر (اقتصادیا) ، ونستكمل في هذا الجرء الحديث عن بيال مذى اهتمام القرآن الكريم بنوجيه أنظار المسلمين إلى الاهتمام بالبحر وإدراك أسراوه

(ب) ایات تحت هلی سنگساف آسرار البحر رما نبه بما یمید لإنسنان ویوحهه إلی البحث فی عموم الملك وعیرها وهی ست آیاس :

آه ــ فعني سررة الأنجام (آية ۹۹) يقول الله ـــ
 بعال ــــ

﴿ وَيَسَدُ مُعَمَّاتِحُ النّبِ الْإِمْلُسُهَا إِلَّا مِرْ وَيَعْلَرُمَا فِي الْمُؤْوَيْعَلَرُمَا فِي الْمُؤْوَيْعَلَمُ مِلْ وَالْمَسْتُمُ الْمُؤْوَيْعَلَمُ مِلْ وَدَلْمَ وَالْمُسْتُمُ الْمَلْمُ الْمُؤْوَلِكُ مَا اللّهِ وَالْمَلْمُ الْمُؤْوِلِكُ مَا اللّهِ وَالْمَلْمِ اللّهِ وَالْمِلْمِ اللّهِ وَالْمَلْمِ اللّهِ وَالْمَلْمِ اللّهُ وَالْمُلْمِ اللّهُ وَالْمُلْمِ اللّهُ وَالْمُلْمُ اللّهُ وَالْمُلْمُ اللّهُ وَالْمُلْمُ اللّهُ وَالْمُلْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَالل

ب عَلَيْنَةً ب فال ١٥ مر من ورخ على الأرض ولا تمار على الأشجار ولا حية في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرجن الرحم ررق علاق ابن قلان في قوله تعالى في محكم كتابه *

ابن فالان في موله تعالى في محدم مطابه . الله وَمَا نَسَـ شُكُمُ مِن رَرْقَة إِلَّا يَعَلَّمُهُ وَلَا حَسَّمَ في مُلْمُدَنِ الْأَرْصِي وَلَا رَهُمِ وَلَا يَالِينِ إِلَّا فِي كِشَرٍ. وَمُلْمُدُنِ اللَّارِضِي وَلَا رَهُمِ وَلَا يَالِينِ إِلَّا فِي كِشَرٍ.

أثر وفي سورة الأنعام أيضه (آية ٩٧) قاول الله تعالى

﴿ وَهُوَ ٱلْدِي جَمَّدُلُ لَكُمُ اللَّهُ وَمُوالِّدِي جَمَّدُلُ لَكُمُ اللَّهُ وَمُولِنِهُ وَاللَّهِ وَمُؤَلِّدُ وَاللَّهُ وَمُؤلِّدُ وَمُعَلَّدُ اللَّهُ وَمُؤلِّدُ وَمُعَلَّدُ اللَّهُ وَمَعَلَّدُ وَمُعَلَّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعَلَّدُ وَمُعَلِّدُ وَمُعْلِدُ وَمُعْلِدُهُ وَمُعْلِدُ ومُعْلِدُ وَمُعْلِدُ ومُعْلِدُ وَمُعْلِدُ والْمُعْلِدُ والْمُعْلِدُ واللْمُعِلِدُ وَمُعْلِدُ والْمُعْلِدُ واللْمُعْلِدُ والمُعْلِدُ

 البلحث رئيس قسم التاريخ والمصارة بكلية اللفة العربية ـ جاسف الأزهر القامرة ، وقد حافت بمنس أجراه العربية ـ خاسف المراحد المقالية على مسلمه المجلة .

(١) فقرطبي الجسع الأمكام القران من ١٠.

يفيده عندها يكون في خصيم البحر وظلماته : يدرك أين مكانه من الكرة الأرضية : وللمجوم خلة مناهم قال - عنها بعض السنف ، من اعتقد في هذه النجوم غير ثلاثة فقط أحطاً وكلاب على الله سيحانه : ان الله جعلها رية للمساء ، ورجوما للشياطين ، ويهندى يها في ظلمات الهر والبحر

والاهتداء بالنجوم يحتاج إلى علم ، وبدلت مإن التعقيب (قد فصفنا الآيات لقبوم يعلمون) التعقيم حديد للإنسان على إدراك علم الفلك والتعمق فيه والانتفاع به .

٣ ـــ وقى سورة طه (الأيات ٧٧ ــ ٧٩) يمول الله تعانى

وَنَعْدَ أَوْسَنِهَ الْكَ مُومَىٰ أَنَّ أَسْرِيبِ وَى فَا غُرِيسَ لَمْ طُوعًا فِي الْبَصْرِيبَ الْاضْعَالُ وَرُكُولًا غَشُونِ فَ وَأَبْدُهُمْ وَعُونُ عِمْسُرُونِ فَسَفِي مُرِينَ آلْيَمُ مَا غَنِيهُمْ فَ وَأَسْلُ فِرْضَانَ قُومَهُ وَعَا هَنَكُ

موسى البحر عائمتى، فكان كل قرق كالطود العظيم أى الجيل العظم ؟ فأرسل الله الربح على أرص البحر فقاحته حتى صار يابسا كوجه الأرض الاتخاف دركا من قرعون ، ولا تحشى من البحر أن يعرق تومك (٢٠).

ع دول (سورة الشعراء آية ٦٣) يعول الله تعالى :
 ف فأريّبُ الإنسوسية أبيال أوسية أبيال السوية المسالة السعرة المقالق فكالألم في وتعالى المقالية في المسالة السعرة المقالية في المسالة السعرة المقالية في المسالة السعرة المقالية في المسالة السعرة المقالية في المسالة المسا

ويدكر الطبرى أن مومى عندما شرب البحر بعصاء اسلق مكان كل مرق كالعيرد العظيم ، كالجنل

عدران فقال كل سبط قتل السحابنا مجملت كوى برى كل متيم الآخر⁽¹⁾ كل هذه الآبات تحث الإنسان على اكتشاف

العظم ۽ وکانوا اڻني عشر سيعان ۽ وکانت الطوق

كل هذه الآبات تحث الإنسان على اكتشاف اسرار البيجر ۽ والوسنون إلى العلوم – انه عجر ماهو انعجزة – النبي تساعله على ذلك .

رسر، آیات تذکر الیحر بالسینة لنبی الله موسی ویش اسرائین موسی دیش اسرائین و وقع و تامین الله المرائین و وقع و تامین بنین میرادث ناریخه و وسی ثلاث عشرة آبه .

الله من سُورة البقرة (آية ٥٠٠) بقول الله تسل (﴿ وَرَدُولَكَ بِكُمُ الْمُعَرَفًا لِمُؤَمِّلُ لَكُورَ وَالْمُؤْمِنَّةُ وَالْمُؤْمِنَ وَأَشْدَ لَنظَنُّهُونَا ﴾

ید کر الله حد تدی حدی إسرائین بدهمه عدما هرق لهم البسر ، فدجی میرسی وقومه ، وأنون الدقاب ، وقد رأی یسو إسرائیس ذالت بعیومهم و شاهدوا فرعون وقومه وهم یغرفون . ویورد الألومی آنه اختلف فی البحر الذی فرقی لموسی وقومه فقین ، الفنزم ، وکان بین طرفیه أربطة هراسخ ، وقبیل ، البش ، والمشهبور فی الاندی یکونه قوسیا إذ قیه آن اخروج من الآثار الجانب الذی دخلوا سه (*)

٢ ــ وتأتى اية صورة يوسس (رفع ٢٩٠)
 فيدكل الإغراق في البحر أيضا عقوب الله -

⁽٤) الطيري جامع اليول هـ ١٦ من ٤٦

 ⁽⁴⁾ الأتوس روح المعاني في تنسير القرآن النظيم حد 1
 عن ١٠٠٠

 ⁽۲) أن كثير نضير التران العظيم عد ٢ صد ١٥٨.
 (٣) أبر كثير نضير الترآن العظيم عد ٢ صد ٢٣١.

﴿ وَحَدُورَ مِنْ إِسْرَا وَلَى الْمَبْحَرِ اللَّهِ إِسْرَا وَلَى الْمَبْحَرَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللل

٣ ـ سوره الأعراف (آبة ١٣٣١) يفور الله على
 قانقشا مِنْهُمُ فَأَغْرَفْتُهُمْ فِالْيَمْ بِأَنْهُمْ كَذَّهُ وَإِخَانَاتِهَا وَحَكَافُواْ عَلَيْهِمْ فَأَغْرَفْتُهُمْ فِالْيَمْ بِأَنْهُمْ كَذَّهُ وَإِخَانَاتِهَا وَحَكَافُواْ عَلَيْهِمْ فَالْمَدْ بِأَنْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهِ وَاللّهُ مِنْهُمُ اللّهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ الل

ا ـــ وق. صوره طه (آیة ۸۷) بقول الله
 تصی

﴿ فَأَنَّهُ هُمْ إِنْ فَا يَسْرُونِ فَنَشِينُهُمْ كِهِ مَا مَشِيهُمْ كِهِ

ع ر ولی ضورة القصص (آیة ، ؛) یقول
 اللہ ـ تمای .

فَأَشَنَّتُكُهُ وَمُنْوَاهُ هُمَايَدُنَهُمْ فِي الْبَيَّةِ فَالْطُورُكِيْفَ كان عَنْفِيَةُ الظَّلْيِينِينَ

ح وفي سورة الداريت (آية - \$) يقول
 نأي _ معالى ،

﴿ فَاغْذَتُهُ وَبُعُودُهُمْ فَنَبُذَتُهُمْ فِالْمِيْمَ وَمُوَّ

ٳڎٲۯۥڝۜٛڹٵڸڶ؞ٲ۫ێڬڡٵؠؙٷ۞ٳ؞ڷڣۑۼ؈ٵڰٵۺ؞ٵٞۿۑۼ ڣٲڷؿڒڟؿؙڶؿؠٲڷؿؙؙؠؙٳڵۺٳڝۣڸڷؖڂڎڡٛڎڎۜڮ؞ۅؘڠڎٛۊؙٞڷڎٞۅٵڷڡٚؾۛ ڝؙؿڶ؞ۼؿڎؙؠؠ۫ٷؿڞٮۼٷڴؿؠ

الد ساوی سوره القصص رز آیه ۲) بعرل الذات تعالی ۱

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أَمْ مُوسَىٰ أَنَ الرَّصِعِيَّةِ فَإِذَا خِعْتِ عَلَيْهِ فَٱلْقِيهِ فِي النَّيِّ وَلَا تَعَلَى رَلَا تَعْزَقِىٰ إِنَّ رَادُوهُ إِنَيْتِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ النَّمُرْسُلِينَ ﴾ .

ثم يتحدرت القرآن عن تصرف يهي إسرائيل بعد أنّ اجتاروا البخر ، كيف أنهم لم يعتبروا عمجرة إنقادهم .

بير الله تعلى ما قائه جهه بني إسرائيل خوسى
عليه السلام حين جبورو البحر ، وقد رأوا من
أياب الله وعظيم سنطانه ما رأوا ، فلا يكادول
يجرون بقوم مستعرفين في عبادة أصنام هم حتى
ينسوا الله الواحد الذي فهر عدوهم ، وأتقدهم
من المدل والعار ، وكان عدوهم داك وثبيا
فاستدهم ثم يسون ذلك ويطلبون من بهيم المدى
جاءهم من الله الواحد أن يتخذ هم بتعب آهة ،

ولو أنهم الخدوا بأنديهم آلهدنكاني الأمر ألل غرابة من أن يطلبوا ذلك من الرسول الذي جاءهم من عند الله .

١٠ ـ وفي مورة الأعراف أيضا (آبسة)
 ١٦٣) يقول الله _ تعلق

وَسْئِلَهُمْ عَنِ ٱلْقَرْكِةِ ٱلْقِيكَةَ الْقِيكَةَ مَنْ الْقَرْكِةِ ٱلْقِيكَةَ الْقِيكَةَ مَا عَنْ الشّبْتِ إِذْ كَأْتِيهِ هُ عَنْ اللّهُ مُرَاقَ مُسْتِنْهِ مِنْ الشّبْتِ إِذْ كَأْتِيهِ مُنْ الشّبَتِ وَكَالَةً مُنْ اللّهُ عِنْ وَكَالُونَ الانافِيهِ مُنْ كَذَلِكَ بَنْلُوهُم بِنَ كَانُواْ يَفْسُمُونَ ﴾ الانافِيهِ مُنْ كَذَلِكَ بَنْلُوهُم بِنَ كَانُواْ يَفْسُمُونَ ﴾

يشور القرآن عما كان يحدث لليهود من صيد البحر ، وما كان يحلث لهم من ابتلاء الله للم يسبب فيقهم ، أى أن الله يخترهم بإظهار السبك هم على ظهر نلاء في اليوم الحرم عليهم صيده ، وإخفائه عنهم في اليوم الذي أحلُ الله

وق سورة الكهف ثلاث آيات تصدت عي بوسي وطورت والبحر والبحرين.

11 - ففي سورة الكهف (آية ٦٠) يقول
 الله ــ تعالى

﴿ وَإِذْ قَالَ مُومَنِي لِمَنَاهُ لَآ أَرْثُ حَنَّىٰ أَلْلُغُ مَبْسَعُ الْلَيْعُ مَبْسَعُ الْلَيْعُ مَبْسَعُ الْلَيْعُ مِنْسَعُ الْلَيْعُ مِنْسَعُ الْلَيْعُ مِنْسَاءُ الْلَيْعُ مِنْسَاءُ الْلَيْعُ مِنْسَاءُ اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّاسُمُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللّمُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّالِمُ مُنْسَاءً اللّمُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاءً اللَّهُ مُنْسَاء

و تقصود بموسى موسى بن عمران ، وفتاه هو يوشع ، ومجسم البحرين نحر هارس وبحر الروم ، قال محمد بن كعب م مجمع البحرين صحة .

۱۲ _ رق سورة الكهم آية ٦٦ يغول الله تمان :

نَكَتَّابَلَمَا تَعْمَعَ بَيْهِمَانَسِيَا مُونَّهُمَانَافَدَ سَيِنَهُ فِالْمَرْمَرَى

۱۳ ـــ وف سورہ الكهف آية ٦٣ يقول اللہ تعالى : ﴿ قَالَ

أَرَابَتَ إِذَ أَرَيْتَ إِلَى الصَّغَرَّةِ فَإِنِّ لَمِيتُ الْمُعُودَةِ وَمَا أَمُسَنِيهُ إِلَا الشَّيْطُلُ أَنْ أَدْ كُوَّهُ وَالْمُشَدَّ سَيِيلَةُ فِي الْبُعُرِيَّةِ) ﴾ فِي الْبُعُرِيَّةِ) ﴾

(د) ایات وعظیهٔ سنوکیهٔ وثربویهٔ نوجه الإنسان إلی توثیق صنعه بالله وتشیر یلی ندم الله عل الاسان و تکریه و هی خس عشرة آیه :

ا يسين سورة الأنعام آية (٦٣ - ١٤) يقول الله ـــ تعان :

مُنْ مَن كَيْخِيمُ مِن طُلُسَنِينَ الْبَيْرِ وَالْبَحْرِ مَنْ عُونَهُمْ تَصَرُّعًا وَحُلْيَةً بِينَ اعْتَ مِنْ هَنْمِهِ وَمَنْ كُونَ مِنَ الشَّنِحِ بِنَ ﴿ يَ مُنْ اللَّهُ يُتَجِعِمُ يَنْهُ وَمِن كُلِّ كُوْبٍ ثُمَّ النَّمَ تُشْرِكُونَ

يوجه القرآن الإنسان إلى موثين صلته بالله سيحانيه وتصالى ما قصيح التقسيدم الطمسي والتكنولوجي هماك الفاطر الكبيره التي تحدث عن البحر عاقلابد أن ينكون هناك ارتباط مخالق الكون مصده

والمراد بالطلمات. ظلمه البر وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة المم أى إذا أخطأهم الطريق وضهم الهلاك ودعوتموه ، وقيل ، ظلمة البر بالمسعد فيه وظلمة البحر بالعرق فيه ،

٣ = وفي سورة يولس آية (٢٢، ٢٢)
 يقول الله = تعال *

﴿ عُوَالَدُى لُسُيَرِوْنَ الْبُرُوالْ عَرِّعَوْبِهِ الْكُسُرُ فِ الْفَلْكِ وَجَرَبَ بِهِمِرِيحِ مُنِبَعَوْهُ وَعُرِخُوا بِهَا جَاءَ تَهَا رِيحُ عَمَا مِثَ وَجَاهَمُمُ الْمَوْعُ مِن كُلِي مَكَانِ وَظَنْوا الْبُهُمُ الْعِيطُ بِهِ مِنْ دَعَوا اللّهُ عُولِمِي فَالْمَالِيَ لَيْنَ الْجَنْفُ اللّهِ مَا مَنْ عَلَيْهِ اللّهِ مَنْ اللّهُ مَنْ كُلُمُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ ا

يوجه نقد في القرآن الإنسان إلى آياته المتوثة في الكرد ، وأنه يحمظ ويكلؤه ويرعاه ، ويبين قدرته التي تتجلي في كثير من مضاهر الطبيعة .

﴿ رَيْحُمُ اللّهِ عَيْرِي لَحَكُمُ اللّهُ عَيْرِي لَحَكُمُ اللّهُ اللهُ اللهُ

وعا تبينه هده الآيات أنَّ الإنسان إذًا أصبه صر

في البيجر عن الشدة والجهد لجأ إلى الله ، وأعرض عن كل ما عدا الله ، ولكنه بعد بجاحه من عنده الشدة يعرد إلى غيه وبغيه وكمره

عبى أن هذا الإنكار والجحود تفصل الله لا يمتع أن يفدر الله ــ تعاى ــ رجوعهم إن البحر مرة أخرى فيرسل الله عنهم الريح العاصف فيعرفهم في البحر بكمرهم ثم لا يجدون هم عاصرا ولا بابعا يتجهيم ثما حل بهم .

3 __ ولى سورة الكهف (آية ١٠٩) يتول الله _ بعالى *

ه ــ وفى سورة لقماك ﴿ آية ٢٧ ﴾ يقول الله

وَلَوَالْسَافِ الْأَرْضِ مِن شَحَرَةِ أَمْلَكُمُ وَ ٱلْبَحْرُيكُمُ لَّهُ مِن يَصْفِوهِ سَبْعَهُ أَيُصُ مَا يَهِدَتْ كِلِسَتُ الْهُ إِنَّ اللَّهُ عَرِيزُ عَكِيدٌ ﴾

قال ابن كتبر : يخبر الله تعالى .. عي عظبته وكبرياته وجلاله وأسماله الحسني وصفاته العلا وكلسائه التامة التي لا يحيط بها أحد والا اطلاع لبشر على كسها وإحصائها ، قال سيد البشر : (والا أحصى ثناء عليث أثت كم أثنيت جلى بمسك) و جعلت السبعه أيمر على رجه المالعة لا المعير(1) .

أ -- وفي سورة الدور (آية ٤٠) يقبل الله
 تمالي ٠

(١) اين كثير تعمير العراق العظيم هـ ٣ من ١٥١ - ١٥٢ .

ٲۊٙػڟڶڎؾ؈ۼڔڷ۠ۼؠٛڛڎٛٷڞۊڲؽٷۊڝڡٷۼؖ؞ ڡٚۄٙۼڔ؞ڛۜٵڎ۠ڟڶڎڎٞؠ۬ڡڟڽٵۅٚؽؠۺڿڔٳڎٲڵڝٛڿڮۺۺڗ ڿڰڰڔؘۼٲۘؿۯڷ۫ؿۺڮٳڎٙ۩ۮۯ۠ڒڞٵۺ؈ٷٛڔ

يوجه القرال الإنسان إلى أن أعمال الكفار السبقة مظلمة شديدة الطلمة مثل البحر السبق يعشاه موج من فوقه عوج ما سبحاب غائم فهى ظلمات بمضها فوق بحص تجمع : ظلمة البحر وظلمة الموج الأول وظلمة الثانى وظلمة السبحاب إدا أخرج المهرد بده م يقارب من رؤيتها من شدة الظلام

شم الآنی ثلاث آیات تدکرٌ بفصل اللہ علی الإنسان ــ وهو فی البحر

٧ - ق سورة التمل (آية ٦٣) يقول الله
 نسن

﴿ أَثِّنَ يَهِيْنِكُمْ فِي ظُلْمَنِ الْبَرْ وَالْبَعْرِ وَمَن يُرْسِلُ الْرِينَحُ بُشْرًا بَيْنَ بَدَى رَحْمَتِهِ ۚ لَهِكَ أَنْ مَا لَقَّهِ مَعَى اللّهُ عَمَّا بُشْرِكُون ﴾

۸ ـــ وفی سورة القداد (آیه ۲۱) یقول الله
 تعالی

﴿ أَذَ وَالْنَّ الْمُلَكَ الْمَرِي فِي الْبَشْرِينِيْسَتِ الَّهِ لِيُرِيكُمُ مِنْ «آيَتِيهُ » إِنَّ فِي ذَلِكَ كَاكِيْتِ لِيُكُلِّ مَسْلِرِ مُشْكُورٍ فِي

٩ ـــ ولي سورة الشورى آيسات (٣٣ ،
 ٣٣ ، ١٠٣) يقول الله ــ بعالى :

﴿ وَمَنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمُعْرِينَ الْمُعْرِينَ الْمُعْرِينَ الْمُعْرِينَ الْمُنْ الْمُنْوالْ وَالْمُعْلَى عَلَى الْمُنْوالْ وَالْمُعْلَى الْمُنْوالْ وَالْمُعْلَى عَلَى الْمُنْفِيلِ اللَّهِ الْمُنْفِقِيلِ اللَّهِ الْمُنْفِيلِ اللَّهِ الْمُنْفِيلِ اللَّهِ اللْمُلْعِلْمِ اللَّهِ اللْمُعْلِي اللَّهِ الْمُعْلَى الْمُعْلَمِ اللْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِيْمِ اللْمُعْلِيْمِ اللْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلَمِي

كَتِيمِ ﴾ . 1 - ولى سورة الروم آية ٤١ بقول الله ـ تعالى : ا ظَهَرَ ٱلْمُسَادُ فِي الْمَرِ وَالْسُمْرِيَكَ كُسَبَتْ أَيْدِى النَّـاسِ لِيُلِيقَهُـم بَعْضَ ٱللَّهِ مَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

ويقول ابن كثير 1 امراد بالفساد المقص في الزروع والثيار بسبب المعاضي وكنما أتاج العدل كارت البركات والحيوات (4).

ثم يتحدث القران عي للطاء البحرين العدب و.لمنح في بلاث آياب

١١ ــ في صورة الفرقان (أية ٣٩) يقول الشـــ تمال .

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ اللَّهِ مَرَجَ اللَّهِ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ اللَّهُ مَرَجَ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ أَمَاجُ وَجَعَلَ اللَّهُ مَا يَعْمُوا عَمُهُوا عَمُهُوا ﴾ بَيْنَهُمْ مَا يَرْحَا وَهِمُوا تَحْجُورًا ﴾

١٢ - وفي سورة النهن (آية ٢٠) يقول الله تعالى .
 المعالى .
 الأرض قرارًا وَحَعَلَ عِلَنْلُهَا أَنْهَ رَا وَحَعَلَ لَمْ وَوَارِيَ وَحَعَلَ لَمْ وَوَارِي وَجَعَلَ بِعَلَيْهِا أَنْهَ رَا وَحَعَلَ لَمْ وَوَارِي وَجَعَلَ بِعَلَيْهِا أَنْهَ رَا وَحَعَلَ لَمْ وَوَارِي وَجَعَلَ بَيْنِ النّهِ عَرَادًا وَحَعَلَ مَعَ اللّهِ بَيْنِ النّهُ عَرَادًا وَحَعَلَ مَعْ اللّهِ بَيْنِ النّهُ عَرَادًا وَلَنّهُ مَعْ اللّهِ بَيْنِ النّهُ عَرَادًا عَمْ اللّهِ بَيْنِ النّهُ عَلَيْهِمْ مَنْ لَيْنَا عَلَيْهِمْ اللّهِ عَلَيْهِمْ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللللللللللللللللّهُ الل

﴿ وَإِذَا النَّبِعَارُ لَيْرَتْ ﴾

الآیتان تتحدثان عن بدایة یوم القیامة وما بحدث بیه و هما تتحدثان عبا کمدث نسخر فی ذلك الهوم بنواء كان عدیا أو جالحا

هدا هو التوجيه الدرآبي للمستصبى باقسم سبحر ، وتحاوله الاستعاده منه ، والبحث عن خيرانه ، وما أودعه الله فيه ، والاستعاده من ذلك لصالح الإنسان في كل الحالات

۱۳ ـ وق سورہ الرحمل (آیہ ۹ ، ۲) یقول اللہ ــ تعالی

﴿ مَرْحَ البَّحْوِيِّ لِلْشَيِّالِ يَبْنَهُمَا لَمَرَرُحُ لاَّ يُعِيادُ ﴾

١٤ ـ وثن سوره التكوير ﴿آبة ٢٦ يقول الله فنات البيرد بنبواء كال عديا أو جالحا
 معان هدا هو التوجيه الفرآني للمسمس

﴿ رُوْدَا الْمِسَارُ مُجَرِّتُ ، ﴾

ه ۱ سـ وفير سوره الانقطار (آيد ۳) يعوب الله تعالى ا





مِن بنيت المقريس الي الكيفية

ن عيد عبد المتحلي خليعة

قال الله تعالى . ﴿ لَمُدْرَى تَقَلَّبُ وَجُهِتَ فِي السَّمَاءَ وَلَوْلِسِنَكَ مِنهُ رَصَعَهَا هَ لَوَجَهَلَكَ عَمَلَ الْتُسجِينِ الْمَرَاثِ رَمِيْتُ مَا كُنْدُوْلُوا وَجُهِتَ فِي السَّمَاءُ أَوْلِهَا الْفِي الْمَرَاثِ لِمَا لَمُونَا الْمَرْدُ وَالْمَالِمُ الْمُولِينَ الْمُوالِكِينَ الْمُؤْلِدُونَا الْمُحَالِمُ المُحَالِمُ المُعَلِّمُ وَاللَّهُ الْمُحَالِمُ اللَّهُ المَالِمُ الْمُعَالِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللّهُ الل

روى البحارى ومسلم وأصحاب لسن ، عن لبراء بن عازب _ رضى الله عبد _ ال السي على الله عبد _ ال السي على أجداده من الانصار ، وأنه صلى قبل يبسه القدس سنة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وكانت أول صلاة صلاها صلاة العصر ، وصل معه قوم ؛ هجوح رجو هم سبلي معه ؛ همو عني أهل مسجد وهم واكنون فقال . أشهد بالله نقد صليت مع وسول الله على قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت وكانه اليهود وأهن الكتاب قد أعجبهم إد كان يصلى قبل بيت انقدس ، فلما ولى وجهه قبل البيت أنكروا ذلك .

و كاد الدى مات على العمة قبل أن تحول من البحث البحث رجال قبلو ما بدر ما نقول فيهم ، فأمر ل الله ميهم أن فأمر ل الله ميهم أن فأمر ل الله ميهم أن ألله الميهم الميهم

تىدى . ﴿ سَنَقُرُلُ النَّعَهَاءُ مِنَ النَّابِينَ مَا وَلَنْهُمْ عَيْقِتَهِمُ النَّابِينَ مَا وَلَنْهُمْ عَيْقِتَهِمُ الْفَالِينَ مَا وَلَنْهُمْ عَيْقِتَهِمُ الْفَكَافُوا عَلَيْها ﴾

ورووا عن عبدالله بن عمر رصى الله حالى عهما ينه الناس يصلون الصبح في بسجد قباء إد حاءهم جار : فقال إن رسول الله ترقيق مد أنول عليه البينة لرآن ، وقد أمر أن يستقيل فكمية ، ألا فاستقبوهما ، وكان وحمه الناس إلى الشام ، فاستداروا كهيئانيم إلى جهة الكعبة .

وروی مسلم فی صحیحه عر ایس. وصی الله تعالی عنه بدأن رصول الله عُلِظَةً کان يصلی نحو بیت لمفدس و فدرت

و مد رعن تعلق و ما سند و مد رعل من منا المنا و منا المنا و منا و

وبدلك كان لا يعنهر أن النهي عَلَيْكُ متوجه لغير الكنمية إد كان يستقبل القبائين ؛ الكنمية وبيت المعدس في وقت واحد .

فلما هاجر إن المدينة وهي تقع جعراهيا شمال مكة . وبيت المقدس يشع شمال فلدينة ومكة ، فلما استمر به المقام في المدينة النورة جس يتوجه في صلاده إلى بيت المقدس ، متلما كان بمكه ، ولكن الكعبة في هذه الحالة كانت وراء ظهره ، وبيت المقدس أمامه فظهر الانجاه لعير الكعبة ، أما مرو الشي علي على أجداده أو أخواله بالمدينة _ كا احاء في الأعمار الأنهم أفاريه من المحدث على أحداد من الأعمار الأنهم أفاريه من جهة الأمرهة ؟ الآل أم جده عبدالمجلب منهم عدى بي وهي م سمى بيت عمرو أحداد من عدى بي وهي مالك بن المحدر الاعباد المحدد على اجوتهم بني مالك بن المحدر الاعباد عليه المصلاة والسلام . أمر أن يستمر على الصلاة والسلام . أمر أن يستمر على الصلاة والسلام . يحب أن الشمار وكان _ عليه الصلاة والسلام _ يحب أن

يوجه الى البكعبة

ويؤيد قلك ما أجزجه عمد بن جرير الطيرى وغيره من طريق على بن أبي طدخة عن ابن عباس قال * لما هنجر التبي ﷺ إلى المدينة _ والبهود أكثر أهلها _ يستقبلون بيت المقتس أمره الله أن يستقيل يبت الممدس ومرحت اليبود واستقبلها صيعة عشر شهراً وكان وسول الله علي يحت أل يستقبل فيلة ايراهم لم عليه المملام لم فكاك يلخو وينظر إلى السماء فترلث الآية ، ﴿ أَمُّدُرَى تَقَلُّبُ رَجِهِ فِي السَّمَاءُ ۖ فَلَنَىٰ لِسَلَّهُ فِلهُ رَسَبُّ قُولُمُ يَجَهَلُكَ مُثَلَّمُ ٱلْمُنْسِجِدِ ٱلْمُرَارِّ ﴾ فارباب اليبود وقالوا ﴿ وَمَا وَلَاهُمْ عَنْ قَيْمُهُمْ النَّنِّي كَامُوا عَلَيْهِا ﴾ فأبرى الله وتعانى : ﴿ وَقُلَّ الْمُشْرِقُ وَالْمُعْرِابِ الْمَهِمَا تونوا فغ وجه الله لي . ولكن اليهود «السأ في عداد وتعيب لايقرون على حال ولا يثبتون على رأى . فقيد روى الطامري من طريق مجاهد فال إلى كان النبي عُلِيًّا يجب أن يتحون إلى انكعبة لأن اليهاد قالوا إعالفها عمد ويتبع قبلتها الترلت الآيم السابقة

كما أخرج الطبرى رواية ثائنة من طربق أبي العالية أن للببي كماللية على بيت المقدس يتألف البهرد . وهذا الرأى لايممي أن يكون توجه النبي عليهم إلى بيت المقدس في المدينة بوحي هن الله

و كانت الدة التي كانت قية الصلاة فيها بيت المقدس بفلسمين : سنة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، كا جاء في رواية البراء بن مازي - رضى الله تعلل عنه - في المسجودين وعيرهم ما و ذلك ليجمع الله عنه وجل ما لحبية بين القبلتين وكلا عدّ دامل من حصوصيات عليه دون الأميياء عدّ دامل من حصوصيات عليه دون الأميياء و مرسلين

وقد وقع في حديث تحويل الفيله سته عشر شهراً أو سبعه عشر سهراً وهو شك من أحد الرواة

وی صحیح أبی عوانة : آن المبة كات ستة صدر شهراً من غير شت ، وكدا في رواية لمسلم بي صحيحه ، كا رواه السمائي ، وأحمد في مسده سنة عشر شهراً سعد صحيح

وروی الطیراتی والبرار * مبیعة عشر شهراً واجمع بین البروایات سنهل ، کما یتبیب دیمه بعد ,

الآراء ف تحويل القبلة

الرأى لأول "كان قدوم النبي عَلَى المدينة في شهر وبيع الأولى باتضافي المؤرخين ، وكان التحويل أن نصف رجب من السبة الدائية للهجرة على ماقاله الحمهور ، وصححه ابن حجر المسقلاني في شرحه على البحاري

کا رواہ الحاکم ۔ ہستہ صحیح ۔ عی اس عباس رصی اللہ تعالی عنہما

صلى رسول الله مُؤَلِّقَة بعد أن قدم المدينة تحو بيت المفدى ثم حوقت القينة بيل غزوة يدر مشهريسس ال وذلك أن عروة يدر كانت ال رمضان ، والتحويل وقع في بصف رجيب بن السنة الثانية للهجرة ، وعمل قول الجمهور ذبأل التحويل كان في بصف شهر رجيب ؛ وأن النوجه كان إلى بيت المفاس استمر منة عشر شهراً يكون

المحسوب توجهاً بيت القلس بفية شهر برميع الأول من شهر برميع الأول من شهر رجب قبل التحويل ، فهنا خمسه عشر شهراً كاملة رهي من ربيع الآخر إلى آخر جادى الآخرة من السنة الثانية ، ثم ضم بفية شهر ربيع الأول إلى الأيام الأول من شهر وجب مع إلغاء الأيام الزائدة فصار ذلك شهراً كاملا ضم إلى الجمسة عشر شهراً ، فأصبحت سنة عشر شهراً .

لمناعبي رواية الجرم بأن المدة كانت سبعة عشر شهراً و قبد القائل بها عد شهرى الهجرة والمحويل وأصافهما إلى القبام عشر بأصبح الجليج ببعة عشر شهراً .

أما على رواية الشك سنة عشر أبر سبعة عشر شهراً ؛ فإن الدى وواها على الشك تردد فى الرأيس السابقين هل يكملس شهرى القدوم والتحويل شهراً واحداً أم يعدهما معا ؟

ولد ما قال ابن حبال كانبت مده النوجه إلى يب المقدس سبعة عشر شهراً وثلاثه أبام ، أى لأن الباقى من شهر الهجره تحابة عشر يوماً ، والنحويل في منتصف شهر رجب

فإد، أخلما نصف شهر ترجب وما يبقى من شهر ربيع الأول ؛ كان انجموع ثلاثة وثلاثين يوماً فهذه الأيام الثلاثة هي الزبادة

مقد بملًا ابن حيان شهرى الهجره والتحويل وأضاف لهما تلائة أيام

الرأى الثانى ، أن تمريل القبلة إلى الكعبة كال فى نصف شهر شعبال ، إخو قول محبد بن حبيب الهاشمي ، وهو الدى دكره البووى فى كتماب الروضية وأقره

قال این ججر و لایستهم أب یکود دلك في شمان إلا أن المي شهري القدوم والتحويل ، أي

وتمدير هنان أن تكون هناك سنة كاملة بالنهاء شهر ربيع الأول عني السنة النابية المهجرة ، وبعده شهور ربيع الاخر وجمادي وحماديور رجب فهده أربعة أشهر تهياف إلى الاثنى عشر شهراً ماعدا شهر القدوم يصير المجموع سنة عشر شهراً حلاف شهر التعوين وهو شعيان .

ولعل هذه القون هو مسند عالب بلسمهدی البوم فی اهیامهم نتبله النصف من شعبال وبومها فرحاً بتکریم اللہ عز وجل لمبینه و بأن حتفق له ما يحبه وهو جعل قبلته إلى المسجد المرام بحكه

الرأى الثالث : جرم بموسى بن عقبة بأن التحويل كلا في جمادي الآجرة .

كما نقمه عته اين حبجر وغيره

وعلى هذا القول بكون قد حسب شهرى المقدوم والتحويل بقد حسب شهر ربيع الأول من السنة الأولى ومعه وبيع الآخر وجمادى الأولى وجمادى الاحرة وهو الشهر الدى حدث فيله التحديق

وأعلب خده الآراء مبتى على رواية ستة حشر شهراً بالجوم ، وهي الرواية التني رجمها الإمام الدوى لكوما عزوماً به عند مسم

فالأقوال التلاثة "كان النحويل في جادي الآحرة ، كان في يرجب ، كان في شعبان

لصلاة إلى القبلين

ثانيا ختلمت الروايات في الصلاة التي تحولت القينة عبدها ، وكذا المسجد الدي تحولت عنده

الرواية الأولى • أن أول صلاد صلاما النبي عَلِيْنَ متوجهاً إن للكنبة صلاة النصو ، وهي رواية البخارى وفيها • أول صلاة صلاها صلاة المصر

وقال القرطبي مؤيداً دلك الرأي • وكانت أول صلاة إلى الكعبة العصر ، وأن آية التجويل برنت في عير صلاة رهو الأكار .

الرواية الغانية آبها صلاة الظهر و جاء ق تعسير ابن أبي حام و وقي الخهيد لأبي عبر مي عبدالبر مي فتريق تويه بنت أسيم ما وكانت مي المبايعات خالف كان صلاء الظهر في سمجد بسي حارثه فاستقبدنا مسجد إيليه فصليب السي عليه فد استقبل البيت الحرام ، فتحول الرجال مكان الساء و وقول الساء مكان الرجال ، وتصوير خلك أن الإمام تحول مي مكانه المرجال ، وتصوير خلك أن الإمام تحول مي مكانه إلى مؤجر المسجد و لأد من استقبل القبة استدبر إلى مؤجر المسجد و لأد من استقبل القبة استدبر المناه مكانه الم يكن يبت المقانمي ومو نو دار كا هو في مكانه لم يكن حله المكان يسع الصعوف و ولما تحول الإمام حملة الرجال

قال أبر حجو في العتج: والمحقيق أن أول صلاة صلاها في بين ميمة لم مات يشر بر الراء أبر عمرور البن الظهر المحيث صنعت له وَاللّهُ عَلَيْكُ طعاماً وحالت الظهر المصلى برسول الله عَلَيْكُ بأصحابه ركعين ثم مر ماسدار بين الكعية ، واستقبل المبراب مسمى مسجد القبتين قال ابن سعد قال البراب عسمى مسجد القبتين قال ابن سعد قال البراب عسمى مسجد القبتين قال ابن

وأول صلاة صلاها بالمسجد النبرى العصر وأول صلاة صلاها أهل قياء إلى المسجد الحرام كامت الصبح كما ووى فلك الامام مالك في ألموطأ ومسلم في صحيحه على عبدالله بن عمر أنه قال: ينها الناس يقيام في صلاة الصبح إد جاءهم آل عمالي: ان رسول الله معلاة الصبح إد جاءهم آل قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة ، فاستعبوها واكانت وجوههم إلى النام فاستشار والى الكعبه

قال ابن حجر وهدا الابخالف حديث البراء في الصحيحين البراء في صلاة العصر الان الحر وصل وصل وقت العصر إلى من هو داخل المدينة وهم بو حارثة و دمث في حديث البراء والآتي إليهم سالك حيد بن يشر كا رواد بن منده وعبره. ووصل الحد وقب الصبح إلى من هو تعارج المدينة وهم بو عمرو بن هوف أهل قباء و دادك في حديث ابن عمر قلا مناهاة بن الحديثين

ول الأحاديث السابقة قبلول جير الواحد ورحوب السس به لأن الدى أخبر بني حارثة هو عباد بن بشر وفي صحيح مسلم ما يعتبر أنه هو المدى أخير أهل قياء لأمدقال في روايته " ممر رجل من بني سمه و هم ركو ع

ودكو شراع لموطأ نفل بي طاهر وعيره أد الأي لاهل بناء أيصاً عباد بن مغر

ثم قالوا ، بحديل أن عياداً آتي بسي حارثة أولا في صلاه العصر ثم الى إن أهل بدء فأعلمهم بديث في صلاة الصيح

هد، و ولما تحويت القبلة إلى الكمية كانت هذار فنه بصحاف الإجال ، ومدعلة لاقاويل الكمار ، وقد أحير الله يعالى مبيه كلي بدلك من وقوعه معجره لحبيه كلي فعال

وقد كان ما أحير لله معلى له ، فلما حوس القبيه ؛ انقلب بعض ضماف إليمان راجمين إلى الكور . .. والعياد بالله ـ شكاً في سين وظلاً أن النبي عَيِّكُ في حيرة من أمره ، فارتدو للملك أم حاء دور السقهاء ، والسفهاء جمع سفيه ، وهو حقيف العقل والمراد مهم ثلاله سوائب الطائعة الأولى إليهود

روی ذلك الطیری باسانید صحیحة عن این عباس والبراء بن عارب و مجاهد ـــرصی الله عبد

الطائفة الثانية المنافقون ، روى اللك من طريق السدى

خطائفة النالبة الكمار من قريش وعبرها أما الكفار فقالوا الما حولت القبله : رجع محمد إلى قبلتها والدي قلام الله على الله علم الله على النفل أولا على الحق فالدي النفل إليه ياطل ، ولا كان الان على الحق فالدي كان الان على

وأمد الهنود مقالو، : خالف هبله الأبياء ولوكان سيأ لما خالف

ثم لما شل مسلمون فيمي مات على قبعه بيت المقدس قبل أن تحول إلى الكعبة كما ورد دلث في الصحيحين ، حيث ظالما م ددر ، ما نقول ديهم ، فأمر الله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لَقَهُ لَيْهُمِ عَلَيْهُ الْمُعْمِعُ إِلَكُمْ ﴾

ی صلاتکم یں بیت انقسی

ولما كان أمر النوجه إلى الكعبة في الصلاة عظيما _ ونتوقف صححة الصلاة على ذلك ، وكان أعلياء النبي عُلِيَّةٍ فلاث طوائف ، وهم اليهود والمافقول والكفار _ دكر الله تعلى الأمر بالتوجه إلى الكعب ثلاث مراب في نفس المبورة مورة بنفرة في جرة وحد مها

PORTOR OF THE PROPERTY OF THE

مكانت الآية الأول رد على اليبود لأن في الحرما ﴿ وَإِنَّ اللَّذِينَ الْوَتُواْ الْمَكِنَّابُ لَيُعَلِّمُونَ أَلَّهُمُ الْحَرَّمَةُ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ أَلَا لَكُونَ أَلَّهُمُ أَلِينَا لَمُؤْمِنَ لَذِيْهُمُ أَلَّهُمُ أَلْمُ أَلْمُونَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤُمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤُمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا لِمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤُمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤُمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أَلْمُؤُمِنَا أَلْمُؤْمِنَا أُلِمُونَا أَلْمُؤْمِنَا أُلِمِنَا أُلِمِنَا أُلِمِنَا أُلِمُونَا أَلْمُؤْمِنَا أُلِمُونَا أَلِمُ أَلْمُونَا أَلْمُؤْمِنَا أُلِمُونَا أُلِمُونَا أُلِمُونَا أُلِمِنَا أُلِمُ لِمِنْ أَلِمُ أَلْمُ أَلِمُ أَلِمُ أَلْمُونَا أُلِمُونَا أُلِمُ أَلِمُ أَلِمُ أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمِنَا أُلِمُ أَلِمُ أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمُ أَلِمُ أَلْمُ أُلِمِنَا أُلِمِنَا أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمُ أُلْمِلُونَ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمِنْ أُلِمُ أُلِمِنْ أُلِمُ أُلِمِنَا أُلْمُ أُلِمُ أُلِمِنْ أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمِنْ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمُ أُلِمِنْ أُلِمُونَ أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمُ أُلِمِنَا أُلِمُ أُلِمُ أُلِمِلُونَ

وكانب الاية الدية ﴿وَسِنْ حَيْثُ حَرَجَتُ فَوْلِيَّ وَحَهِثَ شَعَلَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنْهُ لَلْحَقَّ مِن دَيِكَ وَمَا اللَّهُ بِمَنْهِ وَمَّا تَشْمَلُونَ ﴾ جاءث ر على المنافقين في تشكيكهم ۽ كما أنه تعالى كورها لبيان تساوي حكم السعر وعيره .

وكان الآية الثالثة ﴿ وَمِنْ حَيْثُ مَرَحْتُ غَوْلِي وَحَهَكَ شَطْرَ الْمُسْجِدِ الْخَرَامِ ﴾ ردأ على

الكفار الدين طمعوا أن يرجع النبي · مَالِكُ لِلْ ديسم ، ولذلك ختمها الله تعالى بقوله

﴿ لِنَالَةِ يَسَكُونَ لِلنَّمِي عَنَيْكُمْ جُمِّةً إِلَا الَّذِينَ طُلَمُواْ مِثْهُمْ ﴾ أى باسماء فإسم يقولون ﴿ مَا تَحُولَ إِلَيْهِ إِلاَ سيلا إلى دين آبائه سيلا إلى دين آبائه

فائدة في شأن القبلة : أخرج البيتمي في ستنه خر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي عَلَيْكُ قال ، البيت قبنة لأهل المسجد ، والمسجد قبنة لأهل اخرم ، والحرم قبلة لأهل الأرض في مشارقها ومعاريا من أمني .



السياحة .. وكيف تكون ! ؟

وردت مادة السياحة في القرآن الكويم في ثلاثة مواضع ،
 قال تعالى في صفات المؤمن الدين السرى الله منهم أنفسهم وأمرالهم بأن لهم الجنة هائنتيثون الرسيمون الشيئون الشيئون المورة المتوية ١١٢٠ مورة المتوية ١١٢٠

وقال . في المعاهدة مع المشركي ﴿ فَيسيسُوافِي الأَرْسِ الزَّمِي الزَّمِي الزَّمِي الزَّمِي الزَّمِي ا

مورة النوبة ٢

وقال في السناء الصاحات ﴿ سَيَّكُتُو ﴾ سورة التحريم . ه

وفسرت السياحة في الآبة الأولى وانتالتة بالصبام ، لأن فيه براء القدات - والانتمال من حال إلى حال ويؤيده قول عائشة رضي الله عيا سياحة هدد لأمة الصيام ورواد أبو هريرة مرعوحا رلى النبي عُطِّقَةٍ وسياحة أمتى الصيامة ، ولمسرها عطاء بن أبي رياح بالجهاد ومنه حديث أبي أمامة أن رجلا استأدن الرسول عَلَيْتُهُ في البسياحة فقال به وإن سياحة أدي اخهاد في سبيل الله صححه أبرغمد عيداهي وهمرها عكرمه بالمقر بطب حديث والعدير، كما مسرت بالحولة بالأمكار في توحيد الله وملكوته وما فيه من العبر والعلامات الدالة على توحيده وتعظيمه - يعول الفرطيي " إل مادة البياحة تدل على صبحة هذه الأغوال ، لأن أملها الذهاب على وجه الأرض كا يسبح الماء .· وفسرت السياحة في الآية الثانية بالسير في الأرض آمنين غير خائفين أحدا من للسلسين بحرب أو سلب أو قتل أو أسر . فالسياحة في النعة تعطى معيى السير والانتقال عاسواء كال دلك حسيا أم معبريا ، يقال : ساح فلان في الأرص ينبيج مباحة ومبوحا وسيحاثا بروهي

وهـان سبحاب ﴿ ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ الْمُظَرُهِ كَيْفَ كَانَ عَلِهِ خُالْكُجْرِمِينَ ﴾ سوره النمل .

موره عمد ۱۰

السياحة المشروعة

وى النشريع الإسلامي سياحات دبية بعضها ممروض ويعصها مندوب إليه مثل الحج والعمره للستطيع والجهاد في سيل الله نعشر كلمة الله والتحكين للجق في الأرص ونصرة المستضعفين عوضد الرحال إلى الساجد الثلاثة في مكه والملينة والشام لكثرة التواب بالصلاة فيها كما ثبت في وريارة الإحوان وصبة الأرحام وإصلاح داب البين والتجاره المشروعة . كل ذلك من السياحة البين والتجاره المشروعة . كل ذلك من السياحة المشروعة المتى شجع الإسلام عليها ، وأرشد إلى توفير الراحة لمن يقومون بما فيه كلفة وتعب مها .

ورحلاب الصحابة والنابعين والسلف الصالح للجهاد والتجارة والأعراض العلمية وعرضا معروفة ، وكعلك أحبار الرحالة المسبمين المشهورين كابن بطوطة وابن جبير ، وكدنت رحنة الإمام الشافعي الذي قال " إن ان الأسفار خبس ووائد هي

تفريج هم واكتبياب معيشة وعليم وادات وصنحيه ماجد

السياحة في العصر الحديث

Y ـ والدول قى العصر الخديث نشجيع السياحة وتتفس فى الدعاية أما وعصل العربات التي تجديه السياحة وتتفس فى الدعاية أما وعصل العربات الأمن والراحة عن يعدول إليا ، والتكار ما يمكن مي المعربات و لمنع والرابة اللذي لا يكعى بيه بما يتمتع به البلاد من أثار ومناظر طبيعية وجو بديع . بل يصاف إليه مغربات صناعية كمدينة الحدين لائده فى أبريكا وعيرها ، ومغربات أخرى رب لا تلتزم فيها الحدود ، ودلك من أحل الكسب للدى توادلك من أحل الكسب للدى توادلك من أحل الكسب للدى توادلك من أحل الكسب الدى تقيده السياحة على دعاء سيدنا ابراهيم عبيه السلام ربه أن يعمو المكال الدى أو دع فيه المحاجر ، وولدها المتاعيل ، عيه الدى أو دع فيه الحاجر ، وولدها المتاعيل ، عيه المدى أو

﴿ زَيْنَا إِنَّ أَسْكَتْ مِنْ دُرِيَتِي بِوَادٍ عَيْرِيءَ وَنَعْ عِندَ بَيْنِكَ الْمُنْفَقِ رَبِّنَ لِيُكِيمُو الضَّلَوَةَ فَاجْمَلُ أَفْهِدَ وَمِنَ النَّالِي الْمُوعِيَّ إِنَّهِمْ وَأَرْدُقَهُم مِن الشَّمْرُاتِ لَعَنَّهُمْ رَشَّكُرُونَ ﴾ سورة الراهيم ٧٠

فاستجاب الله دعاءه وأمره بأن يؤذن في التاس مالحج فأدن فأتوه من كل فج عميق ، وعمر طكان واردهر وسيظل كدلك إلى يوم الدين

التصريح عبرة إقامة السالح

٣ إن الأعراف الدولية تقصى بأن يكوب مع السائع أو أى داخل الى بدية تصريح بالدخول يعطى له بعد التحرى والتثبت ضماته الوجود الفائدة أو على الأقل متما للمرر من دخونه مع الالترام بحمايه وعدم النعرض له بأى أدى حتى البائح أو الزائر بعدم عيرسة أى نشاط فيه ضرر البائح أو الزائر بعدم عيرسة أى نشاط فيه ضرر عليه القواتين السارية لى هذه البدد ، عإن وجد الشرر أو حيث وقوعه طبقت عليه القواتين السارية لى هذه البدد ، عبما لذ عده وإليمية الماتون الجنائي المائمرة عابيه وتعموم القاعدة القمهية المأخودة من العاهدات السلمين العاميم وهي ولمع ماعيها الوالعي مع هرهم وهي ولمع مائه والعي عمريمه وهي ولمع مائه والعي المسلمين الم

وميك التصريح بد بحول البند لأى رائر أجسى عبا سبق به التشريع الإسلامي و بخاصة مع أعداء الإسلامي و بخاصة مع أعداء في رَبِّ أَحَدَّمُ الشَّمِ كَالَ مَالَى الشَّمَا لَلْهُ مَّ أَصَدُ عَلَيْ اللَّهُ مَا أَصَدُ عَلَيْ اللَّهُ مَا أَصَدُ عَلَيْ اللَّهُ مَا أَصَدُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوا الْعُلِيْكُوا اللْهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْكُوا الْمُعْمِعُ عَلَيْكُوا اللْمُعْمِعُ عَلَيْكُوا الْمُعْمِعُ عَلَيْكُوا

قالاستجارة طلب اخو والحماية وهو مبدأ معروف تند العرب من قبل الإسلام وله قداسة كيرة يعجر به الجير ويأمن المستجبر وتقوم من أجل الإحلال به حروب ، والحوادث في ذلك كثيرة والإسلام أقر هذا المبدأ وطبقه يوجه حاص ليمن يمدون إلى مكة وضعى لهم الأمن والراحة وتنافس أهلها في ذلك حتى تقاصمت أسر ها العمل احليل من السقاية والريادة والسدامة بل جانب أن الله _ مبحانه _ جعل مكة حرم

أما حقى يكار الوافدون إليها بما يحملون في خير ، استجابه لذعوة الراهم _ عليه السلام _ وبلع مي تومير الأمن فيها أن من كان عبيه قصامن إذا دخل الحرم لا يقتص منه مادام فيه ، بل ان من احيوان والنبات مدينمتع جدا الأمن ونو فكر أحد مجرد تمكير في تعكير صفو الأمن فعقابه شديد ، قال الله تمكير في تعكير صفو الأمن فعقابه شديد ، قال الله

وَمَن سُرِهُ وَيدهِ مِن أَحَسَادٍ وَلَلْ مُرِنَّهِ فَهُ مِنْ عَذَابٍ ﴿ وَمَن مُدَابٍ مَا مَا مَا مَا مَا مَا م الْيدر ﴾ سورة الحح. ٢٥

و أكيدا التأمين الحجاج و لمعتمرين حرم الله التعالى التأمين الحجاج و لمعتمرين حرم الله التعالى التجار الفعاء وذو المعام وذو المجاز و المحجة و لحرم فس ثمم الله الكبري على تريش وهم أهل ملكة عمل التسهيلات بيكار الواهدود فيها كا قال سيحانه

﴿ فَلْمِعْبُدُو رَبِّ هَنَا أَلْبِيْتِ ۚ أَلَاكَ أَطْمَنَهُمْ
يَّنِ جُوْجٍ وَءَامُنَهُم قِرْسَوْقِيٍ ﴾ سورة قريش ٤٠٣ .
٤ ـــ ومن الذي يعطى النصريج للسائحين والرائرين ؟

بصول القرطيبي _ في نفسير الآية السابقة الخاصة بإجادة المستجير - لا حلاف بين كافه العلماء أن أمان السلطان جائز لأبه عقدم للنطر والمصلحة باتب من الجميع في جلب المصاح ودفع لمصارة

ويمثل السنطان الأجهزة استولة

واختنموا في أمان غير الخليمة - أى ومس يشونه - فاخر يمضى أمّانًا جند كانة العلماء ، إلا عن حبيب قال البطر الإمام فية ، وأما العبد فله الأماد في مشهور تدهب - أي المالكي وبه قال الشافعال وأصحابه وأحمد وإسحاق والأوراعي والتورى والوثور ، وخاود وهمند عن

الحس . وقال أبو حنيفة الأأمان له ، وهو العول الثاني لعلمائدا أي المائكية والأول أصح لعوله على المعتبر أدناهم ، ويسعى بدمتهم أدناهم ، قانوا : فلما قال الدماهم ، جار أمان العبد وكانت المرأة الحرة أحرى بذلك ولا اعتبار بعلة ولا يسهم له ، وقال عبداذلك بي الماجشون : لا يجود أمان المرأة إلا أن يجيره الإمام ، فشد بقوله عن الجمهور ، وأما الصبي المناق الغال جاز أمانه ، لأنه من جملة المقائلة ويدخي في العبة المجانية .

وإذا كان حمهور العدماء يعطى الحقى في الإدن بدعول المستمين ، لأي رجل أو اسرأة من المستمين بناء على الحديث الذي رواه أحمد وأبوداود والسمائل والحاكم أن الرسول على قال كا فال على حرضى الله عنه - وفقة المستمين سواهم، والحديث الذي رواه البخارى وابوداود والترمذي عن أم هاني، بست أبي طالب أنها قالت أجرته دابي خبيرة، فقال ديد اجزنا من أجرت أم على يريد أن يقائل رجلا أجرته دابي خبيرة، فقال ديد اجزنا من أجرت أم في أن إدن أي شخص من رجل أو امرأة بد خول أبيني لل البلد وبحاصة إدا كان عدوا - لا فيمة أم إلا بعد اعتباد الإمام والسنولين وبخاصة في الطروف التي تقتصي الحسر والبيقط .

على أن إعطاء الفرد إذا لأحد لا يجور إلا لتبحص أو شخصين أما إعطاؤه لأهل بلد أو جماعة كثيرة ملا يجور إلا بإدب السنطات المسلولة تحريد للمصلحة بقول صاحب الروضية المدينة الص ٢٠٤٨ ولو جعل الإذل لآحاد الداس لصار دريمة إلى إبطال الجهاد .

الغرض من الإدن ومداه

ه _ في بيان العرص من لإدن الأجتبى يدخون بلد المسلمين جاء الحس بقوله تعالى الإحتى يسمع كلام الله في أي يمهم كلامه ويعرف أوامره وتواهيه ، فإذ قبل فيها ، وإلا رد إلى تأمه وهنا أمير لاختلاف تيه ، أما إذا كان دخونه لغير دلك فيراعى فيه المسلمة وعدم الضرو والمستونون هم الدين بقدرون دلك بعد التحرى و مراهيه.

والإدن نه موقوت يتحقيق العرض منه ينتهى مفعوله بعد دلك وليس لحامل الإدن أن يقيم اقامة دائمة ، وإلا ضنر من أهمل الشمسة يلتمسرم بأحكمهم

المسلم العقود أو العهود التي يحطيها الإمام المسلم لغير المسلمين إن كانت مؤقتة للدعول البلاد فهى عهد أمان يضمن بها دمه وماله وكل حقوقه مادام منتزما بالقانون كما مر دكره ، ويؤكد دلك حديث أحمد وابن داود عندما جاء رسولان من عند مسهمة الكماب يتفاوضان مع الرسول عليه ولما شهاد بأن مسيلمة ببي قال فالولا أن الرسل لا تفتل نصريت أعاقكما في

بم يلتزم السائح

وإن كانت العهود دائمه فيها إقامه يرصى عير المسلمين أن يعيشوا مستوطنين مستظلين بالحكم الإسلامي فهي عهود ذمة كالتي أحدها المبي عَيْقَهُ على من عاشوا مع المسلمين في المدينة من أهل الكتاب و فده المهود أثران أساسيان .

أولهما * الالتسترام بأحكسهام الإسلام في العقوبات ، فقد ثبت أن النبي عَلَيْثُةً رجم بيرديين رئيا بعد إحصابهما .

وثانيما الترام أحكام الإسلام في المعاملات البائية حيث لا بجور اللم أن يتصرفوا مصرفا لا ينبل ، وعيره من العقود المرمة دالهم ما لنا وعليهم ما عقده

أما ما يتصل بالشعائر الدبية من عقائد وعبادات رما يتصل بالأسر من دواج وطلان علهم الحرية المطلقة تبعا القاعدة المعهية المحررة هاتركوهم وسايدينون و وإن محاكموا إليها فلته أن خكم هم مقتضى الإسلام أو برعض ذلك ، قال تعانى

﴿ بَالِ حَمَا أُوكَ فَاحَكُمْ نِيْتُمُ أُواْ أَعْرِضَ عَنْهُمْ وَلِهِ ثُغْرِضَ عَنْهُمْ فَكُلَ يَشُرُّوكَ شَيْعًا وَإِنْ حَكَمْتُ فَأَخَكُمْ يَيْتُهُم إِلَّوْسَطِ إِنَّ اللهُ يُحِبُّ المُقْسِطِينَ ﴾ وسورة المثارة

وكما بجور إعطاء عهد الدمة لم يقيمون مع للسمين يجور إعطاؤه لمي يعيشون مستقين بعيد عن المسلمين يحود إعطاؤه لمي يعيشون مستقين بعيد خراف عقده بخمايتهم والمحافظة على حريثهم الشخصية واللبيئية وإقامه العدل يبهم وظلوا كدان أيام الرسول على والمخلفاء حدى جاء عارود الرشيد فأراد أن ينقض العهد فمنعه عمد اس الحدين صاحب أني حيفه

فإد بقص أهل الدمه العهد عومبوء معامية الجربيين

وللنقض مظاهر تحدث عنها الفعها، في كتبهم فيمكن الرجوع إليها ومعرفه الخلاف في يعضها .

أما السائحون الزائرون الدين يعفون إذما مؤقته بالدخول فينظل إدبهم إدا فعنوا ها بخن بمصلحه البلد ، كالتجسبي وترويج الأمكار التجرفة وما إلى

دلت آما سلوکهم السخصی فهم أحرو فيه في بطاق عدم الصرر

ما يحرم على سمعم مع السامع

السائحين أو الدمين على معن المسلس أن يتعاول مع السائحين أو الدمين على معن المنكس كفدم الحامور هم ، فسن فعل دلك فهو شريك في الإنج المحديث الشريف الدى رواة أبو داود وابن عاجه عن ابني عسر رصى الله عنهما و قال طل رسول الله يتحقي ولعن الله الحمو و شاربها وساقبها ومساعها والمحمولة وبالعها وعاصرها ومعنصرها وحامها والمحمولة إليه و وقى بعص الزوايات ريادة و وأنجل تمها عروى ابن ماجه والتردك منله عن أبس بن مالك رسي الله عنه وقان عنه الترصاري عمديث عرب الدوائة القات عمديث

و كا أن الأعراف بالممارسة والساعدة عليها حرام مع عبر المساعدي هو كذلك _ جرام مع المسلمين هو كذلك _ جرام مع والمسلمين في الأحلاق السيئة والمسلمين في الملائقة مدر مشترك بين اجميع في حرمة والواجب حيالها هو الإلكار على ما بيه حديث الشريف ه من رأى ملكم سكرا فليعره بياد، فإن لم يستصع فبلسامه ، فإن لم يستطع فيقله ، وذلك أضعف الإنجان الرواه مسلم وغيره

ولهد، التغییر شروط وتحمطات تنتهی إلی الحکمة والموعظة الحب بحلی الإخلال بها ضرر أو متكر أشد ، كما هو مبیر فی موضعه .

۸ او الكسب الدى بألى من وراه السياحه كسب حلال إدا كانت في إطار دالمبررع، ددام تكر في هذا الإصار كان لإدب بها أو المعاونة عبها

تمسوعاً ، يناء على فاعلبة - دراء المعاسد مقدم على جدب المضاخ

ومن تصبيقات هذه القاعدة قديما بعلان أبي بكر رضى الله عبد بأمر البي عليك وكان أميرا للمحج في السنة الناسعة من المجرة • ألا بحج يعد هذا العام مشرئة وقد كان العرب حريصين على أن يشهد الموسم أكبر عدد تمكن من الناس للمادة والمن مكة بالدات كانوا يستقيدون من دلك كثيرا فلت حرم الإسلام على أهن مكة تمكين من دلك كثيرا فلت حرم الإسلام على أهن مكة تمكين سقص في الموارد وركود في النشاط الاقتصادي . منحانه بالناس سيعومنهم خيرا محالهم المام وجاه في دلك قرئه تعالى •

في يَعَالَمُهَا الْمِينِ السَّوْا إِنَّمَا الْمُعْرِقِينَ مِسَرِّ الْعِدْرُوا الْمُسْحَدُ لِحَرَامُ يَسَدُعَامِهِمْ هَكِدُ وَإِلَّ جَفْدُ مَسِلَا فَسُوفَ بَغْيِثُكُمْ الْقَدْمِ مَفْسِلِهِمِ لَا مَنَا أَوْلَ اللّهُ عَلِيهُ مَصَيِيمٌ فَيْ اللّهُ موره التوبه قال المفسر ولا عامله مسلمول الكافرين من الموسم وكانو خلول الأصعمة والتجارات فده المبيطان في علويم خوف من المفقر وقانو . من المبيطان في علويم خوف من المفقر وقانو . من أبن نعيش * موعدهم الله ال يعيهم من فضله قال عكرمة أعدهم الله الإيمام والبياب وخصب الأرض فأخصيت تبالة وجُوش _ بدان وخصب الأرض فأخصيت تبالة وجُوش _ بدان وكو الحَيْر وأسلمت العرب ؛ أهل منكه الطعام وكو الحَيْر وأسلمت العرب ؛ أهل عنكه الطعام

فكاز خجهم واردادت تجاربهم وأضى الله من فصله باخهاد والظهور على الأنم

اقد والواجب على البلاد الإسلامية ان كنتم فرصة السفاط السياحي لإطلاع لأجانب على المحاسر التي معبر بها شريعتهم من المعاظ على المعم والاداب في التعامل معهم لينقبوا صورة طبيه عن الإسلام من الواقع الذي يعيشه المسلمون ، بدن الصور الشائهة التي أخدوها عنهم وبالتالي عن الإسلام نفسه وفي السبوك العيب معهم تشجيع طم وفعوهم على ربارة بلاندهم وتباعل الماضع معهم ، وهدا راجب يؤدية كل مسلم على معهم ، وهدا راجب يؤدية كل مسلم على معهم والرصى فيد الله مع الجماعي وعى المسعوى الشعي والرصى فيد الله مع الجماعي وعى المسعوى الشعي والرصى فيد الله مع الجماعي وعى المسعوى الشعي قول الله سيحانه

وكما بجب على المسلم أن يراغي دلك مع الرائر الأجتبى بجب عليه أن يراعيه عند اريارته لبله أجتبى ، فالالتوام بأسكام الله وآدابه واجب فى كل مكان ، وهو دهاية طبية لمدين وترهيب ساس فى اعتباقه ، كما تشهد بدنك وحلات السلمي وشاط التحار بى نشر الإسلام فى بالاد كثيرة عن طريق المناوك المستعم

عنايذالاسلام بالاطفاا والامهات

بقارالشيخ اعدعة حقافط متيكأن

لم تعرف الدينا دينا كالإسلام في بناء البيت على تقوى من الله ورصوان .

وثم تعرف الدنيا كناناً كالقرآن في تربية الإنسان ذكواً كان أو أنني فليس بعد كتاب الله ب

ولم تعرف الدنيا رسولاً مثل رسول الله خاتم أبياء الله عليه الصلاة والسلام ينهم مكارم الأجلاق فليس يعدد رسول .

ولم تعرف الدنيا مهجاً متكاملاً شاملاً يربي الرجال ويصنع الأنطال ويصبح مسار الحياة كمنهج الإسلام .

ولم تعرف الدنيا شريعة عقق العدن ، وتحمى السلام وتصود النصى ، والعرص و 11ل كشريعة الله رب العالمي .

روئم تعرف الدنبا نظاماً خالداً فابتاً يحمى الأطفال ويصون الأمهات ، ويوهى الشباب كنظام دين الله القبم

رعابة الأطفال في الإسلام

﴿ وَلَمُنَا أَرِينَا أَمِنَا أ المُنِهِ الْوَكَاوَةُ وَيُونَا أُنَّهُ ﴾

(لآية ٣٨ من سورة الرعد) والدرية حملها الله فره عين للأبوين ، والله قد حعل الدريه هدية مه للاباء ، الأمهاب ، كا جعن البين من ريم الجياه الديا

﴿ السَّالُ وَٱلْسُوْرِارِيَّةُ ٱلْمُحَيَّرُوا الْشُبَّ ﴾ لاية ١٤ من سيرة الكيف

والبرية العيبه تماها برحل الله عميهم السلام

ورجو أن يهيم من لدنه لعمه الدرية الصالحة ويفول

هُذَ إِنْكَ دَعَارِحَشُرِ الْمَثَلِّمُ الْمَرْتِ هُذَا إِلَى مَا لَمُعَلَّمُ الْمُعَلَّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَل طَهِدَةً إِنْفُكَ مَعِمَ الْمُعَلِّمِ إِنْ هَا مَا الْمُعَلِّمُ الْمُلَكِكُةُ وَقُوْ مُنَاجِمٌ مُّ يُعْلَى فِي الْمِعْرَابِ الْمُلْعَلِمُ الْمُعِلَّمِ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِم اللّهُ وَلَسَهِدًا الْمُحْفُودُا وَيَعِيدًا فِي الْعَسَالِمِينَ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِم

> (الآييان ۲۸ ، ۲۹ من ﷺ) اطفال اکادیا

من حتى الطعل عليه أن برعاه الرعاية النامة بالحدو و ترجمة اقداء برسول الله عَلَيْكِ الدي كان

أهليه الليور ملية بالرجمة وقد وصفه ربه بأنه أرسله رجم للعالمي وبأنه اللومين ريوف حيم فهو الرجمة الهداد فلإنسانية والنعمة المرجاة للبسرية با واقد يمون له

وَ وَمَا رَسَادَت كُورُ الْرَحْمُ الْعُمْدِينَ }

وعى أبى قتادة رضوان الله عليه عن النبي عَلَيْهُ قال ، إننَّ لأقوم في الصلاة أريد أن أطول فيها فاسمع بكاء الصبي فأتجرز بن صلاف كراهبة أن أشق عني أمه ، (رواه البحاري)

تلك هي الرحمة النبويه مع أن في الصلاة فرة هيه كلي و كدلك المؤمنون الرحماء يرحمون من الأرض ليرحمهم من أن السماء ؛ لأن الرحمة بنسامة من نوبر في سماء الإنسانية ، وكوتك درى يضيء معياة بنصيب التراحيم والتسبواد تترع الرحمة إلا س شقي ، فكم من رجل السلح عن إنسانيته نفسنا قلبه على ذرينه ؛ فكان غييط الكيد جاف المعاطنة شعيب أجبال و لم يكن سخيا وشؤم يخله وس كان من المسنين ، فذاى وبال أمر وشيعه و تقد أنساه الشيطان تقسم وليد قررجه قراح يتحبط تقره تقبن أمارة وهديته ووبل لمن كان هد حاله وماك إن المرته و دريته ووبل لمن كان هد حاله وماك إن أم أسرته و دريته ووبل لمن كان هد حاله وماك إن أن يكن من التو يون إلى القريب البالمين إلى التربية و دريته ووبل لمن كان هد حاله وماك إن الم

وفى ظل الإسلام وجدت الطمولة أمنها وسلسها وصورته من عبث العاشين وكيد المعتدين وعدوان الحاهين ؛ فقد كانوا في جاهليب قد صلوا الطويق إلى الله وعدوا الصنم والرش والدن كل إلمه هواه ووقدوا البات وكان هذا من أميح العادات وأسوأ

الاعتدايات على الروح الإسبانية والعس البشرية التي جلقها الله وسبحها حق اخياة - علما جاء الإسبانية مسوّى بين الدكتم والأنشي في القيمة الإنسانية وجلال كل منهما وجودا أما مطمئه في طل حياة طبية كريمه أعدها الله لمن آمن وعمل صاحة من ذكر أو أنشى ،

ويمسور تمنا القرآن للكريم حياة أهل الجاهليه في عدوانهم على الأثلى فيقون "

﴿ وَإِذَ الْمُشِورُ أَحَدُهُمُ إِذَا أَنْنَ مَلَلُ وَمَهُ مُسْدُودُ وَهُوكُ لَعْلِمُ ﴿ وَالْمُ لَعْلَمُ اللّهِ (اللّهُ مَنْوَرِي مِنَ اللّهُ وِمِن شَهِ مَا مُسْرَيِّةٍ أَبْشِيكُ مُعَلَى هُوبِ لَهُ مَا مُسْرَيِّةٍ أَبْشِيكُ مُعَلَى هُوبِ لَهُ مَا مُسْتَعَلَى مُوبِ لَهُ مَا مُسْتَعَلَّمُونِ ﴾

﴿ الْأَيَّالَ ٨٥ ؛ ٩٥ مِن سُورَةُ النَّحَلُّ ﴾

﴿ وَ إِنَّ ٱلْمُوْءُودُهُ أُسْلِكَ ۚ ۚ يَا يَاكُونِهِ أَنْسُ فُتِئَكُ ﴾ ١٩ ﴿ الَّذِيةَ ٨ ـــ ٩ من سوره التكوير)

والإسلام على الذي أنقد الطعلة الآدمية مما كاب بهماء أهل الحاهلية وكرمها كأدميه وأغزها ورفع شأب وتولاها برعايته وعايته الأد عداله الإسلام تميع البعى والعدوان . أو ليس الإسلام هو الدي يقول لاتقتلوا فلدان أكبادكم لسبب أو لآخر اكان مد يكب الأخراء كا جاء القرائ يصور بعض الحالات التي قاء يرتكبه ذاب البدر الديسور بعض الحالات التي قاء يرتكبه ذاب البدر الديسور بعض الحاقة فقر واقع ، أو إهلاق متوقع الدير كان يعمل الخاهلون أو بعضهم فياهم القران المرب المراب المرب المرب

1172

وَ فَكُونَا فِي وَمِن اللَّهِ وَهِ مِن سِورةِ الإسراءِ) و هكدا حرم الله قبل النصر بغير حق سواه كان صاحبها طقلا أم شاماً أم شيحاً كبيراً الأم إزهاق الروح بغيا من أكبر الكيائر ، وإن الله الدي أوجد الطفل وصوره في الأوحام وأخرجه من يطن أمه لا يعلم شيئا حعل له حقاً معروضاً معرراً في الإسلام وثابته في القرآن الكريج بيعيش .

﴿ وَأَلْوَاذَاتُ رُمِينَ أَوْلِنَاهُنَّ خَرَّانِهِكَا مِلَيْ لِمِسْ أَوَادَ أَلَهُ يُجْ الْهِمَاعَةُ ﴾ (الآية ٢٣٣ من سورة البقره)

وطلك لأن الطفن ثبت صغير يختاج عاري وللعذاء والكساء ليببو ويؤهره؛ هيجب أن يكون العطف عليه بايماً من القلب كاأوديه الله في ذارب الآباء الأبرار والأمهات المؤصات القانسات ودلك لكي يستنشن الطفل نسير الحياة صافيا مقيأ ق البيت المسلم يعيداً عن الأجواء القاعَة بسبب الرواسب التمسيه أو الععد التي تصنعها المشاكل المائلية في البيت ثَّمَام أطهالي برياء جاءو، إلى الدنيا كصمعة باصعة تبتني الرحبة واخبان علاشماق في البيت بين الروجين ولامنارعات ولاصخب ولأكدر ولاجعوة ولأغلظة لكن الرحمة بالعميية الصعار دليل المحقة النبيلة والقلوب الرحيسة والنفوس الطيبة الكريمة ودليل على أمن البيت

﴿ وَالنَّاجَسُلُ لِكُمْ مِن أَنْفُ كُواْرَوْكُ وخسَلَ لَكُمْ مِن أَرْوَبِعِكُم بِين وَحَدِدةُ وَرِوقَكُمْ بِينَ الطَّيِّمَ مِن أَمِي الْمَطِي يُؤْمِسُونَ وَبِيفَ مِنْ الْقَوْهُمْ يَكُفُرُونَ ﴾ (الآية ٧٢ من سورة النحل)

والبنون والحمدة يكوسون بعسة إنا كانبوه

صاطين يقول سيدنا ابراهم عنيه السلام ﴿ رَبِّ مَبُ لِيهِ مِنَا شَائِعِينَ ۞ مَّيْلُونَ لِمُكَافِرِ عَلِيهِ ﴾ (الايتسان ١٠٠ ـ ١٠١ مي سوره الصافات ع

البت البعد

ويبدأ بناء البيت السعيدة أول مايبدأ ويحسن ختيار الزوجين لأن العرق مساس ولأن الزواج آيه مام آيات الله القائل جل شأنه .

وين النبيدال مَن لَكُرِين المُسكم أَرْوَنَهَا لِنُسْكُنُواْ إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْكُمُ مُودُّةً وَرَحْمَةً بِنَّ وَالْمُ لَا بِمِنْ الْقُومِ مِعْكُمُ وَنَ ﴾

[السورة الروح ١ ٢٦]

ونما لا ريب فيه أن الأم قاعدة البيت وأساس بنياته وعمراته لأبهاهي التي تربي وتعلم وتؤدب وتحاسيه وتراقب :

الأم مدرسية إذا أعسددتها أعددت نسعيا طبيب الأعواق

والقرآن الكريم يصور لنا الزوجين بصوره يوضيع ديها أمهما خلقا من نقس واحدة فيقول

﴿ يُكَانُ ۖ لَنَّا مُن النَّمُوارِ تَكُوالُون خَلَقَكُونِ لَقَين يُحِدُو وَخَلَقُونِهُ رَوْسِهَا وَبَثْ وِسُهُمَارِهَا لَا كَيْمِرُا وِلِمَا أَوْالْلَهُ الْفَدَالَّذِي فَسَاءَ لَّهِرَ يدٍ، وَٱلْأَرْهَامُ إِنَّ آهَةَ كَانَ عَلَيْتَكُمْ وَقَبِ ﴾

ر الآية الأولى من سورة النساء ع ﴿ هُوَٱلَّذِي حَلَمُكُم مِنْ نَصْبِ لَاحِدُةٍ وَجَمَّلُ مِنْهَا رُوجَهُ لِسَكُنَ الَّهِ ﴾

[سورة الأعراف ١١٨٩]

والنزواج هو الميشاق الطبيط - كا سماه الإسلام . كما أمس القرآن الكبريم على المودة والرحمة يناء الأسرة وعلى خسس العاشرة وجميل الملاطفة وكربم المعاملة بين الزرجين لتنشأ في ظلهما أسرة فاصلة من بنين وبنات يحس ميها كل واحد من أفرادها بأنه جره من الآخر ليتماون الجميع في بيت متإسك قوى الأركال متين البنيان ويؤسرن حميعا بأد النقوى تمع الدربة وعسلج البال وتعمر الدبار ليكون العمل الصالح مهج حبانيم والاعتصام بالله حاعتهم والتعف سجيتهم وعرة للنعس مبعتهم، لأن مظاهر الترحمة من آثارها أن يمنلي، الغلب بخشية الله بيسود في الأسرة الوارع الديمي فلا استيتار ولا تسبيب ولا إممال ولا تقصیر ، بل أي حمل ديسي أو ديبوي ، وبدلك يكون الأبوان قدوة حسبة لأساتهما في البيت المسلم لأن للبيئة ألرجا وخطرها ـ والبيت ا الدي يحسر بالمستونية يكؤك المحتمع الفاصل الفوي المتين

دهب رجل بيشكر ابنه لأمير المؤمنين عسر بن الخطاب فائلا له إن ابنى هذا يعمى عنظر عسر بن حرض الله عنه الله إن الذي وظل له أما تخاف الله في عموق أبيك ؟ فقال الإبن با أمير المؤمين أليس يستنجب له أما يحتس احتازها وأن يسميه اسمأ كريماً ، وأن يعلمه كتاب الله ينقال إن أمي زعية كانت نجرسي ولم يحس احمى بل سمالي جمالا أي (جمراناً) ولم يعلمني حرماً واحداً عن الفرآن المي طائعت عمر إن الرجل وقال له ، تعود إن اس على عقد عمر إن الرجل وقال له ، تعود إن اس عقى عقى البك

أرأيت كيف كان سوء اختيار الأم وسوء اختيار الأم وسوء اختيار الاسم وعلم تعلم الفرآن كل أرلنك كان لكية على الأسرة ؟ وقد جاء وجل إلى الحسس _ رشى الله هنه _ فقال له * جاء في ناس بريلون الروح بابنتي مس أروجها ؟

الله المروجه عمل يتقي الله إن أحيها أكرمها المهامية م يظلمها .

والإملام شدید الحرص علی حس احتیار الروجه أولاً وقبل كل شیء كا أنه حریص جداً على تنشئه الدریة ل بیت مؤس قوی أمین لا تمزق بدر أفراده ولا اتحلالی و لا فوضی

تكريم الأمهات إن الإسلام ،

ولما جاء الإسلام جاءت مجه حقوق الإنسان وكان أزلها وأنولاها حق الأمهات .

ولا يجهل عاقل أن الأم حملت جميها في أحمالها وأرصعه بليامها وربته يحلها ولتن كال الوقد يترم بكسب العبش والإنفاق على البيت فإن الأم ركيزة البيت ومديرة اقتصاده وأساس ببيامه ومربية أطعاله ع ولا يجهل عصلها إلا من سفه نفسة وأحاطت به حقيقه . لأن المؤمن الوق يقابل الإحسان بالإحسان ولأد در الأم حسم على ابه ذكراً كان أو أشي ، ولقد أنضفها الإسلام وأكد حقوقها التي جايت في القرآن الكريم وفي وأكد حقوقها التي جايت في القرآن الكريم وفي منه الرسول الأمين لكن الإلسال قد يسبى فيصل أو يجحد قرن فيمالي على والديه أحياناً ويضاب بداء المقوق ويقابل الإحسان الوقوق ويقابل الإحسان الإحسان المقوق ويقابل الإحسان المقوق الوقوق الوقوق الوقائل الإحسان المقوق الوقوق الوقائل الإحسان الوقوق الوقائل الإحسان الوقوق الوقائل الإحسان المقوق الوقائل الإحسان الوقوق الوقائل الإحسان الوقوق الوقوق الوقائل الوقوق الوقوق الوقائل الإحسان الوقوق ا

بالإساءة ولكن الله تعالى يدكر عبده الانسان بالنشأة الأول لكهلا يسبى فصبر الله عليه وألاءه أأتنى بين جبيه ليفون عز وحل ﴿ يَخْتُلُكُمُ فِي نَطُوبِ أَنْهَاتُكُمُ خَنْفُ مِنْ يَعْدِ خَتْقِ فِي طُلُكُنِ كَنْ مُنْ مِنْ أَذْ لِيكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ ﴿ وَهُمَى زَنْكَ أَلْامِينُونِ إِلَّا إِيَّهُ وَبِأَلْوَيَدُنِي إِحْسَدْ إِمَّا ٱلنَّاكُ لَا إِلَنَّ إِلَّا لَهُوْ فَأَنَّىٰ تُصْرُنُونَ ﴾

> 1 سورة الزمر ﴿ إِنَّ وَلَكَ وَمِنْعُ ٱلْفَعْدِرُوَّ هُوَأَغْذَتُهِ كُوْ إِذْ مَسَأَكُو فِيكَ ٱلْدَرُانِي وَإِنَّا النَّهُ الْجِنَّةِ فِي الظَّرُورُ أَمَّهِ فِي كُلِّنِ ﴾

ر سوره النجم ۲۳ ر سأل رحل رسول الله ﷺ قائلًا من أحق الناس يجيس حسحابين قال أماك ، قال ثم من ؟ قال أمك قال الله من ؟ قال أمك رقال أثم ص ؟ قال أبوظ

ويهد أعلى الإسلام حقوهها باوقرر إنصافها ء رحمة بها وإكراماً عالى فهي تستنحق من ابنها البر والإحسان كإ مبحته العطف والخنان والله يمول ﴿ وَوْصِيْمَا ٱلْإِصْرِيرَادِيْهِ إِحْسَنَّا مُمَكَّنَّهُ أَنَّهُ كَرَّكَ ا وَرَضَعَتْهُ كُونَا ﴾

[مرزه الأحماف ١٥] واقم يعول ا ﴿ رَاعْدُوا اللَّهُ وَلَا لَنَتْمِكُوا بِهِ ، شَبْكًا وَبِالْوِ إِنَّامِ € 1.23°

[صورة الصناف ١٣٦] واقدجن جلاله يعمما الأدب المثالى والخلق الإسلامي الفراني لتعمل به أن التعامل مع الوالدين

الندين فرص نقا طاعتهما وجعمها واجبأ متبدت ثابتاً لا يبلي ولا يمهن ولا يميي ومهما ارتفع شأن بهما فإل أيويه يستحقان تثفيذ أوامر رجم حيت أقرق طاعته يطاعه الوالدين فقال جارك وأعاق نُالْفُنَّ عِبْدُكَ ٱلْكِيرَ أَعِدُهُمَا أَوْكِلَاهُمَا عَلَاتَقُلُ لَمُّمَا أَبِ وَلَا نُهُرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا وَوُلَاكُرِيمُ مِنْ وَأَخْدِضَ الهُمَاحَاحَ الدُّرِينِ لِرُّحْمَةِ وَقُل رَّبِ الْحَهْمُ كَكُرْتَيَانِهِ 6 Inns [سو ة الإسراء ٢٣ - ٢٤] والوالدان هما سبب وحود ابهما في هده الحياة

فعليه ألا يهمل في لإحسان إليهما أوالا يهرهما وألايمرج إحسسهما وتو تكلمة وأفياء وألا يسبب لمما ميفاً بعول أو فعل وألا يرعجهما ودكن يعرس عليه فرصأ الكلم الطيب خميل والقيول الكريم المهدب الرقيق الرديق ، ويدعو هما بقرنه : ﴿ رَبِّ ارْحَهُمَا كَمَّا رَبِياتُي صَغَيراً ﴾ .

، كيف يربي لإسلام أبناءه ؟ :

يري الإصلام أسءه على الكارم بكونو أطهر نفسد والبين فصده وأشجع قلبأ بادلت لأل كل مولود يولد عن الفظرة وأبواه يهودانه أو بمحساله تُو يقصرانه ، والإسلام يعرض عي المسجم أن يكون رجم العاهمه عطوف القبلب ألاد البر والإحسان هما بشير الخير بلعير والله يبدى من يشاء رق صراط مستقم

وبعدكان لقمان حكيمأ ومعسأ ومرب عظيم يقتدى به الرجال ويتعلم من قوله الاجبال مهو أستام التربية العاصمة عيى المناهج المتكامية فقد

وصم المام الصحيحة التوجيه السلم والساوك المستقيم لأن دووسه خالدة يخلود الفرآن الكريم للوضع أبام الشيناب وكل الرجبال هن جهيج الأجيال ؛ وقد اختار الله بصائح لقمان لابنه وهو يعظه لتكور، قرآماً يتلي في سورة سميت باسمه لأن عيدانه البالغات قوية ومؤثرة العمل إلى قلبوب الأبرار ليمحقق بها الأس النمسي في شتى الأجيال في كل زمان ومكنان ؛ فهني علاج بلنضوس وتهديب للمشاهر فلا تقرأ جسنمأ بلا روح عدم تكن تربية ابي لقمان تعليلًا له بدون حدود، ولكن كاتب تربية رحمة وعطف ووقاية وقياده وريادة ونصح وعطاء وعرة وإباء تلك هي عظات لقبان الذي آتاه الله اخكمه مهر يعلم ويربي ويهذب ويؤدب لأندهو ناصح أمين وتوي أمين وهدا هر لقمان في كتاب الله طبين وهو صاحب الدروس التعمة كما جاءت في سورة نقمه ﴿ وَإِذَا فَإِلَّ الْمُعَنُّ لِأَنِّهِ مُوهُونَهِ يَعْدُ يِسُيٌّ لَأَنْسُرِكُ

باللَّهُ إِنَّ النَّارِكَ النَّارِكَ النَّالُرُ عَطِيرٌ ﴾

ثم هو يقول لابنه بعد آيتين ليست من قوله وإنما هاتان الآيتان من قول الله سبحانه ٢ ثم هو يقول لابنه ٠

آرأیت کیف کال لقمان یعلم اینه الاعتدال فی کل شی بل المشی وق طریقة الکلام ، وق تصحیح الاحتقاد ؟ ویکن شرح جده العظات فی تلکم الآیات فی حدیث قادم پائ شاه الله به تعالی دوانله الدی بل صواء السبیل .



معالجة مشكلة البطالة

من منظورالفيكرا لاستلامي والفيكرالوضعي

إعداد درسمهيرحسن عبدالعاك تحبر مشكلة البطالة ظاهرة عالمه تواجهها معظم الدول و المقدمة منها والنامية ، قطى مسيل المنال بثنت معدلات البطالة ٢٠١٦٪ في عام ١٩٩٢ في أمريكا و٣٠٣٪ في اعترا و ٩٠٣٪ في اعترا و ٩٠٣٪ في

بلجيكا و ٨. ٩٪ في إيطالياً " وحوالي ٢٠٪ في مصر حسب "إحصاليات ، ٣٠١٩٩٠

وتعتبر مشكلة البطالة من أعطر المشاكل التي تواجه الاقتصاد المصرى ، وتكتسب خطورتها من الاعتبارات التابية .

تمثل البطالة إهداراً لموارد المجتمع ، كما أنها مؤشراً لعدم قدرة النظام الاقتصادى على إشباع احتياجات سكانه ، وفي تفقيق مستوى لاتن لحياة الفرد .

إن القضاء على البطالة من حلال خلق فرص للعمل وريادة مدهوعات الأجور يعد من أكثر الوسائل لإعادة توزيع الدعق .

يكون عبء البطالة أثقل على عائق فئة الشباب ، فإن تفاقم نقص التشفيل يعني أن طالة هؤلاء لابد أنها مستصرف إن أشكال أحرى من العمل الاجتهاعي والسياسي وهذا

ما بشهده وللمساد

وقد تعددت سبل علاح مشكله البطالة في مصر ، ولكنها لم بأب بعلاح فعال للمشكلة ؛ ين رادت حديها وبدلك ظهرت الحاجه من درسة النبج الإسلامي في هذا الصدد ، والبحث عن

حلول الانتصادية لمشكنة البطالة في صوء تعالم الإسلام و فقد اهتم الإسلام بعدة امور من شأبها موسيع عصاف فرص العمس يمكن أن تؤسد كسياسات لمعالجة مشكمة البطالة في الموقب

(ع) الكتب مسرمي العصاد برغيرة سامعة الا هي د فرع البنات (ع) (ع) Beartonic Parecasts. Amouthly Wortswide Survey, vol. 8, No. 1 Sommery Table of Forecasts, P

 (*) د صلاح عدالكرم و مطالة والطائات نصد في اهتمم غصرى و المؤتمر فتاق للنقابات المهمية في مصر و نفاية الهمدسون المراكزة () مد ٣

الحالي ,

وعلى هما قول البحث سيركز على معالجه مشكلة البطالة في الاقتصاد المصرى (كدراسة حالة) ومعايلة لك مع ما يقرره الاقتصاد الإسلامي بعالجة ستكلة كلما أنكن ذلك .

وتنقسم الدراسة إلى تلاقة مباحث هي

المسحث الأول : يساول دراسة وتحليسل
مشكلة البطالة وأنواعها ، بين العكم الوصعي
والإسلام .

المحث التال المستعرض أسباب الشكلة البطقة في مصر وتقييمها التنظور الإسلامي المبحث التالث التغريم سياسات معالمه مشكلة البطالسة في مصراء وفي صوء المنهج الإسلامي .

هذا وقفد أوردت الباحثة في جاية البحث أهم النبائح والتوصيات، وكدلك قائمة بأهم المراجع النبي استعاب بها .

لمبحث الأول

دراسة تحليلية لطبيعة مشكسة البطالية وأنواعها

بين الفكر الرضعي و لإسلام أولاً · مفهوم البطالة وأنواعها في الاقتصاد الوصعي

تعرف لبطامة بأنها . لا ريادة القبوة البشرية التي تبحث عن عمين لا ، عن الرص

العمل الني يتيحها انجتمع

و ججم القوى البشرية بتوقف على حجم السكان ، وشكل الهرم السكان .

أما مرص العس التي يتيحها اختمع فتتوقف على مستوى السمية الحقيقية فيه ، ومستوى التسمية يتحدد بنوعين من العوامل هما :

العوامل الاقتصادية لنبي تتصمى الموارد الطبيعية ورأس المال والقوى العاملة

والعوامل غير الاقتصادية وهي التعليم والتندريب وإمكانيات النهوص بالسميسة العدمية والتكنولوحية ا

ويمكن تقسيم البطالة إلى عدة أنواع هي :

ا البطاعة الوحمية و وغيث التيمسة (موسمية الطلب على المسل) بحيث بعدد تعلب مدا الطلب طابعاً منظماً خلال السة وتتكرو هذه البطالة ضبوباً في فقس الموسم ، وتختلف شدتها نبعاً لاختلاف بلواسم من حيث الماخ والأمطار مقال ذلك سرحية العمل الزراعي ، ورجود فجوة رميه بين حصاد عصول قديم وانتظار وراعة محصوب جديد ، كذلك غدث البطالة الوحمية بين عمال السياحة في عبر موسم البطالة الوحمية بين عمال السياحة في عبر موسم البوة السياحية()

Tropy Mallier & Tony Shafto, (Economic) of (*) Labour Markets and Management), Stotchinson, 1989, P. 80

 (١) م. عومي مختار هنوده ، المدعن التطومي للمراسة مشكله الرطان مؤتمر قنب الاقتصالات كاليه الاقتصاد والداوم السياسية
 (١) ١٩٨٩ . عروده

٣ - البطانة المقنعة : تجدت البطانة المقنعة عندما يتحفض مستوى الطب الكل وتنجه المقوة المسلمة التي تم الاستفاء عن إلى الالتحاق بوطائف ومهى متخفصة الانتاجية . وتظهر البطانة المقمة بشكل واضح في المهى التي يكود فيها خزه ش قوه الممل فائضة تريد عن حاجه مستوى الانتاج السائد بحيث تكون الانتاجية الجدية قده العنائة بحدية سالوي صفر أ ، كما قد تكون إنتاجية المنائد بحيث بمرقل ريادة العمال عن حاجة الانتاج السائد بحيث بمرقل ريادة العمال عمل الآخرى لمتجير بحيث لو ثم سحب هذه الزيادة بخدث ريادة ق الانتاج المتجير بحيث لو ثم سحب هذه الزيادة بخدث ريادة ق المنائد بحيث الم شهده الزيادة بخدث الريادة و المتاح المحكومية المناط المتحيد المتحدد المحكومية المتحدد المتحدد المحكومية المتحدد المتحدد المحكومية المتحدد المت

٣ - البطالة الهيائية وهي (البطالة اللي النشأ بسبب تقير الطلب على الانتدج الأسباب متنوعة) كثأد بصبح السلعة غير متمقة مع الدوق السائد ، أو قد عل محمها سابعه بديلة ، أو لتناقص عدد الدين اعتادوا استعماقا

وقد كنات البطالة الهيابية بنسب إعادة تنظيم خمليات الإتباح في بعص الصناعات بسبب إدخال مود، وأدوات فيه جديدة الإنتاح ، مما يترتب على دلك الاستعمام عن جزء من القوة العاملية لشتعماد!

البطالة الدورية تنشأ البطالة الدورية عندما يتباقص الطب المصب على سلع الإنتاج وسنم الأستهلاك والمندمات ، كا يحدث أشاء فرات الكساد العام ، ويسوء توقع رجال الأعمال للربح لدرجة تجميهم لايقدمون على استخدام جرء كير من موارد الإنتاج المتاحة لهم ، ويمكس أسلوب رجال الأعمال على مساعات سلم الاستفرار ؛ فيقل بشاطها لدرجة أكبر من نعص المشاط في الصناعات التي نتج سلع الاستهلاك المشاط في الصناعات التي نتج سلع الاستهلاك

۵ ــ البطالة الاحتكاكية ، وهى البطالة الني تمدت سيجة انتمال العمال من وطيعة إلى أخرى ومن عمس لآمر ، وتسشأ سبب الشعور بعدم تناسب العمن مع إمكانيات العامل وتدريته ، أو عدم توافق الأفراد لمشتعبلين معاً في مكان واحداثاً)

البطالة الإحبارية الساهرة تحدث البطالة الساهرة تحدث البطالة الساهره في كل من الدول الصباعية المتعدمة وفي الدول الصباعية المقدمة ترجع إلى الخماض مسبوى الطلب الكلى المعال إلى مادون عسبوى الكامون

أما في الدول التحديدة فترجع إلى عوامل غرض صاصر الانتاج الأشرى كالأرص ورأس المال التبي تتصافر مع عنصر العمس ، فتيجة الاعتماض مسترى التراكم الرأسمالي ، وددره وأس المال

⁽¹⁾ د إسمانيل هاسم 1 الأقتصاد الاحتياعي ۽ عار البلاممات (1) bid. P 89. (4)

Tony Matter OP CIT P., 189

تنخمص قدرة الاقتصاد القومي على ستبعاب القرء الجاملة حاصة إذا مر أحلما في الاعتبار مشكله الزيادة السكانية ، وعندم قدرة القماعسات الاقتصادية على استبعاب ملك الزيادات المبكانية قابيا ، أشكال البطالة في مصم

بعد أن تعرضها بصورة عوجزة لأهم أنواع البطاله في الاقتصاد الوضعي ، يخسن أن يتشرف على أشكال وأنواع البطاله التي تواجه الاقتصاد المصرى ، وتصفر في شكلين أساسين همه -

١ ــ البطالة السافرة في مصر

وتنمثل بالشكل الواضح لفائص المرص في سوق الممل ، مقررا بالطلب عليه ويرجع نزايد هندا التبرع إلى عدم ملاحقه الريادات في مرص العمل لتبدفقات المستبرة إلى سوق المعلى نتيجة للنمو السكاني السريع أن ، وتشير البيانات الناحه إلى ترايد معدلات البطالة السائرة من ٢٠,٢ عام ١٩٧١ ، إلى مايين 1٩٢١ ، إلى مايين عام ١٩٧١ ، إلى مايين علم ١٩٧٠ ، إلى مايين عواني ٢٠ ؛ مرسب إحصائيات ١٩٩٠ ،

٢ ــ البطانة القيمة في مصرك :

هذا السوع من البطالة عرفه الاقستصاد المصرى ــ تقليدياً ــ انتشياً إلى القطاع الزراعي ، حرث تتركز الزيادات السكانية الكبيرة ، وتحلق

فاقصاً في عربس العملي يشكل عبثاً على النشاط التراعي ومع تنابع مراحسل التسحصر ، والتحولات في أنماط المسلسوك الاقسعصادي والاجتاعي ، أعد موقع البطالة المقنعة في النحرث إلى المدن ، عبر قنوات اهجرة الداخلية ، استجابة للفروق الحديدة - الاجتاعية والمادية - بين بيئتي الريد والحصر

وقد مثل التعلم أحد تلث المقوات ، حيث كان الربعد بين سياسة همانية التعليم في كافة المراحل ، وسياسة الالبرام الحكومي بتعميل الخريجيد في أجهرة الدولة ومشروعاتها العامه قائماً ، وهنكذا أخدت الريادات السكانيه طريقها إلى مراحل التعليم الجماني ، ومها إلى الوظائف العابد ، التي نضخم حجمها وأصبحت يطالتها المقنعة عبداً

وقد قدرت إحدى الدراسات مسيد البطاله المقابد في الجهاز الحكومي بما تتراوح بين ۲۵ " ــ ٢٥" من عدد المامدين في عام ۲۹ ۹۹ هـ ۹۳ .

ثالثاً مفهوم مدويطرة ما الإسلام إلى البطاله على مرسمة هم الإسلام بالعمل ورفعت إلى مرسمة العبادات ، وأمر الناس بالعمل فقال الله ما الله من التمان الله وأمر ألفائه عمارا المسافرة من المائم ورسولة والمؤونة المنافرة والمؤونة العمال العم

ودى در سلوى سنهمان ،) البطالة في مصر وقصية السميد ، موغر تعمم الانتصاد ، كان الانتصاد والعدم السياسية ، جانبه القامرة ، ١١٨٩ و تر ٢

⁽٢) الأعرام الانجمادي د العدد ١٠٦٠ ، ١٤ سيتمم ١٩٤٠ ،

⁽٣) هـ صلاح عبدالكرم ، مرجع سيق ذكره من ع

⁽E) در سنوی سیمان ، د جع سبی ذکره ص۳

^{🖨)} الأغرام الكمناديما بدائز بمع سبق دكره ، عني و 🖰

⁽ا) سورة التوية الله 2014

المرتبة النافية بعد الإيمان بالله _ سيحانه وتعالى ب فيقول الحق _ تيمرك وتعالى ﴿ إِنْ الْذِينَ _ السَّوَا وَعَمِيُّوا _

التَّذِيعَتِ إِنَّا لَامُوسِيعُ الْحُرَّانَ أَحْسَنَ مَعَنَّا ﴾ (ال

ويرغم أن الإسلام حث على العمل واغتبره واجباً على كل قادر عليه ، إلا أننا نجد حالات لا تؤدى ــ ميها ــ مده الفريضة ، يمكي أن تطلق على أضحابها رَحِنْف و أفرك متعطين و أي في حالة بطالة .

وقد نهي الإسلام ص البطالة وسلم منها الخفال الله _ سبحانه و تعلى _ في كتابه العزيز مناح مستحانه و تعلى _ في كتابه العزيز

﴿ هُوَالَّذِي مَنْكُ لِلكُمُّ ٱلأَرْضَ دُلُولًا

نَامَتُوا فِي مَنَاكِهَا فَرَكُونِين زَرْنِهِ وَإِلَيْهِ النَّنُورُ ﴾ ٢٩

فقد حلق الله الإنسان في هذه الأرض ليعمرهما وينتمع بها ، فقال- تعالى

﴿ مُوَافِعًا كُمْ فِي الْأَصِي وَاسْتَسْتُرُونِ } * (**

قال الجماص في كتابه و أحكام القران وعد تقسيره هذه الآيد و أي أمكتكم من عصارتها بما تحتاجون إليه وهيه دلالة على وجوب عمارة الأرض نفر اعد والغراس والأبهه هـ0

فالإسلام لم يجمل عماره الأرص من النواقل أو المدورات و يل جعلها من الشعائر التي يشاب عاملها ويعاملها ويعاملها ويعامل المدور الحورات تبارك له في الأرض ليمسل فيها حيث يقول الحورات تبارك ومعانى :

نُسَيِّعُ بِمَدِكَ وَنُعَلِّمُ لَأَثْمَالَ إِنَّ أَعْلَمُ مَا لاَنْعَلَمُونَ فَيْ الْمُسْتَعِيدُ لَكُمْ الْمُعَ مسطق خلافة يعم على الإنسان أن يحسن القيام

هزاد قال يُلِكَ السّلَةِ بَكُوْلِنَ جَاءِلُ فِ ٱلأُوسِ خَلِسَةً

فالوا أجُمَعَلُ مِيهَا مَن يُفْسِدُ بِيهَا وَيَسْوِكُ أَلْدِمَا وَيَصَّ

مسطق الخلافة يعم على الإنسان أن يحسن القيام على ما استخلف فيه ودلك بأن يعمل ويكد على ظهر الأرص وفي جوفها ليستخرج مها رزقه ويسهم يعمده في باء الجتمع

قال تعالى ﴿ ثُمَّ جَعَلَتَكُدُ مُلْكِفَ فِي الْأَرْضِ مِرْ يَعْلِيعِمْ لِشَغَارُ كَيْتَ تَعْمَلُونَهُ اللَّهِ

وقال تعالى

﴿ يَا أَيْهَا النَّاصُ كُلُوا مِنَا إِن الْأَرْضِ خَلَلُا مُلْبِئا وَلَا تَنْبَعُوا خُلُونِ النَّذِينَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوَّ شُهِمٌ ۖ ﴾ (١)

والإسلام حدر من البطالة وهر مها ، وتوحد ميها والوحد ميها وأندر ، وكيف توجد البطالة وقد منهل الله بنا الأرض لا ومهدها النسيز عليها ، وجعلها كالقراش أو البسط ، كا يسر طرق الانتفاع منها ، فلا حدر يوجب البطالة ، فالبطالة والتقاعد عن العمل هالمة صريمة نظيمة الحياه وستة الوجود ، ويمكن أن ثميز بين نوعين من أنواع البطالة في إطال الإسلام : هما البطالة الاعتيارية والبطالة الجبرية ، ولكن متهما حكمة وموقف الإسلام

(a) مرزه الكهد، أية T+ ،

رًا) سورة لللث آية ١٠٠

ر (۵) مرزة هود أنة ۲۱

الإسم أبي يكر أحد الرازي المصابي ، أستكام الترآن ، وار الذكر ، المورد الثالث ، ص ١٦٥

⁽۵) سررة اليقرة (يا ۳

⁽١) سورة يونس آية ي زلال سو ة البعره آية ٨.

١ إبطالة الإخيارية :

و مى بطالة من يقدرون على العمل ؛ والابوجد عائق يحول بيهم ودين السعى والكسب، ، ويؤثرون أن يعيشوا دول عمل مع وجود عرص العمل في المجتمع مثل : دعاة التوكل ، والتدريخ العبادة ، والتسوايان .

وقد سي الإسلام عن هذا النوع من البطالة ، فهذا رجل يكار من السيام والقيام و الذكر فيحسبه القوم أفسل منهم ، فلما حدثوا رسول الله عُلِيهِ في أمره ، قال فيم ، أيكم كان يكفي طعامه وشرابه ؟ فقالوا : كلنا ، فقال : كلكم خير منا⁽¹⁾

وَهَذَا رَجَلَ يَتَقَطّع لِلعَبَادَةُ فَرَاهُ الرَّسُولِ عَلَيْكُمُ ويسأله من يقوم بالإنعاق عليث ؟ مِمُولُ أَخَى فيقرل عَلَيْكُم * أخواك أعبد مثلث؟

كالك نهى الرسول مَعْلَيْهُ عَنْ المَسَالَةُ والعسولُ فقال : و لاتزال المُسَالَة بأحدكم حتى يلقى ظَهْ وليس في وجهه مرحة لحم ع⁶⁶

وهذا الحديث معناه * أن من يسأل الناس في غير حاجة يأتى يوم القيامة ذليلاً ساقطًا لا وجدله عند الله . وهذا تصوير ممرع لبن يتكفف على أعتاب الناس

وق حديث آخر ترسول الله 🏰 قال : 1 من

سأل الناس أموالهم تكارأ فإنما يسأل جرا فليستقل أو ليمنكثر الآ

وهدا معناه أنا من يسبَّل الساس يعاقب بالنار : وأن ما يأخله يصيور جمراً يكوى به

ونى حديث لرسول الله مَكَالَةُ لأَن يَعَتَرَم أَحدكم حرمة من حطب فيحسلها على ظهره فيبيمها عبر نه بن أن يسأل رجلاً يعطيه أو يمتمه ع(١٠).

ولى هذا الحديث _ أيضاً _ يمينر الرسول الكريم تَعِيَّلُهُ مِن الالتجاء إلى المسألة ، ويدخو إلى الصل مهما كان تابيل الربح أو هاقاً .

ولعلم عبر بن اخطاب مدريقي الله عنه سنها للبطاله من أشرار جسيمة على الفرد واجتمع قال قرلته المأثبورة: والايقعدان أحداكم عن طلب الرزق ، ويقول اللهم ارزاني ، فقد علمتم أن السماء لاغضر ذهباً ولاقصة ، بل امشوا في متاكيها وكلوا من رزق وإليه النشور عالم وقال مرضى الله عنه : و مكسب إلى دناعة عمر من سؤال الناس والله .

وهكدا الهد أن الإسلام بدعو إلى العمل؛ ويتبي أشد النبي عن البطالة الاختيارية بطالة من يقدرون على العمل ، ولكنيم يجنحود إلى القعود ، ويؤثرون أن يعيشوا عالة على غيرهم ، ويأحدون من الحياة ولايحلود ، ويستبلكون بن طاقاته

ا (ا) برساء ليسه

 ⁽۲) صبحیح مسلم ، بشرح النووی ، انجلد فخات ، هی ۷۹ رسم نظر بینم السایی ذکره ، بین ۷۹

^(£) الرجع السابق ذكره ص٠٨

 ⁽⁴⁾ يو حيسي عبده و أخد إعمامين ، د العمل ق الإسلام ، د طر
 المد ف ، القادرة ١٩٨٧ ، عن ٤٠٠

و٦) الرجع البابق ذكره ، ص ٣٠٠ .

 ⁽٧) د أحمد ماهر البترى ، د العمل في الإسلام ، موسسة شيف الجامعة ، الاسكندرة ١٩٨٦ ، مرج »

 ⁽٩) د. أدن مصفائي عبداللاء ، وأصول الاقتصاد الإسلامي ونظريد التواور الاقتصادي في الإسلام ، ، مطيعة حيسي الباب ساليس ، القاهرة ، ١٩٤٤ ، جن ١٩١٤

ولايتجوب ، قالإسلام بقاوم هؤلاء ولايرصبي عل مسكهم

٢ _ البطالة الجبرية :

وهي البطالة التي لا اختيار للإنسان فيها ، وإغا تعرض حليه أو ينظى بها ، فقد يكون سبب، تعسمه مهية ثم كسد سوقها لتعيير البيئة أو تطور الرس ، فيحتاج إلى امتهاب حرفة أخبري أصلح للمسال وأنفع ، وقد يختاح إلى الات وأدوات لارمة لمهنته ولايجد مالا يشترى به مايريد ، وقد يعرف التجارة ولكته يغتقر إلى رأس المان الذي نبور به تجارته ، وقد يكون من أهل الزراعة وقكته لايجد أدوات الموت أو آلات الربي ، وربي لايجد الأرض التي عاء همانا .

أما عن موقف الإسلام من البطالة الجبوية ، فقد اهتم الإسلام بعدة أمور من شأنها توسيع فرطن

العس والتقلب على هذا النوع من البطاله بصعه «السنة وهده الأسور يمكن الاستساد إليه كسياسات الماخة مشكلة البطالة من المنظور الإسلامي ، والتي سوف نعدوله بالتمصيل في البحث الثالث من هذا البحث

الخلاصــــة :

ما سبق تخلص بلى أن البطالة فى الاقتصاد الوسمى لها أو عدة : هى البطالة الموسمية ، والبطالة البنيانية ، والبطالة الدورية ، والبطالة الاحتكاكبة ، والبطالة السافرة وتعانى مصر من نوعين أساسين من أنواع البطالة في : البطالة السافرة والبطالة المقتعة . أما البطالة من منظور إسلامي فتجدها نوعين نقط هم البطالة الاعتبارية والبطالة الجبرية والبطالة الاعتبارية والبطالة الجبرية .

(١) هـ بوسف الفرصاوي ، ٥ فنړر اثركاة في علاج المشكيوس الاقتصادية ، يموث مخارة بن المؤخر السالمي الأول بلاقتصاد الإسلامي ، جامعة الملك عبدالعزيز ، ٥ ، ١ هـ . . . ، ١٩٨٠ .

ريارة الإنتاج وصبط الاستهلاك في توجهها ت الإسلام

للواء . ٤ ح عيد حمال الذّي محموظ

● إن العمل والإنتاج من العناصر الرئيسية للبيان الاقتصادى وانتنمية الاقتصادية ، وهما _ في الوقت نفسه _ من لدعام الأساسية لبناء القدرات الدقاعية ، وتؤيد أهمتها في أوقات الشدة والحروب، حيث تصبح ريادة الإنتاج وتحقيق فانض منه من الضرورات الحيوية التي تفرضها تلك الظروف ، حيث تريد _ على سبيل المثال _ متطلبات القوات المسلحة من المؤن والذخائر والأسلحة والوقود وعيرها وقت الحرب ، وهذه التطلبات الا تحتمل التأجيل أو النحرص بالأرمات أو الاختفاقات ، الامر البدى يقصفي بالضرورة الاحتماظ في الظارن والمستودعات بكميات كبيرة من تعنف السفع والمواد اللازمة للقوات المسلحة وللشعب على حد صواء ، وذلك حين عمل مواجهة الأزمات التي تحدث عادة ديجة لما تتعوض له أدوات الإنتاج كالمصابع والمدئرة والمنتودعات ووسائل النقل من أضرار تعطيها عن الإنتاج كالمصابع والمدئرة عليها عن الإنتاج المسلحة والمنتودعات ووسائل النقل من أضرار تعطيها عن الإنتاج المسلحة والمدئرة عليه المواد الإنتاج المسلحة المدئرة المسلحة على حد المدئرة المدئ

أسع إلى ذبك أنه عنتمنى إعلان العبئة العامة ، قال جانباً من المصطين في المصامع ، ومنز برع وعيرها ، من مصادر لإنتاج يُعلمون للتعاع ، فيصبح من الضروري في تلث الحالة أن تظل هذه المصادر في عنفظة ، بطاقاته الانتاجية بالرغم من التعاض الأبدى التعاملة ورياده الطلب

على لمتجاب

توجيهات الإسلام

ويوجه الإسلام في حدًا لجال إن وياده
 الإماح وإلى ضبيط الاسهلاك كلا يل
 أولاً ــ وياده الإنزاج ويتحفق ذلك مي

حلاي ما يلي "

ا _ موظيف المال في الإنتاج

تؤكد توجيهات لإسلام أن المائر يجب أن يكون وسيله في أيدى البشر بخفقول به حياة كريمة ، ويعمرون أرض الله كسيم الله ، ليقو ، الله ـ تعالى ـ مبياً عداب الكارين والممسكين الدين لا ينققون المان في أوجه الحبير ، ويعطنونه عن أداء وظيفته التي خالفه الله تعالى من أجلها

وَالْدِينَ يُكَمِّرُونَ الذَّهُبُ وَالْمِحْتَ اَوَلَا مُعَوَّلَا الْمُعْتَ الْمُعْتَ الْمُعْتَ الْمُعْتَ الْمُ وسَيِسِ الله مَنْ مُرَهُم مِكَنَّابِ السِمِ اللهُ وَالْمُعْتَى عَلَيْهَا إِلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ الْمُعْتَى ال عَلَيْمَ اللهِ مَا يَحْمَدُ وَمُنْتَحُودُ فِي اللهِ عَلَيْهِ اللهِ مُعْتَمَوْحُونُهُمْ

 ۯڟۿۅۯڞؠؙٞؖ۫ۿۮٳٮٵڪڔۧؿؙؠۧڸٲۺڝڴۅڛؙٚۏڷۄڛٲڴ ؿڴڽۄؙڰڰ

(التوبه ۲۴ ــ ۳۵) به ــ رتشان العمل

ويوجه الإسلام إذ الإخلاص في العمل وإنقاده ، فكعادة العاسل وإحلاميه في عمده و عمده ويرمعان مستوى الأداء ، بيها ضعف الكفاءة والإهمان يشكلان و خدارة العصادية ، مر خل دلت ، نجد في القرآن الكويم آيات كان ة ، مدكر مها بوده تعالى

﴿ إِنَّ حَعَلَنَا مَاعَلَى الأَرْضِ رِنَّةً لَمَا لِمَنْكُومُمُ التَّالُومُمُ التَّالُومُ التَّالِي التَّالُومُ التَّالُومُ التَّالِي التَّالُومُ التَّالِقُومُ التَّالِقُومُ التَّالُومُ التَّالِقُومُ التَّالُومُ التَّالُومُ التَّالُومُ التَّالُومُ التَّالُومُ التَّالِي التَّالُولُومُ التَّالِقُومُ التَّالُولُومُ التَّالِي التَّالُولُومُ التَّالُومُ التَّالِقُومُ التَّالُومُ التَّالُومُ التَّالُولُومُ التَّالُومُ التَّالُولُومُ التَّالُولُومُ التَّالِقُومُ التَّالُولُومُ التَّالِقُومُ التَّالِيلُومُ التَّالِيلُومُ التَّالِقُومُ التَّالِقُومُ التَّالِقُومُ التَّالِيلُومُ التَّلِيلُومُ التَّالِيلُومُ التَّالِيلُومُ التَلْمُ الْمُعِلِّيلُومُ التَّالِيلُومُ التَّالِيلُولُومُ التَّالِيلُولُومُ التَّالِيلُومُ التَّالِيلُومُ التَّالِيلُولُ اللِّلُومُ الْمُلْمُ الْمُعِلِيلُولُومُ الللِ

(الكهف ٧)

﴿ وَقُلِ الْفَصَلُواْ فَسَيَرَى اللّهُ عَلَكُوّ وَرَسُولُهُ وَالْسَوْمِ تُونَّ وَسَتُرَدُّونَ ﴿ إِلَىٰ عَلِيمِ النّبَ وَالنّبِ وَالنّبِهِ وَ مَنْ يَسَكُمُ بِمَا كُنْتُمْ مَسْمَلُونِ ﴾

(سومة ١٠) ﴿ إِنَّ اللَّهِ مِنْ مَامَنُوا وَعَمِيلُوا الشَّيْلِ صَدِيانًا لَا تُسْبِيعُ الْعُرُسُ الْحُسِنِ عَمَدُلًا ﴾

(الكهف ٣٠) وكديل، محد من أقوال رسول الله عظية إلا إلى الله يجديد إلةا عمل أحدكم عملاً أن ينصد ه

(رواه البيتي وأبو يعي و بي عساكر وعبرهم)

البيقي والطبراق عن ابن عمر رضي الله عيما)

ومن معنصيات هذا بدأ ألا يكتمي السلم دلستوه الذي بلعه ، بل عيم أد يجود به ويرمع من مستواه بالزيد من معرفة والتدريب ، بقد أمر الله بعالى بيه – وهو قدوة مسلمين – أن يمول و رب ردفي علماً و فهي له – عليه الصلاة والسلام – ولنا من بعده بلي يوم الدين ، وهده والسئولية تقم على عاتق الفرد وعلى عاتق وؤساله على حد سواء ، والله تعالى يقول

﴿ وَٱلْمُسْعَلُنِ عَمَا كُمِيمٌ تَعْمَلُونِ ﴾ (تسحل ٩٣)

٣ _ افحديد والنطور

- ومن أهم أسياب ريادة الإنتاج ، الأحد بأسباب التجديد والنقدم والتطوير ، والإفادة من متجرات البعمر المبية والتفية : حالت الأن أهماف البهم والمرقة والبحث العلمي الا تتوقف عبيد خلا حل المشكلات ، أو استخسلام البعريات والقوابي ، بل هي عدد إلى عايه عليا هي التحديد والتطور
- و لحق أن القرآن الكريم لم ينبه عقول المسلمين وقلوبهم إلى شيء بعد التوجيد مثلب بهنهم إلى بسة التطور في الكاتبات جميعاً ، رق الأكسان المسرد وق المحتمد وق المحتمد وقال المتحدد وقال المحتمد وقد دعاهم إلى كشف آثار هده

السنة والانتماع بها ير برحدوهم بين كاهلها أو الوقوف في وجهها بر ولديك كالب بعنات الله تشرى على الدين يأيون النظور والتغيير ، يحجة أسهم يتمسكون بما ورثوه عن الآباء با وهو ما يمهم من قود جل شأنه ا

﴿ وَكُذَّالِكُ مَا أَدْسَلُنَا

مَى فَبْلِكَ فِي فَرْيَةِ مِن تَعِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتَرَّفُوهَا إِنَّ وَجَدْنَا عَالَمَاءَنَا عَلَى أَمْرُ وَ إِنَّ عَلَى *اقترِهِم مُعَلَدُونَ ﴾

ر الزخوف ۲۳)

رَاهُ فِيلَ هَمُ مُعْبِعُوا مَا أَرِيالَهُ فَالْوَا مِلْ لَنَبِيمُ مَا الْفَاتِ مَلْتِهِ عَامَاتُهُ فَا أَوْلَا كَانَ مَا الْكَ أَوْلَمُ لَا يَسْفِلُونَ سَلِيكُولَا يَهْ مَدُونَ

(القرم ١٧)

روصف الله الميحانة ولعال ـ المهاسيس بأنهم يرددون ما تلفشاره الطليخاساوات أو العجمارات فعال جل شأنه لا

﴿ وَمُشَلِّمَ اللَّهِ حَسَرُوا كَمَثَلِ اللَّهِ عَلَيْهُ وَمُسَلِّقًا فَهُمَ اللَّهِ عَلَيْهُ وَمُسَلِّقًا فَعَ يَا لَائِسَمُعُ إِلَّادُهُمَّا : وَمِثَلَمَ الْمُمْرِكُمُ عُمْنُ فَهُمَ لَائِمُونُونَ ﴾

ر بهرهٔ ۱۷۲۰

 كل دلك برشد إلى صرورة الاهتام بأجهرة البحوث والتطويس ودعمه ا بالعدماء والمحمدين والأموال .

المستوري العاملين المستارين يتعقى دعماً مهما جهة ، ويحفر غيره على بدل الجهد في العمل ورمع مستوى أدائه من حهة أخرى ، عفى حديث رواا مسلم قال يرسول الله _ صلى الله عليه وسلم لل جل _ وقد وجد في يده حشونه من العمل _ لرجل _ وقد وجد في يده حشونه من العمل _ لما هدا المدى أراه في يدك ؟ قال ! من أثر المسحاة أضرب وأنهن عن عبل عبل عقبل رسول الله _ صلى الله وسلم _ ياده وقال ، هده المد الله عليه وسلم _ ياده وقال ، هده عده يد أنسها المد .

و مباك أمنية من تكريمه لـ عُطِّكُ لـ المستدرين في العموم و العمون

 ا = تكريمه نعاذ بن جبل لامتياره في العهه بقوله المعملكم بالحلال والحرام معالد بن جبل (إرواه ابن ماجة)

۲ رتگریمه لأی بن كاب لامتیاره فی قراءة
 الفرآن بقویه ، آقرؤهمم لكسات الله أی بن
 کاب ه (سس البرمدی بد كتاب المناقب)

 ۳ وتكريمه نزيد بن ثابب لامياره في عدم ادرات بدونه ده أفرضكم ريد بن ثابت و در رواه ابن هاجه د والسارطن هو العام بتسقسم ادواريث).

أ - وتكريمه لأي عبيدة بن الجراح الامتياره
 عسم الشريعة والقصاء بقوله . 4 أفصاكم
 أبر عبيدة ١٠.

ه ــ وتكريمه لسعد بن أبي وفاص لمهارت

العائفة في الرمني بأن جمع له أبويه ، يعول الإمام على بن أبي طالب و رصي الله عنه . . . و ما حمم رسول الله عنه . . . و ما حمم رسول الله _ صلى الله عنه وسلم ب أبويه لأحد عبر حد بن مالك (وهو منعد بن أبي و ذص) طابه جمل يمول به يوم أحد * رم قداك أبي و أمي ه (رواه الشيحان و الترمشك) .

ثانيا _ طبط الاستهلاك

 ويوجه الإستلام إلى ضبط الاسهلالة و محاربة الإسرات لكى يتوفر للأمة و غائص فى الإساح ع ككنها من هو حهة الأزمات؛ ويجنب اثار الحصد الاقتصادى أو الاحتكارات العالمة وما يحدث من أصرار وقت الحرب يمول الله _ بعالى .

﴿ يَسْنِ اللَّهُ كُنُو مِنْتُكُرُ عِنْكُلُ مَسْيِورَ سَعُلُواْ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ و وَلاَ فَشْرِواً إِنْ تُذَكِيمُ أَلْتُسْرِونَ ﴾

ر الأعراف ٣١)

وَلَا تَهِمَلَ بَدُكَ مُعَالِلَةً بِلَى عُنْقِكَ وَلَا تَبَسُطُهَا كُلِّ وعيره بن حديث بن سعود رضى الله عنه) الْبَسُطِ وَتَفَعُدَ مَلُومًا تَحْسُورًا فِي

(مسمورة الإمسراء)

﴿ وَهَاسِ فَالْفَرِيُ حَمَّهُ وَالْمِسْتِكِينَ وَالْمَالُسُونِ وَلَا لُمُتِينَ حَمَّهُ وَالْمَالُونِ حَمَّهُ و وَالْمِسْتِكِينَ وَالْمَالُسْتِينِ وَلَا لُمُتِينَ لَا يَعْمِرُ أَنَّ الْمُمْتِينَ لَا يَعْمِلُ لَا يَعْمِلُ ويعِد كُفُورًا ﴾ كافوا أي خون الشَّيطِينَ وُكِما الشَّيطِينَ ويعِد كُفُورًا ﴾ 1 الإسرام ٢٦ - ٢٢ م

وفال ببارك وبعاى فى صفات عباد الرحمن

﴿ زَالَٰمِنَ إِنَّا أَيْغَمُوا لَمْ أَشْرِبُواْ وَلَا يَقْفُرُواْ وَكَانَ بَيْنَ ذَالِكَ مُوَامَا ﴾

﴿ القرقالِ ٢٧ ع.

والحق إن الإسلام بى دعونه إلى الإنعاق لا يعمد لا لإنعاق الاستهلاكى فحسب ، وإنا يعصد لا الإنعاق الربح المسح عليكون عان أداة ترف ويبلاخ وسماد ويقول الرسول صبى الله عيمه وسدم . • إن الله تعلى يرضى لكم اللاتا ويكره نكم اللاتا هرضى لكم أن تصدوه ولا تشركو به شيئاً ، وأن تعتصموا بحل الله وكثرة السؤال ، ويكره لكم قبل وقال وكثرة السؤال ، وإضاعة المان ، (رواه مسم عي أبى هريرة وسي الله عمه)

ويصول عليه الصلاة والسلام : الا العيديس إنفاقي المال في غير حقه (أخرجه ابن المناو وعره بن حديث ابن سنبود رضى الله عته) ويتول - المقصد القعبله البلغوا ، (رواه البلجاري عن أبي هويرة رضى الله عنه) والمسى أي عليكم بالتوسط في الأمور الصلوا إلى عاياتكم) وقال أيضاً : ا الاقتضاد عصف المهنة الا ورواه البيهمي والطور في عن ابن عمر مني الله عنها)

🧫 ويمره الإسلام احتكار الأقوات واستغلال

ACTESTED IN A TOTAL TOTAL PROPERTY OF THE STATES OF THE ST

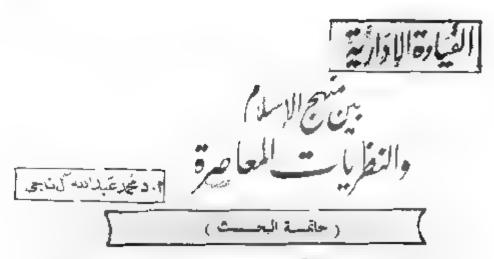
ظروف الأرمات والحروب لتحقيق الأرباح ؛ يرفع الأسعار والعش في العاملات ، ويعمد الله التجار الأسلم الدين يقومون يواجهم شو الله والناس ، إيلا تشعبهم أعماهم عن الله مقون :

﴿ رِيَّا لَّ لَا نَشْهِي شِيْهِ مَنْ لَا يَسْمُ عَلَى وَكُرْ الْهِوَ وَالْمَ الْمَالُوْوَرُولَا الْمَالُووْرُولِنَا و الزَّكُوهِ يَمَا فُونَ فَوَمَا لَنَقَلُتُ مِيهِ الْقَلُوبُ وَالْمَالُوبُ وَالْمَالُونُ وَالْمَالُونُ وَالْمَا لِيَتَمْرِيهُمُ الْفَقَالَمُ مِنْ مَا عَيْلُواْ وَمِرِيدَ هُم مِن فَضَالِهِ وَالْقَالُمُ وَلَا اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَالْقَالُمُ وَلَيْ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

(الول ۲۷ ـ ۲۸)

ويقول الرسول مدعمل الله عليه وسلم ؛ الهاجر الصدوق يحشر يوم القياعة مع الهيين والصديقين والشهداء » (رواه الترسدي والحاكم) ويقول ، ١ الجالب مرروق ، والمحكر ملعون » (رواه ابن ملجة والحاكم على عجر بن الخطاب رضي الله هنه) ، ويقول أيضاً ، من الحكم طعاماً ما أربعين يوماً عقد برىء من الله وبرعه الله منه ، وأيما أهل عوصة أصبح فيهم امرؤ جائماً فقد يرئت مبهم شمة الله تبارك وتعالى ١ ﴿ رواه أحمد عالمرصه ساحه وتعالى ١ ﴿ رواه أحمد عالا وتعالى ١ ﴿ رواه أحمد عالا الدرن





قله في مقدمة لمحث العالم الآن يتحبط في العديد من النظريات الإدارية ولكون بهاية المحث عن نظرية أخرى حديدة . قد تطمس معالم النظريات القديمة حتى إدا وصعت موضع الاحتبار والنجرية والتطبيق أمكن الحكم عليها بالسجاح في إعطاء نتائج سليمة . أو برعلان فشلها في تحديق النتائج المرجوة مها ، وغالباً ما تكون الأخيرة

مقول دلك بناء على التجارب السابقة التي سلكها أصحاب نظريات الإدارة والقيادة ، والتي تسمى (بالسمات) موة و (بالمولف) أخرى ، و (بالسنوكية) مرة ثالثة و (بالتوقيقية أو التفاعلية) مرة أخرى

وكلها لم تحقق الهدف لأصحاب ، ولم تأت بالعاية المرجوة منها ، وكان العشل في معظم المواقف نصيبها ، والإحباط طريقها ، حدث هدا في ينتها أنبي خرجت مها ، وبين علماتها الدين قعدوا قداعده.

والسبب في دلث _ والحق يقب _ بيس قصوراً من أصحابها ، ولا تباوياً عن قاموا بتطبيقها ، ولكس العامل في دلب أبها شاج بشرى ، ومكر إنساني والبشر دائماً عرصة للحطاً والصواب ، وما بلاغم عصراً من العصور الا يعنى مع عصر آخروما يرضي فئة أو أنة من البلس ، قد لا يتوافق ولا بتلايم مع فئة أحرى ، وجموعة

تبايل في بينتها ومعتمدانها وسموكبات شعومها مع الأبحرين .

رادا کان لأمر كديث فلناد لا بمود إلى براث ستخرج منه ما يتلايم مع حبيمنا وظروف حاتا . ؟

لماذ لا نمود إلى قواعد الإسلام وتأسيلاته في شئون الإدارة والقيادة . وبسعى إلى تطبقه ف

^{*} الماحث الصنيد كايه العربية بداءات الملك فيصل المسبكة العرابية السبودية

ل الأصرى العبد ربينا التظم العمس الإفاري في النظام الإسلامي، هار البندر الدوق الرياض ١٩٤١، هـ

فأن تعالي

﴿ وَلَكَ اللَّهُ حَمَّلُتَ كُمُّ أَنَّهُ وَمَكُ لِنَصَّحُولُوا شُهُدَآة عَلَ الشَّاهِرِ وَيَنْكُورُ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمُ شَهِيدُاً ﴾

(القرة _ آية ١٤٣)

وإقا كان الأمر كدلث معلى برجال الإدبرة والقيادة أن تنجهوا إلى بدا النسع الصاف من مبادىء الإسلام لبجدوا هيه كل ما يس لهم من شتود الإداره ولقيادة .

والتقاري، المعراف الإسلامي يوى أنبه كال الفكر الإدارى الإسلاسي امتهام كبير من الأمة لإسلامية قادة ومرءوسين ؛ الأمر الدى جعمه جموق على أحدث النظريات الإدارية لى عالما المحاصر ، لأنه كان يهتمى بالكتاب الذى أنزك الله حالي حاجم عالى الإنسان العنع بكل درة من دراته ، وبكل خلجة من خلجاته

﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ رَهُوا الَّفِيدُ الْخَوِيُّ ﴾

, سوة المنت آية وقم ١١) ويعبب لن أن نقدم في هذه العجالة عادج من حدا الفكر مسئلة بن كتاب الإمام على بر رصى الله عنه بريل الأشتر النجعي عمادما ولاة مضر وأعمالها ، ويعد هذا الكتاب من أهم الوثائق التي جمعت أماسيات القباده لإدارية و حصائصها إباد الصدر الأول من الإسلام حيث يحدد برصى الله عند براهم المقاهم الإدارية والحصائص القبادية العمائة في حطابه ، وذلك على النحر التالي محال الاحتاع والاقتصاد والتربيسه وعسم النصر ؟ إلخ

مقول ذاك وتدعو إليه لا تعصباً بديس ، ولا الباعة ألمون ، ولا اسفاً لأبواب العرفة التي تأتى إلى بالادنا من حلم السهوب والحدود ، وحكى فقط لأنه بوجد في قراقيا - وبين أيدينا - نظربات متكامد في شعون الإدارة والمهادة وكل العلوم الإسلامية ولقد أحلت هذه الفواعد مياشرة من كتاب الله تعلى ، بووضعت مرصع ما شيا في كثير من المالك الإسلامية وكان فا دورها البارد في دلك الوقت ، وبيرت العالم بكل دورها البارد في دلك الوقت ، وبيرت العالم بكل ما فيها من أضافة تتلايم مع الطبعة البشرية ، وأحص خصائص التقدمية

والأمة الإسلامية الآن _ والله الحمد واليسة _ تتمتع بخيرات كثيرة وينعم لا تحصى ولا تعد . فهى من تاحية الكان ها _ مركز الدائرة بانسبه للعالم كله _ وهذا يهزيه ها مركزاً استرانيجياً خطيراً لا يتوفر باية حال لأمة من لأمم

ومن باحية التروات : تلقيد جمع الله _ تعالى من أنواع المجروات الطاهرة والمخبوطة في باض الأرض ما يحقق لها اكتماء دائياً ، ويجس الكثير من دول العالم في حاجمة إلى معادنها وبصوائح ، وخبراتها

ومن ماسية القرة البشرية , فإن السراسة المصعة التي أجرتها و الأكاديميات ، العالمية للطبيعة المشرية طبه الأحة ، ألبت أن غا من الخصائص والميرات المشرية ما بيس لأحة أحرى ، ويبدلك تستطيع عن طريسى هذه الحصائص أن تبكون الأمة التي أناط الله مها دور الرقاية والشهادة للبشرية بأسرها ولمحلق بهامة

\$\frac{1}{2}\frac{1}\frac{1}{2}\f

١ ... الرحمة والحب .

ه وأشعر قلبك الرحمة لمرعية والمجنة بدي واللطف بهم ، ولا تكون عنيهم سبعاً ضارباً تغتم أكلهم ا .

۲ _ عنب انحاباة

ا أتصنف اليه وأنصف الناس من تغسث ا ومن محاصة نفيك ، ومن بك تيه بهوى من رعيتك ، فإنك إلا تفعل نظمه،. ومن ظلم عباد الله كان الله خامسته دوان عباده ، وامن خاكاسته الله ادحض حجته ، بركان الله له حربه حتى بنوع أو

٣ _ وضاء الجماعة

ا وليكن أحب الأمور إليث أوسطها في الحق ، وأعمقها في العدل وأجمها لرضا الرعية . فإن سجعد العامة يجحف يرطنا الخاصة ماوإن سخط الحاصة يخفر هم رضا العامه ي .

£ _ اختيار المستشارين

 ولا تنجل في مشورتث يُقبلاً بعدل بلك عن المضل ويعدك العقراء ولاجبانأه يضعمك هي الأمور ، ولا حريصاً يويـــــ لك الشره بالجور ءخزان البحل والجبن والحرقش غرائز ننتبي مجمعتها صوء الظبي بالله ،

٥ _ توفير اللوائر

 ولا یکوش افیس وانسیء عدل بمرئة واحدة ، فإن في ذاك ترهيداً لأهل الإحسان في الإحسال، وتدريباً لأهل الإسابة على الإساءه، والرم كبلاً منهم ما ألزم بقننيه و

ج _ توظیف دری الکفایة

و أبر انظر أن أسور عمالك فاستعملهم ابحباراً ولا تولهم عاباة وأثرة واهزتها جماع من تتعب

الحزير والخيانة ، وتوخ همهم أهن التجربة والحباة من أهل البيوتات الصاحة ، والقدم في الإسلام المتعدمة ، نايم ياكرم أخلاقاً وأصح أعربصاً . وأقل في الطامع إشرافاً ، وأبلع في عواتب الأمور

٧ ــ سياسة الأحور

1 ثمَّ أُسِعِ عَلَيْهِمِ الأَرْرَالِ ﴾ فإن ذلك قوة هم على استصلاح أنفيهم، ويتني مم عن تناول ما تحت أيديهم ، وحجه عليهم إن خالفو أمرك أو تبموه أمائنك و

٨ ــ الرقابة والمساءله

لا ثم تعقد اعماهم ، والمث العيول من اهل الصدق والوماء عليهم ؛ مان تعامدك في السر لأمورهم قدوة ضبرعني استعمال الأمانه والرفني بالرعبة - وتحفظ من الأعوال ؛ فَإِنَّ أَحَدٌ منهم بسط يليه بل غياتة اجتمعت بها عليه عهدك أسيار غيوناث ، اكتفيت بدلك شاهداً فيسعلن عليه العقوية في بدنه ، وأخدته بما أصاب من عمله ، مم مصبته بمناح المفلة ، ورجمته بالخيامة ، وقلدته عار التيحة إلى

٩ - الاتصال بالرعية

و أما بعد ، قبلا تعنوس إحجابك عن وهينك ، فإن الجناعات الولاة عن الرعبة شعبة من الضيق ، وقلة عدم بالأمور ، والاحتجاب منهم يقطع عنهم علم ما استجبوا دوله فيصغر عندهم الكيو، ويعظم الصغيراء ويعبح الحسى ويحنس الميخء ومشاب خق بالباطل ۽ .

٠١ ــ القدير الامور

ه ورياك والعجنة بالأسور قبس أرانها ، أو التسلط فيبا عند إمكاميا ، أو المجاجة فيها وذا

تذكرت ، أو الوهل بخنها إذا استوهيمت ، هيمتع كل أثر سوصعه ، وأومع كل عمل موقعه 1 . عداد انفاهم الإدارية و سخصائص القيادية التي ذكرها الإمام على ــ رصى الله عبه ــ بل جطيبه هذا تعد بحق من أهم مقومات السولة القيادي التسي يمكن استخدامها عند تدريب القيادة و الإداريس ، حيث ينصح قيم البعد الإنسان المتعلى درجمة والرض ، وإعطاء الدس حفوقهم كامعه ، وتأصيل المتيقراطية في اتخاد القرار ، كا يصح أيصاً البعد السطيمي المتعلى بالنوجيهات بحددة لإعار المهام المختلفة .

وهده المعانى تعبر عن حصائص الساوكهاب العبادية المواجب ترافرها في القائد، تعقدر ما وضحت المسوبيات الأساسية في مبعوك القائد بيت أيضاً التقصيلات المهنة لتصراح القائد مع مروبية من خلال إعار الأعمال.

ولقد رأية العديد من الكتب الحديثة التي كتبه متحصصون في عدوم الإدارة والدودة ، والتي محمل العدويس الراسة ، المدريب الطموحين المبراكر الإدارية ، والدين يحدون جناصب قيادية للكون قارة باجحون في إداراتهم

وبالرعم من أبد خش هذه الكتب ألفت لتكون مدهيرة المحترب سهاء العراءة حتى الا تسهلك العرات الكثير في قراءتها واسيعابا ، ولكها جوار ما كتبه الإمام على تعد قاصرة إدا قورت عاكته هذا الإمام العادل ، لأن كتاب الإمام على والحق يتال - فاعل معمال الإداوية خصائصها والجاهاتها ووسائل المجاح فيها

وهدا _ إن دل على شيء _ فإنما بعطى القرئ، تضوراً كاملا على مقدار ما يحويه التراث الإسلامي في جال القيادة والإدارة بن ملاخ مضيئة ، وقوائد أصيلة قائمة على خيرة مكاملة بالشخصية الإسابة ، وما فيها من خطوط مستقيمة وأخرى مبوجة ، وما دام القائد لديه خيرة بدلك استعاع أن يكون قائداً تابيخاً وإدارياً متموقاً

هسى يعود رجال الإداره والقيادة ولى هدا النبع ؟ إن هذا البحث خطوة على الطريق وترجو أن تتبعها خطوات في بجال الإداره والقياده



يسم الله الرحمن لوحيم

﴿ بِعَالَيْ النَّاسُ إِنْ مَنْفَعَتُمْ بِي ذَكْرُ وَأَنْوَرَ وَمَنْ وَيَسْعُو مُنْفُرِهَا وَفَيْ إِنْ لِنَعَارَ فَوَ أَنَّ الْكَرْمَكُونِ مَنْ اللَّهِ الْفَنْكُولِيَّاتُهُ فَالْمُ خِيدٌ ۞ هُ

سورة لحجرات

تفایات المسلمین فی حنوب افریقیا

للأشستاد/ مُحِدم عسمود مسابين

وصل مور العميدة الإسلامية إلى جدوب أفريقيا مع الهجرات العندية عند بداية هذا القول ، وقد جمعة أيضا عدد من أبناء الهلاد الأصليلي بدارأوا فيه عن النساحة والمسلواة وعدم التميسر بين الأجال

كن المسلمين هماك واجهوا كيرا من المصاعب والمثناكل أتن لم يعلم بها إخوامهم بتيجه العرلة والحصار اللدين فرصهما عليهما المطام العصاري .

سقد وجد من النظام ف الإسلام حجر عارة RACIAL صد ميباسته في القصق المنجري RACIAL وضد سياساته لتى يبعيد ميد الملوس و حبرص قيدودا على العبالات المسلمين بإخواتهم في الأقداد الاسلامية ، إلا من أفلح في اختراق الميراجز ودهب للدراسة في الأرهر - مثلا - ، أو عن خريق استصافة قزاء عزب دمن سمر - جلال شهر رمصال

وقد واجم المستبود الصعوبات التي بواجههم الن جبوب أفريفها يصبر واحساب ، وبرر جن

بيهم قاده محبوق ، وجعاة محصوب ، ومدكرون واجهوا ـــولا يوالون يواجهون أشرس حملات التبشير وأعلمه من أجن تنصير السدمين

وض دائل الدورات المكتفة التي ينظمها المركز الاسلامي في الديريات و وجنوب أفريقي ، بغية موجهة الدف التصيري والرد عيد ، والمصين المسلمين صداد عندما يطرف المصرون أبو بهو عيهم في بيونهم !!

البراسه خلات لتصير

شب پرسالیات انتصیر برب لاهواده فیه علی المسجین می کل اعماء أمرسها ، و حاصة فی جنوبنا و جددت کداد المستشرق و المصری الذیب طرقوا علی هستمین بیوتهم ، و هاجر معتقد تهم ، و کابو س العد ، ددوجة أبد عقده من بین هستمی جنوب آفرید جلوا عی عاتبهم فراسة کتب العدوانیة ، اسماری ، لمر جهة هذه الحملات العدوانیة ، والتی الله کتب و التی الله کتب و التی الله و آربجر إداعة مصرابه ؛ قبث برانجها می داخل فریقیا و می رومه و بیروت ، و غیرها

عمد المعالم لإسلامي عمد المعالم لإسلامي عمد المجرى في جنوب الريفيا والحقيقة أن أحدا في انعالم الإسلامي ـ على الساعة ـ لم يشغل نفسه بقصيتهم أو يهتم بهم الزان من قبيل عاربه العنصرية فتن يرقصها الإسلام ، أو الاعتام مهم في ظل الاعتام المعالمي بمحاربه المحصرية ، على أن ذلك يرجع إلى غطط العرفة ، الدى قرضه النظام العبسرى عليم، و وتوامره الصمت و المعمم عن قبل الاستعمار و ترتب على هذه المربة انتهار المسلمين في

وترتب على هذه الدرنة التمار المسلمين في جنوب أمريقيا إلى التفقه في الدين ؛ باستثناء بعص الريارات التي يقوم بها مشاهير قراء القرآن الكريم في العالم الاسلامي ـ من مصر ـ لإحياء بهال رمصان في ١٥وريان، أو دديريان، كا ينطقونها في عروها ، أما الوقاط فكنات توصيع أمهم العراقيل .

و مكذا مجحت _ الى حد ما _ مؤامرة النظام المسمري في عرل اخبار إعوانها هباك عن العالم الإسلام_ي و تصوّر المصرّوب أمهم سوف يبدونهم أو ش بيهم _ فرائس سهلة منقط بين أيديهم في سهولة ويسر و لكن عاب فألهم ال

دور طبعى للمسلمين الافارقة لم يكتف المسلمون من أبناء الاجتوب ألريقها، بموقف الدماع ، إنما ميغ من بيبهم دجاة عالميون جرت بيهم وبين معض القسيسين من المصاري خاطرات ، كان التوفيق فيو _ بمصل الله _ حيف المسلمين ، وأصدووا الكتب، والشرائط والمسحف والنشرات .

س بين حموً لاء الداعية الإسلامي السبع «أخند ديدات» السك لقسي الأدى والعست على يد

المتصري أثناء طفولته حدث دات ليله أنه كان جحدث و الرياس في القادم الآلاف ، أسلم عقيه جدد جن التصارى ، فسنده برسالة ختوى على يعص الملاحظات ، وقوحت بجرس الحائف يدور خندى قبل صلاة الفجر ، والح الطالب حي قررات رفع البساعة ، وكان على الطرف الآجر المجوز الساب المشيخ «أحمد هيدات» الذي بادرني بالاصدار عن الاتصال في منسل هذا الوقت ، وأنه قد قرع توا من قراءة معليقي ، وحجيب لشيخ في مثل هذا العمر ، يعمل لمن هذا الرقت ، أم كانت سعة اطلاعه على الأوضاع ي عناما الأسلامي موضع معاجاتي الماتية ،

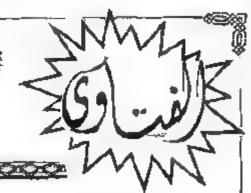
وعلبت منه أن هناك مركزا عالم للدعوة الإسلامية في (ديرياك) وأنه يتصل به للطلب للعودة والتصح للمسلمون مي تحيم ألماء العالم ، خاصة المسلمون الأمريكان ، ومبيم المحمد على كلائ له يطن العالم السابق في الملاكمة ، الدي يبذل قصاري جهده هم أيضا في سبيل الدعوه بل

وقد فوجعت يسحة اطلاع الشيمة وإلمامه بمشاكل وأحوال المسمور حارج، طله . بيها تعهل مشاكل المعلمين ـ عنده ـ في جبوب افريقها

كان الله المهم قد كفاحهم وجهادهم صد الاستعجار ، وطرامرات السدويهم ، وطح العنصرية ، وجهادهم المشكور المشر كلمة الله ، معد صبور - على للفتهم - ترجمات معلى القراب للعاب الريقية عديده ، ويعاهدون - في جماس المعابد الريقية عديده ، ويعاهدون - في جماس المعابد المتوفوف في وجه محاولات التنصير بصير ، قوة إيمال ، لكن جاجاتهم ستظل مُلِحَة إلى مؤاذرة العالم الإسلامي فلم ماديا ومعنويا ويعامي .

تجيث غلنها عامراء بجذة المنتوى بالأبكس

رغياد الإستاذ/عسالتهم فودة



أرجو إقادتي عن السؤال التالي ولكم خالص التحة

- أودعت ببلغا كبيرا من المان وهو كل ما أملك و فراحدى شركات الاستثار وكمت أحصل على العاتد بانتظام ، وعلمت بأحوال انشركة فياهوت إلى شراء سلع من أحد الفروع التابعة لمشركة ويكل ما لدى الشركة في من مال ، وعندما طالبي موظهر الفرح بالشود قدمت شم الأورق التي تفيد بأن هذا المبلغ بالضبط هو حقى لديم ، ونظرا نشودى ورجالي الذين أعدتهم معى لم يستطع أحد أن

ولكن أخى أخبرل بأن في هذا المال ــالذي اختنه ــ حرمة ؛ لأن يه حقوق الآخرين .

مع العنم أنى أخذت حقى فقط ، ولم اعدد عليما هور حقى أرجو الإفادة ولكم خالص الشكر

من الجي أ ص_ القاهرة حيث إن السائل أعد حمد فقط ولم يتجاوره. هدلك مباح له ــ ولا علاقة له بالاعربي 4 لأم . يطلمهم 4 ولم لأحد مي عالم شيئا ــ والله اعدم

السؤال ۽ من السيدة أرم ر

تسلمت هدية من زرجى في الخارج عبارة عن جاكت حريمي مصنوع من جلا الختريو وتأكدت من دلث

> هل بجوز لبسه أم لا * أليدونا أفادكم، لله .

> > الجواب

عبيد بأن الانتفاع بجلد الشوير في أي جساهه حرام ؛ لأنه عبس العين . والذك بنص الكتاب والسبة ، والله أعلم .

السؤال من السيدة م. و ورثنا أنا وأخوتى صرلا وبه عدد س الطوابق الإنجار ، ولم نفكر الآن فى بيعه حل عليه زكاة مال ؟

ثم هل بعد أن سيعه _ إن شاء الله _ يكو د المال حمال البيع عليه ركاة ؟ أفيدونا أفادكم الله

چوارد اباد چواب

جواب حمددله والصلاة والسلام على سيد

رسول الله عَلَيِّةِ _ وبعد . مديد بأد العقيرات المؤجرة إدا بلغت الأجرة .

صلب الركاة ، ومقداره مه جراما من الدهب ،
قد وجبت قيه الركاة ، ومقدارها وبع العسر
ق مر ٢٥ ، أم إدا بيع اليب ، ويلع ثبته مصاب الركاة ، ومر عليه الحول ففيه ركاء ومقدارها ربع المشر . هذا إذا كال الحال كا دكر في السؤال والله أعلم .

السؤال هي السيك : ح س. غدم 9 ــ ، حا كان يعمه مشاكة أخيسة مة

۹ ــ رجل كان يعمل بشركة أجبية مقرها القاهرة ، وحدث أن أعلقت الشركة مكبها ــ بالقاهرة وصرفت مكافأة كبرة للرجل فاشتوى بها مقرا لمشروع تجارى ــ واعد بما تبقى معه هما المقر ــ وكب المشروع باسم روجته ــ وقبل أن يفتح المشروع تولى الرجل وترك روجته وولدا وبناً

۳ ساتزوجت روجة المتوفى من رجل آخر
 وأخبت منه وقدا وتوفيت سارحها الله ساأتاء
 ولادته، وعاش المولود .

٣ ــ قبل وفاة الزوجة أعدمت روجها
 بأصول الأموال التي تعص هذا المشروع

 ما طريقة ترريح حصيدة تصعية هدا المشروع الدى بيدًا من الأصل حتى الآن ؟ أفيدرنا أفادكم على.

الجواب :

الهمسدلة والصلاة والسلام على سيدبسا رسون الله ﷺ وبعاد .

مبيد بأنه بكتابة الروج نزوجته المشروع الدي أقامه وسجمه بالنجها أصبح ممكا فا ، وتول وهو على هذا الوضع ، وبرفاة الروجة بعد أن نروجت

من روح آخر ولها منه أيضا ابن ، فإلا التركة الورع على الورثية الشرعيين وهم " الروج الدى الوقية. عنه ، وله الربع فرضا الوجود الفيرع الوارث ، والباق الأولاده من روحيها تعصب يسلم بلهم للذكر صعف الأنثى . هذه إذا كان الحال كما ذكر في السؤال ، والله تعالى أضلم .

السؤال . من المهندس م الر

أنا أعمل بالتجارة في أكثر من مشروع تجارى يشمل ورشة ومحل قطع غيار مبارات وخلافه . مد كيف أقرم ركاة عالى

ـــ حل النوكاة على وأس الماك، أو على الأرباح ؟

أفيدونا أفادكم علم الجواب .

العمدالة والصلاة والسلام على سياسب رسول الله عظے وبعد

نفيد بأن الآلات التي تستحدم في الورشة للتصميح وعمره لاركاة فيها ، ولكن صاف الأرباح النامج من عمل الورشه إدا بنخ تصاب الزكاة ، ومر عليه الحرل فقد و جدت فيه الزكاة ومقدارها ربع العشر و فرا / 1 ،

أما عن عمل قطع العيار ؟ فإن قطع العيلم تقوم في بداية العام وفي أخره يضاف طا الأرباح عادا بعبت النصاب فقد وجبت فيه الركاة فأى وجب في وأس الملل مصافأ إليه الأرباح معاه ومقداره ربع العشر 10,1% عدا إذا كال اخال كا ذكر في السؤال واقد معالى أعدم





الأستاذالإمام بمملحض حسين

شيخ الأره للاستق

القبيخ القطس حمون

4 1777 A 1747

للمستشار محمد عرت الطهطاوي

الشيخ محمد الخصر حسين كان فقيه عالما واسع الافن فصيح العبارة أحرز قصب السيق ف مضمارى العلم والفقه ، وكذا ف مصمار الأدب دون براغ ، كما غير يصفاء مورده ودسامة غدائه الفكرى

يصفه الأسناف الدكتور محمد رجب اليومي عميد كبية اللغة العربية بالنصورة بجامعة الأرهر فيقول (كان رحمه الله يكتب في الأصول والتشريع والتاريخ كتابة المتعمق الدقيق ، وكان يُدّرم لطلاب كلية أصول الدين ابرايا من السياسه المشرعية ، يموص فيها مفاص الأصول الجدلى المتكلم ، ثم هو صحب وسائل أدبية ومقالات تحليلية ودبر ن شعرى يجعله في طليعة أرباب الفي الرفيع ال

ويقور عبد الأساد الدكتور عبد الجنيس شعبى الأمين العام الاسبى جمع البحوث لإسلامية الله كان دة وه على القراءة والدرس، دؤوب على الكتابة عبا للإصلاح، معيما بهضية الشرق، ويرى أل إصلاحه لا يكود لا عن طريق الإسلام، ويهذه الروح الدؤوب الوثوب ثيرر في حياته جوانب خاصة فهو عالم من عنصماء

الإسلام، يوضع في الصف الأول من رجبال الرهد ورجال الصراحة والصراعة في الحق ثم من رجال الدر والإحساد والمروعة!

بشأته ومزلده

وسد الشيخ محمد الحصر حبين بحدسة و بمعة) الترسيه على حيود اخرائر ي ٢٦ من رجي سنة ١٩٩٣ هـ من أمرة كرية تتمي إلى

٢١٦ كتاب البصه الإسلامية في سو أعلامها الماصرين اخر، الاون باليف قد كتور عملة وحب البيومي سلسه البحوث الإسلامية

أسرة الأشراف الأدارسة تلك الأسرة التسمى حكمت المغرب فترة من الومن في العصور المصية ، وكانت أسرة والده وأسرة والدته من درى العلم والأعلاق والدين كاكان لنسبه الهاشمي المكرم والنشأة التي تشيء عنها تعرى صلاحه في الحر ورهبد في الدنيا واستعداده للنصحية

وى صعره حعظ القراب الكريم وألم بمبادى القراءة والكتابة وطرفا من العدوم العربية والشرعية ثم انتقل مع أسرته إن مدينة بوسس غاصمه تلد البلاد سنة ١٢٠٥ هـ وديه النحق بجامع الريتونة سنة ١٢٠٧ هـ وهي النحق بجامع الأرهو في الماهرة فواصل دراسته على كبار العلماء يه حتى الماهرة فواصل دراسته على كبار العلماء يه حتى الله شهادة العاشة عن جدارة وهيأ بالإهاد، كاتبا ومسرسا وقلصيا

فعمل أو لا مبرسه في جامع الزيتونة ، وفي سنه ١٣٢٤ هـ ولي قضاء (مدينة بنزرت) وكدنث الخداية في مسجدها بكنه بعد فترة استقال وعد إلى جامع الريتونة وتصوع لتندريس فيه حتى تم تمييه به سنة ١٣٣٦ هـ، في سنة ١٣٣٦ هـ عين بدرسا (بالصادقية) وكانب لمدرسة التانويه الوحيدة في توسي وفيها أعد ينقى محاصرات عل الجريه في الإملام وحياة اللغه العربية "

البلاد التونسية عصر الإمام

كان جوء كبير من سكان تلك البلاد من البدو لا يعرمون من الإسلام إلا البشهادتين . ز لا إنه إلا نقد ــ محمد رسول الله) ولا يصل إليهم شيء من

العلم [لا مى معضى الأماكن التى أمضاً فيها وجار الصهرمية بعض الروايا ، إذ كانت تعدم الناس شيئا من عموم الإمملام .

أمه الجاليات الأجبية من مرسية وإيطالية وإغلام التي تعلم أباعه وقلبلا الله التي تعلم أباعه وقلبلا البناء البلاد عدم الرياضة من حسام، وجبر وهندسه وكالك الديات والتاريخ و الجعرافية وهؤلاء الآخرود إذا تفرجوا كابوا أعام عنى فهم المباة هناك فأمسكوا برمام الأمور هتحوب عالية البلاد إلى أبديه ،

وأما عن إدارة البلاد مهومي ما بعدها مرصى مالحاكم مستبد بأمره رأحب الناس إليه من يجمع له مثال من حوات ومن حبد ، ولا جميط في أمون البلاد المالية من دخول أو خروج ، والعمل والظلم متروكان للمصادقات ، فإن توى بعض الأمور موظف عادل أشاع في عيطه العدل لكن دمك كان موقوتا يجياته وشخصه .

أم يظاء القصاء و الحيش والإدارة والصرائب والحياية والصرف على لمرافق والوطائف فكان على المحلط البالى المعتبق ، والأدهى من ذلك أن كثيرا من الأمور تنفذ بالأرامر الشعوية علا مرجع ها ولا يحكر حساب عنها الأرام.

عاولته الإصلاح بإيشاء صحيفة « السعادة المطعى »

عبدها رأى الشيخ محمد الخطير حميي أن المحتل الفارسي لبلانه محاول أن يهلسس مور

 ⁽۲) جريدة الأحب الماعرية ملاح شحصية مثال بمعيرالدكور عبدالجبيل سفى طاريخ ٩ مصاف ٨ ، و هـ ١٩٥٠ ابر بل ١٩٨٨ م
 ٣) عقد مبر الإسلام العدد التاريخ قناسية دبيد الألفي للأرهر حمديد الأربي جادي الأعرب ٣ ٤٠٥ هـ مارس ١٩٨٧ م

ع) كتاب النهمة الإسلامية في سير أغلامها العاصوبين المنوء الأول الرجع السابق

الإسلام وشريعه في تونس عبثيد قوته المسكوية لنشويه اللغة العربية واخكم عديها بالحمود والنقهقر حبى ينصرف النناس عنها وبالسالي يبنعدون هي قرآمهم المجيد وأحاديث رسول الله عليت فتنعطع الصلة بيبهم وبور تراثهم العلمي والديسي العظم ، عجما رأى الشيخ ذلك أستأ رحمه الله (صحيعه السعادة للعطسي) على تمط (خمجيفة العروة الرثقي) التي كان يصدرها السيد حمالي الدبن الأفعاني والأستاد الإمام مخمد عبده في باريس وكال هداف منحيهته بشر محاسي الإسلام ونصبع أسابيب الاستعجار الفرقسيء إد كاب يعتقد أن مساد الأم الإسلامية يرجع و أصح آميايه إلى انصراف المسلمين. عن هدي شريعه الإسلام، وأن السيطرة الأوروبية ع تملك زمام الأمور في الشرق إلا حين اعتصمت بالعمم واستصابات بالعفراء وأبا الشعل العقبي م تسهد وسائنه المؤسفة وأسبابه القاتلة في ربيوع الأمم الإسلامية إلا حين استطاع الدخلاء الأجانب أن يلبسوا نالحق بالباطق فيصموه الإسلام بما هو نراء منه من الجمود والتزمت والاستسلام والأخمد بالخراهات والبدع والعبيات المرعومه نحائم يأب به وحي جماوي ۽ آر هدي بيوي لدلك كانت مهمه تلث الصحيعة مهمة شاقة وحفيرة لأب أحدث تحدرب القوة والمال والنمود باكا أخدت تناهض الباطن بالحق وتحرب الكفر بالإيان " .

دعوته معاومه الدوكة الطانيد في جريه مع ايصاب

ما قامت المرب الطرابلسية بين إيطاليا ودولة المخلافة العنيدية سخر الشيخ عمد الحصر حسين قلمه ولسانه المحبوة إلى تعبقة عامة وشحل المحبو وبعث الروح الإسلامية والتأكيد على الأخواء الإسلامية من أجل الوقوف صما واحدا لمعاوته الدولة العنائبة ، وكتب بعد فيها الشراقات ، العظمى) قصيدة وطبية بدعو فيها الشراقات ،

السمادة المطمى وصحها فقد أتص مضجعهم ما السمادة المطمى وصحها فقد أتص مضجعهم ما يادى به من مبادى الاستملال وإصلاح حال الشم التوسى وقيما كنه من تصيده بدعو قبا لتورة بادوه وبارموه ووجها إليه محكومة الفريسية عهمة بث روح العداء لنعرب ، رخاصة السبطة الحماية الفريسية وقد انتهى بهم النظاف إلى الحكم عليه بالإعدام.

و لما م تكن ثوابا المستعمرين حافية عليه فقد أعد للأمر عدته وأسرع بمخادرة ثوس إلى را مدينة ستامبول عمتقدا أن بحال الإصلاح به أوسح وأرحب لكن حاب طنه وانهارت امال حين وجد عاصمة الجلافة الإسلامية تموج بالدسائس المعرضة والمؤامرات الرخيصة فهاجر مها سريعا إلى سوريا وق دمشي عاصمه اشتعل مدرسا ملعة العربية في المدرسة السلطانية

ره) كتاب النفسة الإسلامية في منير أعلامها «هامبرين «لجزء الاول الرجع السائق

 ⁽۲) جريده الأخوار القاهرية بتاريخ ٨ نو اسبية ٨ ١٩ هـ ٢٧ يوليو ١٩٥٨ مراد ٢ مراد منحسية مقال و المبيخ الحصر اسبحى المحاهد المهدي بديد ع بقلم الأستاذ أبي بكر عبدالردال

مكن نفسه تاقت إلى الانتقاء بالأحرار السلمين رحماء الإصلاح أنصار الفكرة الإسلامية النابيا أمنان الشيخ عبد العربز جلوبش والزعيم محمد بلايا خلال الحرب العالمية الأربي ، والتقي مهم وكامرا جميعا يعملون من أجبل استقلال الدول الإسلامية ، وقد انتهز و جرده بتلك البلاد فتعلم للمعة الألمانية أم عاد بعد ملك إلى دمشق مرة ثانية ليواصل التدريش بالمدرسة السيطانية ، حبى إدا انتهت الحرب العالمية الأولى أسرع القريسيون ياحتلال سورها ولبيان وهم الدين حكموا عليه بالإعدم في توسى مسارع بالهجرة إلى مصر مرار بالإعدم في توسى مسارع بالهجرة إلى مصر مرار بحرية الإعدم في توسى مسارع بالهجرة إلى مصر مرار

استقراره بمصر اعتبارا الراسلة ١٩٧١م

لا كان رجمه الله قد ستم كارة الأسفار وعدم الاستقرار لذلك عقد ثبته على أن يستوطن القاهرة وعدم وعدس بالجنسية المصرجة وجديته دار الكتب المصرية قعمل عرزا بالعسم الأدبي هيه خدة ستوات بأجر زهيد لا يتعقى رمتراته الكبيرة باكب كان يتومين الله له صله حيدة بالأدب وله نبوع على عدى الدين فيه عائم له اتصال بأشباهه من العيورين على مقدسات الإسلام من أعلام المفكرين كمجيد الحديد بك الحديد وعد الحديد بك سعيد وعد الحديد بك

انتسابه بالأرهر وحصوله عن شهادة العالمه عنه وعمله أستادا بإحدى كلياته

تقلم ... رحم الله ... لامتحال العاميسة بالأرهر ، وكان الاعتمان شفويا وكان الشيخ عبد انجد الله هر وقتد رئيسا المبدئ لامتحان مع غبة من رملاله اختارين فأبدى الشيخ عمد الحضر حسين من الرسوح والككن ما أدهشهم حيى إن الشيخ اللبان صاح بملء فيه و عبدا يخر لا مباحل له فكيف بعف عده في حيجاج ؟)

و بجدارة الل الشهادة العدلية الأزهرية وبها صار أستاذا في الأرهر همدرسا بكلية أصول الدين!!! بساطه في اخميات الإسلامية

اشترك في عديد من الجمعيات الإسلامية اذ كان يرى فيها عاملا وعصرا من عوامل وعناصر البحة .

 ۱ ـ فقی الزیتونة پتویس اشتراه فی تأسیس (اجمعیة الزیتونیة) وکان إد داله پتمرس فی (جامیع الزیتونیة) رخطیسها فی (مسجد الخدونیة) سنه ۱۹۰۷ م .

۲ . وفي مجر شارك في تاميس و همية الشاك المبلس) سنة ۱۹۲۷ م وقد وضع لاتحتها الأولى مع صديقه الأسلا بحب الدين الخطيب ، وقد فانت عدم الجمعية برسائها المنبسه في هداية الشياب الإمالامي وعارب الإلحاد العدمي والزق الخلفي واستطاعت أن تصد

ربهم كتاب النهضة الإسلامية في سير اعلامها المعاصبوبين الجزء الأول البرجاع السابق

 ⁽a) كتاب النيضة الإسلامية في سنز اعلامها الماصيرين الجزء الأون الرجع السابق

وهاع جريدة الأعيار فتنصرية ملاح شبخصية بتاريخ ؟ برمضان ١٤٠٨ هند ١٥ ايزيل ١٩٨٨ م للرجع السناس

هجوم اختیارة انادیه الملحدة نما نعوم به من تدوات وتحاصرات ، وبما تنشره من صحف ومرامات

" - هم أنشأ في مصر أيصا (جماعة الهداية الإسلامية) لتساتد (جمعه الشبان المسمون) في الدعوة إلى الله - وقد كان تشاعها علمها أكار منه اجتماعها ، وكانت محاصراتها المتتابعة قد وجهت الأدهان إلى كنور التقاعة الإسلامية ، كا أن مجلتها الشهرية كانت تحص الروائع من التقسير القرآني وتشريعات الإسلام واللغة والتاريخ والكثير مي عليه وآرائه ،

أما على مستوى القرة الإفريقية فإنه كاد عد أسس سنة ١٩٢٤ م (هعية تصول حاليات أفريقيا الشمالية) وهي جمعية حاول بها أن يبث اليقظة والتفقة بالنفس في قلوب الإفريقيين وكان شيعوب الافريقية الأخرى وإيقاظها ، وأن ملك للشعوب م تستعمر وتعقد استقلاها إلا لإخرافها في الجهر، وأنها لو كانت على حظ مي فعلم بضاهي ما عليه البلاد الفرية ما وقعت عريمه لاستعمارها ولهذا كان في عاضراته وكتاباته يحث على الدعوة إلى الطدم العسمي والصناعي!

توئيه رئاسة تحرير مجلة الأرهر وإشراقه على مجلة مواء الإسلام في بداية إنشائها

كان الأسلوب الجيد ومقدرته على الكتنبة العصل في مكليمه برلاسة تحرير عجد الأرهر عند

صدورها سنة ١٩٣٠ م وقد كانت قدعى بوعد تمجمة (بور الإسلام) وقد قُيْر اسمها بعد سبعه أعوام إلى اسمها الحالي (عجنة الأزهر) .

ول عملة الأرهر وفي عجلة لواء الإسلام حارب على صفحاتها ما يُبدُّ من الأتوال المتحرفة في الأدب واللغه والدين "

اختياره عصوأ في مجمع اللغة العربية بمصر :

ثم اختير عشوا بالمجمع اللعوى فأبدى من الآراء السديدة في الإصلاح اللعوى ما تشهد يه بخلة المجمع وهافتير جسائد ، وهو أول من أعلى بالمجمع صحة الاحتجاح بالحديث النبوي ، وكان واحدا عمى اشتركوا في معاراة النقاش اللغوى حول الوصع الاضطلاحي ، وحتى المدين في وصم الكلمات .

وبالإصافة إلى ما تقدم بد خاصه من يجوث تعلق بالاشتقاق والتعريب والقصيح والدخيل وحموع النكسير قياسيه وصاعية مما يشهد له بالسخصص الناهر الماحص في فدون اللعسة والباداء

مُوقَفَّهُ مِن كَتَابُ ﴿ الإسلامُ وَأُصُولُ الحَكُمُ ﴾ للشيخ على عبد الرازق :

ى مننة 1975 ألف على عبد الرازق هدا المكتاب وذكر أمورا لا تتفق مع مقاهيم الإسلام الأصيلة مذكر منها قوله إن الإسلام دين عبداده مقسط ولا صلة له بالسياسة والحكم ولم يأت لسم الخلافة

إلى المجاهدة الأخيار القاهرية ملاام شحصب بدريخ ؟ ومصال ٨ ١٤ هـ ـ ٥٧ ابريل ٩٨٨ م العرجم السابق

⁽١ ١ع كتاب النهجم الإسلامية الجوء الاول الرسع السابق

^(1.5) كتاب البهند الإسلامية بجزء الاول الرجع السابق

ف القرآن ولم يعين النبي عليه خليمة بعده ، وأن القيماء في ومر النبي عليه لا مخلو من غموض أو يبام خالها بدلك ما أجمع عبيه لمسموب فغضب الشيخ عصد الحضر حسين غصيا شديدا ، ولم تحل صداقته لآل عبد الرارق بينه وجن أن يبقد الكتاب ويجر ما فيه من أخطاء ، ويصمى كل ذلك في كتاب أحرجه وقصد سماه (بقص كتاب الإسلام وأميون الحكم ع

وق معد، تناول عبارات المؤلف بسحرية وانهمه بالنصل الأفسوال أعسناء الإسلام من المستشرقين وجعله المنبع الأول انفهم الحكم في الإسلام على ضوء ما يقهم الأوروبيون من المسيحية ولكن الإسلام شيء والمسجة شيء آخر فالإسلام دين ودولة والرسول سرياني ساخ

وقد أثار كتاب الشبيع على عبد الرارق ضبعة كبيرة فانعقدت بلينة من علماء الأزهر لفحص الكتاب وعماكمة صاحبه، وانبت وقشد إلى محب شهادة العالمية مه، ونتيجة لذلك ام عزله مر مناصب الفضاء"".

مولقه من كتاب الشعر الجاهل للدكتور طه حسين :

حسين : لذ ظهر كتاب الشعر الخاهل ورعم فيه مؤلفه أن جل ما قيل مسويا إلى شعراء الجاجلية المنالاق رائف ، ثم هاجم المقدسات الدينية هجوما شديدا ومن دلك قوله - إن قصه براهم وإسماعيل قصة خرافية المجترعها اليهود لعدد عملة يهم وين

العرب بررجهة ولربط اليود المتفرقين بكوتبم أبناء يهدوب مي جهة أخرى بالوحديث القرآن الكريم عن إبرنهم وإسماعيل لا يكفى لإتبات وجودهما في النارية ، كما أعلى مؤلف دلك الكتاب أن دعوة الإسلام دهوة محلية في جماعة خاصة مهنى ليست دعوه عامة عدلية للبدرية كا ينطق بذلك الترآن صراحة مع أن هده كلها قضايا حسمها علماء الإسلام من قديم بالأدلة النعلية والعقبية . ولثن جادت الساحة العدمية بنقد كتاب السعر الجامل بمنزفة أسائدة اهلام كالأسانلة مصطفى مبادل الرافعي ومحمد لطفي جمعه ومحمد قريد وجدى والغمراوي بقدمرقوا الكتاب تمزيقا عدميا بم مضحوه من السرقة والتدبس وعجافاه الحق لكن الشيخ عمد الحضر حدين والاعليم بشيء تعرد يه رهو غرصه على التصوص العربية من أمهات الكتب العربية العدميد التبي جهدبه الدكتور ظه حسين فظي أفكاره في الشك والانتحال ستكوث جليلة على العاريء العربي وأكارها مدوب بتراهة في الكتب الأمينة التي حرفها رجال الاستشراق عن قصك أم سطا علها النؤلف يعد التحريف فارثر بيا في كتابه ، كدلك استطاع الشيخ ـ رحمه الله _ أن يجد الأصل الاستشراق الدي معنا عليه المؤلف سطوا فاحشا فيما كتبه المسمرق مرجليوت في تيمة الجامعة الأسيوية الملكية مسة ١٩١٦ م وق كتباب عمسند السندي بشره المبتشرقول سة ١٩٠٥.

و١٣) جويده الأخبار العاهره ملامح شخصيه بناريخ 4 رمضاك ١٤ هـ ٥٠٠ ابريل ١٨٨٪ م الرجع السابق

ونما كشفه بقد الشيخ عدد الخضر أنه يرى عجد الخضر أنه يرى عجبا حين يحل التراف يضطر لدشت في المتواتر من أسيار القرآن (يحكم منبع ديكارت ، ثم يقبل كل رواية مريضة واهية يذكرها كتاب الأغاني كحكم مسلم به يستند إليه في قصيد الانتحال ""

كما سعشهد بكتاب نشر بالإنجيرية المستشرق الإنجليري العلامة (تشارلس ليال) الذي أقام الأدلة الواصحة والبراهين القاطعة على أصالة الشعر الجاهي كما نشر طائفة من دواوين الشعراء الجاهدين .

ونتيجة للنقد العدمي الدقيق لدلك الكتاب حدى مع مؤلف و جه حدي ، مما اضطره إلى حلف هذا الباب بن الكتاب المشار إليه ***. تعينه شيخا للأرهر -

وقى يوم التلائله ٢٩ من دى الحيجة مسة ١٩٧١ م الموافق ٢١ من سيثمير سنة ١٩٥٧ م ١٩٣٧ وي مشيحة الأزهر (أثر قبام حركه صباط الحيش قر ٢٣ يوليو صنة ١٩٥٧ م) وكان لذيه أمل غريض لنبوض يتلك المؤسسة الإسلاميه الكبرى وجعلها وسيلة ببعث النبصة الإسلاميه المظمى ولقد رأى الأرهر لعهامه حلقة دهبية من حبقات الكمال و لجلال والوقار ، وطعق الزائروب من كتاب توعلماء وصعمهين يتقاطرون على سكته يسألون عما يعن لهم عن أمور الإصلاح الديبى

والنشريع الإسلامي والنقدم الحصارى فيحدون منه الإجابة الرهبية السلبيدة''".

اعتراضه عل يعض الأمور السيلة وهواقشه الحرينة .

لقد كانت مواقد الجريئة تسل على تقسوه للمدل وعدم ميالاته وخضوعه إلا لله وحده .

 ا حقد كتبت إليه إحدى الأميرات بعد سقوط أسرة عسد على أن أحد الصباط الكيار يطاردها.

 ۲ ـــ و تلتی ق الوقت بعیبه توصیه بجدرس می أحد الو رواه

٣ - وكانت محكمة العدر تماكم السياسيين السابقين وفي المحكمة تدول المجامي وليم مكرم عبيد وكدا وزير سابل روجة النحاس باشا بالنقد والسباب فدهب الشيخ محمد الخفش حسين إلى رئيس الجمهورية إذ ذاك محمد عاشما وطلب مده.

١ ـ أن يأمر بإجراء تحقيق في خطاب الأميرة

الله وأن يخاسب الورير المرضى على وصايته
 وكان الورير جالسا ولكن الشيخ لا يعرفه .

۳ ــ و کب محاکمه و بیر مکرم عید و من کان معه علی سب امرأة عیمة عصمه و لفد کان بینه و بین الرئیس التونسی الحبیب بور دیمه من قبل صدة و صداقة دیما جاه بی مصر و هو رئیس لنجمهوریة

وه اع كتاب النهضة الإسلامية اجزء الأول المرجع السناق

وه اع جريدة الأعبار الشاهرية عاريخ ٨ دو الحجه ١٤٠٨ هـ ٢٦ يوليو ١٩٨٨ م بلاح شخصية الرسع السائل

ودام كناب البيضة الإملامية الجرء الأزل الرجع السابق

راثرا طلب مقابله الشيخ محمد الخصر طما جاءه رسوله قال له . وعادا ثم محمر إلى إدا كان يريد مقابض ؟ أن لا أهدب إلى أحد "

استقالته من مشيخة الأرهر احتجاجا على بعض ا الأمور ·

وسى الشابى من شهير جمادى الأول سعة ١٣٧٣ هـ الموابق لا من يتاير سبة ١٩٥٤ م تقدم باستقالته بسبب الاحر عات التعمدة على رجالي القصاء الشرعى والتي كان من بتيحب إدماح القصاء الشرعى في القصاء الدطس وفال قولته المأثورة وإن الأزهر أبادة في عنقى أسلمها حين أسمها موجورة كاملة وإذا لم يتأب أن يحصل لأرهر على مريد من الازدهار على يدى فلا أقل من ألا يحصل على مقص "ا

كتبه ومؤلعاته • ندكو مها

١ ـ مقيض كتاب لإسلام وأبسول المكم

٣ _ بقد كتاب في الشعر الجاهلي

٣ _ أواب الحرب في الإسلام

\$ ــ القياس في النعة النعر بية

ه _ برسائل الإصلاح في ثلاث مجمدات

7 _ الحيال في الشعر العربي

تعیقات علی کتاب الموافقات الشاطبی
 ۸ دیوان شعر بدیمنوان (عواطر الحیناء)^(۱)
 ماته .

لقى البشيخ عمد الحجر حسين ربه قى ١٣٠ رجب سنة ربب ت ١٣٠ م الموافق ٢٣٠ س فيرابر سنة ١٣٠٨ م ولم يخلف من حطام الديما سوى يمية من أحر أفلام استعملها في كتاباته تأجداها إلى خوانة صديقه الحميم العلامة أحمد تهمور باشا ومعها أبيات شعر وبقعها بنا بقول هيا

سفکت دمی فی الطوس أنمن کاتب وطوئی سسی المبرأة إلا ما نوی مصلت عن حق يخاول ذر هوی تصویم المساس شیئه سکران

و كان وحمه الله هو وروحه و حادثته يعيشود على اللائبين جنيها ، قلما أبولي مشيخه الأزهمر اكتمى بهذا المهمع وأخرج ما راد للفقراء والمساكين ومالت رحمه الله ناركا مثلا غلبا ما أحرانا أن كالفظ عميها ومعمدى بها

⁽۱۷) جربهم الأخيد الفاهريه طارح 4 رميسان لد 12 هـ بد 19 ايريل ۱۹۸۹ و بالاح شخصيه الدرج السابق (۱۷) جريدة الأسار القامرية بناونه بدير الحجة اد 12 هـ بد 10 يوليو 19,6 و 19 هـ ملامح شخصه الدرجع السابق (۱۹ ع تبلة منير الإسلام العدد التاريخ جبادي الأولى وجلدى الأخرة 1 د 19 هـ هـ مازس 19,7 م ادرجع السابق و ۲ مريده الأندر المقامرية بناريخ 4 رمصاليات إذ هديد 10 يويل 19,6 م ملامح خخصة المرجع السابق





قطيب الم أحمد هوقهمس يتألمسهان ماجسى الظلمالام من التقسوس وتخفسق باب دود، نورك يا محمسية خلسميق نامت، وأخرري في الشمسلام تحدُّق الإساه ما أصحبي هيسناك تفسيرق فيهب به مبسق القسدج تعلسيق عهب د على مر الومسيان مولسياق

عفسبو ابي شمس الوجسبيرد محمسسية وتنسوق له لا متطلب ع إلا إليسمه (*) سُحِقَ الطِسلامُ قبسًا عَدَا فِي الأَرضِ⁽⁹⁾. ريْــــاة هلاي أعين في ترره لو أن هذا السيور صادف أنسيقياً هر متقسسة الدنيمسا وسرً جيمساديا هلاا البيب البوصاح عضبية ربيه ان الحضارة ال الكساب أساسها نيستغ إذا من الحجسسارة تورق

لك_____ل حضارة أحميد لا تخلســــــل الأهوانتوالأطميناع كادب تضبيرق بين العرويسة والشقيساق يطبسوق فالأمسير أبيا لسيوساوس مطلسمين لقسيدت تلمسس مسهسا وغؤق عاد الشراع موفرفسيا يتألسيني حق القميسوي أمانيسمة لا تسرق في كل مضمسار الميسادة تسيسيق

كل الحضارات الأذهات في أنتبت وبيسماه أدرك أمميسمة في لجة (ا) لعبت به الأهبواء فهمي كليلسبة ما للإعسىء تقطسعت أرصائسي وكـــــأنه لم للِـــــــــن ــ قطُّ .. حضارةُ حتمي إذا كان السباق رأيب

ج ركيل معهد الفاروق الإعدادي الثانوي الأزهري بمدينة نصر

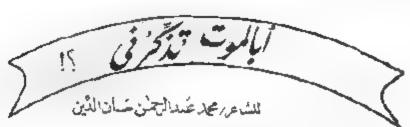
أحسة القبله الأولى

الثَامِّ، رَشَّادُ عُسَّمَّدُوْمَهِيَّ

تبخسى مساراً للهسدى ودليسلا من تُورِ وَجُسهك والسَّدُورُ طويسلا لبيب قد ملكت عليك سيسلا ولاك وَبُك فِلسِّة وقبسولا قد ساء قولاً أعرقساً طلبسلا بين الفقسون وبُدلُسوا بديسلا عليف السرسول أحية وهسدولا ومفارب قد فلسلت تغليسلا بيسبا أثم عابسة ومقيسلا وهدى لالسه الديسة إسماعيلا جيل يتاسع في الهدايسة جيسلا وترسوها بكسرة وأصيسلا قلّبت وجهل في السماء طويسلا قلّبت وجهل والنجسومُ اللّسقة قلّبت وجهك عل أواها دعسوة فانعم فقسه جاد الكريسمُ بفضلسه لا يغظستك ما يقسولُ سفيهسم فائد أعلسمُ بالليسين تخسوا والله أعلسم بالليسين تغييسوا الأرض محراب الإلـــــ مشارق والمسجد الأقفى يمانسق في السمارا والماحد الأقفى يمانسق في السمارا وتوافسيد كل اخلالسيق نحوه وتوافسيد كل اخلالسيق نحوه

إلا كيانيا نائها علولا والنبر يحدق عاصفاً ومهاولا ؟ والنبر يحدق عاصفاً ومهاولا ؟ قد مكلها المهابيا تنكهالا ؟ تعلى شياساً أعسولا وكهاولا ؟ وتقلل للدماع المحين مسالا ؟ صار الكالم عمرقاً وطاولا مراحو قالها وأقالها وأقالها أعمرا ومهاولا وتعلم كرما أعمرا ومهاولا ويقلما رجاع مدالها موصولا ويقلما وجولا

يا مبليسون ومسا لهيسي لا ترى تقبلسون الأمسر في غيوبسة أميرة أنظسط أولى القبلسستين أميرة أنظسل فدس الله تسدب حظهسا أنظسل جرحا في الحبايسا غاتسرا أمسنت ما غير الجهساد وسيلسة أمسنت ما غير الجهساد ضريسة وتعسد للقسدس الشريسية وواءه ويعسود تكسير المأذن عاليسا



دائة روض كالد جذبا موحشاً ، مأؤى لجن ذاك شيسخ ميث قد أَنَّ مِنْ سَقَمِ وَرَهُـنَ^(\$) كال هذا الشبخ فبلا يرهما يرهسو بقص ناعم الوجسدان غطأ اهن حداد الأم يجسسي والذي قد كان مضمون بكفسي طاع مبسي والذي ما كنت أدريه وعاه اليسوم دهيسي إنها لديساء وقسد رافسيت فيها كل شأن ما رأت عينسماي منها الغير أوهيسام دهنتسين ماييد ___ الاستأمالي ما الدي في العيش أعني؟ هل أنا ما زنت حيا ؟ آم طوتني کف حيني؟ ^(ه)

لا تذكُّـــــراق ، فإلى قد طرحت النهو عنى كيف أنسى ماثالا في خاطری آو ٹھپ عنی كيف أنساه : وما في الأرض شيء عنه بشبي ؟ كيف أنساه . وفيسه اليوم إنشادي ولحني ست أنس يعدما قد ناء بالأيسام فشسي " إنما الموت خلمسمود في حيمساة دات لوب ما أري ديــــاي إلا طيف حلم سن جفني وللدي يطفلو عليه غع آل لِس يانسي ^(۲) ليس شيء لم يُحُلُ عَمَّا ذاك طين كان زهــــر يقعسن السراق يحسن

الكردات

 (۱) مثان = ظهری (۱) یعمو = یعنو حل دستینج ، آن = سراب = " یکل = یثمر (۱) وقت = صفف (۵) جین = مون

NICTORIOTORIO DE CONTRACTORIO DE LA CONTRACTORIO DE CONTRACTOR

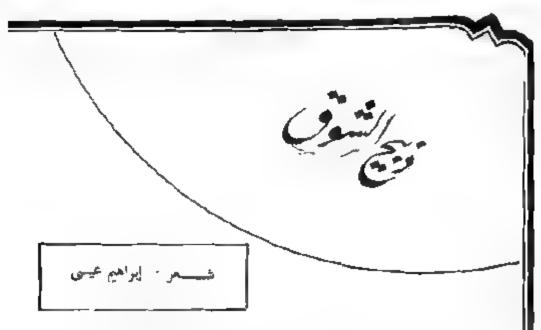
أو سهام مرفقات حنوبها كف هيفن(١) من عدو ساهار تأق ومن صنوات علي(١) هكدا الإنسان عبول عل حل ، وطعن(١١) كينف يجب عاقال الها بلب مطمئين ؟ ينست الديال إذا لم ينست الديال فيا طل أهر(١٢) * * * *

والبذى يجرى أماسسي واقع ۽ آم تنسيج ظن ؟ لأغينسي يغييء قد مض عهبد المسى لم تعد لينسى قوادى الفنة الطبسي الإغسان أو يُبُثُّ الشجرُ روحي ذلك السطير المعسسي أراتير الثيمس تقسا الى كيان تحت فالجن^(٩) في حيساة راح فبها کل بیشان ، وتیلس (۱۲) أينا تمثى تلاق الشرغشي كل وكن(^^) ما لقيت العبير فيها غير إجحاف وغبسن



ربان مجن ۳ طلام ، (۱۷) میں ۳ کدینہ (۵) عشی ۳ عطی ۱۹۶۰ شیمی = حمد (۱۰) حدی ۴ صدیق باصبوات -میل زیر خهل (۲۱) مجبول = مطبوع ، منط = مشدع (۱۳) کانت = مهد

STEEDSTONE TO THE PROPERTY OF THE PROPERTY OF



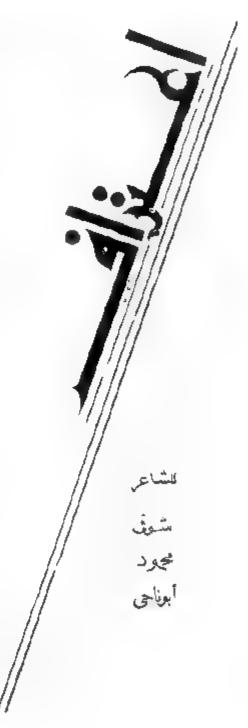
الشـــوقُ تــار على مواـــي غُرْبهـــوق والـــدرَب طــال وأجفـــ عمــهــووق واكــاد أنـــي في الحبيا حفقهـــي والــروخ لقــرغ بـاب فيحــري والدجــي يقظــاد تبــن راحــه بخطــوق واللـــل مقلــول العبــاء منهــة يعــال في كــر الزمــان سكنتــي والدنــب رمــة أي القميــ وجُحرُحــة وعمــاد الغنجــاء ألقــي عن طــرق وتــرق ظـــود في الهـــود خماــة عرجــاء الغنجــا تهمهــي عن طــرق وأن الـــدي أنــيزي بأشــيون غماــة

ه عيداد ألسيس الإلسيس أوسيسس فالمسلى ولمتسبب لل من كسيساف المستنسباء بهيت سيسمى وتهسيسترث أحبالامسيسي ويستسسن جواتحسسسي فانسسنا دبيسسخ الشمسوق ليلسمه علمسوق وركليسينت في الحسيسير الجيسسية سنقيسينية السسارات علمسني ألجمسسج المسسورات هرجمسمسي المسارة فسين فسيني أتأسيك ميارقيس وغسسلام نفسسسي حيسسين فتسسيل فتقسيسة رأقمىنىڭ ق روحىنىنى جىنىداز مخ<u>ئىسىنى</u> ررفتسين بيقسير الفسيس حسنى كاشسيسفة وعسسوفت في وعرفسيسات و أشسسراو الشفسسيا فوقفسست سنفشف سنى السعسب لعفسيت وأربيسخ مبشسر العقبيسل، لكيسس لم أجميسة فأذرب في زهيسيج السيجيسيود وأرفسيسيوي

على رغمسى بلا وعسى ودول إرادة مسى تؤسدت الحكاية عجر العيسين والجعس الحرل ووجبه الشاعر المفجوع بين غلاقسل الحرل يردد آهسة خرماء ينسطب وحزهسا الذلي ويصغ أحرف الحسرات والحسرات الا تلاسى ويسرق شاتسه المسكوسة المقسورة البطس وعيناها بلمون السرعب ما قالت له . دعسى معيرا أختر الأبياب يرعش راتسع السدد صغيرا أختر الأبياب يرعش راتسع السدد ليمشق بأنها المسؤوج بالتحسال والأمسن وطلب جسيان الأم بَدُدَ مبحسة الخول وهما الشدد فيه العسود واستعمى عن الحض وعما المشاة من فصل ومسن ديسن وعساوده تعسور الحبّ والإعسازار للشأل عدلًى والعمرة والبطس والعرة والبطسة والبطسة عليه المسؤوج المناب والإعسازار للشأل

宋 實 作

على رغميني . بلا وعسى ودود برادة منسى رأيت السنب في الهت وديسع كادب الوهسس يسادى بالسلام القسوم يمجو هشه المطبى ويعسرف أغيسات الحب هما هادىء اللحسن وفي كفيه للزيتون أخطر بانسع السخصن ويعلن عن وفاء العهد والإخسلامي في الكود وفي عيبه يعجو المكر أموة فاجر العنفيل وغن مسرحه قلب المسيث سيء الطسن طرح مشاعر الإخساس بالإخمساق والجسن ويسدى الحنجر الموتسور الرأ ليس يمتساق والجسن لكسى يجت من جبيه الوسور الرأ ليس يمتساق والجسن ويمسى العبر في أنفسي هيوحسا عالم الشأن الكسى العبر في أنفسي هيوحسا عالم الشأن







مثلوليهق ايخسبى عبُداللكه المِيِّيلني

- هو الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثيان بن شافع بن السائب بن عبيد ابن عبد بريد بن هاشم من عبد المطلب بن عبد مناف الجد الثالث للنبي ﷺ و نقب بالشاهعي مسبة إلى جده التالث شافع

وبد بغرة سنة ١٥٠٠ للهجرة ، ونشأ بها ،وحفظ القواب وموطأ مالك ، ثم تفقه على يد معدم بي حالما مفتى مكة ، ثم لازم الإمام مالك بن أنس ، ثم ساهر الى بغداد ، فمصر ، وأقام سه إلى أن توفى فيها سنة ؟ . ٣ هـ.

 كان الإمام الشافعي ققيهً في الدين ، متمسكا بالسنة البوية ، وكان قصيحاً بليغاً ، وشاعراً مجيدا حافظا لكثير من شعر العرب وطوالف اللغة . وقد تتلمد عليه الأصمعي ف معرفه شعر هليل و دايها وحكمها ، وكان يعجب بشعر التشكُّوي الشاعر الجاهلي ، وما فيه ص أداب وحكم وقد صهرها ف برئقة الإسلام، وأعاد بشره ف شعوه

ــيتميز شعوه بطامع حاص. هو طابع الندين والنقوى والورع - ولا غرو فهو بعام من ألمة المسممين ، وصاحب أحد المداهب الاربعة المشهورة المبعة في ديار الإسلام ، ومذهبه واسع الانتشار في الحجار واليمن ومصر والشرق الأفصى ، وهو من أوابل من ألف في الفقه ، وبخاصه في والأصولء

para na mana na para na kata na para n

ـ مي شعره في ياد فضل العلم قوله :

وأبت لعنسم صحب كريم ولسبيس يران يرفسننه إن أد ويتبعور____ه في كل حال فلولا العمم ما معتبدت وجيبال

الوثيو ولاتسبه أستناء للبساغ يعظه أمهره أعسوم الكهسراغ كراعيني الفاأد تيمسيه السوام ولا غرف الحلال ولا الحرام

لكن عين للخط يندي الساويا رعیں البرصا عن کل عبب کایاہ ولست أرى للمرء ما لا يرى ليا وننت بهنسباب س لا بهابنستي وزن کے جسی تلقمسی عنت بائیسا وإن تدب مصبى ، تدب منك مودش وخن إدا منسبا أنبد تغايسسنا كلاسا غسى عن أحيسه حياته

CICICI

ب والى هذه المعنى يقول محدر نمن ينظاهرِ بالصيداقة ، وهو يجبير عجر اد بيطن

ويلقساه من بعسم الموده بالجمسا ويظهر سراكان بالأمسي قد خدا

فعي الناس أبدال ، وفي النوك واحمة ... وفي الفلب صبر للحبيب ومو جما فمب كل من تهواه بيواك فالبسلة ﴿ وَلا كُلُّ مَنْ صَافِيتُهُ لَثْ قَدْ صَفَّا إدا ء يكي صفو الوداد طيعسة ولا خبر ال خل يخود حمليسسسه ويكسر عيث قد تقسادم عهسده سلام على الديسة إذا م يكسن بها ... صديق صدوق صادق الوعد منصفا

COC

_ يوقد كان الإمام الشاهمي _ رحمه الله _ على فصلحته وجودة شعره ــ لا يريد أن يكون متصمة بالشعر ؛ بل إنه يرى أن العلم أقصل هي الشعر ، وأن متربه العالم كيز مين صولة الشاعم بترل .

ولمسولا الشعمس بالطمساء يؤرى الكنت اليبوع أشعر من والبيسد >

لما ويعتب الإمام الشاهعي على من يلوم الدانيا ويمحمى باللاسمة على الزمال ، ويرى أن العيب في الثامل الا في الومان ويقول

> هـبب رمانسا ، ولعـيب فيت وبجـنو دا الومـــان بغير دب وديدنسا الصنـــع والنـــراقي ولــيس الــبدئب يأكل الحم ذلب لبنعــا الخـــنداع منوح هان

وما لرمانك عبد سوانك ولو نطق الزسيات لنا هجاك فحصص به خلاع من برنك وباكل بعضكا بعطاء عاسا فويصل للمصغور إذا أتانك

CICIC

صن النفس ، واحملها على ما يزيها ولا تولين النسساس إلا تجمسلا وإن ضاق ورق اليوم فاصر إلى غد ولا حير في ود المسمول متدسسون وما أكثر الإخسوان حين تعالمسم

تعش مبالما ، والقسول فيك همسلُ تبا بيك دهو ، أو جفاك خليسلُ عمى نكبات النهسر عنك تزولُ إذا السريخ مالت مال حيث لميسلُ ولسكنهم في النائبسسات فرسسلُ

DICIO

_ ومن رواثيم حكم الإمام الشاقعي _ رصبي الله عند_ قوله

إذا رمث أن غيا سليما من الردى ودينك موفور وعسرضلت صيّساً ولا يُتطقيقُ منك السلسان بسوأة فكسلت سرءات وللسساس ألسل وعيناللا إن أبدت إلسيث معاييب فدعها ، وقل ، يا عينُ للناس أعيل وعاشر بمعروف ، وسائح من اعتدى وداضع ، ولكن بافتى هي أحسنُ

 ∞



الأنرس المنهجية لتعريف الغيام الكوثية معرة للمحوار

المستعدفة دُماشًا

لقد جعل أسلاها من العربية لعة عالية تنسع للعجير عن دقائق العلوم الكولية بشقيها الأساسي والتقلى ، وقدموا لذا تجربة واقده في ترجمة المصطلحات العمية وتعريبها ، ونحى اليوم طالبون يخوض تجربة تماثلة لتعريب العلوم الكوئية الماصرة على أسس سهجية ، فقد أضحى أمر التعريب ضرورة من صرورات البهضة العلمية التي تنشدها المتنا العربية والإسلالية لاستثناف مسيرتها الحضارية بلغة المقرآن الكرم

يقول صاحب والعربية لعه العلوم والنبة و . وال بشروع التعرب ، بالفهوم الشامل ، يحدج لل مسح شامل لكن العقبات المبيدية ، ودراسة واعية لمواقف اللغاب الحصارية ، السيد تعلق التي عنصرت على عنصت فلس التجربة ، والمستصرت على صعوباتها ، ودلك لتحليف الماليك التحليف والإمكانات ، تماما كل يحلث للني التحقيط والإمكانات ، تماما كل يحلث للني التحقيط بقير الإمكان ، وتجنب الخسارة الكوميل هدا المسروع الحصاري الصحم من قدرات الأمراد ووسائلهم المحدودة ، ولابد من الاعتباد على ووسائلهم المحدودة ، ولابد من الاعتباد على

انعاجات الآلية بالشحدام الصيات المعاصرة ، تحقيفا للحضر الشامل ، والاستقراء العلمني الدقيق ، في جانب خيرها من اللعات الحسارية المتعوفة ، يحكس تضادى الاحتمالات العاكمية ، ومحديد المسار العلمي المصحيح اللك أن طوال المصطلحات العلمية والتقية الذي تواجهه العربية في ترايد مستمر ، بل إد هده الضطلحات لتكاثر الأحياء ،

حتى أصحى مجرد حصرها أو تصبيعها مشكله تؤدق المتحصصين أنفسهم

> ر دي. و عبدالصيور خاوي ، العربية أنه المعرم والتفقيه ، خار الإمنجام ، الطّيمة الذيمة 1 2 - هـ ـ - ٩٨٦ - م

المظ الشترات

فيه من ألفاظ معرَّ بة ⁽¹⁾ م

المعطمحات البلبية

و الدو سون .

الميطبحات

ونقد حاولت المرسبات اللموية المخاعة أن تميد من الخبرة الواسعة التبي اكتبسب كثبر من العنماء ألعرب المعاصرين في عجال نقل العدوم الكوليه في سبيل توحيد ضياعة المعطمات العسبيه والإلزام عها . ولعل أكثار هده الختار لات أممية تلك الندرة الني نظمها ميكتب تنسيق التعريب في ١٨ ـ - ٢٠ بيراير عنم ١٨٩ دم يكاليه الرياط جول توجيد مهجيات وجع الصطبحات العلمية مجلابدة "أنبعبد ألا مشرت الساوه في البحوث المقدمة من المعامج اللموية والمرسسات للتخصصة وس الباحثين اقرت المبادئينه والأسس المبيحية التاليه

١ ــ طمرورة وجود ضاسبه أبر مشاركة أو الاضطلاحي ولايشتره في الصطلح أن يستوعب كل معناء العلمي دائم

شراحه دي لتصمرت الوسعد في الحقر الواحد^(*)

مشابهة يين مبالول المنظلج النعرى ومدلوله

٢ _ وجمع مصطلح واحد للمفهوم العلمي

النمريبه ملترمه والثدفه والعنوم بالقنواهيم الدريه عبى الدوابي فيتا ومبوق اللبحم ويتأبدوها وللقاوؤاد الصعفاح الدي يريدون يسبح خيه ؤراس% راجع ي ذلك -

٣ _ تَجِيُّب بعلُّم الدلالات للمصطلح أنو حد

٤ ــ منتفرو الدراث العربى ، وحساجة

بوالمبتعمل دنيه با أو ما استقر منه من مضطفحات

عنمية عربية صاخة للاستعمال المديث دوماورد

ه ما مسايرة النهج السدوقي في اختيار

(أ) مراعاة التقريب ون الصحاحات العربية

(ب) اعتباد التصنيف العشري الدول لتصنيف

(جه) تقسم الفاهم واسكماها ۽ وتحديدها

(د) اشتراك المختصين وانستبلكين في وضع

لمبطلحات حبب كولها وإفروعها

وتعريمها وترتيها حسب كل حقل ،

والعالمية التسهيل المقابلة بيبهما فلستنتعمين بالعلم

في احفل البراحد، ونقضيل الفاظ المحص على

عبدالور عبدت اللباد أمري ، الجدد ١٣٧٣،١٣ ،

(٣) ادى عياب التسبق يير بوسسات الترجه والفريب إلى البيلات الترطقة للمصابيح الوجاد

بكت. PENDLLUM ، على سيل الثال ، الرحمت بإل ەپىدۇلىمە قى مصر رايل جائوسى» قى سىروب رايلى تە ئاص، ق المراق ، وزيج عطار ۾ ان الأر در

 ان مبر جنا عن بيل لغال، إلى نسئلم وانتظاف الصوديم الذي ستحدمه ناقبس بر افايته بيعني بموَّل الإفيدم الصوبيه عور سمارها عبد التفاهة حاؤال الأوساط الخلقة رهو أمك مر كالمنة عالىكسارة الفي اعتدادنا ض اللفيظ الأجيسيي REFRACTION والمن الكبيد الدائم فتحيين العربيدي الوطن الدي الدي يبح فلنظمه العربية للترب والثقاف والمدرم الألصكوع وثم أفداف كبيجة بتبطل ف

فينين الخهرد الرابية فبطوير المربيد أتبأع خركات التعريب وإثراء اللهة بالمعطحات المستمثات الإصاب الوثوات البحريب والقندوات _ حتابته انشاط المجامع _ التعاود مع المجامع والمناء الدنيية للمشر المعاجم التبيءوانني عابية مؤعرات التعربب ادرالعي تُبقد كل ثلاث سنواث

وقِل حيد الأكتب المبعد متهجيه والبنجة فعثل لي التأثُّل يضمخ المسطلم بلغتان أجبيتين معاخما الإعبارية والترسنية ، والانتبع تُعامِد مِمِع المستعددات التِي تَوْمِد مِنا ۽ متبنويا کل منها لِي صاحب بإن كان بجمعا علمه ، او أسنادا لجريا مشهودا له بالتعوق ، أو معجمها معررفاء ونبثو ذلك عي شكل معجم ألقهائي الترتيب وترضيع بحس أبطار المقباد السرب لمدلة لانقل عن مسته أشهر ، ثم يدحي المكاسب إلى مؤثر عبلمان شخصصين يعقد فريش اجمعة العربيه والمنظمة

وأحمع

 مصحده الرسائل اللعوية ق توليد الصظلحات العسية الجديدة بالأفصية طبق

٨ ـ تجنّب الكلمات العاميسة إلا حسد الاقتصاء يه بشرط أن تنكون مشتركة بين هجات عربية عديدة يرأن يشار إلى عاتبتها بأن توضع بير قوسين (ملا)"

وتجنب النافو والمحظور من لأنعاص

والاستعطيل الكلمة التي تسمع بالاشتماق

١١ - تفصيل الكلمة المفردة، الآنها تساهب على

 (ه) مواصلة البحوث والدر سات التيسيع الاتمنال دائمة بين واصعبى المعطيحسات ومستعملها

للتربيب الدي الهراث ، فالتوليد (بما عيه من همار وشتفاق وتعريب وتكب

٧ ـ تعصيل الكسات البرية التعيمة التواترة على الكلمات العربة"

٩ _ تفميس الصيمة الجربة الواصحة.

على الكِلمة التي لا بسمح به

الابتعاد هن الأبضل الغرابيء والانبرام أسام منطيبات التقاضات الأعيبية بالصيلاعق انهابشكل تعارضنا والبيما مع الفقرة (٧٦) الثني

صهيل الاشتماق والسببة والإصامة والتثبيه

١٢ ـ عصيل الكسة الدقيقة على الكلب

العنبة أو النهسة ، وحراحاة اتفاق للصطلح العربي

مع المدلول الملمي لسجطلح الأجبني هواي تقيد

١٢ - الى حالة الجرافعات أو القريبة من

١٤ ـ تفضيل الكلمة الشائمة على الكعمة

عدد رجود ألفاظ ميرادعة أو متقاربة في

مدلوها يبهمى تختيه الدلالة المبيية السيقة لكن

واحيد منها يروانتفاء المنقد العنبى الدي يقابلها و

ويحسن عند انتقاء مصطلحات من هذا النوع أن

بجسم كل الألماظ ذات المعاني القريبة أو المشابية

الدلائة ، وتعالح كلها مجموعة واحلمة .

النادرة أو القريبة ، إلا إذا التيس مبنى المصطمح

العلمي بالممي الشائع المتناول لتلث الكاسقات

الترادف يتنضل اللفظية اليمي يوحبي جذرهما

بالدلاله الليظرة للمصطفح لأحسى

بالفهيرم الأصل بسنقة أوصح

ولام في تحدد هذه النظرة مواصعها الكنمة البنائعة وطياس شيوعها - على يعتبر النسيوع في لطة التراب برأي كي اللغة المعاصرة؟ وبعن لكون للقياس بالسيوع بم الدول الجداء الد الطعاب المسا دور في عبدر على استعمال مصطبح ماكان قبلت المسجرة

وه الرأى إذا كان الممرع سكك بوثة واحدة يشوال على مجموع السكاد في عيتبر دول عيومه ؟ أم يكترن الشهوع بين أصل الا **حتصاص** عمر النصر عن جسيب "

ما الرميد إن معطلا إآراء فأرلاء التجهير مين وبجمو ع راجع رازر جده الصبور شامين بالدرية فلذ المنوم والتعنيه و err ...

 (a) يجيب القسئل بهذه القدرة، خاصه حهد يصلى هدريب الفاظ سينية على و الاصلى عربيه مثل كلمة بزالتمول، و اتني برعام ی ALCOHOL م تؤیب بل «الکحول» فیماء اللفظ الَمَ أَنَّى مَشَّوْءًا ﴿ وَعَلَمِ اللَّائِيرِ الْأَجِيْرِ عِينَ الْأَلْسَنَهُ وَالْاسْتَعْمَالُ وقيد كأق للجمع لنعه المعرف ملقنامرة هرام ضرام ف عشرورة المعوده يل النطق العرفي في هذه البوع من الكلمبات ، يعين على أنَّ م الكليمات الديب فاتي نقلت إلى اللعاف الأجنيه و حرمت تعود يل استها العربي إنخا مانقلب إلى الدبية الزة أحرى/له لمكن المجمع البيندرك بقرار آخر ينعن على أتع هاينصس اللفظ العرب الفائدعل لمراب إلا إدائسهم المربيج وارفتح بدلك الباب بجاور الأعهد كالباب بريبه منتورد أن نوبه الأجلبي أعل كفيسة 8 لكنون»

 (٦٤) لا يجاز مبورة بوجود هدة الفعرة ومرئان صروره حدثها أأما سنمح بسري الكفكات المامغ إلى اللغة العصيه ، ويسهم تقريبيه في

١٦ مراعاة مااتفق المختصون على استعماله
 من مصطفحات ودلالات علمية حاصة بهم ،
 معربة كانت أو مترجمة ,

۱۷ التعریب عدد الحاجة ، وحساجة المصطحات دات الصيفة العالمة ، كالألماظ دات لأصق اليوباني ، أو اللاتبي ، أو أجماء المدماء المستعملة مصطلحات ، أو العناصر والمركبات الكيدويه

١٨ _ عند تعريب الألماط الأجنبية براعى
 م يأتى

(أ) ترجيح ما سهل بطقه في رسم الألفاظ المعربة منذ اختلاف مطقها في اللغات الأجبية . (ب) التعيير في شكنه ، حتى يصبيح مواشا التعييد العربية ومستساغا .

 (جن) اعتبار الصجاح المرب حريبا ، يخضع لقواعد اللعة ، ويجور بيه الاضفاق والبحث ، وتستخدم فيه أدوات البدء والإحاق ، مع موافقه مضيحه العربية .

(c) عصوب الكلمات العربية على حرفتها
 النعات الأجبية ع واسعمالها باحتاد أصنها
 النصيح **

(و) ضبعد الصملتحات عابة ، والعرب ميا خامية ، بالشكل ، تعرضا عنى صعفة نطقه ودفه أذاله

دعرة للحوار

ونهدهم من عرض السيادي: والأسس المهجية التي أقرتها الدموة توحيد منهجيسات وضع المصطلحات العلمية الجديدة الله ومبي بعص الاحطائد عليها ، إلى فتح باب الحوار البناء على أساس علمي سلم ، وصولا إلى تحديد تام شهجية التعريب ، الا يدع شيئا المصوص الذي يتحده دعة التعدول دريعة إلى الخلاف العيم عليه بلغت أستنا من الرشيد ما يُلرمها بإنجاز هذا المشروع المضاري كأروع عايكون الأدن ، ولم يقت المضاري كأروع عايكون الأدن ، ولم يقت المضاري كأروع عايكون الأدن ، ولم يقت

رَبُهَا لَا أَبْرَغُ قَارُبُنَا بَعْدَ إِلَّا هَدَيْنَا ، وهَبُ لَدَا مِن أَلْسُكُ رَحَمُّ إِنْكُ أَنْتَ أَلَّوْهُ اللهِ الْهِ الْمُسَابُ الله الله الله الله الله العربي العطيم . وصلاة وسلاما على رسوله العربي الأمين المبعوث هماى ورحمة للعالمين وأخر دعوانا أن الحمدالة ولها العالمين وأخر دعوانا أن الحمدالة ولها العالمين



(4) معن في هذا أكيف على ما راكرة بشان الفعرة (٧) وإليمبية بمسمئل الأجن الأجن المأسوة أجيلا من المدجه را تعد أنتائي كا كان مثل كمم لا الكلود لا نفى اعتداد الجميع حادر الكاعم.

ره) مورة ال غيراك - ه

الولادة الطبيعيية



د . أحد رجائي عبد الحبيد

كما أسلفنا فإن الحمل الطبيعي يحتد إلى اربعين أسبوعا ، وهنا متناقش الولادة انطبيعية ويبيها الولادات غير الطبيعية

الولادة الطبيعية .

فى منصف الشهر الناس تبدأ السيدة فى السعور بطلصات متباعدة ومتعرفة تشابه التقلصات التي تعدف أنناء الولادة وفي بهاية الأسبوع الأربعين بيدأ الخاص ﴿ عملية دفع الولود) وعملية الولادة تنقسم إلى ثلاث مرحل وهناك بعص التقسيمات إلى أربح مراحل نوجرها فيما يلي :

المرحلة الأولى : شكل (1)

وتبدأ هذه المرحلة بنزول ما يسمى ٢٠ علامة الولادة بوهي عبارة على علامة الولادة بوهي عبارة على علامة به بعض الدم ، يايه انقباسات في جدار الرحسم نزدالا شادتها ، وتقل الغرة بين انقباسة وأحرى ، كا تطول الترة الانقباض.

ويخلص طول هذه الفترة (الرحلة الاول)
بين السيدات اللائي ينجبن لأول هره (حيث
بطون) وبين السيدات متكررات الولادة هذه
المرحلة تبدأ ببدء فتع عنق الرحم وتنتهى باتساعه
الكامل حتى بصير هو و (لمهبن) عرى واحداً
يتسع لرول الجنين

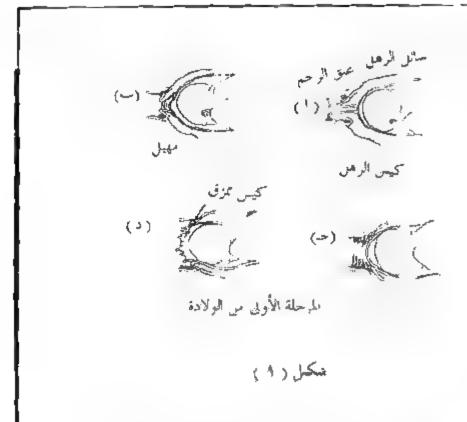
ويهجر العشاء الامينوسي ويخرج مه السائل

الأسيومين مما يسهل عسلية الولادة .

(يُمسَّى العاملة العشاء الأميسوسي ــ تُشاء الولافة ــ القرف ، وفي حالة نزول مجين ذاخل هذا العشاء يطلقود عليه ، الترنس ،)

المرحلة التانية . شكل (٢)

وهى بندأ من تباية المرحلة الأولى أو إتمام الساع عتق الرحم - يل بهاية خروج الحميل ، وحل إلى الله المسلم وحلى المام حروجت يكبول متضلا بالمشيسة من الماحيتون ، وأيقطع على بعد حوالى 10 سمراً من البطن ، ويسقط فيمنا ينخد ، ويبقى مكانه ما يدعى 11 السراة 11



ولادة التواقم •

الرحله الثائلة ٠

هماك موخان مين التجوائم · التحواهم المتباثنة والنوائم غير المبائلة . (شكل ٣) .

وهده المرحلة تبدأ س خروج المولود إلى العباة وتنتهي باستخراج المشيمة كاطة

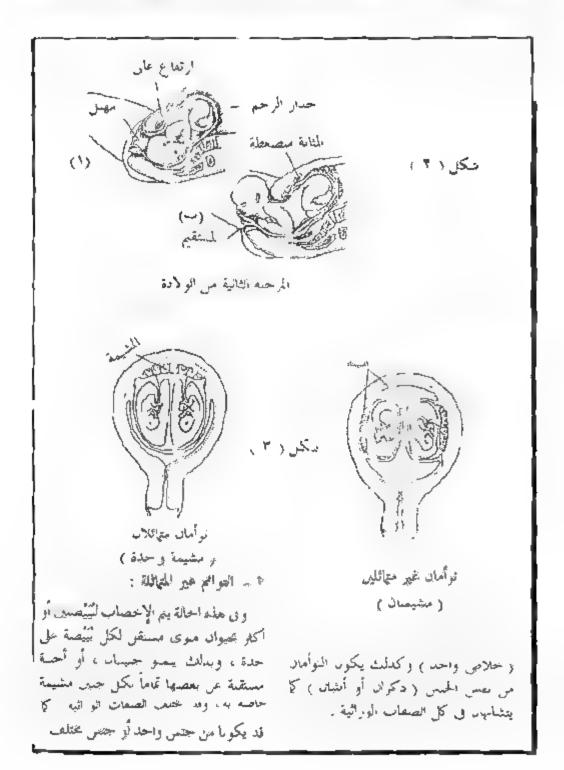
أكتوالم المتماثلة :

المرحمة أتربعة :

وهده اخالة تحدث نتيجة تلقيح أييصة وحدة بواسطة حيوال سوى واحد ، وبكل في حالة الإنقسام تنقسم إلى قسمين ، ويسو كل قسم مكردا جيب مستقسلا ، وو هده الحالة تتصل هذه الأجنة تشيمة واحدة

وهي مرحمة النصاس لتي تبدأ من حروح المشيمة كاملة ، وحتى بحام عوده الرحم إلى وصعد الطبيعي ، ويستعسر في حوال منسم أسابيع .

PERENCES OF THE PROPERTY OF THE PERENCE OF THE PERE





نديه وإيقاظ أفراد الأسرة جيعافى مواعيد عبنائ. كا يمكن صبطها تشعيل إضاءة ادرن في الظلام في مراعيد محددة وإسفائها عند شروق الشمس ، و الله توصيل الساعة السماعات عندمة في كل عرفه حيث تقوم بعملية التدبيم بالوسيقي الهادئة في الرقت المعلوب ،

٣ ــ الكشف عن تلوث مهاد الخزادات باستخدام الأصال

تصوم هبت البياه في العاصمة البريطانية بالاستمانة بعصائل معية من الأسماك ، مثل استكة العبية ، للكشف عن التلوث في عبرانات مياه الشرب ، وتتميز عده الأسماك عساسية بالمه للتعييرات في التركيبة الكيمائية للسياء ، وتعسوم بإربالل إشرات واصحه عيز عسات بثبته على جوانب اشتراتات بمجرد حدوث التعييرات في موعه المياه ، حيث بتوقف صحح اياه إلى البارل ، أتو ماشكا ، حيث بترقف صحح اياه إلى البارل ، أتو ماشكا ، حيث بترقف صحح اياه إلى البارل ، أتو ماشكا ، حيث بتراله الطوت

ع ـ حهار ثقیاس درجة حرارة اجسم عن طریق الأذن •

توصبت إحدى الشركات البابانية إلى المحروع ميران حرارة الكترولي يعمل في الأدن ، ويستطبع المريض بواسبيته معرفة حرارة جسمه خلال ثلاث أم الد ، ويعتبر الجهاز من أكثر أجهزه الحراره دهة لأته يعمل بطريق الأدن التي هي من أفراب الناطق بلدهاغ ، كما يعد من أحدث المتكراب الطبيه ، فصلا عن مهوله ستعماله .

ہ ۔ أحدث دراجة للمعوقين

أبتجت شركه المحلمية دراجة الكتروبة جديدة بعمل بالكهرباء وتخدم العبوقين في بنقلاتهم ، وتنميز بقدرة الصحيرد على السبلالم والسبارات وتمعنى الجوجز ، وهني تعمل بطريقة الدفع للثلاثي بضرا لوجود ثلاث عجلات بها ، وبعمر هده الرائخة من أفصل المركبات المستخدمة الفقة ورب وسرعة أدالها وسهولة فيادتها ، فصلا عن عدم إشراره، بالبيت ؛ لهدم استخدامها الوقيد .

۾ نے جهار إلداز جديه

عبرعت إحدى الشركات العرسية بهاز إندار جديد يعمل بحاسوب المراقية الرئيسي عن طريق شبكة اساتف العادية ، ويقوم عدا احهار بإصادر صوت بيس على وجود شخص من إصافية إلى التفاط صورته ونقله إلى شاشه الحاسوب الربيسي ، الذي يقوم بإعماد العلومات الموفرة لديه الأجهرة البترطة ؛ مما يساعد في عملية العبض عن المنحرفين ،

٨ ـ تنظيف الشوارع والأماكن العامة آيا ،

متطاع «قبراه البدانیون تصبیع جهاز آل یقوم بعملیة تنظیف الشوارع و محلمات الشرو و الفطارات الشرو و الفطارات الشرو و الفطارات الآل تنظیف مسحات کبیرة ق وس آنل ، و بمکن التحکم بیه بو سعة حاسوب مرکزی ، کا یمکنه آن بعبل الفرات طویلة دون اخاجه بن إعادة شحه ، و هم مزود موجه معاتبح

تستعمل لرجه العمل ومراقبه العديد من الاعمال الإصلاحية والمجهدة .

٩ ـ تأثير الرصاص على ذكاء الاطفال

اكتشف العساء إلى ستراليا أن الرصاص في البيئة يقلل من ذكاء الأطفال ، أجرى الباحثول در سيم على عموعة من الأعمال يعيشون بوب مصبع برصاص ، فوجدوا أن ما سوى الدكاء بديهم الله يترازخ بين غ و ه غرات من عبرهم من الأطفال الدين يعيشونه بعيد، عبى مثل هذه المماتع كا أكد العلماء على صرورة علم تعرض الأطفال لخصر الرصاص ، أو شربهم عياه فيها قدر الخطط المتحدر الرصاص ، أو شربهم عياه فيها قدر التهاء وعدم استحدام طلاء أو وقود أو مواد الحفظ المتحدام تحديل على الرصاص .

١٠ ــ أسلوب جديد لغلاج السرطان

ستطاع الباحلوب بكلية و امريال و بلدن بطوير أسدوب علاج السرطان حيث بتم احتجام ميخات خاصة و وجزم من الصودلقل الخلاية السرطانية دؤال إيماء المريض ويتلحص

هذا الاسلوب في حقر المريض بصبحه منيره المحساسية وغير صا ة عبد حقى ، ويبد ثلاثه أيام بتلاشي الصبغة من أنسجة المسير العادية ، ويكن أنسجة الورم إلاخلاله السرطانية المتفرقة تظل متشبعة بها و وبعدتها بتم إدخال ألياف بصرية تحمل موحات فالت طول دهين من الصوء الأخير بي محل الورم ، فيؤدى دنك إلى تشبط الصبغة المثيرة لمساسية بتطش عنصر حرارها يتفاش مع دواد الدهية ، وادر كبات العصوية على سطح خلاي السرطانية وادر كبات العصوية على سطح عليها

۱۹ ــ رقود جنيت من المحسم بلول دخان .

طرحت الهد موعا جديدا من الوقود يتم استخراجه من قدم الكوك ولا ينتج عن احترافه اى دحالا ، ومن ثم يدسب الاستخدامات النزلية والطاعم والقادق والقابر ، وعو يتمير بقدة السوالب النرابية وارتباع قيمته اعرارية بالإضافة إلى سهولة إشعاله.





والغلير لصف لإعاداء

قال الإمام أحمد _ رحمه الله _ الصبر في البُتر أن الكريم في محو تسعين موضعا وهو واجب بالإحماع ، وهو تصف الإيان ، قاب لإيمان بصعاف انصعا ضبر رنصف شكراه وهو مذكور في القرأن الكريم على سنة عشر موع

وتاوك بصلاة الحماعة

شهد السلطان بايريد سطان الدولة المتهانية بشهادة عبد القاضي شمس الدين في حصومه رفعت إليه فرده القاصي ، ولم يقيل شهادته ۽ ولما سأنه عن وحه ردها ۽ قال بصراحة ودون خوف أو وجل • إبك تارك لصلاة بإساحة وعبدا السلطان أمام قصره دامعا يا وعين لنصب موصعا يا ولم يشرك المجماعة بعد دلك .

« رائحة طييه »

كان الإمام ناهع القارىء إدا بكلم يشم من ليه رالحة السك ، فقيل له كلمه فعدت تطبيق خَفَالَ . مَا أَنُسُّ الطّبِ ولا أقربه ، ولكن لأأيت السبى عَلَيْكُمْ فِي للنَّامِ ، وهو يقرأ في فنس ، فنمن ذلك الوقت يشم مي في هذه الرائحة

وأخيء

إذا بغي باغ عليك جهله فاقتت بالعسروف لا بالتكسر لأ يلام السدنب في عدرانسه رافايك الراعسي عدو الغيسم

أصداف تلائة

قال بن المتماك في موقظة له أصبحت الخليفة على ثلاثه أنواع صنعت موجين تقمنه على هجران ذبيه لأيريد أن برجع إلى شيء منه ، وهدا صف مُرَّر وخسنقي يدبب أتج يدنيه ويبلب ويسعم ويلكي ، وهذا صلف يرجي له ويخاف عليه مصطب يذبب ولايندم مويلس ولاكترك ويدسم ولا يكبي ، لهذا الحائن الحائد عن طريق الحقة إلى الدار

« رجاء »

فإسا أن تكون أخسى بصدق فأعرف منك غشى من أثيتني وإلا فاجتبى وبأقذل عدوا أتقيييك وتتقيي

مانصنها طبوت عن حائط اخسى

أهسسها وانقد إن الطلمسم للوه ومارال المبيىء هو الظمسوم إلى ديسبات يرم الديسين غصى وعنسك القا تجتميسيع اخصوم ستعليم في المساد إذا التقييسا

غدا عبد الليب من الظلسوم

« ادفعها إليه »

مو الإمام النشاقعي ــ رصبي الله عنه ــ يسوق للعادين عهبراء فبلقظ قوسه سي يدداء فقام رجل مي عمه بأخدها ومسجها بكُمَّه وباوله إياها بقال الشاهمي لتلامه . كم معك ؟

عمال : سبحة دراري ۽ فقال له : إدهرها إليه

عرصت حاربه على الرشيد ليشتريها ، فتأملها قيل إلى الرشيد حيس با العتاهبه و فكتب وقال دولاهم خد جاريسان ، فسولا كمعي

برجهها وحس بأنفها لأشريبا فنبا جعب الحاريه مقاله أمير لمؤمنين فالب مبادرة ياأمير التوميين، اسمع ملي مرأقول ۽ فصل - قبي ۽ فأنشدات بفون

ما منتم الطبسى على حسست كلا ولا البلير السدى يوصف الطبيع فيسنه حنس يتسنن

«كلف وحسس»

والبلاز فيله كنسف يعسرك فلما سمع دلك تفجي من فصاحتها وأمر يشرافها

« حقيقة » إد استساح الكسريم الى للم الفند طاب الرحيسل واي جحم

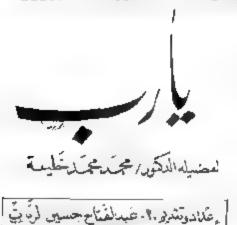
فسننصو السيب دادوا خبيل الصيبدوق

إذا المسرُّءُ لَا يَرْعَـــاك إِلَّا تَكُلُمــــا فَهِي النَّمَاسِ أَبُدَالُّ وَقِي ٱلنَّسِيانِ وَاحِسَةٌ فَسَا كُلُّ مِنْ تَهْسُواهُ يَهْسُواكُ قُلْبُسَةُ ولا غيسر في عن يغسسون خليسسة ويتكسر عيشا قلد تقسيدم عقهستدة صَلامٌ عَسَى الدُّنِّسَا إِذَا لَمْ يَكُسِنُ بَهِسَا

فلنفسة ولا لكشبر غليسه التاستقسب وفي القلب صبر لمحبيب ولو جلسا ولا كُلُّ مَنْ صَالِتُمَا لَلَكَ قُلْدَ صَمَمَا فلا خيسر في خلّ يجــــــيُّ تكلُّفــــــــا ويأقساه مل بقب العسودة بالجفسا وَيُظهِــــرُ سِرَ كان بِالْإص قال خصــــــا صَبِيقٌ صَدوقٌ صَادقُ الوَعْدِد مُنْصِفِ

> اللهم إنك تعلم هيوبنا فاسترها ، وتعلم حاجاتنا فاقضها ، كفى بك وليا ، وكفى بك نصيرا يارب العالمين

grande (U.a., krandenskirkenskirkenskirtensk





و يارب و بداءً البشر الدام كنما حزب أمر و عصف بها عاصف ، تهتف به صارعة متوسفة فتجد النجاة و الأمان

مداء لا يُسمى ولا يعيب . باق أمد الأبد لأمه الضراعة طحى الدائم الصَّمد ﴿ وَكُمْ عَلَى لَا الْمُورِقَةُ لُوسَالُتِنَا الْحَدِينَةُ لُسْتَنِيْنِ حَيْرِ أَمَةً أَخْرِجِتَ لَلنَاسِ حَاجِةً إِنِهِ لَنَاخِدُ مِنْ أَصَالُتِنَا الْمُورِقَةُ لُوسَالُتِنَا الْحَدِينَةُ لُسْتَنِيْنِ حَيْرِ أَمَةً أَخْرِجِتَ لَلنَاسِ قال فضيلة الدكتور

يسارب ا

هناف التطلوم ، وتعدد السجين ، وأمة الريض ، ودعاء الحائر ، ونفشة التكروب ، ومسحة الغربي ، وعمرخة الكيوت : بارب !

. . .

تعفو عيون الظاهي ، وتد من مهردمم ، وتسبح بين جنات أحلامهم أرواحهم ، غناله بين أنوراء بحد جاهها ، مياسة في بريق سلطانها ، ووراء كل هذا عين يؤرقها الظلم ، وخرق أهداها حرافاتهم ، وخرق أهداها حرافاتهم ، ورخرة بطحها العدوان ، فتطاير ذراتهم من بين رحاه غارا يشق أحواز العصد ، ويخرق حجيب أند ماء ، ويجه الأنداء فينقله عارض واكف تصطائل ثوره

عادا الرعد الدي يجديس بيمسم دويه سمع الوحود ، ويه سمع الوحود ، ويهر سعاه طعيان العاة ، وقررل بديره عروش الظانين ، وتتجاويه الأرض و الفرق الأرض و المعاد ، إنه هناف المطادم ، يرب !

ويسدن النيل حسره فينام الوجود و كأن ديد أب من نحولت الى سجن رهيب ، وبعد ساعات مطبق هذه الديا اهاجعه بن سجما إلى حياة قد يكون فى بعصها معانى الحياة ، إلا دقائ الدى سبعيه اللعه ساجتا ، وخليق به أن تسعيه قبراً ، لأن ظليته ووحشته وصبوته تلف أشهاه علوتى محى ضائت عقبول البشر عن مهديهم وتربسيته وإنساة حهم ، فأسلمتهم إلى مدينيه القبر ، فهم

يسامون من دياهم أكثر الا تسام الهائم من التعديد والخدف به وكلهم حراح بكاد تنفق طستشف بريا دداء الدامع و وبداء الأثم ، وبداء للنبم ، ونداء التوره ، ثم تختلط هذه الأضرات حميما فنبحث بن القيود والاعلال وتحتوق فلمة السجن ، وأسواو السجس ، أو فليسة القير الإطانا وأحد يحسر بحدى وأحداء العبر ، مصفله في بداء والعد يحسر بحدى أبيا وبدمها ودمها وإناتها بدرب إ

وينقب المربض على أشواك علته ، وحوله عيون تحمل نظريها معانى المكاء والحموة ، وكل عيد تحمل نظرة المحمى الدى تبكيه ، وهو يدور بعين تلمع فيها عرة ، وتتعار وراءها بظرة فيه معمى المرص ومصبى الشكوى ومعمى الترجع من دائه الدى أعبا نحسمه وطبيبه منا ، وكأنانا بغراً في عبون من حوله كلمة اليأس وما وراءها هيتوى ، وتعميع شمتاه عن أنة مريعية بحمل إلى رب السماء وحاء الرحمه ورجاء الماهية متحمل إلى الأنساس اخرية ، وسقى مع أنه صد عه إلى الله معول ؛

وينخبط السارى في مهامه الخيرة وتصطرح أفكاره مع أفكاره عا أفكاره عا فكاره عافلاً يكلد يرى فيما حربه رأيا حتى تصين به نقسه عالمهم على حالب آخر من عنواب فكره يتلسس فيه راحته ونجاءه عافلاً يرى خبر الأو هام شرائصة السلخرة بيمرك كله وفكره حتى يدمي كفه وفكره ، فإذا ما استعلمت أمام أمكا عالسيل شحص بصره يل السياء ، وإذا ممه وأعصابه ومشاعره بل إذا هو كله دعره مستجدة تسأل الخلاص الله عنو ثيه والنجاة مى يعاده الصحد إلى السماء تدق أبرسها عاولتس كأن دنياء كلها تدعم الهارب ا

وتتراحم الكرب على النص المؤمنة فتعين كل كرية ما تعيق من قوه وهون و وما تلخر من أس وسلاح ، وتتلالي كنها على تدك النفس برمى ونفس في الرمني ، وتمدف وعمن في القدف ، لنحطم مسيرها أو تجيش تدرها ، و على الشدائد الناوىء ساوستها الساوأة ، وتحالم ما شاء به الجلاد ، والمفس المؤمنة صنابرة عنى التضله ، المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المنسى بالشكوى ، وإنفا كل ما بيديه يدا ماتوا المواش والدون لا من الأرض والا عنى حبل مى الرمان ، إنها منطابقة إلى السماء تنادى بارب ؛

ريشوى الجوع نصى البالس المحروم هجف أمعاؤه أو تكاهره ويدب الجعاف في جسده للدهب حيويته ويتراري كأنما هو فتل من ظلال الممر ، أو رفات تجمل سنطرا من تاريخ عاد قها معنى البل ، وإب كانت صورت تحمل في نصبها معانى الطلم والفنوة والشبح ، ويزيد في ألم النفس الحرومة بسغارها الجياع وقد خطت الحياة السوداء على وجرفهم تهاعيد مكس فيها الفاقه والعر

و ما أشد الامهم بيها يرون دموع أيهم تحصل بها حسه المرسعشة ، فتنجمت معالى البؤس و حرمان ، وعجر الأنوه الخطمة عن الإنقاد ، فم يستجمعود خميما يقايا أنف سهم ، ويسرعون من دمهم البها الهيه البائية في الجرارة ، وهي كل ما يمكون ، ويرسلوا رفراتهم إلى السماء تشكو شح الإنسان عبي الإنسان ، وحياتهم كلها ليقها شح الإنسان عبي الإنسان ، وحياتهم كلها ليقها

وعهارها ومطنان يدوكأنما وتراهيم تقول الجرالما إلاك يارب !

وتحوج حدل العربق أهيرال الموت ، والتبد يراثته في بيك الأمواج العائية . بيدور يميته يرقب ص وراء الآفاق المطبعة أعلا ما نالا يرى إلا روقة السماء ، ورزقه الماء ، وزرته الجوت ، ويدكر احياه ومن له في الخياء ، فيرسل نميحه التأس قويه نفرع حيثان البحاران وبنشل أمواحهان وكراس ها يره ، فيردد البحر وما في حوف البحر تبك الصبحة ؛ يار ب

ويكتم السعمرون أواعسلاء السنعمريس أنفاس المستقيمين أو المفككين ، ويصيعون على أعاقهم الأعلال حتى بكاد تجعظ غيوسم . وال هذه الكبته الخالصة بروع الأنصار له وتحار البصائر ، ويؤمل المكبوت يعجر أباء الطبر على بصرته وفيتلنس مداد السبباء بالويسيح ببمكيره في قدرة ربه وجبروته وسلطت . الم يعمر خ سرخة بكاد تبك صروح الباغين ، وتحظم تيجازه الجبيرة ، وتقوص عروش الصيمة ، إب ميرحة مكووس يارات ا

بارب ! إن الشرق كبه تجتاحه رياس العظم وبيس له في عجمه إلاك يلوب ... وهو منجين بين أسوار الأنالية الصاغية والأثره العاب بادي: يترب بزعو صريح التصرق والاحتبلاف يلمود برخمتك عاويمراع إن كمفك يارب واهو يتخبط ف حره عصل ف متاهجا الظون ، بيسط أكب الضراعة بارب وهو عريق في لج س روق بالموم يصبح بارب

وهنو مكينوت كينمت أبعاميه قدائسيق الستحبرين وعملاء الستعيرين حين لايصرخ يارب ما يارب الذالشيق الإسلامين أرصه واجباله وواديانه واعديه وأكل عافيه يسألث أثر تخلي هيه عاماً إسلاميا جيليد، يجدد به شهاب عامه الإسلامي الأول ، فبمالته الرحمه و لإحاد والإيثار وبكران للدات والتفاي في الواجب ومعرفة كل إسبان قدر بعسم وفهر أنت عيب دعاءه يربب

عجيد خزارهم المنسرس أن الأزهر

المجعد الرابح والعشروب





____ مستقبل لمنَّافة في مصر

وحمرة الدين ووحمرة النعاقة

ا. در محمد رجماليومي

يقول المدكنور طه حدين أن سن محقق أن تطور الحياة الإنسانية قد قضى مند عهد بعيد بأن وحدة الدين ووحدة النعة لا تصفحان أساساً للوحدة السياسية ، ولا قواماً لتكوين الدول ، فاسلمون أنفسهم مند عهد بعيد قد عدلوا عن اتخاد الوحدة الذائبة واللغوية أساساً للملك وهواما بلدولة ، وليس بنهم أن يكونه هذا حسد أو قبيحا وإنح المهم ان يكون حقيقة واقعة ثم يقول أن وابتاريخ بحدثنا كذلك بأن وطاها و مصر) عن السلطان العربي لم يخل من السحط ولم يخلص من بنفارمة والنورة ، وبأنها لم تهدأ ولم تطمين الاحين أحدث تسترد شحصيتها المستقلة في عهد ابن طولون ، وفي ظل الدول الختلفة التي قامت بعدة ، فالمستمون (دن قد فطوا من عهد بعيد إلى صبي من اصول احياة الحديثة ، وهو أن المباسة شيء ، وأن الدين شيء آخر ، وأن بنظام الحكم وتكوين الدول إنما يقومان على المنافع العملية قبل أن يقوما على شيء آخر ،

ملكدا قال الدكتور صريحا عير محجم ، وقد هم الملغة فير محم المندث عي وحدة الدين ووحدة اللغة فير مستوى واخد ، وكأن الكلام عي وحدة الدين هو الكلام عي وحدة اللغة ، وهذا خلط متعبد ؛ لأن لكل من الوحدتين بطرا خاصا ، تحدث عبه السياسيون والمؤرخون جديث المحدد للألماظ ، لمدقى بي احتبار الكلمات ، لا كل يحدث الدكتور

مديَّجد أولا وحدة الدين لـرى ما يقول عم، الدكتور ؛ لقد رعم أن هذه الوحدة لا تصدح

أساساً للوحدة السياسية ، وقد عاش الدكتور حي رأى إسرائيل نقوم على أساس الوحدة الديبة ورأى حول الغرب سائتي يدعوط باصرار إلى تعليدها في المصر واتنامع ، و خلو و لمر - تؤيد عيم إسرائيل الدامص عبى الوحدة الديبة تأييساً معلقاً لا سبيل إلى الممكاك منه ، بن تعلن في عيم موارنة بأن إسرائيل هي التموذج الأرقى بلديمقراطية في الشرق ! فكيف يكون حديث الوحدة الديبة في النبية عيم حير هالح للهوض السياسي !! كا أن الذكتور يعدم كل العيامة في أكثر عواصم

ج) مستقيل الثقافة إلى مقبر ص ٢٠

و ١) مستميل الثقافة في مصر من ١

أوربا تسب تقبيها بالوصف الديني الصريح ، والحوب للميحين ، والحوب المجمهوري الديجي ، وبو كال في الإعبل دستور سياسي ، لأصبح بناءً على هذا الشعار دستور البحد ، ولكن الإعبل أم يأت بتشريع دفيق منزم يشمل جميع مرافق الحياة كا جاء بادنك المعران ، ونحم حريفة على أن تعلى أن هذا الدين هو الوجهة الأولى في خطواتها السياسية ، فهل يقول الدكتور طد حديث بعدما شاهد قيام إسرائيل على الوحدة الذيب ، ومباركة العرب وتأييده المعلى طد الاتجاء الدين الصارخ بران العام قد انهن على النا الرحدة الذيب ، ومباركة العرب وتأييده المعلى طد الإنجاء الدين الصارخ بران العام قد انهن على الرحدة الدين الصارخ بران العام قد انهن على المصر الحديث ؟!

هده ماحية أما التاحية الثانية فهي هما الاستطراد المعمل الدى تطرق إليه الدكتور خين وعم أن مصر أم ترض عن السلطان العربي ولم عبداً ولم تطاش إلا بعد أن أحدب تسترد شخصيتها في عهد ابي طولون إ

إن الذي يقرأ هذا الكلام في سياقه المطرد يظر أن مصر كان قبل عهد ابن عنولون تحكم بالشريعة الإسلامية ، فلم تحل من اصطراب معنى الت طولون عريض هذا اختكم الديسي ، ولدلك استقرب الأجوال في عهده وفي عهد من بلاه ! أليسي سياق معديث عند الذكور يوسى بدلك إد يمارض الوحدة الدينية في السياسة ، بدلك إد يمارض الوحدة الدينية في السياسة ، ويراهة سبب الثورة المرجومة ، ثم يرازح لاستدلال مصر في عهد ابن طول ن لا نشيء إلا لأده المصل عن دولة بني العباس ، وم يسيال الدكتور مصمه عن دولة بني العباس ، وم يسيال الدكتور مصمه حكم عن دولة بني العباس ، وم يسيال الدكتور مصمه حكم عند الدارس لناريخ عصر ب كم سدة استقر حكم

الدوله العبودونية في مصر ؟ وكم سنة استقر حكم المولة الإحتبادية التي تب ، وكيف سقطت سقوطه وأضبجا أمام خيلاقة ديبية جديده إمدت من العرب ؛ وحميت بالخلامة العاطمية ، أيس الاستقرار الذي رعمه الدكتير لمصرى عهد ابي طومون ومن تلاه 21 ثم إن الدوى الأوروبية الحديثه لا يخلو باويقها المعاصم من جرات سياسهة تؤكد أورة يعص الأفراد عواتقابلها دولة عظمي كإنجادوا بصبر لا ينفده وقد طال أسد مده المرات ، وتكروف وقائعها دون أن يمون أحداق استمرار إنجلترا الببيامين قد اهتراء قادا ثارا في عهد الولاة عصبر بعض الثائرين ۽ ندلك نجيء طبيعي ، ولا صلة أنه بالتنكم تتوحدة السياسية ، وإذا أراد الدكتور أن يعمس دليلا ناريخيا صحيحة عأوي مه ثم أوي أف يسكت عن الاستشهاد بابي طولون الدي كايد من ثورة ابنه ومن النف حونه من معارضيه في مصر أطبعاف ما كابند من أورة الخلافة العباسية عليه ، نقد كان ابي طونون رجلا عظيماً ، لا لأنه لم يرتص الحبكم الإسلامي ؛ بل لأمه سار في طريقه دا استطاع بركا سار من بعده الخلعاء الأوائل من وجال القاطميين ، ثم الأبطال من رجال الأيوسين الدين صدوا زحفات أوربا الصليبية والقاوموا عفداء شعوب البحر الأبيعن المتنوسط ، تلك التي ننفن معها أن كل شيء كما يزعم الدكتور ، وهو اتفاق موهوم إن جاز أن يكول خسدر رمحة في تقدير الدكتور طه يرومن يشعرون إلى دات أنفسهم بالعجو إراء من يقابلون من معكري الغرب وأعلامه ، إما ذوو الكرامة من ابناء مهي قلا يشعرون بهد الاستعمادة عابل يروف المسهم أنداداً وبظراء وإدا اللوقت دولة في

جمعر ، وانجمشت دولة أخرى في هذا العصر داته ، بإن دورة التاريخ بي تقت ، وقد وغد الله الدين آموا وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الأرض ، ولكن منى ؟ إذا أسلوا وعملوا المساحات

وما أظر الدكتور يرى لمسمين اليوم كما أراد شم الدكر الحكيم أن يكوموا ! أهما كان الأجدر الموى الإسلاح أن يرجعوا يل تزات الأمة وقيمها السيلة قبل أن يعظمو من حبراهم قدر ما يمحسوب من أنفسهم دون برهاك أكرت .

وإنى الأنساءل في عجب. ها دخل الوحده اسياسية القائمة على أساس الدين في كتاب يعدث عن مستقبل الثقافة في مصر إلا إن كان الدكتور بحارب هذه الوحدة ، فهي عبر موجوده معلا حين أصدر كتابه ، وقد تخلت عبه مصر الأسف حين بعدت بشريع الإسلام ، لأنه الحج الأول في قيام هذه الوحدة ، ولا وحدة إسلاميه الأول في قيام هذه الوحدة ، ولا وحدة إسلاميه توضف بأنها إسلامية لا أنريد أن نحوه على أنبستا بوضف بأنها إسلامية لا أنريد أن نحوه على أنبستا بالألهاط المعسولة فحبب إلقد تجدث الدكتر عن ها حيثاً طائرا لا يتهي بالألهاط المعسولة فحبب القد تجدث الدكتر بشامة وهذا ما لاحظه الأستاد ساطع بشارئه إلى يقين ، وهذا ما لاحظه الأستاد ساطع مصرلاء ;

ومن المعلوم أن التعكير العلمي يتطلب تحليل المسائل ، وتجزئة المشاكل ، ليسهل معاجة كل جزء منها على حلة ، وأد الخطة التي يسير عليها الدكتور طه ال أكار الأحيان فسعكوسة تحاما ،

لأنه كثيراً ما يخلط المسائيل بعضها يبعض ،
ايدخن يعضها في بعض ، هيزيدها بدلك معفيداً
وإشكالا وكثيراً ما يحاول أن يبرس على قصية
المجموعة قصايا أخرى أكثر حاجة إلى البحث
والبرهمة من القصية الأصلية فضمها،

والأستاذ الحصرين يقرر الواقع المشهود الى منتجات هذا الكتاب ، فلا شطط ولا إسراف.

وحسدة اللعسمة

إذا كان الله في قد و نف حاكلا هو ب اعتبار مصم من دول البحر الأبيض التوسط التي تنتبي إلى أوربا ، وقد بدل الدكتور جهده في تهوين شأت الدين بالبطر إلى هذا احائل و فإن اللعة العربية .. أيضاً ـ في حاجة كبيرة إلى جهد نباق ليطردها الدكتور فلا تكرن حائلا أخبر، ولاشك أن المؤلف الكبير قد عالى رحقاً شاقاً في حديثه عن السفة واعتبارها عبر عامل في تأصيل الانتهاء إلى شعوب البحر الأبيص لمعوسطان لأنا هول أوربا جيمها تقم للغة اعتبارها القوى في بنائها العصوى ، ومن لا يتكلم باللغة الوطبية ، يعد بمسه عربياً عن الدولة التي يقم بها ، فهو أحد أباء البعاليات الدين يملوك عن الأضياف ، وسبجد نقسه في محيط زاخر من الألغار لا يشرك مشهاد ، ههو لا يستطيع أن يقرأ الكتب والمجلات ولا أن يستمتم بأجاديث الإذاعة المسموعة يا ومشاهد الاهلعة المراثية على وجهها المريح ، مدا في أوربا التى يجسها الدكتور مهبط وحيه ومتار توجهه ع ام الدول الشرقية التي تعددات فيها اللعاب فهي

ري لرسال در المعد ۱۲۱۷ د ۱۳۱۸ ام ۱۹۳۹/۱۲۱ م

تكابد رحمًا من هذا التعارف وقد خلل تعدد اللعة ويها ما بثب العجزب التنصيري ابخيث أصبيح كل مريق ينظر إلى سواه تظرة الريب المشكوك في طواياه 11 لا سيما إدا فقد الجامع الديني المام فالم يكن بدى هذه الأمة ما يعضم من التابيد والشفاق 11 وقد حل الإسلام هذه المصلة حين جعل التقوى مهران التماضل، وحين أهدر العروق بين العجمي والعربي إذا جاءت عن غير طريق الهدي والرشاد إ وحين قام دعاة الهومية العربية يتأليف الكتب الإعلامية غذه الدغوة البراقة ، وقفوا أمام الدين واللعة موقعاً طويلا ، هكان الإحماع التام على اعتبار اللفة بعدى دعائد القرمية، وكان النقاش يدور حول السهر، لأن يعض الذين لا يجهرون بالحق بيشبعو رغبات الرؤساء قد سايروا الجو السياسي السائد، لا ليطفوا بالجق ، بل ليصاوا إلى الماصب الواهه عن طريق النولف وأهاباة ، أما الخلصون من دوي العقيدة النيرة، والإخلاص النويه ، قند كتبي المقالات والمؤلفات لبهنموا بصوت عال بأب الدين هو الحقوم الرئيمين للوحدة ، فعل ذلك الأساندة الكيار عبدالرحمن عرام ، وعبدالمتعم خلاف ، وعجب الذين البعيب وغيرهم جين واجهرا الرأى السياسي لمعقب بسلطانه وبطئه بما يملكون مي البراهين التاريخية والمقليم والاجتاعية ، الدالة على مكالة الدين من الطوس واعتباره العامل الأول في التوجيه ولاأطيل باختيار ماسجله هؤلاء الكبار حما بن حجج دامغة ، ولكني أكتفي بما قاله الأستاد أحمد خاكي ف كتابه (فلسمة القومية) حين استطاع ببزاعة أن ينتمبر إلى عامل الدين في

رسوخ القوميه مؤكد دلث بقوده ٢٠ على أن أثر ا الروح الديني في خنى الأم وفي رقبها والتشار حصارتها بيدن واضحاً في تاريخ العرب بعده الإسلام ، فقد شاهت بين المسلمين عقيدة و حدة ألقب بين أفرادهم ، وكانت هذه العقيدة من مصادر القوة حين أمن بها ، ودائع خنها سوادهم الأعظم .. ولم تقم جماعة في العالم ، ولم تقم قومية في التاريخ إلا كان له، أساس ديني ستمد سه عقائدها ، طالبي قيمة التوجيه بين الأفرادة .

آجل ، أنكر الدكتور مله حسين مكانه الدين في بناء الدولة ، وقرس بينه وبين اللهة ليجعمها في مستوى واحد ، وقرس بينه وبين اللهة ليجعمها في الدين مهما شايعه المشايعون ، واستشهد به من كيمون في يرحاف شفاءً لصدورهم للريشة ، أما عامل اللغة فيهما كتب في إصحافه بإيه كناطع مسحرة فيرهما بقرة ، إذ أجمع الباحثون على أن تممرة فيرهما بقرة ، إذ أجمع الباحثون على أن اللغة هي العنصر الأساسي في تكوين الدولة ، والوعاء المدى يعصط احضارة على تعساقب الأحيال ، والعابع الذي يعلم الجدماء يعاشره الأماد

يقون الأستاذ صليق شيبوب بصفد هذا الدون .

بقد ذهب (ملتشهر) إلى القول بأن من استبدل بغته بلغة جديدة حسر قوميته ، والأدلة على دلك كثيرة ، فقد ماقت اللغة اللانبية ، حين أسيحت المهجات التي تعرجب مها لغات لدول مختلمة كالإيطالية والعربية والأسبانية ، ولم يتم توحيد ورنسا إلا بعد أنه تسحت اللعة التي تتحدث بها بنقاطعات الأخرى وحدت المقاطعات الأخرى وحدت

٢١) القرامية العربية فلأسطاء منسين شينوب ص ١١٧

ز _ فلسفة القومية للأستاد حدثًاكي هي ٣٨

علها ، وكدلك كانت العقد أندى العوامل و توحيد ألمانيا وبيعاليا ، وكدلك كان الحال عند العرب في الحاهية صدما تغيب نعة قريش على لعة الحبوب ، وأصبحت لعة الحبوب ؟ فوحدت بين أخده سؤيرة العرب ، ثم نزل القران بيسان عربي مين ، فأصبحت العربية فعة الدين ، وانتشرت بانتشار الإسلام، وتحولت بغة الدواوس والأقطار الإسلامية إلى العربية ، فصارت لغة التعاس بين الناس ، وبسخت اللعات التي كان يتكلم بها الناس ، وبسخت اللعات التي كان يتكلم بها ومصر والمغرب والأنداس ، وبسطاعت أن يؤثر محمد والمغرب والأسلام ، وتعاصة في العراق والشام ومصر والمغرب والأسلام ، وتعاصة في العراق والشام دون أن تنتشر العد المربية بهنا ، وذلك كالأوردية والعارسية والتركية وغيرها !

وما عرره الأستاد جبديق شيبوب من البداله المنتهرة ، محبث يلم جها طلبة المدارس التانوية ال مقرراتهم اللدرسية ، والدكتور عله جمين يعلم دلك تمام العلم ولكمه بتجاهمه والا يشير إليه ، وكان من المنطق أن يكر عنيه بالتقمل الدام خالمه ، ولكنه لا يملك من الدليل الملمى ما يجب موفقه ، فليكن التجاهل المطلبي هو السلاح الوحيد

الدس والسيامة

دكر الدكتور طه فيما نقاناه في الفقرة السابقة قوله (* فالمسلمون إدن قد فطنو، منذ عهد بعيد إلى أصل من أصول السياسة الحديثة ، وهو أن السياسة شيء والدين شيء آخر ، وأن طام الحكم

وتكوين الدول إن يقوط على للنامع العملية قبل ل أن يقوما على شيء آخر ، وهذا النصور هو الديء تقوم عليه الحياة لحديثة في أورب ، فقد تخفصت أوربا من أصاء القرون الوسطى وأقامت منهاستها على اشافع الرمائية لا على الوجدة المسيحية ، ولا على ثقارب الدمات والأجتاس، الإ

والسؤال الدي يوسيه به الدكتور طه حسين هو ؟ متى فطن المسلمون إلى أن السيامة شيء والدبن شيء أبحو ، وهو يعلم أن الحلافة الراشدة تم الجلافة الأموية ثم الجلامة المباسية ، ثم الحلافة الفاطمية ثمر التلادة الأندلسية عثم الخلافة العناسيه الثانية في مصر في عهد المماليث أم اختلافة العثمانية الي تجي عليها مصطفى كال سنة ١٩٢٤ ! هذه الميقاب المتسميلة المطردة دوق القطاع كانت تحكم عكم الدينء وتري السياسة لابدأن تلور في فلك الدين ، وإذا تمثل المتعام في كثير من ططور في عن الالتوام بما يغرضه الدين من أحكام ، مهنم في دلك يعلمون أنهم مخطئون عير مصيبين ، كما أنهم يحدون من علماء الإسلام من يقع في وجوههم واليعنن حكم الدين ليما يرادمن مخالفة الدولة لأحكام الله ، وقد دام الأمر كدلت حتى جايت بنة ١٩٣٤ فقصت على الخلافة يأس قاهر وحكم باطش ارباع العالم الإسلامي أشد الارتياع ، وقامت الحواصف المستكرة ف شتى ربوع هدا البالم الممند، وهو ما عبر عنه أبير الشعراء أحمد شوقي حين قال؟ :

رًا ﴿ فَشُوعِيَاتُ الْجَرِيمَ الْأُولُ مِن ١٠٨ .

⁽١) منبتايل التفاقة في مصر ص

يمهمون الدين على وجهه العرجيع من العلماء والعمهاء والعدول ءأه ان كتب التفسير والعديث وهي الني تكفلت بشروحها الصابية إيضاح احقوقي والواجبات ، ودغت بل الامر بالعروف ونهت عن المنكر ؟ أم في كتب الثاريخ وهي بمجل صادق لمواقف مي أمروا بالمعروف ومهوا عن المكور الله وجوه من حادوا عن الطريق ختى اكتملت الدينة سلسلة دهبية من أثمة عمماء الإسلام الدين مبدئتي بردي في وجوه من خالفوه ومن هؤلاء سميد بن المسيب ، وسعيد بن جبر ، ويحبي بن يحدره والأوراعي وصالكات وأبي حنيقية ، والشاهعي ۽ واپڻ حليل ۽ وابن السکيب ۽ والمعر ابن عبد السنلام ، وعن تيمية ، وعين ألدين الموويء والمندر ورسموده وبكار الغاضي وإبر دقين العيد وعشرات من هؤلاء الكبار الكرام 🕝 كنهم على مد المصور يطالب بتعيد سياسة الإسلام ، فلا يجد التكر له مكامًا بل يتضاءل ويكنش درغم ما يظل أضحابه من سلطان ٢ لأبهم يطببون إلى أعمالهم أن الدين يتحدثو با مي المصام إغا يصدرون عن مياسة الإسلام، ولا جال يطها لنزيد أو اقتراء ! مرة ثانية أسأل الذكتور : متى نطى المسلمون إلى أن السياسة شيهه والدين شهره أخرع وما محديد الرمن البعبد الذي ذكره مجهولا دون أرقام !

ولماذا تتكلم عن الماضي قريبا كان أو بعيدا ، لسطر إلى حاصرنا اليوم أفلا يرى الباحث المصف أن المعالين بأحكام السريحة الإسلامية كارة كالرة ، أو لا يرى الأحزاب السياسية تنادى يأمها سعى إلى تطبيق أحكام الشريعة ، تنادى يدلك جهراً ، ولايمنا إن كان في هؤلاء من يركب

صجت عليمت مساديا ومنابستر وبكت عسيث ممالك رسسواح المنسب واخذ ومصر حريسب تبكى علبيك علسع سحساح والشام تسأن والعسراق وفسسرس أمحا من الأرض الحلافـــــه ماح يا للرحسسان خيسترة موءودة تصبت بغير جريد برة وجسساح حسب أتى طول الليسابل هوسم قد طاع بين عشية وجباح أدوا إلى الغارى التصيحة يشتصح إن الجواد يتسوب بعسب هاج إن الشرور سقى الرئيس براحيه کیم احتیالك ی ضربع قراح ؟ تركتبه كالشبيح الؤلبة أسبيه لم تسل يعد أن عيسادة الأكبساح هم أطلق وا يلام كة _ يصر فيهم حتسى تشاول كل غير البيساح عرتبه طاعبات الجمسوع ودولسية وجسد السواد فا هوى الريساح وإدا أخصيات اللهد عن أمياة لم تعاط فور سرايسه اللبسياح أنول إذا كان المنطبون قد ظموا مدى ثلاثة عشر قرتا يؤسون بالحلافة، ويجزمون خليمة سلمين ، فيما مدى صحه قول الدكتور طه حسون إلى السلمين فل قطوا منذ عهد يعيد إلى أن البياسة شيء والدين شيء أخر ، ثم ما مظاهر هذه الغطاة ؟ في كتب التشريع التي تحدثت عن الخاكم وبيغته والتزامه خببرق الله يروكؤنه منفدا لا مشرعا ، والتي جببت الطاعة لأو في الأمر عين

الموجة الصاعدة مون اتناع وبي يقول بن عقيدة وإيمان ؟! أما ترداد الكلام حول السلاخ أوريا عن هيمنة الكنيسة ، فلغو لا يستمع إليه س يعرب أن الكريسة بيس معها كتاب تشريعي ، وأب القرآب شيء والإنجيل شيء احر ، ونترك الإجهاب في مسألة السياسة والليل لسمأل الدكتور أهده مسألة سياسية أم سألة تربوية تقلية ؟ أس متحدث عن مستقبل التعاقة قلصادا تقفر إلى جزئيات همشية لا تتصل بموضوعك اتصالا حميو لا عبد عه ، ثم لماذا بدى وتعبد مكررا ملح أهو سب المعاجأة والدوى لا وإذا كاد ملح يعتده ما يراه لها من الصبيل .

عنوم الأرهر

ما كتبه الدكتور طه حسين عن المعاهد الأرهرية في مستقبل الثقافة منذ أكثر من نصف قرد ، لا يجد الآن ما يستأهو الرد عليه ، لأره إذا كان يشخو هن احتلاف المناهج بين المدارس المناسعة لورارة المعارف ، والمعاهد الأزهرية في المناسعين الابتداقي والمناسوي ، فإن التطويس الأزهري للتعليم قد جعل المواد متقارية لاتوحي بالمعاهد ، لايختلفون عن زملاتهم المدرسين بلعدراس ، لا يختلفون عن زملاتهم المدرسين بلعدراس ، إذ نأخد المنارس حاجاتها من مريحي الكيات الأرهريه ، كما تسميد للماهد مدرسيها الكيات الأرهريه ، كما تسميد للماهد مدرسيها من هؤلاء ، وإدن فقد ارتصات اللواصل التي حاول بعص الكتاب من قبل الدكتون طه حسين حاول بعص الكتاب من قبل الدكتون طه حسين

أن يعتبروها سدودا صيعة يجب أن تستأصل ، وتلقف الذكتور الفكرة من صاحبها الأسعاد القبال ليد فيها مالاستطاع ، غير القبال ليد فيها مكررا مسهبا قدر مايستطاع ، غير راحم أعصاب قارئة التي تمل المديث المكرر ، أما الذي يستدعى التعقيب الجلد مهمو ما ذكره الدكتور مله خمين عقب حديثه عن المعاهد الأرهرية حيث فالاا؟ :

وشيء آخر لايد من التمكير فيه ، والعلميدية ، وهو أن هذا التعكير الأرهري التنديم قد يجمل مي المستبر عني الجبل الأرخري الحاصر إساعة الوطلية والقومية بمعاها الأوريي المديث ووقد سمعت مند عنهد بعيد بصاحب العصيلة الأستباذ الأكير يتحدث إلى المسلمين عن طريق الراديو في موسم من المواسم الدينية ، فيعل إليهم أن محور القومية يجب أن يكو د القبلة الطهرة ، وهدا صحيح حين يتحدث شيخ من شيوخ المسلمين إلى المسجين ۽ ولكن الشباب الأرهرين يجب أن يتعلموا في طعولتهم وشبامهم أن هناك محوفرا أخر للقومية لا بناقص لحور الذي دكره الشبخ الأكبر ، وهو هور الوطنية التي تخصرها الحدود الجعرانية لأرص الوطن، وتسب أرى بأساعل الشبح الأكبر، ولا على زملاته أنه ينصورو، القرمية الإسلامية كم تصورها المسلمون منذ أقدم العصور يل هده الأيام ، ولكن هماك صورة للقومية والوطبية لهد تشأب في هذا العصر الحديث : قلابد من أن يدخل هذه الصورة الجديدة في الأرهواء وهي إتما تدخل فيه من طريق التعلم الأولى والثانوي على النحو الدي رحطوون

راع منتصل اللقائد أل نصر امل ٧١

هدا بن قاله الدكتور طه بشأن حديث الأستاد الأكبر عبند مصطفى الرامى شبخ الأرهر حيند، وموضع ملاحظة الدكتور أن الشيخ الأكبر قبد أغفل حديث الوطنية التي تحصرها الحدود الجمرافية للوطن إلى حديث لا يتوجه به الشيسيخ الأكير إلى الصريون فحسب بل إلى المبلمين في مشارق الأرض ومعاربها ا ولا أهرى كيف يكرر الدكتور في كتابه عبديات المراث أن تتجه مصر إلى أوربا في حصارتها وعلمها ، بل تنجه إليها في الاقتباس من حلوها ومرها وخيرها وشرها _ هكذا قال الدكتور _ أم لا يكون ذلك إغفالا لحديث الوطنية التني تخضرها جدود مصر الجعرافية ا فإذا قال شبخ المسمون إنها تنجه إلى القبعة اللطهرة ع كان أن قويد هذا خوف على أبناء الأرهر من طلاب المعاهد الاجدائية والثانوية أن يخلوا بواجبهم نحو الوطن ، مع أنهم يتجهون إلى القبلة خمس مرات في اليوم واحد و دون أن يستشعر أحد حدوافي هذا الاتجاه المتكرر ء بهارهو بالتأكيد عصم نعمة سابقة ، ورعاية من عثم يختص بها من أنجلص من عباده ، ولم يزد الشيخ الأكبر عن مباركا هذا الاتحام ! وسبطل المصريون حراصاً عليه حتى يقوم الناس لرب العامين ، جوان أَنْ يَخَلُوا قَلِيلًا أُو كَثِيرًا فِي آداهِ حَقُوقَهِم الوطبية ، وواجبانهم الثي تفرصها عليهم عبة مصر وترابيا الحرير ، إد لاتناق بين الاتجام إلى قبله السمين ، وتأدية الواجبات الوطنية إلا لذي من يتحيلون ثم يحكمون .

هلت : ان الدكتور حالب أن نأخب عن

اعضارة الأوربية عيرها وشرهنا، وحلوها ومرها، وأنا أغل نص عبارته التي تؤكد دلك حير قال؟ :

1 لكى السبيل إلى دلك _ أى إلى النظام الدى بحب نقده في حياتنا الداخلية والخارسية _ هى واحدة فذة ، ليس فا تعدد ، وهى أذ تسيو سيرة الأوربيي ، وتسفك طريقهم لكون هم أنمادا ، وللكون هم شركاء في الحصارة ، خيرها وشرها ، حلوها ومرها ، وما يحب مب وما يكره ، وما بحمد نتها وما يماب ،

والدكتور يعسم ألنام العلسم أنبه سيفاجميء القارىء حين يجده داعياً إلى أن مكون شركاء هم الأوروبيين في الثمر لا في الخر وحده وفيما يعالب لا فيما يحمد وحدم وقي للر لا في الحلو وحده ي يعلم دلك لأنه برياء الصحيح المتبعث من ها. الاتجاه ، يربده حاليا مدرياء على أن يقوله هو وحدماء فإدا قلله غيره كان موصع الاعتراس. لمد بأكدت مي ذلك حين قرآت بقدا بمدكتو واطه حسين لكتاب (سندباد عصرى) الـدى ألف الدكتور حسين فوزي وظهر مع كتاب مستقبل الثقافة في مصر في شهر واحد من سنه واحدة ، وقد تواريث الحواطل بين الكانوين بالحيل أكث الدكتور عملين قرزي أنه يتمملك يكل ما في أوريا من خبر وشر وهو ما أكده للدكتون طه وكرره في مستقيل الثقافة ، ولكن مه لا يعجبه أن ببادی حسین فرری عامادی به ، میمول عی کتابه هذا من فصل طوين بشره يتجلة الثقامة(")

(٢) عِنْ النَّابُ النَّابُ النَّاسِمِ ١٩٣٩/٢/٢٨

(۱) بيطين فثقه في ممر حي ١١

درما أكثر الأراء التي لا أشارك فيها الكائب ا ولكن اعتبلاف الرأى ليس عيبا بعيب الكاتب و لا الناقد ، فلست أرى معه أن كل س في الغرب جميل ، وما أظن تطواق في الشرق إن أتبح لى أن أسوف فيه يردني إلى الإصجاب بالغرب في عور

احتياط ، فقد يكون الفرب عيرا من الشرق . وحواً من الهد _ خاصة _ في أشياء كثيرة :

حصارة هي خير كلها؟ وإدن ندس بين رأيس . إما أن تقول " إن الدكتور متردد لايجرم بشيء ، رغم ,خاحه المنكرر في خيارات التاكيد ، وإما أن نقول : إنه يجب ان يمرد وحده بمصادقة القراء حين بمسعهم ما يكرهون ، لا لأنه حق ، بلي لأنه باطل يرتدك

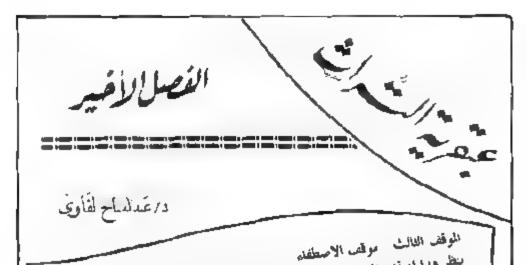
ولكن الغرب ليس عنبراً كله ، ولم يخلق الله بعدُ

4 e

الوب الحل

رجاء تصحيح الماره الواردة ص ١٠٧٧ في السطر الرابع وما بعده من عدد رجب ١٤٩٤ هـ أتحبح على صحتها الواردة للمؤلفة ۽ وهاهي

وربما تطرفت بعض الوحبات في النهو كنبك الراهبة التي قضت ليلة الإثنين بصحبة رهبان
 أوسش ، في «تورثجش» ورقصت معهم ، وصربت على والطبور) وقضت اللينة التالية بصبحبة
 الرهبان الوعاظ في «نورثبن» ضاوبة على (الطبور) معينة واقعمة ، كما فعلت في الليلة السابقة



ينظر هذا الموقف الى تراثنا على الله إنتاج بشرى لم تكتب له العصمة من الحطأ . لله قان أصحبه يأحدون منه ويردون ، ويسعون للتوقيق بين قيم العراث والحصارات العاصرة ، ويرون أنه الموقف لا يمغى أن يصور على أنه إما أصاله أو معاصرة لا يمكن الجمع بينهما فالحق ألا معاصرة دون أصاله ولا أصالة دون معاصرة

معود إلى السرات لا بهدف إصدة الناصى المعاود و ولا لموقسوف على أبحاده والاستبراق في نشرة العشر والاعتزاز ، وإنما لاستعهام ما يمكن أن يكون فيه من قيم ومثل ومبادىء تساهد على أن نعطل بأس من حيث التهد إليه في ذلك الماصى ، هو أشه عوقات الابن البار بما يختله له أبوه ، يختار السائم ينتصم به ويضرب صفحا عن غيره و فيا يدخو هؤلاء يلى إحياء التراث لل كله له وإنما ما ينمير منه بالقيمة والعبق وتوسم فيه النعم والعائدة ، فنمي بالتيمة والعبق وتوسم فيه النعم والعائدة ، فنمي الوق الذي كما على بسارى الوق الذي كما على ما الا بسارى الوق الذي كما على ما الا بسارى الوق الذي كما على ما الا بسارى

التنقيع والاحتيار ، دواحتيار الرء قطعة مين عمله د

بأخد مد ما له فيمه فتصيفه إلى الماصر ، والقيمة تتولد من التماعل إلى الدات المدركة والديء المداك في التعامل ممه ، ولا يم هذا البياض ط التراث بالمعاصرة ، ولا يتم هذا الربط إلا بالابتفاء والإصافة والحداف ، وجها يضح التراث كنه كا يعول الدكتور ركى عبيب محموم ، وهو ما تصمه أنت ، لأن التراث مثل فصيفاية الحافظة بأنواع

(۱) و نظره حديدة في التراث د ١٠ ٠ مسد عمارة

الأدوية . وماعيث إلا أن راحته صنف الدواء الدى يناسبت ويناسب عاللت الله

خفص من كل ما سبق إلى الله عبقرية براثنا ولا إلامال له و وخاصة بعد أن ترلات أحوال للسبمين وأمورهم في حميع النواحسين بل المستوجب الاشتاق ويستدعى الرقاء ، وبكن مدا المعارى منفور في كل تراثا عبر مجتمع في مكان بعيم ، أو كنب بعيما ، فو كنب بعيما ، غو كنب بعيما ، غو كنب بعيما ، غو كنب بعيما ، غو منظور في كل تراثا عبر محمدا المحارى منفور في بعيمه ، أو كنب بعيما ، غو منظور في منفورات ، وقد تجاه متمثلا في موضوع وسط ألاف الموسوعات ، وقد تجاه متمثلا في موضوع وسط آلاف الموسوعات ، أو ما شابه ذلك ها يمثل معمويه وصحوبة بالمة في الوصول إليه والحصول عليه .

والساؤل الآن ليس عن قيمة عيقرية التراث أو يعده الحضاري ، وإنه يمكن أن يصاع على البحو التالى ، هل تستحق تلك العيقرية التي يتضمها البراث ـــ والبعد الخصاري الذي يشتمل عليه ــ ذلك الحهد الذي يبذل في جمعه وتنقيقه ، وقد عرف أن ذلك سائراً فيه متياعداً متداخلا

ويرى البعص أن العرب الآن يمثل بالنسبة لنا اليونان هديماً ، تكما أعد أجداهنا فلسفتهم و بس عنومهم عن طريق الترجمه من اليونان ومر غيرهم وكما أن خدة الترجمة كانت هي المعتاج أو الباب أو

النظريق الذي البداع والابتكار ، وانطاعوا من خلاله إلى الابداع والابتكار ، واستجو الله كل هذا النزات الذي تنضى به ويتغرل فيه الآلا ؛ قارد أبوروبا وأمريك الال لنا هي يمتابة اليوبان وقارس والهد الأسلافيا ، فلتضرب في راوع حضارتها وقد سيقتها كا لا حصر له من الأجيال والأميال كا ضرب أسلافها مي قبل وللكتف من براثنا بما يقيم أود نفتنا وبعلط معالم شريعته

ویکن رد معرلة - الاعتهاد على حصارة العرب كلية عابد الغرب عير سعيد بخضارت الأب العتباد و أحمت الجانب الروحي أو الدين السامي في حياة الإنسان ؛ بين البعد المصاري الدين يقدم لذا الترات الإسلامي بُنْدُ تُتناسِق فيه لمادة مع الروح وغض من السعادة ما عجرت حصارة العرب عن محقيقه

وى الجانب الآعر عباك من بحوضون على قيمة العمرية التى يتضمنها تراثفا ، ويرون أن لا سببل بل تخدمنا وإلى تبوء مكانتها التى كانت أبد ، إلا المرجوع إلى التراث ، وبضيف مؤلاء . أن الدول الطارف الحدثة ، هى وحدها التى تستهيل مقيمة التراث وترعم أبه أكفان بوقى بخسد ويحها من في العصر ، يحكمها في جدّه الموقف عقدة من في المعصر ، يحكمها في جدّه الموقف عقدة تراثه ، أما المسعوب العريقة فيهات أن تحى تراثه ، أما المسعوب العريقة فيهات أن تحى حفيت وجودها على مسارها الطويل ا بل هيات حفيدة حقيدة وجودها على مسارها الطويل ا بل هيات

^(* *) و النظر ، التراث ووادينا عنوه، عن ١٠ وسئير عنا مرة عموى على أن الانتمار إنما هو من غير الفواد والسنة ، وقد استيدماهم الندمي البرام جملة ، فالمراب والسنة لا بقيلام الانتماء

قال تسالى * ٥ العؤمنون بيعض الكتاب وتكثيرون يعض ٥ البقره ---

ح ۾ و ارتيامل الأديب باقرائت ۽ جي ۾ بيت الشاطيء

أن يصح وجودها المعاصر ، ما لم يقم على أساس هي خصائصها الدائية والمادية والمعوية التي تميز شخصيتها ، وبعطها طابع الأصال وسماب العراقة(١)

س هنا تظهر أهمية عملية استنجراج التدين س هيره في التراث ؛ فهي بالمطع عملية شافة تجدي إلى جهد كبير ، وما يقال عن تمحيص تراث يبغي هراعاته عند الترجمة والتعل من الغرب أيصنا ، فعي حضارة العرب ما هو غث وما هو مصر وما هو سم قاتل باعتراف أسحابه ودويه .

وإداكنا بالنصبة للتراث بستطيع أن ثميز الخبيث من الطبيب ، وتأخذ الطبيب ولنرك الجبيث ، فإيه بالنسبة لمعطيات الحصارة العربية لا مستطيع أن نمير الخبيث في من الطبيب ، وإد استطمنا فلا ستطيع بحال أن عبنب الخبيث ومأخد الطبيب لتشابكهما لشابكا يضعب فصله 4 فالألة التي ستعدمه سنقدم معها خبرايها ومهيدسيها الدين الخبيث والطبيب من حصارة الغرب وأخلاقاته .

اتنا لا تطمى فى حضارة الغرب ولا برفصها ولكن فقط بريد أن بوضح أنه . لا يمكن فى نفس الحصارة الغربيسة ، التأثسر فيها بجانب هوب جانب ، بل ريم تأثرنا بسبياتها أكثر مما نتأثر بإنجابياتها

أرأيت كيف أن الإجابة عن تساؤلها جد صعبه ومحدة ، والقصيه لها أكتر من جاسب وأكثر من راوية ، ولا شبك في إخلامي كلا العربصين ؛ من

ينادئ بالعودة إلى التراث وس يسادى بهجمره والأخد من الغرب ع كلاهم . عقص 4 غير أن كلا مهما نظر إلى الفصية يعين واحدة أو من جاب واحد .

وغة تساؤل آخر سـ ريد يعصب البعض سـ وهو ، هل القيمة الدى في تراندا حقيقيه أم متوهمة إلا يعسى هن يحسوى تراندا على قيمة حصاريه حميديه ؟ أو أن فلك باشيء هن فرط حينا وتقديرات له ، وتقديسنا لكل با يشبى إلى السلف وطاحي ؟ .

وهل عبقرية التراث نتجت عن قوة الأمة ، أم أن قوة الأمه قامت على عبقرية التراث ؟؟

وهل تأخر أسما الآن ومعمها بسبب إحماله النراث أم بسبب اشتخاف به ؟ وهن انشمال المستشرين برائنا ناتج عما بيه من عيقرية وقيم حصارية ؟ أم خطة ماكرة لنقف عبد حدود، ويكى عنى أطلاله ؟ وخاصه أن هؤلاء يهمون بنوع عاص من البراث،

وهل الجهود تلنى تبدّل الآل في ميدان التراث كافية أم كاصرة ؟ وهل ثمة خطة أو تناسق بين الجمهود المبدوله ؟ أم أن ذلك متروك تضوضي الاجتهادات الفردية ؟ إلى غير دلك من التساؤلات التي يتورها البحث عن عيفرية التراث .

ولنقف عند هذا الحد ولسرك هذه النساؤلات قائمه لنجيب عليها في بحوث أخرى ، أو ليحاول خود من المخصصين والمهتاين بيذا الموضوع أن يجيب عليها

> (8) مثل كتب الأدب التي تجنوى على كتبر من الجول ، وكثب ندلف غير المدماة ، إلى تحدي على كثير من التجارات

 ^(•) أغلب مكتباب تونس مثل مكتبه العبدلية والأهمدية والمطارس والقبروان ، انظر أماول توثيق الإرتباط باعراب العرق من ٧ ، ٨ هاول تاجي

بوحيات البحث

ولنکتف همنا بتقدیم بعض ما بیبخی آن بلنزم به یرد، التراث ید آر در الوقرف علی عبقریته پاقصر طریق وآقل جهد تمکن

وأون عمل يتطلبه التراث من المهتمين به هو (١) فهرمته ومعموره حتى يستطع الباحث أن يصل إلى الم يربده المنه المبهولة . الكثير المرتب التراث لم تنشر مهارسها بعدا والمحص المكبات الشرات مهارسها يغير المرببة كاللغة المروسية أو الألمانية أو الأعليبية أو التركية والفارسية إلى يعجر الكثير عن أبناء الأسة الاستفادة منها

(٢) وللتحقيق قواعد وأصول ينيغى أل يتعنه الباحث قبل أن يعوم على ذلك العسية ، وببعى أن يعمم أن ؛ تحقيق نسبة التص إلى من انو مدسوب إليه لا تقل أهية عن تحقيق بعض المؤلف، ومنه ، دلك لأنه : أصاب عالم الكتب ما أصاب غور من الوصع والتروير والنس ، و كثير من المخطوطات قد نسبت بل غير أصحامها ، إما جهلا ، أو خبثا ، ومن أمثلة ذلك نسبة كتاب ، الأغان ، إلى أن الفرح الاصفهاني وبنية كتاب ، المضود به عي غير أهله ، إلى المرائى ، فقد تحدث فيه العدماء وشككو من صحنه ،

(٣) والدى يساعد المجعق على معرفة طلك أن يكون وثيق الصنه لى ينسب إليه الأثر ، وتمرضوع الأثر نفسه ، إلى حائب دقته العلمية ، وقوة ملاحظه .

 ۲) انظر ه الفهرست و لاین الندم سی ۳ ۷ والنظر ه الإملام بالتونیخ س دم التاریخ و خصص الدین السیموی

(1) وعملية التحقيق نفسها تخداج إن صمير وأمانة علمية ، حتى لا يعير المحقق في النص ، أو يضيف ، أو يحدف ، إلى جانب إلمامه بالموصوح وتمرسه على قراءة المخطوطات ، وأن يستقصى المحتى نسخ الفطوطات ، ويقوم بمحصها ودراسها .

(٥) وفي تراثب الكثير من الرسائل والمقالات المتناثرة والصعيرة وكثير من الخطب و لاجوية التي تناولت موضوعات في فاية الأهمية ، يعرض عنها الكثير من الحققين ، والعاملين في شمال التحقيق السيافة بها واكتماء بالحراج الخطوطات هات الحجم الكبير ، ظنا منهم أن الكتاب إذا كبر حجمه كثرت فائدته ؛ واحقيقة أن كثيرا من تلك الرسائل العامرة ، تحتوى على معارف وعلوم تكاد تخير المكتبة الإسلامية منها .

(۱) ومن الأهمية بمكان تسبيق الجهود المباولة في تحقيق البراث حتى لا بصبح جهود كثيرة ببدى مجركه البحقيق مبلق أشد ما تعانى من العوضي التي إهليت بها الأمة في جميع أمورها ويكون التنسيق بأمرين : إعاطاء أولويات للكتب التي تعرسم فيها قيمة ، وعدم تكرار التحقيق لكتاب ببينه ولا سبيل إلى ذلك إلا : بالتركيز على الروح العدمية التي يجب أن تسود بين علمائنا وعديها التقافية وغير التفاهية قلد تحول إلى مشكلة أو قضية التمالة حشكلة ، والماسره مشكلة أو قضية والأمبالة حشكلة ، والماسره مشكلة ، إلى عبر طاقاب العلم، والماحر، والباحثين ما لو حديقا التي من المشكلات الفرعية التي العلم، وحدة إلى ميالات أحرى لكان أكام معماء

سيبرة الوصرة الموصوعية

لعصرين: الأموى والسِلامي ١٠ أخد معطفي عابط

تماذج شعر الوحدة للوضوعية في عصر صبير الإسلام وعصر بني أب الم من الوهره والحوده ، بحيث يستحيل عليه أن بعظها ﴿ رَانَا كَانَ مَالَا يُقَرِّ لِكَ كُلُّهُ ۚ لَا يُبْرِكُ كُنَّهُ ، فإنا مقتصر في مقالنا هذا عن تقديم أروع هذه التمادح ، وأكثرها دلالة على وحدة المشاعر ، في أجمل قالب من البيان إلانه في . حيث تتدفق الأنباب فيها هيُّمه لبُّنا . يربطها حظ شعوري مُشَّصل مبواقو . من البداية للهايم، وهذه أبيات لقيس مني عامر في جبل النوباد يقول فيها

والجمعينيُّ للتوب دحين رأيت وكبُّ مَا للمسترعين عين وأني وأهرفت دميج السعير لم عرفسه وسادى بأعل صوتسه قدعسان فقى بىڭ ئە . قد كان حولك جيرة فقال ۽ نصوا وانتودعوني بلادهم

رعهدى بذاك لصرَّم منا زمان ومن ذا الدي يلقي على الخدشان

وقد أوِّ حتَّ رعد) بعض شعرائها بقصائد بسبكمل عناصر الوحدة الوصوعية بأجَّلَى محاليها وأدقي خصائصها ، فعال العبِّمة بن عبدالله العشيري ـ يصف راباها و. يَّا عظرها ، يوجدٍ مُديب

بدأ بين المُنفِسية فالصحدار (5) أقسول لمناجستي والعسيس تهوى فعسة بعسد القشيسسة من عوار (٣) تقتــــــــع من الهيم غواز تجد الا يا جُنِـــــانا تعمـــــاتُ عِدِ وريسا روضه بعسمه القطيسار الد رأنت على زمــــانك غير رارى شهبور يتنقضين ومنبا شعربينا

و ١١ع عصم فيمدر الإسلام هو اللهي عصبور الأدب العربي ، يعد المصر فالجاهلي، وربانا منذ يك السي 🏂 . وينشي بالفضاع خلافه الراشدين سنه ٤٠ هـ و حـــــ يها عصر بني أدية - ظهري يتيني بدوره بعد موفعة الزاب عام ١٣٧ هـ د حيب بلوي الناريخ سقحه الدواه الاسوية أأربعتين البدارسين يدعج عبصير صبيع الإسلام وبنني أميه في عصر والحد

⁽٢٠) لميمة , ماء بني تمغ والصمار السم موضع ينبعد

 ⁽٣) وال بنص الرومات 2 مورد ع - والتراز ، وردة ناهمة صدراه ، طية ارائحة

 ⁽३) الشقار تحم طار وهو العار

وه سربار الشهر ، أخرد

وقول عبد الله بن النامينة ، الشاعر الإسلامي :

لقد زادني مشراك وجُنَّة على وجُنِّية على فين غض النبات من الرُّلمة سـ. جَنِيدًا ﴾ وأنفيث الذي لم تكن ألبدى يمُورُ . وأنَّ النَّأَى يَشْهِـي مَنَ الوجــدُ على ذلك قُرْبُ الدر . خيرٌ من البُقد إدا كان من تبواه ، ليس بذي ودّ

مَزَارُك مِن رَيُّنا . وشَعْباكما معا⁽⁵⁾ وتجزع أن داعي الصابة أشبغها وقلل للجابد حمدينا أذ أودعيا وما الحسن المصطباف والتربعسا ٧٠ عليك ، ولكن خُلُ عبنيك تلمما وحالت بعاث الشتون، يُعْتُنُ نُزُعا 🗥 عن الجهل بعد البحلم . أستلت معا وَجَعْتُ مِن الإصغاء كُشَّا وأَفْسُعَا على كبدى . من خشية أن تصدع

ألا يا صَبَّهَ تحد على عبادت من ساول أَلُنَّ هُمَتُ وَرُقَاءُ في رويق الضحي مَكَيْثَ ، كَمَا يَكِي الرالِيدُ ، وَلَمْ نَكُنَ وقسد زعبسوا ال اختِّ إذا دسا بكال تداؤيُها ، فلم يشفِ ما بنـــــــ على أذَّ قُرْبُ السَّعَارِ لِيسَ بِنَافِيسِيعَ ويقول أيضا بتناهم يثير الأسي والشجر : حَسَّتُ إِي رَبِّيا ، وَمَفْسُكُ يَاغَدَكُ -فيم خَسَنُ أنْ لأَتِينَ الأَمسر طائعسا قضا ودُّها عِداء ومن خُلُّ بالحبس بنفسيّ فلك الأوضُّ، مَا أَطِّيبُ الرُّبَا -وليست غثيثاث البعقى برواجم ولما رأيتُ البشر أغَرضَ دونيـــا بَكَتُ عَيْنَى النِّيشُونَ . اللَّمَا زَجَوْتُهما . تَلَفُّتُ غُو الْحَيُّ ، حَسَى وَجَلَّقُسَى واذكر أيسام لحمسي ، ثم ألليسبي

وللخطيته تعلُّ شعرى قصصي ، مكتمن العاصر والحبكة ^(١) اللاربة بش القصة ، وهي تَذَخص الرَّحِم بأن في الفصه يُعدُّ فيًّا عرب على الأدب العربي القديم ، عم سنَّق العرب لعاجه هذا المن ، صد (المركب الفيس) في قصته يوم (دارة جنجل) ، وفي أخبار وأيام وأساطير العرب المسرجة بتراثهم - هذا التراث الذي سبق المرب بقرون - وقد أثبيت الدراسات القارية أنَّ هناك بَاثُرُ أو يَأْثِيراً بين الأدبين المعري والأورقي ، صد أتبح للغرب الاطلاع _ في الفروق الرسطى _ على (كليلة ودمه ، التي صاع أصبها الأجبى ، وحفظته من الصياع برحمه ابن المقدم ما ، وديوانه (الصادح

إلا الشريع * التكان الدى خابل بأزهار الربيع

 ⁽A) البشر : جبل بالحزير، العربية - وبناب الشوق * واثرع الحين

رَهِ) الحَيكَةَ ﴿ هِنْ يَحْكَامُ مِناعِةَ الشِّيءِ ﴿ حَيْكَ الثَّوْبِ ۚ أَجَالُهُ صَاجِهُ وَرَحِيثُ الحيل عَبَّةُ ظُلَّهِ

رآنظنز كتدب لإطبكه يم تأليف البرايب وبل ومرجمة الدكتور عبد الواحد للإلزة ص ١٩٠٠ هاسته ١٩٧٣ وبعده حي

والباعم } لابن الهارية ، لذي يُنجُري فيه شمر أقصصها على سنان خيو د. و (ألف لبدة وبيلة) * و میف بی ذی بر با و ذاب اهمهٔ و از حموم امیموال و از العناهر بیبرس) و (او بعربیاب می هلال) هذا بالإضافة إلى ما شنمك عليه (مدام - بليع الرمال) و (الحريري) من قصص فصيرة وعَرِف أدبية ، خاب طبح ص وأهنال وأسدات ..

والقصة التي يوريها مساخطينة ، في قصيدته ما التي نظهر كرم الضباقة عبد العرب ما جاءت ملاحمة الأجواء عقدية ، تم (عدية) أو حبكة ، ثم بهايه .. برتسب صنفقي ؛ فتحقق بديث ما يدهب إليه (الحامي) ، من أن * و القصيدة مثلها حلق الإنسان ، في انصان معص أعضائه ببعض ، فعتني انفصل واحدٌ عن الآخر ، وناتيه في صحة التركيب ، عاشر الجسم عاجة لتخوق عاسته و وتُعلى سالم جماله) (١)

وبص المعنيدة :

بيسداء لم يعسرف بها ماكسل وشمسادان وطاوى ثلاث ، عاصب البطن مُرْمسل أَخِي جَفُوةٍ ﴿ فِ مِنْ رَالِالْسُ , وَخُشَةً يرى البُؤس فيها ــ من شراسته ــ تُعملي اللائسة أشباح الخالهب إسب الان وألحرة في شِقْبِ عجمهورا ، يزاءهما ولا عرفوا للبُرُ _ مَلْ خَلَقُو _ طعمها (١١) خَصَاةً غُرِاةً ﴿ مَا اعْتَصِيدُوا خَلِسُوٍّ مَلَّسَةً ﴿

رأى هبحب وسط الطلام فراعسه فقال . لهيا إلساله ، طيسف ولا قرى فقسال اللسه بالقيسا وآه بخيسترة ولا تقتيدرُ بالعُسلة . عَلَى السندي طَرا

فلقه رأى صيفان تشقون ولقعقالات عقله لا تحرشه در اللهائة اللخمار١٠١) ــ أيا أبَّتِ اذَّبِخْنِي ويــُزُّ له طَعْما (١٧ يظنُ لنا مالاً الدُسعت دُمُنا ١٨٥٠٠

(٤) وقد عنو و مئتدال ، الفصصي الفرسي الكبر أن يسي دكراها ان ألب بثة و باه .. الني علف بدهته مرحني يعود وليه ، فيستهيد نقَّمه ميؤلفت مرد العربي - كا تحتى القصيصي الإنجيري الكبير وسُومرستُ موم ؛ ال يتعلم العربيه ، حتى عدرؤها ال أصبها العربي - «أنظر هاسش كتاب - (ي عام النصة) للذكتور على سابش ص ١٩٥ ط الشعب سنة ١٩٧٨ (

عاصيه البطن أي ريط بعثه مر خالة فالواح أمُرِّس عمر جما

والشماء أأثر للحبوات والاصبحراء جرداه فأعوره

١٣٠) شعب البرق في الجيل اللها الصغار البغر والصاف 12 الله الرف اللون وحساء وما يُحر جنوه ــ الرُّ القمح

حرا ربها أخاف الشيراء اسهيد

١٦٠ع البُرى إحمام الديب تا البية خيد البية

(۱۷ طبیعا ر طبات

15 ام انظر العمدة لأبي رشيق حبرلا من 15 (۱۳) الطاري حمالم وتلات أي ملات ليالي

(١٨٨) تَكُنُّمُ الْفَقَرِ ، طِراً عَلَمُ عَلِيهَ وَيُونَ بَصِيافِت

فيَّمَا لَمُمَمَّا ﴿ عَلَّمُ عَلَى الْفِسِهِ عَاسَةً ۗ عطسات أريب الماء ، فائداب خوهسا

قد التظمت من محلف متحلها^(۱۹) مطمعا على أئلة من _ إلى دمها _ أظم فأمهلها حسى تروث عطائها فأرسل فبها من كتائسه سهمسا فحرَّتُ تَحُوصٌ ، دَاتُ جَعَشَ سَمِيسَةً ﴿ قَدَ أَكَاثِرَتْ حَمَا ، وقَدَ طَيْفَتُ شَخْمًا ﴿ ٢٠)

فيـــا بشرة إذْ جرُّهــــ، نحو قومـــــه ويـا بشرهــم لب رأوْ كلُّمهـا يَدَسَى فَ^{١٠}

. وباتنوا كرامًا قد قُمَنُوا خَلَى ضيفهم وما غَرُسوا غُرُما وقد عَمِسوا غيا وبات أتوهم من بشاهم أبِّما العليقهمُ . رالأُمُّ من بشوها أنَّ

وعل الخطاعة عد نظر في نظمه عده القصيدة الخيالية (بلاشك أ) إن قصة سيدما يراهيم والله سيدنا اسماعيل عليهما السلام . حييا رأى إبرهم ف عنام أنه يديحه ، وقداه الله ــ تعالى ــ بديح عظم ... منه عُرف عن اللُّعطيفة من الجشع والفيحاء وسيتوط لحمه ، بجعماً لشلك في كرمه له وإل ك تستميكها وتعبيب بخياله الرائع فيها أشاد الإعجاب

﴿ المديث موضول }

١٩٪ عنت ﴿ ظَهُرِتُ ﴿ عَالَمُ * قطيعُ مِنْ خَمْرُ الْوَسَانِ ، حَسَمَتُهَا * أَنْقِدُ حَمْرُ اللَّوسَي الذي يتوقي فيالاتها (١١٠) غوض حيبه فات جندش سها ولدسا ٣١) كلمها ، خرجها يُذَمّى المبيل تبه



د عَددالله غيب محل

الخطرطات الأدبية تضم خزانة شرجودة في معهد الاستشراق السمي باسم إلى الريحان البيرون ، والنابع لأكاديمة العلوم بحمهورية أرربكستان بجموعة هائلة من الخطوطات الأدبية الكلاسيكية في الأداب الشرقية خاصة للأدبيب الكبير دعي شيراوائي ، وأبي على بن سها والعلامة الزهشرى ومحمود كاشعرى ويوسف حاص حاجب بلاساغولي ورمعورى والرودكي والفردوسي ، وعظامي الكنجوى وأمير خسرو الدهلوى وعبدالرحن الجامي ومعدى الشيرارى وفريد الدبي العطار وجلال الدبي الرومي وحافظ الشيرازى وعمر الخيام وفضولي وميروا عناهادر يبدل وغيرهم

ومن أهم هذه المخطوطات الموجودة بالخوانة بمصر فصائد شعرية للعالم والميسوف والطبيب المشهور أي عن بن سيا ، كا بوجد مسخة من السلامان وابسال له وهي المسحنة المرحيدة في الله م رهي صمن مجموعة لا رسائل الحكماء ؛ التي نصم حوال مائة إسالة مخلفة في الأدب وتعبو النبوم لعدد من عدماء الشرق العظام ، وتعبو السعادة » المكتوبة في القرن الحادي عشر للعالم والأدبب المشهدور ؛ يوسف خاص حاجب والأدبب المشهدور ؛ يوسف خاص حاجب الدي عاش في بلاساعون (يو كان كان من

أشهر المؤرخين والمنساء القسالك والصيحسة والرياضة سانغير إحدى أقدم ثلاث محظوطات في العام كله ، وعد أحيد كتاب في العرب الرابع عشر⁴⁷ .

ومی حدد الخصوصات به أیص به عطوصة ه خمسه مظامسی ا لنظامسی الکنجسسوی الآدربیجانی ، التی کان قد أعاد کتابته الساعر الغائی العظم ا حافظ للشیراری ا وهی مرودة برسوم مضاغره تعلیم آیة فی العلی و وعطوطه و خسته ای سوائی اعاد کتابها یخط رائع فی حیاة براهه خطاط بلشهور ا عداحمیل کاتب او و ه

PERSONAL PROPERTY AND PROPERTY

دیوان آیصا آعیدت کتابته علمهٔ موات عیل به مهرهٔ الخطاطین برمتهم ۱ سلطان علی مستهدی ۱ ۱۰ درویش محمد طاق ۱ ،

وس شعرده الخريبجال المشهوريين الشاعر ه محمد إلى سيمال قصول » البدي عاش في معصف القرق السادس عشر ، وله بيوان مشهور عمظ منه عده مخطوطات في و مشهد ه

ومر مصيات الجرانة التميمة النبي لا تقدير بشمىء تلك الكتب للعروفة بالنبرة كليات و ر أي المؤلفات الكاملة ، وهيواد ، معيت أورمك (صبع تجمات بندب الأكبر) ومؤلفات للساعر الطاميكي العظم وعيدالرجي للعمي ووبعصها بخط الجامي نعسه ، وديوان و أحمد شاه دور الى ه الدي اكتبه ينعه ۱ يوشتو ۱ (لعبة افعانستان) وهاب الشاعر كالرامي أشهير العبراء عصره (٧٤٧ هـ - ١٧٧٣ م) كا كان رسم عنيره دوراي ۽ وله منزلة كبيرة بينهم ، وقد جست أشعاره في العزل وخماسياته ورباعياته في المسجة الطشمندية ، وفي مطلع كل هصيدة عزلية ورياصة والمنوح والتعة بالدهب بالسبواد وقد أعاد كتابة المبيوات أحد أقا ب أحمد شاه دوران وهو محمد حامد دو في وأهماده إن الثاه في سيسم ١٩٦٢ تحالب ١٧٥٠ م . و ديواك الشاعر العبدي اشمه بيار أحمد بر شاهر حمت الله سر هيدي ع الدي عاش في النصف الندي مين القرن الثامع غسر و وبداية القرء التاسع غبثبراء وشدره بكتوب بالعارميية والأورديسة باسم همتعسار لهامو

ومن المؤنفات الاوربكية 1 بسنة ربعورى 1 النصر الذين ربعورى ، ومؤلفات 1 سكاكن 4 وديوانة وقد عاصر هذا الشاعر ، جالم الفيلك

لأوربكي العظيم : الع بيث : وخطوطة الديوان ما عشر مصلبق له في المنحف البريطاني .

وسها - أيسا - مؤلمان حرة حكم راده بازى وله ديوان وسرحيات بالأوربكية ويعص الكتب المدرسية التي الإراث باخرانة ، كدان كان عيدالله عالا ، حالم إقليم ماوراء الهو ، والدى وتحدر مي بني شيبان ، آحد السعراء الموهورين في القرن السادس عشر ، وكتب شعره الأوربكية والعارسية والعربية عبت السم مستعاو هو اعيدى الوقوجد بالمزارة اضطوطة الوحيدة غولها له كاملية ، وتصم دواويسة ومونانسة الأحرى ، و مكتوية بعدد من المعتب الشرعة ، وأعيدت الشرعة ، وأعيدت الشرعة ، وأعيدت الشرعة ، وتحد بالمؤلمة المتابعة الشرعة ، ومكتوية بعدد من المعتب الشرعة ، ومكتوية بعدد من المعتب المشرعة ، ومكتوية بعدد من المعتب المتابع المديد المتحدة المديد كانتها على يبد المتحدة المديد حسن المعتب بين كلكتي المينان المعتب المعتب

وتوجد بالجرابة ما أيصل قصيدة و دريك و (يوسم ورليمًا) كان قد أعاد كتابتها سمه ١٠٢٤ هـ ما ١٦٠٥ م عمد سعيد بن مورا عمد يخاري ، وربيه برسوم مصمرة خيله مصدحات واجهه فيه العه

اغطرطات الفلسسة

يمعظ في الرابة المهيند كثير من المولفات القدسمية ، وكتب الرياضيات ، وتاريخ العلوم ، والمبرياء والكيسياء ، وعسم المدل ، وعلم الطب ، وعبم شمادن ، وعلم الطب ، وعبم شمادن ، وعلم القراق ميه مؤلفات الفيدوف العد أي نهيز تحيد الفراق الورود في مذيئة قاراب الواقعة على شاطيء بهر المسحول ، مديئة قاراب الواقعة على شاطيء بهر المسحول ، مديئة قاراب الواقعة على شاطيء بهر المسحول ، مدينة قاراب الواقعة على شاطيء بهر المسحول ، مدينة قاراب الواقعة على شاطيء بهر المسحول ، مدينة قاراب المواقعة على شاطيء ، وتحفظ في الخرابة منها مدينة في علم الطبيعة ، وتحفظ في الخرابة بعض مديد المشل ، العيمون المساقيل وهيموض معتمل مديدة في علم الطبيعة ، وتحفظ في الخرابة المحتمل مديدة المساقيل وهيموض

الحكم هو ؛ في معانى العقل ؛ و ؛ آر ۽ أهل الدينة الفاصلة »

ومي أيصا مؤلفات الى على بن سيما طولود فى قرية أمثنان قرب بخترى وله أكثر من ١٣٠٠ مؤلف فى ميامين العلم استلمة ومنها بحكته ابعهد مؤلف و القانون فى الطب ، وهو فى خسة بجندات ... ومؤنمات آبى الريحان البيروني العالم الأوريكني المولود فى خوارم والدى عاش فى باية القرن الحاشر وبدنية القرن الحادى عشر ، ومن المؤلمات المرجودة به غزانة مؤلفه في التعميم الأوائل صناعه السجم في والدى أعيد كتابه فى القرن الرابع عشر ، وهو أحد أهد قدم النسخ في العالم ، كا يوجد له كتاب في أمثلة وأجوبة ، وله أهمة بالغة فى دراسة تاريخ عدم الطبيعه

ومها مؤلفات عالم الفيزياء والرياصيات والغنث المحمد بن أحمد الخواروسي ، ومؤلفات علم عدد من الجمد الخواروسي ، ومؤلفات علم وشرف الزمان طخر المروري ، ومؤلفات علم الرياضة والعلك الأبو الخمود خوجائل المن الرياضة والعلك الأبو الخمود خوجائل المن القرى المولود في إحدى المولود في إحدى المولود في إحدى الماحب الكرجي البغدادي الأصل ، وأبو عبدالله الماحب الكرجي البغدادي الأصل ، وأبو عبدالله بطاق من بليمة بعان القرية من غاران ، وأبو بخي طرق المسمرة عني من مرو ، وأبو الفتح سجيد بن خعيف المولود في قرية بوجان الواقب بين عراساد المولود في قرية بوجان الواقب بين عراساد والمرات ، وأبو حسى بي أحمد المسابدوري المواسان ، وعمر الخيام وعرجم

و توجد بمكتبة المعهد... أيهما مد محطوطه و دير الأسرار في تلريخ الكيمياء و م وهي نسبغة عربدة في العام للعلامة المشهور أبو بكر الروي الدي

عاش في القربين النسمج والعاسر بيلاديين، وأعيبت كتابة النبخة المحموطة في عرانه معهد الاسبئراق سنة ١٥٠١، وقبل اكت شماف اتخطوطة لم يكن مستشرقو العام يعرفون إلا مؤلفا واحدا الداري وهو و كتاب الأسرار ،

كذبك توجد أن حورة الخرانة مؤلمات عالم العلك العظيم ألم بيث ، وقاضى راده رومى ع وعلى قوشمى ، وقاضى راده رومى ع وعلى قوشمى ، وقاضى الدين شيرارى وغيرهم ، يسلم من الضروري بل من المحتم دراسيها بواسه عميقة وتأتيه و هال وتصوير بعض فرائدها المرابعة من جهودات علماء المسلمين في آسيا الوسطى ، والتي هي جزء عام من الإرث التعافى المسلمين في آسيا للمسلمين في آسيا

نقد أنشىء هذا الغرص متدري معهد بدراسة الخطوطات الشرعية في أكارغية العلوم جمهورية أوريكستان عول تغس الوقت اللك تأسست فيه الأكارغية معد خسى وعشريين سنة خصت الأكارغية معد خسى وعشريين سنة خصت الشرق لمكتبة العامة الحكومية المسماه بإسم عي شيروالى سروق لمكتبة الرئيسية و أكاركية العلوم في معنهورية أوريكستان و ولششت به جدة أقسام مثل تسم الوصف العلمي والفهسرسة ، وقسم المحوث ويشر الآثار المكتوبة وقسم يواسة العلاقات الاقتصادية والسياسية والمتقافية سعوب العلاقات الاقتصادية والسياسية والمتقافية سعوب

وقد تقر اسم لديد وهو معروف الآن باسم معهد الاستشراق التابع لأكاديميه العدوم في جهورية أوزيكستان د .

البوسنه والهربيك

في طار المؤامرة الغربية ليو الدكتور الورخط ال

عض وغديم الأستاذ عادل خفاجة

البوسمة واهرستك ، نلك الدونة الأوربية هات السياه، ، وهي هونة لها كيانها وأركانها لا ينقصها مقوم من مقومانها تم هي ـــ من بعد ـــ عضو باللَّم التحدة

فما الدي كدث ما ٥ ولمادا ٥

ولعل الإجابة عن دلك . يمكن للقارىء العربر أن يستخلصها من كلمة الأستاد أحمد صخ جولاكو فينش عضو وقد البوسنة واهرسك فى مؤغر ، حاصر العام الإسلامي ومظرة بلى المستقين ، جيث يقول

البرسنة وافرسك ، هذه الجمهورية لعظيمة النبى هي خبر فتوحات المشرق الإسلامي ، وبوابته إلى اوربا عن فاحية الشمال ، هذه الجمهورية تمثل جرء أس العالم الإسلامي ورحا ، تاريخا ، سلوكا ، كما تمثل ـــ أيضا ـــ جزءاً جغرافيا من أوربه هذه جمهورية بدافع عن العقيدة . عن « إلا إله إلا الله محمد رسول الله» أ

كانت فرطبه برابه الإسلام من العرب ، مشما صارب الرسمة والهرسك بوانسه من الشرق ، و ستطاع الحقد الصليبي بالتحطيط والتآمر صد خمسمالة عام أن يُحْرِح مسلمون من الأسدائس بالخرب والسكيل والتصديب محاكم التعتيش ، ودموب قرطبة .. وتامر غيرها من العالم الإسلام وحصارته

ان ما بحدث بى البوسنة والهرست من فتل ومعديب وبشريد واعتصاب سبيه الأول والأوحد أنهم مسمول آمو بالله ها واحد لا شريك له . وتحدد مُؤَلِّمَة بينا وربيبولا ؛ مكان لايد أن يلقو

السعينة مسجدان وداراق البوسة والمرسك

عاتمالة مسجد ، ما يراد (سمسيمين في اليومسة

و اغراسات .. جو تغیر ما آرید لهم ی فلسطان .

يرهو هو منا أريد للمم من قبل في قرطبة 💎

وها هُو الناريخ يعيد نمسه - دمر بقرطنة نحو

ا الله الله علي وهد صويده والمراكب المياد الأوهر - الهجاء مراجع الساس الفال الدهيد إلى الماسي الماسية الماسية حروران الاعرام 11 والمراكبة



ما بلقاه إحوالهم في كشبير وفي بورما ، وفي ارديريا ، وفي الصومال ، وفي فلسطين ا

ونكن أبن المجمع الدول ؟ أبي النظام العاسي عديد ؟ أبي الأثم الشحدة ؟ م في البايه أبن العام الإسلامي ؟

من هند كاب اعتبارها هذا الكتاب الذي بعرض الله ، ﴿ الْمُوسِّتُ وَالْفُرْسِنِّ فِي يَطِّرُ لِلُوَّامِرَةُ النَّرِبِيةَ ﴾ الله الدكتور قوري محمد طايل .

ويقع الكتاب ق اثنتين وعسين صمعة س القصع الصعير ، صدر من (دار المس سشر

والتوريع) الاسكندرية ، ويصم بين دانتية عاصرة أنميت يوم الحملة ما ٨ من دى الفعاء ١٤١٣ هـ الموافى ٣ من أبرين ١٩٩٣ م بادى مهدستن بالأسكندرية بماسة مرور عام عن بعود القرق بدوسة والفرسك

والکتاب بشنیمل علی مکر سیاسی حبزان ، وتحدیل رصایہ

وبريد من أهمية الكناب عدم كاتبه بالمسى اللمين للمياده وكيفية إدارة الصراخ 1 تهو السيد الليواء أركال حرب الاكتور فورى محمد طايل استاد

الاستراتيجية الشاملة فمير المتفرع بأكاديمية باصر المسكرية العلما . وف العديمة من المؤلمات السياسية!!

لقد بدأ الأمتاه الذكتور كتابه مشهراً بل أن ما أصابقات نحن المسلمين ــــ من مسعف مرجعه إلى عدم تحسكا بكتاب الله ، وأننا أحبيتا الدنيا أكار من حيد لله ورسو ، ، وجهاد في سيله

وأوضح بسيده أن أعدي الله طوررا هجومهم ويدعوا بالعمل اند كه الماصلة مديضه سين ، وفي حسياتهم بنوع عايهم في بعدم سنين أخبرى ، وصا غايتهم إلا قصل المسلمين عن عقدتهم وقمهم و نعاقتهم و ناريخهم حي يصبحو بلا هرية ، و نجريد المسمين من ثرواتهم فيصبحوا كالرقيق لا يمنكون من أمرهم شيف ، وسلب مواقعهم الاسراتهجية الحاكمة ؛ ليصبحوا لا حول هم ولا هوة .

نهی هجمهٔ صهیونهٔ طبیعهٔ ذات اللاث شعب (اثنامیهٔ واقتصادیهٔ و مسکریهٔ) .

فالمسلمون التحاصرون بأجزية الوجسود المسكري لمدوهم الدي يضع بده على مصادر التروة والترارد الطبيعية والمساط الاقتصادي بصعة عامه

وأصبح بتحكم فيما ختاجه من مبلومات رق الإعلام والتعليم ، وجمله من بيساً عوانا له ينتسبون إلى الإسلام ، يقولون بأنواههم عا لبس الي

قلوبيم ، وأعربي جاعروا فنرب عقيدة الإسلام وقيمه بمجة 3 العوير ، وما يسمى 3 الإرهاب والتدرف :

ثم يوضح الأستاد الدكتور أن الهجمـــة الصهيرية|الصنيبية رغم تشابكها ممكن أن نميز

- مها

 ركز هجمة على شقها الاقتصادي و منطقة
 المانيج
- قرب وجرع أخطر العمليات العسكرية بعد «طرب المللينة الثانية على أرض ؛ التوسسية والحرسائ !

ثم بشير إلى أن أهداف التدحل العسكرى الوشيك و البنعان .

۱ .- صحاف آلا تقوم لدولة البوسه قائمة)
ههداف التدجيل الأحنين القادم هو تنفيد ما يسمى
بخطة و مانس أوين > بمضى تفسيمها إلى عشره
تجسمات ، وجعل ، سراييقو ، مدينة مقتوحة ،
وإقامه با يسسوم بمناطق آسنة (وما هي
بآمنه)

 ٣ - يعد إزالة ، اليوسنه ، إزالة أى كيان يسلامي في أباقك .

" ـ غل مركز التل حلف الأطلطسي إلى البحر المتوسط وبداك يحكم الحصار الاستراتيجي حول قلب الأمة الإسلامية ، ويصبح رهينة بين القوات الأمريكية والعربية في الخيط المندى ،

رام ميدر له

- _ أهاباف ومجالات السنطة في الدولة الإسلامية «دار التحدث». _ النظام السيمين في إسرائيل «عار الوماء»
- ـ فيوسه والقرمان أندس جبيعة في أوريا ١٥٥ الوهراء؟
- _ قر أزمة الخليج على منظرمة المقم الإسلامية الدليا «دار

البعد الإسلامي في حريبه مكليج و مترجد، «فيمر اثر هراء» _ الجواسيس غاير الكناهايي «اهترحم» لانتار الرهراء» _ آثار نفكك الاتحاد السوفييشي على امن الاسم الإسلامية ««فو

الرفاء:» ـــ دغالة والإعلام في مصر وأنس الأمة همركز الإعلام العربي»

ــ المقافة والإعلام في مصر وقص الأمة همركز الإعلام العربي . الهوسنه والمرسنة في إمالز المؤسرة الغربية الدي مقدمه القاريجة

وكل من الخنيج ، والبحر الأخر والقرن الأمريقي وبين قوات حديف شمنال الأطبيطيي في البحر المتوسط ، وهذا ما يسمويه منذ عام ١٩٨٨ م ٠ د نقل تطافي عمل قوات حلف شمال الأطليطي إلى محارج أوربا ٤ .

وهد هو البوضع لمساسب تماما للمركة الصهيونية القادمة كلى تقيم مشروعها وجيسس هيمة كامنة عن المنطقة عرز تقيم إسرائيل الكبرى عاصمة إذ علمها أنه يموجب هدكرة التماهيم الأمريكية/الإسرائييد ١٩٨٣ ، فإنه يحق لإسرائيل الاستعانه بالإمكانات المسكرية لحليف شمال الأطنطين صيد الصرورة ، ولعصهيونية العالمية أماليها جمل أوربا على قبول هما الأمر .

ثم يعرض المؤلف لأحداث البوئنته والهرسك ويعبور فظاعمة ما حبث وجبرم ما ارتكب... الصريبون

ثم يعرص نبدة تاريخية عن البوسنه ويركز على أنها دولة لها سيادم، وهويتها الإسلامية مسلا (٣٠٠) هاماً وأنها عضو في الأنم المتحدة ويتسايل هما يجرى في البوسنه رقادا يحدث ؟

فم يعرج على ما يسمى و بالنظام العملى الجليد الواقع من حيث الصياعة والأهداف بل والأشخاص الذين يحركونه . هدا النظام غايته بخصاع أم الأرص ، وحكم العالم من أورشام (الفدم)

ثم يعرض الأستاد الدكتور خططات البهود مستشهدا بما نشر بمجنة (البورويك) الأمريكية تحت عوان :

البحثون البود القائمون بهذه الدراسة مريطة البحثون البود القائمون بهذه الدراسة مريطة ليوعوبهااميا وقد نحيت مها البوسته والمرسث والمرسث والمرسث التلك الأسم @CREATER SERBIA أقد: العربيا العظمي ، وكان ذلك قبل عام رسم عام من الحرب لقتل وتشريد السلمين .

ثم يوضح المؤلف موقف \$ المجتمع الدولى \$ اعتبار من بدء الهجموم في الوابع من ماوس ١٩٩٢ م فيقول

وبعد أربعين بوما من القتل والتشويد أصدر مبعوث الأم لمتحدة البودى و ماراق جوئدتج به تقريره الذي قال فيه و إن الطروف غير ملائمة لإرسال قوات دوليه لخمط السلام ، وما ذلك لا يعطى القرصة للصرب بلاستهاده على أكبر قدر مسرحية بحكس من الأراضي ، ويدلّب أكبر مسرحية إبعوادية في التاريخ ، مسرحها يحتد من و الأم المتحدة ، نعنى الاسريية وتسدع على كل وسائل الشر في المعلم ، من أجل التعبيه ، والتصليل ، وإعطاء المساجد وسرقة الأطعال ، واعتصاب السما المساجد وسرقة الأطعال ، واعتصاب السما وتشريد المدسيين ، ومسمع وصول السلاح وتشريد المدسيين ، ومسمع وصول السلاح بأيديهم من سلاح آ

أصدر عجنس الأمن قرارات هزاية هزياة ، وشرك الرئيس الدراسي ، وجريس خارجية البريطان وعيرهم حوكات ببسرحية ، يراد منها تأكيد تقسيم البوسد و المرسك ، ومصرها بحن بغياء أو بمضاركة في الجريمة على نها بطولة وشجاعة

ثم قامت الولايات لتحدة الأمريكية بالإعلان عن يمقاط بعو بات سمبها لا إنسانية لا كانت خفي وراعها عبليه حبيد لقواتها البرية رالاستطلاع تمهيدا للتفخل العسكرى في البلقان لا ومع دلك الفت ما أسمته بعو بأت على المتاطق التي يختلها المصرب وليس المسلمون لا وما ألقته بالقرب من المسامن الإسلامية كان تمناية طعم أعرج المسلمين من الخاصاتهم وملاجتهم ليتصيدهم المسرب بلدومية والمرشاشات بيحصدوهم حصداً!

تعالت الصيحات العربية الصهيونية الصبيبة بعدرورة إنقاد اليوسندوا غرساك ، وكان أبنغ عميو هر ما شرته مجله تايم يوم ١٣ يولهو ١٩٩٧ ص ٢٥٠

اد قامت فی تحقیق صحتمی فام یه آریمه من ادیاحتین و کاد عوانه

"SAVING BOSNIA AT WHAT PRICE"

 الا يوجد أي طرف أورى أو أمريكي أو س الام المتحدة يرخب في إنفاذ البوسية ، اللهم إلا إها
 كان إنفاضه من أيدى أهلها المنشيس بتفريعها سكانيه ه. أهـ

وإذا كان هذا شأن أعداء الله أعداؤنا مماذا معنس لمسمسون طوال أربعت عشر غيراً ؟

وصع المبلمون أسايعهم في آدابهم ، ولا ان يستمعوا برسالات الجرب التمسية التي يوجهها العرب إلينا ه واستنجشوا ترنابهم وكدأن الأمر لا يهمهم ا

عقد مؤتمر القمة الإنسلامي اجتاعا في شهر

نوهمبر ١٩٩٢ م ولينه ماعقد 1 ، فقد أليس الأمة ثوب العار والصغار ، وجعلها اضحوكة بين الأم ، ثم عاد مؤتمر وزراء الخبرجية بدول منظمة المؤتمر الإسلامي للإنعقاد في كراتشي يوم ٢٥ أبريل ١٩٩٢ م ليبحث التعاون الدول من أجل المنظمة على الإرهاب ، هذا التعبير الدي يخفى و راءه نتينا مضموله الحقيقي ثل الحرب الدولية الشاملة والعامة طلد الإسلام ، حرب الأسف تتصم فيها الأحضة الخاكمة الإسلام، أو معظمها الى صقوف أعداء الإسلام !

حقا لقد تمرك فده كبير من رعماء الأمة الإسلامية ، تحركوا حركة وعميه ظاهرها : الشعم المعوى بنبوسنه والهرسك ، وحقيقها : الساهمة فيما يجري من مذابح عن طريق الامتناع أحياناً ، وعن طريق الامتناع أحياناً ، وعن طريق المتناع أحياناً ، العلاقات الاقتصادية والتجارية مع همهورية العرب ماره ثالته

أما عن الإعلام في بلادنا فحديث ولا حرج ، وكأنى به أشد عداء للإسلام وقلسلمين من أعداء الإسلام وقلسلمين من أعداء الإسلام أنفسهم ، فهم يتقود من الأخيار ما يشعد فضير وبيزم التموس ، فضلا عن إسهامه الإيجابي في بقل مادة الحرب التمسية عند المسلمين ، هود بالى التحديلات والأخيار ؟ فإنه بتناول حتى بمن التحميظات التي قبد بيديها الإعلام الغربي من حين التحميظات التي قبد بيديها الإعلام الغربي من حين لأحي غيبالا عمل يُعدث على أرحق البوسسة والمرسك

الكى إعلامنا أقل حياءً ومحجلًا ، وأشد بطش بمحويات المسمعين وعلولهم (مثلا موصوع بهان صرف البرسنة !) وقد أصل فنا إلى عطه

و پياه موسد دي.

هامنة انصبور أنكبه تتوقعون الاستهاع إليها . أومى .

م هي الاحتمالات المتوقع لما يجرى الآد على ا الساحة *

إن الأسترانيجية العامه للصهيو بية/الصنيبية كا يسمونها

القتل أثناء الكلام * 1991.

واهدف الهائي أن يتم اجتنات الإسلام كنية من أوريا . فعا النيرسته والهرست إلا المدخل الدي يليه بعد ذلك معدونيا ، وكوسوفو ، وألبانيا ، ومنحق ، وقبرهيا ذاتها ، وإعسالا لاسر تبحيه ، والبتس أثناء الكالام ، فإمه يتم السبويم والتأجيل حتى يم طرد معظم المسمول من موسه أو نتمهم ، وهم مكنوفو الأيدى مروعو السلام!

وإدا كان وريو خارسيه أمريكا و وايس كريستوفر و أغلى أن أمريكا تعمل على إدامة دولة سمستمين في اليوسنة لل فإن أمريك تعمل على إدامة دولة المسلمين بسالاح تشتوينه المسكسة العربيسة السعودية و وقد تسمج المتطرعين في أفغانسنان ويمسر بالوصول إلى فنه فيما يسميوسة وعيال المدال المادل THE PAIR FIGHT OPTICS وقد يلقوب بالبيلاح الديم اشتراه المسلمون إلى العربات الاسانية ويحتج العرب و كا حدث في المعرفات الاسانية ويحتج يخطأ في الإمران الجوى .

وبعد أن ألقى المؤلف بعض العبوء على خطايا عشكلة البوصه والهرسك خلص إلى أنها حلقة من سعني الصهيومية العالمية الهيمنية على العالم عسكريا ، والتصاديا ، وثقافيا ، وبنيا

يعول سيادته

ا وربعد؟ فهده هي أزمه البوسية واهرست الني مه أشها إلا حلقة بن سعى الصهيونية العالمية ليهيمه على العالم عسكريا واقتصاديا ، ونقافيا ، وبيته 1

ولفد بديت هذه الأرمة لتضع لمستمين أتنام المرآه وبرمهم عجز واتخاذل أنظمتهم الجاكمة لا ويعد أصحاب الصوت والقلم والعكر والسطاف عن مهاج الله وسرعه .

ولا حول ولا فوة إلا بالله

ما ؛ البومسة والفراسان » إلا حد عطوط المواجهة ، وإذ كانت أكثرها منخونة في الوقت حالى ، وأكثرها طاب للجهاد في سبيل الله .

وهاك عطوط أسرى عثرجانه في فلسطين والهند وكشمير والقرة الأفريقي الخ

ولفن كام أُعناء لأمد الإسلامية قد ركووا مجهودهم الرئيسية في الجرب الاقتصادية في مطقه المختلج لا ويركزون الآن جهودهم الاسترابحية في مطقة شهة جزيرة المبلقان وشرق البحر التوسط وال مجهودهم الرئيسي في دارة حرب الثمافية ضد الأب الإسلامية مركز الآن على قصر ، تصلا عم خراشر وسويس والمملكة العربية السعودية والسير وعيره ،

وبعد أن أوضح لمؤ عن مدى تمست العرب بسيراليه سد أو ما يصفى عليه الملاهب خراه وإصراره على إجبار العالم على اعتباق هذا مدهب والمحرارة على أجبار العالم على اعتباق هذا مدهب القيم اللمراجه تمراب إسلام، فيتوضع مدى الأحلاف بين مبادىء الإسلام خدم، وبين م يشعون أنه يضنع لقيادة العالم،

ثم الاعتلاف النام بين نقلك الميادي، اللطنه وبين ما يضم فعلا .

له يحدد الولف دواء هذه الأمة في الرجوع ولى كلمة الله و المسك بالجهاد الذي أصبح الحرض عون المجهد الذي أصبح الحرض عون المجهد الإسلامية الأبياء النبس يحتمد عميهم الأمل علا تتركهم فريسة لقيم فاسده ترد إليها عبر وسائل الإعلام ، لم يوضح أن المصار ب لابد وأن نصعها لأجيال عبات العرق وتحافظ عليه بعماء الشهداد .

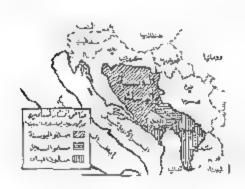
نقون ص ٤٦

لا ال الحصارات ننترع ولا بمنتجدي وإل لله قد جعل لأيام مساونة بين الأم «وَاللَّكُ ٱلْأَيْنَامُ يَكَاوِلُهُمَا يَشِ ٱلنَّاسِ (ل عمر ال ــ ١٤٠ ـــ الا إلى أول الطريق الى نعير ما بأنصب مي تحادل

والهرام حسى يعير الله _اتعالى _ ما بــا

ا عَسَىٰ رَبَّىٰ أَنْ بَيْلِكَ عَدُوكَمْ وَيُسْتَغَلِيكُمْ وَيَ الْأَرْضِ فَيَطُرُ كَيْمَانُونَ اللهِ (الاعراف ١٢٩)

رَّدُ الإسلام ــ دين الله الحالد هو المرشح لأبر بيسود العالم خلال القرق العادم إلى شاء الله الله على القرق العادم إلى شاء الله الله على مهرسين في هده الحرب النعاصة ؟ أم أما سنتوى معلسا في سُونَ بأني الله يقوم يجيهم ويجيونه وأدلة على المؤرسين أعرَّه على الكيوري يجيهم ويجيونه وأدلة على المؤرسين أعرَّه على الكيوري يجيهم ويجيونه والدة على المؤرسين أعرَّه على الكيوري يجيهم ويجيونه والدة على المهيل الله والا يجماعون تومنة الإسهد ذلك عمد القديمة والله يقربه من يُشَاف والله والسح علم على المادة عدم المادة عد



رد اخرب الثقافية بين أصحاب المصارة البهودية النصرافية وبين لمنظيمين هي حرب لا هواده فيه ، ولا بديل فيها عي النصر ، لأن اهريمة تعنى صباعنا ، فما ظلك، بأمه تسبب منها عليدتها وفيمها ، وإرادتها الا

ويماد

فالكتاب بقدر ما يعد عاصرة قيمة عن البوسه واهرسك وما يحاك لها ولنعالم الإسلامي أجمع ، يعد في الوقب منسه دراسة شاملة لمستقبل التحادل عند المسلمين ، فإما بتسيرة بهشتون بها الانتساد أنصبهم ، وإما بلاهه واستمرار على ما هم عليه هم بعد ا

دأی حجه لنسسمیں وکتاب اللہ الکریم پخاطبے بقولہ تعابی

وأَعِنُّو لَهُم مِنَا أَسْتَطَعْشُونِي وَلَهُ وَيِسِ رِبَاطِ أَلْفَيْلِ تُرْهِنُونَ بِهِ عَامُوَّ غَوْوَعَكُر صَحَمُّ وَمَلَّدِينَ مِن دُومِهِدُ لَا سَلَمُونَهُمُ آلَهُ مَنْلَمُهُمُّ وَمَنْسَعِقُواْ مِن مَنْ وَيَ سَبِيلِ أَنْهِ يُوذَ إِينَكُمُ وَأَسَرُّ لَا تُطَلَّمُونَ (الأنطال) ١٠)



تساءل السيد غزت إبراهيم محمود به محمامات القبة به عن هده الآية أهي خاصة بأصحاب وسول الله تنظير أم عامة ۴ بقول .

ورد في تبسير الإمام الفرطبي (١٠ ما رواه الدرمدي عن بهر لل حكم عن أبيه عن حده انه سمع رسول الله علي يقول : في قوله ، كنتير حير أنه أحر جد لناس ه ، ه أمر أسم خررها وأكرمها على الله ، وقال هما حديث حسل ، وقال أبو خريرة تمن حير الناس لناس سوقهم بالسلامل إلى الإسلام ، وقال ابن عباس ، هم الدين هاحروا من مكة إلى المدينه وشهدوا عمر و عدييه ، وقال عمر بن طعاب ، هن فعل عديهم كان مثلهم

وقيل , هم أمه سيد عمد موالله يعلى الصاحين مهم وأهل الفضل ، فهم السهداء على الباس

وقال جماعد * 1 كنام خير أمة أخرجب للناص » على الشرائط المدكورة في الآية وقبل لا كنام مُل آمام خير أمه

وقيل جاء دلك لتقدم البشارة بالبيني ﷺ وأمنه ؛ فللمني . كنتيم عند من تقدمكم بهن أهل الكتاب حير أمه

(٢) الطبعة البسية ٤ / ٢٧

وام شعه دار در الا سراب ۲ م ۱۹

ويعد

مليس ثم ما يمنع من عموم الآيه في الأمه ما الترامث بشرطها الوارد في النص الكريم وفي تفسير الإمام التصري بـ أيضاً بـ ما يؤلما هذا العموم بسرطة " ، والله أعلم ،

محرر الباب

أذبالامتلاف فيا بإسيلام

أثارت محاصرة فصيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر التي ألقاها في المعهد العالمي للعكر الإسلامي عن أدب الاختلاف في الإسلام و " اهتهاماً من القراء و فكتب إليا البعض معبراً عن إعجابه بنص المحاصرة ، وما اشتمنت عليه من العركير عني مظاهر الوحدة بين للسنمين ، وبيان الصوابط الشرعية لأدب الاختلاف ، والاستشهاد ببعض غاذج الاختلاف في صدر الإسلام دولا ما فرقه أو محصومة ، وغن كتب بنا في ذلك و

الأسناد محمد مصطنى الغموى عن أسيبت مركز كفر شكر والأسناد/بدر عبدالحميد إبراهيم عن المواسيو ــ إيناي البارود .

وقد أكد الأول عن أن أدب الاحلاف في الإسلام أصحى عن الآل إشارة صوء بدر أ إلى بد المخلاف والبيدق ، وقد المخلاف والبيدق ، وقد أوميدت المحاسرة عناصر قيمة تنعق بأساليب الاجتهاد ، ووسائله ، كالكتاب والسنة والقياس والاستصحاب والاستحسال والمصدحة . الح

أما الثاني : غند استخص من الساق خسة الداب إسلامة توسع في شرحها ، ورأى أنه يبغن

مرامام، عمد للاحتلاف؛ حتى لا يسهى ب إلى النساح، والتباعض ، ويمكن إجمال ــ نصيبق المساحة ــ فنمه يل

عدم الحروج على الكتاب والسنة هسد الاحتكام ، وضرورة الاستشاد إلى الأدسه العسية ، وأن مكور ، البنة قطلب الحق وظهور ، سبي وقو على لسان الحصم ، ورجوع المتلف معه إلى الحق منى ظهر له ، وألا يقدد الاعتلامى روح البردة بين المختلفين

من حق المجلة علينا

تلقى الباب رسالتين من صديقين هائمين للمجلة ، يظهران فيما كتبا تقديرهما البائع لدور ع مجلة الأرهر ، الربادى في خدمة المسلمي ، واطباعهما الشخصي عن الصدى الإعلامي الدى تحدثه مصاميها المتوعة _ والثرية _ في البطة الحديثة ، ويريان دلك من حق المجلة عليهما الرسابة الأولى . من الأسناد مصطفى الغمرى _ المدير السابق لإدارة شيرا الحرمة التعليمية ، يقول فيها .

أحب أن أضيف إلى من كتبه السيد عور باب و الجنة والقارعية و تحت عوان و بجنة الأزهر في سطور _ ص ٩٣ حبه : أن المرحوم الأستاد و أحمد حسن الويات و كان يكتب عبى علاف جلته و الرسالة و: و الرسالة دينوان العرب المنسوك و وأن أتول : إن و بجنة الأرهر ديوان العرب والمستمين المشهوك و .

كا أسجل ملاحظتي على أبوابها النابعة التي احتط سيستها أ. داعل أحمد الخطيب ، بأبها تفوم على العدم الماهم والبحث الواقي والبصيرة الواهية ، ونقدم منا يعلمه نهوص الأمة الإسلامية في هذا المعبر ، يتوازب حكم يجمع بين مبرات الماصي وأساله ما وصبتجدات العصر وقصاياه

ويُحمَّدُ لسياسة المجلة التحريرية اشرها العديد من المقالات التي توقظ للسمسين وتبصرهم بأمر التيارات الواقدة والأمكار المصلعة ؟ التي تباوى: الإسلام وتناصيه العداء .

وهكد استطاعت و بخلة الأرهر و أن تكون درى تمانيا واقيا للأمة الإسلامية من شتى الأخطار والأباطيل متنكر لإدارة المجلة جهدها فللموس وحمسى نحاندا الحبيسة مزيدها من التقديده والازدهار و

الرسالة الثانية ، من الأستاد/محمد فريد أحمد العيسوى ـ من انشاص الرصل ـ بلبيس بد الشرقية

القد آسبحت بملينا و الأزهر و قر بمرحلة جديدة متطورة شكلا ومادة وإحراج تواكب بها التطورات الهائلة التي ظرأت على ممتلف وسائل الاعلام الإسلامي (المقروء) في العالم الإسلام.

بما قعز بها س خطية إلى العالية ، فقللا عن أبها تمثل رؤية حقيقية صادعة عن لمنيج الإسلامي الصحيح بكل فروعة من التشريخ والمنقية والفتاري والدراسات القرآنية الإسلامية المعصرة في علوم القرآن والسنة والتاريخ الإسلامي ، دلك بالاضاعة إلى المنجارية المشعرية والموصوعات البعوية والقصايا الأدبية والمقدية في (الشعر والشعراء للعه والأدب)

هذا مع ساهشه قصايا الساعه في لمناطق الساعة في لمناطق الساعة التي تبرر فيا الأسدات ، والتطرق إلى فلشاكل الجوهرية التي تعرض مسيوتنا الجربية والإسلامية ، وعرص أسدت به وصل إليه العبم الحديث من (الملوم التكويية)، و (الجديد في العلم والفقية) ، بالأصافة أيضا إلى الحابعة الإحبارية لأحوال المسلمين في العالم ، وهنامية الأنتبات المسلمة من عملال (أنباء العالم الإسلامين) ، مع ربط الماضي باحاصر في (روائع خاصي بحجلة الأرهر) ، ونشر السير والترهات الدائية لكبار العداء في (أعلام الأرهر)

وعلت و الأرهر و تعد يحق و شعلة العلم الماهم في التي تصي طريق الجير والعرفة والثقافة الدينية والدينية والثقافة الادينية والدينية الأبياء الأمة الإسلامي التعلى المالمي وقدا أرسالة الأرهر الشريف 1 الجامع والجامعة و في مشر الشاهم الإسلامية الصحيحة والمثل العلية والشيم الرهيمة) جبت يكب فيها خيرة العلماء العامير وصفوة العقهاء المقتدي وكبار رجال الدعوة الإسلامية وقاده الفكر الإسلامي

 محلت و الأرهر و السي يحرض كل قارئ و عرق مسلم على النائها مع مطلع كل شهر عرب ليصمح أرراقها بجاً عن كل جديد و يجد فيها كل مد يأمله ويشده ويسمى فكره وعمله

وحرصاً مها عنى الاهتهم بقرائها ؛ تعتبر إبد عامهم وأحاسسهم الشعريسة في «باب الشعر » ، كا تنشر إسهاماتهم ورسائلهم وتقوم

بتحقيق رغباتهم في مجلتهم ، مع الره والتعليق على آرائهم ومقترحاتهم من خلال بابها التابت « بين المجله والقارئ ، ي وبسالك يشارك القارى» هيئة تحرير الجية في تحرير أبوامها . ويحتم صديو علة كلمته _ أو بالأحرى دراسته _ باقترح بعض الأبواب الثابته التي بأمل ، ويأمل معه . أل كتيم ها صمحات الجيب

الشعادة الجقيقية

وقر في بهوس فله من الناس أن الدين لا يحمق السعادة بالإنسان ، برعم انه مقصور على المعادات وقسع الرعمات ، وسن ثم يرددون ما كانت تتعنى به «الشيوعمه» البائدة من أن «الدين أميون الشعوب» ، ودندل عن محطط محتن فدفه إقصاء الدين عن الحياة و ليوس الإسلام كذنك ، لأنه صبح لمحياة و لروح معا ، ولا ينكر ذؤك إلا سكام أو جاهل لم يقرأ القرار الكرم والسنه النبوية

فقد سرع الإسلام خفظ نظام حماعات وإرشاده بن طرق السعادة الحقيفية ، والسعادة بالقصع لاتحصر في مناع الحياة الدنيا ، لكنها تقوفف على فقه خياة البشدية ، وتوخى الماية التي وصبحت لها ، فكم من عبى لم بدق للبسعادة طعمة ، وكم بن أعلى حقرها حسى سايمه حول عدا المعنى تلقب المجلة كلمة القابري، الأستاذ/ يجبد تدجى عبدالهسادق عن الملتحرج في كلية الشريفة غام ١٩٤٨ (جمعة الأرهر) غيري، مها قونه :

« إذا لم تكل السعادة - كل تأكد لنا - اى جميع المال ، ولا فى المساصب الربيعة ، ولا فى المساصب الربيعة ، ولا فى المساصب الرائمة ، فأس مكو ، السعادة المصلمة التي يمعى أن يستدها كل عابل موفق "

إن السعادة الحقيقية هي التي تكون في طاحة الته - عن وجبل والإختلاص في عبادنه ، والتقرب منه ما بيرضيه والتقرب منه ما بيرضيه وعال المأمود يوما خاصاته : م أسعد الماس ؟

فالوا * لا كِل أسعد من الخليف

قال ۱ الا ، ودكل أنسمد الناسي رجل له دا تؤويه رامرأة ضاخه برضيه وعيش يكفيه والايمرطنا والامعرفة

- السعادة اختيفية " على في مجاهدة النامس
 وعاسبتها والجوف من الله والثقة به
- وأحتم الخلسي بما أخرجه البهتمي في شعب الإيمان خي أبي عبيداته بن محص الانصاري رضي الله عنه عنه قالي قال رسول الله بمائي همن أصبح بشكم آمنا في سربه عملي في جسده عنده توت يومه هكأها حيات له الديا بحداد وهاه

باقلام بقراء

د الندج ۽ خطيب الثورة العرايه

كما تلقى الباب مقالا مثافيا _ للأستاد/عماد الدين عبدالمعي . بدار طباعة النشد _ عن و عبدالله الندم و خطيب الفررة العرابية أرجاء

كثيراً ما يتأثر أصحب الفكر والسرآي بالأحداث المحيطة بهم .. وهدا شأن كابو من الأمداد والجهايدة الدين يدكرهم لتتويخ بالبطال ويقدير ، ومِنْ مؤلاءِ : الجاهد يتصري (غيدالله المديم ، الدي عُرف من بين وحماء التو ، العرابية شاعرا وحصب

ساناه وسوايه

في يوم عيد الأنشخي عام بز ١٣٦١ هـ ــ ١٨٤٠ م غ كان ميلاد علم الاسكندرية ۽ عبدالله ابي مصباح بن ابراهيم الإدريسي للعروف و بابن المديم 1 ء وقد تأثر النديم فيمن تأثر بجمال الدين الأمعالي ؛ فاستمسح إلى كثير بس خاطراتسه واستوعب ما ترمي إليه لاعوته الإنسلامية في البوهى فالدين والحياسة والوطل عجفي أضبح بشعره السيامي وخطبه الوطنيه أحد رجالات فتررة العربية البررين.

رك وعبده الندم ؛ تراتاً فيماً من مؤلفاته التي فُقد للم للأمني _ الكثير بنها وغير أن التنويخ قد جيد ڏکري صاحبها بين متفحات، بسيب حهاده واستيساله في سبيل رهع كالمة اختي وبيل

الحرية يمنوهدا شأنه كثير من عظماء اتتاريخ الدين مهروا البأس وحشوا الأعلال والمهود في عهدد الاستعمان البعيص . المستعمان البعيص .

وإنتا كلما طربا إلى أمراصها الاجتاعية كالإدمان والخدرات والرشوه والمستوبية والسبية و اللاسالاة ، تطلُّمنا إلى نظييق كامل تشريعة الله يمكيم أرضنا وفق ما جله به كتاب ريا – عز وجل ، فهو المتروعا، الأمين لابسلاح لحياة ، وال تعطيل بعيش أحكيمه ما يجعمها كسر اس بعصمه وكم باليمص الآخر

شماله أحمد أبو بكر لمايتي سويف ساينا

 أيتمان ـ ثما جاء ـ ف كتاب الله ـ عز و جن ــــإدا تجمق الناس فهمهما بالَمَّا حرصوا على الدنيا ولا تتعسوا بنيا ولا تطمأبوا إنها ١٠٠٠ قول الله تيمرك وتعمل ﴿ ﴿ أَقُلْ مُتَنَّمُ ٱلدُّنِّيا لَلَهِ ۗ وَٱلْأَحْرَةُ خَبْرُ لَسُ آتَتُونِ﴾ التساء * ٧٧ ، و﴿ وَبَانَ كُلُّ ذَلُّكُ لَمَّا مَنْنُعُ الْخَيْرَةِ الذُّبُ وَالْآنِرَةُ صِدَرٌ لَكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ الزحرف ۴۵

محروس عبدالفتاح ياسين لاكلية أصول السين بالرقاريق

 والحميمة أن كنب و الشوع عد عبر أثاقة سكلها وخس ثمها ساله يردابها والتقيف الشباب و كا بسيعوب و عدد تصميب طرح بعتقدات معينة تبعد الشباب عن إسلامهم ... لقد أجد الشهب على مشديها واعبطاط بوادها عومن تج رعصها يكل حزم ، بعد أبسبت بها مديرين على أعقامهم بخفي حين ۽

محمد أبو اليسر _ كلية التربية النوعية بالمصورة

ردود وتعليقات

القارىء/د. أحمد عبده عوص .. المدرس
 بكلية النربية ــ جامعة طبطا .

بشكيركم على هده الاستجابة السريعية وحرسكم على تقوية الرحم العدمية ، فالعلم به تعق بـ وحم بين أمله .

القارىء،كي البيد الجار .. الحراوي ..
 دباط .

تنفق معكم في أن حاجة المستعير - وقد أسبحوا خمس سكاد العالم قد باتت أباحة إن الأحد بالحسول الإسلامية ، وي مقسقه من ويسم الأحد بالحسول الإسلامية ، وي مقسقه من ويسم ووجودهم في وجه الأخطار اخذة إلى من كل جانب ، فضح تميش عصر الكيانات والتكتلات الانتصادية الكبرى في العالم من حواتا ، ولا بد من كل مواكبتها ومواجهة تمديات بنا يحمظ للمسلمين كيامهم ويؤمن لهم سبيرتهم المبعدة عمر القرون ، ولا أن نجى بعد دلك غار الوحدة الاقتصادية في المعالم الإسلامي من أسباب المكين في الأوض ، والما أن المدين من أسباب المكين في الأوض ، المعالم المدين الأوض ،

■ القارىء/عمد صلاح الدين عبدا خافط سمدرسة دلجا الثانوية باعيا

سألتم في مقالة ، المسد على مود الصحيم في نفظه النبيجة فيها الاساطير الأول س ص ٢٠٦ ، ويظهر من السياق قيمه ، الحديث على بعم الله . عر وجل . فولى هذه النعم يعود الصمع .

القارئة/لينا محمد القاسم ما العهد الثانوى
 الأرهري بدمهور :

 القارىء/عنان قمر الدين ــ المعهد الثانوى الأرهرى بدمهور .

مشيعة الله _ تعالى _ عقق مطابكم الحاص بالكتابة عن الدول الإسلامية مدل ماليوب ا وعيرها .. وعن الآل على اهبام بلغ بالدول التي تعانى من أوصاع استعمارية مثل كشمير والبوسة وعيرها ولعلكم تتعقول معنا في محاولة الأحد

بأيدي هؤ لاء المضعهدين . • القارىء/م الحد بدر مي أشحون ــ متوفية :

وصلت وسلت وسالت الله به هيسا من صدق ووضوح ، ومرى أنت تعين عين عسائ وحمة الله الواسعة ، إنما يكميك النوبة الصادقة التي لا مغود وتعلى مده عامر الله النوبة الصادقة التي لا مغود وتعلى مده عامر الله يك عامر الله النوبة المسرط أن يصدحوا اسبني الله الت بني من العقوبة بشرط أن يصدحوا المسلكوا فإن الله تكور وحمي الأالدي تأبوا من بعد ذلك من دوح الله تحقور وحمي الأله منه والله الله المالية المناف التي الله المناف من المناف من المناف الم

وتمشيئة الله ح تعالى – يوالى الياب اهتمامه بالرسائل التي يتلقاها تباعاً

وا) عشرتها عبد الأرابر يعدد جادي الأون

رای عام ۲۰ (۳) قبر د

You would did



الأرباع محب الإمام الأكبر من مناه الأكبر من مناه المام الأكبر منه المناه منه منه

الإمام الأكبر يلتقى رالسيد مائب رئيس مجلس الورواء بدوئة مالبريسيا

التقى فضيله الإمام الأكبر الشيخ جاد الحبى على جاد الحبى على جاد الحق شيخ الأرهر ، والأسجاد الدكتور إجيد الحميد عنيات باتت بالتناهرة ، ودنك صباح يوم الأحد الموافق ٦ وجب ١٤١٤ هـ ـ ١٩٩ هـ ديسبير ١٩٩٣ هـ ـ ١٩٩ هـ ديسبير ١٩٩٣ م بكتب فصيلته بالأرهر

تم خلال المقاء بمث سين النعاون عين الأرهر وماليريا في مجال النعام ، كا أحاط فصيف عصيلة الإمام الأكبر اعترام ماليريا إقامة المهرجان العالمي للحضارة الإملامية المرمع عقدة بماليزيا في يومية ١٩٤٤ .

وفد أغرب الصيف عن أمله وأمل حكومته في موافقه الأرهر على المشاركة في هذا المهرجات وقد وعد مضيلة الإمام الأكبر بدرامة إمكانية مشاركة الأزهر ؛ يمد الاطبلاع على المرسام الكاس للمهرجال .

> الإمام الأكبر يلتقى ورئيس جمعية شباب الإسلام بحمهورية دير

ابتقى فشنهلة الإمنام الأكنن الشبيخ جناد الحس على

جاد الحق شيخ الأرهر والسيد إيدهو المجاعيل رئيس جمية شباب الإسلام يجمهورية بيض ، برافقه البيد أبين عبد النعي عضو الجمعة ، وذلك صباح يوم الأربعاء المواهق ٢ رجب ١٤١٤ هدد ١٥ ديسمبر ١٩٩٣م مكستب مسيلته بالأرم .

و بداية اللقاء تلج الصيف عظيم الشكو انفصيلة الإجم الأكبر عنى ما يقوم به الأرهر من دعم السلمي بنين ، كما صم شكره على إيماد الشهيخ حدل أبو البريد مبدول للأزهر هماك

وقد تم خلال اللقاء بحث مبيل النعاون بين الأرهر وجمهوريه بتين ، من حلال دعم الأرهو للمسلمين هماك يتخصيص المتح الدراسية وإرسال الكتب الدراسية والنقافية

> الإمام الأكبر بقتح مشروعات جديدة بمحافظة الهيوم

قام نصيله الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأرهر ، يراققه مصيلة الشيخ سيد سعود وكيل الأرهر » وقصيلة الأستاد الدكتور و إير الأوقاف بزيارة عافظة التبوم ودلك يوم لجمعة المرافسق ٥ رجب ١٤١٠ هـ ١٠ ا ديسمبر ١٩٩٣ م .

\$\frac{1}{2}\frac{1}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frace{1}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\frac{1}{2}\fra

ثم مملال الزياره افتتاح 1 عار أبي عثبات الخبرية الإسلامية ، بمدينة ستورس التي أقامها الدكتور عثبات السيد ، أحد أبداء سنورس ، ومضم مسجدا ودر، لسماسيات ومكتبا لمحو الأمية وتحميط القرآن الكريم .

حدًا وقد دعا مضيلة الإمام الأكبر لتكافف الجهود الماتية مع جهنود الدولة لإنشاء وتجديد المعاهد الأزهرية على مستوى الجدهورية

كا أهل فضيت عن ؛ قرب افتتاخ كلية جديدة الدراسات الإسلامية رالعربية ؛ بالعيوم كا على فضيك عن توفير بعض الدرجات الماليه السرية أوضاع العاملين بمحسم، مطاعمات الأرهر.

الإمام الأكبر في محافظة الغربية

قام همبیله الإمام الآكبر الشیخ حاد الحق علی جاد الحق علی جاد الحق علی الدر برارة محافظة الفریبة، التحت حلافا بعض الشاآت الأرهریة الجدیدة بقری المحافظة ، والتی ألیمت و خهود الفاتیة و تكمت الكر من مدولی جنبه .

وقد عقد مصيبة الإمام الأكبر بل خطام الزيارة مؤتمرا شعبيه رهيبيا بديران عام محافظة الغرية ، شهده محافظ الغربية المستشار ماهر الجمدى ، ولفيف على علماء الأرهر والأوقاف والقيادات المصدية بالخافظة .

جائزة شيخ الأزهر في العمارة الإسلامية

طالب المؤتمر العلمي الدوى الثالث لمدسة الأزمر بالاههام بالبحرث الهندسية التطبيقية الني

غدم اجتمع و رأوهبي بشقصيص جائزة ستولة ياسم شيخ الأرهر الشريب لأفضل النث في العمارة الإسلامية و كان المؤتمر فل الختم أعماله بحضور المهندس براهاج فورى وراسر الصناعم والتروة المدلية ، والأستاد الدكتور عبدالفتاح الشيخ رئيس جامعة الأزهر و وشهده أكثر على ولة مرية وإسلامية .

رقد أص الأستاذ الدكتور غنيد على التواوى عميد كلية اهدسة قرارات وتوصيات المؤتمر ، ومن أهمها . تتسجيع الدراسات والبحوث التي تضي بقصايا الجنمع ؛ حتى يسهم البحث العلمي بماعلية في دفع عجمه النميه الشاسة وعقد المريد من السواب العلمية بمشاركة الهيات والمؤسسات المهية . حول مشاكل الجدمع .

البعث العدمي في محدمة العمارة الإسلامية

طالب فضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحقى على حاد الحق وشيخ الأرهر العلماء لمشاركين في مؤتمر هدسة الأرهر ، بأن يوجهرا ألماتهم الدسة الخدسة الاسمى السرات المسى للحضارة الإسلامية في مجال الهندسة وعيرها من المطاء الخدسي للمسلمين متميرا ورائدا ، ويساعد في دات الوقت _ عني مواجهة الظروف البيغية المخروف البيغية

آگِد رئيس جامعة الأرهو على أن الدولة
 تقدم كل العول للمعامعة في مختلف المجالات ،
 لتمزير إمكاناتها وهي تصطمع بدور الريابة بين
 اعاممات الإسلامية .

أثباءالغالم الاسيلامي

مالي

حدر مستدرل في ورارة الإعلام والنقاصة بحمهورية مبل من خطورة التنصير في إفريقيا وأوضاع أن المتصرين يقومون الآن بتأسيس فرى بأكسلها الأيتام كما يقيمون روضات أطمال في

عدد من دول القارء البسراء بهدف القصاء على الرجود الإسلامي بها

وطالب سياءته بمريد من الجهود والدهم من الحكومات الإسلامية الفادرة ؛ تُعسيناً الأوصاع الإعرة الأقارقة .

موسكو :

بدأ في سوسكو بث براج إسلامية عير الإدامة ملتاصية التنبي غطبي إرساها معظم ساحسات الجمهوريات الإسلامية فيهما كال يعرف بالانحاد السويدي من قبل ووصلت مدة البث إلى ساعتين يوميا ، وهي وإن كانت قدرة قصيرة لا يعد بها إلا أنه ثم فيها تكثيف بث تسجيلات تلاوات القرآن الكريم مشاهور القراء ، وكدا إداعة الأعبار الإسلامية، وبعض اللعاءات والتدواب متر رجال للمكر الإسلامي , وبقف بتنوة خلف هذا الإنجاز العظيم السيد ددير عام لجنة مسلمي آميا بافيتة اخيرية لإسلامية العالمية بالكوبث الدى أبرم اتفاقاً إعلامياً مع مؤسسة الرساله الروسية للإعلام والإندج . وقد ناسد سيادته ـــ عبر الصحف الكويتية . القادري من المسلمين دعم هذا المشروع لإسلاهي لدمع حركة الدعوة الإسلامية إلى الأمام في ثلث البليان التي عامت

إغدادا لأشتاذ/ بعدى غنيا كحدثيشير

طویلا من اخواء افرزحی . **برونای**

أعبات ورارة الشنون الدينية في برومائ - جار السلام - حدداً من المشروعات الإسلامية ضمن خطتها في هان بنر الدعوء الإسلامية وتعيم اللعة العربية الواطبيا ، حيث أنشأب المعهد المعال للدراسات الإسلامية وخصصت به قسماً المعة الدراسات العربية تورع في شتى أتحاء العالم ، إلى حانب طبع المصحف الشريف بعد اعتاد مراجعته من الأرس .

و ذكر ورير الشئون الدينية في بورماى أن كل ذلك يتم بالتعارف بين وزازته والأرضر جامعا وحامعة ، وورازه الأوقاف المصرية وأن التعاود فاتم وسنتمر سواء بارسان أبده بروناى في بعثات للمراسة بمصر ، أو بإعارة أساتلة جامعة الأزهر للعمل في بلاده ، موضعا أن بسية المسلمين في بورناي تبلع ، 9 / وهي سية تتزايد يعلوك ؟ نظراً التعصل عزايد معتنمي الدين الإسلامي ، وقد المعصل

نصف الدين

Suyung

الشباث والشابات على الزواج ، وأرصح وليس الجسية تعوير عدماتها الجسية تعوير عدماتها الاجتهاء التي قطعت شوطاً طوبلا في ٤ أسلمة ، المحتم شملت عدماتها العقراء والمساكلين من حميم الجوالب الحيائية والعلمية والاجماعية ؛ سر الإسلام

أسابيا

يقام في ميدان يقع أمام قصر الحمراء التاريخي في عرفاطة بأسبانيا أول مسجد تحت إشراف مجماعة الإسلامية الأسبانية ، وتبسخ مساحته ألسف وأربعمائة وتحانية أحار مربعة ، وبقام إلى جاب مركز نقاف به قاعدات للاحتمالات ومكتبة كبرى ، وينني المسجد على طراز البناء الإسلامي القديم حيث سيكول به صحن واسع ، ومثدة عاليه الارتفاع ، وحورات مياه برجال وأخرى لسباء

اليابات :

صدرت في اليابال دراسة عن الإسلام باللغه الديانية الأستاد يوضياكي سائدا عدير معهد القانون المقارن في العاصمة طوكيو . والعميد السابق لكلية اختوق في جامعة (شيو) اليابائية والفت مؤلف الكتاب المظر إلى أن الإسلام أفام بجاح منذ عهده الأول الجتمع العالمي الملكي الملكي المنطاع ببراعة أن يذيب عضيات الجسي واللول معطا في ذات الموقت على المنخصية الإسلامية المتعردة . وتحدث الكتاب عما قام بعالممون من المتعردة . وتحدث الكتاب عما قام بعالمسلمون من

مساواة تامة بين كلفة الأجناس البشرية تحت سيادة الشريعة الغراء والأحلاق .

وأشار الكاتب إلى أن الجنمع الدول الماضر يستطيع لو يحى الله انت العجبية جانباً أن يستفيد استفادة عظمي من الإسلام ، إذا درس بجاية المجتمع والدولة الأنمودج الدى قدمه للعام رسول الإسلام علياً ، واذلك إذا كان الهدف فعلا هو البحث الحنيث عرجل مشاكل العام للزحة التي لا يبارى الدي الإسلامي في حله .

الإيسنكو :

عقدت المتعدد الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة بالتعاود مع وكالة التعاون التقابق والتقلق ومعرها باريس عقدت حلقه دراسية مهمة حول ظاهرة التصبحر وكيمية السيطرة عليها ، ونظمت الحدقة في باماكي يجمهورية مالي في مقر المركز الإقليمي للعاقة الشمسية . وشارك ديه تحية من العدماء المتخصص المرموقين .

المفرب

اجتمع أيوب جائبتش نائب رئيس جههورية البوسنة والمرسك باغلير العام الإيسسكو أثناء زبارته للمغرب و أعرب سيادته عن تقدير حكومة بلاده للقرار الدى أصدره الجدس التنفيذي للمنظمة الإسلامية للتربية والعسوم والثقافة تعنى بدعم الشعب البوسيي تربوياً وعلمياً وثقافياً من أجل المحافظة على هويته الإسلامية وانتائم من أجل المحافظة على هويته الإسلامية وانتائم احضاري ، وأكد السيد جائبتش أن اللعة العربية أمسحت إثرادية في مدارس البوسنة ودلك لمواجهة أمسحت إثرادية في مدارس البوسنة ودلك لمواجهة عصابات العدرب التي تحاول طمس هوية البوسة والهرسة

بيت المدس .

عقد المؤتمر الإسلامي العام ليبت القدس دورته السنوية العامة لشفرد المدس الشهير الماضي ، وذلك توكيد نروح التصامر الإسلامي لإنقاد القدس السليبة ؛ وحتى تبني قصية القدس حيه ي الصدائر .

وقد وجه المؤتمر المذكور الدعوة البينظمات الإسلامية المشتركة بالبحوث والدواسات في الله التدوة التي يخت موضوصات بن قبيل الصراع ظعرفي الإسرائيل حول القدس ، والرؤية اللولية لقصية القدس الشائكة ، والدور العربي والإسلامي فيها ومستقبل القدس ، وقد رفص المؤتمر فكرة أن تكون القدس عاصمة مشركة لقلسطين والدولة الهودية .

المصبع الإسلامي والتصاديات السوق : دكرت صحيفة أعبار الخليج البحريثية أن

حوال حمين بؤسية مالية مصرعية إسلامية متناقش العمل المصرق الإسلامي في مؤتمر يعقد في البحرين، وقالت: إن المؤتمر الدي سيستمر يومون ويبلمأ من يوم ٢٩ يناجر ١٩٩٤ م . سينظر ق التحديات التي تو الجد العمل المسرق الإسلامي الإنجاد الحاول المناسية ها ، وقرى أن من بين أهم السائل الشائكة التي ينبعي للمؤتمرين ماقشتها البحث في إيجاد أسلوب سغم وعنواهم لا يقفل دور الزكاة الواجبة مركزأ يشكل دائب على مسائل الضرائب والجمارك ، كما أن على الباحثين بيجاد أساوب همال تستعليم به اللمول الإسلامية أن تحد أ فا مكاناً وسند العكملات الاقتصادية العالمة الهائلة : مش اتفائية (الناها) لنول همال أمريكا والخيط الهادي والفائية (الجات ع المجارة والتعريصة الجمركية تلك التي في تصع التعاملات الإسلامية بعد في حسابها

Un seul jour, pour Dime est en vérité comme mille une d'après votre manière de compteré.

Le chereheur a tiré des déax vetects précedents et conclusion suivante une équation pour culculer la villeuse de l'ordre divin, et il a trouve qu'effe est proche de la viscose de la lumière dans l'espace. Les membres de la conférence out approuvé cette equation en la considérant comme que estimation appoximative qui nécessite plus de recherches pour être confirmes.

De plus, la conférence a recommandé de poursuivre cas techorches qui mettent en valeur le caractère mireculeux du Coran et de la Sunna dans le domaine de la science et ces en se basant sur les réalités scientifiques d'une part, et sur les interprétations correctes du Saint Coran d'autre part. Elle a également recommandé que, en coordination avec les universités et les centres de recherches, les organisations infamiques plaissent met re en point une traduction accentifique precise du contenu du Coran qui sera accompagnée de commentaires détailles des versets coensiques et de leur interprétation scientifique pecifique per les leur interprétation scientifique ceci vise à rendre plus ainte l'interprétation du contenu du Saint Coran pour les lacteurs non-auxhophones.

La conférence a en outre recommandée le publication d'aux revue scientifique dans les deux langues, arabé et russe, pour traiter des travaux sur le miracle acientifique dans le Coran et peur en encourager les chercheurs à direr profit des termes coraniques propres aux étapes de la creation de l'homme sur ceux-ti sons caractérists par une précision acientifique évidente.

La conference a onfin recommandé ples de coordination et de coopération entre les savants dans les domaines des sciences cosmiques d'une part et les alémas d'autre part en vue de pouvoir contrôles les démarches de la science et de mottre cette dernière au service de l'homme. Aussi la vie reprendra son aspect ébloussant, actuellement caché dérrière le voite combre de l'égolance.

Mme Rawya Ahmed Soltan

Le Miracle scientifique dens le Coran

per Mine Spwyn Aluged Solten

La marcon artifolique desse le Carati en la Recesa de la respectifique englapeque Marconternit qui e rei serve pare la backe contraction à Marcon

(fund in finds codes come a financial de comes de la que f'est la capetan de la financia de la capetan de la financia de la capetan de la cape

Contain houses de la hime conference de "Chargemen an de marach grandfique dans le form et la voire , Organiste en collaboration avec l'Academe de minima le sent le conference de la conference

Cas terrors our ets presentes par un groupe de che cuarre shot entre d' Y_{q+q+e} d'Arabin Spordine de Stouen de Leman des Estes Less de Canada et de Arabin terro.

Le Brotese Midaffor Pf Cardelli arrestates de la legaritation de métropa principio que maner la facilitativa de la facilitativa

The piece can extensive an information of the equation of programs gains and can the can make against the former against the property to produce the control of the canonical project to a control of the canonical project to

We haddlike it floored a declare que has anomes recome en eté thèrese par la prove alors a rec la que le real présent a let deute chambes d'une et l'uran et la plaque que la par la réportant des anomités agriptions a page qui prepaid elles disse le résquise de major manife. Pende

Lan merdien digregation que con puertospe e la propheniera quel 6 m. Merdian Maghaga.
De discontre de la case y . E. Andrea Nogrego aprile que prime de la registrar y una aurela que
En disposição Pagnada Naggara professor se de accorranga e . Edio provinte é que como e do
Bar Fadad de cir. Mangango Bagada del Nadas produceros do priprinção y Esperançais de Aug.
Clássica.

Lo. The Manuscott Brogate DT National methodological data is program of a quantificación que la video de metadologica de la glora de la granda de la reconstrucción de la constitución d

The rest II delign state character in these parts was removed one has an all that days in these state of state and again, water measures the complete.

On an entered mallique une temp of the equivalence of our agent in discharing que processor function continues about a square equivalent to the less in processors and discharing makes a square processor of the less of the entered to the less of the less of the entered to the less of the less of the entered to the less of the less of the entered to the entered to the less of the less of the entered to the entered to the less of the less of the entered to the entered to the entered to the entered to the less of the entered to t

Seigneur! dit le troisième, j'ai employé un ouvrier racyenment un "fælik" de riz. Lorsqu'il est termine son travail, je lui présentat son saleire. Le cons-est,mant, il refusa de le prendre et partit.

J'ai cultivé, ce ru sa bien qu'avec non prix j'ai pu avoir constitué des vaches avec leur pré. L'ouvrier revint un jou et me dit : "crains A,lah. donne-mos mon salaire et ne me lèse pas"

- Va prendre ces vaches et leux pri an dis je '

Tu te maques de mos me repondit-il, se craine la pas Allah?

Ma a ron! je ne me moque pas de tes, c'est ton propre bien! "lu dis-je Alors il en prit possession et partit. Seigneur! si Tu aux que j'aragi auxs pour Te plaire, écarte nous encora cette roche! Alors la reche se deplaça et les voyageurs sorthent indemnes.

Ce Had the montre a quel point ses bonnes actions accomplica dans a seul but d'être agréé par Allah sont profitables au masulmen.

Mme Hode Hussein Cha'sraoul

tote ? Il fames pe consign et lui donne l'argent en cadenu

aut : N Kg de ck

Comment se concilier la grâce d'Allah

pur Hoda Hussein Cha'sraoul

Aftait atrite in our row ise moran assumption failes of his piece wides. Do micro it stars parametered from assumption is. Installing vorticing it makes have assumption a venit a last, it as apprilled for favours of Six grifts.

Allah attes a stronge can Manager Mahasermal-arest of historicalist one tal government grader does to bee the mater of last ten principes retering put to prophete under of historicalist one by most become to probe the grader of Allah part is correspondent to the principal defeater of the principal defeater of principal stronger of the principal stronger

Dans his Trinftions is theme divise Atlah die "Visit is acquiret blie favour qu'un transmissioner et que le les is enques de faire. Mus servicine de vous de recherches que grâce que pur des alternis suferigiantières, junqu'un ce que de favour par l'annue."

— "The transpose a approache de Meir a'un empare, le mappenche de lui d'une catelier e il fait une combre de l'acceptant de mes basse a l'unest 8 Meires muse hant. Il season vers les en appears — Le prophète malet et branche tour our les annes et recorde se rect de la grante et categorie les homes et categorie les homes persons des trois est appears les une appears le l'unest le rect lapagers aut qu'il out rapporte par l'image As Babbary.

"Treng spraggings mare harest beings to flavous compose per no arrays. He so pringitional same goods. I no recture a detacta fir to promagine a shortest drawn in great of so shortest inperior. Rapporter was quelques because months are que treng principal. I proved a great perior pe

Colgroup of Tu rain and one conducted that your Tu place fair area once one one man regimes to risk. Along to read down at you become is the forth.

heighter dit is estuad, a nam our comme une fainteit ardenment, comi fort

QU'un bemore prot stance une freuere. Le me une mée à le nature d'île réteau et pass primes sondition à cet accure le passiment de core dimere. Il je travaille et rancouse exte source. Je men alle la response une d'argent Quand je sur sale mes autre me samban, alle que d'à . Coules Allah, et response une de grotte misre je me case retore haugement je. Tu sate que je me suns combant must en qualte de l'a grêsse agenté unes outre parle. Et la resine d'écusta autres un pass.

plane." Arms aboute que le prophéro-paix agit que les condit les douts moins et fin une invocution tandes use is ver parameter again laupede que le cerre. Aunal de le verts tout. Ha arestouest des manges qui n'uccitamaierent, et le ciel Melan des nouveurs. Sonn partitions very hon regissees on partagnant dans I can de la pruje qui se cusas se tarabje jusqui sa vendreds agivant. Un honome celus de la nemajor necesdente un un autre-se leva alois et dit. O messager d'Allah, leu mainten uns été detreites, inveger Allah pour qu'il four conser le plant. Le memoget d'A leb-nahet et paix soit me he-murit et dit Author de acut, et non une pous." Anne dit "Je langer morn un regard un direction dra mages, et je via quilla s'aponceiarent en factre de concoma apcordant Médine" Co hadish a ste reinte avec un nutre senad. Seion Youngs, thebet 6t Atta (4.5.1)

754 Ennad. Ahny Na You Afadal Wakasi, Ebn Abenn, son pitre. Diplor Ebn Abdelinh to all) die. Le prophète avait il habitude, le vendredi ipendant le normon de a supparer aur un trave d'arbre ou de datter. Ces femme us, selon une surfante un housewester Armers did. O Messager of Allah Jaisus-nous to face so military. Herepordit. Si was le vouler bien. Le manbar fut, fabrique et le peophète pass mut sur af y monen le vendreid agreget. L'ancien tronc de daction as met alors à émet re des plaintes comme un enfant en peine. Et quand le prophète paix unit sur les descendit et a un appearing as se previous dama for tens, los esta se calmèrens Loss doucement comme ceux d un culant qui un againe Le prophète dit alors " Il pleure parce qu'il regrette le Ziler?

[4] Farad Thrabian Ehm Al Möndnir Ebm Above El Poudath, E2 Makbarl, Alton Hord's a recente un un just 'O Messager d'Alfah ji sohlis-heparoup de tes hadstes que pentencia. Li me det. "Entendo la cope" Il fis alora avec sen deux pommes respectés. le gente de prendre quesque chose qu'il deveren nes son unpe Pute il se cedonne "Enveloppe to: aves". Je me sun roule declare et depuis, je n'as oublit aucun tachth" chappier If comme los polythesetes demandarest au grupotte quis suit aur lab d'accumpile un intracte ti leur fit vier la tiasses de la liene

800 - Ernad Saringo Don Fadl The eyeyne Don Abou Nauth Medjab@ed, Abou Margar Abbeliah Ebn Massou dita a ci recorte que la lune e sut fendue en deux ets temps de prophets mais soit our lait que dit sa ceux qui étment présents. Soyer en Lémons : Le heisth a ete rapperso ever les characs de transmission (esped) est une ten :

12 Abdallah Ehn Mehaesmad, Younna, Challem, Qotudah Anne.

2) Khand Eine Khaled Bake Evo Moder, Co for Chu Hate u. Irak Ehn Malek, Abdolink Ehn Mass and, Ehn Abbes in all.)

Mine Zeinah Mehamad Herrom

Quelques Miracles du prophete Mohammad (pour soit our lue (suite)

me Main Bough Mehannid Museus

"The France of Schooling Print Security States Laborated Plant Schooling Printing Fulfred Anni The March service of the extends have "at a first became I a service do In developing at 6 feets proximate two the proximal patients on a question perform the off-color against from the goal by the distribution of property and the second section of the first course day. the time foreign of the print of water again and or dispersion and the company of the company was assessed. have Filler man have up a groupe in high at a man one or a page to that is not a gain to gain a day right and the contract operating of the property of the contract of pages if in groups I to read I work if the ways firm in an age of this we Officeration the contribution of the Contribution of the property of the contribution expect the agreement is the court of the first processing of Adapt power and the first party the desiration are seen as the second of the Direct place and advantage in the desireds or discount the price. The bringing is now construction of the second sec proposed through a first progenition to our our marries who which I won I while no remarks the first file that another the first region of it is always to make the top of the control of the purpose of Appears a guarage Continues. File a manage an areas galaxies as a fe describe the annual of the grant control of the state The gradient for growings of a first common a gradient for the respective specific and distinguish for Marked And the state of the second section and the second section and the second section is throwing of below in magain a page do a native Eaglier is gaven common to promote the a provides appearance to the form of purious to expense a region the appearance to to the discount of the party of the second o disciplinate of the property for Principles and a second contract and specifical single becomes

From Energy Management Phys Restaurant Chap About 17 februs Income Management Interpret The Comment of the Comm

The Broad to buy have dependent when heart the second of the buy o

"\$\text{if } = \text{Exact} \cdot \text{Missenders, Hammed, Abdet Ariz, Asse in \$\text{if the three quality of the first production on the control of the co

REVUE AL AZHAR

Vol. 66, Part 8 Shaoban, 1414 Hijrah

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Roksys GABR, Professeur au Département de Langue Française et de Traduction M. Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamiques

POR DO DO DO POR DO POR

allowed to go with kindness. It is unlawful for the husbands to take from them anything they have given them'.

(Sore 2:299).

When direct is reserted to, Islam recognizes under certain circumstances the knaband's right of marrying his divorce as long as divorce is not final i.e. not the third one). This priviledge, in the early stages of Islam, was indefinitely exercised, and often abused as a detrement of women. This simed the case until the Prophet received revelations, setting limits to the act of divorce, and forbidding the bushands to keep their wives in suppense for an indefinite pariod.

'When you divorce women and the time for sending them has come, either retain them with generosity or put them away with generosity, but retain them not by constraint so as to be unjust towards them. Indeed, he who does so wrongs himself (Sum 2-231).

FINAL DIVORCE

According to Islamic Law a third divorce is held to be decisive and first and a woman so divorced cannot be made a legitimate wife a fourth-true union she first marries a different man and when thus men divorce her out of his own free will, and there have been no concequences of that matriage. If that marriage had been arranged with the intention of dissolving the second marriage so that the wife aught go back to her first humband, then the construct for the second marriage is considered unlawful. The Qur'an says.

"If a man divorces his wife (the third times, he cannot remarry her until she has wedded another man and been divorced by him to which case it shall be no offence for either of them to return to the other, if they think that they can keep within the limits but by Allah'.

(Sure 2:230).

In this respect, A'ishah reported

'The wife of Rifa'sh al-Qurany came to Alinh's (God's) Messenger and said: 'I was married to Rifa'sh but he divorced me finally. Afterwards I married Abdel-Rahman Ibn al-Zuhair, but all hepossesses is like the frings of a garment' The Prophet saked her whether she wanted to return to Refa'sh, but when she replied that she did, he said, 'You may not until Abdel-Rahman and you have experienced the sweetness of intercourse with him (and he divorces you of his own (rep will)'. Transmitted by al-Bukhari and Muslim.

To be continued

DIVORCE IN ISLAM

By: Mahammad Hirab

PART II

RECONCILIATION

Solves the parties dechand it will prevent to the extremity of diverse for more delay reasons. It is expressly and draws that all lawful means must be properly to avoid a horsely and it to many in the event of these lathers that a reparation is permitted, of course as a last pressure. The directions of both the Que as not be Sonnah is respect of the adoption of courses that tend to make affectments common punchic are no explicit to they are full of wantons.

If a wanted in chante and mindful of her duties as wife, the Infamile Low makes it shilgstory again the humband to acceptate with her on the best of terms and with headness and courtery. If however the groves to be referred by the her behaviour, the law confers on the hashand the power of correction if expressed in immirration.

If the hashand fails ofter using personal discretion and every possible testimit to receive the wife and trong her back to her senses, it is possible for him, or both of them, to turn to their family or none relatives for arbitrations.

If you from a herest between a man and his wife appoint on additive from his proply and another from here. If they wish to be revocated Allah will bring them sugather again. Allah in Wise and All-Kapoting' (Sura 4:35).

But if 25 feetings gain such a hold on the married couple that their eximuse endougered and no arbitration was succeed. Hence, married of develops from a citate of transparity laws and companions into one of animaly, hardship, and testatum, and maked is assent helt. Then is such a stanton and only in such a estimation. In hone is observed by Limm against its better judgments to next the remedy of diverce

Another reasonable cause of alvacer is that which lies beyond the discretion of the husband or both the incheson and wife and also lies beyond the arbitration of the near relatives. For instance if a state of discord and suffect as a transcript in the material life of a suspic at may not be due to some mustake on he part of the husband or a ground descharance of the sofe. It so just possible that both of them may be exceptionally askie as imman houses but still their transportances may differ and so they may instead the ampound buty of custom to true her over them as you but still they may not be able to affect a compromise with such other. In such a case, not as the bushand and wife had contact a grounded and devaces that the bushand is presented to divoce his wife

RESTORATION

If the above of discrete liability the purposes for which, it is insteaded and both the husband and order to their unions, then they are purposed by Islandic Low to be received. The instead liab the right to restore his marriage with his regardated wife during the ablest twenting persent as long as the repudation is not the third ofer, that is it is not a first ordering that is in a said.

Islant protein the huband to report to the remoty of divorce ,wire and remote his marriage after his divorce and time if a antialoguery reconstitution is attained. According to the Que'en

'Divorce may be gracticed twice, and then a season may be estained in bonner or

between to exact rategy with the Break the above transfering have dead.

A similar case is found in verse (67) which is rendered as follows by the translators

Firthful and we make this component only it the tanger 40 hightennially. At the base we made the discource may be these only (regular

Arbitray. Now we have made it may by the tongue

Applicated with the last one of the contract of the property o

Riberto. The same for the stad this Obrem in your even tangen

Les automorphisms 70.00 territories at the torse also refers to the Queun which is presented to the prophet Malmontal of R.C. Here we may we tanger Arabic Though Parkalist in improprietals were. When excipt gret, in to almost our has related on of A. Mahammad, that the atterna is to the Proplet Makement P.B.s. H. us to be cradity the magazing secretary cleanly. Annal on the other based mappy appropriately great takens over 1. and ofte. If Propher which a quite confusing for a disposent elective which prognet himserts in between a steel translation of the same mode it may me find that the present of the arming country and how Mare opporgen a to Y. Lie a new Liba shi a transmission infastr. Just book case of the ways Queen first even beartiets excepts indicates the serve in inflormed to the Pougla. Makingtonia Of the Higgs of young the sparses. He need to be be a fine to the second of the submissible of the second of the s translated in Bird. Do it would be referred new appropriate Table pracelesses in C. port for each templates in most what is not a six abortles the. Then he is seen in the to the Quent with which till \$1.50 M. W. We Regarding votas \$2 which we have govered allows. The worths state seeing that make of the translatory was also to one opappropriately The cost of the the manager of the conhere constructed the fact that the sparse was revealed at our proposal a status tangent to Assault to be painty understood by people Hence أؤلمه يسراناه يتسائق reserved as indicate. The latter people is Aftergot entrily ambiencement by designing as the your songue (Arabic)."

The entire this we had a represented of the planeted on opening of \$1 and \$4 day in the termination a suple to be required the planet approximate regardation. The usual or and an expensive and the planeted the character by \$1. All and consequences by the context of the proposed of the proposed for the proposed of the

Assume rough of constants of the denotative through of ST and TT stress is found in space 176×100 $_{100}$

Learneding in resignary and installed in residential of the great and right forms shows where resident and line filled in a residential of the first house for appropriate may the relativisting great sample as where process and ambiguous. More appropriate may the where process of the translations is address.

Pichtheil the youd deeds which enduce V. Ali : the things that enduce, good deads.

Arctivety the plausing hings the deads of aghinermon. Antel 1 good ducts, the fruit whose of audience faceurs

To be continued

A comparative study of the English Translation of the Meaning of Surah Maryam

PART IIB

By : Mona Salem Abdel Ghaine M.A.

In the previous edition of the translation quality assessment two types are given of the mismatches of dinotative meaning. those due to the translators failure to understand the true meanings of words and those due to the translators inability to select the most appreciate equivalent to the contextual mesting of the word.

Another minutatch in morning due to the translator's wrong selection of lexical farms is found in the rendering of the sentence (a_i, a_j) in verse (10) which the translators render it as follows

Pickshall Appoint for me some taken Y. All give me a sign. Arberty appoint to me some sign. Asad. Appoint a sign for me.

Asad , Appelat a sign for me. Khatib : Make a sign to me.

According to casgetes, Zachariah prayed to Allah to give or show but some token or indication of the angets fidings of a boy. Khatih imappropriately renders by way. As "make a sign to me." which denotes a gesture or motion of the hand, hand ele, serving to convey an intimation or to communicate some idea. Khatih has failed to convey the correct meaning due to his use of "make" for the which renders a different meaning in wrong selection of word). The other translaters, however, appropriately translaters.

In the other verses, على بحوادية to the Quran where Allah address his prepher Mohammad if H.1 H.5, and tells him to mention in the Book the stories of Moreone (V. 16)

Maryam (V. 16)
of Abraham (V. 41)
of Moves (V. 51)
of Jameil (V. 54)
and of Jetric (V. 56)

و فكر أن كفتاب إير الميه و أنكر أن الكتفي مومي و الكر أن الكتفية إسماعيل و الكر أن كتب الرس

The word will in all these matagors verses 12, 16, 41, 51, 56, is readered as Scripture' by Pickthell: 'divine writ' by Asad: and Book' by Y. Ali; Arberry and Khatib Though "Scripture" and divine writ' are acceptable in verse(12) where it refers to the Torch, they are anaeceptable in the other verses where the word Book refers to the Quran. The word "accipture" estably with capital initial refers to the sacred writing of the Oldior New Testament on more usually of both together. However "divine west" indicates sacred writings collectively the Bible or holy scriptures for the verses where with a colld be malending to TL render. More appropriate,

Apart from mining parts to the linguist translation of the parents; there is the minegrouble gracing of reference in contaring the last word far-adhless. A record translation would be an follows:

On housing what chilinghess totanging to tilu's wipe, 'Aust admitted frimatif to life, priye a province and enquired whether he appeared if agines as life virgit seet for his a tilu aways well as a further sequired whether his swipe get like a course of land revolves. Her every such You. Acts replied You get in land revolves. Her every such You. Acts replied You get in land provinces and he will posseds the meany and the frame? Will ge.'

at I was Gody through thingstate as Manuscrid. Commonder of the faithful, to Stock to I target New then we take movings on integrifying the latter to make an process and the managements of tar tyrings in judge most faithful to make an process of the I restaure the de-José of Cod, Almogaty and treats and the against translated file Prophit, and the cust techniques Alm Base and I make I also call appears to discrete I there and Alt for their intervals in religious hiddely, it also all their observation of the judgement of the judgement of the Base I can be read to be the process of the Base I can be read to be the process of the p

A multi-proprie equal-ring of the passage ritle (Lagrach muchi be an follows):

We have presented in our people discretion in puripression, transmission of Releases promition and communications of the bands. We get you to exhaust to the Book of God. Almosphi's and Court and the tracking of His Proposit queen by upon blue and in other new longer the rightful rule of Aim Bake and. Umor and to discretion. Uthans and Alifor interplanting changes in religion and from departure from the Book a stransfers. If you arough, then you have managed, if you do not tive, we have strateful in the little in referring you example of ground. And we have stockered our to you, and discrete over committee with you, so you did without ferviousnessing Envising Cod show not forces? the disfayed.

These are just a few accurates of the principle increative of translation which invade have been averted if a marked of deaths about any had been employed symboling corresponding to being no accurate in constraint the different or of the Archestrat. It is no to hope that these momentum will be branch up to the constant and to the factions are full factions; without a few factions of this improved we recognise.

Branch and the state of the sta

The velocity under wrong strong the efficient that the flow sick was still the strate also of his serves to present. A 1 phys. Sees and representate as much us west was hop principles Chamberton, to be Market makeuper resinguistic in Adrian or in Reports to be from an happenedge to it classes being and an approximate to the cost. The question of Registration appreciage to group processours over more against the Byogacies, and the bears of Zigor a Agela open obsessors with He aways themself. Historical manus would think that as future a mark-of-ral affering work given acceptant the patter happinessings. his vitig it flat the resider in this discreption in his which is the space could like may be how adversage you at Taken's married to be populater and an avenage to not use used a series of hydrone. The renders to rolls, and in the distangants which are represented vertical or and are gards revealing of the Egypte springers in these distances. A Tables a segme of horasser to by along it has necessary of typicalise hiterate has been supply from Zeroid (10). had the troppelymen. The learning of all Laters a flavorite in this make their ting their this to be face her to be a manifestated with affecting an official biology of an extenplay mark that with the dynamics of a recorporation or a period become with pe v obstádnou

The expension is not a markle and the election with place the tentime freehold of different Arabic states as to be appropriated. The service of states he had to expense to be a markle part of a Taker horself to have be used part to his confidence of a Taker horself to have be used part to his confidence as more topic of his part opens that a providence of the part opens of the appropriate of the part opens of the part of t

2. The first or conder offspens a to him is made to have been Queen in a dealer and to how their poor band, and I will produce of you are tracked to that the follows the passes of the produce of the follows the first condition of the follows.

A most appropriate translation would be:

It was must that the first to offer your ellopsylvanes would Quee h. Add who said to him said toward. It upon your bond and I will refer up, affections in you for the observance of thoughty find a floor and the conference of the Project and for figuring the description of these who more strike point the antivity of the Hely Mangar or Madde and de not you plot (he ancred trees mention).

3. Shurter at Khasek.

The exponence gives or the fearence for this topositions tell plane in Thursday elected. This is reprose a furnity for at 5 hours on 5 rates to meeting word for the every constituted of five instalation fleest, begin right using astrottes, and case. The require translation is military police!

 he d'Abrégliet n. Autour verte to Me swipels making tiles for e pushquite of anticonduct.

The word trade analyses in recurrencily used in this remarks on for the fresher terms, the Rayton word anter-renders is used of the previous grantest by the rating declarity of seting previously white making a particular immuney of princing extrem a recurrency of principal set is not expected again. Therefore, it is not expected to the Arabin amount the neutron equivalent grant is present a properly expected of part, effective 613 Devil. When Any horizon what as binghoral had used to the everyth to would be filled everyth and taked. Used year past term is charge of the response? (White he request that he density in their

Book Review

by Pinistogr Dr. Asia Sulnam An Shapa missoraky

Of the provider on the Martin of the States of the States

At Factor a Pleasure and the plant companies and relative to court of the section in particular and and and become of the particular as when the continue which is down purely and any house of the part of the destroying any find a findered and discussed in per de tababa ad evan ar Marka (arrest graphy for la proposed the latter being brief of the state of the frame beautiful of the party party from the party party of the of the Proyect and Property and the Contract of the Superior of the Property of State with the supported to the particular to the particular of the particular dark from the of the Property of State Company of the party of the state of the and being parties of the contract and the same and the same and the the property the later with a second party of the later bear expert on the Prophet passes has been passes and the beautiful and and the party are not as good bearing the second of the building of the When he person was now in properties a second account to descend the Branch of and Parliaments of Statement Commission Commission Supplied to Production a 1 of the second parameters of the parameters of the law man are adopted to the Wagod Plant - ages of Wagod African by whoma-

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 68, Part 8 Shasban, 1414 Hijrah

EDITOR: Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY, PHD

CONTENTS

- Book Review
 By Professor Dr. Adel Salareo.
- 2 A compatative study of the hing ish translations of the Meaning of Suren Maryam Part 1:8

 By Mone Salem Abdel Chaffer
- 5 Divorce in Islam part 11 By Muhammad Higab.

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

المهسوس	
	ه اقتاعیهٔ العد
ـــ دانيج للشوق «نلشاعر ۽ ايراهيم عيمي ١٣٠٧	- قَسْمِلَةُ الْنَكْتُورِ عَلَى الجَمَدِ الْخَطَيِبِ ١٠٧٩
بداعتراف» تشاعر شوقي محمرد أبوباجي ٢٠٠١ الاستاد المسال المسال	• مع الإمام الاكور
• الإمــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	بيسان الأمسام الاكبسير في تكسيري الامتراء
ـ القَرِينَ : يحيي عبدات المعلمي 1٢٠٦	والمعراج عد سيسبب ب بسيبيي ١٩٧٠
العنوم الكوتية	ــ ثيلة التعقيم شعيان . ١٦٢٠
 الإسس المتهجية لتعريب العليم الكوثية 	 مع سورة الاتقال
ساأت المعدقق ادياشا بالسناب المام ١٣١٠	الله قضيله التكثور عيدالجثيل شلين مد مما ١١٣٧
 الولادة انظبيعية 	 احب الاحمال إلى الله أدومه.
د أجمد رجاني فيدالحميد مسترير د ١٣١٤	 أصيلة الشيخ على همد عيدالرحيم . ١٩٤١
• فجديد في للطم والتقية	 اقران الكريم والبحر
ده تجوی السرداهم دارد با دارد دارد ۲۲۱۲	بـ أرد مصدمصدر رؤول ١٠٠٠ ، ١١٤١٠
🖝 طرائف ومو اقف	👁 محوين القيلة
الأعبدالحقيظ محمد عيد قطيم الماليات	در محمود عبدالمتجلي المارات
🖚 من رورشع الماضي يمجلة الأرهر	🖝 السياحة ما فيه وما حايها
. اُرْ عبدالقناح مسين الزيات ١٣٢٢	ـ قَصَيْلَةُ الشَّيخُ عَطَ رَةُ صَفَرِ
اللفة والتقد والادب	• عنبه الاسلام بالاطفال والأمهات
	الشيخ المحدد حافظ سليمان
ه سنتقبل اتفاقة في مصر - أده محمد هداليه من	 معالجة مشكلة البطالة
0-000 day	د بمهير هس عبدالغال ١٩٩١
 عبقریة التراث د عدالفتاح الفاوی برسیسید 	 إيادة الانتاج وشيط الاستهلاك
د عبدالفتاح فافلوى	لواد محمد جمال قدين محقوظ ١١٧٦
په دو خدم بدو صورتيه کې معصري دو موې وامچندي د اجمد مصطفي جنافظ ، ۱۳۳۹	 القيدة الإدارية
عدر الجد مصطفی عاصر . عدرانن المخطوطات بجمهوریة اور بکستان	تأد مصدعيات البلجي ١١٨١
سادران المصوفات پېلورزو اور پېسال	 بحدیات العسلمیں می جانوب اغریقیہ
را المراجع ال	ــ أم <u>يت معنون ج</u> مانين
بُ عادل فاعي هعاجية ١٢٤١	 idi=—16.5 idi=—16.5
• بين المجلة والقاريء	ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
د محمد عبدالمكيم محمد . ١٣٥٢	 من أعلاء الأزهر الشيخ مصد القضر حسين
 نباء مكتب الإمام الأكير 	ب السنيشر معمد عرث الطهطاوي ١٦٨٨
ب بياد مسيد در دام بر دير بدأ مصطفى غيدالمجيد وأدعمر اليمطويسي ، ١٣٦٠	● ایشعراء • استر والشعراء
دار مصفی موداندوی را دستر اینسورسی ۱۹۰۰ انیاد العالم الاسلامی	_ «شنبن الوجود مصد»
ے دیاہ دائلہ دستیمی ۔ آ مجدی عبدالجمیدیشیں ۔ ۔ ۱۲۹۲	الدكتور وعيداها حسيب
 القدم القرشين	الدوأ عزان القبلة يبتلناص رشاد محمد يوسف ١١٩٩
شقام الإنوارزي	ے وہا اتموت تفکریی ہ
A segment of the second of the	للشاعر اصعمد عبدالرحمن صان الدين الديد ١٣٠٠

يسم اقد الرحمن الرحيم الحمد أله رب العالمين ، والصلاة والسلام على شيدنا محمد رحمة العالمين ، وعلى آله وصحبه والابهاد إلى يوم الدين



ڏوي .

هن عَالَمُ القدم كمالم الداس: فيه صريح النسب، موفور الشرف، كريم المرض: رفيع العماد

> ولية الله أعلم

إننا نقراً الأقلام هي .. بحق .. بدت يجا ، وسليلة قرافا ، ومنبت أعرافيا . فيها صدق أرومتها ، وعفاف أصوفا . تطبقة بين أنامل طاهرة .

تستعمد من تواثنا به كما تستمد من غيره بـ كُلُ شريف عفيف .

الأهرا

مبعداة شده بية بعامعة تأسست عام ١٣١٥ هـ ١٩٢١م ومند والمدد كالأولدة الماجع ١٩٣٩ قسد دعن مجمع المبحوث الأبنيها مية في طبع كانه ورو

> ئيرانؤد دكتور:على جمد لخطيب «سريانؤير على خاض جبدالأجم عن اضاف جنانؤد عادل فاعى فغاجة

• المرأ معلية/ بام مديلة ترير الافالان لعر بالغاجسيدة من ١٩٦ م ٢٦٢ - ٩٠ عالم ٩٠ • اللينترن لك برضم الله تراكات بالأضراح

ستارع الجعف - القاهدة

بعضان ٤١٤ الد فرير مارس ١٩٩٤مر - الحزوال اسع - السنة السادسة ولسنرق

لا يرهبها من الأرهر الشريف فحص ولا تقد ؛ لأبه بنلَهُ تنفر من الضعة والسفه واحداثة والأحداث وملكر والصعور ، ثم هي ــ من قبل ذلك ومن بعده ــ عندها ما تكبه من علم ناهع ، وهن رفيع .

وثمة أقلام - ستمدولكن - ليس لِقِيّب ، وتفخر ولكن .. ليس بأعراقنا . تسهل لمن يلتقطها بما يغربها ... وما أحتر ما يغربها ..! فكوليه بما يعيه ، وتشبعه يما يرضيه

هي ـ مند ـ الدليل الدنون ، وهو ـ مها ـ العزير الملول المتفطها حين يشاء ، وياهظها حين يريد .

أَقَلَامَ تُعْجِبُ أَن تَشْبِعِ فَهَمَا الْفَاحَشَةَ بَكُلُ ضَرُوبِهَا وَأَلُواهِا وَبَيْرَتُهَا •

تلك هي التي تكره الأرهر - تكره فعصه ؛ وتمف نقده ، تودُّ لو نُسِفَتْ أحجاره ، واختفت قبلته ، فضاع الركوع ، وباد السجود "! وسكت صوت الإسلام

وكيف ، والله _ سبحانه _ القائل :

﴿ يُرِيدُونَ لَدِينُطِيمُ الْرَالِقِي أَمْوَهِمِ وَيَأْفِ النَّالِ الْهَ يَجِنَةَ فُورَهُ ﴾ [التوبه ، ٣٦]

إن الأزهر ليس في حاجه إلى قانون يرشده إلى العمل تدمع المنكر وإثبات المعروف . و كم آسي لأديب عريق عنى عن عدا السَّقَة ، الحترط تحرطُهُمُ - ورعى من تُغْلِهمُ ، للحكم على أبناء الأزهر أنهم دون تقد النصوص الفية .

أقرل: ليمث ما قلمه!

وأتول هذا حتى لا تفومك خبرة واجهاء يعرف بها الأديث عصره ..

وأقول هذا لتعدم أن أبناء الأ هر رباته يحاضرون ويحاسر في الأدب الإنجليرى ، والأدان والمرتسى بلعانه الأصلية ولهم ولهن ــ في دنك ــ إجازات عدمية وقيعة من أعرق ما بفرف من جامعات العرب

لكل دلك أقول • ينت ما قلتها إ

إن الأرهر مامن في سبيله ، وعلى براءته . إد ذلك الفحص والنقد من عمله . إنه من الدعوة لله ــ مالي ــ ورسوله كالله وتاية للمجتمع الإسلامي كله . دعوة لا تأياها مصر ، وعليها تعيش عليس لِمِصَّــوَ مِن بجد ــ خادج مصر ــ إلا هذا الأزهر إنني واجد من هؤلاء الأرهريين الفاحصين .

● وهذا جهور المشاهدين التنظريون ، قد أعجب بمسلس » القصدة في إإسلام » من إحراح الأساذ » فابن إسماعين » توليث منه فحص (ثلائين حلفه) . قرأتها . وقحصت معلوماتها تاريخاً وفقها ، وأدبا في طلب إلى « الأخ فابق » أن يتقضل باستدعاء غزلت ، وجاء الرجل وحلسا تلائما ، ودافشته في بعض ما كتب ، وكان رجلًا على عمم يحمل إجازة عممه رفيعه المستوى ، فأممل فلمه وأجرى النصحيح ، وظهر المسمس للناس ، وقرأت عدم مد أكثر من سنتين سامة كاملة تطربه ، وتطري غرجه

● وجىء ئائى بــ ، سيناريو زداعاً بونايرت ، وفيه ــ باحتصار شديد .

مُمُوِّ لِاساءة الجنود العربسيين للأزهر .

وآثام مفرطة جُعلَ بعضُ للصريين طُرفٌ ليها .

ركتيت ملاحظاتي وظهر د العبلم ۽ لذاس بما فيه . وعلي ملاحظات السلام والمثقمون من المصريين يطمون .

🖷 وثالث :

جعل و مرحون و موسى و أوروريس و مساسيماً ... أو لا يطلم في موسى ... على سيسما وعليه أفصل الصلاة والسلام ... عاش في القرن الحاسس عشر ... في م ... على ما حمقه بدقة أستادن الذكتور غمل عوص محمل في رسالة كلفته بها الخامقة العربية تبيين للماس أن من الهيود مبشرين مشرود فيأنتهم فاعتنفها غيرهم من بني العرائيل .

ومتناسباً أن روجة أوروريس ، إريس ، وشية معرطة في الوثنية في هدم الأسطؤرة التي لا معدم ها في التاريخ بداية معينة ، وعلى العكس من دس روحة ، مرعول ، فقد كانت مؤمرة خالصة الإيجاب . وجَعَلَ مرعول عقيما ، ولم يكن عقيما ، فدا حديث ، ماشطة ، المه فرعول معروف . وقد كتيت الملاحظات ، وإذا بالكتاب في الأسواق .

تُري : ما خطأ النقد والمحص . يا سادة عدده

وعلاه اقطيم



لقد اختصه أنه من بين الشهور بهده البيزة فأنزل فيه هذا الكتاب المبين الذي لا يأتيد الباطل من بين يديه ولا من خلفه تعريل من حكم خيد ...

ولقد حفظ السلمون على تعاقب الأجيال ما فقا الشهر حرمته وميزته ، فأقبلوا يضاعفون فه العمل العمل العمام ، ويوددون نشاطاً واجباداً في ليله ويهامون قليلا ، يرصدون تلدومه للتزود عن مسلخ ويلمون قليلا ، يرصدون تلدومه للتزود عن مسلخ الأهمال والأعبلاق ، حتى تكون مضاعمة المسمات ، حيث قضل الله بعض الأيام على المسمات ، حيث قضل الله بعض الأيام على المضادة ، شهر رمضان .

وإدا كان الكتاب يعرف من عنواته ، فإن لفظ الصوم يوميء إلى عظم معاد ، المدى يحمله ساد ..

إد الصوم في الله مطلق الإمساك على أي عمل ، حتى جاز أن يقال: صام عن الكلام ، أي سكت وأمسك عن الحديث وإلى هذا يشير قول الله سبحانه حكاية على السيده من ﴿ إِلَى لَلْمَرْتُ وَالرَّهْنِي سَومًا قَلَى أُحَكِيمًا أَيْوَمَ إِنسِينًا ﴾ لذَرَتُ والرَّهْنِي سَومًا قَلَى أُحَكِيمًا أَيْوَمَ إِنسِينًا ﴾ وسورة مرم أ ٢٦ .

و بداه المعنى الشرحي مواتما فدا المعنى اللعوى فلم غارج عن دائرة الإمساك والتوقف ، وإنما أحيط بشود خاصة أضفتُها عليه طبيعة الصياعة الشرحية للغه فقال الفقهاء (إن الصوم شرعاً ، هو الإمساك عن جميع المطرات

الكن : عل هذا هو الصيرم مبنى ومعنى ؟

العلمة على ما المبينيون ما حون بعود إلى أساس الإسلام الخمسة ، تجديها قد أحكمت ، مهي بترابطة وحقاعلة سيسلة متعابقة الحلقات يشد بعصبها بعطاء تهدف إلى توبية المسلم عبلي الفقاء والصعاء في صلته باقه خالقه ، وفي جلته باغيو تين أيا كاد بوعهم أو جمسهم ، ومهدا لا يكود عصى العقهى للصوم معرأ وحده عما يجب أن يكون عثيه ، وإنما لان أن يصاف إليه كل عبمل إيجابي محمود ؛ وكل امتناع عما بناقي الخلق القويم , والصراط للستقيم ، والسلوك الإنساني السليم ، فلايد لنسبلم الصاغ أن عنفظ على الصلاة في مواقبيتها ، وأن يتلو القرآن الذي بارك الله به شهر رمصالاً ، وأذ تُعقد المجالس لمدارسته والتعقه في أحكامه ومعانيه واكتساب للصائلية والتراسا بخلاله ، واجتنابا لحرامه ، فلا كلب ، ولا غش ولاسباب ، ولا تعميما للكير والبزال ، ولا غيه ولا تحيمة ، ولا أكلا لأموال الناس بالباطل ، ولا منحرية بمسلم ولا مسسة ، بن ولا بأي غلوق

وبالجسلمية فالصوم دعمموة إلى أداء كل الواجبات ، في فعبادات والمدملات ، ورعاية لكامة حقوق الخلوقات ، والامتناع بــ كدنث ــ عن جميع الحرمات والشبهات .

وهدا الصوم: و سنه و وسيده إلى اعتباد الأعمال الصالحات و وإلى العلم عن سيء العادات و والاعلام قيد وأداله كاملا يسمحي من يجتمع المسلمين كل ما اعتادوه مما يخالف أحكام الإسلام من قول أو عمل ، وهو وسيلة أمربية الوازع الديني لذي كل مسلم ، ذلك لأن الصوم الوازع الديني لذي كل مسلم ، ذلك لأن الصوم

سر بين السلم وربه فلا يداخله الرباء ، ومني كال الوازع الديني على قلب المسلم وقلب المسمه استقام الناس على صراط الله ، هذا الوازع الدي يحث على العلماء والعصبيان ، هو مراقبة الله سيحانه والهقين بأنه يعلم السير وأخمى ، ودنك ما عبر عنه قول السرسول وأخمى ، ودنك ما عبر عنه قول السرسول حرافة على العبد الله كأنك برده ، فإل لم تكى تراه وابه يراك ه

دلك ما يجب أن يسعى الصام بلل تحقيقه وكسيد من صومه ، حتى لا ينبقى بالصوم وهو يختل أنه قد أدى فرصاً لارماً ، وفهم أنه يمجرد امتناعه عن المعطرات الحسية ، قد صام ، إذ يقدر دا تتقلص حقائل الصوم وأهداهه ينفلص الأجر وتتفوت النسب بينه وبين الورر ، وهذا المعنى بقرره قول الرسول – مالية المن الرسول بينه على لله مى صيامه إلا الموع . وربّ غام ليس له مى فيامه إلا السهر ه .

إن واقع الحال أن أكار المسمدين لم يدركوا من معانى الصوم إلا أنه الإمسالة عن الطعام والشراب والرحث إن الحلائل من النساء ، وهذا القدر من مصى الصوم مد في الحقيقة من واجب أمامين لكل صوم عد عبر أن الإسلام وهو عنى استهدف في مروسه و أدابه وأخلاله مربية الإنسان مادياً ونفسياً وحنياً ، قد اعتبر الإمساك عن هذه الماديات والرغبات وسينة لعابة ، وبدله لنهاية ، والعطفة الى عبادة أسى ، وصوم أكمل وأجمل ، لا يعنى عبد الجرع ، ولا الكف عن الشهوات مناعات معدودات ، تلك هي نقوى الله التي عبر عنها معدودات ، تلك هي نقوى الله التي عبر عنها معدودات ، تلك هي نقوى الله التي عبر عنها

القراد في نهاية آيه الصوم بقوله تعالى : ﴿ لَمُلَكُمُ
تَنْقُونَ ﴾ وتلث حاية يسرها الله سبحاته في شريعة
الإسلام التي أمرت بما يستطاع من أعمال الحير
وسبنتاب كل الشر ، فقاعدة هذه الشريعة في قضية
التكليف تقطي بأن ارتكاب الشرور بأنواعها
المتعلقة حراء على المتعلق ، أما أوامر الله ورسوله ،
متكون أثروم أدالها في مطاق القدرة الدائية لكل
متكلف ، يدل هذا عول أله سبحانه وسالى ،
متكلف ، يدل هذا عول أله سبحانه وسالى ،

وقون الله سبحانه :

الكُم ما حَزَمَ عَلَيْكُمُ إِلَّا مَا اصْطُرِونَهُ إِلَيْهُ وَإِنْ كَيْرَا لَيْعِلُونَ بِالْمُوآنِيهِ مِنْ يَرِعِلْمُ إِلَى وَبَعْتَ مُوالْعَلْمُ وَالْتُعْمُ وَالْتُعْمُ وَالْتُعْمُ وَالْتَعْمُ وَا

(سورة الأنعام/١١٩)

ولقد بن رسول الله مستطيق معدد القاعدة وأكد حقيقها في قوله : a إدا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا مينكم عن شيء فاجتبوه ؛ طلستقبل شهر رمصال بإخلاص الصوم الله وأن الصوم عن للفطسرات وعسس السوءات والسيفات ، وأن مكتسب الصومات الحسن الأعراف والعادات .

وقى شهر رمصان ينهي أن نتأسل تاريخ المسلمين وسجد أن ما أحرزوه من تقدم سبق في سعون الحياة يرجع إلى التزامهم يتوجيهات القرآن الكريم * عبدة وعمل المدين والمدنيا في فإذا فيسيكي الشائل أن فأسلي المدين والمنتواي فضل المدين والمنتواي فضل المدين والمنتواي فضل المدين الشائل أن ألم المناب فضل المدين الشائل أن ألم المناب أن ألم المناب أن ألم ألم المناب أن ألم ألم المناب ألم ألم المناب الم

(سورة الجنعة / ١٠)

رتبعاً لحذه فلا يكون شهر رمصان وصومه مدعاة لإسمال العمل ، وللتراخي في أداته اعتداراً بالصوم ويشهر ومضان ، والتاريخ يحدثنا أن جهاد الرسول - عليه ، كان أكثرها في شهر رمضان ، فما اعتداروا وما عاونوا ، وما كاسلوا ، وما قالوا كا قال غيرهم ﴿ ... فَاذَهُبُ أَنْ وَرَبُكُ فَقَدَيْلًا إِنَّا لَعَهُمَا لَعَدُرُوا اللهِ اللهُ ا

(سورة المائدة/ ٢٤)
ولكن قالوا ﴿ افحب أنت وربك فقاتلا إنا
بعكما مقاتلون ﴾ .

إقدام على العمل وعنى العبادة ولأن العمل في الإسلام عبادة ، فالتجارة والرراعة والصناعة وسائر الأعمال الوظيمية أو غيرها تما قيه إثراء المعياة وإحياء للمصالر والصواح عبادة .

فاتكن الأسوة الحسنة بالرصول _ على _ و بأصحابه غايتنا ، وقد كان حلفه _ على _ القرآن كا خلفه _ على _ القرآن كا قالت أم المؤمنين هائشة رضى الله عبها أي أنه كان مطبقاً فهو جبهات القرآن الكريم عبر تطبيق ، والمسلمون فيم في وصول الله أسوة _ حسة .

وسيرته .. مَعَالِمُهُ .. تحدثنا ض أن السلم الحق ، هو الذي لا يتأتى منه ولا يشاهد في أمر أو هل عس إلا من خلال الفرآن .

(سورة لقمان / ۱۸ **)** : * *

عهدا القرآن يبعى أن يكون ورد للسلم في شهر رمضان ليدعُم داته ويؤكّد كيانه هيسمد ع ويسعد سعه مجتمعه بل والبشرية فاطبة ، ويسود في مذا الكون الواسم الفسيح ﴿ وَمَرَالَتَهُمُواَتَهُمُالُهُمُونَ فَمَا الْمُعِنَالُونِ ﴾ .

(سوره النور [، ع ع

مبالقرآن في شهر رمضان تسعيد الأمة وتوداد هدى وتهنأ برضا الله سيحاله .

و هذه اساسة وباسم الأرهر فشريف أهيء الأمة الإسلامية في شتى بقاع الأرض شعرباً وحكاماً وأسأل الله قافق هذا الشهر الكرم هلاحاً وصلاحاً ووحدة ووثاماً وأمناً وسلاماً وتغيراً إلى أحسن حال جثى تكون الأمة الإسلامية شور أمة أمرجت طاس.

شيخ الأزهر الشريف حاد الحق على جاد الحق وللسلم إذا رغب راحة الصحير، وهدو، البال، وحس الحال آمن واطمأن عليه إلى قول الله سيحانه ﴿
مَا أَمْهِ بَ مِنْ تُعِيمَ وَمَا إِنَّا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا إِنَّا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا إِنَّا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَاللّهُ لَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا لَا أَنْهُ وَلَا أَنْهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا لَا أَنْهُ وَلَا لَا أَنْهُ وَلَا لَا أَنْهُ وَلَا لَا أَنْهُ وَلَا لَكُوا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا لَا أَنْهُ وَلَا لَا لَا أَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ ال

(me (17 / 17) 77)

وإذا أراد المسلم بعد هذا قرام الحياة وشبحد الهمة بالمتعلبات المادية التي تصعو بها حياته وشبلور ذاتيته المساعية ، وتصور ناصعة المياص والصعاء يسرح بنف إلى العلمام ومعه قول الله الحالق الرزاقي دي المقوة الحين ﴿ يَتَأَيُّنُ الَّذِينَ الْمَوْدُ الْمُعْينَ ﴿ يَتَأَيُّنُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

(صورة البدرة / ۲۳۷)

وها هو القرآب يتعهد المسلم بالنصح وينقىء له طريق كل سلوك مستقيم فيقول الله ﴿ ﴿ مُرْجُورُهُمْ





التديين ، ضمور العصلات نعومة الجسم ، حتى أنه اعتطر إلى توك مهنته كعامل فنى في البناء ، لأنه لم يعد يقوى عليها جسدياً ليؤهل نفسه الهنة لا تنظلب جهداً جسدياً .

عرض المسه عن أطباء أعصائين ادين الم الله فحص المرمونات في جسمه أنه أهبل إلى الأتوالة . عرض عليا تقارير الأطباء بناء على ذلك ، كان يجب أن يعالج بهرمونات الأتواثة بدل المعاجة بهرمونات الذكورة . إن مرض المسكرى الذي أصيب به يجعل إجراء عملية جرائية يستأصل فيها عضو الدكورة ، ويعاد قصح خضر الأتواثة عموفة بالخاطر ، لدلك يحجم عنها .. وهو الان ليس له س الدكورة إلى العضو الذي لا وظيمة له . إذ لا ينتصب ، والعدد في الجسم لا ونعرمة الجسم لا ونعرمة الجسم الا

اته لا يشعر بأى رغبة جنسية ذكرية أو أنفوية . وهو يشعر أنه أنفي ويعيش وقف لدلك بما في ذلك اللباس .

جاءتا إلى المركز الإسلامي هنو تغارت بعد أن ابتعد عند المعارف والأصدقاء وبعد أن لقى الصدود من البيئة التي كان يعيش فيها مبدياً رغبته في التعرف إلى الإسلام ، وربما اعصاقه والسؤال الآن :

هل هذا الإنسان في رأى الشريعة ألشي

يستطيع حصور اللقدات الإسلامية المقتصرة على النساء ؟ النساء ؟ وهل يجور دخوله على النساء ؟ والسلام عليكم ورحمة الله وبوكاته .. لمركز الإسلامي شعو تغارت قسم العمل والعلاقات باللعة الألمانية

الجنوب :

أولا 1 الإسلام يدعو المرضى للسداوى:
ويرشدهم إلى علاج ما ألم يأجسادهم من علل ،
وما دول بأبدانهم من سقم ، وقد جادي مدى سي
الإسلام محمد عده المسلاة والسلام ، هما دواه
عنه أسامة بن شريك قال ، لا جاء أعرابي ققال
با رسول الدائمة تتداوى قال : عمم فإن الله م يمون دام
إلا أنول له شماء عدمه من علمه ، وجهده من

وفى الفظ. وقالت الأعراب يا رسول الله انتداوى قال : نعم هباد الله تداووا عإن الله لم يصح دله إلا وضح له شقاء أو دواء إلا داء واحداً قالوا يا رسول الله وما حوالا فال * المرم الأ*؟.

قانیة . أجاز الإسلام القداوی بإجراء جراحة بعطع عرق أو استبدال عصو ، جاء دلك فیما رواه جابر قال :

و بعث رسول الله علي الله أبي بن كعب طبية فقطم منه عرقاً ثم كواه ال

ر كا جاء في حديث عرضية الذي تعلع أنعه يوم الكلاب قال

٣٦) رواه أحد وصدم ما الرجع السابق جداه ص ٢٠٠٠ م

¹⁷ رزاه أحد سابل الأوطار للموكان بسادين ما

وكال إداد ابن ماجه وغير داود والترمدي وصححه ما المرجع السابي

للبس فأوصع

و أصيب أله ي يوم الكلاب في الجاهلية واتنفت أنفا من ورق و صفة > فأتن على ، فأمر في رسول الله . في الما أن الخدائما من دهب و (أ) . وتخريجا على ما ذكر فإمه يجور إجراء جو حة لإناجار علامات الأنوثة المطمورة أو خلامات الأنوثة المطمورة أو خلامات وجود المجواعي الجاهلية في الجسد الذي به علة النساوى والنبي لا تزول إلا يلجراحه باعتبارها وتحبير هذه الجراحة واجبة متى نصح بها وقررها الأطباء الثقاة ، وتكود، علاجاً مأدوناً به شرعاً .

الله الآن من الدكورة إلا العضو الدى لا وظهمة نه اله الآن من الدكورة إلا العضو الدى لا وظهمة نه اله الآن من الدكورة إلا العضو الدى لا وظهمة نه الموقد في الخدون والعلم له من الأبوئة رحية جنسبة ذكرية أو أنتوية الموهو بشعر أنه أنثى يعيش وفقاً لدلك الدك المواد المباس المؤلفة والحالة مده يعتبر عشى يطفياً الجلا يعتبر ذكراً ولا أنشى المواد المعتبر المتبرة أن المواد المعتبر المتبرة أن المواد المعتبر عشى يحلقها المواد المعتبر المعتبر المتبرة كراً ولا أنشى المجال والا المعتبر المتبال أنوائدا ولا المعتبر المتبال المعتبر ولا المعتبر المتبال المعتبر المتبال المعتبر المتبال المعتبر المتبال المعتبر المتبال المتباد والا المعتبر المتبال المعتبر عشى المتبال المعتبر المتبال المتباد المتبال المتباد المتبال المتباد المتبال المتبا

وإذْ كان ذلك يستمر التعامل مع هذا الخنث المشكل مبد الحكم إلى حين تمام علاجه ، واستفرار حالته ، باطمئنان خنة طبية متحصصة لما تشهى إليه حاله فيتميز بالدكورة أو بالأموثة ،

و حينداك بلحق بنوعه من غير انوقع أو وقوع مفسدة ينشى مها ، والآخذ بهذا هو الأسوط الذى تخرص عليه شريعة الإسلاء وننطبه رعاية حق الهمم .

رابعاً: الإنسان المساول عنه لا يحبر بحاله الموصوفة في رأى الشريعة أننى لأنه ولد وله عضو الدكورة والأنوثة ، ويستطيع هذا الشخص حضور اللقايات الإسلامية المتصرة على الرحال ويجلس على صفوهيم ، ويستطيع كذلك حضور اللقايات الإسلامية المتعمرة على النساء ويجلس أمام صفوهين ، ولا يجور دعوله على النساء جواز علاجه جرموسات الدكورة مرة أخرى وشفاك من أمراضه وتعود إليه الذكورة كال اخال سابقاً

ينا كان ذلك

كان الأحوط لحكم الله التوقف عن مخاطة هدا المخنث المشكل النساء والحلوة بين أو بإحداهن وكان من الأحوط حبكم الله تعالى كذلك _ ألا ينقرد به رجل ، ودلك إلى أن يستبين ويستقر حاله بيقين ، أر يقطى الله فيه أمره .

وبهذا يُعْلَم الجُواب إدا كان المال كما ورد بالسؤال

والله سيحانه وتعالى أعلم ..

شيخ الأرهر جاد اختر على جاد الحق

 ⁽³⁾ صحيح الرماري بشرح ابن قدري باللكي بدلا من ١٩٧ و ٩٧ مد أرقى المطبعة البينة المصربة بالأزفر منتذ ٢٥٠ هـ ..



المعمى الذي تدور عليه الآيه والذي لا يتبلر بنه وجه من أوجه القراءة التي قرئت بها ، هو تيميس الكفار من الإملات والهرب من العموية ، وأن الله لا يعجز عن إدراكهم ، وقراءة حمص وجماعة ممه د ولا يُحبس ، بيناء العيمة ، ويحدمس إعرابها وجوها :

منها أن يكون أحيد مفعولى الخسب المحدوقا ، أى لا يحسب الدين كفروا أنفسهم فلا أفتوا من العداب ، فالذين كفروا فاعل بقمل يخسب ويكن أنه يكون الفاعل هو المحدوف ، أى لا يحسب قريق المؤمنين أو لا يحسب قريق المؤمنين أو المحاسب أيا كان وعبيه يكون الملين كفروا سيقوا متحولى الممل و والابة إدن تشجع للمؤمنين وتليت لم جاتبته في نفوسهم من أن المحاسب بصداد أن ينقو المداب ،

وقرأ جمع من القراء : ﴿ وَلا تَحْسَيْنَ ﴾ بشاء الخاطب ، ويكون الحطاب للبنى عَلَيْكُم فالآية تسلية له وإعلام بأن أعداء سينافم العداب أو هو خطاب لكل من يتأتى له الخطاب والآية بهذا واجعة إلى ضموم الفاعل الاكتب أحد وقرلت أيضا و ولا تحسب ، بدون توكيد ، وتحرك اليساء بالكسر لالتفاء الحرفين الساكنين ، وتغنع على أنها مؤكذة بهون يوكيد خفيعة محدوقة .

وقرات جملة ٥ إنهم لا يعجزون ٤ بكسر إلا على أن الجملة مستأمنة ، ويفتح أن حالى تقدير حرف جر محقوف أى لأنهم لا يعجزون ، وقرأ ابن مسعود أنهم سيقوا - والمعنى واضح قيها لا يمنى غم أن يظنوا أهم أفادوا .

ولا مذهب وراء أنواع لإعراب والقراءات، وهي كلها تلاق عبد العلى العام الذي ذكرناه

ههم لا يعجروب الله أن ينالهم بعقاب في الدنيا و في الأخرة ، أو لا يعنجزون المسلمين أن يستصروا عليهم في مواقع أخرى ، وفي كلا الوحهين تسلية فرسول الله ممين معه .

وقرىء ، أيصاً ؛ لايمجرون _ بكسر النوب أي لايمجرون _ بكسر النوب أي لايمجرون _ بكسر النوب وياء التكلم تحفيفا ، والكسرة دالة على الياء ، ويسو التشجيع للسؤمنين ظاهراً أيصاً على هذه القراءة ، لأن الله _ سبحانه _ مع المؤسنين ، وهسم لا يمجرون علا يسجرون المؤمنين

والله المتعلقة على التشجيع أن يؤمر المؤملوب المعداد آلات الحرب لهم عقال تعالى : و وأعدو لهم ما استطعتم على آوة . • أى أعدوا لقبال الشين بينوا العهد كل ما تشركان أو قبال الدين بينوا العهد كل ما وقد انتصر المسلمون يوم القوى و آلات الانتجار ، ما معركة كهرة كهده ، و كان انتصارهم معجزة المسلمون ، فيهوا على أن هذا رس مطرداً ، هياما الله سنحانه لأول معركة يخوشها المسلمون ، فيهوا على أن هذا رس مطرداً ، ولا يحدث في كل رمان ومكاند وقد فسر الله الأسلحة ، وقال عكرمة على الحصون والمعاقل ، وجاء في خطب رمول الله عليه المتصون والمعاقل ، وجاء في خطب رمول الله عليه الموة الرمى ، أعادها ثلاثا ، وأعدو هم الدوة الرمى ، أعادها ثلاثا ه .

والاية عامة تشمل كل أبوع القوى . وهي له كل زمان بحسب تطوره ، وقد كانت الرمايه في عهد الرسانة هي الفنوة الأولى ، صحت عليه رسول الله عليه وقال عمر علموا أولادكم الرماية وركوب الخيس، وهماك أحاديث كثير، نحدح

الرحى وتحت عليه وتأمر بتعلمه . ومنها : ٥ كل شيء من هو الدنيا باطل . إلا نجئة : انتشالك بقرسك ، وتأديبك فرسك ، وملاحتك أهنك ، فإمه من الحق ٤ . وتأديب السرس * تدريه ونعيمها ، وجاء ايص : ١ انتصبوا وبركبوا ، وأن نتضوه أحث إلى ٥

وى وقدا شاع صدع التنابل والصورة وظهرت الات الدامير الشامل ، والأقدار الصاعبة ووسائل كشف حفايا الأعداد ، وعيرها من التقياب الحديثة في الحروب ، والإسلام يدعو لتعلم كل ذلك ، وتشمله كدمة و ما استصنم من قوة ، ووباط الحيل – قد يكون بمنى البرابطة ، أن هو اسم للخيل التي تربط في سبيل الله وقد قرى، قو وحصصت الحيل التي تربط في سبيل الله وقد قرى، وقد وحصصت الحيل من بين أنواع التوى المديدة ، وتحد وهي داخلة في ، لما ها من أحية أكبر ، وقد معتمد على الوجهة والمبرية ، والايرال أنا أثار في استعدادات الحروب وإن كانت المديرة قد المبحدة عهدة الحارين ، ولكل ومن آلات

الأعلاد و قلأون فلوبه عبواً ه أى غيمون الأعلاد وقلأون فلوبه خوماً بنكم وقرعاً ، فلا تحديم وتوعاً بنكم وقرعاً ، فلا تحديم وحين بالمبدوم عبيكم و وهدو قلله ٤٠ أى أهداؤه وأصداء السعمين ، فيل هم بشركو مكة . وهذا واصحجداً لأسم استهانوا بالمسلمين يوم بدر ولوا أن يرجعو ، وبو كابوا يعدون أنَّ لدى المسلمين فوى قاهرة برهبوهم ، وتحاشوا حربهم ، ثم هم رغم خريمهم يوم بدر عدوا يتحرشون بالمسلمين رغم خرهيم يوم بدر عدوا يتحرشون بالمسلمين با

وقد جمعو خريهم القبائل يوم الأحراب ، وهاك أعداء آخيرون الايعلمهم المسلسمون والله مسيحانه مديمهم وحبوًاد، هم اليهود معمو يهودينهم ما أو هم المناقفون ، وقبل هم آهم فارس والروم ، والمسلسون م يكودو يعرفونهم ،

واطلقت الآية للمنم على المرقة ، وهذا شائع كثير ، ولذا تعدى الفعل إلى مفعول واحد . وأعداء الله هم أهداء ديله جور الشرك وأعداء السلمين هم : محاربومه الدين يتربصوب بهم دوائر السوء ، وكان أهل مكنة المحسوب الصفتين كاليهما . وعلى الأحص عقب غروة بدر ، وهيهم نول قول الله تعالى : الانتخدوا عدوى وخلوكم أولياء »

وأو ما كاد الأمر فإن أعداد العدو التي تحيف العدو وترهيم ، تحميهم على الإحجام عن غزو السلمين ، وتقطع أطماعهم في السل مهم ، كا أبا تركب الأعربين عمن قد تحدثهم أيضهم منزو للسمين والعدوان عيهم .

وعن معاشر المستمين بعاني الآن نقص عدة الفتال ، ولذا طبع فيما أعداؤنا من هنا ومن هناك ، ولمستمون الآن في هدد من بقاع الأرض يعددى عليهم، بل لقد تفاخر أعداؤنا وتفاحشوا وعملوا ما لم يكن مشركو المرب يعملونه ، ولو كان لد قوى كائمي لدى المدول الأخرى لرهبا عدونا . هدو الله وعمو الإسلام .

ويمكن أن تتصيدن الآية هؤلاء الأصداء المعاسرين قان لسبلمين اللبين نزن الفرآن في مهدم م يكن مم علم بهؤلاء ، ولكن الله وحده

یعلمهم . وعینا أن سمل جاهدیں أو تكون ثنا قوة ترهب ، وبكل أجل كتاب ، ولايأس من روح اللہ .

ومن هذا يتصبح أن الإسلام بيس دين عدوان ، والامتشوق أخرب المسالمين وإنما المشد القدوا اليحدي تفسه ويرد أعداءه . وتاسب ذلك الحث على الاستعداد . ه وما لنققوا ابن شيء في مبيل الله يوف إليكم وأنم الانظلمون ا

وهذا حث واصنع ، لأن الاستعداد يجتاج إلى النعق الذي وعير المال من الجهد والتمكير وتدبير الحرب .. ولك قالت الآية : 1 وما تنمقوا س شيء ، أي شيء قليلًا كان أو كثيراً ، ومن أي نوع من الإنفاق . 6 يوفّ إليكم 1 والموق لهذا الجراء هو الله العملم يكمل شيء . 9 وأنتم الا تظلمون 8 .

لا تظلمون فيما تنالوبه من ثراب على ما أتعقم فجراؤكم من الله وعدكم به ، والأأحد أوق بعهده من أعداؤكم من التقلمون من أعدائكم بعدواجم عليكم ، إذ يرهبون ما لديكم من القوى ، كما أن حوف العدو وتراجعه أو قطع أطماعه من البيل من المسلمين ، مما يبعث الأمر والطمأنينة في النفوس ، وهذا جزاء أيص والد عد منقدم ، وهذ

والتوفية تعبى الجزاء كاملا عير متقوس ، وقد يؤاد عليه ، وهذه التوفيه في الدبيا وفي الآخرة ، وسيسل الله بدق المهساد والاستعباد فطواريه المروب ، ولكنه يشمل أيضا كل همل لإنهاض الإسلام وستس مبادله مصاعدة المحتاجان ، وبناء للمناجد ، ورعاية مصاغ الأمة و أي عمل مع الاخلاص فيه وقصد

مرصاة الله . كل ذلك ه الي مبيل الله ع وأنه مما يدوى بالأمة ، ويشيع فيها الصعف الذي يطبع فيها الصعف الذي يطبع فيها الأعداء ، أن تكون مراهبها المامة مهملة ، وأن يكثر أن أبائها المرمن ، أو أن يشيع فيها الجهل والمناخر الفكرعة وإدن مكل عبل لإشاء هور تعليم أو مصحات أو إصلاح طرق ، أو استصلاح أراض الاراعة ، كل دلك إنعاق في مبيل الله وكل إنعاق في مبيل الله

ومن هذا ترى أن الإسلام يشد الملام وحقن الدراء . وبحث عن العمل لإسعاد الساس واصعناتهم ، وقد الالبجأ إلى الحرب إلا عدما تدعو إليه العلواريء والظروف ، والظروف متعيرة متطورة دائما ، والاستعداد للحروب وبرهاب الأعداء مو في حقيقته إتراز السلم لأن يُوسِى الأعداء من الأستصار فيكف ولا عن المروب ... وقد جاء في هذا العبدد قوله تعالى المراوب ... وقد جاء في هذا العبدد قوله تعالى الوان جبحوا للسلم فاجتح لها وتركل على الله انه عو السميع العلم ة

و الجنوح المين إلى الشيء ، يقال جنح له وإليه ، و جنح إلى خانب العاريق و جنح إلى مذهب فلان ، و فريق جنح إلى بنى هاشم بيها جنع قريق آخر إلى بنى أمية ، وكلها تمعنى مال إليه واختاره ، والمعل و جمع ، معنوح المين في الماضي والحمارع – كتهض وبسرغ – وجاء أيضا بورن و تصد ع وقرئ ، و قاجمع شا ، يضم النون

والآية نزلت في البيداء قبل غزوة بادر ، وهي تبين مدى ما كان ، والنسبيم هو السلام ، وجاء بمتح السين وبكسره ، ويؤنث في مقابلة الحرب النؤنة _ وجاء في الشعر :

السمسية تأخسد عنها ما رصبت به والحرب يكنيك من أنداسها جُرخُ لهما تهما مؤتنان وبعض العرب بذكرهما يعمى إن مال خصومك إلى السلام وترك الحرب ، فمل أيضا إلى السلام وقومي أمرك إلى الشرك عالى ، والاتحق كيدهم مإن الله ناصرك بسبب ما أدت عليه من حق

صدرت الآية ب وإن ؛ التي نشك في حدوث ما يقع بعدها ، فهي توحى بأنهم من يجنحو للسلم ، ولم يثبت قط أن مشركي مكة جنحوه للسيم ورعب هنه رسوب الله عليه وقد أجابهم إليه يوم خلييه ، ولكهم ظنوا مصرين على حربه حتى بعد فعم مكة

وقيل : الآية منسوخة بالآيه ، تماتلوا الدين لا يؤسون بالله والبوم الآخر ولا يحرهون مما حرم الله ورسوله : وقال مجاهد تاسخهم ، فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وقيل . أمر الحرب والمساقة هلى ما يرى الإمام وقيل أيصاً . إنه

لايهاد الإدام أكار من عشرة أعوام و إدلك آسوة بما همين رسول الله عليه في عهد احديب وقبل الدي رقبل الاية راس في شأن بني فريظة الدي تغضوا العهد وعلى هذا فهي من الإبياء بالغيب والأول الأنعال كلها تزلت في حروة بدر والأول أن تكون عامة لأن مثير كي للعرب لا يقبل مهم إلا الإسلام ، وتد قال الله تعالى ؛ وتابلو الدين بعومكم من الكفار وليحدوا بيكم عنظة و الما نسخت بعد أن تقوى المسمون عنظة والإسلام بدهو اللجهاد ولكه لا يرى لمسلمين أن يلقوا بأيديهم إلى النهلكة ، ولدا رجمي عبر غزو مرس حين طلبه معارية ، وقال لعمرو حين غزا معمر : لا أريد أن يكون بيني وبهر الجيش ماء ، أريد مني أردت أن أصل إليه اركب واحلى واحلى

وديلت الآية بفوله معالى : ﴿ أَنَهُ هُو السَّمِيعُ العلمِ ﴾ [خافاً وتوجمبيحا جملة ﴿ وتوكلِ عَلَى اللَّهِ ﴾ فهو سميع لما يقولونه ، علم بما تكن شيمائرهم





لفضيلة الشيخ/ على حامد عبدالحم

عي شداد بن أرس : محمت رسول الله ﷺ يقول -

من صلّی یرقی فقد آشرك ، و س صام یراتی فقد أشرك ، و من تصدق یرائی فقد آشرك .

قد سمعت رسول الله عَیْنِی یقول . (ن الله عز وجن ــ یقول ﴿ آنا خبر قـــم لمل أشرك یه مانا و کنیره ــ لشریكه ددی آشرك به وآنا حشده ــ عمله قلیلة و كنیره ــ لشریكه ددی آشرك به وآنا حشد هی الراد یک الراد یک المرتبة) .

رعن أنس بن مالك ــ رصى الله عنه ـ. قال . قال رسول الله على ﴿ الله عَلَيْكُ مَا إِذَا كَانَ آخَرِ الزمانَ صارت أمنى ثلاث قرق * فرقة يعبدون الله خالصاً . وفرقة يعبدون الله رياء ، وفرقة يعبدون الله نيستاكلوا به الناس »

فإذا تتعهم الله يرم الفيامة قال طدى يستأكل الناس بعوتى وجلابى به أودت يعبادلى ؟ هيتول وعرتك وحلالك أستأكل به لناس . قال : لم يفعك ما جعمت انطلقوا به إلى النار ثم يقول لمذى كان يعبد الله رياء - بعزنى وجلائل ما أودت بعبادتى ؟ قال بعرتك وحلائك رياء الناس قال . لم يصعد إلى منه شيء انطلقوا به إلى النار ثم يقول للدى كان يعبده خالصاً بعرتى وجلائى ما أودت بعبادتى ؟ قال : بعزتك وجلائك أنت أعلم بدلك عن أودت به أودت به ذكرك ورجهك . قال - صدق عبدى انطلقوا به إلى الجنة

رواه الطبراني

الإخلاص هو إنقبان العبادة والعبل وإحسانهما وكأن العابد أو العامل برى ربه وهو بعبده ون لم يكن العبد يرى ربه فإن وبه يراه و وَمُوَمُعَكُمُ أَيْنَ مَاكُمُتُمْ و سورة العديد ع وأَسِرُوا لَوَكُمُ الْوَاجْعَةُ وَأَيْمِ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ الْمُعَلِمِ اللهِ اله

سورة الملك / ١٤٠١٣

الإعلام هو عشيه الله ومرافقه في السر والحسن، واستواع ما ظهير من عبسادة المرء رما بطن. إنه النبه الصافقة التي تحوّل العمل الديوي إلى عبادة مقبولة

روى الإمام أحمد أن رسول الله مَطْلَحُ قال : من بنياذا في غير بظلم ولا اعتداء ، أو غرس غرسا أن غير ظمم ولا اعتداء ، كان له أبجرا جاريا ما انتمع به أحمد من خسق المرخس ـ بسارك وتمان .

ومن هنا قال النبي لَمُطِّلَّةٍ ؛ أخملمس دينتك يكمك العمل القبيل ؛ رواه الحاكم .

وإذ امترج العمل المباح أو العادة يخبث النها أو سوم الطوية كان هذا رياء وشركا بالله والله والمدين . والرباء من أحطر الآفات والعلل التي تقدف بصاحبها في سواء الجاحم ، ولقد حدرنا الإسلام أن كتاب ربنا ، ومهم بينا ؛ أن من نهى السجعة والصيت بعملة لا يقبله الله ؛ لأن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان حالف وامتى به وجهة الدواة أبوداود ،

يهول النبي عليه . فيما رواه الطبراني : ٥ مه مي عبد يقوم في الديا مقام سمعة وريا، إلا سميم الله به على رعومي الحلائق يوم القيامة ، .

وإن تمام الفوز بثواب الممل كاعلا أن يجعل لله عناصا وخاليا من الرباء والشرك

أحرج الدار فطني عن الضحاك بن قيس الفهرى ، أن رسول الله عَلَيْتُهُ قال : 1 إن الله ـ تعالى ـ يقول : أنا خبر شريك ، فمن أشرك معى شريك فهو لشريكى ، يا أيه الناس أخلصوا عمالكم فه ـ تعالى ـ ، فإن الله لا يقبل إلا ما خفص له ، ولا تقولو : هما فله وبارجم فإنها للرجم ، وليس فله منها شيء ، ولا تقولو، : هما فله ولوجوهكم ، قإبا لوجوهكم وليس فله ضها شيء ، .

والحسارة فادحة في يعيدون غير الله ، أو يقدمون الممل الصالح برجود الثناء من الناس وحسن الدكر ، أو يسجرون الدين نفسه في التغريب من كبير ، أو الاستحوام على عرص حقد

والرائى ، المتظاهر أشد خطرا وأكثر فتبة من المسيخ الديمال . وعلى أهل الإنجان أن يحدروا منه ، وأن يتوجهوا إلى الله مخلصين له الدين

أعرج ابن ماجه فيما يرواه أبو ستعيد الخدري قال • خرج علينا رصون الله عَلَيْظُهُ وتُحِي نتذاكر المبيخ الدجال ، فقال ألا أعميه كم بما هو خوامه ا

عبيكم من المسبخ الدجال؟ قال: فقلنا ، بلى يما رسول الله ، فقال : الشرك الجمعى ، أن يقوم الرجل يصبى فيرين ضلامه لما يرى من تظمر الرجل ، أي من نظم رجل آخر إليه ، والله أعلم

يَّد يصلى الرجل مراثباً .. وهما قد توعده الله بالربىل والحسران وإغلاك , قال الله معالى -عَوَيْنِ لِلْمُصَالِينَ فَي أَنَّيِنَ هُمْ عَنْ صَلَا يَهِمْ سَامُونَ الله الَّذِينَ هُمْ يُوَا يُونِ فِي وَيَشَعُونَ الْمَاعُونَ لَكُ وهاد عني عضر بن عيدالعرور بالال بن بويلة مجعل يصلي ويطيل الصلاة ، فقال عبير ــ رصم الله عمه السلام وأترى دلك تصمأ ، فقال العلاء : أنا آليك بخبره يا أمير المؤسمين . فأتى إلى ملال بن العشائين ، فوجده بضلى ، فقال ك خعف صلاتك فإلى لي إليك حاجة مخمص وسفم وطال بيد الحاجة ؟ مدل له الملاء : تمرف على مِن أَمِيرِ المُؤْمِنِينِ ؟ فإن أَنَا أَشرِبُ بِتُ عَلَيْهِ فِي وِ لابِيهِ العراق فما جمل ل ٢ قال الك علي عمالة سنة ب وكان مبلغ عشرين ألف دره ما ساله العلاء أن يكنب به بدنك شرط على مسه فكتب به عأبي العلاء بالشرط إلى عمر علا ما ترأه قال حراله بالله فكديا أن يعتر الكنا تظنه ذهب فلما سبكناه وجدياء حيثا

وهذا عمر بن الخطاب رفيبي الله عنه _ يرى رجلا _ يطأطئ _ رقبته وهو يمنير ، فيتمون يه صاحب، الرقبة ارفع رقبتك ، ليس الخشوع في الرفاب ، إنما الحشوع في القدوب .

ورأی أبو أسامه الباهلی بـ رطین الله عنه ـ رجلا فی لمسجد بیکنی فی سجوده ، فقال أبت انت ـ لو کان هد. فی بیلن !

قد ينفق المرء فى ترجوه الخير . وقد يتصدق على الفقراء والختاجين ولكن قد يداخله حب الرياء والفتاء من البيس عليه ، وهذا خطيره جسيج . واقد حدو وجل ـ يجدرن من دلك ميتول - ﴿

وَٱلَّذِينَ مُسْمِعُ فُوتَ أَمَّ لَهُمْ مِرِينَاهَ ٱلنَّايِسِ وَلَا يُزْهِمُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَأْتُوْهِ لَلْآجِرُّ وَمِن يَنْكُي ٱلطَّيْطِنِيُّ الشَّوِيا الْمَنْةَ قَرِينَا لَكُنَّ وَمَاذَ عَلَيْهِمِ لَوْ مَامِنُوا إِلْقَهِ وَالْيُوْوِالْآخِرِ وَأَنْفُوا مِنْ زَوْقَهُمُ النَّهُ وَكَانَ اللَّهُ يَهِمْ عَلِيمًا فَيْعَ فَيَا لَكُنْ فَيْ الْمَنْفِقِ فَيْمِيمًا فَيْعَ

سوره النساء ١٨ ، ٢٩ ، ٢٩

﴿ رَمَّنَا أُمِرُونَا إِلَّا لِمُعَنَّدُوا الصَّعْنِينِ لَهُ البِيسَمَنَةَ وَيُعِيمُ السَّالِمِينَ لَمُ البِيسَمَنَةَ وَيُعِيمُ وَيُعِيمُ السَّالِمُ وَيُعِيمُ السَّالِمُ وَيُعْمُوا الزَّكُوفُ وَدَالِكَ وَيَعَلَى السَّامَةِ عَلَيْكُ ﴾

جاه بل صحيح مسلم الدي رواه أبو هر و آ أن رسول الله عَلَيْ قال : إن أول الناس يقصى يوم القيامة عليه ، رجل استشهد مأنى به فعرفه سمه فعرفها ، قال ، فاتلت في حتى استشهدت ، قال : كدبت ، ولكنت فيت الأن يمال : جرى ، نقد قبل ، ثم أمر يه فسحب على وجهه حتى ألقى في النار

ورجل تعلم العدم وعلمه وقرأ القرآن ، قأبى به ، معرفه معمه فعرفها ، قال * قما عمدت فيها ؟ قال تعلمت العدم وعدمه ، ومرأت بيك القرآن ، قال * كذيت ، ولكت تعدمت العدم يقال عالم ، وقرأت القرآن ليقان : هو قارئ ،

فقد قبل . ام أمر فبنُدب على وبيهه حتى ألقى في المار . ورجل رسّع الله عليه ، وأعطاه من أصناف المال كله ، فأتى به معرفه نعمه معرفها قال ما عمدت فها 9 قال : ما تركت من سبيل تحب أن

ينعق فيها إلا أنققت قيها لك ، قال . كديت ، ولكتك فعلت ليقال : هو جواد , فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وسهد ستى ألقى في النبر

وقد رأى سداد بن أوس وحه وسول الله عَلَيْكُ متعبرا فتأم وقال بلكي أنت وأنبى با رسول الله ما الذي أرى بوجهت لا قال أمر أكوفه على أمتى س بعدى ، هنت يا رسول الله وما هو لا قال

الشرك والشهوة الحمية ، قلت يا رسول الله أوتشرك أمنك س بعدك ؟ قال : يا شداد أما إنهم

لا يعبدون شمسا ولا تمرا ولا حجرا ولا ونسا ولكنهم يرايون بأهمالهم، ثلث ' وللرياء شرهـ هو ؟ كال . نعم .

هاحدر أمها المؤس من الرياء في كل ضل ، فهو العدد وسبب النبقاء ، فالمراثن ملعوت ولا تجاح لمل لعنه وسبب الثبقاء به فالمراثن ملعوت ولا تجاح لمن تزين بعمل أهل الآخرة وهو لا يربدها ولا يطلبها لعن في السمورات والأرص

وقال عَلَيْكُ لَمَن سِأَلَهُ قَائِلًا ﴿ مَا السَّجَاةُ عَلَمُ اللَّهِ اللَّهِ ﴿ مَا السَّجَاةُ عَلَمُ اللَّهُ يَا رَسُولُ اللَّهُ ﴾ فعال : ألا تحاديج الله ، فقال وكيف أخادع الله * فعال أن تعمل مَا أمركِ الله ورسوله وثريد به عهر وجه الله 1

العهم أروقت الإعلاص في القول والعس واهدنا صواء السبيل



إمام القيارة صلىلاعليه وبلم

الماء عرا مخدمد جمال الدين محموظ

محمد رسول الله عَلَيْنَةِ . اصطفاء الله ليبلغ أعظم رسالة ، وجعله تحت حواسته وعنايته ، اوخصه بعميم قمنله وكرامته . وهيم له رفيع الحصال حتى استولى من مكارم الأعطاق كل مكرمة لم يشها إنسان قبله ولا بعده حتى وصفه الله بقوله ﴿ وَإِنَّكَ تُسَلَّى مَظِيمٍ ﴾

سورة القلم ... آيلا . ٤

مَا لَمْ تَكُنَّى مَمْ لَمُ إِنَّاكَ وَهُمِّلُ ٱللَّهِ مَقِلُكَ عَلِيمًا ﴾

سروة اضماء له آية : ١٩٣

ملا عجب إدن أن يظهر عليه الصلاة والسلام في أمور الحرب والصراع مالا يتسامى إليه القادة الدين تعموا شرفها ، واعتدوها صناعة .

● وسند بدأت الدعوة الإسلامية ، يدا معها مراع طويل واجه فيه المسلمون أعداها بريدون القضاء عليهم وصندهم عن سبيل الله و مستخدمين كل أساليب المقارمة والصغط والحرب ، لكن الرسول القائد عليه المساسقة الحكيمة و فيادته الرسول القائد عليه الدعوة الإسلامية على خو الاستراتيجي ، لصاخ الدعوة الإسلامية على خو المعاور إحرار النصر على اعداته ، وبلغ حداد تحويل

وق عجال القيادة ، اجتمع في رسول الله عليه الله عليه من الصعاب والعدرات ، عا تشرق في عبره ، ، عمد الشي كا يقول الله معالى

﴿ لَنَدُكُانَ لَكُمْ فِي رَسُونِ اللَّهِ الْسُورَةُ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهُ وَالْمُوعُ الْكَيْمِ رَبُّكُواللَّهُ كَلِيدًا ﴾ .

سورة الأحراب _ آية . ٣١

وإدا المحال الدارة العسكريور، يتعلم و سود التيادة وسعوب و على يد عيرهم و من القادة والمعلمين في المعاهد العسكرية وإذ المرسول المحال في المحال العسكرية الم يأحل عاميره من وإنما أحد عن القياد حو شاهد حوالله حيث في بعان

﴿ وَأَمْرِ لَ أَلَهُ عَلَيْتُ أَلَكِنَتُ وَ عِكْمَةً وَعُلَّمَكَ

اتجاهاتهم ، من العداء للإسلام إلى اعتناقه ، وليس ذلك فحسب ، على إلى رقع رابة الجهاد إلى سبيل الله

خسبهادة التساريخ

وقد شهد التاريخ أبه في غضون حفر سبوات بعد الهجرة ، استطاع الرسول عليه أن يستبيء المة ، ويقم دينا ، ويصبع سريعا ، ويربي جبلا ، ويسي جيث ، ويؤسس خصاره إسلامية زدهر ف قرونا عليلة ، ويكتبه فصلا من الله عليه وعل أنه ، أنه لا تجد بيا من الأجياء و ترك أنه عليه مثل الحال التي ترك سيادنا عبد عليه أمته عليه ، فلم بلق صلوات الله وسلامه عليه ويه ، حتى المتقرب أمته بشبه المعنز ، وسكمها العادل ، وستريعاتها الكاملة ، وحيشها العظم المادل ،

وجريرته العربية خالصة لها

وصد عهد الخيمة الأول أنى بكر الصديق رضى الله عنه ، بدأ صراع بين المسلمين وبين أعظم قبرتين عالمينين في ذلك الوقت ، وهما عارس في الشرق ، والروم (الميز طيون) في الشمال والغرب ، وقد كانت الأمة الإسلامية قادرة عن مواجهة ذلك التحدي الكبير بقصل الله ، فكانت الخصاة النهائية الملك الصراع الطويل ؛ التصار المسلمين على كك الإمبراطوريتين الكل ما وراءهما من لارخ حرى طويل وخيرة عميقة بعران المورب من للرب عرف طويل وخيرة عميقة بعران المورب أن الأمة الإسلامية كانت أنه رائدة المحتمارة الإنسانية في حيادين العلوم أنه والدين العلوم المدوم المدور المدور المدورة المدورة المحتمانة الإسلامية كانت المدورة المدور

مختلا عل تعل دار دار

الصراع في عهد التبوة

- وثبد قاد الرسول للهي ثمان وعشرين عزوة حلال سبع سبين بعد الهجرة ، فقد شرج إلى غروة ودان ــ وهي أولى الغزوات في سغر من السفة الثانية للهجرة ــ وكانت فروة نبوك آشي عرواته في رجب من السفة الناسعة للهجرة
- وإلى حالب العروات ، بعث ساعيه الضلاة والسلام _ أصحابه في عدد من السرايا يقترب من الخمسين بحلال تسع جبوات ، ابتداء من سرية حمرة بن حبد المطلب _ رخبي الله عنه التي بعثها إلى العيمن في والصاف من البيئة الأولى للهجرة ، والتهاء بسرية على بن أبى طالب سارمين الله عنه التي بعثها إلى بلاد مُدجع في الإمن في وحضاد من السية العاشرة للهجره
- وبعد حدد الرسول القائد على و الهدف الاستراتيجي عا المدف وهو يدعو ربع في أولى الغروات اخاصة وهي عزوة يدر الكبري : و إلكهم إلى تهدك هذه العصاية من أهل الإسلام الا تعيد في الأرص و (١) ويتحديد هذا الهدف ريط الرسول على الأرص على الدفاع عنها ورحمل بدء القدرات الدفاعية و فصية أس ومصير و
- وقد أثبت المسلمون بهيادة الرسول و أنهم الاحران على القبام بكفاءة عالية بأعمال القتال على محدالات أشكالها على عميهات الاستطلاح

وه ع المدف الاستراتيمي و عو الحدف القند يسبب للحدوب أثناء سير المسراع المسلح من الأصرار ما يؤدى إلى إسدات تغيرات سادة في الاقف العسكري والسياسي ويوثو الذيرا الملك

العبيمية والأجتاعية

على تطوير الصراع المسلح ككل (٢) ان هشام - البديرة البوية ــ القميم الأبرل (جم ٢: ١) ص ١٤)

رالإغارة والدفاع والهجوم (") والحميلو والعفارد، وغيرها ، فنجاج الجسليسين في هذه العسليست التبرعة شهادة من التاريخ على ما كان يتمتع به جيش الإسلام الأول من كماءة قتالية عالية ، ودليس ناصع عبى أصالة مبيديء العسكرية لإسلامية التي تعلمها المسلمون وهوبو عليه عبى يذ الرسول القائد علية فتند المدومية العسكرية الإسلامية ومعلمها الأول ، إد ليس من شك في أن المعارك احربية هي الحك ؛ الدي تظهر ميه قيمة العظريات والمباديء العسكرية وسنتوى العدريب والاستعداد القتائي المجبوش

- أم إن المسبوق من علال تلك العميات و اكتسبو ؛ حيرات تنالية في تواجهة القوات غير النظامية كالمشركين والبهود ، والحيوش النظامية كالبروم ، وعلى أساس تلك الحيرات أصبحو مؤهلين عسكريا لمواجهة الهرس والروم مد عمس البوه ومنذ عهد الخليفة الأول كما قدمنا .
- والنظرة الثاملة لعروات الرسول عَلَيْهُ علال
 بدوات الصراع توصح ما بلي

في السنة الأولى بلصراع (وهي المبنة الثانية للهنجسرة) قاد حبست المصلاة والسلام ثماني عروات ، رق السنة الثانية للصرع و ٣ هـ) قاد أربعا ، وفي السنة الثانية (٤ هـ) قاد ثلاث ، وفي المسة الرابعة (٥ هـ) قاد أربجا ، وفي السنة الحدية (٣ هـ) قاد ثلاثا ، وفي السنة المسادسة (٧ هـ) قاد أثنين ، وفي السنة السابعة (٨ هـ)

- ويندراسه هذا التوزييع الكمنى والومسي
 لتعزوات يمكن استخلاص من بل:
- ان الرسول تهليد و لم يتخلف وعن مباشرة بيادة العمليات العسكرية و طوال و هرة العمراع (من سبة ٢ هـ يل بينه ٩ هـ)
 العمراع (من سبة ٢ هـ يل بينه ٩ هـ)
 العمراع (من سبة ٢ هـ يل بينه ٩ هـ)
- ٢ وأنه عليه الصلاة والسلام قادة أكبر عدد ، من العمليات وهو تماني عزرات خلال العام الأول للصراع بيها كاف عدد العمليات التي قادها في كل عم يعد ذلك لا يتعدى ثلاث أو أربع عبليات .
- ویستماد می ذلك آن الرسوں عَبِّلِیْ قد قرر مهدا هاما من مبادئ، القیادة هو أن 1 إعداد كادة المستقبل 4 من اسمی مهام القیادة ، وأن قبمة أیة قیادة نقاس عمدار ما صنعت وعدمت لأمنه می رجال صاحبی انترلی الفیادة و هو ما موصحه فیما

(١)إن التركيز على قيادة الرسول المؤلفة الأكبر عدد من العمليات في ٥ أول ٥ ستوات الضراع ٤ ٨ غزواب > أمر له دلالته التي لا تغيب عن القائد الخير بالقيادة وهي الحرب . قس حيث إعداد القائد وإعداد المقاندي بال

> (٩) يس صوابا فهم الهجوم على أنه مراتف العدوين ، إأن خجوم في اللي الصبكري خين من أعمال القبل تتجوك فيه القوة عو النام لينزيه ، والتبنيم الطروف في العمليات

طَنفاعية - وقد التصبت الفروات والسرايا على أصال هجومية -ق إطار الاستراليجية الإسلامية فلدة ع عن الدعوة

هذا التركيز صروره حيوية عالأن أولى مسوات الصراع تعلم مرحلة و ندريب أساسي ؟ عكوسون فيها أن خاجمة إلى و الإشراف المباشر والموميول » من القائد العلم شحصيا عاميث يقدم لهم الشل والقدوة في القيادة والصكير والتحطيط والقدل.

(۲) وقاده الوحدات الفرعية التي ينالف منها الجيش يباشرون القهادة تحت عمه ويصره ، ويتغون أوامره وتوجيهاته ، ويرون أسلوبه في التمكير وتقدير المواقف والخاد الفرارات والتحليط لسمركة وإدارت والتصرف في مواقعها ، وبلك برصة طيبة و للتعلم على ظهيمة ، واكتباب اخبرة القتالية في الوقت عليه .

(٣) وما كان الرسول العائد عليه حريف على مشورة أصحبه ، فإنهم بدلك اعدربول تدريها عبيل عبيل أهم ، مهارات الفياهم و وهي في التمكير واستحدام العثل والتعبير عن الرأى من خلال مشاركهم للقائد للعمم في المحدوث ، ومن أمشة ذبك أنه عليه استشير أصحابه في و بيما تبول المعركة ، في غزوة بانو ، كما بول على مشورة الخباب بن المتزرا فانتقل بالحيس مشورة الخباب بن المتزرا فانتقل بالحيس الدي أشار به لأنه يتحكم في بار

 ﴿ ٤ ﴿ إِن هَالَ الأَسْلُوبِ يَعْمِدُ قَادَةُ المُسْتَقِيلَ ﴾ مِن حيث إسم يكسبهم القسماءة على إصدار القرارات السبيم في وفتها هاسب كايعد

م أهم خصائص القيادة الناجسة ، ديث لان سناركتهم للتائد في المنطبط تنجج هم معرفة عبيقة بمكرة وأهدامه ، وإحاطة والية بجوانب الموصوعات والقضايا المتعقب بالصراع واستراتيجيته ، عد يمكنهم من اتخاد القرارات في المواقف التي يواجهوبها و دول الماجة ، يلى الرجوع بلى القيادة العليا ، وحاصة في الواقب الماجة أو التي لا تحصل التأخير

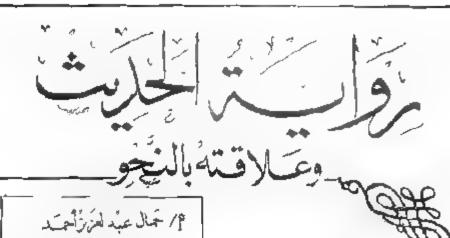
النتائج لاستراتيجية للعزوات و لمسرايا ● وغسله تحقيق به بفصل الله به الهدف لاستراتيجي اللكي حدده الرسول عَلَيْكُ وهو يدعواريه في بدر كما عدما ، وهو و تأمير الدعوه وقيام الدولة الإسلامية وتوحيد شبه الجزيرة العربية لأول مرة في الداريخ عمت لواء الإسلام ، وكان مى تحقيق هذا الهدف :

أن قريشاً وهي و الجميم الأساسي و أقبت
 عن الإسلام بعد أن ظلت عشرين عاما قصد عن
 حين الله بأساليب الضمط والإيذاء والجرب.

سُرَ كَدُلْكُ عَاهِ المُستَضَعَفُونُ النَّسِ أَخْرِجُوا مِي دَيَّارِهُمْ يَخْرُ حِنْ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبِنَا اللهِ ، إِلَى بلدهم تَحْتُ أَعَلَامُ الإسلامُ والسلام

- وأثم الرسول كل الله - في أول يوم لمتح مكة ـ مادعا إليه منذ عشرين عاما ، وحاربته مريش أشد كرب فيه ، وهو تحطيم الأعسام والقضاء على الرثية في البيت الحرام

- ومن تم توقر للدولة لإسلامية الأمن والاستقرار لكس تؤدى رسالتها السانية لحير البشرية .



يقف الحديث الشريف إلى جانب المفرآن الكريم في كل قصاياه ، ومكانة السنة في التشريع الاينكرها إلا من ينكر عقله أو من يُفاعط في الحقائق نفسه ، فهي الأصل الثاني الدى تُستَقَى منه الشريعة ، ولما عن حاجة المفسرين إليه ، فإن فيه حصانة الشريعة ، ولما عان حاجة المفسرين إليه ، فإن فيه حصانة الإنسان من الملحن والمحريف ، وص لمه نكلم كار المحدثين والمستغلبي بعلوم الحديث حول هذا الانسان من الملحن والمحريف ، وص لمه نكلم كار المحدثين والمستغلبي بعلوم الحديث حول هذا المنطلب ، وأفاضوا فيه ، من ذلك ما يمكيه السيوطي نقلا عن ابن الصلاح _ رضي المد عه _ فيلانه.

وأما الحديث فقد قال ابن الصلاح ، لى عنومه ، بينغي ألا يروى حديثه بقراءة لكنان ,
ثم روى عن أبى دارد السبخي قال , سحت الأصمعي يقول إن أخرف ما أخاف على طالب
الحديث ... إذا لم يعرف النحو ... أن يدخل في يتملة قول النبي ﷺ ; ، من كدب على فليتبوا
مقمله من المناز ، ؛ الأنه عُرَائي ، م يكن بدحن ، صهما روبت عند و لحنث فيه نقد كدبث
عبد ها?؟

تتبحالط البراق فر١٢٨ - ٢٣٠.

(٣) المديث اخرجه البطاري كتاب العدم عامده إلى حي كدب على النبي على إلى معجم عليه ١٠٨٠ وق صحيح مسلم بزراءة لفظ بجيب و المقدم عدم تغييظ الكنب على رسول الله على مرابع و ١٠٠ ومعجم الأدياد ١٠٠ ٥ = ١٠٠ والصعقة الفندية في الراد على منكري العربية ١٣٣٠ (*) المكانب مدر مدهمبيكاية بدر العلوم ــ جامعة القاهرة () المكانع الدهية ... ساله دكتراه نجامته الارهر الشريف كلية اللبت العرب تحقيق ربان باسين سنة ١٩٧٥) ص. ٢٧٠ ووانظر وراء عنوم المديت لابن الصلاح و شرح والحليق دور الدهن عنر الجريدة ? ... والضيد والإيضاح، شرح مددمة ابن الصلاح

قال ابن الصلاح " عجلًى على طالب الحديث الديث يتخلم من التحر واللعنة ما يتخلص به س شيد اللحن والتحريف ومعرتهما ، وروينا ض شعبة قال * 2 من طلب الحديث ولم يشهير العربية – أبو قال النحور فعتله مثل رجل عليه يُرْسُنْ سِس له بأس ، (1)، أو كما قال

وحدَّث التوخي عن جابر قال : قلت مثنَّقيِّ أَسمع الحديث بعير إمراب فأعربه ؟ قال : معم ، لا يأس .

وأخرج البيبتي في شعب الإيمان عن شعبة قان " الرق كاد المحدّث لا يعرف البحو فهدو كالحمار تكون على رأسه عقلاة بس هيا شعير ه ويعون الشيخ الأنصاري " محدث النحدة واللمة ، أي وجب المأشها على من طلب الخديب بأن يتعدم من كلّ مهما الا يتخلص به من شين النحل وأخوية ومعرتهما ؛ لأن ذلك مقدمة الواجب الشريعية ، وهو واجب ، ومقدمة الواجب وحدة ، وقال الشعبي : والنحو في العلم كالملح في الطعم لا يستغيى شيء عه » .

وهذا المعنى الذين يَّه عليه كبير الهدلين (ابن الصلاح) أخده الخافظ العراق وشرحه نثرا ونظماً . نثرا في كتابه • (التقييد والإيضاح في شرح مقدمة ابن الصلاح، « ونظما في ألعته الحيايتية الشهيرة المنظومة جول مقدمة ابن

المملاح مدقال الحافظ العراق".
ويعملر اللتحاث والمستحسا
على حديده أن يحرفها
هيدحيلا في قوله من كليسا
قيدتي النحو على مَنْ طليسا

والأخذ من أقواههم لاالكتب أذَقَعُ للتصحيف فاسمعٌ واذَأَب

هم شرح العراق تقسه ألفيته في الحديث في كتابه ه هنام المعيث 1 ، وأورد كلام ابن الصلاح في رصف بيواية الحديث وشرط أداله ، شم راد : ه وقاد روينا عن حماد بن سلمة أنه قال لإنساق إن لحث في حديثي فقد كديث على ٤ فإني لاألئ ، وقد كان حماد إماما في ذلك (١) .

وقد نظم السيوطى ألفيةً في الحديث على شاكلة ألفية العمراق ما تشرح مقدمة ايسن المملاح ما عرض فيها للعلاقة بين النجو ورواية الحدث جاء بها(٤٠).

وساسم الحديث بالسنجار عن فَهْب، كمشل الحمسار فليتمسرُ ف جعمله وضعشة ويقفهله وغود ولفسيه

ثم عاد تدكر شرط الحليث فيها فقال ٢٠٠٠ : واحذر من اللحن أو التصحيف عرفا عن التهديل والتحريف

٢٥) فتح البال على ألفية العراق فتنيخ الانصاري ٧٤ (١٧٥ لاء)
 ٢٥) ألفية الحدث المراق ٢١٥ لـ ٢٦٥

(٨) أفتح الجنيب بشيرح أنفية المعدد السراق (٢٦٠ - ٢٦٥)
 (٨) أفتة المدن في المدن في المعدد المعدد

(٩) أأنية الجميث للسيوطي (١٨٥٣)

(۱۰) ألف العديث البيوطي ۲۹۹ مواقلاصة في أصول الجديب المعلى يتحتن البيدوطي ۱۹۹ ما ۱۹۹

التأميد والابضاح شرح مقدمة ابن الصلاح . ١٩٩
 الرّس - قدموة طويله كان النّسكك پليسونها في صدر الإسلام ، أن هي كان أو ب رأنه مده ، مانزقٌ به : دا عةٌ كان أو مشكر الو خُيثٌة و اللسان برس ، ١٤٧) .

⁽⁹⁾ الطابع السينة - 89

على الصواب عُغَرَبًا في الأقوى كدلك بدهب بن قارس إلى أن حامق المديث يلرمه تحصيل النحو ، ولابد له من الوقوف على دقائقه ، وإلا فسرعان مدير لمن إلى النحن ، وقد حل على من يقول - من الحدّيّن ، إننا محدّيون فيرا المحافظة ، ولا شأن لما يتحصيل علوم غيرا اللحن فيرا يكبونه ويقرعونه اجتنابهم بنعص الدنوب ، فيما يكبونه ويقرعونه اجتنابهم بنعص الدنوب ، وأما الآن فقد تجرزوا حتى رأينا المحدّث يحدث فيلحن ، والفقيه يؤلف فيلحن ، فإذا نبيد قالا : ما تدرى . ما الإعراب ، وإنما عن محد الدون وفقها ، فهما يسر ف بما يُسَنَّهُ به إلليب ، .

وغندها عرص الإمام النووى _ رحمه الله معالى _ نلعموم التي يعتمر إليها المحدث عَدَ النحو مها ، وسماء العربية قال ١١٠ : و هما يُعتَقَرُ إليه نس أنواع العلوم صاحبُ هاه المساعة _ يعنى صحاحة الحليث _ معرفة الفقه و الأصولين والعربية .. ويحو دلك من الأدوات التي يعتقر إليها : .

كدلك ترر الشركاى لصاحب الحديث بيل أن يلج حبًا العلم ، أن يحصل أداته وهي النحو يقول(١٠٠٠ ، ١ إنه ببغي لطالب العسم _ علم الحديث _ بعد أن يغم لسانه عا يحاج إليه من

النحو أن يقبل على سماع الكتب التي جمع هيها أهل العلم فنون الأُحديث . . .

وينقل الدكتور عبدالفتاح لاشير خش عبدالقاهر الجرجاني على المحدّقي والفقهاء في تركهم النحر والزهد فيه فيمول المحمد التي غبدالقاهر الجرجاني سرحه الله سي بوجد عامة المحدّقين والفقهاء قد وهسبوا في المحمو ، وهسبروه لما خزّ عليهم الاستعادة سم ، نتيجة ما شابه من فلسمة ، فوجه تعليم اللوم والمتاب ، ودهب إلى الن من يصد عن تعليم اللوم والمتاب ، ودهب إلى الن من يصد عن تعليم اللحم فكرة إصحار القران ، وأنها لا يكون تعليم الله من طريق البطم ، وليس النظم إلا أن نصع كلا ما لوصع للدى يقتصيه علد النحو ، ويعمل على قوانينه ، أصوبه ،

ومن الأسباب التي أوجيت الاحتلاف بين المسلمين في آراتهم - كا مرى ابس السيد المعلمسين في آراتهم - كا مرى ابس السيد المدينية ، فذهب في دائث إلى أن المدينية المأثور على رسوك الله مها أنه المدينية المؤلفة الثالثة وهي : الجهل بالإعراب ، وضرب المنك أطلة حية تبني أن الجهل بالإعراب ، وضرب عادير شرعية ند تصل إلى حد الكمر ، إذا عادير شرعية ند تصل إلى حد الكمر ، إذا العلم اعتقده تائلها ، يقول البطلومي (١٥٠٥) . والعلم الثالثة ، وهي : اجهل بالإعراب ومبائي كلام

 ⁽١١) الصحير اف والتراكب النحرية عبدالله ج الانبين

⁽١٠) نقلا من قواهد التحديث في مون، بضطلح التعيين للقاعي

⁽١٣) أدب الطلب وستين الأرب للشوكاني ١٩٨.

⁽¹²⁾ التراكيب النجرية ص: (25) الإسناف و التبيه على الأساب التي توجيب الاختلاف بين

 ^{(*} ١) الإحمالات التيم على الأسباب التي توجيب الاختلاف بين
 انسلمين أن آرائهم للتغيير * ١١٤ - ١٠٤

العبرب ومجاراتها ، وذلك أن كنيراً من رواة الحديث قوم جُهَال باللسان العربي ، لا يعرفون بين الرفوع وطعيوب والخفوض ، ولعمري لو أن العرب وضعت لكل معنى بمظأ يؤدى عبه لايلتيس يعيره لكان لهم عدر في ترك تعليم الإعراب ، ولم يكل بهم حاجة إليه لي معرفة الخطأ من العبواب ۽ ولکن العرب قد تفرق بين المديس المضادين بالحركات فعطء واللفظ واحد ألا ترى أن الفاعل والمعبول ليس يشيما أكثر مرر فرفع والنصب ؟! فريما حدّث التمدّث بالحديث فرفع لمظة جنه ينوى أمها وخاعمة فاء وينصب أحرى يدري بها أنها ﴿ مَعْمِهَ ۗ ٤) فَقُلْ عَنْهِ السَّامَمُ ذَلَكُ الحديث فوقع ما بمب ، و بصب ما رقع تبيلًا منه بي بين الأمرايي ، عانمكس المعلى إلى صد موأراده الحَمَّدُثُ الأَوْلُ ، آلاترى أن قوله يَثَلِّيُكُ ﴿ وَ لَا يُعْرَّلُ قرشي صبّرًا بعد الرسوم با^(۱۹) بد. جرمت كان مه معنی و وزور ربعت بله معنی آخر و

قال العلماء و معنى الحديث الإعلاء بأن قريشاً يُسْلِمون كُنهم ، ولاير تداُحد سهم كما ارتد غيرهم بعده عَلِيَّكُ مَشْ شُور ب وَقُول سَنْبُرًا ، وفيس المراد أنهم لايتتلون ظلما ضبرا ، فقد جرى على قريش بعد ذلك عا هو معلسوم (١١١ ، وفي

تأويل؛ بشكل القرآن؛ لابن قتيمة " ١٠٠ ممن رواه جزجا أوجب ظاهر الكلام القرشي ألا يفتل إِنَّ ارتِكَ ، وَلاَ يَتَنفِي مِنهِ إِنَّ يُصِّلُ ، ومن رواه رفعا انصرف التأريل إلى الحير عن قريش أنه لا يرتد مها أحد ص الإسلام فيستحق القتل 6 ، أنَّما ترى الإحراب كيف مرقى بين مدين المعتين إد فالمراد أن القرش لا يعود إن الكمر فُرُفُتُل على كفره صبرًا وفي إعراب الحديث للمكيري(١٠٠ : ٥ صيرًا مصدرًا في موضع الجان أي لا يقتل مُعلَيْرًا أي عبوسًا ٤ ... وأن عقود الزبرجد على سند أحمد للبيوطي((*) : وقال ميليمان بن حنف النجوي ل كتابه ، ٥ الدرة الأدبية في بصرة العربية ٤ : لو رُويٌ ﴾ يُقْتَلُ ﴾ خُرُّ ، وأنسد ملعني لاتحصاله أنه لاَيْقُتُلُ قَرِشُمُ وَإِنَّ الرِّبَدُ ، وَلَا إِنَّا تَقُلُ ، بَلِّي رَفَّمًا ، وانصرف التأويل إلى الإخبار أن قريشا لأبرتذ أحد منهاعن الإسلام ، ليستحق القتل ، نقبه ابن الصالع في تذكرته ١

ولو أن قارتاً قرأ : به هو الأول والآنجر ٢٠١٤ فقعح الحده لكان قد كفر وأشرك بالله ، وإذا كسر الحده آمن ووحد ، فليس بين الإبمان والكمر غير حركة ، وقدلك قال النبي المحلة ، وحم الله امرأ أصلح من نساند ٢٠١٥ وقال عمر بن الحطاب

ر. لإن عقود الزوجد على مسدر الإنام أعبد السيوطي ٢٩/٢

Transition (11)

(٣٣) بالدين إكره النشى في د تدكره الرسوطات س٠٠٠ . وكذا دكره السيدول إن كشف الجناء برقم ١٠٤٠ و ١٠٠/١) ويزلم ١٣٧٨ ع ١٣٧٠ ع بولكو أن بشيد ، الكن مطاه صحيح ويزيده ألايات والأحابية الأخرى التي تحث على ضرورة أن يسلح الإنسان من مسلم ، وأن يجيد في تعلم الموبية خيط الشريعه (۱۹) حمدیت اعرجه مسلم کتاب الجهاد والدیز باب ا لایقتل فرقی مهیرا بعد الفتح ی برقد ۸۸ (۱۴ ، ۱۲) ، راندارمی کتاب اندیات باب « لایقتل قرش صبرا ، برقم ۱۳۹۱ (۱۱۹/۲) ، وأحمد فی است ۱۹۲۴ ، ۱۲ ، ۱۲۲ وستکان آلائل فیطنوی ۲۲۷/۲ ، ۲۲۲۲

(٣٦) انظر هامش مينجيح مسلم پيسٽيق الأساد درسرم عسد څود ميداياق ١٩/٠-١٠

> وده) عارض مشكل القرآن لاين فنية ته و وقد) إمراب نفعيث للتكريق ١٧١ .

PARTIES III.

برصى الله عنه ١٠ و تعدو الفرائض والنحن كا تعدول القرآن و اللحن بى اللعة النحو وكان أيو العباس أحد بى يحيى ثعلب أيحل أصحاب المديث و وكان مع اشتغاله يعنوم العربية الإيرال مه حتيل إلى عنوم الدين و قروى أبو بكر ابن عاهند أنه قال له الله المالية عالمية المشتغل أهل المالية القرآن بالقرآن فقاروا و واشتغل أهل المحديث فقاروا و واشتغل أصحاب الحديث المديث فقاروا و واشتغل أنه بزيد وغيرو و بالحديث فقاروا و واشتغل أن بزيد وغيرو و بالحديث فقاروا و واشتغل أن بزيد وغيرو و عليف المحديث المديث ما يكون حيل في الآخرة ؟ قال اس عاهد و أيت تلك المبل عاهد أن المياس عاهد و قبل له . إنك عاجب العاس مني السلام و وقبل له . إنك عاجب العاس مني السلام و وقبل له . إنك عاجب العاس مني السلام و وقبل له . إنك عاجب العالم

المستعبل ، قال الروديارى ، أراد أن الكلام به يكمل ، والخطاب به يُجْدُل ، وقال موة أخرى : أراد أن جميع العلوم معتقرة إليه ، وكان العلب هذا يُلقُب بيد ، فاروق النحويين ،

تلك هي أقوال الحائش في شأن طالب الجديث وفي شرط روايته ، فالعجب كل الصحببه عمل لا يعتم جن العربية والنحو إلا الإسم عثم هو لا يقيم الكلم المصبوط بالمشكل على السلامة ، وإذا به يتسور أضعب المراق ؛ فيذعم الاجتهاد ، ويقيم نصبه حكماً يقمى بداعاً والصواب على ألمة الإسلام ، فينا أضدق سخرب له من المثل حماد حرصى الله عنه أضدق سخرب له من المثل حماد حرصى الله عنه م كمثل الحصار عليه علاة لاشهور فيها ..

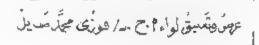
(٣٣) وقال ديو مكر إلى ليضاح الوقف والاجداء عند و وحدثث برياد بن هارو إلى بياد الحديث ، فقبل نه ما الليس ؟ بقال النحو

(۲) مجالس ثملب (تحقیل الاستاد الرحوم مجدالسالام هارون) ص ۱۲ د والبراکیب النحویة د الاشیل الرواغ بـ ۵۵ دومعجم الأدرد (۱۳۹/ ۱۶۰ ۱۶۰



USURY

The Lender's Long Lament





﴿ الذِيرَ الْحَكُلُودَ الزِيَوَ أَكَانَتُو مُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ لَذِي يَحَمَّمُ النَّهَ عَالَى ﴾

مشرت مجلنة ، الاقتصادي ، The Economist » الشهيرة ، التخصصة في معاجة الموصوعات السياسية والاقتصادية والمائية ، والتي عبدرت في لمدن عن المدة ٢٥٠ ديسمو ١٩٩٣ م - ٧ يتاير ١٩٩٤ م ، تقريرا عن ، الربا ، ، يقع في ثلاث صفحات (١٩٩٣ حتى ١٩٥٠ م ، رئم تسبب المجلة التقرير إلى كاتب يعينه

والتقرير بعدة عامة يصحدث عن وعلماملات الربوية ، في سوك الدبارية ، وموقف عصمات العربية ، وموقف عصمات العربية ، اليهودية النصرانية) ، من هذه المعاملات اللي حرّم الله تعالى الليامل مها في كل شرائعه المدموية ؛ وأرد المعانة الدامل مها في كل شرائعه المدموية ؛ وأرد المباعدة الربا

وعلى الوحم من أن القرير تبارل عالفصيل موقد اليهود والنصارى في مختمعات العربية والرجال الدين منهم والعامة من الناس من هذه للعامالات الريوية ، وعلني استياحتهم لواحدة من

سرمات الله ، من حلال البنجابل من طربه. ـــ استخدام لعظ ، فائده ، interest ما فعط . ربا ، المتعمية والتصليق .

۔ تحریم النعامل بالریا سی تبل ، أو مع بعص لأشخاص ، وتحلیل دمك الباق الناس أو معهم (كا مياتى مفصيعه بعد منبل)

أتول على لرعم من ها: ، فدم يسم التعرير ال كبر كار الكريم كار الكريم كار حاصا في تحريب الكامل عرباً (العائدة) ، فكان البعض ص ١٠٤/١٠٤ كانا بيل

Islamic Societ as Trod an easier path.

Specific in junctions in the Koran against riba /interest) Were broadly Followed Without Controversy

بيداً لتقرير بسرد قصة خبالية طريقة فيقول حدما أشرف أحد المرابين على الموت أى مروجه وبه وجعلهم يُقسمون أمامه بأن يُقسسوا شرونه إلى ثلاث أجزاء - أوله نزرجه كي تستطيع الرواح من بعده ، واجرء الثاني لأبنائه ومناته ، أما الجزء الثالث فقد أوصبي بأن يضموم في حقيبة يعتقوب في وقبته وتدفي معه

ويمد أن معدت العائلة الوصية ، ومعنى بعض الوقت ، أرادوا استعادة السعود التي دست مع طراق ، فضحوا قبره دات بيد ، فانتجم الرعب ، إدرأوا الشياطين نقوم بحشر التعود ــ وقد احمرت عما أصابها من ثار حميت عليها ــ بخشرها في هم المرابي !

والطريف أن يتفسسن التقرير صورة من الخيال ، في الصمحة التالية ، ص ١٠٤ ، لألاس يعديون في مار جهيم ، والصهم قد ألفي على ظهره قاطراً قام ، وهاك من يقوم بصب التقود المدينة في جوف ، هم يأتي التعليق تحت الصورة (Where bankers 80)

أى - حيث ولهب أصحاب البوك.

بعد حده المقدمة يقول التعرير . إن النظرة لمقرضي المقود في أوربه لم تعد نظرة بوم وتوجس كتلك التي وردت في القصه التي كتبه و حاك دى درى و لاي القصة التي المعرّر الفرنسي في القرن الثالث محشر الميلادي ، وإن كان بعص النام حماك لايوالول بدينون مقرضي المقود

وعلى الرغنم من تحريم الديامات و وصحتها الشرائع) الثلاث الكبرى في العالم هذا الأمر فإق الألتوام يهذا الشحريم لم يكش صارما .. وقد المصرت حجج عريم الربا عند الأوربيين في المصور الوسطى، في ما يني :

 إن المقرصين يخصمون على شيء ما مقابل
 لاشيء ، في حين أن القروص في الإسمان أن يساعد جاره دون انتظار المقابل .

ويعقب النهرير قاتلا اوقد أتب البوك احديثه السحل فذا المهوم في مهايه ، إذ أسبحت المجتمعات العربية تنظر إلى عبدية عرض و الفائدة و على القروص على أنها أمر واجب الاحترام عاصة وأب التصخم الحائي أصبسح يهدد رأس بلال بالتاكل ، فجايت فكرة و العائدة و فتعوص هذه الأثار ، ويظل للنقود المقترصة ، أو المراحدة بالبوك تفسى فيمتها على الأقل . كاأن و الفائدة و نكون في مقابل المخاطر التي يتحديها المقرض بإقراصه هاك

وتعليقت على هذا : أن البنوك هي التي حوس التعامل بر الباس من العملات الدهبة والتصية ، والمعدبة إلى عام ، إلى العملات الورقية ، وبتطور التعامل يهله العملات الورقية ، أصبحت البوك المركزية تصبع منها أكثر التعامل به من احتياطي الدهب ، فحدثت

ظاهرة التضخم inflation ، يصاف إلى هد أن التعامل مع البنوك فد أرجد ظاهرة تسمى « حلق التعود يالة) تتحت عن سسنة طويلة و معدده من عمليات الانتراض والإبداع ، فأصبح في مقدره النظام المصرفي أن يقرص أكثر عما يمتلك حقيقة من نقود ورقية ، يما قيمته من سبحة بل عشرة أضبع أضعاف ، هماقمت ظاهرة التعسم عدد وأضبع النظام النقدى المالمي ، يل والنظام الاقتصادي العالمي عني شعى حرف هم .

وصدنی احمی تارك وتعانی اد يقول ا پشتک آنداريو وبيري لکندگد که (البقره/۲۷۲)

ويعلق التقرير الدي عن بصيد العرض له ، بأنه عازال هناك شعور عسص بأن عمدية الاقراص « بمائدة » مشوبة بالنطأ ، وهذا الشعور يتزايد غره طقرضين الدين لايرانود بمسود في البلاد النامية » ، وعن هاملي عصمات البلاد العنيه ، وأن للتبعور بتأثيم عملية المتعامل « بعصر العائدة » هو أكار وصوحا في الجمعات الاسلامية

ويتنبع التقرير هملية الإقراش بربا على مر التاريخ فيقول

إن المرحلة التاريخية التي كان يتم التعامل قبها بالتقود للعدلية (الدهبية حالفصة حروثهرها) ، وكاب هذه النقود فرد وسائط ومعايير للنماس ، كانت عملية فرض منبر للعائدة لريادة التقود أمرا مستهجما (رغير طبيعي) ، الأنها كانت تعد بشابة دمع للنقود مريس ، وقد ظهر هذا في كتابات الأرسطو طاليس ، في الدرل الثامل قبل المبلاد ،

ومع ذلك فدن البطر إلى الربا بوصمه محرما في السهرانية , عرب دينيا ، وهد نأحر كثير ركاب أثره بالبالى طفيلا ، عاصة وأنه حبرم الربا على رجال الكنيسة دون سائر الباس

ويستشهد المؤرضون في حد المحال جمالم وكتبات د الخادريات ا تاك The readrisms ا في القرن الثامن سيلادي ، والتي بعد بثابة وثائق هامة أصدرها الباب واليو الكنير Pope Leothe ا وحرم فيه على ا يرجال الدين ا التعامل بالربا وإلا الحيلوا عربا و العامل الدين التعامل

أما اليهود فرنهم بحرمون التعامل برب في ما يب اليورد ويعصهم البعض ، ولا يحر مونه عند تعاملهم منع غير اليهود ، مستبديل في دلك إلى تصوص من سخ ه التوراة ، المنداولة ، وجر ، التعويد ، أيصاً ؛ لأن عيسى عليه السيلام قد أقر ، مصندغًا أنا يربي يديه من النوراة ، ، وفي سخ الأناجيس المتداولة أنه قال ، ه أن يزول حرف واحد أو نقطه واحدة من الشريعة حتى يتم كل شيء متى متى ه ٧٠) والمقصود هذا مو شريعه مرسى عليه السلام) .

ويستطره التمرير قائلا أنه في الإصبحاح النائث والعشرين من السعر الشية 1:1 لاتقرض أخاك يرباء بالأجبين تصرص بربها ولكنن لأخصيك لا تقرص بريا لكي بياركك الرب . t وقد نظر التصاري (في المصور الوسطى) إلى هذا التصر على أنه يمتابة و رخصة لا ليبود كي بتعاملوا بريا إ

يوجع إلى مقالنا السابق مشيره بجمعية الأزهر

إن الأمر لا يحناج منا إلى تعليق ، فيطلان المحاسهم واضبح ، وحبينهم داحصة علنا حرم الله - تبارك وتعالى - الرجاق كل شرائعه ، لكنهم حرّبوا به أتاهم الله ، « كنبوا الكتاب بأيديهم وطالوا هو من عبد الله ، وما هو من عبد الله في مورك الكتاب والديمة في منافق المرتب والديمة في الكرك والكرك والديمة في المرتب والديمة في الكرك والديمة في المرتب والمرتب المرتب المرتب المرتب والديمة في المرتب والديمة في المرتب والديمة في المرتب والديمة في المرتب والمرتب والديمة في المرتب والمرتب والديمة في المرتب والديمة في المرتب والديمة في المرتب والديمة في المرتب والمرتب والديمة في المرتب والمرتب والمر

ولا أدل على افترائهم من قول الحق مبحانه ﴿ وَأَسْدِهِمُ أَرِنُوا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمُولَاكُ فِي الْمُعَلِّمِ مَا فَالْمُ اللَّهِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

(البقرة ٧٩ ج

ويستطرد التقرير قائلا: إن القرال قد حرم الرب (الفائدة) ، وجعل مناحد التعرقة بين 8 عقد القراص 44 والربا ٤ - تعبيل المخاصر وتوريعها بين معطى الملل ومتلقيه ؛ واقتسام الربح فيما بيهما .. ثم يقول التقرير " إن السلمي قد البحوا هذا المبدأ الإسلامي طربلا ، ولم يعرفو فكرة ٥ البنوك ٤ إلا حديثا

ويضيف إلى هما أن الله براك وتعالى ما أحل البيع وحرم الربه إعلاء أميمة المهود البشرى في العمل وإعبار الأرض ، وتكريم الإنسان ، ملايريد المال رباده مشروعة إلا إد اقترل بسعى الإنسان في ضناعه أو رراعة أو أهاء عدمة ، وما ذكر البيع تجليدا في القرآن الكريم إلا إشارة بي أن خل هذه الأقعال (المساعة والزراعة وميرها) لا تكون معيلة بالعبة إلا إدا اعقلت إلى الاحريل الاتكريل معيلة بالعبة إلا إدا اعقلت إلى الاحريل معالد البيع الحدا كان تسعة أعشار الررق في التبحره

وبالمقاربة يفول التقرير إن المجمع الكتسين في باريبس قد أوصى عقاطميه طرابين مصحد عام ٠٨٠ م.، وفي عام ١١٧٩ م أصدر البايا الكسدر الثالث ع إعلامًا معادة أن الربا محرم ال « العهد القديم » ﴿ وهو جايشتبن على نصوص التوراة وواري ألبياء سي اسرائيس، دولي ۽ العهد الجديد ۽ (نسخ الأناجيل ۽ رسلم أعمال الرسل، والرسائل التبادلة، ورؤبه يحيي عليه السلام " . وأصدر ، البايا ، سكما عبرمان المرابين من اللدون كسمية . ويعبد دلك بيصم سومت مات البايا ﴿ أُورِيالْ الثالث ﴿ ينص في إلىل بوقا (٣ : ٣٥) لنحريم قربا : دورد أقرضع الذبن ترجون أن تصعردوا مهم فأي فضل لكم ١ .. و نصه بالانجيرية خالف بعص الديء إد يأتى يصيغة الأمر بالإقراض هون و فاشدة ٢ ولاانتظار معاين بلاقراص

(Lend Freely, hoping nothing thereby)

و كانت هده أول مرة يعن قيها أن المسبع عمده

قل حرم الرب (عنى حد تعيير التقرير) . ومن

يومها ضدرت المؤلفات الدى تشبه المرابق

بالمناكب والصعادع و ولظلوفات المبطابة ٥ ،

وصبور العانون في أوريا المرابي صحوبا من عنقه

مقية نقوه الى جهنم .

وعلى الرغم من هذا فقد كان التعامل بالربا يمثله مرص عرس مصيق بالاسعات العربية في المصور الوسطى ، وفي عس الوقف الدي كان هيه المرابون محتقريس ، وكانب كراهيه الجمعات العربية التصرافية للبيود مرسطة بتعاطيهم الحربا منع امتزاج هذا الفعل بالكتور عن الحصد واندام المرجمة ، وامتلاء الجياة التفاقية الأجربيه

مهده الصورة التي مسجلت على لوحات مرسومة ، واحتربها كتدامت الكتاب، باق منس هند الوقت كان الأوربيول يقبلون عملية الإفراض بوبا وأسيانا برحبود بها في عموص غريب ... ممثلا عدد، فيمن على البيودي بوك دارجوست فيمن على البيودي بوك دائيت، دارجوست المام على البيودي المحتمدة عمرمة لصابله عام 1717 م شهدت ٢٤ شحصية عمرمة لصابله عام وبأن سمته علية !

وقد أتبت إحدى الدراسات أن يملك و المائدة و في دلك الرقت كان مساويا نقريبا بسعر الدائدة في أوساط الأعمال في أمريكا وقت وقوع الكساد العالمي في الثلاثيبات من هذا القرن و ركاد يعصف بالاقتصاد العالمي وينتير

وبورد التصرير حديمية أن البيود كابوا هم الأشهر في معاطيهم للربا ، بيد أنه في عام ١٢٨٥ م أدين ٢٧٠ من رجال الكنيسة في هر بسد بتعاطي الربا ، وقد انتشر مؤلاء بعد دلك في كل أوريا ، ومعهم من عردوا من البهود من فرسنا عام 1٣٠٦ ه.

وياتساع التجارة الأوربية ازدادت العمليات الربوية ، ويعاً رجال الدين ق العرب بحولون إنجاد المبررات للتعاس العائدة 1 ، لى الولس الدى انتشرت فيه أيسا الصيخ الإسلامية لعمود القراص [أي أن يعطى شحص مالا لأخو يتحرف به والربع بيهما مناصفة ، أو حسى يعقل ، فإذا خسر تحمل صاحب لمال الحسارة ، وتحمل النجر ضياع جهده ولا يصمل] .

و یوضح آلتقریر آن الحکام تی آزریا (بما میهم ابدیوات) قند تعلموا کیف بستملون مقرصی

الأموال وأل بستحدموهم لتحقيق أهداف سينه س خلال تحكمهم في تخديد 1 سعر العائدة 1 ومن نظام الرابين هذا , وقبوله جتاعيا رديب في أوريد 4 تطورت الصورة لتحرج بداء البدوك 1 التي عرَّمها الاقتصاديون بأنها 4 مؤسسات عالية بلاغيار في القروس (بعائدة) 1

رق البداية وُجُهت تصن الانتقادات ، التي كانت توجه للمرابق ، وُجهت إن البدوك ، واعتبرت بريطانه (أن الغراء السائع عشر) أن عدية الاقراص بعائدة عموم بعد خروجا على المائون . وحيه بدأت الدول الأوربية تمشيء البدوك المركزية لاقب بدورها تصدا من الأصوبين ، (وهو اصطلاح تصراني أورفي بعدم المتدبكين بتصوض الكتاب المقدس)

وعندما أصبح الاقتصاد مثابة دراع الدوله ، أصبحنا وكاننا السامة وأصبحاب البيرك ل حالة بآمر لامنضاص دماء عامة الشعب ا

(now bankers were in Cahoota with Paintelans to bleed the Common People).

ورتبعت البنواه علان القرن التاسع عشر بمسائع مالية ، وهسياد ، وريضاع مصدلات السرائب في أوربا عاملة ، وكل من بريطانب وقريسا خاصة واعتبر الأمريكيون أن البنوك كانت مسئولة عن لكساد الاقتصادي السالي في الثلاثينات من هذا القرن ، والذي أعقب طاهرة يولاس البنوك عام 1919 م والتي تبسي العمل علم وهو ينال والبنوك هناك ،

ويشير التقرير ، يأسلوب وكأم قس ، إلى أن شعورا علمها مضاد مبشوك بدأ ينسو ؛ لأن

أصحاب البتوك ، يتأثرون مع البهود والماسومة العامة (حركة الماسومين الأحرار) للتحكم لمركزى في العام أثم بسترسيل فائلا : إن مثل هذا الاتجاه يتصل باتجاه 3 المساداة للساميسة 1 : والإسبة عير المتعقد 1 !

دلك ، ويوضع العقرير أن الانتقادات الموجهة المبدولة مستسرة ، واخطر مده الانقادات أن النظام البنكي لا يرعي الاعتبارات الاجتماعية أو الاخلاقية ، لذا نقد بدأت أنواع معاصة من البنوك تسسسي ، بشوك الجسسة ، كا بدأت الانتعادات التي توجه طبوك التقديدية ، كا بدأت جمهات تعارية لإتراض أعضائها أن الطهور وميه ما نجح ، وتعوق بالنالي على نظام البنوك ، وفصلا عن عدا فقد ظهرت جمعات لإتراض أعضائها تروضا معيسة ، وعدمات ويدا بكون إزاء معايضة آمينة وحدمات ويدا بكون إزاء معايضة آمينة وستبعد فيها سعر الفائدة ،

نم يعرج التقريب إلى البطام الاقتصادي الإسلامي مزة أعرى فيقول : إن وضوح الشريعة الإسلامية في موقعها من تحرج الربا عد يقى دود أي نفيد حتى القرن التاسع عشر حيبا بدأ المسلمون بقمون النظم الموية ومها بنظام البوك و فتعقدت الأمور ، إذ قال لهم وحال المال في العرب إلى التقدم الاقتصادي والروج الشجاري إن يكرد التقدم الاقتصادي والروج الشجاري إن يكرد العرب المدين عالم تتبن البلدان الإسلامية الوسائل الحالية العربية وجرور الوقت أحدت معظم الدول الإسلامية السعودية الإسلامية السعودية بهذا عائشت فيها البوك التجارية وعسم

أحبر أصات عيماء الدين.

ولى السوات الأعيرة سنطيع أن طمس ثوره سمادة بطيئة ، مشأب عشرات البلوك الإسلامية من الأودن إلى جنوب أفريقية وياني علام البلوث للمبادى، الإسلامية حمت الاعتبارات الاجهاعية و لجمعها البركاة وتوزيعها] على الماهسة بين هذه البوك وبعصها البحص الملك لم تعد بعضي البلوك العربية تستخلف يعتكرة الاقتصاد الإسلامي ؟ بل بنات تعن النظر في نطبيق المكرة هذا أو عناك

وحتى بكون معدلين في تناور المرصوع ولا را المعرص لنص ما حاه بالتقرير - فإد البنوط الإسلامية ليست مبرأة من المشكلات ، بالالترام الحرق بتعالم الدي تجعل عميات الحاقية الإسلامية قليله الأمر الذي يحمل المؤسسات الحاقية الإسلامية قليله التمرة على التأثير في بالى العظم المالية ، الأمر المدى يجعل همهاء المسلمين مصطوين اللاحتهاد ليومنيع مبرى المعليات المشكية حسنها تسميح به الشريعة ،
وبأتى في حاقه النقرير .

قد أكون فيجاً إذا قلت : إن أصحاب الموكم كانوا مكروهين على مدى قرون طويلة ؛ لأجم يقرمين بأعمال لا تدعو إلى ارتباح الناس ، وأن الربوية على القروس المعاهم النقريو ، مصابو المروس Loan starks) لا يختلفون في أماس الغروس كالبوك ، و فإقراض المال ، يعلى عملهم غلى البوك ، و ما حدث هو مجرد تميز النول ، والبوك تحصل على أرباح مقابل لا سيء ، وإلى أن يغيروا صورتهم ويأخدوا بالاعتبارات الاجتاعية بغيروا صورتهم ويأخدوا بالاعتبارات الاجتاعية



سية الشيخ محدّ فيظ سُلِمان

سأفته أانتخ البحكيم

﴿ كَانْهَا الَّذِينَ السَّوْاكُتِ عَلِيْكُمُ الضِّيا وُكُمَا كُنِّتَ عَلَى الَّذِيرَى مِن فَقِيكُمْ فَلَكُمُ تَنعُونَ ﴾ البقرة(١٨٣ .

وعن سلمان الغارسي ــ رضي الله عنه ــ قال ٠ خطبنا وسول الله ﷺ في آخر يُوم من شعبان قال : ١ يا أيها الناس أظلكم شهر عظيم هبارك . شهر فيه لينة خير من ألف شهر . شهر جعن الله صياحة فريضة وقيام ليلة تطوعاً . من تطوع فيه يخصلة من الحير كان كمن أدى فريضة فيما سواه وجو شهر الصبر ، والصبر أوابه الجنة . وشهر المواساة - وشهر يزاد فيه ورق المؤمن ، من فطر قيه صائماً كان مغفوة لدنوب. ﴿ وَعَنَقَ رَفِّعَهُ مَنَ النَّارِ وَكَالَ لَهُ مَثَلَ أجراه من غير أن ينقص من أجره شيء . قالوا يا رسول الله ليس كك يجد ما يفطر به الصائم . فقال رسول الله يعطي الله هذا القواب من فطر مسائما على تمرة أو على شربة ماء أو على مذفة لبن . وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وأخره عنق من الناو من سقى صائما سفاه افه من حوصه شربة لايظمأ بعدها حتى يدخل الجنة و

وعن أبى هويرة رضي الله عنه أن رسول الله سَنْهُمُكُمْ ــ قال ٠ و من صام ومضال إيمانا واحتساما غفر له ما تقدم من ذنيه ، رواه البخاري

حكمة العسوم وأمسراره

إيجابية تبيموا بالصيء وتقبوى الحس وتطهير القلب وبريي الوارع الديني الدي يعصبم من

أربكاب الحطيقات واجتراح السيثاف وأقتراف عالصوم كن من أركان الإسلام وهو عبادة ﴿ لمويقاتُ ، فهو فرض ديني وسدوك اجتماعي وعمل وبهدال وإشراق روحاني ويلوكنه المائيون اظمون والمائمات، وفي لاليه

يتجلى الله عل عباده بالفيوضات ، وق مهاره تستخيء أوقاتهم بتور الطاعات ، وبدل الصدفات عطفا على الحاجين وإحسانا إلى المساكين ، ملا شع يعترى النفس الأبية الطاعرة النقية ، لأن شهر رمضان هو شهر المتعبة الروحية وقيه كتلى الأيات القرآنية والأحاديث النبوية والسبوة المحديد ، وهو مرصة طيبة للتاثين الصادقين الأواجن الفائنين المستقفرين بالأسحار بقنوب سليمة أسبة إلى الله الخباق العبيم الخبيز ، الذي يعلم ما تكسب كل الخبر فيحمى الأعمال في كتاب لا يغادر صغيرة

ولاكبره إلاأحصاف فإفكريت مذيبغكا لالأو

حُسُولَ يَسَرُهُ ٢ وَمَن تَسْسَلَ مِفَتَكَ الدُرَّةِ فَسَرًّا يُسَرُّا يُسَرُّا يُسَرُّهُ ﴾

 ﴿ لَابِعَانَ ٧ ــ ٨ من سورة الزَّولة) . كا أن الصوم يكون دوء وشمياء الأدواء النفسية فهو يبرثها من عبدها وآفاتها وأبير قيها وبغيها ، والله يعول : وَأَن نَصُولُوا مَرْلُكُمُمْ فَهُ ويقول . ﴿ وَيُشْرِ الْمُعْمِدِينَ كَا ٱللَّهِ إِنَّا ذَكَرُ ٱللَّهُ وَسَلَتُ قُلُوبُهُمْ ﴾ و من الآية - ٣٤ - من سورة الحج) وبالعبادات يستصر المرء على نفسته فلا يحريه القلق الدي تتهاوي بسببه للنموس ، غلا تتاسك ولاتقسري على احتمال فسوة اخيساة ومواجهة المناعب والمكاره ولا تصبر عني البلاء ولاترضى بالقضاء ولاتشكر على النعماياء فقد خدعتها الأهواب ولكي طؤمين يستمدون قوتهم ص الخالق الغاهر فوق عياده ، الذي شرع لنا دينا يقوم على كثبية التوحيه وتنوحيه بالكلسة أما كنمة التوحيد فهي : الباب الذي يفحل هنه الناس في الإستلام ، أم توحيد الكلمة بهو : الرباط اللي يربط بين استلمين بالأحوة الإسلامية والله

يغول: ﴿ إِنَّ الْمُؤْمِنُونَ لِخَوْةً تَأْسُيلُهُوا بَيْنَ لَشَرَكُمُ وَانْتُقُوالِمَدُ لَمَلَّكُونِ مِمُونَ ﴾ (الآبة – ١ – من سورة الحجرات)

رمضان ونزول القرآن

(سورة إبراهم / ۴)

ولفد سعدت به الدنيا في كل رماد ومكان ، لأنه

﴿ بَهْدِى الْمُعْرِمِ مُنْفَعِهُ لَنْفَرَّهُ الْمُؤْمِدِينَ ٱلْدِّينَ مُعْمَلُونَ

السَّلِكِ اللَّهِ الْمُنْمُ لَمْرًا كُمِيرًا ﴿ ﴾ خَلَقَالُاللَّالَةُ السَّلِكِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ الللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللللْهُ اللْهُ اللْهُ اللللْهُ اللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللْهُ اللْهُ اللللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ اللْهُ اللْهُ الللللْهُ اللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللْهُ اللْهُ اللْهُ الللْهُ اللْمُؤْمِنِ

عليه وآلاءِه النبي بين يديه ۽ فيماًي بحالبه عن را

وتستنغ أوداجه ويمثني في الأرص مَرُحًا وهو مصعر

عمده للمناس كبرا وعرورا وسنخف وقجورا

عاذج من توجيهات القرآن

إلى مواعلة الداب الإسلام :
 أم يا معاودة الأموات إلى

يأمر با ربعا بتأدية الأمبات إلى أهلها : ﴿ إِذَّ الثَّمَّ إِلْمَا لِتَمَالِكُونَ الْأَمْدِيَّ ﴾

(الآية ٨٥ - الساء)

والله بأمريا أن تكنون عن المنقين ومسح الصاديين "

﴿ يَأَيُّ الْمِينَ مَامَنُوا الْغُو الْمُعَوَّقُونُواْ مَعَ الشَّنِينِينَ ﴾

(الآية ١١٩ ــ التعوية)

ويأمرها الله عز وجل بالعدل والإحسان : 1 إِنَّا تَدَيَّالُمُرُبِأَلْقُدُلُهِ وَٱلْإِحْسَىيِ •

(الآية ،) من سورة النحل)

والنراد بيبن ب أد العمو عن المسيء سيتولى

جزاءه ريثا

ا فَنَدُعَكَا وَأَسْتَعَ فَأَعْرُهُ عَلَالُهُ عَلَالُهُ عَلَالُهُ . .

(الأية ، إ من سورة الشوري)

وعباد الرحس وصفهم رينا بالتواصع والأثراث والاعتدال :

والغرآك يأمر النساء بالاحتشام

يَتَأَيُّهُا النَّيُّ أَوْلِلْأَزُونِهِ فَوَيَعَانِكَ وَيِسَاءَ الْمُثَوْسِينَ
 أشيب خَتَهْرَيْنِ سَلَيْنِيهِ فَلَ

ورسطيييهي ١٠. (اية ٥١ الأحواب)

ويعلمنا الأدب عبد ريارة الناس فيقول:

الله كَالْمُ اللَّهِ مِنْ مُاسَوًّا لَا تَدْخُلُونَ الرُّفُ عَيْمِ وَرُكَّمُ

﴿ يَتَأَيُّ الْإِمْسُنُ مَا غَرَّهُ رِيْقَا لَكَوْمِ فِي الْهِمُ الْوَمْ مُعَالِّمُ مَا غَرَّهُ وَيَقَا لَكَوْمَ وَمَا فَا مَا كُنْ فَهُ مُلَكُنْ فَي وَأَقِ مُورَوْمَا فَاءَ رَبَّنَكَ فَهُ مُلْفَاتُ فَا فَا مَا مُورَوْمَا فَاءَ رَبِّنَاكَ فَهُ مُلْفَاتِهُ مِنْ الله مِنْ الله من الله م

متهج حكم ودستور حياة

ولقد جاء الفران ليكوب شرعه للنامي وسهاجأ أنزله الله لتنظيم شتون الحياة لكبلا يعيش الإنسان في متاهات، ولكني يعرف للحيناة غمرها وبالأرقات شأنيا ، لأن الإنسان لم يقلق عبطً وبن یترک سندی ، غلم پیرکه ربه بعیر عندی لأب اللہ رعوف بالعياد ، فقد أوشدنا إلى العم اط المنتقم والمنهاج القنويم، وقند ترك التناس يمكرون ويتلرون ويتلجرون في آياب الله في القرآن وآيات الله في الأكوان ، ليقول للعمل اسبح كيف شفت ولكن إحسر الغزقء فلا سبير عبى العقبل ولا إكراء في الدين ، لأن هذا الدين يُميني اغياة من عبث العابنين ومين طغيان المستبديس وبغبي المستكبرين وعدوات المفسدين اجباريان الديس يعسدون في الأرص ولا يصلحون . ولاريب أن المعصية سبب كل وبال ودكال وأساس كل شماء ويلاء وشؤم ولؤم، فما استقامت حياة، ولااستقر أمره ولاستنب أسء إلا بالعادل والإستقامة والعمل الصالح:

﴿ وَالْفِرِتُ مِنْ الْمَدِينَ وَمَا مَثُولِهِمَا أَرِّلَ فَقَ مُعَمَّدٍ وَهُوَلِكُونَ مِن الْمِرْتُ مَا مَثُوا وَعِيلُوا المَدِينَ مَن وَالْمَثُولِهِمَا أَرِلْ فَقَ مُعَمَّدٍ وَهُوَلِكُونَ مِن وَمُهَمَّ مُكُونَ مُنْهُمَ مِنْ الْمَدِينَ مِنْ أَمْسُمُ مَا كُلُمْ ﴾

(سورة عمد ٢) ا مَسَوِالْمُنَّعُمُعُكَاكَ مَلَا بِعَيْدِ لُّي وَلَا يَشْقَلَ ا (سوره طه = ١٢٢)

حَقَّ لَسُنَاهِمُواْ وَلَسُنَاوَا عَلَيْهُمُوا عَلَيْهُمُوا الْمُ

ر الآمه ۲۷ سوره الدور)
 ريحسر العرآن المسسس من مشر الشائعات
 ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجْتُونَالَ تَسِيعَ القَوْسَةُ فِ أَلَيْنِينَ
 مَامُوا لَهُمْ مُكَالِ الْبِيمُ فِي ٱلدَّبِ وَالْآجِرَةِ نَهِ

(آية ١٩ جورة الور)
وللقران وجبهاب عظيمة وكثيرة ، ولعد براه
فيها مبيدنا وسول الله عليه القلوة واسهاج : أبا
النهاج مهم القرآن وأبها القلوة مهم صاحب الخلق
العطيم الدى كان علقه القرآن .

أحدك وكلي وشول المؤانسة ألسوة
 حدث تُلين كان يَرْجُ الله وَالنّ اللّحِرة الكُرْلَة وَالنّ اللّحِرة اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

(الآية ٦٠ من سورة الأحواب) وقد قال له ربه ٠

وَإِنْكُ لَكُولَ مُلُوعُ عُظِيمٍ 1.
 (سوره القلم ٣)

اورق الحالان
 وَلَقَدُ التَّكُمُ عَيْمَا الْكُمْ مِيهَا مَعْيِشُ فَلِيلَا الْمَاتَ كُرُونَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ ال

ويوصينا ربنا باتياع الطريق السوى في الإنعاق والاعتبال في النصرف ، لأن طال أمان في يد صاحبه

ه وَلَا جَمْعُن بَدَاهُ مَعْلُولُه إلى عُنْقِتِهِ ولا مستطف كُنُّ لَيْسَبِط مُنْفَعُدُ مُنْفِئا أَصْرُوا اللهِ .

(الاية ٢٩ سورة الإسراء)

﴿ فَإِذَا تَضِيبَ الصَّلَوةُ فَأَنشِسَ والي الأَرْسِ وَآمَعُوا
 مِن تَصْلِ اللّهِ وَادْكُرُ وَالسَّكَ كَامِرًا لَعَلَّكُورُ لَعْبِهُ وَقَالَ السَّكَورُ السَّالِ اللّهَ كَامِرًا لَعَلَّكُورُ السَّالِ اللّهَ عَلَيْهِ مَا اللّهِ عَلَيْهِ مَا اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّه

(الآية ١٠ من سورة الجمعه) ولا يخمى أن الإسلام لا يحرم الطيبات مى الررق

عُلْمَنْ مَوْمٌ رِبَنَةُ اللهِ
 أَلِّينَ أَمْرِجٌ رِبِيهِ وَوَ الطَّلِيمَةِ مِنَ الرِّدَقِ فَلْ فِي لِنَّارِينَ وَاصَّوُا
 فِي الْمُتَوَوِ اللَّمْ يَا عَامِمَةُ يُومُ الْقِيمَةُ كُذُولِكَ فُصَيْلُ الْآيَكِيةِ
 إِنْ وَهِ اللهُ مِنْ اللهُ مَا اللهِ عَلَيْهِ مَا الْقِيمَةُ كُذُولِكَ فُصَيْلُ الْآيَكِيةِ
 إِنْ وَهِ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ مَا اللهِ عَلَيْهِ اللهُ مُعَمِّدُ أَلَا لَهُ مَنْ إِلَى اللهُ مَا اللهِ عَلَيْهِ اللهُ مَا اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

(الآية ٢٢ من سورة الأعراف)

٣ . قراءة الفرال وتدبره

وفي شهر الصوم تكون القلوب قائنة و لأمصاو خاشعة والنفرس قائية ، حيث بشف الوجدان ويطهير البيسان وتصعبو البروج ويسكثر البر والإحسان ، والعقو عن المسيء فإن سابه أحد أو شائمه فليقل إلى صاغم ، ومن الخير بالاوة القرآن في شهير ومضان لأن المرف بعشر حسات ، ولا أقول ألم حرف ، ولكنها ثلاث كا تعلمه ، وظلت تعضل عن الله على عهاده وأحبابه بين التصاعب الحسام إلى ما شاء الله في رمصان ، وقراءة القرآن الكريم بصاه عام تمارة لاتبور ، مصالا بقوله تعالى

إن أُدين بَعْلُوت كِعْبُ اللهِ
 وَأَتَ مُوااللَّمَةَ وَأَلْمَقُوا مِمْارَزَ فَنَهُمْ مِرَّارَ مَلايتِهُ
 بَرْجُون عِنْدَةً فَالْمَقُوا مِمْارَزَ فَنَهُمْ مِرَّارُ مَلايتِهُ
 بَرْجُون عِنْدَةً فَان تَكْبُورَ الْنَّيِّ لِيُّ فِيهُمْ أَجُورِهُمْ

وَيَرِيدِهُم مِنْ فَصِيلِهُ مَرْتُدُعُ غُورُ لَكُورُ ٥

(لايبان ٢٩ ، ٣٠ س سورة «طر)

والقرآن الكريخ هو الدى نؤل بدالروح الأمين بلسان عربى مين على قلب إمام المرسلين المرسلي رحمة المعالمين سيدنا مجمع على ولكني ينتقع القارى، والسامع بالقرآل يطالبنا ربنا بحسن التلاوة وبحسن الاستماع والإنصات والنديم في آياته المبنات اللانتفاع بعظاته وتوجهاته .

ا وَإِدَامُرِئَكَ ٱلْقُسُومَانُ

فأستيعُوا لهُ وأسيرُ الْعَنْكُمُ تُرْحَوُنَ ١٠

و الأعراف اية ع ٢)

ويمولي تعابى

ا أَوْلاَ سَدَبُرُونَ ٱلْقُرْوَدَ)

(السره اية ٢٨)

ولِس بعد هده التوجيهات توجيهات وبسن يعد هذه العطات الثالفات عطات

عالية وسالة الإسلام

ونقد أمرل الله القرآن بناء مجتمع إنساني مثال عالمي علم يضمن الأبيض والأسود والأحمر والأصمر فلم يكن الرسول الكريم أرسل رحمة العالمين , وقد بناء في هذا الكتاب المد أ

ا بِيَّ أَكْرَنَكُمْ عِيدُّاتُهُا تَعَنَّكُمْ ﴿ . .

وجدا الدستور المرآى عمسقت الساواة والعدالة والحرية والكرامة الآدمية ، وروعيت لله مات وأديب الامامات ، وأنيمت مصالح العباد يدنع الأخطار راعتم العساد ، فلا ظلم ولا استبداد ولا عدوان ولا اضطهاد ، ولكنه الأمن الذي مُنح

المتؤملين من لمدي رب العالمين ، الدي يقول في كتابه المبين

أَدْيِنَ مَا مَنُوا وَلَدَ يَلْيُسُوّا إِبِمَ مُهُمْرِ يَطْلَمَ أَدُالِتِهَا اللّهِ مُنْ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّ

رمصاد وليلة القدر

ولفد أثرل الله كتاباً قا قدر وعلى رسول فى بدر ، ويزر به ملث دُو لدر ، فى ليلة دات قدر ، من شهر سهاق قدد نجيل من شهر سى قدر ، أنه شهر رسماق قد نجيل بنزول الفرآن ويكمل بليمه القدر ، ولا عجب فإن الله قد فصل بعض الأوقات على بعض ، وبعض الأماكي على بعض والله يختص برحمته من يشاء ، والأوقات بدر ب بشرف ما يجدت فيها من أعسال جليلة وأحداث عضيمة ، وليس تُحة فيها من أعسال جليلة وأحداث عضيمة ، وليس تُحة فيها من أعسال جليلة وأحداث الكهرم

دخل العشر الأواخر من رمصان ثنه مغزره وأحيا لينة وأبعظ أهله ، وشد المتور كاناية عن شدة ، الاجتهاد والجد في العبدة ولقد قال الله تبارك ومعانى ، « فَيُهَا إِلاَتِهَ مَهِمُ مُرَكِّلُ أَسْ فِي اللّهُ اللّهُ مُعْمَالًا الْمَدِي ، فِيهَا إِلاَتِهِ مَهِمُ مُرَكِّلُ أَسْ فِي اللّهُ مُعْمَالًا أَلْمَا اللّهُ مِن (سرر ، العدر ٤ ، ﴿) ، أَي أَنْ أَهْلُ اللّهُ السماء معتقلون يلينة القدر بالنشاركة مع أهل الأرض ، وهي ليئة سلام حتى مطلع الفجر ، إنها ليلمه مباركة كلهه خير وبر .

بين اخاسرين والمعاثرين

وإن تفجب فعجب أمر المجاهرين بالإفصار في نیار رمصان بدون غسر شرعی پیدیہے س الصوح . أونتك هم الذين لايشركون الحسارة الكبرى بشرودهم من طاعة ربهم في موسم العفرال والرصوان واشهر رمضان والقد ظلموا أنفسهم عالجهر بالمعصية ووظلم التعس كظلم الغير على حاد سواء ، والطلم ظلمت يهم القيامة ، وعنى الصائم أن يتكبح جياح الأجواء لينفرع لمرصناقة ربعه قائلا لتقسيم ، احسل لتري الله فإلى م تكن تراه نابته يواك ، معن عمل صالحاً طنصبه رس أساء لعليبا ، وعلى الصنائم أن بكون جليما حكيما ، صبور رحيما ، قويا سخيا ، عميم أبيا ۽ لا تستثيره آقل الضوائق ۽ ولا تستفزه أدني المشكلات ، ولاتقلقه إلا النسوب والخطيئات وعلى الصائم أن يحافظ على تأدية الصلوات ، وأن يؤدى الركاة ، لأنهننا من أوكان البدين الإسلامي فهمة من أعظم القربات إلى الله رب العادير. ، و لله على المستطيع حج البيت في العمر مزة دلكم عميم سريكم ورجمة ، أما صيام الجوارم فهو تمرة عصيام البطون .

ه إِنَّ الشَّمْةَ عَرَالْبَشْرَ وَأَنْفُؤَادُ كُلُّ أُونَتِهِ فَكَاكَانُ عَنْدُ مَسْتُولًا ٥
 إ من الآية ٣٩ من سورة (إسراء)

وعلى الصائم النفى أن يتجب صحبة الأشقياء والأشرار وأن يناعد بينه وبين اغرمات وأن يتفى الشيهات وأن يشأى يتنسنه عن اللفسو والمهاشرات ، وأن يطعم الطعسام بالاريساء ولامعاجرة

وَ وَلِمُعَامِنَ الْمُعَامِ مَلْ الْمِدِيدِةِ مِنْ الْمُعَامِ مَلْ الْمِدِيدِةِ مِنْ مَلِيدِهِ مِنْ مَلِيدِهِ وَيُشِيدُ الْمِلِيدِ الْمِنْ الْمُنْ الْمُنْفِقِيدِهِ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ م

(الاينال ٨ ، ١ من التقوّالائثان)
 وعلى الصائم ألا يغفل عن صلاة الليل والناس
 سام .

وَمِنَ أَلْتِلِ فَتَهَجَّ اللهِ وَمَنَ أَلْتِلِ فَتَهَجَّ اللهِ وَمَا لَتِلِ فَتَهَجَّ اللهِ وَمَا لَا يَعْمَدُونَا اللهِ اللهِ ١٤ عن سورة الإسراء)
 وللله تبارئة وتعانى بصف التخصين المابدين من

وللله تبارزة وتعالى بعيف الفلميين المابدين من عباده النعب فيفون " عباده النعب فيفون " و تُنْجَافَي هم ودور

و سعه ي جمويهم عَنِ ٱلْمُصَادِيعِ مَدْعُونَ رَبُّهُمْ مُولًا وَصَمَعُ الْوَمِنَّةِ مَنْ فَلَهُمْ مَر يُعِنُونَ بَيْنَةً فَلَا تَعَلَّمُ عَسَّ مَا أَحْفِي فَمْ مِرْ فَرَقَا عَلِي جَرَّاتًا مِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١

(الأيمان ١٧ ، ١٦ من صورة السحدة) وأخيراً .. قانه على العاقل أن ينتم عمره) لأنه فرصته الموحيدة في العمل وهو رأس مال الإنسان الحقيقي ، علا ينبعي أن بعبيعه سبدي ، كما أن الوقت العقود لي يعود ، ووقت رجمال أولى بالاعتبام ، والله المسعان



لقد على الله الإنساد ، وأمر الملائكة بالسجود له إجلالا لما لله الله سبحانه _ فيه من ررح ، ورشعاراً للمخلوق الحديد بأن كل ما في الكون والحياة مُستُخر له ، ثم كان سجود للملائكة أيضاً امتثالا لامر الله الواحد الفهار حصى الشيطان ربه في السجود ، وداو ما دار من حوار سجله القرآن الكريم ، ثم انفي الأمر إلى طرد اللعبي من الجنة ، فإذ به يتوعد الإنسان بأن يقعد له كل مرصد ، وأنه سيدقع لكل سبل من ذريه آدم شيطانا قريب له يعويه ، ويعمل على إيقاعه في حيائل الدبرب والشرك إن استطاع

ورد فی الأثر على خسس البصرى أن الجن سربه إسيس _ كا اس الإنس دريه آدم _ وس هده الدريه و تلك مؤمنوان و كافرون ، بس كان كافرا فهو شيطان ، سبراء كان من عالم الجن أم من عالم الإنسى ، و في كان مؤمنا _ بجد أو إنسد _ نان ولها فله ، وإن مع اكل واحد من سي آدم شيطان من الجن ، يجري به جري الدم

* مداخل الشيطان إلى نفس الإنسان

إن أبواب دخول الشيطان إلى النصى الإنسانية كثيرة ، وكل يحبسه ما فيه مي نقاط ضفف ، وعموما ؛ فإنه يمكن القول بأن كل صف دهيمة أو خصله رذيلة تُمدُ مسلكاً مي مسائك الشيطان في دخوله إلى النفس البشرية ، همن معاضلة (1)

ا برانعضب ،

م د/ كَارِيرُ السيدغنيم

٧ ــ الشهوة .

T --- 4-1 --- 14.

ة بـ الحرص الشديد .

فيدا كان الإنسان شميد الحرص على شيء ما أعمته شدة حرضه وأضنته ، لحديث الرسول بـ صلوات الله وسلامه عبيه ـ ﴿ عبك الشيء يعمى ويصر م ٢٠

د الشبع * حتى ونو كان من حلال صافي ،
 هميه سب خصال دميمة هي .

دهاب محوف الله من أنب العبداء دهاب الرحمة من قلب العبد (لأنه يظن أنَّ كل العاس شَشَمَى الله) ، التثاقل عن الطاعة ، عدم تدوق كلام الحكمة ودلك نفساد رقة البصورة ، عدم

إ _ إحياء عارم العبي (أبر حامد الغزال) عد دار إحياء الكتب العربية بصر ١٩٥٧ ع.

🛪 ـــ رياه ابو داود من حديث آبي افعرها . بإميناد ضعيف

نقاذ كلام الرعظ أو الحكمة منه إلى علوب الناس . تم تهييج: الأمراض لتنحرك دوانتيها في البدن

٨ -- البخل وخوف العقر ودلك أأسما يدفعان الإمسان إلى الاكتمار ، والصراع على التملك وإحرار طفع .

٩ ـ التعصب للمداهب والأهواء والحقد على الصيرم

١٠ مدوء الغل بالمسمى : والغاصة في الإسلام هي جسس ظن المرء بأخيه إلى أن يقبت حكس ما ظن .

* وماثل وطوق الشيطان في إصلال الإنسان

هده الوسائل أشكان وألوانه ميها على سيل الشار ١٠٠٠

۱ - فغيل الشيطان الإنسان أشياء بربوعز إليه بأن النفع فيها ٤ وهى في الحقيقة عين الهلاه الإنسان ، فإدا استجاب المرء ووقع فيما ريّمه له الشيطان ٤ عرج اللمين ووقف صاحكاً مستيشرا به بجح فيه من إغواء ، وكثير، الله يكون الشيطان

بنسبه دالًا على صاحبه المسكن فيما وقع فيه من مهالت

۲ ـ سليصان قارة على سحسر العقسل البشرى ، وهو أمر لا يسلّم منه إلّا من شاء العدم العباد ، فكم من باطل جسته وكم من حسن قبحه ، وصعف الديس بسير أسيراً بي أبدى الشيطان ومن هذه الأمرو به بلقيه اللبس على أمر د معيين من حيالات مناقصة وآراء متهائنة ، أمر د معيين من حيالات مناقصة وآراء متهائنة ، صلحه أول الأمر (بعنائمة الدخون) وهي المبيطان في أمور الإنبان والطاعة من طهارة الشيطان في أمور الإنبان والطاعة من طهارة وصلاة وغير دلك ، فإن كان المسلم جبيد ، ي النتوب بأن قد بلع ومن الرق درجة تسقط معها التكاليف الشرعة ، فيض العبد السكير دلك ، ويترك التكاليف من فيض العبد السكير دلك ، ويترك التكاليف من فيض العبد السكير دلك ، ويترك التكاليف من فيض العبد السكير دلك ، ويترك المرادة)

٣ ـ قد يظهر اللعين بأشكال شئى ، وقد يسجر أشياء شئى حزل الإنسان ليوقعه فى الضلال مما نصب له من شرك

قدما هذه الكلمات حتى يعمم الإنسان أهم مدخل الشيطان ، وأهم أشكال إغوائه حتى يمكنها التنبه ك ، انستعمل الوسائل الرادعة له بالوجه الصحيح .

من هنده الوسائل .

ولا والاستعادة

الاستعلاد هي الاستجارة بقصد برد مكروه سوب يتنع أو وقع بالفعل ، والاستعادة بالله تعالى

ء . وعاد اللهمات من مصايد الدوطان (ابن هم عوواً).

ط مكية السنة الاسعية عمم ١٩٣٩ م م

الله مرواه الترجى وفال حديث حس

هى اللجوء إنيه طلبا لمعربته فى دمع المكرره وبلاستعادة صيغ كثيرة منها :

١ ــ أعصر صيعة , ورد الأمر بالاستعادة س الشيطان البرجع إذا شرع الإسنان في تلاوة القرآن أيهب أعصل (أعود بنته من الشيطان الرجم) أم (أعود بالله السميع العليم من الشيطان الرجم) *

جي ابن مسعود سرطبي الله عدم قال * قلت أعود بالله السميع العلم من الشيطان الرجع ، فقال في السي قلي ؛ (يا بن أم عبد ؛ أعود بالله من الشيطان الرجع ، مكدا أقرأني جريل عن الدوح عن القلم) ورجحه الدووى في الأدكار (*)

* _ التعليقة التي علمها حبريل لرسول الله المحلقة أن حبثها سئل رسول الله المحلقة عما فعل ليلة أن كادته الشياطين حيث تحدرت عليه من الأودية والشعاب ، وحيهم شيطان بينه شعله ويه أن يحرق به وجه الرسول المحلة قل: غال : ماد أقول ؟ علم مقال : على و أحود بكلمات الله النامات من شر ما قال : قل و أحود بكلمات الله النامات من شر ما حتى وحر وبرأ ومن شر ما يبول من السماء ، ومن شر ما يعرج فيها ، ومن شر عنس الليل والنهاو ؛ ومس شر عنس الليل والنهاو ؛ ومسرر شر كل طارق إلا طارة ـــا يخير .

۳ ــ الصبحة التى تعدمها الرسول عليه مى إبراهيم سحل ببينا وعليه أنصل الصلاة والبلام سأبى الأنبياء ؛ كان رسول الله عليه المناس الله التامه ، والحسين فيقول : و أعبدكم بكلمات الله التامه ،

م كل شيعان وهامنة ، وم كل عين لامة إ ، ثم يعول • هكذا كان إبردهيم يُقِلِّنَهُ يعود بها إسماعيل وإسخاق

وتُسنُّ الاستعادة في مواصع منها ا

المجدد تلاوه القرآن الكريم * المثالًا للنفي القرآن فاستعبله بالله من القرآن فاستعبله بالله من السيطان الرجيم (السحل : ٩٨) بغصد طرد الشيطان حال التلاوة حتى يحكى للمسلم أن ينتمع بقرانته فهما وتدبيرا ، ثم ايضا بقصد جبب لملاتكة فإم إذا حضرت هربت الشياطين

٢ ـ قبل القراءه في الصلاة : حلاصة أقوال المحلماء في هلك : أنه يجور للمسلم الاستعادة قبل القراءة في الركعة الأولى فقط من كل صلاء : ويجور للمسلم أن يتعود قبل القراءة في كل ركعه من ويجور لد أن يتركها في كل الركعاب.

السفين النوم من النسبة أن يتعود المسلم عدد دومه بصبه أقصرها 1 أعود بالله من الشيطان المرجع 1 أو (بسلم الله) أعود بكلمات الله النامة من عمليه وغمايه وشر عبادة ، ومن هزائت البشياطين وأن يحضرون) ((أ) 4 كان حبد الله بن حميو بن الماس ـــ رضى الله عبيم ـــ بعدمها لأولاده بيقولوها قبل النوم .

ت ... عبد الغصب . روى مسلم عن سيمان ابن ضرة أحد الصحابة ... رضى الله عهم ... أنه حدث أنه غضب رجل ف مجلس رسوى الله عليه منال الرسون : (إلى الأعلم كلمة لو تاما للمعين

الأذكار انتخب س كارم سيد الأبر و النورى إ خاد المقي إلى الواد إلى ذاود والترميري و قال حانيك حيس
 و الاده بصر ١٩٥٥ م

ذا ــ يقصد الغضب ــ عنه : أخود بالله من المبطان الرجيم) (٢٠) .

٩ حدد مشاطة الشيطان المسلم أأساء المملاة قبل: إن شيطانا يسمى (حترب) يلاعب المسلم ... أثناء الصلاة يفصد إفسادها عليه ، فإذا با أحس بلمنتم به يتعود باقد س الشيطان الرجم

۷ ـ حال السقر عند قدوم الليل يتجود المسلم بالصيغة المأثورة عن الرسول عليه (يا أرص، ربق وريك الله ، أحود بالله من شرك، ومن شر ما خلق ميك ، ومن اسد وأسود ، ومن الحية والعقرب ، ومن ساكس البند ، ووالدوم ولد ياله)

ه ب عند برول المسلم منز لا ما ينعود بالصيغة المأثورة عن الرسول عند الله عند الرسول عند الله عند الله التامة من شر ما حلى د تم يعضره شيء خصى يرتحل من صرالله دلك مادي.

٩ .. عدد ورود الترغ الشيطان في تفكير أو عمل وذلك يتص الفول الإلهي (زامه ينزغنك من الشيطان نزع فاستعد بالله إله صميع علم) (الأعراف: ٧٠٠).

ا ـ كديك مالاستمادة سنة عبد دخول المرحاض : علمها رمول الله عليه أن تقول: .
 (العهم إلى أعوذ بث بن الجبث والحبائث) (١٠٠) قبل الخبث هم ذكور الشياطين ، والحبائث

هي إنائها .

الايداء المعرفات

العسودات قد تكسبون ثلاثسة : سورة الإحلام . سورة التاس وقد تكسور السورتين الأخيرتين فقسط ، حسب الروايات التي وردت مرفوصة إلى يرسول الله عليه ، ومن هذه الروايات قال رسول الله عليه ، ألا أحرك بأعصل ما تعسود به المتعودون ؟) قلت : بلى ، قال * (هن أعود برب الناس) * أو (قل أعود يرب الناس) * أ .

عن السيده عائشة سرصى الله عنها من (أن السي على الله عنها من (أن السي على الله عنها من أى السي على الله عنها من أى دمع وداداً من قمه سد في كميه بد: زقل هو الله أحيد به والمعود تين جميعا ، ثم يمسح سما وجهه رما بلمت عداه من جسده) .

قالت عاتشة : قلم ستكسى سأى : وجع طرض سكان يأمرني أن أفعل دلك به ع(**) * عقم الشيطان

قال رسون الله على : (بعقد الشيطان على قامة وأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد ، يضرب على خل كل عقدة ، يضرب على كل عقدة مكانها ، عليك ليل سويل فارتُدُ أن يكتب على كل عمدة مقده عده العبارة ساؤن استيقظ قدكر الله اعمت عقدة ، قان توضأ المحت عقدة ، قان صلى الحلت عُقدة ، قان كلها ، فأصبح نشيطا طهب النفس ، وإلا أصبح خيث النفس كسلان ١٣٠٤

لا _ من حديث معلق عليه

٨ سرواه التورك في سبن أنى عبود ، وقال الحاكم صحيح الاستاد

أود منظم ومثلك والتراندي وغيرهم هن خوانه بث حكم

١٠ مغني عليه

١١ مدروده مسلم والترمدي والسباقي

١٧ ــ منفي ميه

١٦ برهيميم الحاري

* استعادات مأثورة عن رسول الله يهي

وردت عن رسول الله يُؤَكِّ استعلاات كثيرة تضمئتها كتب الحديث المحتفه ، وكدا كتب أهل السلوك والتربيه الروحية ، مدكر منها ما بين : اللهم إلى أعزد بنت من البخل ، وأعود بلك من الجبن ، وأعود بلك من أن أزدً إن أزدل العمر ، وأعوذ بك من هنة الدنيا ، وأعوذ بك من صداب فمر(*)

اللهم إلى أخوذ بك من علم لا يفع ، وقلب لا يخشع ، وقلب لا يخشع ، ودعاء لا يُسبّع ، ونفس لا تنديع ، وأعود بث ص الجوع ؛ فإنه يندر الصنجيع ، وص الحيانة فإنه بندت البطانة ، ومن فكسل والبحل والقرم ومن أن أرد إلى أردل العمر ، ومن فتة الحيال وحيداب القبر ، ومو صنة الحيال وحيداب القبر ، ومو صنة الحيا

العهم إلى أعود بك من شر ما علمت ، ومن شر منا لا أعدير⁽¹¹⁾ .

اللهم إلى أعود بك من جهد البلاه ، وعرك الشفاء ، وصوء العضاء ، وشماته الأعداء(١٣٠

النهم إنّى أخود يلك من الكفر واللّين والعقر . وأخود بك من عذاب جهس ، وأعوذ بك من الله على الله الدجال. ٢٨٠٠ .

النهم إلى أعود بث من القسوة والعملة والنبّيه

والعلة والمسكنة ، وأعود يدى من الكفر والفقر والضبرق والشخاق والنصلة وسوع الأخلاق وطبق الأوزاق والسبعة والرياء ، وأعود بك من الصمم والبكم والعمي والحنون و بجدام والبرص وسياء الأسقام () .

اللهم إلى أعوظ بلي من علية الدَّيْن وعلية العدو ، وشماتة الأعداء ؟

ثالثاً - قراءا آية الكرسي

ولا دامى لدكر آنار وأحبار في فصلها لصبين الجال هنا ولكن نقول إنها هي الآيه رقم (١٥٥) في سبورة البقرة وهي ١٥ الله لا إله إلا هو الحي النبيرم لا تأخيه سنة ولا نوم له منا في السموات وبا في الأرض من ذا الذي يشمع عنده إلا بديه يعلم ما بين أيديهم ومه خطهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بنا شاء وسع كرسيه السموات والأرس ولا يؤده حفظهما وهو النبي العظم ع

رايعب أثراءة سورة البقرة

ومن جمله به ورد ای فضلها آن البیت الذی تمرأ فیه سورة البقرة لا بدخته الشیخین

ه بدان حديث رواه عالك من حديث بن مسجود وقال [٦٠ ـ رواه بالك ان جديث أثنى وغال صحيح على برط الشيخيم الإنساد

۱۹ _ وود باقط (علمت) وأن سنح باقبط (عديث ؟ دروه) _ روه بر حديد و باللب من حديث عبد الله يور عدر ، وقال بستم من حديث عائد . بستم من حديث عائد .

٧ - نامل عليه من حديث أتي مريزة

حامست حوائتم سورة المدرة

وهما الآيتان (٢٨٥ و ٣٨٠) من السورة . منادسا - أوائل سورة غنفر

وهى الآيات ٢ ، ٢ ، ٣ من السورة الكرية وهى 9 حم ، تنزيل الكتاب من الله المؤير العلم ، غام الدنب وقابل التوب شديد العقباب ذي العدل لا إله إلا مو إليه المصبر 4

سابعا كابة دكر اله

وهدا موضوع كبير انتشعب ، ولكن عليها أن معلم أن الفرق بين من يذكر الله وبين بن لم يه كر افله كالفرق بين الحي والمهت ؛ فاللناكم قلبه سبي طعو مبير ، والآخو قلبة مظلم خارٍ من الأنوار ، الله كالله صبخ كثيرة وردب عن سيدنا رسون الله كالله وهو في جميع الأحوال وحميع الأوفات وهيم الأماكن (فيمها عنها قصاء الحاجة في الرحاض ، .

تاهناً: إحدى صيغ التوجيد

ā,

ديناها الأصواء بصالاة

هرة عنوالية .

قال سول الله عَلِيَّةِ : ﴿ إِنْ الْمَحْسَبِ مِنَ الشيفان ، وإن الشيطان حلق من الدر ، وإنما النار تطفأ بالذه ، فإدا غصب أحدكم لستوصأ(**)

الملث وله الحمد ، وهو على كل شهريه قدير ، مائة

وطبعا إذا توصاً فيحسن به أن يصلى على الأكل ركعتين

عشراً - الإمساك عن فصول الكلام والطعام والنظر ومخالطة الناسي .

أم فصول النظر فهو هبدأ التنتة وبدايه الوقرع في المحمور . وأما فضول الكلام : فلقول الرسوب على . (طوبى لمن أبسات العصل من سانه ، وأنفق النصل من ماله)(***).

وأما فضول المتعام فلقول الرسول عَلَيْكَ .

إذ ما مالاً آدمي وحاة شراً من يطبه ، بحسب ابن آدم أكيلات يشمن صلبه ، فإن كان لا عال الشائل ليلمانه وثنت لشربه وثنت لتعسم الأهمان وثنت لشربه وثنت لتعسم الأهمان الما فضول اطالطة تجر عما تقاطة تجر شما كذين المرء وتقوله ـ معلى الإقالال من معاشرة الناس محصوصا خير العاملين بدين الله .



٧٤ - رواه أبر تاود
 ٧٤ - كال اي عبد البرحديث حسن ٠٠ ورراه البزار من حديث أس بسند ضعيف
 ٣٠ - رواه أهرمدي وحب هي المقداد عن بعد يكرب

في ليوس وفي النين الماوي

فعنيية أشبج سبب لتعترعت التركالحالى

إ صيام رمحان مظهر لوحدة العقيدة بين الأديان إ

د وحصات ، و وحدة رهانية ، تبدى، بابعداء الشهر وتنهى بانتبائد و ، وحدة دينية ، و وحدة عمائدية ، تسرى مع كل زهان ومكاد . ليظيلها من شاء من أهل الأرض في أى زمن من الأزمنة وفي أى مكاد من الأمكة وقد هم الأ كل الأديان في دين واحد هو ، الإسلام ، وجعله خاتماً للديانات ، وجعل رسوله صيدنا محمد عليه عماتماً للمرسلين والأنبياء .

ونمن حين نعالع \$ ثاريخ الأديان 1 تجد أن رسان عول الديانات كال دائماً في 1 شهم رسان عول الديانات كال دائماً في 1 شهم الرميان 1 رفي هذا دلالة واصحة على التناء وحدة الوقيلة في الأديان 1 وعل أن و شهر رمصان 1 قد اختصة الله _ سبحانه وتمالى _ بوقت بار 1 لأعصابية عن سائر الشهور بما تنزل بيه من وسالات الأبياء وكتب السماء _ وعلى أن هذا الرمان مظهر بن مظهر المتيدة ووحدتها بن جميح لرسل وجميع الناس من أتباع و كل رسول وكل دين .

وطف فرص الله و الصيام ، على بين الإسلام سيدا محمد عليه وعل سائر الأنبياء والرسل من مبدأ محمد عليه وعل سائر الأنبياء والرسل من فبله لوجه الإنسان إلى رجهة اختى والخير في حباته بـ فكما أرسل إليه الرسل "

﴿ لِنَالُّا يَكُونَ النَّاسِ عَلَى أَمِّهِ كُنِّمَةً أَمَّلُ الزُّسُلِ ﴾

(Coleman)

راكا أمرل عليه كتبه عديهم يلى سواء السبيل ﴿ الله ۞ الله إلى الله إلى المقال المقراف القرن ۞ رُكَ عَلَيْتَ الكيان بالدي مُنته فال بين المناه وَالدُلُ الشَّوْمَةُ وَالْإِيْسِلُ ۞ مود مَنْ هُمُك إلَّهُ الرب

[أون سورة آل عمران] بين - سيبعانه وتعالى - أن الغاية الحقة مرر وجود الإسان في اخياه هي 1 عمادة الله ه مسحانه ، فهول القائل "

﴿ رُبًّا عَنْتُ الْمُزَّرِّ لِإِلْمُكُونِ ﴾

[الدريات ٢٠٠]

وأنه يجب عنى الإنسان ــ حيى نيكته الوصول إلى هذه الغابة العظيمة ــ أن يكون على جانب ص النقوى ، فالتقوى ـ حكمة فرص 4 الصيام 4 على الإنسان هنذ وجد على الأرض حتى الآن

ولعننا برى تفصيلًا لللك في تعليل الحكمة من الصيام في الآيه التالية :

حياها وعيام السابقين.

يبول الله تعالى

﴿ يَالَّهُ الَّذِينَ السَوْلَاِ الَّذِينَ السَوْلَاِ الَّذِينَ السَوْلَاِ الَّذِينَ السَوْلَاِ الْمَا عَلَيْتُ اللَّذِينَ مِن الْمَلِحَةُ مَا لَكُونَ مَنْ الْمَالِحَةُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

[ﷺ] وهذه الآية الكريم . نقرر أن و المسام و قد كتب على المسلمين .. كا كتب عني الدين من هيايم في الأمم العابرة

ويقول الله تعالى . دَمَنَانَ اللهَ عَاآمَ رَلَهِ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مَنَانَ مُلَدَى لِلنّكَ سِ وَيَنِيْنَا وَمِنَ اللّهُ مَنَا وَاللّهُ وَكَنْ مَنْ مَنْهِ وَمِنَا اللّهُ مَنَا وَاللّهُ وَمَنْ اللّهُ وَمَن قابَتُ مَنْ أَنْهُ وَمَن كَانَ مَن مِنْ اللّهُ وَكَنْ سَعْرِ فَمِيدًا أَنْ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ وَلا يُرْبِدُ يَكُمُ النّكَ اللّهُ اللّهُ مَنْ أَنْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ ال

آ اليقرة: ١٨٥] وهذه الآية الكريمة تقرر _ أن الشهر المروض ضيامه على المسلمين هو (شهر رمضان) من كل

عام _ وهما يشور تساؤل. هل كال الصوم المفروض على من سبقنا من الأثم العابرة هو ضوم و شهر رمصال ؟ أيضا أم غيره .. ؟ وما المقصود بالصيام للفروض على من سبقا . ؟ وما دوع هذا الصيام وشكله .. ؟ .. وما وهث معرفة الأم السابقة به

آزاء المفسرين وانعتهاء

برى بعض المفسري والفعهاء : أن البشبيه برى بعض المفسري والفعهاء : أن البشبيه برجع إن وقت الصوم - وإلى قدر الصوم - وأن الدى قرس علينا وعلى الأم السابقة من صبيام عهر رمصال و وهؤلاء السابقون هم أهل الكتاب من اليه د والسعبادي .. مبر أن البهود و تركوا عدد العبيام إلى صوم يوم من السبة زحموا أنه اليوم المذى أغرق غيسه و برحون و ..

وأما ﴿ النصارى ﴿ فقد أَصابوا بالنشة من أنسبهم ما فضاموا قبل التلاثون ﴿ يوما ﴿ وصاموا يعد التلاثون ﴿ يوماً ﴾ قرناً يعد جرد ، حتى بلغ جمومهم العسون ﴿ يوماً ﴾ قصعب عليم في الحر ، فقيوه إلى الفصيل الشمسي

ويرى آخرون ـ أن التشبيه وانع على ضفة الصوم الذي فرض عنى النصارى وخدهم . أو على أهل الكتاب وهم اليود والنصاري

وقد كان هذ الصوم يبدأ من العشاء الآخرة سرإلى العشاء الأولى من اليوم التالى وكان حرماناً من الأكل والشرب والجماح ، فإدا حال الإفطار خُرَّمت هذه الأشياء على من نام

وقد كان هذا الصوم معروفاً في شرع التصاري أولًا .. وعرف أيصاً جده الشاكلة حين فرض على

المسمعين الصوم في أون الإسلام . ثم سنخ يقوله تعالى ،

والْيِلَ الشَّمْ يَلِنَا الْمَسْلِيدِ الْمَشْرِالَ بِسَايِحَمُّ مُنْ لِلا اللهِ وَالْمُرْالِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَالْمُلُولِ اللهُ الْمُحْمَّ اللهُ الْمُحْمَ اللهُ وَعَمَا عَلَمُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَعَمَا عَلَمُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالل

و البعرف ١٨٧]

وررد في تفسير 3 المدر 3 أن التشبيه في الآية برجع إلى أمس وضوب الصيام على من تقدم لك الأوقت والكيمية - راباً في تشبيب 1 المرضية) 3 بالقرضية) ولا تدخل فيه الكيمية أو الكبية ، يينا لم يرجع الإمام ١٠ العلمي في تفسيره هذا الرأى ... وإنا رجع الرأى الفائل بآن أهل الكتاب هم الدين فرض عبيم 3 الصيام 3 أهل الكتاب هم الدين فرض عبيم 3 الصيام 3 قبك . وأن التشبيه واقع على الوقت وهو 1 شهر ومضان 3.

وس ثم مرى أن الضوم الذي كان معروضاً على الأم السابقة سواء كان جبيام ٥ شهر رمضان ٥ أو مبيام عدد من الأيام ، هو ش تماثل صبام ٥ شهر رمضان ٥ لدى المسلمين

وهذا هر ما يحدثنا به القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة . ويروبه أن واقع الناريخ في عليمف الأرمان ــ وهو واقع يتفق مع حكاية الناريخ له ــ ومن بسيام أهل الكاب أرقاتاً وأزماناً معينة من السية

صبوم الهبود والتعساري

جاء في تقسير ١ المفار ٥ ص صبام ١ الهبود ١ ما يأتى و وثبت ان موسى صام أربعين يوماً ، وهو يدل عنى أن الصوم كان معروداً ومعدوداً من العبادات .. والهبود بن هذه الأيام يضوصون أسبوعاً الذكاراً المراب أورشلم رأخدها . وقد جاء في الفقرة الأولى من الإصحاح الناسع بسقر عبيا ساوهو أحد أسفار العهد القدم التريخية ما يدل عنى أن الهبود قد صاموا الموم الرئيع والعشرين من الشهر السابع العرى فالنص في العقرة الأولى من الإصحاح الناسع بسقر عبيا العقرة الأولى من الإصحاح الناسع بسقر عبيا العقرة الأولى من الإصحاح الناسع بسقر عبيا العقرة الأولى من الوم الرابع والعشرين من الشهر المسوح يقول ١٠ قدم بو إسرائيل مرتديس المسوح ومعبريس جسومهم بالرصاد اللاحتمال بيموم الصوح ١

وقد ورد فی سفر زکریا د ما یمهم منه د آن ه الهود ، بعد الحائد إلى « بابل ، کانوا یصوموّن آیاط کثیرة علی عراق فرریة تخلیداً بذکتری حواهت وقعت ضم ، أن فی تنویخهم و کانوا یسمون کل صیام من أنواع هذا الصوم برقم الشهر المبری الذی وقبت فیه الحادثه

وكانت غم أيضاً ... أبواع أخرى من الصيام المستحب غناهم يبلغ عندها خمسا وعشرين توعاً ... وكانوا يصومون هذه الأيام أو الأنواع ... إن غنايداً لدكرى وفاء أبياتهم وعلماتهم كموسى وهارون ... على بيسا وعليهما أفصل المسلاة والسلام ... أو لذكرى حوادث أخوى وقعت غم في في تاريخ حياتهم .

وأما صوم 1 التصارى 1 ظلم برد في ألاجينهم لمتداولة بأيديهم قص على فرضيته ـــ وأغلب ما

وردق أتاجيلهم للعروعه لايصو ذكره الصوم ، أو مدحه كمبادة بشُلُهما ممدوح عبدهم ــ كما يتدحون ــ النبي عن الرباء ، وإظهار الكامة .

وقد اشتير عندهم الصوم المعروف إ بالصوم الكبر ۽ وهو تيل هيد ۽ الفصح؛ وأقدم ما عرقو، من أنواع (العبيام) وهو صيام (موسي) والذي كان يصوبه وعيسي وعليهما السلام . .

أنواع أخرى من الضيام

وهناك أنواع أخرى من الصيام وصعها رؤساء الكنيسة بد وهبين محل عبلاف بين مداهيم وطوالفهمم الخطفسة يا ومنها بالدالصوم عن النحم ۽ واليسوم عن السمان والصوم عن اللي و البيس ، وقد كان للأولين منهم صوم مشروع ، كصوم اليهود ، وكيفيته : أن بأكلو، في الهرم والليلة مرة واحدة لكبهم غيروه وبدلبوه بعبد دلك .

ويعروي الشاريخ لتبال أتواعياً أخبري من العبيام .. تدل على أن : الصيام ؛ كان بشروعاً في حميع الأديان ۽ حتى لللل التي م يعرف ها أممال سماوي كالولنية .

> لصبام عند قلماء المصريين واليونان والرومان

وقد كان المصريون القدماء ـــ وهم وثنيون ـــ يعرفون المصوم . وقد أشده عنهم اليوشان ثم الرومان _ كم كان صروفاً في ديانات السابقين والبرهبين والبودين والمانوية مالي ما هو معروف اليوم من مبيام البهود والمسيحيين

عقد ذكر ؛ ابن النديم ؛ في الجورد التاسيع من

كتابه * و الفهرست : أن شريعة و الحواقيين و المروفين بالعبائة أو الصافين ... وحي هيانة قائمة على تقديس الكواكب. تنتوض عليهم الصيام ثلاثين يوماً . أوها لثان مضيى مِن ۽ مارس ۽ وتسعة أخر أولها إتبنع يقين من \$ ديسمبر ٤ وسبعة أشر أوها لسبعة مضين من و فراير و وهي أعظمها ــ ولهم تنفل من ببيامهم . وهو مبتة عثن يوماً ، ومبيام سيعة وخشرين يوماً ،

ودكر ، ابن النديم ، أن الصابتين كانو يصومون الشهر تكريماً وبلمشترى ، ـ والعياد بالله مد وللأيام السبعة تكريماً للشمس وهي الرب الأعظم في تمنتهم ـ تعالى الله هما يقولون علواً کیرآ .

- هذا هو و العسوم وعلى المعتلاف آلوانه و أتواعه ف الديانات وطلل الأحسرى السابقسة عن الإستلام . ومنه يظهر ﴿ ليصالم ﴿ أَنْ اللَّهُ تَعَالَى قُلَّ هرش صيام شهر رحضان على المنتمين كا كُتب على الدين من قبلهم ما تغيروا في شكل الصيام وفي وتخد . ويقي في الإسلام على نجو ما أمر الله ورسوله ٫ رسوف يبقى ــ إن شاء الله تعالى ــ كملك إلى أن يرث الله الأرصى ومن عليها لأن شريمة الإسلام هي الشريعة الجامعة ، ورسوله هو الرسول الحاتم .. وكتابه ــ القرآن الكريم ــ هو الذي تكفل الله بحيظه من بين الكتب السماريه جميعاً ۽ فقال تعلي

﴿ إِنَّا حَتُورُ لَا ٱلذِّكُورَ إِنَّا أَتُكْتِيلُونَ ﴾ [100 PM

أعاد الله على المسلمين الأيام بالخير واليمن والبوكات .

مَرِّحِقُوفَ فَالْمُرْفِينِ فَالْمُرْفِينِ فَالْمُرْفِينِ الْمُولِينِ الْمُولِينِ الْمُؤْلِدِ الْمُعْتَرِيةِ الْمُؤْلِدِ الْمُعْتَرِيةِ الْمُؤْلِدِ الْمُعْتَرِيةِ الْمُعْتَرِيقِيقِ الْمُعْتَرِيةِ الْمُعْتَلِقِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيةِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَمِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتَرِيقِ الْمُعْتَلِقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعِلِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِيقِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِيقِيقِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِ الْمُعْتِيقِيقِيقِيقِيقِيقِيقِيقِيقِي

لاضك أن الدارس بوضع الزوجة في الإسلام سوف يهبره ما كمله ذلك الدين العظم لها مس حقوق لم يستشرف ها العظر في أكثر المجتمعات حصارة وأغناها مادية إلا في أواعو القون العاسم عشر المبلادي ، وهي حقوق ذات شقيل : أحدثها مادي والأعر معنوى .. وسوف أستهل الحديث في هذا الموصوع بالشق المعنوى ؛ لأنه يقوق ما من وجهه نظرى ثم من حيث الإقليد ما الشق المادي ، ولأنه لا قيمة فهذا الأعير بدرن الأول ..

والشق المعنوى يبدأ من قبل الزواج حيث اشترط الإسلام رضا اعتبار الزوجة الزوجها روى الجماعة كلهم عن أني هريرة أن رسول الله عبيه الصلاة والسلام قال : • لا تنكم الأيم المحيى تُستَقَادَن ، قالوا معي تُستَقَادَن ، قالوا يا رسول الله ، وكيف إدنه ؟ قال ، أن يسكب ، ورزوا - إلا البحارى - عن بن عباس - وضى الله عباما - قال : قال رسول الله - قال - تقال دسول الله - قال - تقال نسول الله المحلف الله عباما المان وبيه ؛ والبكر تستأدن في النصاع والانها صحافها ، أكن سكونها علا سكلف التصريح بالرصا لحياتها ، ولا يكون سكونها علا سكلف المنصري بالرصا لحياتها ، ولا يكون سكونها علا سكلف المنكر إذنا للأب يتروجها (لا إذا كانت تعدم دلك .

بغُم م/عبيرمحمدعبدالواحد

وإن كانت لا بعلم هييني إعلامها ، وذلك يسى المحتمد _ أب لا تُكْرَهُ على السيرواج يمن لا ترسى ، رؤى بس ماجه من حديث عبدالله بن بريدة عن أبيه قال . 1 حاءث فتاة إلى رسول الله على تحبيب الرائع بي تحبيب المعلاة بي تحبيب المعلاة بي تحبيب المعلاة بي تحبيب المعلاة بالرائع والسلام _ الأمار إليها ، قضالت ، قد أجزت ما ضنع بي ، ولكن أودت أن أعلم النساء أنه ليس بل الأباء من شيء 1 .

ورن الاختيم ، والسُّبُل المعقيمة المؤدية إليه

 ⁽⁴⁾ والمنافقة هذا أصحاب المنحوج وأحمد وهي الله عليم
 (4) ومرافقة هذا أصحاب المنافقة من المنافقة المنافق

كلاهما حتى فه ، وعلى خاطها أن يدو هلى حقيقه صريحاً صادقاً لا يخفى ما تكرهه النساء عادة من الرجال .. روى الديلسي في مسئد الفردوسي على عائشه ... رضى الله تعالى عنها .. عن النبي ... حليه الصلاة والسلام ... قال " (إذا خصب أحدكم امرأة وهو يخضب السواد فليعدمها أنه يخصب) أي يصبع شهره

كدلك فإنه لا بحل درلى الرأة: بكراً .. أو ليباً .. أن يؤخر كاحها إذا حطبها كفء دو دين وخلق . قال عليه الصلاة والسلام: ١ إذا أتاكم س ترضون ديمه وخلعه دروجوه إلا تفسوه تكن فتنة ق الأرض ومساد كبير ه(٢)

وحسن المعاشرة حتى ثابت ها شرعاً ومروءة ههر من الحنق الطيب (لذي يدعو إليه الإسلام وحسن المعاشرة يشمل الكثير من الأمور ومن سا

أ) لطف المعاصه قال تعان ﴿ وَعَاشُرُوهُنَّ وَلَمْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَاشُرُوهُنَّ وَمَسْئَحَ اللَّهِ وَعَاشُرُوهُنَّ وَمَسْئَعَ اللَّهُ وَمِيهِ حَيْرًا كُوهُ السَّمَةَ وَيُجْمَعُ اللّهُ وَمِيهِ حَيْرًا كُوهُ السَّمَةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ وَمِيهِ حَيْرًا كُوهُ السَّمَاعِ فَي السَّمَاعِ

ویعنسی قراب تعسان : ﴿ عَاظِرُوهُ اللهِ اللهُ عَاظِرُوهُ الله اللهُ وَتَحْسَبُوا المعالكم وهیمانكم بحسب قدرتكم ، فكما بحث الرحل من روجه طاعها إذا أمر ، وحُسْتُها إذا نظر ، فليكن هو بيلوزه - حسن الهيئة بجبه لما يدى من حاجة مشروعة في جدود طاقته قال تعالى : ﴿ وَهَن مثل اللهِ ي عليين بالمعروف ﴾ تعالى : ﴿ وَهَن مثل اللهِ ي عليين بالمعروف ﴾

وسوف نجد في منة الرسول - عنيه الصلاة والسلام - تطبيقاً معلياً للقرآن الكريم . فلقد كان - فلقد كان العشرة » دائم فيشر يا يداهب نساعه ويتله ، ويصاحت نساءه ويتلهف بهم ريوسعهم عقته ، ويصاحت مع أهله قليلا قبل أن ينام ، يؤاسهم بدلك ساعيه الصلاة والسلام - وكان يقول بسلولت الله وسلامه عليه " (نجر كم نجر كم نجول بسلولت الله حيان في صحيحه . ويقون ؛ ﴿ أكمل المؤسي حيان في صحيحه . ويقون ؛ ﴿ أكمل المؤسي ويان أياناً أحستهم حققاً ، وخيار كم خيار كم سائهم المؤسي

ومن حمس المعاشرة عدم إرهاقها بأعيبان يستطيع أداءها ، أو بعصها ، وكناسة فيما هو له فلفذ كان عليه الصلاة والسلام يخصف بعله ويرقع أوبه ويحدب الشاة ويخدم بمدهاناً .

ومن خسس انعاشرة تسليب يما سليب به مدسها ما أحل الله مسيحانه عالت عائشة رصى الله عنها . سبحانه عالت عائشة رصى الله عنها . سبحان أس من الحبشة وعيرهم عالله حراق من الحبشة وعيرهم الله حراق حراق من أن ترى لعيم ؟ قانت علم فأرسل إليم فجاءوا ، وقام رسول الله من منافق من بده ومعلوا منها على الماب ، وحمل يده ومعلوا يعبون على يده ومعلوا . يعبون عواقل ، وأقول : واسكت) مربين أو الاتما) حسبت ؟ فقلت دمم ، فأشار الهم فالصروا . فقال حراية الصلاة والسلام :

⁽چ) رواد افرمدی ،

١٤) راجع منت أهر ١ ١٠٩ و ١٩٥٩ ه الإسها

(أكمل المؤمنين إيماناً أجسهم علقاً والطعهم يأهله)

رواه الفرمدي والنسائي واللفظ له . والحاكم . وقال : رواته ثقات على شرط الشيحين البحارين ومسلم

كدلت من حسن المعاشرة وجوب الشاهة بما حلَّ له الاستمتاع به منها ، وحل الاستمتاع لما منه ، فلا يتعديا ما حلَّ إلى ما خرَّم ، وإن فيما خَلَّ الكفاية (*) وريدة

والتزيس من حسن المعاشرة فلهد أوحب الرسون - عليه على الرجل أن يتجمل لاهرأته ويبدو طا في المنظير الحسن قال عليه الصلاة والسلام : و المسلوا ثبابكم وعدوا من شموركم واستاكوا وتزينوا وتنظفوا ، فإن بني إسرائين لم يكونوا يفعلون ذلك هزئت مساؤهم والله وتبي رسول الله - عليه أن تحلق المرأة وأسها ، كذلك يبغى أن بكون معوماً أن المرأة إذا لم تنزين بزوجها صباعة عدده (الله عنون معوماً أن المرأة إذا لم تنزين

ربلع من شدة ترفق الإسلام بالبرأة أن الرسول عليه الصلاة والسلام أوصى للسافر ، إذا عاد إلى بلده ألا يطرق أهله بيلا ، وأن يبحث البيم من يبشرهم حتى لا يعاملهم بمقدمه عليم ، قال عليه السلام ، وإذا دخلت ليلا فلا تدخل على أهلك حتى تستحد المعية وتمشط الشعة ، والكيس ، الكيس الا

أما قومه تدى ﴿ فَإِن كُوْفُنْكُوهُنَّ مَعَنَىٰ اللهُ وَالْمُوفُولُ مَعْنَىٰ اللهُ وَاللهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّا لِللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

فعية حص الأزواج عبى المدير على زوجاتهم وتحملهن ، فعنبى أن يكون سبرهم فى إمساكهن مع الكراهة ، قيه خير كثير لهم فى الدنيا والآخرة .

ولى الحديث الصحيح و لا يفرك مؤمن مؤمة إن سحط مبه خلقاً رصى منها آخو والا أي الا ينبغى نفروج أن يكره زوجته بسبب خلق ما لا ينبغى نفروج أن يكره زوجته بسبب خلق ما لا يروقه منها ، ولينظر إلى الجوائب الإيجابية فيها علكل إنسان بنا جسانه وسيئاته والكمال سطيق فأ حو وجل و ولقد أوضح الرسول سطيه الصبلاة والسلام _ أمراً غاية في الأهمية حيث يقول : لا من كان يؤس بالله واليوم الآحر على بخره ، والسلام _ أمراً غاية في الأهمية في بناه من ضلع أخوج ، وإن أخوج شيء فيمن نضلع أخوج ، وإن أخوج شيء في الضلع أخلاد في دهبت نقيمه كمرته ، وإن تركته فم يزل أخوج ، فاستوهموا بالنساء خبراً في صحيحه .

و مسى احسبت أن الرأة بحكم البيعتها من تستقيم لك على طريقة ، فإن متستعت بها استمتعث بها وبها عوج ، وإلا دهبت تقيمها كسرانها ، وكسرها طلاقها .

إن هذا الحديث عن العكس ما يتصور البعض لا يتقص ، ولا بقبل من قيمة لمرأة ؛ بن يعين

(۷) راجع السانی ۱۸ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ومنی مثلث غ تائط
 لدیه بنونة وقد یکرهها

(۸) حسیع البخاری *۱۷* ال

(۱) رواه مسيم

 ⁽٥) كارش هذه الأبام الشكري. في دور الافتاء المحتمة بأكبر من يند إصلامي بد من عارضة ما ١٤ يمل وطعد عد لا مروء؛ فيه ١ فلا عبر طلبه لمرأة ، كذلك من حق الرجل ألا يستنجب.

⁽٦) أنجاف السادة بنقيل ٦- ١٩٧٥

الرحال على قهم طبيعتها وبالنالي يصبحون أقدر على التعامل معها يمونة وكفاءة أكر . فالم أة تمر بغلسروف حاصة من حيص وحمل وهساس وارضاع ، وكل هذه الظروف بالاشك تؤثر بشكل أو بآخر على حالتها النعب ومواجها فعجلها سريعة الانتباد للحس والاستجابة للعاطعة ، وعلى سيل لمثال يصاب كثير من البساء بحالة من الكآبة أثناء الحيض ، لاسيما جند بدايته ، وتكون المرأة ميقلبة المؤاج ، سريعة الانفعال ، فليمة الاحيال من هذا الطرف ، ويثبه كثير ؛ لدا قليمة الاحيال من هذا الطرف ، ويثبه كثير ؛ لدا قليمة الروح الحكيم هو ذلك الواعي لصعف المرأة وطبيحتها التصديب التأسرة بظروفها الخاصة والاحتال التصديب التأسية بظروفها الخاصة

ولقد ضرب فنا وسولنا الكريم لمثال في الصبر على اللووجة . مكان من زوجاته من تراجعه في الكلام أو تفاضيه طيلة النهار ، وهو مين هو ا! أعظم محلق الله _ عليه .

جاء رجل إلى همر _ وصيى الله عنه _ بريد أن يشكر خاتى روجته ، فوقف على بابه يتظمر خروجه ، فسسم اسرأة عسر تستديل هيه وتخاصه ، وهمر ساكت لا يرد مانصر ف الرجل راجعاً ، وقال : ان كان هذا حال ضمر مع شدته وحرج عمر فرآه موياً عن بابه فناداه وقال : ما أشكو إليك سوء على امرائى واستطالتها عنى حاجتك أيها الرجل ؟ مفان ا يا أمير المؤسس جنت أشكو إليك سوء على امرائى واستطالتها عنى مسمحت ووجته كدلك فرجعت وقلت إذا كان هذا حال أمير المؤردين مع روجته فكيف حالى ؟ فقال عمر المؤردين عمر ووجته فكيف

ما على . إنها لطباعة لطعامى ، خبارة خبرى غساله لتبهى مرصحة بولدى . وليس دلك كله بولجب عليها ، وبسكن بها قلبى على المرام ، فأنا أحسلها للالك ، فقال الوجل ا يا أمير الوسين ، وكدلك روجتى فقال عمر ، فاحسلها يا أخبى فإنا هي مدة يسهرة (١٠) .

(ب) من الحموق المعنوية المحافظة على أسراو الروجة وعدم كشف عيب يها الأحد والهافظة على ما بين الزوجين من علاقة عامة .

يقول ـ عليه الصلاة والسلام ـ . (إن من شر الناس مسرمة عند الله يوم القيامة الرجل أنفضي إلى المرأة وتُقصى إليه فم ينشر سرها) وواه مستم وأبو داود

وعن أنى هريرة قال : صلى به رسول الله علمه سلّم أنهل علينا بوجهه فقال : (عبالسكم . جل مسكم الرجل إد، أنى أهله أعلل بايه وأرخى ستره ، ثم يخرح فيُحدَّث يمول علمت بأهل كذا ومعلت بأهل كذا ومعلت بأهل كذا ومعلت علمال السماء فقال و جل ممكن من تحدث ؟ ع عليجثت ثناة كعاب على إحدى ركينها وتعاولت ليراه رمول الله على إحدى ركينها وتعاولت ليراه رمول الله المنافقة . ويسمع كلامها فقالت . أي والله ، والمن يتحدثون ع والمن يتحدثون ع فقال اله هل تدرون ما مثل من ععل ذلك ؟

إن مثل من فعل ذلك مثل شيطان وشيطان لهى أحدهما صاحبه بالسكة فقصى حاجته سها والمناس ينظرون إليه 4 وواه أحمد وأبو داود والبرار .

رجى أن يكون معتدل الفيرة حتى لا تسرف به إلى سوء الظن

فالعبرة علامه من علامات الإيمان وعلامة من

(١) عبدالتمال عسد الجبرى ، تلرأة بي فيصور الإسلامي ، جن ١٦٩ ، ١٦٠

علامات الشرف . فيبغى ألا يسامل فيما له علاقة بخرمة الأمرة . كذبك لا تسامل فيما به مهل إلى سوء أو مكر .. قال عليه الصلاة والسلام : (ثلاثة لا يشخلون الجمة أبداً .. الذيوث والرجلة من النماء ، ومدمن اخمر فقلوا ؛ يا رمول الله ، أما مدمن الخمر عرفاه ، هما الديوث ؟ قال الذي لا يبال من دعن عن أمله . قلنا بما الرجلة من النماء ؟ قال التي تُشَبه يالرجال ؟ .

وى الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ــ حليه الصلاة والسلام ــ قال : (إن الله تعالى يعار ، والمؤمن يغور ، وهيرة الله أن يأتى الرجل المؤمن ما حرم الله ع^{وا (1)} .

ولاشك أن الروجة تشعر بالسعادة والرضا حيبا ترى روجها يشار تعليباء ويحامظ على كرامتها ، وتشعر بالإحباط والإهمال حيبا يسنك زوجها سلوكاً مضاداً لذلك ؟ وما براه حالياً من بعض الأرواج من علم مبالاة بارتداء روجيه للملابس الكاسية العارية ، أو وضع العطور النفادة أمام العامة لا يمكن أن نصت موقفه في إطار السلاك السوق بأي حال من الأحوال

إن الغيرة مطلوبة هي أن تكون في أحسن أسواها ؛ حتى لا تبحول إلى ربية فتجسس فسوء ظي ، فإن دلك بفسد العشرة ويقطع سبل المودة ودلك نقص في رجولة الحكيم ؛ فيبيغي على الرجل أن يشعر روجته بالثقة وأن يتعد عمم يخدش كراسيا ، قال عليه الصلاة والسلام : ﴿ إِنْ مَنَ النبيرة عيرة يعضها الله . عز وجل ــ وهي غيرة النبيرة عيرة يعضها الله . عز وجل ــ وهي غيرة

الرجل على أهله من غير ربية) رواه أبو داود والنسائي وابي ماجه وقال تعلل •

﴿ يَمَا أَنِّ الْفِينَ مَا مَتُوا الْمَصْرُوا كَبُرَا مِنَ الْفُلِي كَ مَنْ مِا الشَّلْمِ الْمُثَّ وَلَا يَعْنَى مُوا وَلَا يَعْمَلُ مِنْ مُعْمَلُ مِنْ مَنْ فَعِيدًا فِي الْمُعِمِدُ اللهِ عَلَيْهِ الْمُعْمِدُ

(د) الرعاية الدينية وعد، الرعاية من حق الزوجة على روجها، فعليه أن يهتم بسلامة ديها وخلفها ويرشدها إلى ما ينجى أن تعلمه من أمور ديها، فتاريه عني عمر وجه، مال تعلى :

ديم ، المارت على حور وجه ، المار المارة الم

وفي الجديث الشريف : ﴿ كَلَكُمْ رَاعُ وَكَلَكُمْ مُسْتُولُ عَنْ رَعِيْتُهُ ﴾ وفيه ﴿ وَالْرَجِلُ رَاعُ فَى أَهُمُهُ ومُسْتُولُ عَنْ رَعِيْتُهُ ﴾ .

البخارى جـ١/٦١ جـ١/٢١ بـ جـ١/٢٠ بـ جـ١/٢٠ جـد/٢٠ جـد/٢٠ جـد/٧٠

(هـ) القسمة العادلة بين زوجاته في حال
 العدد : مسكناً وطعاماً وشراباً وكساء .

هلا يهص واحدة على أخرى .. قال تعالى : في هذا تبييلوا كُل النبيلي تَسْتَرُوهَا إِكَالَهُ لَقَاقُهُ (**)
ويمول عليه الصلاة والسلام : (مس كانب له
امرأتان دمال إلى إحداهما دون الأحرى ــ وق لفظ
و لم يعدل يتهما ٤ ــ جاء يوم القيامة وأحد شقيه
ماتل ...

فال تعالى :﴿ وَيِرْجِنْتُمْ أَلَّا نَفْسِطُوا فِي الْبَنْسَ غَالَكِمُواْ حَاطَابَ لَكُمْ مِنْ } النِسَاءِ شَقَى رَقُلْتُ وَرَبِّتُمْ فَهِرْجِنْتُمْ أَلَا لَمْولُواْ ﴾ عالمدل مغالوب ، إذ هو الحق ، ولو كان مع روجة واحدة .

(۱۰) البخاري ۱/۱۵ اسبلم التوية ۲۹ ، أحد ۱۲ . وه

114 Audi (11)

العلى الهوسيول في المعالير تعربهه وأهد حصائصه

د زينبالأشوح

بالرجوع إلى الدراسات المتخصصة التي تناولت (العالم الاسلامي) ، لوحظ أن غاسية تلك الدراسات لا تتعرض لعريف انعالم محل الدراسة ، ثما قد يبعث عني المشكك في ننائج تلك الدراسات طالما أن نقطة البحث الأساسية مجهولة اهوية .

الدرانيات فايد الله المسلمة المسلمة المسلم المهام المسلم المسلم

ماذا يمصد بالعالم الإسلامي ؟ ، وما أهم معانه وحدوده ؟ ، وما الخصائص التي تميزه وتجعل له هوية منفصتة عن بقية أجراء العام ككل ؟ وعلى اعتبار ف اللوفة الإسلامية ، هي الوحدة الأساسية للحالم عن الدراسة فيسجب على أيسة دراسة منخصصه أن تبدأ : أولا : بتعريف تلك الرحدة بدلاة كافية وبناء عليه فسوف تم عاولة استباط أهم المعابير التي يمكن استحدامها في تعريف لدوله الإسلامية — كوحدة — والعالم الإسلاميي أخداك الدولة عريف يمكن استحدامها في تعريف الدولة بالمعامل المنابع الدولة عنديف الدولة المنابع الدولة عنديف عكل المنابع الدولة أنه فتداك الدولة عريف عمل الدولة أنه فتداك الدولة عددك كالمعابية الدولة عددك كالمعابد أخداك الدولة أنه ودلك كالمعرضة في الأقدام التابية .

تعريف الدولة الإسلامية ·

بالتوغل في الدراسات التي تناولت ما يعرف

وبن أشنة الدراسات التي استخدمت المعينر الأول مجموعة الدراسات التاريخية التي أشارت رنشير به إلى تحول العديد بن المدول إلى (بلاد إسلامية) نتيجة المغتوحات الإسلامية وتطبيل الشريعة والقوابين الإسلامية على ممكان تلك البلاد ، بفي موسوعة الدكتور أحمد شلين التاريخ الإسلامية به على مناسليل المقال به والمضارة الإسلامية به على سيل المقال به و ١٩٧٥ ، من ياه) شار

المؤلف إلى انتشار الإسلام في ماطن كات

بالدولة الإسلامية للاحظ أن هباك ثلاثة معايير

عادة ما يستنظم أحدها ، أو خيمها العريف

الدولة الإسلامية ، تلك هي د إسلامية القوامين

المي تحكم الدولة 1 و 1 إصلام الحاكم 1 و 1 اغلبية

عددية سكابة مسمة ۽ أو ما قد يطلق غليه ـــ

اختصارا ـــ ، الميار العددي 4

الكانبة مدرس التصاد - كليه التجارة جامعة الأزهر (ينات)

مسيحية ديها هدما حدث في أمياتيا ۽ ودلياني نتهجة لنفتج الإسلامي لتلك الناطق وعما يدل عبي أن الدوله تدين ـــ ونو شكلا لمــ بدين غاريها الذي يطبق فوانين دينه وعقائده عبيبا عاما أو صحه والحد شلبي حول المركة الإسلامية والسيحية ا بين المقارات حيث ذكر أن الإسلام الدي توكير أسامنا في الريقيا وجرء كبير من آسيا ، قاد افتتح أوروبا من طرقيها . التبريي في العهد الأموى عيث ضم أسباليا ، وأتميه إلى فرسبا ، والشرق حيث تسقط العهانيون القسطنطيبية ويسطوا لقودهم عل دول شرق أوربا وأعدوا يشرون ديهم ١ وقد ادي ذات إلى اتجاه المسيحية لكل من إفريقها و آسيا كسجاء لـة _ كما ادصوا _ للشأر من اقتحام الإسلام للقارة الأوروبية . ويتعتبج تطبع الدوله بدين طاربها التتصر هما نصن عديد المؤسف رهو ه ولس الاهتام بنشر الذين يقسر على أن الدين في الراقع من أقوى العملات بين النشر ، وأنه يعنوق في هذا الصمار علائق الدم والحيس والوطية(⁽¹⁾ . أما عر معيان ۽ دين اخاكم ۽ فقد اسمخدم في عديد من الدراسات لتقويم المولة وتحديد ديانتها الرجمية ، ومن تلك المراسات الدراسة السابقة حيث يستبط دلك لبعيار غا نص عليه أحمد شلي في كتابه (۱۹۲۶ ء س لمكام يه بالاصادة إل انتشار الإسلام العشارا كبيرا بين دول تجعل المسحية طابعها ۽ لأن حكادي، من المسحون وفي دراسة قام بها يسرى لجوهمري وماريان درویش (۱۹۹۲، ۱۱_۱۰۱)، أشهر ولي عدید من الدول التي صارت يسلامية بعد أن اعتمى حكامها الإسلام مثند كان الحال بالبيية لإماره

(بروفائ) التي أصبحت إسلامية بعد إسلام جاكمها ؛ أو نج بناتار ؛ في صم ٢٨ ٨هم، ركدا انتشار الإسلام في (جزيرة سبيس) التي نتشر الإسلام فيها عبي يد منكه ؛ بن كريسجالو ؛ البي أسلم في القرن الحادي عشر ؛ ولقب نقسه بعد الإسلام بـ (السبطال علاء الدين) ، كا أسلم (منها) عام ٢٧٥هـ (٢٢٧١م) وانتشر الإسلام في مملكته ، واصد في انتشاره إلى (سنغافرة) و (ماليزيا) وأدى داه ألى قيام أور بمبكة إسلام في ماليريد .

وقد الوحظ أن و تلعيار العددى) هو الأكور استحداما قصريف الدونة الإسلامية سواء كان دلك فى الدراسات العردية ، أو قء الدوريات و تطبوعات الدولية رعمي سبيل المثال : يسرى الحوهرى وداريمان دوويش ، ١٩٩٧ ، ياسين عمم عراد ، ١٩٩٠ ، كتسب الحقائدة ، بالانجليرية ، ١٩٩٠)

وس بين التعريمات الواصحة التي تملد مفهوم الدولة الإسلامية اعتربا هدين التعريسمين المذكورين في مؤلمي كل من محمود أبو العلا وياسين محمد مراد

عرف الأول (١٩٩١م، ض١٢) الدولة الإسلامية بأبها (تلث التي يريد عدد المسلمين فيها على ، ٥٪ من جموع سكانها) ويتفق هذا مع معريف ياسين محمد مواد (١٩٩١م ص ٢) حيث عرف الدولة الإسلامية بأنها ملك التي يزيد عدد المسلمين ديه عنى ٥٠٪ من عدد سكانها بصرف

النظر عما إذا كان تستورها قد مص على أن الإسلام هو دين الدوله الرسمى أم لم ينص) .

أما الله في يتجاور عدد المسلمين النسبة المررة لا تعتبر الدولة إسلامية ، ويعتبر السلسود المقيمود فيها أقليه دبية حتى إذا كان حجم تلث الأقليه كبيرا كل ل حالة المتند (٩١ عليود سنلم) والصين الشعيه (١٨ ميون مبدم) والاتحاد السوفيتي (سابقا حوالي ٥٢ مليود مسلم)

والواقع أن المسار الدي يجب استعدامه تتحليد المفصود بالدولة الإسلامية بشكل دقيق يجب أن يتصمن كلًا من : دير الحاكم والعلمة للعدديه في صيعة واجدة كم سنوضح في جيم

تعريف العالم الإسادمي

قد يتعلط الأمر على البحض فيعتقد آنه طالما تعتبر (الدوقة الإسلامية) وحدة أو جزءاً من (الدائم الإسلامي ككل) فإن تعريف الوحدة لل يتعلف عن تعريف الكل . غير أن التمكير المطفى يرمص دلك الخلط ؛ لأن دلك معياه تجاهل أعداد كبيرة من المسمين الديس قد مجلله بخاهل أعداد — سبية — في بلادهم غير الإسلامية إلا أن ملك الأعداد — في جاء غامها — تشكل أهمية عددية سبية كبرى بالمقرنة بأعداد السلمين المطلقة التي نعش في بعض الدول الإسلامية عما يمكن أن يجمل من تلك الأعماد — في الواقع — دولا إسلامية متخميه تحت أردية عير إسلاميه مرضت عليها مؤقتا تحت تهديد أسلحة وقبرى غير منشروعة . ومصداقا على ذلك الجمهوريات الإسلامية التي المصداقا على ذلك الجمهوريات الإسلامية التي المسلامية التي

اعتالها اباد استعمارية شيوعية ، ودأيت على محاولة طلس هويتها الإسلامية الأصية ولكن لم ينتمر خلك إلا حيد الله السهر السطاعت بعده تلك الحمهوريات أن استقبل وتعلن تكويها وشكلها الإسلاميين حيث كانت وظلل وستكون بمثيعة الرحمي

وبالرجوع بل يحض الدراسات التي تداولت تعريف (العبام الإسلامي) ، عبد أن المعبام المسلامي) ، عبد أن المعبام المعدودي المقايس المستخدام في تعريف استخدام ذلك المعبار تحتف ابن دراسة لاحرى ، فعي دراسة أحمد شبي (١٩٧٥ ميار ٥ الأعبية السكائية المستحدم معبار ٥ الأعبية السكائية المستحدة ، وقد العالم لإسلامي على مستوى القارة ، وقد

أو صحب في هدا الصدر أن إفريقية على القارة الرحيد التي يمكن تسميتها به (القارة المسلمة) من يبن قارات العالم لأن ١٥٠٠ عليون المسلمة من الملايين الباقيه عبها فتتورع بين المسيحية والملادينية وعماته وعماته وأحكار أجرى .. ويصيف المؤلف أن الإسلام يوجد أيضا بسببة كبيرة في آسيا ، ومع ظلك لم يعتبره قارة إسلامية مثله الحال بالنسبة لعارة إفريقها . هما بينا يرى زيسرى الجوهرى وارياب درويش) (١٩٩٢ المسرة) أن الإسلام قد انتشر في مواضع عديدة من آسيا ، ومن غم نقد اعتبراه (بؤرة العالم الإسلامين) وتعتاما بلقب اعتبراه (بؤرة العالم الإسلامين) وتعتاما بلقب

ولقسيد عرف عمسود أبسسو العسسلا (۱۹۹۱ برص۱۳) العالم الإسلامي بأمد (الدول

التي يكون سكاتها المسبهون ما يريد على ٥٠ ز من مجتوع سكانها > وأضاف أنه بناء على هد. التعريب ، فإن العالم الإسلامي يشمس عدة مجموعات من الدول المتجاورة على سطح الأرس المقد من الحيط الأطلسي فريا حتى العيط الهادي شرها إلى جانب العديد من البارر المعترة في دلك المحيد .

وجريد من المنطقية ، ثم تصيب العسام الإسلامي إلى مجموعات كانت ثلاثاً في دراسة أحمد نسلبي (١٩٧٥ ، ص ٤٤) جيث صنف العالم الإسلامي إلى دُ دون إسلامية ، ودول نصف إسلامية ، وبرعم وجاهة ذلك الترعمن التصليف إلا أنه لم يوضيح على أي أساس ثم ذلك التصنيف إلا أنه لم يوضيح على أي أساس ثم ذلك التصنيف إلا أنه لم يوضيح على أي أساس ثم ذلك التصنيف الإالمان عليه الإسلامي إلى الدراسات المعية قلد صنفت العالم الإسلامي إلى

محموعتين رئيسيون هما . الدول الذي تطبيم أعليه سكانية مسلمة ، والأخرى تصبم أقيات مسلمة . همل سيبل المثال أوضح محمود أبو العسلا (١٩٩١ ، ص١٩) أن هماك التدين وأربعين دولة إسلامية (يُكُونُ سكانها المسلمون عا يزيك ص أسيا ، و (١٩) مولمة في أسيا ، و (١٩) مولمة في أسيا ، و (١١) دولة في أبيا ، و (١١) دولة في إسلامية ، ولكنها تضم أقرات إسلامية بأعداد المعاونة : (١١) دولة في أسيا ، و (١٩) دولة في المعاونة : (١١) دولة في أسيا ، و (١٩) دولة في المربقيا ، و (١١) دولة في الميان في أوروبا ، و(١٩) دولة في المربقيا ، و (١١) دولة في أسيا ، و (١٩) دولة في الأمريكين ، و (١١) دول في استراليا ، وتشهير الدراسة إلى أنه وهنا الإحصاد ١٩٨٨ المال ومن هم أسيا بمشم عاده ٤ / من مسلمي العالم ومن هم أسيا بمشم عاده ٤ / من مسلمي العالم ومن هم

تعدير كاوصفتها الدراسة بيت الإسلام بيها تصم قارة إمريقيا ٢٦ ٪ س إحمالي المسلمين بي العالم ، وبشكل سسلمو ياتي القارات ٣,٩ ٪ فقط من إجمال مسمى العالم .

رفی تقدیر آخر ، ذکسر باسین عمسد (۱۹۹۰ عصر ۱۰ السلمین بشکلون تخو خمس سکان العام حیث یعیش حوالی الثمنین منهم کأعلیه سکانه داخل ر دول العالم الإسلامی) والیاق کافلیات فی دول (خیر اسلامی) کانت الأفلیات السلمه تمثل غلث المسمین فی العالم آلیس عنی الحکمة آن بصنفرا با کمجسوعة ثابیة به فی العالم ویسی فی العالم الاسلامی ، والوا عالم آخر حمیس الاسلامی ،

الواقع أن العالم الإسلامي لا يمثل حدود ومواصل عادية بقدر ما يمثل وحدة في الديس والمقائد والاتحامات والمصبر ، ذلك ما يمملا سبني ــ على شوء ما سبني ــ إلى أن ألفضل تعريف للعام الإسلامي د هو شكل اعتباري يعدم كل فرد مسلم على خريطــة المــالم الكولية و .

تبك الدولة التي تسكنها أغبية مسعمة (. ص/ من إحمل المدين المحال المسمون المعالدة المسكنات المستماطة من المسكنات المستماطة من المستمراط المستم

أما عن الدولة الإسلامية فيقترج أن نعرف بأجا

جانب تعریف الدولة بوجه عام الذی قدمه عبد الست او انست الله معید (۱٤٠٨ هـ ۱٤٠٨ هـ ۱٤٠٨ مین الأرض ، یقوم عبیا عتبع ثابت ، تنظمه سلطة ما ، على أساس شریعة معینة ، وس ثم فهو یکی آن تحکوین الدولة یقوم علی آربعة عناصر هی ، الشریعة ، الأمة ، الأمة ، الأمة ، الأمة ، الأرص

أهم الخصائص التي يتمير بها العالم الإسلامي

يتصبح النا من الاستمراض السابق أن الدولة الإسلامية تصنع بحدود معينة غيملها منفصة بداتها عن بقية الدول الأعرى إسلامية كانت أو غير ذلك .

أما العالم الإسلامي فلا حدود له ، حيث يضم كل اساطق والدول الإسلامية طننشرة في أماكن

متنوعة ومتعرقة من بقاع العام ككل وطلك بعسب متماوته من الكثافة السكانية الإسلامية . وعلى الرغم من عليم وجود فواصل حدودية و مكانية لاسلامي عن العالم الإسلامي عن العالم غير الإسلامي على ألا أن الإسلامي بحيث تجمله محتلف ونحيوا _ في أية بقعة على الأرض _ عين بجيره من العوالم .. وفي ذلك الجيرة للعالم الإسلامي (بحيث نتهى إلى تكويل المعيرة للعالم الإسلامي (بحيث نتهى إلى تكويل دليس مصنفر بحكن المتخدانية عند دواسة دليس مصنفر بحكن المتخدانية عند دواسة الجمهوريات الإسلامية الست المقصلة مؤخرا عو المجاد السوفيتي (سابقا) فيمه بعد .

وذلك عل النحر التالى الذي مدكره في العدد الغادم بمشيعة الله_ تعالى_.

٩ مد ناسب النظر إلى أن استحدام (المنسجة) أماء حديد الم يعرف المنسون ، والا ذكوه القرآل الكرم براتبا النص المسجع عبر النصارة من تعبير الكتاب الجزير عبيم براء النصارى ، هـ ٢ مـ وجع د/أحد صلى ١٩٧٥ من ١٥٠

معالجة مشكة البطالة

من منظورالفيكرا لإسلامي والفيكرايوسعي

أعداد د/سهيرحسن عبدالماك

الذي ترك فالره السلبية على معدلات ريادة الإنتاج والعمالة ، وخصاصة ، المؤهمة الأنها تحتاج إلى عالات جديدة لل يتسني توبيرها إلا من خلال إنشاء العديد من المشروعات واستحادات أتشبية منتجة ، والمتوسع في الأنشطة القائمة ، وهما يتطب استثارات صحمه يعجر الاقتصاد طصرى عن توبيرها ، في ظن المديوية الخارجية (1)

٣ حدم فاحدة التدريب المهنى في توجو الممالة الغزرمة ننفيذ برائح التبمية ، وبالتدلى م يساهم هذا النوع من التدريب في إحداث مواجمة بين العرص والطنب على القوى العامله ، ولم يقم بدوره فيما يطلق عبيه ؛ التدريب التحويل؛ الذي قد يساحد في تحول العمالة الرائدة من الحاجة بل عمالة منتجة عن طريق (كساجم مهارات معينة . إن التعرف على أسباب مشكلة البطالة يعتبر الأساس نحاولة وضع سياسة لمواجهتها ، وفي هدا المبحث سنتاول الأسباب التي كانت وراء تفاقم المشكلة في مصر ، ثم تحليل الأسباب من المنظور الإسلامي .

أولا : تحليل أسباب مشكلة البطابة في مصر ترجع مسكلة البطالة في مصر إلى عدة أسباب س أهمه

ا - صعف النسبيل بين سياسه التمديم وسياسة التمديم وسياسة الوظف ، فاهتقاد الفرد نجال المسل الذي بتياميب مع مؤهنه يجمله إما أن يبقى متحدلا أو يقبل العميل في بحالات بعيدة عي تخصصه ، والسيجة المتوقعة هي اعماص كفايته وصياع هو رد التي حصصت لتعليمه ، والعملية التعليميه هيا لم يستفد مب أحد لا الفرد ولا اجتمع

٢ ـــ ترايد أعباء المدبونية الحارجية في مصر
 ودلك على حساب الأنشطة الاستثبارية جاء الأمر

(١) برمني العصوى « تحلي ظاهرة ظمالة بي المطهور في معر » ، تؤثر الدم الانتصاد ، كلية الانتصاد والبلوم البياسية ، حاملة الداهرة ١٩٨٩ ، ٥٩٥٠.

ية الباحثة مقوسة التصلاب كليه التجلوق حامعة الاؤهر بدعوخ البدار

أصعب إلى ذلك * تعدد اهيئات التي تتضدى للندريب الهمي في مصبر واعتقارها إلى تنبيق الحهود ، أو العمل في قل سياسة موحدة ، كا آن التدريب ذاته يعرره الدقة والأحد بالأساليب العمية المتقاررة ، كا ينتقر إلى المعربين الأكماء والآلات المتقدمة (٢)

ة - اعهاد كلو من المشروعيات بـ النسى أبيت حاصة في هوة السبعينات _ على أساليب إنتاجية متطورة نتضمن درجه عالية من الآلية ، كا أجا كانت تركز على للواد الحام المستوردة بسبب سهولة الاستيراد في ذلك الحين ، فإن الارتفاع المعواصل في أسعار الوارداب وسواء يسبب الاتجاهات التضخمية العالمية ، أو تخفيص سعر صرف الجبيه المصرى) كالله أثرة اللبهيم على حجم الإنداح ومستسوى العمائسة في تلك المشروعات ، إذ اصطر يعصها الى تختيص طائاته لإنتاجية إلى جادون الطاقه القصرى للمكنة . ولجأ عند مها إلى تصفية أعسفا وإنهاء تشاطها . رمن ثم استفنت تلك المشروعات جر بعطي العاملين للبيها ، عاز دحم سوق العمل بالأبدى العاملة المؤهمة التبي تخرجت حديثا إروتم تجدعملا تشغله ء والأيدى العصمة القديمه السي فقسب عملها تتيجة الانكماش النشاط الإتاجي في المشروعات التي تعافي من ارتفاع تكاليفها بسبب اعتادها عن الوبودات 🗥

ه _ عدم الاستخدام الأنصل المثاقة الإن جيه

لمتاحة ، وما يترب عبيه مي وجود طاعات عاطئه ين تفشى البطائة بين العامين ، وبالدن تصعف مفدرة الوحدات الاتاجية عن استيعاب عماله جديدة كان من لمدكن عنق مرص عمل من إدا ما أحسن المنقلال مدهو متوصر من موارد هون الحاجة إلى توسعات المنهارية جديدة (٤) مثال دلك الخيرات والموارد العبيعية .

۳ ـ يرى بعض الكتاب أن الزيادة السريعة فى القو السكال ترتب عليها ريادة حجم السكال من الماية بيادان القرد إلى ماية بيادان القرد إلى ماية بيادان من (۹۰) عليون تسمة فى الموق الحالى عا أذى إلى اختلال بين قوى العرص والطلب لسوال العمل ، ويرى البعض الآخر أن ريادة السكان لو أحسن الاعداد ها والتيك والتبيك والتدريب وفتح أفاق العمل لأصبحت فوه فعالة في إيجاد فرص عمل للآخرين ، فالمبألة فيست ريادة السكان ولكى تجعب يمكن الاستعادة من المداد القوة (٩)

۷ عد توريع الاستفارات حيث شمهت الاستفارات إلى القطاعات التوريعية بدلا م توجيهها الى القطاعات السلعية ، وهي العطاعات اللي تستوعب عرص أوسع للتوظف .

ثانيا . نظرة الإسلام إلى مسيات البطالة وعلاجها

يرى كتاب الاقتصاد الإسلامي أن البطالة تنشأ م مسيات آخرى عملاف المسيت الساعة.

⁽۲) عنوض محكة هلوده ، والبطائة في مصر فياسها وأساليب علاجها به ، طؤار البلسي السنوى الرماع عبدر الانتصادين الصريف ، وشهر ۱۹۸۹ ، ص ۱۹۱۵

⁽٣) در بني الطحاوي ۽ توجع ميڻ ڏاڏو ۽ ش ١٧٥٠

⁽۴) د عوض افتار هبوده الرجع سبق ذكو ، حن ۱۳۹۰ (۵) د حسین حسیر شحاند، ادالیج الاسلامی لمالی مشكاة المطالق، دسلسلة عوب بهرساس الالاقتصاد الاسلامی ، بحث دير منشور ، ۹۹۷ ، دن ۹

ولقد تعتبست الشريعة الإسلامية الفواعد التي تقيشي على هذه للسبيات وسوف تغرص الباحثة أهم هذه المسبيات ونظرة الإسلام إليها . (ا ثم المرسسا :

برى كتاب الانتصاد الإسلامي أن بظام سعر المائدة يحوق التي والتصور وإدشاء المشروعات الاستظارية التي تستوعب علدا س العاملين والأل المائلة تؤدى إلى ريدة التكاليف وقده نؤدى بدورها إلى زيادة الأسعار بدرتسب فلة الطلب على إنتاج بلشروعات ، وبالتجل توقيف هذه بيشروعات والاستعباء عن المنابة المرجودة بالمسروعات والاستعباء عن المنابة المرجودة المائلة (أعن من (الريحية المتوقعة) فإذ هما يمنع الشاء المشروعات ، ويعول الاستثبار ، ولمند من إنشاء المشروعات ، ويعول الاستثبار ، ولمند كان دلك من يبن أساب غيرم الرب

عقال الله - تعالى - في كتابه العربي : في تأنيها الغربي : في تأنيها الغربي : في تأنيها الغربي : في تأنيها و الله و

الدِيْكَ بَأْكُلُونَ الْإِمِنْ لَا يَقُومُنَ إِلَّا كُمَّا يَقُومُ الْمُكَ يَعُومُ الْمُكَ يَعُومُ الْمُكَ يَ الْمُدِينَ وَلِلْمَ الْمُثُمُّ الْمُلْكِمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

منثرُ الرِيَّوْ أَوْ الْمَا أَلْمَا الْمَنْ الْمِنْ عُرِيْنَ أَلْهُ وَالْمَا أَلَيْنَ عَلَيْهُ مُوْعِطَةً مَن زَبِهِ حَالَتَهِي لَلْهُمَا مَلَكَ وَأَشْرُونُ وَلَى اللَّهِ فَتَحَلَّ عَامَ كَانُّ لَتَهُ مِنْ أَصْحَابُ أَنْ أَيْمُ فِيهِا حَلِيلُونَ فَيْ فَيْ مَنْ مَنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُن اللَّهُ الْمِنْ وَمُنْ وِ الْفَتَدُ فَتِي زَلْفَهُ لَا الْمُنِاعِ كُلُّ كُلُونِ الْمُنْ اللَّهِ الْمُنْ اللَّ

وقد شدد الرسول في على عريم الرباكا ورد في حديث عن جابر بن عبدالله فال عالمس رسول الله علي آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه ، وهال عم سواء (١٩) أي أن حميع الأصواف المتعاملة مع الربا متساوية في العقوبة .

كدلك فإن عمر بن اخطاب _ رصي الله عنه _ وصي الله عنه _ قد حسو من الربا ، فعن عبدالله بن عمر . أذ عمر بن الخطاب _ وقتى الله عنه _ قال : قلا بيعوا الورق بالذهب ، أحداما غالب والاحر البغز ، فإن استظرك إلى أن ينع بيته فلا نظره ، إلى أخاف عليكم الرماء (11 والرماء هو الربا

(۱۰) الناجر الحاضر و البطني، موطأ الإمام وإلك أن عمالة دائث بن الله الاصبحي عام ددائة البطني لأمي بيشتون الإسلامية، البياس الثالث، ۱۹۸۷، در ۱۹۳۰

١١م الإمام طالك ، الترجع السابي ذكو ، في ٣٩٧

راه سوره آا عمراه آيه ۱۳۰ (۷) صوره انساء آية ۱۹۰، ۱۹۰

THE PART OF THE PART OF THE

رَامُ الْإِمَامُ الْمُعَدِيِّ ، البَرْغِيبِ وَالْرَمِيبِيدِ مِنْ التَّعَدِيثُ الْشَرِيمِ. مَكِيدُ الْجُمِيرِيَّةُ الْعَرْبِيدُ ، الجَرِهِ النَّالِثُ - ١٩٧٧ ، عَمَّ *

وقد حرم الاسلام الرباط فيه من أضراز بالمة تشميل الفرد والجمع والنظام الاقتصادي كله ، ومن هذه الأضرار أله من الأسباب الأساسية لمسكنة البطالة ونقص التوظف والتشعيش ف الجمع لعلة اعتبارات هي ا

السائل الربا يؤثر تأثيرا سبيا على الاستلار والانتجاج ، فلك الآن كليزا من المستثمريسين ختاجرن الهويل اللارم المشروعاتهم فيلجدون عن الاقتبرائي يعالمدة ، ثما يجعلهم يحجمون عن الاستثار ويعتال المشروعات ، فتقس بالتدريخ المشروعات الجديده ، وهذا يدوره يقوة الى نقص التشعيل في المجتمع

كا أن برتماع سعو الفائدة على القروض يصطر المستثمرين ان تأجيل همييت النطوير و الإحلال والتجديد ذات النكلف العالمة ، فيتدى الإنتاج لى النوحية ويقل في الكمية ، وينعكس ذلك سلب على اقتصادبات المشروع ، وبالتدل على أجور العمال ، وقد يم الاستعام على هؤلاء المبال .

المرابول يشكلون صمة طميلية عير منتجة تعيش على كسب الآخرين دون آن تساهم قديا ل الإنتاج . فادراني يضاحف وأسماله ، دون عمل ودون خاطرة عن يدعوه إلى الكسل وتكسس الأموال في أياء معينة ، ويحول دلت دون إدادة المجتمع من عمل بعض أهرادها ، وفي دلك تعميل لجرء من القوى العاملة في المحتمم "

رق على هدا نعمى يقون الأمام الربرى وإن لأعماد على الربا يمسع الساس عن الاثبتعبال

بالكاسب ، وذلك لأن صاحب الدرهم إذ بكن بواسعة عقد الربا من تحصيل الدرهم الزائد سعدا كان أر نسبته خفف عليه اكتباب وجه المعيشة ، علا يكاد يمحمل مشغة الكسب والتجارة والعماعات الشاقة ، وذلت يعمى بل انقطاع منامع الحنق ، ومن بلعلوم أن مصالح العالم لاسطام إلا بالتجارات والحرف والصباعات والعرف والصباعات

- ٣ ــ عند حصول الدرد افتتاج على قرمي المستخدمة في الانتاج ، فإن المراني سيمسك أمواله عن الإقراص وقت الحاجة إليها ، حتى تصل أسهار الفائدة عبها إلى أعلى سببة ممكنة ، وجينت يقدمها للمحتاجين إليها دون أن يعنيه ما لدلك من أثر في معطيل الحركة الاقتصادية . وإنما كل ما يعيه هو أصماك استرداد دينه ميم أعلى قسية من المائدة عند إقراضه أكما أد شيطر المرابي لايقي عند هنا الحد ۽ واتما پتجاوزه إلى ما هو أخمهر مبه بكثير ۽ ذَلِكَ أَنْ مَلْشُرُوعَ النَّبِي سَيَتُمْمُ فِيهِ الْمُقْتَرَضُ فِيمَةً ﴿ الفرض قد يكون من المشروعات التي نؤتي أثارا عبجلة تساعد على الوقاء بالتزامات القرص في مواعيدها ، فلايدع المقرص المسروع حتى يؤتى تحارد ، فقد يجبجو على المشروع ، ويضعفر المقعرض إلى تصنية بشاطه وإعلان إفلاسه ، والأستختاء عي العمان الدين يعملون في الشروع

ع ان القرضين صمانا لسرعة اخترداد أمرافم مع فوائدها، يعملون على أن تكون قروطهم قميرة الأجل، مما يجمل المقرص يحصر

(۱۹) تقسیل الفخر فلرازی مج ۱۱ ، جن ۱۹ ، جَلاً من یوسمه انشرهاوی ، الحلال واخرام فی الاسلام ، فلیعه مکنیـــ وهـــ ، انفاهی ، ص ۲۹۷

مشاطه الاقتصادى فى أصيق خدود ، ويختار من الأستطة ما يكوب أسرع بسجا فى مدة قصيرة حتى يمكن الوفاة بافراماته الربويه فى مواعيدها بندادى الآثار المدمرة لبشاطه إذ ما تأخر فى الوفاء بن وض ثم لايناح للمعترض أن يميس عشروع كبير يستدعى إلناجه وقتا طويلا ، ويخاح بن عباله كثيرة ودائمه ، هذا بالاصافة لى أنه فى مثل خلد الأحوال لاتكرن لليه المقدرة جلى غرين البسائع المنتحة ، إذا أحسن بقلة الطلب عليها ، فيصطر إلى تقليف تعاديا الإفلام ، عمد يترتب عليه الاستخاء عن عدد من العبال ، فتكار عليه العبال ، فتكار عليه العبال ، فتكار البطالة (١٢)

(ب) كُثر لمال وحيسه عن الإستثار والإنتاج :

إن كان حال وحبسه عن الاستفار والإنتاج من أسباب مشكلة ابطالة الدلك عن الاسلام عن كر الدل وتعطيله عن الدلك عن الاسلام عن المحتواره في إقامة عشروعات التي وافر هواس عمل حديدة وتعاج مشكله البطاله، وفي هذا الصدد يقور الله - مر وجل واللهاب يتكيروك آلدهم والمعمدة والمتعمدة والمتعمدة والمتعمدة والمتعمدة الله - تعالى - من يكم المال ويحب عر التداول والانتاج في قوله بعني المال ويحب عر التداول والانتاج في قوله بعني

وَمُوْرُكُمْ لَطُهُوهُ لَمْ هَدَامًا كَرَبُهِ الْمُلْكِمُ لَكُمُ الْمُأْكِمُ لَلْمُ الْمُلْكِمُ الْمُلْكِمُ اللهُ اللهُ

و بعني الكثر - في أصل النفة .. هو جمع المال وخربه أو دفته و عو ما يعهم من الآيتين السابقتون أن الكو هو حيس المال ، وتعطيله عن أناء وسالته في الحياة الاقتصادية ، وقد دهب إلى دلك يعض المقها، وستهم الإمام العران (١٠ و هنالا تفسير آخو يقون أن المقصود بالكتر : المال الذي لم تدمم ركاته ، مثل تفسير ابن كثير (١٠)

ونری الباحثة أن المال غیرس عی ما حاهد،الله له پدیر مکنور

وقد حت أيضا الرسول على حلى الأنفاق في وجوه الجنير والتستبير بالحدم من مغلل الله _ تعالى له فعن أبي جويرة أن رسول الله على لالله أنفق ، أبلس عليت قال . يجير الله ملأى، ووقال أملق ، أبلس عليت قال . يجير الله ملأى، ووقال بين تحير ملاده سحاء ما لا يسيشها م شيء الليل والنهاو (١٨) وعن أبل مريرة _ رضى الله عنه . أن رسول الله على قال و ما من يرم يصبح المباد عها رسول الله على قال و ما من يرم يصبح المباد عها منعة جلفا ، ويقول الخير ؛ النهم أعط المسكا

وجهد تظهر الدلاقة القويم بين الاكتشار والنشاط الاقتصادي، نسم الاكتماز يؤدي إلى

⁺ ۱۹۸۰ می د ۲۵

واستحدث الهيب الباغي

بدلا يتيضها ثيريد الا يتقصها

⁽۱۸) منتجح بسام ، مرجع ميثي ذكرة عن ۳۲

⁽٩) الإدام المنافظ وكي الدين عبدالمبطيم من عبدالدوي المناوي ، الترغيب ولترعيب من الحديث التريض ، سكتيه اجمهورية الدينة ، الجزء اللاق ١٩٧٠ عن ١٤٤

⁽۱۳ م د فراهم الطحاوي ، «الإقتضاء الأسلامي»، مجهد بمثاله مامه مقارته» و اداره الأول ۱۹۷۶ ، من ۱۳۹۹

⁽ف) صورة التيم آيم ٢٤ .

^{70 &#}x27; 41 Epil Ep (4)

⁽۲۰) بوسف القرمناوي، مزمع سيي لاکيو ، هي ۲۹۹ ،

⁽١٧) واجها عبل بن كثير الفوتني الدخمس - تفسير للقرآد العظم ، مكتبه النواب الاسلامي ، الجوه الداني ، الداني ، الجوه الداني ، الداني ، الجوه الداني ، الداني

انتشاط الانتصادى ، وريادة الشاط الانتصادى يوك ورقا يساهم في القصاء أر الحد من مشكيه البطالة (* أ) .

ويعول بين محدون ؛ المعتم أن الأموال (د اكتترت ، وادخوت في الحرائي لا تنهو ، وإن كانت في صلاح الرغية وإعطاء حموقهم ، وكف لأدية عنهم ، ثمت وركت وصلحت به العامة بليكي كنو خرافيك تفريق الأموال في عماره الإسلام وأهما(٢١)

وهده دعوة إلى ضرورة استيار الأموار وعدم حبسها وكرها عن أداء وطبقتها في الحباة الاقتصادية ، ذاك ، لأن كتر المال وتعطيله يصر بمصلحة الأقراد والجمع ، كما لابد وأن تؤدى الركاة عن هذا المال ، فالركاة من أهم الأساليب التي للنقع التاس الى استيار الأموال في للشروعات الإنتاجية التي تساهم في رياده هستويات الشعا

حال عدم الاستجداء الأشب بين ه علمه

ققد على الله السموات والأرض ، وقلم هيه أقرات الخلوفات، وطلب من الإسمال السعى والجد وبدل الجهد ، وفي نفس الوقب طلب من الإنسان أن يستخدم الموارد الطبيعية التي سمخرها الله بنا استحداداً رشيداً ، وقيما يقيد البشرية ، وجانا ال نصرف في استغلاف ، أو توجهها ترجيها

لا يعره الإسلام، والورد الطبعية التي سخرها الله لن الانحصى والانعدالا ولقد أشار القرآل الكرم ال ذلك المخصى والانعدالا ولقد أشار القرآل الكرم ال ذلك عمال الله به تعالى ؛ أللة أللك المحرة الكسوب والأرس وأبرل من المشتماء ماء مأحرة بدين المشهر بالأرب والمخروب والمرب المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة والم

وبير الاياب السابقة أن الكون على بنعم الله الكثيره ، وهده النعم ملث لله بسبحانه و معالى ... الكثيره ، وهده النعم ملث لله به سبحانه و معالى ... الكوث ، وخلق المخدوفات وعلى تعمير الأرض ، ويدلل يعم على المسلم مسئولية الاستخدام الرشيد لمده النعم وطوارد ، والايستخدامها في غير الأمره الراكان

ولغند أوضح رسول الله عَيْظَةً في كثير من الأحاديث البشريهة القواعد السرعية النبي يجب أن لمنتزم بها تجاء هذه الموارد الطبيعية من أهمها (٢٠٦

ا _ إن حمده الوارد ملك تله _ سبحانــه وتعالى ــ وللأفراد حق ملكية الانتفاع ، ويجب علينا حبد الانتفاع بها أن ملتوم بشريعة المالك احميتي لها وهو الله سبحانه وتعالى .

٧ ـ لا يجور تعطيل هذه المودرد ، فعن سميات

[}]

⁽۲۳) ۵ حسیل شنعانه مرجع سیق مکوم ص ۲۳ (۲۲) ممورد ابراهیر الایاب ۱:۱: ۳۶

Tale and dynamic to the

⁽۲۶) د.مدين شحالة برمع ميق ذكره حي ٢

⁽۲۱) د حسین شمانه، مرجع سنق کره ص ۲۰ ۲۰

رووم ابن عنصون هامندمة الديخ ابن خلدوباته عار اللكر 10-4 عبد 10-4 م ص 777

بن بسعید عی یحیی بن سعید ، آن رجالا کان به و بین الماء أرض تر جن مأبی صاحبیا آن بدعه پرسل الماء می آرضه ، قال : فقال عجر بین الخطاب د وضی الله عنه : لو لم أجند انساء مسیلا إلا علی بعدك لأجریته ، وأساس ذلك حدیث رسول الله عضی : 4 لا غیر و ولا جبرار 4

" لا يجور الإسراف في استخدام هده الموارد حتى لا يؤدى إلى نقلل لشافع مها ، أو أن استحدمها في غير ما خصصت به ، فقد روى أن السي عليه مر بسعد وهو ينوضاً فقال : بما هذا السرف ياسعد ؟ فقال القال البرف ياسعد ؟ فقال القال الموسوء سرف؟ قال . بعم ، وإن كنت على عهر جار الها و كان الرسول عليه قد نها عن الإسراف في الماء الجاري في هذا كناية عن وجوب عدم الإسراف في كل شيء ، وفي الموارد الصيعية ، ويؤكد دلك حديث أحر برسور علد عليه كل م شتت والبس ما معت دور سرف أو عية

٤ - منفعه العام، ببعض المورد الضبعة العامية ، لأبه وبحيدات بلمون أي جهيد من الإنسان ، ولاجرد لأحد أن يحتكرها ، ولكن ترك ملكينها مشاعا للجميع ، ويدل على ذلك حليت رسول (لله علالة : ١ الناس شركاء في ملات : الكلا والماء والمار ويؤكسه هذا الحديث على بقطة عامه وهي أنه لا يحق لأسيد احكار علمه بلموارد الطبيعية ، وبكن تترك مشاعا دات منفعة عامة لكل الأجيال

ه ـ وضع الإسلام نفا أبرلوبات لاستعلال

هذه الموارد الطبيعية هي

(أ) لمبروريات • وهي ما نقوم عليه حياة الناس

(ب) اخباحیات ، وهی ما یحاج الیه الناس
 لیسمر والسخة

رجا) التحسيات وهي ما تتمش بتحمين حية الثام

وهكدا نجد أن الإسلام قد أنسر ضرورة استعدام الموارد الطبيعية في المجتمع ، وتحقيق الاستخدام الرشيد لجدو، لوارد في عمار الأرض ، دست الأن عدم استخدام الموارد أن الاستخدام السيء للموارد وتبديدها ، يحد سيما مباشرا الاعتمامي مبيتوي النشاط الاعتمادي ، وباللا التفاش جميتويات النشعيل في المجتمع .

خلاصيب

خسس من هذا البحث أن مشكمة البطالة في مضر ترجع الى عدة أسباب أهمها ، سيسة التعليم والتوظف ، ونزيد أعاء المديوبية الخارجية ، عدم عامية التنفيد برامج التنمية ، استخدام الأساليب الفئية كثيمة رأس المان في المساحة ، حدم الاستخلال الأمثل المطاقة الإنتاجية الماحة ، ومشكلة السكان ، أما أسباب المشكلة من منظور إسلامي المربة على التدول وعدم الاستخدام الرشيد المعوارد التدول وعدم الاستخدام الرشيد المعوارد المبيات

اغتادا لاستناد رعيبالني قرفوده

السيد صاحب القصيلة / وتيس لجنة العتوى بالأزهر الشريف

السلام عليكم ورحمة الله وبركاله . وبعد : برجاه التكريم بتوضيح الحكمة من تحريم القضل يريع الدهب بالذهب والغصة بالقعنة والقمح بالقمج والشعير بالشعير والقر بالبر

كدلك برجاء التكرم بتوضيح الفائدة من هذا البيع إذا المعرط له تساري الورن أو الكيل .

المهانس/ عادل الملم

أجيواب

الحمد لله وب العالمين والصلاة والسلام على أشرف للرصان سيدنا محمد وعلى آله وأحمحابه े अंदर्भ सुप्रकृति

نعيد أن يهم الدهب والدهب بثلا يمثل ود. بيد لأشيء فيهاء وكدلك الفعنية وباقى الاستداف المدكورة، أما إذا كان بيم الدهب بالدهب أو الغضة بالعصنة متعاضلا مهدا هر اهرم شرعاً لأن الزيادة تعنير رب والربا جرام بمص القرء، والسمة وهذه عنى العلة والله تعالى أعلم .

السؤال من المسيد الدكتور السيد السعيد مندور عا دکرس د دتهلیة ۱

... قرأت في مجلة الأرهر في الرد على مؤال السينة/ف. م. م الكويت أنه و للمطبع أنه ـ يتصرف لى عالمه كيف يشاء حال حياته مادام صحيح العقل والبدنء

سا قمادًا رأى الدين إن جدى الذي وزع ميراله كيف شاء كما يل :

سالدكور ، السعيد ٧ قراريط ، أحمد ٧ قراريط ، همد ٣ قراريط ، سرور ٢٠ قراط ، ماهر ۲۰ قراط

ــ الآنات . رضا ١٢ قراط ــ خضرة ٥ قراریط ، أم هاشم 🗈 قراریط

علما بأنه يقول عبد تصيحة أحد الصالحين بالعدل في الميرات و من حكم في ماله ما ظلم ؛ فهل يحق دلك مع أثرد السابق ف المجلة ؟ أَفِيدُونَا أَفَادَكُمُ اللَّهُ .

الخبيراب

المواثث اللنى يتركه لليت يورع بعددهن الميت وقضاء ديونه إن كان عليه ديون في حياته , على حنسب ما شرع الله عز وجل وهي آيات مبريحة في سررة البيماء قويه تعالى ٠

﴿ يُومِيكُونَاهُ ﴿ إِنَّازِلُهِ كُمُّ إِلَّا كُرِينَكُ حَطِّ أَلْأَشَيْنِي ﴾ ... الح الايات الثلاث المتابعة في السورق

وليس ننا أن نجير أحد الورث على بعض وتقسمها عن حسب الهوى ، فاقد لم يسرك المواث ك حسب الهكارنا بل حسم المسألة كنها وهي معلومة في كيف المواريث للذكر مثل حظ الأثنين .

والأولى الانباع لا الانتداع أو الاعتواع .. وفقك الله .

السؤال من السيد/عبدالواحد عمد حبر ... عضو الثقابة والجمعية العمومية بشركة اسكو ... سابقا :

ر ما حكم المرتبات من الشركات الخاسرة والتي تسحب من البنوك عني المكشوف بالفائدة الموكية ؟

أقيلموما أفادكم الله به

حينواب

لیه السائل: أت. عامل فی شرکة نابعة طدولة ، فمربث الدی تقاضاه حلال ولاشی: فیه

وكون الشركة عاسرة ليست مستولينك كعامل أو موظف تؤدى ما وجب عليث إلى هي مستولية مدير الشركة والمستولى عن ادارتها

وكود الشركة تبسحب س السوك مهـدا تصرف يعود عليها ولاشيء عليك .

مأد عملتُ بإخلاص واجتهد فى الانتتاج ، وحنول أنت ورمالاؤك فى انتباذ الشركة من الخبارة .

والله يومق المستولين عن الشركه إلى ما يحملها على النجاح وملكسب العلال

السؤال من السيد/عمد السعيد العزيري ــ السرور ــ دماط

توفى الأب وتوك قطعة من الأرض وقبل
 أن يموت الأب كتب لأولاده قطعة من الأرض
 للذكور دون الانات وكان هذا يمعرفة الاناث
 والرض به .

 فهل يجوز الاماث المراجعة في هده القسمة أم إلا ؟

أفيدونا أفادكم الله 🧓

الحدواب

اسیارٹ کیا قسمہ اللہ عروجل فی صریح القرآن ﴿ يُومبِيكُونَاتُهُ ﴿ فِيَآفِلَكِ كُمْرِّالْذُكُرِ مِثْلُ حَلَيْهِ ٱلْإِنْشُيْتِينِ ﴾ خ الآبان

ولا يجوز تخصيص بعص الدكور ولا يعض الورثة بشيء س المال ثمني الحديث لا لا وصبة الوارث »

وما فعله الورث قبل ببوته عبل غير مشروع ولو ثبت برصا الساب في التساؤل عن بعص حقوتهن المشروعة

لهنم النتنى فى الرجوع والنحاكم إلى الشريعة الإسلامية فى نفسيم المبراث على حسب ما شرع الله _ مم و جلى _ ما قم يكل مسجلا بيعاً وشراء عهدا لا يمكنهم من الرجوع قيما عمله المورث قبل موته , ويصبح لهم الرجوع ونقستيم التوكة برضاهم على حسب قواتين الشريعة الإسلامية



مفتى لقد سرليت بق



الشيخ مغرر العالمي الع

للستشار عدعرب لطهطاوي

شخصية إسلامية فذة فذر حباته من أجل أمنه الإسلامية فعاش همرمها وقضاياها وجمد نصمه لحماية مقدسات القدس والدفاع عنها ، وظل حتى النفس الأخير حارماً في مواقفه ، صلباً في مطالبه ، عنبداً في مقاومته

ذلك هو الشيخ اجليل ، سعد الدين العلمي ، مفتى القدس ورئيس الهيئة العليا مجلس الأرقاف والشنون والمقدسات الإسلامية ، وقاضي القضاة سابقاً في الضفة الفربية من إقلم فلسطين العربية اضلة .

تاريخ مويده ومكان بشأته وتعليمه

ولد رحمه الله _ في مدينة القدس عاصمة الأوض الفلسطينية عام ١٩١١م في أسرة تنتمي إلى « عائلة المدينية) إحدى العائلات القدسية العربقة الذي أكبت العليد عن العساء والأدباء والممكرين والسباسيين

و كعادة الأسر الإسلامية مع صعارها تعلم في صياه القراعة والكتابة وحفظ القرال الكريم ،

ودرس بعض العلوم الإسلامية ، ثم دخل معرسة العربو هي القدس حيث أنقى العقتين الإنحبيرية والفرنسية

التحاقه بالأرهو الشريف

حضر الشيخ العلمي إلى مصر ، وفي القاهرة النظم صبين طلاب عدا المعهد العربين ، وها أتم دراست، فيه حصل على الشهادة الناسسة

منة ١٩٣٢م ويمدها عاد إلى ؛ القدس ۽ ليتبوآ فها الراكيز العلمية والذيب اللائصة بحسمه وشخصيته .

الوظائف التي عمل بها في فلسطير

يعد عودته بن القاهرة عمل في الوطائف. الآنية ·

الحق بالمسجد الأقصى سنة ١٩٣٦ م
 الفيام بتدريس العدوم الدينية فيه

٢ ــ وقى عام ١٩٣٤م نقبل إلى صبيسة
 (حيما) حيث عميل مدرساً بدار العلموم
 الإسلامية بها ,

٣ - كَنْف بأجسال القنضاء في الله كم اشرعية خلال العتره من ١٩٤٨ م إن سنة ١٩٦٧ م فعمل قاضياً بمدينة (الناصرة) ثم بمدينة (رام الله) ثم (تابلس) ثم (القدس)

ع بـ وى عام ١٩٥٣ م ثم تعييمه حمياً لمدية التدسي .

و لم تم تشكيل الهيئة الإسلامية العبا
 حنة ١٩٦٧م احير عضواً بها

٣ ـ وفي عام ١٩٧٥م التحب رئيساً لجلس { كلية العلوم والتكنولوجية) بن د أبو ديس ه وفن عام ١٩٨٢م تم تعيينه قائماً بأحمال قاميي القصاد ، ورئيساً خاصة الاصطناب التقرعيد ورئيساً لجلس أمناء الأوقاف والشلون والمقاسات الإسلامية .

٧ - كا انتخب رئيساً بنهيمة العليا جامعه القديس ورئيساً للجنة التنفيذية انهيشة الإسلامية العديد خلفاً لسماحة الشيخ و حلمي المتسب ٥٠.
 ٨ - وفي سبة ١٩٨٣م عيس رئيساً للجنة المحادي المحادية المحادية

إهمار المسجد الأقصى المبترك فرع الفدس ، ٩ ــ كما انتخب وتتلذ هضواً بالمجلس الأعلى للمساجد بمكة المكرمة

١٠ - و با تم تشكيل جمعية الموم والاقاعة الإسلامية سنة ١٩١٤م انتخب رئيساً ها .
 ١١ - كا اتفخب عصواً العالم التأسيسي لرابطة المالم الإسلامي تمثلاً لدولة فلسطين الواقعة الشجاعة بعد حرب سنة ١٩٩٧م في هو اجهة سلطات الاحتلال الاسرائين في هو اجهة سلطات الاحتلال الاسرائين

لما حلت مكبة حرب يوبية سنة ٢٩٦٧ م رانهرمت الحيوش العربية أمام العدوان الإسرائيلي ه ومختلت الجيوش الإسرائينية مدينة القدس ضم ما احتبته من أراض هربية قام الشيخ سعد الدين العلمي بالتصدى ليسلطات الاحتلال الإسرائيل مدة الساعات الأولى للاحتلال ، وقاوم عطمالها التي تهدف إلى تدمو المسجد الأفسى ، وجويد المذينة المقادمة ، وذلك بالجاذ الخضوات الآتية :

أولا: سارع إلى دعبوة عدد من أبسرز شخصيات القدس لحضور اجتاع حقده في سوله لبحث ما يجب عمله مواجهة الموقع الجديد والحماية القدمات الفلسطينية من عبث جدود الاحتلال الإسرائيي.

ثانیاً : الم تکامل عدد اشتمجی و کان فی مقدمة من حضروا الاجهاع الشیخ أنور الحطیب ناتب رئیس الهشه الإسلامیة ، و محافظ القدس و فتد و محاجة الشیخ حلیمی الفتسبیه رئیس الهیه الإسلامیة العلیا السایق ، والشیخ سعید صبری تاشی القدس الشرحی والسید/ حسس طهبوب مدیر الأوداف العم وقد تو جهوا جیماً حباشرة

سلطات الاحتلال العاصب وطالبوها بسحب جبودها فوراً من المسجد الأقصى ، ومن مديريه الأوقاف الإسلامية

ناك برغم أن اسهريات والأعاب الأثرية أثبت أن المسجد الأقصى لم يس أساساً عنى أنقاض (هيكل سليمان) على بينا وعليه أفصل الصلاة والسلام ولم يوجد أى أثر البئة له تحت أنقاض الأقصى لكن الدولة الصهيونية وشعب آخدت تخطط لسفه هو ومستجد الصحرة بعد فشلهم في عاولة إحرافه سنة ١٩١٩م، وقد حاول أفراد منهم وبعص حاعامه وحمياتهم على الدوام ، وفي منهم وبعص حاعامه وحمياتهم على الدوام ، وفي الأقصى فكال الشيخ العلمي يتصدي لهم وكنعهم الأقصى في كل الأوقات الأقصى في كل الأوقات وحبيد مند فذه المهمة (٥٠١٠) حارساً كلهم على وجبيد منه المسجد الم

رايعاً : وتبيعة لذلك تصرض النيسخ معد الدين العلمي إلى كثير من الاعتداءات عبد من قبل جنود للبيش الإسرائيلي سواء باهراوات ، أو قنابل العارات السامة ، والخائفة ، والسيلة لمدموع وقد حدث أن أصبيب بالإعماء في بعص تمث الاعتداءات من جراء استنشاق هذه العارات عقله القلسطينيون إلى المستشمى عداما كان يتقدم الضعوف يقود المظاهرات احتجاجاً على احتلال اليهود المعلوين (بزل ماريز حنا) بمارة النصاري بمدينة القدس ، ومنعهم من الدعول وتدسيس السيجد الأقصيل.

خاصياً عدما رار ، كول المستشار ألما با العربية إن أوائل الإبات الشيخ سعد الدين إنه العلمى في المسجد الأقصى لم يختل الصهيوبيون بن وضع بعض القابل و لتفجرات خعية داخل مناحه الأقصى بدلك قتل المستشار الأمان عند انعجارها فيصورون السنسمين بالإرهابسين والمعديس وللتعصفون ليماء وقسد أجمعت المسحف الإسرائية على أن تلك المتعجرات التي عقر عليها حراص الأقصى قبل انفجارها نقلت من عتابر الحيش الإسرائيلية .

ما دساً : تعرض الشيخ العلمي السلسلة من التهديدات بالعش وإندارات بالتصفية الجسدية من اليهود و تنبيروه ال آخر إندار أبرسلوم إليه بين أداد :

(أ) إما أن يقبل منهم منهون ديبار أردني مراً مقابل السماح لجم بدخول ساحات المسجد الأقصى لأداء صلاتهم فيه .

(ب) وإذا رفض ذلك العسرص فستم (غياله

وعندئد طالب الشيح العلمي يعقد مؤغر شعبي من المواطنين المسلمين في أرض فلمنظين المتلة ، وفي عدا المؤتمر أعبى يبدأ صريحاً واضحا فقال :

 ليكن معلوماً إلسرائيل وللدبيا كلها أبَّ ملى
 الأرص دهباً لا تساوى عند المسلم ذرة عن تراب المسجد الأقصى الشريف

سابعاً . ثابر اليهود تخطيطاً لاغتياله يلا وضعو، قبلة يمكنبه الكائل بشارع بسلاح الدين بمدينة المدس ، وكانت كافيه لسنف حي بأكمد ، عير

أن رحمة الله سينف صد تم اكتشافها قبل المجارطا ، فعمد اليود بعد فقك إلى إحراق بيته وسيرته فكن الشيخ العلمي فريهن ، ولم يتوال عن يدانة الجرام الإسرائيلية ، واحتدامات المستوطنين اليود المتطرفين على القدسات في المدينة المقدسة

تصديه للجاخام الإرهابي (ماليو كلهاما) وعدم السماح له مدخول للسجد الأقصى.

حدث بعد انتخاب الجندام الإرجابي المطرف كلعادق متصف الثانيتات مصوأ بالكيستان الإسرائيل أن يعتث الحكومه الإسرائيلية يصابط من قبلها إن الشيخ العلمي فينقل إليه أن حكومه الاحتلال سمحت لديث الجاحام بدخول المسعد الأقصى متمرداً فكاني رده عبي الضابط الإسرائيني وَ إِنَّ هَمَا لَقَ يُحِدِثُ أَبِداً } وَلَى يَدِعَلَ كَامَانًا السبجد الأقفين إلا على جثبي ، ولن أحمر له ، ولى يسمج له بسلم بالدعون إلى الأقصى 4 غ أحلى الإصراب العام ياسنم الهيئة الإسلامية العليا والقدس ، وأمام هذنا الإصبار من جالب البقيح العدسي غدلت الحكومة الإمرائيلية عن السماج المحاحام الإرهاق بالدخول إلى فلسجد الأقصى ويستطرد الشبخ لمنسني عيقسول : وولأن الإسراليفيري ليسوا أهلا لعهند يقطعونه على أنفسهم فقد جمت الممليين في بباحة الأقصى في اليوم المجمع للمخرن هلث الحاخيام وذكورت لهيم أنّ

أن تدخمه لأي سبب من الأسياب فسوف أتقدم بتفسى لأشعه حتى ولو دفعت حياتى ثماً لمعه س الدجول ، وبعد استشهادي لا تغيثوا بأرواحكم في سبيل حفظ سحات الأفعى مي دس الأعداء الصهابة ».

ويبدر أن المكرمة الإسرائية لمسب صدق موقف الشيخ العلمي ورفاقه واستعدادهم التنصيء خابة للمستجد الأقصى ؛ فلم عاول إلارة موضوع الدخون فيه مره أخرى ، كا وأن دلك الخاجام الإرهابي لقي حدله بعد دلك إذ أطلق عبه جهولون الرصاص عملال أحد الاجتاعات اخطابية التي اختاد أن ينقدها صد المسلمين وللشعوب العربية في لمولايات المتعدة الأحربكية .

وفاته وخلو ساحة الجهاد الفلسطيني منه ٢

وهكدا استمر متاحة الشينج سعد الديس العلمي دسياً ويقظ أيكل المؤابرات والخطعات الإسرائيلة التي كانت عهده العدير السجد الاقصى ومسجد الصحرة ، وظل متابحاً شديداً عن المقدسوت المسطينة إسلاميه وعبر إسلامية حتى وافاه الأجل في عام ١٩٩٢م عن عمر يناهر الثانية والثانية

وبرفاته خيبرت ساحة الدفاع الإسلامي عامداً عظماً ؛ لأن سعيه الدي كان يبوأه ، مظهر ديني ومظهر سياسي ويشترجد في شاغله أن يكون واحداً من علماء دين الإسلام ؛

المكومة وعيات بعدم إدخاله وعاذا عادت ورأت

ر ﴾ الگوسم هو مجلس الواب

نتراجع

 ⁽۱) تجلة دنير الإسلام العددالسليم رحب سنة ١٠٠١ هـ مدرس سنه ١٩٨٦م

بغید ساو الإسلام العباد السابح برجب سنة ۵۰ ۱۵ هـ مارایر سند ۱۹۸۸ م

⁽٣) مقال بمربرة الأخير القاهرية هناالي سعد ١٩٩٧م بعبوال بالام شاوطية من عابير القدس عربج معرسة الفرير والمعامم الأرهر الشيخ بيط الدين لعقبي



قبر الأيام وتعوالى الأعرام وتنابع العصور ، ويظل رمضان دائماً ، وأبداً معلماً بارراً من معالم الإسلام الخالدة التي تحفر المؤس إلى مربد من الخضوع والتبتل والابتهال لله رب العالمين

فرمضان هجرة بالنفس إلى رحاب الله ، وقرار بالمرء من مغريات الحياة ببندية إلى رحاب الحياة الروحية ، لأنه عبادة تهديبية بربى في المرء معنى الانصباط السلوكي الدى يسببو به إلى مصاف الملائكة المقربين ، وهو فوق هذا وداك شهر الصيام والقيام وهو شهر القرآن والمعتوجات والقربات ، وشهر حوى لمنة القدر بهنة هي حير من آلم شهر على من الدى حقم ، وأطاع ربه ، وقوت عبية

إعُداد وتشرير، عندالفياح حسين لربيت

قال الكاتب رحد الله

صوم رمصال عبادة عربيه بين العبادات ، مهي على ما بيد من ضير وألم ، وحيس وحرمان ، عبية إلى نقوس طؤمين ، يفرحون بقدومهس ، ويحتصول للقائها ، إلا أبها فرحة عقرونه بحدر

واحتمال مقرون بجلال و وقار ، حشية ألا بحالفهم التوفيق قيما يليق مها .

يهرج برمصان الكيير والصعير ويوفره وبهابه التقي والفاجر وكم من هاجر تاب بين يدي رمصان

وعرم ميه على العودة إلى الله والإنابة إليه ، مكان مبعث خيره وسمادته ، ومن تفى انتير فرصته لمساعدة التواب فيه ، فأكثر من أعمال البر فسمت تفسيه ، وانيسطت بالعطاء بلده ، فنال من خيره الهائس واغروم ، والقريب والبعيد ، وفي رمصان يكف لمسلم أداء عن غيره توقيراً عومته ، وإجلالًا لمقامه ، ويقبل على تلازة القرآن ما وانت الفرصة وأمكى الفراغ ، فهو بين سيام البار وقيام البيل ، والدواب وراء دلك على قدر النيسة والإحلاص ، وكل عبادة عدر الله فيها التواب إلا عدم بمصانه ، فقد وكل قدر الثواب فيها إلى صدم بمصانه ، وهو الوهاب الكريم اللدى لا تنعد خوائده ولا معيص بحار فضله .

ورمضان ميزان لميزيان وامتحان للمواهم ، أبا المؤمن قوى الإيمان صادق العرم ميتبل على الامتحان في ثقة واطمئنان ، ويجوزه بتجاح ، ويغور فيه بتواب الله ورضوانه ، قال العلامة ابن رجب : ه و كثير س المؤمين لو صرب عن أن يعطر في شهر رمصال لعبر عمر لم يممن ، لعممه بكرها الله نميزه في هذا الشهر ، ومما مر علامات الإيمان أن يكره ما يلائمه من شهوان ، والما مراه علم أن الله يكرهه ، فتصير لماته فيما يرضى مراه ، وإن كان منافقاً لمواه ، وبكون المه فيسا يرضى براهان دو المرية الرضوة والإرادة الحائرة ، عانه يمبل على رمضان حائراً يقدم رجدًلا ويؤخو المامي يمبل على رمضان حائراً يقدم رجدًلا ويؤخو أنسوى ، يتنازعه إيمانه وشيطانه ، وتصطرح في أسوى ، يتنازعه وإداده ، فهو في كل يوم من رمصان

بي معركة وجهاد عولانتصار الصالم في كل يوم النام صيامه فرحمة لا يقدرهما إلا المالم ع ولانتصاره يصيام الشهر كله فرحة كاملة عولى الماديث واللهائم فرحنان عراجة عند نظره ع وقرحة عند لقاء ربه 2 عولان الهموم جهاد وامتحان ومهارعه بين اهوى والإرادة عينافس الصيان في صيامه عويتولمبون على أدانه عوما أشد فرحة الصبي بصوم يوم من أيامه عقهو شهادة بانتصاره عودالالة على عومه وإرادته شهادة بانتصاره عودالالة على عومه وإرادته

وللمشقة في صيام رمصان جبل النواب عليه كثيراً ، رأجر العمل فيه خضاعتاً ، فمن سلسان الفارسي = رجين الله عبه حدة من تطوع فيه بخصلة من خصال سلير كان كمن أدى فريصة فيما سوره ، ومن أدى فيه فريصة كان كمن أدى سبين فريضه فيما سوره ، وعن أسي حرصي الله عبه حدة في رمضان ، وعن النبي عليه في الصدقة أمصل ؟ قال ، عبدقة في رمضان ، وعن النبي عليه في الصحيحين ، عمرة في رمضان ، عبدل بحجة ال

والضوم عبادة تهديبية تكمكف من حيوانية الإنسان ، وترفق من بعسه الشهوبية ، رتجديه شيئاً هشيئاً إلى الروجانية الخالصة ، وتقرية بويالاً فيأس بهم ، ويقود بكنمهم ، وكل يوم يقصى به فيأس بهم ، ويلود بكنمهم ، وكل يوم يقصى به بإحلاص فهو مرحلة إليهم ، حتى إذا كاد يقصى ومصان نهياً فالطنهم ومؤانستهم ، لللل كان من تمم حكمة الشارع أن يشرع الاعتكاف في العشر الأواسر من رمضال بالمباجد ؛ لينقطع بكليته عي

الحسن ، ويجمع أمره كل للخالس . يسعد بماجاته ، ويصع بين يسيد حاله ، ويتمرع إليه في دلة وإحبات أن يتجاور عما أسنف ويتمر له ما قدم ، فالمعتكب حبس نفسه على طاعة الله وذكره ، وقطع عن نفسه كل شخل يشغله عنه ، وعكف بعنه وقالبه على ربه وما يقربه منه ، هما بقي له هم سوى الله وما يرصيه عنه .

هممى الاعتكاف وحقيقته تطع العلائق على الحلائق على الحلائق ، وكلما قويب المعرفة بالله والأنس به أورثت مساسبها الانقطاع إلى الله بالكنية .

والصوم عبادة يقبل عليها المؤس بقس راصية مطمئنة . واثقة بما فيها عن الحدر ، وما وعد الله عليها من التواب، ويحاول ضعيف الإيمان أن يعرف قيها وجه المصلحة وسر التشريع ، وقد تكلم علماء النيئ والسعس والمطب في ذلك كثيراً ، ويعجبي ف تلخيص سر التشريع تول ابن رجب الحيلي ، وفي الفرب بترك هذه الشهواب بالصيام فوائك ترجها كتسر التمني ة فإن الشبج والرى ومباشرة النساء تممل النمس على الأشر والبطر والعطلة ، ومنها تخلى القالب للمكسر والذُّكرِ ، فإن تناول هذه الشهوات يدسى القنب ويعميه ويحون ببن العبد ونين الدكر والفكر ريستدمي العمنة ، وخلس الباطن من العلمام والشراب ، ينور القلب ، ويوجب رقته ، ويريل فسوته ، ويخليه للدكر والفكر ، ومها أن السي يعرف تمدر معمة الله بإقداره له على ما متعه كثيراً من الفقراء من غشول العجم والشراب والوقاع ،

وميه استناف من دلك في وقت مخصوص ، وحصول الشقة له يدلك يتدكر به من مع ذلك على الإطلاق ، فيوجب له دلك شكر تعمة الله عليه بالضي ، ويدعوه إلى برحمة أحيه الحساج ومواساته بما يمكن من دلك .

ومع كارة ما بذكره العلماء والأطباء في سر الصوم بوضوع مكمة تشريعه ، ترى كثيراً من السلمين يصيفون به وبعرطون هيه بشتى الأعذار ، تبريراً لتقريطهم ، واعتباراً عن فيهم وبعولون اله عناب ، وإن هنوم رمسانه موق الطاقة ، كبرت كلمة تخرج من أمراههم إن يقونون إلا كدباً ، فما امتحن الله عباده بما يخرج من ماتنهم ، وهو وحده العالم بمصالح عباده ومقسوراتهم ، وهو وحده العالم بمصالح عباده حتى يعين ، وش كان مربط العين رحصة القطر حتى يعين ، وش كان مربط الوغل مقرفيلية يعين ، وش كان مربط المشتر والا يعين ، وش كان مربط المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافية والمنافية المنافية والمنافية والمن

وما رمضان في الحقيقة إلا (رجع) خاص في شهر عن السنة يدور في فسولها هيقم أسباناً في الشنء لا يكاد يحمى الصالح بيه يليء من القسوة ، ويقع في القيظ فيحمى الصالح بشيء من عناه يخم بتكرار أيامه فيكون (رحيما) محتملا كما يحتملها عيره ، وكم من أبواع الرياهبات الهاسيه يجتملها هؤلاء الموطون لغاية جسمية أو مادية ويدافع من الدوافع النافهة السخيفة ، كمجاراه أهمل التدبي الزالف في تبحيف القبوام ، أو الهوز على شهرة ، يقال قلان على المهرة ، يقال قلان على

(٢) اليمرة آية ١٨٠

هذا وإن من واجب السيلمين أن يتتهروا مرصة . رغبة الأطفال في الصيام ، وعهامهم عليه فيعرسوا .

في نقوسهم حيه، ويشجعوهم على صباحه، والعادة عود على البيادة ، فإذا شيوا على حيد شايوا عليه وهات عليهم أداؤه ، وكثير من الناس يحرصون على صوم رمصالا لأنهم اعتادوا صباحه ، ويهماون في عيره من عيادات دونه في الكلفة وبلشقة ، رما ذاك إلا سلطان العادة

وللمدوم آداب لا يتم تواب الصالم [لا يها ، وقد النصيها جابر - برضى الله تنه - بقوله - د إدا عسمت ، فيصم المعال، وبصرك ولسانك عن الكديه واهنارم ، ودع أذى الجار ، وليكن عبيث وقر وسكية يوم صومت ، ولا تجل بوم صومت ويوم عبرك سواء ،

ومة أحسن ما قبل "

ردًا م یکن فی السمع سنی تعبارت وفی بعمری عص وفی منطقی صمت فعظی (د من صومی الجوع والظمأ درد قلت (ی صنب یومی معا مست



(۳) البقرة أية 19 (1) الاتمام أيد 190



قيل في المبيام

لو فهم الناس الصبام على حقيقيه ، وأرادوه على طبيعته ؛ لكان حرب كل مفسدة ، وعدو كل شر وطعيد، ، ومدعداه إلى التراحسم والتعاطف ؛ بكن الناس ألقوه على عير وصعه ، وتعودو، عيى عير مبعد ، ومهموه جوعا نمن مه المسال دول حكمة ولا علية

...

قبل للأحنف بن قيس : إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعمك . فقال إلى أعدد لسمر طويل ، والصبر هي طاعة الله أهون بن الصبر عن عذابه .

الاستقداد

استأدن وجل من بي عامر على النبي عَيِّكُمْ وهو في بيته فعال ؛ ألج ؟

مقال البي عَلَيْنَ ، أحرج إلى مدا معلم الاستفدان وقل له يقولى ، انسلاء عليكم آدخل وقال البي عَلَيْنَ ، الاستئدان ثلاثة ، فإد أدن بث ، وإلا فارجع

المُستاد/ عَدا كُفَيط عِيَدَعُبِدا لِمُلَيْر

فصل الميحة

قال سبح لأهل الهامة بعد ريقاع خالد بهم يا يسي حبيعة بعد تكم كا بعدت عبد وتموه ، والله لفد أبياتكم بالأمر قبل وقوعه ، كأنى أسمع جرسه وأبصر غيه ، ولكنكم أبيتم الصبحة ، فاجتنبتم النسامه ، وإلى فا رأيتكم تهمون النصيح ، وتسمهون حديم ، مستضمرت بكم الباس ، وحمد عليكم البلاء ، واقد أمهلكم حتى مل ولا أخدكم على غرق ، ولقد أمهلكم حتى مل الواعظ و هرىء الموعوظ ،

الصحسك

مر الحس البصرى يقوم يصحكون في شهر رمصان نقال يا قوم إن الله جعل رمصان مصمار خنقه يسابقون فيه إلى رحمته ، فسيق أتوام فقاروا ، وتخلف أقوام فخابوا ؛ غالمجب من الصاحك اللاهي في اليوم الذي ناز فيه المسيقون وحاب ليه المتحلمون ، أما والله لو كشف الغطاء لشغل عسما إحسانه ، ومسينا إسجيه . القداء الدم

أتراق خفت أن يعول. نست بن فاطمة الزهراء يبت رسول الله ، ولا الل على بن أبى طالب ؟ ولكني خفت أن يقول : لست كرمول الله يُؤيّلُه ، ولا كمل _رمي الله عنه _ فيصدق ويحمل عبد ، يزيمي علده في فكتب محفوظا على ألسنة الزواة .

فقال الشاعر : أنت والله يا ابن رسول الله أعلم من بالمدح واللم .

من حكم الأحنف

الأحدث بن قيس ، سيديني حيمة ثادي قبل فيه إد عصب عصب (د مائة ألف سيم) ، له حكم قيمه متها قوله

- من م يصبر عن كلمة التبع كلماب.
- وقبل له : من السيد ؟ فقال * هو الندى إذا أقبل هابوه ، وإذا أدبر عابوه
- س بسرع إلى الفاس بمه يكرهون ، قالوا فيه
 ما لا يطمون .
 - الكامل من عدَّثُّ مقواته .

الغوغسباء

مظر عمر بن الخطاب – رضی اقد عنه – لما قوم پتیموں رجلا آخد فی ربینة ، مقال , کم مرحبا مهده الوجود التی لا تُری إلا فی کل شرّ

حكسم مشورة

- 🖷 سينة بسيتك ۽ خير س حسنة تعجبت
 - 🗨 وقال ألقمان الأبنه "

احدو واحدة وعمى أهل للحدر : قال وومة عبر م

قال ریاك أن تُرِي الناس أنث تخشى الله وقلیت فاجر .

قلة الكسرام

- قالب احكماء الكرام في تلقام كالعرة في العرس
 - قال السموءل

تعبرنا أنا قليل مديدت

مقبت شد: إن الكرام قليل ومه ضرق أنا قليل وجارتا عزيز وجار الأكارين ذليل

وقال دعيل .

ما أكثر الساس لا بل ما أقلهم

والله يعيم ألى لم أقسن فنسدا

إِنْ لِأُعلِق عِنِي ثُم أُنْتَحَهِــــا

عل كثير ولكسن لا أرى أسعاء

خيسر الإحسوان

قال الأحف بن قيس : خير الإخراق من إن استميت عنه لم يزداد إلا في المودة ، وإن احتجت إليه لم يطفعنك منا

رانت. ۱

أحوك الذى إن تدعه لممة يجث

وإن تعصب إلى السيف يخصب





الشاعر/ محميع بدالرهم رجيان الدين

ي عقيــــــم الخــــــن حافِرُ قد أنّ شهــــر العــــــام فُنْ بَ فِي الإنف الله المراق حمد العلم العلم المراق الله المراق المراق العلم خنسيك الإستسراف والسايدسر ، فيهسرا كل عسمام وتقشيسين _ بعيسيد عيسيد القطيس ، والنياك بالوهسيام ***

كيسيغه تصنفيسو روح مُسسرَّو الفشيسة للطُّغسسم ولَّهسسيني فِعَمَا ــــى يــــــرغ مــــــــوغ ل شــــــــرُودِ ينشــــــــى فك ____رّة عن ذِكَ ___رب العشم عبر أن العشم الما المساء ال والسائد مسنّ (فِيسَةِ) يُستؤذى السمسنع والإحسنساس - أدْهَسني ا

ما العشيسيسامُ الخميسيسيُّق إلا مؤلسيعُ للمسسوُّروح جِعشهِ ب فيميسه أأمسسار وتهسمس الفسيسخ الإززاء عسسنب يَعْقَدِهُمُ الْمُنْسِوعُ مِن جُسموع من السموري .. فسمسرتُ كيسيسف يظمينني أو يُعامسني ... الجنسوع .. مَنْ يرعمنيناه رب ٢

أيهما الراجسين فعمسمار الصمسوع أغمسط الفسيمسوغ عقمسم طارحما عن روحمست المقلمسول . بالشهمسوات . ويُقمست إن في هـــــــذا لِتَشِــــد الحــــــــم _ طــــــرل العــــــــام _ طقـــــــه

ق صيمتام الشهر طلب السمال يدريسه طهرسب فينتسبه أمنتشرر يبيهنيسا المستساخ فقيتناء أوسنتيب فيسببه غينبيث من صميناه الوقيينيوي منتيه القفينيوب فيستسببه للأرواح سيتسبيخ ورنسته الكسيون الرحيسيب



ابتها

شعر تعليل حكول

 المُسْرِكَ لا تُكَلَّمُنِي يَا الهِسَى فَمَنَا بُشِنِي وَيُسَلِكَ فِي الْصَابِي لِلْا كُسْرِكَ وَبُ قَلْ سَهِسَرِتْ غَيُومِسِي وَمَنْ بِي غَيْسَرُكَ السَّاهِمَ وُخْسَلُ الْ

وُحكُسك آسرٌ فِي الكَسوْدِ تاهسي أَضاعُدوا الفَمْسر فِي ذُلْبَها التَّلاهسي وَلِسَي التَّلاهسي ولِسَي أَخسرَى بِجَنَّهُس أَبَعسي إِثا التَّيْطَانُ رئيسَ لِي. يُدَاهسي ونُسورُ الله فِي خَيْسَى وَاهسي ونُسورُ الله فِي خَيْسَى وَاهسي ولا جاهن بينائى واشهسي

فعناؤك كافسية في التسام طرا أباهسي باللهك النهسية قوتسا أيافونسي بنسا المكسوة دُنيسا المتحدي بالسادي بهسادي المياسي كلام الله في فليسسي تحسسات وتحسادات لقيسسي الشافي

ولا أنا ونسة ذكسر الله لاهسى ولا أنا ونسة ذكسر الله لاهسى ولا خيسر يُرَجِّسى في العلاهسى عَلَم مَاكساه ونسي مِن متهساه فهسل لِمُشْسِم فلسي اللهاجسي ؟! سَرَتُ مَا يُسْنِ لؤمسي واليهاجسي ؟!

وَسَا أَنِّنَا بِالْمُقَمَّنِينِ فِي مَنْكِهُ فَلا وَجُنِيةً كُوْمِنِينِ اللهِ يَقْلَنِينَ فَهُمَ فِي يَا إِلْنَهَ الْكَنْسَوْدِ عَلَيْنَ وَ فَنَاهُنِينِي فِي رِحْسَنَابِكَ كُلُّ شَيْءٍ وَهْمَنِيلُ فِي مِنْكَ يَا ﴿ طَلَا ﴾ بِرُوْمُنَا

وأنْتُ لَنْسِسا إِذَا مَا عَنَّ دَاهِسِسِي إنْسَابُ النَّزُ قَلَّ أَكْسَلْتُ شِاهِسِسِي عَلْسَسِيْ مَا ضَاعَ مِنْسِسِي، فَهُ رَهِ فَأَكْرُلُسِسِي بِمُفْسِوِكَ يَا إِلْهِسِسِي

رسُسول الله آلت أنسا شابيسة شكسؤت إلسيك عِدْلايسى وطفقسي وَضَاعُ الغَمْسِرُ فِي الذَّهِسِسِ ، فَآهِ إِنْسَةَ الكَسِوْدِ آلتُ بنسا رجيسةً

* * * *



الشَّاع/السِّيرِالصَّدِيقَ حَافِظُ

هسدا أوانَ تَبُسلِ وصسلاح روح وريحان وتعسسح أقاحسسى فالمفسسو ليس عن الديد بحسساح^{١٠}

رهيان أقبل قم بنا يا مساح الكبرد معطار بطسيب قدرمسه البح فخد لنفسك قبطها

وطبائے شرد الوجے فی قیسے فالصوم معہراج بھیر جنہاح

ستبدل الأصراح بالاقدراح ونهادة واع صاح خسلا لسب الكرزم والأقدراح وبارة ل خدسة في إهاب وقساح واهي المقيدة في إهاب وقساح كم مؤمس لم تلهب الدنوسا فلسم الورة ليل مائسة عسب الكسرى وحليسة الكسرى وحليسة يؤى لم يَزَلُ وليسامي تسمعنى و رمضان و الايفيسة عن الناسسة

عانِ أُسَسُوءُ بحمسِمَى الفَّسَمُّاحِ يُكِسِسُو غُلُوْى باكيساً ورُوَّ جِسَى والبَّسَنَ علسينُّ بتريسَّةٍ رصلاح واجعَسَل قيامسِي يَلْمُصاً لَجْراحِسِي

ربِّساه إلى في خسسلال حالسو هدى خطساى على الطويسق ضريبوةً فامسدد يديك إلسسيِّ إلى هانكُ واجعس صيامتي رسسةً لمتاجستي

⁽١) البيت لأمير الشمراء أحمد صول



للشاعر/ عَبدلعَ طي مُوسَى عَبدالعاضِي

ومعسبان فسنؤخيس أأرا فاحل مأرع جسيستيواغي شـــــوق إيـــــ التيــــره الأحــ فعسيسوه ضن جُسِسلُ الحسيلال جسوارجين والليمسال لنيمسه تهأهمسنة وليممسم فيسبك الزكسساة فضبيلة مفروضيسيسة کے لا یُعیبان مُعیبیم ریطیب وينسلق التمسيدارات يستسرك فيستهدهما المستسلمين : البشبيسي والإفسيد . لما أعسة للشمركون جيوهمم وتريميسيسوا بالمستؤمسين وخاميس فالسبب تجبيرة الليس ف يقدادهم وتعجيست بمسنئ فتوصيصها الأرث كسبادوا ، ورثِّ العسبراق ليسسلُّهُ كيسسلُّهم وقاري مسلم عديل الحجيبارة غلظ بسيمة فحسل وطمسسة جانسيح وعصيب حسنى إذا دقسيت طيسميارل حروبهمسميم وتحسباورت عبسيد القبيسال بيسيسب بعسيت الإلسية من السماء جنسوده ليحيف هيسيش المشيبركين جميسب

ليستنجل الفارينسناخ أنفسسنع فيستعجبه ر ويستروه عبق صيدر الومينان وسيستام رباعيد استحكة والقياسان في السبهر الاستاي البيسياف يعسدل بالتسورم كسيسيسلام حيدان الأنسام يعقب به الاكسوام إذ جــــاء تمـــار النـــه والمبـــح الـــدى فيند تنبع فيسر جنسيلاله الإهسينسسام فَهَسَاءُ تَصِيرِ أَوْ بَلِيوعَ شِيسِهادَةَ الكِيلُ لِيهِ حَسِي الضَيرَادِ غَيسِرامِ وغسسانا العيدداة أدنِّه عهارة وإدا الساني قبد شبيدوه رُكسيام

السبهداءً الأبسسوار مسترحي إنكم في الخسلد حسات لكم ومُقسمام شهد المهيمس في الكتاب بأسكم أحساء والمرزق الكرم يُسمام والمسوم للنفس - الجهساد مصاعف الدائهساهيد صابير مقسسدام وهمسو التعميمان البدوح في ملكوتهما - ما السيراد ريٌّ يُقميم عَلَيْهِي - وَطِعِمام المسارَّاة والا تجمسرُج وتُتخمسرُع وقِسامٌ لِسل والانسمام ليمسام من داق لذَّئه بصب أو تقديرُ ب فعلى الرجدرد وما حواه سيملام





كم كان يوب عظيما خلاسة دهسرا باخليد دميه ولا يوسا به أحسوى يطلمه رضا ريسة يستعسلب الرا واسبسلوا في رسى هيجاتها السكيري بلسي تأييد في أحداتها المسكورة كالسنون غرورا جاوز القسيدا عهما استهدات وعهما استواليقت عذر

حَى الشهيب وحَسى المنظسين 1 بدرا 1 لم يشهب الدهبر يومب دوسه أولى مُر اللقباء به خُلسوُ المذاق ومسين إذ واجه الجدد جنسد الحق مباحتها يؤوا مطاعين أغراههم على منقسم جاموا على أهبة فتسموا يأتفسهم لكما الحق لاتتيب فارسيب

فيها الطّب وبسراءت مُلفَسى مرّا وامتوهبسيوه بها جنانسمه دخسيرا وهم شلهمسسو ، والصمت والمبرا محمسة فرأى في تومسه السيمرا يستسدل السعير في الأوانيسا يُشرّا وفي يكونسوا نعسى هبّوا موى يُشرى

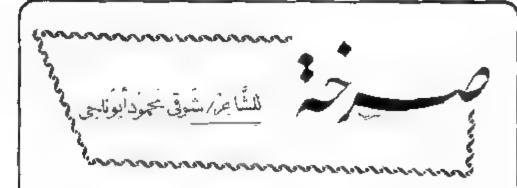
من أجر ربهمو كى يحدقدوا أصور الى الكثيب ماردى خصمهم ذهر، يعدمهم ذهرا يعدمهم أجروا أكسوري ذكرا أعظم بأجروهم في ساحها أجروا أحدم المنحت لهم عزة إذ أشرقت لعرا لليسل من التمهم تيلبوا بها طرا وقا يتسوح والى من أمرهما حيرى ما بين قبل وجرحمه فاستملهما أردى مغاويرهمم فاستملهما المرى

هاهم ملائكة والسروح قد نزلسوا المنادهم الله جداى البسروا حزى الداهم الله جداى البسر لا نظر له وأن الكفيل لهم بالأجمر مدخمراً والوعمة حتى رهمةى آنية بهمسو كافسيك أن الألى هبت حوعهما هذا همسن وذي فكل مولولسمة لم يشهدوا قبله يومما أطماح يهم وم أحمدا الممادا فيهم ذلا وبحكمسة

عدد الدرال بلاة أللسج العدرا قا دوة مقيد الا مستجلا حرًا بشرى تمث به يستطسيق العناسرا من صبح خالفت تشدو بها جهدرا دكراك عامت بنا من نشرها عطرا

خى الرجسال به والاكسبر بلاء أمو والاكسبر بلاء أمو والاكسر شهسد أمو إذ جال في السية كالصغر عند الملقاء احتى الصحيمة المراحدي المجددة من يومهما المرام الملاحسيم الابرتك ملحمسية





ونفقىك في لهيب الدول تطفيها ٢ ويُحكِمُ درنب الأيسبواب غلقسا غالب وقسيط الأصغيبات ززقيب ويحسسن في مطبيبور الجد بصفيسا مدارً عات أن الأحشاء شقسسا فقسينا فاقسبوه ألوائسيا وطؤقسيا ويتسع ذكسر رب العسرش أهقسسى لأرواج مع التمسيس مع توفى لكبيت دفساء رب العبرش خطبسا شعيبورا بالدليبة موف يقييبي إلى ما عاهــــدوا نكلـــــا وخرقــــــا بأن المكسم ليس يرد حمسب وديسن الله كاد يعيسنج زخفسها ؟ لدختن الظلسم يجسدرون ميقسسا ؟ وهبيم للخلبية يحترقبيون شوقبسا اا

إلامُ بسيتُ في الأرهسامِ عُرفُسينِ عَبِّسِم أن سالكسا عبساةً وتحت طلالسب السوداء تقسيسوي ليسيمت في جين العسير عارًا ويليسبح عاليسلًا فإذا تضاغبسني وميسم المطمسون الحسف حسبى فبنسا من حرمنسية ترعبيني لأدخر ريمـــــِــ ف ساجلنـــا فقـــــــــ فعقبه بالقذائب فعايسا هم اخطلسموا مآذكسما وهمسموا وكر وهقيسوا بأجفيسان الهامسيي وتحقسط عهدنسا معهبسم وقامساوا لوسخ في تستسوس من استُنِلسنوا فكيسيف يرف في للب وجمسيب وأيسمن القبلسمون على المايسما ومسن همسوا السرءوس على اكسساب

و التطهير المرق : مصطلح أطله اللحدود على طرد المسمين من ديارهم في اليوسمة وبوره و كثير عن الأصفاع
 و كأثر المسمين أبين لايدان يهتمو منه

التمييز صدره فيظميها وحقسمها وحب نبهم حقسما وصدقممسما التمسيم ذو السيدم الأغل وأتقيسي

بمستسى الإسلام إن لكيستم عدوا فمسن لزمنوا هدى الترجيسة يتجسنا فإن العمسين بيش ليس هو يحق

ا تؤلبُ حقدهــــــم خربُـــــــا وهرقـــــــا يضيء الكيود أوديسة وأفقيسا التوقيق من هديبر البحسور دفليا

أرى الأحقىساد تجميسع مفعيسليا تكيمسنا تطنسسيء الأفسسواه نوزا لمسل جهودهستم في القسسخ آجات وتسور الحق رغمسم الكقسير برهمسسو

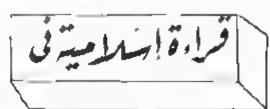
ا يزيسه ــ برخمكـــم ــ بورًا وحرقــــا قرد قاکے۔۔۔ اللہ عقبہا حيياة فق مدر البيال فقسا ويسبط عدلسه حلقسا ورفقسا

بـــــــى الكفــــــار : هدى الله باتي رإن تغشُّ العيممون فكمم فبمميًّ ليستعلم فوره بين الميسساري

أغيسدوا الديسن يا قومسنى خسساةً لينطبق صمت هذا الكبيون يرتسب : ينسو الإسلام جير النسباس عرقسيا









بقلم إرى أحد فزاد باشا^(د)

فُ مَن أَن الْ الْكِنْ الْكِنْ الْكِنْ الْكِنْ الْمَالِلَةُ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللهُ اللهُ وَالْمَنْ اللهُ الل

صدق الله العظم

هده الآيات الكريمة قليل من كثير بما جاء في الفرق الكريم و ليستثير في الإسمال النظرة المتأمله المستعمية ، وبلعت أصحاب العقول الراجيعة ودوى القلوب المؤمنة إلى اتباع المنهج الصحيح في التعامل مع الكون واستقراء لمنه وإشاراته ، باعتبارة كتاب معرفة وشاهد صدق على ومداية

(۱) سورة الجالية . . 3

(ي أستاد الفيزياء بكليه العموم حمسة القاهرة

الحالق العلم الدي أودع قيه ص الآيات مايدل عليه ويهادي بعدم وحكمته .

فقى كل شيء له آبة ندل عي أبه الواحد وهده الصور التي يدعو القرآن الكريم إلى تأسلها واستجلاص احكمة عن ورائه غنل خطف الطواهر الكوية المنبقة في الآفاق وفي الأنفس ، باعبارها موضوع البحث عن اختيقة ومصدر النقة والبقين ومن ثم فإن الله _ سيحانه ومالى _ يقدمها أنا على أنه آبات لكى تنقد يعصرت إلى ماوره مكوماتها احسرة ، فليس من الحقول أن تكون وسيسا إلى إدراكها عرد الحواس ؛ لأن الحواس نؤدى يصاحبها إلى إشاع الحواس ؛ فلي الله عرد عمورة في بطاق محدود وتدجر بطبيعها عن أن

فلنتأمل بعمة المآء اللك جعب الله _ سيجان ونعال - أصِلًا للحياة وضرورة من ضرورات ستمرارها والحداظ عليها ؛ ولنتوقف قلبلًا عن خاصية واحدة فقط من خصائصه العديدة فتي كشف العلم عنها وستماها الباحدون والسعة خرارية 1 ، وهي تعنى القدرة على اكتساب الطاقة الحرارية والاحتفاظ بهاء ذلك أناء يتمير عن باقي السوائل بسعة حرارية كبيرة تعمل على إبطاء معذَّل تسخيم أو تبزيده ويقول للشتعبون بالعلم أن هذه الحاصية الفيزيائية المميزه طماءهى الني بجعل مياه الميطات والبحار يتمتع بثباث حظم ق درجة حراري يساعدها على خاية أحياء كثيرة من تقلبات الجول ويقولون _ أيصاً _ أن هذا هو ما يحدث في جسم الكائن الحي داته . فإذا عرف أن الشاعلات الكيميائية الحيوية تتم على نحو أمثل في حدود طبيقة من تعير درجة الحرارة لأدرك قيمة هذا البيات اخراري للأحياء . ثم إن الماء ، بسرعة جرياته وجودة توصيله ويجمل الحرارة بعيدا عن نصادر توفدها ويعمل على تنظير توريعها ق أجزاء الجسم ، وهذا كله يقى الكاثبات الحية مي كرارث مهلكة تهدد أعصاءها الحبياسة وأخيراً يقولون أن المام يقوم لبئه الوظائف ... أيصا _ بالنبسة ذكرك الأرض في جملته ملطّه من تسوة التعلمات العيفسة في حرورة المواء واليابسة . أما العدماء الحقيقيون الموصولون بخالق الكون واخياة فإنهم يرون أيعد مما يعدمه العلم

تقلم صورة كامعة عركة الكون والأشياء . أما العقل عهر الملكة الادراكية التي منحها الله القدرة عل التأليف بين تتالج المرفة التي يتمسها من العلوم المحتلمة والم تحايلها واستنباط الحقيقة منها يعد الاستدلال على صحيها يالحجه والوهان. ولمد فإد الدعوة إلى تأمل الكون في القرآد الكريخ ليست مقصوبية لدانيا عابل هي في مسيمها دعوم عقبية إلى بناء المعرفة على النظر العميق في حركة الظواهر الكوارية والبحث المستمر فيها دومي ثم يكون الدهول عن الكون ودراسته سقوطا إنسابًا هريمًا ، وبابًا إلى الجهل والصلال يصر بالإسلام ورسالته ، ويخجب الصبورة الحفيقية للإنسان كم أرادها الله صبحاله وتعالى . قس لا يستبط من الكور بالبوسة الأكبر رسره الأعظم الدي يدن عن خالقه الأوحد فهو حقيق بألا يوصف بالعلم أو الفكر ۽ وهي لم پر هي النساء إلا زراتها ۽ ومن الأرض إلا عبرتها مهير مشترك للبيائم ف دلك وأدني حالًا منها وأثبيد غسة؟ ي حصدانا لقوله بعالي "

﴿ لَمُهَمَّقُونَ لِيَعْتَهُونَ بِهَا وَلَمُ أَعَالُهُ لَا يُعْتَمُونَ بِهَا وَلَمُ الْعَالُهُ لَلْ يُعْتَمُونَ بِهَا وَلَمُ الْعَالُ لَا يَعْتَمُونَ بِهَا أَوْلَتِكَ كُمُ اللّهُ فَا لَا اللّهُ اللّهُ لَا يَعْتَمُونَ الْعَمَلُونَ فَا لَا اللّهُ يَعْلَمُونَ الْعَمَلُونَ فَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مِنْ فَا لَا اللّهِ مَا يَعْلَمُونَ اللّهُ مِنْ فَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ أَمْ اللّهُ مِنْ أَنْ اللّهُ مِنْ أَمْ اللّهُ مِنْ أَلَّا اللّهُ مِنْ أَمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ أَمْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ أَلّهُ اللّهُ مِنْ أَلَّا اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِنْ أَلَّا اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِنْ أَلَّا اللّهُ مِنْ أَلَّا اللّهُ مِنْ أَلَّا أَلّا اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِلْمُ اللّهُ مِنْ أَلّا اللّهُ مِنْ أَلّا أَلّا أَلْمُ اللّهُ مِنْ

وإن شنها مثالًا من واقع الاعبارات التي حعقها الإنسان من عملال بحثه في حواد الكون وظواهره ،

للفزريي

⁽٣) سنورة الأعراب (٣)

^(\$) سورة الرزح - ٧

 ⁽٣) جماعة مع معرف ، الهند و الإجاب في الإصلام ، جملة الحياة التخاص ، مشورات و رابرة السعول الإجتاعة ، نوسس ١٩٧٩ ، راسع ايضا ؛ حجالي ، الخلوقيات و فيوالي ، الويدسودات

البشرى اهدود ، ويلجأون إلى التحقق بالرؤية النبرآنية المتجاوبة مع مطرة الحلق ، ويهدون بعين البعسية إلى مسيب الأسهاب البذي بشح الماء خواصه العريدة لصاخ الحياة والأحياء ، بصداق لقول عمل في وَيَعَمَلُنَا بِينَ الْمَلَوَ كُلُّ مُنْ وَيَعَمَلُنَا بِينَ الْمَلَوْ كُلُّ مُنْ وَيَعَمَلُنَا عِينَ الْمَلَوْ كُلُّ مُنْ وَيَعَمَلُنَا بِينَ الْمَلُولُ وَلَيْ وَيَعْمَلُنَا مِنْ الْمَلْوَ كُلُّ مُنْ وَيَعْمَلُنَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَاللّهُ وَا لَمْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَ

وعتدما تتأمل خاصية والسعنة الحرارية ا الكبيرة للماء نجد أنها تصى _ أيضاً _ حاجته إل مقدار كبير من الحرارة لكبي يتبخر . وهدم لعسة كوى لكتير من الأجياء عندما يتبخر الماءس قوق جيودها مستنفلةً بن حرارة أجسامها جرواً كيراً هير دها بالقدر اللازم لتبات حرارتها ع كا أنه بعيبها على الميش إذا او تقعت حرائرة الجو ابن حواها دون أن تتعرض للهلاك والإساد وكثير من الثديبات يعتمدُ على العدد العرقيَّة في إخراج الماء اللازم لتبريد أجسامها بالتبحراء بيبا يصطر بعضها إلى أل يمهث كني ينم النبخر من الجهاز التنفسي الأعلى والقبر واللسان المتدلىء على نحو ماعديث بيع الكلب مثلًا القلة الغائد العرقية في جميه . وفصلًا عن هذا كله ۽ عبد الله بيش عل حالته السائلة في مدى واسع من در جات الحرارة المعادة في جميدي أتحله ألأرض يقضل سعدته الحرارية الكبرة وبدلك يظل صالع للقيام وظائمه الضروريه في حياة الأحياء ، ونعل أبلتر خيل يدل على شرورة الماء لنحياة هو ماتراه من الصحراء الجرداء بعد مطول الأمطار عبيها واحيث تدب فيها الحيلة على الهور ، وتكتبي بالخصرة والزهر

من كل لون ، وينشط فيها عديمه من ألنواع اخيران ، تحقيق مشيئة العدم الخير العائل ف محكم التديل ﴿ رَبُّرَي الْأَرْمَلُ هَايِدًا فَالِذَالَرَفَ الْمُعَامِدًا الماءَ أَهُ مُزَّتْ وَرُونَتْ وَأَنْدَشْتِين كُلِّ رُفِّع تِهِينَ ﴾ وإذا انتقلنا إلى الحديث عن حاصية أخرى للماء تتعلق يكتافته أنجد الباحثين في عبواص المادة يقررون أنا حميع السوائل تؤداد كثافتها كلمنا بردت حتى تتحول إلى اخالة الصلبة أو الجامدة ، والماء فقط هو الذي يشذعن هذه القاعدة العامة عنده يرد قُرِبُ درجة التجييان أي أن كتافه توداد كلمة برد سعى بينم أكبر كالعة نوعية له عمد درجة ﴾ م ، ثم لاتبت ان تقل مع حدوث زيادة في الحبيم هندما يتجمد بلاء عند درجة الصغر المجرى . ويُعدُّ هذا الاستثناء إعجازاً في إحكام تدبير الخالق سيخانه وتعالى ء حيث تترتب عليه تناتج هامة للأحياء . ذلك أن الماء إذا تجمد وثراد حجمه فإنه يخف ويطمو فوق أسطح البحيرات وغوها ويكون طبقة عارلة من الجبيد تحفظ الماء تحتها من أن تزداد برودته ويتجمد ، فنظل الأحياء هيه حيَّةً صاكب مسيَّحة يمدرة خالقها وراسع حلمه ورخنعه . ولو كان بلاء قد الصباع بلقاعدة العامة التبي توصل إليها للباحثون بمنهجهم التجريسي الاستقرائي لكان الثلج أتقل وعاص في الأعماق ع ولامتعصى على الإنصهار ثانيا عند دفء الجو ، ومن تم كانت البحيرات والبحار والأنهار ل المناطق الباردة تزداد تجمداً عاما يعد عام حجى الصبح مناطق جليديه دائمة لأتصدح للحياة ء

⁽٥) سورة الأنبياء ٣

⁽۱) سورة اللج , ه

قضلا عن أنه مكون قد المعضرت جزءًا كبيرًا من رصيد الأحياء علمة في ماء الحياة ١٧

ومن يتعمق الأمر يجد أن أسرار الإعجاز في خلق الماء تكمن في أسلوب تركيبه وتصميم بنيانه على المحو الدي أراده الله ــ تعالى ــ بخيث يجمع فيه عن الخصائص العريدة مأجعته عؤهلا للقيام بدوره الراثع في الحياة . عجزيء الماء مؤيف من درة أكسجون وذرتيني هيندروجين (H2O) ، ومع أن الجزيء ككل يعتبر متعادلًا من الباحية الكهربية، إلا أن ولة درة الأكسجين الأكبر حجما تجتلب من الالكترونات الساليدعدياً أكبر مُّا تَجَدُّبه كُلُّ مِن شَرِّتُيُّ الْحِيسُورِ جَيْنِ ۽ رَيْشَكُّلُ هذا الوضع بيانا عندسيا عابه شحبة سالية ق حانب وشحمة موجية في الجانب المذابل، أي یکون جریء ملاء قطبان کهربیّان مختمان ، ومی نم يوصنف بأنه و قطبي ۽ أو ۽ دو قطبين ۽ 🕬 ، ويعرى إلى ظاهرة و القطبية ، Polarity حدّه تمسير العديد من خصائص الماء ، عثل قدرنه الفائقة على إدابة هدد كبير من المواد ، ثما يؤهله للقيام بوظيمته الكبري في الحمل والنقل في أجسام الكائمات الحية ، ويؤهله أيضا لأناء هور واليمي في كل التعاعلات الحيوية ، وفي فتخلص من السموم والنعايات - هذا عضلا عما يقوم به الماء في التربة مِي (دَاية للواد اللارمة لتقدية النباث ، وعمله الدائب في تشكيل مطح الأرضي وتحويل مكوّماها من حال إلى حال

ويواصل الباحثون دراستهم الفاحصة دركيب حرىء الماء ميكتشمبرت أن شحناته الكهرية تستعليع جدب الشحنات الخالفة لى الموثيات الخاورة ، حيث تتجاذب أطراف الحيدرو المالوجية مع أطراف الاكسجين السالية وترتبط المناثل وغاسك في در جات الحرارة المعنادة ، وهنا المناثل وغاسك في در جات الحرارة المعنادة ، وهنا بكسب الماء خاصية جديدة تجس قوة تحاسك جزئياته أقوى من تماسك أي مبائل آخر ، فيما عليه الرثبي في المناسك وقابلية الاسماع بسهولة ، فهم بين الناسك وقابلية الاسماق ، بمكس الرئيق الذي المناسك وقابلية الاسماق ، بمكس الرئيق الذي المناسك وقابلية الاسماق ، بمكس الرئيق الذي الدي المناسخ .

والقاسك جوائيات بناء مظهر آخر يبدو قيما يعرف بظاهرة الشدّر أو التواتر) السطحى الدى يبعض سطح الماء أشبه بغشاء قوى مرن . فإذا وضعت إبرة من حابيد فوق سطح الماء برقل تظل عصولة عليه دون أن تقومن بالرغم من زيادة كاحبها كثير عن كنافة الماء . وكثير من صغار الكائدات ، مثل البعوض ، تستطيع أن تمثى عوق منطح الماء أو تندلي منه بطريقة مدهشة . وأبسط وسيلة لإيصاح تماسك الماء وتوتره السطحى هي الاحظة شكل قطرات الماء التي تتسافيظ من المسبور تباعا في تؤدة وبطء على هيئة كرات صعيرة مشدودة إلى بعصها بسلك فضى الـ

(٨) منكل غليل حزيء الله عندسيا في الفرغ سنكل وباعي مكول دره اهيدروجين عبد غير مورعض كون، ماللاء حيث وسطان كذاهما يدره الأكسمير من جهه واحده النظر في فنك عارجم

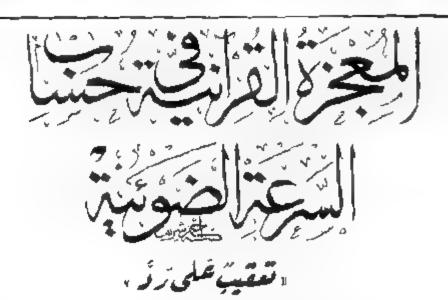
 (٧) د حيدا مانظ حلمي بحيد، الطوم البيونوجية إلى عيدما تضير القرآن الكرم ، نواسة تهند منشورة في جد حالم الدكر التي تصابر عن رزارة الإعلام في المكريت و الجلد الثاني عشر ١٩٨٧ ويعصل تماسك لمبر وقابليت الالسيتمباق عبون الله الما المناسب خاصيه إصافية في عاية الأهمية تجله فأرق ما كانا المتحاوم بيسعد نلقاتيا في الأرابيب الشعرية المقيقة صد إن التجاوم الشعرية التي يعزى إليا رتفاع الملاء حاملا الفداء الحنق الإلمى الشعرية التي يعزى إليا رتفاع الملاء حاملا الفداء الحنق الإلمى الأرض إلى قسمها السامقة في العصاء ، والتي قد مسخره الله في مداها عمو أريدا لله من أواع فانطلاق السلم الأصحاء ، والتي قد مسخره الله في الله بعد المقسالين محتمد ، بالإنساقة جادة الطريق السلم التي معتمر كته بين الحلال الماسة في التي حلف الله من أن يم دورته في الأجسام لصنع القباد ، وبالعالية الماسكة وتساعده على المروز تقلال أغشيتها ، كارتب عكل كا ينهى أن يا العالمية الله من أن يم دورته في الأجسام لصنع القباد ، وبالعالمية ، بالعالمية ، وبالعالمية ، وبالعالمية ، وبالعالمية ، وبالعالمية ، ا

عبدرك الله الغالق في كتابه المسطور ﴿ هَٰهَا اَلْمُنْ اَهَٰهِ هَـُ اَرُولِ مَاذًا خَلَقَ ٱلَّذِينَ مِن دُونِيةٍ ﴿ ﴾ (٥) .

إن التجاوب مع وصايا القرآن الكرم بالنظر الدائم بلى آيات الله في الكوب الملتعرف على أسرار المنتق الإلمى ، يجب أن يتحول في قلوب المؤسير في طاقة تدهيم إلى دراسه الكون والإلادة من كل مسخره الله فيه من كنور وقوى خلامه الإنسان ، فانطلاق السلم بهداً من عدى الله أغراف عن جادة الطريق السلم وفشل في أداء الرسالة التي خلف الله من أجلها ، ننتو الله سيحانه وتعالى في شهر القرآن العظم أن يبسر للمسلمين عهم ديهم شهر القرآن العظم أن يبسر للمسلمين عهم ديهم ديهم العلى أن يكون ، وآخر دعوانا أن احمد لله أن العالى إلى العالى المداري العالى الدياليان .



وه) سررة تقمان



من حتى الأستاذ الدكتور صاحب المقال على مجلة الأزهر نشر هذا الرد ، وقد وعدت بذلك ، وإنها لتلفت نظر القارىء الى أن ما جاء من نفسير للأستاذ الكاتب يحبر اجتهادا شخصها منه ، وليس هو القول الفصل في نفسير الايات

بقامره.در

مُصوريع تَمدحَت بُالنِّيُّ

وأن يكشف لنا الله علم مالا نصم وهو _مبحانه وقعالى_ لمنعان ،

أولاً بدأ النفد كلمته بعوال وأسر الله لا عده للاعدة سرعه الصوعا ، وهذا العوال يال على المنافذة معلى في المراد من الأمر الإخي في آيم

بشرت مجلة الأزهر في عددت دى احتجة والمحرم ١١١٤ ١١١١ هـ مقابي بعوال الأمر لله لاتحده سرعة الضوء؛ المدكتور عبدالرجي السمال، وأشكر مجلة هي بشر القالين وإقامت الفوصة لي للرد علي عاورة يبدأ من اعتراض على يخي المنشور في عددي رامسان وشوال ١٤١٦هـ بعوال دالمجرة القرآبية في حساب السرعة المسرئية الأمر الإهي المذكور في يه السجاء ه

اه أمثاد الصيدة ملتق ع بكليه الرياب جامية عج الجيس ورييس خمعية انصيابه بالإمجاز العاسي القرائر الكرام والسنة

السجدة و يقبل تعبى المبدر المبرر الأمر المبدر المبدر المبدر المبدر المبدر المبدر المبدر المبدر و المبدر و المبدر و المبدر و القبور و الأمر عن معرها بأداة التعريف و الله و س المعروف بعور أب لأق للعهد أو للجنس أو هما معد . وهي هب صادقه الدلاله على الوجهين ، فالأسر هما معهود لنا يعليل وصعى سرعة عووجه بمنايس معهود لنا يعليل وصعى سرعة عووجه بمنايس رسيه من أيامن وسيما المجهودة في الذيا والتي تخصع جميعا القيامنا وورود قرينة تمرر دلك في عبارة دها معدود في وعر الآية

مَ إِنْ هِدِ. الحَدِ الأَقْضِي لِلسَّرِعَةِ الكَوْسِةِ الموصوف خنا والدى وصل إليه قياسا أخرآ يشمل سرجة كل أمر من نفس الحسن يتحرك بين السبيباء والأرص وال القراع) مقيده بهدا الحد الأتصبى الدي وضمه الله لمثل هذه الأمور الكوبيه التعددة المنتشرة في الكول : كالصوء المرفى وعير النرأنء وجميسم أقسسراه أسرة الأمسسواخ الكهرو مصاطيسية على انجتلاف تردداتها وأطوال موجاتها ، مثل الأمواج الراديوية واللاسفكية والرادار والأشعة تجت اخدراء والموق إندسجية وأطعة إكس وجاماء والتي تتحرك هيمها ببيرعه مشتركة هي سرعة الصوء في الفراغ وقلارها ور ٢٩٩٧٩٢ كرانانية ، كما أن الأمر الكوبي المصرك بهده للسرعة يشمل أمواج اجادبية - التي يلهث الملم الآن لقياسها ـ وتعشر بين السماء والأرس ، ويشمل أيضا ودقائل البيوتريير و التي لايعوقها عائق وتخترق الكون كله .

كل عدم الأمور الكوتية التي تتحرك بهذا الحد الأقصى للسرجة التكوية تبيير أن الأمر في آية السخدة للعهد و لجنس ممالاً ، وهو أمر كون واحد نشير إن أصل الكول كنه بأرضه وسمائه وماييهما ، وبمثل الأمر ها خلف الك يجتمع في النوع عن السمارات والارض بدليل عطفه عليما في دوله تعالى في

ق دوله تعالى و الله تعالى و الله تعالى الله المؤلف المؤلف المؤلف المستمون و الله المؤلف المؤ

(اطلاق ۱۲)

قالأمر هما أمر كولى يشرل دائمه بين كل سماء وترصهه ، وليس الوحى كما فهم بعض المفسرين ، لأن الوحى يتقضع بتهام بروله ، ولكن الأمر هما يتنزل قاعل مضارع، بصمة حسمرة ظالما ظل الكول بالها ومكان تنزله بين كل صاءرة أرضها إلى

 ⁽¹⁾ تو حو آف پستهمحب الفاوی، أن منده السوح الآب معینهد
 می الآستان الدیکتور «بنیاحب الفال فهو سار بحب عله الأرهر

النسراغ بينهما) ، ويشل الخشق القالت بعيد السماوات والأرض والذي ببيحث عنه العلم الآن ، بأن الفراغ المبلق غير موجود حيث تربط أمواج الجادية والمتشرة في الفيضاء الكوني ا بيل خميع الأجرام اسماوية كأمر أثوان له حد أنسى السرعة الكونية ، وكأمن أكوني الاراء مأعيب وللكن قياسه بأجهرتها الجالية كقوة تدهي المؤه الجديد العام الوسيم قياسة في المستقبل بأجهره متطورة كأموج عبر مرابة تنتشر بسرعة الطنوء في المراغ والحد الأقصى الد

وتشير الآية الكرية إلى هذه الفوة أو هذه الأمواج يوصعها والعمد غير المرتبه في قوله تمان و التألفي رَفّح المرتبه في قوله عمر تروّع المرتبه في التألفي رَفّح المرتبه في غير تروّع المرتب المرتبة والمرتب التكريبات ورد دكر والعمد غير المرتبة وغولة حريال وتدبير الأمر الدي وعدنا الله بتمسيله و فالأمر والى تعصيل للعبد غير المرتبة وغروج هذا الأمر والى يوم كان مقدره الفي سنة الما تعدول المحميل عبر كان مقدره الفي سنة الما تعدول المحميل المرتبة و المرتبة المحميل المرتبة في المرتبة في القرآن معرف المرتبة الأمر الكوني في القرآن معرف الأمر الكوني في القرآن معرف الأمر الكوني في القرآن معرف المرتبة بنامط وأمران المرتبة على الأمر المرتبة الأمر المرتبة على القرآن معرف المرتبة الأمر الكوني في القرآن معرف المرتبة الأمر الكوني في القرآن معرف المرتبة الأمر الكوني في القرآن الله والمرتبة الأمر الكوني في القرآن المرتبة الأمر الكوني في القرآن المرتبة الأمر الكوني في القرآن المرتبة الأمر المرتبة على القرآن المرتبة الأمر المرتبة الأمر المرتبة الأمر المرتبة على القرآن المرتبة على القرآن المرتبة الأمر الكوني في القرآن المرتبة الأمر الكوني في القرآن المرتبة الأمر المرتبة على القرآن المرتبة الأمر المرتبة على القرآن المرتبة الأمر المرتبة على القرآن المرتبة على القرآن المرتبة الأمر المرتبة على القرآن المرتبة على المرتبة على الأمر المرتبة الأمر المرتبة الأمر المرتبة الأمر المرتبة على المرتبة الأمر المرتبة الأمر المرتبة على الأمران المرتبة الأمر المرتبة المرتبة الأمر المرتبة الأمران المرتبة المرتبة الأمران المرتبة الأمر المرتبة الأمران المرتبة المرتبة الأمران المرتبة المرتبة الأمران المرتبة الأمران المرتبة المرتبة الأمران المرتبة الأمران المرتبة المرتبة المرتبة الأمران المرتبة المرتبة

إِنَّا كُلُمْنَى بِخَنْدَة بِسْرِ لَهُ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَبِحِدَّهُ
 كُلَشْجِ بِالْبَشْجِي
 القسر ٥٥، ١٥، ١٥، ١٥ وهذه الابة تبد حـ كما قال كثير من المنسرود حـ بأب كل شيء و الوجود مقدم محدد ، وحالات

السقدار والتحديد كأني قومه بعثل .

مقدية ، وفق سش كونية ثابته ومستقرة ،

والكون والوجود مظهر لهذا الصدر يتجبى فيه ،
وأما قوله حر وجل ه وَمَاأَشُرُكُمْ لَاوْجِدُهُ
كُلْتِجِ وُالنَّسُرِ اللهو هال واضح للقصو في واحده
من هذه الأوامر الإلمية معطوف عني مناسبق عن
خير التقدير في كل الخلل ، وفيه الدلائد على كوبية
لأمر المقدر تقديرا في تشيبه أمر الله هنا بالنور أي
النمج باليصر أو الصوء المرقى

قَالَ الْأَكُوسِي : (كَنْمُعَ بِالْبُصِرِ (أَيُ مَثِيبَهُ فِي السِيرِ والسرعة

وقال الشوكاني ؛ كلمح بالبصر في سرعته ، وقال العلبري. كسرعة اللمج بالبصن

ركنها في تقديري بشبيهات تدور حول سرعة الصوء وبالتالي حدد الله أمره _ سبحانه _ هنا بسرعة الصوء .

مكوف بكر هذا التجديد الإلمى في هذه الآية وتقول الاتحده مرحة الشوء عينيا شبه الله لم سيحانه وتعالى - آمره هما بالصوء على حد مرحة عدا الآمر في آية السجدة بمثنار معين يتين أنه سرحة الشوء وصلف تعلى يقوله ١٠ أوكن المرافقة المرافقة الأمرانية المرحة الشواب ٤ ٨٠) وقوله سبحانه الركافية المرافقة الأمرانية التسجب من وجود حد أقصى لسرعة الأمرانية الكولى يمد آن الكنشفها العلم ، وذكرها القرآن الكرم قبل اكتشفها العلم ، وذكرها القرآن الكرم قبل اكتشفها العلم ، وذكرها القرآن

وما الناعي إلى القول يـ 10 عديد سرحة الأمر الإنهي تحت اسم الأمر الكوثي يسرحة الصوى إعمد المساق في الاجتهاد، وقداد في

الترش ع ع وهل يراد إطلاق الأمور الكوبية للمنان التنحرك بسرعة لانهائية ونلعي نظرية الكم أو القدار في الكون ؟ وحل يُصرض بضبط أن أمر الله لا تمده سرعة الفترة ! فيما الردُّ في تشبيه الله لأمره بالشوء الربا أمرتنا الا واحدة كلمنح بالبصر ه و هن سود يل القرن السابيع عشر للقوال إن الصوء لا تبائي في سرعته ؟ وهل وإطلاق القدرة الإهيقة معناه أن الكون لا يتنضع لمتقدر والقدار ؟ يسو أن عنوان الدكتور السمان يتعارض مع المصوص القرائية : الوكان أمر الله قدرا متدورا ع

لقد أعضع الله _ مبحانه وتعالى _ مخلوقاته للزمن ، وللحد الأقصى لسرعة الكونية ، ولكنه _ عر وجن _ تنزه عن حريان الأرمنة عليه ، والايخضع للحركة أو الانتقال أو غيرها الأن انله بيس كنفله شيء والاتحده حدود

ثانيا : الأوامر الإنميه

يذكر القرآن الكويم أنواع من الاوامر الإهيه ، وا

رأنم أمر الكينونة

ولقد ورد هذا الأمر في القراق بمعنى الفورى
الصادر من الله تعنى في قوله سبحانه ه إِنَّاقِسَقَ
أَمْرُكُونِكُونَكُونُكُونُكُونُ ه (مرم ، ٣٥) ،
ومعنى كن فيكون بعير عن لمشيئة الإلهية والارادة
والمتدبر الالهى الذي الايستعرق رمن والانجده
مرعة كما في فوله تعالى * و إِنَّمَا أَشْرُهُ إِنَّا أَرَادَ شَيْعًا أَنْ

یتکون بأمر عوری یدعی أمر الکینونة مثل تدله تعان * 1 تُلْمَایِتَارُ تُولِیْبُرُنَاکِسُنْسًاعَنَیْآبُرُجِیسَدَ و .

ALL MANAGEMENT

يرى الناقد مستشهدا مهذه الآية . أن أمر الله لا تمدة سرعة الضوء وإلا اخترق سيدنا إبراهيم قبل أن يصس عدا الأمر .

رَكُنُ أَقْرُبُ إِنْجُومِ كُورِيكِنَ لَانْجُمِرُونَ * الواقعة ٥٠

وأمر الكينونة ختلاف الامر الكوبي فللأحير

تواتين ثابتة في مطاق المقدار والحسيان الدي جاده

(ب) الأمر الكوني

حالق الكون .

هو الأمر الخاصع للقانون الإلمي للحد الاتصى ا تلسرعة الكولية الدي يساوي سرعة الصوء في أ

() هذا موجيد الاستاد البكاني . عبيد الأوهم

الفصاء ، وهو الموصوف قرأب في صيغه قانون بقوله معالى : ٥ وَلِنكَ يُومًا عِندُرَيْلِكَ كَالْفِ سَدَوْلِمَا الْمَالِحُونَ وَالْمَالِحُونَ الْمُعْمِلَ هِمَا الْمَالُواة بِين رَمَنِين مختفين ، القانون الإهي على المساولة بين رمنين مختفين ، عدل يدلث على متحركين مختلمين تساويا في المسافة واختلفا في سرعة المبير ، أي أن مسافة السير في يوم عن المسير في يوم عن المسير في يوم عن الألف عام ، وفعد به السنين سرعة الله ي يسير في الألف عام ، وفعد به السنين أي (سرعة القمر) ، والرمن عموما في علم الآي مراد أي (سرعة القمر) ، والرمن عموما في علم الآي بلاقه ، فيم المسافة والسير (وكذلك آية السجدة (م) المماثلة فا) ، غير مراد بدأته ، وإنما المراد به التعبير عن المسافة والسير رمي بالسنين الضوائية بعد آن عربها سرصة الصودة .

وحيث إن القرآن الكريم الله قبل التقدم العلمي علابد أن يكون الزمى من جنس رامال خاطبين ليقيسو المسانة عليه و علا يستعيم أن بعبر على مجهول بمبهول حله ، وإذا كنا قد عرضا سراحة القمر يدقة متناهية الله مداره حول الأرض و فإن بحساواة المسافة التي يقطعها في ألف استة قمرية تستضع حساب الراعي واحد طبقا لهدى يقطع عس البيافة في يوم أراضي واحد طبقا لهدا الفانو الإلجي الوارد بصا بالقرآل ، وقوله تعالى

دعند ریشه ، قال القرطبی : أی فی حکمه وجمله

وتمال ابن العربي * أى في ملكه ، والمعنى : أنه

جل وعلا ــ قد قضي بهدا القانون في ملكه وحكم به وفدّر

قال القاسمي إن معيار تقدير الأمور الكوبيه كنها هو اللذكور في آيتي السجدة ١٥٠ والحج ٠ ٤٧ .

وبهذا يتضع أن الحد الألصى للأمور الكوبة غاص بلقتى الناك الذي يعرج يبى السماء والأرض المهودتين إنا ، بن السماوات والأرض عدد ريك ، وكا أوضعنا في آية والطلاق ؛ وهذا في قوله تعالى ويتزل الأمر بيس و ، وهذا الأمر الكولى يشمل العدر، وأموج الحلاية وجميع الأمر الكولى يشمل العدر، وأموج الحلاية وجميع الأمسواج التكويرومنتاهيسيسة، ودقائسس والتيوترينو و ، وكل أمر مستقر يلتزم بهذا الجد الإلتي تسرعة التيسري في عالم الشهادة ، والقرآب الكريم هو السابق في الإشارة بل تنوع الطافات والقوى الكونية في الأشكال ، وتبايها في الأحوال تقدم من قبل أن يكتشف العدم الذي دارال بلهث وراء عدم الأمور الكونية التي يشير القرآن الكريم وراء عدم الأمور الكونية التي يشير القرآن الكريم وراء عدم كال في كوله ممالى :

﴿ وَلِلْهِ عَلَى السَّمَوْتِ وَالْمُرْصِ وَإِلَيْهِ يُرْحِعُ الْأَمْرُ كُمْهُۥ الْأَعْهُدُ الْأَوْمَ حَلَى عليهِ وَمَرَ رُبُكَ بِعَلِيهِ إِنْ عَلَى الْفَعَلَمُونَ ﴾ هود. ١٢٣

وقوله عروجل فالمراتِلُهِ لَأَمَّرُجِهِبِهَا فَ (الرعد ٢٠) ، لقد ورد لفظ (الأمر) معرفا مغرفاً (بال) للدلالة على أنه الأمر الكولى العام ، وتلحق له ألماظ نفيد الحصر لثل (كله) وإرجميعا) للدلالة

على تتوج مذا الأمر . كذيعبو المقرآن الكريم عن ثبات هذا القانون الإلمى الذي شن يصدده بقول نعالى : ١٤وكل آمر مستمرة (القيمر . ٣) ولقد ذكر العخر الرازى : مستقر . أى على مس

(جم) الأمو الملائكي ·

وهو الأمر الذي تحمله الملائكة كا في عمديه الوحي بالأمور الشرعية ، والملائكة من محموقات الله أيضا ، ولأبد أن تحصح التقدير و لمقدر هد وصف سيحانه سرعتها القصوى عد آخر مختلف عن الحد الأقصى للسرعة الكولية كا في موله تعالى ، قترع ألفتكيك أراكن يكول في في العالى المارعة الكولية كا في الموله بقداراً المحمولة المحمولة المحمولة كا في الموله بعداراً المحمولة المحمولة كا في المحمولة المحمولة المحمولة المحمولة كا في المحمولة المحمولة المحمولة كا في المحمولة الم

وسوف أعود لهذا الموضوع راههم هذا عدم الخلط بين أخر الكنوى التخلط بين أخر الكنون الالتحديد والأمر الملائكي اليوم بخسين الف سنة الالأول بيان الإراده والشيئة الإلهية التي لا تحتاج والاحصاح لزمن ، والثاني محدد بسرعة أكبر من سرعة الضوء ويختص بعالم الشهادة والتائيث ؛ عدد بسرعة أكبر من سرعة الضوء ، ويختص بعالم الغيب ، . والله أعلم .

ثالثا العاني اللغويه والتماسير السابقة .

اقتصر النافيد على النقيل في عرصه لآيشي

السجدة * ٥ ، و لحم ٤٤ ، فيقور سبادته بقلا عن دخامع لأحكام القرآن بنفرصين جد ١٤ من السماء إلى الأرض ه فال ابن عباس – رصى الله عنه * يبول القضاء والقائر ، وقبل * ينزل الوحى مع جبريل وقبل ، ينزل الوحى مع جبريل وقبل ، ينزل الوحى مع جبريل وقبل ، موسم الدير أثم الديا أربعة ملائكة ، وقبل إلى العرش موسم التدبير فتم يعرج إليه ١ ، قال يحيى بن سبلام ، هو جبريل يضعد إلى السماء بعد درول سبلام ، هو جبريل يضعد إلى السماء بعد درول الأمر الكولى في آية السجيدة إلى أهر تحمله الملائكة ، وهذا دائروح جبريل السجيدة إلى أهر تحمله الملائكة ، وهذا دائروح جبريل العلى بنيا وعليه أنصل المسلامة والمنالام هم حد للسرعه عنتات عن احد اللمرعه عنتات عن احد اللمرعه عنتات عن احد اللمرعه عنتات عن احد اللمرعه الكوليه

. والأسلم ترك النص الكريم « السجدة 1 م. على ظاهره

هدا وتأويل عروح الأمر يعروج اللالكية عليهم السلام عيز الخاصع القياسة صرف لظامر النص المقرآل دول دنيل ، فالملائكة من أمور العيب فلا يهب أن تبعدت عن وصف أو معل لهم إلا سبن قاصع البلالة ولا يوجد في نص المسيدة : ١٥ ما يشير إلى خلك ، بن أن القرآل قد عصل هذا القصية ؛ فالأمر الكولي في والسجدة ١٥ ولللالكة في العارج ٤ ورلكل شهما نص قر في يميره ويعمل بيهما في غد الأقصى لسرعة

يتبع بالقسم الأخير



فرد كهربائي للتخلص من فضلات النازل .

قاست إسدى الشركات الوبانية للصناعات الكهربائية بتصنيع قرن كهربائي للمخلص من طايات المبازل دول إحداث أى تلوث للبيئة ، وهو جبارة عي فرن دميكروويم، يقوم في البداية بتجميف الطايات قبلي أن يمرعها ثم يقترها إلى رماد . والغرن مرود بوحدات استشعار وتوجيه لتميير طاقته لتلائم كل مرحنة من مراحل عمليه المخلص من الطايات . وتوجد حجرة احتراق تابوية . ومادة حادرة على الاحتراق لإثال عمليه حرق أية غارات .

تثيفوان جديد للصبم

قامت شركة ألمانية بتصوير تليمون كتابى حيث يمكن لمعول السمع أن يتحدثوا عيه مع الآخوين عن طريق شبكه التليمون العادية . والعيضون الجدينة مزود بشاشه ولوحة أزرار ، وتقوم الشاشة التي أمتوى على ١٣٧ منظراً بدلا من الشاشة القديمة التي كانت تحوى على سطر واحد بعرض الحادثة الهاتفية بصورة مكتوبة . ولى البليمون الجديد جهاز خاص يعمل على تخرس عبرات التحية والحامة والمعلومات العادية بصورة مرجه وذلك لتحييد تمقات الهادية بصورة مرجه وذلك لتحييد تمقات الهادئة .

استخدام هو اء الزفير لتشخيص الأمراض .

البكوت شركة أمريكيه لإنتاج الأجهوة العلمية في عجال التحاليل الطبي جهازاً بمرم بالتقاط أضاس المريش ومحصها العرفة المرض الصاب

يه . ويمر هوام الزمير خلال مجمع ، وهو عبارة عن ألبوية زجاجية يمكنها اجتجازه لإجراء التحاليل عليه وذلك بدلا من عسيات التشخيص الواسعة .

مراقبة النعابات النووية ف قاع البجار آلياً

ابتكر خبراه إحدى الشركات الفراسية جهازاً المورية الدوبوت عنداقة أنفاق الدهايات النورية المدفونة في قاع البحار بعد إبراله إن القاع المواسطة مصعد خاص الحذا العرض والجهاز الجديد مزود المجهزة قياس وتحكيم والموسلة وجهاز لقياس المنخط ودرجات الحرارة و واعر الاستحار معمل الإشعاع المروى وقياس مدى الدكل في الأعلقة الخارجة و وهر يستطيع العمل داخل الأنعاق في القاع .

عظام الدجاج لعلاج النهاب المفاصل. أدب الدراسة النغية التي قام بها مجموعة من الأطباء يجامعة و مارفارده الأمريكية إلى تجاح استحدام دبروتين مستخرج من عظام الدجاج للملاج الآلام والأورام النائجة عي النهاب المماصل الرمن واستسرت السراسة ثلاثة شهور حيث كان يم إعطاء ٢٠٠ مربضاً هذا المروتين مع كوب من عصير المرتقال في الصباح فكانت النيجة من عصير المرتقال في الصباح فكانت النيجة مشجعه حيث والت آلام ٢٨ مربضاً بهم المون أعراض جاب

من الفوائد الطبية بلطحالب البحرية. أسبحت الطحالب عوّخراً مادة فيساعيه هامة للصانع المستحضرات الطبية ؛ الما تحويث من

معاميدات وأسلاح معدية ضرورية للبعيم بكيات لا يمكن أن ينفيها أي بات أو أعشاب طبيعية أو يحرية ، كا تحتوى الطبحالب على بعض العباصر الأساسية للجسم كالماغسيوم والحديد والربث والعلسور والكالسيسوم والسكريت والبرتاسيوم والفوسفور والمبينييوم ومينامينات أ ، د ، هذا الهامة بساء اجسم كا أنها خية بالبروتينات والأحماض الأميية وتفيد الطحالب في تجديد النشاط والحيوية والتنام الجروح ومقاومة البكتريا وإعادة النوازان لفروة الرأس والبشرة وعلاج حب الشباب

مرجات الراديو تتنبأ بالرلاون

توصل اريق ياباني يلى طريقة بعديدة التسؤ بالرلائل قبل حدوثها بعشرة ساعات باستحدام موجات الراديو ، حيث أنه عندنا تنشق المسغور في باطن الأرض عن طريق المزاوال فإن الطاقة الكهربائية المولدة عند عملن المادن نؤتر على موجنات الرادينو وتحدث بها فيذبات يحكس قاسه .

اشعة النبرو تلاعدالات عبر الأقمار الصاعبة تقوم وكاله الفصاء الأورية بالتعون مع وكاله النبابان لتنمية الفضاء بعمل مجموعة بحوث جديدة عبر تطوير نظام الصالات باستحدام أشعة البير عبر الأقسار الصناعية التي ترصد الأرض واستخدام الليور في هذا شظام بجعل الإرسال أميفر حجماً لأن أشعه ليور يسمح بورسال كم كبير من المعومات ، كا تنميز بالاسطام والنبات ميكون من المعومات ، كا تنميز بالاسطام والنبات ميكون من المعومات الراجعة أكثر من الموجات الراديو .

اكتشاف أكبر بكتبريا معروفة حتى الآن

غكن فريق من العلماء الأمريكيين الاستواليين من اكتشاف أكبر بكتيبا معروفه حتى الآن ؛ تعبش «اعس أجسام الأسماك هرب الساحل الاسترالي ويبلغ طرفا حوالي بصف ميلبمتر ، ويمكن رزيتها بالعين المجرفة ، أطبق عليها البكتريا المسلافة لأمها أكبر من البكتريا العادية عليون مرة ، حيث أن احجم الطبيعي لبكترينا عو حوالي جزء بين الألف من المليمتر .





المبحث الثالث عنيج الإمام الدووى في البحث النحوى

سأتناول منهج الإمام النووى في البيخت النحوى في ضوء النقاط العالية .

اولاً * أصول السماع عند النوري .

ثانيا · توجيه الأحاديث عن طريق يعض انظواهر اللعوية

ثالثاً . أثر التوجيه النجرى في بعض الفضايا التعسيرية والحديثية والفقهية

رايما التوجيه المحوى للمشكن في الحديث النبوي

أولاً . أصول السماع عند التروي

في ضرء تبع أراء النووى النحوية في كتابه (شرح صحيح مسلم) تين لي أيد وأصول السماع) في البحث النحوى عنده تعود الي الأصول التلاقة الآلية

(أَ) القَراءابُ القرآنية

رب الحديث النبوي

(جم) كلام العرب

ر أ) القراءات القرآنية .

جعل النووي القراعات القراسة أصلاً س

د . هُدِعُد عُدُ دَرُهُ تَ ادَى

الأصول أتنى يختج بها فى القواصد النحوية ، والأمثلة الواردة فى كتاره (شرح صحيح نسلم) كثيرة''^{(۱۵} أختار مها الأمثله النائبه

إمادة اللفظ .

روى مسلم عن أبي هريره أن الرسول كالله قال الله * هذيا أباهريرة _ وأعطال معليه _ قال الديب بعلى هادير»

قال الدورى . «ى هدا الكلام تعليقة ، فابه أعاد نفطة (قال) ، ويما أعاده يعليل الكلام ، وحسول الفصل بقوله ، (يا أبا هريرة - وأعطال المليه) ، وهدا حسى ، وهو موجود فى كلام الله المساب ، بل جاء أيصا فى كلام الله - تعالى - فال الله به تبارك وتعالى «ولا جاءهم كتاب من عبد الله مصدق لما معهم وكالوا من قبل يستمتحون على اللبل كهروا فلما جاءهم ماعية كمروا به المنال الكلام ، ومثله قوله -

و ۱۹۶۱ انظر نے علی میپل اطال کے فیامینے مثالہ مسرے الدورور ۱۹۹۱ کا ۱۹۹۱ ۱۹۹۱ کا ۱۹۹۱ اور ۱۹۹۱ اور ۱۹۹۱ کا ۱۹۹۱ اور ۱۹۶۱ کی فات دورور ۱۹۹۱ کا ۱۹۹۱ کا

﴿ أَبِعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مَمْ وَكُنَّتُمْ تَرَابُهُ وَعَظَّامًا أَنَّكُمْ ۖ هرچسود:«(۱۱۰) ، أصاد (أنكسم) لطسول الكلام»(**).

ثم بين الترتيب الدكوي والفعل .

ذكر النوري أن (ثم) تأتي لتفيد الترتب في الدكر ، ومنه كا قال - توبه - تعالى : «وما أدراك ما العلية الله رقية ، أو إطعام ف يوم دى مسعية , يتيما ذا مقربه أو مسكينا دا دريه عم كان من الدين أمنوا»(٥١) ومعنوم أنه ليس لم اد هنا الترتيب في الفاعل وكما قال تعالى ﴿ قُلُّ تَعَالُوا أتن ماحرم ربكم عليكم ألا مشركوا به شيعا وبالو الدين إحساما والاتقبلور) إلى موجه تعالى : (ثم آئي موسى الكتاب»(۱۷۰ وقوله به تعالى ــ (ولقد خلفتاكم ثم صورتاكم ثم قفا لسلائكة (سجدوا لآدم» (المنه ، و نظائر دلك كثيرة (المنه .

حدف الفاء من جواب أما:

أجاز الأمام النووى حدف المعاء من جواب [الرام ، وجاءت الإشاره إلى للث في قودم ٥٠ (﴿الْعَاءُ فِي جَوَابُ [أَمَا } يَارِمُ بِبُوبٍ إِلَّا إِنَّا كَانَ عواب بالقون ۽ فارنه بخور حدفها إدا حدف القهار ومش هذا في ألف آل العريز ، وكالام العرب كثير فمنه في القاآن قوله ــ عز وعن ا [[بأما الدين سودت وحوههم أكفرتم"] ، أي ميان هو أكمرتم، وقوله ــ عر وجل "

[[وأما الدين كمرو أفلم لكن أباق تلي عنيكي التاريخ

تعدى سيقر بأحد حرفين .

وخب _ رحمه الله بعدلي _ إلى أن العملي و سيم] يتعدى بحرف الجر [س] ، واحتج عب بالترآن الكريم ، وفي دلك يقول . ((وقع ق الروايات [أتسجر إلى] ، وهو صحيح ، يقال اسحرت منه ، وسحرت به ، والأول هو الأهميع ، ويه جاء المرآل (١٠٠٠))

قست و ما جاء في العرآب الكريم على ما دكر البووي قوله تعالى ١ [[دال إن سنجروا ما فريا سم سکم د و وراه د مروجل [[ریس تندين كفرو لحياة الدنيا ويسجرون من الدين · Conference

حالف الياء من النقوص

أجاز حدف الياء من الأسم المنقوص، واستدل عديه بالقراب الكريم قال سرحمه الله « لا يُعِمِلُ دمُ امريءِ مسم يشهد وأن لا إنه إلا الله ، وأني رسول الله) إلا بإحدى ثلاث النيّب الراب والنمين بالنصراء والتارك لدمه طفارق نجماعة» : « هكت هو في النسخ (الواك ــ مي غير ياء بعد النون ــ وهي لعة مسجيحة قرىء يه ق السبع كما في موله مراتحال مرالكيير المتعال ١٩٠٠

¹ نے صحبہ استیار سارح التروی ۲ م ۲ ٩٠٠ أل غيسرال

F CALLAY

¹⁷ سامنجيج مستم سراح الروي ١٣ ع

TA Sphill 72

ووار الرحم و

¹¹⁷ July - 70

ريامة الإسران فالتا

وججا ضجيح سفع يدرن فاوري الا ١٣٦٦

o salle av

MAY OA

والاه صحيع مسيم يشرح التووى ١٨١١

القراءات الشادة -

أما موقفه من القراءات الشاذة تقد وهنها الإمام الدووى ، وم بحتج بيا في السائل الشرعية ، وفي فالت يقول ، لامذهب أن القرابية الشادة الا يحتج بيا ، ولا يكون ها حكم القبر عن رسول الله عَلَيْتُ لأن ناقلها م ينقلها إلا عن أنه قرآن ، والقرآن لا يجت إلا بالدواتر بالإجماع ، وإذا لم يتب قرآنا لا يتبت عبرا ، والسألة مقررة أن أصول الفعه ، وهيا خلاف بينا وبين أني حبهة بالدول الفعه ، وهيا خلاف بينا وبين أني حبهة بالدول الفعه ، وهيا خلاف بينا وبين أني حبهة بالدول الفعه ، وهيا خلاف بينا وبين أني حبهة بالدول الفعه ، وهيا خلاف بينا وبين أني حبهة بالدول الفعه ،

وقال في موضع آخر : «والقراءة الشادة لا تثبت قرآنا بالإضاع ، ولا يكون لها حكم الحبر الواحد عندنا وعند محقفي الأصولين (١٨٠٠) . ولا يكون الاحتجاج ولفين آكان النبوري قد رفض الاحتجاج بالقراءات الشاذة في المسائل الشرعية إلا أنه أثبتها الاستدلال بها في قاهدة تحوية ، من ذلك أنه تحدث عن موله _ تعالى : «ما ودعث ربك وما قلى (١١٠) » لمقال : «قوله (ما ودعث ربك وما قلى (١١١) » القراءات الصحيحة المشهورة التي قرأ بها القراء السبعة ، وقوى عن ودعه يدعمه ، معنها ، قالى أبرعبيد : هو من ودعه يدعمه ، معنها ، الترك المرك و المراك المراك المراك المراك المراك المراك المرك و المناه ، المراك المرك و المناه ، المراك المرك و المناه ، المرك و المناه المناه المرك و المناه الم

وتحدث عن قوله تعالى «غير أولى للصرو^{۱۹»}» نقال * «قرى» بىصب الراء ورضها ، قربيتان مشهورتان فى السيم ، قرأ ناضع وابس عاسر رالكسائى بىصبها ، والباقون برفعها ، وقرى، فى الشاد (بحرها) ، قمل بصب فعل الاستثناء ، ومن

رفع فوصف للفاعدين ؛ أو يدل منهم ، ومن جو فوصف للمؤملين ، أو يلن منهم^{(٢٨})»

(ب) اخدیث النوی

اخديث النبوي أصل من أصول الاحتجاج النجوي عند الإمام النووى ويظهر فلك في الأمور التالية .

١ - احتجاجه بحدیث الموسول ﷺ قائیًا قائیًا تیات گئیر من القواحد البحویة ، ویبان صحتها فی ضوء الحدیث البوی ، وقد تحدثت حی دنك مقصلا فی والمحث الأول)

مالك أو مالكا .

۲ _ دافع الإمام النووى عى روايات الحديث الشريف ، وأثبت صحتها الغه وتحبوا ، ورد أقوال النحاة واللغريين والأمثية التي ذكرها في كتابه (شرح صحيح مسلم) ((الالكثيرة ، منهه منقاله في شرح قول ابن عباس ... رضى الله عنه ... وهو يحدث عن رحلة الإسراء ، ٥ وأري ... أي الرسول ... عليه النسلام ... مالكا خازن النار) ، «وهو يمساه : أرى النبي ملكة مالكا .

وقد ثب الى صحيح البخارى هذا الخديث (ررآيت مالك) ، ووقسع في أكبر الأصول (مالك) بالربع ، وقد يقال هذا حلى لأجبر في المربية ، ولكن عنه جواب حسى ، وجو أن مطة (مالك) مصوبة ولكن آلفيت الألف في الكابة ، وهذا ينفيه المدتون كثيرا ، فيكتبوك طعب أنبى خور ألف ، وهذاولة بالنصب ،

۱۹۷۰) صحیح مسلم باشراح آثاروی داد. ۱۹۷۰ ۱۹۸۶: صحیح صنام باشراح آثاری از ۱۹۸۰ ۱۹۹۱) آتلسین ۴

(۲) صحیح صفر نے الوری ۱۵۷۸۹ (۲۹) الساء ۱۹

ر ۱۹۹۷ صحیح مسلم بشرح الوزیر ۱۹۹۳ (۲۳) بطر مصیلا کی ۵۹.۱ م ۱۹۱۱ به ۱۹۹۱ ۲۰ م م م ۱۹۱۱ میلاد ۲۰ ما ۲۰ ما ۲۰ م

وكدلك (مالك) . كتبوه بعير ألف ، ويقرأونه بالنصب الله)

(إذا) وإإذ) إنحدو

ومي ذلك به أيضا به قوله وهو يشرح حديث الرسور عليك دند أما موسى قرجل آدم جعد على الرسور عليك دند أما موسى قرجل آدم جعد على جمي آخر عطوم خبيه كأنى أنظر إليه إدا انحدر في الأصول كنها الوادى يُلِيّى به و «هكذا هو في الأصول كنها حكى الفاضي عياض عن يعض العلماء أنه أنكر حكى الفاضي عياض عن يعض العلماء أنه أنكر إثبات الألف ، وغلهد راوية به وعنطه الفاصى ، وتال : «حقا جهل من هذا الفائل وسعسف وتال : «حقا جهل من هذا الفائل وسعسف وجدارة على التوهم لغير ضرورة ، وعدم فهم بهداني الكلام ، إد لافرق بين (إذا) وإإذ) هنا ، لانه وصف حاله حين اعداره فيما مضى(١٧٠)

الحَوْر بعد الكون :

ومن بغاعه من روایات الحدیث ماذاله فی طرح حدیث الرسول کی آنه کان (یتمود سرح حدیث الرسول کی آنه کان (یتمود سرح مکنا فی معظم السنج من صحیح مسلم یعد (الکون) یافتوب و بیل لایکاد یوجد فی سح محیح مسلم ، و کدا شبطه الحفاظ التعقول فی صحیح مسلم ، و وواه العارمی و غوه من رواه صحیح مسلم ، و وواه البحاری (بعد الکون) بالراء و العروف فی المحاری (بعد الکون) بالراء و العروف فی روایة عاصم (بالنون) ، قال القاضی ، و الاسرواء و الحری : یقال : إن عاصما و هم فیه ، و الاسرواء و الکور) بالراء ،

هلت ــ أي النوري ــ وليس كما عال لحريي .

بل كلاهما روايتان ، وهمن ذكر الروايتين جميها الترمدى إلى (جامعه) ، وخلاتى مين المحدثين . وذكرهما أبوعيد وخلاتى مين الهل اللغة و فريب الحليث ، قال الترمدى يعد أنه رواه بالنون ، وبروى بالراء أبصا ، ثم قال وكلاهما له وحد . ومعماه : الرجوع من شيء إلى شيء من الشير ، وكذا قال عيره من العلماء بالراء والدون جميعا الرجيوع من العلماء بالراء والدون جميعا الرجيوع من الاستقامية أن الزيرسادة إلى النقمي التربيات

هاءوهاء

ومن دفاعه رجمه الله عن روايات الحديث ما ذكره في شرح حديث السرسول عنه : ه أفوق بالدهب ربا إلا هاه وهاه ، والبر بالبر ربا إلا هاه وهاه ...)* و قوله عليه : (إلا هاه وهاه) هبه لعناد لمد والعصر ، والمد أعسح وأشهر ، وأصله (ماك) وأبدلت المدة من لكاف ، ومعاه (خد هده) ويقون هباحيه (مثله) ، والمدة معتوجه

ويقال بالكسر أيصا ، ومن قصره قال ، وزمه ورس (حمد) ، بقال للواحد : ها ، وبالإلى (هامًا) كنجاه ، وبالمجميع (هاؤو) كحافوا ، وبالمؤينة (هاك) ، ومهم من لا ينبي ولا ينبسع على مده السه ، ولا بمرها في التأنيث ، بل يقرل لفي الجميسة : (ها) ، قال اسبرال * كألهم حملوها صوقا كر (حمد) ، قال اسبرال * كألهم خملوها صوقا كر (حمد) لفتانه ، وأكثر أهل اللعة يتكرون (ها) بالقصر ، وغلط الخطاق وغيره المدابين في رواية القصر ، وقال : الصواب الد

⁽۷۱) منیج سلم

T = 11 - 1 (99) (20) T = 11 - 1

⁽⁴⁶³⁾ صحیح جسانہ بلر ج الوری ۲۹۲/۲ ۱۳۵۵ تا سے سالہ بلر ج الوری ۱۳۵۲

⁽۱۷۵) طحيع منظم يشرح الووى ۱۴۰۴)

والعتم ، ويست بعلط ، بز هي صحيحة كا ذكره ، وإن كانت هيلة ُ^*

وس رده على عدماء اللعه ودعاعه عن روايه المبديث ما قاله في شرح حديث الرسول عليه : « وابيه «إنيم الأخير منيم» (هكذا هو في همع السخ الأحاديث ، وأهل العربية بنكرونها ، ويقولون : الصواب (خير) و(شر) ولا يقال (أخير) ولا يقال (أخير) ولا السلامية المارهم ، فهي لغة قليلة الاستعمال (") .

وقال ___ بق موضع أجر من كتابه يدافع على جيء اسم النصفيل (خير) و(شر) على (أخير) و(أشر) :

«قد بعایت هده اللبطة بلاشك ، فهی لعة وإن كانت قابلة الاستعمال - وهدا طائر مما
لایكون معروعا عند التحویی ، وجاریا عی
هواعدهم ، وقد صحت به الأحادیث ملا ببیعی
رده إدا ثبت ، بل یقال " هذه اسة قلیا الستجمان ، ونحو هذا می العیارات

وسبيه ؛ أن المحويين لم يخيطو، إحاطة هطعيه تجميع كلام العرب ، وهذا يجمع بعصهم ما ينقمه عود عن العرب (10 .

٣ _ ومن مهجه في الاحتجاج بالحديث أنه يذكر رواياته ويصححها تحوا أو لفة ، ثم يرجح إحدى الروايات ، والفادج _ أيضا _ في قلك كثيرة (١٨٠ أخار مها ما يأتي :

ضبط أنفسها

تحدث عن ضبط (أنقسها) في حديث الرسور.

عَلَيْكُ (إِنَّ الله تَعاور الأمتسى ما حاثت به التُستَها الله (أعسها) التُستَها الله والرابع ، وهما طاهران إلا أن النصب الطهر وأشهر ، قال القاضى عياص (أتفسها) بالنصب ، وبدل عليه هوله (إن أحاما خات نقسه) ، قال : قال الطحاوى وأهل النحة يعولون رأنفسها) ، يريدون بغير الحجارها كما قال الله حال تعالى ، «ونعلم ماتوسوس به نفسه » " " المال ، «ونعلم ماتوسوس به نفسه » " " المال ، «ونعلم ماتوسوس به نفسه » " المال .

أهن الثناء والجداء

ذكر الروايات الواردة في كلمه (أهل) التي جناء ذكرها في حديث الرسول عَلَيْثُهُ * إربنا لك الحمد على السموات والأرص ومل ما شت من شيء بعد ، آهن التناء وانجد ... » ، فقال رحمه الله نعالي ، «قوله (آهل) سموب على المداء ، هذا هو المشهور ، وجور بعضهم رفعه على تقدير (أنت أمل الشاء) والختار النصب» (دم)

بار جهيم ۾ باءِ المضة .

غدث عن صبط كلمة (سر) في حديث الرسول عليه حالت بالدى يشرب في البية من المصة إلا الجرجر في بطه نار جهم» ، قبال : «انتخلف العلماء في راء (البار) في الرواية الأولى فنقلوا ديها العصب والرمع ، وهما مشهوران في الرواية وفي كنب الثنار حين ، أهن العرب واللغة ، وانتصب هو الصحيح المشهوو الذي جزم يه الأرهري واخطائي ، وأما مصاه فعلى رواية النصب الفاعل واخطائي ، وأما مصاه فعلى رواية النصب الفاعل

(۲۶) صحیح مثلم بشرح آفوزی (۱۹۷۰) ۱۳۸ ق. ۱۹

(۸۱) صحیح سلم بنم ج افوری ۱۹۹

(۷۸) صحیح مسلم بشرح النوو کا ۱۳۶۰ (۷۹) عیمت مسلم بشرح النورک ۱۹۱۹

(، ۾) صحيح سنم يترج الوري ١٩٦/١٢

ر عن ينظر مصلا في ح ١١٧٨، ١ ٢٣٣ ، ٢١٤٥، و

هو الشدرب مطبعن في بجرجر ، وعلى يو ية الرفع كون (التار) فاعمه ، ومعاه تصوت الدار في نطقه ، والجرجرة هي التصويت»(۱۳۰۰ فقولود : وعليكم :

وجع رواية (رعليكم) بهنم إثبات الوبو،
ودلك عندما شرح حديث الرسول للله مداه «إه
سلم عليكم أهل الكتاب نقولوا: وعليكم» فعال
درهمه الله • ﴿ (وعليكم) بإتبات السمواو
وحديها ، وأكار الروايات بإثبانها .

وعلى هذا فى مضاه وجهان : أحدهما : أنه على ظاهره ، فقالـو عليكـــم الوت، فقـــان (وعنيكم) أيضا ، أى نحى وأنتم فيه سواء ، وكك عوت ،

والتالى أنه (الواو) حاا الاستثناف لا للمظف والتشريك ، وتقديره (وعليكم ما تستحقونه من الدم).

وأما حادف الواو فتقديره ، بل عليكم السام ، عال القاصى : احتار بعض العلماء منهم ابن حبيب دالكى حدف الواو لفلا يقتصى التشريك ، وقال خيره بإثبات ، كما هو بل أكثر الروايات ، وقال خسابى ، عامة الحدثين يروون هنما الحرف (وعليكم) بالواو ، وكان ابن عينة يرويه بغير وار ، قال وهل هو الصواب ، لانه إد حدف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليم عاصة ، وإد ثبت الواوياتنفي لمشاركة معهم فيم قالوه ، هدا كلام اخطاني .

والعمواب أن إثبات الراو وحشفها جائزان كما صحت به الروايات ، وأن الوار أجود كما هو في

أكار الروايات ، ولا مفسية بيه »(^{١٨٦}

كأنما وترأهله وماله ا

ومن الأحاديث التي ذكر وتراياتها ، ثم رجع إحداها ماقاله في حديث الرسول عَلِيَّ * «المدى نفوته صلاة العصر كأنّ وُيرَ أَهْنُهُ ومالُهُ » ، «المدى يتصب اللاهين ورفعهما ، والتصب هو المسميع المشهور الماي عليه اختيهور على أنه معمول تان ، وهن رقع عمل مالم يُسمَّ سعه ، وحدا تعسير مانث بي أس أس .

وأمه على رواية النصب طال الخطاق وغيره معاه : تقص هو أهنه وملاه وسابه : فيقى بالا أهل ولا مال ١^(٨٨)

مال أنووى : قال الشيخ أبوعبرو بل المملاح مرجه الله تعالى : محافظة ابن عمر مدرستى الله عبدا مد على ماسعه على رسول الله ، وجهه عن عكسه تصنيح حجمة لكون الواو القسيمين الترتيب ، وهو مدهب كثير بل المقهاء الشافعيين ، وشهوذ من التحويين ، ومن قال المنافعيين ، ومن قال المنافعين ، ومن قال منافعين ، ومن قال المنافعين ، ومن قال المنافعين ، ومن قال المنافعين ، ومن قال المنافعين ، ومن قال منافعين ، ومن قال المنافعين ، ومن قال ، ومنافعين ، ومنافعي

(AA) فينجيع مسلم أو كتاب الإوان أدامت أركاد الأسلام وعالب

٨٥٠) صحيح مستم بشرح اللووى ٢٨,١٥

⁽١٨٩) صبحيح منظم بسرح النواي ١٩٤١ ما ١٩٤٠

۸۷ صحیح مسم شرح کلووی ۲۹ م

لا تقتطبي الترتيب ، وهو الخيار ، وقول الجمهور عند أن يقول : لم يكس دلك لكومها تقتطبي الترتيب ، بل لأن قرض ضوم رمضان عزل في البنة الثانية من الهجرة ، وعولت فريضة احج مسة ست ، وقبل سنة تسع ، ومن حق الأول أن يقدم في الذكر على الناني ، فمحاطة ابن عمر – رضور الله عيما – لحدا ,

وأما رواية تقديم الحج فكأتما وقع بمن كان يرى الرواية بالمعنى ، ويرى أن تأخير الأول أو الأهم في الدكر شائع في النصاب ، فعصرف فيه بالنقديم والتأخير ، هذا أخر كلام النبيح أبن عمرو بن الصلاح وهذا الذي قاله ضعيف من وجهين :

أحدهما : لأن الروايين قد ثبتنا في الصحيح ، وهما صحيحتان في المعنى ، لا تباقي بيشهما ، فلا يجور إيطال إحداها .

الثانی أن نصح باب احتمال التقدیم و التأسیر فی مثل هذا فدح فی الرواة و الروایات ، فایه نو فتح فدک فی بین لمبدا نققه بشیء من الروایات إلا القابل ، ولا يخمی بطلان هذا ، ما بترتب عليه من المفاسد ، وتعلق به من يستى به عن في قلبه مر يستى به عن في قلبه مرشي، (۱۸)

حديث (الخبث) .

ومن إنكاره على بعص العلماء الدين ردوا روايات الحديث في مسألة لغوية حديثه عن كلمة (الحبث) في قوله عليه . «اللهم إلى أعود بك من الحبث و الحبائث» .

قال سرحه الله · جواما (الحبث) فيضم الباء وإسكانها ه وهما وجهان سلمهوران في روايــه

الحديث ؛ وبدل القاطق عياض _ رحمه الله تعالى _ أن أكبر روايات الشبوخ الإسكان ، وقد قال الإمام صيمان الخطابي _ رحمه الله تعالى : (الحيث) يصم الباء ، حماعة (الحيث) و(الحيائث) جمع (الحيثة) قال ؛ يزيد فُكران الشياطين وإنائهم .

قال . و حاسة اهداین باولون : (الحبث) بارسكان الباء و هو غنط و الصواب العبم . هذا كلام سخطاني ، وهذا الدي علطهم حبه ليس بغلط ، ولا يصبع إنكار جواز الإسكان ، فان الإسكان جائز على سبيل التحديف ، كا يقال : كتب ورسل وعنق وأذن ، و يظائره ، فكل هذا وما أشبه جائز عسكيه بلا خلاف عند أهل العربية ، وهو باب معروف من أبواب التصريف لا يمكن إنكاره » (الحربة ، وهو باب معروف من أبواب التصريف

وانصت

وتحدث على ضبط كلمه (أنصت) في حديث الرسول عَلِيَّةُ * (من توضاً فأحس الوضوء ثم أتى جمعة فاستمع وأحست غمر له مايته وبين الجمعة وريادة ثلاثة أيام) ، فعال ــ رحمه الله : موله : يلادتا ، وكذا نقله القانبي عياض عر الجمهور ، يلادتا ، وكذا نقله القانبي عياض عر الجمهور ، ووقع في يمض الأصول المعتمسدة بيلادنا وأخرون (انتصب) بريادة تاء مشاة توق ، قال ، وهو وهم ، قلت * ليس هو وها ، بل هو لعة بسحيحة ، قال الأزهري ـ ليرشر الفائل المتصر . بقال أنصت ، ونقلت ، وانتصب ،

(۹۹م) صحیح مسلم بشرح لنووی ۱/۸۷ م ۱۷۹

⁽۱۰) خامنح مسلم بشرح النووی ۱۹۹۵ ۱۹۹۶م صمیح مسلم بشرح فتووی ۱۹۳۹



أنحى الدكور بالنّقد التصبيل على الأزهر ﴿ فَقَالُ ١٠٠ :

وليس من الحر أن يكون الأوهر حربًا على الحياة الهديئة ، فإن هذه الحرب لا تبدل ولا تفيد ، وإنحا الحير والواجب أن يكون الأرهر منطقا للحياة الحديثة ، عبدا لاتفاقا ، ملائماً ينهما وبين ما يلي الله بد هن الحر والمعروف ، تباعدًا بينها وبين ما يلي الله عنه من الشر والمنكر ، وذلك لا يكونها ألا إذا غرف، وجال الدبن حياة الناس كما يحيونها ، وأتتنزا العلم بأسرارها ومشكلاتها ، وما تجز على الناس من شر ، وما تدفيهم إليه من إنم ، وسيل ذلك أن يتنقف الأرهر بالتفاقة الحديثة ، كما يتنقف بها هيره من المعاهد ، وأن يمعاز بعد هذا يما لا تذكار به المعاهد الأحرى من هذه العقافة الدينية الخالصة بحيث إذا العمل رجاله يطبقات الناس لم يتناقعنوهم ولم تبايزهم ، ولم تبعدوا مشقة في الوصول إلى قلوبهم ، والانتهاء إلى نفوسهم والتأثير في هذه العرس وتذك القنوب .

۴ د مخاريجب السيومي

سُخرِجها عدا أو بعد عدد من هدد الطور، و وستصُوعُ الأجيال الناشئة والأجياز القبلة صبعةً أوربيَّةً حديثه ، خلابد أن يُجارى الارهـرُ هدا التعلور بكون اتصاله بالأجهال الناشئة والأجيال المقبلة أجدى وأقرى من اتصاله بالأجيال الماضية ،

(١) تم مشر الجزء الأول والتاكي من هذا البحث (المعددين السلمين من اعجمه

والأجيال اخاصرة

هذا ماقله الذكتور طه مصين في كتاب ألفه سنة ١٩٣٨م، مد أن أستت الكتبات بالأرهر، وبعد أن كرست العلوم الحديثة في الماهد الابتدائية والثانوية ، وبعد أن ظهر جيل من الأرمريين قد تصدروا الصحف والهلات والإداعة فيكلسوا في شور الأدب والدين والبسياسة عا كان مومنت التقدير 1 لقد تحدث عن الأزهر بنسان الشيخ عبد عبد في أوائل عبد القرن ، وحديث الشيخ عبد عبد عبد حيث حيثا

وإدا شاء الدكتور أن يعلم غادا كان الأرهر منكمك في أواخر القرن الماصي وأو اتل هده القرن الماصي وأو اتل هده القرن الماصي وأو اتل هده القرن على أبدئيه أب المسلم أن سياسة و دسرب اله هي التي شاءت قطع المعلمة بين الأرهر والمتمع ، وحرمت على أبدئيه أب يكولوا أساتدة للعه العربية والدبي الإسلامي ولا يمدا المهافرة الأستاة لإثبام فناذى بالإضلاح ليكون ما أفراغ على مستوى غيره مِنْ خريجي المدارس المالية !

والأزهر قبل عنة الاحتلال الاعبيرى كان رعيم الاستمالال والحربة في بعس ، فشيبوخ الأرهر هم الدين تراسوا الكنومة الضارية بمحملة الفريسية ، وقد غرف اعتلون دلك ، فاقتحمو الجامع الارهر وسلَّعلوا عنيه القدائم ، وتعلوا بن شيوعه وعالايه من ذميوا شهدك الحرية ، وقد قامت الثورة العربية بزعامة أرهري باهض وتأييد شيوح العلماء الذين أعنوا بحنع الحديوى ، وقوبلوا

يعد الثورة بالنَّقي والسجن ومنهم مّن لَاتي المربث عيلةً دون أن يحرض أحد ا

وفي عهد الاحتلال الإعبيري كانت مظاهرة الأرهريين في ١٩٠٩/١/٢٧ أقوى مُظاهرة طُلاية المتر على ١٩٠٩/١/٢٧ أقوى مُظاهرة طُلاية المتر على المحمد البريطاني و وصادمها البوليس مُصادمة أردت بأرواج الكثير وقد قال معد رعبول عن هذه المنظاهرة به لا وسرعاب ما تحولت عنده الإسرابات الى هجوي على التحديدي و مقالب (الأرهريون) أنْ يكون للأرهر السيطرة على أوقاعه التي كان يتلاصب بها المقصم بها

فهل كان الأرهر معطوع الصّله بالأحداث ، وأشهرُ جريدةٍ وطنيةٍ دائعةٍ بي مصر إذ داك هي المؤيّد ، ورئيسُ تجريرها أزهرِي نبه هو الشيخ على يوسف ، وأبرزُ كتابها جيب هو الأديب الأرهري مصطفى اطلقي المتعلوماني ، كما أن المجمة الأديبة الوطنية التي كانت تصدرُ حيثه هي بمنة عبدالرحمن المرقوق ! وظلّت الصحيات الجرائد الكبري كالأهرام والأخيار والمقطم والبلاغ مردانة الكبري كالأهرام والأخيار والمقطم والبلاغ مردانة على صرور الريكلوني ، والشيخ عمد شاكر والشيخ على صرور الريكلوني ، والشيخ عمد شاكر والشيخ غيارة ، والشيخ عبدالماق سرور نعيم وعساس على سرور نعيم وعساس الحس ، ولؤ جمع الأرهر مقالاتِ هؤلاء وقورئت بسواها ، لارتمت همات عبدالماق مرغور نعيم وعساس الحس ، ولؤ جمع الأرهر مقالاتِ هؤلاء وقورئت

ولى أتحدث عن شرارة الفورة المصرية مسة ١٩١٩ التبي البعثت من الأرهــــر ، ولاعن

(٧) مجلة كاليه الآداف بالمنصورة _ فعدم الأوير _ بعدم الدكتور على بركات

مظاهرات اخربة التي قادها أبو العيوب ومصطفى الفياق وعبدويه مقتاح وعسد عبدالطبق دراز و ولاحن صبر الأرهم المدى كان موصع اهتام شركات الأباء العالمية علا تتكست عن التورة إلا على طريق عالها بالأرهر

فهل يقول الدكتور ظه حسين يمد ظلك إن رجل الدين لايفهم الناس ولايمهمونُ عنه ، مع أن شوق يقول مخاطباً شباب الأرهر

مَزُوّا اللَّذَائِنَ كَهِمُهَا وَرَقِيمُهَا اللَّهُويُ اللَّهُ أَعْصَابُ الْقُويُ اللَّهُ أَعْصَابُ الْقُويُ

ويقور،:
الحهد القسدمي كان تدييسه
الحهد القسدمي كان تدييسه
قطباً للماشرة البسالاد وعورا
وكسدت قصيتها على عرابسه
وحيث به طفلًا وشبت معصرا
وتقدنت تزجى الهدوات كأيا

جاندوك في يدها اللواء مظفرا وبن يُسبى النارع أن أول اجتاع لتأييد الثورة المصرية بالاسكنسرية كان بالمهد الأرهرى وقد انصل شيخه الأستاذ عبدالجيد ظلبان بكيس المستولين ، وأخذ القوتيعات الأكيدة لتأييد رحم الأمه صعد زعلول ، وتجرى على جهيه شيوح المعاهد في الأغالم بصطا وأسيوط ودمياط ودميان

عدًا يعمى ما يقال في الناحية السهاسية به أما الدحية الاجتهامية فرورة الدعامية تعليم أن الأمن لم يستنب بالصعيد إلا حين عيمت لقيما من وعاظ الأرهر بجوبوب البلاد الإصلاح دات الدين والنهر المعلور له الشيخ المراغى هذه الساعمة فاسشاً قسم

الوعظ والإرشك بالأرهر سنه ١٩٢٨ ، كا أنشأ تخصص الوعظ فى السنة نفسها ، وقد كما إلى عهد قريب ارى مأبورى المراكير لا يقيسون حفلات الصلح التجحة من رؤساء العائلات المناحرة إلا مجمئين شيوخ الوعظ

وقد كتب حكمدار العاصمة الانجليزي (رسل باش) تقريره السنوى عليها على نشاط الوعاظ ق عاريد القدرات قتى انتشرت انتشارا دريما لعهده ، وعجز البويس عن مقلومتها دون أن يكون الوعاظ مالاحه الأول ، ولا نتحدث عي مرابطة الوعاظ بالحيش المسرى في أومات الحرب والسلم معا ، ليقدمو زادا روحيا لا تجده الجدي منتهم عليه السين شهرى أيكودون بذلك مستعمى الصدة بالدس (الايمهمون أحدا ، ولا بابهم عنهم باسان ! وأقوها صرعه الاليس ميما ، إذ أعلى أن نقوة حقياء بلساجد من أبناء الأرهر قد عقى على أثر من يكتبون الآل في الجرائد اللومية ، لأن الشعب قد عرف عن أكثر هؤلاء التدبيب المصطرب ، إذ بؤيدون الحاكم في جون عن أكثر هؤلاء التدبيب المصطرب ، إذ بؤيدون الحاكم في برجونه بالدرحيله !

بديك تمتل، الصحيف بمقيالات مؤلاء، وبعصها التتحيات ذات مظهر أخاذ بالصورة والبيط العريض والتحييق للبالغ ء ثم لاجمه ذلك كله جسدى حديث واحد يقوله الإمام الأكبر جاد الني أن الشيخ الشهراوى، عرب جناد أكثر من عشرين ألف حطيب في عشرين ألف حديد الاحتفال الألفى بالأرهر منذ بنوات:

خطباء المساجد اتحذرا المبر أقدوى وسائسل الإصلام وهموا الرايسة الشريمسة لما أسقطتها صحافسة الأقسرام تحدوا المبر الحصين عريسسا

جلجات منه وأرة الضرغام أجل إلقد تحدث الدكتور عله عن أزهره في عهد الطلب بعد ثلاثين عامامن معادرتداياه وأنا لأدري هل نسى بدا النطور الرائع في النشاط الأرهري أو تنساه إلى الدكتور طه يجبل بل الإسهاب للمعدق الحديث و فلا يقنعه أن يكب الفكرة في جلة أو جملتين و بل لا يد من البسط المعدون عديد و وفي هذا البسط تنوالي انهامات وتنعادف أوهام لاأصل ف إلا في عيله المسترسل دون عديد

مادية وررحانية

وقد تحمس الذكتور تحميها والد، في الرد على ما يراه الكثير من مادية الغرب المفرطة ، يوروسانية والشرق الواصحة فيقول (٢٠) •

ا إنّ من المسريين خاصة والشرفيين عامه قوما يمانون به أفراههم ، ويجرون به أفلامهم ، هلا يلمون فيها إلا شمّا رعاها ، من الحق أن الحصارة الأوربية عظيمة الحظّ من الماديّة ، ونكسّ من الكلام الفارع ، والسحف الذي لا يقف عده عاقل ، أن يقال إنها قليله الحظ من هذه المعالى السامية التي بعدو الأرواح والتلوب ، من الحقّ أن الحصارة الأوربية ماديّة بلظاهر وقد بحدث في الحصارة الأوربية ماديّة بلظاهر وقد بحدث في

هده الدية عباحاً باهر ، هوقف إلى العدم الحديث ، ثم يل العنون التعبيقية الحديث ، ثم يل العنون التعبيقية الحديث ، ثم إلى هده اغترعات التي غيرت وجه الأرض ، وأعطاً الخطأ أن يُقال إن هذه الحصارة الماذية قد صدرت عن المنادة الخلصة ، إن يسبحة العقل ، إنها نبيجة الروح المقسب المنتج ، نتيجة الحيال ، إنها نبيجة الروح المقسب المنتج ، نتيجة المنا الموقع الماكمة على ويعمه ، النارع لها ، الفاني فيها ، الذي تقسد المارة عليه أمره ، فلاينة ع ولا ينتمع ؛ ولا يعيد ولا ينتمع ؛ ولا يعيد ولا ينتمع ؛ ولا يعيد ولا يستجد ،

ولى مدى أربع صدحات دار الدكتور هذا المدير الفاضية ، والدى رمى بجارات و أجهل الجهل و وأخطأ الحطأ ، والكلام المسارع والسخف الذى لا يعفد عبد عائل و الرحم عبرات أبعد ما دكون عن البحث العسى ، ولو واجه بيا فافد كلام الدكتور لقده تحروجاً صريحا من اداب البحث ، الم يقطر إلى لياب ما قال الدكتور ، فنجده لا يُبدى دنيلا واحدا يقنع عن يقولون علية المؤكدة لا يُبكرون النقدم العلمي للغرب ، يقولون ماؤهى إليه من اكتشافات عمية ولا يجمدون ماؤهى إليه من اكتشافات عمية حمنه صباحب السبق المطلق في هذا انجال ، و كلها ولهدة المعشل الصارم دى النضع المادي و كلها ولهدة المعشل الوجود !

ولكن أبن نصيب الروح من هذه الحضارة التي

(٣) مستقبل النقافة في مغير ص٥٩٥

تشلّ حملات الإيادة لاستعمار الصحاف العرّل إ. ريوع افزيقيا و آسيا ؟

أين تصيب حدد الروح في صبّ القذائف المدمرة ، والمنافع الفنينة على الأبرياد من صاكني السغال وجنوب إلريقها وأو عندة وكيبا ؟

أبي تصبب الروح من إبادة من هبرًا يداهون عن أوظامهم الحلة ، وعيرات بلادهم اسلومة ف لهند والصون وانموسيا وسيلات وعيرها من الأماكن التي استنزفت خيراتها بلسامع والدبيات والطائرات ظلماً دون عدل ؟

لقد اشيركت اعمر وقرسا وهولند وإيعاليا وبلجيكا وألمانيا وروسيا في ترويع الامين ، وإرعاج الأبرياء ، لا تشيء إلا لتهب كنور الأرض من دهب وبترول وألماس وتحاس ومحم وبورانيوم وحدلا يحصى من الكنور

كا استحدات أضحاب البلاد في استحراج هذه الكور استحدام الرقيق الدى لاينال عير مايسك الرموي الدى لاينال عير استخراج معادن أرضه للدخلاء ، ولولا حاجة أوريا المستعمرة غولاء الأرق ما منخيم قلبل الطعام ، وتابه اللياس ، واسارعت إلى ياديم كالحشرات الصارة دون أدني تأنيب من عبدير ، أو هاجين من ملام . إن إجاع هذه الشعوب الثيرة على اعتصابي الصعفاء هذا الانتصاب ، وعلى اعزاز حيرتهم لنعتصبة علم الانتزار لدليل لا يبين النقص على ماديه العرب وجشعه ا وعلى أن الروح الإسان قد أزهق في كيامه شراً إزهاق أن الروح الإسان قد أزهق في كيامه شراً إزهاق أنا الروح الإسان قد أزهق في كيامه شراً إزهاق أنا الروح الإسان قد أزهق في كيامه شراً إزهاق أ

همن وحى العقل وحده ، وهر دليل الذّكاء لادليل السبة ، وق اللصوص والأشرار لدينا من يبرعون باحبالاتهم القريه في الابتراز والاعتصاب ، قهل تكون براعتهم هذه دبيل حصارة روحية كاي يدحله حسين أن يؤكد مسهبا في غير إيجاز ؛ لو انّ الدكتور قد اكتمى بالقول بأن أوره قد تقدمت في الكشوف العلمية ، والبحوث التجريهة في شتى ميادين العلم ما وُجند من يعترش ؟ ولكنه يجعل هذا الاكتشاف المادي دليل السبو الوارحي ، والبعد بن الاثنين كبعد الأرص السباء ؛

لقد ومن الأداد مبد طب عد هد خكم المجيب ، واكنتى في مجال الرد عيه بأن أحال على مُقالِ جيد بشره الأستاد أحمد أس في علة الثقابة قال فيه :

وهو أن بعين بالابة تفسير ظواهر العالم على أساس وهو أن بعين بالابة تفسير ظواهر العالم على أساس المادة من غير التعاتب إلى عالم غير بروحي وراء هذا العالم ، وبناء كل وسائل الحياة ، وكل ظواهر للايسة والحصارة والتقاهسة على أساس المادة وحدهد ، فليس العقل إلا شكلا من أشكال المادة الدائسة التغير والتوع ، وليست أفعال الإنسان سهيا نتقت إلا تتبحة لمواد الجسم ، وليست كل المتلواهر الفنسية بن فكر ورادة وعاطفة إلا نتجة بلمع بادى من حيث عمله وحجمه وتركيبه بلمع بادى من حيث عمله وحجمه وتركيبه أن المارة حالما عاجره عن المقول يوجود شيء غير مادي ، بروحاتي ، ورادا ورادا ورادا ، ورا

⁽⁴⁾ مجملة هان العلموم بد النصد الرابع سرعور ابرايلي سنة ١٩٧٥ .

هذا الشيء المائي ، فالمكر وطواهر العمل لبست عيمة للنخ المادي ، مالإيمان بعام روحان بجانب المالم المادي من غس وإله وعالم آخر هو أرصح عصائص الروحانية ، وجذا الموتح من النظر هو الدى يسود الشرق ، فهو يؤس والإهام الذي لا يخلل ، كا يؤمن بالشطق الذي يعلل ، على حين أن النزعه الماديه ، لا تؤس إلا بسبب ومسيبه ، وعلة ومعول ، ومقدمة ونيجة له .

وإدا كان الأمر كدنك فللمرب منديته الصماء وليسرق ووحانيه البيضاء ا

اعطال وتصحيح

م يكد پر عشرون عاما على صدور كتاب و مستقبل القاهة في مصر ١٥ حتى شبد بن الأسداث ما جعل الدكتور طه حسين يغير رأيه لى كثير بما القيم إليه من أفكار تنعيق بأزربا والإسلام والعروبة ، لأن قيام الحرب العالمية التابية لدى وما تحصت عنه من اهتراز المعالى الخلقية لدى الأو يتين إد دسروا المدن وتسعوا العمران ، وأز متّوا بالايين الأرواح في عير هدف غير التقاتل على استعمار المشعوب المستضعمة ثم معاورته المرف من تحلل في الأحالاق ، وتعمسن في الضمائر ، وأخيد بالمعربات الهابطية أن أسواق الشهوات

كل هلك كان له صداه ... كما أرى ... في مسى الدكتور ... فكتب مقالات باكية تشكو قسوة الإسانية في الهرب ، وشرافة الأطعاع لذى المستعمرين أنم تحطى ذلك إلى النظر في الإسلام وفي العروبة على محو جديد ، فهذا الذي قد كان يُمان أن أثر الإسلام في مصر دون أثر التقافة اليونانية قد سطعت المقيقة أمام عيد ، فصعدت

عن أثر الإسلام في كلّ بلد أشرق عليه بوره بما يغي هذا التلفيق الممّوه اللّـى ظهر للقنوى، في حديثه عني العملة المتوهمة بين مصر ودول البحر الأربيس التوسط .

وقد أن أن تنقل إلى القارئ بعض ماقال الدكتور في هذا أنحال في ينقله عن حطاب رئان ألقاه في مؤتمر جهير بمصر في وطرته نجلة و المجدف في عددها المبادر جاريخ همادى الآخر سنة عددها المبادر جاريخ همادى الآخر سنة من المحادث بنايس مسنة ١٩٥٨ مايين ص المحاص المراس بنايس مسنة ١٩٥٨ مايين

يقلول الدكتور طه حسين بعلم حديث مستغيض عني آثر الأدب العربي في إتماء الفومية العربية عن الدولة العربية التي حملت لواء الإسلام

و أعرب ما تمتار به هده القرمية العربية هو أنها عدما استقرت في هذه البلاد لم تكتب بأل يستقر في الشام حكومة بتسلطة ، أو في العراق حكومة بتسلطة ، أو في العراق حكومة بأل تخلك الأرض ، ولم تكتب بإحضاع النس لسلطان لأنها لم تُردَ أن تملك الأرض ، ولم تكل لسلطان لأنها لم تُردَ أن تملك الأرض ، ولم تكل تريد أن خصع النس تسبطرة سياسية فحسب ، والم تكل أن تملك القاوب ، والم تكل شيء أن تملك القاوب ، والسبطر على الضمائر ، وأن تدخل في أعمال الوجلان في البلاد التي متحمها وتستقر هيا ، بشرط أن يم دلك دون إكراه ربون حتب ، فبعد أن غلب المسلمون لم يقرضوا على يعد من علم البلاد لغتهم ، ولم يفرصوا عليا ديهم ، لأنهم الإسلام عن أراد أن يسلم عن رصين ، أو أده المارة ، وهي المارة ، والمارة ، وهي المارة ، والمارة ،

إلان فقد أسرع الإصلام إلى القنوب والعقول والضمائر والوجعان والم لم يسرح الإسلام وامده فالإملام إلى هو مشتق قبل كل شهيم مرر القرآن ، ومن حديث البيري والقبرآن عربيء والنيس عربي ۽ والدين يستمون ويستطيمون أن جملموا الإسلام دونَ أن يعرفوا العربية، لم يكونوا يكتمون بأن بعرقوا قواعد القرآن وأصوبه بايوإعا هَمِ فِي حَاجَة إِلَى أَنْ يَؤْدُوا هَذَا الفَرضَ الأَساسِي من فرائص الإسلام، وهو الصلاك، وهم في ساجة إلى أن يعزنوا أصل هذا الإسلام وهنو الترآن، فنا أسرع بتاامتلوت اللعبة العربية بينهم ، وأغرب من هذا كله أن قرباً ويعض قرن قد مضى بعد البشح، وإذا هده البلاد البسى قدحت ، والتي بقي فيها أهلها ، أسلتم مبهم من أسيم ، ربقي منهم غل كيه بن يقي ، إذا خذه البلاد أخشت تتعلم اللمة العربية ، وتتفيها ، سواء منهم المسلم وعيم المسلم ، وربحا كان عير السلمان أشبد حرصا على تعلم العفة وإنقاجا .

الى أن قال الدكتور :

وسطر في أواحر القرن الثاني بإذا كلّ هده اللغاب للمائية ما قبل الفتح للقائر كثّ أماكية من ألسة الباس وهفوهم وقلويهم بهده اللمة العربية ويكتبونها ويراجمون العرب أنفسهم فيز حمونهم وإدا القرسُ هم الذين يضعون كتب المحو العربي وأصوله وزدا هم الذين يعنون تهمع المنعة العربية وتدويها ورشار كون العرب في هذا كله ويغسونهم عليه أحيانا واللّعات السامية التي كان السامي يتكلشونها في سوريا ويتكسونها في الجزيرة ويتكسونها في المراقى وعادت كلها إلى الأديرة ويتكسونها في العراق ويتكسونها في الجزيرة ويتكسونها في المراقى وعادت كلها إلى الأديرة ويتكسونها في المراقى ويتليا المراقى المراقى المراقى ويتليا المراقى ويتليا المراقى ويتليا المراقى المراقى ويتليا المراقى ويتليا المراقى المرا

وأصبح الناسي بتكلمون الدّفة البعربيّة ، واللّغة البعربيّة ، واللّغة المرية بطبختا أصبحت لعة السياسة ما دام الحكّام عزيا ، ولكن اللّغة السياسية هذه الني يتكلمها الساس لم نابث أن أصبحت لغة للنّقافة والعلم أيف

راد بهاك هوميه عربيه أنشأها الإسلام ، وم مكن تأتلف من عنيم هذه العناصر التي رأيتُموها ، وإنا كاس تأتلف من عنيم هذه العناصر التي رأيتُموها ، وم العماصر التي تسكس كل هذه البلاء ، فأمنا الإسلام بدن أنه جديده ، وجعبي هذه الأمة عربية ، عربية الله وعربية التعكير والشعور ، عربية الهيماوة ، عربية العمم والثقاص والأدب وتطرق الدكتور إلى جديث الله اليونانية همال عني وعى عيرها .

 ٣ وكانت اللَّعة اليومانية قد سادت في الشرق الدي تسميم الأن الشرق العربي ، ويتوع خاص مصر والشام والجزيرة والكنها م تستطغ أن تمحوا هذه النغاب الوطنية ، قظل المصريون يتكلمون العتهم القبطية ، وطل أهل الشام يتكلمون لمختبع السامية الأرامية، وظهر أهل اجريرة والمواق كذلك ، وكانت اللُّغة اللاتيبية سائدة في شمال أفريديه وان أسيانيا ء ولكبها لم تستطع أب تقهر لغة البرير ال شمال إفريفيَّة ، والآأن تقهر الاسباتيين على أن يتركو لغتهم الأولى، ولكن اللُّغة العربيـة جاءت مقهرت اليونانية ، ونهرت معها اللعاب الوطنية أيضاء وهيرت اللاتينيَّ في المخترب، وقهرت معها اللغات الوطئية أيصاء وقهبرت المارسية أرمة مروق نقريب كل هد إدادل على شير، فإنه يدمكم عبر قرة اللَّمه العربية ﴿ فَوَةَ الطبيعة العربية ، وتوة هذا الدين الذي كان هو

العامل أو المؤثر الأول في انتشار العرب خارج جريرتهم و شمق تكوين هذه الأنه العربية و . هدا فليل من تخير بديجه إلى ايزاز أثر اللّعه العربية والإسلام في إنشاق معتقية و هو محا تدحص رأى (مستقبل الثقافة) في أبر أبر اللّعه ظعربية لاندل على انجاه معسر و ولا تحول دود عدما من دول البحر الأبيص التوسط وإدا كان الدكتور غد مكلم عن الإسلام بما يوصح أثره القومي عكس ما تجه إليه في استصب التعاده حيد قال : إن السياسة شيء والدين شيء و والناص في ذلك بما أشره إليه من قبل ، فإنه في معالى آخر نشره بعد أكثر من عشرين عاما من ظهور مستقل نشره بعد أكثر من عشرين عاما من ظهور مستقل التقافة قد تحدث عن أثر الإسلام بما يُعقى عل كل

وقان، طافعت المقال في حييه صغيورا بإحدى المجرأند اليوبية وفي عدّا لحقال مايش أثر الإسلام المعرأند اليوبية وفي عدّا لحقال مايش أثر الإسلام معدمة السعداء به - كما يوجمت مكانته القوية في بشأة القومية العربية التي يمنيها المخلصوت عمل يجتولون أن يحاربُوا مها الإسلام لعنمائل عمرقة تأكل يحتولون أن يحاربُوا مها الإسلام لعنمائل عمرقة تأكل الكنور طه حدين?

لفد آثرت بالحديث اليوم مقَوِماً بعبه س

مقومات القومية ، مقوماً يجب على كل بعض أبي يتحققه في مصله ، وأد بديع العدم به ، ويشعر به في أحماق القدوب من حوله أيص ، وهذا المقوم هو الدين ؛ دلك لأل الدين هو أول شيء أوجد القومية العربية

هاك تعالى: ﴿ وَاسْتَعِيمُوا عِنْسِي الْمُوجَعِيمَا وَلَا لَسُرَّفُوا وَإِذْ كُرُوا سَمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنَمْ أَعداهُ فَالْفَكِمْ فَلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِعَبِيهِ عِلِغُونَا وَكُنْمَ عَلَىٰ شَعَامُعُرُ وَفِي لَشَادٍ فَاصْبَحْتُمْ فِيسٍّ ﴾

و فَالَ ﴿ وَافْكُرُوْاهِ أَنْدُوْلِينَّا لَكُوْ الْمُنْدُلِينَّ لَيْكُوْلُوا أَنْدُوْلِينَّ لَيْكُو تُسْتَضْعَنُونَ وِ ٱلأَرْضِ عَمَا فُرت أَنْ نَخَظُمْ كُمُّ لِنَاسُ تَدَرِّنَكُمْ وَسُدَكُمْ وَسُدَيْ . . . ﴾ أم قال .

والإسلام حيى أذكره إنما هو الإسلام الذي ألهمه الله إبراهيم حيه السلام ، هو الإسلام الذي أتباح لإبراهيم أن يكون خليل الله ، وأتاح له أن يضيحي بابيه عنديا أمره الله بهذا ، المصحن إنهائه ويتحن إسلامه .

و هذا الإسلام الدى أضمه الله إبراهم هو يعيمه
 اندى ألممه الله الأبياء من دريته هو أن الديس
 فه وحده الإشرال له و ولا بداله

هما هو بعص حديث الدكتور عن الدين و أثره في الجنمع ! فهل يتذكره الدبن ترجوا في مستقبل التعافة حديثه عن الدين مقارتين ومتأملين .



(۵) الأدب والنصوص ط ۱ ۱۹ هـ ۱۹۸ م مصحات ۲۶۰ (۲۱۰ ۱۹۷ تألیف الأسائدة حسین بصار 4 و نز الدین اجاجوز 4 وبومیان الحمادی وحمد النظامیه



1/ أحد بيصنطفي حافظ

ظهر في هذا العصر كوكية من شعراء العربية الكيار ، من أمثال المتنبي إلى المعلاء المعرى وأبي تمام و لبحدري وأبي نواس ويشار بن برد وأبي العناهية . يحانب يعص الشعراء الخضرمين الذِّين تشأوا في العصر الأموى ، واعدت بهم الحياة ، حتى شهدوا العصر العياسي الأول ، منيم - يشار بن يرد (١٦٠ هـ - ١٩٧٧ هـ) وإيراجيز ابن هرمة (٧٠ هـ ــ ١٥٠ هـ) ومرو ك ابن أبي حمصة (١٠٥ هـ ــ ١٨٢ هـ) وأدم بن صِدالعزيز بن عسر بن عبدالعزيز (حفيد اخليفة اخامس العادل • عمر من عبدالعربو) وقد ثوق أدم عام ١٦٠ هـ ، وأثر عنه بعض الشعر الصول ، الذي تأثرب به ﴿ رابعة العدوية ﴾ لعي توبيت ١٨٥ هـ ، من ذلك قوله بــــى حب الذات الإلهية -

ا وأحسيس أنك أهييسيسل لذاكا فأسيا السيدي هو حب الطيسياع الشيء أحصصت إبه عن مواكا فلست أرى ذاك حسيسيي أراكا الك المسرُّ في فا وهــــدا و داكا

أحسبك خيسن لي واحسب وأمسا السذى هو حب الجميسال وست أميين بذا طيسيك

وقد اقتبست رابعة العدوية هذه الأبيات ، معنى وثوبا ، وإن كانت أعمق هرسا وأكثر صعاء كا يمول الدكتور مصطفى الشكعة!"

وقد جاءب أبيات رابعه ، في وحده موصوعية أكار تلاحماً ورونقاً ، بقراء ٥

وغيسها لأتك أهسيهل لذاكا فتغلى بذكهوك عبسه سواكا الكُشَاعِكِ فِي الخُجْبُ .. حَيْ أَرَاكَا ولكسين لك الحمسيد، في ذا وذاكا أحسبك خُيِّسين : حب الموي فأمسيا السيسةي هو حي الحري وأميينا البينذي أنت أهييل له

٢) الغائر كيام، (الشعر والمتعرافيل الجمير العباسي) جراء النفيسة الثالثة ١٩٧٩ .

وقد حرصاعي عمل تسبح شامل المادح ولآي، شعر الرحدة الموضوعية ، بتسسل تاريخي ، عبر صورها وسمامه المختمة ، وتطوراتها العبية ؟ حرصاعي انتقاء أبرر هذه المحادج ، وأكثرها دلالة على موصوعا برعا يساعد على تعبد مراحم بعص المستشرقين ومن شايعهم من نفادنا و متقفينا ، فيما ذهبوا إليه من افتعاد القصيده العربية للوحدة المحصوبية ، التي لا يبو فيها بيت عن موصعة وقصائد الوحدة الموصوعية ، في المحمر العباسي من الكارة يميث يصعب حصوف ، وحاصة بعد متمير ب العصر ، وما حمل به من تهمية عظيمة في حقل المرحمة عن المارسية وافتادية واليونائية ، وحياة الرغد والرفاهية التي سادت حقية محلماء العصر العباسي الأون ، وواكبها ثراء فتي في فقه الشعر ، بدا و روعة النصوبي ، والرخارف اللفظية ، والمحساب البديعية ومخاصة عند الشاعر أبي

و أصبحت الفصيده ، في كثير من صورها ، أشبه برهره بصيرة ، سسقة الأوراق ، ببحير العن الشعري ، في نظام دقيق ، وتصفيف ألبي ولم يقتصر الأمر على الشعراء المعطمين لإمداع الشعر وحده ، بل تجاوزه إلى الكتاب الدين قرصوا الشعر أيصاً ، في الدر القليل ، الدي آثر عهم . كالفاضي عبدالعرير الجرحاني صرحب كتاب (الرساطة بن التنبي وخصومه) الدى يعشد قصيدة من أرفع طُرُر الوحدة المرصوعية ، يصم فيها حالته النفسية ، وموارعه في حقل العلم والمعرفة ، يقوله :

يقولسون في • فيك انقيساض ، وإنما أرى التاس من فاناهم هان عندهسم ومساولت متحسارا بعسرضي مانيسا

رأوًا رجلاً ، عن موقف الدل أحجماً ومن أكر سبه عرة النبقس أكرمياً من البيام أعيناً الصيابية عقيًا

ولكس به الحر تحتمسل الظمسا ولا كل أهل الأرض أرضى متعما يدا طمسسة صيرتسسة لي منها لأحدم من لاقيت ، لكسن لأتحدما إدا قبل بي عدا مشرب ، قلت قد أرى ومسا كل بوق لاح لى يشتخسسزُ لي ولم أقص حق العلم ، إن كان كانسسا ولم أبدل في خدمة العلم مهجسي

إدن فاتباع الجهل قد كان أخزت ولنو عظموه في النموس . تقطب مُحَبِّه بالأطبء . حسى تجهما

أأدفسى به غرّسا ، وأجيسه ولسلة راب أهل العلم صانوه . صانهم وتكسن أدلسوه جهسارا ودلسسوا

حل بستطیع (مُغَیِثُ) أَن تاری علی و حده موسیع هده الابیات أو بیال می روعته ؟ [دن ، مادا یقول بـ مشأمها ایدا أواد أن بصرفها ص و حدی !! و لاین الرومی طاقة فائقه فی دفة الوصیف ، و تلاحم السیاق فی معظم شعره ، یقول بـ فی و صف مهارة صابع الرفاق

ما أنسى لا أنسى خمسماز، مورت به يدحو الرقاقة عشل المهمج بالسبطير ما بين رؤيتها في كفسمسمسمه كرة وبين رؤيتها قوراء كالقمممسمسمسر .. إلا عقمدار ما تصدع دائمسرة في لجمة الماء يُلقسى فيسم ياخجم

.. إلا عقسدار ما تعسيد ع دائسسرة في طبق الماء يُلقسي فيسه باختجسر ولاين الرومي اتجاه جديد في فن الحراق باطهر في رثائه لمدينة البصرة ، يعد هجوم الربح عليه ما م⁽⁷⁾ . في قسوة و الرساق ، أثناء الحديم الصراع على كراسي الحكم ، في العصر البساسي الأول ، وأبنات الرابع تنسم بالصور العبية الذي تصف بدقة بالله ما حدث من عدر و بطش ، بتنابع

رادُ عن مُقَاسَى لليسلة المسام أى نوم من بعدم ما حلَّ بالبصر أى نوم من بعدم التهك الرَّف بينا أهله المحمود عالي دخاوه كأبيم بَقضع اللي كم أغصوًا من شارب لشراب كم أخ رأى احساه صريف كم أب فاد وأى عريسو بيسه كم أب فاد وأى عريسو بيسه كم وضيع هنساك قد فطمسوه كم فساة معونسة قد سيره صبحوهم فكاب د القسوم مهم

ووحدة موضوعية متنامية ، بقرك

شغلها عنه بالدسوع السّجام سرة ما حل من المبور عظمام المنخ جهماراً . محرم الإلاملام إذ رماها عيدهم بالمعلمالام الذا راح مدهم الطالام كم الحصورا من طاعهم لطعمام فله و جبيسه بالحسام ثرب المحلة . بين مترغهم فيهام وهمام وهمام السبا السبف قبل حين العظمام طول يوم . كأنه ألسف عام طول يوم . كأنه ألسف عام

إلى أن يعطما صورة مؤلمة للسماء عجم الدم يعنى في العروف ؛ لأب تدكرنا بما يعمه الصرب باحرائر المسمعات في أيامه هذه في (البوسنة والهرسنك) ، تحت سمع العالم (الشمدن) الحديث ، حين يستتلى ابن الرومي قائلا

 ⁽٣) على تورة هم قا بعض الزنوج المدن م يُرْفَنُوا حكم الإسلام وأغرق بعضهم بالمشاركة في النعة ، بي اعتراه مسلو الزنج . جملة الأرم

مَن وأهمين في السباق بالمجمعية عرجت صاحبتي بالسمرة الرهسرا فاشألاهممها براولا جواب لديها براي ــ أيـــن ضوضاء دلك الخلّــــــق في أيس تلك المقصور والمسدور .. فبها بُدُلتِ تلك باهوان بدُّلُ

داميسات الوجيدوة للأقيدام ء تعسر في مدينة في بقيام لمنزال ، ومسين قا بالكيسالام . أيس أشواقهما ذوات الزحمماع ؟ سُفات في المحسير كالأعبسلام أيسس ذاله البهسان دو الإخكسام بعسد طول التبجيسين والإغطيام

وبعدما شاع في العصر العباسي ، من ألوان النهو والمحول ، التي أسهب أبو مواس في وصعها والتعمي بها ، عمرأة وبلا مبالاة .. جاء رد العمل صد أبي العماهية . متمثلا في إنشائه لقصائد رائعة في الرهد، والانصراف عن رحارف الدنيا ومبادلها ، إذ هي ظو رائل ولود حائل

وأعل أشهر قصائد أبي المتاجية في النزهد ، والنماكيز ببلوب ، والاستعداد لملافاته ، هي تلك فقصيدة التي مشتمن عن بينه المشهور اللهي يتوحه فيه بالخطاب إلى بمقدين عمرو الأمر الذي لبعل هذا البيت ، بعد دلك ، مصر ب الأنثال ، وتلك هي القصيدة دات الأبيات المتاقعة المتلاحمة .

فعما في لسب مشمسولا بمسيعين وما لي لا أحساف الموب ما في ؟ ولكسم إرالي الا أسمال تفانيسوا ، وبما خطيسرو بيسيان ينعشى ، بين أربعية عجال كان قلـــــويس على تقـــــال" أَذُلُ المسرِّصُ أحساق الرجيسال ألى روال ألى روال وهيكسا ما تُغيُّسسوه الليسمالي ولا شيء يدوم مع الليـــــــــالى فلسم أرخير مخسسال وقسسال فمسا طحمه أمسير من الدوال

بعيسي نفسي السبيُّ من الليسبالي - عمر الهسسن .. حالا بعيسمد حال أمسسا لي عبرة ف لاكسسر الرم كأن تُمـــــرُعي قد قام بمشي وخلمسني لسوة يبسكين شجبسوا سأقسع ما بقسيت بقسبوت يوم تعسائی اللہ یا سائسہ تمن عُمسرو هَبِ الديبِ لُسَاقَ السيك عفسوا فعما توجمو . ابليء ليس يقسى وحسقك كلُّ دا يُعسَنِينِ مربعِساً مُحَسَّرَتُ النساسُ فريسا يعيد قرن و دُقْت مرارة الأشيـــــــاء طرا

(٣) معال ١ جمع بطلاة على تار موقدم

ولم أثر فى الأمسور أند وقعسها وأصعب من معهداداة الرجهها وم أر فى عهدوب الساس فيهها كالمحال وم أر فى عهدوب الساس فيهها كالمحال فدًا أبو تواس فقد النهى إلى النوية فى أخريات حياته عراقر بديه وبدعه عوقال يتاجى ربه قيل وفاته عبايات متشابكة العافى عصحدة المرض :

وكان أبو بواس قد قام بأداء فريصة الحج ، وأمام مشهد العميج المسلم بالحلال والأصواب المصارعة بالدلمية والنكبير والتهليل الرجد أبو بواس تفسه ، ينشد اس أعماق فؤاده ، هذه التلبيه المكانمة الجميلة ، المتساوقة المقاطع والترديدات ا

الحــــــا ما أهـــــدنك ماــــــاك كلّ من ملك ليك .. قد ليت لك

ليسك إن الحمد لك والمدك لا شهريك نهد كال المدال ال

لسسيك إن المسلم نك والمسك لا شهريت لهلك

وقد العصر كسابقه لا تقتصر الله القصائد دات الوحدة الموضوعية على عرض دون عوض ، بل براها تنسع لتشمل العديد من الموضوعات المعوعة ، كقول العباس بن الأحدث يصف حال الفقير بين الناس :

> عنى الفـــــــــقير وكل لميء هنده و وتـــراه مبغـــوضاً ، ولــــيس عملنب و حـى الكـــــلاپ . إدا رأت ذا ثررة خ رإذا رأت يومـــــ فقيراً هبــــــــراً ا

وقول عمرو بن كلئوم العابي في وصف الطبيعة وقت هطول المطر :

رقت للبرق يخفسي ثم يأتيلست كأنسه شرة شهيساد، لالحسة أو بعلسة للسيض في جأواء مشلصة رالسام كالشوب في الآفاق مستشر تظهم مُصَمَّلًا لاقتلق قيسه ، فإن إن معلم المرعد فيه قلت . ينخرى لستث من رحسته أذن السماع كا فالرعد صنهمائي ، والرع مخرق قد لاح فوق الرباسا تؤرّ له أرج بن صفيسرة ينها حراء قايسة

رائسانی گفلسق دوسسه أبسسوایها ویدی العسداوة .. لا یوی أمبسایها خضعت لدیسه وحسر کُتُ أذنسسایها کیندت علیه .. وکشسرت أنیسایها ا بعة وقت مطول المطر :

ينسبه طررا ويبليسه لسا الأفسى وجهه .. وهاء ما في جلده بلق () وجهه .. وهاء ما في جلده بلق () وقد تلفّت طباعا البيس والدرق () من فوقب طبست من تخته طبست الدرث مُنفست أو لَالاَ البرق فيسه .. أفت: يحسر في البرق مؤتلست ، والماء ميمسق () والبرق مؤتلست ، والماء ميمسق () كأسه المسوش والديساج والسرق وأصفير فاقسخ أو أبسيش يقق ()

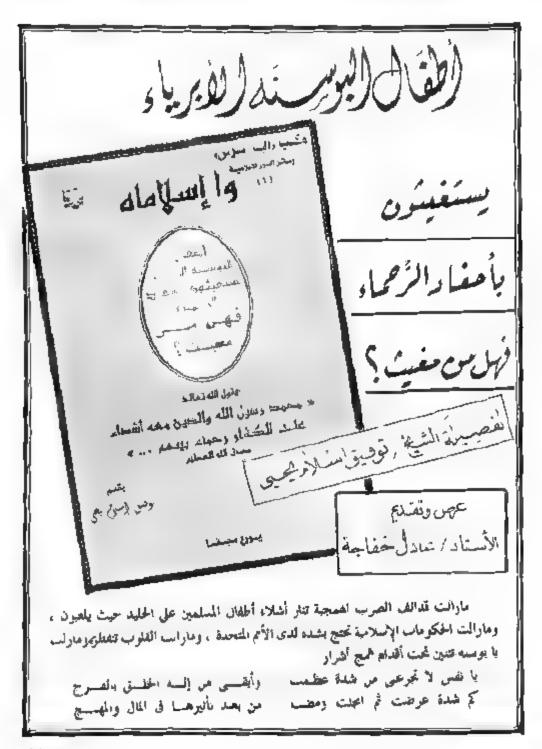
ر الحديث موجمول)

 ⁽٤) البنز السواد والياص

زهم الجأول كبسع لونها بين بالسواد وكافيرة والحمرد

٦) الصهصلي الحصوت الثانيد انو العمور فارتفعة الصوت يصيف الجمعين أي انتب بشلة

⁽٧) يَجْل ، شديد البيامي ،



تنك الأبيات بالتعظها من قايا الكتاب الذي طدمه بالقدري، الكريم ، ويحسسل عبسوال و إسلاماه .. أطفال البوسته الأيرباء بسيعينون بأحفاد الرحماء مهل بن بعيث ؟ » وهي أبيات تحمل في طباعها ممتاح شحصية المؤدف ، وتحمل عزامً لم تلقاء البوسم من يلاء .

يفع الكتاب في مالة صمخه من القطع الصغير ، صندر عن مكتب ، الباسرس ، بمبايسة عصر ... القاهرة ، في أكتوبر ١٩٩٣ أما مؤلفه .

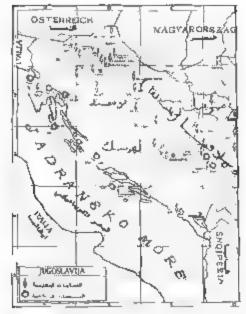
فهر فصيلة المنسخ توفيق سلام يحيى ، ولد فيهل انهاء الحرب العالمية الأول يمديته ، جافروه ، إحدى مدن إقلم ، كبرسوفو ، الأذبال نجنوب يوغوسلانها ــ سابعاً .

قدم إلى مصر ، والتحق بلخامع الأُرهِر إلى أن حصل على « العالمية ۽ أعل شهادة في الأرهر سنة ١٩٤٨ .

لم يستطع العودة إلى بلاده ؟ حيث كات المقصمة الشيوعية في انتظاره حصن على الجندية المصرية منت المعاره عصل عدرماً بمجد المهوم ، الم وقل معيناة بعلوم الدينية ، ثم أرسل مبعوثاً للأزهر إلى الجوائر ١٩٧٦ ، قميموثاً إلى المصومال ، وعاد إلى منصبه ١٩٧٧ ، تم إلى المدينة المروة على ساكمها أزكى التحيه والسلام

شعل فصيفة المؤلف مصب المستشار العسمي ا لورير الأوقاف حتى ١٩٨٧ .

حدر المؤلف المسلمين من عطر الصرب وقد أشار إلى دلك قبـل أن يجدث بوقت كامٍ،



خريطة دوطنح عيها موقع اليوسيد ولقرسنث

و بشرت له مجلة الأؤهر تحديره في عدد ومصان 12-4/بيريل 1949 ^(١) .

والكتاب الدى بين أيدينا وبقدمه للقارىء العربر بعد نبيباً آجر لتحدير السمنين مما يحالا لم ، وين ما يراد بالبوسته على وجه خصوص

أصل البوسنة

بدأ قضيلة الشيخ كتابه بمصن عمر و أصن البوسيون لا ، وخلص إل أنهم من جنس السلاف و الصماليه و كالصرب والكروات. ثم منذ ادعاء الصرب أنه أرض البوسنة والهوسيك أرضهم ، وعاصة أن بعده الأرض م تخصيع للضرب طوال ثلاثة عشر قرناً من الزمان إلا عشر سنوات

 ⁽۱) برجع إلى انقال الممولف بعنوال . ٥ ماذ يجرى فى كوسومو الإسلام، أنه علة الأرهر عن ١٨٦

ثم يُنزَّج عن عقيدة النوسنين قبل الإسلام ، ويوضح أن عقيدتهم النسو كانت تمسرف بدا البوجومييل 1 أي : عبد الله - المتلسف احتلاف كيراً عن المدمسيين الأرتسودكسي والكاثوليكني ، وهي أقرب ما تكون إلى مدهب التوحيد ، لغالك فهي قريبة الشبه البعادي، الإسلام ، ويُض أب ما تبقي من دين إبراهم _ عليه السلام

وعن انتشار الإسلام في اليوسة والمرسث ، يرد المؤلف التراء المدعين أن الإسلام انتشر يحد السبف ، ويوضح كيف انشر الإسلام على ليدى النجار الدين فهموا الإسلام على حقيقته ، فلم بيدوا صعوبه في مشره بين المتعاملين معهم

ثم يعرض و مشروع شينج شيوخ علمت الوسنة راغرسك ، والدن كان جدف إلى الربط بين سناسي اللفال هيماً وكيف حورب هذه الشروع ، حتى أن الصرب وكروا قصقهم المدمعي على قريه و عربوش ، التي ولد فيها رئيس العدماء و حمال اللين بشاوشويش و صاحب هذا الشروع

رعن عظاهر الإسلام في البوسنة والهرسك وكيف تقتحت براعم الحضيرة الإسلامية فيها في هنرة وجيرة

يقدم فصلا برضح فيه أن الحضارة في الوسية والفرسك أصبحت عنوره مصعره للحضارة الإسلامية في ه الأتللس الشهيدة ع ع وحلت عنها

یاتی معد دلک فصل فیه خلاصة فکر انتراف فی هد، الوصوع وقد عبونه بـ د نکبة السلمین فی

اليومينه والهرسك بيست هي الأولى ولى تكون الأجيرة (

وق هذا الفصل يرصبح أن النكبات التي مُكي السلسود بها ، إنما هي البونقة التي يطهر الله به عباده ، فتنجلي فلوبهم وتنكشف النفسارة عي أبصدرهم ويمائرهم ، فيعود النور إلى قلوبهم ، ويعودون أكثر قوة ونشاطاً وإيماناً

يمول فصيلته.

المحدد اللكب المحدد المستمين قبل اللكبة الربال : لكب المعدل الالتدار المدد اللكبة الرحشية التبي قضت على خضارة الإسلام الدالم و وسودت عباه فجله من حبر مشات الشرق من المختلف العمدية في العموم المختلفة مدد اللكبة العالمة أيعظت المستمين من سبائهم وقريتهم إلى الله حبر وجن سام استردرا حيريتهم و مشاطهم المواسنة و وجن سام استردرا حيريتهم إلى الله حبر وجن سام استردرا حيريتهم إلى الله المضارة الإسلامية التبي قضى عليه التناء

وحينها بدأوا يسول الله مد تعالى سامن جميد ابتلاهم الله سيحانه وتعالى مد بكيه أحرى هي بكرة الراهب و بطرس و الدى أعد يعوف بأتحاء أوروبا ليتبر الأهلى ويستعزهم لاستحلاص البيت للقدس من أيندى المسلمين ، تمكس بطرس ، من جمع صد عظيم من الأرقساء و بساحين و لاشقاء ، يلع عددهم كما يلاكر التاريخ ثلثالة ألف ، ساروا متوجهين إلى القدس الشريف من حير نظام ، واقترفوا في سيرهم فظائع وجراهم حملت الجرمين والبيز نطيين على قتالهم ، واهنوا منهم عهدة كيوأ وما بني متهم عيروا

الدرديل ، لكن السلاجة بمحترفيه سحقاً هم تكررت اخروب الصديبة التي قبات جيوشها في يوم واحد بسعين ألهاً من المساسين في بيت القدس ، وأسجل فنه فاحتقدين على الإسلام وأعده المسلمين جزء بي الصورة عطاب أرساء رئيس الصليبين إلى البا المتهاة ، يقرب فيه : الا إذا أردت أن تعدم بما جرى لأعداث ، فتى إن في إيوان سيمان ومعيده ، كانت خيانا تخوص في نجر س دماء التبرقين إلى ركتها ه

استحسرت هذه الحروب إلى أن أون الله ـ سبحانه ونعال _ شجاية تملوب المسلمين وصفيها وإعادتها إلى حالتها الأولى

ويذكر لنا المؤلف بعص هذه الكيات التي مني المسلمون ، بها بداية ص. "

• مكبه التشر

حتى بكية بالسفدين في البوسنة والقرسك ،

ويخلص المالف من سرده للتكبات التني سي السمون بها إلى أنهم لما عادوا إلى الله خالقهم ، عادوا أقوى وأشد .

ويستنفح من دلك ان الله - سبحانه و معالى ال يترك عباده دلمؤمنين ۽ ماداموا مسمسكين يحيده
المتين ، قدلك يخسص فضلا يجفر فيه أعداء الله
وأعداء المسلمين ، ويدعوهم وعلماءهم بل بنا
كراهيتهم للإسلام وللمناهين ، وأن الى ذلك حيراً

وعمن لتبيوا أنفسهم حماه للإنسان وحقوق ، كتب قضيلته .

) جماعة قباديه في العرب تصبورا أنفسهم حماة خقوق الإكسان إدا قامت دونة من الدون _ لا صبة قام بيا _ يماقية بعص مراطنها لأمعال

ارتكبوبها واعتبرتها الدولة عيديدا لأمنها وسلامتها و متقرارها ، مع العلم يأبها صاحبة الحق ال تخليد معنار هذا النهديد ، هاج حماة حقوق الإنسان وماجوا ، وطالبوا الدوله بالإفراج على المعقلين والمسجوبين وإلا عاملوها معاملة عصمة على حيث التعاود والتعايش وتبادل المنعم ، لعصفه عليها حتى تصطر إلى الخضوع الأوامر هؤلاء احماة الخدين

هؤلاء الحماة لحقوق الإنسان يرون دماء لمسلمين تجرى أنهاراً التبجة اعتداء دولة مجاورة عليهم : فقتل رجافم ونساءهم رأطفاهم بأبشع الوسائل ، وجهدم بيومهم عليهم وهم أحياء ثم يعسون الغار على أنقاض البيت يجوت بالنار من أم يمت منهم باهدم ، خاة حقوق الإنسان ورهماء السول الغربيسة يرون هذه المآسى البشعسة فلا يجركون ساكناً ، مبلوك خاة حقوق الإنسان ورعماء الدول الغربية أمام تنكية المسلمين في البوسته والهرسك متناقض بخاماً مع ادعاءاتهم بنفر ورة المحافظة على حقوق الإنسان

تين واصحاً يا هاة حقسوق الإنسان ويا زعماء الدول أن مصدافتكم مزيفة ، وأنكم تؤيدون المحديل عل مسلمي البوسمة والحرسك ، مع شهادتكم بأن مسلمي البوسمة من أصل طيب يتعامدون مع جميح الأدياد وجعايشون معهم تعايشاً سلمياً من غير تمييز .

ومن الفريب أن شيئة الأم الا تدافع عن الدولة المعتدى عليها مع اعترافها باستقلاما ، وتفرض حصاراً على العتدى والمعتدى عليه ، تقمص العين عن خرق المعدى لقرار الخصار ، وتهدد المعدى عليه بعدم خرق قرار الحصار...

مادا يا ترى صيكتب التاريخ عن حماة حقوق الإنسان معد صنين عدداً ١٩١ ،

تم بينيل مع المؤلف إلى و قصل الفصول و أنبً الكثاب ، وقد خلع عليه المؤلب من عنوان الكتاب فلسماه و أمقنال صنده ي اليوسنة والهرست يستميثون ، وعيل من معيث ؟ هذا تناء من سويداء قلوب أطفال أبرياء إلى أجفاد الديس وصفهم الله عدل عال ما بالرحماء و

نقطف مه ما ين ا

من أفجع المآسى الوحثية التي تكت به مسلمو البوسة والفرسك فوق ما هم فيه من مطائع بشمه مهدم إلى المدات أكيادهم .

أكثر من (٠٠٠ه) خمسين أنف طمل مسلم نقدوا في أثناء مطاودة الصوب لآبانهم ، خلاف معات الأطمال الدين ثنائهم المليشياب الصوبية ، ثم تطموا رموسهم ولعبوا جا بعبة الكرة أمام من أبقوه حياً من هؤلاء الأطفال .

أراد الصرب بدلك الفيساء عنى رجال المنتقبل أيضاً بدحتي تسم للم لا اليوسنة بوطوسك 1 ... بلا منارع

ورة انتشار هذا خير فتخب أبراب الفاتيكان وبقية الكنائس الله أوروبنا وأبواب الحمعيات التبشيرية بها ، وصرحة اليول الطلق من هذه الأبواب قسمها ورهبانها وراهبانها ومعاوموهم كالجيول اجاعة قاصدين (البرسه والمرسف) ، وانتشروا بين عبلية أو صحاف حول حدود (البوسنة والمرسك) وإذا رأو أمامهم جافلات ميتة بيؤلاء الأعلقان مقبلة عبيهم يسار مول إلها ، ويتدول الجاهم بالأحتر يترعون ويتدول الحدود ويتدول المعليب الأحتر يترعون

هده البراعم المتمتحة البريد التي لا تعلم من أمر السنيا شبئاً ، ثم يتعلمون الوفوف أمام الكاميرات لاتصاط صور فنم والأطفال في أحضائهم متظاهرين بالبلاشة العالية على وجوههم ، ولا أحد يعلم إلا أفد سبيحانه ما يتلمرونه في قلوبهم ، ثم يرجعون المراجين بهم إلى المصير الجهون ، هذا المصير الجهون ، هذا المصير الجهون ، هذا

سرت جده الإعاثه الإسلامية في كتابها عقادم من البوسنه الفرسك ص ٢٠ ه قصة طعلة عمرها على سنواب على تسمى و طيبة و إنها المصرت الكل الله ببيحانه به أتقدها عسالها مسدوب اللحة ما الدى حملت تتنصرين أبيا الطعة ؟ قالت ١٠ كان الرجل يأتي إلى يقدم لى الطعام ويقدم لى الماوى ويعطف على أي إنواني إداره المسكر على أن أخرج بعه لأنتره . ثم أدهب معه إلى الكنيسة و فيريدى كيف الكنيسة و فيريدى كيف مكون العاطفة . و تجف بكون الارتباط . . . الخوالي هذا يكفى النقل

أما أحهاد الرحماء الدين تحدث الله ـ بعالى ـ عجم في كتابه لمبن حيث قال ٠

﴿ تُحَمَّدُ اللهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ الْمُعَادِ الْعَلَى الْمُحَادُ عَلَى الْمُحَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ كَامُوا يَتَنَاوَا مِنْ سَاقَ الْمُحَادِ كَامُوا يَتَنَاوَا مِنْ سَاقَ الْمُحَادِ كَامُوا يَتَنَاوَا مِنْ سَاقَ الْمُحَادِ الْمُحَادِ الْمُحَادِ الْمُحَادِ الْمُحَادِ الْمُحَادِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وال يسطها عنه المدات إثبارة

ألا فاشهدوه إلى خوجب بلا شيء كيف يخرجون من مجتمعاتهم بلاشيء وهم يمثوك في المنظمة ستاً وأربعين هولة إسلامية ؟! كانوا يستطيعون أن يتخدوا قراراً في نصف ساعه

تجمع أطفال حسلمني لا البوسمة والهوسك ا المضائدين بواسطة الاتصال يجميع البلاد المحيطة بالمطقة المنتهة لا البوسنة والهرسك لا ،

ى الحق أن تكبة البوسنة والهرسك ساهم فيها المسلمون يجوعنهم بأكثر مما قعسل الصرب والكروات

يد ۽ تنجدو ته يا اما اما اما اما

إن هؤلاء الأطفال الأبرياء الدين لا يزالون في مصيرهم الهجول ، تجدد قلوبهم البريغة كل يوم مداية إثر نداء إلى أحفاد الرجماء الدين ذكرهم الله حسيحانه في كتابه الكريم بأن يجدوا لهم أيديهم بأطواق البجاة بين العداب الدي يلازمهم ، واعصبر الجهول الذي يحبط يهم ، يوجون من أطلاك الذي يهددهم ، يوجون من الهلاك الذي يهددهم ، يوجون من الهلاك الذي يهددهم ، يوجون ديم أن يحينوا إليهم فقتهم بأنفسهم ، واعترارهم بدين اللهم وينهم ، وعرصهم ،

هم يـادون كل يوم أحماد أبي يكر وعمر وعثرات وعلى – رضى الله عنهم ــ وغيرهم من أبطال الإسلام مستنيلين بهم لإنفادهم تما هم فه

A4 _ " _ "

وتترالى قصول الكتاب تسجل يعض الأبثله الشاهدة على بشاعة ووحشية الصرب صد مسلمي

البوسنه والمرسك وصد أطعالهم الأبرياء

وبل مهاية الكتاب يقدم بعص جهود الدول الإسلامية لمساعدة البوسه براغرسك مبرزاً دور مصر والمملكة العربية السعودية

وبعند ، فالكتاب يعد كليمة عناب يقولها أحد أبناء ، جانوره ، الأحماد الرحماء أفلا يدكرون قول الله _ تعالى ﴿ تُحَمَّرُونُولُ اللهُ وَٱلَّذِيلُ مَعْلَمُهُمُ أَشِدُ اللهِ _ تعالى ﴿ تُحَمَّرُونُولُ اللهُ وَاللَّهِ مَعْلَمُهُمْ

ثم أما بعد ، فحمدا لله _ معالى _ أن اليوسنه مارال أهلها يقولون *

وأحدٌ , أحد ۽ فرد صمد ا

قالت إحدى الطبيبات المسلمات من أهل البوسه لعضية الأستاد جمال قطب عصم بجلس الشعب المسرى ومبعوث فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهر إل البوسنه : 8 إن الله لم يحرسا ألمة يشار كوننا ، فقد تفرقت بياط قلبي عبد أسليبح حيا رأيت إمام مسجد (يرحمه الله) قد تطعوه ، وقيل بن : لم يكن بنه وبين النجاة إلا أن يوضع ثلاث أصابع من أصابع يذ 8 (مشيراً يلى قبوله التقليث) فاستم من أصابع يذ 8 (مشيراً يلى قبوله التقليث) فاستم م وأشار بالسباية ـ وحدها حديثاً عقيمة التوجهة عيدة

وأما اليوم ؛ قد عرف الناس ألواناً أخرى من التعديب تتنامس، مع (علوم) الفرك التشرين ٤ الإن نقور :

صبراً أهل البوسية فإن موعدكم الجنة

وس) اجمع الأرهز في اليوسنه والفراسك الملاّستان جال اللب هدية عبد الأرام الشهر صافر ١٤١٣ هـ عال ١٤١٥



أنارت محاضرة الأمير و تشارلز ، وفي عهد بريطانيا عن الإسلام في جامعة أكسفورد ذات الشهرة العائمية (* ردود فعل طبية في الأوساط الإسلامية ، وذلك لأموين

الأولى • صدورها من رجل دى مكانة سياسية واحتاعية وفيعة المستوى في العالم العربي الثاني _ إنصافها لماصي الإسلام وحاصره وانتقادها اللاذع لسياسات الغراب المسيحي تجاء الإسلام والمسمين .

ومن ثم انطوت المحاضرة على دعوة الغرب كله إلى إعادة النظر في سياساته مع المسلمين معيداً عن اختمد والتعصب

ومن التعقيبات التي وصنتا حول هذا الموضوع كلمة الأستاذ الكاتب إسامي انور جاهين بـ ص الجيرة محصرسالتي بشير فيها إلى أهمية هذه اعاضرة لا سيمال يالطمانيين في ملادنا الإسلامية المذين يتخذون موقفاً متشددا من الإسلام ، ويصرون على إبعاده بـ بشبي الطرق عن ساحة طباة في الشرق وئيس الغرب ، يقول الكاتب :

(١) سُمرتُ محمده الأرهر دراسه عب بى لمعدد الماص علم الأساد / عمد عتريم وكيل الدوارة بجس السعب

سيحان الله له يسمع استكاراً بهدا الأسدوب لهده العظامع أيه الأقبر تشارلز من أمرائنا في عالما الإسلامي العربص في خطبهم الرنانة المسيئة بدر. وحسيما الله وبعم الوكيل

يقول الأمر تشارل كثير من الناس هنا ينظرون بل الشربعه الإسلامية على أنها قاسيه ويربية وغير عادلة دار بسحت دبل المميع تعشق الحوض في هذه الأحداد.

إن الحصيمة على غير هد : فهي مختلمة على مدّ، النفكور .

هروحانية الشريعة الإسلامية التي مص عليه القران أساسها الرحمة والعدل ، ويجب عليها أن مدرس التطبيق الفعلي فا قبل أن مصدر حكمت عيها .

سيحان الله ... لم نسمع هدا من أحد سادتنا وكراثنا في مطاب أو عاصرة ، بل تناب الجميع الحساسية بمجد ذكر الشريعة الإسلامية .

يقول الأمير تشاولر: يجب أن مكون حدوين عدد استعمال كلمة ﴿ الأصولية ﴾ وأن عمرق كما يعطى السلمون بين مختلف العرقاء الدين يجارسون

مهاههم الديني بكل حشوع وتعبد حقيقي وير المتعصبين وانتظرون إد أن التظرف ليس وقف على الإسلام بحسب الله عهو عرجود في صلب الأديان الأحرى ومنا اللهي المتيحي أ ه

سيحانك يارب ألم يحن البقت لإنصاف أنفسا بحانك يارب ألم يحن البقت لإنصاف أنفسا بحاء أفلا تعلم من الحكماء والنصعي ومزع أيدينا من أيدى السمياء والجرمين الدين لا يرغبون في أدني منصة ك يركب إلى

والسماع لمده الكلمات علّها تؤثّر فينا حمس ب، وإن كان كلام الأمير تشاراتو للغرب، إلا أن الترق يه أولى، وإنه يعول:

الإسلام يستهليع أن يعدمنا اليوم كيف تفهم وكيف دهيش .. الإسلام في جوهره يختمظ بنطرة مديجة ، ويرفص أن يعصل بين الإنسان والطبيمة ، أو رهجس بين الدين والعلم ، أو بين العقل وانادة ، كما حافظ على وجهة مظر ميتاهيزيقيه موحدة للإنسان ودحالم الدى كبيط بنا .

ويتمسى شيئا من الخبجل ، بعن الإنتلاص تله ، والصدق ان العمل ، وأتباع الحق الماذا متظر بعد أن قال تشارتر ا!

والأجر ووره رخب را فكارك حرين

إن من يبكر دور الأزهر وجلال علماته إنما يتكر ظهور الشمس في وضح النهار ، وقد كان الأزهر وسيظل - بمشيئة الله تعالى - محل تقدير المسلمين في مشارق الأرض ومطابها . وتلك كلمة كتبها الأستاذ/ عرب إبراهيم محمود - بحيامات القبة بالقاهرة يُدكّر بها أصحاب الحمدة الظالمة بأن عطاء الأزهر الذي يزيد على الألف عام لا يمكن أن يعال منه أسان كاره أو قلم حقود يقول الكاتب ا

(١) لتل الأمر يعصد النظرف جد بعض البسعين

قد كان خداء الأرم برلا يزالون _ ألسة الشعب المصرى حين تعصف بد العواصف ، وتوذيد أصناع المعامين ، لقد يضرب الشيخ خد الله الشرفوي ، والشيخ سليمان المصورى والشيخ الحد الدرشرى ، والشيخ سليمان المصورى والشيخ المدنجدرين منذ إعلان الكفاح ضد بالميون بخمله المرسية عام ١٩٨٩ وحمة فرير الإنجليزية عام ١٩٨٥ ، وعدما فرضوا واديم على السلطان المثاني في تعيين عبد عبى واليا على مصر ، وكذا يستمر الأزمر في كفاحه المكرى والسياسي وهكذا يستمر الأزمر في كفاحه المكرى والسياسي عام المثاني في المناخ تاريخ معمر المتبيث منذ أثورة عراني عام المدان من أكتوم في المادس من أكتوم حرب العاشر من رمضان في السادس من أكتوم حرب العاشر من رمضان في السادس من أكتوم

أبعد دلك يكون هناك بمال للانتزاء على الأومر وعلمائد ؟

بأقلام لقراء

ممتح للهوم على والني الأرب

هو أول من أسم من الصبيان . رضى الله عنه أول من أسم من الصبيان . رضى الله عنه ، وشهد كل العزوات إلا غزوة تبوك لأن رسول الله عنه الله عنه . وكان ـ رضي الله عنه ـ عنه العلم عنه من ابنة رسول الله عنه . وظبى الله عنه ، واطمة الزهرة وضي الله عنه ،

وماقبة كثيرة وشهد له رسيل الله بالجنة .

كان ممى يكتمون الوجى درسول الله على .

قتله 1 اين مفجم 1 وكانت و مات رطبي الله عبه في .

مبة سبح ، وقيل تمان وخمسين ، وقيل ثلاث ،

وقيل تمان وسنين .

وكاتت مدة حلاقت أربع سنوات تيسعة أشهر وبوما واحداً ومدة إقامته بالمدينة أربعة أشهر .

رمضان إبراهيم الأقرع ــ خطيب بطنطا



لففاز وهسيانة التويث

بعد دِحول جوهر الصقى فاعد عصر عام ٢٠٩ هـ: / ٩٧٠ م ، وصع أنباس الجامع الأرهر وقد استمر العمل فيه ستين ، وأقيمت أول خفة فيه في ٩ من رمصاق ٣٦١هـ

رقى بادئ الأم كانت الدواسة مقصورة فيه على العلوم الدينية واللعوية ودرست فيه علوم الفلث وتقساب والعلب والجعوانيا .

وف المرن العشرين أدخيت في ماهجه بعض العلوم الحديثة مثل الرياضة والكيمياء ، وقد مرت عرون طوال على الأوهر زهو يؤدى رسالته السامية في حدمة الدين والبعه ، إن الأوهر سيظل متبلا لعلم يأوى إليه كل من يريده .

غمد على الينجيبي _ أويش الحجر بالمصورة



مرابراعات ليراء

شفر/سعدالين مجيود

رمضان هدی دبور

والمسمرضوان والقممسؤب المُحَسِيعَ من رضا السيسيوب يُتهمسى ظُلمُسسة السسلُرْبِ كاسسوس الكواسسو العسسانات بخسسر تطؤث السسيرطب بـ ، وسطُّ ، ص رِصًا الـــــــكُملْبُ من السييران والسيدات ل أنسيقث

إلى الغفسسراك والقسسران م تعالمسبو للقهسدى والسسمورج فكهمم الصوم بالأسموارج الماليسية المتسيرف ديسيه ومستوجاه لسيب لأقيسية و وأخميسواهٔ و لنسيبا عِنْسيديُّ تعائمهم و إحمده الإسلام من شرق ومسموه وليه لتحميظ شرعية المحسورم

من وحى الإسرا، ولمعراج

وتلك فصيدة جادت بها قويحة الأستاد / محمد مصطفى الغمرى المدير السابق لإدارة شبره الخيمة التعليمية والمتطف بعض أبياتها نظوأ للضي هناسيتها

يًا غُرْبُ عُودُو بَلْشَعَيْتُ وَحُسِدَةً ﴿ عَوْدُ الْمُرْبِصِ إِلَى أَعْسَرُ شِيعِهِ ا

والمسو عليهما كل عِزْ شامسج النبيسي والدُّبس بنساء سيساء وَ * سَهُرُوا الْبِحْرَاجِ فَهُوَ مَنازُكُ لَمْ ﴿ وَتَسْرَقُونُو مِنْ بِعَدْ لِلْمُ الْعِلْمُ الْعِ

الشرة الغفمي تيبر مومتشب يًا هَفَــرُ كُرُمُ لِلْلِــةُ فُدَمِيْــــةُ وتعيسة أخسبة بالتكامي أمتسا ويسيسر بيس مصدق ومكسدب ويُؤْينُدُ الصَّائِيسَقِ رحانِسَهُ وَقَسِمُ -مَنْ شِيْرُفِيِّهِ رِسَاسَةً بِينْ بِرِيِّسِهِ -فِي لَيُلَــــةِ الْإَسْرَاءِ وَالْمِشْـــــــــاجِ دِكْرِي تُطَلِّ مَدَى لَحُسَاةِ مُضِينَةً سَتَغَطَّلُ تُسْبُحُ كُلُّ صَوْءَ يَاهِسُو

بعدَّانهم الخيِّسةِ وَالأَبْسهاءِ فعروتجهما ممسماخ كل متساء لبديع وخمسة عسى الأزجساء والصندق يشحبور كابيب الأمسواء قبل الرسائلة بنبة دود وساء فالمثلق شيشب الهلا وقمسو دِکْرِی عَطَاءِ فَاقَ کُلُ مِنْجُاءِ أفافسا في السخطيب والصُّحراء فِي كُلِّ وجيسةِ عَلسي الأُخيساءِ

أهلا باكليل لزمان

كدلك تلقى الباب من الشاعر / هشام محوط أبو عيشة _ مدرس اللغة العربية عدرسة بلال الإعدادية للمات بالشرابية _ مصر _ قصيدة بيث فيه أحاسيسه عن شهر ومضان الباوك ، تأخذ منها هنده الأبيات -

واحسمسمة الأرواح لاحث دالة شهى المراع راق عبقريًّـــــا مِنْ علـــــيُّ و لُقُــوسِ السِنْهَـــا عُصَصَ مِن كُل عُتَمَّرُ جَلُّ أَكْلِبُ لِيَّا وَمَثِيْرِ عِنْ أَكَالِبُ لِيَّا وَمَثِيْرِ الْعَالِمِيْرِ الْعَالِمِيْرِ الْعَالِمِيْرِ

فاحمد المسترحن والمتكسية هُنُّ يَشْلُفُ عَلَى مَا تَكَبِّلُوْ سأسسم المؤلى وقسمساأ

يا أسيحيرُ العسيسام أشرقُ إِنا عنسيُّ العالم والشيهـ ليسب القساسة والخبياسات يعسمة في الخيسم عاتب سل أحسمتي ماشتم فيسيمه وأسساؤ الاستروح صورساة

مَنْ عَطِــــــــاءِ اللهِ تُوهُ ثَرُ ألب في شهر مل شكر



القارئ / شمانه أحمد أبو بكر دن بيا بينى
 سويف .

مرحماً وبالشاداتك . والحقيقة أن جملة الأرجر ع تتحد مجالا واحدا لتعطيق سبل التواصل بين الأقطار الإسلامية ع بل القدت جالات عدة في مبيل ترقيق عرى الأحرة بين أساء الإسلام في عني الطارهم أهمه .

١ ــ الافتيام بالأقلام العربية ونشر نناحها

٢ ـ نناول المؤلفات العربيه بالعوض والنقد .

 التعریف بالأفكار العربیة والإسلامیة وخدمه قصدیها الصیری فی حدود الماده التاحة .
 کنلک بشرت کثیرا می الدرسات القارمة فی

كفلك مشرت كثيرا من الدرسات المقارمة في موصوعات مختلفه ، لا سيما إذا وجادت المادة . المائمة .

ويعد عابنا موقد لو ضربتم له الأمثله على بقد كم من صاوبي المقالات الششورة ، وجعون الله تصبع في خطئها القادمة ترويد الحقة بالأحاديث والتحقيقات الصحفية ، ومكذا تسمع صدورنا لفراك يا أخ شحاك والله المستعاد .

 القارى، اعسادل على على اسماعيسال -ابتورض - سوفية ;

ر عكل معجله أن بشره عن علم العروس توفرت عليه مؤلفات عتخصصة ، طل كتاب

اللباب ، القرر على الصف الأول والناني الثانوي
 الأرهري ، مع عمياتها لك بالتوفيق

القارىء العمد مبيح حرار ـ معدية رشيد ـ
 معلوبس ـ كفر الشيح

اجلة كنها بمدتها التحريوية في تجمعه كل فقات المجتمع _ شباط و تبوح _ وراد مستطيع في المراحلة القدمة إعادة طراح موضوع الإدمان كا يستحقه من البحث والاهتمام.

- القارئ / محمد على محمد سيد ـ من الله
 عافظة المبار .
- والقارئ / عقبال بن موسى المائكي من الطائف بالسعودية
- وكل من يرغب في الاشتراك الشهرى يحجدة الأرهر

سبينكم هو مراسمة (إدارة الاشتراكات تؤسسة الأهرام بشارع البلاء بالقاهرة) لتحديد بداية الأعداد الطلوبة ، علماً بأن أسمار الاشراكات عن سنة كاملة (١٣) عدد تكون على النحو النالي .

۹ جنهات داخل جههورية مصر العربية
 ۱۰ دولار أمريكي تداخل دول اتحاد البريد
 العربي

٧٥ دولار حارج دول أنحاد البريد العربي

- القارئ / طلعت سرزوق عبد العزيسر سعد .. أمين العاد طلاب للعاهد بالاسكندرية طلب رئيس التحرير العمل على تعيذ هدا الاقتراح لأهميته ، وشكوا الاعتامكيد .
- القارئ / على محمد على عطوة .. بمجمع المداخ بطور بيناء .

تأسف لعدم استطاعتنا توريدكم بهده الأعداد القديمه ، وربما وجدتم بعصبها بإدارة توريدات الأزهر بمدينة البعوث القاهرة

القارئ / أنس محيى الدين أنس من محافظة
 قا

نعم ما أحرجما إلى النمسك بالنور فدى جايها من ربيد ـ تبارك وتعابى ــ وكتابه لمبين ، فهما طوق السجاة لمن أراد أن يتدكر

القارئ / أيم سلامة الرهيش بقارسكوو ...
 دماط .

حمل إنها سمع من قسم شعار و العكم المحر و و حرية العكر و مناطأ كثيراً مد الإسلام من واستسمين ، واستسمين ، ومله هي مهمة علمائنا الكرام الذين لا يألون حهداً في مواجهة و النكر المتحرف و والعمل على تشيته و العمديدة قبل أن يقعل فعله في القلوب والعقول

القارئ / سليمان عيدا-قميد عبداله النقى
 شيخ معهد قراءات دمنهور بالبحيرة .

وصلته كلمتكم القيمة من كاسة تجويل القبلة مأجرة من متاسبتها ، وفي اعظار إبداعاتكم

القارئ / عمد إبراهم عمد الدمرداش _
 محدس مدينة بركة السبع _ منوفية

بعدد بعيرتك على الإسلام ، وتؤكد لك أن التُنتغين ببلادنا على رعى تام يُجديهم يعرفون بين الحيث والطيب .

وجمعة الأرهر كم شاوكت بجهدها في التصدي غلل همم الكتب الساسة ، وذلك من خلال ما نشرمه من ردود السماء عنيها في ملاحقهم ما نشرتة . ومقالاتها إلى يوما هذا ، ومن هذا

الكتب ما تربة عجمة الأرهر ينقسها عن تركيز الضوء عليه حتى لا يكن ذلك ، دعاية له ، وهي في الحقيمة سست على شي،

- الفارى: المحمد أحمد عبدالداج من ثلا ــ
 المنوفية
- القارىء/عبداخى صيحى سپائى ـ من أبشراى ـ القبرم :

م كن برد ترويدكم بيده الكتب و غير أن إمكانيات المحله لا بسمح لى البوقف الحالى ، ويمكنكما - أنها وغيركها من قراء فيلة مراسلة الأخ الفاضل/محمد عاطف محسود - حسايق محمة الأرهر - على العنوان التالى و ش المبدان - الفض حابتي سويف - مصر ع ، قمد أفادنا - شكر الله له - بأن ندبه مجموعة كبيرة متنوعة من الكب يرغب بل إهدائها لقراء الجلة ,

القارئة/أرهار ابراهيم حس ـ من الحيا :
 لائشك في أن حجاب المرأه المسلمة أمو

المسابق في ال حجيب المراة المسلمة المرا مشرى عدد فيما عطيب هـ في تطبعك على مقانه وغي معث فيما عطيبة _ من صرورة برك المرأة المسمة وشأب في ارتداء الجمال أو التقاب ، وتنظرس ألمنة الذي في قدرتهم مرض الأسم لي يكونوا مجمعين المال ، ويتيم يتعلمون الإسماف من الأمير تشارلز ولي عهد انجلنز الذي أصنف قا حجاب المرأة للسلمة فاوهو يتحدث عن شريعة الإسلام في إحدى عاصراته .

وبمشيئة الله ـ تعانى ـ يوانى الباب اهتهامه
 بعرض الرسائل العي يتنقد تباعاً

الإمام الأكبر بواصل صلسلة أحاديثه حسلال شهر رمصان المطسم

يواصل فصيه الإمام الأكبر الشيخ جاد احمق على حاد احمق على حاد الحق شيخ الأرهوعلى اجتلاد ثلاثير حلمة على شاشة القياة الأولى بالتليمريون عقب سلاة النواويخ في ديالي شهر ومصان اعطم السليلة أحادياء ومع القرآن الكريم في ومصان ا

برقية تعزينة من فصيلة الإمسام الأكبر الرئيسيس السوري حامسط الأم

بعث عصيلة الإسام الأكبر الشيخ جاد الحلى على حاد الحق شيخ الأزهار يبرقية تعريبة للرئيس السورى حافظ الأبهاد إلى وهاة تجله الرائدار باسل الأسد الذي ترفى إثر حادث ألم .

احتدات مصر رسمياً مسده يوم السبب الموافو الاسرة المعلم الموافو الإسراء والمعراج ودلك عقب بسلاة المعشاء بمسجد الإمام الحسين بالقاهرة حصير الحقل بالباعي السيد رئيس الجمهورية فضيلة الدكتور محمد على عجوب ورير الأوفاف ، كما حصر مائباً على فتديلة الإمام الأكبر شيح الأرهر مصولة النشيح سيد معود وكيل الأرهر

كا حصر، نفيف من علم، الأرمر والأوخاف وقيادات الدعوة الإسلامية بمصر .



وقد ألفي فصيلة الشيخ أحمد وهبوان كلمة ورارة الاوفاف حيث أكد على أن الإسلام قد جاء فيطهر نفوس البشر من الشر والأحقاد وسعك الدماء كما أكد حلى أن الجن تبديك وتعبل أرد نلبشرية أن ترتبط بالمسجد بوصعها بيرت الله التي تبتير الأبي والآمان والرحمة والسلام في الأرض كما احتملت مصر بلبنة النصف من شعبال ودلت عقب سلاة المشاء بوم الأربعد لمرافق ودلت عقب سلاة المشاء بوم الأربعد لمرافق المتم بميدان رسيس

حضره تائباً عن السيد ونيس اسمهورية السيد عمر عبد الآثر محافظ التاهرة كما حصره تائباً عن عضيلة الإمام الأكبر فصيمه الشيخ سيد سعود وكيل الأرهر ، وقصيمة الدكتور محمد على محجوب ورير الأوقاف وراعى المغلل.

وقد ألفى كلما وزارة الأوساف فعبيلة الدكتور عبد الرشيد سالم وكيل الوزارة الدى أكد على أن البرسول الكريم مدجملوات الله وسالامه عليه مدوالأنياء جيماً قد يعنوا ليعلموا الناني أسس الحوام باحق والجسني بشيراً إلى أن الإسلام قد ساور الكامرين حتى دخلوا في دين الله أمواجاً ، كما حاور النافقين فأيطل متججهم .

ساط مكتف بعيد، لارهم و لاه ف ال حسيال سيهم ومصيد بالعطيم عمدت النجمة العليا بلدعوه جتاعاً برئامه فضيله الدكتور المحمد على محجوب وزير الاوفاف وحصور فصيمة الشيخ/ سيد بنعود وكيل الأرهر نائباً حن قصيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر ، كا

خضره فضيعة الدكتور/ عبد الفتاج الشبخ رئيس جامعه الأرهر وفضيلة الدكتور/ عسيد إبراهم الفيومي الأمين العام للمجلس الأعلى للشفون الإسلامية .

تم خلال الاجماع بحث خطة تمرك جهار الدعوة خلال شهر ومضان للعظم تحت رعاية وإشراف فصلة الإمام الأكبر شيخ الأرهر

حيث تفرر أن يبدأ بمشيقة الله تعالى ملتقى الفكر الإسلامي بالسرادق الذي تقيمه رئاسه الجمهورية كل عام بالتعاون مع الأرهر الشريف والحيلس الأعلى للشئوب الإسلامية ، ويشارك فيه تمو مائة عام وممكر بالقاء انجاضرات الدينية طوال ليان الشهر العصيل

وقد أعلى فصيلة الشيخ سبيد سعود وكيل الأرهر أن فصيلة الإمام الأكبر وفضيلة وزير الأوناف إليف من علماء الأرهر سيجوبون عافظات الحمهورية على رآس قواصل التوعية الذيبة خلال الشهر الكرم للمشاركة في الملتيات الفيلة والدوات الدبية التي ستعقد بها لشرح تعالم الدين الحيف

وقد أعلى نصيبة الدكتور وربي الأوقاف أنه تم توجيد النشاط الديني والفترى خلال شهر ومصان المعظم بالتعاول مع الجمعيات الدينة المتدله وهي الجمعية الشرعية وأعمار المستة المحمدية والشهال المسلمين التي سيتحرك علماؤها وتعتبع مساجدها لتعلد عطة الدعوة خلال الشهر العصيل

مستقبه دولية لحفظ القراب الكبريم تفاء مصر خلال سهر رمضان العظم أعمر فصية الدكور عمد على مجبوب ورير

الأرقاف بأن الدكتور عاطمه صدل رئيس الورزاء سيمنتج السابقة الدولية التي تقيمها مصر لأول مرة في للسابح عشر عن شهر برمصان هد. العام في حفظ وبلاؤة وتقسير الفراك الكريم.

وأعلن مضيلته اله صيئم تقييم المتسابقين من خلال لجنة يرأسها عصيلة الإدام الأكبر شيخ الأرهر وتصم كبار علماء الأرهر والأوقاف

كم أتحن فضيلته أن الرئيس محمد حسس مياوك سيقوم بتكريم العائزين أن تلك المسابقة خلال احتقال مصر العالمي بلينة القدر هدا العام .

مجلسة لاتحاد الجامعـــــات العربيــــــة

وافق مجس جامعه الازهر على يسدار عجله لاتحاد الجامعات العربية تشوع بدرامية بحوث الشريعة الإسلامية على استوى الجامعات العربية والإسلامية خلال العام الجامعي الحالي يكنون معرجا جامعة الارهر .

بتكون مجس بدارة الجلة من الأسائيلية/ د. أخما عمر هاشم دائب رئيس جامعة الأزهر ، و د. أجعم عنيد السلام بائب رئيس جامعة الأرهر ومدير المركز التجاري الإسلامي بالجامعة رئيساً للتحرير

ويشارك في أسرة التحرير الأستاذ/ د. همود المحازى ، و د. على جمعة بجامعة الأرهبر ، و د. بوسف قاسم و كبل كلية الحقوق جامعه القاهرة ، و د. عبد الجمع مطارب أستاد ورئيس قسم الشريعة بكنية الحقوق جامعة عين فمس ، و د. عازى عبيد بدني الأستاد بجامعة الملك عبد العريز بجدة

معهد للتمسريص نطابات الأرمي

والتى بحنس عمداء كليات فرع جامعة الأرهر للبداب برقامية الذكتور/ حدين عويضة مائب رئيس اجامعه على إنشاء معهد عالى التمريض بجمع مؤهلاً عالياً ف يكافوريوس تمريض ، كما يمح المعهد درجني لماجستير والدكتوراد .

يستهدف القرار إمدان استشفيات جامعه الأزهر وورازة الصحة وجميع فلستشفيات في معمر والعالم الإسلامي يخزيجات المعهد ، يعد أن باتت الحاجة ماسة لإعداد المسرصة الملتزمة بالمظهر والسلوك الإسلامي الرفيع للهوس يستوى مهمة التربص .

أعرب بهت الأزياء الفرسي ٥ شائيل ٤ عل أسفه للمسلمين عن الحطأ الدي لرتكيه بكاية يعض الآيات الفرآنية على أحد الأزيء خلال عرض لأحدث حصموط الموصة .

و تال بيت الأرباء أن هذا ملتطأ غير متعمد العدم علم مصمم الأرباء و كارل لاجرفيلند و الذي جمعم تلك الأزباد بأن الكلمات العربية المستخدمة في التطريخ من القرآن الكريم .

هذا وقد قرر بيت لأرياء إعدام ما لديه من أزياء أهمل هذا التصميم وكسملك الصور الموبوغرافية التي التصطت لها عقب احتجاج عدماء الإملام هذا المعنيم.



شاركت الإدارة العامة ليدعوة والإعلام الدبي الماؤهر الشريف بكلمة في المؤهر السنوى العام المنعقد يجركز صالح كامل للاقتصاد الإسلامي عامية الأرهر عرودات في الحادي عشر من شعبال 1918 هـ - الموافق ٣٣ ينامبر ١٩١٤ م - المسال كله في تنظيم خطه عمل الدعاء في شهر مضالا المعظم وبيم يلى بص الكلمة التي مارئت بها وألهاها قصيمة الشيخ/ السبد عبد المقصود عسكر .. مدير عام الدعوة والإعلام البيني بالأزهر راحد الماطعين الاعلام

الحمد لله والصلاة والسلام على سيانا رسوب الله عمد بن عبدالله . وعلى آله وصحه واس والاه .

مصيلة الأستاذ الدكتور وربير الأوقاف. قصية الأستاد الكبير وكيل الأرهر الشريف فصيلة لأستاد كترو مدير جامعة لأرهر أصحاب المضيلة وجدال الدعوة بالأرهب

الـــــلام عليكم جميعاً ورحمة الله وبركات، مد

فى هذه الأيام العصيمة الشي تمريه الأسة الإسلامية حيث تجمع الأعمال من كل عمب وصوب يبعول القصاء على هذه الأمة وعمو هويتها

ويريدون لدان تنسمخ من ديها وتنجرد من وسائل قومها وخناصم عرتها

و هده الظروف يتطبع النبي هذا وهاك يمحلون عن النقد ويطلبون الخلاص مما هم أيه . ولى لعق إنه لن يكون هماك قلب أراحم بالناس ولا يد أراق بهم و لا إسال يحتو عليهم بصدق ويعمق هم الدواء الشاق ويماحهم العلاج الناجع منوى الدعاة إلى الله السائرين على عملي رسول الله منابه

إن لله سارك و تعالى أعلى على الدبيا أبه أنزل العرآن على بحسد عليه الساس مي العلمات إن الدورُ فقال سيحانه .

﴿ كَنَبُ أَرْكَنَهُ إِلَيْكَ وَلَنَمْ عَ أَلَا سَمِنَ الْفُعْدَى فَ الْمَاسَمِ الْفُعْدَى فَ الْمَاكِمِ الْمُعْدِدِ اللهِ الْمَاكِمِيرِ الْمُعْيَدِ اللهِ الْمَاكِمِيرِ الْمُعْيَدِ اللهِ الْمَاكِمِيرِ الْمُعْيَدِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

وند تمج برسول الله والبين آسو معه الى مستاهم فأصاعبرا الدنيا بدور الفرآن و هدوا الناس الله والمدروا جيوش الظلام . ودمروا عروش الظامين وأذلوا المستكبرين و بصروا مستضعين والتصعوا المظلومين . وعم العدل

والسلام رمرع الأرض التي وقرفت عليها رابة الإسلام

وها هي جيرش الطلام تبجيح من جديد وطول إخاد تعبيجو بعد جمود و احب تضحد أسلحتها وتعسَّف جنودها وتعدد عدمها وتعددت مهادس الواجهة وتسوعا أشكال المؤامرة واهدف هو المدف والغاية هي العابة

﴿ وَلَا يَزَا أُورَيْكُمْ مِنْ مِنْ وَكُوْرَتُمْ عَن مِيسَمِّمْ إِنِ اسْفَطِيْعُواْ ﴾ خَنْ فَالْكَنَا

والأسبحه الستعباة رهيه وحصيره مالإعلام دحل المعركة تحت راية حماية اللى والإيماع . وشعارات الكفر والإلحاد دخيت ساحة المواجهة تحت راية التبصير والتنوير ومحاربه خيمود . ودعاة المعجور والتحلل من المصائل كشعبوا على وحوههم الكاخه ودخلوا المعركة تحت رايه المدفاع عن الجرية ويحرية التعرف . يوبعس المحلة والحمقي دخلوا المعركة تحت شعار نتيم الإسلام وحمايته وظهر في الساحة بوعبال من الماطرف كلحما خطر على الأمة . تطرف عدماني والزوايا وعزله عن دوره في الحياة تمهيداً للمصاء والزوايا وعزله عن دوره في الحياة تمهيداً للمصاء عنه عناجياً وهؤلاء يلحقون المسرو بالإسلام وهم يحسبون أبهم يحسبون مسعاً

ولو كان هؤلاء يويدون نصرة الإسلام وحمايته الالترمو بهديد في الدعوة والمسوك .

ونو كان أوقنت يريدون التنوير حقا لاستضاءو، يتور الله - وما حاولو اطعاءه . ولو كانوا يريدون

الحرية حقا لخصعوا لحكم الله ودنوا بعظيمته . لهبي عبوديه الإنسان لله تكون حريته ومن طاعته لمولاه مكول عربه ومن طاعته لمولاه انتظرف حمة لوصعوا أيديهم في أيدى الدعاة إلى الله بدلا من المسخرية بهم والنهجم عليهم . بأن الدعاة إلى الله هم أقدر الناس على إرساد المسان وهداية الحيران وتعدم الجاهل وتأمين الخاشف وشعاء المريص

إن نتماء هذه الأمة من أمراضها في أيديكم أنتم أيها الفعاة إلى الله وإن غلاجها من أدواتها بحورتكم أنه أيها الدعاة إلى الله

ونعل سائلا عن حال هذه الأنة وما أصاب بردد هذه الفول ويطرح هذا السؤال بأيمامهم نوران ذكر وسنة

مما ينظم في جالك العلسات

والى اعتقادى أن الجواب لا يخفى عنيكم فأنخ أواوا النهى وأهل العلم والفعشل وأخم تستطيعون أن تمخلوا الكثير والكذر

إب جمهير المسلمين _ برغم ما جرئ من بشريه لصور نكم _ لارالو على استعداد للاسناع إليكم والاستجابة بدعوتكم البي هن دعوة إلى الحياة

﴿ يَتَأَيُّهُ الَّذِينَ مَامُوا اسْتَجِيمُ اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِذَا وَمُعْلَقُ الرَّسُولِ إِذَا وَمُعْلَقُ ال

ولكم في الصحود الإسلامية الرائدة الواعية رمييد حيق في استفدام به ولكنه لكى نتجح في دعوتنا وعمع المؤسين الصادفين من حرابنا وزرد علوان العادين على دينا . وتصدر حدد التآمرين على أمنا . وتصدر حدد في دعوتنا .

وأد شول على وإد كان مراً وأد لا بحثى في الله لومة لاتم وأد يرى الناص بينا صورة الإسلام في الله سموه وعظمته وجلال بوروعته أدما ورهمة وشجاعة وحكمة وإبايًا وعدما وتواضعه وحدما حيث سبتقدى الناس بنا ويقول بينا ويلامون حولنا . ويومها بستطيح أن ترد كليد الكائدين وأد يوحد الأمنة على مهيج الوسطينة والاعتدال ويعدمه سيتوارى الملاحدة و غنطلون ويعود

وهدا يعنى أن مهمتكم عظيمه ومستوليكم عطيمه ومستوليكم عطيرة ورسالتكم جليلة . وإذا كال غيره يقم المهرجاءات ويخرخ المناسبات لكى يروح للكره وفيه السم الزعاف . فإننا لسما إن جاجة إلى احتراع صاميات ولا ابتداع مؤتمرات بعندا الحم مؤتمر عظم لا يملك غيرها بظيره له يتنا تشمع به كما

الحهان والعالون إلى العبواب ويستقير الحميع

يبين وعندنا الجمعة عبد عظيم منكرو حبدا لو أحسدا الاحتمال - وجددا (معان عود. لعناعات والعبادات وقوصة للتصحيح واصلاح العادات ومامية للبروالفرنات وقد بنغ س وفره المتير عبد أن من لم يستطع الخصول على مفهرة الله هبد كان من الهروس

وهده قرصه أتاحها الله لكم أبها الدعاة عامالاًوا هذا الشهر بالمشاط الهادف والعسل المثمر . وذكروا الناس الله فهم في هذا الشهر الكريم أقرب ين قبول الدعوة والانتماع بالوعظم واعملوا على توثيق صبتهم بالله فتلك هي بداية الطريق إلى مصر الله وتحقيق العرة للمسلمين

أعانكم الله عن أداء مهمنكم وسدد على طريق الجن خطاكم - وباجد صمكم وآلف بين قلوبكم و المعكم على الهدى إنه العميم جيب والسلام عبيكم وراحة الله ويركاته





قرر الارهم الشريب إلىء ملتقس الفكس الإسلامي الذي ينظمه في أيم شهر ومضان الميرك بهلشاركة مع وزارة الأوقاف . "! تقرر حيار مساجد السيدة رينب والقتح برمسيس ، وجمال الدين الأَمْعالى بمعدر الجنديدة ، والتوهيق بحلوان ، وعين الحياة والحازئدارة وأبى العبلا بالقاهبرة ، ومسجد إسماعيل الإمبابي بالجينزة ، والأحمدي بطنط ، وأي العياس الرمي بالاسكندرية ، وسيدى طلحة بكفر الشيخ و مسجد العاشر س رمطينان لتكون بدائل عن السرادقات التي اعمادت الورارة اقامتها في كل عام

والمئ مجلس المؤسسة الإسلاسينة بولايسة ﴿ كَلاَئْسَ ﴾ النائيرية على تدريس مناهج المعاهد الأزهرية في المعاهد الإسلامية التابعة للمؤسسة ودَلُكَ إِلَى جَالِبَ الْمُبِيحِ الرَّسْمِي لِلدُولَةِ ، وقف تم تعصيص المبلغ اللارمة لأعادة طبع كتب منزرات تعث المعاهد ، وذلك بموافعه الأزهر الشريف وق

منهج المؤسسة في الولايات بالليزية الأخرى.

NOYU

أخنبق الإسلام أكارس ألفى مواطن ومواطبة ق ولاية (شامجارين ع وها حوظ بشمال (مملكة تايلانه) حيث كانوا من قبل بوديين والصاري . قال الذكتور ؛ إهامين تفاكيا ؛ أعابلا من الأصل رعضو المحلس الأعلى العملي للمساجد أن أرحتناع لمسمعين عناك تبشر يالحبير ، وأن الدين أشهروا إملامهم فؤخرأ يعرى إسلامهم لنعمل الدءوب الذي يبدله المسلمون في يجنوب تايلاند

فاأنا وقدا تخ يتاء مسجد بالمسمين الجدد وعدة مصليات لإقامة الشعائر ، وأكبد سيادته أنَّا السلمين متشوهون إلى مزيد من العواد والدعم الإسلامي في مجال إنشاء للساجسية وطعارس والمراكز الأسلاميه بالأضافة إني وصول الدعاة والمدرسين لهده المناطق الناتية ، وأكد أيضاً أن مساعدتهم عني الكسب الحلال والرزق المليب أمر جوهري بخلظهم في مجتمع يعوض حتى ادبيه ابيعا لا يرضي الله .

البمدريل

عقد النقاء الذاتي لجهاز الدمح الحملال بالبرازيل واستمر خمسة أيام وغلث في ه سان برناردو ٤ ، بد ه سان باولو به العاصمة ، وعظم اللقاء عركز المدعوة الإسلامية في أمريكا اللائية بصفته الجهه للكلفة بالإشراف على دبيح المحوم المصدرة بمل العالم الإسلامي .

وكان لمدف توحية العاماين بالجهاز الدي يصم أكار من تمانين موظفاً بياشروك عملية الدبح بإشراف بركز الدحوة الإسلامية أن البرازيل : وهم منتشرون في جمال الديم بعبلة ولايات براريمة

كا هدف النقاء إلى تعليمهم المسائل الفقهية المعزرة للذبح الحلال وما يتعنق بها من أحكام وحصر النقء عدد من الأسائدة والهاجنرين الدبي أجابوا على الأسطة وحقد اللقاء بنادي السنطان في حضور أكار من مائة شحمن ويسعص ممثل الشركات المعدرة للحوم توخياً المعالال في الشركات المعدرة للحوم توخياً المعالال في الشركات

65

عقد مدوة في 8 دكا 6 عاصمة 6 بسيلاديش 6 حول إقامة السوق الإملامية المثيركة ، تصمها مركز البحوث الاقتصادية الإسلامي هماك بالتعاون مع البلك الإملامي للتنمية ، وبسك المركة في بتحلاديش ودلك لمدة فلالة أبام

وتم هبه بحث التعجار المستعادة من إقامة رابطه التعاون الاقتصادى في جنوب شرق آسيا التي تشاوك في هصبويتها أندوبسيا ، ومالريسا ، وبروناي ، وبنجلاديش ، واجتج الدوة وريم مالبة بسجلاديش الدى قال : إن السوق الإسلامية بمشتر كة التي اقتر حتها منظمة المؤتمر الإسلامي أمر جه مرى لزيادة التعاون بين البلدان الإسلامية .

هذا وشرائے فی الندرۃ آکٹر من ۳۵۰ حبیراً ومحللا وباحثاً س : مصر ومالیزیا والسغودیۃ واوغمندا وکمدا وباکستان وبتجلادیش

الفخمستين

حناظاً على الموية الإسلامينة في الأرجدتين وجندبأ للشياب المسلم للعمل في حقن الدعوة الإسلامية يقام هاك عددس الخيمات الإسلامية حيث تلقى فيه بعض المحاضرات الإسلامية اهامة التي تتصمي ثنرجا ميسطأ ليعير العلوم والمعارف الإسلامية إلى جانب عاضرات أحرى عن فرائد الحجاب وعفاطر الاختلاط ويؤكد العاضرون أن اسجاب ـ ري لمرأة السلمة ـ يتبغي أن يعطي الأعمية التي تتمتع مها أزياء النساء في بعض الدون الوثنيه كالكيمونو الياباني والسَّاري الجدي إد يدييز عليها الزى الإسلام بالمشمة وعدم إبراز لماتن ، تاهيك عن أن اخجاب الإسلامي تشريع العاوى حكم بجب أن يُفضل على الأزياء الوصعية التي لا تراعي الذرق والحلق والمضيلة ، إد لا ترتكز عن أسس واسخة من العقيدة السليمة والإنجال الصحيح .

para soit our lui-lui répondit. "le jour de la Résurvection, tu serne jugé en l'onction de la punition que to leur auras infligée",

Le messager d'Allah-paix aust sur tui-ini demanda. "mais qu'as-tu? n'as-tu point lu ie tivre d'Allah-Gloire à Lui.

Note posecons les balances exactes, le Jour de la Résurrection. Nul homme ne sera lésé pour la plus petite chose; serait-éle equivalente un poide d'un grem de montarde, note l'apporterions. Note suffisons à faire les comptes (Sourate les prophètes et seus du venset 47

L bomme dit O messager d'Aliah, il vant mieux pour moi et pour eux que je les affranchisse. Je te prends à tomoin qu'ils sont tous désurmers libres".

Hedith rapporté par Ahmed et El Termezel

Dans er Hedith le messager d'Alth-paix soit sur tui-nous interdit d'insulter nos serviteurs, de hen les trakter et de ne pus les hamilies. Il se faut pus les charges plus qu'ils ne peuvent supporter. Il faut les traites sur un psed d'égalité avec les autres nembres de la famille.

Rawyo Annual Soltan

L'EGALITE EN ISLAM

per Rawse Abmed Solten

Solon Wassel At Abdab, d'après Al Maireau ce dermet dit :

". I'm rencontre Abon Daarr à Al Rabiah. Il portait un vêtement et agu serviteur portait un vêtement se schlable. Comme je l'interrogenu à ce sujet, il explique "une fois, j'un insulté un hamme en le raillant su sujet de au mère. Alors le prophète pais out sur lui-me dit. "O Abon Daars, tu au tort de le railler au sujet de su mère. Vou serviteurs sont vou frieve qui Allah a placés à votre service; tu dels les noutrir de ce tu manges et les habilles parvillement à ce que tu porten, ac les charge pas plus qu'ils ne pequent supporter, simos tu dois les sider». Hadità rapporte par Al Bokhary, Moslem et El Terminay.

Le Sens du Hadithe

L'Islam est la religion de la missimeorde, de la juntice et de l'égalite. En effet, à a'existe pas de différence dans les droits ni dans les devoirs entre naftre et serviteur, entre homme et femme. Totus les êtres humains cant également responsables devant. Allah. Le prophète-paix soit sui lui-q affirmé ce principe lorsque quelques une out voulu interceder en faveur g'un homme qui avait vole. Il leur a dit ... Ce qui a sausé la perte de ceux qui vous ont précédenc cut que lorsqu'un noble d'entre eux voisit fin le luissaient, tandis que lorsqu'un faible valait, its lu infligement le châtument. Il jure par celus qui détient la vie de Mohamad entre sen mains que si Fatera, fille de Mohamad, volait, je lui couperais la main, »

Le Corna conseille sux mismimunt d'avoir pitlé des faibles et des nécessiteux. Observous la parole divine «Adores Allah" Ne Lui associet rien! Vous devez user de bonté envers vos parents les praches, les orphelims, les pauvres. le voisin qui est de votre farmille et le vousin qui nellant pos, le compagnon qui est proche de vous; le voyargeur et vos esclaves. Allah n'amme pas cetat qui est insolent et plan de gloriose Sourate les femmes, le seus du verget 36;

Le prophète-paix aott sur lai-mous ordonne de pardonner na serviceur quand il agit mal. Selon Ehn Orme (a, é. l.) "Un homme est venu voir le prophète pass soit un lui-il lui a dit « mon serviteur se conduit mal et commet des injustices, dous je le frappez! Il lui » répondu : pardonnes-lui somante dix fois par jeur».

Hadith rapporté par El Termesel

Selon Afchnique d'Un homme est veux voir le prophète-paix suit par lui-et il tai a cit «J'mi deux serviteurs qui me mentent, me trahiment, me désobélagent, je les familte et je les l'apple, comment doin-je les traiter. O messager d'A-lah? le prophèteDans les deux Sahibs, Abdallah Ebn Orner (A.s.t.) a dit · "Afors que les gens accomplissant la prière de l'aube à Qibàs, que lqu'ou arriva et leur dit : 'Le Messager d'Allah (paix soit sur hii) a reçu l'ordre de s'orienter vers la Ka'ha /al, es de même. Or comme lis avaient te visage tourné vers Al Cham (Jérusalem,, ils se tournérent vers la Ka'ha. Dans un Hudiën rapporte par Al Nisaï, d'après Sa'id Ebn Al Ma uli, i, est dit que la promière prière on les fidèles s'orientèrent vers la Ka'ha fut la prière de midi (Al Dzohr). Les teunsmetteurs de hadiths et de la Sira (la vie du Prophète Mohammad (paix suit sur lu) out certifié que l'ordre divin de changer l'orientation de la palère vers le Sanctuaire sacré de la Ka'ba cut lieu au mois de Cha'ban de la deuxique unnée de l'Hégire.

Parmi les mérites de ce mois béni, on emporte aguiement que durant la quatorzième muit de ce mois le prophète (paux enit sur lui) pliaît les actes de dévotion les prières et les invocations ce qui prouve le mérite de cette suit du quatorse Charles.

Dans un Hadish rapporté par Al Tabarani es Ebn Haban d'après Mo'az Ebn Djabul A.s.l.) le Prophète (paix soit sur lui) a dit . "Allah phoerve teutes Ses créatures durant la nuit de mi-Cha ban. Il pardonne à toutes Ses créatures sauf sur polyféintes et aux mécréants scaphques ?

Tous ora haditha, et bies d'autres encors, vantant le mérite de la suit de la mi-Chabas et invitent les masulaises à s'appliquer à y obëir aux enseignements d'Allah et à jéuner ce journé avec l'espoir d'obsern la mistricorde d'Allah et Sou pardon et de gagner Sa grâce. Ainsi ils recevront les bigafaits filmités qu'Allah octrois à celm de Sea serviteurs qui se repentit at se confis à Lui. Car Allah - Globe à Lui, rétribue sans réserve les soumis, les repentants et les jéuneurs. Le mellieur moyen d'adores Allah durant cette noit sainte c'est de prier, de réciter le coran, de faire des invocations avec hamilité et dévotion, les meilleurs invocations sout celles que le Coran nous a costignées.

Dr Rokeya Mahmond GABR

LE CHANGEMENT D'ORIENTATION DE LA KIBI AH ET LE MERITE DU MOIS DE CHA'BAN

per Dr Rokeya Mahmoné Gobe

Le changement d'accentation de la priere vere la Es'he falore qui exparavant en se dirigent vers la Manquée de Jérmalem est un événement qui confirme le mérite du mon de Chaffan.

Es effet, le Messages d'Allah alaust nouvent à finner derent ce mois, car c'est un mois particulièrement chet sun mountaines.

Les masulmans du membe entier una invités à profèter de l'arrivée de ce mois ensut pour accomptir des actes de devution et pour impigert la montiennée d'Allah et Son parden. On sait que tous les nomalmans fétent in vestir du jour de la mil. Ché bas. Durs un hacith rapporte par Al Sinnel, d'après Onname Ebn Zaid que Allah soit entrafait de las or dernier sit au prophete (part aut une tuit. O Messager d'Allah, je me t'es jameis ve génace autent de jours que crus, que tu jémen dursut le mois de l'ha'ban. E'est que espendit le prophète (paix suit sur lui. "C'est un mois que les gens suffigert parce qu'il vent entre les mois de Ragals et Esmadas. On c'est un mois qu'eles actions des hommes aux proventés à Atlah et y nimernia que mes actions soient expentes devant Allah aluct que je suit en état de jémes.

Panul les évinements grandique qui unt es lies durant et mois meré, en peut rappebe le changement d'orientation de la Qiblah vers laquotte les l'idéjes se dirigest durant la prière ten temple de Jérasalum à la Ka'bit.

On cite dans les deux Sainin, d'appea Al Eneche Des And-(qu'Allah mit saturales de luis que le Viceanger d'Alush (puix soit mar lus) àvait prese durant seize en dix cept mass tourné vers le temple de Jéramiero. Or, le prophète ipaix noit pui initiation à se granver vers la Ka lui. C'est alors qu'Allah sévéle les versets survants

(Nous to voyant appropriate force more over to cist. Nous a selection were time Qibbs que to plaires Scarace "La Vactie, les nous du verset 144. Cortains fescionne e unt-à dire les juits décent " Qu'unt-ale a se décourner de la Gibbah vers inquelle de se direpenent augarnount ? (Du "l'Overt et l'Occident appartiement à Allah, Quel que soit le côté tern lequel vois vous équimes, la face d'Allah est là Allah est présent partout et [] samp Sourais "La Vacie" le seus du verset 115.

Un besteur qui avait necosopii ce jour - là la priore avec le prophéte (paix sur luit étant sorts apoès le prière, passe devast un groupe éta Amurs, qui accumplanteent la prière d'Al Aur teurnée voir le Tampie de Jéramben. Il leur dit et leur jura qu'il avait fait la prière avec le Messager d'Albis basic aux sur lui) et ce dernière e était distigé vera la Kaba. Amarit de la Amurs de sourmerent paur se distiger vera la Kaba.

LES MERITES DE LA NUIT DU DESTIN

La vingt-storième suit du muie de Ramadan est appelée la suit du destis. C'est en cette nuit bême qu'Allah a fait descendre le Coran et l'a placé dans le ciel le plus proche de noue. Ensuite, pendant vingt-tran sanées que tivra la mission du prophète-salut et hénédiction sur lui-le Coran fut révélé su prophète verset par verset. Chaque verset sut sembiable à une étaite descendue du ciel pour écisiers et guider les croyants.

Allah-gleire à lui : «nous avens fait descendre le Coren dans la suit du destin. Et que min-tu de la suit du destin? Le muis du destin a plus de mérite que mille mois. Cetul qui passe la nuit du destin on prières, recitant du Coran et invoquant Allah ubiteut donc la trême rétribution que celui qui auvait adoré Allah pendent mille mois.

Le messager d'Allah-mint et bénédiction sur lui-nous à dit : « celui qui passe la suit. du destin en prières, avec dévotion et espoir de récompense, toutes ses fautes passées lui senont pardonnées."

Ebn Abbas (qu'Allab noit satisfait de lubum des compagnons du prophète et qui avait appeis le Coran a rapporté durant cette nuit bénie. Allab ordonne à gibril de descundre sur teure que 79.000 anges du paradis. Ils emportant avec ceux des étendards de lamière qu'ils plantant sur teure en quatre endroits sacrés sur la Ka'ba, sur le tombans du prophète-paix noit sur lubeur in mosquée de Jérusalem et sur le mont Siout. Ensuite gibril ordonne que anges de se disperser sur toute la terre. Ils entrent alors dans chaque mosquée, thaque maison, chaque chambre où se trouve un croyant ou une croyante reillant pour invoquer leur Seigneur. En tous des lieux les anges apportent aux croyantes et aux croyants ses bénédictions d'Allab, et se metteut à prier avec eux et à demander à Allab le pardon.

Eira Abban (qu'Allah seit satisfait de lui-un des cottinggroum du prophète le pandem et le boabeer pour eax. Donc celui qui passe cette nuit à dorminus qui passe von temps à s'annes devant la félé, par exemple; se recevra pas le générosite qui Allah scoude, cette muit à ses serviteurs. Un des mérites de cette nuit, c'est que la pule y règne partent el blen que même les chiens n'absient pas. Le resanger d'Allah-saint et hénédotion sur lui-nous a recommandé de dire et de répéter l'invocation suivante au cours de la suit du doutin « D'Allah ! Tu «» Clément ! Tu autres se chimence fale-mule grâce».

Hode Hussein Cha'rsout

LES MERITES DU MOIS DE RAMADAN ET DE LA NUIT DU DESTIN

per Heda Hossein Cha'raoul

Le prophète Mehammad (nalut et bénédiction sur tui) a dit « Le mois de Ramadan est arrivé à vous ' C'est un mois de bénédiction. Adah Gloire a Lui, vous convre de Sa protection et faut descendre Sa minéricorde. Il absout les pechés et exauce les invocations. Adah-Gloire à l'envenus observe pendant que vous rivalisez d'ardeur pour mériter fan approbation et II vous lour auprès de bes anges. Présentes à Altab ce qu'it y a de medieur en vous, car est bien malheureux celui qui n'obtient pas la minéricarde d'Altab — le Gloreux et le l'imjestateux durant ce mois-

Pone, chrant le mois de Ramadon on dait multiplier les hotties neuvres en observant atrictement les combines du jeunes à la ligne. Si le jeune nous a été impose c'est pour que nous penascons à a vie fature, au paradis, en nous ell'oreant d'obteur la grâct de notre Créateur Or, on vost des gens qui, des qu'ils unt termine seus journée de jeune, ne pensent qu'à a anusser. Sals sont a vise oublieux de leur acqueur, e out aux doute qu'ils n'est pas compris pourquoi ils unt jeuné!

An cours de la suit, en doit faire des prétres surérogatoires, réclier le Corne et in voquer Allah avec toutes les formules d'invocations. C'est en raison de cete que pendant
les suits du mois de Ramadan, il est récommands de se crosire à la musquée pour
accomplir en commun les prières appelées «Turaveit». Le prophete suitst et bénédic
tion sur tolt a dit "Pour chacune des prostecrations accomplies par le serviteur
croyant qui prie su cours d'une des nuits du mois de Ramadan, Allah inscrit 1500 houries neuvres «haçanut» et lus réserve su paradis un pulais de rabis conge » Les prières
de Taraveit se font parts après la prère obligatoire de la nuit close (Allacha). Les
«Taraveits comportent habituellement huit rechameons effectuées par gruspes de
deux Après les "Taraveit", on prie le "Chaf" qui est une prière comportant deux inclinaisons et le «wire» qui ne comporte qui une seule inclinaison. Erswite un reutre chez
noi pour se repuser. Si I un habite lein de la monquée, en fait ces prières en lamille, qui
même tout seul. Le prophète-suit et hénédiction sur litra det «Celus qui joine et qui
veille uvec dévotion et avec l'espour d'une retribusion ne purille deparésées et redeviest amoi pur qu'il l'était le jour où un mêre t'a mis su mande".

Transmitted by Al-Bulthert and Muslim.

The purpose of this ambition, necording to some well-versed commentators, is, to avoid a reak and a banty procedure on the part of the husband through aversion arising from the wife's impurity. Moreover by fixing a long period of abstraction to give him approximation to recording his decision about the divorce, this, personner, may make him repeat and character the right of return before the expiry of the therm, iddish'.

4. The reprediction must be envelopy intended by the divorces, either husband or judge, before pronouncing it. A must may uster the word of repudintion under the pressure of threat or forcibly, or when he is in a condition of straig that, may cause the loss of compounces disping which intention of divorce does not exist. In such more, and according to some schools of law in the case of intencation, repudintion is not regarded applicable. Umar the el-Khattab reported the Prophet as having used.

'Actions must be judged according to intertions, and for every person is what he intends to achieve. Transmitted by al-Bukham and Mustim

5. The expression of divorce such as "you are divorced" is either stated by word of mouth or through any action which amounts to the same thing, like seiting. The repudiation which is stated by word of mouth is divided into two.

 a. Explicity
 b. Implicity.

The explicit etterance of divotes is that the word 'divotes' or its derivation is pronounced. Hence 'divotes' waspiscable. The implicit word of growth of divotes a sither manifest or requirement. The manifest expression which is like saying. 'You are free is considered applicable if the divotes means divotes by agying that, and the wife understands what he means. The requiremal expression, such as anyong 'Go away' is not regarded applicable.

The expression of divorce, if put into a form of writing, should be meant as a divorce and about he agned by the divorcer himself if he wants it to be applicable.

Aby Hazolcah reported Allah a Messenger as having unid .

"There are three matters which whither andertaken striously or in jest, are treated as serious marriage, divorce and taking back a wife after a divorce which in not final.

Transmitted by al-Terpudhi and Abn Dawnd.

To be continued

DIVORCE IN ISLAM PART III

By: MUHAMMAD HIGAB

Conditions of Diverse:

Inhanic Law, protecting the woman's right, intending to prevent a permanent breach, and trying to save married life from destruction and children from vagrancy. hts anyoned conditions on the exercise of the power of disorce

 The Bushand, being a Manlim, muture and in full powerstan of his faculty about prosounce, when divorce in reserved to, only one repudiation. Although most of the Manlim schools of Law consider the repudiation of the wife there turns at one metance as one repudiation only it is still absolutely prohibited for the hisband to do.

According to the Sunnah

"Ruhana His Abd Yazid and be divorced his wife Shahama three repudiations at one instance, and when the Prophet was informed of that, the man and "I awaye by Altah that I meant at to be only a made attenues of divorce."

Afiab 4 Masterger asked time if it was so, and when he sourced him that it was, he restured her to him. Then the man divorced her in the time of I man and the third time in the time of Uthman' Transmitted by al-Tirmida and others.

The object of this limitation is to give the couple the apparently to come to their senses within the wife a 'oddsh' (waiting period) and revole the reputation. Perhaps the bushand has procounced it in a moment of excitement or a stale. We doubt, this corresponds with the jext of the Qur'an. 'Divorce may be practiced twice,' and after each time the husband is allowed to be resulted with the vermes concerned.

- The second condition is that the repudintion must be pronounced when the wife is in the state of parity in wisch and had not been approached as xually.
- The husband must strately from account intersecures with his divorce as soon as the regulation in prosourced.

There is a tradition of accepted authority that thrown conferable light on the window, underlying the last two restrictions

"Abdulish Ibn Uman divorced his wife when she was mentituiting. When Uman mentioned, he matter to the Prophet be became angry and and. "Let him take her back and retain her till she he pure and again have courses and again gets pure. Then if he thanks it product, let him divorce her, but he should do so when she is clean and has not been approached, and this is the period of returnment 'iddish' which Allah has ordered for divorce'.

b) Additions

Some atterances of the Quran have more than one meaning. The translator in such one should not select any of the interpretations and add it is the translated text. Any interpretation he sees relevant aboid be disclosed in note or appendix. Such additions affect the communicative meaning as well as being quite disconverting to a rea-

der interested in consulting several treaslations. Exemples of such additions are found in the following materices

. In verse (7) يَعْرِجَكُونَا إِنَّاسِتُمْرِدَ بِعُلُودٍ (1) Is rendered by the translators as follows

Piethali (It was said unto him: O Zacksrish! Lo! We bring ther tidings of a sun.

Y Ali '(His proyers was answered) "O Zaksriya! We give thee good news of a son

Arberry O Zachariah, We give ther good tidings of a boy.

Anad. (There upon the angels called out into him), O Zachariah! We bring there the glad tiding of (the birth of) a nost.

Khatib O Zachariah, We give you glad tidings of a boy

Exegetes differed as to whom called Zachariah, the majority proclaim that is Allah Who called Zacchariah out for he was supplicating and calling upon Him in the preceding and the following verses. In the preceding verses Zachariah prays. "My Lord! Infirm indeed are my hones", "never yet, my lord, has my prayers unto thes remained transawered; and "Bestow upon we a kinaman", and in the following verse, "O my Lord, how shall I have a non." Some commentators, however, claim that it is the angel who called Zachariah out. Asad's addition of the sentence (Therespon the angles called out unto him) at the beginning of his translation of the verse majorathes the communicative effect intended by the prigion. Benides, the ambiguity in this verse called be intentional. Asad should have either used a passive sentence as found in Pickthalf's and Y. Ak's translations, or he could have literally rendered the verse as Arbery, and Khatib did.

ci Omissions

From the comparison of the five translations of Surah "Maryam" with the original we do not find any emissions on the part of the translators which might affect the communication of the message of the 2t.

To be continued

have separate shades of meaning that may render one or the other more appropriate and communicatively effective in a particular context. The verb and is an entioned in four materices in Sutah "Maryam", in verses (19, 49, 50, 253), in follows

The translators resider the different forms of the verb in all these inclusioners as follows:

		(91 V)	(V. 49)	(V 50)	(V 33)
Pickhali Y Ab Arberry Asad Khatib		kestow Almounce give	gave bestowed gave	gave bestowed gave	bestowed gave
	bestow give	bestowed conferred	bestowed	granced	

In verse (19), according to Zamakhshan, and other exegetes Jesus was bestowed as a gift upon Maryam and mankind. She nuther expected nor asked for a son Prom the different renderings of the verb and above mentioned, we find that 'bestow' med by Fickshall and Asad which implies a greater formality of expression than 'give,' is more appropriate However' announce" which means to make knewn at to deliver news, renders a different meaning, and the equivalence of which in Arabic is not and

In verse (49), according to Tabari and other exegetes, Allah conferred upon Abraham, Isaac and Jacob and He made each of them a prophet because they deserved that as a compensation after they had abandoned the idiolators. Hence, "conferred" need by Khatib which, according to Oxford Dictionary implies that the thing given either is deserved, is proper or smitable to the receiver for some other reason or is more appropriate than either "gave" or "bestoved."

In verse (50), according to Tuban and other exegets, the pronoun in the word لَيْمُ وَ مُنْنَا لِمُونِينَ وَجُمُنَا لِمُرْتِينَ وَجُمُنَا لَمُ إِنْ مُنْنَا وَجُمُنَا لَمُرْتِينَ وَلِمُنَا وَمُنْنَا وَجُمُنَا لَمُرْتِينَ وَلِمُنَا وَمُرْتَا لِمُنْتِينَ وَلِمُنَا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنَا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنَا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنَا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنَا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنَا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنْا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنْا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنْا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنْا لِمُرْتَقِينَ وَلِمُنْ اللّهِ وَلَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلِمُنْ اللّهِ وَلَمْ وَلَمْ وَلِمُ وَلَمْ لِمُنْ وَلِمُ وَلِمُنْ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُنْ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِينَا وَلِمُ وَلِمُنْ وَلِمُ وَلِينَا وَلِمُ وَلِينَا لِمُنْ مِنْ وَالْمُؤْلِقِينَ وَلِمُ وَلِينَا لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِلْمُنْ وَلِمُ وَلِينَا لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِمُنْ وَلِينَا لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِمُنْ وَلِينَا لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِمُنْ إِلَيْكُولِ مِنْ إِلَيْكُولِ وَلِمُنْ لِلْمُنْفِقِ وَلِمُنْ لِمُنْ فِي إِلَيْكُولِ مِنْ لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِلْمُ لِلْمُنْفِقِ وَلِينَا لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِلْمُ لِلْمُنْ فِي إِلَيْكُولِ مِنْ فِي إِلَامِ لِلْمُنْ فِي إِلَيْكُولِ وَلِمُ لِللّهِ وَلِمُ وَلِي إِلَّهِ فِي إِلَّا لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُنْ فِي إِلَّا لِمُنْ فِي إِلَيْكُولِ مِنْ فِي فَالْمُولِ وَلِي إِلْمُ لِمُنْ لِمُنْ فِي إِلَيْكُولِ مِنْ فِي فَالْمُولِ وَلِمُنْ فِي فِي فِي إِلْمُ لِمُعِلِمُ لِمِنْ فِي فَالْمُولِ وَلِمُ لِلْمُعِلِمُ لِمُنْفِقِ وَلِمُ لِمُنْ فِي فَالِمُولِ وَلِمُنْ لِمُنْ فِي فَالْمُ لِمُنْ لِمُنْ لِمُنْ فِي مِنْ فِي فَالِمُ لِمُنْ فِي فَالْمُ لِمُولِ وَلِمُ لِمُنْ فِي فَالِمُ لِمُنْ لِمُنْ لِمُنْ فِي فَالْمُولِ وَلِمُ لِمُنْ لِمُنْ فِي فَالْمُنْ لِمُنْ فِي فَالِمُ لِمِنْ فِي فَالِمُ لِلْمُنْ فِي فَالْمُنْ لِلْمُنْ فِي فَالْمُولِ لِلْمُ

here referes to Abraham, Isaac and Jacob who were made prophets by Allah, He bestowed upon them from His mercy and also were highly praised. Hence, "vouthsafe" which, according to exlord dictionary, means to give or grant in a gracious mannet, would have been more appropriate than "gave" or "bestowed" used by the translitors.

In verse (53), however, has a supporter from this family Hence "granted" rendered by Asad which, according to Oxford Dictionary, implies that something is given often in response to supplication, is more appropriate than "bestowed," gave or "vauchasfee" rendered by the other stanslators.

A comparative study of the English Translations of the Meanings of Surah Maryam. PART III A

By Mosa Abdel Chaffer Snices

COMMUNICATIVE MISMATCHES

In translating a lest, the translater attraugts to produce in the giplante comptens a similar seepaan at equivalent office clasies to that of the original ecopians. Herevit in transferring the divinage of the Que'on late another haginers, the translator (\$33 PPI even hope to create the mane ingression or effect anchet made by the original on he heaven or readous. Yet he trees hard to precise a translation take might give at loset the tens and intention at accurately as psychia. Monarch of consequences effort only play a distract rate in our conversing the original valent abouty and presentely. By this part on translation quality assessment will deal with encommitative misconcluse of the fire translagges at compared with the original. It will be exhibited al into located informations and acylettic triansatches which result in a minuscale of numtous-rail up of feet. The former will be estimated with those statement of balloui mismetthan such as autotications, additions and environme stock offers the communicative diffect of the payers true and consequently the quality of the consected text. The inttor have ver, will dead with the missing-tribes of characterist devices such as ellipsis. such phor and "likifet", all of which durant group problems to the translature who are less to truments antly the connectic as well so the communicative effect, both are very much moded to any translations of the Queen.

LEXICAL MISMATCHES

In this part, british submatches will be each jetded into a substitutions. In additions and a continuous. School extense with be conversed with the lexical immed that are though associately green, yet devicate in the enterministive effect. In those sureactes of substitutions the translature has artested use word out of different words take two not advantable one for the other in any and all contexts. Though these words are not advantable in meaning they do ever lop to, at least, aveing contexts without signifficant changes to the conceptual context of the activities. However, that does not raise art previous communicative differences in the nor of our term instead of another. Missistic of the accumulative effect of branch terms rapid by the observed addition of contain words or physics could affect the associatemic method age of the lift. The mater is true of amountaine, the containing of located iterms from the St annual again affect the managementies aspect of the St.

al Schetitutions

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66, Part IX Ramadan, 1414 Hejrah

EDITOR . Dr. TRANDIL HUSSEIN EL RAKHAWY, PHD

CONTENTS

- A comparative study of the English translations of the Meanings of Surah Maryam part III A.
 By Mean Salem Abdel Chaffer
- Dirvorce in Islam part III.
 By · Mahammad Higab.

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

		A					
الفهــــرس							
	 و 🌉 من وواتح الماضي بمجلة الأوخر	ر الأنهامية (الأوهر والفحص وليقالي: و الأرامية (الأوهر والفحص وليقالي: و الأرامية					
17055	المرافض الأسباد عبدالنساح مسير الوياء	فطينة الدكور على حمد الحاف إلى ١٩٨١					
	وموالف	و بع الإمام الأكور					
Neve	ومستحلاسناذ أعبدالمعيط عنبد عبدالحش	العبيام واثاره العبيد فيالدا					
	🕳 الشهر والسعواء	فترى في حكم اختلاط الخشفي المشكل ١٩٨٨					
144.	إشراف الاستاد رثناد محمد يوسف	 مع سورة الأنفال 					
	• قراءة إسلاميه في كفات الكوت	لفعينة الدكتور / عبداجليل شلي ١١٩٩					
1464	اً دياً الطباقة الدياشا	 ابرياء پمحق الميادة 					
	• المعمرة الفراية في حساب السرعة الد	لفطيئة الشيخ على حامد عبدالرحم 1747					
1444	اد متصور محمد حسب البي .	🕒 إمام القادة 🗕 صبى الله عنيه وسلم 🕳					
	 اجدید ن العلم رالهقیة 	لنواء أج محمد هال الدين عصرط.					
STAT	إعداده عوى البيلا اجد	 ررایة البیب وعلاقته بالنحو 					
	 البحث التحرى عدر الإمام النبروي 	للأستاذ / هان عبد العريز آخذ 💎 🔞 ۴۰۶					
የተ ለጊ	دكور المدعيدالقادر مادى	● الريد اخراد المعد					
1454	 مستثنل الشافة ال مصر المستثنل الشافة ال مصر 	اللواء أرح ه الهوري محمد طايل الم ١٣٠٩					
*****	أبد عمدوجب البوهي	🐞 شهر عظم وکتاب کریم					
16.1	 مسيرد الوحدة الموضوعية للإستاد ١٩٥١ مصطفى حافظ 	القينية القبيح المهد حافظ مبليمات					
4.0	 عارفان البوسة الابرياء 	• الإنسان والشيطاد					
15-4	عرض وتقديم الأستاد عادل مهاجه	أ در كارم البيد شيم					
	 بین المجمه والفاری 	 المسام في الإسلام حداد العالم عداد الع					
1214	إعدادة عمد فيد الميكم فعمد	فنبيلة الشيخ سيف النصر عبدالعربر عجل ١٣٢٧					
	• أنهاء منكتب الإمام الأكبر	 ◄ حقوق الزرجة ل الإسلام أ أنه م تعدد عادل احد ١٣٣٩ 					
	بلاستادين ، خير البسطريني	 أرغير محمد عبدالواحد ، ١٩٣٩ . أرغير محمد عبدالواحد ، 					
1211	ومصطفى عبد اغيب	و اربيب الأشوح بديبية المال ١٣٣٦					
	 دارة الإعلام الديني في مؤتمر عاه 	• معالجه مشكلة البطاله					
277	سبيخ لبيدعية القصود عبكر	د سهير حس عبدالعال ١٣٤١					
	• أبياء أنعام الإسلامي	پر المعاوى					
1171	وعداد الأستاف بجدي عبدالحميد مشير	إعداد الأستاذ عبد النعم فردة ١٣٤٨					
1 £ mgs	🚗 القسم الفريسي	 من أعلام الأوهر «الشيخ سعد الدين العدمي» 					
1544	 القسم الإعابري 	المستقار محمد عزب الصهطاوي ١٣٥٠					
		-, , , , , , ,					

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد فة وب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا عمد وحة العالمين وعلى آله وصحيه وتابعيه يؤحسان إلى يوم الدين ...

خسالا خركمسلمين

هي لِلّهِ حَرَّ وَجِلَ حَلَّاتُهُ 1 المؤمنَ 4 ...

تاج من تبجان أسمائه الحسنى . سبحانه وتعالى .

وهي ترسوله _ صلى الله عليه وسلم حافراته

اكسل نقزمتين ، وأوَّلُ المؤمستين عُم هم

التبعون ، قال _ تعالى : ﴿ يَاتَنَالْأَسُولُ بِمِنَا أَشَولُ بِمِنَا أَشَولُ بِمِنَا أَشَولُ بِمِنَا أَشَولُ المُؤْمِدُ أَنَّ أَلَا المُؤْمِدُ أَنَّ أَلَا المُؤْمِدُ أَنْ أَلَا اللهُ المُؤْمِدُ أَنْ أَلَا اللهُ اللهُ

هكذا ، لم تسقصل العرة عن الإيمان ،
 ولا كالب إلا بالله ﴿ شَرَكُنْ يُرِينًا أَمِنْ اللَّهِ اللَّهِ أَلَونَا أَمِنْ اللَّهِ أَلَونَا أَمِنْ اللَّهِ أَلَونَا أَمِنْ أَلَمِنْ اللَّهِ أَلَا أَمْ أَلَا مَا أَمْ أَلَا أَلْكُوا أَلْكُونُ أَلَا أَلْكُونُ أَلْكُلُونُ أَلْكُونُ أَلْكُونُ أَلِلْكُونُ أَلْكُونُ أَلْكُ

(١) سورة السعون أبة لم



الأنفيع

محسلة شده بية جامعة المدست عام الالا ١٩٢١ - ١٩٢١م وصدرالعدد الأولد فالحرد ١٩٢١م تسري مجمع محموث الإبنيط معية فعطنع تقاشر مرد

> پیرائزد دکتور/حلیٔ چرافطیب ۴ میرانزد علی خامدعبرلزمیم شنب^{الی}یز عادل فاعی خفاین

 الحراسلات/ بام سرائترید: إداؤالأنهر بالخاجسیة ت ۱۹۳۵ م ۱۹۳۵ م ۹۰ ماده ۹۰ المیشترانی بین/قسم ادیشتراکات بالأهرام بشارها لجعلد-الغاهدة

مشول ١٤١٤هـ مارس ١٩٩٤م رائحزه الماشر لسية السيدسة ولسيتون

ولا كانت دول عليه ولا قوة ، فيهما العرةُ عيه التي جعمها الإيمالُ ترسو على قاعدة صلية من للعدل والمن والتواصع ؛ مصحبها العلاح الدائم ، قال - تعالى : ﴿ قَدْ أَقْلُحَ ٱلْمُؤْمِدُونَ ٢٠٠٠ للتعدد) (مسورة المؤمود)

إن عرة المؤمنين عرة رَحْدُةِ لا شقاق فيها ولا معاق ... إنها على نفيض عرة الكافرين . قال ـ جالى * ﴿ بَلِي ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ إِن عِزْ زِ وَشِقَاقِ﴾

مرة الوحدة أ، لا يُطلبها من عبر الله ــ تعالى ــ إلا ذليل ،

ولقد أحب الله بدسياسين أن يكونو أعِزّة بأمرهم بممارسة العسل في مصادر العرق . . و كشعب هم بأوضح وضوح _ . هدف أعدائهم . فقال ـ تعالى ـ في الأولى .

﴿ أُجِيدُوا لَكُمْ مَا أَنْسَ مَلَقَدُم فِي فُرُونَ ﴾ ولا تُنذِرَعُوا مُزَمَقَ الْوَافِيدَ مِنْ الْأَنفال - آية ١٠٠ و ولا تُنذِرَعُوا مُزَمَقَ الْوَافِيدَ مَن يعصمها نعال عز من فائل ﴿ ولا تُنذَرَعُوا مُزَمَقَ الْوَافِيدَ مَنْ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ مَن عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ع

17 : DESMESA

ر كشف _ لنا _ عن هدمهم بقوله _ سبحانه : ﴿ وَلَا يُزَالُونَ لِتَنْفُونَكُمْ عَنْ إِرْزُولُونَكُمْ عَنْ دِيبِكُمْ {نِ اَسْتَقَالُمُونَا﴾

إن العدو في تأمرٍ صددا إلى يوم العامه ، فيجب أن تكون قوتنا صاددة إلى يوم القيامه ؛ إذ الاستمرار عص في الآية الكريمة في قوله تعلى : و ولا يزافون ، وفي دلك تحدير من خورٍ يُصاب به المسلمون بيكون شرة يلجها الأعداء المتربصون دائماً ، ولا بن مهم سلاماً ، ولا تأخذهم به المسلمون بيكون شرة ، وفي ذلك بقون _ عز وجل * ﴿ يُرْسُونِكُم يُأْفُوهُهُم وَبَأَنْنَ تُلُومِهُم وَا تَشْرَهُم اللهُ اللهُ

ولقد حدث التغرة وبزل العدر فتكاً بأطفالنا السندين في رسوق سرايعو) بالأمس القريب ، وكر يمديمة أحرى _ في مسلسل مدايمه _ بفلسطين بالمسجد الإبراهيمي ، وتعمرنا المسحافة لإنجليزية بسيل من احتجاج عبف صد هذا ، الجنون ، الدي قام بذه العملية في المسجد الإبراهيمي .

جعلوه (مجنوباً) يا قوم حتى من قبل إيقاع الكشف العلمي عليه 11 وعلى الضحايا العمام ومتى كان الجنون بجرباً . ؟. وعند من تكوير دية هذه الأرواح .. ؟ أسمال على مدين من الشريق

أصد الأم المتحدة بشرعيتها الدولية .. ؟

أم عند اليهود ؟ أم عند حنف الأطنطى ... ؟ فأما البهود عهم يوهون أن لو كانت الدولة الفلسطينية من إسراليل كإمارة ، موماكو ، من فرئسا ، وعمرت ألعاظهم للعسولة عن الرجاء في اتجاه بالشولة الباشلة .

وأما جلف الأطلبيني ، فس منا يستطيع أن ينكر ما أداعه العرب تفسم عن وظيمة هذا الحلف بعد أن تفتب الانحاد السوفيسي ، فاستبقاه القوم ؛ لأن الإسلام أشد خطراً عليهم في الشيوعية ... ؟

من منا يستطيع أن ينكر هناف الأطنطى ؟! وها هو ــ الآن ــ يسيطر على الأمور مى البوسة ها أم الله الصرب ثم المكرونت من بعدهم ألا الله القدير ــ الموقة . - ألا - فلنظلب إن الله القدير ــ الموقة .

ألا وحدة درية إسلامية جامعه ترسو على قاعدتى العدل والإنصاف فتبيد بسور الشقاق ، رئنبت الثقة لتنصى آلامنا ومرارجا ، ليفرج المؤسون ويقوبوا : وداعنا أيها الحزل !!

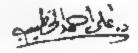
ألا وحدة ثمَّ بجالدة للعدو دوق تباطق . . دوق تفاقل . . دوق إلقاء الواحب على الآخويل ما . وقد حدود _ تعالى _ من دلك النباطة فقال _ عر من قائل

﴿ يَعَانِهُ الْمَانِ مَا مَنُواْ مَالْكُوْ إِذَا فِيسَ لَكُوْاَ مِنْ الْمَسْتِ الْمَانَّةُ مِنْ الْمُعِمَّا وَمِعِمُهُمَ مِنْ الْمُعَانِينَ الْمُعَمِّدِ الْمُعَمِّدِ الْمُعَمِّدِ الْمُعَمِّدِ اللَّهُ مَنْ اللَّهِ مَنْ الْمُعَمِّدُ وَمُنْ اللَّهُ مَنْ الْمُعَمِّدُ وَمُنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللِيَعْمِلِيْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللِمِنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ الْمُنْفِقِ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْفِقِيلُولُولِلْمِنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْعُلُولُ اللْمُنْمُ الْمُنْمُ الْمُنْ الْ

سورة التوبة

﴿ ... آنورُوا جِمَا فَا وَيْقَ الْاوَجَنِهِ مُوا وَآمُولِ كُمْ وَأَمْوَلِ كُمْ فَي سَرِيرِ السَّرِفَ لَكُمْ مَيْرُ لَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُمْنُرُت ﴾ مورة التوبة ــ اية : 1 \$

والله خير الشاهدين . [[[



مع باسام الألب حبوائرالصوم في مرء الفط

بعثلم فضيلة الإمام الأكبرالشيح/ جا والق على جا والمق شيخ الأنعس

هذا يوم عبد الفطر له حرمته وأحكامه في الإسلام ، فقد حرم رسول الله _ صلى الله عليه وسلم _ صوم يوم عبد الفطر فهو من خصوصيات المسلمين كا يشير إلى ذلك حديث رسول الله _ صلى الله عليه وسلم _ الذي رواه أبو داو دو الساق عن أنس قال قدم رسول الله ما صلى الله عليد وسلم _ الدينة وطم يومان يلعبون فيهما فقال . ما هذان البومان ؟ قالوا * كنا تلعب فيهما في الجاهلية ، فقال رسول الله _ صلى الله عليه وسلم _ *

و إن الله قد أبدلكم بيما عيراً منها البرم الأضحى ، ويوم الفطر ، فهما يوما ذكر وشكر وهرح بنمية التونيق لبطاعة بدلا من يومى اللعب والنهو والصحب .

عهدان اليومان جائزه من الله من اتفاه ، وأدى الجادة التي كنف جا .

وحن تستقبل اليوم حيد الفطن المبارك .. أقدم فيه التبتلة إلى الأمة الإسلامية في كل مكان على أرض الله ؟ ياعتباره يوم استكملوا قبله هرضا من فراتض الإسلام ؛ فهو يوم البشرى والسرور بمضل الله وترفيقه بصيام شهر يرمضان الذي وصفه رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بقوله :

شهر کتب الله عبیکم صیامه ، وسنت لکم
 قیامه ، قمن صنامه وقامه إیمانا واحتسایا خرج می
 ذتریه کیوم والدته أمه » ...

هذا العيد : يوم يستروح فيه المستمون بعد عام فريصة الصوم ونعم فيه الفرحة جميع المسلمين ، الصمير ، والكبير ، والنتى ، والنمير ، وهو يوم صدقة المطر ، ويوم عطف وإحسان . يخرج فيه النبى يصدقته ساعيا إلى أخيه الفقير لا يتغى إلا ثواب الله ورضوانه

يوم تقرب فيه القرابة ، وتوصيل فيه الأرحام ، وينتقى فيه المسلمون على صفاء القلوب ونقاء الضمائر

هدا يوم ينهمي لنا أن تجدد فيه الأس ، ونفتح باب الرجاء في الله تجاه أحداث الأمة الإسلامية . إن الرجاء في الله أن يرفع عن المسلمين ما نزل بهم من كربات ، ويجمع كستهم على الإخماء

والتناصر ، ويأحد بأيدبهم إلى مبيل الأسن والنجاة ، فتشفى قلوبهم من الفرقة التي ضيعهم وأغرث بهم أعداءهم

إن اهمة تلد المدحة ، وإن الله _ تعالى _ يدعونا فى مثل هذه المواقف إلى الأمل والعمل .. الأمل الله مهمه عظم الخطف أو كترب الأمل الله مهمه عظم الخطف أو كترب النوالب لنقرأ قول الله _ سبحانه _ :

﴿ هَمْنَا لِيَانَّ لِلْمَا مِنْ وَهُدَى وَمَوْعِظَةً لِلْمُنْتِينِ ﴾ وَهَمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِينِ ﴾ وَهَمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِينِ فَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِينِ فَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِينِ فَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِينِ فَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِينِ فَهُمْدِينَ وَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتِ مَنْتُ فَيْسِينَ وَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِلْمُنْتَالِقِينَ وَلَمْتُمْ اللّهُ وَمُؤْمِنِ وَهُمْدَى وَمَوْعِظةً لِللّهُ وَمُؤْمِنِ وَلَمْتُونَ اللّهُ وَمُؤْمِنِ وَلَمْتُ اللّهُ وَمُؤْمِنَ وَلَمْتُونَ وَاللّهُ وَمُؤْمِنَ وَاللّهُ وَمُؤْمِنَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَمُؤْمِنَ وَاللّهُ وَمُؤْمِنَ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالل

آل عبران : ۱۳۸ - ۱۹۰

ذلكم الأمل.

أما العمل فهو لما ينفع المسمدين في دينهم ودياهم ، وجماع دلك كلمة التقوى وفي قول الله _ عر شأته _

يَعْلَمُهُمُ الْبِينَ مُامَنُولِ إِن يَعْلَمُهُمُ الْبِينَ مُامَنُولِ إِن تَغْمُوا اللّهِ مَن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن

الأنمال . ٢٩

لىأخماد من عبادتها المصروضة الوسيلة إلى الوحدة العسل حتى يتحقق قيا وحدة العمل حتى يتحقق قيا وصف القرآن وما طلبه منا ربنا في قوله ﴿ وَلِلْمَالِيقَالَتُكُورُ لِمُنْةُ وَلِيدَةُ وَأَنْا وَيُعْكُمُ فَالْمُؤْمِنَا فَيُكُورُ لِمُنْا وَلِيدَا فَا فَالْمُونِا فَي فَالْمُونِا فَي فَالْمُؤْمِنَا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا مُؤْمِنَا فَي فَاللَّهُ وَلَيْكُمْ لَنْهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ فَاللَّهُ وَلَيْكُمْ لِللَّهُ وَلَيْكُمْ لَلْمُؤْمِنَا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَيْكُمْ لِللَّهُ وَلَيْكُمْ لِللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَيْكُمْ لِللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَهُ فَي فَاللَّهُ وَلَيْكُمْ لِللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَهُ فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَهُ فَي فَا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَهُ وَلَا مَا لِللَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ فَا لَهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَيْكُمْ لِللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَيْكُولُونَا فَيْ فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَيْمُ لِللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلَا لَهُ فَيْمُ لِللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّا فَي فَاللَّهُ وَلَا لَهُ فَي مِنْ فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِيدًا فَي فَاللَّا فَي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِهُ فَا فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِهُ فَا فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِهُ فَا فَاللَّهُ وَلِهُ فَاللَّهُ وَلَا فَاللَّهُ وَلِي فَاللَّهُ وَلِهُ فَاللَّهُ وَلِهُ فَاللَّهُ وَلِهُ فَاللَّهُ وَلِهُ فَاللَّهُ وَلِي فَاللّهُ وَلِهُ فَاللّهُ وَلِهُ وَلِهُ فَاللّهُ وَلِهُ وَلِهُ فَاللّهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلّمُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ فَاللّهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ فَالِهُ وَلِي مَا فَالْعُلِّلُهُ وَلِهُ وَلِلْمُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِي فَاللّهُ وَلِلْمُنْ وَ

التؤسوف ٥٧

ولنأخذ من شهر رمصال طهرة لقنوبنا من البعضاء والأحقاد وبعى ما حاق بنا يتقرف فقد تحصنا الأم من حودا ولا حول ولا قوة إلا بالله الدى العظيم .

ما أسوجنا عنى المسلمين في هذه المجبر ما أسوجنا عنى المسلمين في هذه المجبر ما تكون أيامنا معيدة رشيدة عاملة تنبه في نفوسنا عزائم الأمور ، ولا يكون أكبر همت في تجديد النباب وتوريح الفراغ ، إذ المبيد هو بلعثنى الاجتاعي والإنساني الذي يكون في يومه لا اليوم نفسه

11: 46,0

وبدا يكون الديد يوم تمرص فيه الأمة على ايراز جمال نظامها الاجتاعي ، فيكول يوم الشجور الواحدة في الواحد لذي نفوس المجتمع ، والتكدمة الواحدة في ألسة الجميع ، وليس العبد في الإسلام إلا توجيه الأمة وتعليمها كيف تنسع روح اجواز وتحدد حتى يعجر البلد الواحد من بلاد المسلمون وكأنه دار وحدة فيها كل صاصر وسمات الإعام العمل ، وتعتمل فضيلة الإخلاص ويتبادل الناس الهداي وإن تباعدت منازلهم وأقدارهم ، والعبد بهذا يكون ضامية الإفهار الداتيسة والجسائص

لاجتهاعية للأمة جتى تكون متميوة بطابعها الشمى عمرة عن غيرها من الأم الأعرى ، تأكل وبنس من عمل يدها معتزة بمساعاتها وبكافة مصماتها مستصرة بمستقبها حميه بكبارها ، رحيمة بصغارها ، تعمل الصفات الإنسانية في جموعها عمل خليف خيمه لا عمل المنابد خصمه ، فالعبد تحل عي كل حقد وخسل وحيظة ، وتمل بكل كال ومودة .

ف الصوم تعاقت الصوس فوق الشهوات والشبهات وصبرت وصابرت والابوت حتى أكبلت العقة واستشرت باستكمال المدة وتلك قاعدة مدا الدين - الإسلام اللا يستسلم المسلم للوهم أن الوهي أو الضيل والمؤن وإنما يمالب المصاعب إذا واجهنه حتى تنقشع عن ساحته ويمل الفرج واليسر

لقد كان الصوم تدريا على موة العزية وحزم الإرادة ، وذلك ربح عظم يعود بخير الوهير لو أننا استمرائه في مستقبل اخياة ، والعيد بهذا صوت القوة بهنف بالأمدأن هذا يوم الأفراح بعيدا عن الأتراح ويوم النصر بعيداً عما كان من القهر ، إن الرجاء في الله العلى الأعلى أن يرقع عن لمسلمين ما نزل بهم من كربات ، ويجمع كلمتهم على الأعلى والنجاة ، فتضعى قلوبهم من القرقة التي على الأمل والنجاة ، فتضعى قلوبهم من القرقة التي نبيعهم وأغرت بهم أعداءهم

إن على الأمة الإسلامية أن تذكر في هذا اليوم بيرم عبد الفطر بـ تلك الشعوب الإسلامية التي

مكامح لاسترداد حفوقها السنويه فتساندها وتحدها بما يعزر غوتها حتى تصل إلى غايتها ، وأن برعى أولفك الدين طردوا من ديارهم والدين أصابهم القحط ، وليكونوا هؤلاء وأرفتك سندا ومددا بما يعم سعياة ويعين على النجاة وقاء بخفوق الأخوة

بعسم ليدكسر المسلمسود سفويسد وحكومات ساولتك الدين أخرجوا من ديارهم وشردوا وعديوا وأودوا لا لدين إلا أن يقونوا ربئا الله زاديتنا الإسلام "في البوسيه والفرسك ، في اهند ، في بورها ، في كشمير ,

وليصدوا صغومهم، وليجدهوا أمرهم ولا كلمتهم، فإن يد الله مع المعاهة وأن الرساح وذا تفرقت وتخاذلت تكسرت و وأن العدوان على أرض المعدون وأهلهم و واغتصاب سائهم، وتشريد أطعاهم و إندار من أولفك الدين أقدموا على هذه الأعمال الوحشية وأنهم ماصول في هذا الطريق اغتصابنا للأرض وللعرض وأن على المسلمين أن يصدوا أمام هذه المجمة الشرسة والعلمين أن يصدوا أمام هذه المجمة الشرسة والعلم من ضرووات الإسلام و وأن من الدفاع عنها كالا أو بعضا قرض حتم وأن عن الأمة الإسلامية أن نقف مع النصل والمال عنها كالا أو بعضا قرض حتم وأن عن الأمة و أكل يوم أكل الدور الأبيص

اليوم عيد العطر .

به تکون آمة المسلمين قدودهات شهر رمصان الدي تراوت تجرات السومه وترافرت با الصوم . تهديب ، وتأديب ، وندريب .

فيه يكون النباس شعوراً واحدا ، وحسا واحدن وطبيعة واحدث ويكمل الصوم بقرة الإرادة وباستجابة لطاعة الله ، ضحول بين البض وماتيتني من عادة وسائر الشهوات ۽ ويهذا يصع العبوم الأدة للسلمة كلهاجي حالة نفسية واحدة ثلم بأغس المملمين جميعاً في مشارق الأرص ومغاربياء وتتعدم عنه هده التضوس النرحمة ء والمساوأة بين التني والفقير ، إد هذه الرحمة تبشأ عن لألم وهذا بعض الحكم الاجتماعية للصوح حيث بيالغ الصائم أشد المبالغة ، ويحتباط كل اخيطة في منع الغداء وشبهه حم البطن . جهد الطاهه وهده طريقية غملهية لتربيبة البرحمة في الإنسان ، وعلى عمقت رجمة النمي للجائح العقير كانا للكلمه الإنسانية الداخلية (الجوع) منطاب النامد ميبادر الغشي الجائع إن الاستنجابه لمواساة الققير ۽ وهفع جرعه البي أحس په يصوبه .

في العبوم أمرة الشرات إذ يه نتربي الإرادة وتقوى حدا الأسوب العملي ، حيث يعدرب المباع على أن يكت نفسه باحتياره عن شهواته وملداته الحيوانية مصابراً نفسه مولولا في كل ذلك أفصل الطرق لاكتساب الفكرة الثابتة التي تترسخ ولا تعبدل وتمك مترك اجتماعيه سامية تقتل التردد في الفكر وفي العمل .

والمسلمون جون يودعون شهسر ومصان باستقبال عيد الفطر ينبغي أن يتساءلوا مع أنسهم: بن حالكم يوم تودعوسه خبر من حالكم يوم استقبائموه ؟

وهل تشعرون بأنكم قد أديم هذا الركن من أركان الإسلام فأصبحت نقوسكتم أطهيم وأخلاقكم أكرم وأهواؤكم أرهم ؟ وهل به أصبحم أشد قربا من الله وتحقمت ثنيكم قوه المراقبة الله الوازع الديني الحارس الأمين وهن نوثقت صلتكم بالناس وملأت الرحمة قلوبكم وارتدبتم العمير عند المزع والفرع ومبتم بعسا بالجياة ؟ لعالما كن المسلمون الهبائمين العماريين كيب بالإيجاب .

وهذا ما يدعونا أن ستسر هذا الذي اعتداء من خصال الحير في كافة شهور العام وعجملها كشهر رمصان فاستمر في الصوم عن ظاهر الإثم وباطنه ونغل أيديت عن الأدى ولكف ألسنتها عن الكذب وقول الزور ، والعيمة ، والقيمة ، والقول في اللين بغير علم ، والجرأة على الفنوى عيما لا تحسه ونظهر قلوبنا من الحقيد والحسد ، وتبرأ إلى الله من الغش في الصاعة والتجارة والمصيحة وسائر من الغش في الصاعة والتجارة والمصيحة وسائر

لعل صوم رمصان يتمر هيا أن نقتصد في الإنطاق خارج بيوتنا لتوسع على أنفسها وأهليت يقضاه حوالجهم ، ونقتصد كدلك في الأس بالمقاهي والتوادي لتوفر كثير من الأنس بالأسرة لتصناح من شأتها وأنهدي، من روعها وتتابع أولادنا .

واذا کان السّکّیر قد هجر خمره طوال رمضان صائما طالعا ، قرکا بهذا قلبه وصبح بدسه ،

وتوافرت آمراله . فلماذا وهذه ثمرة طبية للصوم لا يراسل العبش على هذا المنهج بعد رمضان . لأميما وقد تربت إرادته ، وقويت عزيمته حتى انتزم أمامها إدمانه وأفاق تما أنفسس فيه من إثم مد التدخيل الذي استمسك صد التدخيل طرال نهار أيام رينضان ماستراح ساده وسكنت أعصابه وقويت شهوته للطعام واستماد حسده لماذا لا يستثمر هذه الإرادة . وللك العربمة عزيمة الصوم فينغي عادة البدخيل واستهلاك الأموال بالإحراق بالنار ونفخها في الهروء

وهذا القوى الدى تعلم الحدم والصبر من المصوم فكان يم باللغو من الكرام هقابل الإساءة بالإحسال والعطيمه بالتواصل فاستقر السلام والأمن في قليه وسعدت نقسه بالوئام مع الناس دادا لا يحرص على هذا الخبق الـدى استماده واعتاده ثلاثين بوما وليلة دهيسهد مسه ويسعد به الناس ويكون قدوة حسه في العالم

وهد الناجر الذي راض نفسه بالصوم فوقف
عند حدود الله في تجارته فاوق الكيل والمراب ولم
يقارفه الاحتكار ، ولم يغش بضائعه ، ولم يغل
الأسعار ورسي الله عنه بذلك الصنيع الطائع لله
ورسوله متلك (أومو الكبل ولا تحسروا المبران)
ه من غشا فليس منا ، و الفتكر عاطىء ، أملا
يستمر بيما أرضي به به ، وأن يارم نفسه دلك في
يستمر بيما أرضي به به ، وأن يارم نفسه دلك في
وأفرك حلاوة ومداق الحق

وتحن المسلمين ستقبل اليوم هيد الفطر ونوه ع شهر رهيشان ينبغي أن بمسديم خيره عبادة وسلوكا وأحلاها ويرا وعدلا وإحباتا

إنه شهر رياصة بهنيه وحسابة وموسم استشفاء فلبروش أبعسنا على استمرار الشمرات الني اكتسباها من صرم شهر رمصان ، ولنعتبر بدلك المريش الذي يهر ع إلى الطبيب يستنصحه الده والدواء ، قرفا ما فرص عيه طبيه بظاما معيا للطعام ، والشراب ، والنوم ، والرياصة المتومه طلبا لشماله فكيف وقد يرصف الله خالفنا دوا، لأدوائنا النفسية والجسمية صوم شهر رمصال كيف لا بنترم هذا الدواء وتمراته

إن المرح بالعبد إذا احتوج بشهرات الصوم كانت المباهيج وتصاعف الشالب وكان شهير رمضان الدي أنزل فيه القرآن فخد التصرم ويقيت عموه زادا من التقوى للقلب وللمووج وقوة الحميد وشفاء عافى الصدور ، وعده من الصبر والجهاد والجلاد ، والعمل المتنج المثمر زادا وعنادا الجذه المهمة

إن الأمة الإسلامية تواجه الآن العاصفة أو الاعصار والحصار من كل اتجاه ولى عديد من الخالات فعلى الشعوب الإسلامية أن توحد خطب وتواجه أزميها يشجاعة جند غزوة الأحراب دون الدفاع تشلم به وحلية الصف .

ولقد كان أمرا بهمودا هذ التحرك السريح والنعاءات العاجلة بين الزعماء وأنه يكون أمرا محمودا أن يسادى الزعماء والمسوك والبرؤساء والأمراء إلى لقد حاعى في ظل أية مؤسسة دولية سرجامعة المدول العربية سرأو سرمنظمة المؤعر الإسلامي لاتخاذ إجرابات التضامي والتعاون دفاعا عن الأرض والعرض والاحتواء عناصر الإثارة ووقف التبدينات لمتارة ، دون إغماقه ، فإن وميعى الدار ما ربل تحت التراب .

والتتوقيف المهاتبرات في وسائيل الإعبلام ، وتشعير الله الأقلام والفيوات إلى الدعوة إلى جمع الكنمة وديا الفرقة والأخيد على يدعن يدعو إليها ، ولتأخذ الأمة الإسلامية كافة ، شعوبا وحكومات ورعماء حدرها

ونتصمد ولنواجه التحدى بالحكمة المقرونة بالعدة ، ولتش الأمة بتصمها ويزعمائها حتى تجناز هدم الهن المتوادعة المتواكبة ، ولتتحدر الخلاف فإمه إتلاف المقرد وتجهد للنكبة

﴿ وَلَا نَسَرَعُواْ مُعَشَّلُواْ وَنَذَهَبَ رِعَكُمْ ﴾ الأعمل 1 21 ونقد نوصح الفرآن عناصر النصر فحدوا بها ولا يكن أمركم عنيكم عمة

﴿ بِكَأَيُّهُا الَّذِينَ اَسُوَّا اَسْبِوَا وَرَابِطُوا وَالشَّبِوَا اللَّهِ لِمَكْكُمُ مُثَلِيحُونَ ﴾ وصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَالشَّفُوا الله لَمَكَكُمُ مُثَلِيحُونَ ﴾ آل عسران ١٠٠٠ .

فتوى كالمكرزواج الدرزى من مسيلمة

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد وسول الله .

ربعد .

فقد ورد لكتب فعيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهو خطاب من السيد/ جهاد يوسف البهي .. يشولة الإمارات العربية دبي ص.ب مدولة الإمارات العربية دبي ص.ب مدولة الإمارات العربية دبي ص.ب

و في أخت في سن الزواج ، وتقدم خطيتها شاب من عائلة عبرمة وجيدة ، حسنة السيرة والسلوك والسبعة ، تؤسس بالله ورسوله الكريم عليه الصلاة والسلام ، وهو ابن بلدى رابن منطقتي ، وإلى أعرفه ونعرف أهله جيداً ، فهو مستقم في حياته ، فيؤدى الصلاة ويصوم رمضان ، إلا أنه من عائلة فرزية مسلمة ، ويشاح عبدنا أن الدروز ليسوا مسلمين أو أنهم طائعة من السلمين .

لذا أرجر من فضياتكم توضيح الأمر أما من هيم نواحيه ، وحمى نكون على دراية تمن نزوج تبتنا ، ولا أعلى عليك يا فضينة الشيخ أنه شاب مثال للاستقامة والصدق والعمل . وقد استمهلت الشاب حي تفيدني برأى الإسلام في هذا الموضوع الهام .

ودمع ذخرا للمسمين وعوناً لن يربد أنه

يطلع رينفقه في دينه وفي كشف الالعباسات بالحقاليق والبراهين ، ولكم جزيل الشكر والاحتان وجزاكم الله كل الحير .

مقدمه جهاد يوسف البيي

اجسسواپ .

إنه قد ورد في الكتب والأخيار من الملومات ما يفيد أن الدرور هم أتباع أبي مجميد الدُّروي _ يفتسح السدال المشددة ـ وكانسوا أولًا من الاسماعيلية وتم خرجوا عليهم وويسكون سوريا ولبنان .. وتقوم عقيدتهم على تألية الحاكم بأمر الله القاطمي ، ويرجعته ويتحقون سنة ١٠٨ هـ ميدأ لتاريخهم الدي أعلن بيه دعاميم ألوهية الماكم، وهم يحبرون أنفسهم من المسلمين ، وإن كانب مبادلهم الدينية ببرية ، لا يصرحون بها ، فتشأت شاتعاب عن عقائدهم وعباداتهم ، حتى كانت حمله ابليش السوري على يجل الدروز في أواعن عهد (الشيشكلي) معارض بمض عموطاتهم التي شرحت مدهبهم وأثف بعص مؤوعبي فعصر الحديث كتاباً عنهم . وهم يقولون بالتقية أي : بالتظاهر بموافقه لأخربيء وبقولون أيصأب بساسخ الأرواح وينها تلاث درجات .

الأولى : العقل أو العقال ـ بتشديد القاف المتوحة ـ وهم رحال الدين ذوو النفوذ الكبير . والثانية . الأجاويد المطلعون على تعاليم قدين

وتطيزمون يها .

والثالثة العامة أو عمال ...

وليس هم مساجد بن خدوات خددت لا يدرى ما يجرى فيها ، ولا يصومون إلا مريقال عن الشيوخ العقل من حبيام أيام غير رمصات ، ولا يحجون إلى الكعبة بل إلى خدوة البياضية في بدا (حاصبية) التابعة ليروت ، وبقال اليمه لا يمرون تعدد الزوجاب ، ولا الرجعة في الطلاق ، ولا يورثون البنات

هده بعنقی ما تسرب من المعتومات غیم ای الکتن والآخیار . و بظراً السریه النامه او ولتشده می و بنظراً السریه النامه الا یموف میه الا العبیل م نکن کتب علم (عصاه الحیتاوی) کلاما نصیلی بشرمه علم (المجتمع) التی صندرت بالنگرویت بتاریخ (المجتمع) التی صندرت بالنگرویت بتاریخ

وقد صدرت عن دار الإفتاء طصرية منوى في مثل هذا الموصوع في ١٥٠ هيمسمبر اسمة ١٩٣٤م استندت إلى ما جاء في باب المرقد يدجزء الرابع من حاشية رد المحار الابن عابدين عنى كتاب الدر المحتار للحميكي فيرح نبوير الأعمار المعالاتي في المعتاد الجمعي ، وقص العتوى اب

ا فبية " يحلم محاهد حكم الدرور والياسة وإبه في البلاد الشابية يظهرون الإسلام والبسوم والصلاة مع أنهم يعتقدون تناسخ الأروح وحل الحمر والمرا ، وأن الألوهمة تعلهم في شخص بعد شخص وليحسدون الحشر والمدوم والسلاة والحج ، ويقولون المسمى بها غير المنى المراة ، وينكدون في جناب بينا من كمات عظيمة ،

وسعلامه المحمق عبدائر حمى العماوى فيهم فتوى
معوسة ، وذكر فيه أنهيم يتتحلون بالقرامطة ،
المصيرية ، والإسماعيية الدين يلقبون بالقرامطة ،
والباطبية الذين ذكرهم صحب المواقف ، ونقل
عن عسماء المداهب الأربعة أنه لا يحل إقرارهم في
دينار الإسلام خورسة ولا عيرها ، ولا تحل
مناكحتهم ولا ديات مهم ". أنه

وقال ابن محابدين ــ أيضاً ــ أن برد المحتار في هصل انجرمات عند قول المصنف وحرم مكاح الوثنية بالإحماع ما نصه

ومن هذا يعلم أنه إذا كان الرجل المستول عنه من طائفة الدرور ، وكانت هذه الطائمة حاما كما بقل عن ابن عابدين فلا يجور مناكحته ، ولا تزويجه ، لوصوح العرق بين ما عليه المبروز من اعتقاد فامند وما عليه أهل السنة والجماعة

أما إذا كان قد فارق عقيدة الدرور واعتبق عقيدة الدرور واعتبق عقيدة أهل السنة واستقام عميه فإنه حيث يكون مسئلماً ويروج ويعامل معاملة المسلمين ، وعلى المسئل أن يتأكن ويتمحص الأمر حتى يتلبت سواقع حال السائل قبل أن يصلم على مالا يحمد عقباه ويتطاهرون بهائمية ويتطاهرون بموافقة الآخرين .

وهدا إذا كان الحال كم ورد بالسؤال . ونلد سيحانه وتعالى أتفلم

المحتار على الدر المحتار ج ٣ من ٤٨ والشاوي الإسلامية ج ١ من ٢٠٧ .

ر ۲) هن ۱۲۳ د ۲۶۳ د ۲

ر ۲) بیان للفاس ہے ۲ ء میں ۱۷ واپی عابدیں حاشیہ راد ۔

و المنزفر اليزين ع

والرقابة على لمصنفات الفنية

للمستشار/ عجد حسلمي براهسيم

تعددت الآراء في الآونة الأخيرة حول مدى اختصاص الأزهر الشريف بالتصدى فلأعمال الفنية وفلصنفات السمعية أو السمعية البصرية التي تتناول قضايا إسلامية ، أو شأناً من الشعوت التي تتنارض مع الإسلام ، ومنع هذه الأعمال من الطبع أو السنجيل أو النشر والتوريع وقففاولي .

كما محتلف وحهات السطر في شأن الصوابط التي تحكم اختصاص كل من الأرهر الشريف وورارة الثقافة في مجال الرقابة على المصنفات الفية.

والراء دلك فقد ارتأى تسينة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق هي جاد الحق شيخ الأرهر عرض

هذا الموصوع على الجمعية العمومية لقسمى الفتوى والتشريع يمجس اللولة بيان وجه الرأى القانوق عبه ، في ضوء أحكم القوانين التي تنظم الأرهر الشريف ، وطلك التي أخصعت المصنعات الديه للرقابة

وقد تناولت الجمعية العمومية لقسمي القتري

والتشريع بمجلس الدولة هذا الموضوع بالبحث ينبستها المعقودة بناريخ الدان من فراير صبة الم وخلصب من البحث العديق الدقيق الموابط التي عكم الرقابة على لحسنمات العية بوزارة الثقاعة إذا ما تعلق المصنف بشأن إسلامي ، وقررت مبدأ هاماً مقتضاه الترام جهاب الإدارة المختلفة ــ ومن بيها الرقابة عن المصنمات العية بوزارة الثقافة ــ ومن بيها الرقابة عن تتوصل إليه الحيات المتخصصة بالأرهر المشريف نتيجسة ما تقسوم به من يحوث ودراسات . وخلصت العتوى التي أصدرتها الجمعية العمومية تسمى المتوى والنشريع في هذا الشأن بل عدد من المبادى: القانونية الحادة التي توجرها فيما بلي مد

 اختصاص ورارة النفاف بالرقايم على الصمات الفية _ أساسها _ أهدافها _ مطاقها .

 الإسلام ومبادئه وقيمه إنما تتخلل النظام العام والآداب في الدولة ــ وهو ما تتضمنه المصالح العليا ها ــ أساس دلك .

٣ ــ الأرهر الشريف ــ بتحمل مهمة خعظ المشريعة العراء وقهم عنومها وحمل أمانة الرسالة الإسلامة إلى الشعوب كنها مع إظهار حقيقة الإسلام وأثره . مصادر دلك .

 ٤ - عمرية شيح الأرهر به مقام الإسام الأكبر به وله مرتبة الإشراف , وهمر صاحب الرأى في كل ما يتصل بالشئون الديبية

الأرام الشريف وهيئاته التخصيصة هو

الحمهة صاحبة التقدير الملزم فيما يتعلق بكل شأف إسلامي ، ونلترم بهذا التقدير جهات الإدارة بالدولة كافة ، وفقاً لصلاحبات وولايات كل مها ، وس هذه الجهات وزارة التقافة ـ أساس دلك ـ نائجه

۹ ــ سكوت ورارة الثمامة الدى يستحلص ببه صدور قرار ضبتى بموافقة هده الوزارة عل الترخيص بالمصحب الفي الدى يحسوى شأماً إسلامياً _ هده السكوت لا يسح أى أثر مانولى ، ولا يحتج به إذا لم يتح العلم للأزهر الشريف بالمصنف الفنى _ أساس ذاك .

٧ - الأرهر الشريف دون عيره ولاية إصدار الغرار بالترخيص بطياحة المسجف الشريف والشره وتوزيف وتداوله وحبرضه وتسجيله المتداول وكذلك الأحداديث البوية - أساس دلك .

٨ ... بالسبة إلى غير الشأن الإسلامي فإد موزارة التقامه تقدير جوانب ما ينصب بالنظام العام والآداب وما يدخل في إطار المصلحة العليا طفولة ذات التمر عن الأمور الإسلامية والدينية .

ومن استمراض هذه العنوى الهامه عظم إلى المبادىء القامرية الآتية ا

الميدأ الأول •

اعتصاص وزارة الثقافة بالرقابة على المصنفات
 العبية ودلك بقصد حماية النظام العام والآداب

ومصالح الدولة العليا ، وخطر كافية الأعسال المتعلقة بيده المستفات من بصدير وبسجيل وبسخ وأداء وعرض وتدون وإداعة وتوريح .. الله بعير ترجيس يصدر من ورارة الفتافة سواء كان الرخيص صريحاً أو صمياً على النحو الوارد بالقانون وقد ٢٨ لسنة ٥٥ معدلاً بالقانون وقد ٢٨ لسنة ٥٠ معدلاً بالقانون وقد ٢٨ لسنة ١٩٨٥ على النبوية الدى ينظمه المترب والأحاديث النبوية الدى ينظمه المترب وقد ١٩٨٥ م ولى إطار أحكام هد. القانون

والرقابة الخنتيدلة بأعمال سلطة الترخيص بالموافقة أو بالرفص إنما تبقياً حماية النصام العام والآداب ومصاح الدولة العليا ، وركل البيب في العرار الصادر في هذا الشأن إنما يدور في هذا العدل .

المدأ الطلى

الإسلام دين الدوية ، واللغة العربية لغنها الرحية ، تثبت ال دمتوريان حرص المشرع الدستورى الوصعى على النص عبيما في دساتير مصر المتعاقبة مد انتظمت الجماعة للصرية في دولة ذاب تصور منظم لوجودها كشخص مجنوى عام ، وأضاف الدستور الصادر في عام الإسلامية المصدر الرئيسي للتشريع ، ومن ثم الإسلامية المصدر الرئيسي للتشريع ، ومن ثم فإن الإسلام ومبادئه وقيمه إنما تتحلل النظام العام والآداب في الدولة ، وهو كدلك شما تضمنه المصادر العام العا

غيا هائٿ -

إن المتبع لتعاقب المراحل المتنابعة التي هرت بها العشريخات المتعلقة المنظمة للأزهر الشريف ، بدها من القانون رقم ١٠ لسسة ١٩٦١ م وحتى القانون ربم ١٠٠١ لسسة ١٩٦١ ، يتبين له أن التشريع الوصعى المنتي بني الهاكل الجديثة بلمولة والمجتمع قد الفريت أعراقه وسياساته التشريعيه على أن يوكل إلى الأزهر الشريف هي كل تنظم به معمدة الحقظ للشريعة الفراء ، وفهم علومها ومشرها وحفظ الشرات ومشره ، وحمل أمائية الرسالة الإسلامية إلى الشعوب كلها ، مع إظهار الرسالة الإسلام وأثره ،

هدا الرابع

لغميلة شيخ الأرهز مقام الإمام الأكبر وله مرتبة الإشراف وهو صاحب الرأى في كل ما يتصل بالشئون البهيم أعدادً من القواس والنصوص السالفة اليك

بدأ الخامس

الأرهر الشريف هو المينة التي ناط بها المشرع الوصعى حفظ الشريعة .. والتراث وشرها وحمل أمانة الرسالة الإسلامية إلى كل الشعوب بالتصدى لأداد عدام المهام ، وجمع البحوث الإسلامية ... يوصفه هيئة من هيشات الأرهر الشريف ... هو صاحب ولاية مراجعة المصحف الشريف وبه كذلك التصدي نمحص المؤلفات

وبلسمين التي تعبرض الإسلام ، وإبداء الرأى ميها ، وهو ما جعل هذه الهيئة هي الجهة صاحبة التقدير المنزم فيما يتعلق بالشئون الإسلامية ، وهو التقدير الذي ينبئي على أعساله التقاد القرارات المتدير الذي ينبئي على أعساله التقاد القرارات المرامة عا تبحده جهات الإدارة المتلفة في اللولة الجهات وزارة الثقافة في بجال أعسال رقابتها على مصنفات المعية وفقاً للقانون ردم ١٩٥٠ لسمة معادي المعام والآداب عمالة المعام والآداب الأسلامي الذي يتخل حماية النظام المام والآداب المنزيف وهيئاته وإداراته حسب فانونه ، وجدا المتريف وهيئاته وإداراته حسب فانونه ، وجدا المتقدير الشأب المتعدير يقوم ركبي السبيء المعلسق بالشاف المتعام الفيات الأزهر الإسلامي في القرار الذي تملك ورارة الشافة .

بدأ البادس

الدلالة السكونية العى يستفاد منها صدور القرار الضمني بالترخيص من حانب ورارة الثقافة في عبال أعمال شتونها طبقاً للعانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٠ م معدلًا بالمانون رقم ٣٨ لسنة دوات المدة المصروبة في القانون مع توافر العم بالعلب وإمكان التقدير مدى الملابعة ، وغنى عن اليان أن هذه الدلالة العنمنية لا تستعاد إلا عند بابحة العلم لإمكان التقدير ندى الملابعة ، وغنى عن اليان أن هذه الدلالة العنمنية لا تستعاد إلا عند بابحة العلم لإمكان التقدير ندى عناء على تقديرها بابحة العلم لإمكان التقدير ننجهة صاحبة الرأى الومى الأرهر الشريف ببيئانه وإداراته اسخصصة (وهي الأرهر الشريف ببيئانه وإداراته اسخصصة وفقاً التأنون نظيمه)

لمبدأ السابع

القائون رقم ۲۰۲ لسنه ۱۹۸۵ع بنشأل فتظم طبع المسحف الشريف والأحاديث النبوية قد عص مجمع البحوث الإسلامية بالإشراف عبي طبع المصحف الشريف ونشره وتوريعه وعرضه وتداوله وتبسجيله للتداول وكدلك الأحاديث البنوية ، وخص الأمين العنام هممنع البحوث الإسلامية بأي من دلك كله أو يعضه وظفأ للقواعد والشروط التي يصدر بها قرار من شيح الأرهر ، وأتاح منح صمة الصبط القصائي للعاملين في تطبيق هند القانون . وفرض عفاياً حائياً على الخالفين ﴿ رَكُلُ دَالِكُ يُتِيحِ لَلْأَرْهِرِ الشريف بهيئة همع البحوث الإسلامية وأمينه ، والأية إصدار القرار بالترخيص في خصوص أحكام هدا القانون ، وبالبطر بلقرآن الكريم والأحاديث السوية الشريقة يا وذلك دون الاكتمام بالتقرير الذي يستند إليه قرار الترخيص في غير هذا الأمر من معنينقات سمية أو معمية يتضرية .

طلقا الثامل

بالنسبة إلى خير الشأن الإسلامي مما يشكل حواب نقدير وندخل في إطار المضالح العيا للدولة أو غيرها من جو نب النظام العام ذات الخير عن الأمور الإسلامية والديئية ، فإن ووارة الثقافة قلك بالنسبة إلى هذه الأمور منا تملكه من مكناب التقدير الدي يبشكل به سبب القرار الإداري . وبيما يل بص الفنوى الصادرة من الجمعية العمومية لقسمي الفنوى والتشريع بمجنس الدونة بتاريخ ٢ فيراير سبة ١٩٩٤ع م .

فتوى مجلس لدولة بشأن منخ تراخيص المستنات المنشية الإسلامية • رأى لازهرمنلزم لوزارة الثقيافية في رفض لترخيصي

1 | 1 | 4 | 4 | 1 | 1 | : تص فتوي اجمعية علف رقم 24,1,00 الصادر في 1445, 1/1.

> مضرة صاحب القصيلة الإمام الأكبر ضيخ الأرهر السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

فقد اطنعنا عل كتاب فضيلتكم رقم ٢١٧١ التررخ ١٠ من يوليه سنه ١٩٩٧ بشأن وتجديد احتصاصات كل من الأرهر الشريف ووراره التقافة في النصدي بالأعمال الصية والمصمات السمعيد ، أو السمعية البصرية التي تشاول قضايا إسلامية ، أو تتعارص مع الإسلام ومنعها من الطبع أو التسجيل أو النشر والتوريع والتدول ، إعمالا للصلاحيات الخوية لكل مهما مجقتضي القراني والتوانع 4 .

وفد رأيتم فضيلتكم استطلاع رأى الجمعية العمومية لقسمي الفتوي والتشريع ممجلس الدولة ، في هذا الأمر ، في ضوء ما أثير من أحاديث عن مستوى الرقابة عن ملصنفات المنبة ، ول صوء ما ثملته فوانين الأزهر والوقابة على المصنفات الصية من أحكام

وسهى إلى مصينتكم أن الموصوع عرض على المصعة العمومية لقسمى الصوى والتشريع بجسة ٢ اس فير ير سنة ١٩٩٤ ، وبيل فا أن الرقابة على المصنعات الفتية ، المعية ، والمصية بصرية ، تخضع لأحكام القانون رقم (٢٥٤) لسنة ١٩٥٤ ، بشأن ما ١٩٥٥ ، بتظيم الرقابة على الأثرافة السيهائية ، ولوحات الفانوس السحسرى ، والأعسال ولنسرجات والمتلوجات والاسطوانات وأشرطة السيهين الصوتى ، وأن كلا الفانوس جرى المدين الصوتى ، وأن كلا الفانوس جرى تبديد بالقانون رقم (٣٨) لسنة ١٩٩٧ .

وبهذا القانون الأخير أضيعت و ملاة (٧) مكررا الله قانون حماية حتى المؤلف و حظرت على كل صاحب حتى في استملال المستعات السمعية والسمعية البصرية ، وعلى من يواول هذا المشاط إنتاج أي من هذه المصنقات أو سمخه أو تصديره أو طرحه للتداور أو تحويله أو عرصه الا يعد الخصول على ترضيص من ورارة التقافة ووحولب ورارة المتقافة تعين الملهة المختصة بينج الترخيص وشروجه وإجرعاته .

ويبدا الفادون الأخير أيصا ، غدل العديد من مولد قانون ، تنظيم الرقابة على الأشرطه » ، واستحدث تعير ، المصمات السمعية والسمعية البصرية ، الإشارة إلى كل ما يثبت بالوسائيل التقنية من أشرطة واسطوانات وعيرها وقررت المادة : (1) مصاحبة أن ، عضم للرقابسة المعان ... وذلك بقصد حماية النظام العام ودلك المعاد العيا » ...

وحظرت المادة (٢) المعدلة التصدير والنسجيل

والنسخ والتحويل والأداء والعرض والإذاعة والتوريع والتأجيز والتداول والبيع والعرض للبيع ، بالسبة لتلك الضنعات ، وذلك المغير ترخيص س ورارة الثقافة الم وأحالت المادة (٤) معدلة بل اللائحة السفيدية ببيان الجهة الختصة بإصدار الترخيص وشروطنه وغير ذلك ثم أوجبت أن يصدر قرار البت في طلب الترحيص خلال شهر أو ثلاثة أشهر حبيب أتواع النشاط المشار إليها في الملاة و٢) ، والا اعتبر الترخيص محبوحا ، كاأوجيت عند الرمص أن يكوب الرقص مسبيا .

ونصبت الماده (١٣) المعدلة طريق التظلم من قرار ربض الترخيص وتشكيل لجنة بقرار مي الورير يكون رئيسها أحد تواب وليس مجلس الدولة وأعضاؤها الأربعة الآجرون ممثل طيئة الاستملامات وللمجلس الأعلى لمثقافة ولأكادلميه العمول ولجيس التقابة التابع لجا وع المصنف عمل التظلم

واستظهرت الجمعية العمومية من كل جلك ع أن قرار الترخيص إنما يصدر بالإقصاح الصريح وهــــو قرار إيجابي يضدر بالإقصاح الصريح بالترخيص على يعدر بالاستخلاص الصمتي بعدم المائمة من الدلالة السكونية بمعنى شهر واحد أو ببنفاد من الدلالة السكونية بمعنى شهر واحد أو تلائه أشهر دون البت في الطلب على يصدر القرار بالإقصاح الصريح برقص الترحيص على أن يكون قرار الرفض مسبب . كما تستظهر الجمعية المدونية أن الرقابة المستبدقة بأعمال ملطة الترخيص بالمواقة أو الرقص على تنبيا و حماية

النظام العام والآداب ومصالح الدولة العلها ٤ . ومى ثم فان المصحة التي تشكل ركبي العابة في القرار الإدرى بالترجيس أو برفسه ، إنما تتمثل في حماية النظام العام ومصالح الدولة العلبا ، وأن ركن السبب في القرار ذاته يدور في هذا العدك الدي عينته ، وأشار ، إن عناصره العامة العبارة لأخيرة من المادة (١) المعدلة من قانون تنظيم الرئابة رقم (٤٣٠) لمسنة ١٩٥٥ سالم البال وما دام مصيلة الإمام الأكبر بشبائي عن وجه اعمال عدم الأحكام فيما يتعلق بقصابه الإسلام ، فقد وجب لتحرير همه المسألة النظر عيما يستوى بد القرار الأداري من حيث العابية المستهدمة والسبب الدافع ، في إمار ماأشهر إنه التانود من والسبب الدافع ، في إمار ماأشهر إنه التانود من والسبب الدافع ، في إمار ماأشهر إنه التانود من والسبب الدافع ، في إمار ماأشهر إنه التانود من

خميه مفظام العلم والآهاب ومصالح الدوثة العلي

وصلة الإسلام مدا الوعاء المام للخايات والأسباب

امحيطة بالقرار الإدارى النظور

ومنذ انتظمت جماعة الصريه في دولة دات دستور منظم لوجودها كشحص معدوى عام وكانية وهاكل تنظيمية به حرصت دسانيرها الرصعية يعامة على النص على أن ا الإسلام دين الدولة واللغه العربيه لغته الرسمية به وتنابع و جود هذه النص في جساتيره ملتغيرة عبر مراحل الناريخ دستورى الحديث ، أوردته المادة (١٤٩) من دستور ١٩٣٣ في عهد النظام الملكى البرلماني ، وأوردته بنصه المادة ١٣٨ من دستور ١٩٣٠ في المدعده عاد بعدها دستور ٢٣٠ في أوردته بنصه المادة (٣) من دستور ٢٥٠ في أوردته بنصه المادة (٣) من دستور ١٩٠٠ في العهد الجمهوري البرناسية ، كم أوردته بنصه المادة (٣) من دستور ١٩٠٥ في العهد الجمهوري البرناسية ، كم أوردته بنصه المادة (٣) من دستور ١٩٠٥ في عهد المرادة بنصة المادة (٣) من دستور ١٩٠٥ في عهد المرادة والرئاسية ، كم أوردته بنصة أوردته بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في عهد المردنة بنصة المادة (٥) من دستور ١٩٠٤ في المردنة المردنة

المادة (٣) من دميتور ١٩٧١ بنصه ، وأصاحت إليه عبارة ١ ومبادى، الشريعة الإسلامية المصادر الرئيسي ننتشريع » .

وعير عدد النص بهذا المفاد مراحل مريحيه كامنه من النظام الملكي إلى النظام الجيهوري ، ومن النظام الرئاسي إلى نظام مشمرك ، ومن عظم اجباعية إلى نظام اجتاعية أخرى ، وأن تباته ببصه ومعناه - رعم كل ديث - إنه يعيد أنه يكشف عن إقرار التشريع الوصمي للدولة اخديثة بأنه بص يقر حقيقة أكثر رسبوحا وأدوم يقاء ، وأرغن في الدلالة عن جوهر النظام العام والآداب في خالا يتعير جنعير الدساتير ويظام العام والآداب في خالا يتعير جنعير الدساتير ويظم الدساتير ويظم النساتير ويظم المساتير ويظم النساتير ويشاتير النساتير ويظم النساتير ويظم النساتير ويظم النساتير ويشاتير ويشم النساتير ويظم النساتير ويشم النساتير ويشم

والإسلام دين المالية العابة من الشعب المصرى ، يخسبان أن الشعب هو الركن الركين للقوية التي يخسبها الدستور ، ومن ثم تقوم حسبائها من حسائلسه الثابتة أن الواقع بحسبائها من حسائلس الدولة المعرف مها في الفانون ، وقد نص دستور الإسلامية هي المصدر الرئيسي للتشريع) ، وبهما يظهر أن الإسلام ومبادله وقيمه إنها يتبخيل النظام العام والآداب وجو كدلك عا يتبضيل النظام العايم للدولة ، حسب الصيفة التي أقام بها قائري الرفاية على المصنعات ركى العابة في القرار العسادر الرفاية على المصنعات ركى العابة في القرار العسادر المناب المنطقة التي أقام بها قائري

وفى هذا الإطار استمرصت الجمعية العمومية الأرهـــر الأحكام المتعلقة بالقوائين الخاصة بالأرهـــر الشريف ، ونظرة المشرع الوصعى في مصر الحديثة ، مند انتظام هيات اللولية والمتسع تقييات ولوائح ونظم لشريعية ، تصدرها جهات

التباريع ذات الولاية في إمضاء النظم وحراستيا .
استعرضت الجمعية العمومية ما أوردته هذه النظيم
بشأن الأرهر الشريف ومارسمته له من وظائف
ومانيف به من جور من بنياء المجتمع المصرى
الحديث ، عراعاة أن الأرهر هية تقوم على الحفظ
والتدريس والبحث في عنوم دين للعالية العالمة ،
ومن هذا الديس تستميد عقائبة وقيم وأصول
احتكام .

وقد مبدر أول قاتراد بشأن تنظم المامع الأرهر والمعاهد الدينية العدمية الإسلامية تنظيما شاملا يرقم (١٠) لسنة ١٩٩١ ، وبص في المادة (٢) على أن الا الجامع الأزهر غو المعهد العدمي الأكبر... و وفي المادة (٢) على أن المرض من الجامع الأرهر و لمعاهد الأخرى هو العيام على معط الشريعة العراء وفهم علومها وسشره على وجه يفيد الأمة وخريج عبماء يوكل إليهم أمر العالم الدينية ويُلُون الوظائف الشرعية في معاهد الأم ويرشدونها يل طرق السعاده الا

وبعبت المادة (٤) : • شيخ الجاسع الأرهر هو الإمام الأكبر الجميع رجال الدين والرئيس المام للتعليم فيه وق المعاهد الأنجرى ، والمشرف الأعلى على السيرة الشخصية الملائمة تشرف المسلم والدين 1 . وبض القانون (٤٩) لمسة ١٩٣٠ باعادة تنظم الأرهر والمعاهد الدينية العلمية الإسلامية ، في المادة (١) • الجامع الأرهر هو المعهد الديني العلمي الإسلامي الأكبر

والعرص مبه هو ٠

 (١) القيام على حعظ الشريعة العراء : أصوما وفروعها ، وعلى تعليم اللغة العربية ، وبشرها على وجه يعيد الأمة ويرشدها إلى طرق السعادة

(٢) تخريج العداء ..وبعبت المادة (٩) ١ شيخ اجامع الأرهر هو الإمام الأكبر لجميع رجال الدين والمشرف الأعلى على السيرة الشحصية الملائمة الشرف العلم والدين بالسبة لأهل العلم ١٠٠٠

ثم صدير الفانسيون (٢٦) لسنسة ١٩٣٦ باجتمالت المادة (١) منه ينص المادة ١ من القانون السابق عليه ، واحفظت المادة (٦) منه ينجى لمادة (٩) من الفانون السابق أيصا

وى جام ١٩٩١ صدر القانون رقم (١٠٣) بشأن إعادة تنظيم الأرهر وبفيتات التي يشملها ، وبصت المادة (٢) منه على أن الأرهز هو الميئة الملمية الإسلامية الكبرى التي تقوم على حمظ النراث ودراسته وتحلينه ونشره ، وتحمل أمانة الرسالة الإسلامية إلى كل الشعوب ، وبعمل على إظهار حقيقة الإسلام وأثره في تعدم البشر ورق الخضارة وكمالة الأم . ،

ونصت المادة (٤) على أن ۽ شيخ الأرهر هو لأمام الأكير وصاحب الرأى في كل ما يتصل بالشدون الدينية والمشتخلين بالشران وهملوم الإسلام.. ٤

واستظهرت الجمعية العمويية من هده المصوص في نتامها الرماي أن الشريع الوصعى الدي يبي الهياكل خديثه للدوله والمجتمع ، قد اطردت أجرافه وسياساته البشريعية على أن يوكل بلازهر الشريعية في كل تنظيم له ، مهمة حفظ الشريعة العراء ، وعهم علومها وبشرها وحمط الشراث وبشره وحمل أبانة الرسالة الإسلامية إلى الشعوب كلها ، مع اظهار حقيقة الإسلام وأثره ، وإن المعتبلة شيخ الأرهر معام الإمام الأكور وله

مرتبة الإشراف ، وقد حبر بعنه القانوب رقم (۲۰۴) لمسة ۱۹۳۱ الماسد حاليا بأسه د ساحب الرأى بن كل مايتصل بالششاود المدينة الم يتعريف الرأى يغيد في اللعه القصر و ران خبر الجملة مقصور على مبتدئها) أو قد يعيد عدم عائلة عبره من جنسه له .

وبتين للجمعية العمومية من مطالعة قانون الأرهر سالف البان ولاتنحه التعليدية الصاحرة بقرار رئيس الجمهورية رقم (٢٥٠) لسبة ١٩٧٥ ، أن القانون أنشآ بين هيئات الأرهر عجمع البحوت الإسلامية يحسبانه الهيئة العليا للبحوث الإسلامية التي تقرم بدراسه وتجديد التقانة الإسلامية بحسبا أوضحت المادتان ١٥ ، وبرأسة شيخ الأرهر طبقا للمادة منه مر القانون ، وبرأسة شيخ الأرهر طبقا للمادة المنادة هذا واجهات الجمع ومبيدة ٧ - تبع مريشر عن الإسلام والتراث الإسلاميين من يحوث ودراسات في النادس والمنازح بما فيها من رأى موجع قر مواجهها بالتصحيح والرد ٥

كا نصت تلادة ٣٨ من اللائحة على أن ه إداره الداعة والبعوث الإسلامية هي الجهار القني لجسم البحوث الإسلامية ومديرهما هو أمين عام الجمع

و تصت المادة (٣٩) على أن من بين إدارات هده (إدارة البحوث والنشر (التي عقدت لها المادة (٤٠) ولاية مواجعة المصحف الشريف والتصريح بطبعه وتماويه ، وكذلك (٢) فحص المؤلمات والمصنمات الإسلامية أو التي تتعرض للإسلام ، وإبداء الري ديا بنشرها أو تداولها أو

ومن حيث إنه يتبين من ذلك كنه ، أن الأرمر هو لهيئة التي ماط يها المشرع الوصعي حمظ للشريعه والتراث ومشرهما يرحمل أمانة الرسالة الإسلامية إلى كل الشعرب ، بالتضدي لاداء هده اللهام ؛ وأن شبحه شبح الأزهر هو صاحب الرأي هيمه يتصل بالشنوف الدينية ، وأن الجمع بما بتبعه من إدارات ومها إدارة البحوث والنشر هو حي به ولاية مراجعة المصحف الشريف ، ومس له التصدي لفنحص المؤيمات والمصمات التبي تتعرص فلإسلام وإبداء الرأى فيها الأمر الدى يجس هده اهيئة هي الحهة صاحبة التقدير فيما يتعنق بالشئون الإسلامية، وهو التقدير قلدي يبسى على أعماله أتخاد القرارات الملزمة والمشعه بتمراكز الفاتونية والعدلة أما أما تتحدم جهات لادارة في الدولة بموجب الولايات والصلاحيات التي جوله القانون لأي من هذه الجهات . ومن بيها باحوله القانون رقم (٢٥٤) نسبة ١٩٥٤ والقاسون رقيم ١٩٥٥ لسنة ١٩٥٥ المعدلان بالقامون رقم (٣٨) لسنة ١٩٩٢ من ولايات ماطها بورارة الثقافة مشأن الرقابة على المصنعات السمعية والسمعية البصرية

ومن ثم مكون ضلطة تقدير الشأن الإسلامي الدي يبدئل حماية النظم العام والآداب والمعاخ العليا للدوية ، نكوب سلطة تقدير هذا الشأن من ولايات الأزهر وهيئاته وإداراته حسب عانومه ، ويهذا التقدير يقوم بركن السبب طعلق بالشأد الإسلامي والمستعد من هذا الشأد ، ودلك في القرار الإداري الذي تملكه ورارة التقالة ، فيما تجريه من رقايه على تلك الصنعات ، ومهما تصدره تجريه من رقايه على تلك الصنعات ، ومهما تصدره

إعمالا هذه الرقابة من قرارات بالترخيص الصريح أو الضمدي) أو يرهش الترخيسيس بأي من المصنفات المصنفات المصنفات المصنفات المستفية ، والسمعية البعيرية ، حتى كان الشأن الإسلامي لااخلا أن تكوين النظام العام والآواب ومصالح الدولة العبد ومتجللا كما ، ومتى لم تقدير الشأن الإسلامي في هذا الأمر ،

ومن ثم فإن إبداء لأرهر ــ بواسطة هيئاله ــ رأيه في تقدير هذا الشأن الإسلامي ، يكون ملرما للجهات التي بط بها إصدار القرار ، ودلك فيما يبدئ عليه هذا العرار من تقدير لحدا الشأن ، ولما يتحلله بالسبة للنظام العام والاداب، وما يجرى عراها . ويصدق دلت على وزارة المقاعه عبدا تصدره من قرارات بالترخيص السبر يح أو الضمني أو رفص الترخيص بأى من المصفات عفل طلب الرأى .

وفي اطار هذا الوصيع لمستألة ، فإن الجمعية العمومية قد الاحظت ، أب القانون وثم (١٠٢) لمسته ١٩٨٥ وشم المعمومية قد الحضو المصحف الشريف والأصابيث النبوية قد خص في المادة (١) بجمع البحوث الإسلامية لا دون غيره لا بالإشراف على طبع المصحف الشريف وتشره وتوريعه وعرضه النبوية ، وخص الأمين العام لجمع البحوث الإسلامية يأى من ذلك كله أو بعصه ونقا الأرهر ، وأتاح متح صفية الضيف المضائي الماملين في تطبيق هذا القانون ، ومرص عقابا الماريف بهيئة تحميم البحوث حنائيا عن المخالفين فه ، وكل ذلك يتبح للأزهر الشريف بهيئة تحميم البحوث والشريف بهيئة تحميم البحوث ولاية إصدار الشريف بهيئة تحميم البحوث وأليته ولاية إصدار الشريف بهيئة تحميم البحوث وأليته ولاية إصدار

القرار بالترخيص ، في خصوص أحكام هذا القرون ، وبالنظر للقرآن الكريم والأحاديث الدوية المشريفة كلها أو بعضها ، وذلك درن اكتماء بالعقدير الدى يستند إليه قرار الترحيص في غير هذا الأمر من مصنفات سمية أو المتعية بمسرية

كما لاحظت جمعية المسوحية ، أن القانون رقم الحكامة الماسة ١٩٨٥ سالف البياد أحال في تطبيق أحكامة الما نقرره اللائحة الشهيدية للقانون رقم واحينات التي يشملها ١٠ وس ثم فإنه في تطبيق أحكام القانون رقم (١٠٢) بسنة ١٩٨٥ قد صدرت أحكام اللائحة المتعيدية الصادرة بقرار رئيس الجمهورية رقم (١٠٥٠) لسنة ١٩٧٥ دات قوة نقاد تصل إلى مرتبة القانون بموجب الإحالة الصريحة الحاصلة .

وتلاحظ الجمعية العمومية أيضاً أنه إدا كانت المادة (٤) س القامون رقم (٤٣٠) لبسنة ٩٩٥ معدلا بالقانون رقم (٣٨) لبسة ١٩٩٤ معدلا بالقانون رقم (٣٨) لبسة ١٩٩٤ معين على أن قرار البت بالترخيص يصمر خلال شهر أو ثلاثة أشهر حبيب الأحوال فإد لم يصدر خلال خلال هذه اددة يعتبر الترخيص هنوحا ، فإن معاد شهر أو غلاقة أشهر على الطلب ، وأن الترخيص هنا بيستقاد بالدلالة السيكوتية من عرص العلب على جهة إصدار القرار وتقدير ملايمات البت فيه والعصاء غلث المدة على العرص وأن الدلالة والمحروبة في هذه الحالة إنما تتألى ما دوات اددة المصروبة مع نوام العلم بالطب ما دوات اددة المصروبة مع نوام العلم بالطب

THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

وبمكان التقدير لمدى الملاءمة وعنى عن البياد أن هذه الدلالة الضمية لاتستفاد (لا عبد إناحة السلم لإمكاد التقدير للجهة صاحة الرأى المرم الدى يصدر القرار بناء عنى تمديرها ، ودلك حيا يدخل تقديرها في عناصر السبب الذي يقوم عليه القرار .

وتلاحظ الجمعية العمومية أحيرا أل غير الشأن

الإسلامي مم يشكل جوانب تقدير تفخل في اطار للصالح العليا للدولة أو غيرها من جوانب النظام العام دات التمير عن الأمور الإسلامية والدينية ، قال ورارة التقافه تمنك بالسبد ما ماعلكه من مكنات التقدير الذي يعشكل به سبب القرار ويستجمع عناصره

لدلك

انتهت الجمعية العمومية نقسمي الفتنوى والتشريع إلى أن الأرهر الشريف هو وحده صاحب الرأى المازم لورارة التقافة في تقدير الشأن الإصلامي للترخيص أو رفض الترخيص بالمصنفات السمعية والسمعية البصرية

والسلام عليكم ورحمة اقه وبركاته

رئيس الجمعية العمومية تقسمي الفترى والتشريع المستشار/ طارق عبدالفتاح سليم البشرى النائب الأول لوئيس عملس الدوئة تحويرا في ١٩٩٤/٢/٩٠



بيها في العدد السابق أطراقاً من معالى

وقد قال بعض المفسرين إنها مسوحة ، وقال خرود : ليست منسوعة ، واحتلاف نظرهم برجع إلى المتعدث عنهم ، قمل هم القوم الذين تسهم الآبة

﴿ وَيَنَامَنَامَنَ مِن فَوْرِ بِيَامَةً فِيَالُهُ وَإِلَيْهِمُ عَلَى مِنْ اللَّهِ مُعَلِّلُ اللَّهِ مُعَلِّلُ م سَوْلِهِ، ﴾ *

هل هم مشركة مكة أو هم اليهود س بـى قريطة .

وقد ذكرنا آن الآية نزلت في البيداء قبل غزوا بدر ء ولم يكن غدر بني فريطه قد بدأ ء ولكن هدا لا يمنع أن يكونوا معنبيس بالآية هم أو جماعة البهود بالمدينة جميعاً ، هذا لأن نفاق البهود كان بدياً ، ومساعاتهم كانت كثيرة"، وهل كلمة السلم تمنى المسح وعدم الحرب ، أو هي تعنى الدخول في الإسلام ؟

هدا مبيب تفرق الكلم واعتلاف الآراه بل كون الآية مسخت أو لم تنسخ ، ههى إدا أريد بها مشركز مكة ، وأريد بها هدم الحرب ، قهى لا ريب مسوعة ، تسختها الاياب .

أم إن النبي أمر أن يقاتن الدس حتى يشهدوا شهادة الإسلام ، ولا ينتشر الدين بعير جهاد وقال عكرمة واخس البهبرى : سنحته آية قائدُاللهب

لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَالَوْ وِالْآخِرِ وَلَا تُرْمُونَ مَا حَدَّمَ الذَّوْرَسُولُهُ وَلَا يَسِيبُونَ بِيَ الْعَقِيمِ الَّذِينَ أُوثُواْ اللَّهِ تَنْ سَنَّهُ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ أَلْعَقِيمِ اللَّهِ مَنْ مَنْ مِرْدَنَ عَلَمُ اللَّهِ وَهُمْ مَنْ مِرُدَى ﴾

وهذا والضح إدا أريد بالقوم بنو قريظة ، فهم أهل الكتاب تقبل مثهم الجزية ، أما المشركون فمعاملتهم هي الإسلام أو السيف .

وإذا أريد بالسلم كا قال بعض المفسرين ...
العسلم والنحول في الإسلام قلا نسخ ، بل
ولا يحماج الأمر إلى نص ، فليسب الحرب
إلا لمدحول في الإسلام ... وقد لا أميل إلى هذا
الرجه

ومعنى توابعريد والديمة المتعدة والدين مسبك الله السلم النهم كانوا بريدون بجنوسهم إلى السلم النه يعدعون بسلح والف عحتى تستح لهم المرصة فيأخلوك على عرة ع فلا تجزع لتدبيرهم فإن الله فيأخلوك على عرة ع فلا تجزع لتدبيرهم فإن الله تدبيرهم على حروم وسوء تمان ب معك وهو كابيث شرورهم وسوء تدبيرهم عنى الكعابة التابة ، يقال : موسب استعمل بمنى الكعابة التابة ، يقال : أعطى سائلة حتى أخسية ، أى : حتى قال له أعطى سائلة حتى أخسية ، أى : حتى قال له خسين ، أى : اكتفيت ولا حاجة لى بزيادة ، فهذا وعد من الله له البيه أن يكعبه ويحبيه ، وقد فهذا وعد من الله وقتيه أي يكعبه ويحبيه ، وقد فتحاه الله ، وأبيده بالمؤمنين اللهن أحاطوه وتحده والمدور به وقتيه فتحاه الله ، وأبيده بالمؤمنين اللهن أحاطوه وصدعوا بدعونه وحده .

وهل المؤمون هم حميع المؤسس الدين دخلوا في الإسلام أو هم جماعة الأنصار ، فهم أحبوه المهاجرين وأسكنوهم ديارهم ، وألدوا على أتصبهم وبهم الحصاصة ، ولولا استعداد الأمصار المماية الرسول عليه وإبراء الهاجرين ما كانت نضجرة ، وبولا الهجرة ما انتخر الاسلام .

هد. كلام جيد ا ولكن الأميد يعموم المعظ أولى و وبست أمين إلى الرأى القائل إن تأييد الله ينصره يعنى وقوف الملائكة بجانب المسلمين في المعركة بدر ، لأى المعركة بد تحدث بعد ، ومع منا نمين إليد من أن كلمه المؤمنين بعنى كل من اس ويبدل جهداً لنصر الإسلام ، سواء في ذلك المهاجرون والأنصار ، مع هذا نورد حجة كل مريق ووجهة بظره .

فالقائلون بأن المشى بالمؤمنين هم الأنصار يسسدون ببصة الآية وهمي جملة

﴿ رَافَ، يَنَ قُلُومِمُ لَوَالْمَفَ مِهِ الْأَرْمِي خِمِمَا مَنَا أَمَّت مِن عُلُومِهِم ولَكِنَ اللّهُ الْفَائِيْمُمُمُ ﴾ ﴾

فالعدد عين طافقتي الأنصار - الخزرج والأوس - كان مستحكماً ، وقيد أنسي من الطافقتين عادةً ، ولو لم يظهر الإسلام ويجمعهم على دين واحد يدكر أن المسلمين إحوة لظلت هذه الحرب مستعرة بيهما ، ولكنهم بد دخموه في الإسلام صاروا طائفة واحده ، وم تكن النار التعرقة عائبه حتى إدا نجد اداراً أما يوم السقيمه إذ يفول الحياب بن الشار بمياديو ابن سبعد عققت يا بغول الحياب بن الشار بمياديو ابن سبعد عققت يا بغور الناسيد المياب بن عادة ، ويجب اليسيو ، لا والله سعد ابن عبادة ، ويجب اليسيو ، لا والله

ولكني كرهت أن أنازع قوماً جماً قدم. ويشير عزرجي ، ونجد أسيد بن بعضير الأوسى يقول تعرمه * 3 واقد ثنن وليتها الجزرج عليكم مرة لا والت قم عليكم بدلث الفصيلة ، ولا جعلو لكم معهم فيها تصبياً ٥.

وإدن قاعورات والتنافس لا يران هما أثر حتى بين أبناء الطائعة الواحدة ، وقد أو شكت در العبتة أن تنقد ، ولكن الإسلام يطعهه ، قال أبو عبيدة : يا معاشر الأنصار ، كنتم أون من تعبر وآرر فلا تكوتوا أول من بدل وعبر ، وتنال الكلمة من بعوس القوم ، فيقول البشير : . . ما أردثا إلا رضه ربنا وطاعة نبينا والكدح لأنفسنا ، فد بنهى لنا أن ستطيل عن الناس بذلك ولا أن بنعى من الديا عرضاً إن

ههده دار لم يطعنها إلا الإسلام، و تدويب ظلت مساهرة حتى ألف الإسلام بيتها بفصل الله ، ولو انقل منبعق كل به في الأرص س مال ما وصل إلى هذه الألفة ، وهم كها قال بشير ما ابتعو إلا مرضاة الله وطاعة نبيه ، لا استطالة على الناس ولا بيل منصب - فهدا الذي ألث بين فلسويهم ، وما كانت الماديات مهما كثرت تعمل ذلك

ولكن القائلين بأن المراد بالمؤمين كل من أس وبضر لا يعددون احجة ، فالعرب قبل عجيء الإسلام لم يكن بعشهم لبعص عدواً كما كان الأمر بين الأوس والخزرج حقاً ، ولكنهم لم يكوبوا أصدقاء ، ولا متحابين ، ولا مؤتلفين على عرص واحد ، ولكن الإسلام جمع قلوبهم على التقوى وأشعرهم بأمم أبة واحدة لا تجمعها العروبة بقدر ما جمعهم الإسلام ، ولم تكن العروبة مقودة من

قبل !! وما كان في استطاعة أحد أن يؤلف بين هده القموب . ولكن الله العزير اللدى لا يغلب على أمر أراهه به الحكيم في تصرفاته هو الدى ألف بينهم و جعل الإسلام والاخلاص وعبادة الله وحده هي الرابطة التي العلتهم جميعاً

وهذا قابى أوثر هدا الرأى ، ولكل وجهته وجاء فى كلام الشيخ وشهد رصا . وكان المهاجرون فى المرتبه الأولى فى كل شى، السبقهم إلى الإيمان والعلم ، ومصر الله ورسوله فى رس القاد والشدة والحوف ، واستشهد بما جاء فى مورة الحشر

وأقرل: وقد فلك المسلمون الوبيم وعدموا النصر د الأنهم فقدوا أليفتهم وخالصوا تعالم الإسلام ، ولا سبيل لفترتهم إلا أن يأتلفوا وأن يكوئوا مسلمين حناً

لَّهُ وَيَالُهُمُ النَّيْنُ مُسَمِّدُ اللَّهُ وَيَعَالَمُ النَّيْنُ مُسَمِّدُ اللَّهُ وَيَعَالِمُ النَّيْنُ مُسَمِّدً اللَّهُ وَيَعَالِمُ النَّهُ وَمُعَالِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ وَمُعَالِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعَالِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعَلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ مِنْ النَّعُلِمُ اللَّهُ مِنْ النَّعِلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ وَمُعِلِمُ النَّعُ الْعُلِمُ الْعِلْمُ الْ

هده الآيه تأييد فسيسقتها ، إد أن الله سيحانه ساليد بيه بحره ، وعن اتبعه فهذا كاف و تأييده وبصره ، وعن اتبعه فهذا إما أن يكون المعنى يكميك الله والمؤسود عيكون الإمم الموصول معطوداً على تعظ اجلالة ، وإما أن يكون التقايير حسبك الله ، وحسب من اتبعث ، أي هو سمحانه سكافيث وكافهم مد وهذا أول

وأليو بتقام التوحيد ، قال الله هو حالق الناس وكاهيم ، ورجع الإمام ابن تبدية هذا الوجه ورأى أنه الصحيح وأبطل الوجه الآخر وإن كان المحويون يروته أظهر في الإعراب ، وقال الفراء والرجاح : إن قول الله تعالى فو ومن البعث في من ، في موصع نصب على المفعول معه ، فتكون الوار يمسى و مع وقال الفراء : وليس يكثير من الراز يمسى و مع وقال الفراء : وليس يكثير من يقال . ولكن يقال . حسبت واحاك ، ولكن يقال . حسبت واحاك ، ولكن يقال . حسبت واحاك ، ولكن يقال . عسبت واحاك ، ولكن يقال . عسبت أحيات وهذا التبخريج أيضاً . أبو حيان النجوي ، مع أنه من عين ابن يحمية ومؤلاء التحويون آثرو وجهة أيضاً . أبو حيان النجوي ، مع أنه من عين ابن انظر البصرية في الإعراب ، وقان ابن تيمية ما كان ميبوية بين المحو والا كان معصوماً . بل أخط في كتابه في أمانين موضعاً

هذا وقد بينا ما غبل إليه من أن المراد بالمؤمنين جماعتهم ــ مهاجرين وأنصاراً وغيرهمــ ولا عبرة يصول الفائملين إن الآية مرست في شأن عسر وإسلامه ، لأن السوره مدنية برلت في شأن غزوة

فوينا أن أمني كرس الشربي عَلَى الرَّتُ لِلَهُ التَّسَريِّ مَ الشيء ، وموة التحريض هو ، هث على الشيء ، وموة التوضيب هيه ، قال الرجاج : هو أن يحت الشيخص الآخر على الشي حتى يراه حارضاً ، أي مقارب لمهلاك وقال الراغب في معرفاته : أن الخرض يقال لما أشرف على الهلاك ، والتحريض الحن على الهلاك ، والتحريض المن على الهلاك ، والتحريض أبد على المهلاك والتحريض بن الشيء المن عن الشيء بكارة التربي وتسهيل الحنف على أولت عنه القدى ، ويقال أقديته أيصاً بحسى أزلت عنه القدى ، ويقال أقديته أيصاً

والمعنى على أى حال ياأيها البنى حث المؤسين على قال الكفار حناً بنيعاً

وقری: خُرَصِ _ بانصاد مهمینة ، وهو می اخرص علی الشیء أی اجعمهم حریصیں علی شهود الفتال ، فالمراد علی أی حال متحد بی الحدید

﴿ إِن يَكُنَّ مِن كُمُّ عِنْمُ وَفَا مُتَكِيرُونَ مَكَبُرُونَ مَكَبُرُونَ يَشِيهُ أَبِ تَنَاقِيْ وَنِ يَكُنُ مَن كُم مِن مَنَّ عَيْرِكُوا الْكَ مِنَ الَّذِينَ كُفِّلُ أَبِأَنَّهُ مُوَنَّ الْإِنْفَعُهُونَ مَنْ اللَّهُ ﴾

برى المسرون على أب هذه الآية خبر في معنى الإنشاء ، فهنى أسر بصعبة الحبر ، ثم نسخ وخفف ، وبو كال خبراً عيشاً ما جاء الاستثناء منه الدا الصنفيف ، وقدا الأسر مفيد بشروط ثلاثة تمهم سرياق الكلام ، وهي الإنمال والعسر والمعقم ، فالعشرون الساسرون يسأثير إيمانهم وصبرهم ونقههم يغلبون المساسرون يسأثير إيمانهم الجردين من الإنمان والفقه والصبر ، المؤسون إذا واحتهوا الحرب يرسون إحدى الحسيين ، إما الفور واحتهوا الحرب يرسون إحدى الحسيين ، إما الفور واحتهوا الحرب يرسون إحدى الحسيين ، إما الفور ولا يتكسون ، وأما الكهرة – وأيصاً الهيود ولا يتكسون ، وأما الكهرة – وأيصاً الهيود على برجون ثواب في الأعرم ، عاد لم يشو بالانتصار كهيوا ، وقد قال الله عن الهيود عن

البعد تشهر الغرائ المالين عنى بدو روين الدين الشركاراً بُورَدُ المَدَّهُمُ مَوْ يُورَدُ الله الشركاراً بُورَدُ المَدْهُمُ مَوْ يُورَدُ الله الله الله المعلى حاصل عميل ، وقد قال أوم شعيب به ، ما بعقه كثيراً تما نقول ، وهو يقاطبهم يلتمهم التي يتكلمون جا ،

و مكن فهمهم لا يصل إلى معالى الإيمان ، فهذا هو المهم المنمى قال صاحب لمار ، ذكرت مد. المادة في عشرين موضعاً من المر أن ، تسمة عشر و موضعاً). مه تدل على أن يد نوعاً خاصاً من دقة المهم و التعمق في العلم الدي يترب عبه الانتفاع به قا

وقال تعان .

وللله دَرَأَة يِحَمَّلُهُ صَحَيْرِهِ أَيْسَ الْجِيهِ وَالْمَ سَنَّهُمُ قُلُوبٌ لَكُمْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

رقد جاء هذا الأمر بلعظ الخبر ليحسل البشاره المؤمين الذين أحرزوا عده الصفات أن يكرن هم النصر على المشركين مهما كثروا ، علمائة الصائرة تغلب الألف ، والألف نهايه المدد عند العرب ، ويصفون العدد الكاثر بالآف ، ويقرلون غن الليون ألف ألف وكنمة المليون دعيلة على العربية وهي لاتيته الأضل

والآية على أى حالى تبشر المؤمنين و توجي إليهم مأسهم يجب أن يكرموا كفلك ، صابرين قاقهين ، وأن يكوموا مجبرين على أعدالهم بهذا العلم الشني يضمن لهم الفوق في كل شيء ، وفي كل جامب من جوانب الحياة

وقد تحقق عمر المسلمين على مثل هذا العدد الكالر يحيث كان الواحد من المسلمين القابل عشرة وأكثر، وقد التصروا على القرس والروم

بهدا الروح الإيماني ، وهد كان الجيش الدي بعثه عليه الروح الإيماني ، وهد كان الجيش الدي بعثه عليه الله على الغرب الواليي مائة ألف من الغرب الواليي الحم من جدام وعبرها ، ثم كانب وقعة البرمرك ووقعة الفادسية ، وفي كل مبهما ما يزيد على العشرة في مقابلة الواحد ، والعشرين في مقابلة الواحد ،

والآية قد تسحت الآية بعد قليل بقوعه تعالى ﴿ الْأَنْتُرَجِّمُ الْمُشَكِّمُ مُعْلَمُ الْمُشَكِّمُ مُرَعِلُمُ الْمُشَكِّمُ مُرَعِلُمُ الْمُشَكِّمُ مُرَعِلُمُ الْمُشْتِكِمُ اللهُ على عشرة الله على الله

ميذه الآية ، ثم ابهم كان فيهم قلة في الابتداء ولما كنروا بول هذا البجميف ، وكلمة (الآن) ، تقيد حين ظهر جنكم هذا الصعف ، وكلمه (بودن الله) للايحاء بوجود التوكل على الله ، واقتاع النفس بأنه لا الكثرة ولا حسن الاستعداد ما يستنبع النفس إلا بعون الله سيحانه ، ويوم حتين أعجبت السمين كثرعهم فلم تغن عنهم شيئاً ، وصافت عنهم الأرض عا رجيت .

و هناة ﴿ وَأَنْدُمْمَعُ النَّبْدِيرِينَ رَ ﴾ ثبرحي بالحث على الصبر الذي تتحقق العية من الله _ تعالى ت وبها يتحقق التصر جنماً ، فمن كان الله همه لا يغلب



قال رسول الله ماصل الله عليه وسلم ما .

ه إن العبد إذا قام يصلي أتي بذبوبه كلها فرضعت على رأسه وغائقه ، فكلما ركع أو سجد تساقطت عنه، رواه الطبراني في الكبير، وأبوسم في الحلية، والبيقهي في السنن عن ابن عمرا"

إن الصلاة التي فرصها الله تبارك _ وبعالى _ على كل بابغ عاقل من لمسلمين والمسلمات - إلا ف حالي حيص امرأة او معاسها - لا تسقط عن المسلم والمسلمة ، ونؤدي حصراً أو سعراً في الأس والخوف ، في الصحة والرص في السلم والخرب كما هال سيحاله ﴿ كَمِطْوعَلَ المَسَكُونِ وَالصَّكَ وَ الْوُسُطِنَ وَقُرُمُ إِنهِ تَسِينِينَ ٢٠ وَالْسِعَتُ رَجُ إِلَّا أَوْرُكُ إِنَّا ﴾ تَنْفُلْتِنَا ا

هذه الصلاة هي إحدى دعام الإسلام ولا تجوز النباية فيها ، وهي عمود الدين، وأول ما يحاسب هليه العبد يوم القيامة ، وهن مفتـاح ﴿ يُبِّلُهُ رَأْتِيسُو ٱلْصَّلُوةُ ﴾ (سورة يوس ٨٧) الجبة ، وهي تور وبهاء للعبد يوم لقاء ربه .

موقف الأنبياء منبا

ذكرها الله ــ عن وجل ــ في دعاء إبراهم الخيل .. عليه السلام ..

﴿ رَبِّ أَيْحَالَى مُقِهِدَ ٱلْفَسُوهِ وَيِدِ دُيْنِيَّقُ زَنْكَا وَتَنْبَسُلُ دُعَامُ إِنْ فَي 经影響

ومدح بها الدبيح إسماعيل _ عليه السلام _

﴿ وَكُلْنَ مِنْ أَمْ الْمُلَدُّ مِالصَّلَوْةِ وَالرَّكُوةِ وَكَانُ صِدُّ رُبِّهِ

· (@p. 6, 20) م مرضيان وأمر بها موسى عليه السلام .

﴿ وَالْمَا سَوْمُكُ مُاسَمَ مِلْمَا يُوحُى ١٠ إِنِّينَ أَمَا الْمُؤْكِرِ إِنَّا أَوْمَا مَا عَبْدِي وَأُمِيرًا لِشَالُوهِ لِلِحَدِينَ مَنِيًّا ﴾ والتَّالُوهِ لِلِحَدِينَ مَنِيًّا ﴾ والتَّال وأوحى إليه وإن أخيه هارون ـ عليهما

السلام:

﴿ أَنْ تُلُومُ الْفُورِكُمُ إِلِيصَرَيْدُونَ الْجَدَامُولَ الْرِيحَامُ وحدث بها رسول الله عيسي ـ عليه السلام : قَالَإِنَّ عَدْاً أَمَّهِ " تَنْتُو الْكِنْبُ وجَعِينَ بِيِّياً مَنْكُ وَ حَمْنَى مُهَارَكًا أَيْرَ ماكُنتُ وَأَرْضَى بِالصَّنودِ وَالرَّحَوْدِ مَا دُنْتُ بُّ اللَّهِ ﴾ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

وجاءت ف وصبيه نقمان الحكم لأبنه ا ف يسمى أعد الصيدة وأمر

باستروف وألفت ألم كرواص علامة أساسك بركال Carried State 61 1 KM

وقد أمر الله عبدا _ عليه الصلاة والسلام - فقال -

﴿ اللَّهُ مَا أُوبِ مِن لِللَّهُ مِن الْكِنْبِ وَأَمِدِ الصَّعَانُ } (سورة العكبوت ٥٤٠)

كما أمره أن يقبل هو وأهمه على بهيادة الله والعملاة فقال _ بمبيحاته . ﴿ وَأَنَّ أَهَالِكُ بِالصَّاوِةِ

وَالْسِطَيِرُعَنَايَا لَاكْسَالُكَ رِئَا أَشَى رَزُقُكُ وَ أَمْنَامُ النَّقُومَ ﴾ (سورة طه ١٣٢)

کا جعلها اللہ عر وجل ــ صفة جو هريه س صفات المؤسس الفلحين حيث فال

﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ مَنْ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهُ اللّهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وكانت الصلاة قرة عين رسول الله عَلَيْتُهُ وكان إذا جزيه أمر فزع إلى الصلاة وقال : أرحنا مها يا بلال

من أوالد المبلاة :

4 ـ رياط ان مبيل الله

وحث أمنه ودعاها إلى ما يقربها من الله حرر رجل _ ويحور عبها الدموب والآثام فقال وألا أدلكم على ما يحور الله يه الخطايا ، ويرهم يه الله جات؟ قالوا: بلى يارسون الله قال (ساغ الرخوء على المكاره _ (أي إقام عسن الأعضاء في البرد الشديد في _ وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة مدلكم الرباط فدلكم الرباط _ (الرباط : الإقامة في النغور القارمة الإعداء ، أي أن ثواب انتظار الصلاة يعدل ثواب الرباطة في سبيل الله) و رواه البخاري ويجمله ، الرباطة في سبيل الله) و رواه البخاري ويجمله ،

المحطايا والدوب
 أمن النبي بـ صلى الله عليه وسلم ـ المبلاة
 بهر ينتسل فيه العبد يومياً محس مرات فيجمله

طاهراً فقال ، أرايم نو أنْ جهراً بياب أحدكم يغتسبل منه كل ينزم خمس مرات عال بيقى من درنه شيء ؟ قالوا لا يبعى من درنه شيء .

قال: الخدلت مثل الصلوات الخمس يحو الله بس الخطايا ، رواه البحارى عن أبي عريرة وعن عنهاد بي عمال بـ رصي الله عنه بـ قال ، وجمعت رسول الله عنهاد بي قول ته ما من أمريء مسلم تجضره صلاة مكتوبة فيحبس وصويعا وخشوعها وركوعها إلا كانت كمارة ما قبها من الدتوب ما لم تؤت كبرة ، ودلك الدهر كنه ، رواه مسلم والصلاة التي يخفى صاحبها بينا الفضل العميم هي التي تأخيل حقها من التأميل والخشوع واستنعمار عظمة المعبود ،

٣ _ عود على السبع الطلق

وإدا كانت الصلاة مناحاة لله و خاطبة له ـ سيحانه فهي بشعر العبد بأمه قريب منه بالمسع هخامه ، و المواظبة على آدائها تربى أل المصلى العضمير الحي الدى يبعث على الجير وبحص عليه ، ويمنع من الشر ويحلر منه كما قال ـ تعالى :

\$ ــ دغم لنجائب الروحي

صى مناجاة العبد لربه فى صلاته بغدية للحالب الروحي فيه . وتعبير عن قوة الصدة بخالقه _ غز وجل كا فال الرسول _ صبلي الله عليه وسم : الذ الرجل إذا وحل في صلاته أقبل الله عليه

بوجهه) قلا ينصرف عنه) حتني ينقسب ـــ برجع ـــ أو يحدث جدث،سوء ه رواه أبن ماجه .

ه ... قسمة بين العبد وربه

وحين يقبس العبد عن ربه بصعو بعبه و بشف روجه حسيم كلام الله الذي يقول وقسمت الصلاة بيني وبين عبدي قسمين ولعبدي ماسأل عبدا قال العبد والحمد فله رب العادين وقال الله معز وجي * حمدي عبدي عبدا قال و و الرحم الرحم الله و أني على حبدي ، فإذا قال و مالك يوم الدين و قال : عبدي عبدى ، فإذا قال غال : وإياك بمبدي عبدي عبدى ، فإذ قال غال : وإياك بمبد ويباك بستمين وقال الله . هذا على وبين عبدي ولمبدى ماسأل قادا قال الله و المناب الصريط المستقم عبراط الدين أنصب عابم عبر المصوب عبهم والاالصالون قال الله عدا لمبدى ولمبدى ما سأل ، رواه مسلم عدا لمبدى ولمبدى ما سأل ، رواه مسلم عدا لمبدى ولمبدى ما سأل ، رواه مسلم

شروط قبوها

وتما لاشك فيه أن الصلاة تحقق الخير في النفس وتطبعها بطابع الخلق الرفيع الذي يمحى العوارق ، ويزيل الجمعائل ، ويبسى روح المودة والمساولة بين الناس وينشر الأس والسلام. جماه هي الصلاة التي تهى عن المحشاء والمنكر

قال تعالى في الحديث القدسي الذي يرويه النبي عسى الله عليه وصدم . وإنما أنقبل الصلاة ممن تواضع بها لعظمتي ، ولم يستطل عبي خلقي ، ولم ببت مصرا على معصيتي ، وقطح النهار في ذكرى ، ورحم المسكين وابن السبين والأرملة ، ورحم المصاب دلك بوره كنور الشمس أكلؤه بعول... وأحتجعظه ملائكتي، وأجعل له أكلؤه بعول... وأحتجعظه ملائكتي، وأجعل له

الغلامة ابررا ، وى الجهالة حدما ، ومثله في علقي كمثل المردوس في الجنة ، رواه اليوار عي ابن عباس

هذه هي الصلام الكاسة التي إذا أداه المسلم والمسلمة محت عهما الدنوب والتطايو تساقطت كا تنساقط أوراق الشجر في الخريف .

وهى التى قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسسم : بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة ، رواه أحمد وغيره .

٣ ــ تكون لاخر ً ليوم القيامة

وقال حسل الله عليه وسلم فيما رواه أحمد راس حيان في صحيحه : 1 من حامظ عنيها كانت له نوراً وبرهاناً وعجاة يوم القيامة ومن لم يخافظ عليها لم يكن به بور ولا برهان ولا نجاة . وكان يوم القيامة مع قارون ومرعود وهامان وأثن بن عنش 1 .

قال العلماء إلى بوجيه هذا الحديث • فس شعله عن الصلاة ماله فهو مع قارون ومن شغله عنها ملكه فهو مع فرعون ، وبين شغله عنها وياسته وورارته فهو مع هامان ، ومن شغله عنها تجارته فهو مع أبي بن خلف

فلمكن في عنده من استجابو للماعي الإيماد . قال تعالى -

﴿ وَأَمِيهِ ٱلعَسَلُوهَ طَرُّ فِي السَّهِ وَلُلْمَا لِمَّ الْمَالِقِ وَلَلْمَا لِمَّ لَنَظِيمًا لَكُونَ السَّارِي وَلَلْمَا لِمَّا لَنَظِيمًا لَا تَضْفِيمًا لَكُنْ فَاللَّهِ وَلَا لَمُنْ كَلِيمًا ﴾ وَلَذَا لِمُنْ فَاللَّهُ وَلِمِنْ الْمُنْفِقِيمَ اللّهِ فَاللّهُ وَلَمْ فَاللّهُ وَلَمْ فَاللّهُ وَلَمْ فَاللّهُ وَلَمْ فَاللّهُ فَا لَا لَا لَلْمُلْكُولُ

(سورة هود الآية : ١١٤)

· وتزوَّدوا فإن خيرالزَّا داليِّيوى ،

بقىم الشيخ ، ــــــــــ

عبدالحنيظ فرغلى على القرني

عد وضعت عده الآيه الكريمه أمام الأنظار البره بدى الأب الصلى الدى يجب أن ينترمه المسبمون في أثناء مسيرتهم ولي سيم، عودتهم مر أداء فريصة العمر ، التي بلتقي فيها الحاج مع جلال الله في بيته العامر ورحابه الواسع وضيافته البرة الكريمة ، ويعود مها وقد امنالاً وفاضه باخير ، ووجدانه بالمور ، وقلبه باليقير ، واكتسب مع قلت العمرة الواسعة والرحمة السابغة والعصل المسم في عبه الصلاة والسلام ، ، من حج لله فلم يرقث ولم يضيق رجع كيوم ولدته أله ، ، المن حج الله فلم يرقث ولم يضيق رجع كيوم ولدته أله ، ، ال

و لأهل الدوق حول هذه الآية استشفارات تبدى إلى الخبر ، ونطلعات مهدف إلى الكمال ، فهم يأحدون همها ما يُسبهم على البحر إلى الآخرة ، ويهديهم في ضريفهم إلى الله ـ تعالى ـ الدى طعب مهم التقرب إليه ، والتعرف عبيه يواسطة ما الترصه عليهم من ترافض ، وأوجبه من شعائر في وَمَا حَلَيْتُ المِنْ وَالْوَحِبِهِ مَن شعائر في وَمَا حَلَيْتُ المِنْ وَالْوَحِبِهِ مَن التعارف عليهم من ترافض ، وأوجبه من شعائر في وَمَا حَلَيْتُ المِنْ وَالْوَحِبِهِ مَن التعارف عليهم من ترافض ، وأوجبه من شعائر في وَمَا

البية ٥

﴿ وَمُا أَمِّرُوا إِلَّا يَعَبُدُوا آلَةُ تَطِيعِينَ لَهُ الْذِينِ مُنَعَامًا ﴾

وف صحيح النجازين كتاب طبع نام، ويتراب الجيج وفعيدا جـ ٢ ص ١٦ الدعام الشعيب

وقد فنير مجاهد العبادة في موله تعالى. "

﴿ إِلاَ لِيَعْبِدُونَ ﴾ مامرته ، لأن التعرف في تمره العبادة الحقة الخلصة وهي الهدف الأعلى لها ذراب الحيح

والأدر الأساسي لأداء بريصه العمر هو التجدد الله ، وصدق اللية في القصد ، ويسدعي دلث أن يكون فلب الحدج عدهم! ومانه حلالًا وروحه متعلمه لهدات ، متشوقة إلى أداء هذه الرحلة الربائية الكريم ، متعلقه إلى إتمامها بقبول تُتُوَجَّة المفرة الشاملة من الله الكريم التواب

فردا ما حرر قصده وعزم على القيام بالرحلة أنير دامو ملايس اخل ، وأحرم بعد الاعتسال ، وفي دلك إشاره إلى الطهيرة المعنوية الذي تستقرم الاختلاع من منعلقات الحسد والمادة والتعلق بمقومات الروام

ولدنك جده الأمر بالفحلي غن الرهث والصبوق والجدال

والرفث _ فيما يقوله العلماء من نعسيرات "كلية جامعة لما يريده الرجل من أهله ، وقبل من اللغو ع والرفو للغو في الكلام . وهو أسب ، لأن الإمساك عن النغو لما بعامة لما دنين الخشوع والخصوع ، وعلامه المرابع الله الأمر برع قباع الخوف عن قبه ، وظن أنه في مأمر من الحساب والعقال به ، وإله لا يعول عائل السبعان تأخذه الرجمة فلا يتطق إلا بجساب ، ولا يتصرف إلا بحساب ، هكذا الشأن مع سلامين اللب ، فما بالكم بالمار سنعان السلامين الله ، فما بالكم بالمار سنعان السلامين الله ، فما بالكم بالمار

ولا شك أن هناك علاقة وثيقة بين التأدب في القول والتقوى التي هي من ألوم لوازم هذه الرحلة لمباركه

و العسوق لمبهى عنه فى لأيه يقصد به عموم المعصية ، وإذا كال هماك بهى عن افرعث فس باب أولى يكون النهى عن الفسوق ، وقال بعص العدماء - لمقصود به النهى عن إتيان المعاصى في حال يحر م الحاج باحج كفتل الصيد ، وقص الظفر وأحد الشعر وشبه دلك

وفين * الفسوق هو التنابر بالألقاب سنادً إلى فونه - تعالى

﴿ يِتَنَ لِأَنْتُمُ ٱلْقُسُولُ بِثَنَا أَلِائِنَانَ ﴾

وَقُيلَ : الْقُسُوقَ هُوَ السَّبَابُ ءَ يَشْبَر إلى دَلْكِ قُولُهُ لَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَهُمْ لَـ :

ا مياب السلم فسوف وقتاله كفر ۽ 🗥

وأما اجدال فهو المماراة التي تؤدي إلى الاختلاف والتنارع والمبياب والشقاق و برك ما يؤدى إلى خدال بعموم نقطه أقصل ، حتى إن يعصبهم كان ينفر من المسارمة في البيع والشراء لأب ربما تقصي إلى جدال منهى عنه .

⁽٧) أخر جه انظيراق عن ابن مصفود و هو. في جمع الجوامع للنيوطي بمرقم ١٤٥١ بند ٢ ص ٣٣٣٣ ط عالم البحرب الإسلالية ا

والنهى عن هذه الأشياء عام بالتبنيه للمسلم ، سواء كان في حج أو عيره . إلا أنه لم سيحانه لم له عليها هنا تجديرا مي الآثار السيئة التي تفسد الحج بسبب وقوعها .

الإكتار من فعل الحبر

و من آداب الحج مراقبة الله في الغدوة والروحة ، والإكتار من فعل الحير ، وقد به الله ــ تعالى ــ على أنه مصلع على ما يقدمه الحاج من أعمال اخبر البصاعف ثوابه عليها فقال ــ بعالى ـــ ﴿ وَمَا تَشْعَلُوا يُوْسَعُنُهِ مِنْ مَنْهُ اللَّهُ ﴾

وقى هذه التعبير حمَّ على فعل خير وتحريص على تقديم الصالح من العمل ، فعلم الله بما يمدمه العبد يقتصى حسن دلتو به عليه ، واحسمة بعشر أمناها ، والله يصاعف لمن يشاء . واحد تُح يمكبده المشاق في معرة ، وأداء ماسكه صابرٌ ، و ﴿ إِنِّمَا اِبْرَقَ الشَّيْرُونَ أَمْرَهُمْ بِيَثْرِحِمَهِ ﴾ الزمر ، و

قال القرطبي في تمسيره معلف على قوله تعالى ﴿ وَمَالَفَ عَلُوا سُخَيْرِ يَسَكُمُهُ اللَّقَ ﴾ هذه شرط وجوابه ، والمعنى أن الله يحاريك عن أعمالكم ، لأن الجاراة إنما تقع من العدم بالسيء وفي اللن تحريص على حسن الكلام مكان الفحش ، وعلى البر و ننقرى في الأحلاق مكان الفسوق والجدال .

ويقول النيسانوري ف عرائب القرآل: م يتعرض لقابل الخير وإن كان علنا به لنكته ، وهي . يى إدا علمت سك الخير دكر به وشهرته ، ويدا علمت منت ضده أحميه وسرته ، لتعلم أنه بدا كالله وحمى من حكدا في الديا فكيف تكون في العملي ؟

و في ذلك رغيب للمطيعين وإيدان بأنهم من التحسين الدين هم في مقام الإحسان ، والإحسان هو أن تعبد الله كأنك تراه فإن م تكن براه فإنه يوك .

والعبد الصالح إذا علم إطلاع مولاه على سرائره رحماياه اجتهد في أداء أواسره واحترر عن دواهيه

(۳) أشرجه بالدل والسمى عن أبن غريرة . وهو ال جامع الأحاديث للسيوطي برقم ١٧٩٤ جد 1 ص ٣٤١. (ع) رواه الديران في التلاقد ، وفي عبيم الروائد جد ٨ ص ٢٢ ص ساة وفي جمع النوسم برمير ١٥٥٨ جد ١ ص ٤ - ٣١ - والريض الداء و من عدية الله بهم حثهم على التي يعدما نهاهم عن الشراء يستعملوا مكان الرفث الثعث ، وبدل المسوق رعاية الحعوق ، ومعام الحدان والشقاق الوفاق مع الرفاق ، تثميم للكارم الأخلاق ، وضبيها عن ثرف النصى وطيب الأعراق

راد التقوى

ولايد مكل مساهر من راد ، وقوله - تعالى - ﴿ وَتَزُوَّدُواْ مَإِنَّ خَيْرَ ٱلزَّادِ ٱلتَّقْوَىٰ ﴾ يشمر ل عنايه الإسلام باتخاد الأسباب . عقد قال العلماء الفد برل داك في شأب عوم كامو بجيئوت إلى الحج بغير زاد أثم يقون عالمة على الناس وقال ابن عباس ـ فيما يرويه البحاري ـ . كان أهل اليمن بحجون ولا ينزودون ويقولون - بحل المنوكتون ، فإها قدموا مكة سألوا الناس . فأبرل الله الآية . -ورد كان السفر في الدنيا مختاجاً بي راد فوامه الفوت ، قال سفر الآجره محتاج إلى راد قوامه التموى فالمطعام يعيب الحسد ، والتقوى تقبت الرواح وقد صدق الشاعر الدي يعول

ولاقبت بعسند المرت من قد تزوَّدا رذا أنت لم ترحسل بواد من لتقسي وأنك لم ترصد كا كات أرصف

والتقوى هي مقياس المبجاح عند الله ـ قال تعالى ـ ﴿ إِنَّ أَحَكُرُ مَكَّرُ عِدْاً اللَّهُ اللَّهُ كُمْ ﴾ الخيجراب ١٣٠

وهي جماع خيرات ــ كما يقول المشيري في رسالند ــ وهي قحدة الكن عس خَيْر ، وهي الوسيلة له أيصاً , وحقيقة الاتفاء النجرر بطاعه الله عن عفويته ، وتبدأ أولاً باتقاء الشرك ، ثم يعده بأنقاء للعاص والسيئات والم معد دلك باتقاء السببات وأنم بعده باتقاء المصور

والأهل الدوق إلى حديث عن التموي كلام دقيق ، فقد أثر عن أبي على مدفاق في توقع ــ معان ـــ ﴿ النَّهُ اللَّهُ مَنَّى نُفَالِمِ ﴾

آل عمران ١٠٠٣ ر

معاد أن يطاع فلا يُعْصَى، ويُذكر فلا يُسبى، وبُشكر فلا يُكْمر،

وهال سهل بي عبد الله النستري ، ت ٣٨٣ هـ - من أراد أن نصح به التغوى فليبرك الدلوب. كنما

وقال البصري بادي ف ٣٦٩ هـ - س برم النقوى اشاق بن الآخرة لأن الله ــ جن وعلا ــ يقول ﴿ وَلَلْدُو ٱلْآخِرَةُ حَدِرٌ لِّلَّذِينُ يُتَّقُونَ أَقَلَا تُعْمَلُونَ ﴾ الأبعاد ياتك

أما در التوب للبسري ت 250 يقد قال :

نحل إلى النقسوى وترتساح للذكسر

فلا غيش إلا مع رجسال قلسونهم سكون إلى روح اليسقين وطيب كما سكن الطفن الرضيع إلى الحجو وروى عن أمير التوسين على بن أبي طالب كرم الله وجهه هوله الساده الناس في الدلية الأسخياء ، وساهتهم في الآخرة الأتقيام .

واستشهد القرطبي في تفسيره على جلال التفوى بقول الشاعر ٠

تذهب فيه حيسة السابسج مقالسسة من منهسسق ناصح فير القسمي والعمسل المالح لعد أمعى أهن اللوق في شرح حقيقه التموى ، ويكفى أن الله أمر بها المقلاء حيث قال في حتام نلك الأية الكريمة ﴿وَٱتَّقُونِتِ بِنَاوُبِي الْأَلْبِينِ﴾ دلاله عنى أن العقل السميم يهندي بالعطرة إلى ظريق السجاح والعلاج

وكان تحصيل النفوى هدفاً لكل مُشكّر في اكتساب الخير جامح يلى معامات أهن الفصل ، وقد وصع الشيخ حسن رصواد وهو من أثمه التصوف في معصر الحديث غنوف سنه ١٣٦٠ هـ في كتابه الحامع و روس القلوب المستطاب و المطبوع عظمة ديوان حموم الأوقاف المصرية سنة ١٣٢٧ هـ معضى الضوابط لمن يريد تحصيل فصيدة التقوى ، ومعرفة حقيقتها ومراتبها فقال فيما بقتطفه من أرجورته الطويقة في ذبك

جىسىرك مىئى وقعىسىل ما وجب بفعىسىم ورجهسىيو دى الجلال لكسن بها كلسك العسدر أيتمسى رعـن شهـود ما يعرُهـا انتهت إداً دنيـاى عن شهـسود حمه ودوقهـا من أعظــم المطـالب

ما مسه برداد الراسى تحقَّقساً ضاقت قلسم تقبسل ولا لإشاره إلا براد اسه حمسظ الطاهسر .

وهسوق هدا من مراتب التقسيق وعسسان حدّه العبسارة ولا يعسم النيّسار بلمساهسسر وإنَّ زاد من أراد الآخرة يسيره تقسوى الإلسه البهسرة فيرسية الأرواح لا تقسيدم إلا بها ولعبهس معلسوم فرابسة التقسوى هي المسوصول إلى مقسام دورسيه المسعمون ووطى القنوب المستطاب من ٢٤٤

لقد فهم أهل الدوق من الأمر بالتزام التموي معاني سبيه . تحدثوه عب فأفاصو فيها وتحققوه

Ļ

الحج لمبرور

كافهم هل الدوق أيصا من رحمه الحج معانى تدكرهم بالرحمه الكبرى بن دار الحدود والبقاء وعسوا أن ماست الحج كنها من تجرد ونلبية وطواف واسعى وهذي موزّ وحدانية إلى تعك الرحلة المعيمة التي لا يستعدما إلا كل من وقفه الله وهداه ، وجعل التقوى شعاره ودثاره

والترام التقوى في الحج هو الدى يمقتى الحجة المبرورة التى لا جراء لها إلا المجلة والحج المبرور كما يقول التمهاء وأهل لمع فة هو الذي لم يُقصر الله في أثناء أدائه أو يعده ، وسى علامانه أن يرجع صاحبه منه واهداً في الدنيا واغيا في الاخبرة .

رس علامة الرعبه في الآخره الإكتار من الدكر تأديها بأدب الفراد الكريم ﴿ فَلَذَّكُواْ اللَّهُ كَذَكُرُكُمْ وَالْبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدُّ ذِكُوا ﴾ البقره ٢٠٠٠

وَمَن الدَّكُو الدَّعَاءِ مِ وَالدَّعَاءُ ثِمُ الْعِبَادَةِ، وَخِيرِ الدَّعَاءُ فِي هَذِهِ الرَّحِلَةُ هُو مَاعِنسَ اللهُ مَاسِحَانِهُ وَنَعَالَ إِيَّاهِ ﴿ رَبِّنَا مَالِيَكَا إِنَّ اللَّهِ عَلَيْنَا مُؤَلِّينَ الْكِيمِ الْمِنْقِقِينَ مُنْكَنَّةً وَفِياً عَذَّاكِ اللَّهِ إِلَيْهِ الْمِنْقِقِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَالْأَخْرَةُ اللَّهِ دَعُودٌ تَجْمِعِ بِينَ خَيْرِ اللّهِ اللّهِ وَالْآخِرَةُ

وجده الآية كان يدعو النبي بدعلى الله عليه وسلم ــ فيما يروبه الشيخان وقال ابن عباس ــ رضي الله عنهما ــ إن عند الركن منك قائماً مند خلق الله السمارات والأرض يقول آدين ، فقولوا جزاينا اثنا في لدب حسنة وفي الاخرة حسنه وفتا عدات البارم

تفسير القرطبي العهم اجعلنا ممن لا ينظر في أى شيء يُنظر إلا إليك ، ولا يرعب في كل ما يُرغب إلا لأجن ما لديك بــ آمين بــ وصلي الله على سيدنا مجمد وعلى آله وجمحيه أجمعين

المغدرات بين التحييم والتجريم فالشريعة الإسلامية والغنا نون لمصرى

المستشاد/السيدحلم عجد"

الإدمان على اغدرات والاتجار فيها آفة خطوة ينخنت بال ولاة الأمور أمدا طويلا ، لما تجره من تدهور في الصحة العامة والقيم الأخلاقية وتعطيل القوى البشرية عن انعمن - ولا يقتصر صرو الخدرات على من يتعاطاها وحدة ولكنه يجند في الغائب إلى دريته وأسرته

مواحل العلاخ القانوبية

ولقد عاخ المسرع جرائم الخدوات علاجا رقيقا في البداية ؛ لأن المشكلة لم تكن على دوجة من الخطورة تستأهل قسوة العقاب إلا أن الحطر بدأ يستشرى فأصدر الشرع القانوان رقم (١٥٥) لسنة ١٩٥٧ ، وألهى ماسقه من تشريعات ، فلما أعلنت الوحدة السياسية بين مصر وسوريا كان من الضروري وضع تنظيم موحد في الإقليمين يهدف إلى مكاهجة الخدرات ، وتنظيم التعمالها والانجار فيها ، فكان القانوان رقم ١٩٧٧ ، بسنة ١٩٧٠ ، ثم عدل بعد هلك بالقانواني (منه) لسنة ١٩٧٠ ولقد نفاقمت مشكلة الخدرات في بالقانواني (منه) لمسويين الدولي والمحل تفاقما حطير ، حيث المتحمت مياديها - ترويجا وإتجازا وتهريبا - قوى عديدة ، كان من أبررها تلك المعابات الدولية القانمة على شبكات محكمة العظيم مرودة بإمكانيات هائلة ، مكتمها من إغراق لبلاد بأنواع من هذه القدرات ، أدى انتشارها إلى الله مدمرة على المسنويات الإنسانية والإجتماعية والإقتصادية ، الأمر الذي أوجب تدخل المشرع دواجهة هذا الحضر المحدق ، وللمحافظة على قم وطاقات أفراد الشعب وقدرات تدخل المشرع دواجهة هذا الحضر المحدق ، وللمحافظة على قم وطاقات أفراد الشعب وقدرات وحويه شبابه من أحطر أشكال الدمار الإنساني ، فأصدر القادون رقم ١٩٢٩ لسنة ١٩٨٩ وجدية بعديل بعض أحكام القانون رقم ١٩٨٩ لسنة ١٩٨٩ المهاد المحديل بعض أحكام القانون رقم ١٩٨٩ لسنة ١٩٨٩ المهاد المحديد بعض أحكام القانون رقم ١٩٨٩ لسنة ١٩٨٠ المهاد القانون وقم ١٩٨٠ لسنة ١٩٨٠ المهاد العدي المعان العام القانون رقم ١٩٨٩ لسنة ١٩٨٠ المهاد المحديد بعض أحكام القانون رقم ١٩٨٩ لسنة ١٩٨٠ المهاد المحديد بعض أحكام القانون رقم ١٩٨٩ لسنة ١٩٨٠ المهاد المحديد المحديد القديد المحديد ا

. الكافب تائب رئيس عمكمة اقتمش

إتباب المواد المحدرة تقصيلا

وم يضع المشرع المصرى تعريفا شاملا للمواد المخدرة ، ولكنه بين هده المراد على سبيل الحصر في الجداول السنة المحقسة المفاول ، وفع الباب لإضافة ما يجد من المو د المفدرة وحدف ما يخرج عن هذا النطاق وذلك لأن التقدم العلمي والتكنوبوجي قد يؤدى إلى تغيير وجهات النظر في مادة معية واعتبارها مخدرة من عدمه ، ولدلك فقد بصت المادة ٣٣ من القانون رقم (١٨٢) بستة ، ١٩٩٦ على أنه الملزيو عبض بقرار يصدره أن يعدن في الجداول المعقة بد الفانون بالحذف وبالإضافة أو بتغيو النسب الفانون بالحذف وبالإضافة أو بتغيو النسب

وسوف بعرض في الصفحات التالية لأخكام الشريعة الإسلامية والقانون الجسل المصرى في يعص المسائل المتعلقة بالمخدرات، وعلى وحه التحليث: ١٠٤ تجار في المخدرات، تعاطيبي الخدرات، التواجد في مكان أعد أو هيي، لمعاطى المخدرات وكان يجرى بيه تعاطيها ١. لشريعة الاسلامية تحوم الإعجار في مخدرات

إن اغدرات به بكانة أنواعها وأسمائها ب عرمة قطعا بدخولها في انتم الخدر وطبيكر فهل إنتاجها بكافة وسائله والإنجار قبها وتهريبها والتماس فيها كذلك يكون محرما ؟

بتصح حكم هذا : إن علمنا أن الشربعة

الإسلامية إذ حرمت شيئا عن المسلم جرم عميه صل الرسائل القصية إليه ، وهده القاعدة مستمادة من تصوص المرآن الكريم والسسة النبوية الشريمه

هني القرآن تحريم الميشة والدم و الحسود و لجنوبر ، وفي بيع هذه الجرامات يقول الرسود صلو ت الله وسلامه عبيه _ بيما رواه الجماعة عن جابر _ وضي الله عنه أنه إلى الله حوم بيع الخبر والميثة والخنوبر والأصنام الرحين حرم الله الرنا حرم دواعيه من النظر والليس والخلوه بلمرأة الأجبية في مكان خاص ، لأن كل هذا فير بلمروعة ، وفي أيبات منوره النور الحاصة غير بالاستقداد قبل حمول بيوت المجرء اليور الحاصة بالاستقداد قبل حمول بيوت المجر بيوتكم المخارم ، وإخفاء ربة الساء وستر أجسادهي ، كل ذلك أبقاناً بالمسلمين عن الوحوع عيما لايكل ، وحماية خرمة المؤلل والمساكن .

وم هنا تكون تلك النصوص القرآنية
دياً صحيحا مستقيما على أن تحريم الإسلام
لأمر تجريم يكون لجميع وسائله ومع هذا الحكم ال
الهسج المرسول الله عن هذا الحكم ال
الحديث الذي رواه أبو داود في سُنته كما رواه
غيره عن ابن عباس وضي الله عنهما الله من
حيس العنب أيام القطاف حتى يبيعه المن يتحده
خرا فقد يقحم في الناره وقوله على المروى
عن أربعة من أصحابه مهم أن عمر رضي الله
عن أربعة من أصحابه مهم أن عمر رضي الله

(٣) ثيل الأوتار الشوكاق جده من ١٩١١ وسيل السلام المتحال جد ٢ ص ٣١٦

 (١) الفتاوى الإصلامية - دار الإفتاء المعربة - المجلد العاشر عر ٢٠٩٧.

عنه (۱۳ و العس الله الحمر وشاربها وساقيها وباتمها ومتاعها وعاصرها ومعصرها وآكل ثمنها وحاملها والمحمونة إليه و صريح كدنك في تحريم كل وسيلة مفضية إلى شرب الحمر . وهن هنه تكون كل الوسائيل المؤدية إلى توويج المغلوات محرمة منواء كانت رواعة أو إنتاجه أو بمريبا أو اتجارا

فالتعامل فيها على أي وجه مبشرج قطعا في المحرمات باعتباره وسيبة بني المرمرة بل إن والجديثين الشريمين سالمي الذكر حسان قاطعان ف تحريم هده الوسائل عؤدية إلى بشاعة هدا المكر بين الناس باعتبار أن إسم التمر بالمعنى السالف وماخاط العصرون كإ مسرها مهدما عمر بن الحداب ـــ رضي الله عنه ـــ شامـل لسخدوات بكافة أحاثها وأنوعها ، ولأن في هده الوسائل إعانة على للعصية ، والله سيخام بي عن التعوى في المعاصى كماعدة عامه في قوبه ﴿ وَتُعَاوَنُوا عَلَى ٱلَّهِ وَٱللَّقُويَ وَلَاتُمَاوَثُواْ عَنِي ٱلْإِثْرِوَالْمُدِّوَدِيُّ ﴾ . وفي إنساج الخدرات والإتجار فيها وتهريب ورراعيسة أشجارها وإعانة على تعاطيها ، والرضا بالمعاصبي معصية محرمه قطعأ ، لاسيما وأن عده الوساتل فؤداجا ومقصودها تهيئة هذه السموج الخدرة للتناول والانتشار بين الباسء فهي جرام حرمة الخدرات دائيا ، لأن الأمور عقاصدها

الخدرات

وقد تفسس سي المادة السابعة من القاتون رقم المدل أنه . لا يجور الإتجار في الجواهر المحدل أنه . لا يجور الإتجار في الجواهر المحدوة إلا بعد الحصول على ترخيص بذلك من الجهة الإدارية المختصة ، وأنه لا يجوز بعض الجرائم التي تعلى على أن مرتكبها لا يرتمن على الإتجار في الجواهر المجدوة ، ومن بين هؤلاء للفكوم عليه يعقوية جناية ؛ سوء كانت من المحاوم أو أية جناية أحرى ، لأل عبارة النص الأموال أو أية جناية أحرى ، لأل عبارة النص المحاصة ومطلقة ، فلا يجوز تخصيصها

وكدلك المحكوم عديه أن إحدى جمع المحدرات وأيضا المحكوم عليه في إحدى اجتمع البيئة على مبين الجمير في البند (جـ) من المادة السابقة من القانون المتقدم وهي جنع السرقة أو إحماء أشياء سهروته أو خيانه أمانه أو نصب أو إعطاء شيك بدون رصيد أو تزوير أو استعمال أوراقي بزورة أو شهادة زور أو هنك عرض أو إنساد الأخلاق أو تشرد أو اشتباه ، وكملك المحكوم عليه لشروع منصوص عليه لإحدى هذه اجرالم

ويصاف إلى قائمة المجوعين من الإنجار في الجواهر الخدوة من سبق فصله تأديبيا من الرظائف المعامة الأسياب مخلة بالشرف مام تنقص ثلاث سبوات من تاريخ المصل عبائيا ، أما من قصل

 (٣) رواه أبو تاود في منته جد ٢ هي ٢٨ في كتاب الأشربة وابن ماجة في سعد
 ٤) من الآية ٣ من سورة المائده

و لقانون الجنائي المصرى يجوم الإتجاز في

تأهيبيا لأسباب أخرى غير عفلة بالشرف ظيس هناك مايحول دون حصوله على برخيص بالإثبار في الجواهر الخدرة(٢٠٠).

والجديد بالذكر أن الترخيص بالإنجاد ف المواهد دنية المواهد المخدرة و قد وضعت له ضواهد دنية بالسبة للأماكن التي يرخص ميها بالإنجار ، وكندك بالنسبة للصيدلبات التي تقوم بصرفها للمرضي بموجب بلاكر طبية تصدر من الأطياء وصف المراد المغدرة بلمرضي ، وإعطائها طم في أية صورة لنعلاج ، وكا يستعمل المواد المغلوة في الأغراض العلمية تستعمل أيضا للتحلير قبل الأعراض العلمية تستعمل أيضا للتحلير قبل العمليات الجراحية ، أو لتعقيف الآلام بعدها ، والتعليات على الأرق إلى عير ذلك من المالات المرصية .

وبالسبة بعقوبة الإتحار في المواد الخدرة فإن المشرع قد نص في طادة (٣٤٥) من القانون ١٨٨٠ لسبة لبنة ١٩٦٠) من القانون (١٢٢) لمسنة المبدة على أنه يعلقب بالإعدام أو الأشعال الشافة للويدة ويعرامة الاتقل عن مائة ألف اجتيم، والا عبود خسمائة ألف جنيه، والا

راً أن كل من حار أو أحرر أو اشترى أو باع أو سَلَّم أو نقل أو قدم للتعاطى جوهوا مخدرا وكان ذلك بقصك الإتخار ، أو أتخو بيه بأية صورة ، ودلك في غير الأحوال المصرح عها قانونا .

وفد قصت محكمة النقص المصرية إلى حكم

شهير ها الله يكفى شواهر أركال الجريمة المنصوص عليها في المقرة الأولى من المادة (٣٤) من القانون رقم (١٨٢) لمسة ١٩٦٠ المعمل ، مجرد تواهر تصد الإنجار في المواد المحمدة ، وقو م يتحد الجانى الإنجار في عدد المواد حزفة له سبوء كان إحر زاخدر أو حيازته لمسايه أو لحساب غيره منى يسجرون في المواد المخدرة

دلاكة ذلك أن نص المقرة الأولى من المادة (٣٤) سائفة البيان بعد أن جرى على عضاب حالات المهارة أو الإحراز أو الشراء أو البيع أو النسلم أو تقديم المواد المخدرة المتعاطى بقصد الإنجاز قد ساوى بيها وبين الانجاز هيها بأية صوره قيسح مدوية بيشمل ماغير ذلك من الحالات التي عدديها هذه المادة على سبيل المعمر المحظور على الأشحاص ارتكابها بالنسبة اللإنجار في المواد المخدرة (٣)

وإذا كان المشرع المصرى قد صمن القاسون ١٩٦٠ أسنة ١٩٦٠ العسدل بالقاسون ١٩٢٠ لسنة ١٩٨٩ عقوبة الإعدام بالنسبة الجلب الجواهر الخدرة أو الإنجار فيها ، فما حكم الشريعة الإسلامية بالنسبة لإنوال عقوبة الإعدام ١٤٠٠ .

عرضت على فصيلة مفنى جمهورية مصر العربية قصية جلب تخدر قبل إصدار الحكم باعدام المتهم وقد أبدى فصيلته الرأى فيه على النحو الآتى:

SAAYO -/Y - Auly

(۲) راجع کنایت و قعده اظفراب و العبعة التافسة المسعة ۸۵ ومایندها (٥) راجع . كتابدا وقضاء القدرات: الطبعة التلام

را) لقش جال ـ الطين رقم ١٨٨٨ ليبة ٧٠ ي...

إن الشريعة الإسلامية قد جاءت رحمه للناس واتجهم في أحكامها إلى إقامة بجمع فأصل تسوده انحبة وامودة والعدالة والمثل المبيا في الأحلاق والصحل بين أقراد الجميع . ومن أجل هذا كانت هايتها الأولى فهذيب الفرد وترببته بكون مصدر عير للجماعة ، قشرعب العبادات سيا إلى تعميق هذه العابة ، وإلى توثيق العلاقات الاجتماعية ، كل دلك لصائخ الأمة وعبير الجسوغ والمصمحة التبي بيتعاها الإستلام وتضافرت عليها بصوص القرآن الكريم والمسة النبوية الشريقة اليدف المحافظه على أمور خمسة يسميها فقهاء الشريعة الاسلامية والضرورات الحمين) وهي: الليس والمعس والمال والعقل والنبس ء واهافظة على العقل سي الصرورات التي حرض الإسلام على تأكيدها في تشريحه ﴿ وَحَفِظَ الْعَقُلِ مِنْ أَنِ يَبَالُهُ آلَفَةٌ تَجْعِلَ ثَالِمُهُ مَا مصلير شر وأدى فنبس وعبقا على الجصع ، و ص أجل هد. حرم الإسلام الخسر ، وعناتب من يثمرب الخمور وخنرها مما ببلف فلعقل وبخرج الإنسبان عن إنسانيته وكما قال الإمام العزالي • فإله جنب تأتفعه ولاهم الصرة مقاضيه الخق وصلاح مقلق ف تحصيبي مقاصدهم ، لكبتا معنى بالمسلحة الحاقظة على مقصود البشرع يا ومقصود الشرع من الجالق خمسة . وهو أن يحفظ عليهم فيبهد وأنفسهم وعقوطم وتسلهم وأموالهم فكل مايتمسس حصظ هده الأصول الحمسة لهبو مصلحة وكل مايفوت عذه الأصون الخمسة فهو معسدة ودفعها مصلحه ا

وإدا كانت المحسرات كاختبش والأميسون والكركايين والميروين وعيرها من المواد الطبيعية الخدرة ، وكمالك المواد المحلقة المخدر، تحدث آثار

الخمر في الحسم والعقل بن أشد ، فإن القاعدة البشريعية في الشرعية التي تعتبر من أهم العواعد البشريعية في الإسلام . هي : دمع المصار وسد درائع المسائد . كنالك أعرج الإمام أحمد في مستند _ وأبو دود _ في بسه ـ فن أم مسلمة _ رضي الله عبه _ قالت ، خبني وسول الله _ عليه _ عن كل مسكر ومعتبر ا

و الفتر ب كما قال العلماء ، كل ما يورث العنور و الجور في أعضاء الجسيم ، وقد نقل العيماء إجماع فقهاء المداهب على حرمة تعاطى الخشيش وأمثاله من المخدرات الطبيعيه والمحتملة ، لأنها حقيما توادى بالعش وتصدد ، وتعشر بالجسم والمال وتحط من قدر بتماطيها في الجسم

وقد ذهب بعض المقهاء بلى وجوب حد متعاطى المجدوات كشارب الحمر تماما ، لأبها تفعل فعلها وأكثر منها ، بل قال ابن تبدية ، وإن ق المحسرات من المفاسد ما ليس في الحمر ، فهي أولى بالتحريم ، ومن اسحمها ورحم أبها حلال فإنه يستناب ، فإن تاب وإلا قبل مرقما ، لا يصى عليه ولا يدفن في مقابر المسمورة .

و عناص بما تشدم أن الخدرات بكانة أنواعها وأسمائها طبيعية أو عقلة : مسكرة ، وأل كل مسكر بن أي مددة حرام ، وهذا المحكم مستعاد بصا من القر أن الكريم ، وحن سنة رسول الله مستعاطى : من أكل أو شرب أو شم أو حقن ، التعاطى : من أكل أو شرب أو شم أو حقن ، لأتها معسدة وعرو العاسد من المقاصد الطورورية للشريعة الإسلامية خماية للحقل والنفس ، ولأن

الشرع الإسلامي اعتسى بالنبيات ، وفي هما يقول الرسول ... فإذا أنرتكم بشيء فحذوا منه ما استطعتم . وإدا نبيتكم عن شيء فانتهوا^(^).

إذا كان دلك كدلك تكون كل الوسائل لمؤدية إلى ترويج الخدرات هرمة سواء كانت رواعة أو إنتاجا أو تهريها أو اتجارا . فالتعامل فيها على أى وجه جدرج تطعا في المحرمات باعتباره وسينة إلى الحرم

ولما كان من مقاصد النظريع لإسلامي ما الفقهاء بالضرورات الحمس ، وقد جرت عبارتهم بأنها : حفظ المدين وحفظ الفس وحفظ النسل ، وحفظ المال ، وحفظ المعقرار وجد أن هذه المضرورات الخمس مواعاة في كل ملة

وفى سبيل حفظ هده الضرورات شرعت العقوبات . وهي كما حايت في استنباط العقهاء من مصادر الشريعة تتنوع إلى ما يكن *

أولا المسود

ثانيا جرالم الحدية على النصل ومادود النصل ومايتيمها من انديه والإرث

نافثه جرائم التعازير

ولما كان لكل حد عقوبة معينة ، أو عقوبات لا عيم من توقيعها على الجانى ، فعى النعرير مجموعة عنى العقوبات تهدأ من النصح وتنتهى بالجلد والحيس ، وقد تصل للنش في الهرهم الخطيرة ، ويتوك لمقاصي أن يحار من بين حقه المجموعة العقوبة الملائمة للجريمه ولحال المجرم وتعسيته وسوايقه ، ولم تنص الشريعه على كل

جراهم التمازير ، ولم تحددها يشكل لايقبس الريادة والنمصان – كا فعلت في جرام اخدود وجرام الفصناص والدية ، وإن حبت على ماتراه من علم الجراهم ضارا بصمة تأثمة بمصلحة الأفراد والجماعة والنظام العام ، وتركت لأول الأمر في الأمة أن يجربوا مايرون – بحسب الظروف – أنه ضار بصالح الجماعة أو أمها أو مظامها ، وأن يصعوا قواعد لتنظم الجماعة وتوجيها ويعاقبوا على مخالفة.

الأصل فى التعرير

والأصل في الشريعة الاسلامية أن التعزير لفتأديب ، وأنه يحور من التعرير ما أست عاقبته عالب ، فينهمي ألا تكوب عقبوية التعرير مهلكة ومن ثم هلا يجور في التعزير قتل ، ولا عطع لكن الكثير من المقهاء أجازوا استثناء من هذه الفاعدة العامة أن يعانب بالقتل تعرير الد اقتصت الصلحة العامد تقرير عموية القتل ، أو كان فساد الجرم الايرول إلا بقتله ، كقتل الجاسوس ، والداعية إلى بدعة ، ومعناد الحرائم الخطورة .

وإدا كال القتل معزيرا فد جاء استثناء من القاعدة فإنه لايتوسع ميه ولا يترك أمره للقاصى مكل العقوبات النعويرية ، بل بحب أن يُغَيِّلُ ولى الأمر الجرائم الني يجوز فيها الحكم بالفتل وقد يجبد الفقهاء في تميين هذه الجرائم و محديدها ولم يبيحوا القتل إلا إذا اقتضت الضرورة دلك ، بأن كيرت جرائمه ويشس مي

(۸) رواه این ماجدی اول منته

إصلاحه أو كان استقصال المجرم صروريا ندفع مساده وحماية الجماعة منه .

ويبيع الحنديون عامة القتل تعزيراً ويسمونه لقتل مهاسة

ويرى يعض الحناية هذا الرأى وعلى الأخص ابن تيمية وتلميده ابن الغيم ، ويأحد بهذا الرأى قليل من المالكية ، ولما كان البين من مطالعة أوراق هذه الدعوى اكا مطرتها التحقيقات أن المتيم / . . غد قام بجلب جواهم هذوة (هيرويين) بقصد ترويجها والإعجاز فيها في حهوريه مصر العربيه دون ترخيص كتائي من الجهة المتصة حسها هو ثابت يتحقيقات النيابة وبأقوال الصهود ، وما ادعاء من عدم ملكيه للحدية وما تحتريه من مخدرات بعد اعترافه بحيارته ما لايهش دليلا على درء التهدة عنه .

ولما كان جلب الخدرات وترويحها والإنجار فيها لم يرد بشأمها عقوبة مقدرة شرعا يسترجب إنزاها على المتهم كحد : شرب الخبير وحد انزما وحد قطح العفريق ، بإنه لا مناص من إدخاها في باب المتعارير التي قد تصل العقربة في بعض الجرائم الخطيرة فيها إلى القتل خسها يقدره ولى

الأمر ويرى أن الخطر الداهم الدى يحيق بالأمراد والجماعسة من جراء جلب هذه الخدرات وترويجها لايمكن درؤه إلا بالقتن ، لأذ درء المعاسد من المقاصد الصرورية للشريعة حماية للعقل والنمس

ولاشك أن تأثير الخدرات بأنواعها على عقل الإنسان أسر أثبته البحوث والدراسات عدماطي الهيروين والعماقير الضرة يؤدى عند الانقطاع أو الفشل أن الجمول على جرعة إلى الإصابة بتشنجات يعميها اصطراب عملي ربحا يؤدى إلى الرفاة ، فاشد لعنة تعبيب الفرد وكارثة تبل بالأسرة ، وعسارة محققة تلحق بالوطى ، با كان ذلك ، فإدا اظمأن وجنان الفكمة إلى أن المهم قد قام يجلب المخدو المشار المعروبة مصر العربية ، الأمر الذي يترتب عبه إليه قاصال ترويجه وتوزيعه بمعرفة أعوان في جهورية مصر العربية ، الأمر الذي يترتب عبه يوز أن تنول به حقوبة التعزير ستى القتل وفقا ما يتنصيه مصدحة الأمة والحماعة .. والله سبحانه وتمال أعلم



العالمالإسلاميالمعاجير

تعسيفه وأهب خصائصه

الحطف للفكرون في وضع

علاصه لما سبق

تعريف دقيق وشامل للعام الإسلامي ، وذلك لاختلافهم حول العالم والحدود والتصائص

الَّتِي تَمَيْزُ هَذَا العَالَمُ ، الأَمرِ الدَّي قَدَّ بِيعَتْ عِلَ شَيءَ من البشكك في تناشج الدراسات المتعلقة بالعالم الإسلامي

وحسما للخلاف كانت هذه الدراسة لمناقشة الخصائص التي تميز العالم الإسلامي وتحلل المعايير التي تعين على استتباط مفهنوم دقيش لعالمنا الإسلامي المعاصر .

حصائص العالم الإسلامي أولا * الحصائص الديم جرافية

بالنظر إلى مصادر الإحصاء الختلقة عبد أن مناك تقاوت كيراً في تقدير أعداد السمير، في العالم وقد يعسر ذلك بحتلاف ممهوم العالم أن يرجع ذلك إلى حداثة استقلال الكثير من الدول الإسلامية التي تعالى من العضور في بيانات هذال يوجرانيه ، أو كما ذكر ياسين محمد مراد (بين ٢)(١) : أن يعض الدول حصامة ـ في العالم الثالث تمين إلى مشر بيانات مصلحة لأسباب التصادية أو سياسية أو غيرها ، كما يتوقع أن تسمى الدول عبر الإسلامية إلى غيرها ، كما يتوقع أن تسمى الدول عبر الإسلامية إلى الإملال من الأعداد التصليل في أرقام الأقربات السلمة عن طريق التصليل في أرقام الأقربات السلمة ، وذلك

كوسية للحط من شأن المسلمين ، وإظهارهم في صورة محدودة ، بهذا ومن المتخر بعد المسلمات الموحثية لإبادة المسلمين في ظل النظام العالمي اللاديني الحديد والتي مجمعت إن حد ما في بعض المناطق الإسلامية كالبوسنة والصومال والحربيجان ـ فص الموقع الا تتميز خبريطة العام الإسلامي وحجم مكانبة من المسلمين وفقا للطرف المتصر ، وأيضا تبعا الاستمرارية الاقواح المترايدة من الدائملين في الإسلام خاصة في الدول اللالسلامية

وفي هذا اخزے نبرص أهم ماورد في الترصيف الديموجرافي (المتعلق بالسكان) للعالم الإسلامي في السواسات المتخصصة في هذا الصدد أشار عبدالسرحيم عمسران حدير الأيم المتحسدة (ص ٧٥) " ; إلى أن إحصاءات ١٩٩٠

(١) ا د. اخد شنبي (١٩٧٥) ، موجومه التاريخ الإسلاسي
 (١- د. اخد شنبي (١٩٧٥) ، مكتبه العصرة ، الفاهرة

(۲) ده . احمد شامی (۱۹۸۲) د موسوعة التاریخ الإسلامی
 واشماره الإسلامة ، مطابع سامل العرب ، ۱۹۸۳

بوضح أن إجمالي المستمور في العام هو ١٤٠٠ ميبود سمة ميبود سمة ، ميم ما يربو على ١٤٠٠ مليود سمة يعيشون في أربع وأربعين هولة سميمة (ومن تلك فلدول خمس حشرة دولة دستورها البرسمي هو الإسلام) بيها يعيش التلاثمائة ميبود الميتقرث في محمدت أو أقلبات في دول عبر إسلاميه ، وتبرر مي ييها ثلاثة مجمعات ضخمة تعيش في الهدو أكثر من ١٠ ميبوث) والصين (أكثر من ١٠ ميبود) والاكاد الميوفيتي السابق (أكثر من ١٠ ميبود)

وفي حديثه عن التعيرات الديموجراتية في سكان العالم الإسلامي، يوضع في (صهره وما يعدد) أد همك أربعة تحادج للتغيرات التي جيث في سكان العالم الإسلامي، الأول منها " يعسف التعيرات في العنوة القديمة " بيها تضف الفادح لمتبقية التغيرات في العدرة الحديثة

التمودج القديم ويصف تغير السكال حتى قرابة الفرد الناس عشر ، وهو نجودج الدورات السكانية ، ويه ينديدب عجم السكال ارتفاء وهووطاً مع الزس نتيجة نتجيرات متنالية أل معدلات الموالية والوفيات والمجرة ، وتكون التيجه النائية عدم تراكم الريادة السكانية وم أمثلة دلك التغيرات السكانية في مصر حتى يداية القرد النام عشر .

ـ التوديج التحلف اخدوث " ويفسره المؤلف بأنه ينطوى عن انخفاض كيور في معدلات الوقيات شيجة التقدم الضحى مع يقاء معدلات الخصوبة

على ارتفاعها ، مما يؤدي إلى ريادة سكانية فائته في خلال فتره رسية قصيرة ، ومن أمنية هذا التمودح . البلاد الإسلامية في أسيا وافريميا

ــ التمودج الانتقالي ، ويبدأ بمستويات هاليه من الخصوبة والوقيات ثم الخمصت فيه الوديات بعد الحرب العالمية الثانية ، فم المتقضب فيه ـ بعد فترة ــ معدلات اخصوبة ، ومن أمثلة أصحاب هدا القودج - ماليريا وألدونينيا وتوبس ولبناف . ت الفوادج شبه الكلاسيكي ﴿ عَيِثْ تَتَخْمَعَى فِيهِ لله معالمة الوفيات والحضوبة . ويرى المؤلف أته بقارب ما يحدث في اوروباء ويذكر أن البلاد الإسلامية التتمية إلى هذا التودج هي الولايات الإسلامية في الاتخاد السوفييتي وفي بوغسلاب . أما عن أهم الخصائص الديموجرانية للمرأة في المام الإسلامي ۽ هيتصح من دراسة قامت بها هدی رشاد (صفحات ۲۰۱ ـ ۲۰۳)^(۱) وتری فيها : أنَّ النس القانوني لزواج الإناث في معظم الدول الإسلامية يتراوح مايين ١٥ ــ ١٧ عاما ، أمًا عن متوضعك عبدر المُرأة عند الرواج فهو - ٧-عاسا في الريع ، ويرتفيع قليلا في المناطبين الحضرينة ه وتبنع معبدلات مساهمة المرأة عى الانشطة الاقتصادية حوثي = ١٪ في المتوسط مع ارىما ع المعدل في تركيا وأتدويسيه وماليريا ، وبو أن هما الارتماع قد يوجع لـ جرئيا لـ إلى اعتبار القيام بيعهن الأعمال للمرتبة توعا من المساهمة في الشاط الاستصاديء ويوجه عام فان معدن مساهمة المرأة في النشاط الاقتصادي في الدون

> (١٤) الله الحسين مؤس ، أطاس تاريخ الإسلام ، الزهر عالإعلام العربي ، العاهرة ،

الإسلامية يتحقص عنه في الدول عير الإسلامية ، وفي داخل الدول الإسلامية يتخفيض المعدل المذكور في الدول الاقريقيه والفريية عنه في الدول الأسيويه

بانيا . اخصائص الجغرافية

يشغل العالم الإسلامي مومعا استراتيجيا تتتازا يون المتاطق الخنطة من العالم ، فهو يشمل مساحم تزيد عن ٣١ مليون كر (مايزيند عن مساحت قارثی أوروبا واسترالیا معا ٪ وجو بطل – ف معظمه _ على عدد كبير من المسطحات النائية المعتوحه التي تمثل أهم طرق للواصلات البحرية في العام . فيحدد عربا الحبط الأطلسي الشمالي ﴿ الدي يمر به أكبر من ١٥٪ من تجارة العالم ﴾ ، والبجر الأبيص الشوسط عني الشمال الفرني إ الذي يعد جزءا وتيسيا من أنصر الطرق الملاحية ق العالم التي تربط الشرق بالعرب) ، ويحده اغيط الفندي جنوبا ومضيق منقا شرقا . وبوجه عام فان العالم الإسلامي يتحكم في أهم المصابق والدباعل التي ترجبل خيم بلدان العام بعصبها بالبعض كإيكسبه موقعه الاسراتيجي المتاز أهمية بالعه ل مجال النقر والنجارة الخارجية ، وكد فهر يتمتع بأهمية كبري بالنسبة للملاحة الجوية العامية عبجة صماء جوء وخدوه من الغيوم في معظم شهور العام، بعكس المناطق الأعوري من العالم

التي تعرش للضباب والمواصف والأعاصين ف غالبية شهور العام ، انظر في دلث ، (ياسين محمد مراد (صفحات ٤ - ٢)(٤) ، (محمود ابو العلا ص ١٠٠) (٢٠٠٠ .

ثالثا - أهم الخصائص الأخرى :

وحيث أن العالم الإسلامي ككن لا يمثل الهور الرئيسي للدراسة ، فسوف خاوب أن لعرض بإيجار شديد أهم الخصائض الأخرى التي تميره كمدحل لدراسة أكثر تعمقا عن جرائية منه ، والتي تتمثل ف الحمهوريات الإسلامية السب في آمييا الوسطى مبني أهم تبلك المتصافص ما بن

سهما يتعلق بالنواحى الانتولوجية (العرقية) ، بشير إحدى الدراسات (عدمود أبنو العملا ، س ١٦) ^(٢) إلى أن الدماء المغولية تتشر في كثير من المحموعات العرقية التي مكبون ٧١ / من مجموع المسلمين في العالم ، وهماك سبب مجموعات النولوجية رئيسيه هي :

۱ د اخموعه الأرهية الصدية التركية (وتتركز في
باكستان وأنسانستان وإيران والهندو كشمير وببال
و سريلانكا و بورما و بوئان) ويشكل مسلموها
۲٦ ٪ من إحمالي المسلمين

 ٢ المجموعه العربية (تسع دول في افريقيا وثلاث عشرة دولة في اسيا) يشكل مسلموها

(2) م السياد عالد الطري (484) ، فرانتات في بدن العالم الإسلامي ، معهد اليحوث والشرائبات العربية ، عار التهمية العربية ، عار التهمية

وه) و . حداد عهده آبر عيسي (۱۹۹۰) ، خصائص التركيب الاقتصادي لسكان العون الإسلامية ، السكان في العالم الإسلامي ،

البرتم الإسلامي المعولي ، المركز الدول الإسلامي للدواساب والبحوب السكانية ، جامعة الأرهر - الشاهرة (١) منه معدالر مع صوائد (١٩٩٠) ، والتوصيب الديوجرالي السكان العالم الإسلامي حاضرا ومستقبلاء ، السكان في العالم الإسلامي ، المؤتمر الإسلامي الدول ، المركز المدولي الإسلامي للدوسات والبحوث السكانية ، جامعة الأرهر ، المثلول الإسلامي

١٩ ٪ من إجمالي مسلمي العالم

٣ ــ المجموعة المغولية البركية ﴿ وتشمعهم ألبانيا وبعض دول شبه جرية البلقان وتركب والاتحاد السوفييتي ووسط أسيار وبخش مسلموها ١٧ ٪ من الجمالي السلمين

2 - الجمعوعة الملايوية التعولية (وتوجد في جنوب شرق آسيا من ماليريا غربا حتى جور بولو بريا في الخيط الهادي عوقي شيه جزيرة النلايو ومسعافهرة وأندوبيسيا والقدين وبعص جرر اغيط الهادى وجويرة مدعشقس ويقبدر مسلموها يخوالي ١٦ ٪ من الإجالي الكلي للمسلمين

 م. غموعة الإفريقية (جموب الصحراء الكبرى) ويشل مسلموها ١٣ ٪ من إجمال المبلمين

٦ ــ الجموعة الدرانيدية المحوليه (رتدركنر في البنجلاديش) ويعد مستموها بسائب 1 ٪ من احمالي البسلمون فيالعالم

ومايتيقى عن مسلمين فهم يتواجشون في الدول الأوروبية وفي الاميركتين واسترالبا (شاملة الاقيانوسية

الحجم الإسلامي إلى العام

وعن حجم الإسلام مع الديانات الأعرى ، يعتبر العالم الإسلامي في المركز الأول. من حيث المساحة اللي يشعلها ء بيها بحتل المكانة التانية من حيث العدد ، حيث تمثل المسيحية (٦٦ ٪) بينا

يمثل المصلحوق (١٨ ٪ ٪) من سكان العالم ، يليهم الرائييون ومعتقر الديانسات غير السماويسة كالهندوسية والنودية (١٣ ٪) أمَّا البيهيد فيمثلون (۲٪) راجع ف دلك كتاب (مقهائق) ق طيعسه الإعمليزية ص ٧١٨ ولكسبي تلك التفسلتيسرات نصريبيسة وافهسني تختديق إن حد كبير عبسا ورد قي السمندراسات الأحرى ؛ حبث عبد مثلا في 1 الموسوعة العالمية 1 ص٣٦٠٪ ، أن معتقى الإسلام يختلبون المكانة النافئة (٣٠ ٢٤ ٪) ودلك بعيد السيحيين (٨, ٤١ /) ۽ ويسك الهندو سينة والبوديسة والكيفوشية (٣٣,٣ ٪) ، فير أن الاعتباف في هده التقديرات يجعك تأخد بتلث البيانات كدس توخیحی عام ۽ وليس كمصادر موثرق بها

والمداهب الرثيمية للمسممون لجا قسمين وتيسين هما المدمب السبىء ويعتقمه الغالبية العظمي من السلمون (١٠ ٪) والدهب الشيعي ٤ ولا يزيد معتنقوه عن ١٠ ٪ من المسلمين . عبر أن هيم المسمين عمعهم عقيدة التوحيد ياه واتباع الفرائض الحمس التي تمثل تركان الإسلام.

لتعداد الإسلامي في المدن

ـــ وتعتبر المدن من الملامح الفديمة في العالم الإسلامي راجع في دلك دراسة (السيد حالد المطرى ع^(١) ، ولقد تمير العالم الإسلامي في العصور الوسطى يحصارة مفنية وكانت القاهره أعظم مدن العالم و

(٧) د على جريشة (١٩٠١ في وجاجر العام الإسلامي ، مكتبه

در ميدالمتار فاخ الله جييج (١٩٨٨ع ۽ الدول، إل طل الإسلام، دار البوريم والنشر الإسلامية، لقاهرة،

(٨) د. حدي رشاد (١٩٩٠) ، د الخصالين الديوجراية لُلرآه

في الدون الإسلامية ؟ ، السكاد في المالم الإسلامي ، المؤتمر الإسلامي الدولي ، الركز الدول الإسلامي للفرنسات والبحوت السكانيه وجامعه الأزهر والفاهرة

 (٩) د ، اصود أبر الناه و ۱۹۹۱ ع ، اجتراقية النال الإسلامي واقتصابيات بكنية الفلاح ، الكريت

ويمكن تصنيف الدول الإمبلامية المحاصرة من حيث ظاهرة سكني المبت إلى أربع جسومات متميرة في

١ جموعة مرتعه خصاريا والتي تزيد سبة مكال المدن فيها عن ٤٠ ٪ وتضم ٢١ دولة الى جانب الجمهوريات الاسلاميسة السوفيييسة (سابقا)

٢ _ مجموعة تضم الدول متوسطة الارتماع فى ظاهرة سكنى المنت وتتراوح تسبة سكان المنت وتتراوح تسبة بين ٣٠٪ وتتراوح تسبة سكان المدل هيها بين ٣٠٪ ووقد إلى من جملة سكانها .

٣ ــ المجموعة الثالثة وتصم الدول التي تتراوح
 دسية سكان المدن فيها بين ٢٠ ــ ٣٠ ٪ من إحمال
 مكانها .

غ ب المجموعة الرابعة وتضم الدول المنحفصة
 حصاريا والتي تبلع بسبة سكان المدد فيها أقل من
 ٢٠ ٪ من إجمالي سكاب

مستقبل التوسع الإسلامي :

رحی المتوسع الأسلامی تری دائرة المعاوف للأديان حص (۱۹۰) ^{(۱۹} حاله صورتين

التوسيع في حدود الدولة الإسلامية أو العام الإسلامي .

والنوسع في إعداد مجتنفي الدين الإسلامي سواء تم دلك في داحل إطار العالم الإسلامي أو في الدول غير الإسلامية . ويوجه عام فإن من أهم

المولمن والومائل التي ماعدت على التوسع الإسلامي ـ عدد وحسدودا ـ العتوحسات الإسلامية ، وحسن معاملة غير المسلمين واتساع بطاق التبادل التجارى بين المسمين وعيرهم ، ورواح المسلمين مي غير المسلمات .

وفي الوقت الحالي بمكننا إضافة عامل هام يمكن أن بلعب دورا هاما في تغيير نطاق حدود العام ما يحل الإسلامي و هو إبيار النظام الشيوعي (الدي صاحبه قيام جمهوريات إسلامية بعد انعصاطا عي الدول الشيوعية التي كانت تسبطر عليها) وانتقال دنه الحيمنة الاقتصادية والقوة العسكرية مؤقفا إلى المسكر العرفي (الدي يسجى بكل قوته إلى المسكر العرفي (الدي يسجى بكل قوته إلى العالمية) التي تحاول إعادة الحياة إلى الدوسه الإسلامية الى ما كانت غليه في عهد الخلفاء الراشدين ،

اقتصاد انعالم الإسلامي :

وبساول الوضع الاقتصادي العام بلعمام الإسلامي في نحه مربعمة ، من خلال بعض الدراسات على ببيل المثال مثل . (عني جريشة صفحمات ١٦ ، ٢١ و ٢٩، (عني جريشة صفحمات ٢١ ، ٢٩ و ٢٩، (حسين مؤسل ضفحمات ٣٩٠ ، (حسين مؤسل ضفحمات ٣٩٠) . ((حبلاج عبد جابسر جفحمات ٤٤٠) (المالم الإسلامي يتمتع

⁽۱۶۰ م. عاسين محمد مواد (۱۹۹) ، عماصرات في جموافية العالم الإسلامي بديليون سكان شر القاهره د يسرى جوهري در منريمال درويش (۱۹۹) حصرافيه العالم الإسلامي الموسسة شباب بجامعه والإسكامية

^{23 —} The world Almanae and book of facts, 1993, New York, 12 — The world book encyclopedia, 1999, Vol. 16, U.S.A.

_ بل جانب الموقع الاسبراتيجي المعتاز ـ بأراض خصبة واسفه وصحارى شاسعة أتيعلها دائما غبية بطراره عير القاينة للبقاد فبالصبية للشرول -الدى يميل المصدر الرئيسي للعاقة .. تنتج الدول الإسلامية منه ما يوازي ٢٠٠١٪ من جمله الاتناج العبلى ۽ تليم الولايات التحدة (٢٩,٦٪). بيها ببلع احتياضي البترول في الدول الإسلامية عو (٦٩.٣) من جملة الاحتباضي العالمي. ومعد الزراعه من أهم الانشطة ومصادر الدحل لتعطقه المعية ، ولو أن البعس من دول هذه المطقة قد أحرر تقدمأ ملاحظأ ف خال الصباعة مثلما تحقق في ماليزيا وسجلاديش والمحر وتشاد ومالي ، حيث ينغ معدل هجو فيها مايريـك عن ١٠٠/ سويا , ومع هذا فإن فيماع الخدمات يختل المرتبة الثانية .. بعد الزراحة _ بن حيث بموه في مجموعة الدول الإسلامية .

هدا وتباین الدول الإسلامیة فی درجة البطانة عبت کمکن تصیمها الل مجموعین رئیسبیس ، ودول تنزایند دیه البطالة ودون تنباقین دیها البطالة . بالنسبة للمجموعة الأولی یمکن تصنیعها یل الالة عیموعات فرعیة دول تنزاید فیه البطالة بنسبة ۲۰ ٪ سنویه فاکثر (اندونیسی والبجر وتونس) یرهی نسبة مرتفعة عقرانها عالمیا ودول تعراید فیه البطالة بنسبة ۱۰ سام ۱۰ ٪ وهی تناسب والنسب السائده ال البلاد النامیه (ومها

مهمر والسمال وسدخل العاج) ، ودول تتزايد يها البطالة بنسبة أقل من ١٠ ٪ سنوبا وهي نقترب من نظيرتها في الولايات المجلة الأمريكيه (ومنها سوريا والمعرب وسيراليون) أما الدول التي تتناقص فيها البطالة السكانية فهي خبس : نبيا (أكبرهما في سببة التناقص ٢٠ ٪ سنوب) ونيجيريا والعراق (حيث تحقق في الثلاث دول نقدما في النبية تما اتاح فرضا اكار للعمالة) ومايريا وباكبيتان (التنان تتميران بنهدير ومايريا وباكبيتان (التنان تتميران بنهدير العمالة المالية الرائدة يلي أسواق العمل الحارجية

هدا وترنفع سبة الإعالة (وهي سبة نظرية تعلى عدد الأشخاص الذين يعولهم أحد أمراد قوة الممل) في مخلم الدول الإسلامية عنها في بعية دول المالم (٢٩ ٪ وأحياما تصل إلى ٧٠ ٪ في السدول الإسلامية مقابلي ٥٥ ٪ في السدول الأحرى ؛

وتأسيسا على ماتقدم برى يل آى مدى يتمير العام الإسلامي على غيرة _ يجهائص ديهة وبجماعية واقتصادية ثرية يشريا وطبيعيا مما يجمع التكامل المتنامل بين أبائه ضرورة ملحة وجمكنة في ممس الموقت _ شابهة التكتيلات العالمية خير الإسلامية ، وخماية الدول الإسلامية الصغرى والوليدة مثل تلك التي ولذت مؤخوا في آمبيا الوسطى.



العفرور والطوور سي والمؤسدات واليرينية العالمة

إعداد ٢٠١/ مجرود حمدى نقره قي "

نقاط المحث

أ ـ تمهيد • ضرورة الحوار

٣ ــ شروط الحوار

٣ - المؤسسات الدينية العالمية

أوسس من الجوار مع المؤسسات الديمة العالمية

ه د عالات الحوار

(أ) خوار حول العقائد الدبيبة

(ب) حوار حول المقبم الانسانية في الإدبان

٣ ــ الحوار مع المؤسسة الاستشراقية

۱ ـ قهيد : صرورة اخوار ٠

لقد أبسحت قصية الحوار في عالم اليوم قضيه منحة على جمع المستويات فنحى بعيس في جمر تشايكات فيه المشاكل على خوا م يسبق له مليل .

وقد أصبح البحث عمر حنول لهده المشاكل عن حريق الحوار أمره صروريا , وقد يكون الحوار

الكانب عميد كلية أصول الدين .. القاهرة .. جاسمة الازهر عند اليمث تماسية الدورة الراحد للشوة الصرية المغربية

عليا أو إدبيمها أو عدلها حسب طبيعة المشاكل المشرة ، وعلى أقاصة الأصحاحة السياسية والاختياعية وعيرها من مشكلات . بن هنا يمكن القول بأن الحوار قد أصبح صرورة من ضرورات البعصر للتفسيل على المشكلات الواقعية أن بل المتكلات علنا الواقعية ، بل حدد القصايا الدينة عد أل معد القصايا الدينة عد بل عدد القصايا الدينة في كثير من الأحيان بمثابه الحديث في تأثير عميق في الحديث في تأثير عميق في تعوس الماس . هكذا كان الحال في السابق الواقعية على المتابق المتابق

وسعوار الديني يعد أيصاً جزءا لا يتجزأ من الحرار بين الحصارات عالحصارات في كل مكان في العالم قامت أجاجا على قاعدة س الدين . ويعد

المتها

موقع الظافين المصرية والمغربية من الطاقات العالمية القاهرة 19 من شعبان 1618 ــ 31 من شعبان 1.619 11 - 4.6 ــ 7 * 4.4

ثدين حتى اليوم في تطور كتاب معاميرين في القرب أحد المكونات الرئيسينة لأى حصارة بالإضافة إلى اللغه والتاريخ والتقامة . ومن منا يصف الفرب حصارته بأبها حصارة مسيحيه كا نصب حصارته بأبها حصارة إسلامية ، ويُقسَّمُ عبيد معهد الدراسات الاستراتيجية في جامعه فار فارد () حصارة الغرب إلى ما يسميه الحضارة المسيحية الغربية والحضارة السلافية الأرثوذ كنسية ويجعل الدين أخطر مكرنات الحصارة .

ومن هذا قان الحولر الذيني لا يمكن عرب عن الوان الحوارات الأحرى ، لأنه يتشابث معها بطريقة أو تأخرى تشابث على نزد . وقد أكد هذه الحقيقة أحد علماء الأديال المعاصرين المستجرين في ألمانيا وهو الأستاذ هاز كونج بقوله : فلى يكون هناك سلام في العدلم بدون أن يكون هناك سلام بين الأديان ، ولى يكون هناك سلام بين الأديان ، ولى يكون هناك سلام بين الأديان الدون أن يكون هناك حوار بين لأديان الإديان الأديان عماك حوار بين لأديان الأديان المحادد هناك حوار بين لأديان الا

وإذا كان عالما يتجه إلى الجوار على المستويات الآخرى ممن بياب أول يتمى أن يكون الناك حوار على المستوى الديني جدف القصاء على الكثير من منظاهر البسراعات السي تلعب فيها المقيدة الدينية دورا حطيرا ، وإذا كما في المامي قد شهدا حروبا صديبية اسراء يرمم فيها شعار الدين ٤ فنحن شهد اليوم حروبا مظهرها عرقي أو اقتصادي أو غير ذلك من مسميات ولكن خالفيتها ديمية بالدرجة الأولى وإن أذكر البحم دلك ا

ولامشكلة البوسيه وطرميك» أوضح طان على مانقول .

٣ به شروط الحوار

وقيل أن أدخل ف تفاصيل الموضوع الطروح وهر 1 احوار مع الراسسات الدينة العالية ، أود أن أوستج :

أو لا تشروط لحوار نضمة عامة وهو ما يتعلق في النهاية غلى الحوار الديسي أيض

الحوار كما هو معروف يلتصى أن يكون هناك طرعان كل صينا ند الأحر ، فالحوار بين طرف قوى يدرك مدى قوته وطرف ضعيت عبى وعى بضعمه يجمل الطرف القوى في وضع يجعله يملى شروطه عن قطرف الضعيف الذي لأيكون لديه عبال لنساورة ، ومن هنا لايكون هناك حوار ، بل يكون بالأحرى برعاما عن طريق الثوة ، وإلى كان في الظاهر يأجد شكل الحوار ،

ثانيا ، بقنضى الحوار أيضا أن تكون هناك قصية يتحاور الجامبان بشأميا ، ولابد في هنده حالة أن تبدد بدقة عناصر القصبة حتى لا يكود خوار دائرا في حلمية مفرصية خسل حوار «الطرشان»، ، كل يتحدث بلغة مختمة ويمعاهم عتلقه لا تربط بينها أرضية مشتركة .

ثالث . يتطلب الأمر لبضا تقديدا واضحا الأهداف دليل المداف المواو حتى تكون هذه الأهداف دليل لمتحاورين لا يخيد عنها طرف من الأطراف . ولا يجرز التقليل من أهميه هذا التحديد الواضح للاهداف ، إذ يدوه سنجد كل طرف يسى على

(٩) هو الأستاد صاهوبل هائينجنون راجع منعيف الأعرام ـ صفحة التقافة ١٩ ١٩ ١٩ ١٩.

الأمر الدى بيعد المتحاورين عن إمكان الوسول إلى أى شيء مغيد .

رابعا . يضاف إلى ذلك صرورة أن يكون هاك مناخ مناسب للجوار يتأى عن الأحكام المسبقة ، وللفحيم للفوطة ، ويتحرو من المقد النفسية سواء كان ذلك يتمثل في عقدة التفوق للجانب أو مركب النقض في جانب الحسر فلنمرات الاستعلائية خطرها في أي حوار لايقل عن خطر الشعور بالدولية .

وهكدا نجد أن أي حوار يمكن أن يكتب له النجاح لا يجوز أن تكون غايته العمل على إلعاء الطرف الأخر أو اسمهاده أو النقايل من شأته أو الادعاء باحتكار الحق دون الاخر

ويمكن القول بأن الحوار الديتي بالمعنى المحقية عدا المفهوم لابد أن ينطلق بالاصافة إلى ما تقدم من الاحترام المهادل والمساولة التامة بين الطرف ومن نظرة إنسانية بشامنة تقوم على احترام الكرامة الإنسانية ووحدة الجنس البشرى وانتفاء الأناب والفهم المتبادل بمعنى . التسليم بحن كل طرف في أن يكون معهوما من الطرف الاخر دون أي لون من ألوان العشوية أو العربيدائي.

٣ ــ المؤسسات الدينية العالمة

يشتس عبران هذا البحث - كما حدث إدارة المؤثر - على حفهوم المؤسسات الدينية العالمية . فما المفسود يهذه المؤسسات ؟

وهل تتعلق هده الوّسينات يدين واحد بعينه ۽ أو تمعي آخر ،

هل يقصب بهذه ملؤمسيات تعك التي تتبشر في العرب باندات ؟

الأثبك أن المؤسسات الديسة المالمسة في أغرب _ وهي مؤمسات مسيحية - تتمثل في الفاليكان ، أو في مجلس الكنائس العالمي ، أو في غير ذلك من مؤسسات دينية مجية في أورب وأمريكا لجا بشاطات تعمدي حدود بلادها وتصل ى ساطق العالم الأجرى ــ كل هذه المؤسسات. تميل بجد وشاط دالب لايكل في توسيع دائره عملها في كل مكان في العالم . ومن هنا تنطلق الدعوة إلى اخوار في عصريا الحاصر من هده التؤسسات وتلك حقيمه واقمه يؤكدها الدكور ولم سيمان بقوله : «إن مبادرات الجوار بين الأديان حتى الأن تنطلق باثما من الغرب. ويبدي ل هذا الصلد ملاحظة يقول فيها ومثلبافرة للحوار مازالت تضمر من الغرب و وتعقد تحب إشراف منظماته المسحية ، وتظل أعبيه السينجيين الحاضرين من العرب ا⁽⁶⁾ أي من المؤسسات الديب العربية وتقوم هذه المؤسسات منفردة أو عجمعة بإجراء حوارات بي اتجاهات عديدة فهناك حوارات منتيحية مسيحية او مسيحية ـ بهردية ، وهناك حوارات مسيحية ـ إسلامية واجماك جوازات تضمن أصحاب الديانات المماوية التلاثة بالإصافة إلى البوديه والهندوبيية وغيرها من ديانسات ف الشرق الأمصي

رع) الرجع السابق ص ۱۳ د ۲۰

راجع الخوار بين الأديان الدكتور وبع سليماف
 من ١٩٧٧ وما يعدها ــ القادرة ١٩٧٩

والا كالت هذه المؤسسات الديية العلمة تتعمل أساسا في العام الغيبية الإسلامي الأرهر الشريف بما به من رصيد الرغى ومكانة في قلوب شعوب العالم الإسلامي قاطبة ، والاترال للأرهر برصفه مؤسسة إسلامية عالمية ، هذه المكانة العالمة بدى المسميي في كل مكان وكسيل مبيوس على ذلك ، أود أن أشير مكان وكسيل مبيوس على ذلك ، أود أن أشير بيان أن اكالية أميول الدين ، التي أشوف بعمدتها بيل طلابها ثلاثة الأف طائب من الله ألا المالية بورعين على كمات الأرهر ومعاهده أحري من الطلاب والعالبات من كانة اللاد ومن ها ، فإن الأزهر غو المؤسسة الإسلامية المؤهمة الإجواء أي حوار مع المؤسسات للاسلامية المؤهمة الإجواء أي حوار مع المؤسسات للدينة المعامية المعا

وإذا كان الأمر كذلك فِما موقف الأرهر من قصية الحوار مع المؤسسات الدينية العالمية ؟

٤ ـ موقسف الأرهسر من الحوار مع لتوسسات الدينة العانية

من المعروف أن رسالة الأرعو هي رسالة الإسلام، وما يقوله الإسلام في هذا الصابد هو الملطم في هذا الصابد هو الملطم وقل على عبد عهد وص هنا يمكن أن يكون السؤال على عبو المبر : ما موقف الإسلام من قصية الحوار مع المؤسسات الديبة العالمية ؟

لقد التطلقت المبادرة إلى الحوار الديسي في الأساس من لإسلام ، والفرآن الكريم يمول سافي

دَلَكَ مُوجِهَا الجَمَابِ إلى النبي عَلَيْنَ مُحَسَّمًا النادرة الى الحوار السيمي :

فَلَيْتَأَهْلُ ٱلْكِكْنِي تَفَ ثُوْ إِلَىٰ كَيْمَةِ سِيمِ بَيْفَ وَتِينَكُمُّ الْاَتْمَاءُ وَتِينَكُمُّ الْلَاتَ عَلَيْمَ الْمُعْرِلَا فِيهِ عَنْدَيْنَا وَ لَا يُشْعِدُ يَعْمُسكا بِعْشَا أَرْبَا بَا يَعْمُ وَدِ اللَّهِ ﴾ "

فهده الدعوة القرآبة دعوه صريحه إلى الحواو الديني بين فترفين

جانب الإسلامي وجانب أهن تكتاب من المسيحيين واليهود

وهماك قشية يدور الحوار حولها ، وهي الفضيه المحوريه في الدين أساما ، وهي قضيه الألوهية .

ولایکتمی القرآن الکریم بمجرد المبادرة ، بل یرسم أیضا أسنوب الحوار ، فاخوار سیؤدی یلی مالشاب و مجادلات ، ولکنها یبهنی أن باشرم بأدب اخوار ، ومن عنا یمول الفران فی دنیك .

﴿ وَلَا يُحْدَيْهِ إِنَّا أَهْذَا أَلَكِ مَنِ إِلَّا إِلَا الْحَدَالِقِيلَامِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

(دَعُ إِلَى سِيدِيرِ مَكَ يَا حَكُمُهُ وَالْمُوعِظِمِ مُسَسِّرِ وَتُحَسِّمُهُم بِالْمِي عِنْ حَسَنَ) (")

ويمتنار موهسف الإسلام في أي حوار مع غوسسات الديسة الغربية عبرة كبري لا تنوفر عبرة من الأديان ، وهي إيانه يكل ما أمرل من سيادات السماوية السابقة ، وهنده عبره حملة عنجر الص

170 福州縣 (4)

ه) مورة آل عبران ۱۱ (۱) مورد فجكيوت ۴۹

العمد والحساميات والنفور الذي قد يشعر به الأحرون في مثل هذه الأحوال

ومن أحل أن يكون هماك حور متمر ، وتعاول وثيق بين الجماعات البشرية أيا كالله التوانية المرورة تعرف التوانية من المرورة تعرف كل جالب على الخالب الآحر وتفهم مواقفه على قاعدة من لمساواة التامة وهذا ما تعبر عنه الآية الكريمة :

(يَكَأَنُّهُ النَّاسُ بِثَاسَلَقَ تَكُرِينٍ دَّكُووَاْدَقَ وَجَعَلْنَكُوْ شُهُوبًا وَقِيلَ إِلَى لِتَحَارَثُواْ مَا ***

وهدو الآية ببرز المعنى الإنسانى العام بطبيعة الإسلام ضحى نتجرف عنى الاحر من خلال تعرفنا على أنفسنا ، الأبر اللدى يؤكد وحدة الإنسانية ، وهى تلك الوحدة التي مصدرها الله تعالى مد وقد أكد الإسلام على هده الوحدة أكيد لا يقبل التأويل حين أعتبر أن الاساءة إلى ترد من أبراد الإنسانية يمد إساءة إلى الإنسانية كمها ، وفي لمعابل يعد تقديم الخير الى ورد واحد من أفراد الاسانية عقابة تقديم الخير إلى ورد واحد من أفراد الاسانية عقابة تقديم الخير إلى ورد واحد عن أفراد الاسانية عقابة تقديم الخير إلى الإنسانية حقابة تقديم الخير إلى الإنسانية حقابة المديم الحير الى الإنسانية عقابة تقديم الخير الى الإنسانية حقابة المديم الخير الى الإنسانية حقابة المديم الخير الى الإنسانية حقابة القديم الخير الى الإنسانية حقابة المديم الخير الى الإنسانية عقابة القديم الخير الى الإنسانية عقابة العديم الخير الى الإنسانية عقابة المدير الخير الى الإنسانية عقابة القديم الخير الى الإنسانية عقابة المديرة الإنسانية المائية المديرة الإنسانية المائية المديرة الخير الى المديرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائية المديرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة المائية المائيرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة الإنسانية المائيرة ا

مَّ قَتَلُ مِنْ مِنْ بِمَيْرِ مَنْ الْمِنْ وَمَا وَمِا الأَيْمِ فَيَ الْمُعْمِدِ فَكَا لَمُ مِنْ مِنْ فَيَا فَ فَحَكَ أَنَّهُ اللَّهُ الْمُالِمِنَ مَنْ مِنْ الْمِنَا فَا فَحَكَ أَمَا الْمُنِيا النَّاسُ مَجَمِيعًا فَيْ الْمُنْ وَمِنْ الْمِنَا فَا فَعَلَا فَا فَعَلَا أَمَا اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ

ومن خلال ماتمام يعضح بنا أن الاسلام لم يقر مغط مبدأ الحوار بيل دها إليه ، كما وصنح الشروط الكعبلة لإنجاح أى حوار على المستوى الديبى الدى هو أعقد أبواع الجوارات على الإطلاق ، لأنه لا يمس أمور الحياة الدنيوية العاديد التي يمكل

انتساهل فيها ، ولكنه بحس أمور العقيدة الدينية المترسخة في السوسي والمتعلقة في الأعماق فهي بطبيعتها أمور خساسة ومع ذلك الايتبقي أب نهيب أن خاف من إجسراء جوار حوها إذا م توفرت الشروط الصرورية لذلك

مهدا م معلج محار لات المعوار الديني في الوصول إلى تناتيج ؛ هليس معنى ذلك ان تكون هما قطيعه مع الأحرين . فليحتفظ كل معتقده ، لكم وشكر في دين المحاود والنقاهم والحوار جول ما يجسم الاتفاق فيه ، ولتتجه يلى مايمكن الاحياع عليه بديا من التحرف ، ونقيعه يلى مايمكن الاحياع عليه بديا من التحرف ، ونقيهم كل فريق لوجهه نظر الأخر في اجترام متيليل من أجل الالتقاء على مادى، للنماون المجر لما فيه عير الإنسانية .

ومن بافله القبول أن يؤكد على أن موهد الأرهر في قصية الموادر حج المؤسسات الدياء العالمية هو ندسه عدا الموقد الإسلامي الدي أكده العران الكريم فالازهر كمؤسسة دينية إسلامية عالمية يرحب بالحوار ، وقد أقر بجمع البحوث الرسلامية بالأزهر ، والدي أشرف بعضويته أقر جبداً الحوار ، عير أن مثل هذا الموار يسمى أن يسبقه إحداد جيد ضمانا لإنجاحه ، ويشمل هذا الإعداد على تحديد دقيق الأهداف احوار ، الإعداد على تحديد دقيق الأهداف احوار ، الأجواء المناسبة للحوار بالإصافة الى سمل الحوار عضورا في دوائر علمية وليس عبالا للدعايات الإعلامية ، وأن يجرى على قدم المساولة .

(١) سورة الكافرون آية ؟
 (١) سورة ال صران آية ١٤

راه، سورة الحجرات (ية ١٣) ١١) سورة الماندة أية ٣٣

ولم يكن موقف الأزهر إلى هذا الصدد عجره موقف نظرى ، بل إن الأزهر قد انسرك بالفعل بواسطة علماء يمثلونه في المديد من اخوارات التي سيشير إليه فيما بعد ، ودلك بعد أن نلقي نظرة على عمالات الحوار الممكنة مع المؤسسات الديبية العملية العربية

عالات الحوار مع المؤسسات الديية العالمة .

والسؤال المعروج الآن هو ٢ ما القصايا التي يمكن أن تكسون بمالا للحسمولو مع هذه المؤسسات ؟

إن الإجابة عن بعدا السؤل يمكن تلخيصها بالإشارة إلى هورين أساسين يشكلان بصعة رئيسية مجالات اخوار الديني الممكنة .

أوهمه ؛ الحوار جول الحقائد التي تشتمل عليها الأديان .

وتابيهما : الحوار حول ما بشتمن عليه الأديان من تم إنسانية .

رأع حوار جون المقائد ا

لقد سبق أن أشرت إلى أن القرآن الكريم قد طرح أهم قضايا الدين موضوعا فنحوار عاوتعنى بدلت قصية وحدة الألوهية ومع ذلك م يسجأ يلى أسعوب التجويف أو الإرهاب لفرص وجهة المنظر الإسلامية عبل أكد في وضوح لا لبس فيه حرية الاعتماد ه الآياكراري لمريز والا عادا لم يقتم العلوف الآخر بما ينقى إليه من أدلة وبراهين عهذا شأنه عبولا سبيل لأجد من أدان عنيه .

ولا توان هذه القصية المحورية الدين قصية أساسية في الحوار الذيني واستظل كدلك إلى أن تقوم الساعة

ونكن السؤال المدم هذا هو ؛ هل شروط طوح هذه القصية الآن للحوار قائمة عاوهل المداخ مهيأ لدمث ؟

إن التجارب التي ثمت تدل على أنه ليست هناك آن جدوى من الحوار بين المؤسسات الديبية العامية حول مثل هذه القضية الحورية في العقائد الديبية . فكل صاحب معتقد متمسك بمحقده وما ترسخ في ذهنه مند نعومة أظهاره . والمؤسسات الديبية العالمية في العرب تعمل جاهدة على فرض وجهة بطرها من منطلق الرغية في الهيئية على العالم كنه .

و يعرص الدكتور ولم سليمان (١٠٠٠) الأسس التي كانت تقوم عليها النظرة العربية إلى المداهب والأديان الأعرى غير القربية مسيخية كانت أم إسلامية أم غير ذلك من مذاهب وأديان أخرى ، ويقول : إذ عده النظرة كانت إلى عهد يس بالبعيد تقوم عن الأسمى البالية

أولا : الاستبعاد للتبادل عقائديا واحتماعها ، وكان التموق الأوراني المالمي يجعلي هذا الاستبعاد صوريا ونشاطات تتحاور الفكر الي العمل .

وهذا الأساس يوصل إلى الأساس الثاني والدي تمثل في صورة الارساليات الغربية والاستعمار . أما الأساس الثالث مكان هاولة تعيير عقيدة الآح .

(١٣) الحوار بين الأديان من 15 وما بعدها

والالى سوره البقرة أية ١٥٩

وقد بدأ الغرب. في الطاهر على الأقل ــ يعدل من هذه النظره شيئا مشيئا بعد أن تأكدت المؤسسات الديبه العربية من عقم هذه السياسة وقد استقبلت جامعة لأرهر عام ١٩٦٥م الكارديال كتونح رئيس أساقفة التمساء وألقى عاضرة في ٣١ مارس ١٩٦٥ في قاعة الشيخ محمد عبده حول والتوحيد في العام التعاصر عبودها إلى أن يلتقي الإسلام والمسيحية على أساس جا يلت والأزهر لايقف بوقفا رافعها للنجوار جول العقائد لهدف الوصول إلى كلمة سودير ولكن للناخ الحال في العرب غير مهيأ إطلاقا لإجراء حيار مثمر حول هذه القصاي الأساسية بالأديال فوسائل الافلام العربية عجاصية في حطتها لتشويه صورة الإسلام بسكل أم سبيق أدبيتيل ، وم يبق في قاموس التهم والجرائم تهمه لم تفصقها وسائل الإعلام الغربية بالإسلام، ومشل هذا الساخ لأيتنمح بإجسراء حواراق هذا الجناب مم اللؤ مسات الديية الغربية . ماتناقض بين المعاند واضح ، والاختلاف قائم ، والالتقاء على كلمة سواء فيها أبير يعيك الاجتمال له على الأقبل في الظروف الراهنة ،

ولكس ليس مجنى ذلك أن الأبواب قد مدب إلى مدب وأنا وصب إلى خرحلة النأس في احتال إجراء حوال شمر بين الإسلام ولين للتوسيات الدبيه العربية فهالا مال أخر للحوار يمكن أن يصل فيه العرفان بي تاليج يجبية ، وهو عال الحوار حول ماتشمل عليه الأديان من قم إنسانية .

و هده بجال ثرى ، فالأديان كنها أن من أجل عور الإنسان و بنبلاجه في المدجس والآجل ، والقيم الدينية في كل حضارة كانت هي الأساس للقيم الأخلاقية السامية وانبادىء الإنسانية الرميعة » ومن عبا فإن الحوار حول ما يجمع أنسحاب الأديان سرقيم إنسانية مشتركة هو أفصل السبل لتنهم كل جانب الآخر » والتعاون البناء من أجل خور الإنسان وتقدمه واستقرار الأمن والسلام في العالم وعلى هذا السجو عكى إقرار السلام بين الأديان الله يعد شرطا الامفر فنه البشر

ومى هذا لابد أن يكون هدف الموبر هو الوصول إلى شكل من أشال التعاول الشمر هند كل شكل من أشال التعاول الشمر هند كل شكل من أشكال الإلحاد الدى يهدد كل الأديان ، وفي سبيل الحير العام للبشرية كنها للتعاد على الكثير من أشكال المراع في المالم وهذا من شأله أن يجعل هدف الحوار هو التعايش السلمني بمن الأديان ، وخير الإسمان من حيث هو إنسان من حيث هو إنسان حتى يعم السلام العالم كله

وقد شهد الأرخر العديد من البقاءات مع بعض محلى المؤسسات الدينية العالمية كما اشترك عن طريق ممثلية في العديد من المؤتمرات التي تتبعى موصوع الحوائر في العرب ...وأود هنا أن أشير الى بعض هذه الدهاءات والمؤتمرات

لقد اشتركت شحصها مع الشيخ عبدالمعم الهر ــ رحمه الله ــ في الملتقى الدون من أجل السلام الدى عقد في رومه عام ١٩٨٧م وطحه المؤسسة سالت البيدير وحضره مملون لكل الأديبين في العالم واستقس بايد الفاتيكان

المشتركين في هدا الملتقى .. وكان التأكيد في هذا المنقى على قجمية السلام العالمي .

و من جانب آخر قام الدكتور عبداخلم بحمود حيثًا كان شيخًا للأرهر بإجراء حوار مع بعص بمثني المؤسسات الدينية العالمية ، وتم ذلك في مكتبه بالأرهر .

وقد اشتركت شخصيا في عدد من الندوات والمؤتمرات الدولية فتى نتبنى الحوار بين الأدياد، ، وأذكر من بينها :

د و معودة الحوار بين الأديان التي نظمها المعهد الأديان بعرايسورج بللانها عام ١٩٨٦ وللدمث أنداك عن جول المستويد العطية من وجهة النظر الإسلامية ، واشترك في هذه المدوة علماء مسيحيون ومسلمون ويهود .

- المؤتمر البدى مظمئه ومؤسسة سانت جبرين في الجساعين موسوع: والإنسان في لمسيحة والاسلام في وقدمت فيه بحشا عن الإسان في القران الكرم .

الندوة التي عقدت في دكلية اللاهوت،
 يجامعة (موتستر) بأنانيا في موصير ١٩٩٢ حول
 والعدل والسلام في السيحية والإسلام، وتدمت بيه أيعم كانا عن مفهوم المدل في الاسلام

- المؤتمر اللولى للعمار الإسلامي المسيحي عن السلام من أجل الإنسانية الذي عقد في ربيع العام الماصي ١٩٩٣ في مدينة البيا بالفساة يماشرة من وزير حاوجيتها و نظمه معيد الأدياث دعو سسنة مانت جيريل، وقدمت فيه عملا عن معهوم السلام في الإسلام وأنفيت في حفل الاحتاح كلمة شيخ الأرمر التي وجهها الى المؤتمر وفي هذه الكلمة

أكد فصيلته على اعتراف الإسلام بواقع الديانات السماوية السابقة على رسالة الإسلام ، وبالأحره الإسانية والرسالة والرسل ، فكنهم تتكامل مهامهم عو تحقيق الإحاء الإنساق ليسود السلام الأرض كا باشد فضيك رجال الأدبان برفرار السلام فيما بيئيم ، وطالب بوضع ميثاق إنساق يوقف المدوان المكرى والبسكرى بسبب وحلاف الدين ،

- وق خريف العام الماصي اشتركت في مؤتر طمته الأكاديمية المكافريكية في الزيورجة بسويسرا بالاشتراك مع اكلية اللاهوب و عامعة ريورخ والمؤسسات البروتسانية وقيد ألقيت اللاهوب بناء على طلب هذه الكبيه وألقيت في المؤتمر الملاكسور عاصرتين إحسباهما وألقيت في المؤتمر الملاكسور عاصرتين إحسباهما وألقيت في الإسلام دين السلام) وثانيهما . بعنوان ومدس لدراسة القراف الكريم) ودلت بناء على طلب إدارة لمؤتمر أبصه

وق كل لقاء من هذه القساءات كاب المناقشات تشعب إلى كل اقصاءا التى تدور في الساحة الإسلامية مثل قضاءا : الأصوليسة والعلمائية واجبهاد والردة ومكانة المرأة وتعدد الزوجات وموقف الإسلام من قضايا حقوق الإنسان وحرية الرأى وصلة الاسلام بالأديان الأخرى وبالعلم واعضارة والدولية والسياسة والاقتصاد ووضع الأقيات غير الاسلامية ى المجتمع الاسلامي وغير دلك من قصله يهم العرب في الوقت الراهن ، بل قد ارداد اهتام الغرب بها سيصورة ملحرظة سيمل الهيار ما كان يسمى

بالاتحاد السوفيتي ، والمبحث عن غدو بديل يتصوره الكثيرون في الغرب عن أنه الإسلام . وقد بعث الأرهر ممثلا له في اعترام برلمان هيانات المعالم، الدي عقد في هشيكاغسو ، بالولايات المتحدة الامريكية في شهر أغسطس من العام المامني . ووجه شيخ الأرهر كلمة الى المؤتم المدكور ألقاها بياية عنه ممثل الأرهر في المؤتمر . ومن أهم أهداف هذا المؤتمر العالمي با بأتي في نشجيع روح التوافق والاحتمال بالدوح التوى فليانات العالم يكل السماحة والاحترام المتباهل

 تقويم وتجديد اللبور المدي تقوم به ديانات العام فيما يتملق بالفو الروحى الشحمي والتحديات المتى يواجهها اهتمع العالى .

وكان الموضوع الرئيسي هذا المؤتمر هو ه دور الحياة الديمة والرحية في هان القضايا الكبري لعصرت الحاصر ف كالعسف والفقسر والجوع والعصرية والبيثه

وفى كلسة الإمام الأكبر شيخ الأزهر التى وجهها إلى خد المؤتمر أشار الى أن الإسلام يسمجم تمامه مع أجداف المؤتمر والقسرات المرجوة اس لقامات عدا المرجان العالمي للأديان(١١)

وركز في كلمته على شرح علاقة الاسلام بالأدبان والشعوب الأعرى وتوضيح مفهوم السلام في الاسلام وفي ختام كلمته قال

التنذكر عبدا أنه لا يمكن أنا يكون هناك سلام واحترام بين الايم والشعوب والديانات المتلفة إلى نفس الوقت الدى يذبح فيه أنباع

إحدى الديادات الكبرى بيد أتباع دين آخر و ذا سارت الأمور على هذا النحو ، هلا معنى لشمار تعايش الأديان ، ولا جدوى من اشاداة بإرساء صادىء السلام بين الشعوب والأثم مالم يجوم دين كل أمة من قبل الأم والشعبوب الأعرى، .

وبالاصافة إلى هذه اللقاءات الدولة تتوالى زيارة الوفود المثلة للمؤمسات الدينية الغربية على الأزهر ، وتجرى الحو رات غير الرجمية ق كل لقاء من هده اللقاءات

وهدا أود أن أبدى ملاحظة هامة من وجهة نظرى الشخصية ، ومن واقع مجربتي في هدا الصدد . وتطخص هذه الملاحظة في أن اخوار مع لمؤسسات الدينية العربية لابد أن يستكمل مجوار مع المؤسسة الاستشراقية العربية .

٣ - الحوار مع المؤسسة الاستشراقية

ويعد الحواد مع المؤسسة الاستشراف النربية أرد العناصر الحادة للحوار مع المؤسسات الدينية العربية لسبب عام هو . أن الاستشراق في العرب سنا أساسا خدمة أغراض دينية . وقد كان دقك واضحا عندما صدر قرار خمع فينا الكنمي عام ١٣٦٧ م بإنشاء أقسام لللة العربية في خسسات : باريس واكسفورد وسلمكا وبونونيا بالإضافة إلى جامعة المدينة البابوية ، كما أن قرار إنشاء كرسي اللغة العربية في جامعت عام ١٩٣١ قد على حدمة الهدف الديني (١٩٠١ قد معي حراحة على حدمة الهدف الديني ١٩٣١ قد

(۱۹) تشرت محلة الأزهر هده الكلسة بعده التيان ۱۹۹۱ در

(19) والجمع كذيها الاستثراق والخلفية الشكرية للصراع الخفاري ص ٢١، ٣٠ دار تدار بالقاهرة ١٩٨٨

ورفا كانت الصيف اللاهوتية للديراسات الاستشراقية حون الإسلام قد يندأ يحل عمها بالتدريخ منذ بنتصف القرد التاسع عشر صبيعة عبية أكاديمية عبان استسرار الاستشراق في الاشتمال بالإسلام والعموم الإسلامية كانت نتيجته أن أضبع بدي العرب لان كثم كبير مي الدراسات الاستشراقية حول الإسلام عالما بأثيرها الكبير في أوصاط بالوسسات الدينية العرب

ومن هنا عقال الحوار مع المؤسسة الاستقرافيه يدعيم لحوار مع المؤسسات اللهبية العربية ، ولا يجور تجاهله لأن المهرسات الاستشرافية تدلى برأيا في كل خصبوصيات الإسلام دينا وحصورة وتاريخا . وتعد هذه الدرسيات أهم المكومات لتصورات المؤسسات الديبية الفربية عن الإسلام ومن أجل الموصول إلى لون من ألواد الحوار العلمين المفيد مع المؤسسات الاستشراقية في

العرب تم الإعلال في صيف العام الماصي لا الرايد عن الأسيس الحملية العلمية عبحسوت الإسلاميه و وعصم اهيقة التأسيسيه فة والتي أشرف بمصويتها ساعدها مل عبساء الإسلاميات من المستشرقين في الجسمات الألمانية وعددا س العلماء المسلمين المهتمين سانة اللود ض ألواق للنعاوي العلمين ﴿ وَقَدْ إِنْقُلُ عَلَى أَنْ يَكُونِ مَقِرَ هَذَهُ حممية مدينة (برلين) على أن يكون لها قيم. بعد فروع بل أماكن أنعرى في أوربا وأمريكا وعندها تبدأ هده الجمعية بشاطها طبقا لم هو مقري فاله بحكون من يجير شبك أداه هداله الدراسه الإسلام ومايتصل يد من فضايا عديدة دراسة علميه عائصة ، وستكون سبدا حقيقيا لأي حوار بين المتسمات الدينية الإسلامية والمؤسسات الدينية إذ العرب بما تقدمه من درانسابته مشتركة ميں غلماء الإسلاميات في الغرب والعلماء للسلمين



ففن السميس في تقرم عبيلي الظرك لط

١. حسى عبدالحافظ

• توطئية

لا شك أن المسلمين كان لهم أقصال عظيمة في تقدم العلوم والصوى والصاعات . وقد اعترف بأفضاهم غير واحد من مورخي الغرب . أمثال الفريسي جويتاف لوبون قدى قال بلعظه و إن اكتشافات الغرب في لطبيعات ليست أقل أهميه مها في الرياضيات وعلم العلث وأن معارف الغرب كانت عاليه في الغيرياء النظرية ، ولا سيما للمعريات ، وأن العرب اخترعوا من الآلات الميكانيكية ما هو عن حانب عظم من لدقة ، وأنهم اكتشفوا أهم المركبات الكيميائية كالمكحول وماء الفضه ، وريت الرح ، وأنهم أيدعو أثرم الأعمال كأصوب الفقطير ، وأنهم طبقوا الكيمياء عني الصيدلة والصاعه ، ولا سيما استحراح المادن وصنع الفولاد والدباغة ، وأنهم اخترعوا البارود والاسلحة النارية ، وصنعوا الورق من الأسمال ، وطبقوا الموصلة على الملاحة ، وأدحلوا هذا الاختراع المهم إلى أوربا ه (1)

وسول المؤرعة الأدنية د ، زيعريد هولكة :

إلى الغرب يعبى فى تأخره ثقافيا واقتصاديا طوال العمرة النبي عزل هيها نعسه عن الإسلام ، ولم يبدأ زدهار الغرب وتبصته إلا حين بدأ احتكاكه بالعرب سياسيا وعلميه وتجاريا ، واستيقظ العكر الأورى على قدوم العلوم والآدب والعبود العربيه من مبياته الدى دام فروفا بيمنيح أكثر غبى وجمالا وأكثر صحة وسعادة ، (*)

ويمول ود دبورات ، أما العام الإسلامي مدد كان ده في عام شبيحي أثر بابع محتلف الأبوع ، قد تسعت أوريا من بلاد لإسلام الطماء ، والسراب ، والمقاقير والأدوية ، والاسلحة ، وشارات الباروع وتقوشها ، والتحف ، والمسلومات ، والسلم التجازية ، كثيرا من الصناحات ، والتشريعات والأساليب النجارية ، والتشريعات والأساليب النجارية ، والتشريعات والأساليب النجارية ، والتشريعات والأساليب

(۱) جوستاف لوبرد حضارة العرب ـ س ۱۸۵ ـ تراقمة
 عادل رعبتر ـ طبقة عبسي البابي اصلي ـ القاهره ۱۹۹۹ .
 (۲) زباریاد عوسكة ـ أثر اضطارة العربية في أوربا ـ تراثمة فاروق ـ شر ۱۹۵ ـ دار الأفاق
 فارق يعشون وزميله كال دسوق ـ ص ۱۵۲ ـ دار الأفاق

الجديد - بيروت ٢٥٠١ هـ و ١٩٨١ م) (٣) ول فيروانت - قصه اختدارة - ترجة فيمديدوئ - الجزء الغاني من الجلد الرابع - ص ٣٨٣ - الإدارة التفاقية بجامعة الدول العربة - القاعرة ١٩٧٤ ا

رمن المسبو جدا ، أن عصن الإسهامات العظيمة التي قدمها عنماء المسمون للمحصارة الإسانية في مثل هنده الصعحات . وفي هده المحالة ، سوف بركز حديثنا على صمحة مصبغه من تاويخ العلم ، كبيا أجدادنا العلماء من يجر عصلهم عن علم الحرائط المديث .

• خلعهه تاريخية

لى قديم الرمان احتاج الإسبان إلى ما يعينه على معرفة المسالك والدروب التي يخترفها بخطا على قوت يومه ، أو الرجوع لى مسقط رأسه ... محاول أن يرسم ديث على الأحجار أو قطع من جمود الحيوامات ، وهد ثابت من الكشوفات الأثرية في لا جوائر المارشال ، وينشر ، وساطق متعرفة مستوطنة في المكسولة المكسولة المكسولة المكسولة المحسولة المحسولة المكسولة المحسولة الم

وغت أول المجاولات الجادة لرسم الخرائط في مصر عام ۱۳۱۳ ق.م ، يهال عصر الملك سيتي الأول الإبطالي دورانيتي الأول الإبطالي دورانيتي الأثناء تنقيباته في مدينة الأقصر عام ۱۸۵۵ ء عل حريصه سيل جرما كبير من وادي النيل عسل الدية (***)

وقى بلاد الشام قام بعر من البحارة الهبيقيين يرسم أول خرائعة بخريه بمحيحه ، أوضحوه فيها حدود البحر المتوسط ، وكذا البحر الأخر ، والتعيظ الهدى ، كارحموا خرائط لسواحل عرب الماره الإفريتية نما يدل على أنهم داروا يسمنهم حون القارة السمراء .

وثمة عاولات جادة أخرى قام بها علماء اليونان ومضر البعلمية ، كان أهمه (الخرائط الإقليمية) أثنى رسمها ، د الكسمندر ، في القرن السادس ق.م .. كا رسم ، هيكاتيوس ، خريطة حاول فيها الجمع لأقالم ملعمورة السيخة التي كانت معروفة حتى سنة ، ، ه ق.م ، إلا أن جريطته جاءت مليئة بالأخطاء .. ورسم ، بعللمسوس القلودي ، خريطه كبيرة ضمت أسماء لتحو (، ، ، ه) مكان غنلف ، وقد اطلع العالم المسم ، الجسن المراكشي ، على هذه الخريطة فوجدها كثيرة الأخطاء ، قصحت منها قرابة ، ه اسما .

ولى بلاد الصير تم الكشف عن مجموعة عرائد علية تمود للفرن الأول الملادى ، قام بتصميمها فريق من الخفرافيين ، ترأسهم

🗨 إسهامات عظيمة 🤋

وفى ظل تعالم ديسا الحنيف ، الذي يحث على طلب العدم والتعوق في مختلف مروعه وجدنا من علماء المسلمين أن يتدهب إلى الصير وبالاد الهند وبالاد المحربة الاغربيق ، ليترجم علومها ، آخسباً مسالحها ، ومضيفا إبداعاته المكربة ومضاهداته وتجاربه الحيوية

وإبداعاتهم في علم الخرائط كثيرة ومتنوعة بحيث شمست كل أنواع الحرائط المتعارف عليه الان .. ومن أهيم حرائطهـــم * 6 خريطــة

^{(\$). 6 .} تعمر البيد تعمر ، وآخر - علم التراتط وللساحة ... ح. 1 1 ــ القامرة 14.8 م

رق) حسين عبدالحافظ (الكاتب) موجز تاريخ الخرائيد
 راجملة الخفجي ساير ١٩٨٦ ساير ٢٠ ستصدر في السلكة
 العربية السعودية

الخواررمي ه الأرض وعاولته الناجخة لقياس عيطها عبي آنيا كرة ، وقد اشتبرت هده اخريطة باسم (النامونيه) ، كم رسم حريطة أحرى أيسل ينصح من علالها أن المسلمين كانو يعرفون خيادا منابعه وعراه .

وللبلحي مجموعه كبيرة من الخرائط عسمها كتابه (صبور الأقالم) الذي أسماه بعض المؤرجير المعاصرين (أطلس البلخي) ، ومن خرائط التي صمها .. جريطة لنبه الجزيرة العربية ، وأخرى لمير وبلاد انشام ، وثالثة لبلاد المغرب ، ورابعه لاواسط آسيا ، وخاصة لأقمى مشرقها

و كان والاصطحرى و من أدق رسامسى الحرائط المنوقة ، إبال العصر الوسيط ، وقد أثنى على خرائطه كل من اطبع عليها من جغرافي المصر الحديث ، فقال أحدهم - « إن الاصطخرى كان أول من رسم الحرائط بالنظام المتعارف عليه حاليه عالمه .

أما الإدريسي فيرجع إليه الفضل في كونه أول من نصع كرة أرصية ضخمة من الفضة .. حدد من نصع كرة أرصية ضخمة من الفضة .. حدد ميه أقاليم المائم ، وقد قسم هذه الأقاليم من جهة متساوية من الغرب إلى الشرق ، كما هو الخال في الحغرافيا الحديثة التي تقسم العام بخطوط طول وأخرى عرص ، وقد المسملت على (٢٠٦٤) في الحريفيا ، و (٢٠٦٤) في أمريا ، و لوك الإدريسي بحرها وعيطاتها باللون الأرزق ، بيم ظهوت بحرها وعيطاتها باللون الأرزق ، بيم ظهوت

البحيرات العدية والأبهار باللون الأعضر ، والبي السلاسل الجيية .. وجاءت فيها مواقع المدن بدواتر دهبية اللون .. كا رسبم الإدريسي أيصا خرائط عديدة ما بين إقليميه ومحليه وبحرية ، موي كتاب (تزهة المشتاق في انحراق الآعاق) خو (٧٠) خريطة شها .. وعي هذا الكتاب وخرائطه يقول كراتشكوفسكي . ١ وقد كتب الخطوط يخيد معرفي جميل ، وبه خرائط وسمت بطريقه أصيبة جبيد ، وهي في الواقع أثر رائع جدا لطريقة رسم أخرائيد في القرن الثان عشر (١٠) .

ویقول جوبه : ۱ ان الإدریسی جعرافی کان أستاذ الجغرالیا الذی علم أوریها هذا العلم ، الابطنیموس ، ودام معلم خاصدة ثلاثة قرون ، ولم یکسن الأوریسیا مصر للعسبالم إلا ما رسمه الإدریسی ه ۲۲ ،

وقد وسم المقدسي خريطه المونة كبرة شملت كافة المبلاد التي رارها ، وقال هو عن دلك : « ورسمنا حدودها وحططها وحرانا طرقها المروسة بالقسرة ، وجعلت رسالها الدهبيسة بالصفرة ، وبحارها الصالحة بالخشرة ، وأتهارها بالروقة ، وبحارها الصالحة بالخشرة ، وأتهارها بالروقة ، وبحارها الصالحة بالخشرة المقرب الوصف بالروقة ، وبحباله المشهورة بالعيرة ليقرب الوصف إلى الأقهام : «

أمنا المسعودي نقد كان أول جعراق حالى يقسم الأرص إلى درجات عرص ، جاعلا الشسال ١٠ درجة ، والجنوب مشها ، وبيها خط الاسواء الدى جعه ير عور مرتديب (سيلان):

> (٩) كواندكوفسكى مع الفنوطات الدرية ـ نرجمة د عجد دنير عرص ...عمر ٩٩ ـ دار النهضة الفرية ـ الفاهرة ٩٩١٩

⁽٧) نقلا عن ه عبدالعال سام مكرم الفكر الإسلامي بين العفسل والوحسي - دار القروق - يووت ١٤٠٧ هـ (١٩٨٧ م) - ض-١٩٠ -

👄 بيوي رايس 🔐 وخويطه .

و كال الملاح السلم تحيى الدين يوى رايس بن الخاج محمد ، قد ربيم في أراخر شهر عرم سة ٩١٩ جد (الموافق ١٧ إبريل سنة ١٥١٣ م) عربطة عالميه ، قاضمت قارات العالم أحمع ، قاهيا الماطن القطبية . وهي مصممة عن قطعة كبرة عن جلك الفزال ، وفي أسفلها كب يوى رايس معنى الملاحظات المامة . منها :

- 🕳 مقياس الرمسم .
- اشارة كل لون من الألوان التى شملتها
 اشريطة ، مع بيان سبب استخدامه له
- المسادر وللرجع التي استعاد جها في رسم عريطته ، وص هذه المسادر قال هو بلعظه ، ه في هذا القرن العاشر الهجري ـ لا توجد عريطة كهده في العالم ، ولقد رُسَنَتُها يدُ هذا العبد النعير ، وتحت بمدادات ، وقد استقيها سعبدراً ، ابد العبد القريب ، وهداراً ، ابد في القريب ، والما واحد المحدراً ، ابد في القريب ، المن وا رسمه المحارة العرب الأفداذ ، وما رسمه كراوجو المرب الأفداذ ، وما رسمه كراوجو المرب المحدر العرب المرب المرب المرب ، ، ،

ص هذه الخريطة يقول المؤرخ تشاراز ليمز اله أسمل تلك الحريطة يطهر بشكل صحيح جرءاً من الخط الساحل للمنطقة المتحمده وتكثف الخريطة عن سسلة جبيد ، وعن أبيار تعسيش الآن غيسوءة تحت تعلسع الجليسة الضخمة و(١٠).

ويعول مارتن ببستر ؛ لا م تكن هذه الخريجة -

سارصة بورتلانية portlano ، أي خريطة موان، تبين الطرق البحرية بين ضاء واخر ، ولكنها تقوم على مسافات محسوبة وفقاً لأمس رياصية ، (٩)

وما تؤال السنيئة الاصلية شريطة بيرى رايس العالمية مهجودة في متحف لا توب كابى ع ، وهد ظهر أول تحقيق مفصل لها عام ١٩٣١ م ، على يد المستشرق الألمالي بول كاله

🖷 بالذا تقدم السلمرن ؟ :

أمة محموعة عواس كانت سبباً في انتقدم الكبير في علم الخرائط عند المسلمين إبان المعصر الوسيط ، يمكن إيازه، في التعاط التالية

- إن القرآن الكريم حوى كثيراً من الآيات الني تؤكد حقائق جنر افية و فعكية ثابنة .. فكان اتحاه علماء المسلمين إليه والنبل عنه و نفسير آياته عاملا قويا أن يجاحهم لرسم تجرائه على أسس صحيحة
- الصلاة، وصرورة تحديد الفيلة في حبابي
 ماطق الدولة الإسلامية الكبرى، كان يتطلب
 العناية بالتحديد الصحيح للجهات الأصليه
 والفرعية ورسمها في عرائط ـ

للفتاظ والفنود والآداب ... الكويت ١٩٨٨ _ طبعة ثانية _ ص

(۹۰) د. نصر السيد. مرجع سايق ساهل ۲۹

(4) تشائر لیشر مصیر الأرض (انجیزی می ۱۴۹
 (۹) نساف ویورووث تراث الإسلام ـ ترهند د حسین طوس واحسان صدق احمد ـ خابره اللهای ـ الجنس الرضی

THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

- ساهم النشاط البحاري وتبادل السلم يين لمدر والقرى داخل اللونة، أن دراسة طرق للواصلات ، والمعرفة اخيدة بلظروف الماحية والبيئية الملائمة إنتاج المحاصين المختلفة
- کاد انتشار الدین الإسلامی ، وما تیمه می انتشار للعة المربیة ، حاملا مؤثرا فی تشیط حرکة السیاحة بین مختلف الأقطار داخل الدونة الإسلامیة ، التی امتدت من الصیل شرقا حتی الحیط الأطلمی حربا .
- أدى اتساع الدولة الإسلامية ، واحتكاكها بالحضارات المختلفة سواءفى الصير أو اليوناد أر عيرها ، كما يؤكد د . مصر السيد ، إلى تقدم ممرنة وبالتالى د تقدم العلوم الحفر افية وما يتصل بها من دراسات خاصة بتمثيل سطح الأرض أو السلم المعروف على الحرائظ و (۱۵) .
- وبن العوامل المؤثرة أيضا في تقدم على الحرائط عند المسلمين توفير الاموال البحث العلمين توفير الاموال البحث العلمي و العلماء . فعلى مبيل المثال كان الحليقة المأمون قد أتشأ مدوسة كبيرة للهات والترهة تعد الأوثى من نوعها في العالم ، كما ساهم في إقامة المراصد الفكية ، وتم يحل على البحث العلمي بالأموال وإنما كان يعدق عليه الأموال الكثيرة ، حتى قبل إنه كان يون منظال الكتاب ذهبا مكافأة لصاحبه .
- حرورة هواسة أسوال السكان في محلف

بلاد الدونة الإسلامية ، وكيمية الوصول إليهم برا ويحرا

🎃 مائدة ئىسىية

نقل كان عدم الخرائط عند السلبين ، مثل خيره من العدوم ، عشية ماكندة شهية وضعت أمام الغرب ، فين مباحير كان بعيش في ظلمات المهالة والتحلف بـ علولا خيرائط المسمين لتأخر ظهور علم (الكاثوجراب) المديث لعشرات السين .

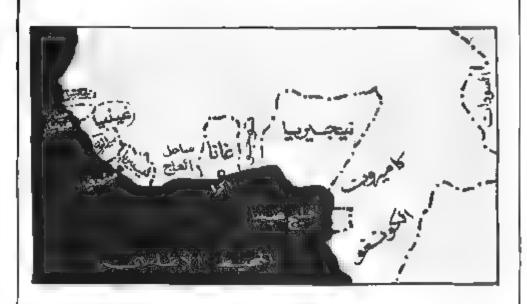
وسصرب مشالا بربلدی مادا کان حال خراهد أوربا المسيحية بي العجم الوسيط ؟ .. لقد کانت و الأساطير فات الطابع الديني تحتل الملاح الرئيسية بي خرائط العالم الأوربية mappae وبيد العالم الأوربية mundi دوي الاهتام بمعابقتها للأدكار التي أثبته العدم ، ويعلهر هذا واضحا في خرائط برالتر Psa ter (يحو ١٣٠٠ م) وهيتر قسير و الموتو بالوتو يقير بالوتو ب

ولم يجد الجنرانيون في أوربا ، رجم كل القيود المترمة التي فرضتها الكنيسة عليهم ، سوى الانجاه إلى الشرق والسير في حفلي جيرامهم المستمول وقد ظهرت أولى بوادر هذه التأثير في خريصه رسمها فاريو سانوتو ، همها كتابه (الأرض المقيدة (opus terrae sontae) ورعم أن هذه

⁽۱۱) نقس الرجع ـ جن ۳۰

⁽۱۳) هـ عمد همود الصياد - أثر العرب والإسلام في البيدة - الأورية ـ الهاهرة العامرة العامة للكتاب ـ القاهرة ١٩٨٧ - من ١٩٨٠ .

TENERS ILLA MERITERE PROPERTIES DE LE CONTROL DE LA CONTRO



خریطة مقتبسة ی معطمها م خرائده إسلامیة بركا بؤكد كراتشكو فیسكی ـ إلا أن الهدف منها كان هدب حقیر ، قلد كاب تهدف إن ا محاصرة العام الإسلامی خصارا اقتصادیا بعصد استفاره بخروب صلیبیة جدیدة ه (۱۳)

وقد اجترف غير واحد من المستكسفين في أوريا .. بأب الحرائط الملاحية portolani التي وضعه علماء الإسلام كانت معينا لهم في تجاح مهماتهم الاستكنافية ، فعولا رسوم ا ابن ماجد ام اكتشف و فلسكو دي جاما ، أنظر في الملاحية

في الحيط الهدي من وثبت أن كولونيس استعال عرائط عربية لبحر الظلمات و العيط الأطسي) و معزوه (١١١) من كما استعمال الالفلام المنجسسون الم ورمانؤه عبدا كفشاه لمنابع بهر البيل الرسومات عربية (١٥٥)

تلك كانت صفحة مضيئة ، من صفحات تراثنا انطمى الذي أضاء منه المرب قاديله ، وما أحوج هباب الأمة أن يقتدوا بأجدادك ويسيروا عل دريم ويطبوا العلم « وأو ل الصين « ليصيروا في طلعة الحضارة الإنسانية .

> (۱۹۳) نصن المزجع ـ في ۲۹۹ ۱۹۹) حسني عبدا قاعلة (الكاتب) - أمريكا كاولوميس ام تكل عدراه (ابلة الكويت ـ عدد ۱۹۷ ـ عزم ۱۹۵۹ هل)

ايور النيل و قبلة الحقيمين برائلهان ١٤٥٨ هـ يراس ١٥ ـــ العبلىو في المملكة العربية السعودية

(14) جستى عبدا قائظ (الكاتب م الأفويسي ويكر ومنابع

خي ٨١ ــ تعبدر أن الكويت



السؤال: من السيد ، محمود القطان نُجع احْسين - مطاى - النيا

في مسجد القرية الذي نصل فيه ، برى العنفادع غرج من حورة المياه ، وتقمر في المسجد فوق الفرش الذي نصى فوقه علماً بأن المسجد مفروش بالموكيت وليس بالحصير — فهل دلت ينجس المسجد ويمنع الصلاة فيه ؟

افيدون ألهادكم الله بر

سب الله الرحم الرحم خروح الصفادع من الأماكن النجسة وقفرها في استحد ينحس بدك الدي يصفه جسمهما استان بالنجاسة ، فعلى الفائمين على شنوا المسجد أن جكمو إعلاقه في عير أوقاب الصلاة ، حتى الا تدخلسة هذه المصادع والضمو مادة سالة في الراحص حتى حتى المدادع والضمو مادة سالة في الراحص حتى

تقنق هذه الضفادع التي سجس المسجد ولبطل على الناس فسلامهم والله تعالى أعلم

السؤان ؛ من البيد/ حامد محمد أحمد عبدالمعيق

أولاد نصير ـ مجع الشمندي _ سوهاج ـ ـ ما الذي يتجي من عزاب القبر ؟ أفيدونا أفادكم الله ..

بسم الله الرحم الرحم الدى ينحى من عد ب القبر : هو حمل كل ما أمر اقد عر وجل بقعله ، وبرك ما نبى اقد عز وجل عنه ، والاحتياص ى البعد عن الحيمة والاحتياط في الاستبراء من البول ما رواء البحارى ومسلم أن البي صلى الله عليه وسلم مر بحائط من جبطان المدينة ، هممع صوت وسليم مر بحائط من جبطان المدينة ، هممع صوت

كبير . أما أحدهم فكان لا يتيرئ من يوله ، وأما الأحر فكان يمشى بالتميمة بهن الساس . ثم دعا يجريده فشقها جمعين ، ووجمع في كل قبر مصفها وذال ، يستعفر ضما ما م تيبسا.

والله أعسم

السؤال - من السيد / أحد عبد الحميد أحد عد ما حكم لسفر إلى الدول الأجنبية غير المسلمة للعمل أو الدراسة أو التدريب ، وهل يعتبر المال المدى يتقاضاه العاملون هماك حلالا ؟

ما حكم الجوائز التي تقدمها بعض الشركات للمائزين في المسابقات التي تنظمها وهي هيارة عن أخلفة من أخلفة منتجائها ويتم اختيار الفائزين بالقرعة علماً بأن هذه الجوائز تصل أحياماً إلى مبالغ كبيرة جداً أيادونا أفادكرات.

السنبر إلى الميلاد الأجبية للعمل أو الدراسة حلال لا إثم فيه ، والأجر الدى ينقاصاه العامل على حبدله حلال إذا كان ما يقوم به من أعمال حلال ، أما إذا كان يعمل عسلا عمرماً ، كتفديم الحمر و خبرير وما شابه دلث ، بعمليه جرام وأجره حرام لأن النبي صلى الله عليه وسدم لعن في الخمر عشرة ميم حاملها والخمولة إليه .

والجائرة التي تعطيها الشركات لصاحب الخط حلال وليس فيها إثم لأمه لينن فيها ربا ولا فمار

ولا غصب ولا بهيه مهما كاد البلغ الباي يحصل عليه العائر في المبابقة. عليه العائر في المبابقة.

لمؤال : مقدم من السيد / ع. مقاد بقريت رجل معوق اليديس والرجلين به الأسباب الآتية .

٩ ـــ لا يستطيع إر لذا الخيث من الخرجي
 ٢ ـــ لا يستطيع إزائة الحدثين لا بالماء ولا الترب

٣ ـــ يتدول الطعام بصعوبة بالغة حيث إلى البدين مقاوبتين

 لا يقدر عن السير إلا بعصا الأن الرجاين مقاويتين

۵ ـ الا يقدر على أداء الصالاة من ركوع
 وسجود والسؤال فهل له صلاة ؟

> د عمود عبد المتجلي خليقة عضو لجنة الفتوى بالأزهر





المات: (عَبِدا كَعَيْظِ عِيْدَعُ تَدَا كَلَيْم

معال وسول الله عليه : إن س البيان لسحراً وإن من الشعر لحكمة .

التعميل والاعتمادو

قال رسول الله ﷺ : 1 من أناه اخوه منتصارً فلم يقبل من منتصل عدراً ير صادقاً كان أو كاذباً يا لم يرد عل اخوض ي

ودال (المعرف بالنب كمن لا دب. له «

> وقال « الاعتراف يهدم الانتراف 1 . وقال الحسن بن وهب "

ى أشسى التأسو من الفايل ﴿ لامينَا مِنْ فير لَِّي تابِيسُو إِنْ كَانَ لِي بَلْتُ وَلاَنْكِ لِيْ ﴿ فِيمَا لَا هِسَوْلًا مِنْ الْإِسْ الْإِسْ أَصْبُوذُ بِالسَوْدُ السَّبِي بِيْنَتِ ﴿ أَنْ يَشْسَسُهُ الْأُوْنِ بِالْأَسْ

ه تحسيرة الأدب ء

لقى هرون الرشيد الكسائى فى بعض طركه ؛ فوقف عليه وتحمى بسؤله عن حاله . عقال : أنا مخير يا أمير المؤمنين ، ولو لم أجد من تمرة الأدب إلا ما وهب الله ... تعالى ... لى من وقوف أمير لمؤمس لكان دلك كاب عبساً على عبيد الله بن عباس قال ، وقد إلى رسول الله عن عبيد الله بن بند وعسرو بن الأهم

فقال الزيرفان : يا رسول الله أنا سيد تميم ، والمطاع فيهم ، وانجاب منهم ، آخداهم محقهم وأمنعهم عن الظلم وهذا يعنم ذلك بسي .

فقال عمرو: أجل يا رسول الله إنه مانع خورته، معاع في عشيرته، شديد المارصة فيم فقال الزيرمان أما والله يا رسول الله قد علم أكثر مما قال ولكنه حسديي شرق

العال عدرو: أما ألتى قال با قال ، فواند ما علمته إلا صبق العظل ، برمن المروء ، أحمل الآب ، لتيم الحال ، حديث الغسسى . فرأى الكراهه في وجه رسول الله من الله المحب ، فقلت قرله ، فقال : يا رسول الله رضيت عنه ، فقلت أحسن ما علمت ، وغضبت فقالت أقبسح ما علمت وما كذبت في الأولى ، ولقد صدقت في الخالية .

الكمينية المرق قال عني سرأين طالب أمير الورق

قال عنی س این طالب امیر نومین الرو رزقان * رزق تطلبه ، ورزق یصلبث ، مان لم بأنه أتاك

وقال حكيم . أقبل الدبيبا بكفسي وأكثرهـا لا يكفى

وجاء فی کتاب اهند : لا بینتی نسلتمس آن بنتمس می العیش (لا الکفاف الدی بنصع به الحاجة عن نفسه ، وما سوی ذبك إن هو ریاده فی بهه رضه

ه العصيو عسد القسدرة ،

تعيظ عيدالملك بن مروان على رجاء بن حيوة فقال . والله لتن أمكسى الله منه لأعمل له كدا . وكنه ، فلما صار بين بديه ، فال له رجاء بن حيوة . يا أمير المؤسين ، قد صنع الله ما أحييت عاصم ما أخب الله ، فعقا عنه وأمر له يضمة .

و أدب الصنطير و

يبغى للوقد أن لا يسهو عن نأديب ولده . ويُحدَّن عنده الحسن ، ويميع عده القييع ، ويحثه على المنكارم ، وعلى بعلم العدم والأدب ، ويصربه على ذلك قال بعصهم

1 5-2-----

يبغي لمعاقل إدا أسبح أن ينظر ف المرآة ، فإن رأى وجهد حسنا لم يشته بقبح ، وإن راه قبيجاً لم يجمع بين فيحين ،

و الأخيان و الأخيان و الأخيان و

دخلی ظریف علی قوم یأکلود السمك ، وقال : هدا واللہ عبدوی ، ولی علیه ثأر ، نقد مات أبی مریفاً فأکنه السمت

قالوه . هؤن عليك نحس تستمم لك فقال . لا بق الابن أحرى يأخذ الثار

والمستنبعة فيستنسل والا

 قال رجل نشریح الفاضی : قصیت علی به لجور ولید خستك الله النار ، قال ، إذن بدختهد سبعة قبی .

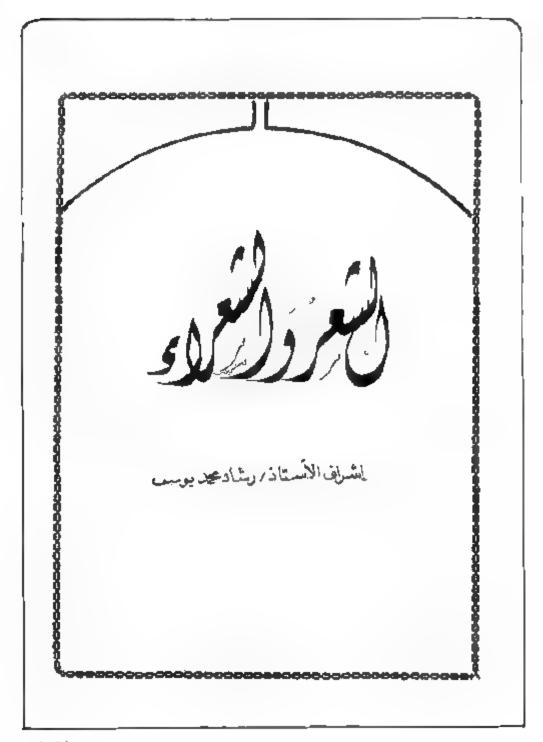
س ولاقی . وهن علمی هذا لحکم . ومن جاد بك مدعه والشاهدان والركيان

حكى الشعبى قال : ركب زيد بن ثابت ، هدنا منه جبد الله بن عباس ، فأحد بركابه فقال ا له * لا تفتين يا ابن برسول الله عَلِيَّ ، فقال * هكدا أمرنا أن نعمل بعلماتنا

فقال ريد: أرنى يدك ، فأحدها وقبلها ، وقال : هكدا أمريًا أن تفيل بأهل بيت لبيدا منت

ر دمیساء ۽

النهسم إلى أعبوذ يسور قدمت ، وعظمة سهارتك وبركة جلائث ، من كل انة وعافة ، ومن طوارق فالميل والنهار إلا طارقاً بطرق بخير .



شم ٢. محد عبدالرحن صان الدين

حير العقبيل مبيسرة عُمِلًا في الدنيــــ تغليــــرُه وقسيق قانسيون أميسوره خليب أبيبار يديبره ؟

ذلك الكينيان النسدي قد فی نظــــــــم مُحکــــــــــم ما كل شيء فيسسسمه دارت أى سلطــــان قديـــــر

سان دا عقبسسل بسوده ؟

هل جرى في البحسيسير قُلُك - دون ريسيان يقسيسودُهُ ١١٠٠ والمحسباب الجهسم ق أي مبرح لاد علا من من ترى قد أبــــدع الإلـــــ إنه القرُّ وم يُلور " الرياس برياده

ليس يخسين عن يصيره قط السيم الخيرة (٣

إنــــه الحق الــــــدي حمارت به الدنيــــــا هيــــــرّة إن يك____ دال___ا توارت عن مدى ال___عي الحميره فيباهينيا في ظهينيور إد في الإنسان عقم الله وهمسو خاق الكنسب أعبس

المفردات اللعوية

ووع عبر المحاسبة

رج جرة = ترجه بعث على الإمجاب

رم) تكم = المدود و شام

سيسيناد والتقييسية غطيسية

پس ئىخىسىلاق رمىسىر أو ترى الأبصار فرق الأوضى بل إن الكــــــون طِلْــــــة يس زئسسا أو الهسسا كل مَا من هأنيه العجمي رسيسه الموجيسيود فرة؛ الدون أسيسياب وعلييسه

أو تصاويــــــــر ووسم اله من جهـــــالات ووهـــــــم الله ولا زُبُّ عِلْمُ

ما بدا قلــــــعين والإحـــــــ ـــسان في جرم وحجــــــــــــم س نعار أو صحــــــور لِس ريـــــا ۽ بل نيــــــج وقليسيل من بيسمى الإنسيان المان ذو وشد وعلسميسيم

كينف يخسنني س تجلّبي المشرقينينيا في كل نفس يهـــــات لم تؤنب عن کل ذي وعــــات سامعها فيها دبيسية المكيس إِنَّ وَشَيْسَادًا مِنْمُسَانِيواً أَوْ فَلْسَاوِلًا عَبِيدَ فَإِنْ وَلَا عَبِيدَ فَإِنَّ مِ

الله سرى في الكائيــــــاب رجيـــال راميـــات وغيسينوم خامينيدات أن وعبيسود قاصفسيسيات إنسسه روح د الجسساة)

إِذْ ذَاتَ اللَّهُ لـــــــور ف بحار صاعب ق نجــــوم من فيــــب في الوجيسود السييرجي بعن

رو). خله = ادعاء رازاخل

وهم سيار ۵ دمي

^{10.} جنم = عقل رشيد

الدرك الكنسسية الجليسسيلاتك بشطال مهبا الشباد طولاده الدوسينية أرخيسيني المدولات العصيم أمسيم أمستحيسيلا

أي فقـــــل أي فكـــــر قطـــــرة في البحـــــــر لا تد كيسسس تدرى مطلقسسا س کان هذا فی منیسساء

لا يفكــــر عقــــزي كالعبيسي المليسيي عاد ای صدر الف سیسری ^{۱۱۱}

عه اهتــــدى الإساد الا برسول أو ئــــــــــــــى طالسنع الديسينة وواخسسي صدقــــه س غير وف وتسبراه لمطلسرة ليسيطاء ريحيك الشك والإلح

ق تدسسری فی مطبعسیرع(۲۰ ق سجــــود ورکـــــوع الكسون والمسموش الرفيسم

يط في الآف

أبيا الإنسسان أقصير واطروع ما قد أغسرك والتمسيزم في عيشك المو قوت قوق الأرض قدرك في سيسل العسيش وجُسة باقصير البسياع فكسرك اللماسيك القيسود أشرك (١٠)

() من غوار ف = س غور برين و بإصبح

و ۱ ع يون - يسري ويأحد ، الدوى - العاسمة ،

(11) دي ڪنانج وجان

ر ۳ ج رام ≃ فصد وأراني اكتباه = إدراكا

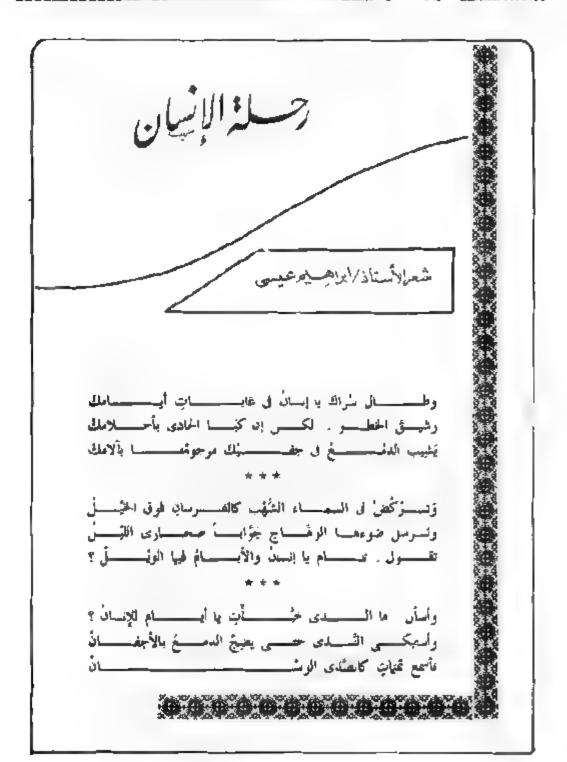
ولام الكند = احدود والمعيقة

رابي مقدود بالمطأد حو البحر

وف الراو يتبطلو هو الله بمثل

بل تستبسد في الأشواق والشخيسيف لبتناعى اخب واغينبوب فتنسق ل قبسة الجسن عدر، حين أنعطسف وم يكور ويهسف بين من هصهوا ؟ إلا هواك ، فليب يكمنس الشرف ركم شک منه من دافنوا ومن سلموا وأعدل اخب لا ميسل، ولا بخسف وخب بن المستورى قد يتهي بدد من ولا يضيح لديك الشوى والمهسما ومنا رآیت السدی أهنوی بصورت، ولنیس بعنزب عن بال ویستمرف وكيسف يطمسع طرق في مشاهسدة ﴿ وَإِنْ تَهِلَ عَلْ لِأَطْسَمُ سِيرًا لِا تَعِفُ وثم ألــــــف دليــــــل حيها أصف من لمَّ جعكم، فالشمسل مؤنلسف ا والمصلات به صبو وتقطمه ا - فقدمتمه إليمه السروضة الأنسلف؟ الأدولية كل من عجواله ومين غرفوا ؟ جاد الكمسال معسى تسرى ومخطسف ولينبض القلب يحكسي أنسه كلسف وموجد الكون ، ما جاءت به الصدف إلى أواك بقلبسي وهسر يصدقسسي - أيّني عرفت طريقي مثل من عرفسوا كم المرفضا، وصاع الأمسر من يدسسا - ولم يعسسسند تدم يجدى ولا أسف فارحسم عيسادلا للا تثار المحسف ودون بابك لا كبر ، ولا صلــــــف تطبعت جهمرة ، أو حين تحكسف تورا يضء جواشيان وتسسمكشم

نعسم ۽ غزامسي موصول ۽ وأعتسرف والحب فاصت قلسوب للؤمسينين به بعغ و زق ع قلسم أشرك جد أحسدا س دا يري الحسن في أعلى مزاتيسية نه يا حيــــــا يعض الموى سرف ملء الوجسود موايسا طي ألعبسية أفسول * يا طس بل يا كل جارحسة من منحسر اللزان يعطينسنا وعطرانسسة والررق في الروص من لشحسل يَسُرهُ كون بديسع ، وأفسلاك به بدسخت شهيدت أنك يا آلة عالقدي وعن مخشى سطمهورا س صحائلسمها كعفُّ عن كل أبواب السوري صلفـــا ما أحمل السعين أن تصفيو ليرتهسا تلقى أماما على طول اللدى ، وتسرى



وللمقدلة هدندة ويدا وحيداً ريخها تقدو وسركب في بحار العقد و مؤجسا عطفها تقدن ويدان الرفاة المجهورول عن ركبسي فلا وسو

ریئے کے عمرتے کڑ اللے الی وفسے لا تھے۔ اُ وحمہوئٹ وقی یدی قلمے یہ یہ قائے لا افہر آ آئنگے ۔ وی مابابے الأشو قی اُم اُسے دا ہ

وتعصف رغيسة للحسيد هوق سقيسية الأيسيام فيها مخسسات الأيسيام فيها مخسسات الأيسساء لما فرق الارحسيات وطسياف الموخ فاكتحسسات على أوتارهسيا الأنمسياة

وأسمع شاطيعي المسور بناديسيي لكسيي أنجسارً ومساحشَّتُ من أمسلي رلاعب ولا إعجسارً وأنصر كلُّ أحلامسي أثث تمثق على (عُمُّسسانً)

ولاحبيا ومسيدان لم تعت يوميا جائلية مناجلية مناجلين عبرنيا اللاهيني ستحصلها مناجلية وهيني قوافلينية وهينية مناجلية من حولى غذا تمعين قوافلينية

عدًا تفسي .. ويحيسها الموث جنسهازا وفهسهار ويعلم ... ويحيها الموث جنهازا وفهسها ويطلبوى البخسر مؤار ويعلمون البخسر مؤار ولسس يقسم سوى عمسل يُحيسلُ اللها أنسوارا

ه تبهدة مسلم ... من وحي احملة الإعلامية العلمانية الشيرعية الشرسة على الإسلام تارة بدعوى محاربة التطرف، وأخرى بدعري محاربة الإرهاب وأحيراً تحت لافتة قديمة هي التنوير،

ملَـــمِنُ تَنْهُ أَحـــــراني وأَشْجـــاني ﴿ وَكُلُّ مَا جَالَ فَى فَكَرِي وَرَجــــــــــاني والامـــــــرُ لله في مُلَكِ وأكــــــــــوالا يا رب فلدى جوش الكفر [قد] رحفت الرياحة يُقَالِنُ إيماني وقال وقال رق قد جمَّسعت شهدا في عسبة قدمت المسل الصلاح إلى أفسسواه أتركاب تعید ما کان من ، خدّا ، ءوأوربان ۱۹۰ حليف البعيار يودي بخطيسات الراهسى والراسط في أرور وبهصمان وقد تليّب في دنوره و دسلمان د الابت عن تشقسه في كلِّ مستمان اللا تايىلىق بعصرى أو بأوطىلىاتى أن التمكير والتنويير صيصوان عل قِمنة الفِكِّــر إلكـــارُّ لقــــرآن ؟ في صامح الدان آو في خير بلدان ٢ حبن اقتدينا بمرتبيد وعسمسان ا المبيه الشمياة لأستقيبه وأدران وأنت بعليم صعبيق العابييد القباق وليس عددى سوى تطقى ويرهساني وقللد ظبقتنا لفجلس طاحليه حاق

فالامسترية في سروق غلستي ركم يوافيق ف تحبُّ دعيايها فعنف المدافسيع في أركان أوطسياتي حرث ضروس كأن انصرت تدفعها أؤنسم تنخسوص وآلات يُحركهما دارت بها صحمت في إلرهما كُفُ تُعِيدُ مَا فَالُّمُ الشَّيطُ إِنَّ فِي يَأْخُسُهُ } -ويرهم الديس قيسدأ ظل يحكمسنا وألأ شؤغستك الممحماء قديلسيت وقمد أتماح له المديساغ من زعمسوا يا فوهيها سيهجموا أأ فأكملوا هن التحسير من ديبس يُوخُدستا هل نُبْلَبِ اللهِسنَ في بدء أن عجباً ياقومسا استقسوا للحسق واتخدوا یا رب هدی شجیبولی أتب تعلمها فانصر كصابك فالأحسراب قد كترت وانصر عباذك فالأبام حالكاة

[&]quot; ما البابا أورباد الثاني أون من سجع اوربا عني بدء اخروب العسبيبه على الشرق الإسلامي منة ١٠٩٥٪ 🖷 حنا هاي برين - قائد الحمله الصليبة عل مصر بنتة ١٢١٧ م

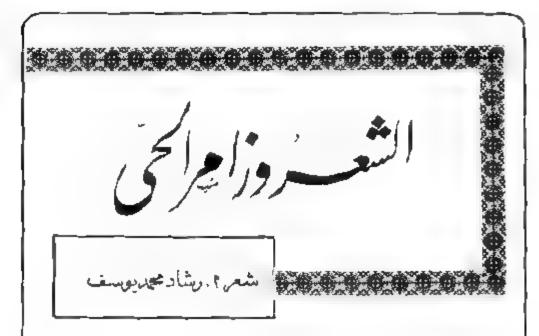
طف ل البوسيب نه

للشاعر كجزائرى/ محدة ما ألت

یا لیت شهدوی ما الدی قد احزدهم مرو وتدو فی خطهاه . استکه قتها ابتسامته و آمها مهدنه سرد انگسار دماه تلك التقاه عن والدید فصام بشد مسكنه دل أبي تلك الدهام شده استحده متاقب الأعشب الهسويي بالسبا وجسالاً تعسائق مُقَاسباه وجسوه من أتسرى المسبعير أصبابه مسرض فقب أم أن نُمُيسمه قسد الكسسرت فأحسب أم تسباه بين الماس عن بيسبت سببه ما باله ؟ بل ما حسبكاية حُرَّسيه ؟

ر أصبيحب كالجنسية المعنسية يزعجب، قط ولم يحسسوك مُسُمكه عن تلسكم اللبيسيا البعسي المتنسية إن أراه يسمسير بين حطمهام دو حسمهام دو حسمي دوى قسمهابل الأعمام له و أطنعها م

وأجبت . هذه من يسامى (البوسسة) في يسب فسير وب القرصيدة في يسب فلستى ضمير وب القرصيدة فأرادان يسمودي بهسم لو أمسكه قبيد و كريسه أو بقايسيا مدخنسه فسيد مسدروا التوحيد فسوق المسمودة فالمسلمين مناكسراً مسيمجة في المسلمين مناكسراً مسيمجة



رقسد تغلّسر دفسرًا في تمنيسه ؟
كُلُّ القناديسل نامت في مآقيسه ؟
و كم فراد شجعي بتُ تغييسه ؟
و كيف تكفع جب كُنت تخييه
وقيلها في قيسود من مآبيسه
بما تلاقيسه .. معب ما تلاقيسه
و بَرَّفُهو و من تراها خيسرَ ما فيه
فلهسل يسرى جريحا في تأبيسه
منى منصحو على مبسح خييه ؟
ويُقِدُ البيل يوماً من حواديه ؟
ويُقيدُ البيل يوماً من حواديه ؟
ما رَدُن الثارة أو قامت تناديسه
و البيدُ يرنو وقد غامت ليابه
و عفيط الوئيس العالى وعميه

يا زايس اخى غنوا كيف ثفيه يا زايس اسى كام الحى وانطهات المست تعسرف كم لحن تغييه وكيسف أوليس أوليس أوليس المن كام الحى وانطها بها مناسق أوليس أميوة عصر واح يعطوها الله أميوة عصر واح يعطوها الماسة عنو جلسه وعكروا اليسل والشطين أي منفيه ولست أهرى وبي هم يورقيس من تعرفيا والأجواء واكسة والمؤيم والعبيم والأجواء واكسة ما كله على هو الهوى وقسدت فري المناسبا على هو الهوى وقسدت في المناسبا على هو الهوى وقسدت في المناسبا على هو الهوى وقسدت في المناسبا

وبخسف كلُّ وحميسين من أمانيسمية ومسا تحسيرُو من رق يعانِسه وألسبمره ثيابك لاتداييسه وليس يمليح إلا في مراعبه عَبْرُ القسرون ومسا فاصتُ قوافيسه فنسره الشعبير عن زيسم وتشريبه تحبب أخنستي بانت خواليسسيه عادث لخبرات ببتساق وتدبيسه تُعَسُّبُ فِي فَكُرِنِسِهِ رُبُعِياً وَلِتَلْمِسِهِ قيسسارة المجد ماصيسته وتاليسيته ومسا غَلَستَ عن فرض يؤدينه عن الغيساء طيسبور إن مغانيسية تخذو على جرحمه الدامسي تداريسمه الفعسر في ميخسة لاخره يعيبسه تسميو يكيسل هان في عِالِسية من (الواويسل) تشجيها سواقيسينه

قَالُوا: هوى الشغرُ رامارتُ قواعدة قالمبوار تتخسف عن دنيسنا تقدمسنا وتنزقسوا عسمه ألوابسأ يبيسه يها فالسوا: حداءً لركيستان وسائيسية -والكروا من غُيُّـونِ الشعر ما علموا ا قالسواء قصيسدة نثر قلك معسيدران فتلك ريسخ من النسدوان يدبعهب وغارة يغلد أخرى كألمسا سكستث عادث بأقعلة من بعيله أقعلها الشعسر دوانسا أصداؤ وحديسا الفصير ألقبس دعساه في عِيامتنسا ما جأن في حلف شدوً ولا وقسمت أو قيل:جرخ أصاب الشعو تسعفيه لو فيسل: اعبدسه أورانٌ وقافيسةُ البر والنخسل والشطسأن شاعسرة وهسنا والضحنين والبسادر قاطسة

فكسم شربام حيساة من أياديسه والعاكسفين على انسبس وتحويسه وبيانسا يستقسى السبه ويساليسه تسبير بالسرسانها عن طبعسة البيسه لتعسستل كل الموج في أعاليسسه وأرجعوا النفضل إنصافها الأهليسة لوسلكم القسوس يواسا كف باريسه يا قائساين عوت التعسير معسدرة الشعسر باق برعسم العابسياي به الشعر في مصر غيسا في خواطرجسا مصر المعسر تخالسدة أي المحسسور إذا شتم سسسركيا توبسوا إلى رضدكم نقسسوا مواردكم الشعر يقضو هنا تسمو مقساصده



وشديت إرادة العلم المكيم أد تستحدث في العلم تجارب واكتشافات تؤكد أن بي جاحل كل حلية حية بواة بها شعرة وتعيمات تتحكم في الصفات والتواقد والتكلم والله والتو والتكيف مع اليم يعمى أن كل ما سبوه بني الصدف والطبعة والآلية بيس إلا أمر الخالق القلير في أن كل ما سبوه بني العدف في أن كل ما سبوه بني العدف في أن كل ما سبوه بني العدف في أن أرد أرد شبق أد يقول لم كر أور له ، والخلوق كان حادث ، ويستحيل عقلا أن خلق الخلوق بنسه فم يضع في داخله فلم المدالة وحطوات إيجاده وحياته ومعيوه في داخله في تشيئ للله عن المرادة وحياته ومعيوه في داخله في تشيئ للله عن المرادة وحياته ومعيوه في المرادة وحياته ومعيوه في المرادة وحياته ومعيوه في المرادة وحياته ومعيوه في داخله في المرادة وحياته ومعيوه في المرادة المرادة

والكتاب المدى تصوض له الالم بالتحليل والمائشة يخاول أن يمك الاشتبالا بين العدم والدين بما بنصق بعقرية التعلور ، حيث يرى المؤلف أن من وجبه كأستاذ بمشرخ والأجنة ومتحصص في علم الأجناس (الأنفروبولوجيد العبيعية) - أن يسهم على قدر طاقته أن إراقة يعيني المموس وانتناقهي بين به بعرفه من خقائيل العلم ، وما يؤمن يه من أصول الدين .

الكتاب

يبدأ الكتاب بالحديث عن الخلاف لمقتمل بين العلم والدين م حدد بدأ في العصوير الوسطى ، حيث ثم تكن الكنيسة على وفاق مع الهسمة الإغريقية ، ووصل العداء عداه حين ظهرت

النظريات العدمية التي تناوس بشأة النياة وتعور الخدوات وعلاقة الإساد بغيره من الكائدات الحية ۽ وكان على رأس قائدة أصبحاب هذه للنظريات ولامارك، و ودكسلء للنظريات ولامارك، و ودكسلء وحيكل أما في العالم الإسلامي فإن علاقة العلم بالإيمان حد وثيقه ۽ وقد جاءت أيات العرآن الكريم لتجعل عن العلم أساساً لقيام أمر الدين الإسلامي واردهار حياة المبلسمين وحضارتهم بل إن هناك ايات قرآنية أشارت صدحة إلى طواهر كوتية تحكمها توانين ثابقة ، عمر حة إلى طواهر كوتية تحكمها توانين ثابقة ، عمر حة إلى طواهر كوتية تحكمها توانين ثابقة ، بالعوم العصرية ، ولو من باب التعرف على ما بها بالعوم العصرية ، ولو من باب التعرف على ما بها سيحانه وتعالى – ووحدانيته

مردود الطرية ، وتناقضها وعاولة تفاديه ·

ثم ينتقل المؤلف إلى المديث عن نظرية التصور والأمكار الرئيسية التى أدت إليا ، بوضحاً أن أراء ٥ تشارلر لايل ، اجيولرجى مد أرحت إلى دارون بمكرته عن التطور في علم الأحياء عاكاة لما يحدث في طيفات الأرص وتعير الحبال والصخور من شخل إلى شكل بسبب تركم بعيرات تدريجية مستمرة في بيبها على مر العصور الكي بقل الأرء الحاصة بمنادة الحامدة وتطمعها كما هي على المائة المحموية الحية عبم عنه كثير من المشكلات على المائدة العضوية الحية عبم عنه كثير من المشكلات عالمنادة العضوية تختلف عن المائدة الحامدة في المناكلة في المناكلة الحامدة الحامدة في المناكلة الحامدة الحامدة الحامدة في المناكلة على المناكلة في المناكلة الحامدة الحامدة الحامدة في المناكلة على المناكلة في المناكلة في المناكلة ومواجهة الطوعة الخلوف المناكلة في مواجهة الطوعة الخلوف المناكلة في مواجهة الطوعة الطوعة المناكلة ومثال ذلك المناكلة المناكلة المناكلة المناكلة المناكلة المناكلة ومثال ذلك المناكلة المناكل

(۱) سروه يدن ــ (یا ۲۸)

قدرة الكائل اخى على مقاومة الأمراص باستعار الجهار الجامع على المحائز الماعة لديه ، وقدرة محلايا الجميع على المحائز لتجديد النالف ونعويص الماقد سبا على مكنى الصحور والحبال التبي يتم فيها تراكم التبيرات بطريقه سيكانيكية حسابية . وهذا فإن تطيق قوابين الجوامد عني الكائنات الجية عمرها وعلى الإنسان خصوصاً ليس المسوأ صهسلا ولا صالباً

لكن نظرية التعور حنولت تعادى هذا التنافش الواضح بإصافة جديده مؤدنها أن الكائنات المحمور لمتأثير فوة خنيسة أسمه مداوون المعمور لمتأثير فوة خنيسة أسمه في تغيير بنيان الانتجاب الطبيعي ع، قسبت في تغيير بنيان هذه الكائنات ورطائفها وأدت إلى ظهور أنواع عنطقة وأجناس فتي ، وأصفد دارون أن الإنسان مسرمي بعيد مصى ، وأن عدد الأصل المشترك فند القرض وأندثر في باطن الأرص ولكن بالإمكان المخبور على يقاياه المحجرة معسورة بن المحبورة من المحبورة من المحبورة بن المستور ، وهنا يؤكد الكتاب أن دارون لم يقل أمناه قرد ، و مكنه قال : إن النوعية سلفاً مشتركاً لمناه قرد ، و مكنه قال : إن النوعية سلفاً مشتركاً المناه قرد ، و مكنه قال : إن النوعية سلفاً مشتركاً والناه عرد ، و مكنه قال : إن النوعية سلفاً مشتركاً

وقد أثارت تملك الأردي العبراطبات كثيرة من جانب يعمل معاصبرى داروق من عند، التاريخ الطبيعي وهن رجال الدين عني حد سواء ، فقد وجدوا فيها الكثير من المعالطات العلمية والتصليل الفلسفى ، هذا فصلا عن نقاط الصعف الحنظيرة التي ذكرها دارود نقب وأشار إلى أنها نهدد

مصداقیه نظریته و تهدمها من الأساس به بالرغم شن استناده إلى أساس من المشاهدة والرصد و لمقارنة بين عوالم الكائنات اسهة من اساب وحيموال وإنسان .

أما الديس هلكوا الآراء دارون من المادين أمثال * ماركس وإعلى وغيرهما فعد استشروا شيراً بينها مبوف تكون المعول الذي يهدم قواعد الأديان الأنها تمكر القدرة الإهية في تعلق الكائسينات واستبسدل بها ما أحموه الاقدرة الطبيعة في الم

هل کاڻ دارون علحداً

ومن الطبيعي أن نثير آراء دارون السكوك في إيمانه بانه ، ولكن ابنه د فريسيس دارول ، يقول عن أبيه أنه الم يكن ملحداً وإنما كان متودداً في قبول كثير من المحقدات الدينية ، قلم يكن يؤمن مثلا بأن المشيئة الإلمية دعلًا مباشراً فيما يجرى على الأرض من تحول الكائنات وانقراضها وظهرو أنواع جديدة و قدا يعنى أنه ربحا كان يؤس بوجود الله ، ولكنه لم يستوعب مسانه برجود الله ، ولكنه لم يستوعب مسانه به سبحانه وتعالى د وأخصع كل شيء بقايس الإدراك العقل والتجزيب المعمل والهي وسائسل الا ترق د وحداد بيا جل وعلا والمناوعة الله حالي وعلا وحداد بعل وعلا

لقد اجتمد دارون في كتابه و أصل الأنواع ه المدى مشره عام ١٩٥٩م متصمناً علاصة أبحاثه التي انتهت به إلى صياغة نظريته المعروفة بنظرية النشوء والأرتشاء أو و نظرية النطور ١ ــ انتحد في و قدرة الطبيعة ٤ على انتفاء المعمات المهملة للكائس الحي و الأنها تمحه الصلاحية لبضاء

والتكاثر حماطاً على بقاء النوع ، أما ما عداه من الصعات العمارة أو غو المفيسة متهمدها وتتجنها حمى تزول وتنقرض ، وباستمرار هذه العمليات الانتقائية على مدى العصور يحدث تغير تسريجي في تشريح دلميرانات ووظائم، أعصائها ، وتستأ أبراع عبلقة عن أصولها ، هكذا أعملي دارون الإيجاء بأن للطبيعة عقالا مفكراً وهاية تسمى إليها وخعلة لمخلق والعمل تقوم على تنقيدها في الكون من تلماء ذاتها ، متاسيا ـ ولو من قبيسل من تلماء ذاتها ، متاسيا ـ ولو من قبيسل الاحتال ـ قبرة الله وحكمته .

تناشع الهجين مصدر الاندحاب الطبيعي عن دارون

وتما يجب ذكره أن فكرة والانتخساب الطبيمي ، التي قال بها دارون استعاضا من مشاهداته نتفائج عهبين النباتات والحيرانيات حيث وجد أنه بإمكان المربي أن يهيي لقطعان الناشية مثلا خارواناً خاصة ، كأن بمدها بالداء مصير ۽ اُر پيمله، بمناخ مختلف شما هو کاڻي في بيئتها الطبيعية ، أو يوقي لها التؤاوح مع سلالات أتوى وأفضل وهدامهناه سافيما تقتصي به مكرة الانتخاب الطبيعي لم أن المربى يستطبع تغيير مواضعات الكائنات لخيه وتطريرها للنحصول على نسل أكثر أو خبر أوفر أو فدرة أكبر على العمل وأو غير دلث . ومادام الأمر هكك ، ممادا يمنع الطبيعة من أن تقوم بمثل ما يقوم به المربي ، ولكن بطريقتها الخاصه التدريبية على مدى العصور لتأتى في النباية بتحولات في صعبات الكالنات الحية ، وبهدا تنشأ أنواع الكائنات من يعصبها اليمهن من جراه مدحل الطبيعة بالانتقاء أو

الاختيار للعاصر الأصلح فتيناهاه

أى أن ما يقعله المربى وتفعله الطبيعة شيء واحد

دارون ينقض نفسه

وهما يوجه دارود طعبة قاضية إلى نظريته دون أن يدرى لأنه جهل ــ أز تجاهل ــ أمريي هامين اوهمه : أن ما يحدث في التهجين لا يريد عن يعادة ترتيب دواصمات يبولوجية ومواريس عضوية وقوانين كوتية قائمة بالمعل ، ولم تنشأ إنشائه بتأثير الانتحاب الطبيعي

وثانيم • أن لمربى في مرزعته لم يخلق ألواعاً جديدة من ألواع سابقة ، وإنما قام بتطوير عسى الدوغ بريادة إمكاناته ، أي أن التغيير كان في إلك رجه والسبية والكم) وليس في (الدوع)، فالأعدام المهجنة تظل أعداماً وم تتحول إلى أبقار ، والدجاح الهجي م يتحول إلى حام أو يمام .

و مالتوس و خلف البقاء بالأصلح.

أما فكرة و البقاء للأصلح و لذى دارون فقد كانت صدى لتاتبح أعات و مالنوس و عن السكان وبقاء بعض الأفراد هي حساب البعص الأخر بالرغم من نروع جميع الكائنات اخية إلى التكاثر السريم و وإلى ثنامي أعدادها بمدلات هائلة وهدا يرجع حد فيت يري مالنوس وداروت إلى نميرات تشريحية أو (فسيولوجية) أو سعوكية أو ذفهية تتبع لصاحبها التغلب على السماب الذي تواجهه فيكتب له البقاء أما من الموس الموث والانفراض بكي يتبع للأنفضل أن يستميم الموث والانفراض بكي يتبع للأنفضل أن يستميم

بخورات الأرض . ويضيف دارون سببا آخر يصفه و بالانتخاب الحسمى ، ويفسى عنده أن الذكور الأقوى من الحيوانات تستطيع إعراء الإناث من حسمها وتنجح دريه قوية من برعها ، أما الدكور الضعيفة ملا تمنح بجرور الرقت ، ولا يبقى صوى فرية الساسر الأقوى ، لكن هذ القرص عبر صحيح ولا يوجد في الواقع ما يدل على صحته ، دلك أن التولوج في الحيوانات يختلف عنه في المحيوانات يختلف عنه في المحيوانات يختلف عنه في المحيوانات يختلف عنه في المحيوانات يختلف عنه في يتماء الحيوانات يولوجة بحدة سفاطاً على يقاء الدوع . أمنا النقاء بين الجسش عند الإنسان يه يداود أودي الوامل النمسية والاجماعية دور بين الجسش عند الإنسان يعدد عن فيه إرادة كيوانا في إنام الداوح .

عردة إلى الأصن الشعرك وبيان فساده

وفيما يتعين بمكرة 1 الأصل المشترة 1 ، القد ذكر داروت بوصوح تام أنه لا يوجد ما يحول دون تصييف الإسان كأحد أسراد رئيسة الرئيسيات ، وهي من رئيب مصيبة القديبات التي تضم كل ماله ثدى ويرضع صفارة ، ورجع احتال محدار الإنسان والقردة العليا (التي نشمل التجوريلا والشميائري والحبيون) من أصل واحل رئيا كان موجودا من يصحه الايين من الندين ثم نشخب كل نوع في طريقه الخاص به حيث ارتقى مثل الإنسان ووصل إلى مستوى الإدراك العالى وتقي صنف القردة في مرية أدنى بإدراك العالى وقدرات منواضعة ، ولياب هذا الرأى استعرص وقارات منواضعة ، ولياب هذا الرأى استعرص دارول في كتبه 1 أصل الإنسان مالدي نضره عام دارول في كتبه 1 أصل الإنسان مالدي نضره عام

١٨٧١م ــ عددًا من الأسانيد والدلائل كتشابه الخصائص التشريحية وعراحل تكويس الجين وتغارب المكونات الكيميائية لسوائل الجسمء وقايمية الإصابة بنقس الأمراص لكن هدا النوع س الصفات لا يعند به حمد التصنيف في تحديد الأصل المتركء فالإنسان ينصف بالقامسة النتصبة وكبر ححم الغ بالسبة لحجم الجسم وارتقاء وظالفه الذهبية التبي لأ بشاركه فيها غيره . وجنين الإنسان يمر بمرحلة تتمير بخياسيم كخياشم الأحمالة البالعة ، ومرحنه أخرى تتصيف بلسب كلدب اخيرانات مكون من عشر فقرات عصمصية ، ومرحلة تكون بها سكومات جهاؤه السولي بدائية بسيطة كما هو اخال في يعض الحيوامات الأوليه . كما لاحظ العمماء أن جسم الإنسان البالع يحتمظ يبقايا أعصاء لا يستعميها ولو استصلت لا يصيبه الصرر ء مثل الرائدة اللودية ، وأن الطيور تخصط بجناح كاذب لا يستنجدم في العبيرات ، وأن الثمايين تحتمظ بيقايا عظام أغراف شامرة ، وهكدا . كدلك لأحظ الإسبال يشترك مع كثير من الحيواسات في الأستعداد فلإصابة ينفس الأمراض ، فأى هذه الخلوقات إدن يكون أصلًا للإنسان ؟!آ

وهما يدخل المؤلف يقرر أن التشابه الحسماني بين الإنسان والقردة يضوق كثيراً الاعشلاف بنهما ، لكن الفول بالأصل المشترك نكلا النوعين مارال فرضا بطريا يجتاح إلى إثبات ولوليت فإنه لا يدعو إلى الاستهجان والعور . !!

وتحن من جانبيا برى أن المؤلف قد وقع يهدا التقريس فى تنساقص صريح ... وسوف نعصل الحديث بشأنه فى العدد القادم ... إن شاء الله



طراد بالامر فوضوع التدبير في ٥ سورة السجدة / : ٥

الراد هو الأمر الكوفي وليس المراد الأمر العاجل (الأمر التكويني) ولا الأمر الشرعي التكليمي بمعني الوحي ، لأن قوله تعالى ﴿ يُدِيرُ الأَمْرَ مِنَ السّمَاءِ إِلَى الأَرْسِ فِي تعني التدبير من القصاء حول الشمسه وقمره وعيومه ومكوناته المادية والإشماعية ، وتو كان المقصود تدبير الأمر الشريعي لقيل (من عنه الله) بدلا من قوله تعالى (من السماء) كما أن تفظ ر إلى الأرض) في النص الكريم (السجدة ١٥) على ظاهرها نعي هذه المكونات الأرضية الماذية ولو كان المقصود (الأمر الشريعي اللهي تحمله الملائكة) تقيل (إلى الإنسان) الدي هو محل التكليف الشرعي بلدلا من قوله تعالى ، ﴿ إلى الأرض ﴾ أي إلى هذه الأرض التي تحي عليها بما قيا المتحرة الله عليها وقيه من دار أصلها شحرة من دادة وطائق ، وبما يبعث مها من إشعاعات ، وما يبولد عليها وقيه من دار أصلها شحرة ماركة في السحاء وتعانى من السماء إلى الأرض هو نصبه اللهي عرج ؛ لإنه (يعرج) فعل مطارع سبحانه وتعانى من السماء إلى الأرض هو نصبه اللهي عرج ؛ لإنه (يعرج) فعل مطارع والماعل مستو عائد على أقرب مذكور وهو الأمر في (آية السحلة ٥) بيها ما يبول به الوحي من الأوامر الشرعية لا تعرد بنقسها عائران غير العارح في الأمر و الشرعية أما في الوحي من الأوامر الشرعية لا تعرد بنقسها عاشارل غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عاشارك غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عاشارل غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عاشارل غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عاشارك غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عاشارك غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عاشارك غير العارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عرب المارح في الأمور الشرعية الا تعرد بنقسها عليا المارك في الأمر والمراكة في الأمر والشرعية الا تعرد بنقسها عليا المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور المارك والأمرور الشرعية أما في المارك والمراكة في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في المارك في الأمرور وهو المارك في الأمرور وهو المارك في المارك في المارك والمارك المارك والمارك والمارك في المارك والمارك والمارك والمارك والمارك والما

أسياذ الطمجه التفبرغ بكثليه البتاث سيدمة عين فممس ورسمن اخمصة ملصريه ملإهميمنز المشسى البقراف الكريم والمسته

اية السجدة • م فالداور هو نصده الدى يعود كما أن التحيير في انتص الشريف بالتعمير النضارعين (يدبر ، ويعر م) يدل على الدواع والاستمرار الأن سنة حركة الأمر الكوني في السجده • ه) دائمة ومستمرة مند خلق لسماوات والأرض إلى بهايه الكوب بيني أمور الوحى الشرعية التهت باكال التنويل وانقطاع الوحى ، وليس الوحى مستمرا ومتواصلا طوال عمر الكون !!

وحبث أن النص الشريم في السجدة ٥ في الما اللوام و الاستسرار وقد مرت عبى الأرض فيره بعد التكويل تخبير صحبي الإنسان المكمم بالأمور الشرعية بديل مونه تعالى ٥ هُمِلُ أَنِي عَلَى الإنسان المكمم عَلَى الدَّهُم لِمْ يَكُلُ شَبِيقٌ مَدْ كُورًا والإنسان ١ ١). قال المرخشري: شبه عير داكور ، أي لم يخلق ولم يكلف . فما معنى تبريل هذه التكاليف الشرعية في غير وجود من يحملها ؟ هذه التكاليف الشرعية في غير وجود من يحملها ؟ وبكن قوام ونبات الأمر في المنص الشريب وبكن قوام ونبات الأمر في المنص الشريب الكونة المحدودة في بديا الوجود والملازمة للكونة عبد البدية وجهى النهابة

وليس الأمر هما أمراً عجاريا معنويا كالنواب وانعقاب الأنه موصوف بالحركة من البسماء إلى الأصر ومن الأرض إلى البسماء يعروج محمد عقدار ثابت ديو شيء كوني يقع نحت القياس العا بعد عن البشر.

ما المراد باليوم في أية السجدة

دنكر الدكتور السمان المعاتى المغوية انخبلمه لليوم من معاجم فلعة وألفاظ القرآن وقد ثبت أن اليوم فى القرآن بأتى بعده معان كالهار ، إشارة هرحله رمسة ، أو اليوم مما بعد تحل البشر ، وبرغم أن الآية (مما تعدون) فإذ سيادته يصرف النظر

عن المقصود بضريح المنظ ويبسى المندوات تقول بنه اليوم (في السمجدة) طويل الأحد مقداره ألف مسة وأنه خو يوم المياسه بشدة أهواله بيها أجمع المفسروان على أن اليوم هنا من أيام الديا المدردة فقالوا برمنهم ابن عياس رمين الله عنهما (في ووم) بن أيامكم أي من آيام الديا (أبو حيات الطوري ب مجموعه التضاجين التراغشري أبو حيات حيات الألومي التراغشري أبو عيات حيات الألومي التراغشري والدالمسير وعلم القدير)

فينم ترك حقيقة اللفط واللجوء إلى مجاز فون قرينة ؟

ويقول سيادته أنه لا يوحد عن المفسرين من أشار إلى آية السجدة على أنها حد لسرعه تدبير الأوامر الإنهية 1 وأنا أرد على سيادته عن واقع أموال بلمسرين

عن الصحاك (أن يوم) من أيامكم هذه وهو مسيره ألف ساعه (الطبري)

د عن قتادة . (الى يوم) من أيامكم و كان مقبداره ألف سننة عا بعدود (ابـن كثير والطبري) .

.. عن اللى عياس . بلعني كان مقدارة لو صاره عبر (الأسر) ألف سنة .. أي أن (الأمر) يسرعة سبرة بقعع مسيره ألف سنة في يوم من

أيامكم (الرمخشري والدرطبي فال وهو ختيا الطبري ،

في يوم كان مقداره بو ساره غير (الأبر)
 فف حد (فتح العدير) .

_ وهو يوم س أيامكم لسرحة ر الأمر) لأنه يقطع مبيرة ألف سة في يوم واحد. (الرخشري وأبو حياك)

ے عن ابن عیاس : ﴿ أَلَفَ مَنْهُ ثُمَّا تَعَادُونَ ﴾ قال : ذلك مقدار المسير ﴿ الطبرى ﴾ .

وبدلك يبين فهم معظم المسرين - رحمهم الله بعالى جميعاً _ للتص الكربي بأنه بيان السرعة سير الأمر في السماء لم وهم أم يتخميمو في الرياضة مثل الدكتور استساد أ وهنل يصنع يا دكتور أن تنهمي بالنجايل في التدبق الأخير لي ص ٢٦ من عدد الهوم ٤ ٤ هـ؟ وأنت تعلم أن مرعة الضوء هي احد الأقمين للسرعة من واقع البسبية الخاصة الأبطبتين كأسلس لعلمي الفيزياء والرياضة النطبيعية وبرغم هدا تقول ا ين حمد الاقهين للسرعة الكونية غير معروف يبها هذا الحد هو المطلق الوحيد في الكون والدي لا تنغير قيمته يتوكة الراصد أو المصدر وقدرة سرعه الصوء في الفراغ وقدرها ١٩٩٧٩٣٥ كم/ث طبقاً لإجماع القياصات الدولية وعساء للترب العشربي وأنا ليبيث متحايلا كإاتمون الهد الرقم نتج من حساباتي (لآية السجد، ٥) طق المعادلة

القرابة المتصوض هنها في هذه الآية ، وباستخدام النظام النجمي في حساب الزمن ومراعاة الأفلاك المتداخلة بأسلوب عنهى وافق عبيه عنها، الفلت والفيرياء الحاصرون المؤتمر التحصيرى في مكة الكرمة في 1 / 0 / 1 1 1 هـ بيئة الإعجيز السلمى برابطة الدم الإسلامي الذين وافقوا على أن نض آية السجدة يصف سرعة كوبية . كما وافق مؤتمر النوجي الإحلاني للعنوم بالفاهرة في أكنوبر على قبور البحث للإلقاء وقنشر .

وربدا أرجوا أن أكوان قد أوصحت بالدليل الشرعى أن (آية السجانة " ٥) تشير إلى حد أقصى للسرعة في عالم الشهادة يوافق نماماً سرعة المسودة في الغراج (بين السماء والأرض) وأن الأمر في هده الآية كولى وليس عيبيا ملائكياً لو عارباً ، وليس أنرأ موصوفاً به (كلى) هيكول منعلقاً بالإرادة لإهبه المورية التي لا تحتاج إلى رص لتنهيدها وأن الأثمر الإهلى الكوفي محتود سرعة في عروجة طوال تسخيره مند تشأة الكول وحتى مايته طبقا للنص القرآني في (آية السجادة : ٥) والله على ما أقول شهيد

وصدق الى تبارك رتعال : ﴿ لِكُنِّلِ تَبَاِئَسَتَقَرُّونَسَرَفَشَلُنُونَ ﴾

رايعاً : سرعة الأمر الكول -

الهساب بين مص الآية بأنها سرعمة منتظمسة لا تتغير

والردعلي هذا الاعتراض يتمخص في أتني أم أفرض هروصاً من جندي والكس نص الأية الكريمة

﴿ فَيُرِالْالْمُرْمِنَ النَّمَالُولِلَّالَ الْأَرْصِ فُرُوَتِمْنَ ﴾ (إِنْهُ وَمِنْ فُرُوتِمْنَ النَّهُ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ا

ىص شرىب يۇكد ما يلى .

ا سده الم التدبير والنهاذ والسروج ؛ الأن تكرارها جميعاً إلى يوم القبسام بدن عليه المسارع در كأنه قبل بجدد هدا الأمر مستمراً والقد أورد الفخر الرارى والشوكاني هذا المعنى كا أن الفعل و كان و يعيد هذا الأولية والدوام الكونه في موضع قباس تماماً كما بن قوله تعالى وهو أركان الله يكر شيء عيماك الاستمراد در ما كدنت .. والنعيم القراني يعيد الاستمراد والدوام

مانعادله القرآب (ق السجد : ٥) سنطل ساربه المفعول حتى يقصى الله أمره ، و هذا يسل على تعاملها مع سرعات منتظمة لا تتغير كسرعة الأمر الكوفى المدى يتحرك في يوم عا يعادل مسافة الف سه تمرية (مى تَقَدُّ عَن البشر) ويؤيد ذلك الفانون القرابي الصريح في (آية الحج ٤٧) في توله تعلى ﴿وَإِنْ يُومِلُ نَدْرَيْكِ كُلُّ لُمِ سَمَعَ مِسَمَّا لَمِسَمَّا المَاسِينَ وَاللَّهِ المُعْمِدِ وَاللَّهِ المُعْمِدِ وَاللَّهِ المُعْمِدِ وَاللَّهِ المُعْمِدِ وَاللَّهِ المُعْمَدِ وَاللَّهِ المُعْمِدُ وَاللَّهِ المُعْمِدُ وَاللَّهِ المسخدات _ الفال مقاليس مقاليس

الرمن المتعبير عن السير وقطع جسادت ، فكاتب شائلة بين البوم والألف سنة . في مسافه السير وليس في الزمنين ﴿ لأَنِّ البيرم لا يساوي ألف سه رميا) وبهدا ؛ فإن المعاثلة في المساغة تدل على سرعه عامة وشامية ومغطمة ودائمة وثابتة محدية بهذا القانون الإلحى السارى في ملكه ، فقوله (عبد ريك) أي ا في تقديره ، وحكمه أي التحقق في ملكه تعالى ﴿ في الكورَن ﴾ وحيث إن القاعدة القرائية أن تتمير ، فإن هذا يجعدا معلى علاتة جميدة في نظام الأرص والقمر وتؤكد أنه إذا تعير ومن اليوم فسوق يتعير زمن الشهبر القمران حنى تظل السرحة ثابتة بلأمو عدد التعامل مع هاتين الآيتين (السبعدة : هـ) والحج ٢٧) وبهذا فالجواب على اعتراضك يا دكتور هو ثبات القرآن وهولم الأمر والعروج إلى با شاء الله بي هما الكوب بنفس القابود النازل في القراعي أي مسيرة يوم تعادن مسيرة ألف سئة قمرية دون تعيير ي

همله المعادلة القرآنية ، هسرعه الأمر الكوبي منتظمة وثابة نظراً خصوع نظام الأرض والقمر لقانون بقاء كمية النحرك

أما اهر النبك على أن السرعة الناتجة هي الحيد الأقصى للسرعة الكوية فهذا موضوع تخصيت وحدك يا دكتور السمان ؟ لأنس لم أصل إلى هذا الاستتاج من فراع ، فأنتيجة التي حصلت عليه من حساباتي تسوى تخاماً الحد الأقصى للسرعة النفاس وللعلمان عالماً بشامار هر ٢٩٩٧٩٧٩

كم أث ، وهذا دليل أكيد على صحة التقسير

ودي الشوروي

والحساب كما أن التعبير القرآق يؤكد هندن مَسُونِهُ تَمَالَى : ﴿ أَكَانُ مِثْدُالُكُمْ ﴾ أي "كان مقياسه وَ حَدُّه ﴿ المعجم الوسيط _ تاح العروس) أى أَنْ سرعبه لا تويد عن هذا الحد، وإلا قما الدرعي في تحديد ــ الله تعالى ــ لليوم بألف صنة مما بعد تحى البشر ، ودوام هذا المقدار زافي التعبير بالعمل ؛ كاف ع يدل على أننا لن تقرس أو نعد سرعة أكبر من علما المقدار بيها يمكن أله نقوس سرصات عضاوته وأغلى لكبن الحيد الأقصى هو القصود بالإشرة في القرآن ۽ والدي لا يصم لأي أمر كولي أن يتجاوره وهده حقيقة علمية في القيان العيشرين والأن السراعة أن الكوب والتمادة أو للطاقة) مد تعقاوت إلا أنَّها جميعاً لا يمكن أنَّ يتمغظى سرعة الصوء في الغراغ كبحد أنصى للسوعة الكونية ومما يؤكنه صحة افتراصي أن سرعة الأمو للشهر إليه في ﴿ أَيَّةَ السَّمِعَةُ وَ هُ ﴾ تخنل دفيد أو المقدار البدى توصيل إليه العانم تمامأ ب وإلى أقارب كدير اعشرى من حبيابيات الأية الكريمة بالفسار طحرت به دولياً ٢٩٩٧٩٢ كم/ثابيه وإلى أسأل الدكتور السمان الدا غج هدا الرقم المروف دوليا من الحسابات عن جهة ، وصحة التفسير انن جهه أخرى وارتأبيد للغانون الأماسي في النسبية الخاصة الذي ينص عني أن مرعة الصوء في الفراع هي الحيد الأفضى للسرعه الكوبية والذي يمثل أساس عدم الفيرياء وعلم الرياصة التطبيقية العديثه ١٩٩

٣ ــ يقول الدكتور السمان فى أول ص٩٣ عدد انحرم ١٤١٤ . إن استخدام متوسط السرعة لمدرجة اخفيقية للفسر

التي تختلف من معطة إلى أخرى على المدر النسري حول الأرض

والرد على هدا أننا بعد انسين بسير القمو حول الأرض في المنازل وهو السيز القسرى قبل تختلف سرعته قليلا عير المبار نظرأ لإمدينيه للدار بدرجة قليلة تكاد تقترب من الدائرة وارتقم هند ؛ هإن السرعة الترسطه ليبمثى السرعة القمرية الصعرى عند الأوج والعظمين عند الحصيص في هدا الإهليج تحطي السرعة المنظمة التي ضربت لراق رمن الشهر النجمي القبرى تعطى طول الندار المتمري متطوعاً في شهر تجمي صرى كاهل (ي ٢٧,٢٣١٢٦٠ يومان وأقول . إن المتوسط هو السرعة التعظمة بدليل ثبوت رس الشهر القمري المجمعي اللدي لا يتغير حطلقاً من شهم إلى أخر إلا إذا تغير ومن اليوم الأرضى لارتباطهما ، وبية، ٤ عاد الحساب الذي قنت يه لا يصح الاعتراض عليه علمياً طالمًا أنى أخلف متوسط القيمة التي عسب على أساسها طول المنار القمرى الثابت في

۳ مد یقول جیادته ن آخر ص ۹۳ تحت بند
 تعلیق : إن مدار القدر إدبیجی (بیصاوی) و هده
 صحیح ولکن إذه طبقنا معادلة الإهلیج لایجاد

رمن الدورة دلين على ثبوت الموسط فما الماعي

الاعتراض ؟

طول المدار بلق تجتمف النتيجة عن طول المدار المحسوب على أساس دائرة منص قطر بتوسط ، ويمكن العاكد من دلك وياضياً طائلة أن فيسة الإمليجية eccentrolty صنيله في حاله القمر 1

 غ ــ يحترص سيادته على أن هناك خطأ إلى شيجه بخشى لوجود تقريب فى العلاقه المستعملة ,
 السرعة المتوسطة =

٩ ماه > عنوسط بصف قبار أشار رمن الشهر التحمي

وأو كد له أنه ليس هناك تقريب في عده العلاقة للساب منو منظ للسرعة المديد للقدر حلال شهر كامل قمرى نجعى 1 لأن رمن النورة الواحدة مندوط على عبم بعيد ؛ ولأن متوسط نصب قطر للدار مقاس على سنى شهر كامل ، يل سوعت كاملة بواسطة (شماع ليز) يستعل على سطح الفمر وينعكس إلى عطة إرساله على لأرض ليقيس بعمد قطر المدار القمرى وقد نهى من فياسات المدرية القمرية ٧ - ١٠٤٣ كم / ساعة وهي المدرية التي طبعناها في حسابات بحث المعجرة القرآبية في حساب السرعة الضواية ؛ فهل هناك القريب في (تنافيج ناس) التي وهبات بالإنسان المقريب في (تنافيج ناس) التي وهبات بالإنسان المقريد 11

و _ تظرأ لأن قيسة السرعة المتوسطسة حول الشمس كثرط أساسي في نظرية النسبية حول الشمس كثرط أساسي في نظرية النسبية الحاصة التي تؤكد أن الحد الأقسى للسرعة وإحد في جميع أرجاء الكون بشرط البسال مع حركة فسورية و منتظمة) ولهذا فلايد من استبعاد أثر جنب الشمس على نظام الأرض والقمر المستخدم في البحث كمقيام لسرعة الأمر الكون وعلى هذا أل البحث كمقيام لسرعة الأمر الكون وعلى هذا الاساس ثم حساب واوية الدوران للحراكة غير العصورية نانظام المدكور في شهر قمرى نجمى كامل حتى بيم حساب صافى السرعة المدارية للقمر كامل حتى بيم حساب صافى السرعة المدارية للقمر كامل حتى بيم حساب صافى السرعة المدارية للقمر

ع حرجاها وصربها بعند ذلك في زمن الشهر القمرى النحمي لينتج طول بلدار القمري المقطارع في شهار أم يطرب الناتساج في (١٣٠٠) ليتنج المسانة المتصوعة في هذا المدار ن ألف مئة وإدخال جيب تمام (الزاوية هـ.) هو للتخلص مي الريادة في طول الدار الشمري محالال شهر كامل ۽ لائن طول ملدنر يجب اُن يكون عياريا بعيدا عن تأثير جدب الشمس على قيمته ، خاصة وأن هذا الطول لقياس سرعة الأمر الكوالي ، علايد أن يكون طول المدار عاص فقط بنبوران الهمر حول الأرض دون تأثير دوران الفمر مع الأرض حول البشسى بزاوية وحدم خلال شهر كامل د أي كا لوكانت الأرض ساكنة أو كبرى في عط مستقيم يسرعة منظمة حاملة القمر معها) وعل هذه الجسايات شائعة في ميكابيكا القدومات .

" ما يقول سيادته في آخر من ٩٣ عدد الهرم (١٤١٤ الأدار الما الم في يحتى من اعتبار الزاريه (هـ) هي الراوية التي ندورها الأرص حول مركز الشمس وليس كما يعتقد حول النجم البعيد الثابت فهل من المعقول أن تحسب الزارية و هم) وتكرت ميادتك بين عن في الجموعة الشمسية حيث تدور الأرض (وهي تحمل بعيد !! وكيف حول الشمس وليس حول يجم بعيد !! وكيف عمل النظام النجمي الدي يقتصر علمياً فقط على صباب الزمي ، وتريد تطبيقه على حساب الزاوية التي تصنعها الأرض في نتهر قمرى حول النجم وليس حول النجم على حساب الزمي ، وتريد تطبيقه على حساب الزموية التي تصنعها الأرس في شهر قمرى حول

التغيبي غير المحدود والأمر الإخى غير خمدود سيا كل شيء عند الله مقدار حتى اللائكة انصبهم كعص الآية الكريمة ز المعارج * ٤)

وصدق الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمونِيَ الْهِلَدُ إِلَّا فِيهِ لَكُ ﴾ (الإحراء ٨٠) وتوبه _ عر من قائل ﴿ يَكُلُّ لَدُ مُسْتَفَرَّ وَسُرَفَ نَعْلَمُونَ ﴾ الأساء ١٧٠ وموله سبحان ﴿ لَلْ كَانَّهُ أَكُمُ الْمُعَالَمُ بَعْلِمُوا بِعِلْمِهِ ﴾

وقوله عر وجل ﴿ فَقَدَ كُذُوا فَسَالِيهِمَ أَنْكُواُ مَا كَالُولُهِ يَسْمَرُ عُونَ ﴾ (الشعراء ٦) وسيحان أَنَّهُ فَالُوجُودِ يشهد بالحي الموجود الدى لا يعيب عنه شيء وسيجانه قدر الصوابط والسس الكولية بمسبان وميران وصدى احق سارك وتعالى

﴿ وَاللَّهُ مَن مِن عَمْ مِنْ عَمْ مِنْ مُ الْعَبْ الْعَبْ الْعَبْ الْعَبْ مِن عَلَمُ الْعَبْ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ الللَّالَّ

و بعد ؛ فإن بثمانة الأرهر سيؤال '' هل من يكتشف بالتأكيد سرعة كوتيه أخرى في الكون مستقبلا بعد سرعة العضوء 199

خامساً مسرعة هروج الملائكة والووج : يقول سيادته مدكراً لى يقوله تعالى در رود رسر رود شاري و حاد رود

﴿ وَيَتَعَلَّوْهَ مِن الرُّيُّ فَلِ الرُّيِّ مِن أَمْسِ لَهِ وَمَا أُونِيتُم مِن الْبِلَمِ إِلَّا فَيسالا ﴿ ﴾

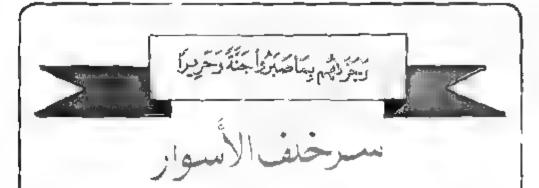
W.

و شکره علی ذلك و أو كد له أنبی لم أتعرض سرعة ملائكة و الروح ، ولكن كنت أو خد أد هده السرعة لن تقیم نحت فیلب مطبقاً خلاف سرعة الأمر الكونی ؛ لأن الله عند وصفه لسرعه الملائكة والروح لم يقن ؛ (شا معدود) بل فال تعالى

﴿ مَعْرَجُ أَلَمْكُ كُمْ وَالْرَوْحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِ كُلُهُ مِنْدَا أَلَاهُ فَي يَوْمِ كُلُهُ مِنْدَا أَلَاهُ فَي الْمُعْرِضُ لَمْ عَند التعرض لسرعة الملائكة والروح ، لأرد فقط عني الملحدين السي يدعون أن هناك تناقصا في مقدار اليوم في القرآن في آيتي السجلة والحج من جهة ، وآية العارج من جهة ، واليوم في المعرض في الميات بينها كل خديثك به دكتور السماق في الميالين يدور حول الملائكة والعرض واليوم الإهم المهم المهاوم واليوم الإهم



ACCOUNT II. A. . INCOMENTATION DESCRIPTION DE LA PROPERTATION DE LA PO



بقلع الأستاذ/منذر محدعبد الرحن

تهيد

سور طوله عسة آلاف كينو متر ، وارتفاعه أغاثه أمتار ، وسمكة سبعة أمتار ، يميط بسر عامض بحوسه جنود صفر الوحوه مستعدون لبلل الرحيص والغالى فى سبين عدم نسريه ، عشرات القرون ، والسر حيس هده الجدران الحجرية حاون خلافا مئات من الشباب الحصوب عليه وانتهى انطاف مهم إلى السجن والأشغال انشاقة أو انتعذيب حتى المرت حتى المعمول عليه وانبان قراسلهما الأمراطور و جوستيان ، للتجسس على هذا السر أن يحملا المنطاع راهبان قبايات أرسلهما الأمراطور و الجونة والعودة به إلى (استاهبول) وقد أصبحا شيخين مهدمين

أما السور فهو « سور الصين العظم » الدى بني منذ بحو ٣٠٠ سنة قبل الميلاد وأما السر الدى حمله المراهبان فهو طريقة صناعة اخريز ، فقد استطاعا أن يحملا معهما ورن لا يريد عن الجرام من بدور النوت ويبض دودة القر ، ومكدا هرب « سر صناعة الحرير » من خلف الأسوار العظيمة رغم كل الاحتياطات

الحيشرة المدالمة :

تغرل المديد من يرقاب الحشرات الجنجه المراش في المديد مصنوعة من الخارج مصنوعة من خيوط دقيقة ، بكن حشره واحدة من هذه الخشرات عرض عودات الخشرات عودات ما المدينة الحسم دات

لون أبيص عسبوب بصفرة محبة . هي التي استطاعت أن نصبع الإسان بجودة إنتاجهما وحماله إنها د مواشة الحرير الأا التي تسمى بردتها المودة القرار وبعد أن كشعت للإسان عن مرميها تلك وعاشت تحت رعايته عدداً عبر محدد

⁽هُ) يَاحِثُ تِمَهِدَ بَعُوثُ وِقَبِهِ النَّبَائِينَ

اسم الحسرة العلمي (Brail yx Mort) و فراشه الحور التوليد »

من القرون فقدت الكبر من قبراتها التي كانت علكها في موطنها الأصبي ، حيث كانب تعيش حياة برية على جبال اهيسالاي فعملات قدرتها على العيران وأصبحت ضعيعه في تحمل الحياة البرية فيرقاعه إذا مضطت بن فرع شجرة الدوت لا تسعطيع ابدأ أن تتسلق الشيورة وتعود إلى عدائها ضبوب وتنقل جائعة حتى الموت . بعم نقد قلل الإنسان هذه العيشرة حتى أصبحت لا تستطيع العيش بدونه لفرض في بفسه ومن أم تعرع تترييها لتنفرع هي لإنتاج الحرير من أجله .

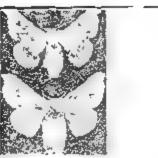
شراهة ثم صيام نام .

في أوائل الربيع وقبل أن تورق أشجار التوث مباشرة بيندأ مربى دودة القرافي تعقميس بيض الجشرة الكروى الشكل ، الأصغر النون ، الدي يسمى ﴿ بِالْمَدِرِةُ ﴾ يوضيه في الشيس أو الي حجرات سألحلت للرجة حرزة مصيها لا تليث البيصة أن تقتس دوحة صليلة الحجم عاله لود بنبي داكن برورأس لامع ، ومعطاة بشعيرات طويلة ، نبدأ على البر في القيام بالعمر الذي تجيده كل الإجادة عابدو الأكل الفرط عاومزييها خجير يعرف ذلك هينقلها إلى أماكن خطعية ، ويرودها بأورق التوت الطازجة، فتغص عليها يشهبة هائبلة وتأكل بلا انقطاع طيله حياتها النبي تدراوح ما بين ٤٠ و ٨ يوماً ، فيما عدا الفرات التي تتوقف بها مبلًا لتنوع عنبا الجُلد ، الدي يكون قد أصبح عشهاً لترجة لا تستطيع بعدها حتاله وهي تبعل هذا أربعة عرات ، وباند أن تصلح البرفة انسلاخها الرابع تواصل الأكل بشراهمه

يخيت يلاحظ اختفاء قطامات من الورقة كلما حركت الدورة رأسها لأهل أو لأسفل الحافة . وق كلما تقدمت التوعب سها قطعاً كبيرة . وق بهية تبك العرة تترقف عن الأكل إلى الأبد بعد أن تكون قد كبوب هـ مرة عن حجمها الأول وراه جراما من أوراق النوت ، وأسبح طوفا حوالى مسبب تستطيع أن تنسيع فيه شرعة لصحول مسبب تستطيع أن تنسيع فيه شرعة لصحول داعمها بل هدراه بنية النون يصاوية الشكل ، ماسب قبلة الرق ترعف عيدى من النوت تقى بالعرض و غفر الرقة على بدأ عملة التحول التي من أجلها وغفر الرقة على بدأ عملة التحول التي من أجلها وغفر الرقة على بدأ عملة التحول التي من أجلها وغفر الرقة على بدأ عملة التحول التي من أجلها وغفر الرقة على بدأ عملة التحول التي من أجلها وغفر الرقة على بدأ عملة التحول التي من أجلها

مرمياء داخل الحرير :

شيء عبير أن تشاهد البرقة الناضية و عي تعرل شريعتها أو قابوتها الحريرى ، تلك الضعية التي تستعرق مدة ثلاثه أبام نقريه وتبدأ بأن تعر البرقة بيجود عروجه من علال شفتها السفلة على هيئة تجيد عروجه من علال شفتها السفلة على هيئة تعبط قوى بدرجة كافية لأن تعلق به إد حدث نسيج البرقة ثبر تقتها ، يتعلوج رأسها بل الأمام فم الله المناف ، ومن البين إلى البسار ، وهي تقور طوير بسحاء ، فضد الخيط تلو الخيط بين الأفرع المبطة بي ، وتتكاف الحيط تلو الخيط بين البرقة مرافعا بأن تحرك رأسها الأسوار حول البرقة داحل هده الأسوار مول البرقة داحل هده الأسوار تبي البرقة متوها بأن تحرك رأسها بالرياً فتعف تبين البرقة متوها بأن تحرك رأسها بالرياً فتعف



لكى يحمل على يبصها ، أما معظم الشرائل للابد أن يعملها بكثير من القسوة حتى لا تتكبون الدراشه وتعب الشرافة أخريرة عمسد الخيوط الشميئة لا شل للعواطف ها ، فلابد أن يجرر تيار من خدر الماء الساخل على الشرائل سعى تحوت المعدارى داخيه ، وأن توضح في ماء ساخل ليبهل بيساعلية فرشاة ضعيرة بإزاله الصمغ الذي يلصني الخيوط ويضدما يتم المشرر على عاية الحيط الرئيسي يحل ، ثم توخد عدة ضوح معا ليعمل ضها شيط واحد وتعامل معاملات عاصة لكيم تصبح بهالمة للسبيع .

ترى أيهما يبدل مجهوداً أكبر .. العامل الدى يحل الشريقة أم الدودة التي تمو لها حول يصبهها .؟ مستصبح لنا الحديدة عبدما معم أن الشريقة الواحدة بتكون عنى بحيط لا يزيد سبكه على ٧ من الألب من السحيمتر ، قد يصل طوبه إلى كيلومتو بالتمام والكمال ، فإذا علمنا أن كل لعة من الشريقة طولها معوى أربعة ستتيمرات ، تبين لها مقدار الخهود الدى يبدله العامل في مك شريقة واحدة ، وإذا علمنا أنه لكى يجمع كيلو جوام واحد من الخيوط يجب عليه أن يمل عبوما عشرة ألاف الخيوط على الأقل ، أي عشرة آلاف كيمومترا من الحرير لوقعها احتراماً لهذا العامل المجلد . أما إدا

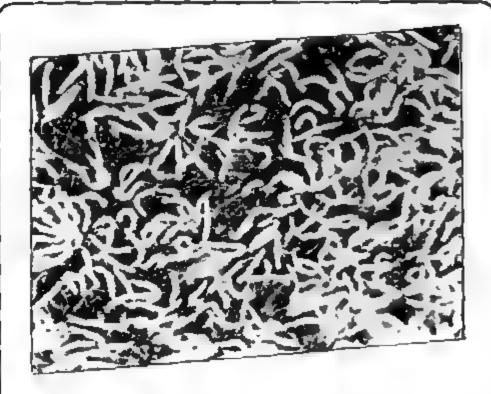


حبوطاً دقيقه حول جسمها حتى تعطى نفسها كاهاً بهذه الخيوط وتظل داعلها كمومياء قرعوبية عامصة الهجول مى عقواء إلى قواشة بـ

داخل هذه الشريقة عدث القدوة الإهبة فليرقة الآف النحولات والعمليات الكيميائية ، وبعد أسبوعيد أو ثلاثا يلاحظ طهور يقطة بنية على أحد اطراف الشريقة ، لا تبيث أن تصول يلى تقلب كيم يقرح عن خلالة محلوق طبعيم له أجنحة مشهة في تجهد صعيرة عير مبسقة و يظل واقعا على أرجله البيت دون حراك لعدة ساهات تأخذ ساها قراشة الحرير التي بعرفها جيداً ، سعداً منه تظهر المحشرة بذا كانت أنشى في وصع البيش بعد النوار يبوم واحد ، وستصع خلال حياتها التي قد تطول يبوم واحد ، وستصع خلال حياتها التي قد تطول بيم الربود عنه البيش بعد النوار حين الربيع القادم كالحيوب وعندما تزدهم أشجار التومت تعود نلك العملية يلى التكران المجار التومت تعود نلك العملية يلى التكران

كنير من القسوة:

عدد قبيل محظموظ من البشرانــق مي التسى سيتركها مربو دوردة القر حتى تتحول إلى فراشاب



العام

علما أن على دودة الحرير أن تطوح رأسها أكار من ٣٥ ألف مرة حتى استطيع صنع شرئلتها بسرحة خمسة عشر سنتيمتر من عيط المرير ق الدنيقة علايد أننا سنقف خلاسمين إمام قدرة الله وبديع صنعه .

حرير حسب التقلب:

والآن هل يستحق ببر الحزير كل هذا العناد من المراطور الصون الذي عصيص آلاف لحراس من أجل منايعة الغرباء وملاحظتهم، وهل الستحق دودة الغر أن يضحى لمملك النوية شبابها في سبيل ألم لحمول على جرام من بيصها ؟ بل هل يستحق

مختلعة ألوانه ؛ ولأن العلماء يعرفون أن إشباح

اخرير لا يتم إلا ف موسم الربيع عندها يتوفر ورق

التوت ويتوقف باقي العام ۽ ظد عابوه في معاملهم

فتره ليحرجوا عليتا يحبوب ممدوعة بن نول

الصويا وأبراق التوث وإصافات مهمة أحرى

يستطيع الناس أن يربوا عليها دودة القز طوال

دائماً يعشق الإنسان الابتكار والتجديد، وهاهو قد حكف على تطوير طريعة إنتاج وصبع الحرير، وسهر الطماء آلاف البيالي حسى استطاعوا أن يطوروا سلانة من دودة القر تعطى خيوطاً من الحرير شديدة السحان، وثانية تشج ألواناً لا تعكس الضوء، وثالث تعطى جرير



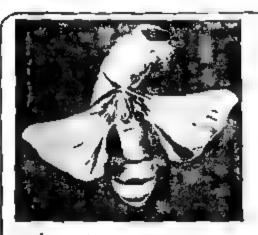
مطرير أن بجاز الصحار المعرب من أجله البرارى والمسار في رحالات مخفوة بالمخاطر والأهوال وأن تنطق سعبهم للشراعية من مواني البسرة وسيراف وعمال فتجتار الخليج العربي ، فاعيط المبدئ الماليور حور الهلاحي تصل إن سيئة و حافوا ، بالعين لكي بعود عن بعض الطرير الثمين ؟ وهن كان محمد عن يعرف أن المائد الاستارى عن تربية دوده الحرير تعمل سبته ١ : ٢ أي أن كل جبيه يصرف الرئي في تربيه مبته الدودة يليز عائداً ضائياً قدرة تسعة جبياب في مربع في مدخل منافرة زمنية لا كتحاور الشهرين ، حتى بدخل تربيها لأول مرة إن مصر ... ؟

ليس عجيباً أن يجرس الصيمون طريقة صماعه الحرير باستانة فقد كانت تجارته مصدر ثروة هائلة الامبراطور والأمراء وكبار وجال اللولة . أما مربر دودة القر أندسهم فقد كابوا يعيشون في فقر

منقع على الرغم من المجهود الخراق الذي يبدلونه الا تربية ثلث الدودة المربهة ، وليس غربياً أن تماول الدول المحدول على سرعيناعة الحرير مصغيراً العلم ق ، فقد أصبحت تجارة الحرير مصغيراً وليسياً من مصادر الدخل القومي في عدة دول مثل العاليا وقرمنا والبائل ، ولو أضما اجاجة الشديدة فلحرير الطبيعي في جماعة العالمات واضدمة الكهريائية وفي الطب وصناعة الماليس المصحية الماعمة الرائعة اجمال والصاعات المحري لعرفنا لماد يتبع العالم أكثر من ١٠ مليون طن من الحرير صنوناً .

الحرير في القوال

سم من حق الجميع أن يعرموا بذلك السيع الرائع الباعم الذي وعبد الله به المؤمس وجعله





ساس أهل الجمه كا يقول غز وجر : وَ الْمُنْ الْمُنْمُ فِيهَا حُرِيرٌ ﴾ ﴿ وَلِمَالُهُمْ فِيهَا حُرِيرٌ ﴾

ويقون تبارك ونعلل أُولَكُونَ فَهُمْ جَنَّتُ عَدِن غَبِي مِن تُعَيِّيمُ الْأَجْرُ يُعَلَّوْنَ هِهَامِنْ أَمَاوِرْ مِن ذَهَبِ وَيُلْبَسُونَ نِيَابًا عُسَرًا مِن الله صدق وسور الله عَلَيْهُ سُندُسِ وَإِسْتَبْرِقِ مُنْكِينِ مِنْ عَلَى ٱلْأَرْآبِيك

🕲 (سنونة الحكوب)

عميها يليسوق توعين من اللياس - السيلس منه وهو رفيع المريم كالقمصان وغوم عما بلي أبدائهم والاسترق منه مافيه يريق وللعاد وهومحه بلي الطاهر كما هو معهود في النباس ۽ وآحسن الألوان الأعشم ، وألين اللباس العربر ، فجمع الله يهمؤمنين بن نجس منظر اللياس وتمتع العين

په چوين نعومته و ارتياح الجسم آيه . وقيل أن نجي هدا المقال يجب عليها أن للذكر الحديث الشريف الدى يبين لما أن خرير اخباة الدنيا لا يقارب بأى معال من الأحوال بمرير الآخرة ، فهي الصحيحين عن أنس بن مالك قال ١٠ قاهدى أكيدر دومة إلى البي مُؤلِّقُ جية من صندس ، قتعجب الناس من حبسياء ققال: لماديل معد في الحنة أحسن من

المراجع العربية

المساير بالجرار شادي للغيوس بعربية هوهة الحرير التونية معهد يحوث الإرشاد الرزاعي والتنصيه الربيبية ، تبلره هية 1186/Y cps

۲ _ نقسم این کثیر

٣ - حادي الأبرواح إلى بلاد الأفراح ؟ ابن تيم الجورية . ا معروج اللهب ومعادن الجوهر " أني الحدي على بي الحديث بن على المسمودي .

1- Animals on spedatal Yuri Day Triyev.

2- Destituctive & queful Inacets Metcal &

المراجع الأجبية



خلف الخلايا الضوئية سليماً . وتتلفى المدمنة الالكتروية الضوء وتنقله إلى بيضاب كهربائية تؤثر في أخصاب الخلايا الصوئية في شبكية المين وبدلك بعود تتكفيف نوع من انشارة على الرؤية ولكتها لا تقارب برؤية المين الطبيعية حيث تحتوى صورة النعين الطبيعية على عشرة أضعياف المغومات التي تحتويها العدمة الالكتروبة المغومات التي تحتويها العدمة الالكتروبة

٢ ـ الليزر لعلاج سرطال السدى

يقوم نجموعة من الأهداء بإحدى الجابهات الأمريكية بإجراء التجارب على أسلوب جنبه للسمر سرطان النارى بلون جراحه بواسطة أشعة السير والتصوير بالرس المضاهيسي . ويجمد هد الأسلوب على وصع (برة في الورم خلال بشرة الجدل باستخدام عدر موضعي أم وصع ألياف الليزر خلال الإبرة وتركها في الورم ، ويتم تشيط الليزر خلال الإبرة وتركها في الورم ، ويتم تشيط الأربق باستخدام شعاع الليزر بطاقة صميرة أجل الدقة والأمان عبد العلاج بدا الأسوب يقوم أجل العقبوب بالرقيق المناهسيس حبث الأطباء بالنهبوب بالرقيق المناهسيس حبث تستخدم هالات معاطية وموجنات مرتبة تمكيم من رؤية كينية انتشار الورم حتى لا برك أي نسيع سرطيل حي .

۳۰ ـ عول ، الجين ، المسبب لموض الربو

عجع الأطباء البريطانيون في عزل ۽ الجرب ، المسببة لاختتاق الننصل والإصابة بأرمات الربو واكتشاف الوسيلة التي مداتسهم في القصاء على

المرص حلال الأعموم القادمة . ويعتبر هدا الاكساف الحديد نقطة تمه ل جدرية في أساليب العلاج بي العصر خديث ويفتح أبواب الأمن أنام المصابين بأرمات الربو للتحتص من معاناتهم

٤ _ كمبيوتر متعدد اللغات

أتجت إحدى السركات الديبية كمبيوتر ينفتى الاش لغاث : هي الإنجليرية والفرنسية والصينية ويدول تعليم النعق الصحيح للكلمة بالإصافة إلى الجبرات التي يعتاج الشجعي إن استخدامها في الحياه اليومية ، كا يُمكن استخدامه كحاسب لاجراء العمليات احداد التدبية

م أضخب تلسكوب لتصوير الأحسرام السماوية

في الولايات المتعدة الأمريكية ثم تركيب أضعم واديو تعسكوب في العام يتكول من عشر هوائيات عندة على أكثر من ١٠٠ه كيلو متر ١ ايسطيع التعاط صور دفيعة جد الأجرام محاوية نتيعث سها مو بمات اشعاعية على بعد عليوات من المسؤوات الصورية عن الأرمن وقدريه تصوق ألف مرة فقة أي تبلسكوب آخر من نفس النوع

٣ ــ أحدث جهار لعلاج مرضى السكو .

توصيل العلماء في الولايات المتحدة الأمريكية إن بمكار جهار جديد لإساح الأسويين سوف يحدث ثورة في علاج مرضي السكر ويتوم هذا الجهار بالتعرف على كمية الأسولين التي يتناجها الجسم لعاجه اسكر في قدم ، ثم يتولى صحها

عبر الأرعية الدموية . والجهاز عبارة عن اسطوانة من البلاستيث لا يريد فطرها على قطر الدبوس الصمر وفتوى على خلايا بكرياس حيه وهى تزرع بحب اجلد ولا يسبطيع جهاز المناعة في الحبسم النعرف عليها ورفصها حيث إذ الغلاف البلابسيكني يقرم بسماية عملايا البكرياس المية بداحله

٧ _ جهاز لقياس أكسبعين المخ

ابتكر أحد العلماء الأمروكيين جهازاً لقياس بسبة أكسحين علخ أطلق عليه اسم الأوكسيسيتر ا المح . واجهار عبارة عن لصفة يصريه توضيع على جبير الريض حيث ننطلق منها أشعه تحت حمراء إلى الجمجمة فتخترقها لتصل إلى المخ وتضوم بتحليل المعلومات الواردة أما من المح وتحديد سبيه الأكسمين به وتظهر النبجة على شاشة الحهار

۸ ـ جهار الكترونى للتحكم فى تشغيل أجهرة التكييف .

أنتجت إحدى الشركات الأوربية للعمامات الالكتروبية جهازاً جديداً عيارة من ترموستات أترماتيكي للتحكم في تشميل أجهزا العكبيم حيث يهدم يرهم أو خفض درجة حرارة العرفة عند الدحول أو الحروم مه مما يناعدا على ترشيد استهلاك الكهرباء بسببة ٢٠ / ويعمل احهاز من حلال أجهرة استشمار حاصة ويرجمها بالسببة لكل عرفه طبقا لعدة عوامل مثل درجه العرارة والصوء واحركة

🕈 🗕 أسماك تكوّر. دوائر الكتروبية

يوجد بعص أبراع من الأسماك يطلق عبيها الأسماك الكهربائية تستطبع أن مشكف الاشياء والحيوانات الأعرى الكهربائيا ، كا إيها تستطبع الاتصال مع بعصها البعش عبن طريق محالات كهربائية معدلة . وعصل الأعصاء الحسيب الكهربائية لهذه الأسماك ، وموليدها جهسودا وبطاف ديارت كهربائية عالية ديرجة مدهلة ، يسهد عمل التواثر الالكتروبية

. ۱ ـــ إنتاج نوع جديد س الحشب فنــد الحريق

أنتجت إحدى شركات الأحشاب البابانية برعاً جديداً من المشب يقاوم الخريق ويتكون من المرج من جياده بالإستيكية الأحمة وشايات بشر المشب ، ويتميز بحقاوات اللحرارة وله مظهر المشب الطبيعي ورخوص الثمن ويستخدم ف تغييف واجهات الجدران الدخلية للممارن

١١ ــ ماتات الزينة لتشية جر المتزل

أثبت الدرسة التي قام بها علماء وكاله الفصاء لأمريكية على بعص أنواع من مباتات الزيند بلتر لية الم بنده به بسرجة كبيره في مقاومة التلوث في دلما للزيل وتنقية جوه ، وهن فيانات الزيبه التي أجريت عليها الدراسة النباتات المسلمه والفيكس ورغور الكاميليا البيضاء



أقول إنه العلامه ، وما في دلك مبالغة ؛ لأله درس العنوم الشرعية والنسائية درامة الشخصص العاجص ، بحيث صار المرجع فيها على اختلاف موادها ، وبحيث يسأله السائل عن وحدى مسائل علم الأصول أو علم الكلام على دفتها البالغة فيجيب تتوه إجابة من يطل أنه كل عن هذه المسألة من قبل واستوعها بحثا ودراسة لكثرة ما حصل من دقائل العنوم ، والعهد فيمن يتعمقون دراسات الجزئيات العريصة في هذه العنوم الجافة أنهم يقررون ما يعرفونه في أسلرب جاف خشن ، ولكن الأستاد الجائي ورق موهبة البان المستنبر ، إد ورث عن أستاده الإمام محمد عبده هذا الشغف البالغ يصاعة الاسلوب ، ووضوح البيان ، فكان دلك إحدى ميراته فيما يكتب وبحاضر ، وضحفه الباقيه في تفسير آيات الكتاب ، تشهد بحقدرته الأسلوبية بحيث لا يطالع القارىء غير ما يهجه فكراً ونعيرا ونلك ميرة لا تجدد

بهجب ستر هذا خطاب هما يكتبه تحت عنوال المسلوق الديا) فأرجع كثير من القراء وتوالب عبيه الرسائل مستمكرة أن يكون الشيخ الجبال عهولا غير مشهر وقد كان من لمع أعصاء هيئه كبار العلماء بالأرهر ، كما كان عصوا بارزا من أعصاء علس الشيوخ المصرى وعميد لكلة الله

إن من أعجب المجب أن يكتب فارى، في الأستاد أجمد بهجت خطايا يرجعو فيا أن يتم أوثو الأمر بإحياء دكرى معوب ، فبطنق اسمه على شارع كُتب مليه اسم فالشيخ براهم الجبان! لأن الشيخ جمهول في نظره ولا يستحسن أن يطلق اسمه على شارع ما وقد سارع الأستاد أحمد بطلق اسمه على شارع ما وقد سارع الأستاد أحمد

العربية التي أطلقت سمه الكريم على أحد مقدرجاتها الكبيرة اعترافا بفضله وننويها بأثره المبعون في مجالات منشهة لا في يجال واحد أ ثم يجيء من يغطب عبو اسمه ليشبت اسما يتطباعان هماحيه ويكسش إدا قرن به إ ولكنها هجالاب للدنيا التي لاتبند إ

ولعل غله يتتعجل المقترج عجره فينعا صمع ، لقد مشأ في عصر تنكر فيه اللاحق للسابق، وبخاصة إدا كان السابق من أهل العلم الجرفع عن الزلقى والمحايلة 1 وقد طالبم الشبيخ الجبالي نفسه حين لم يجمع آثاره العلميه في كتب منشورة ومد كافت على الممتع والبصر على مدى ثلاثين عامه فأكاز انسيل بها أسار الصحب والعلات فياضة متشقفة . وكملك كان رملاؤه للكبار من أعلام الأرهر عشل الثنينج تحمه شاكر ومحمود أبوالعيون وعلى سرور الزمكلون وعبدالباق سرور نعم ومصفقى الديال وغبت عبيد سيسان يرسنون مقالاتهم الدبنيه والسياسية والاجهامية سابعه في صدور الصحف اليرمية علاقي أعظم القبول من القراء ، ثم يمصى الزمن علا أبسم ق أجراء خاصة ءال تعصف ببا رنخ النسيان ويهيء الحين التالي جاهلا مراث أساتدته وآبائه ! ولولا أن مجموعات محلة الأزهر في السنوات النعشر الأُولَىٰ قد حفظت يعنص آثار الشيخ الحيالي في أعداد متوالية مشمل شجونا من ألوان التمسير واخديث والسبيرة والغتبوي والاجتياع وأصول الفقه وششوق الأسرة ا لولا عنبه الجموهات الخالدة من محددت بجده الأرهر ما استطاع كاتب مثلي أن يرجع إلى يعض آثار الشيخ ! إد كيم إل بمراجعة محمد المقطم والأهرام وكوكب البثم ق

والبلاع تما عاب مكانه وتعلُّو الاهتداء إليه بعد مرور تصف قرن أو يزبد إ

عثباً الأستاد الجلل في أسرة ماجعة عن أسر محافظة البحرة ، إن كان والده من كبار الوجهاء بالمدينة ، وكان جدة عالما يشار إليه في محيطه ، وذا سب شريف يرتمع به نؤيفا محكرمه وعلمه واتساع منزلة الرحب للوابدين وقد التحيق بالأرهراء فأظهر بوغا واقتدارا حييرابال العالبية سنه ١٠١٤ من الدرجة الأولى ، وكان الأساف الأكبر محمد مصطنى المراعي رميله أي الامتحال والتحرج فتعيبا معا بالأرهر مدرسيل ولم تمض صرة حتى سافر الشيخ الراعي إلى السودان وانتقل الجبالي الى التدريس بالعهد الاسكندري ، وقد أبشيء حديثا لإعداد هالب كعب يلتزم بالنظم الحديثة في التكوين العلمي والخلقي، وتبد أهم قوو الأمر به ، إذ وصدت له جوائو مالية يقوم رئيس الورزاء ثارق ومندوب الخديبوي تاره أعرى بنوريعها على النايمين من الطلاب يجيث صار طعهد الإسكندري إد داك عودجا يحدى تقتصيه للعاهد الأحرى بطنطه والقاهرة ودسيط وصبون ، وكان شيخ الصناء عنمد شاكر يراقب الدووس مراقبه فاحصة، هوفق لاحتيار الشيخ الجبالي مراقبا للمعهداء وهبي للوظيفة التبي تلي المشيخة حيثلد ، فبل أن يتحدر استواها فيما . يعد ، فيذل من الاهتام البالع بالطلاب ما جعلهم طليعة الناشقة لأزهرية حيشك وكان الشيبخ الجبل يخطب الجمعة أسيرعها في مسبحد بلعهد ي قِيانِي بضرب من الوعظ لم يمهد في عصره ، إنه كال يتحدث عن العلل للعاصرة حديث الطبيب لمعالج ، وحير، قامت الخرب العالمية الأربي هوجيء

الشيخ بمن بأمره بالامساح عين الخطبة الأسبوعية ، لأنه يذكر الإنجليز بالمدوات وبنس أن هواه مع الأثراك، وقد امتنع الشيخ مكرها . حتى إذ انتيت الحرب عاد إلى بشاطه ؛ ليكون مؤيانا للتورق الصرية يرعادة سعد رعلول ووقد سبقه شيخ المعهد الامكندري إذ ذاك فقيهة الأستاد عبد فيد اللبان إلى تعبقه عامة الأبياء الثمر بأمرائه وعظمائه ووجوهت كي يعموه عيفا واحدة أمم المبتعمر العاصب ، وأقم احتقال كيير خطب فيه اللبان والجبالي والشيخ ابراهم سليميان شاعي الأرهر بتي هده الجفيات، وسرأسه الأمو عبدر طوسود إ وفلك تاريخ بشهود ولكن الدين يكنبون تاريخ البمورة المصرية يبحدون عن كل صاحب جهد !! إلَّا أَن يكون من طراز اللبان واخبالي وابراهم سايسان إ مهؤلاء ينب أن يطمس عنهم كل حديث ، لأبهم حملة هداية ، وعلماء دين !! مع أن الجامع الأرهر بالقاهرة كان مهد النورة المشنعة ، وتلك جقيقة سجمها شوق ان تولد

المهدد القسدمي كان نديسية فغيسا لدائسرة السسلاد وعور وُلسدت قضيتهما عل عرابسيه

وخبث به طِفلًا رشبَتُ معصرًا

وقى خضم الأحداث انتقل الشيخ إلى القاهرة لرياسة التقتيش بالأزهر والمعاهد الديبية مع القيام بدروس تربوية تطلبة القسم العالى بالأرهر ، وقى هذه الدروس اهتم الشيخ بتكوين رجال الوعظ قبل أن يسلم هذا القسم رسميا منة ١٩٢٨ ، إذ جعل من همة في التدريس أن يمتار آيات الآداب الخلقية ؛ ككون مادة للارشاد ، وكان يلم إلماما

موجوا بما تنطيبه الصنعة التحوية والبالية ، ليسكن على توصيح اللهاب الخالص عن مقاصد الدكر الحكم ، مقتديا في ذلك يدروس الإمام محمد عبده في الروف العاسى حيث كان من طلابها النابهون ، وقد قال الأستاذ محسود الشرقاري في حديثه عن هاده الدروس إن نصيب الأدب عبد الايقل عن نصيب العلم وإن الطلاب كانوا يسجومها في شوق وإحجاب ..

نتقل الأستاذ في صاحب كثيرة منها مشبخة لمماهد الدينية ف الرقازيق وطنطة وأسيوط ، وسها التلتريس بالقسم العالى بالأرهر ، وأن موحلة التحصص للطلاب الكبارى وميا التعنيش بالمدارس الثانوية يورارة العساوف، إذ رأي المائدون على هذه الورارة أن يتعموه باراء الشيم في إعداد الشاهج الدينية بالأقسام المتتلقة ، معين معتدا بالورارة ، ليلمس أوجه القصور في غمله المشاني ، وقد النهرها فرصة لإذكاء الروح الديب واشياع الحو العام للمدرسة بالشعور الإسلاميء إذ كاد يمرص على الاجتهاع سيئة التدريس في عتلف المواد ۽ مع الاداريين من المظار والو کلاو والمراقبين بالخم يؤمهم للصلاة بمسجد المدوسة ظهرا ألو عصراً وفق زمن الريارة، إن كان اليوم الدواسي كاملًا ، والمدرمة أسرة دبت آياء وأبناء ، فإذا التبت الصلاة ألقي موعظة هاديق ويعرف إلى أغشمهن والإطعاعيُّنا ؛ ثم ودع بمثل ما استُقبل به من الاحتضاء : وحين عين عمبواً بمجلس الشيوخ زامل صديقه الشبخ حسون والي في الدعوة يلى إرساء القواعاء الإسلامية ووجوب حفظ القرآل الكريم أو تصمه على الأقل بالمدارس التاوية وماى مستواها ، وغدارس العسين

والمعدمات بموع خباض ولا الت مصابط المجالس تشهد بما أبدياء من وجوه الإصلاح التعليمي ، وإذا لم يسمجب المحلس لبعض ما اربأياه ، نقد قاما بالتبيه والايقاط ولمما جراؤهما المشكور عند الله

وقد ذكتر الأستاذ الدكتير أخد إيراهم التحراوي أن الأستاذ الجيالي في أثناء مشيخته للمعهد التاموي يطنطا كاد يطوف على المذرسين بلحج التعليمية في شتى المواد من فقه وحديث ونحو وصرف وبالاغة وتوحيداء وهاد الاحظ هصورا وإضحا في دروس النصوص الأدية من شعر ونثر لدئ يعص بلدرسين ، فتكر في مجالجه هدا القصور بطريقه لأنعصب الصعيم وتيج القوى ورأى أن يقوم يعد صلاة العصر من يوم الاثنين أسبوعيا بشرخ كتاب الأمالي لأبى على القالي في متنوة يخضرها أسانده المعهد ، وكتاب الأمالي يعتمد ال أكثاره على الغريب ، لأن أب على رجل لمة أولًا ؛ فكان الشبخ يجار بعبا شعريا من لأمال ليقرأه ثم يشرحه موجهه إلى مابلونه ص وقائق البيال ومكت البحو فإما فرع من هذا التبسيط أخيذ يقرأ عاسطره أبنو على قراءة التجيمين اهاضم ، وقد ساعد هذا على بكوين جُوُّ أَدْبِي يَعْتُرُف بِسَرُوسِ النصوصِ لِيَّاحِدُ مَكَاتِهِ جوار مسائل العلوم الختلفة يدون إجحاف إ

وقد سعبت بنقاله فی کلیه اللعه العربیة حیل کال شیخا لها ، وکنت بین طلامها الکثیرین ، فکنا دراه لایش من ریارتنا فی الحجرات المنتقه لیستسع مایقال فی کل مادة نماجته ، وکان وجهه یشرق بالتور حین یسسع إلی آستاد بحید علی حیل یتقیص ویعم حیل یک الدرس خوان المستوی استود ، ول معه طرفة دکویها فی حدیثی عبه استود ، ول معه طرفة دکویها فی حدیثی عبه

بمبعلتى المبيل واخلال ، وموجزها أن الشيخ الكبير كان لا يسمع للطالب بالتخلف عن الدراسة إلا بعدر بقدم بقدم بقدم بقدم الدراسة إلا علميا خادته أن يسأل الطائب المتعدم إليه سؤالا علميا بمحضر من الأساتذه اللهي بوجدون بن مكتبه ، وقلما تغلو من زائر ، فإذا أجاب الطالب صارح بقبول اجذاره ، وقد نقدمت إليه دات ضباح راجيا السماح بيوم راحد كي أقابل والذي بحد حصوره بناف الحديد ، فأمرني بالجلوس ، وقال لي ؛ أربد أن تفكر في إعراب قول الشاعر

ركلً رهيقس كل رحمل وإن هما ثماطمي القب قئوميا همياً أخسوان وكنت على ذكر من البيث وما قبل فيه ،

وكت على ذكر من البيت وما قبل فيه ، فقلت له ؛ سأجيب ياسيدى عن الإعراب ؛ ولكن عليك أن تصفيل بالإحابة عن قائله ومناسبته ، ومن أحطً ق إعرابه من كبار النحاة ! فائتين وجه الشبح بالنور ؛ وقال ، أهرف أن أحد النحوين الكبار قد أخطأ في إعرابه ؟ قلت : هو النحوين الكبار قد أخطأ في إعرابه ؟ قلت : هو عيث اجواب ، ونكبث سألسي عن القائل و لمسبد ، وأنا لا أدرى من امرها شيئا ! لقد حف بأبدة ، انطلق ياسي أبدة القد حبت بآبدة ، انطلق ياسي العلمان العلمي لا

ولقد لاحظت أن الشيخ الجمالي يبدأ مقالاته كثيرا بآية من كتاب الله نكون مجالا لتشعب الحديث ، سواء كانت القالة دينية أو استهاهية أو نربوية ، وهو التماه يدن على سيطرة الذكر الحكم على مناند شعوره ، ومواصح نشكوه ، وهو لا لا يتكلف في الربط والهيد ، بل يجيء الأسلوب

أسلسا مطردا ، كا يترقرق الماء في الفدير العلام، ه وقد ذكرى ذلك يحوقف ذائع له بناولته بعض الصحف بالنقد على حبى بحاوسه المصمود بالتأييد ! فقد اعجير الأساد الجالي تمثين الأرهر في حملة تأبية كيرى ببعداد أقيمت في ذكري الأربعين للسلث غارى سنة ١٩٣٩ ، وقد جمت أعلام الأمة للعربية من ورواء وساسيين وهدماء وضعراء حيث يمثل كل فاتل حياء وحمية أوقاده ليحدث بسامها ، وقد وقع ضيار الأرهر عيم قاهتم المبيخ الكبير كنده يعمول الله ما عير

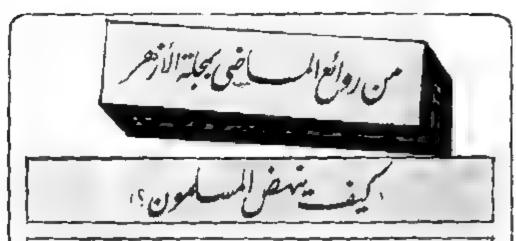
﴿ وَ عَنِيهِ ٱلْمَعْنَوُ ٱلْأَمْمَ إِلَّا لِهِ وَلِيثُ وَإِنَّ الدَّانُ الْأَسْرَةِ لَهِمُ ٱلْمُعْيَوْنُ الْوَكَ الْوَالِمَ لَمُونِ عَنْ ﴾ العنكوب

وشرَعْ يتعدد عن أصور لمباة الاربعة في الرحم والدبيا والقير والبعث عليتنبي في أن عمل الاحسان في الصور الساني جو مجال تقييمته في الطورين النائث والرابع، وأن عني كل مباري يتقلد زمام الأمر في موطه أن يتدكر هفيوا الطورين عيث لا يعلن عنيم طوقة عين عاوا الوراء برجو أن يكون الراحل الكرم عمى عروا ما وراء محاة الدبيا من الواب وجوده ، وأقاص في هذا مدحى إقاصة مشيعة ، ثم حتم كلمه داهيا للعقيد عمل الثوبة و جراء .

وقد قال الاستاد على الطنطوى في معلقه على الكلمة: إبا أشبه بسحت غفمى ، لابرناء تأبيى ، فأجاب الأستاذ بأن سابقيه من المتكلمين قد كزروا أنفسهم بحيث أصبح مدعاء لسأم ، وأن أن يتهز الفرصة بيلقي غطه بافعة ، وقد احمل إلى دلك مفاجأة حين استسع إلى من سبعه وأي أنه تكلم عثل مايود أن يقود ، وكان على

السحنة القائمة على لاحتقال أن تحدد بقطه معينة لكن غاص بحيث يختص شريحة من حياة الفقيد بالتحميل لانتهى مع شريحة قائل أخر 1 ومن هما لنجه الشيخ بالحديث وجهة عامة تأتي بالحديد .

هدا وقد يؤخد على الشيخ الاستطراد العويل ل يمض عايعاج من مباحث التقسير ، إذ أن نارىء ماكتبه أل تفسير سورة النور يجده قد تخدث على هموم العصر الاحتياعية حديثا متشعباء إذ أفاس في مسائل الأسرة وعايتدنق بالطلاق والزواج والحبيب والاستندان ويحقوق الروج مقارنة يختوق الزوجه يغاصية تصلح أن تكوث موصيح بحث مستمل ! وكأن الأستاد الجبالي فلد اقتدى بالبيد همد رشره رمنا صاحب بلتاراق مدا الصيدي حيث جمل من تفسيره موسوعة الجهاهية تماخ أهواء الحمم بما يتجه إليه للصنخ العيور مرأتهار الذكر الفكم ووقفا أحبس صاحب الثار بالتطراق المبهب والمجل يقول في هوامش التعسير حين يصرص لشل هده السيحات داء يستحسن أبدائها أهده القصول متبردة عن التنصير الماءع واخق أن الأويناء الاجتاعية التي تواحمت في عهد مسحب انتار وفي عهد الأساد الجيال كانت نجم عل سارج كتاب الله أن يُنجد من تمسيره تكأة لما لمة هده الأوصاب ، وأنا شخصيا أهنُّ لهذه الاستظرادات وأقرؤها ف كنوق ٤ لأن العائدة العلمية محفقة سها دون برای، ولکن عیری قد پمتاه تضخب لاميرر له ، إد يرى عن سهمية التصمير أن يلتزم صاحبه بالنص القراني يعيش ف جوه العُنق دون أن يتعدم إلى عيره من الأجواء، مهمة حبث الرعيه و الدعوة إلى العلاج والإصلاح



لفمنبيلة الشيخ عَبدالمجيد محود السلوت"

من كبا بهض ومن بيض بمار ومن ساو وصن ولكن كيف ؟ هنا يثور التساؤل كيف يبيض المستمود حتى يسيروا فيصلوا ؟

بقوة العقيدة ، ررسوخ الاعب ، واحتيار الدعاة ، وإخلاص الداعين ، والتحل بالشماتل التي جاءت عن الداعية الأول صلى الله عليه وسمم ، والتسك بكل ما جاء به الإسلام شريعة وسهاجاً ، فإن أمو هده الأمة لن بصلح إلا بما صلع به أولها

فالإنجاب القوى يصبح أمة قوية أقوى الف مرة من القوة التي يصنعها الإنسان فيتباهي بها ويفحر

الإيمان الدى يسرى في النفس فيأخِد بها ريسبطر عميها ويُعطها نقف في وجه غاشم أو ظائم أو مصد ، فأحرى بالمسلمين أن يعودوا إلى أصول ديهم حتى ينهضوا من كبوتهم ، فيلحقوا بالركب ويأخذوا بسبق التطور قال الاستاد .

كيف يبض السلمود "

العامر ، ومصى من عرضم البيد أ وكيف العامر ، ومصى من عرضم البيد أ وكيف يستر بعود تلك المكانه السامية التي التقدوشا في دروه الناسخ ؟ ثم يعود ب كم كانوا كادة الماميا وهذاه العرقي ، يعملون في أيمانية مشاعل العلم

إعَدَامُ وَسُدِرِهِ - عَبِعَالَمْ مَا حِسِينَ الرَّهِ إِنَّ

و العدل ، لا يصعفون ولا يتحلفون ؟ وكيف تعود حدد الرقعة الإسلامية راحره بالتوة لمستبره البصرة ، حاطة بالعرائم الفتيه ، واهمم القويه التي نتحدى الخطوب ، ونزرى بالحن ؟ تلك أسئة نضوف بالمكتر ، وتبرده على

LOEN

﴿ يَكُنَّ اللَّهِ مُا مُنْوَالِمُ نَقُرِلُونَ مَا لَا فَفَعَلُونَ الْأَوْمَ مُولِدًا اللَّهُ مَلُونَ الْأَوْمَ مُلُونَ اللَّهُ مَلُونَ اللَّهُ مُلُونَا اللَّهُ مُلِينًا اللَّهُ مِنْ اللْهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الللْهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللِمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللِمُنْ اللِي مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللِمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ الللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْعُمُ مِنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْ

مودا أرده أن معود إلى القوة الإسلامية الهادية البائنة المعادمة وإدا أرده أن تعود إلى سيادها الرحيمة المعادمة وإدا أرده أن تعود إلى سيادها التي حلقت هذه القوة ، وأسنات بعك السيادة ؛ فإد أخر هنده الأحد لا يصنح إلا بما صبلح به أوها ، ما عبينا إلا أن نتجس بأخلاق أسلالانا ، وتتدرع بالأسباب والرسائل التي سيكوها إلى أهدافهم وعاياتهم ، والوسائل التي مكنت لهذا الدبي ، وعياتهم ، والوسائل التي مكنت لهذا الدبي ، المعريض ، هي الوسائل التي مكنت لهذا الدبي ، المعريض ، هي الوسائل العليمية التي شرعها الله المريض ، هي الوسائل العليمية التي شرعها الله المراسلات ، هي الوسائل التي لا تصني بها الآواد ، الرسالات ، هي الوسائل التي لا تصني بها الآواد ، والمهود .

وغي بعلم من تاريخ ديننا أن الرسول صلوات الله وسلامه عليه محص يدعونه ، وقام برساله بين حاعة استبليهم طلام العقل ، وتمكنت منهم قسوة القلب ، ولدهم اخهل بأغشية حيكة ، ولم يكل مع الرسول سلاح يحارب به ، ولا يخيرة غيم الحاس على الخصوع له ، والإذعان لرسالته ، إلا موه العقيدة والمتاء في الدعوة . كان يحمل بين حيبه أنفذ سلاح وأمضى عدة . كان يحمل الإيمان حبيبه ألدى لا يهر ، والعزم المصمم الدي لا يتردد ، والسيرة الناصعة التي لم تدس برية ، الراسخ الذي يحمل الدي يحمل الدي والساوك القوم الدي يحمل الدس في قوة وروعة على الانقياد والتسليم ، ثم لم تثبت مشاشة الإيمان ان خالطت قلونا شرحها الله الهداية ، وماز بيت خالطت قلونا شرحها الله المهداية ، وماز بيت مستور أصاعها الحق ، وريتها الطاعة الهيادة ؛

الدهراء حين يستملم الراء لتصوراته وبأهلامها وتسرح عواطره خلال لأحقيات الديثيبة با ستعرض أبجاد المسلمين والقبرأ بيحائفهم الباضره اللامعة ، وهي أسياب مثيرة ملحه تداعب المرتاحين بستيد به التفكير راويملكه الأسيء ويتأمل فيما غشي الأمة من أحداث ، وهر بها من خطوب على أن العوارض التي تغرض اللَّام . والأفات التي محقها ، فؤخر وثباتها ، وتشل ليصاتباء وتقلب أوصاعها والتكس تاريخها كالعمل للتني تعترى الأفراد فتنال هنز أجسامهم ، وتسلب من قراهياء وتضعف من عزائمهم يالم لا تنبث أن تتلاشي أعراضها ، ونزوي آثارها حين يحرص المرء على أن يأخد بوسائل الطب وأسباب العلاج ، كملث الأمم والشعبوب إدا حاول الصلحولا ألا يصبحوا أوصاعها عاويمالجوا عيومها وأمراضها وجيهها لحلا أسباب المياة الكريمة والارمهم الإخلامي قيمنا البسواحين طب ، واتجهوا إليه من علاج - فلابد أن تزول أساب الضعف ، وتتمحى آثار العل والأفات . قد تخلف الأنظار وتبايل الوجهاب فيما

يسمس من جواه و أو يوسيم من سبل ، ولكن لابد من اليوضول إلى الغابسة المشهودة ، وهدف المأمول و ما دام الغاس بأحدون أنمسهم بما اتجهوا وليه من وجهة ، أو ارتبطوا به من سبوك ، وليس مناك أخطر على الأمة وأدمى إلى شيوع البلاء وامتشراء الملة من أن تبسط الآراء و ونقترح الوسائل ، ثم لا تأحد أنفسنا برجمع ، ولا تحميه على سلوك ، وقد حفونا رب العالمين جل شأنه س هذه الخلائق التي لا تحسل في طباته إلا الصعف والاعمال

فجاهدت في الله حو جهادة ، حي صارت كلسه الله هي العليا ، وكلمة الدين كفروا السهلي ، وما هي إلا حوة وجيرة وغة عابرة من حساب الدي حتى تلعت التاريخ في دهشة حائرة يطل على المبراطوريه محدة الأطراف ، مسلمة الشعة ، واحرة بالقوة المنادرة والنصح الإنساني ، أقدم دعائمها وأسس بناءها أولتك الذين في يشهروا عدية ، ولم يعرفوا المصارة ، وم تقم لهم ميل ذليت دولة سطمة ، ولا سلطان غيف

ما اللدى جعل هذا الملدي يمتد في فترة أدهشت العقلاء والممكرين إلى الهند والصبي شرط ، ويل بلاد الأندلير غرب ، وإن سيبيريب محملاً ، والسوشان بينويا ، ينا الدي جمع هذه الأشلاء المبعثرة ، وصب تلك القوى المناثرة ؟ ما الدى ألف هذه المفرب المتنافرة ، وحمع تلك النفوس شاعهة النحاسدة ؟

ما الذي قهر الأعداء وأرخم الحصوم ، وأدل القوى الجبارة التي تتحكم في العالم وتتنازع سيادته لهده الفوى الفتية النابصة الناهشة ؟

إنه الإعان وحدة ، الإيمان المدى يخالط القلب ، ويمرح باللحم والدم ، ويسرى في جميح أنحاء النمس ، فالا ينرك فيه بجالا فحق مدخر ، ولا موصعا لمثل مهلك ، وطمع دفيء عميث ولا أثرا لشهوة فانية وأثر واللن .

إنه الإيمان الدي تسترجعي ي ظلاله المهج والأرواح ، ويصحبي هن أجسه بالأمسوال والأولاد . ويمقدر مديقوي الإيمان في الصدور ، وتمكن العقيدة من المعوس ، تعظم قوة السلخان ، وتشمخ عوعهم ، ويتد ملطانهم ،

ويرهب الأعداء جانبهم ، فإدا فتر الإيمان ، الإيمان ، الإيمان الأيمان الأيمان الأيمان الأيمان الإيمان الإيمان الخياة ، وتحديث العقيدة التي نو صلى بالخصام الأهوال ومعالية الأحداث والانتضار على تموى الأعداء

إذا استسفم الناس لما يساورهم من الوساوس الماملية والأوهام الضالة ، والشك لم وسالتهم في اخياة ، فالشك لم وسالتهم في المودهم ، وتسقط هيسهم من نقوس أعدائهم ، وقد صلى المرسول الأكرم حين صور هذه الحالة أصدق تصويم بقوله : « يوشك أن تقداجي عليكم الأم كما تقداعي الأكلة إلى قصاعها ، فقال فائل ، أس فلة نحى يارسول للله ؟ قال ؛ لا بل أنتم يومه كثير ، ولكنكم غشاء كعشاء السيس ، وليرعى الله المهابة من صدور عشوكم ، وليقاهن وليرعى الله المهابة من صدور عشوكم ، وليقاهن في قلوبكم الوهى ، قالوا ، وما الوهن ؟ قال ؛

إن أعنى عنو المسبسين ، وأشد خصومهم جبروتا وطفيانا لن يتمكن متهم ولى يستطيع أن يعرق جمهم ورشت صمومهم ووحدتهم ويشنت صمومهم اللا أن تمكن أولا من قلوبهم ، فملأها بحب الدبيا وشهواتها الآعة ، وجعلها تحرص أشد بطرص على السلامة والعاقبة ، فلا تكمم في جسم ، ولا تؤذى في نفس ، ولا تؤذى والوجن في الأم نقد تمكمت عنها الاستكانة والوجن في الأم نقد تمكمت عنها الاستكانة والرصى بما ينون من هواد .

ماد تقول الآن حين بنظر والأسى بملأ تقوسنا إلى هذه الرقعة الإسلامية التمي كانت تزعير

بانشوة ، وثبيمن باجد وتدوثب بالسلطاد ، فترى أن أيدى الأعداء ثد عشب بجموعها ، وأطماع المبتعمرين قد موقعا ثر ممرق ؟ كيف يبض المبلمون

دادًا نقول خين نجد المنتاة قد أصابيم العمي ، وشر العمي ممين القلوب ، وتجد العلماء قد راك عن قلوبهم الجميل ، التختموا عن السركب وأصبحوا بالتمسون عن يحدد لهم الوجهة ويوضح أمامهم الغاية ؟

ماها بعول حين فرى هذه القنوى تكدح وتستخرج كشور الأوضى وطيسات البرزق ا ليستمتع جو الأعداب ويسأثر بها المستعدرون ا لانتون إلا أن الإيان قد عبا في القلوب بوره ، وعبعف على الأخدة تأثيره ، فاستسلم المسلمون السلطان الثلوق بعد أن هربوا من سيطان الحالق ، وعكنوا على عبد، الظالم بعد أن وروا من عبادة الواحد القهار وهن تمود على الله

ركته الله إلى الناس

هذه يلادكم أيها لبسليون قد غدت تهما للعاسمين ، واقمه سائمة للمستعمرين . ما من دولة فيها إلا حاولوا أن يسيطرو على مباقدها ومواردها ، وأن يسخوه في التفسوس إيمانها وغائدها ، وقد عنال إلما لما ران عليما من ذن ، وتحكم فها من ضعف بامع أن الله تعلى يدعوما دائما إلى مواصلة اجهاد ، ويحتا على ماهضة الأعداد بقواد : « ولا يهو في ابتغاء القوم إل تكوموا تأمون فإنهم يألمون كما تأمون وترجون من لغة مالا يرجون وكان الله عليما حكيما ؛ .

بجب أن يعود أسلمون إلى رجم ، زالى الإيمان الدي غاب عن قلوجم ، وأن يشعر كل مسلم بأنه رقيب على عسم ، يحاملها إذا أحطأت ، ويقومها إذا عوجت ، ويعديها إذا مملت .

وبهدا يتيسر أن أن سهض ، ويتهيأ لتا أن نفرى وأن يأحد وضعا ويؤدي وضالتنا في الحياة .



الفكسلالأجيد

ج ـ كلام العرب :

من الأصول النحرية التي اعتماء عليها النورى في إلبات القاعدة النحوية أو نفيها ؛ ما ورد عن العرب في شعرهم أو نارهم ، وقد ذكرت غادج من ذلك لدى حديثمى من احتجاجة النحوى بالحديث النبوى في المحث النال ، وأضيف هن الأمطة النالة :

ذهب – رحمه الله – إلى أن ﴿ ثُمَ ﴾ ثأني التربيب في الدكر ، وبعد أن احتج على ذلك بآيات من القرآن الكريم قال : • وبطاهر ذلك كثيرة ، وأنشلوا عا •

ثم قد ساد قبال ذلك جده (۱)

بدش عن كيمه (يانيه) التي ورد ذكرها في

جديث الرسول عليه و المركمة يانية و غال :

د قوله عليه (يانية) هو بمختيب الياء عند

جاهر أهل العربية ، لأن الألف لزيدة به عوص

من ياء النسب المشددة علا يجمع بيها ، وقال

د ابن السياء في كتابه و الاقتصاب) حكى

المرد و غوه : أن التبديد لفة ، قال الشيع .

وهما غربه : قلت : وقد جكني الجوهري وسياحب المسالع وغيرها من العلماء عن سيويه وسياحب المسالع وغيرها من العلماء عن سيويه أن : حكى عن يعش العرب أنهم يقولون (الياني) بالهاء المشددة ، وألشد لأميسة من

(۱) صبيح سلم يقرح النووى ٢٨/٢

بماسيسا يظمسل يشب كموا

ويعسح دائم الحقي الشواه (٢) على المتح على جواز بانه (من وره وراء) على العسم كا جاء في جديث الرسول بين على لسال العسم كا جاء في جديث الرسول بين عليه الصلاة والسلام ... في جديث السعاعة الطويل : • إنها كتب خليلا من وراء وراء ، جاء مثلك في قراء رحمه الله : • أما صبط ويجوز عبد أحل العبه بداؤها على العسم ، قلت: • ويجوز عبد أحل العربية بداؤها على العسم ، قلت: • ويجوز عبد أحل العربية بداؤها على العلمة ، قلت: • يقال الماية كفومك ويجود عبي الماية كفومك من قبل وبن يعبد ، وأنشد الأحمش شعرا : من قبل وبن يعبد ، وأنشد الأحمش شعرا : الماية كفومك الماية كفومك على الماية كفومك وراء أما لم أومن عليك ولم يكسن

٠٠٠ ثانيا - توجيمه الأحاديث عن طريق بعض

كان الإمام البووى يوجه أحاديث الرسول عَلَيْ في بعض الأحيان عن طريق بعض لتظراهر اللموية كظاهرة العمل على المنشي ، وظاهرة التقدير والناوي ، وظاهرة التقدير والناوي ، وظاهرة التقدير

فعلى الشواهد على العمل على المعلى ها رواه مسلم أن رسول الله عَلَيْكُ قال و للائمة لا يُكِلِّكُ قال و للائمة لا يكلمه الله وقم عداب ألبم المنتال الدى لا يعطى شيئاً الا مِنْكُ و الدنائي سلعتاً

بالنَّسُونِ التَّاجِي، والمُسْيِسِلُ إِزَارَةُ 1 ، قال النوري : ﴿ وَقِع فِي معظم الأَسُولُ فِي الرواية النابية عني أبي هويرة ﴿ ثلاث لا يُكلمهم الله ﴿ يحدف الحديد وكذا وقع ال بعض الأصول في الرواية الثانية عن لِن در ، وهو صحيح على مبنى (ثلاث أنفس) : وجاء الصمير في يكلمهم مذكرا على المدي ٤ ٤٠ .

ومن الحسل على المعنى عا رواه مسلم في حسيت الرسول للله عن البراق : 3 فركبته حتى البراق : 3 فركبته حتى البراق ين المعنى بريط به الأنباء 6 ء قال السووري . ٥ وأما (الحلفة) فيسكان اللام على اللغة الفصيحة المنتهورة وأما قوله على اللغة الفصيحة المنتهورة وأما قوله على اللغة الدى يربط به) هكدا هو و الأصول (به) بصمير المدكر أعاده على معنى المعلقة ، وهو الشيء والها

وعن الحنط على المعنى كدالك ما رواه مسلم أن الرسون عليه قال 13 فرخ سقف بيتى وأنا بمكة هران جريل عليه ، نقر ح سدرى اثر عسلة من ناه زيزم ثم جاه بوليشت من دهب ممثلي حكمه وإيمانا . . 1 ، عال البووى : القد قديما لغات المست به وأنها مؤشة ، فجاه (ممثله) على معناها ، وحو الإنساء ، ورا أفرغها الله على معناها ، وحو الإنساء ، ورا أفرغها الله على

وبن الأشله على ظاهرة الحمل على المعنى ما رواه تصمم أن رجلا قال لابن عباس ماهذا العنيا التي قد تشعيل بالناس ؟ (٧) ، قال السورى : الظواهر اللغوية

⁽۲) اماحیج مستم فشرح انووی ۲۰۰۰

⁽٣) خنجيج عسنم يشرح النوري ۴/ ٧١

رة) منجع منبع بشرح توری ۱۱۸/۲

⁽۵) مسيح ۽ بانم بشوح التوري ۲۱۱/۲

ر۱) جنجیح مسلم بشرح النووی ۲۹۸۲ (۷) وقات ۱۱ در در طاقت بالیسه فقد حل دهمال سنه بیگم گیگه در رافدنیگ) ممنی و انتشرت وفتسه)

ه فوله (مه خلة الفتيا) هكده خو الى منظم النسخ ، هذا العتبا ، وفي بمصها (وهده) ، وهو الأجود ، ووجه الأول أنه أراد (بالعتبا) الإفتاه ، فوصعه مدكرا ، (٩)

وأما توجيه بعض الأحاديث عن طريق ظاهرة التعدير والتأويلي وفيس الأحاد عليها ما رواه مسلم أن علاشة هـ رضى الله عنها عـ قالت و إن سباء للؤساب كُنَّ يصلب الصبح مع التي عليه و إن سباء غال المسروى و قولها (إن بساء المؤسات) مبورته صورة إصافة الشيء (لى تفسه و إحتف في تأويله وتقديره و فقيل نقديره و نساء الأنفس المؤسنات وقيل إن (سناه) هنا بعمي الفاصلات المؤسات ، في وفيل إن (سناه) هنا بحمي الفاصلات المؤسنات أي مات ها مضلات المؤسنات المؤسنات كا يقتل و حال القوم ، أي مضلاق هم ومقديوهم ه (٩٠).

ومن الأهلة على هذه الظاهرة قوله لى شرح حديث الرسول بين * * اليهود غدا والمصارى بعد غد ه ، قوله مكل * (اليهود عدا) أى هيد اليهود غدا ، لأن ظروف الزمان لا نكون أحبارا عن الجدث فيقدر هيه معنى ككس تقديره (حيا) (ا .

ومن توجيب الحديث عن ظريق التقدير والتأويل ما قاله الإمام النووي لي شرح حديث الرسول عَلَيْقُ لرجل : 1 إدا أعطرت رحصان نصمُم يوماً أو يومن ٤ ، قوله * (إدا أنطرت رمضان) حكدا هو في جميع النسخ وهو صحيح أي اقتدرت من رمصان ، وحدف الفظة (من) في هذه

الرواية ، وهي مرادة كتوله تعالى ـ ﴿ وَكَشْتَارُ مُوسَينِ مُوْرَدُرُ ﴾ أنحا من قومه (١٩١٪

ومها ما رواه مسلم أن الوسول ملك قال على على المسلم على المسكنة المسكنة المسكنة المسكنة السكنة السكنة المسكنة المسكنة

وأما توجيه الحديث عن طريق ظاهرة البعليب قدن الأعطة عليه ما رواه مسلم عن عبيد بن جريح أنه قال قبدالله بن عبر رضى الله عبدالله بن عبد إلى عبدالرحمن إ رأيت للا تتبل من الأركان الا البعانيس ، قال الدورى ، « المراه بلم كسيل المادين ، الركن إيمال والركن الدى به الحجر الأسود ، ويقال له العراق لكوسه إلى جهة العراق ع وقيل للنبي قبله (الهالي) لأنه إلى جهة العراق » وقيل للنبي قبله (الهالي) لأنه إلى جهة كا قالوا الأبران للأب والأم ، والقمران للشمس والقمر ، وتظائرهما مشهورة ، عنارة يعامون والمرت ، وعلي مشهورة ، عنارة يعامون وتارة بعير الالك وقد بسطته في تهذيب الأسماء والمدات وها

تالله · أثر التوجمه التحرى في بعض القصايا التفسيرية والحديثية والفقهية

لقد كان لتوجيه النحوى عند الإمام النووى أثره الواضح في يعض القضايا التفسيرية والحديثية والمفهية وعيرها ، هنس دلك ما قله في شرح قوله

⁽۱۱) صنبح معلم بگرح آثروی ۱۸ ۵۹

⁽١٠٦) عنجع مسلم يشرح الووعة ١١/١١

⁽۱۲) منجع منلم بشرح الزوى ١٤١٨ (١٢)

⁽٨) صحيح مسلم بشرح التووي ٨ أ ٣٦٩

⁽٩) صحح سلّم بشرح البرري ۽ / ١١٣

⁽۱۰) صحیح منتم بشرح الوزی ۱۹ ۱۹۲

تعالى وَإِلَّ مِنْ أَهْلِ الْكُنْفِي إِلَّا لَيُؤْمِنَ بِهِ عَلَى مُرَّوِهِ فِهِ أَلَّى الْمُعْرِةِ عِلَى أَنَّ مَدَّعَبِ مُروَّهِ فِهِ وَلاَلَةً ظَاهِرَةً عِلَى أَنَّ مَدَّعَبِ أَنَّ الصحير في (موته) يعود على حيسي _ عليه السلام _ واجتاها * واما من أهل الكتاب يكون في زمان غيسي _ عليه السلام _ إلا من أهن به وعلم أنه جدالة وابن أنت ، وهذا نذهب جماعة من للقسرين ، وذهب كثيرون إلى أن الصحير يعود على الكتابي ومماها ، كثيرون إلى أن الصحير يعود على الكتابي ومماها ، وما من أهل الكتاب أحد يحسره الموت إلا آمن عبدالله وابن أنته ، ولكن لا يتعجه هذا الإيمان لأنه عبدالله وابن أنته ، ولكن لا يتعجه هذا الإيمان لأنه في حضوه الموت ، وحالة النوع هذا الإيمان لأنه في حضوه الموت ،

وس أثر التوجيه المحوى في يعض المسائل التي المعاللة بمستطيع الحديث ما قاله في سند الحديث الدى رواه مسلم : و حدثنا شماذ ، حدثنا يحيى مأليك ابن يُحَيِّنَهُ الْأَرْدِي ٤ ، : (الصواب في هذا ماليك ابن يُحَيِّنَهُ الْأَرْدِي ٤ ، : (الصواب في هذا ماليك ابن يُحييه) مويكنب (ابن بحييه) مالاله ، لأن عبدالله (ماليك) أبوه ، و (بحية) أم عبدالله ، فاد فرى: كا ذكر باه انتظم على الصواب ، وليو فرى: كا ذكر باه انتظم على الصواب ، وليو فرى: كا ذكر باه انتظم على الصواب ، وليو فرى: الماليك) إلى المصواب ، وليو فرى: الماليك يكون (ماليك) إلى المسلم المحيية ، وهيدا عليه مكون (ماليك) الله المحيد ، وإلى هو روحها وله ، و

من هذا القبيل أيف ما رواه مسلم عن ابن شهاب قال : حداثني عطاءً مِنْ يزيدُ البيئيُّ عُم الجندعيُّ أن عبدالله بن عبديٌّ بن الجيار أحررهُ أن

المقداد بن عبرو ابن الأسود الكِندي .. ١٥٠ عال النووى ، ، توده ﴿ أَنَّ المقدادِ بن عمرو ابن الأسود) قد بعنط في ضبطه وقر ياته ، والعبواب فيه أَنْ يَبْرأ ﴿ عبرو) مجرورا بنوب و ﴿ ابن الأسود) بنصب النون ، يكتب بالألف لأنه صفة للمعادد ، وهو منصوب فينصب ، ويسى ﴿ ابن) للمعادد ، وهو منصوب فينصب ، ويسى ﴿ ابن) كنابته بالألف ، وقر قرىء ﴿ ابن الأسود) بجر ﴿ ابن) لقسد المعنى ، وصار عمرو بن الأسود) بجر ﴿ ابن) لقسد المعنى ، وصار عمرو بن الأسود) ودلك علم ضرة (ابن)

ومن الأمثله على أثر التوجيه النحوي في بنص القصايا الممهية ما رواه مبسم أبو الرسول والم سأله رجل مجدى عن الإسلام فقال له : ١ خس صموات في اليوم والليفة ، فقال : على عَلميَّ عيرَهُنُّ ۽ قال ۽ لا ۽ إلا أن تطوع ۽ قال المووي رحمه الله , قوله ; ﴿ اللَّا أَنْ تُطُوِّعُ ﴾ المشهور فيه ﴿ بعلوع ﴾ بتشبيد الطاء على ادخم احدى النايين في الطاء ، وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمة الله نعالي . ف هو محتمل للتشديد والمخصيف على لحدث ، قال ، أصحابنا وخرمتم من العنماء د قوله ﷺ : ﴿ الا أن تطوع ﴾ استثناء منقطنع -ومعاه ﴿ لكن يستحب لك أن تطوع ، وجمله يعض العدماء استثناء مصالا لدو التذلوا يدعلي أن من شرع في صلاة نقل أو صوم تعل وجب غليه إتمامه ومدهيب أنسه يستسجب الاتحام ولا (14) 1 -4

وصها لا رواه مسلم أن الرسول عَلَيْقُ قس :

و الما و الما و الما

⁽۱۵) مبحيج سنم يشرح التيءي ٢٠١٤ ـ ١٩١ ـ ١٩٢

رو) صحيح سنويشرع التوري 1 (4)

⁽۷) میمین سنم بشرح اقوری ۲ (۹۹ – ۲۰) (۱۸) معموم مسم یقرح افزری ۱۹۷/ م ۱۹۷

ة إذا بين أحدكُم للسجة بنجالين وهـر مَلْمَنْ ، ثُمْ تَنْحُوْلَ رِسُولُ اللَّهُ عَلِيْكُ فَسِجَةً سجدتين ۽ ، قال النووي : ثم تحول (ثم هن ليست حميقة الترتيب وإعامي بعطب جملة على خملة ، وليس معناه أن التحرل والسجود كان بعد الكلام ، بل إنما كان قبله ، وبما يؤيد هيما الموبل أنه قد سبق في هذا الباب في أول طرق حديث ابن مسعود بهرض الله عنه سابيقا الإسناد ، (١٩٩) . وحن التماذح في بيان أثبر التوجيه الدحوى في بعض المنائل الفقهية ما رواه مسلم أن الرسون عَلَيْكُ سِئلِ عَن شَحَومُ الْمِيَّةُ ، فَقَالَ : وَ لَا هُو حرامٌ ، قاتل الله الهوات إن الله عز وجل لبًّا حرَّمُ عليهم تُتُحُومُها أُجْمَا أُولًا ، ثم باعوة فأكلُوا تُحَدُّه ، ع قال النووى : ٢ يقال * أحمل الشحيروهند : أي الذابية ي بأميد قويله ﴿ لا هو حرام } فلجساء لا تبيعوها ، فإن يبعها حرام ، والصمير في (هو) يعود بل ألبيع لا الانتعاع ، هذا هو الصنجيح عند الشاقعي وأصحابه أنه يجوز الانتفاع بشحم الميته في طبي السمن والاستصباح بها ، وغير ذلك عما ليس بأكل ، ولا ف يدن الآدمي ، ويهذا قال أيضا عطباء بن أبي رياح وعمله بن جريسر الطيري الانتها

رابعاً / التوجيه النجوى للمشكل في الحديث النبوى

تعرض الإسام السووى رحمه الله ليستعلق الأحاديث التي فيها مشكل تحوى أو لعرى تحاول رقع هذا الإشكال ، وللدلالة على دلك الحاد الأحاديث التألية *

ا - روى مسلم على على بن حام أن رجلا حطب عند البي على قال ، و من يطع الله ورسولة فقد رشد ، وس يعصهم فقد غوى ، فقال رسول الله على التعنيث ألث فل وصل يعصهم فقد غول الأمسام وصل يعمل التعنيث ألث فل المورى : قال القاصى وجماعة من الملساء ، و إنما أنكر لنشريكه في الفيمير المقتصى للسنوية ، وأمره بالمطف تعليما فقد تعالى بتقديم اسمه كا قال على المحدث الآخر ، و الا يقل أحدكم ما شاء الله في الحديث الآخر ، و الا يقل أحدكم ما شاء قالان و والصواب أن سبب الهي أن الحطب شأمها المسط والصواب أن سبب الهي أن الحطب شأمها المسط

ولهذا ثبت ف الصحيح أن رسول الله عليه كان إدا تكلم بكلمة أعدما ثلاثا لتعهم ، إما ترل الأولين فيضعف بأشياء مها ٠ أن مثل هذا الضمير قد تكرر في الأحاديث الصحيحة من كلام رسول الله عَلَيْنَ كَفُولُه عَرَقَيْنَ . ﴿ أَنْ يَكُونُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أحب اليه مما سواهما ، وغيره س الاحاديث ، وإنحاثني الضمعر منها الأنه ليس حطبة وعظ ووإنما هو تعليم حكم ، فكلما قُلُّ لعظه كان أقرب إلى حنظه ، مخلاف خطبة الوعظ ، فرته ليس المراد حفظه، وإنما يراد الاتعاظ مها، ومما يؤيد هدا ما ثبت في سنن أبي دارد وإمساد صحيح عن ابي مسعود رضي الله عنه قال ، علمنا رسول الله والمنابة الحاجة والحمدية ستعيد وتستغفره وبعبود بالله من شرور أتصت ، من بهده الله فلا مصل به پروس يضلل فلا جادي له ۽ وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمد اعبده و رسويه ع

⁽۱۹) صحیح مسلم بائرج التوری ۵ / ۱۹ – ۹۷ (۲۰) صحیح مسلم بائرج التوری ۱۲ (۱

⁽٢١) صحيح مسلم ۽ کتباب دائستان پاپ جيلاڌ الجيھيّ رخطينا ،

أرسله بالحق بشيرا و نديرا بين يدى الساعة ؛ من يطح الله ورسوله فقد رشد ومن بعصهما فانه لا يعنر إلا نفسه ولا يصر الله شيتا(71).

۲ د روی مسلم عن خیدانله این عمر د رسی الله عنهمــــــا ــــ قال . ﴿ قَالَ وَسُولُ اللَّهُ كَيُّكُ لًا تَقْلِلُكُمُ الْأَعِرَابُ مِن اليم صِلاتِكِم المِثنَاءِ : فإمها في كتاب الله العشاء ، وإنها تُشيمُ بجالاب الإبل، فال التروي * ﴿ مِعَلَمُ أَنَ الأَعْرَابِ يسمونها العدمة لكونهم يحسوك يجلاب الإبل ء أيء يؤخرونه إلى شامة الظلام ، واتما اسمها في كتاب الله (المشاء) في قواله تعالى ١٠ ﴿ وَمَنْ بُعُد صَالَوْة العشاء ألا (٢٣) فيبعى لكم أن تسموها العشاء وقد جاء في الأحاديث الصحيحة المسيتيه بالعتبة ، كحديث ؛ أو يعلمون ما في الصبيح والغصية لأتؤلمها ولبر خبيواً ۽ رغير دلك ، والجواب عنه من وجهين أحداثها : أند استعمل لبيان الجواز ، وأن البي عن العدمة التتريبة لا لنتجرج ۽ الثالي : يحصل أنه حوف بالعجمة من لأيبرف المشاء وخوطب إيا يعرفه واستعمق لعث المعبة لأنه أشهر عند العرب وإند كانوا يعتقرن المشاء على تلغرب الأ⁽¹⁷⁾ ..

ولقد رأيت الإدام ابن حيير كلاما تفيسا حول هذه الحديث أنقله كما جاء لى كتابه (فتح البارى) لعائدته ، ودلك في كتاب مواقبت الصلاة باب ش كره أن يقال للمغرب عشاء ، وبعسد أن ذكسر حديث السرسول عليه .

ة لا تغليكم الأعسراب على اسم صلاتكم الغرب ، قال الأعراب ، وتقول هي العشاء ، قال : قال الطبيع ، المنع : لا تعرصوا لما هو من جادتهم تسمية المغرب بالمشاء ، والعشاء بالعثمة فيعسب اسكم الأعراب ، فالنبي على الظاهر للأعراب ، وعلى المقيقة لمم ، قال التوريشي المعي لا تعلقوا هذا الاسم عني الا هو التداول برنيم ، هيعلب مصعدحهم على الاسم اللذي شرعته لكم و(٢٥)

وفى كتاب مواقيت الصلاة ، باب ذكر العدماء والمعتبه ؛ وبعد أن أورد حديث الرسول على الدى ذكره مسهم قال ؛ و اعتلف النسلف ق دلك ، فمهم من كرهه كابس عسب رأوى الحديث ؛ ومنهم من أطلق جوازه ، نقله ابن أبي شبية عن أبي بكر الصميق رغيره ، ومنهم من حصه خلاف الأولى وهو الرجوح ، وكدلك نقيه ابي المدر عن مالك والشافعي واحتاره ، وبقل المرطى عن عيره إب نبي عن نلك تبريها لهذه المسم لقعله ديوية ، وهي الحلة التي كانوا يحبوب في دلك الوقت ويسموها العمة ، وقال العبرى ، العتمة بلية اللي تصيق بها اللقة بعد هوى من العبر ، وتعالى العبرى ، العبرة في ذلك المناهة المدرى ، العبرة بناك ؛ الأنهم كانوا بعبوب العبرة بناك ؛ الأنهم كانوا

ج و بروی مسلم عن أسامة بن رید بروهی الله عنه د قال رسول الله تیگی . و السامون

⁽٦٤) فتح اليارس ٢١٧ ه

⁽۲۹) فتح (باری ۲/۱۱)

⁽۳۲) منجع مستم بشرح التووي ۱ / ۱۹۹ ٪ ۱ ۱۹۰ ٪ (۳۲) التور ۵۵

رَ \$ T). جمعيج مسلم يشرح البووي 1 £ T)

رجز أو عداب إلى إدا وقمع بأرض وأنتها بها فلا تخرجو فرارا مندة وقال أيوالنضر لايخرجكم إلا هرار منه - قال النووى : ٥ قوله في روابة أبي المصر (لا يخرجكم إلا فرار منه) ، وقع في يعض السيخ ﴿ قِرار ﴾ بالرهم ، وفي يعصبها ﴿ هرارا ﴾ بالتصبء وكلاهما مشكل من حيث العربيبة والمعنى ، قال العاصي : وهذه الرواية ضعياء عند أهل الحوية ، مقسدة للمعنى ، لأد ظاهرها التم من الخروج لكل سيب إلا تلفرار ، فلا تشع شه ، وهدا صد الراد ، وقال جاعة . إن تفظة ر إلا) هنا غلظ من الراوي ، والصبواب حدقها كما هو المعروف بني سائس الروايات، قال القباضي. وخرج رمض عقمي العرية لرواية النصب وجها فقال هو متصوب عبى الحانء قال ولفظمة ر إلا) منا للإيجاب لا للاستشاء ، وتقديره : ﴿ لا أخرجنوا إدا لم يكسن خروجكسم إلا فرارا MY) WA

ا حروى مسلم عن جديفة بن ايمان قال : كا مع رسول الله على فقال ، أخصرا لله كا فقال ، أخصرا لله أتعاث بلعظ الإسلام * قال حملنا يا رسول الله أتعاث عليه وبحل ما بين الستانة إلى السبعمائة ، (٢٦) ، فال السوعائة) فكذا وقع في مسبح ، وهو مشكل س الستائة في جهة العربية ، وله وجه وهو أن يكون مائة في الوضعين منصوبا عني النمييز على قول بعمي أهل العربية ، وقيل : إن (مائة) في الوضعين مجرورة العربية ، وقيل : إن (مائة) في الوضعين مجرورة العربية ، وقيل : إن (مائة) في الوضعين مجرورة العربية ، وقيل : إن (مائة) في الوضعين مجرورة .

على أن تكون الألف واللام رائديين فلا اعتداد بلخولجما ؛ (197) .

٥ ــ روى مسلم أن عاقشة دجس عليها يَريَّرُهُ عالتهرشها فعالَثُ - لانفا الله إيدًا ، قال النووي. ر الى يعيض النبسيام (لا جاء الشاردًا) ، حكمه ال التمسخ ، وفي روابات اغدثين ﴿ لا هِاءِ اللَّهِ إِذَا ﴾ بعد قولانا وهاء م وبالألف في ﴿ إِنَّ مَا قَالَ الماروي وعيره من دهن العربية الهدان لحمال 4 وصيراب والا ما الله ذان بالقصر في وها ع وحدَّف الألف من ﴿ إِذَا ﴾ } قالوا * وعاصوه مخطأ ، قالوا ؛ ومعناه فلا يجيسي ، وكيما قال المتطابي وغيره أن الصراب (لا عا الله 15 ع تعبرف الألفء وقال أبوريك النصوى وهيوه مجور القصر والمداني (ها) ، وكنهم يتكرون الألب في ويقومون صرابه و دري ، قالوا : وليمست الألف من كلام التبريب، قال أبوحاتم السجيماني : جاء في القسم (الأهاء الله) ، قال * والبرب تقويه باهبرة ، والقياس تركه ، ر معناه الا والله هذا م أقبيه به وأدخل اسم الله تعالى بيل (ها) و (زد.)^(ا) .

معسيسادر البحسيث

١ ـــ (عرف القرآن

أبو جمهر المجاشى ، تحقيق د رهبر عاؤى ا رحمد ، مطبعة العالى ، بعداد : ١٣٩٧هـ

> (۲۷) معجمج بسمم بشرح البروى ۱۵ ۲۰۷ مـ ۲۰۵ (۳۵) وتمامه : غال پانكم لا تدرون دمنكم أن ميتموا قال فدينها حتى جمل البرجل مبا لا يجبلي إلا سرة.

(۲۹) صحیح سبلم باترج الاروان ۲ ، ۱۷۹ م (۲۰) صحیح مسلم باترج الاوری ۱ (۲۰) ابو قاصبی شهید

١ الكتاب

سبوییه _ تحقیمی عهممالسلام هارواد_ (۱۷۳)م.

۱۲ مد الكشف عن وجوه القرضات السبع مكى بن أني طالب ، تحقيق د بحين الدين رمصان ، مطبوعات مجمع اللغة العربية ، دمشتى

۱۳ ـ المساعد على تسهيل العوائد: ابن عقيل، تحفيق در عيمد كامل بركات، الثير الركز البحث العلمي مكة لمكرمة، ١٠٠١هـ

١٤ 🚅 معدل القرآب 🕘

القراب عالم الكتب بيروت

۱۵ انفتی:

ابن هشام ، تحقیق و تعبق ه مازن المبارك ورمیمه ، دار الفكر ، ط۲ / ۱۹۷۲ م

١١ معاتج البيب: القنجر الرازيء المعيمة البنية المعربية ١٩٧٨م

14 - هم امو مع

السيوطي ـ دار المعرفة ـ يووت .

٢ ـ البحر الخبط

أبوحينات الباشر مكتبة ومطيعه النصر

الحديثه _ الرياض

٣ ـ البيال في عويب إمراب القرآل :

این الآساری ، تحمیق د طه عبد-لعمدطه ، دار الکناب العربی

ي سد حاشية ابن جماعه على شرح الحاربر اي
 حار الطباعه العامرة .

ه _ الحجة في القراءات السبع.

ابن حالویه ، تحقیق وشر ج.د ، عبدالعال سالم م مكسوم ، دار الشروق ، الطبعاة الثانيسة ، ۲۹۷۷

٦ بـ شرح شاور الذهب

ابن هشام ، ملكتية التجارية ، الطبعة الناسة ،

197

٧ ـ شرح انكاميه الشامبة .

٨ ـ شرح ابل عقبل ، ابل عقيل

١ - صحيح مسلم بشرح التروى "

اللووى . دار الكتب العلمية _ يبروك .

١٠ ــ طبقات التحويين واللغويين ;







عُض وتقدير السّناذ/عادل خفاجة

الإسلام دين الله الحالك ــ وطوق النجاة لهد العالم . بعد أن مرقته ، الأيدولوجيات » الماسرة أكثر ثما مرقته اخروب الكبرى .

الإسلام الذي أراده الله _ سبحانه وتعالى _ سلامها هذا العالم ، وأراده للعملين بوراً يبدد ظلمات الجمهل ، وهاديا يصحح شطحات الأفكار

الإسلام الدى غفل عند أكثر أهل الشرق وعاداه أكثر أهل العرب كيم ينظر إليه الرئيس على عزت يجوفيش رئيس اليوسمه واهرسك ؟ الدولة التي يسحقها العرب كواهية ى الإسلام !! هذا ما تعاول أن نتعرف عليه من خلال عرضا لكتابه !

و الإسلام بين الشرق والغرب و

بقع الكتاب في طبعته الأولى (رجب ١٤ اسمه يناير ١٩٩٤م) في أربعمائة وإحدي عشرة صمحه من القطع الكبير ، وقام بشره بحله المور الكوينية مع مؤسسة ، باعاريا ، الطبع والنشر ، وعوم بوريعه دار الشروق بالقاهرة

مؤلف الكتاب ۽

مؤلف الكتاب هو على جوت پيجوفيتش رئيس. لليوسته وطرسك .

ساوند منة ١٩٧٥م . من أشرة بوسنوية . عربقة كالبينة 1 كروبا : .

تعلم في بدارس ۽ ميراييقو ۾ ۽ وائتحق

بجمعيا ، وحمس على درجات في القانون والآثاب والعلوم .

حمل مششاراً قانونيا شدة خمسة وعشرين عاما ، ثم اعترل وتفرع للكنايه والبحث .

سائحكم عليه منه ١٩٤٩ بالسجس خمس مسوات مع الأشعال الشاقة ملاقعه يمنظمية د الشبال المسلمين)

- جندر له مؤلف تحت عنوان و الإعدود لإسلامي ، . كان قد بدأ في شره على حنقات مشة ١٩٧٠ ، ويسبب هدا الكتاب قدم المحاكمة مع أحد عسر من رملاته المتقاعين

الإسلامين ، وحكم عنهم بالسجى أربعه عسر عاماً ينهمة العمل شند الدولة والدعوة إلى ملجهاد لمقدس لإقامة دونة إسلامية

بعد تفكك الاتحاد الموغسلاق أنشأ على عزت بمجونيتش وصحبه وحرب العمسل الديمةراطي و وحاض به الانتخبات ، فأمبح رئيساً الجمهورية البوسنة والحرسك اعتباراً من يومير سنة ١٩٩٠م .

أما الكتاب فيتقسم إلى فمسمين .

القميم الأول. ومقعمت . نظرات حول الدين) ويضم سنة قصول ناقش ميها المؤدم القصايا التالية .

الحلق والتطوو _ التقانة والمضارة ، ظاهرة الفور _ لأخلاق ، الثقانة والتناويخ _ السراسا والطويا⁽¹⁾

القسم الذي : (الإسلام - الوحندة ثنائية النطب) ويصم خمسة فصنول تكلم فيها عن . الأبياء (موسى - وعيسى - ومحمد صلى الله عليم ومسم أخمين) - الإسلام والديسن -الطبعة الإسلامية للقانون - الأفكار والواقع -الطبعة الإسلامية للقانون - الأفكار والواقع -الطبعة النائث و خارج الإسلام

ويختم الكتاب بكلمة عن التملع الد

کتاب و الإسلام بین الشرقی والقرب و کتاب حبیر ، وأهم ما بمبره سمة الباس ، وهی سمة لا تفاران أیا من صفحات ، ونفرس نفسها علی قارته ، فلاید بلقاری آن بتأمل و یشار اد المؤلف ن تأملاته والا انفصل عنه إلی درن آخر .

بنسى المؤلف فكرة و الوحدة ثنائية القطب ؛ لعى تصم في مُركِّب حديث القضيتين : .

(١) الطوبية . يريد المثاليه على بـــللاميا - خبرا أو

سروع ، والمادة المعصيين التصادمين عبسه الفراب، وإذا كانت هذه الفكر فليسب بالجديدة أب العربية عن الإسلام ؛ ولكنها جديدة بالدلية للعفل الفري الذي لا يتقبل ولا ترضيه إلا النظره الأحادية الهامناة يتبنا

الكتاب ليس كتابا يسيطاً سترعبة جلسة أو جلستان ، وإنما بدعوك لجسات منصددة ، وعبيث ان تنبأ للنحول في هله القسيقي البرى بأفكاره ؛ اقد حنيد المؤبف برجمح فيه العديد من كراء الغبيين في علية مجالات ، في الادب ، في عدم الأحبام ، في علم النصي ، في العون ... أنغ ، جمع هذا الجشد من الآراء وقلمها بأسلوب متبير آخاد ، فهو يتأملها ، ويقيمها ويُصنّها ، م يهدمها عيما أسمه ، بالوحدة النائية ، وهر يسعى إلى وبط تلك العلوم ريعاً ونيقاً بالهدى يسعى إلى وبط تلك العلوم ريعاً ونيقاً بالهدى يسعى إلى وبط تلك العلوم ريعاً ونيقاً بالهدى للسماوى الذي جدء به الإسلام

وقط عسق على الكتساب ﴿ وود زور ثُ كارلسن ﴾ ــ وهو مفكر أورون عايد ــ قائلا ﴿ إِنْ تَحْلِيلُهُ للأُوضاعِ الإنسانية معمل ، وقدرته التحليلية الكاسحة تعطى شعوراً متعاظماً بممال الإسلام وعليته ﴿

وسيداً برخلة التأمل مع فينسوف اليوسية .

في الفصل الأول ؛ الخلق والتطور :

تناول المؤلف عنداً من أواء حلماء الغرب عن بشأة الإنسان ، تذكر منها *

- الإساد ابن الطبيعة : ويتنى دائماً جرءاً مب
 مب .
 - الإنسان هو الحبوان الكامل
- الإنسان عظام (Syetam) كغيره من التظم في

الطبيعة ، ويخضع بدوره لفوانين الطبيعة اختمنة العامة

● الإنساب بناح بشه وعمله

والمؤاهب لا يرفض هذه لأفكار _ عاصه .
وهو يرد على أوروبين يحبط بهم للدهب لادي ، وتناشيخ با وصلوا إليه من علم حديث ، ستى بو كانت عده التناسج _ التى تتعير من وقت لأخر _ تنسم بكل هذا للهماف الدى يرع عن الإنساق أهم ما يجره عن غيره مي الكائنات الاخرى ، ينوع عنه الإنسانية دانها

يعدر على هده الأنكبر بقويه + إن هده الأنكار تبدر مقمة

ال عده الأمكار تبدر مقعة ، ولكن الدى لا يبدئر فيها أنها _ فى البوقت مصمه _ إنكار جدرى للإنسان ،

و لقد أحد داروين هذا الإنسان اللا شخص بين يديه ووصف تقبه خلال عملية و الاختبار الطبيعي و حتى أصبح إنسانا قلدراً عبي الكلام وجساعة الأدوات ، يمثى ختصباً ، أم يأتي علم البولوجيا ليستكمل الصورة ، دريت أن كل شيء يرجع إلى الأشكال البدائية للحياة ، والتي مي بدورها عماية طبيعية كيميائيك المستب

أن خياة والصمير والروح فلا وجود ها . وبالدل ليس هناك جوهر إنساق

ويتلخص رأى المؤنف في قول

 ایس الإنسان مُمْصَلًا على طوار طوریس ولیس الکؤن مفصلًا علی طرار بیوان ،

وحمى لا تكوب عائم الكانب مجرد آراه شخصية متصفه يحكمها هوى شجهنى . بي نظر معارضيه ب مجده يشرع في منافشتهم ، مبتداناً

بالدين ، ومصطلح الدين كما يوضحه الوقف يشير يل معنى تحدد ، هو المعنى الذي تنسيه أرووه إلى . الدين ، وتعهمه على هذا النحو ، وهو

أن الدين تجربة فردية حاصة ، لا تدهب أيمد من العلاقة الشخصيه بالله ، وهي علاقة بعبر عن لمسبه فقط في عمائد وشخائر يؤديها الفرد وغليه ، فلا يمكن تصبح الإسلام كدين مهما النمسي ، فالإسلام أوسع من هذا التحديد ؛ لأنه يعتوى الحياة كالها .

أنس هذأ ملعهوم لثديني يعبوب المتولف

إذا تأميا لوحاب ببايكل أنجبو - والدراما الإغريقية بالإغريقية ب ... الأغالي الديبه الأمريقية ب مسهلال فنوست في السماء - الصور الجعية الميابية القديمة لوجدنا أن الصوره التي ترسمهه هذه الاعتقادات للإنسان وخوفه الدائم بن المجهول وشعره بالمربة هي صورة نتصادم مع ما لصورة هولاء المعماد

أن داروين ومايكل أعلو يشلان فكوس غتلفتين ومتعلوضتين عن أصل الإنساد ، وفي ينتصر أحدهما غلى الأخر ، لأن أحدهما منحم بعدد هائل من الحقائق يستحين تعددها ، بيها الاخر مستقر في قلوب، هيم البشو

إن عمم حفريات ، وعمم مبه الإنسان ، وعمم النفس الإنسان وعمم النفس الإنسان الجانب الجارجي الألى فقط الذي لا معنى أن ، الإنسان أكثر عن بجرد كميه وموعية المادة التي يكوئمه ، الإنسان أكثر هما تقوله هذه الملوم

محمدة ثم يتخلم عبي ا التضحية لا وهني نقيص المصلحة فيتحدُّد ماها نقطة تقريان بين الإسال والحيران .

يقول * لد لله رُجِدِت (التفيحية) في جميع الأديان بلا استنده ، وظلب عو ميررةً بل غامصة . إنها في الحقيقة نظام أشر ومن عام آخر

قد تأخد (التصمية) في الديانات المدائية أشكالاً مُرَرِّعة ولكنها سع هذا الرصف غيل قارقاً ملموساً موجعاً في مشهده ، وحطاً فاصلاً بين العصر الخيواني المرعوم ويين عضر الإنساد

فالتضحية إنما نمثل ظهور سبناً جديد متاقصي هبدأ المصمحة والمنعات

التصلحة حوانية ، أنا التصبحية فهي إنسانية ، عصبحة إحدى المادي الأساسية في السياسة .

أما التصحية ههى إحدى المبادئ الأساسية في الدين والأخلاق .

* * *

ثم ينتقل المؤلف إلى تعريف الحياة ، فيسوق عدة تجريعات القلاً على عدام المرب ، جميعها تؤكد أن الحداة شيء يستعصي على التفسير . شم يتساس *

کیف پمکن بهسیر النباین الظاهری التالی پردا و جدنا فی اکتشاف آثری حجرین موصوعین فی نظام معیر ، آو قُطِما قمرض ما ، فإننا جمیعا استخم بالتاکید آن جدا من عمل (نساندلی الرماد القدم ، فردا وجدنا بالقرب من اخجر جمجمة بشریة ، فإن بعضاً منا بنسبها إلی الصدقة ، حکدا بلواد تدخل عقل آو وعی د آبیس فی إنکار بلواد تدخل عقل آو وعی د آبیس فی إنکار بلواد تد هوی بین ؟!

وعصى _ مع الكاتب إلى ممى الفلسهة الإمسانية فيقول

إن الماهية تؤكله عالماً على ما هو مشموك بين
 الإنسان والحيوات ما الله بن فيؤكد على ما يمرق
 بينهما

ثم يعتقل المؤلف إلى قيمة أخرى في خياة هي الحرية :

يقول . ه قد بتمكن الإسان آجالا أو عاجلاً ، خلال هذا القرد أو بعد مليون سنة بن المصارة المتصلة ، أن ينجح في تشييد صورة منادة من نصيه ، توع س لإنسان الآل ، أو مسع ، هذا ندست الشيه بالإنسان ، ان تكول له حرية ، إنه سيممل نقط ما غت برعته عليه وها تتبل عظمة ، خالق الإلهى . فالله و حده القادر على أن يخلق بخلولاً حراً .

إن ما بمسب إلى وجال الهن من مكرة الخمل لبس إلا تضييد ؛ طالعتان لا يُعلق ، إنه يقوم بمشيد صورة ، وأن لا أعرف مادا يمكن أن معى المصورة بدود الله

ويأتى الفصل الثالى : الثقافة والخضارة . الحصيرة نـ كما ينصورهم المؤلف ــ هي * داء

لا يجب تركه ولا استعماله ، بل يجب الوقاية منه بالتقافة ، فعلى عكس حكمة الإسلام في و كبح الرغبات ، فإن الحضارة ترفع سشاراً مضادا د أطلق وغبات جديدة دائماً وأبداً ، و انتج تتربح ، واربح لمبدد ، .

هکانا ؛ فإن الحصورة تعرض دائماً خاجعتها من لا حاجة له ، مهى بذلك تعزر التبادن المدى بين الإنسان والطبيعة

أما الثقطة قنصى علاقه الإنسان بالسماء لما تشمين عليه الثمافة من أخلاق وفسمة ودين.

وقد أدى التقدم الحصارى بل مشكلات عطرة في الدول المتقدمة ، وقد جاء في بقرير الأبين العام دلائم المتحدة أن الدول الأكثر نقدماً لديها مشكلات بخطرة في مجال الجنوح والسرقة والعش والعساد عم يباور هذا الرأى قائلا

مذا النفد المعصنارة بيس دعوة لرفضها ؟ نالحصارة لا يمكن رفضها حتى لو إغبيا في ملك : إنما التهىء الوحيد الشروري والممكي هو أن محطم الأسطورة التي تخيط بها .

وفي الفصل الخالث بـ ظاهرة الفن .

في مِمَّا الغَصِل يَتَأْمِلُ المُوَّلِفِ الْجَمْمِ وَالفِي دَاحِلُ واحدة من ثنائياته فيقرل

الإن كان الإنسان حقاً مصنوعا على (طراز هاروين) ، رؤدا ثم يكن مجال لروحه ولمانه ، قإن العن لا مجال له ، وإذ المشعراء وكتاب التراجيديا يضللونا ويكتبون هراء لا معنى له . ثم يدهب إلى القول بأن جوهر العن كنجوهر الحياة مصدرهما واحد .

الإن جوهر الأعمال القية غامص قموض المنقمات القلبية وعموص احرى المدحل بالحريد، ولقد باءت بالقشل جميع المحولات لتعريف جوهر الفي تعريفاً عقلياً ، كما قشفت عاولات تعريف الحياء

ريري في ائمن والدين ١

أن الفي نه علامه وثيقة بالدين ! لارتباط سمو في معمار إلى أعلى درجاته في بها، دور العبادة في جميع أنحاء العالم : في الهند ، وفي كمبنوها وفي انعالم الإسلامي ، وتكاد تقتصر الأعمال الفئية في عصر النهضة على الأعمال الدينية ، وليس هذا

اتجاهاً جديداً أو مؤتناً ، إنما هي طبيعة الص ، فالدن ـــ إذا استبعدنا منه العدد ــ يصبيع شيئاً مقدماً ، وقوق العقل .

العال المادي للمن:

يرى المؤلف أن الفن إدا ارتبط بالمادية أنتج ا وهماً؛ لذ مجده حول هذا المعنى يقول

ه الى هده الأيام تأتى الأشياء من أمريكا ، وتتكوم أشياه حقيرة ، لا فيمة ها ، لكنها تحتى حياة ، حياة وهمية . فالبيت المصمم على الطراز الأمريكي ، والعستب الأمريكي ، والعستب نلأمريكي ليس في أحدها شبه بالبيت أو الفاكهة التي كانت تستحبور على أمنيات أجدادسا وألفكارهم ... ه

الفن والعقف

والفن في رأى المؤلف يمعاج إلى المشاهد المحادي أو القارئية العادي ؛ لأن هؤلاء يبجحون العادي ؛ لأن هؤلاء يبجحون المشاركة في المجرّبة ؛ على عبكس الشاهد أو القاريء الناقد الذي يتحون العمل الفي عنده إلى سليسة من الرفائع والتعالم الأعلاقية .

وأن الاعتلاف بين الثاقد والمشاهد في تدوتهم، للقمبيدة أو المم حية يأتي من الاختلاف الشديد. بين المومعين

تلك خات جريعة قدمتها موجرة عن القسم الاول من هذا الكتاب القيم ، يمكس عقلية رئيس عائم له حكمة الطم وبرهان القيادة و تاريخه تال على أنه قاوم ... حتى أشد الحكومات يطشأ ف بلاده .

وإنى القسم الثاني من هذا الكتاب، في العدد القادم .

إوصرة العيضوية

في العصر العِيَّامي البُرِيِّ ال

للأستاذ / أحمد مصطفى حافظ ا

يتعير الشعر الرقيع بمتابة السبك وتلاحم البناء ، والنثام الخطّرة مع الخطّرات ، ق إطار (وحدة موضوعية) متوافقة . تجعل كل ببت من أبيات القصيدة في تسلسل منطقي مع ما قبله ، وارتباط مستجي مع ما يعده من الأبيات ، ومن ثم تصبح القصيدة بين أنامل الشاعر المبقري معزوفة وجدالية ، مصفة الإيقاع ، ذات (حضور) مستمر ، على تولى المصور ، وطاول الأرمنة .

وتستطیع آن تستدلٌ علی ذلك بشاعریة المتنی ، التی ما زالت قائدة تفتح ابرابیا علی مصاریعها ، علی الرغم می مروز أكار می آنف عام علی رحید (۲۰۳ ـ ۲۵۳هـ) ، حمی یكاد المتلقی يُنصبت ـ بين سطورها ـ بي نبض العصر وتماعلاند .

ولعل تناول القصيدة (شبُّه) ككن ، للاسيماب والتدبُّر ، هو الندي حدد بإبراهم البيارجي إلى رفض تناول القصيدة بيتا بينا ، دوب النظر إلى ما بين لمحمها وسداها من صله وأصحه ، في وحدة مكامنة - لا يم تمام النظر فيها إلا بالنظر في حميع أبياتها محتمعه .. يقول اليارجي - ٥ إنا مبرلة الأبياب من القصيلة ، كمبرنة الكلماب من البيب ، تكف أنه لا يقهم معنى البيت إلا يعد النظر في مفردانه وعلاقه بعصها بيعس بالا تمهم القصيدة إلا بعد النظر في سبيه الأبيات ، وما بينيا ش الضنة الصوية ١٠٠١

فاليارجي لم كما بقول الدكتور عبد الواحد علام ، و قد محج إلى حد بعيد في ذلك التسول الحديد لشعر السبيء واستطاع في كثير من الأحياد أن يمن إن الخيد الشعووي والنفسي ، الدي يربط القصيدة كلها . ١٠٠٥ على أنه بدنيَّه إلى طبر ورة خلوص القصيفة لموصوع واحد ، حيث وهف طويلا أمام تذلز الفصائد التي قاها الشبي في سيف الدولة ، وجاءت خالصة للمداح ، والبش فيم مقدمات طبلية أو غرالية والله

ونفدم للمسهى والتعين تبديان مدي تعوله إدا عمد إنى وحدة موضوعيه مبينه الأواصر هيما يحيس يوجدانه من مشاعر وأحاسيس تنسج وجدانا عقبياً سبن السبث الع الصياغة بهول ـ في صياه ـ عفيجرا بفصاعة

قصاعة تخلم أتى الدنى الذي الأخراث لعبؤوف الزمان

ومجَسَدَى يَلَنُّ بَسِسَى خِسْسَدَفِ عَلَى أَنَّ كُلِّ كَرِيسَنِم يمَسَسَانِ أنَّا آيسُ اللَّهَاءُ أَسَا أَيْسِنُ السُّخِسَاءِ -أت آبيُّ الفيساق أنب أبسن القسواق طويسل التجساد طريسسل العمسساد جدينة اللحناظ خديسة الحفساط

أف آينُ الميراب أنا أيانُ العجابُ أبيا آيسُ المُنُووجِ أنسا آبسنُ الرعسانِ طويسلُ القسباقِ طويسلُ السِيسبان خديسة السؤسام خديسة الخدسان

و م المدر كتاب و الشرف الطيب في شرح عيوان آبي الطبب م من ١٧٣ والنظر كزيب الدكتور عبد الواحد عالام (فضايا ومواقف في التراب التفعى) خدسته ١٩٧٩ ص 44 ٣٠) ۽ (١٣) ناميس السابق هي ٩.٥

يُسامِكُ سيُّمني شاينيا المِنادة سأجفلسة حكميها في النفساؤس ومن محتارات رئالة يقول في محمد بن يسحك الشُّوحي *

إتسى لأغلمه واللبسيب عبيسار رَ أَيْتُ كُلًّا مَا يَعْلُمُ حَلَّى لَهُ عَالَى لَهُ عَالَى لَهُ عَالَى لَهُ عَالَى لَهُ عَالَى لَهُ عَالَى المجساور الذيمسساس رقسس فرارة مَا كُنتُ أَحِشَبُ قُبلُ دَفِيْكُ فِي الدِّرِي مَا كُنْتُ أَمْسِلُ فِيسِلُ لَعِمْكُ أَنَّ أَرَى خَرْجِسُوا بِهِ وَلِكُسِلُ بِاللَّهِ مُحْلَقُسِلُهُ والشمسُ في كيُّسِدِ السَّمَسِياءِ مُريضةٌ وحبيب أبيحسة المسلائك خولسة خَتَسَى أَتُسُوا جَدَثُسا كَأَنَّ صربحـــهُ بمسترَقِّة كفسل البلسي من تنكسسه فيسيه السماحسة والقصاحسة والتقسي كقسمل القسساة لة برة حياتسسيه

إديرة كَأَنُّهمــــا في رهــــان إذا كُنتُ في همممسيوة إلا أراق وليبو باب عيسنة لباق كقبيباق

بتعليمية وإلى القنسمياء يصيمسر فيها الصيمسالة يؤجهسنه والأسمور أنَّ الكَسواكِتِ في النُّسرَابِ تَمْسورُ وطنوى على أيسدى الرجيسالي تسيسبر صعفىات مُوسَى يوم دُكُ الطُّــورُ والأرهل واحقسة تكسساة تقسسول وتحبيبون اهيل اللاذقيسية صور مُعْدِينَ وَإِنْهِالَّهُ عَيْدِيهِ لَكَافِيسِوا والبأس أجمسغ والججيئ والخيسل لَمْ إِلَّا الطَّارِي فَكَأَثُ اللهِ فَخُورُ

ولأبي العلاء لمُعرى قصيدة مشهوره ، في رئاء العقيه الحملي ألى خمرة ، وفين صباه ، أتعلُّ من عبون الشعر العرف في شتى عصوره ، وقبدو الوحدة الدرضوعيه فيه جليَّه والصحه ، مكاد نصبح ! وقد تُرخمتْ إلى كثير ما اللحاب الحبة ، فروعه الصور التي تتكون مب والأحاسيس الجريبة التي سنخلها ، ومرُّده بالإيماء والدُّن السديدين ، وقد من سلجر في العربية ، وتفي له الإهلام عنهم ، إلا وقف وإلى الأبد ـــ إلى المبدير المجنوم : منوت

يعدل أبو التعلاد في حظة بملام نادرة . وطواعيه لعوب سوائبه

ا قيس بصوت السيبشير ي كل باد

عير تُخِبِ في مِنْسَبِي واعتقبِمَادي فَرْحُ بالذِي ولا ترم شاهِ وشبييسية صوت النعيبييني إبنا أَيْسَكُتُ تَلَكُشُسِ الحِمامِسَةُ أَمْ عَنْتُ ﴿ عَلَى قَرْعٌ غُصْنِهِ الْمِسْسِسِادُ صاح هدى قَبُورُس قَلاَ السَرِّحُبِ الْأَيْسِ القِسِسِرُ مِن عهسسه عاد خَفُفُ السَوطُهِ، مَا أَطْسَ أَدْمِ الأَرْ صَ، إلا مَن هَلُمُ الأَحْسَادُ سر أن الشطب غث في الهواء رويسيداً ﴿ لا اختبسالاً على وُفسسات العبـــــاد

كُنْتُ خُلُّ الصِبِ فلمِتِ أواد السب - يَيْسِنُى، والفَسِقْتُ وأبِسِه في الرَّاد وخليفت الشبيباب غصًا فيهيها البيبنك أتابته مع الأسهداد

قالْمِينَا خير داهبلِسن حقَيَّقِينِينِ ۾ تُسفَينِيا روائسينج وغنيسواد ومــــراب . أو أنهن دمـــــرع خون الــطــــــــور في الإنشاد

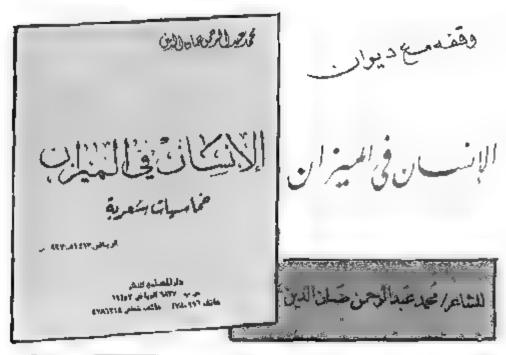
إن حوب في ساعية الوت أضعيه ﴿ فَ سَرُورُ فِي سَاعِينِهِ الْمِينِينِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ غطيسي المسياني تلقيساء فضلت اتما يُثقلُ وب من دار أعمال إلى دار شقال من دار وشاد ضجعيمة الموت وقممانة يستممر يخ الجسم فيها ، والعيش مثل المهاد

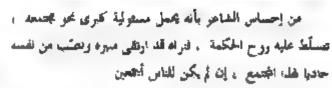
أمين يحسب وتهم للتقييداد

أبسات المديسيل أشعسبان أو عدد فلهال العسراء بالإسعساد آيــــــة الله درُكُـــــــــنُ فأنتـــــــــن اللـــوالى يُخبينُ حَفَــــطُ الـــــوداد

رهما يخجل التحليل والنسريج - فهذه الأبياث من القوة والتوافق ، نحبث بسنقل بنفسها وتُصبح بغير حاجه بلي أي وصف أو عسير ، فهي ماسة بادرة تظل تبعث شعاعها عبر العصور ، فلا تبدي حدُّنها ، ولا يحبه بريفها ﴿ وهي ﴿ وَهَالِسُ أَخَرَى مَنْ نَظَالُوهَا ﴿ حَيْرُ دَبِيلٌ لِنُدَتُ خَطَلُ الرَّأَي ﴾ وتعبُّف الحكم على القصيدة العربية _ بأمها تعنقر إلى الموحدة الموضوعية .

(الحديث موصول)





ومن خلال القصيدة يرسم معالم مديعه العاضلة ، ويدعو الناس بأسلوبه ، كي يدخلوا عالمه السحرى الخاص جدا .

نهو يحلم ، ويتمثّى .. وعلى الدَّبُّ أَنْ تُعَفَّق أحالامه .

والشعراء حادة يميلون إلى الحكمة ، وخاصة بعد إنقصاء مرحنة الشباب ، وولوج مراحن التضيح ، التي تتمنع فيها الروية ، ونسو عن مشارعها تبنيّة الحكمة ، فنصل شبعرة تورفه يانعة ، تؤتى تمرما : شعرا مصقولا ، يقبنه التجربه الدائية الواعيه عشاعي .



بقلم لأستاذ /عدعبدالموهاب

والتنبيع لسير الشعراء في الأحقاب المختلفة ، سيزى تلك الحقيمة واضحة جلية ، فإذا نظرنا إلى شعراء الجاهلية ، وأبنا ونصات الحكمة تشع ف

شابا أبيات قصائدهم ، ممثلاً يدول المثَّلمرَى في تصيدته المشهورة و لاميَّه المرب و ـــ:

وق الأرض فتأى للكريم عن الأذى وفيها غن خاف القِلمسي التقسيرُكُ ويتول صاحبُه ورفيق صنفتكته (تأبّطُ شرّاع :

والني وَإِنْ حُبُرِتُ .. أَعْلَمْ أَلَى الْمُلْعَا النَّلَّمِ وَإِنْ حُبُرِتُ .. أَعْلَمُ أَلَى النَّالِقِي النَّالِقِي النّلِقِي النَّالِقِي النَّالِقِيقِ النَّالِقِيقِ وَلِمُ النَّقَامِ فَصَيْدَةً : (الأَعْلَى الْكِيرِ) فِيسَ بِن النِّبول : (وصية إلى الحيرِ) ، التن يوصى فيها أيته يصيراً ، وقد مُثِلُ تعاليم الإسلام المعظم ، في أوان مجود .. فرى الأعثى الواحي ، في أوان مجود .. فرى الأعثى الشرك الله ، ويأمره يعادة الله الواحيد ، وبنها الشرك الله ، ويأمره يعادة الله الواحيد ، وبنها عن عن المؤمات التي حرَّمها الإسلام كَاكُلُ الينة ، ثم أمله عن المنه ، فيستهلُ فصيداته بقوله :

وإِنَّ تُقَنِّى الموهنِ لا ثنىءَ مثنية مصيرًا إِذَا تَلْقَى السَّحَاقَ الرائب وربك لا نشرك به أن شرك محطُّ من الحراب ، بِثْلَثَ البُوْلَةِ.

هدا ، وقد حمل دبوان الشمر السرى بما لا يخصني من قصاك المدكمة وشعرالها ، حسى أنه ورد على لسان (التنبّي) قوله : هاأن وأبو تمام حكيمان ، والشاعبُ البحترى ، ودلك لكامة ما ورد في شعراما س عبوان الحكمة . ولا يفواتا أن نسى (أبا المناهبة) و (أبا العلاء

الهمرُى) وغيرهما من الشعراء العِظام ، اقتبين أَثَرُوْا الأدبُ المعرى بحكمتهم الراقدة

實 表 芳

هذا ويحصرنى بعض أبيات للإمام العدلم الفقيه (الشاقعي) رحمه الله ، تبدو فيها اللكمة سيّره كالضّحي ، إن يقول :

إد رَمْتَ أَنْ تَحَا سَلِما مِن الأَدِي وقينت معلى الدسانُ بَسَوَّةٍ فلا يَعِلْقَالُ مَثْلَث الدَّسانُ بَسَوَّةٍ فكنت عورات ، وللناس ألَّسَنُ وعيك إن ابدت ، إليك معاينا فلاغها ، وقل يا عين للنَّس أغيَّن وعاسر عمروف وسامخ من عندى وقارِق ولكن بالتي هي أحدى * * * *

وشاعرب اليسوم به من كيساو الشعراء المعاسرين به الدين نفره أشطرهم في العديد من المجلات الكيرى في مصر عرفي الدول العربية ، وبخاصة * المسكة العربية السعودية به التي طبع فيها ديوانه . (الإنسان في الميزان) به موضوع دراستنا اليوم .

وقد سيق لى أن طالعت واحدا من مؤلفاته بعمران " (شوارد وسواع) ، وهو عبارة عن عات استخطِمت من واقع اخباة ، مرّت على وحدان الشاعبر عانضيف بأحل الأدوان ، وتعطّرت بن عبيره القواح ، وظهرت لنا بين دين كتابه تكبيرهرة فريدة يموج فيها السياء . أما ديوان : (الإنسان في اليزان) فهو سيمرّ

قيم وضع هيد الشاعر حلامية غربه في الحياة على هيئة خطابيات شغرية ، من (عروء ، غر الرّمل) ، جاعلا لكل خاسية با نامية المعلم مصري النباطة وعدم التعقيد بـ (على حد تعيير دار الشّمَّيي بلتشر) التي قامت بطبع الديران ، وقد علم الثباغر ديوانه إلى أقسام وصع لم عباريها من حيث الرابعية الموصوصية التي تربطها ، وهي عن الترتيب الإنسان و المياة ، برادع المحرب والإسلام ، الشير والشيالات ، الشير المحساب والتهالات ، المسلل في عفرة الخالق ، عبر الأحداث ، المسال في عفرة الخالق ، عبر الأحداث ،

وسيداً معا أبها القارئ العربية معالمة الديوان ، وسظر في قصيدته الأولى : والإسان تسهر) لسجد أن الشاعر وقد أمسك بمطاره الفريد ، كي يرسد سلوك الإنسان ، وتصرفاته المختلفة يعمل الصدمة ، ودبث الأنه يرت البشر وقد صاروا ، تأوادا لم فقول :

بعبيد رضه النساس حيثننا

بنصب منهم خيست. فيسه أمُسمَنُ والتنسماسُ

إدابة يلقسساه الأيسساء

ويصف الشاعر الإنسان بعدم الدات عمى حال ، وبأنه كالبحر ، في نقلِّه وعدم استقراره يقول

فد ریث محسر یسیدو ماجیسا رحمت للحسمال فجانهٔ بطعیسی وبعلسمو

قالسوا ، خسل جبسدال هلی علی الأرس اساسال فی حسول، وارتحسال ۱۲

.. يبدو الشاعر في أبيانه تلك وقد نقد النقة في البشر جيماً له ثم براءً في تهاية قصيدته هذه ، يتمي حظه العائر المقول *

كلَمِيا جَرُبَتُ بَهِمِينِ كر ميندِ عنده يَئِينِ وإذا عالجَتُ خطينين دراً مالجَتْ العظينين

في مسباقي القسدو بحسو وفي الحسسيد التارية التي تحس عنوان (أنمه) ترى الشاعر جرجه بحديثه إلى الإنسان ما على إطلاقه ما من وجهة عظر الشاعر ما واضعه إياء بالدهيّط والحس فيقول "

أن في الديب طلب خ تأثب من المبسباب بمشور بيب ت ينلق من أبسب ب دو ق شوك الحديق بعمدر لاهتما حمد المتراب

هم يقول في الني تلبه . كُن شيء في الوحــــــود الــــــرّخب يح ي يحسدب

وفسو لقديسس حكيسي اليس وفقيس للرغسسات

دلك الإنساب باق كل اسباب الشراب

جدُّه قابیــــــلُ قد أَرْدَى معیقـــــا عَلَ نفسر والــــدی آدهـــی غراب دلــه (عن حمـــر رقس

وبعد أن يصفه بأن فيه من طبع السماع المعربة ، وبأنه يدير حيث يأمره هواه ، ولا بأبه مثن السماء ، لركونه إلى الطبن الذي هو أصل حسمه ، فيهوى في هاوية المعاصى والرذائل ، ناسيا الهاية الحصية ، التي يذكرها الشاع قائلا :

شِــدَ أَنَّ المَــبوت بهيب السمين معيــوب الشراع * * *

ويعود الشاعر إلى نفسه ، يحادثها ، بعد أن ضاق بأخيم الإنسان ، فَيُؤْنر الوحدة بن ليائيه ، مُتحرّرا أطيافها أصحاباً ورفقاء ببقول

صفّتُ بالإنسان فَرْعُسِبُ والأمسال ، والشجسونُ وارتظبت العسسيش ف صمت اليسالي والسكود أوصد الأطيسساف حولي ساعات كالظبرون

ثم يعود الشاعر فيسائل نمسه . أنيس الشاعر نفسه إنسانا كفيره من بنى الإنسان ؟ ١٥١١ إذن لا يفعل كما يفعل غيره ، فيقول

هل أن كالداني ؟٩٪ خلِحـــا

ويسترسل على دات الوتيرة الحزية حتى باية الشماسية .. أمّا في خمسيته التالية ضرى الشاعر وقد توجّه الأخيه الإنسان بنصائحه التي اكتسبها من حكمته ، و جمّالها يأورانه وقوانيه ، فيعيب على الإنسان أن يعادى النهر ؟ لأن العيب في الإنسان ذاته ، وليس في النهر ؟ ويقول .

لا تقياد الدفيية طفيييا

أو يبت،در منك مخـــــطُ ايس فيب الدهــــــرِ ألَّـــــا

قوق شؤك العسيب عطسو ورجم الله (الإمام الشانسي) الذي قال مُشبعا هذا المُعنى ذاته :

بعيب رماننا والعيب فيبا
وما لزمانت عيب سوانسا
ونهجر ذا الزمان بغير ذنب
ولوبطق الزمان ثنا هجانا
وديدتنا التعشيع والتسران
فحين به خدع من يراب
وليس الذئب يأكل خم ذئب

ولكى تعطى النمد حقّه ، فإننا برى أنَّ شاعرنا التكيير ، قد لوَّب عدساتِ منظارِه الدين يرصد به الإسان ينون تعنب عليه طلال الفتامة ، مالشدعر قد جعل نصبه يمزل عن إسنان العصن ، وسياد حاله يردد مع أبي القاسم الشلين قوله "

الشقسيّ الشَّقسيُّ السيدي كان

ق جساسيتني ، ورفسية تأسين محيثها نلعت الشاعر (صان الدين) ، يجد تجاورا ،شريا ، لا يصمد طويلا أمام المثل المديا ، التي تهدو إليها نفسه ، والتي أصبحت كُلًا لا يتجزأ من قوام شحصيته .

رقد يكون هذا الانجاء فتستيحات إلى حدّ ما ب بالنمنينة فيشا جاء ولكنه ليس فكلمة الأخيرة . فالدنيا لا رالت يخير . بقول ويف المغيم في سورة الشرح . فو فإنَّ مَعَ النَّمَسُو

يُسْرًا - إِنَّ مع الْفَسْرِ يُسْرًا ﴾ : كا جاء في المحديث الشريف قبلُ بهذا رسول الله ي حمي الله عليه وسلم : و أنهن كلعلم ، لا يُشْرى أول خبر ، أم آخره به . ولا تلاهب بعيد إذا قلبًا : إنّا برى في مجتمع المعاصر الكثير من العنماء المعصلاء ، والشبّاذ الأثقياء الصافين » يسيل مم الوادي ، في كلّ ميدان وتبال ؛ ومن نَمُ عائنًا السنيء نحسب ، وكنّا تنظر منه أن يشحيد و إسرائه ، وقد اقتصر عي تصوير الجانب المظمم السنيء نحسب ، وكنّا تنظر منه أن يشحيد يراعه ، لتصوير الجانب المظمم صنا بل جب ، مع النواحي الأخرى المصيئة أيضاً ، وصا بل جب ، مع النواحي القائمة ، التي برع في تصويرها بدياجته الرسينة ، التي الكسيه من تصويرها بدياجته الرسينة ، التي الكسيه من

طون الشَّرية ــ في نظم الشعر ــ طوال ما يترب من مصف قرن من الومان

* * *

رق شماسیه (الإنسان والصیر) مری الشاعر یستینی استهلالا ، بنعب فیه الحوار دورا باررا ، فینجری الشاعر لحوار مع الحمامة ، تبشعتمطرا من منتارها فطرات الحکمة ، فیقون :

قلت للورقيساء يوفيس

مك يحبوق طعامـــه تدفعــــن الشرَّ علـــــة

بافتسىماءٍ ، وبرامسله اين غاب القلوغ عنك

السوم ؟ قالت مُستعهامهه طار في الإفاق يخيسها

ثم ال الخماسية الثانية ، من تبس القصيادة ، (الإنسان والصبر) يقون :

هكدا الإنسان حين ائتند وأسى مُستَقِسَاً لا ليُمالي في صفاء العيش أَوْشَاجُنا وأَهْسِلا

أمّا في خماسية والرأى والقيادة > الله مرى الشاه، وقد نسخى قليلا عن القامة ، فنراه فيها يُجّد العلم والعلماء ، ويستشكر الجهل والجهلاء فيقول .

ی دکستی القسلب أنصر إنّ رأی العلسسم حاسم

هم يقول .

أَىٰ قُلُكِ قَادِهَا الجُهَالُ حَيًّا سِوفَ تَقْرَقُ

ویعود شاعوما إلی مهجه الأول ، مرة أخرى ، فیقىرل عارفا حل عوده الشربین بن خماسیة (الحقد).

يا وياح الحقد في الإنسان كفّي عن هبوب لا تجيمي رفرقات الحُبّ الرا في القلوب

تم يختمها بقرله :

خابُ مِن ٱلْقِي زَمَامِ النَّمَسِ فِي كُفُ الرِّياحِ ا و يو يو

و مأتى إلى المحموعة الثانية في الديوان والتي ومسع لها الشاعر غنوان : (الواذع) فتوى أنَّ الشاهر قد بدأها بعصيفة : ﴿ جنوع) ، وجمع لا يقتصد جنوح تُلُب أو سفينة ، وإنما يقصد جنوح فكر الإنسان ، مهنز يجرض على مشرية النشوء والارتفاء لصاحبا · (دارون) ويصعه بأنّه لا بملك يقين العلم .

ويدو واضحاً من عنواد الدر (لوادع) أنها مجموعة من الرواب التي بعدف بها انشاعر بالجاه ما يهافي تعالم الإسلام الحسيف به من سيادي هذابة أن تصرفات مشيئة ، فيعد أن هاجم: (مارود) و (ميكيافيل) ، براه يهاجم الذجالين والمشعودين في تصيفة بعنوان و شعردة ودجل) ،

وعمن معه تماما فی هجویه علی مه توصل إلیه (داروانه) وجه وصلی به (میکیامیلنی) ، ولکسًا لسنا معه فی هجومه علی العلماء فی العلوم بافتایه

كالطّب والصيدلة ؛ وغيرهما من العلوم التي تعود على الإنسمية بالجير والمنفعة ,.

* * *

وق قسيدة الشاعر التي بعوان (وخزيت) ، مرى الشاعر باقد، لتالب المسلمين ، فأهل الميت الفقراء تراهم يقيمون السرادتيات الصحمة ، والقبور الصحمة ، بيها ميهم عد مات جوعا ! وي مشهد آخر ينقد الشاعر الكشب اخرام والحيانة والاعتبال ، وعدم الوفاء بالعهود ، والابتراز والاستبال ، بؤكدا ، أن الإسلام يجانب كل تلك البسور اهذائية والمعساب الحداد ، ويماريا بكل توة ، قهر دين العدل والأمان ، وهيه للإنسان رشاد وسلام واعتدال

ثم في الصورة العالية يُبيِّشُ الشاعر أنَّ السطمينُ لمَّا سياروا بلا وعلى بتعالم دينهم وسهليه , أَذَلُهم أَفْرامُ غيرهم ، من أصحب الديانات الأخرى فيمول

في عشمار خيثُ حلمموه محمصمون الإسم لكممين

وف قصيدته * (أُمُه الإسلام) يُظْهِرُ لَه الشَّاعرِ غيرته على شيته ، وبأن العيبّ في دابت الشخص وليس في النيدأ ، هيقول .

مُدع الإسلام إن الدينس إيمانُ وجهنسه في سينسل الكُنسلُ يشعنسي فضل سعنسي المحسل فردُ

إلى أن يتول . أيمجني منك (يوم الوفاق) سكوت الجماد ولعب العبي ركم غيضب الناس من قشا لسلب الحقوق ، ولم تقضب

وقد كان على محمود عله و أكار إيجابية من (سينفظ) ، سينها خاطب (أخاه) بد أيصا بد يستحقه غلى المجلاد والغداء ، بقوله ;

أَضِي جَارِرِ الطَّــالُونَ اللَّذِي فَحُقِّ الجَهَادُ ، وَحُلَّى الْهِدِي أَنْرَكُهِم يَسْلِمُسُونَ الْعِرومِيَّةِ أَنْرَكُهِم يَسْلِمُسُونَ الْعِرومِيَّةِ

مجلسلة الأبرَّة ، والمُوَّقَةُ ولينوا يغير صليال النيوف

يجيبوټ سوتا ليا ۽ أو صلحي هجڙد خيمك ۾ڻ غلسيده قليس به تفسك أن تكتيكا

وكان (عمد إقبال) أكثر توفقا في صيحه

وكان (محمد إقبال) اكثر توفيقا في صيحه الجلمانة للأمّة الإسلامية ، سبن قال:

أنَّة الصحراء يا شعب الحاود منَّ صواكم حلَّ أهلال الورى ؟ أنَّ داع قبلكم في ذا الوجود

صاح لا كسرى هذا ، أو قيمرًا من سواكم في حديث أو قديم أطُلغ القرآنُ صَيْحًا للرهاد هاتفا في مسمع الكود العظم

سيح معرف مسيم بس غير الله رئيا للجيالا

وقد أثار الشاعر إصحابنا حقا في قصيدته:
(شباب العمير)، حين انتقد رأى بعض الأباء
من الشباب ، القبي يقولون بأن على آبائهم أن
يتحمّلوا نزق هؤلاء الشباب ، واستهارهم وعيثهم السّبج لا بشيء إلا لأبهم - أي الآباء ... قد أنجوهم ، يقول الشاعر موجها حديثه لهؤلاء الأبناء العاقين :

ما على الآباء ثلاًبساهِ بعسد السرئتيد حقَّ بَلْ عَفِيكَ الْبِسَرُ والتكسرِجِ مِنْ قلب يرِقُّ * * * *

.. ويجدر بنا أن تذكر لشاعر النيل ، حافظ إبراهيم ، إسدى (لراده،) لوطنه كله ، وليب بعة قيه ، حيها تم الاتعاق بين إنجلترا وفرسه سه ١٩٠٤ ، حمل إطلاق بد الإنجليز في مصر ، في مقابل إطلاق بد الدرسيين في مراكش .. فقال يخفر الهمم ، بدخوة وإباء ، وإن بدا بائساً ومغلوبا على أمره :

حطمت البراع ، فلا تعجبي وعلمت البيان ، فلا تعجبي وعلمت البيان ، فلا تعجبي ركم فيك يا مصر من كاتب أقسال البراغ ، ولم يكسم فلا تعدليسي لهذا المسكسوت فلا تعدليسي لهذا المسكسوت فقد صاق في منك ما ضاق في

ولد بعمی الملاحظات الأعرى الدی عُنّت أما ونحَى تتجزّل بین قصائد الدیوان ، والتی نوردها هیما بیل

أولا : أكثر الشاعر من استحدام بعض الألفاظ المهجورة ، الموغنة في القدم ، التي أو شكت أن تنلاشي من كتابات المحدثين من الأدباء العرب ، ممّا أباه الساعر إلى استخدام الشروح بكارة ، وكانت له سلوحة تعيه عن هذا كلّه وتجعله أقرب إلى قارى، اليرم ، المتصفّح المتعجّل ، ودلك باستخدم ألفاظ أكثر إشرافا ووصوحا

ثانیا : دورة التشاؤم ، التی تشیح فی معظم الخماسیات کا فکشا ، مکا بصدم الفاری، ، ویصیه بالإحباط

ومهما يكن س أمر ، فإننا مع الراحق الحليل المرحوم الدكتور / محمّد النهى في قول بمقال له يعتوان . (التعكير الفسطى في الشعر العربي) المتعال الإنسان من ألوان التعيير عن الحياة ، وعن تفاعل الإنسان مع أحداثها وما يجرى فيها من تعيرات من شأبيا أن تحرك مشاعر الإنسان ، أو تنفت نظره إليها ... وإلى أن يعول الافهوا أي تنفت نظره إليها ... وإلى أن يعول الافهوا أن يشرح علّه الوجود ، يتعاول أن يشرح علّه الوجود ، يتعاول أن يشرح علّه الوجود ، يتعاول وسنوكه ، وفي غايته في الحياة ، وإدن ليس التفكير الفلسد بن قامراً على بحث ما وراء العبيمة ، أو على بحث المقايمين الخلقية وأسلوب التعكير الدى الإسان ، بل كما يتعساول هده التعكير الدى الإسان ، بل كما يتعساول هده

الجالات ، يساول أيضا الطبيعة والطبائع الحية في أجاسها العديدة 2 .

ومن الطبائسة اخيسة : المثير ، والحق ، والجمال ، المتوفّرة في فطرة ما خلتي أدّومها في سمحانه وتعالى ـ تلك الفطرة للتي أزّومها في نفوس الكثير مس يسيوون على صراطه المستقيم ، أولتك الذين كمّا تنظر من الشاعر الكبير هما الدين أن يلتمت إذيم ، ويوديهم حقّهم ، ولو بالإنجاء والإشارة

وإراء ما تقدم ، عيما مقول للشاعر محمد صاء الدين : عَرِّنُ عليك ، فإن و التنتيي يقول .

ومن المائية غنَّدُلُ من لا يرْغَوِي عن جهله ، وحصاب من لا يمهم

وبفرق أيصأ

لیب الجوادث باعثی الذی أخدت منی بحلّیی الذی أعطت وتجریسی فیم الجداللة من حلسم بما نصبة قد بوجد اخلم فی الشبّاد والشیب

* * *

ويتقل خطوة أحرى ، نمو التعرّف على خصائص أسلوب الشاعر صاف الدين ألى ديواله الجديد ، إد الإحظ أنه _ على عنكس ما كال عليه ديوانه (أعاصير وأنسام) ، من شفاعة وسلامية ، نجده في ديوان اليوم - (الإسباد في الميران) . يأتي أسوبه رضيدا قويًا ، تتيجة لتوقد دهنه _ ولا أقول و بدايه _ وحرصه على السيطرة النامه الواعية على

أدرانه اللغوية والتعيوية ، إلا أنه تأفقد وم مشاعر الإنتاء الوجدانى الحبّلق الذي بنصبح عاليه الشعر ورفقه ، . . ومصرب بعض الأمثله لما بعيمة بما يوضح طلك ، فيثلا بجد (ميخائبل بعيمة) في قصيلته " (أختي) ، التي يتعاطم قيها مع قارئه ، فيناديه بعبوان القصيدة : (أحتي) . . ثم يصد إلى ذكر مواقف ما يعد المرب (آكالتي جرّما العرب المستعمر إلى أتون معاركها ، وأم يكن لنا هيا باقة المستعمر إلى أتون معاركها ، وأم يكن لنا هيا باقة متعاطفة ، بعيدة حر الخطابية والمباشرة ، محدًّنا وأنحاه) ، وقارئ شعيره ، يبون استعمالا أولا جهارة في النصاع واتوعيه ، الأنه عمد أولا وأحرا – في رورق راحسد بأحساسيسه وأحرا بالراحية خرابة المبارة في بينون المبارة قال المبارة المبارة قال المبارة المبارة قال المبارة المبارة قال المبارة قال المبارة المبارة قال المبارة المبارة قال المبارة المبارة

أَخِي لَا أَنْ ضَجَّ بِعِنْدِ احْرَابِ عَرِينٌ بَأَعِمَاكُمُّ وَقَدُّانَ ۚ إِلَّكُــزَ مِنْ مَاسِوا ،

وعظًے بطَـــن أبطالــــة فلا تبزیج لمـــــــن سادرا

ولا تشمش يمسن فالسببا

ويرى القارئ معنا ما في هذه الأبيات مر مسوير رائع ، ونقل ببرع و واستحفاف لادع بحملة العماقم ، اللين يسيرون في مواكب الرياء ، وهم يتشدون أهاريخ بتصار (الحلفاء) ، وهزيمةً (المجور) ، هم يستمر الشاعر في رصيد ووضف ما أحدثه الحرب من موجات علاء واسْيِشْوافِ للموارد ، لصالح (الحلماء) ،

وكدائث الغُمْم الدي أحروره ، والفُرْم السدى أصابوء به هيمول مُسْتَثَلِيًّا .

أَيُّ لوحة وأَيُ حسرة .. عَبْر عنها الشاهر ، المحتدام وعفوية وطلاقة ، من واقع للعاماة والتصلور على عبرية شعورية عديقه ، حيها نظر حدثه ليشهد آثار الدبير الدي أحدث غارات أعداء المثماء بشكريا وقُرانا ، في شقوننا وساولنا ، بشقى بلدان الأمة العربية ، وعاصة في أثن العرب الممالية الثانية ، التي فاق الشاعر ساكا دُقنا معه الأمرين لما أخقته خوات الطاقرات من ندمير وتنويب ، قيمول أستطرها على نفس السي العالم المنديق .

أَسَى إِنْ عَنْدَ يَحَرَثُ أَرْضِهِ الْعَلَاحِ أَوَ يَوْرُخُ رَيْسِي ــ يَعْدُ طُولُ الْعَجْرِ لَـ كُوْجًا هَذَّهُ الْمِيدُفِعُ فقد جَفَّتُ سُواقِهَا وَهَلَدُ الْلَّذُلُ مَأْوَالَهَا وَلَمْ يَعْمِلُكُ اللَّا الْأَعْمِدُلُهُ لِللَّهِ عُزْسًا فِي أَرَاضِيفٍ سُوى أَجْلِهِ اللَّاعِدِلُهُ لِللَّهِ عَزْلَا فِي أَرَاضِيفٍ سُوى أَجْلِهِ اللَّاعِدِلُهُ لِللَّهِ عَزْلَا لِللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

وهكذا يستمر الشاعر في تدقُّيه الشحريُّ الشعوري، أَ فِي رَيْثٍ وَهُدِّي، لينتهي إلى نقـد

الذات : لنفسه ، ولمن يماهيه في آن معا 1 ميمول بآلم حرَّائز ، يُصوَّر الواقعَ الأَلْيَمُ ، بدون مداهمه أو تمويه :

هذا _ في رأبي _ هر الشعر الحلال حقًّا الدي يبير بأصافته برضقه ۽ وليس يُتصحه وإرشاده محسب .

و آهيراً .. كنا منتظر من صاحب الدواذع والنقدات ، أن لا يأتى بألماظ قاموسيَّة كَثَر استعماطنا ، وأصبح من السُّنتجب الإقلاع عنها ، مثل الليث ، والعيث ، والدَّرُ و الرشاب ، كا في قول :

ىل أن يەول :

فكنت الساهر اليقظبان يخشى ويحذر بأسك والمحبّ، الدوق

وأقسم أثنى لم أمهم معنى كلمة (حميه) ، في هذه البيت ، لأنه خالف عادته ولم ينفرح مصاها بنا بهامش الصفحة ، وليته استخدم لفظة أيسلس وأرقً ، كلمظة (الغرّ) مثلاً .

هذا ، وإن نقده الخالص لا ينصى إفرار ما بشاعريه أستاده الشاعر الكبير الأستاد محمد صاف الدين ، ويأصافه وتمكّنه .

والله المرهق





يتساءل السيد أحمد يوس أهمد _ بكلية أصول الدين بالقاهرة _ جامعه الأوهر _ عن تعليل لظاهرة انتشار الفن الخليع ف مجتمعات الإسلامية . وهن موقف الإسلام في تقدم دور السبق والمسرح من فحون بصفة عامة ؟

لمد أستطاح الديار التعريب المعومة دعاته أن يعرو العكر الأدبى ، ويؤثر في توجيهه إن درجه كادب أن تعطيمه عن مساوه وحلقاته المنابعة مند محر الإسلام ، في عاونة للاستعاميه عنه بمكر عربي يربط أساسه بالمفاهيم الوائدة من مدارس العرب ، حتى سما عن يدعو إلى تخييص المن من أيه قود دينية أو أخلاقية ،

عهى دعوه تعربيه ما تلمس تصداها في عهممانها بياوهي تتمارض مع المطرة والتوق الإسماني قبل تعارضها مع الإسلام نصبه عاومي خير تتمجمع أن يقوم فنه وأدبه على صوابط الإسلام الأخلاقية لأن إطلاقه من كل الدياد لا يحمل سوى القبح الشمل في الكشف والخلاعة والإباحة .

ومن ثم قال الإسلام مع العن الذي يفيد الإنسانية ويرقى مشاعرها ثريُعين من مداركها في إطار لا يُمرج به عن سبجه ، والإسلام مع كل فن يناصل من أجل حديد القيم والدوق العام في جمعات ، ومع كل من يقاوم تيار التعريب ولايساق وراء دعواته السامة في النمون والاداب

غرز الباب

جد الإعتدال هم الإسلام

كثر الحديث في الأونة الأحيرة عن معنى التشدد وما تجمله هده الكلمة من تداعيات ، وحاول البعض - بسوء بنة - إلصاق هذا الرصف بالإسلام ، صادراً في ذلك عن كره دفين لشريعتنا السمحة ، ومستهدفاً إرصاء حهات لا تكبين الإسلام وأهله إلا كل عداوة ، ومشاركة في جهد الارهر وبجلته في تجليه وجه السريعة الخقة ، ودفع ما ينشفه أعداء الإسلام به ظلماً والتجراء ، كتب إليه هذه الكلمة الأستاذ أحد صمد فرج الموامي - المجامي بالاستشاف العالى وجلس الدولة - لبيان ما انسمت به شريعة الإسلام الغراء من توسط واعتدال يتفق وقطرة المناس فطر الناس عليها

بهابات شريعة الإسلام بمهج قريم ـ ليس فيه عورح ـ يتعق والمفطرة السوية ويعتدن به ميزال دحية .. ما عواد السس في معاملاتهم واستمسكوا بهداه وصدق الله عز وحل يد يقول في سأن الفران الكريم .

﴿ إِلَى هَدَا الْدُرَّانَ يَهْدِي اللَّقِيمِ الْقَوْمُ وَالْشَرُونَ الْفَرِيرِ اللَّهِ عِلَى الْفَرَاكِيدِ الْ الْمُنُومِينَ الْمِيدِينَ الْمِيدِينَ الْمِيدِينَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

وجاءت السنة السوية المعهرة شاهدة بإينار مى البر ساسلى الله طليه وعلى أنه وصحبه سا حالب الاعتدال والتوسط .. دون إفراط أو نعريط .

ويُعدُّ هدا تاباب من جوانب العظمه في شريعنا العرادي، يرى عدماء السلف أن أ من أشرف العلوم وأهمها عدم الحدود .. ولاسيما حدود الشروع ـ المأمور والنهى ـ فأحلم الناس أعمسهم بتلك اعدود .. حيى لايد عن فيها ماليس منها .. ولايدرج عنها ما هو داخل فيها .

وفي بيان الميران الدي يزن الناس به الأخلاق

سلوكياتهم الظاهرة وتوازعهم الباطبة ديرون باتمان -

أن ضابعد علما كله العدل .. وهو الأحمد بالوسط وفعاً لما جاء في كتاب الله عز وجل في تكاب الله عز وجل في تَكَانِكُمُ أَنْتُهُ وَسَكَانًا فِهُو ضووة البقرة الآية ١٤٣)

وعليه بناه مصاح الديبا والآحرة .. بل لا تقوم مصلحة البدن إلا به . هانه جعى خرج بعص أحلاطه عن العدل وجاوره أو نقص عنه دهب من صححه وقوته بحسب ذلك .. وكذلك الأفعال العبيجة الكليرم والسهر والأكل والشرب والجمع والمركة والرياصة والحدوة و نخالطة وغير ذلك براء كانت وسطا بين الطرمين المدمومين كانت عدلا ، وإن اعرف إلى احداهما كانت نقصا وأثرت نقصاً .

إذن ما يصدق على الأخلاق من وجموب الموقوف عند حد الاعتدال فيها مم يسبجب حتى إلى تركيب البدن ذاته م وروت السيدة عائشة مرضى الله مد عهد فيما أخرجه الشيخان أن النهى ملك هذه المرأة الله من هذه مالت فلاتة وأخدت بلكر عن صلاتها م مقال

امم عليكم به تطيقون فوالله لابمن الله حتى غفرا ه وأخرج البخارى أيضاً عن أبى دويرة رصى الله عنه أن المبي عَلِيَّةٍ قال إن الدين يسر وابن بشاد الذين أحدً إلا غلبه فسددو وقاربوا وأبشروا راستغيارا بالعدوة والروحة وشيء من الساحة ...

رحليه : أي علبة الدين .. وفي دات المعنى روى اس مسعود رصى الله عبد أب النبي عَلَيْكُ قال :
وملك المتطعوب و عالما ثلاثا .. رواه مسلم والمستعملين هم التشديد في غير موضع المستديد .

معالجة الإسلام للحرب النفسية

يستطيع الإعلام أن يكون عاملا من عوامل الباء والدفاع عن مقدرات الأمة ؛ لاسيما إذا تعرفن الجتم حرب نفسية من قبل العدو .

وهما يجند الإعلام نفسه لإقناع جنود الهدو بأنهم يدافعون عن قضية باطلة ، رمواجهة أقوال العدو ارضائعاته ؛ بغيه تحصين الأمة من شرورهما ومساعدتها عل يدوع الننصر بالعمر والعلمود ، حول هذا المدى كتب إلينا فصيلة الشيخ ركويا أحد تحمد نور . واعظ الازهو بأسروط هذه الكلمة ؛

المفروض أنه مني عسما أن الندو هو مصابر الحرب النصية فإن ذلك يكفى لإحباطها وإبطاطه ولا يقرل إلا ما هو في سالمه ولا يمعل إلا ماهو صدات و ومن مصلحة المدر ألا تناسك همما وعرائما و فيل يجور له شرعا وعقلا وسطب ووطبة ودينا أل عقق نلدو غرضه ولحى عاربه 19 ضعا لا يقول بهذا عاقل ومن هما وجلما الإسلام بأدابه يقرد أبناءه إلى سحن عارلات الحرب النصيه الباغية والشواهد الآبة تؤيد ددن وال تعلى :

وَّ وَلَقَدْ مُسَدَنَعَكُمُ اللهُ وَلَقَدْ مُسَدَنَحَكُمُ اللهُ وَمَّدَةُ مُسَدَنَعَكُمُ اللهُ وَمَّدَةُ وَلَقَدُ مُسَدَنَعُ مَا اللهُ وَمَّدَاتُ مُ وَالْفَدَةُ مِنْ اللهُ مَا اللهُ الل

من أربياً الآخرة أم كروكم منهم إله المنتجر المناجرة المنتجرة المن

١) سورة أل عبران الآيه (١٥١٢

بأقلام القراء

مسكلات الأقلية الميبلمة

كال عام ٨٦ هـ ر ٥ ٧ م من اشهر أعوام الصوحات الإسلامية في الشرق والمعرب ، لكن الصور الماساوية التي تقع بلاقتيات الإسلامية في وقتما الراهن بدعوه لليقطة ، وما أحرج امتد الإسلامية العربقة إلى إعادة قراءة تاريخ الإسلامي واستهام ما تصمحه من جهاد و عمال وتصحبات والتعميرات

قابلاً من عديدة 11 وها هي البوسنة وكشمير وأرزبيجان ، وغيرها تكشف عن حجم الاكتواء بمار الصهيرسة والمدينية والهندوسية والشيوعية وغيرهم من أعداء الإسلام ما أجراج السندين وهم يشكنون بـ تمري حس سكان العالم إلى الوحدة الكاملة التي نقهم من مولة تعانى:

﴿ وَمِنْ هَا يُومِنَا أَنْ كُرُ رَبِدَتُهُ المُرْمُون / ١٥ ، ويؤمله يمرح المؤمنون بعصر الله

يحيي السيد النجار ـ دهياط

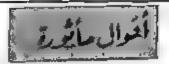


قد يرجع السبب في العدام التوازن بالمحمع العالمي إلى ما يحمله هذا المجتمع في طياته من تناقصات فسار عه بين الدين والسياسة ، بين القول والعمل ، بين الآمال و عنجزات ، بين ما شرعه الله وما شرعه الناس ، والتي إن محسمها بعص الناس لا يختملها كلهم ، وإن احتسلوها بعض الوقت لا يختملوها طول الوقت ، ودلك مو بعسير الماطمة من السابيات والتناقصات من حواله .

وص ثم جب تدرك هذا التواون المفقود بالهي والعدل ، بما يحقق مصلحه الأفراه والحماعات والحكومات ، وعبدق الله العظيم إذ يقول .

﴿ فَدَنَّتُكُمْ الْأَشْدُ مِنْ آمَيُّ مِنَى يَنْكُفُرُ وِلِطَاعُونِ وَيُؤْمِثُ بِاللَّهِ فَقَدْدِ ٱسْتَسْلَمُ إِلَّهُ وَالْوَافَقَى لَا أَمِسَامُ لَمَّا وَاللَّهُ تَعِيمٌ عَالِمُ عَنْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ ﴾ ﴿ وَلَا تَعُونِ وَيُؤْمِثُ مِنْهُ الْمِنْ وَالْبِعِرَةِ ﴾

عمد أبراليسر عبداهادي ما شربين ما دقهاية



من حكم أمير المؤددين مبيدد عمر بن الخطاب. وصي الله عنه . .

- 💣 انتصاد في سُنَّه خير من اجتهاد في بدعة .
 - احدر الندمة كبحارك من العصب
- ے إن مدد الأمر لا يصلحه إلا لين في عير صعف وشدة في عير عتف
 - نكل ثبيء شرف وشرف المروف تعجيلة .
 - ، ما وجد أحد في نفسه كبرة إلا من مهانة تهدها في تعسه

مانى جهلان القط على ماقتا

أعقل الناس أعدرهم لعاس

حدث ني بكرتنا!

هده لصة واقعية يسوقها إليك عريرى القارى، صديق الجلة أسامة أبو حسيبة محمد ، بغية أن المستخلص منها العبرة ، ومضمونها :

أن مسلما و جد محفظ به خسه آلاف حبه دون أن يسدن على مناحها ، فاحفظ بها عدة أعوام بنعب خسه عشر عند ، وعني الرغم من انظروف القاسية لتى أنت به خلاها ، وأخوجته إلى الاستدانة ، إلا أنه أني أن يحد بده إلى أن يحل عليه برما عبر سبيل يسأله شبه يقدت به ، فاستصافه وأكرمه ، وبيها هو بحدثه عن سبب عدم عمله ، بد قمل عنه سابيد أنه كان ناجراً سببر و منه حسمته وكرمه ، وبيها هو بحدثه عن سبب عدم عمله ، بد قمل عنه سابيد أنه كان ناجراً سببر و منه حسمته وكان حيداك خسمة آلاف، جنيد في مكان وتاريخ حدده، به ، وهو نهس المكان والتاريخ الذي وجد فيه حافظة النفود ، فقام وأحصرها له ، وأحده وهو يتعجب من قدرة الله سام وبحل - ونظفه وكرمه ، ويتمتم في نفسه وحماً إن المال الحلال الا يضبع ها !!

رسالة مسرمجاهد

وس الشاعر عبد ماروق عبد .. بسوداج ، قصيدة تحت هذا العوال ، عترى مها الأبياب الدالة :

وخطرا الدين بحيان أميان وخطان الديم يشكو ما بعياق وصحار الحيين يرميق بالمهيان سيكس بعيدة أغلى الجنيان

يحريم لليهلانسان

خال الله سبحانه وتعالى هذه الكون بنديير محكم وقدرة فالقه تعفر قبرق أى هدرة ، فيسط الأرض وجعل الجبال ها رواسخ كى لا يُعتل توارسا ، وقجر خلاطا الأب والبحار ، والحاطها باغيطات رفع موهه السعرات بلا اعمدة ، وربها بالكواكب والشمس والقسر ، وخلق الحموقات والكائنات المتعددة من وحوش وطبور وأسماك وحيونات ، وسخر كل مان هذا الكون وما بيه من بر وبحر وحو ـ الإنسان الذي كرسه من بين شمك محلوقاته ، وأرسل له الرسل مرشدين ومبشرين ومعدرين وأبرل له الكتب السمارية فيه أيات محكمات ، لتصيء له طريق الرشد والصلاح ، ومودوده بالمعارف والعلوم والأسباب التي يوتقى بها إلى رخاته وسعاديه ، ويتها بها بعد كل هذا لهبادته ، ههو المقاتل في كتابه الكريم :

(مبورة الدار إيات الآية ؛ ٥٩)

عماد الدين عبدطنعم بردار طباعة النقد

رجوره ويعليمات

● تلاقت أبيات القصيدة المشررة بعدد رمضان الماضي ص ١٤١٦ هذا الماب ... باسم السيد/ بعد الدين محمود عمع كثير من أبيات قصيدة الأستاذ الشاهر رشاد عنه يوسف ، المشررة تحت ضواد وأنواز رمضان عمدد رمضان سنة ١٤٠٥ هـ من لهاة دمير الإسلام ، فقد بدا الانتحال واضحا في الوزن واللهذ والمعنى ، وهذا مما تأسف كة .

﴿ وَمَا يُلَهُ مُ ٱلْمُن وَالْإِن إِلَّا لِيُعَكُّون ﴾

• على كل من يرعب في الاشتراك الشهري

 القارئ السيد عبدالله .. يساحل روش الفرج ــ القاهرة .

ياأحى العربر تجويد القرآن الكرح يتلقى

- شفاهة على يد متخصص با ولا يتلقى قرءة من كتاب هموكان الأمر كذلك للشرغ ماتريد -
- انقارى، عبداللطيف عبدالجليل فوج من الشماسة مركز رشيد ـ البحيرة

منهام الجلة بمشكلات الأنبياب المسلمة لا يخصى عن الفارىء ، وعسى أن نتمكن من إهداد كتاب وثالتني عن الأغلبات الإسلامية في العام ، وتغشره مع ملاحق الجلة

القارى: خيرى محمد إبراهيم أبوالروس بكلية الدعوة الإسلامية بالقاهرة .

عدم الاهتمام بتخريج الأحاديث السوبة يقلل كثيراً من نيمة مايكب إليه ، بل وبحول دون

• وعمشينة الله مسيواني الباب اهتيامه بعرض الوسائل التبي جلقاها تباعاً

أَنْنَاهُ مُكُنَّتُ لِلْهُ مِنَ لَلْهُ لُلْكُورُ مِنْ وَلَا مُنْ مُعْلِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ الل

كتاب جديد الفضيلة الإمام الأكبر الشبخ جاد اختى على جاد الحق نسيخ الأرهر الشريف صدر _ بحمد الله وتوفيقه _ اجرء التناق ص سنسلية وبجوث وضاوى إسلامية في قصابيا

صدر _ عمد الله وتوقيقه _ اجرء المداى مسلبة و عمدا وقداوى إسلامية في قصايا معاصرة و لفضيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهز الشريف ويعضص ردود قصيف على الأسئله التي ترد إلى مكتب فضيئته من جهات وهيات غنمة تواجه المستمن في مختلف بلاد العام والكتاب يقم تواجه المستمن في مختلف بلاد العام والكتاب يقم شامنة ، والكتاب جزء من حصيبة فناوى فضيته التي أصدرها منذ ولى مضيفه مشيخة الأرهر الشريف هام ۱۹۸۷ وأصدرته الأدانة العامة للجنة الشريف هام ۱۹۸۷ وأصدرته الأدانة العامة للجنة العرب عام ۱۹۸۷ وأصدرته الأدانة العامة للجنة المسولة الإسلامية بالأزهر الشريف التي ستوالى _ بحضيئة الله تعالى ... إصدار بقية الفتاوى في أبر ام متنالة .

العباحث الشريف هدية الأرهر للمسلمين في رهضان

يتوجيه من عصيله الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأرهر قامت الشنون الفنية لمكتب عضياته بإهداء بعيدها الأرهر الكتب الشريف بأحجامه المنتفة ومجموعات مر الكتب الدينية العيمة لتني يصدرها مجميع البحوث الإسلامية بالأرهر لكافع المهات والمؤسسات والمامعات والمواهد والمدارس لتنقيم الشباب وتبصيرهم بأمور دينهم على الوجه الصحيح

كنتك ثم إمداد مكتبات المساجد والجمعيات الديمة والأندية الرياضية بالمصاحب والكتب دعماً لرسالة المسجد في نشر تعالم الدير الإسلامي اختيف .

> الإمام الأكبر يواصل سلسلة أحاديثه البومية خلال شهر رمصان المظم

على بعنداد ثلاثين حدقة تدبع المواطنون على شائة الفناة الأولى بالتليفوينون المسرى عقب صلاة التراويح في ليالي شهر رمصان المعقم سدسلة أحاديث صبيلة الإمام الأكبر التي تشاول فيها الحديث عن مصادر التشريع الإسلامي بوصحاً كيف استدنب أصالتها ووسحوها من القرآن الكرم والسنة النبوية المطهرة

اكبر حرك توقيات في نارخ الأرهر المشريف اعتمد فضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الجني على جاد الجني شيخ الأزهر الشريف كبر حركه برقيات في تاريخ الأزهر الشريف حيث بلع عدد درجات امرقين (١٤٣٢١) درجه وسيتمها بعون الله تعالى حركة تكمينيه في أول السنة المالية الماركة الأولى التخصصية ، والفقية والمكبية ، والثانية التحصصية والفيية والمكبية والمرفية والمالية والمرفية ، والرابعة المكبية والعمالية والحرفية ، والعمالية والحرفية العمالية

فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر الشريف شخصية المهرجان التقاق العاشر تخافظة الدقهلبة

قروت محافظة الدقهلية احتيار شحصية فصيلة الإمام الاكبو الشيخ جاد الحق على جاد الجق شيخ لأرهم الشريف لمهرجاتها الثقاق العاشر الدي نقيمه المحافظة سنوية لتكريم المنفوقين من أبالها مراحل التعليم المختلفة

نقوم المحافظة بإيداد كتب عن مصيده يشاور بميرته الذاتيه والمركة وحهوده في تدعيم ومقبر الناعوة الإسلامية وجهود الأرهر الشريف في هذا الحال , وسيتم الإعلان عن مسابقة بمثية حول شحصيته بين العلية من أبناء المحافظة

نقوم اهمعظة بدلك جريا على عادتها التمى مارست العمل بها مند سبة ١٩٤٠ .

جبهة علماء الأزهر الشريف استأنفت موسمها التقاق في شهر رمضان للعظم

استأست جبية علماء الأرهر الشريف موسمه المثمل بالقاهرة بهذا العام محاصرة دبنية عوانبا و المقاصد الصرورية للشربعة الإسلامية و ألفاها الدر مبلاح اللبي زيدان حميد كلية الشريعة الشريعة والعانون باللقهاية . وعقب عليه الدر عمد عمود وعلى عميد كلية الشريعة والقاهرة الد قاصم الونيدي عميد كلية الشريعة والقامرة يأميوط ، ا.د. أسعه عبدالعظيم الأستاذ المساعد يكنية الدراسات الإسلامية وعقدت المامرة برعاية فضيلة الإمام الأكبر الشريفة جاد اهتى على برعاية فضيلة الإمام الأكبر الشريفة باحامع الأهر بالشريف باحامع الأهر الشريف باحامع الأهر الشريف باحامع الأهر الشريف (الأحد المرافق ١٠ رمصال ١٤١٤ اهد ...

شيخ لإرهو انشريف يناشد المنظمات الدولية عاصرة شعب اليوسنه والهرسك

مشد قصيلة الإمام الأكر الشيخ جاد الحق على جاد الحق على جاد الحق شيخ الأرهر المنظمات الدويه وكافة فيهات الإنسان في البوسه والمرسد الإمادة المرجه لي المسلس يوصمه عملا إنسانيا وسعياً إلى الوحية الإنسانية بدلا من المرقية والاقيمية مشوراً إلى أن عن العالم الإسلامي بصمة ماصة أن يقوم بواحي الأخوة الإسلامي بصمة المسلسين في البوسنة والعراسك باعدادهم وإغالتهم المسلسين في البوسنة والعراسك باعدادهم وإغالتهم أرضهم وعرشهم .

وداشد فصياته العالم بأسره إن يعبس على و ض بلك المديخة البشعة وأهاب بصياعه بشباب البوسفة و اهرسنك أن يصيمدوا في وجه الأعداء وأن يعامعوا عن الوطن وعن العرض حتى يأتى الفرج القريب إن شاء الله و واعتصموا بحيس الله جمعاً ولا تفرقوا ا .

آيا فاشدهم مضياه أن يوحدوا صموفهم ويصيروا على هذه اهتا الارموا بأحكام الإسلام حتى يتبحق النصر إن شاء الله .

﴿ يَكَانُهُ اللَّهِ مِنْ وَالسَّوْ الصَّدِرُ وَا وَصَارِرُ وَا

رُرُوطُو وَا تَقُوا اللّهَ نَعَلَّكُمُ الْفَهِحُونَ ﴾ ﴿ إِنْ تَعْمَرُوا الله يَنْصِرُكُمُ وَيَسْسَبَّبُ اقدامكم ﴾



إغددالاساد/ يخذى كيدانسر

السلام السراب يلبح فجو متصف ومضأت

وصف معظم الصحف العربية والأجنية التي صدوب صباح السبت ١١ س رمضان بعد يوم واحد من برتكاب المذيحة الفظيعة التي قام به المستوطن الإسرائيق باروخ جودان المتاين وراح ضميها عشرات المسين وهم سجود في مدينة عبيل الرحم في المسجد الإبراهيمي بالصعه العربية المجدد فيجر الجمعة

رقد أكدت صحيمة هايناتشيال تايمز أد المستوطى المتطرف من أباع ماثير كاهانا وجاء في افتتاحية العايمز: أن الحاجمة إلى تطبيق السلام أكثر إلحاحا وأنه يجب أحد أمن الواطنين العزل في الحسيان ، ومن ثم يجب إعداد المرأى العام الإسرائيلي الميوم الذي توهمت فيه المصحيفة أن يمادر معظم المستوطنين معظم المستوطنات ، ومريق وتمنف صدينة أخرى أن أكبر حقية في طريق

السلام هي المستوصوف الهود البالغ عددهم مالة رستين ألفاً ، واللهن تكتظ بهم العقفة العربية اعتلم

القامرة

أناب الرئيس حسي مبارك السبد عمر مدالاً حمال بعروة مدالاً حر محافظ القاهرة المحصور الاحتمال بعروة بدار الكرى الدى أقامته ورارة الأوقاف مساء لسبت ١٦ رمضال ١٤١٤ هـ بساحة المسبعد السبعي بالقاهرة ، حيث حضر الاحتمال ورير لأوقاف وكيار ربعال الدعوة الإسلامية وسعره المحسدون، ما كما احتمال بادى المحسدون، ما كما احتمال بادى المحسور بالقاهرة بالاشتراك مع بادى الخارجية المحسرية للأنشطة التخاهيه بدكوى غزرة بدو الكرى في الدسه والنصف من سناء الأحد ٧ ، مصالا وهو تاريخ الانتصار الكيين وتم الاحتمال في مقر معهد الدراسات الديلوماسية بالقاهرة في مقر معهد الدراسات الديلوماسية بالقاهرة في مقر معهد الدراسات الديلوماسية بالقاهرة

حبث ألعيت في الحمل يعمى القصائد ألقاها بخية ص الشعراء الإسلاميين تخليداً هذا البوم العظيم

الأرمر

أقيم الحميس ١٤ رمصان في مركز صالح كامل للاقتصاد الإسلامي بجلمعة الأزهر حمل لتوريع جرائز السابعة السنوية التفاعية لمؤسسة (اقرأ) الخيرية وحضر الحمل الذكتور عبدالنتاج الشيخ رقيبي جامعة الأرهر والشيع صالح كامل رئيس مؤسسة (اقرآ) الخيرية ولقبف من الشحصيات الباررة ،

من أخيار الحج

قررت القصابات السعودية العلاث بالقامرة والإسكندرية والسويس فعم أبوابها اعتباراً من ٢٧ مارس القبل اعتباراً من العربيس مارس القبل المعربيس وصل عددهم إلى سبى ألباً عقر استقبال جميع حوارات السعر سواء بالقرعة أو السباحة أو النثون الاجتماعية عن طريق مدوب روارة الداحليه فقيد ، هذا وقد حددت وزارة الداحليه فقيد ، هذا وقد حددت بكل عطواته وإجراباته بستولية كل بتركة على حدة ، ولا يضرح الأكار من شراكة بالاشتراك في حدة واحده

حول شخصية السلم للفترى عليه

أقامت وابطه التربيه الحديثة بالفاهرة مدوة ديب مبداء الجمعة منتصف رمضال تخدث فيها للدكاوو

همد سيد طبطاوى مغتى الجمهورية عن شخصية الدسلم في هواحهة تجديات الحاضر برمشنبرات المستقبل وأدم الخوار الدكتور حامد رهران عميد كلية التربية بجامعة عين العس وتأتى النفوة في إصار نصحيح الصبورة التي تحاول مسلسلات التيمريون تسويهها بشتى الدعاوى والافتراءات الباطلة التي لا تستند إلى علم أو دين .

السنعودية

تنظم ورارة الشدود الإسلامية والأوساف والدعوة والإرشاد بالسعودية المنعى الأول للأثبة والخطيع في المترة من ١٤ إلى ١٨ شوال القادم. وفال وزير الشتون الإسلامية السعودي . إن الملتقى سيكود أكبر علققى يسلاسي للدعوة الإسلامية والبحثية التي توفر للمشاركين يحولاً حول وسالة المسجد في الجنمع وأثر الخطية في تنوير الناس وتوجيهم للتعقه في الدين والعمل بشرائعه ويشارك في المتقى المرمع عدد كبير من المسلم والأكمسة والخطيساء عدد كبير من المسلم والأكمسة والخطيساء

الربساط

يُمقد في الرباط في ٢٧ من شوال القامم المؤتمر العملي الخاص لوزراء الشعسون الإسلاميسة والأوقاف يحجلف الدول الإسلامية و ويشارك فيه وفود من مختلف أحاء العالم الإسلامي ودلك لبحث العديد من القصايا الإسلامية وتبادل وجهات النظر حول أفضل السبل تحقيقاً للصاون بين الدول الإسلامية في للشلون الدينة والثقافية .

As graphete import et bénédiction aux lub » det a Alpus Heir ««Te étain pous compagnets dons la terreras, et la seras mus compagnes. près du basein (a juar de la résperanțion).

Abov Bake out pour autures: Abdollah, Angad, Abdol Rahmine, Afeke openes de prophete) feales at binodiction our test. Makamad or nor felle population que Alché nomme Car-Kaltheote. Melgré on grande faustle, il dépende quete as forçune au service de l'Islam. Il rechete las Mappinanes que otalent terturés pour n'être converté à l'Islam, prépare fou expéditions et fit preuve de grande accréféese pour la course d'Alph, si bon que planleure verocte unt été revulée à son majet et que le prophète tanisé et hésédiction sur less a dia "soute pronume que m's prête mans farte, à si pu l'en récompanser à l'exception d'Abov Bute. Il a un aireure past tant de bourfaste, que Soul Allah angu l'en récompenser us Jour du Jageurent Former, et, en vérité à m'y a pas d'anyons qui m ut téé mois utile, apamas l'a ésé l'arguet d'Abou-fighe

Abon-Bair desje negel parmi les conspagnens jeu plus versis dans la ariente de Corus et le plus pieux à tel genet que le Manager d'Alah l'a désegué peur diriger la prèse à un piece. On rapporté nome qu'Abon-Baix facent pértie des compagness qui gradest mémoriné le totablé de Corus.

En plus il deset au des plus sevents dans le dennates de la tradition de Propiete quint et hirodiscion sur luit. Mais al som se sevent pur beaucoup de Hedithe rapportée par lui, c'est qu' il a par virus imagirunque après le propietant que les charpes de l'écrit qui lui unt set quafière se lui que par lettes avers de temps pour l'essençueurent et la transmission de la profities. Après le mart du Propiete, tente la communeure étalit transmisse à l'accommend d'Abon-Baker su cultius Athen-Hair survivies qu'ultre qu'ultre qualque apparté son Byanation cuttre les Merelinaies, il darque agaique que que que l'abon Baker apparté son Byanation cuttre les Merelinaies, il darque agaique des guerres, coutre les spactes d'antrès pour propagar le manange de l'alam. Le qu'ille d'Ahon Baker Auxistèque dara deux non, treis mois et best Joses. A en mans, il fait enterré e sésé du messanges d'Allah maint et bénéséction sur luit.

Qu Ariah cambio de Su ministearde le Cetife Alore Bake pour un aiteateté vio-à-vie de la commantete et qu'il qu'il réampouré pour son ban constil et peur se générophé pavens les Manufeums.

Hedp Bussele Che'recol



Les mérites des compagnons du prophète (selut et bénédiction sur lui)

per More Hode Hussein Che'resul

La place qu'escapent les compagness du prophète fealet et bésédètique en lub dans l'hirtoire de l'higam, quasi que dans la transcesseure des entrégaments du movager d'Allab (autet et bénédection sur lui) est la plus haute importance. Allah les a élus pour qu'ils essent les gérédem vigilants sig decurer message envoyé à l'humanité. Il les a foçuents de serté qu'ils sesent dignes de fonder la movileure communeuté que l'humanité sit commun. Le prophète justes et némedéction our lui; a prévente contre leur allaque en leur siffemation.

Anna Elea (tinhit: a racquist que certales compagnons a'étant planets no prophéte indus et hépédiction sur l'ut) don manitos et des calonisms tions ils étament victimes. Le prophéte malus et hépediction sur luis s'écris. « que la malédiction d'Adah, des anges et de tous les hécomes quist sur calon que consiste mes compagnons».

Si l'on cherche anjourd'hut à prandre quelqu un pour modèle, un duit se conformer au compartement des compagnens de prophete tantes et heudrictum sur lait les étaient les gens les plus pous de cette communauté, les plus anvants, les moms prétentieux et seux dont la ligne de conduite étant la meilleure; esfin de étaient les plus chairvayants. C'étaient des gens choists par Allah pour être les compagnens de San messager et pour consolider de réligion. Il nous faut donc reconnaître leur voleur et leur méries, enivre lour vole, canayer de les lanter et de misem connaître leur vie.

Abou Bakr "As Siddig"

Le défenseur des amises de l'état. Abou Bakr set sé deux ou trois amagetu l'amois de l'éléphant dans une fami le appartenant à la tribu de Quesleh. L'aute in equatrament est unassure à recommitre que l'appallation d'As-Siddig lui avait été dannée parce qu'il était le premier à accorder fai un mousage du prophète (aulut et hénédiction sur lui), aans jumals avait doute de his et man que en for uit jarants flechi, depuis ses adhésies à l'Islam. On reppolla ses prince de positions remarquables; el n'a jarants remas ch ceuse les abres du messager d'Allah faalut et hénédiction sur luis. Ceci fut surtest évident à l'occapion de l'événement du Vayage Nectutue et de l'Asconsion (Al tark et Al Mirag).

Abou Buke fut igniousem le compagnen du prophète dans la enverse. Albih a dit :

« Si vous se sesquez pas le prophète. Allah l'a déjà sesquez, loraque les incrédules l'outcapalaé, lui se deuxettes des deux, le jour où tous deux de trouvèrent dans us enverse et
qu'il dit à une compagnes. "Ne t afflige pas Albih est avec seux." Sourate IX le une

dy verset 40.

la mosquée. Toutefois, l'insant, peut venir en retard pour leisser le temps aux fidéles d'arriver à la mosquée. Aussitôt que l'imans arrive il doit commencer la priere.

Le Ruite doit-si peculide — se resdre à pied à la mosquée et commencer se takbis en surtant de chez lui et jusqu' ou commencement de la prière. De sobre l'imass doit prozonest le taible jusqu'un moment où il prend sa place pur le «nibrâl».

La formule du takbir est la currente :

"Alishou Akhar (I fois); il n'y a g'autre divinité qu'Allah, Allahou Akhar (I fois), Louange à Allah, Allahou Akhar, qu'on Lui rende griser en tout état de cause Il a'y a point d'autre divinité qu'Allah, l'Unique. Il a tenn Sa promoses et a assuré la victoire à Son servitour, et Il a vaincu, lui seut, les factions caslisées.

E n'y a point d'autre divinité qu'Allah. Nous n'adorons que Lui, fidèses à Sa religion, même si cela déploit aux méméauts.

Seigneur, accorde Tu bénéticités et Ton solut à Mohammad Prophète d'Allah aussi qu'à en famillé, à see compagnone, aux musulments, aux éponses de Mohammad et à see descendants."

Il est recommandé que celui qui a accumpli la prière de la Fête à la masquée emprimte à son retour un chemin différent de celui de l'uller.

Enths il est recommandé de distribuer l'amunière nux pauvres et d'échanger les Voeux avec les autres reusulmans,

> Le Sermon de la Fête (Khothet A) '10

La Khotha de sermon) est proconcéc — seion la tradition agrés la Frière de la Fête Salat Al'Id'.

L'iman ne doit point s'assair sprés la Prêtre evant de presencer le prémier sermon.

Il commence le premier sermon en répétant neuf lois 'Aliabou Akbar', puis à demande que le bénédiction et le saigt d'Ajiab soient avoirdés à Mohammad (b.s.). Ensuite l'Imam recommande aux fidèles de craindre Ahab en toutes isters actions. L'Imam résite alors un verset du Coran renfermant une idés complète par lui-même et commente les enteignéments qu'il renferme.

L'imam peut alors a'asseoir avant de prenoncer le second acriron qui est sembleble au prender, nois que l'imam deit terminer par des invocations en faveur des musulmans.

Ce sermon obéit aux mêmes conditions de validité que le sermon du vendredi et le choix de l'imans abéit aux satmes conditions de l'Imanas.

Reppetons enfin que l'on doit s'acquiliter de l'aumône de la rupture du jèune (Zakat Al Piu) avant de faire la Prière de la Pôte (Salat A) 'Id).

Rokeyo GABR

La priere de la fête (Salat Al'ID)

per Dr. Rakeyn Gebr

La prince des deux fitses, "Lé Al-Pier et "Lé Al-Adha une nou Summ membre et il incombre a trest arquelleure capable de fator la protev à la morquete, de l'unrempile en necessitate, Crète prince, compunie de deux Hab'es a été procerire à la communenté montimente en l'au 1 de l'Hégère.

La pattre de la fitte n'accomplit dans la managir et a lice la pattre su weadwell.

L'hours fixée pour estite pripre est marquée per la positie du toheil dans le ciel de la houseur d'une fames. Cefui qui turmque à sotte prière ou commune pout in fame leulétions. Il quiffie d'un oual fidele avec l'intain pour transistion que este prière est faite en descendible. Le prière de la files aboit sun mouse conditions d'obligation et de validée que la prière du vandroit, mais elle se sympacte se Appel ni figure, on y ourvie lugrant ou mittenpart à houte vais : "As-aniet gar-ma"s lie prière su descendibles. Cette prière n'est si présedès ni suivie d'ausume polère nortregistaire.

Comment accomplir Salat Al'Id:

On conserver per formally l'intention d'assertable la prise de 18 Al-Fite.

L'imain printée à la grippe et communer par réputer sont fais "Albibus Abbay" mus compter le tabler qui manque le début de la protest avant de récitir à haute vans les verrets caramques de la promiser rois a. Les (titoite pipitient également augé fate le aublite après l'imain.

An management de la divergent regle, l'Leann et les fidèles agrès les — répète des fuis "Abahan Alphat" quan comptet le telible qu'il pronunce en se relevant test en levant les beun à la hapteur des épaules, les pourses situates et le proce touchant le labe de l'araille, pass il régle le l'araille pass il régle le l'araille qu'un maraille qu'un maraille qu'un passe le régle le l'araille qu'un maraille qu'un

An can on in Additionability to takibles event in richtstan connéque, il dels auntimess para souls houses de recommences on printe. En cap de doute our le nombre de takibles, on acet aumpère quartir de nombre dont en out le plus six. Si l'en appet un des protess, on a'u pas boucle d'accomplis non printernation de distanction. Il out recommandé de juice applifançe à l'inner pour le nembre de takibles.

Queleura problecco à chesiver.

Il out recommendé de moitigaler les formules de glorification d'Allab à la veille de la fête, de réciter le curan, de faire des proves et des le vecations. Le Prophète faut à dit "Quintemper granife Atlah à la veille des dans 1940s, que queux suprimmen à lextre le jope på tour les congré desent rearts."

It optomitable de se lavor, de se perfusion quiquement les hemines) et de perfec une mollouse véramente pour en remine à la monquée.

I) que prédicable de premier le gasti difputer avent de se readre à la mempaix.

Il est moteuments de sortir disectement après la prière de l'exite prepres rendre à

Le Prophète teales et leinédictiqu sur lui) a dit "les decits d'un maseiment invergeus frire manulmen nont ain. El su le rencentres, aquelle, q il appelle réponde-lus, a "li ésertue et lour Allah invergre pour lui la minériourée d'Allah, n'il també mainde rende-lus visites enfla s'il meurs, anis son carrège funéraire " Flackth rapporté par Moderny, a lécanager d'Allah (saint et hénediction our lui) a dit égoirement « le magnétion pet la personne qu, compèle ta ésague et seu maine et le crujent upt in paraottre a qui les autens conflext tour famille et leurs biens, »

Executaces la parole divine dess la venest 41 de la acurate - La Romaina.

Le corruption on apparent our terre et sur la mor par mête des actes accomplis par les mêtes des bossers afin qu'Atlah leur faque goûter une partie de qu'qu'als ent luit. Peut-être reviende-mê-ile.

En effet, le mai a lieu quanti l'être humain décabilt à Allah ou quere quanti il apprente les antres; alors ses settions le minest à un gientite partilleur.

Ainel dans le verset 42 de m nouvete "Harchim", en trouve

Ne preum pas qui Atjah anit institutif our actions des injustes. Il leur eccorde en délai junqu'es jour où leurs yeatt se figurent d'horreur

L'appui accordé a autrui c'est le fait de noutroir les autres, de les protegur contre les remonus et contre conn qui sourprest leurs droits. Engaineme le parelle divine dans le verset 71 de la Sourais "L'Emperablis"

Les arayants et les croyantes une unie les une des antires. Ils ordenseut ce qui est convemble. Ils interdisent en que est bilmatée, els s'orquittent de le priere. No fent l'aumône et ils abdissent à Allah et à Son Prophète.

Le prophéte tealus et bénédiction sur lui a dit "L'effection, le ciémente entre les trayants nont content les partess d'un corps. Lursqu'un organe neuffec, less les sateus propanes posffirms également" Hadith rapporté par Musiem et Ahmad.

Done un autre Houth if dit :

"Soutions tim frère qu'il soit injuste ou juste" on denande alors au prophète malut, et bénéchezion sur lui) "Comment le soutenir lanqu'é, est injuste?" Il répondit des l'empréchant de commetere une injustice: car une out un contant pour le "Hadith reporté par Al Bakhary Al Terménti et Alemad.

L'Estem recommande également le clémente. Le presultame doit décèper les malheurs des autres, jes apainer les cresseur. Le reconquer d'Allah indust et hénédiction sur lett a mentionné cela dans ce Hadith. Celui qui compétit sux malheurs de sen fries, reçoit le gréce d'Allah!

Rawys Ahmed Salten

REVUE AL-AZHAR

Vol. 66 Part X

Shawal, 1414 Higrah — March, 1994

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Rokaya GABR, Professeur réjoint au Département de Langue Française et de Traduction

M. Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamiques

L'Islam est la Religion de la Fraternité

par Mme Rawys Ahmed Solten

Solon Ebn Omar (qu'Allah sott untisfait de lui), le Messager d'Allah (uniut et bénédiction sur lui) a dit :

"Le Musulman est un (rère pour le Musulman, (i ne l'opprime m) le lausse en prois à l'oppression. Quiconque side son frère, Alleh l'aidera. Celui qui dissipe un des tous-ments du musulman en ce monde. Allah dissipera pour lui un des tourments du jour de la Résurrection. Celui qui protège un musulman, Allah le protègera le jour de la Résurrection."

Explication de Hadith

Le Fratemité en leiam est fondée pur trois pitiers principaux : la justice, l'entr'a de et la misérisonde.

Nous devous respecter les droits d'autrui, préserver son honneur, bren le traiter, le respecter et pe pas le trahir

clearly archresses an audience which is the same as the absent persons of the first sentence, Zamakshari notices particularly the effect of the 'sitifat' shift from the third person to second person between his and the He states take this is more effective in indicating the boldness of the polythesets and calling attention to the weight of their allegations. The translators render the verse as follows:

وَأَمْلُوا الْحَدَ الرَّحْلُ وَلَهُا ﴿ مَقَدَ جَمَعَ شَبُّهُ إِنَّا

Pickthall And they say The Beneficent bath taken unto himself a son. Assuredly yeuter a disastrous thing.

Y. Ali They say "(God) Most Gracious has begonten a soul 'Indeed ye have put forth a thing most monstrous.

Arberry And they say, "The All-Merciful has taken into Himslef a sen. ' You have indeed advanced comething hiddens!'

Asad . As it is, some assert. 'The Most Gracious has taken unto Himself a son.'' Indeed (by this assertion) you have brought forth something monatrous.

Khatib . And they say, "The Most Benignant has begotten a son." Truly you have done a thing of hemous abominstane.

The translators, except Picktball, inappropriately use quotation marks in the first sentence (verse) thus treating the second verse as an immediate reply to their claim in the first verse, which result to a loss of the communicative effect. Picktball's translation, however, is closer to the original in that he avoids using quotation marks and bence treats the second verse as more of a comment on their claim without any specific time reference. He seems also to increase the minister of persons involved, contrary to Asad's use of "some," hence making the first vers quoted by a narrator, the second a direct speech reply. From the above discussion we find that Picktball's translation is more communicatively effective than the other tenderings.

To be continued



meaning of an implance of alliquis in Region without a gions or function. The source text's brevity, succleatasses, and nomething of the rhotorical efficit vesses would definitely be last.

b) Metaphor

The function of metaphor ranges from expressing meaning literally meaning 1970) to a drive bounds tengual in language to understanding the less concrete in terms of more concrete, i.e. interms of experiences directly consequent from our physical experience. Metaphors are used to unite strong impact, the more appropriate such original the metaphor, the more powerful will be its impact. The metaphor,

in Burah 'Maryam' is a true representation of the nature and velocities of feeling which has produced it. The translature reader the metapher المراس عبد المراس عبد

Pickthall road my hand to shining with grey hely,

Y A5 and the hair of my head doth glinton with grey'

Arbany and my used or all affame with huminees.

And and my head glisters withgrey heir.

Rhadb , and the head a fire with heariness.

Arberry and Khatib in transacting the metaphor renders. In "a flame" and "a flame" and the fire", two dynamic words which might appear to some TL renders exappeased and devigant. The other translators on the other hand, communicatively reader the metaphor using words as "glisten" and "shine" for Jank , and "grey hely" for which tore the effect of the metaphor. As far as the communicative effect is concerned, we find that Khatib and Arberry attempt to produce the same of fect on the TL reader as the original, by conveying the underlying thoughts as well as the words of the original. The other translators between more concurred with the more eags, not the offect, and thus their translations are rather stylinically restraited "Ilufat"

"Itifat" commisse of the most differing prenominal terms threfer to the same preson in reality. This relatively free changing in Arabic from one programmal term to another, while still intending the same referent, pass some difficulty to translating of the Quron aspecially if Arabic is not their mative tongue. This feature is used for emphasis or to bring something to the immediate attention of the housest or condens. In the "Iti-Int" in verses (Bi-Si) of Surah "Maryam"

we have a shift of attention from third person plured to second person plural, having in it also as implied accord person plural audience. While the first nestence of the reported speech refers to persons not present the second

A Comparative Study of the English Translations of the Meanings of Surah Maryam

Part IIIB

By Mona Abdel Ghaffar Salem M.A.

THE STYLISTIC MISMATCHES

The earliest unquestionally suthentic stylistic evidence in the Quran, which is the sublints model of perfect eloquence and highly alterated language. As a secred book, revealed by Allah the authority of the Quran is unabaltable and its impact can be felt when the whole Arabic language has been brought under the sway of Quranic vocabulary, generaters and rhetoric.

Most of the rheterical devices of the Quran can not be transferred into English yet retaining the same communective effect. This fact is due to the unique nature of the rheterical devices used in the Quran, as well so the mismatch between the structures of the SL and TL. The rheterical devices that will be dealt with as then part are . Ellipsis, Metaphor, and "Riffiet."

a) Ellipeia

One of the thetarical devices which is respectant in the Quran and most likely to cause difficulty to the translators in Ellipsis (ijex at hadid), of which nevers) types appear in the Quran. In the following verse of Surah "Maryam".

Five norms are interlinked by gustifive and accountive relations to produce a unccinct expression Such succinctness cannot be mirroved in English, a positional inrunge which requires explicit syntactic relationships indicated through lexical littles. The time translations presented below are among the briefest.

Pickthall A mention of the mercy of the tord unto this servant Zecharials.

Arberry ' Then mention of the lord's messy unto bis servent Zechariak.

Khattib . A mention of your Lord's mercy to His servant Zacharish

It is notised that a unjor difference between English and Arabic is that in certain areas of meaning, English requires more exploit relations between items, i.e. it requires a verb on verb-like words to specify the nature of the utterace. Otherwise, the resulting translation in English is ungrassmatical as well as iscomprehensible. The power of the elliptical structures, which are among the most effective in the Quran, then in the deletion of certain grassmatical items, leaving the meaning fatact. However, translations which attempt a very close formal equivalence with the source text, though brief, are not very occurate in meaning. It is inspirable to convey in full the

pours and no extentions. They contribute to our economic well-letting us a country, and add to the culture, elchouse of our entire. Of courts, releasely and endocated fine most he two-regy. Fur show of up who are not Moulius, that may moun respect for the daily proceive of the Inlands (with and a decoupt gove to ground arrivant which are blocky to enque deep afferen. For the Nigglims in our excisty, there is the need to respect the history, entro- and way of it's of any company, and a halmon their vital illivity in he thurstsvan with an ampropagator of the impartance of untegration in our envirty. Where there top fathings of understanding and operance, he have a week, or our sum describe, for granter resonantaction aggrega our group chilanes. I happe we shalf all have to demonstrate this or padrocassing between these degeneration grows, I am only admire and applicat, there was and wages of an entry decomposition who work their side, as firstdan, Bouth Waise, the Midisague and singulary, to present a good summedity relations. The Course for the Study of Legap and Christine-Muslim Relations in Blominghon in one emperally uprable and environing example. We should be grateful, I believe, for the deduction and sample of all those who have despited themselves to the same of promotion technologies.

Ladies and getalerous, if in the inst half have your eyes have wandered up to the marvellous allegary of Fruth depending on the arts and arteriors in Sir Robert. Attractor's seiling above you, I am ours you will have resticed figurement being utahnely beatabed from the arms. — just there in front of the argan ranny. I test seems symmetry for Ignorence, and hape I may be premitted to vessel that theatre in a somewhat better condition. Before I go, I cannot put to you atrough enough the importance of the impure which I have tried to touch up so importantly this marving. These two worlds, the falamic and the Western, are at reporting of a conservable in their relations. We must not be them stand opens. I do not appear the argument that they are on covers to chick to a new ora of apparation. I am unterly convinced that our two worlds have such to offer such other. We have much to do together I am delighted that the chologue has begun, both in Britain and elsewhere. But we shall are not a province that over the inspection of proportion and four. The further down that read we can reason, the hotter the sector of proportion and four the further, and for future generations.



grandpartots. The travel principle functions in an inter-dependent entrey. Problems of manifest. The quality of the and the environment, are fining as they explice and effects, and over of so may energy has the harger of loons able to pales show us our over. The Johann; and Western wurds obere grobbing regulate to un oil. here we ndept to change in our audoting have we hold young progite who fast absorption from these passesse or their partery's values, now we done with Altin drugs, and the dissertances of the family. Of against these problems very to noture our managery became againstic. The problems of the even more retire are not adoption to these of Cape or Eugeneeus. But the simplests of homogeneoperisons in completents. The interestional profe is hard drugs in our equilibre the district we are sufficiency disting to our operational in him they. We have to solve these threship to our management on and me have together. Designly meaning to accompanie other our activery regulars. I remember straffy the strategies pairing a group of Manday, and may Mandaya some years ago to me the work of the Maryishna Handa Coupe to Lundon of whith I am Patrus. The entangeness and somman determination that algorid experience graphy and continued finance or man Ladres and previous, emergine we have to happ to contrastent each other, and to other outs are advolves. In some proposition, where attribute and enlayed enthant tray by dif forest from eyes ... to that they understand eet. We have to show Just, spaned respect and belongers. If the me to had the empty-th ground between an and work ingether in find education. The community restricted approach of my over Trace, and the very ourerandral Televatures Ordering in high rape for energy years, more being more one has one by by a reportion offset which opinio equipme, represent that relations. The failures and Was term would the to larger arrived to almost agent from a processing offers to serve their common problems. Out excellent recommon of our two subment making beautifur to a continues make to the way to which the Kingdom of Speak Assists in marking with Oxford I arresto to oil up a recover compresso Schemphyung for an argumentum militat BANE, of which I am Patron. Not one we offered to review the apreciated and pubthat confrigulations of the great. We have to show experiences, to conflict approximate each other to experience and televate ... and I have now differed, place change are and hade an their positive procession which can two colleges to it in eatheren. That trade has to be even very. Been of no result to unappreciated the imaginarian of supplies thm, of reference - TATIABBUIL to the word, I beginn - to upon our grade and partiff may be write to such exhact. I may extend a countries of this playings and the Warpermitted before smalle to permit brown read patter arms on the self-engineer on the Godf. ting to Pierspeam on the breat transplant engages; is firingly may be liggraphed.

If this send he interace and exchange is two interactionally it applies with oporal force within Britain hand. Britain is a continuously and quete entered society. I have already assumed the stoppy out care 10 color communication who it is throughout Britain, total as large moral bio President and in two communities in places as require as Sectionary; in Western Sections 1 hour people, colors and posteriors, are as made to the same. They contribute to all during a sure maximum to feedbacky, the public services, the graduations and the preside morals. We find them to transfers, as decided, as engition which we gli too often think of, wrangly, as entirely Western-Islam is part of mepart and our present, in all theirs of burner andrewess. It has beined us cross madern Europe. It is part of our own inimitation, not a thing quart.

Note than this, Token can teach in today it way of wadowinesting and living in the world which Christianity itself is the potent for boving last. At the heart of Islam is he preservation at an integral view of the Universe. Islam — the Swithings and Riccian — refuses to approach man and nature, religion and oriente, which said matter and has preserved a metaphysical and miffed view of superfews and the world arment us. At the case of Christianity there still lies as integral view of the materity of the world, and a riccian power of the trusteening and responsibility given to us for our integral spaceaghings. In the worlds of their merveliess attenues the contary part and hypothysis, George Harbort.

"A man that hole or glass, On it may stay ble eye; Or if he picareth, through it pass, And then the houses supp."

But the West gradually has this integrated vision of the world with Constitute and Desartes and the cusing of the entoptific revolution. A comprehensive philoroughly of nations in an images part of agreetly their beliefs. I matest help fedding that, it we apply now paly rediscover that utribut albottlemaing approach to the world pround us, to use and anderstand by decor trianing. We could being to get every from the ingreating tendency in the West to See on the earlier of etr encremelings, where we party car would in order to considerate and degranate it, together barrows and brouty into discontillarium and chase. It is a cost fact, I believe, that Insertance were the exterand world my have covered in the last few hundred years has come to reflect our own divided and confused inner state. Western sixtilization has become increasingly requisitive and emphistries in defines of our contentmental responsibilities. This crucial Singly of absorpts and presidenting of the vital energy-relational and opticized character of the graph phose to be surely asserting improved we can release from I down I am quite must stope will implemely account the, as they usually do, of living to the paper, of reducing to crear to turns with reality and maders life. On the contrary indicating gentlement, what I am appealing for in a wider, despet, more careful and recentled of our world. for a metaphymeni as well as assisted dissension to any lives, in order to receive the believe we have shouldness, the absence of which, I believe, will prove directrons in the long term. If the ways of thought found is below and other religious one help us in that search, then there are things for us to little from this system of heliof which I repmust we ignore at our posit.

Islande and wastern world must not alone spart

Ladin and gentlemen, we live inday in me world, forgod by instant communications, by spirotoine, by the enchange of information or a pasis conformated of by our enci the investor variable of a qualiful spineray energy date — life the map is Casto Pintarring — which similarly people according total, spinera

Salam beignel greater greatern exempt .

Chanceller agint and profingers, there is much missagirehanding in the West plant the receive of releast three is note than because about the date was per restaure and exclusions over to the lateste world. It is a feelure which steam, I think from the throughtpurget of businey where we have schooled. The sturfmused fategore world, from I proved Agen to the above of the Aquattic, were world where exhalpes and use of less away fragatishes. But however we have tembed to one letters as the energy of the West, or an alper resture menery and system of initial we have sended to square to some His great relevance in tase very history. For example, we have undereconsisted the seque types of INO years of Jacquer contex and extens to figure to the Rip and 15th concerts. The supprincipan of Maritin Space to the preservation of constant beauting starting the Dark Ages, and to the first Spectrage of the Hermannet, his long from recognised. Bur leinnie Apain was think more than a more larder whose hadronatic importantly was hope for later encountries by the extragent markets Weston world. Feet only the Man has Appen packer and graphy with expellent and energy of emiliar Grant and Masses sivilation, is also interpreted and expected upon that sivilateira, and made a visit apportinging of its erro to be many furth of factors and through its enterior, extrements, methodolog, algebra (tiged as Arelor word) has belong medicant, pharmerships. appies, agreedpare aprintestion, theology major Averests and Avenium, like their comparing Avenues and Obiton in the Zent, emerheted to the study and protein of analyzing in ways from which Harries based that describe afterwards.

folian auroused and propertied the quest for learning. In the words of the tradition, "the sale of the scholar in paper secred than the bland of the matter . I write an the (this makery was by the the most declined city of Eastigo. We man of budging thereing or liquid at the best disag Alfred was maken tracked this point with the expensy who as this arrestry. It is equid shot the 400,000 reduces at the rajer's filterry amounted to make boule than at the Herrin of the run of Karape per together. That was made possible transport the Marigone world required from 1 from the skill of multiply paper gotes than ting hundred years today the curs of our Mentin Europe. Many of the tours on which motion Expage statif came to it from Muslim Spain. Diglomory free work, ages Surdays, the probliques of productic respected, of antibogology, elegantic feedback, vertical typus pi ministra hospitani, ali mate iran this great sity of artes. Mediareni felam was a poligion of remarkable solutions for its stars, allowing Jose and Christians sin date to progress their educated ballefu, and expens an energic which may the, underlieagenty request for many constants in the West. The arripries, willing and generators, in the extens to when history bear how home a part of Narago for an hong, flow to Syana, shop to the Majtama, and the agreed to which it has empelouted so much secured the gredienleinage countries. We control judge the quitten of upway is Islam neight if we take the west conservative interest entropy at representative of the whole. For example, the welling of weath is not in all universal across the Islamic world. Indeed, I was intripped to been that the restors of weeting the vell prest much to Byzantha and Smannian weditions, setting to the Prophet of Islam. Some Maptim wasses never adapted the vell, others have discounted it, athers — particularly the yearsper persenting. Have more remarkly shown to wear the vell or the headerstef as a present electronic of their Mexico related to the sentence of atom prescribed by the Que on for more so well as weather with the authoral freshe of archite customs ar acrist states which have their prigins also shows.

The West's and to understand felouis views :

We in the West mad also to understand the Islands specific view of m. There is maching to be graped, and much because he down, by palasing so comprehend the custoff to which many people in the Inlantic world graphicly four one own Western Bretstin-Hop and mean culture on a dually challenge to their laborate relition and may of tele. flower of an many think the material tempology of Western escaty which we have superted to the Islamic works salestating, Spet-Royd, and the electronic gadgets of our everyday lives — are a maderatelessy, unit-evidently greed, inflyemen. But we fink into the trup of draudful asymptotic if we confuse amplicatly in other structure with their book mong muon like us. The fact is that our firm of insperialism can be effective to descent Manham and I do not just mean the extramints among show. We must understand that soughpe, jour as the West's estimate to come of the more rigarous aspects of John mic life needs to be understood in the followic world. Thus, I believe, would help us minimum what we have community owns to see as the street of Johnnis Ausdotsonia ting. We good to be empful to that emption inhal. "Insidementalism", and distinguish, as Mantimo dis, bycoron covivalists, who should to make the practice of their resigion ment droughly and famotion or extremists who are this develop for publical each. Among the many criticism, regist and political assess of what we might beat necessitely spit the Salarsic revival is a powerful feeling of disconsument, of the continution that Wastern lackagings and material things are manifested, and that a despir more minus to lite live observings to the encours of Intends beliefs.

At the same time, we pass, not be tempted to believe that entermion is in order may the halfmerk and decement of the Munlim. Extrement is no mate the surroughly of foliam than it in the municipally of other religions, including Christmanky. The continuity of Munlims, though pursuantly piece, are medicate in their politics. There is the "nedgion of the another way". The Prophet himself always distinct and forced antereston. Perhaps the four of himmer revivations which soloured too 1997s to now beginning to give way in the West to an understanding of the ground opiritual forces beated this groundwall. But if we use to understand this important travament, we many laters to distinguish charly between wint the vast majority of Mustine believe

changin Empire a releva. The interpret the Balkame antige Opinital rate provided accompany of armeter which much then term been feelings. But the thirst take not from any way. With Suprime a inventor of Rigger in 1705, followed by the inventors and amorphological the Dish contany, the presimings overage and always all the Arth world because an agond by the Wasters provers. With the fail of the Ottoman Empire, Burene's triangule over latins demand complete. These days of strangule are over that over more our summers interpret to latest or force because the way we understain it has been now our summers without to latest our force because the way we understain it has been to turned by the many of an in the Poot, Johns is man to turned from a to the Poot, Johns in man to turned groups in the Ministe East, and by what is remanently referred or as. Intermity furthermorphism. Our pulgermany of lates has been groundy distanced by taking the entrance to be the corra. That, indust and great lemms, is a corona ministed of it is this judging the quality of life is Breasin by the extreme of manifer and sage, shell always and dway aphetium. The extremest engle, and they must be dealt with. But when pany a family to first and they must be dealt with. But when any family a family to first and they must be dealt with.

For example, people is this eventer frequency argue that she thanks into all the following world is properly and expect of fairnic law, techn example from the Que'en, obtain to these of equally each companion. We dead to example the extensi application indicate we make insignments. We ment delitings on his even expects of pasters administrate with integrity, and expected a pasters as the form of expected as the expectation of pasters and the example deliting paster in the following world into the expect paster and the example deliting paster in the following world into the which the application of that here executionally obsessed explaining and evolving.

We should also distinguish folium from the emption of system telemate explain. Associate stream grows. Verticing in to judge the position of system to interpresentately by the extreme grows. Yet below is not a monorish and the picture in our straple Regions for, if you will, that beloaser countries the Turkey, Rgypt and Syste gove version the vote to surly to Burupe the fits version and seach earlier than is designation. In trace contribute women have long expected equal pay and the appartments on play a full orabing calls in their matrices. The rights of Mandan women to property and independent, to name protection if diversed, and to the analysising of leastness, were regists prescribed by the fair in fourteen burdered years upo, even if they were not register proceeded by the fair in fourteen burdered years upo, even if they were not register management for a processor, in their new tracking of Branch Blacker, and those register were noted even to pay granding-they a generating 1 Branch Blacker, when Britain had for the face along your path in the basic over trafficular contents when Britain had for the face, along our path in mallow will residue. Weatern are not assumed only account class, given paying they live in

extractional description of any other and the West emission Ladred, dry may be preture two workly extend of any other Condist, of course, against given bounce of the minute of press and the start of blocks, not to mention the inflationative scription of annual parties and logistic leading. But it also arises, trapleadly from an intribute to understand, and from the generally spectrum which, out of interpolational distance and distance and logy Ladies and genelosies, we must not olde this it new ere of designs and distance to exist preservations and people, representate and religious, mosts live (operator in points in a shrinking world.

It in odd, is many ways, that adoptedrastantings between 14449 and the West cheanl product. For that which biggs one two worlds together in an exact more present a than that estich divides us. Muslims, Christians – and four – are all grapter of the Stock to began and Christianity where a resumer masseth-unite vigate a build in our Ortho God, in the premiume of our stocking tile, in our presentablety for our periusaand to the economic of life to come. We object many into which in commer. Propert by improbable, for justice, emispersion severals the poor one andergrivitisms, the image tence of family life, request for parents. "Houses thy father and the gastier" is a Queepic procept use. Our history has been chardy toward up aggrether. There, have our, is use rest of the problem. For ereah of that history too been ago of conflict, increase south this left offices married by martera hertility. That has given one to an endurance continues of feat and district, browns our ever-worlds have as of on many that your to contract. tory ways. To Western extend etilideen, the toro terrativel years of the Cremados are trudifferently even as a during of horals, abbretones or pictures process the binary, househour. proxim — and editions — of Europe tries to terms compariso from the wicked blooding infield. To Machine, the Cresades were an episade of great triplity and service plander, of Western influe entities of furtions and bounder atraction, purpose successified but by the managem committed by the Cronaders week to 1600, they tech back done miles, the shed belief step in Islam. For an in the West, 1402 member of hymne colum your and new hardenes, of Culombus and the discovery of the Agentus, To Manhous, 1 diff in a year of seagedy ... the year Granatic (at) he Fordamed and Japletta, eigenfying the and of right renturies of Montins electrostics to Europe. The project I transit to me choic ware of ordina photoare to more hours, or loan is thougaparly of treath. It is object managedrous tandings arise when we feld to approving how prince just, at the world, ste history, and star progresiéres de la dia dia dia

totals in the West a Hya throughout history :

The entritory of how we in the West are not history has us offer been to regard laken us a threat — in morthwest times as a military conquery and in more understrains on a source of subdeparts, excrement and terrorism. One can understand how the taking of the supprincipality, when it fell or Sulton Makesanad is 3464, and the charring defeats of the Turbe against Victors in 1430 and 1405, should have past already of jump

New home for joining forces of Jalem and the West.

The degreeolog first in that, degree the advences in technology and main accura-وماليونونونون دراء بأمرون ومدور والواردي وجودون كالإرجل لو ازاروا لمسيب بيثه إد منطابيبات of states, the even growing reduction — or as unbelieves — of the experience of our world, wing the far as the Wort is approximate this reserve he becomes of typicalities. There are and follows Managas were freely. Many districts of shorp have as assessment of size Commore realth. The spilles of more jets in the Wise, and ground are malified here in Bot polit. Our over laboure constraints him took granting and flavorations for decades. There are amorty 100 attempted to Details. Provide to reveal as formation authors to Massac majore. way fast. Many of you still rough ... and I distinguish of you beak part to — the waidurfer. Partition of fishing which then Magnetty The Queen operand to 1970. Intent to all, arrend up. And you glotmet, area four persons to also page Cald Was wante of the HIRP is the government for prince about the greater than as one time in this immure. In the Medito Book, the requirements and exemples to require excellent receive wealth these operated new hope for an end up an upage wheel, has divided top world and bage up discounts a terms of reasons and broom But the dragon have not disappoped. In the Markin, world, we are covering the quarter way of life of the Merch Archivel Burnlyon Ross, plays marks of years old, toing exetensposally developed and decreased, I quality, they for a where your I have suggest to find a cortable apparagrap to account up dispute that course of the comparements have being projectioned in Bootheys laws. To dis, the experience and straight straigs of setted has been beginning to the Man property or all facts empressedly in the entering city and help observe of Korbadis — as shat after the veleticin allies dent temperary agents are present temperary should relate about American American Compart this careful when I you keep to Royalle to Dominian I 1990 had no day and app. way. bayen to Morrow Europe to do die best en protest ondy glospes during any specifics it. was find the Business because the profit in a conflying regions, who assume the depresenting of tions of Jenny a Indian with And new to have bud to witness the deliberate drawing of the complete and the unit total destruction of a support alloys, supporter than up autory preparations, align has deposed of space to stage the dayon of horsess of elementary. The inter-control generalize has been take the general by the capetage risk agreement parament. Have many come absence here in on horse to be built builter acting a payment. taken "There at the offensyll boar 4 month not one late to govern a torus asimplests. I aver that this major at trust to a even to which below and the West world has been for the others of our cosmon hormains.

E have algitighted the payments accompts because it is an available. Busechate, the elektric and instant are again magnifolds and despectable, at the grain moving every day to one improve in the executed patterning of propine occurs the world— in the furnity Yaphakaran, so formed a August Sankar, as so many of the furnity flowest Republics in Yappaniar as the contribute affecting at the finance Machine, alongside that of other communication as that point up, to be people above many of the form and projection which

SPEECH BY HRH THE PRINCE OF WALES "ISLAM AND THE WEST" DELIVERED AT THE SHELDONIAN THEATRE OXFORD ON THE OCCASION OF HIS VISIT TO THE OXFORD CENTRE FOR ISLAMIC STUDIES WEDNESDAY 27 OCTOBER 1991"

Leibes and postlemen, it was suggest to an when I fleet began to consider the subject of this isoture that I should inter comfort from the Arab prevert. In very head there is now window. I tendem that I have few qualiforations as a mealer to justify my prospect here is this theorie, where so thank proper much more instruct that I have presented and grow-nity advanced the sum of busines knowings. I might find more propored if I were as offspring of year distinguished Lucvaroity, suther than a product of that. Tuchnical Cologe of the Fons ' though I hope you will hear so stated that a chair of Arabic was established in 17th century Cambridge a full four years before your first chair of Arabic at Onford. Unlike many of yes. I am not an expect so Islam — though I am drighted, for remean which I hape will become clean, to be a Petron of the Oxford Controlor labatic Station. The Lavatic has potential to be an important and exciting velocit for promouning and improving understanding of the Islamic wood in firstain, and use which I hope will seen in glace a capacie other control of infinite story in Oxford, like the Oxemate Institute and the Maddle East Control on an institution of which the University, and athelers more widely, will become justly provide.

Given all the enceretions I have short receiving into a complex and compromised field, one may well ask why I am have in this may realism. Were building taking to you as the support of litten and the West. The reason as building taking to prome the support of litten and the Unit. The reason as building and graduages, that I believe elacidemetarily that the their between these two world marries more taking the top the degree of missanderstanding between the Injurie and Western worlds remains the process place and work together in our increasingly interdependent world has never more greater As the mage time I am only tog well aware of the mage(irids whith he across the path of the inexport traveller who is built on graphering the different roots. Some of what I shall only well understitedly provide charge-course, criticism, negotiarizating and ignoring my into probabily worse. But prokage, when all is used one done, it is worth recalling traveler Apply provide. "What assess from the high regulars she uses. What assess from the heart reaches the liters."

Assured by the property of our resulted the property flow the English origins $m_{\rm B}$ of 0.0, 0.0 the prime of region

AL-AZHAR MAGAZINE ENGLISH SECTION

Vol. 66 Part X

Shawal, 1414 Higrah — March, 1994

EDITOR: Or Trandil Hussein El Rakhawy Ph.d.

Contents

- 1. Speech by H.R.H. Prince of Walco.
- A Comparative attriby of the English translations of the meanings of Susub Maryam.
 By : Mona Abdel Chaffer Salom, Part 111B.

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

	النم
معمور وأصار الإساق	العرة بالإسلام خلاص المسلمين
عرض و علي د راحد وزاد بث	عصبه الدكنور رعبي أحمد المصيب ١٤٤
	• مع الإمام الأكبر
 التعجرة القرآبة والسرعة الضوئية 	حوائر الصوم في عيد الفصر ١٤٤٤
ارد. أصصور محمد جسب النبي ۱۵۲۷	فتوى في رواح الدرري سيمسطمة . ١٤٥٠
 سرٌ خلف الأسوار 	● الأزهر والرقابة على المصمات الفنية
الأستاد بيسر محمد عبدالرحى وريد ١٥٧٤	للمسيشار/عميد حلمي ايراهيم ٢٥٤٠
• الجديد و العلم در جرى البسيد أحدد \$ ١٥	🔵 ہتری محلس الدولة بشأن
 من أعلام الأرهو العادمة إبراهم الحمالي 	ا منح تراحيص المصنفات لإسلامية . ١٤٥٦
۱ د امحمد رحب البومي ۱۵۴۳ .	ا ﴿ مع سورة الأنفال
 من رواتع الناصي 	عصاله الدكتور /عبدالحليل شيبي ١٤٦٢
بالأسناد وعيداعت جالرات ١٩٤٨	 قيس من أنوار البوة
 البحث النحوى عند الإمام النووى 	الصلوات الحمس يمحو الله بهي الخصايا
د. کمد عبدالعادر شادی . ، . ، ۱۵۵۲	المعينة الشيخ رعلى حامد غدالرحم ١٤٦٩
 الإسلام بين الشرق والغرب 	👁 خبير النراھ التقوى
ا برئیس علی عرب بیجوفیش در بالا مالاً مالاً مالاً درد الاماد	الشيخ/عيدا لمعيظ فرعلي
عرص وبقديم الأستاذ أوعادل حفاجة ١٥٦٠	• آنحدرات بين النحريم والتجريم
 الوحدة العصوية في العصر العباسي أخست العصوية في العصر العباسي 	المستثمر السيد حدم عمد ١٤٧٨
الأساد/أحيد مصطفى عافظ ١٥٢٥	 ألعام الإسلامي المعاصر (٣)
 الإنسان و الميران 	د اريب الأشوح د اريب الأشوح
عرض الأستاد محمد عبدالو هاب ١٥٦٩	● الأوهر والحوار الديني
• بين الجمعة والقارىء	الداعسود حمدي زقروق ١٤٩١
د عمدعدا حکیم ۱۵۷۹	🖷 المسلمون وتقدم عنم الحرائط
 أبياء مكتب الإمام الأكبر 	الأسلارجسي عبدالخافص بديبية ١٥٠١
اللاستان عبور بسطويسي .	🛎 الهـــاوى بالأسندرعيد المعم الودة٧٠٥
أه الأستاد مضعفي عبدالمجيد بروره ١٥٨٥	• طرائف ومواقف
 أنباء العائم الإنسلامي 	الأستاذعيد لحصص محمد عبد الحسي وراه ١٥١
إعدادار بجدى عيدا لحميد بشير ١٥٨٧	 الشعر والشعراه
• القسم القرنسي	إسراف الأسند/رشاديه سف ١٥١١.
● القسم الإنجليزي ١٦٠٧	

20 DO PROPER DO DO POR DO PORTO CONTROL DO PORTO DO PORTO DO PORTO DO PORTO POR DO PORTO POR DO PORTO PORTO PO EN PORTO DO PORTO DO PORTO CONTROL DO PORTO DO PORTO DO PORTO DO PORTO DO PORTO P



الحمد فله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد رحمة العالمين وعلى آلمه وتابعيه بارحسان إلى يوم الدين .

حفظ الله عز وجل

-

مع جد اللہ _ عز وجل _

قَفُلُ رَمُولُ الله ـ صَنَى الله عَلَيْهِ وَمَلَمْ ــ تَجَدُّهُ مِنْ وَ غُرُوةً ذَاتَ الرَّفَاعِ وَ فَرَثُوا شِيئًا وَ مُنْفُرَجُ مِن جَبَائِنَ وَ فَشَالُ ــ عَلَيْهِ الصَلاةِ والسَّلام . مَنْ رَجَلِ يَكُلُّونا وَ يُحَرِّمَنا وَ لَيُتَا هذه ؟

أقام رجلان ، أحدها مهاجري ، والآخر أتصارى فقالا ، ثمن تكلؤك يا رسول الله إ فقال برعليه الصلاة والسلام ، فكونوا يقم النيف !



الأهرا

مبعدية مشدهرية بعامدة المسست عامر ١٣٤١هـ - ١٩٣١ وَصَدرالد دُرُكُولد فِالحرر ١٤٣١م تسدران

مجماليحوث الإنبيطيمية دمعيدها شرمري

ئيدائترير دكتور/على جماد لمنطيب ميرانوپر على خامن عبدالرجم عندانير عادل فاعی خفامة

 الحراسيلية/بالم مدينة ويران والفاطئيس بالخاصسية ت ١٩٧٥ - ١٦٢٨ - ٩٠
 الطيئة الكابت إملائه على الفيرام مناجع المعالية - المناهدة و دهب الرجلاب للمراسة سدا المكان الدى بمكن أن يكون ثغرة بنفد مها الأعداء إلى عسكر السي على المكان الدى بالكان قال الأنصاري لرمينه أتكفيني أوَّل اللين وأكفيك آخراء ، أه تكليبي آخره وأكفيك آخراء الما تكليبي أوله ، وأكفيك آخراه ا

و ام المهاجرى ، وقام الأنصارى يحرس ، ويصلى ، وابتدا بى تلاوة سورة ، وجده عدوً ، ورأى عدد الذي يصبو ، فشد عليه بسهم ، فأصابه ، فتحامل الأنصارى وبرح السهم ، فوصعه أمامه وظل في صلاته ، فرماه بالثاني ، فرعه وظل بصلى وتد برق ، فرماه بالثالث فأصابه فركع به وسجد ، ثم قال تلمهاجرى ، المُعدِّ ، فعد أنيا ! « أى أصبت ، فجلس بلهاجرى ، ورأى ما باخيه فر برف ، وأحس بى فيه من في ، فعال ، يغفر الله لك ، ألا كنت آدنتني ، أعلمتني ، أول مارماك ؟ فقال الانصارى

كنت في سورة من القرآل هذا افتحتها أصلي بها مكر هب أن أقطعها ، وابم الله لولا أن أصبح ثمراً أمر في رسول الله ﷺ محفظه تقطع نصبي قبل أن أقطعها

ورأى العدو وجلين فلاد بالفرارا ا

هذا الرجل من اصحاب رسول الله عَلَيْهُ عَلَى يَرْدَى واجبه في حراسة العسكر ونَفَسُهُ يسهل فطرة بعد قطرة دور، أن يعدر قدمه بإسابته ، وبتبعلي عن واجبه في حراسة اجبد ، حمد هذا الدين ، فإنه ما كان هذا الذين من حتى فهو ثغرة من ثغور الإسلام في عنق كل شبلم

كان أول هذه الأمة هنده السحبة التي اصطفاها الله _ تعالى _ برسوله عَلَيْكُ فكانو أسر من مايكون الحرص على معام الإسلام ونقديس العران والنبات على هذه العقيدة . وإرساء الكريم من الأخلاق وقدم الشهوات .

رجال صدقوا ماعاهدو، الله عليه ، لايفترون على الله الكانب ، ولايذُعون و فينطاولون إلى مالابعرفون ، يحبون أن يتطهرو والله يحب الطهرين ، لاطهيهم الدب جاها ــ كانت ــ أم مالا عزًّا ــ كانب ــ أم سفطانا ، خالصين لله مختصين .

حتى كالت أياميا :

محلف من بعدهم حنف رمني العرب ميم الإسلام ، حلوا من دينا وظهروا للباس بأسمالها ، ثم سجدوا لغير الله _ تعالى - وسبحوا بغير أسماله ، وسعوا في الباس - يعتبحون النار على عفائد هذا الدين "

Mananavanavanana 21 22

ا راسع لل أحد الرووة - ووج

طننظو مایرید الغرب بالإسلام وللسدیون ، وفترکز سطور، عدة عن کتاب ، «دُسرو، الإسلام .. أبیدوا أهله ، نتوی بتوی هذا الفرب . اثم نظر ــ بعث ــ فنفرف ، یم فنحت شار ؟ و هذه هی الأهداف و هی سیمة

- يهادة معام الإسلام من المسلم ، لأن الإسلام نصدر القوة الوحيد في المستمين ﴿ صُ ٤
 - بشكيك السلم في ديمه ، وحمر بيه .. عليه الصلام والسلام ... عن ٩ هـ
 - التلاعب: بالقران ليبدو صميحه مير جديد ، وجديده ليس بصحيح .. ص ٧٥
- تدمير أخلاق المسلم وإطلاق شهواته فإن بقاء المسمين عي أخلاق الإسلام كفيل بمكيمم
 من الشير حصارتهم في العام ينفس السرعة التي بشروها مها سابقا . . هي ٤٥
- بث العدمانية عمارس المستدي تساعد برق القصاء برعلى الروح الإسلامية .
 انظر " تكلى ، رويم ، حب ا إن المجاح لتحديق هذا الهدف إنه يكور نتيجة لنشاط التعليمي والثقاف العلمان ا ص ٥٦ ، ٥١ واد صموليل رويم بيانا فيها سماه ، اهدم ، فقال نعني به انتراع المسلم هن دينه ، وأبو بقعه بن الإلحاد
 - إيماء الفرقد يين المستمين وبينهم وبين الفرب ، بيبقوا بلا قوة و لا تأثير .
- ادرص معهوم العصل بن الدين والسياسة . ص ٥٨
 ولفد كان تعصيله (إثمام الأكبر جاد اخل على جاد الحق شيخ الأرهر حديث معول في الرد على حدد الاحراء ، وخاصة .. الأحير .

ويعد

فالمهم هذا ب أعطبت بدى ليعدمه المسلمون بإخلاص . ويبعدوا في صوء هذه الأهداف _ جبود الخلّف الدين يقاتلون من أجل تحديقها حتى صاروا يتنادون بأن .. دين الدولة الرحمي لـ وهو الإسلام عبارة رحفت علمة إلى ٤ الدستور المصرى ٥ .

الإسلام الذي استقر عصر بعد بسع سبين فقط من وفاة رسول الله عليه عند على و علمية .. ١٩٠ كيف .. سبحانث في 1

أرجو ألا يكون الإسلام؛ خرج ؛ خبسة من قلوب القائلين . ! كُبُرت كلمة تخرج من أقواههم إن يقولون إلا كذبا .

ها عن براهم فرقا ، كل فرقة حضت نعسها بتنفيا، و بند ؛ من هذه الأهداف بداية من إيادة معلم الدين إلى التشكيك في عقائده إلى السحرية بنصوص القرآن ، وافرأوا ــ إن شقع ــ فول المعترين كيف تكول شهادة المتفقة الجامعة عنى النصف من شهادة و الحادم ؛ و ، الحمير ، ، ثم تطلقوا لينابعوا الحملة على من دعا إلى حشمة السيدات فلمن العنماء مع الإشادة بالعنمائية والتسبيح بحمدها فالقهيد إلى النيل عن الإسلام في المدمتور تفسه ... الله .. الله

وتِمُ مصرُ بالذات ؟

لأنها مجمع العقد للمسلمين إن اترنقت سهل انفراط العقد كله ، وسهل إنتاع كل بلد مسلم أن يجتدى بمصر .. أليست بلذ الأرهر وشيخ الإسلام ؟!

والله لما وحده لما العلم بما يكون ا

هده مصر ، من أرصها حاطبت موسى كليمث ، لم تخاطبه من أرمن غيرها فجعدت من د العفور ، الوادى المقدس ، طُوئ ، فشاركت مصر _ في القداسة _ أرضى الكعبة ، وأرضا صحت أحب الناس إليث ، سيدنا رسول نقه ، _ صلى الله عليه وسدم _ وأرضا سرى إليها _ عليه العملاة والسلام .

ويارب

هده مصر التي جمانها أنَّن يوسف ويعقوب .. على بيما وعديهما أعصل الصلاة والسلام .. من فيل أن تقول غوسي . ٥ * وَإِنَّا السَّمَّ يُحْتَقَالْمَتَهِمْ لِمَا يُرْجَعُ * . ٥ طه ١٣ ويفول موسى * ٥ ـ وَأَجْمَالُ لِمُورِيمُ إِنِّنَّ أَمْلِي هُمَّانِينَ أَنِينِ ﴾ ٤ طه .

أولتك ما ربى المعلى من معلم من العُصَاطَةَيْنَ الأحيار الدين عنوا بمصر وصَارُعُوا إليك بأرضها وحملت إليها الأحيار وصية حاتم النبيين بأهلها .

اللهم احفظ مصر برفايس لمصر إلا أنت ...

بعم اللول وتجم التصور

بيــــان مــن مجمع البحوث الإسلامية بالأزغر الشريف

بعَأْنِ الأصوات النفاز والأقلام البلتوية التي تنكر هن الأزهر في أدا. واجبه

الحمد لله ، والصلاة والسلام على عمد رسول الله وسائر الأنبياء والرسل * رَبِّنَا أَمْنِينَ ۚ بَيْنَــَا وَبَيْنَ فَرْيِمَا وَالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرً ٱلفَيْنِينِ ۚ : :

إن بحلس بجمع البحوث الإسلامية ۽ الدي سنف جماعة كبر الطلماء ۽ بالأرهر الشريف ، وقد تدارس ما أثارته يعض الأفلام تحو الأرهر فشريف ، لا سبما ما يقوم به من دراسات تحو ما يعرض عليه من مصنعات لينفدم بهذا البال إلى الأمه المصرية ، من منطلق التذكرة ، والحرص على توصيح عليه من مصنعات لينفدم بهذا البال إلى الأمه المصرية ، من منطلق التذكرة ، والحرص على توصيح وتأكيد المهمة الموكولة إليه ، وهي – في صميمه – الدعوة إلى الله وإلى دينه معنبف بالمحكمة والموطلة المستق كان الله وإلى دينه معنبف بالمحكمة والموطلة المستق كان الله – تعالى – : ﴿ وَلَمُنْكُمْ أَمَا يُدْعُونَ إِلَى اللهُ مِنْ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَلِهُ وَاللهُ و

وإنه لهما يحسب لأمنت الماجدة أن الندين كان سمة مركورة في نفوس المصريين منذ بداية التاريخ ، وعلى ثوالى الحقب والقرون ، وما يرال أهل مصر ــ مع اختلاف مشاربهم وبرحانهم ــ على تسين واصبح واعتصام بحيل الله التين ، وما انتقال الأرهر السريف كعب قصاد العلم الإسلامي الطلام ، م من محتلف الأصفاع ، ومن أبحاء العام الإسلامي في مشترف الأرض ومعارب ، تحقيقا عا أمر الهديه في كتابه الجيد

قَلُولًا نَشْرَس كُلُو وَتُو مِنْهُ مُلَهُمَا لِيَنْفَقَعُولُ إِلَيْنِ وَلِينَا وَالْمَوْمُ إِنَّا رَجْعُواْ إِلَيْنِ مَلِينَا فَوْمُهُمْ إِنَّا رَجْعُواْ إِلَيْنِ مَا لَيْنِينِ وَلِينَا وَوَا فَوْمُهُمْ إِنَّا رَجْعُواْ إِلَيْنِمْ لِللَّهُمْ يُعْلَمُونَ اللَّهِ (سحونة العربة)

وشاق الارهر السريف دراسه العلوم الإسلامية ، وتجنبة حقائق الدين لقاس في الداخل والخارج ، وتقديمها هم نقية ، سبهة ، خاليه سر التحسب المثبت والتطرف البغيض ، لأنه يتحري الوسطية والاعتدال ، وهما ما عرف به درهر ومؤسساته على امتداد تاريخه ، عي التناع بأن هذا الدين يسر ، وأنه لن يشاد الدين أحد الا غنيه ، من يلقى عن الأرهر أمامة حمل وسافة الإسلام إلى كل الشعرب والدفاع عه ، ويباد أثرها في تقدم البشر ورق الحساره .

وهد، قدر الأهر ، أن يظن احارس الأمين على القم الإسلامية وعن المقومات الثقافية لمده الأمة ، وقد تأسل حدا لدى الشعب المصرى الذي يعز ع إلى الأزهر الشريف في كل ما يمس عقيدته الإسلامية وشريعته وأخلاقياته وهي المقومات الإسلامية التي قدتها المدساتير المصرية وما نفرع عبها من توانين ولرائح في مصر حتى انتها إلى أن الإسلام دين الدولة ، واللمة العربية لمنها الرافية ، ومبادى: الشريعة الإسلامية : المصدر الرئيسي للتشريع ،

وإذا استقر هذا الأمر - وهو مستفر - فما يبعى أن يكون هناك أصوات بشار ، وأقلام يلتوى بها الفكر ، فثير الربية في اختصاص الأرهر بالنبيه لما يخالف تعالج الإسلام و ما يتجاوز حدود ما أمرل الله في قرآنه ، وسنة رسوله (حيل الله عليه وسلم) وأنه صاحب الرأى الأعبى في ذلت . وإن هده الأصوات وقلك الأقلام ليست جديدة على الساحة ، فلقد حاولت من عشرات السدين أن تناصر المحكور الغريب المستورد والمسمات المادية ، وأن تخصم الوحى السماوى وتكيد للإسلام ، والحمد لله كانت في كل مرة تنوب بالهزية ويتقطع صوعها ، لكنها البوم تعلل برأسها مستعلة هن المتطرفين ، لمال من الإسلام كنه ، يل لتنظر بالتدي بوجه عنه .

والأرهر الشريف كان وما يران مناهصا لكل تطرف ، حريصا على إظهار الوجه المشرق للإسلام ؛ إحقاقا للحق ، وإيتنالا وغرا المباطل ، وأسر يبلمروف وبهاعي المكر ، كما أراد الله بالحكمة والموعظة الحسمة وإذا كان هناك من يركب موجة النظرف ويجمع به الشطط ، فإن

to the the the property of the state of the

الراسخين في العلم هم الدين يقومر داعوجه ويعيدونه إلى رشده . أما البضائدون بالإلسلام الدين تصبوا أ أنصبهم وأقلامهم حربه لشراقته وشعائره فلاقدم هم في هدا المبدان ، بل إن هؤلاء هم الدين يزيدون الطين بلاً ، ا الطين بلّة ، إذ كاربون التطرف بتطرف أنكي وأمس ، وقد تبين من مسلكهم أنهم لا يرجون الله وقاراً وظهرت للكافه جراعتهم على ميوات الإسلام ومصادره من القرآن والسنة ظهورا بيّنا ، او عالم عنه يميا أو يساوا ، ويستوى فيه الإعراف عنه يميا أو يساوا ، ويستوى فيه الزيادة . والنفصان و مستوى فيه الزيادة .

وإن بجمع البحوث الإسلامية _ وهو ه المبتة العبيا البحوث الإسلامية ع من واجهاته عبيان الرأى هيم يجدّ من مشكلات مسحبية أو اجتهاعية أو اقتصادية ع ، وه تتبع ما ينشر عن الإسلام وقترات الإسلامي من يحوث و دراسات في الداخل والحارج ، للانتفاع بما فيها من رأى صحيح ، أو مواجهتها بالتصحيح والرد ، ه و للسجمع من في سبيل تحقيق أهدامه وفي حدود اختصاصه _ أن يحدود والرد ، م والأم يد ، والأ

وإنه لحير لدلك الاصوات والأقلام اللي تنادت ضد مهام الأرهر الشريف أن تشارك في الدعوة إلى المسلوك التوبع في القول والفعل وحسن الأداء ، وأن تعدل عن إثارة الحدم في الجديع في أمر الدين والتدين ، حيث تعرف حرص هذا الشعب على أن يكون لله وليا ، وبالإسلام ــ عقيدته وشريعته _ حديا

وإذ كان هذا ، وكان شيخ الأرهز مد بنص التشريع مـ : 1 عو الإمام الأكبر ، وصاحب الرأى في كل ما يتصل بالشعول الدينية 1 ، فإن الجمع س وراء رئيسه الإمام الأكبر شيخ الأرهر : باق ممه على حراسة الكتاب والسنة ، يحافظ على حدود الله ، ويتبه بالصرورة لراجمة كل عوج واعراف مهما كان لونه ومصدره .

﴿ فَأَمَّا ٱلْأَيْدُ فَيْدُهُ مِنْ مَنْكُنَّةُ وَأَمَاكُمَا يَعْعُ النَّاسَ فَيَعَكُمُ فِي الْأَرْضِ . الرعد _ ١٧ .

والله من وراء الفصد . ألا عل بننت ، اللهم فاشهد

شيخ الأرهر الشريف ورئيس مجمع البحوث الإسلامية

جاد الحق على جاد الحق

the second secon

بيان

المِمِلس الإسلامي المالمي للدعوة والإغاثة بشأن منع كتاب ءأيات نيطانية، جائزة الأنب الأوربي

يتابع فجلس الإسلامي العملي للدحوة والإعاثة بالدهشة والاستهجان ، توجه حكومة الجسا تنح جائزتها للأدب الأورق إن الكاتب العابث و مدمان رشدى و البريطاني من أصل هندى عن كتابه الساقط و آيات شيطانية و ـ الدى أساء فيه إلى مضاعر المؤمين في جميع الأديان ، وتعاول بينامة وإسفاف على تبي الإسلام سيدنا محمد ، ومن سبقه من المبيين والمرسلين _ صلوات الله وسلامه عليم أحمين _ وعني كل ما حابت به الأديان السماوية من قم روحية ومبادي، بسانيه

و بالنظر فساسيه هذا الإجراء ملفين والظروف السياسية والأصية اغيطه به سافإن ورارة الثقافة انحساوية ، افتراحت عدم تسدير الجائزة عند ، في حين رفض ورير الثقافة المساوى 1 رودلف شولتن ، مسلم الجائزة سرا ، وألجّل إقامة حمل تسليمها لحين عرض القضية على عبلس الورراد ا 1

والمجلس الإسلامي للدعوة والإعالة ... يرى في العتبار لجنة التحكيم لكتاب أبات شيطانيه كتموذح للأدب الأورق المعاصر ... صدمة تستفز المشاعر ... واعبيزا واضحا ، وبعصبا بغيضا ، للإلحاديين والمارقين ، وتأييدا وتشجيما الادعابانيم الباطلة ، وأفكارهم الفاصلة ، ورعزعه لجدور الإيمان في صدور المؤسين ، كما أنه ما في الوقت صمه ساحكم ظاهر على الأدب الأوربي العالمي لمعاصر ، في معالجاته ... باللمات الراقية ، والمعالى الرهيمة ، والأمكار المستقيمة ... أهم القصال الإنسانية المعاصرة ، ومساحته ينصب وافر في الحصارة وتقدمها .

واستنادا إلى بصوس الدستور الحساوى التي تدين وتجرم التطاول على المعتقدات الدبية ، وتحشيا مع سياسة الحكومة المحساوية التي تعترف رسميا بالإسلام ، وتكمل سربة الاعتقاد لمواطبها ، واحتراما بشاعر المسلمين والمؤمين في كلفة الأدبان ، وفي أشاء العالم ، فإن الجلس الإسلامي العالمي للشعوة والإغاثة بالشد حكومه التمسة رفض اقتراح الجمة التحكيم للتبرؤ من مسائدتها بالاعلال والإلحاد ، ولايرار رواتع الأدب الأوربي في الجالات الإنسانية السامية

كا يماشد المنظمات الإسلامية والديمية الأخوى في العالم ، تقديم التوصيح اللارم والعاجل إلى سفارات اللحسا في بلادها لــ لإبلاع صوت الإنجان ، وللتنبيه إلى حطةً هذا الاختيار وإلى الخطورة الكامه فيه



جادامحق هيسيل جيها دا محق بنيغ الأجر

القرآق في مجال التربية الإخلاقية

للإمام الأكبر شيخ الأزهر

دلك الكتاب لا ريب فيه هدى المنقير ، قد اعتمد في مجال التربية الأحلاقية لبنى الإنسان على تنشئة الضمير الذي يراقب الله ويبتعد عن العاصي هذا الضمير هو ــ والله أعلم ــ النفس اللوامة التي أقسم بها الله ــ سيحامه وتعالى ــ في القرآن فقال في أول سورة القيامة .

* لَا أَقْسِمُ إِيَّامِ ٱلْمُبَسَّةِ ۞ وَلَا أَقْبِمُ إِلَيْهِ اللَّهِ الْمُؤْمَةِ ۞ •

هنده النهر التي حاء القسم بها من سالمها ،
وظيفتها جراسة الإسال مر داحله ، إبه الرقيب
الملازم له ، فإذا مجحت في مهمة الربط والصبط ،
فقد أزالت المعراضات من داحل الإسال ،
وهذأت من ثائرة الشهوات والأهواء الجاعة التي
وهذأت من ثائرة الشهوات والأهواء الجاعة التي
ومذات الإنسان وتقوده في كثير من الأحيان ،
ميسود السلام السفين وتصبح عفس الإنسان
راصية مطبخة كما وضعها القرآن في قول الله
متعالى من سوره الفجر : ﴿ يَنَا يَنّهَ السَّفْسُ
الْسَلَمَةِ فَيْ عَبْدِي وَادْمَعِي مِنْ فَيْ مِنْدِي وَادْمَعِي مَا فَيْهِ وَالْمَابِيةُ مَرْضِيةً
الشَّمَةِ فَيْ عَبْدِي وَادْمَعِي مِنْ يَبْهِ وَالْمَابِيةُ مَرْضِيةً
الدُّمُ فِي عِبْدِي وَادْمَعِي مِنْ يَبْهِ وَالْمَابِيةُ مَرْضِيةً
الدُّمُ فِي عَبْدِي وَادْمَعِي مِنْ يَبْهِ وَالْمَابِيةُ مَرْضِيةً
الدُّمُ فِي عِبْدِي وَادْمَعِي مِنْ فَيْ يَبْهِ اللَّهِ وَالْمَابِيةُ مَرْضِيةً اللَّهُ وَالْمَابِيةً السَّمْوِيةً وَالْمَابِيةً مَرْضِيةً اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

هذا الحارس في داخل كل إنسان هو (الوازع الديني) الدي أطلق الناس عليه ــ الصمير ــ لأنه بعابش الناس لا يفارقهم و كنه إذا استيفظ كان

اليزان العدل

هذا الصمير لابد أنه مي حقومات يجيا بها أوده ،
ويشتد ، ليفف حدرسا يقطا في موجهة النفس
لإنسانية الأطرة بالسنوء ، فإذا ما خاولت أن
تربكب الآثام أو تخترق الحرمات وتتجاور الحدود
كان هذا العسمير أو النوبرع الدينسي محاصر
لتروانها ، وعازلا ها حدد غوابتها وعي عيها

مما الوازع إذا استدمنا إيماطه داخل كل إنسان حصلنا على جمهرة من الأمة لا يعصود الله ما أمرهم ويعموب ما يؤمرون ، وعدد تسو الأحلاق الحاسدة وتحكائر المأمر المحمودة في كنف هذا الوارع الديني أو هذا الضمير الحي الجهمي على ذات عمل الإنسان والحارس لها ، ومهذا

تصبح الأخلاق الرهيمة خلفا أصيلا لا يمارق صاحبه في سر أو جهر على تنكّره أو تستشط ، لأن هذا الحلق الرهيم لم ينشأ أو يعتمد على قانون وضعه الناس وتقدمموا ليبرزوه أو يوروه وانما مصدره رقابه الله رب العالمي الذي يرعاهم ، وهو معهم أينها كانوا ، لا تحتى عبيم حافية ، بعلم السر وأحمى ، للله مع الناس في كل هسمة شعة والبشة عرق ، فهل بعلت أحد من رقابة الله ؟ الهم لا .

إن الله هو القائل في سورة الحديد - (رهو معكم أيها كتم و لله بما تعملون بدير) والذائل في سورة الحادلة

﴿ . مَلِكَتُونُ

ڛۼٚۊؗۼڎؙڵڬۼٳڵؙڡۿۯڒٳڡۿۿۅۊڵڂۻۏٳڐٙۿۊڛٵ؞ۺۿۄ ڒ؆ٲڎڹ؈ڎڸڬٷ؆ٵػڟڔڵڵۿۅۺۿڗڷؽ؆ػڵۅؖڷۻٚڹڹؽۿ ڛٵۼؠڶۅٳؾٵڟڣۺڋٳڽؙڶۿۼڽڴۑ؈ۼڽۼ۞ڮ

إن الصمير الوارع الوصول بأمر الله رقابته تعنى رقابة الله سيحانه الدى لا عُلقى عليه عالية ،

والتي يستحيل حداعها أو الاستخداء مها أماد فابة القاداد وأحده القادر الرسم

أسار قابة القانون وأحلاق القانون الوصعى عابد لا حياة ما ، قائلانون يُغش ويخدع وبحال عليه ، ويستحفى منه وقد قبل يوما : العانون في اجارة . عهو يمتح إجازة أو إجارات ويبصل في يحش الأرمان .

إن الضمير الوازع هو الدى يحمد القرآن عليه في جاء الأخلاق التي تكون تمرة عبدة قائمة عبائسة قد الدى خلى قسوى

وهانه العبادة تنشأ عنها ويه التقرى التي هي هد الضمير الموازع ، وهذا الدى تفيده وصبة

الرسول محمد عُرِيِّ في قوله الشريبي * و المهد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه براك . . و .

والوازع الديبي أو التضمير الوازع هو , قامة عُدَّ ـــ سبحامه ـــ بويها تكون التقوى النبي تلمسر الأحلاق ۽ كا نشمر العلم وعدا مو شول اللہ في سبورة البقرة .

دواتشوا الله و يعلمكم الله والله بكل شيء
 علج ء .

و هدم الأخلاق التي تنشأ عن الصوى أخلاق ثابتة تلازم ساحيها في كل وقت ، فالصدق صدق في كل الحظه ، وكل حال في البسر وفي العسر صدق مع العدو ومع الصديق ، وبيس كما تقول الوجودية من أن الأخلاق أمر اعتباري

إن الأحلاق القرانية ثمره ألتقوى ، تقوى الله عروجل - وهي أم الفصائل كلها ، والطم البلغع الخبر ثمرة من ثمرات التقوى ، وبالتقوى يتلاقى ويتكامل الضبير البولۇع مع الأخملاق الفاصلة

وإذا كتبا بتبعر في ملما الحصر يضعف الأخلاق . فإن مرجع هدا إن الإعلال الواتم و علات النزبية والقصير في تبشئة الصمير الوازع الدي يعصم من الرذائل ويرتبط يمنهم الله رب العالمين القرآن .

ولايد لتحقيق حياة هذه الوارع من الارباط الكامل بالقرآب الأل هذا الضعير لا يستاً عقوا ، وإنما لايد من العيادة العصية يتعلمها الشروى كل مراحل ذكوبته ، فلابد من تعاون وثيق بين البيت لمسلم وبين المدرصة والجامعة والجنمع والدولة ، ولابد من تحويل التربية الدينية المدرسية ... مع

قصورها _ إلى نمارسة عبانيه ، مع ستكمال مقرماتها ، حتى يشب الصمير الوارع (رقامه الله) مع كل إنسان ويصحبه في كل مراحل عدره

إذا تم هذه كنا قد تخدما الوسينة الصحيحة إلى مربية العديدة السليمة والأخلاق الرشيدة في أجيال المسمون

ولى مجال للتربية الأخلالتيه

وب القرآن الكريم يعون على القدوة الصاخة
 ويعتبرها الأساس الأون في هذا الجال :

إد الراقع أن العمدير يقتلك بالكبير والابل يعتدى بالأب ، والتعدى ــ كذلك البت بالأم ، والتدى ــ كذلك البت بالعده والتلميد بأساتذته ، كما يقتدى الشعب بالعده وبالقادة ، و الأمة الاسلامة كنها مأمورة بالافتداء بالرسول عمد على يقول الله ــ ميحانه ــ في ميوره الأحراب

ا نقد كان لكم في رسول الله أسرة حسة الولادكر أن الرسول عليه أقام هذا الدين في تفوس أسحابه بالقدوة القاصلة فأقتبسوا من أنواره وانجد بوالي متابعة أقواله وأمعاله بعد إداسرهم جلاله وجرهم حماله وكاله إذ كان لهم الأسوة الحسنة ، حتى صلروا حلقا آحر أكمل ما تكود الأحلاق العمية ، متابة ورسانة ورواء وبهاء ، كانو عاملين أكثر سهم توالير وكانو، يتعفقون أن يقولوا ولا يسموا .

أيها الداس ، مسجعل الله يعد عسر يدرا وبعد ضيق هرجا ، وأنتم إلى إمام عمال أحوج منكم إلى إمام قوال ، ثم برل هن المدير ، وقدوة العمل هي الأقوى في التأثير والتعليم .

يقد دم الله أناسا بقولون مالاً يفعمون فقى سوره الصف قول الله محالى :

﴿ يَأَيُّنَا الَّذِنَ مَامُوالِمِ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ ۞ حَكْثِرُ مَقْدَاعِدِ اللَّهِ الدَّعْمُ لُوامًا لَا تَعْمَلُونَ ﴾

وهدا من أسس التربية الخلقية التي ساقهما القراب ، حتى ينتدى الصنعار بالكبار والناس بولاء أمورهم وبطمائهم

ولفد كان الرسول عَلَيْثُ يؤثر في أصحابه جعله اكثر الا يؤثر بغوله .

ونقد أثر عنه في التعلم في الصلافة توله . 1 صنوة كا رأيتموني أصلي ف وفي متاسبات الحج (حدوا عنى مناسككم)

ذلك الآن أهمل آثبت وأمنى في التعلم من القول ، ومن الخطأ التحدث عن الغضائيل مع الانغماس في الأدائل ، ولتستسع إلى قول الله تعالى في سورة الصف .

﴿ يُتَالِّهُا الَّذِينَ مَا مَشُوالِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَشْمَلُونَ ﴾ كَانَاتُهُمُلُونَ ﴾ كَانَاتُهُمُلُونَ ﴾ كَانَاتُهُمُلُونَ ﴾ كَانَاتُهُمُلُونَ ﴾ كَانَاتُهُمُلُونَ ﴾ كَانَاتُهُمُلُونَ ﴾ ومده الشدوة العملية والأسوة الحدة الإد أن تكون في المظهر والخبر ، ولابد من التركير عبيه في كل الحالات : في البيت وفي المدرسة وفي ديواد

العمل ، بل وق المسانع وطوارع وفي وسائل الإعلام يجب التركير على الفضائل العملية ؛

لتسرى إلى كل طبقات الشعب .

من الواجب أن تعرص وسائل الإعلام كنوا عادج تمثل القدرة الحسنة في الكسمة : في الصورة في

القصمر إنه إدا تصامن البيت والدرسة ووسائل الإعلام عو نشر الأحلاق ، والقدوة احسنة لإحياء الضمير الوازع ازدهر الجنسع واستدع عن كل الشرور والآثام وأشهر التشور بين الناس

إن تله سبحاد ضرب أنا المثل لدكامة الطبية وللكامة الجبيئة في سورة ابراهيم قال :

﴿ اللهِ وَرَكِنَ مَنْ اللهُ الْمُتَكَالاً لَلْمَتَ الْمُتَكَالاً لَلْمَتَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اله

هده الأغرافات التي تقبق الجدمع والجرائم الآغة التي يقبع هذا وهناك إغا جدمت وغيء يسبب الفرغ من الخرية الخرافية الخرائية ومن الزاد الذي يتزود به الشباب بل الدائفة عدوما وزيما الجمهور الرجم أعم ، غنا بعرض في الصحص والخلات وقنوات والتليدرون) وموجاب الإذاعة من الحرص ملى نقدم السبيء من العادات والأعلاق والأعطاء غلم لا نعرض على الناس المثل العليسة ويصده تتمير الأشاء ؟

يم تعرض على مساوحنا ودور السبيا الجانات الاسرية وأحطاء أصحاب الأعمال والمرتشين ورددها وتؤكد عبيا عصم أن عرض الوجه الحسن هو الأولى

حتى يترسخ في الفعن إيكون قدوة ، هم لا نعرض قصص الوفاء والأمانة والصدق والهاذج الصالحه من الحياة للعاصرة ، والمأثورات العارائية حتى تعلقي الأدهان والبصائر المستقبلة أجس الأعمال وأجود الأعلاق .

ام نعرض على الدس وسائل السحوية بالآخرين والتنكبت والتبكيت شم ويهم ، ولا نعرض الرجه الآخر الرحيم بالباس الموقم للآدمية ، المكرم للانسامية .

أم نترك المفسدين في الأرسى بأقواهم وأقلامهم ومصنعاتهم أن يروجوا الضاحتهم الماسدة المأسدة باسم الحزية المعلوبة على أمرها الفارعة من منضمونها . إنه القدوة السيئة الأثرة ، ربحا أكار من القدوة الحسمة ؛ الأن معربات المساد قد الكول أكار وأسرع .

إنه يجب أن تتو عم سين مشر النصائل وإحياء الصعير الوازع فلا سين في جانب بيها جوانب أخرى أسرع في الهدم وأبلغ أثراً.

إن الحفاظ على تنمية الالتزام بالفضائل يكون في الحلق وفي الكلم وفي الزي والاحتشام ، وتفويه خلق الحياء في الشباب و توقير الكبار .

إن من مهام وسائل الإعلام التصاعن مع الاسرة ومع المدرسة ل الهاء الالترام بالقيم وانتقاليد والأعراف التي ارتصاها الإسلام وقامت عليه أمة الإسلام مند أن كانت .

إن من الحيوكل الخيو هده الأمة أب تتوافر القدوة في كل الجالات فلا تقع الدين إلا عبي كل جميل ولا تسميع إلا الكلم النبيل، وفي أختلاق القرآن ووسائله في النربية الحلفية العصمة من

الترجى إلى من الحبر أن تتعمى أو تبزوى تنك المظاهر التي تناهم الأحلاق القرآبية في المظهر والحوهر وأن يمها في النموس الحياء من كل تقيصة وردية .

إن رسول الله بَيْكُمْ كان خطفه القرآن .
ومن أخلاق القرآن أن تمهد للمطرة الدنية
سيل التسامى والغيور حتى بزول الرفاقيل ،
والأوصار لمقيتة من الجسمات ولتأخيد المطره
النقية التي فطر الله الناس عليه موقعها واسداها
الخيمي التماع بالقدوة الماسمة إن المناء
لا يشفي إلا بالدواء والزرع لا يثبر إها واحمه
الخشائش الصارة في غنائه وسقاله ، فكملت
المعماء والخلق الماصل لا يؤتي تموه والعساد يحيط
اله ويحيط عمله .

قد يظل بعص الناس أن اعلانيات القرار ومادىء النربية التي شرعه لا تتمشل إلا في بحموعة من المحظورات والمواجع وتهوطم تكاليف هذه الأخلاقيات ويتصورونها قيودا وحواجر بين كل إنسان وما يشتهن و وتحول وصع عن التعبير عن موازعه وهذا ببه عهم و الأن أخلاقيات العرآن قوة بناء وعوامل أردهار ونماء بأسنوت عند مظيف

إن العمل بمنهج القرآن هو الوسيمة الواتعبة لبناء الحياة مع واقع أحلاق يممى الطاقة الحيوية العامله في الانسان وكل صورة أخلاقية فبدو في صورة تيد على الإنسان في قون أو فعل . إلى يكون الوجه الاحر فقدا القيد سمواً بالإنسان و طافة له في بدنه وثوبه وروحه .

فضبط التقس عن الشهوة المحرمة وتحريم الرنا

في القرآن تبدو قيدا في الطاهر على المغريرة ، ولكن هذا التحريم للزما وسيلمة لوقاية الإنسان من الأمراص والأضرار التي استعدت لا سيما في هدا المعصر ، بل جاء القرآن في أخلاته عزما لدواهي الانملات نمو الغريزة اجتسية ، فأمر الرجال بمطن البطر هر البساء بعض البطر هر الرجال ، بل وسعر أجسادهن يجيث لا يكون من جانبين إعراء نفر الأرو خ

ثم الإيثار من الأجلاق القرانية ، وظاهره أنه تكليف المنصل وكف الها عن القنع بما تملكت ، ولكن الواقع أنه على عال يمثل التغلب على السلع والعبودية الممال ، والبحل والأثرة به فهي سورة الخشر قول الله تعالى

﴿ وَرُوَّ الْمُرْتِ عَلَىٰ أَلْمُسِيمَ وَلَوَّانَ بِهِمْ خَسَامَةً وَمَنْ تُوقَ شَعَّ مَسْدِهِ فَأُوْلَئِهِكَ مُمُمُ الْمُمْلِحُيث ﴾ وق سورة لإنسان في رصف الأبرار قول الله تمالى : يُوْمَنِ التّبروفَافَوْدَ يُومُن إِلَّتْ رِوْفَافُودَ

يُوَمَّا كَانَ مُثَرَّهُ مُسْمَعِلِهِ إِنْ وَيُعْلِمِثُونَ الظُّمَّامَ عَلَ مُتِهِ مِيسَكَا وَمِنْهِنَا وَأَسِيرًا فِي إِنَّا مُطْعِشْكُونَ فِي عِلْقَهِ لاَ تُرِيدُ سِكُوبَرَ لا وَلا شُكُورًا

دلث حنق الإيثار وليست الأثرة المعقونة , وحلق كظم العيظ حيث يبدو فيدا على المس يحول بيها وبير الانتمام من الخصم والتنكيل به ، لكنه في الواقع يمثل القدرة على صبط النمس وصع استرساطا في النروات وهو معلى يمثل استلاث النفس والاستملاء عنها ، وقد امتد ح الله هذا الحلق واعتبره من صعات المتقين في توبه ثماني في سورة آل عمران :

﴿ وَٱلْحَصَوْلِينَ ٱلْمَيْعَا وَالْمَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ وَٱلَّهَ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلّامُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّالِهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّالِمُ مِنْ أَلَّالَّهُ مِنْ أَلَّالِهُ مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّالِمُ مِنْ أَلَّالَّمُ مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّالَّالِمُ مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّالَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّالَّالِمُ مِنْ أَلَّالِمِنْ أَلَّالِمُ مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلِمُ مِنْ أَلَّالِمِلْمُ مِنْ أَلَّالَّالِمِ مِنْ أَلَّا مِنْ أَلِكُولِمِ مِنْ أَلّ

في ها مو القراد قد احبر الآثام والرذائل أغلالا وفودا تشد نشن الإنسان فيبط بها إلى أسفل سافين، ويعتبر التحرر من قيود تلك فردائل انتصارا عليها ؟ لأن الأصل في عطرة الإنسان الاستعداد للحير ، فقد خلف الله في أحسر تقوم ، وقد يرتد أسفل سافين إذا انهم هواه ، مبتعدا من منبج الله ، دلك المبيع الذي يلائم الفطرة السليمة ناجساك ، دلك المبيع الذي يلائم الفطرة السليمة ناجساك ، وهو الذي يسارح بها إلى التحرر شايطراً عليها من فهود ويترج بها كملك من ريقة الشهوات .

ثم إن هذه المشقه التي يستشعرها المستمسك بأعلاق القرآن إن عجمع المحلف فيه الوازين ، وانقلت من الاتباع لأنعلاق القرآن إلى الاجداع في السلوكيات والعادات بما يخرج بالمبتدع عن الصراط السوى الذي تربى عليه المجمع السلم ، هذه المشقة جهاد واستمساك بالهني .

ومالما أمر واضح ملدوس حين تصل الكارة فتخرج من شرع الله ومهجه في أمر أوجهه القرآن ميشد عن حلق هذه الكارة الضالة فرد يظل متسبئا ينهج الله غير عالى بها يوجه إليه من نقد أو انهم بالرجعية ، هذا القرد في جهاد وإن آمس يتقل التكاليف التي حوتها الأخلاق القرآنية ، لأنه أصبح وحده قلدي يمثل ويمرس على عكس ما لو أصبح وحده قلدي يمثل ويمرس على عكس ما لو كان المجتمع كله ممارسا لذات أخلاق القرآن ، مسيكون موضع التقدير ، ولمل المثال العالى يكون أكام إيصاحا .

ظو أنْ طَالِبة في مدرسة ثانوية أو في الجامعة

الترمت بالزى الساتر الجسدها بحيث لا يرى منها الا الوجه والكفان - كما أمر القرآن في سورق الأحزاب والنور - وكانت صويحباتها في المدرسة ولى الجامعة قد كشمن من أجسادهن ما حرم الله ن كتابه فإنها ستكون مرضع الممر والنمز بين مده الكثرة لمبتدلة ، وستحس هي يثقل النيمة في الالتزام بالأحلاق القرآنية ، هذا الإحساس لأنب وسلت بين فعة منعلتة من الاستمساك بأخلاق القرآن من وطلها إذا صبرت وثابرت على إعلاه شأد ومن العاس ولم يكن صبيع هذه المتعلق اللي شعر وقابرت على الانتزام بالأنتزام بالأنتزام بالأنتزام بالأنتزام بالأنتزام بالمراة إلا مثابرة وبدلا لليمد ص الوقوع في الآثام ، وهو نوح من الجاهدة التي لابد منها لتحقيق أعلاق القرآن في الحياة .

هذا ولو عد عاهدة الشهواب تقويما تلمس م إو عد عدا ل كبتا لاسترسلت الأنفس في فرذاتل ، ولسبوت عن صبع الفضائل ، كا لو استشكار الطالب لشهوة السعب والنهو والوث استشكار الدروس ، والانتظام في الذهاب لاستياح دروسه في المدرسة لكان النشل آخر العام حصي ،

إن أعلاقيات القرآن لا تقر الكبت المدسر للنفس ، وإنما عملت على تنظم الغرائز بالمجاهدة وهي برع رفيق من التهليب النمسي الذي يحاول ترويض الشهوات الآتمة والتزوات التي تضر بالمرد وباهتمام .

مهذا الرمول عنمه مُؤَيِّكُ يتصح الشباب بالزواج منى استطاع بتوافر مؤكه والنزاماته ، فإدا

لم تتواقر هده الاستطاعة كان البديل العبوم أي غارسة عبادة فيها مشاط يمتس الطاقة ههدب الغريزة فضلا عن أب الصبرم عيادة يكسب بها أجرا ويدفع ورواء

وهكبدا قإن كل أدواع الفصائيل وسيلتها الجاهدة حنى تصبر سجية وعادة ، فالأمانة بصيعة تحتاج في المحافظة على الأنصاف بها وتمقشها في الواقع إلى محاهدة النفس حتى لا تقم في الجيانة ، والصوع عبادة تحدج الى المجاهدة والمسابرة مع المتابرة حتى تتكون الارادة الحازمة

وهكدا ها اعتاده يعض الناس من مآثم تعتاجون في الانقلات مها إلى الإرادة التي يهدرون أمواهم في السجائر وفي المشمومات في حاجة إلى حزم الإرادة ومجاهدة هذه العادات التلمة للسال والمتحق

رهكفا محتاج كل إنسان تنبعت عادات تعأى به على أتعلاق القرآن ، عليه أن يجاهد نفسه جني تتكرن لديه الإرادة اخارمة التي تؤثر في التميير . وصدق الله _ سبحانه _ في قوله في سورة الرعدا

﴿ إِن كُنَّةُ لَا يُنْهُمُ مَا يَقَرْمِ حَزَّ يُعَيِّمُ وَامَا وَأَنْسُومِ

وفي ختام سورة العكبوت قان سبحانه ﴿ وَالَّذِينَ جَهَدُ وأوِسًا لُهُويَتُهُمْ شُبُلُنّا وَإِنَّالْقُدُلُمَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

فقد فرأت لأحد الكتاب قوله :

إد القرآن من الغني القيمي والعني التمبيري ،

بحيث كثرت التعاسير حموله وعا رال فيه الكثير للرؤية المستقبلية ومقياس العظمة في العمل احتياج الانسان الى تجديد رؤيه له . الاسلام ميزته أنه أسلوب حياة .. بمعد سلوك . مِن أيسط الأشباء إلى أعلاها .

تحن مشعولون ي الدين بالشرح والتصمير في حين أن الوضوع الحقيقي هو امتناع عن الدنايا وارتفاع ل التجرف والسلوف.

بت الدرسة في البلاد الإسلامية تعرف كيف تتتمع انتفاعا حقيقيا بالدين ق التربية وهو أسلوب رهيم بعيد عن أسلوب تقريخ الإنسان حقلياً ، بحيث أعلمس لحقيقة بعص الوقت ولكنها لا تابث آن تکشف .

أيت المدرسة في بالإد المسلمين تنجع في تأصيل قيم الإسلام في نقوس أنشره تأصيلا تغدو معه قلوبهم قادرة على استشماف المقدس في الكون أو في أعمال الإنسان.

لقد أكد الاسلام العمل بما لم يؤكده دين أبله ولى الفرآن الكريم أيات شبي تحض على العمل وعل التأمل والندير والتفكير ، فلإسلام هوايته عسل فائب , و هاينه إنجاز وتكوين وإحسان لكل ما فيد . هو التجويد .

النجويد أن القرات ...

والتجويد في العمل كما جاء في الآثر " و إن الله يعب إدا عمل أحدكم عملا أن يتقم ، هذا ما يجب أن يعرفه أبناؤنا عن الإسلام . د إن الله مع القيان القبيوا والديسين هم

هستون ۽ .

Z Soie S

فى حكم صرف الزكاة أو جزء منها الى الأجير الخاص وإلى الأجير الخاص وإلى الجمعيات

وود إلى مكتب فضيله الإمام الأكبر شيخ الأزهر خطاب من خرنجي التجارة للأقدشة والاستيراد والتصدير محمد وهبدالجليل وسعد توفيق المان وفيه يبدول وعبيم في توزيع مال الركاة توزيعاً شرعياً سليماً ، وقديهم فائض ركاة ، يويدوان توريعه ، ولكن لظروف المدنية الحديثة ، وما أسفرت عنه من عدم معرفة الناس بعضهم ببعض وخدودية عدد الأفراد الدين نثق في استعقاقهم لموكاة المال ، وحوفاً من المستولية أمام الله بدا ما أحرجنا هذه المالغ لجمعيات الاتراعي الله في توريع هذه المبالغ

لدا نرجو فلكرم بإرسال كشف موضح به أسمه مجموعه من الجمعات وعناويها التي تقون نقة نامه أنه يمكن لها استلام المبالغ وتوريعها في المصارف الشرعية على أن خلى مستونيت أمام الله عجرد يرسال ركاة المال إلى هذه الحهات .

وما رأى صبياتكم في الآتي

ا حل محكى توزيع حجره من ركاة المال على العمال الداملين عما ؟

٢ ــ رأيكم في ضعية جامع المواسلة ؟

٣ ــ جمعية جامع سيمائ جابر الجيرية
 وما أعشت عنه في المسمق عن حاجتها إلى (كاه
 المال ليناء مصنع للأجهرة التعريضية للمعودين

 ع ــ رأيكم فيما يقوم به السبد أ مصطفى آمين من ترويح ركاة المال ؟

سيدى :

لم تجد غير فضيتكم لتحمل هذه الأمانة أسم الله ورسوله . وفعكم الله لمافية خير الإسلام داع بن الآية رقو الاست

والسنتجين

والسلام عليكم ورحبة اتله وبركاته .

والجنواب

اثركاه مين الفروض القررة في خال المسلم الشروطها ، وقد دل على وجومها القرآن في آيات كثيرة مها قول القدم سيحاند مدفي سورة النور

(وَأَقْمِمُواْ أَنصَّـالُواْةُ وَءَائُواْ ٱنرَّكُواْقِهُ (*) وقوله في سورة النّوبة *

﴿ فَإِن تَابُوا وَأَقْتَامُوا أَنْفَتَمَلُوهُ وَمَا تَوَا أَرْكَوْنَ وَمَا تَوَا أَرْكِوْنَ وَالنَّهِينُ ﴿ ٢٠ .

وق السبة ١٥ مؤديث الدى أحرجه البحداري وغيره .

(بنمی الإسلام علی خسس) رحماء قیمه .
 (وایتاء اثر کاة)

وحسیت معاذین جیل _ رضی اللہ عمد _ الدی آخرجه البحاری ، حین بعثه الرسول ﷺ إلى أهل البحر وهیه

والإعلى الأوراجوا

رُ وأعلمهم أن الله أخرض عيهم جبدقة في أمواهم بؤخه من أغياثهم وتردعني فقرائهم ن . و لقد أجمع المسلمون على مرض الزكاة ، وعلى دمعها إن مستحقيها الشرعيين ولقد قائل الحيفة الأول أيوبكر للسرصبي الله جندك ماتعني الركاة وقال :

﴿ وَاقِهُ لَأَقَالُونَ مِنْ لَمِنْ لِينَ الْصَائِقَ وَالْوَكَاةِ _ هاب الوكاة حق المال ، والمدلو منموفي عناما كانو بؤدوبها برسول الله عَلَيْكُ لقاتلتهم على معها ٢٠٠٠ . ولقد حدد الله في القرآن الكبريم مصارف الوكاة في سورة التوبة في نواء تعالى . (١١)

ر إِنَّهَا ٱلصَّدَفَيثُ

المُعَقِّلُ وَالْمُسَكِيدِ وَالْسُعِيلِي عَلَيْهَا وَالْمَوْلُمُومُهُمْ وَفِي ٱلْإِفَابِ وَٱلْفَصْرِمِينَ رَفِي سَيِبِلِ ٱللَّهِ وَأَيْنِ السَّبِيلِّ والاولى اتباع برتيب مستحقى الركاة حسبإ جاء ي منطوق هده الآبة

ولقد احتوت ورقة السؤال في حتامها أسلمة محددة على تعو ما سلف دكره وكان أوبخا

هل يمكن توريح جزء من ركاة المال على العمال العامري معتر ا

والجداب ؛ أن هؤلاء العاملين إذا كاسوا مصرفين لنعمل لذي السيادة أصحاب هذا العمل والمال كالوامن الأجراء الخصوصيين ، وهؤلاء قد اتمن العقبها، على أنهم ليسوا من مصارف الزكاه المبسمقة على أصحاب هذا أتعمل و فلايجوز الصرف إليه يهدا الاعتبار .

وأساحي الجمعيات والجهنات المتنوه عنها بالسؤال بأرقام ٢ . ٣ ، ٤ فريه إدا كانت نلك

الجمعيات أو طهات تتحرى الصرف على الأصناف المدكورة في آية ﴿ إِمَّا الْصِيدَةِ لَا يَا الْصِيدَةِ فِي أَيَّةً ﴿ إِمَّا الْصِيدَةِ فِي ا العبرف إليها وتصير بوكلة في إيصال المبالخ الموجهة إليها من أموال الركاة عن أضحاب المال والممل ء ويُشترط أن يعرف على خططها ق صرف أموال الرَّاكَاة والاستيناق من هدا: شأن أصحاب المال.

وأنصح جوجيه الزكاة أو فانصها - كا حاء بالسؤان _ إلى لجال الزكاة في المساجد بشرط التثبت من تيمية مده اللجان إلى بلك ماصر الاجتماعي ، وأنها مسجله لديه ، لأن هده الجمعيات تخصع طرقابة بمن هذا البنك وهي قريبة من أوساط مستحمي الزكاة ولديها القدرة على المحصر والتقصي عن أحرال الباس وإيصال الزكاة إليهم دواد مُن ولا أهُى

والأولى أن تصم ف هذرالركاة في الحي أو البند اللدي ميه المشأة صناحية العمل (عوزيجي المجارة للأقمشه والاستبراد والتصدير

ويجور دفع بعص مال الركاة الجمعيات اكتى نقوم عبى إنشاء مستشعبي بتعقراء أو مصبح بلأجهرة النعويصية يشرط أن يكون الإنتاح لتيسير هده الأجهزة وتزويد التقراء بهاء

وكل هدا يتعنبي أن يطبع أصحاب أموال الزكاة على أنشطة الجمعيات التي أشير إليوا في محتام ورقة السؤال للتثبت بن خططها وبرامحها ى توزيع الزكوات وجائله التوفيق ...

والله سبيحانه وتزهاني أغسم ...

شيخ الأرهر (جاد اخل على جاد الحق)

(٣) فيح الفدير جد ١ ص ١٨) والدس لابن فلدة جد ٢ ص ٧٧٥ ط الثانة وضع الياري شرح اسميح اليشاري بدا من ١٩٧٧ الطيعة

لسيد ١٣٧٥ هـ وفي عن الآية رقم عاد



شيخ الأزهر يحجّر من رفع المقاطعة العربية لإسرائيل

الدوحة حظر فهنيلة الإمام الأكبر الشيخ حاد الحق على جاد الحق شيخ الأرهر من رمع تدافعه العربية المعروصة على إسرائيل فيال الابسحاب عن مدينة القدس المحله

وقال فى حديث أهممجهة ١ الشرق ٩ القسرية إن الاتجاه برنع المقاطعة بشكل مباشر أو عير مياشم أمر غير مقبول على الإطلاق

و كديهما الصدد أن سياسه الإسرائيليين تمسم بلدروعة و خدع ، وأن ناريخ الإسرائيليين يؤكد أسم لايلتزموب بعهد : ولا يومون يومد ، وأن الدعوة لمرفع المفاطعة دون الجلاء على الأراشي

المحتلة بــ ومنها القدس و لمسجد الأقصى بمبارك ــ يساقص مع ما اعمده العرب و لمسلمود من هرارات وتوصيات الإنقاء على المقاصة

و دند فصيمة شيخ الأرهر في حديثه الذي نفسه و كالة الأنباء القطرية بدمبار مات الوحشية التي يرتكبها الصرب بحق المسلمين في اليوسشه ، و دعما الدول الإسلامية إلى اتجاد موهف حارم كاههم .

وأكماد على صرورة تحقيق التصامي الإسلامي لموجهة التحديات التي بواجه الأمة ، ولمحقاظ على حقوقها ومكسايت

الإمام الأكبر في فتاويه الفقهية

للدكتور/ محمد رجب البيومي

يحيى وجعب إلى ما أصدر الإمام لأكبر الشيخ حاد الحق على جاد الحق شيخ الأرهر من المتعاوى الدينية ، والأحكام الفقهية ، تعاظمي أن أجد ... من الناحية الكمية فقط .. عدة أجراء حافلة يمشكلات العصر ، وموضعة سبل افداية الإسلامية في صوء ما سنة المشريح الإسلامي من توجيه ، فقد بضرت دار الإفاء للديخ الأكبر ثلاثة بجدات تقع في المنث وتسعين وألف من الصفحات تسجل ما أصدره المفعي الجاذ في الفترة التي توبي بها الإفتاء ، وهي لا تزيد عن ثلاث سنواب وأربعة أشهر كما نشرت الأمانة العامة لمجنة العلم السعوة الإسلامية بملدين كيبرين يقعان في ثلاثين وسعمائة وألف من الصفحات تحت عنو ان ربحوث وفحاوى اسلامية في كبيرين يقعان في ثلاثين وسعمائة وألف من الصفحات تحت عنو ان ربحوث وفحاوى اسلامية في وصبره على الاحتهاد الفقهي المستند إلى القواعد الراسخه في علم الأحسون ، مع بصر يطبيعة المصر وملابسات الحياة ، يعرف قيمة (الكيف) الدمين طده المؤلفات الدقيقة ذات الورن الراجع لدى الدارسين ، وهذا غير ما لم يُجمع بعد ، اذ تنها اللجنة العبيا لملاعوة الإسلامية الإصدار المحلد الثالث عن قريب .

ومع عدم صدى لمباسرة بالدراساب العمهية داب التحصيص الدقيق ، فإن اشتغالى بتراجيم الأثبه من فقهاء العصر من أمثال ، السيد عمد رشيد رصا والشيخ عمد مضطفى المرعى والسيخ عبدالجيد منيم والشيخ عمد أبو رهوة عمد تحدثا عهم في أجراء كمانى ، والنهضة عمد أبو رهوة الإسلامية في مير أعلامها المعاصرين) هذه الصناء للمصي إلى قراءة ما كتبه هؤلاء الأعلام في ميدال المصوى ، للدلث كان من الطبيعي أن أتابسع ما يصدره الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على دلحق متابعة جادة و الأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار ما المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار بانعة في مدار المحدرة والمحدرة المحدرة المحدرة المحدرة والأسعد بنا معدث به من تحار المحدرة والمحدرة المحدرة والمحدرة المحدرة والمحدرة المحدرة والمحدرة والم

و كان يومفل قاضيا لمحكمة الأحوال الشخصية بضير الحديدة فلا مسلم له رسميا بما دار يين الشكمتين ، ولكنه رأى في حكم حكمة البقض ما يخالف التشريع الإسلامي ، فكنب مقالم الدقيق نحت حبوان (نصاب الشهادة في إثبات المواد الشرعية) (اعطلاف عاكم الاستفاف فيه ووأى عكمة النمص) ومناط الخلاف يتحدد فيما رأته عكمة النمص في الاكتماء يشاهد وأحد في عكمة النهض في الاكتماء يشاهد وأحد في ما انجيت إليه عكمه الاستفاف عن عدم الاكتماء بالشاهد الواحد ، ووجهه نظر عكمة المقص في أن النطبين للإنفاق ليس له مُكْبُري الفقه الحنمي ، فيتمين الرجوع في القانوقي الوضعي !

صلتي بيعوث

الإمام الأكير

ومن الحتى أن أذكر أني تابعت بحوث الإمام الأكبر من عليه بعيد ، قبل أنه يشولى الإقتاع بعشرين عاماً ، إذ كسب أقرأ ما ينشر، في (مجلة الخاماة) وفي (مجمة ديما القامول) من بحوث تشريعية دقيقة ، عات نهج استصلابي بدر ، ولا أنسي في هذا الجال مقاله المنشور بالعمية الدلائة العلد الثالث سنة ١٩٦١ مي جملة (ها القانون) حيث عارض في توة سكية حكما أصابرته عكمة المقص مخالفا لما أصدرته عكمة الاستضاف ،

وقد رأى الأستاد جاد على في حكم البقض بُمدً، عن المصول و قعدم بالراسة أصولية جادة في عدم ، تؤكد أن (المصدر الوحيد للحكم هو القول الراحح للمدجب المنصى) وأنّ الإجماع مستمدّ بين كامة المداهب حيمها ، لا المذهب خصى – وحده – على أنّ الرواج والعملاق والنسب والرجمة لا يثبت بقول شاهد واحد ، وكان من اللازم على منكمة النقص أن ترجع الى فقد المذهب الذي تأخذ به الحاكم في مهمر ، إد ثرى أن يكون الشهود وجلين أو رجلا والمرأتين ، أما نتم بكن تقيل قول شاهد واحب ، وتعقصى الن يمتعناه مهى جائزة بقوعد الإثبات في التقيي المعدن الوحيد في المتقين والمقد الموصوعة لإثبات المواد الشرعة الميم الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم المعدن الوحيد في المعادر الوحيد في المعادر الوحيد في الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم الموصوعة ومعد المواد الشرعة الميم المعدن الوحيد في المهدد الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم والمعد الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم المعدد الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم والمعد الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم المعاد الموصوعة المنات المواد الشرعة المعدد الموصوعة المنات المواد الشرعة الميم المعدد الموصوعة المعدد الموصوعة المنات المواد المنات المواد المنات المواد المنات المواد المنات المواد المنات المنات المنات المنات المواد المنات المنات المنات المواد المنات المواد المنات ا

ا يحمث فاحض شمن أربع صمحات الله أنهى الأستاد اعجه بقوله .

كان الواجب أن يقرق في التطبيق بين قواعد الإثبات في المواد المشرعية ، وبين الإثبات في المواد المدابة ، لأن المشرع لم يوحد بيسهما بعد ، وكما لا يجوز إخصاع المواد المدنية لطرق الإثبات في المواد الجنائية مكالمك يكون حطاً في التطبيق إضافة عامواد المشرعية لقواعد الإثباب في المواد المدنية

هذا التصلى من قابنى محكسة الأحوال الشخصية لحكم المستشرين بمحكسة البغص التصار طفريعة الإسلامية عاوى أبد حية دبنية هو رجودة باسلة في عصر ألفيت فيه المحاكم الشرعية ، وهام اليساريون بالشعب عليها في أمهات الصحف ، ولا أكثم القارىء أتى حرصت على متابعة ما يكتب القاضى العادل مسد هذا المهال ، هذه واحدة .

أما التانيه : نقد طبيب من مجدة (طبيبك الخاص) مقالا عن الملكم الفتهمي في خدال البنات ، وكنت من كتاب هذه الجملة بحدور الرأى الرمن ولكني لست بالفقيه الذي يصدر الرأى في تقد عطمت ، فرأيت أن أرجع إلى فتاوى ذوى الخنصاص ، وطالعت ما كنيه الإمام الأكبر الشيخ محمود شاتوت ، والمنني لأكبر الشيخ حمود شاتوت ، والمنني لأكبر الشيخ المناوى عمود شاتوت ، والمنني لأكبر الشيخ المناوى عمود علوم ، والمناوى بالأرهر ، المناوى ؟ بعوم ، إلى وأي مقارب عبرت عبد جنة المناوى ؟ بعوم ، و

إن الإسلام لم يوجب على أهله الإختان إيجابً ، كما هو مادهب الإسامين : أن حيصة ومالت ، ولم يجعله شرطاً للإسلام ، فهم قى نظرها سنة للرجال إن شاهوا أعدوا به تصونا وتطهرا ، وإن شاهوا تركوه

أما النساء عدم يصل إلى درجة السنة في معصب الإمادين السابقين ، وبكن عندهما (كرامة) فر فقسط ، لمدانت تجد أكثر المسلسين لا يختسون سايخم ، فالأثراك كافة والمعارب، والإيرانيون والمنزد وعيرهم لا يعلمون بهذه العادة فيما يتعلق بسائهمة .

كا عبر هنه الأمناذ حسنين مخلوف في قواء الصادرة من دار الإفتاء بمصر لاشعبان سنة ١٣٦٨ من حيث قال بعد أن أشار إلى عدة مذاهب :

(فعلمنص من ذلك أن أكثر أهل العدم على أن خداس و عدان و الأنفى ليس واجباً ، وهو قول المنعية والمائكية والمنابعة ، ومروى عن بعص أسحاب الشاهعي و هلا يوجب تركه الإثم ، وأن ختان الدكر واجب ، وهو شعر للسلمين ومن منه إيرامم - عليه السلام حوامو مناهب الشاهعية والمنابئة ومن هذا يملم أنه لا إثم في ترك حفاص البنات كا درح عليه كثير من الأثم بالتسبة فن) .

ولم يكلُّ مقالى يظهر في عجلة (طبيك خاص) حتى كتب إلى الأستاد الكبير عمد سعيـــد العاموهك رتيس تحرير مجلة رابطة الطلم الإسلامي

راع بجلة دي المانون مسمحات ٢١ - ٣٣ ، ٣٣ ، ٤٠

(٢) بخلة الأزهر الهياء السلم من ٢٤٥

يتكن يعلن أنه الرأ الفال ولم يسترح لقبراره الباني ، وهمني أن أرجع إلى فتوى الإمام الأكبر الشيخ جاد اخق على جاد الحق في هذا أعال م قلب منعجباً : أَيكُونَ ثَلَامَامُ الأَكْبَرِ ، رَأَى فَى الجيان وأعمل عن قريقه ؟!. وسارعت إلى مجموعه فالو الإفتانير الخاصة بعناويه فرجمات طبيتي بالجلد التاسع(٢) عجت أجاب فضيلته عن سؤال عاص بالخال ۽ قبداً بالحديث عن النظره رأن الجيان منهاج مبددا أقرال العنماء في بعمام ومسهية إلى د استصوبه الإمام النووي من أب معاهد والسنة) ، ثم يقل يصا وافيا لأبن الفيم أو وتحمة للودود) يسرد أفوال العلماء في الختال س أمدال الشنهبي وربيعية والأبزاعمي ومنالئ وقشاقعن وأحد والحسن البصرى وأي جليلة ء وتُقتِ على هنده الأقوال بدكو خلاصتها ، وهي الفاق القفهاء على أن الحداث في حق الرجال و خماض في حتى النساء مشروع .

ثم اتبقل إلى استدلال اللقهاء على خشاص الساء بخديث أم عطية الهي كانت تحتن بالمدينة ، وقد قال لها الرسول مستخطئة ، الاتهكى ، فإن دلك أسطلي للزوج ، وأسرى للوجه ، وتحديث آخر عن أم حبيبة وقد عرفت بخال الجوارى يسحو منحى الجنبيث السابق ، وثبت بخديث الهي هريرة ثم قال الشيخ :

و وهد التوجيه النبوى إلى هو نضبط ميزان الجس الجندي عند الفتاة عالم بشخل الجزء الذي يعلم تجرج البول تضبط الاشتباء عام الإبقاء عال لدات النساء عواستبتاعهن مع أزو جين عوضى

عن إيادة مصدر هذا الحس واستعماله وبدائد يكنون الاحتمال: قلم يمسدم المرأة محمدو الاستبتاع والاستجابة: «لم يبقها دون خعش فيدهمها إلى الاسببتار » وحدم القدرة على التحكم في تعسها عند الإثارة » ثم انتهى بعد حديث جند إلى توله :

روزة قد استبان تما تقدم أن خيان البعات السيول عنه ، من فعرة الإسلام ، وطريقته على الوجه الذي بينه وسول الله على قول غيره ، ولو كان أن يترك بوجه وتعليمه إلى قول غيره ، ولو كان طبياً ، لأن الطب علم ، والعدم متطور ، التحرك نظرته ونظرياته دائساً ، ولدلك أنجد أن قول الأحياء في هذا الأمر مختلف ، همهم من يرى ترك ختاى النساء ، واخرون برود تحديم الأن هذا يهدب كثيراً من إثارة اجس ، لاسيسا في مس يليدة ،

هذا ما قاله الأطباء للتوبديون ختان النساء ، وأضاهوا : أن الفتاة التي تعرص عن الختان تنشأ من ضغرها : وفي مراهمتها حافة الرج ، سيله الطبع ، وهذا أمر يصوره لنا با صرفا إليه ف عصرنا من تداخل وتزاحم ، بل وتلاحم بين الرجال والنساء في مجالات الملاحقة والزحام التي لا تحقى على أحد علو لم يحم الفساه بالختاد لتعرصت عليرات عديدة تؤدى بها حمم موجمات أخرى ترحر جه حياة المصر والكماش الصوابط فيه حالى الاعراف والهساد .

هدا أباب النتوى ، وهي تحرس على محتان الفتاة ، ولا تهون س شأنه ، وحين وقفت عليها

(٣) الْفِتُوي الإسلامية ... الجزء الناسيع ... مِن ٢٣ ٣

بعد كتابة مقالي السالف من أيت أن أصبع ما قالد الإمام الأكبر إليه ۽ حبين تشرته بالخزء التالي من كتابي زمن منطلق (٤) إساباسي) وقنب : إنها وجهة تظر أحترمها ، وردنت على دلك بأن ظب . إها كان الواقع الأجتماعي لدينا بهذه الصورة الأبية لمتني أنسار إليها الإمام الأكبر ، غليسي الحتان _ وسده . هو الدي بضموح هذا الوصيع الأكيم ، بل التربية الإسلامية النبي تنشأ ال البيت والمدرسة ، هي الحاجز الواق قبل كل شيء) .

هبيج الإمام في قتاواه

ولعل انتارىء من خلال هذا العرض المنصب جما لفتوى الإمام الأكبر يلاحظ طريقت في العتوى

إذا يقدم النصوص المالة من الكتاب والسنة . تم يعرض منا يعلمه من أقوال الأثمة في التراث الإسلامي.

ويمتنبي إلى ترجيح ما مراء بأدلة فقهية من اطلاعه ، وأخرى من مشاهداته في الجتمع وهذا الحرص التألى على دكر الأقوال اتختلفه لكبار الفقهاء قد يؤدى إلى الإطالة ، بالنظر إلى الفتارى الأخرى لبعص البظراء ، ومكنيا إطالة يتطلبها المقام ، رتؤدى بالقارىء الدارس إلى الإلمام ، بما يحيط الموضوع من وجهات شنتي ؛ فإذا آثر الإمام حكما على غيره كان للدارس من قرائه أن يزن أدلته ورناً عبايداً . لذلك أعد مور تميرات الفتوى لمدى الإمام الأكبر هذه الإحاطة

الشاملة هون نقص ، وهذا الإسهاب النواق درن اکتان ،

طريبة الإمام عمد عيده :

والاكر عهلته المناسبة أن الإمام محمج عيمده في فتواه في ضرب ما يعلم دون أن يهم بمصوص المقهاء ، وقد لاحظ الأستاذ عبد فيد سلم هده الناحية هيمنا أثر ص فتاوى الأستاد الإمام فقلل بصيدد ملك

 إن الناحية التي عبلت هيها مواهب الأستاد الإمام الشيخ بحمد عبده هي إدراكه الصحيح لمُعافِرِ القرآن الكريم. وفهمه الدقيق الأغراصه مع بصر عظيم بأحوال الناس وعبر التاريخ . وكان سارهيني الله عنه .. يجتمد في هاوه على إدراك روح الشريعة ، وتبيين أغراصها للمامة ، لا على متناقشة المداهب وترجيح أقبوال الفقهاء، وبدلك تأبى فتاواه عالبآ مختصرة ووقد تثيير حلافأ بين أهل العمم ۽ ومي أمثلة دلك آمه • أفتي عه او المشهورة بجواز بس (البريطة) القامت س أجلها ضبيغة جائله ببن العلماء وأهبل الأرهب يومنذ، فقما أردث أن أفعى في هذا الموصوع انتفعت بمرضع فعبرة فهداء فأخرجت هوائ التبي مجير كبس البربيطة إحراحاً فقهياً مؤيداً بتسون والترجيح ، ويدلث لم يستطع أجد أن يشخب على هذه النسوى ، أو يثير بي شأنها جداًلا .

⁽⁴⁾ من متعلق إملامي جد ٢ جي هـ٣ للدكتور محمد وجديـه

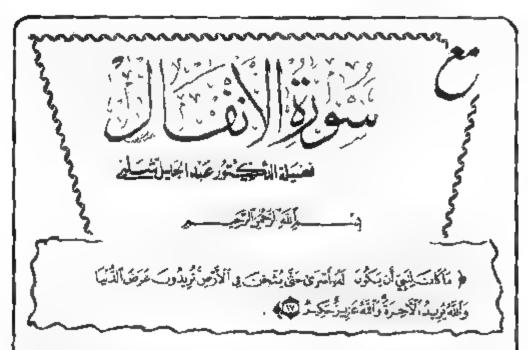
مواجع الإمام جاد الحق •

والدى يقرأ فتاوى الإمام الأكبر ، و لا يشرى أنه حنمي المذهب _ لا يشعر إطلاقاً بأبه حنمي ، لأن مراجعه في القنوى الواحدة تشمل مداهب الأثمة جميعاً ، لا أثمة أنعل السنة وحدهم من الحنفية والشلعية والمالكية والدابلة ، يل من هيم أثمة الققه ، ظاهرية وإباسية وزيدية وإمامية و من لا أحصي ، وقد أدحشني أن أرى أسماء مؤلمات لم أعهدها من قبل على طول عهدى يعراءة القهارس للكتبية في التراث الفقهي موأقول ٢ (الفهارس) مقتصراً عليه كيلا أدعى ما ليس لي 4 وقد عهدنا ف بعض الكبار بعدا عن الاستشهاد بآراء من دوتهم من التلاميد ، ولكن الإمام الأكبر يشبد بما يراه صحيحاً ويدل طهه ويعلم من مراجعه و وهو تواضع خميد، يصرب المثل الحي لمن يريد أن يبحث عن الحق حيث وبجده ، وألح على تأكيد هدا النعني ؟ لأبي أغلم من الكبار من يأتف أل يشير إلى من لا يراهم في مستوراه ، وقد حفظنا من قضايا السواسة الأرهرية قول أساتدتنا : ﴿ لَيْسَ فِي العبم كيورا

هدا وفي عجال ما صدر من كتب العتوى الفقهية رأيت الشيخ الأكبر قد استوعها استيماياً في شعى مداهها قديمة ومناصرة ، والا أدرى لمادام أجد أثراً فلاستشهاد بقتاوى السيد محمد رشيد رضا ، وقد صدرت عن لبتان في حجمة أجزاء كير يتحقيق الأستاد ضلاح النين المنجد ورميل له ، والسيد رشيد رضا بن الرسوخ والنباحة الدين الرسوخ والنباحة

بحيث لا بجهل مكانه ، و يرمام الاكبر يرجع إلى تعمير المنار كتيرًا، وبي يكون بيعسر الآيات الأحكام غير بقيه مرموق ! إذ مما يؤكد هد الاطلاع الشامل نكتب التراث العمهي للدهبي في شمي مصاهر، أن الإمام الأكبر حين يعجمت عن قضيه هامة في عدري مجدودة يستنب المستعنى قبها رقى يعجل الأحاديث التبي تكون موضع عظر ، لأ يكتمي بالفكم المعهى ، وحده على يمتدان القواهد الأصولية ، ليصل إلى المتعاه وقلد ووي الظمأ وشقى الغليل ، ففي السؤال الخاص يظاهرة المبرع ودخول الجن جبيد الإنسء واستناد بحس القائلين إلى خير الآجاد في هذه العلاقة المشرر إليها بين الجن والإنس فقال المقشى الأكبر ما يردده أضحاب هذه الاتجامات من أحاديث الأحاد، ورأى من جوهر الفتوى أن يتحدث وشباع عن عل العمل والاحتجاج بخير الآحاد ثاقـلاً هي البردرى والمووى والغرال ومشيرا إلى مراجع أحرى للشوكاني والسرخسي والتعتازاني والآمدي وإبي معزم لينتهي إلى تأكيد ما تقرر من أن أحاديث الأحاد ليبست حبعة في باب الاعتقاد ، الأبها توجب الظل لا العلم القطعي ۽ في ظلال فتري تقبية ، هذا البحث الجادعي أحاديث الآحاد في ظلال فترى مقهية خاصه بالجن يصلح أن بكون بحثا مستقلا إذا استوفى بعص ما اجتزأه الأساد الأكبر من النصوض القفهية لأعلام التشريع، ولدلك دلائنه الباهرة في وحرصه الأكيد على استيماء البحث العقهيء وإنارة ما قد بلوح ف الأفق من شبيات .

(۲) بموث وتحاوى تقهيد قائزهام الأكبر جد(1) من 18 وما يلميا
 من الصميحات



ترفت الآبه ال کان نسبی ، و امراه به سی الإسلام المخاطب بالآية ﷺ أو أي سي ل قومًا ، وإذا أريد أي سي رجعت الآية إلى معنى التكير عضى أنه لا يبعن ذلك لأي مني , والأسرى -جمع آسور ، وهو أخيد الخرب الدي يستولى عليد عمسومه ويأخذونه بديهم ، والكلمية ص الأسيء وهو الريطاوالشد بالإسبر ساو لإسارات بكمر الممزة * هو السير المقدود من الحلد ، يُشد به الشخص أو اقشيء ويربط ، وكانوا يربطون الأسبر كيلا بهرب ، فهو يمصي الربوط ، ولكن ت منهوا في الكلمة ، وصار اللفظ يطلق على أخبة الحرب ربط أن تم يربط ، ونقوب لمي تمدحه : أنا أسير بعمتك أو أسير فضلك ، يجسى قيدنسي والعملات على، فلا أخسرج عن مرضاتك . ويجدم _ أيص _ على أسارى . وجاء في القرآب الكريم . ١ وړن يأتوكم أساري تفادوهم ۾ وتفتح

امرة أسارى ونصبم ، وقبل إنه جمع أمرى قهو جمع أسرى ويساب على أسراء كسهيد وشهداء ، ورحم ورحماء ، والمعرد يه اسه يجدع على فتلى كفيس وقبلى وجرح وحرحى ، قال الرحاح إن حمع محتص بدوى المعادت كهده الأمثله السابقة ، ولذا لا بأتى الله عبول بشريه فعيل عبو رحم وعظيم ، وقالوا إنه على نشريه فعيل بمعلان ، فقعلان يجمع على معلى ي كسكران وسكرى ، وظمآن وطمأى ، وقالوا – أيضا من كسلان الكسائل وفي سكران سكسارى ، وقري، اوترى الناس سكارى ، وعبول على وحيارى ويقولون عمرى وحيارى جمع جيران

والإثمان في الأرض : براد به المبالحة في التمثل والإكتار عنه كوكن يقل الأعداء ويعلوا فيضوى مسلمون ويتهيأ لهم للمصر والكنمة من الشخانة .

واساس هي الغليظ والكتافسة إلى الأجسام ، واستعمل للمبالغة والفتل والجراحة يا لأن القتل والجرح المبالغ بيه يمنع من الحركة ، قيمبير الجميد لمجره كاندم اللحين الذي لايسيل ولا يعارق مكانه ، وقرلت لآية : 1 حتى يُتُحَمَّن في الأرض ٢ سمالغة ، كسرق زيمرق ويَنْش ويَعْشَل

وقیل : التقدیر ماکان لأمسحاب سی بدلیل تریدوں عرش الدنیا ، وئیس برأی جید وقد سبق ، تریدون ضمیر اللعرد ــ فی یکوں له ، و ق ینخن

شغل حديث العنال والحرب سورة الأنفال كنها ، يرالآن جاء حديث الأسرى لأن النظر في شأبهم يكون العراع من الفتال ، والعني ، ماكان من حال بني من الأنبياء ، ولا من شأبه في تصرفاته مع الأعداء أو يهتر بأن يكون لديه أسرى منهم وإن يشعمه أمرهم بعد أن يشخبه قتلا وتتم له الغيبه عبيهم وس أشخنه اخرب أو اخراج أو أحدة المراس ، شحم فن اخراكة والمقاومة ، وأحرى بكل محارب أن يتبط عدوه ويشل حراكه بكل بكل محارب أن يتبط عدوه ويشل حراكه بكل ديستطيع ، وقبل العدو عن يبث في قلوب البنوس ،

والآية والت في شأد الأسرى من للشركين الدين وقعوا في أيدي المسلمين يوم يدر قبل: كانوا سبعين وقيل الكانوا أكار ، وكان فيهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله عليه وفيهم عقيل بن أبي طالب أحور على _ كرم الله وجهه _ وصهر أو مسبب لعمرين الخطاب ، واستشار رسون الله عليه فيهم أيد بكر _ رضى الله عنه _

عمال : فومك وأهلث ، استبقهم ، أعل الله أن يموب عليم ۽ وحلد مهم فديمة تقسوي جا أسحابك ، وقال عدمر رضها الله عشه ــ : كديوك وأخرجوك وفقدتهم واضرب أعباقهمي فإن حوَّالاءِ أَثْمَةُ الْكُفِرِ ، وقد أُعِدِاكُ اللَّهُ عنى العبداء . مكّن عليه من عقيل ، وحمرة من العباس موككُّني من فلان ــ تسبيه و فاصرب أصافهم ، وقال قبدالدين رواحة ــ رضي الله عنه ب يارسول الله ، انظر واديا كثير الحطب فأضرمه عليهم نارأً . فقال المجاس وهو يجمع مه يقول ، الطبعت وحمل (١) ــ ودعيس البسيي ــ ﷺ ــ ولم يقل شيئا ، فقال أتاس : بأحد يقون أبي يكر _ ربما لأنه أول من سفل أو لمكانته المعروفة : وقال أناس : _ بأخد بقول صر _ فيصرب أعنافهم والأنهم كثيرا ما آذوا المسمين، وفان آخرون : يأخد بقول ابن رواحة ، ثم خرح رسول الله ﷺ عليم ، نقال . إن الله كَيْليِّن قبوب رجالز عثى تكود ألين من اللَّين و بكسر الباء وهي قوالب العين النيء التي لما تجف) ، وإن الله بربيحاته بر أيشدد فاوب رجال فيه ﴿ أَي فِي سِيلِ وعوته ﴾ حتى تكون أشد من الحجارة عاملك باأبابكر مثل إبراهم برعايه السلام بـ قال ١ من بيسي فإنه مني ۽ وَمَن عَصِالِي فإنك غفور رحب ، ومثلك با أبابكر مثل عيسي معليه السلام مع قال إلى تُعُدِّيِّم واغيَّم عبادُك وإن تُعْبِرُ لِمَنْمِ قَانِتُ أَنْتُ العَرْبِيرُ المُحَكِّمِ ، ومثلك با ميم كمثل موسى ما عليه السلام ما إذ قال : رُبُّهَا اطُّهِسُّ عَلَى أُمَّواهِم واشَّنَّاهُ عَلَى قَالُوبِهم ؛ فلا

 ⁽۱ ایس بین البیاس واین ای رواحه در رحم د هیداند آتصاری عزرجی دوایما دراد فظمی قصده بیند بین آقارمی رسون نظ می آف بین اقر شین قلمدین واندوای و می:

أَوْسُو حَتِي يَرَوْمُ الْعَدَّابُ الْأَلِمِ ، و شبك يا عمر كمثل بوح إد قال ﴿ رَبُّ لا تَعَرَّ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الكَايِرِينَ دُيَّارًا ﴿ ثُمْ قَالَ لاَصحابُ أَنْمَ عَالَهُ مَلاَ يَعْلَسُ أُحَدُّ إِلَا يَقْدَاءَ أَوْ ضَرَبِ عَبْسُ ، وكان الأسرى عند عددٍ مِن الصحابة

قال عمر _ رضى الله عنه _ فهوى رسول الله على الله ما قال أبو بنكر ، ولم يبو ما قلت ، وأخد مهم العداء ، قال سعد بن معاد الأنصارى ، كان أحب بلى أن يضرب أعاقهم _ قال صنو فلما كان الغد جثت ، فإذا رسول الله أعبرى من أى لمى بكيا ، قلت ؛ يارسول الله أعبرى من أى لمى بكي أن وصاحبك ، فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد تباكبت لبكائكما ، مقال به بسول الله _ عليه الصلاة والسلام _ إبكى على رسول الله _ عليه الصلاة والسلام _ إبكى على أصحابث في أعداهم الفداء ، ولقد عرض على عمامهم أدنى من هذه الشجرة _ فشجرة كانت عمامهم أدنى من هذه الشجرة _ فشجرة كانت قرية منه .

روى أيضا أنه تهلك مال : إن شلع فتلتموهم ، وإن شلع فتلتموهم ، وإن شلع فاديت وهم ، وإن شلع مكم بعدتهم ، مقالو . بن أحد البداء ، فاستشهمو بأحد و كان فداء الأمرو عشرين أوية ، واكن فداء

و على عدو الدسير عسري أوليد ، وليا كان النداء العباس كان أربعين أوقية ، وفيل ابل كان النداء مائة أوقية بـ والأوقية سنة دمالير وأربعول درهما . وي أحد العداء نزلت الآية . و لولا كِتَابُ مِنَ لله سُبَق لَمُسْكُمُ عِيْدًا أَخَدْتُم عُدابٌ عَظِم »

وقال رمبول الله كلك . ابو لزن عداب من البساء الما عجا منه غير صمر وسعدين معاد

أورد الفخر الرازي اعتراضات الطاعبين في تصميه الأنبياء بششا بما فهمواء عن هذه الآيه

و قند شبهاعهم ، و بو جر ما فيما يلي .

مالوا : إن حلنا الأمر سهى عنه بصريح هذه الآيه ، ومع دلك حدث ما سي عنه ، وأجاب على هذه بدا الدين الهي له عايه وهي الإنحان في الأرص الم يُكان لَيْهُمْ أَنَّ يُكُونَ لَهُ أَسْرَكُ حَتَى يُشْجِين في الأرض الوالإنحاد هو القنيل والتحويف الشديد ، وهذ عد حدب يوم بدر إد قناو كثيراً ميم الملا من قريش ، و جاء الأسر بعد هذا الإشعان عالاً تبيح الأسر بعده

و قالو أيص اب هاك معصية في مخاطة قو ابنه تعالى . فاصر بوا فوق الأغباق واصر بوا مبهم كل يمان عمان الأغباق واصر بوا مبهم كل يمان ع وأحسب عن هد بن الأسر كان المسحابة لإجماع المسلمان على أنه عليه ما كان مأبورا أن يباشر فعل الكفار ببعسه ، فإذا كان تم لا دب الرسول ، ومقل إن الصحابة لما هزمه الكمار وقعلوا منهم حضيما ، وقر من يقى الكمار وقعلوا منهم حضيما ، وقر من يقى دهب الصحابة ورعهم وأسروا من أسروا بلنون علم الوسول على لأسرى ، لأن الأمر هنص بحال الحرب ، وقد رأيتاه بها لا يستشير الصحابة قيما يصنع بشأنهم ، وقال هم يستشير الصحابة قيما يصنع بشأنهم ، وقال هم يستشير الصحابة قيما يصنع بشأنهم ، وقال هم يستشير الصحابة قيما يصنع بشأنهم ، وقال هم

وأرى أن الأمر أيسر من ذلك ، فالأمر الصريب فوق الأعناق ، وضرب كل بنان لايعمى استثمال المحاويين ، والمسلمون أطاعوا الأمر وشربوا ،

هذا إلى احراضات أحرى أجاب عنها وليست. دات بال

وقد آثرتُ الابة ههنا الفتل على القداء ، وفي

سورة الفتال جاء التحيير ، إد قال الله تعالى :
قَادَ لَقِبُمُ الذِّينَ كُفُرُوا فَمُثَرِّبُ الرَّقَابِ حَتَى إِدَا أَنْفَتُمُوهُمْ فَشَدُوا الْوَلَاقَ فَإِمَّا مَتَ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَ آهَ خَتِى تَصْعُ الْحُرْبُ أَوْرَازَهَا ء . ذلك لأن المسلمين يوم بدر كانوا لا يرافون قلة ، رهم يومند بحاجة إلى بث الحوف في نفوس أعدالهم ، فأحرى بهم أن يقترهم ويقللوا علدهم . وبعد أن استقرت أن يقترهم وثبت لهم الفوه ، ترك لهم الخيار في المن على الأعداء ، وإطلاق مراحهم أو أخد الفدية على الأعداء ، وإطلاق مراحهم أو أخد الفدية مهم

ومعنى و تريدون عرض الدنيا و _ تريد المداو و الله الذي يفتدى الأسرى به أقضهم و وهو عرض لا ثبات له .. كا في الجديث ، الدنيا قرض حاضر و أي لا ثبات ها والعرص في الأصل كل شيء يعرض ويدهب ، وهو _ أيفنا _ اسم لما يقوم بعيره كالألوان ، وهو يقابل الجوهر الثابت الذي يقوم بنفسه ويقوم به غيره . كالأجسام ، والآية مبنقت مساق العتاب للمسحابة الذي آثروا أحد الفدية ، والمال لا ثبات قه ولا بقاء ، والله ضرع للناس السبل المؤدية إليه ، من طرق ضرع للناس السبل المؤدية إليه ، من طرق المعاملات السليمة ، ومن طبهاد في سبل الفكرة الإسلام ، ولا عائدة في المحمول على الأصوال والأعداء موفورو شهدد والقوة

ولبست الإرادة ههما هي إرادة الخلق والتكوين ــ التي جاءت في قولة تعالى . ١ إِنَّمَا لَقُرُّهُوإِذَا لَزَادَ شَيْئًا الْرَيْفُولَ لَمُكُنَّ فَيَسَكُنُونَ ١ وإنجا عصي يحب ويرصى لكم ثواب الآحرة . كا في قول بطالى :

ه أيوبد الله بكم البائز ولا لويد وكم المشر ه .
د والله عَزيز حكم البائز ولا لويد وى عالب على أمره ، وهو ذو سكسة بالغذ ، يصح الأمور فى مواضعه ، ولدلك يجب للمستمين أولياله أن يكوبوا أعزة طالبين ، والإسلام واتباع أوامر الله وتعاليم يح يصح العزة والغبة ﴿ وَيْتُولُمُولُمُ أُولُمُ مُولِمِهِ وَلَمْ الله وَ المَحْمَة فى تقديم العزة والغبة ﴿ وَيْتُولُمُولُمُ مُولِمُ الله العناء .

والإسلام في فتله المحاويين يعف عن قتل النساء والأطفال والعاجرين أيا كاتوا ... وتجد هذا صريحاً أول مجركة لمسلمين بعد رسول كلي فقد سار خليفة مع أمامة يودهه . فلما حال وقت عودته ومكال رجوعه اسوقف الحيش ليوسيه وبعد أن أوضى أسامة أن يتبع وهبية رسول الله كلي وكان عادة في وهبيسته للجسسيش المحارب عاجاء في وهبيسته للجسسيش المحارب ولا تقطره من ولا تقطوه عمراً ولا شيحسا كبيراً ولا المرأة من وسوف غرون بأقوام قد فرصوا أنضيهم في الصواسع على ملاحوهم وسا فرعوا أنضيهم في الصواسع على ملاحوهم وسا فرعوا أنضيهم في الصواسع على ملاحوهم وسا فرعوا

هذه الوصية بين طرقاً من أخلاق المسلمين وبلهم في ملمهم وفي جربهم ، ومع إخوانهم وأعداثهم ولمن شاء أن يوازن بيتهم ويين لمتحضرين في القرن المشرين !!

أرأيت كيف مين الخليفة الأول عن العدر . وحكومة الصرب وحكومة إسرائيل لا يبالون أن يعدروا ويخودوا ، أرأيت كيف نين الخليفة المسلم عن قتل الصعار والساه والشيوخ المستين . إل

هؤلاء ليسوا محاربين فلا تجور حربهم ، ثم هم مادة غُرُّل لا أسلحه لهم ، ولا يستخيعون الكيد للمسلمين ، فلم يقتلون النها النمس الإنسائية التي يتخرمها الإسلام ، ثم عسى أن يهديهم الله فيكونو مسلمين .

الإسلام يحترم النفس الإنسانية ، وَهُمَّ وَمَلُ تَسَنَّا بِمَيْرِتَعْنِي أَوْفَاوِقِ الْلاَرْمِي فَكَالْمَا أَمْنِيا أَنْ النَّاسُ جَيِيعاً ﴾ يل ق كل كبد رضية أبير ، ودخلت الرأة النار لى هرم سبسنه حتى ماتت ، فلا هي أطعمتها وسقته إد سبسها ، ولا هي تركتها تأكل بن خشاش الأرض ، وبينا رجل يمثى بطريق اشتد عليه للمعيش ، فوجد بقرأ فشرب هيا ثم خرج هإذا كلب يلهث ، نيخرج ما يطنى عظماً ، فقبل الرجل في نفسه القاد بلم ما يطنى عظماً ، فقبل الرجل في نفسه القاد بلم مماؤ حمه ماه فسقى عنه الكلب ، فشكر الله به فعمر له ، والإسلام ، أيصا ، يوصى ألا تحمل الدواب قوق طاقتها ، وأن تطعم وتسقى .

هده تعاليم الإسلام وأسبس حضارته مند أكثر من أربعة عشر قرنا ، وهو تقد ظهر بين قوم أسيّن بيشون في العسحارى والأرض الجدية ، بما أتاهم من معلم أو بدير قبل الإسلام وبدي الإسلام الولان وبعد تطاول عده القرون ، عبد الطرب بمعاونة الدول المتحضرة عن أوروبا وأمريك تمثل الآلاف من المسلمين الديبي في يبدأوها بحرب ، وهي عصد بالانها الحريبة المتقدمة النتاكة كل من تقابله ، الأطفال الصعار والشيوح

الكيان والنساء والعجائر المسايل وتهدم ديارهم وتتلف مؤارعهم .. اخ . وقد جاء في وصية الصديق بحبش أسامة لا يعقروا تمثلاً ولا يحرقوه . وألا يقطعوا شجراً عثمراً . والضّرب في البوسة قد معلوا كل دلك .

وأنكى بن ذلك وأسوأ أن يقتل المصاورة في الجرم الإبراهيجين اليمهم في عيادة ، على أقل تقادر مثل أولئك الذين فرغبوا أنفسهم المدين فرغبوا أنفسهم المعيادة

هما يسي أن المستمين في مظهر اليهود والصريبين ، أقل من الحيوانات العجم التي تُومي الإسلام أن ترجم ، وأن تطعم وتسقى 1]

لا ميرر إدن ولا مساغ أن يقول مستشرق أو غير مستشرق أن الإسلام كان قاسياً حين قتل أعداده انجاريين أليسوا هم الدين حاريوا المسمين وحوصوا على قتل بن الإسلام ؟! مادا كان ينتظر أن أطلقوا سراح الادرى وغير الأسرى بلا قصاص ولا غداد؟ أليس ذلك تشبيعاً لأعدائهم ؟!

اعتبروا یا آهل التقلع الحصاری • حصارتکم ملوثة ، بها أسلحة وآلات دهار شامل وبکی لیس بها رخمه ولا عدالة ولا إنسانيه ا

الإسلام حول الأميين الجهلة السدج إلى دعاة حصارة وإنسانية ، وأنتم حولتم الإسمال إلى وحش لا هم به إلا أن ينغ لى تداير الأبرياء

> العنة على حضاربكم الرائف اللهبر أحس مسلماً وأمتنى م

اللهم أحيى فسلماً وأمتني مسلماً واحشرتي مع المسمين .

من سورة البقرة

لكل أمر باب

تلثيخ / يُحمد بن محمد خاعرين

قال الله تعالى ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنَ الْأَهِلَةِ قُلْهِمَ مُوَقِيتُ لِلسَّاسِ وَالْمَعَ وَلَيْسَ اللّهِ لَهِ اللّهِ مَا لَا يَعْدُ اللّهِ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ مَا اللّهِ مَنْ اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

الأهلة حمَّع الهلال ، والهلال أولُ ما يطهرُ لنا من نور القمر إلى ثلاث لبان ، وقيل حمو هلالُ حتى ينهر بعنبونه السماء وذلك لبله نسبع ، وإنما حمع وجو واحدٌ باهيار المدَّد ظهوره إذُ خو يظهرُ في كل شهر ، ويُعشِ بالأهلة عن الشهرر ، وبها ترابطُ مصابحُ الدس

> و نواهیت حمّع بنهد و می معالیه یو قرق بها الدین مزارعهم ، وساجرهم ، وسحان دُبو بهم ، وصومهم ، و مغرضم ، و عدد سالهم ، وأیاخ خیضه قی ، وادد خدین وعیر دات ، ومعالیم لمحح یُمرف به وقد ، وکل دیث مربط بالشهور القدریة ویظهره ی اول الشهر هلالا کالمنظم الوهیع ، وتحاقه واعتماله آخر بومین دیه

> وسؤالهم عن الأحدَّة ﴿ إِمَا كَالَ عَن أَحْوَالُ الهلالِ ، فهو يبدو دهمه في أول الشهر ثم يزيدُ حتى بستوى ويسدير ، ثم يتمعنَّ حتى باود كا كان وكذلك كان السؤال عن عاقِه ، ومخالهه فلشمس س حيث ظهُورها على حافةٍ وإخلةٍ بخلافة

وقد جاء احواب في الآية على غير ما يُتوقَعُ أصحابُ السؤل إن كان السوال عن أحول الهلال و وجناء الموابُ عن الجكمة في لهده الأحوال ، وما في ذات من المتاويع عم والبرحمة

بالداس .

و فُلْ فِي مُو قِيتُ لِلسَّاسِ وَالْحَيِّ فِي فَلَمَ وَهُ فَلَمَ وَالْحَيْ فِي فَلَمَ وَالْحَيْ فِي فَلَمَ وَالْحَالِ وَالْحَلِقِ وَالْحَالِ وَالْحَالِ وَالْحَالِ وَالْحَالِ وَالْحَالِ وَالْحَالِ وَالْحَلِي وَالْحَالِ وَالْحَالِقِ وَالْحَالَ وَالْحَالِقِ وَالْحَالِقِ وَالْحَالِقِ وَالْمِلْوِقِ وَالْحَالِقِ وَالْمِلْمِ وَالْمِلْمِ وَالْمِلْمِ وَالْمُعِلِّمِ وَالْمِلْمِ وَالْمُعِلِّمِ وَالْمِلْمِ وَالْمِلْمِ وَالْمِلْمِ وَالْمُولِ وَالْمِلْمِ وَالْمُعِلِّمِ وَالْمُعِلِّمِ وَالْمُعِلِّمِ وَالْمُعِلِّمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلْمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلْمِ وَالْمُعِلْمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمِلْمُومِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْمُعِلِمِ وَالْم

وَقَهُ مَا يَخَلَافُ سِبَائِرِ العَبَادَاتِ التِّي لَا يُعْتَبُرُ أَلَّ تَصَادُهَا وَقَتْ مَاشِ .

والخاصل لا أن الهلال يبدو دائماً ويظهرُ على حبب مصالح الناس نقربه وتعده من الشمس ، كا هو حبيلٌ في فن اهيئة ، ثم إن الشمس على خالة واسدةٍ ، لأما ضبياة للعالم ، وقوام للصالح الناس ، والقمر ينعيرُ فَن الله على به ما يتصلُ بالموافيت ، وذلك يُعرف بهده الاحتلافات وهذا منا اقتصتُه المحكمةُ إن نظاق التطاح الكومي البديم ، الشربق على عليه الأنساق ، الذي يسبو بقدرة مُديرُو على سبي لا يُتحلُف ، وليه من أيات الرحمة بالخلّق ما هذه

ذَكر ابن كثير عن الغولي عن ابن عباس قان و سأل الباس رسول الله صبلي الله عيه وسائم عن الأهنة ضبات لهذه الآيه ﴿ المنتكونات غي الأيملة الآيم الآية ﴿ المنتكونات غي الأيملة الآيمي مؤقيت إليّاس والمنتج ﴾ يعلمون به حل منيهم ، وعدة سائهم ، ووقت خجهم ، كا جعلهم مؤقيت لصدم المسلمين

تلث هي المسألة الأولى في هده الآية ، أمّا المسألة الأخرى فهي ما يعلق بإنيان البوت مي طهورها ، وقد كانوا بطنون ذلك من أعمال البر واخير بشحرم ، وقد اتصل ذكر هذه المسألين في وقب مواقب الحقيج الاتعاق وقوج المسألين في وقب سؤال عي الأهلة وعس دحوب أبيوت مي طهوره ، وقد وجه من وحوم الربط بين القصيتين فواليهما في آية واحدة ، وكا وجهت الآية البيد إلى الحساف السؤال عن الأمور ، وقبضه التقصلي عن الحكمة ، وعما يمود عيهم المحكمة ، وما يمود عيهم من الماع ، وابه بيت الم الدكمة في المحكمة في المحك

والبر اسم جامع لنحير ، والمقصود ما ويه فرية إلى الله ومن أسباب برولها - أيصا - ما رواه أبو داود عن البراه * كانت الأنصار إذا عدمو، من سفر لم يدخل الرحل بن فيل بايه

وقال عمد بن كعب كان الرجل إذا اعتكف الريال علاه بن الم يلخل سؤله من باب البيب ، وقال عقده بن الباح "كان أهل ياب إذا رجعوا من عيلهم دعمرا سارلهم من طهورها ، ويرون أن ذلك أدنى إلى البر .

ونقد كان الناسُ في الجاهبية مِن أون الإسلام يغلّبُون أنه الابدُ في الإسرام من تغيير جميع العادات ع مبيئرون هاداتهم في المحول إلى المنازل أكما عيروها في النباس والتعليّب عوقالوا . لا مدخلُ بيوناً مِن الأبواب حتى مدخلَ بيت الله نعالي عوكان مهم مَن لا يَستظلُ بسقيت بعد إحرامه عوضه أشب عُ وضعوها من عند أنصيبهم من غير شارع عقولهم وضعوها من عند أنصيبهم من غير شارع عقولهم الله تعالى أن لهذ التشديد ليس براً ولا قرية عولي غير شرع عدد أن المن عدد أنه عن دعول الباب علكي البر هو يتر مَن العلى ما حرَّم الله عول بعدعٌ في ديه ما ليد عنه م

ثم أكُّدت الآيةُ بُطلال هٰده العادةِ وعدم انساقها مع مقاصيد الشرع، فأمر حاسبحانه _ الدخول

الدرب من أبوبها ، هذال ﴿ وَأَنْوَا أَنْسُؤُوكَ فَى الْبُوبِ مِنْ أَنُوا أَنْسُؤُوكَ فَى الْبُوبِ الْمُولِ هُو رَارِحُ الله وَمَا فَيْنَا وَأَنْ فَسَاطُ البِرُّ فَى تَقْوَى الله وَمَا فَيْنَهِ وَالْقِياعِ كِمَا أَمْرِ اللهُ بِهِ ، واحساب ما نَهِي عنه ، فقي ذلك الفيلاحُ والعور *

﴿ وَأَنَّعُوا أَلِهُ لَمُلَحُّمْ نُمُلِحُوكَ ﴾

وى الآية الكرعة تربية عطيمة تنصوس ، وبدريب تعقل ، وإرشاد إلى توخي لمعاصبه الصحيحة ، والقصيد إلى الآمور من وجوهها فتى لا شاشتر إلا مها ، وتحرّى الأسباب المُجمة عبى الوصول إلى الدية من أدرب طريق ، وبايسر جُهْر ممكن

وفي سيدق عُلد التوجيه لإتيان الأمور من مطالها وأبوابها يقول أبو عيدة . الآية صبوت شل ، واسمى سيم البر أن تسألوا الجهال ولكي افقوا الله واسألوا العلماء ، فهذا كما مقول : أتيتُ الأمَن من

وقال بعصُّهم . ذكر البهُ إنيان البيوتِ مِن أبوانها مثلًا لينشِيرَ به إلى أنَّ يأتِيَ العِدّ الأمورَ من مأشها الدي تدييا اللهُ تطاليُ إله .

فالآيةُ غرجتُ مخرَحُ التبيهِ من الله عماليٰ ــ على أن يأتمَى العبادُ البِيرُ من وجُههه ، وهم الوجّةُ الدي أمر المه تعالىٰ به

وقى لهذا دَمَّ للتعصيل وتسرك القُربساب والفرائش ، وتقبيعُ للابتداع، ولعدم تحرِّك مقاصيد الشريعة وأوامرها ، ونبشيعُ بلفكر المُنتوى المعكوم الذي بأنى بما يُحالف الديرُ المِنَّ ، أو يخاولُ إبطالَ المَقَّ وإحقاق الباطل معسَّد المتويش والعبدُ عن سيل الله ، وردُ الناس عن

الاستقامة في العفائيد أو الأعمماني أو المسالكِ والتُوجُّهاتِ

مهو مثل يُصرب في كل حالة عدام وبها إلى السكر والتوجه والنبية إلى مباشرة الأمور من وحهها الساسية ، ووضعها في مواجعها الصحيحة ، وإلى الإنبان بالأعمال هلى الممو الدب الا تحلل ولا تقعنان ولا عكم المرام سواة هيما يتعلى بالمهادات ، أو للصالح ، وحل التُشكل من الأمور وشحو بلك .

إنه الله المخبث الأمر المذموع أو القصد المخبث كأم قصة ماللة المبان ، كرى صاحبها الترق باب الدار ويتسلق المدار ، أو يتقب الله في ظهر اليته ويدخل منه ، مهو في سعاهة ، وتعب ، ومشم عالم أهل الجكمة في أمره وينعجبون منه ، وهو يريدهم تغيراً المل الجكمة في أمره وينعجبون منه ، وهو يريدهم تغيراً المسود تدبيره وفساد نعكيره .

سزال

خال صاحب البرهال في علوم الفرآل . قد يقال . أيَّ رابع بين أحكام الأهلَّه وحُكم إنيال بيوت ؟ والجوابُ من وجوه :

أحده كأنه قبل هم عند سؤاهم عن احكمة في تمام الأهلّة وضصابه معلومٌ أن كلّ ما يفعله المد بيه حكمة ظاهرة ، ومصبحة بنياده ، فدعُوا السؤال عنه بموانظروا ل واحدة تعملونها أنتم ، محاليس من البير في شيء وأنتم تحسيوبها براً ، أي إن إن اليوت من ألي وشها يتحكم البيوت من ظهورها يُحلّو من ألى وشها بدحكمة .

والمثناني : تبييهُهم إلى ما كان ينيخي لهم من السؤال عن حاصم هذا ؛ وهو الإتيانُ من ظُهور

البيوب والأخيبة ، وتركيهم السؤال عن الأهلة وأحوالها ، ونظيرُ هُذا الاستطراد في الريادة على الجوالية قرلُه عَلَيْكُ لَبُنّا سَبْقِل عن القومسيء بماء البحر فقال : وعنو الطّهُورُ ماؤه البحلُ مَيْنَته ، وهو استطرادُ لمالدة واحديث رواه أبو جريرة وأعرجه إلى ماحه .

في قال . أو أنه س قبيل التمثيل لها هم عليه : فِن تَعكيسهم في سؤاهم ، وأنَّ مَثَلَهُم كمثل من يُراكُ بابًا ، ويدعن من طهر البيت ، فقيل هم . ليس الترَّ ما أنه عيه من تعكيس الأمثلة ، ولْكُل البي الترَّ ما أنه عيه من تعكيس الأمثلة ، ولْكُل البرّ من الله على ذلك ، ثم قال ﴿ وَأَمُوا الْبَيوتُ من أَبُو اِبِها ﴾ أي . باشروا الأمرر من وجومها التي يُبُ أَن تُباشرُ عليها ، ولا تعكسوا ، والواد : أن يُبَالُ أنْ تُباشرُ عليها ، ولا تعكسوا ، والا تحكمة مه ، يُصلم القلل الله حكمة مه ، يُصلم القلل الله حكمة مه ، والسؤال الهاماً الله على أنْ جميع أفعال الله حكمة مه ، والسؤال الهاماً الله على أنْ جميع أفعال الله حكمة مه ، والسؤال الهاماً الله على الله

وشُ هٰدا الجوابِ سَيْمَه به صاحبُ الكشّاف الله في تفسير المُثلُ والمعنى , ليس البُرُ وما يبغى أن تكونوا عليه بأن تعكسوا ل مسائلكم ولُحنُ البُر بُرُ من اتفى دلك ولجّنه ، وم يبعسر على خله ، ثم قال الحَوْالُوْ البُلْكِولَسَكَ مِنْ على خله ، ثم قال الحَوْالُو البُلْكِولِسَكَ مِنْ الله وبسائروا الاصور من وجوهها _ الصحيحة _ التي يَجِبُ أن بُناشر عليها ، ولا تعكسوا ، والمرادُ وحوبُ توسي عليها ، ولا تعكسوا ، والمرادُ وحوبُ توسي النوس ، ورابط القلوب علي أن جميع أقال الله حكمة وصوابٌ من غير انحتسالاج شبه ،

ولا اعتراص شكّ ق دلْث حتى لا يُسالُ عنه ، ما في السؤال س الاهام بمقارفة الشكّ ﴿ لَا يُسَأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسَالُونَ ﴾ .

ومن الحكم المنتفادة

ألا الرق على المنا في كثير من الأحيان ، وإزاة كثير من تصرفات وأهال الحساج في جمال الإرشاد ، والتوجيه تتسديد الدفعا ، والحث على تصحيح المسلك والعمل إلى التميل بقولت في وَلَيْسَ اللّهِ الله التميل بقولت أو بقولنا : ﴿ وَلُمْ اللّهِ الكَرْبُوتَ مِن تُلْهُورُهُ مَا أَوْ اللّهِ الكَرْبُوتَ مِن تُلْهُورُهُ مَا أَوْ اللّهِ الكَرْبُوتَ مِن تُلْهُورُهُ مَن أَوْ اللّهِ الكَرْبُوتَ مِن تُلْهُورُهُ مَن أَوْ اللّهِ الكربية كثيرٌ من الحكم واللّهِ مها . أنَّ ما لم يشرعه الله قربة ، ولا تذب إليه لا تصيدُ فرية بأن يُتقرّب له يه فيمرن أو لا تذب إليه لا تصيدُ فرية بأن يُتقرّب له يه منعربُ أو لا تكورت فرية ، وإن لم يكى عليمي والسّس يجرو أن يكي عليمي ويجر والا فرية ، فرية ، في يكي عليمي ويجر والا فرية ، فرية ، فرية ، في يكي عليمي ويجر والا فرية ،

وتوضيخ ذلك علمه من قول النسى على الأنصاري بثلثه على نصب بأن الذر أد يقوم ولا يتحد ، ولا يستظل ، ولا يتحلم ، ويصوم مثال : ه شروه فليتكم ، وتيسبطل ، وليمكث ، وليم صوته ، فأبطل على المرابع ما كان غير قربة بما لا أصل له في الشرع ، أى ليس من جس فريصة ، وسحم ما كان فربة مد نه بظير في الفرائض والسم ، وهو الصوم فأمره بإنمانه .

ء والله أعلم ه

TO WEST ON

ر٧) أي: قد يُنْهُم السَائلُ بِعَدَرِفَه السِائِلُ

يقلم : درد. أحد حس هاشم"

لقد أمر القرآن المكريم المؤمنين أن يعصموا بحل الله هيما فقال جن شأنه ﴿وَالْصَيْسُواْ مَنِهِ إِلَا مِنْ مَنْ مِنْ وَالْاَنْمُ وَلَوْاَ اللّهِ النِّسَكَ اللّهِ مَا يَكُمْ إِذَاكُمْ أَعَدَاتُهُ مَا لَمُنَافِّ اللّهِ مَا يُعْدِمُ مِنْ مُنْ اللّهُ مَا يُعْدِمُ مِنْ مُنْ اللّهُ مَا يُعْدِمُ مِنْ مُنْ اللّهُ مَا يُعْدِمُ مِنْ اللّهُ مَا يُعْدِمُ مِنْ مُنْ اللّهُ مَا يُعْدِمُ مِنْ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وق دعوة القرآن الكريم توحدة الأمة ، ترضيح للأساس الذي تنيض عليه هذه الرحدة ، وهو الدين ، والاعتصام به وبكتاب الله .. تعالى .. الذي هو سبب النجاة ، وذكر القرآن هذا الأساس محدواً من التفرقة للا فا من أعطار عبدقة ، وذكر سبحانه وتعالى هذه الأمة بما كان عليه الأوس والخررج قديما ، حيث استمرت الحروب بينهم ماته وغشرين سنة ، حتى بهاء الإسلام ، فأخدها وجمهم عل الخروب بينهم ماته وغشرين سنة ، حتى بهاء الإسلام ، فأخدها وجمهم عل

وترسيحا لأسس هذه الوحدة كنف الله الأمة بالأمر بالمعروف والتهي عن المنكر ، انتصار، للدين ، وإقامة نفوقه ، ودمعا الآفات الشر والقداد التي قد تثار جول هذه ، أو ترتكب في الوطن الإسلامي .

(١) سورة آل همران (۲۰۲۶

ختافب وليويطفنه الأؤمر

وصرف القرآن الكريم التحل بمن قبط حين اعتلفوا بعد أن جاءمهم البيمات فكان فيم الوعيد الشديد

عن تلك الهلام كلها تخدث القرآن الكريم حديثا شاهيا وافقال جل شأنه :

﴿ وَاحْتَهِ مُوا عَنْهِ الْفَوجَهِ مِنْ وَالْمَوْجَهِ مِنْ وَلَا تَلْفُرُ وَأَ وَالْا كُولُ الْمِسْتُ اللّهِ عَلَيْكُم إِلَّهُمُ الْعَلَا مُنَا اللّهُ مَنْ الْفَلِهِ مَنْ فَلَا مِنْ فَالْفَ اللّهِ مُنْ فَلَا مُنْ مُنْ فَاللّهِ مِنْ فَالْمُو مِنْ فَاللّهِ مِنْ فَاللّهِ مِنْ فَاللّهِ مُنْ فَاللّهُ وَمِنْ فَاللّهُ وَلّهُ وَمِنْ فَاللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ فَاللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ فَاللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمَنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ مُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِنِ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلّمُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلِلْمُنْ الللّهُ وَلِي الل

كا وضع طرسول معدوات الله وسلامه عليه أن الاعتصام بدين الله و كتابه عمدي يرصاه الله تعالى هده الأمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله مخطأ : 1 إن الله يرضي لكم ثلاثا , ويكرء لكم ثلاثا ، فيرضي لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا ، وأن تعسموا بحيل الله جميعا ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمراكم ، ويكره لكم فيل وقال وكثره السؤال وإضاعة ويكره لكم فيل وقال وكثره السؤال وإضاعة

وتد وضع رب العزة سيحانه ، في كتابه

العريز أن الدين واحد ، وأن الأم حير انحتموا فتعطموا نظما ، قال تعالى .

﴿ وَالْمُعَدِيداً أَنْكُرْ أَمْهُ وَسِدَةُ وَالْمَاعَظُمُ فَالْقُونِ ۞ مَتَعَلَّمُواْ أَمْهُ مِيْسَهُمْ ذُبُرُا كُلُّ جِرْبِيسِنَا لَدَيْمَ وَهُونِهُ ۞ مَسْرَقُرِي مَسْرَجِهِ مِنْ عِينِهِ ﴿ اللَّهِ مِنْ الْمُسْتِعِينَ ﴿ اللَّهِ مِنْ الْمُسْتِعِينَ ﴿

وحدر الزسول للله من الحروج على العاعة ومعارقة الجسعة ، حيث قال لله : • من خرج على الطاعة وعارق الجماعة عبات ، مات مية حاهلة : (°) .

"كا أعلن عليه الصلاة و السلام بر يته من شالف الجماعة ويقرق الصعوف ويشرب هذه الأمة برها وهاجرها .. و لا يمى لعباحب المهد بمهده النقال صلوات الله وسلامه عليه : 3 من خرج على أمتى يصرب برها وقاجرها ، لا يتجاشى من مؤمنها ولا يقى بمهد ذى عهدها قليس منى ولست مه ع(١).

ويوصع اقتران الكريم بهاية من يشاقق الرسول ويمصل عن سبيل المؤسير، فيقول : ﴿ وَمَنَ يَشَاقِي الرَّسُولُ وَمَنَ يَشَاقِي الرَّسُولُ وَمَنَ يَشَاقِي الرَّسُولُ مِنْ يَشَاقِهُ مَا لَمَنِيَّ الْمُلُمُ مَنْ وَيَشَاقِعُ عَنْبُهُ سَيْدٍ مِنْ اللَّهُ مَنْ وَيَشَاقِهُ وَنُشَاعِدِ مَنْهُ مَنْ أَنْ الْمُلْكِرِينَ وَيُسَاقِعُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ أَلِمُ اللَّهُ مِنْ الْمُنْ الْمُنْفِقُ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْفِقُلُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْفِقُ الْمُ

وق الحديث يقول الرسول ﷺ ميمة رواه الترمذي ١٠ يد الله مع الجماعة ومن شدَّ شدَّ في الله مع .

(٣) مورة ألي عمران (١٠٣ - ١٠٤)

رواه ميلم

⁽١) رواه مسلم

⁽۷) مرزة الساء (۱۹۵)

⁽Y) رواه مستم

را) سورة للومتوري (۵۲ م ۲ ۵۲ م

والباظر إلى جميع التعاليم الإسلامية يرى أتبا تدعو إلى التأليف بين الفيوب وجمع الصموف ـ ففي جانب المقيدة نؤسن بالله وحده لا شريك له ، ونتجه جميع إليه معلين في كل مبلاة :

﴿ إِياكَ نعيد وإياك نستعير ﴾ (٨) .

إنها عقيدة في التوسيد _ تجمعنا ولا تفرقنا وفي ظلاها عضوى تحت ربية : • لا إله إلا الله عصد وصول الله • فنؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآعر والقدر خيره وشره ، حلوه م.ه.

رق جانب العبادات نقم الصلاة ونؤدى الركاة ونصوم رمضان وعج البيت ان إستطعنا إليه سبيلا ، ولى صلاتنا يرداد الأجر والتراب حين يؤدى الإنسان صلاته في جاعة فنصصل صلاة للمذ _أى الفرد _ يغمس وعشرين درجة ، ولى روايته للحديث ، ويسبع وعشرين برجة ، مع أن الصلاة مي الصلاة ، وعدد الركمات أميزد ولم يحير . .

وی صلاة الجمعة اجهاع أسپوهی أكبر ، وق صلاء العيدين اجهاع على مستوى أكبر وأكبر . وفى أداء الوكاة تكافل اجتماعي وتراحم وتواد بين قضى والعقير وتقريب بين الناس وتوحيد بين المشاعر على الحب والألفة والصاون .

وقی العمیام غرس لمعالی الوحدة فعی وقت واحد بیمسک المسلمون عن المعطرات وقی وقت واحد یفطرون به وفیه إحساس باخرمسان

والجبرع ، وحث على البدل والإنماق وفي اسمح الجناع كبير الأكبر عدد تمكن من مختلف الأنطار الإسلامية والببلاد ، ومس شنسمي الألسوان والأجناس

_ وق جانب الأخلاق يدعو الرسول صلوات الله وسنلامه عليه الله أن تكور بدا و احدة في المودة والرحمة والمعلم فيقول مُؤلِّقُ ١٠ عَلَى المُؤْمِنَانِ لِ توادهم واراحهم وتعاطمهم مثل المسد الراحد إد. اشتكى منه عصر تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمي ، رواه البخاري في الأدب ويُعمَّق الإسلام مقهوم الوحدة بأقوى رباط يتبعى ألا يهساه أخداه دنك هواربط العميدة التي يؤسون قبها بالذربأء قربهم وللحدء وأبوهم سوهو أدمسرواحد باإنه رياط وثيق ينتظمون تحت لوائد مهب تباعشت الديبار وتساعت الأقطار واختلمت المغات والأثران، غال 🍪 🛚 أيها الناس إن ريكم واجد ، كلكم لأدم و عم من تراب لانصل لعري على عجمي ولالمجمي عل حرق ولا أهر على أسود ولا أسود على أحمر إلا بالتقرى الأداكي

دوينبغي آن نتبه إلى أن اعداء الأمة قد زرعوا الله طريق وحدت عميات منها : العنبات الحسية ، والعرائق المادية ، فقبل أن يخرجو من بعض البلاد تركوا بعض طراقع لدى اخدود لتظل العلاقات متوثرة ، ولم يحسموها ابتضاء زرح الحلافات ، كما نرى بعض المقبات العموية والمكرية مثل: تبارات الوجودية والشيوعية والماسوبية والقاديامية والبهائية

(=) 24W (A)

إلى هم دنك من النيارات المتصارعة التي الممل على معتبت وحدة الأمد .

بل إن يعض المستشرقين دوس علوم الإسلام وتصيد يعص الخلافات اليسيرة لِيُصحَم ب اخلاف ، وليحدث باشروخاين تصائل الشباب المسلم

وكان على المكريس الإسلاميين والدعاة والصلحين أن يشخصوا الداء ، وأن يصفوا الدواء .. وإذا كان تشجيص الداء يتلخص في هذه النيارات وتبعية البعض لها ، وانبهار الكثيرين من المسلمين بما كتبته أقلام هؤلاء الحاقدين عل الإسلام ..

فإننا ترى أن الدواء يسير وواضح ؛ إنه كا أشار إليه رسون الله عَلَيْكُهُ . و تركب فيكم ما إن السكتم به لن تضلوا جمدى أبدا كتباب الله وستى الأن فكتاب الله تصال هو سر سعادتها ووحدتنا وفوتنا إن السكتا به واعتصمنا بحيله ، فلقد أدوك أحد وصاء الاستعمار هذه الحقيقة رفضال لا قرار لتبا مادام الصحف بأيدى المسمون عومادام الأرهر في معسر ، والتكلية في مكة المكرمة ، وها دلك إلا لأن هذه الوحدة أساسها الذي به إليه رب العرة هو و حيل الله المتين و .

﴿ واعتصموا يحيل الله جميعا ولا تفرقوا﴾ .
ولأن الكعبة بيت الله مخرام ، من دخمه كان
ات ، يتجه إليها للمسلمون في كل صلاة ، ولأن الأرهر الشريف في مصر قبلة العلم يعجه إليه

طلاب العسم والمعرفة وبيعث بعلمائمه إلى كل الأرض ؛ ورحم الله أمير الشعراء أحمد شوق حين ذال :

إن الذي جمل العيق طابـةً

جعل الكِمافي الميارك كوالرا ماقسك بكتاب الله _ تعالى _ هو النجاة وسر المجاح والوحده والقوه

وهناك الدواء الوقائي : الدى يجب عليها أن تبه إليه وهو ، اتقاء القتر وصيانة الفرد والجماعة والأمم والشموب من الوقوع في الفتر والابجراف في تباراتها قال تعالى

إِنَّا ثَالَيْنَ السَّمْعِيمُ الْمُعْوَالْوَسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يَعْمِيكُمْ اللَّهِ وَالْمُعْوَالِ وَالْمَعَالُ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يَعْمِيكُمْ مَا مُعْمُ لِمَا اللَّهُ عِلَيْمُ اللَّهُ وَقَلِيمِ وَأَنْتُمُ اللَّهُ وَلَا مُعْمُ الْمَعْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللْمُعَلِّمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللْمُعِلِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعِلِيمُ اللْمُعِلِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعِلِقِيمُ اللْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ اللْمُعِلِمُ اللْمُعْلِقِيمُ اللْمُعْلِقِيمُ الْمُعْلِقِيمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعِلِم

ب كما يجب ألا تكون اجتهادات المعلمساء واختلافاتهم البسوة مثار خلاف شديد أو منها لفرقة الأمة ؛ لأنها رحمة الله بهذه الأمة ، يأخد أهل كل عصر ومصر ما يناسبهم ما دامت آراء ألمننا لم تصادم عما من كتاب الله ولا حديثا من أحاديث رسول الله عَلَيْنَ

وقد أمرها الله تعالى أن نقيم الدين وألا لتعوق فيه مقال سيحامه :

(11):روت أحد والعرابي

(۲۱) مبورة الانقال (۲۱ – ۲۱)

(مَنَرَعُ لَكُمْ مِنَ أَنِهِ بِهِ مَا وَشَى بِعِد فُكَا وَأَنْهِ عَا أَوْ مَسْدَاً إِلَيْكُ وَمَ وَصَّيْنَا إِهِ عِلْزَهِمَ وَمُومَىٰ وَعِسَىَّ أَنَّ أَجُوا اللّهِ بَنَ وَلَا تَنْفَرُ فُولِهِ يُعَكِّرُ عَلَى الْسُنْمِ كِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْسُوا فَهُ يَخْتُحِنَ إِلَيْهِ مِنْ يَسَمَّلُهُ وَيَهُ لِا عَالِيْتِهِ مَن رُبِّيسِتْ ﴾ (*1)

وإن واجب أمتنا الإسلامية في هذه طرحمة
الماسمة التبي تمريد ، والتبي تفسرضت فيها
لتحديات من أعدائها باضطهاد الأقليات وبث
التهارات المعادية وعاولسة مشر القرقسة في
المعقوف ، إن واجب أمتنا أن تسير في المساو الواضح الذي وسمع لحد وسوطا ساصلوات الله وسلامه عنه ساحق قال .

و الؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه يعصا ثم
 شبك بين أصابعه و (۱۳)

وواسع أن البنيان الذي يشد بعصه بعضا ، مناسك قوى ، يتبت أمام العواصف ولا تؤثر فيه المزات ولا التيارات ، لأنه يقوى على ردها ويصون حامت منها ، وكذلك اخال بالنب للأنة الإسلامية عهى بوحدتها وتضامنها ، قوة كبرى لا تقف في مواجهتها قرة أخرى ؛ لأب بتأييد الله نعالى لها ، وبعضل اعتصامها يميل ربيا ، وتكاتفها في سبيل الحق ، تحقى النصر على أحداثها ، وتحقق خيريتها من ظهر الأرض ، ونتشر الأمن والاستقرار والحير والرحاء ، وتقيم مبادئ و الحر والمحاد ، وتقدم مبادئ و المدل ، وحصد تبارات العساد والإحاد ، وتورد موجات التحلل المساد

هنالك يتصرها الله تصرا مؤزرا ، ويمكن لها (۱۲) سورة التورى (۱۲) . (۱۲) رواه البحاري

ل الأرض ، لتقدم شريعة الله تعالى ، مؤكدة صانبا به ، مغوية روابطها بالمخصم ، مداهة على دس ربها ، أمرة بالمعروف ، وناهية عن المكر ، قال سنجانه في المفروف ، وناهية عن المكر ، قال سنجانه في ويسميرك المقدس مشررة وإلى الله لقوم عن المؤرف المؤرف المؤرف المؤرف المؤرف المشكوة والمؤرف و

وقد أعطى أحد احكماء أبناءه درسا عمليا و قوة الوحدة ، وفي ضعف التقرف ، فجاء قبل وناته بقليل ، وقلم لهم حزمة من المصى وطالبهم بكسرها حال اجتماعها ، فعجر الأساء عن كسرها ، ففال الميزمة ، وفرق أعوادهما وأحطاهم إياها فكسروها عوداً حوداً ، ثم قال لهر:

كونوا حيما يا ينبي إذا اعترى كرب ولا تصرفــــوا أفـــــردا تأيى الرناح إذا اجتمعين نكسرا

وإدا الترفسى تكسرت أحسادا وهكذا حال أمنا إذا تفرقت ، تال مب أعداؤها هولة دولة ، وإذا تجمعت وتوحدت عجز أعداؤها عن أن ينالوا منها .

فواجب أمنا أن تتوحد وأن تكون يدا واحدة في مواجهة التحديات التي تنال منها والتي تجاول تصفية الأقلبات الإسلامية وإسادتها .. إنسه لا خلاص للأمه من هقم الفتى ، ومن هجرم أمدائها وينهم منها إلا يتوحيد منموقها ، حتى تكون كالبيان الرصوص يشد يعصه يعصه .

(21 + 2) ed 1 2 p (12)

قبس من أنوا النبوة

الرسول حلم الله عليه وسلم بتعوذ من عُذَاب القبر

لعضيلة الشنخ على حامد عبدالرحيم

هن هانشة ... رضى الله عنها ... أن يودية دخلت عليها ، فذكرت عداب القبر فقائت أنا أعادك الله من هذاب القبر .

قالت عائشة . « فسأنت رسول الله علي عن عذاب القبر ؟ فقال المم ، عذاب القبر حق قالت . فما رأيت رسول الله علي بعد صلى صلاة إلا نعوذ من عداب القبر » .

ر وراه البخاري ومسلم ١٩١٠ .

فلوت آیه می آیات الله ، وعلامه من العلامات طدالة علی قدرة الله ، كالخسوف والكسوف ، والرعمه والبرق والرياح والبرلارل ، و فوت الدريع

أخوج الل حوير الطيري عن قداد على حاد بس وبد و وما ترسل بالايكت إلا تخويفاً ، الإسراء 1804 – قال : اللوت على ذات ، قال المعلامة المسلماوي : (وهما ترسل بالآيات) المتعرجة (إلا تحويفاً) من العداب المستأجل فإن لم يخافوا مرل ، أو بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن : إلا تخويفاً بعداب الآخرة

إن المبت إذا وصع في قبره ، إنه لبسمع خفق بعاهم إذ الصرافوا (أحرجه مسلم واحاكم). إن لسبيت في قده معاه حاصة ، وإدر كا حاصاً ، فيهانس بعمله الصالح ، ويسوحش من عمله القباح ، ويسوحش من عمله القباح ، ويقوحش من عمله إما في روصة من رياض الجمه أو في حمره من حمر الله قال تعالى و في و كلا تحسيراً للبرافياً للبرافياً في المباراة في الله ولا تعالى و في و كلا تحسيراً للبرافياً للبرافياً في ويباركم ويباركم الله المباراة في المباركة والمباركة والم

دکر دلات الإمام المندری ان الترجیب والترهیب

ما علميه مقرآعيه في سورة عامر / ٢٩ ﴿ الناريغرضونَ عَلَيْهِ عَدُوا وَعَشِيا وَيُومَ التَّومُ السَّاعَةُ أَدْ سُوا اللَّهِ فَرَعُونَ أَشَدَ ٱلْعَدَابِ ﴾ قال السيوطي في شرح العسدور قال العلماء علمات القبر هو عدات البررخ أصيف إلى العبر ، لأد العالب و وبلا فكل انبث أراد الله تعديه باله ما راده الله ، طبر أو لا يعبر ، ولو صلب أو غرق في البحر أو أكلته الدواب أو حرق حتى صار رماد ، او درى في الربح ، وعنل العداب أو اللهم الروح والبدد جيما باتفاق أهل المندة

وقال المرطبي في مختصر الدكره هي ٢٧ ه وقال أشيع أهل الكشب على أن الميت يحس بصغطة الدر ، ويحس باختلاف أشلاعه ولو كان في يطول السياع والعيور ، أو كان قد خرق ودرى في الريخ ، فتبعس كل درة بالألم ولو كان متعرفة ، أربع .

وى صحيح سيم من حديث طويل و إن عده الأمه تبتل في قبورها ، فلولا ألا تدامو الدعوت الله أن يسمعكم من عداب القبر الذي أحمع منه ، الله أنس عليما بوجهه القال ، معودولها تدمي عداب القبر ، .

ولأحمد في مبسده عن عائشة بـ رصى الله
عنها ــ . ١ إن للقبر ضغطة ، ويو مبدم ــ أو تمها
منها أحد ــ لنجا سعدين معاد ١٠٠ وقد جاء في
شأن سعد بن معاد - رافي الله عبه ــ كا روى
المبساقي : أن النبي عَلَيْكُ قال ١٠ والقد تحرك
العرش ، وقدمت له أبواب المنساع ، وشهده
سبعون أله من الملائكة ، ولقد ظهمه القبر ضمة تم

ورح عده ه م غنصر اللبدكرة
وعن أس بن مالدن قال ، ه نوفیت ریسه ست
رسول الله عَلَیْ فخرج بجازتها ، وخوجنا معه
نرآیاه كلیها جزیها ، ثم دخل اللبی عَلَیْ فرها
مخرج منتمع اللول ، مسألتاه عن دلد فقال : إبهه
كات امراة مسقاسات كثيرة السقام ، أى
الرص _ فدكرت بشدة الموت وضغطة القبر
(التماء جابيه على جسد المیت وال نصره)
هدعوت نند لحا هجمت عنها ، أخرجه ابن آبی
اللدیا _ورواه الظهرایی فی فكیر والأوسعد وسنده

وقد جاء في شرح العيني جدة ص ٢٠٧ ع تم إن البي سي إدا استعاد من عداب المبر ـ والحال أنه معموم معنهم من دبه وجد تأمر حبيعي لك ياس لا عصمه لك ولا طهارة لك عن الدنوب ان تستعيد يافة من عداب المبر ، مع امتشان الأوامر ، والاجتشاب عن المعامى ، حتى ينجيث الله من البار ، ومن عداب المبر ، واستعادته على إساد لأمته ليتدوا به عيما عداد ويما أمر به حتى يتحلسوا من شدالد الدنيا الآخرة » .

وعلى العاقل أن يستعبد باقد من عداب القبر ، وأن يلجأ إن الله ، ويعتصم يخالفه وأن يأحد في أسباب الوقاية بالوفوف عند حدود الله ، والقسك بأسباب الطاعبات ويلتمس من الله المعونة .

وعن أنس ـ رضى اقه عنه بد أن النبي عَلَيْكُمُ قال * فيما رواه البحارك وعبره : 1 إل العبد بنا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ـ وإنه ليسمع

(٢) غزرج لابن الفيم ص١٩٤٧ / شرح اللمين على البخاري بدير بين ١٩٤ ، سوح الأحياء ص١٩٨ ، شوح السمه . التهايه

أرع نعاهم إذا اتمم تهاب أناء طكان فيتعداله ميترلان له ؛ مَا كَتِت تَتُونِ فِ هَذَهُ النبي مُحَمَّد ؟ وأما الزِّمن قيقول: أشهد أنَّه عبدالله ورسوله . فيقال به ، انظر إلى معمدك مِن البار أبدلك الله به مقعداً في مجمة ، قال النبي عَيْثُ فيراهما جميعا . وأما الكافر أو للنافق فيقول: لا أدرى كنت أقول ما بقول الناس فيه ، فيقال : لأ دريت ولا تلبت ــ لاعلمت ولانصقت برغم يصرب بطرقة س حكيد طريه ين أدب فيصبح صبحه يسمعها س بليه إلا فظلين ۽ أي الإنس والجن .

وعن البراء أن رسول الله عَلَيُّ : فاكر قبعن روح المؤمن فقال: ثم تعاد روحه في جسامه فيأتيه ملكان فيجلسانه تي قبره ، فيقولان نه . ص ربك وما دینات و می بیبات ؟ فیقو ب : ربی اللہ ، و دینی الإسلام ، وتبي عمد على كالدادي مساد س السيباء مهدق عيدي مدلك تولد:

يُثَيِّنَهُ أَنَّالُهُ وَإِلَيْكُ وَأَمِالُفُونِ الشَّابِي فِي ٱلْمُشَوِّعِ أَلَانَيْكُ إبراهيم/٢٧ تم يقول الملكان : عشت سعيداً ، ومب حيد، ربم رؤمة العروس

وفى رواية الترمدى لايوقيتك إلا أحب أهله حتى بيخه الله من مضجعه ولك .

ولاين ماجه ويقال له : على اليقبي كنت ، وعليه تعادا له وعليه تبعث إلى شاء الله لله الوغيب و التوهيب .

اللهم اجملنا ممن إذا أتى في قبره س قِبْل رأسه قالت الصلاة : ما قبل مدحل .

ريد أنى عن يميه قال الصياح إ ما قبل مدخن وإذا أتى من قبل يستره فالت الزكاة * ما فيل

وإدا أتى من قبل رجليه قالت أفعال الحير من الصداقة والعروف والمشي إلى المسجد والإحبيان إلى الناس. أما قبل مدخل .

اللهم اجعلنا عمل إدا حصره الموب بشر برحمة الله ورضوانه وجنهه ۽ فأجب لقاء الله ۽ وأحب الله لقاءه ، وثبتنا بالفول الثابت في الحياة الدنيا و في الأعراة

يسم الله الرحن الوحم

ورد في الملحق الثاني لهلة الأرهر لا شوال سنة ١٤١٤ هـ ع ص١٦١ أن جميع المتزلة يذكرون عدَّاب القبر ، والصواب . ﴿ أَنِّهِ جَمِيعًا يَشِتُو لَ عِشَابِ القَبْرِ إِلَّا شَيْءٍ يَحْكَى عَنْ ضرار بن عمرو وكان من المعترلة ثم التحق بامجيرة ﴾ . و في رأيي [أنه أمكر عداب القبر بعد أن ترك المعتولة وأصبح حبرياً وندا لايعوُّل عن رأيه - ومن هنا عامه لا خلاف بين الأمه في ثبوت عذاب الغير] راجع شرح الأصول الحمسة مقاصي عبدانجبار ص٧٣٠ وما بعده ــ العيعة الأولى سنه ١٩٦٥ م

د . تشأت عبدالجواد منيف أستاد العقيدة والفلسفة المساعد بجامعة الأزهر

الهبشرون بالجنــة

بقلم لشیخ . عبدالحنیظ فرغلی علی القرنی

بشر الله - تعالى - المؤسين هيماً بالحنة ووصفها لهم ، وجاء ذلك في آيات كارة معددة منها أوله - تعالى : ﴿ وَيَنْهِ إِلَيْهِ عَمَامَتُهُ الْمُعَلِمُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الْمُعْمَدُ وَمَا اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلّهُ عَلَيْهُ عَلَّا عَلَا عَلْهُ عَلَيْهُ عَلّمُ عَلّمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلَيْهُ عَلَيْه

وهدا التبشير بالجنة عام للمؤمين قدي يعملون الصالحات ، جزاة لهم بما قدموا من صدق اليقين ، وصالح الأعمال ، وهامس الأعملاق ، وكان حقاً على الله إثابة الصالحين ومكافأة الصادقين

الأحاديث تؤكد ظك :

وجاءت الأحاديث الشريقة الصحيحة تؤكد على الوعد الإلمى السابق ، وتضع أمام أمظار المؤمنين والسابستين بل الإسلام والمادريس بالأعمال الصالحة صورة لما ينتظرهم من فضل الله وإحسانه ، وعظم مثوبته وجزيل عطائه ، في حمة عرصها السموات والأرض أعلت للبنتين

وكانت الأحاديث إلى جانب الوعد العنام اللمؤمنين بالجنة تخص ــ أحياناً ــ بمض الأفراد بهذا الجزء العظم ، كما ورد في حتى بلال ــ رصي

والخشخشة حركة ها صوت .

وكا ورد ق حق أغيّم بن عبدالله السُّحُام الذي قال في حقد النبي عَلَيْهِ و دخلت اجبنة قسمت تحمة تُعَيِّم وجا 1 .

أسد العابة حــ ٥ ص ٣٤٦

والنحمية : السَّعْلَم ، وهمسى النحنحسة . المعلودة ، وكان هذا الحديث سبباً في تلقيب العمر بن غيدالله ، بالنَّحَام

وكا يقبول النبى عَلَيْهُ : « دخملت الجدة سمعت فها قراءة . فقلت : من هذا ؟ قالوا : حارثة بن التعملاء كدلكم البر ، كدلكم البر ا .

وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير برقم ٤١٧٨ وفي جمع الجوامع برقم ١٣٩٥١

قال السيوطي : وأغرجت النسال وأحمد والحاكم وغيرهم ..

وخصص الحديث و حاربة بن النعميان ع بللث ثيره بأسه ، كمّ جاء تى يعص روايبات محديث .

ومن الأحاديث التي ببشر بالجنة لفصل عمل خاص عبر الدي ذكرناه ، موله مَظِيلًا ﴿ دخست الجنة فرأيت فيها جنابة من اللؤلؤ ، ترابه المسك ، فقل : لمن هذا يا جبريل ؟ قال . للمؤمنين والأكمة من أمنك يا عمد » .

أخرجه السيوطي في الجامع الصغير برقم 1474 ورمز به بالصحة . وقال : أخرجه أبو الشيح في الأذان عن أنس عن أبي بن كمب .

والحنابد حمع جُنيْدةٍ وهي القية ,

فهدا تبشير بالجنة للمؤذبين والذين يَوْمُون الناس في الصلاة ، أو الأكبَّة الهدى العاديين في أيمهم

ولم يكس التيشير عاصراً على الرجال دوي النساء . فقد ورد في حق عديجه أم المؤسين _

رصى الله عنها ــ ٤ بشر خديجة ببيت في الجنه من قصب لا صحب فيه ولا مصب ٤ .

أخرجه الترمدى في كتاب المناقب ، وقال حديث صحيح ، وهو في تحقة الأحودي خد ١٠ ص ٣٨٧ برقم ٣٩٧٩

وأغرجه مسلم في فضائل الصحابة أبضاً حد ٧ ص ١٣٢

وروی آنس _ رضی الله عنه _ عی النبی ﷺ قال : و دخلت الجنة فسمعت فيها خشفة بن يدی ، عملت : ما هذه الحشمه ؟ فقيل ا الرسيماء : .

أخرجه السيوطي في يضع الجواسع برقم ١٣٩٥٧ ، وقال ١ هو في الجامع الصغير من روية أحمد وسنلج والنسائي ، ورادر له بالصحة .

من هي الرميصاء؟؟

والرميساء هي : بعث ملحان بي هالمد الأنصارية ، وهي أم أنس بي مالك بي النضر ، محادم رسول الله على أنس بي مالك بي النضر ، محادم رسول الله على شادم رسول الله على واسمها رُمَيْلة وقبل : رُمَيْة ، وقبل غير دلك واشتهرت الرميساء بكيبها وهي زوجة أبي طلحة الأنصاري سرميي الله عنه وهها ـ وتلقب بسيدة الصابرات ، ولعل صبرها هو الذي أورثها هذه المنزلة السنية ، فقد قالوا ، إن ولاها مات وزوجها فاتب به وهنا الولد اسمه أبو عُمَيْر ، وكان التي عالمي ما قعل النّعير المنافية بداعيه قائلاً ، يه أبا عمير ما قعل النّعير والنّير عمير ما قعل النّعير والنّير المحمد ما قعل النّعير المنافية به أبا عمير ما قعل النّعير المائم أبار عمير .

ولما مات هذا الولد سجَّتُهُ 1 الرميصاء ، في ماحية البيت ، وجاء زوجها أبو طلحة ، فقربت

إليه إفطاره ، وسألها هي الوقد فقالت : هو أسكن بما كان فيه

الإ تصنُّعَتْ له ۽ فأصابيا .

ولما فرغ قالت له * ألا تمجيد لجيرانك † فقال : ما شأميم ؟

قالت : أعووا عارية ، ولما طُلست متهم جزعو .

ققال بتسما صبعراء

فكاشعته عنداند بالحقيقة ، وقالت له : لقد كان ابنك عارية عندنا ، عاسترد الله عاربته .

قامترجع أبو طلحة ، ثم غدا إلى السي ﷺ فذكر أبه ذات ، فقال ، ه بارك الله لكما في ليتكما ه .

فجاءت برلد هو: عبدالله بن أبي طلحة، فأنجب هذا الولد أولاداً كُمَّلًا، قرأ القرآن سهم عشرة ــ الإصابة في تمييز الصحابة ٢٣٧٨

ولعل مما يذكر له أيضاً : أمها كالت تحت مالك بن النضر ب والد أنس ب قبل أن تسلم ، ظما أسنست مضب منها ، وهاجر إلى الشام فمات هناك بـ كان دلك قبل الهجرة ...

فلما مات خطب أبو طبحة ، وكان لد عقل وشجاعة ، فقالت له : ياأبا طلحة ألبت تعلم أن يلك الدى تعبده ، يبت من الأرض ؟ وكان لم يسلم بعد

غقال ؛ بلي .

خَمَائَت له : أملا تستحى أنك تعبد شجرة لا تضر ولا تنفع ؟ وهي بعني يذبك أن إلله صمم مصنوع من حشب .

ثم قالت له : أنت رجل عاقبل ، وطبلث لا يُردُ ، ولكن إذا أسست نزوجتت ، ولا أريد صداقاً غير ذلك ، فأسلم ونزوجته

وأبو فلنحة صحابي جليل غليت عليه كيعه ، أما اسمه قهو : زيد بي سهل بي الأسود الأنصاري الخررجي النجاري .

فان ابن الأثير في الحديث عنه إن قصه رواجه من أم سنيم كانت قبل هجرة النبي علي الى المدينة

ويعسى ذلك أنها كانت عن السابقات إلى الإسلام على الإسلام ، الداعيات به , لقد آثرت الإسلام على أمراض الدنيا ، فاكتممت بإسلام زوجها عن المهر ، حتى قال راوى حديثها : ما سممت بامرأة كانت أكرم مهراً من أم سلم .

وكان أبو طلحة من شجعسان الأنصار وفرسانهم ، وشهد العقبة وبدراً ، ولى غزوة أحد أبل بلاءً حستاً في الدماع عن النبي مَعَلَقُهُ كان يقيه بغضه ، ويرمي بين يديه ، ويتطاول يصدره ليحفظ رسول الله مَعَلَقُهُ من أسهم الأعداء ، ويقول للنبي مَعَلَقُهُ : غزى دون غمرك ، ونقسى دون نفسك ، وكرمه النبي مَعَلَقُ وألني عليه ، وتال : ٥ صوت أبي طبحة في الجيش خير من مائة رجل ٥ أسد النابة حد ٢ ص ٢٨٩ سـ جد ٢ ص ١٨٩ سـ جد ٢

فتبشير النبي فَهِلَهُ للرميصاء بالجنة جزاءً لما قدمته من عمل صالح في مقدمته تبشيرها بالإسلام ودعوتها إليه ، وتحليها يقصائله النبي ظهرت في صبرها الجميل على ولدها ، في حين فرى جزع

الامهات الشفيدعل أولادهن ، وخروجهن على حد الاعتدال في التصبر والاحتان هو الأمر الشائع الظاهر .

أحاديث أخرى تبشر باجنة

من الأحاديث الواردة في النيشير بالجدة قوله حَلَيْكُ : 3 دخمت اجتة فاستقبلتني جارية شابة ، نقلت : لم أنت ؟ قالت : لزيد بن حارثة ، .. أخرجه السيوطي في الجامع الصغير برقم ١٨٣٤ ورمز له بالحسن ، وفي جمع الجواضع برقسم ١٣٩٥٦ من عبدالله بن بريدة من أبهه .

وريد بن حارثة جدير بهذه البشري ، عهر أول من أسلم من العبيد ، وأطلق عليه النبي عَلَيْثُ ريد بن محمد تساء ، وبادي في البرمبر في ملا قريش أمام أيه الدي جاء يعلمه ويسترده اشهدوا يا من حضر أن ريداً ابني برشي وأرثه

طمه رأى أبوه ذلك طابت نفسه ، وعاد راضياً قرير العين . وريد بن حارثة هو الوحيد اللك لأكر اسمه في القرآن الكريم سن بين الصحابة جمعاً _ وهذه الآية هي قوله تعالى :

ظَمَّا فَصَن رَيْدٌ مِنْهُا وَطَرَارَقَ صَكَهَا لِكَيَّ لَا يَكُودَ عَلَى ٱلْمُقْهِينَ مَمَعَ فِي أَزْمَعَ أَدْعِبَآلِهِمْ إِذَا فَشَوَا مِنْهِنَ وَطَراً وَكَابَ أَمْرُ إِلَّهِ مَعْمُ لِلَّ

[الأحراب : ۲۷]

ويسدمك فإن من تلا اسمه بكسب ثلاثين حسنة : مصدلة للحديث الشريف الذي يشير إلى أن قارى: القرآن له باحرف الواحسد هشر

واستشهد رید بن حارثة _رصی الله عنه _ فی غزوة مؤنة ، وكان أميراً على الجيش الدی بعثه رسون الله ﷺ لفتال الروم .

وعاقاله عَلَيْكُ : « دخلت الجنة فنظرت ، فإدا جعمر يطير مع الملائك ، وإدا حمزة متكىء على سرير » ، وراه العبراني والحاكم عن ابن عباس _ رضى الله عنهما _ . ورواه السيوطي في الجامع الصعير ورمز له بالصحة

ومن حق علين الشهيدين أن يبشر المسلمون من بعدهما بم وصلا إليه من درجات علا ، بعد أن أبليا في الله بلاء حسناً ، وقدما أتفسهما وحيصة في سبيل الله ، لقد استشهد جعفر في مؤنة ، وكان أميراً بعد زيد بن حارثة ، وحابظ عنى اللواء حتى قطع عصده ، وأم يترك النواء يسقط ، فمن أجل هذا أبدله الله بلر عيه جناحين يطير بهما في الجنة أما حزة فقد استشهد في أحد ، ومثل الكفر به تميلاً عنيقاً أثار حميظة النبي عَلَيْكُ فقال ، و لئن ظفرت بهم لأمش بسبعين ميم و فنزل قوله نعالى .

رَانَ عَافَهَ مُدَّ فَعَالِيَوَا بِعِثْلِ مَا عُرِفِ شُرِيدٍ وَلَهِ صَوَّمَ أَمَّ لَا عَالَهِ مَا مُرْفِعَ مُو لَهُوَ عَبْرِ لَلْعَمَدَ بِيعِنَ ﴿ وَأَصْبِرُ وَمَا صَبْرُكَ مِلْكَ الْآلِقَةُ وَمَا صَبْرُكَ مِلْكَ الْآلِكِ

تبشير بالجدة لن سبق :

لفد ورجت أحاديث كثيرة تبشر المؤمنين بالجنة ، وتذكر الأصحاب الفصل فضفهم ، وتُطرَّى البمل الصالح وأهله أيَّا كان موقعهم .

ظم تنس أحاديث الرسول على الإشادة بمن سبق من أهل الفصل قبل الإسلام ، فقد روى الرواة أن التي على قال في حق زياد بن نقبل : و دخلت دلينة موأيت لزياد بن عمرو بن نقبل دوحدين ؛ . أخرجه ابن عساكر من حديث عائشة .. رضى الله عنها .. ورواه السيوطى في الجامع الصغير برقم ١٩٧١ ورمز له بالحسن .

وريد بن عمرو بن نفيل ۽ هو والد ۽ سبيد بن زيد ۽ أحد العشرة المشرين باجنة ــ الذين بأتي المديث عنهم بعد إن شاء القــ تعالى

وكان زيد أحد للتحتمين في الجاهلية الذين يرفضون عبادة الأسنام .

قضل العمل الصالح ٠

ومن الأحاديث التي نزكي الأعمال الصاخة وتبشر أصحابها بالجنة ، قوله مَلِيَّ فيما يرويه أحمد عن حبدالله بن عمرو ، دخل رجل الجنة بسماخته قاصياً وملتصباً » .

وقوله ــ ﷺ ــ: \$ دخل رجلان الجنة ، صلاتهما وصيامهم، وحجهمـــا وجهـــادهما

واصطناعهما للحير واحد، ويقصن أحدهما على الآخر بمسن خناقه كما بين المشرق والمترب له رواه السيوطي في ١٣٩٣٤ عن عبدالله بن عمر ـــ وضي الله عنهما .

هده أحاديث متنائرة وغيرها كثير في التبشير بالجنة للأحيد الصالحين ، أو بالتبشير بمدول من سبقوا لتسعد قلرب المسمين بن بعدهم وتقر عبونهم عن من سبلوهم إلى رحاب الله ، وتينسج من بعدهم على بنواقم ، ويظل الخير موصولا أولد بآخره ومبتدؤه بجنهاد .

العشرة الميشرون بالجنة .

ولكن هناك حديثاً جمع بين محشرة يشرهم النبي ﷺ بالجنة في حديث واحد . ذكره الرواة وهد

فَوْلُ رسول الله عَلَيْكَ : 1 أبو بكر في اجته ، وجمر في الجنة ، وعلى في الجنة ، وعثبان في اجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير في الحنة ، وعبدالرحمن ابن عرف في الجنة ، وصعد بن أبني وقاص في الجنة ، وصعيد بن زيد في اجنة ، وأبو عبيدة عامر ابن الجراح في الجنة ، رواه الترمذي حبد ١٣ ص

و هدا الحديث حديث ترجو أن يوفق الله تعالى. إليه في حدد قادم بمشيقة الله تعالى .

PROGRAMMANAMAN



إن ظاهرة حرمان المرأة من الميراث في بعض الدول الإسلامية ظاهرة خطيرة جداً . وتعتبر من السيئات الاجتماعية التي يرفضها الدين .

إن مما يؤسف له أن الكنبر من الآباء يفضلون الأنناء على البدت ، بطريق البيخ الصورى المطكاميم للأبناء أو ليعضهم ، أو بطريق الوصية بفرض حرمان البنات من الميراث

وقد برى يعض الآباء أو الأمهات أو الأخوة قد يلجئون إلى حين غريبة ووسائل متوعة لكي يحرموا البنت أو الأخت أو الزوجة من حقها الشرعي مثن

ورضاء المرأة يعض المال حتى توقع على تناول عن نصيبها في يهملونها . والأدهى أن ترضى يعش الأمهات بذلك فنتعق مع أبناتها الدكور على حرمان بناتها عن الميراث بحجة أن تظل الأرض أو المنجر في حوزتهم فلا يملكها الفرياء (أي روج البنت وعشيرته) . وهم يعلمون أن ابنتهم ترث زوجها المنوف عنها .

إن ظاهرة الظلم بين الأولاد بحرمان البنات من ليراث من جهه الأب أو الآم يُعرض الأسرة , في الانحلال بالندهبور . ويُعرض الأبناء لنبادل العداوة والبعضاء . ويؤدى إلى قطع صنة الرحم بين أبناء الأسرة الواحدة . ثيرعر صدر الأح على أحيم ، وصدر الأحي عن أخيها ، وصدريهما معاً

إن واجب الأب بحو أولاده .. إقامة بنساواه
 ميهم والعدل قيهم :

والصعيبة بين أبء الرجن الواحد

هدا التصرف

مس النعمان بي بشور قال قال رمبول الله

وكم سمعنا وترأنا أحباراً عن جراهم ارتكبت بين

الآباه والأساء أوابين الإحرة والأحوات يسبب

عيل أبيهما أو أمهما - وبدلك بشعل بار الحقد

ﷺ - ؛ فاتقوا الله راعدلوا في أولاءكم ۽ متمثل صد .

وما رواه ابن عباس رصى الله عنهما . عن النبى
 خَلِّحُ قَالَ * ٥ من كانت له أنتي نلم يتدها وم
 بيتها ولم يؤثر ولده عليها أدخله الله الجهة ٥ .
 رواه أبو داود

أم إن وصية الأب أو الأم بنفضيل بمص الأولاد
 عن يعص من غير سيب معتبر شرعاً ، إصرار في الوصية . نهي فيه وسولنا الكرم ﷺ وحدار

دا رواه أبو إسامة رضى الله عنه قال ١ صحف وسول الله برقي يقول : ١ إن الله اعطى كل ذى حق حشه قالا وصيحة لوارث ١ . رواه أحمد والترمدى وأبو داود

وص أبي خريوة رضى الله عنه عبى النبي عَلَيْهِ
 قال ٢٠ و إن الرجل ليعمل والمرأة بطاعة الله تعالى سئين نمئة أثم يحضرهما الموت فيعماران في الوصية ضحب همه المار 1 و وزام المتومادي و ابن ماجه

وعى ابن عباس رضى الله عدد قال ر قال ر سول
 الله بـ عَلَيْنَا ـ • الإشرار في الوصيحة من
 نكبائر ، وإد السيائي .

وليس من من الإنساد أد يُحالى بعض الأساء
 على حساب بعض إتباعاً عوى نفسه ولد فقد بهن «لإسلام عن يثار أحد الأبداء يبديه أو عظية

فقد روى في الصحيحين 3 عن الشعبال بني بشير رضى الله عنهما قال : وهيني ألى هبة ٠ مقالت أمي عمرة بنب رواحة رضى الله عبيما : لا أرضى حتى أنشهة رسول الله على . فقال يا رسول الله : إن أم هذا أشجب أن أشهدك على الدي وهبت لايمها فقال على : ا يا بشير ألك

ولد سوی هذا ؟ قال . نعم . قال * كنهم وهست به مثل هذا ؟ قال . لا قال ه فرجعه ۵ . وق روایه قال * و فرجعه ۵ . وق روایه قال * و نشقوا الله واعدلو بین آولاد كم ۵ . رفی روایة أخرى ت ۴ لا تشهدنی علی سخور إن لبید آن تعمل بهبهم ۵ . وقی روایة فأشهد علی هدا غیری ؛ منفق عیه

 وررئ، عن السين حقظہ – قال ۱ حوو بين أولادكم في العظية ، ونو كنت مؤثر أحداً لأثرب
 السباء غلى الرجال ٠

من هنا : يجب على الآياء السبوية بين الأياء في طبة . فإن خص بعضهم بعدية أو بعصل ، فهو إلا تره و بعضل ، فهو من ووجبت عليه السبوية بأحد أمرين (إما تره من بعضل به المعمر ، وإما بإنمام مضيب الآخر) . والسؤال الآن ، أي فائده معرد عن الشخص الذي يمرم البات أو الأخوات من تصيبهم الذي فرنه الله المبحانة وتعالى مد قم المع ما في دلك من تعديب الشهيد ؟

يەرل نىدى ﴿ وَسَ يُعْمِنَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ, وَيَنْصَـدُ حَدُّودُهُمْ يُدْجِلُهُ نَارًا حَنْلِمًا فِيهَ وَلَهُمْ تَقَدَّبٌ فَهِينَ ﴾

النساء ١٤]

ويمون تعنى بعد أن بثن لأنصبه

﴿ مَانَا لَكُمْ وَأَيْنَا وَكُمْ لَاسْدَوُونَ أَيُهُمْ أَوْبُ لَكُو

نَسْتًا ﴾

﴿ يُسَيِّنُ لَقَهُ لَنَكُو أَن تَضِيلُوا وَ السِياءِ ١١]

﴿ يُسَيِّنُ لَقَهُ لَنَكُو أَن تَضِيلُوا وَاللّهُ بِكُلِّي

﴿ السِياءِ . ١٧٦ ﴾

﴿ السِياءِ . ١٧٦ ﴾

ویقولی رسوں تشکی ۱۰ می تطع میراثاً فرضه الله حیجانه و تعلی قضع الله میراثیه می الحدة که أخرجه صعید بن مصور

 لقد جاءت شريعه القرآن لتعمل في كل جبل من أجبال البشرية وفي كل بيئة من بيئامها . هاب طمع الإنسان ميما نفيزه عنوقع على مر الأزسة والدهور

من أجل هذا حفظ الله الحقوق .. ومن عدله مسجانه أوجب المواث . وتون ساعو وجل سا قسمته بأنصبة معينة المأخد كل دى حتى حقه من الدكور والإناث على الدراء . ولم يترك سيحانه هذا التقسيم لملك مفرب أو لبي مرسل

ب فعال ب بعال "

لِلرِّسَانِ نَسِيدِكُ مِسْنَا فَرُكَ الْوَلِدَانِ وَالْأَفَرَانُونَ وَالِلِّشَاءَ فَسِسَتُّ مِّشَا قَرْكَ الْوَلِدَانِ وَالْأَفَرَاقُونَ عِنْمَا قُلَّ مِنْهُ أَوْكُونُ نَسِيبًا مُّدُّرُوسًا

1 البسه ٧٠]

لقد شرع الله الإرث وقروه حيث أوجب الله توريث دوى الحقوق من النساء والرجال وجمل لكل مستحق من الحسين يصيبه

رئت أبات الميراث لتعاج إلى الآيد موضأ كان شائكاً في عرب الجاهلية . حيث كانوا لا يورثون إلا من طعن برخ ، أن ضرب بسيف ، أو راد عن حريم ، أو الشوك في حرب ، أما الباق فلا يدحدون في الميراث فساءً كانوا أو أطفالًا

وبهذا الميدة أعطى الإسلام منذ أربعة عشر قرماً حتى السماء والرجال فى الإرث ، ثم قصل الله المواريث وحدد الأعصبة والعروض لكال مستحى من الرجال والسماء . وأرشد إلى مقدان إرث بها الإسمان والحلالات التي يرث بها الإسمان والحلالات التي لا يرث فيها ومتي يوث كل من الرجال والسماء (بالفسيرض والتعصيب) أو بهما معاً .. ومتى أحصب كل مبيبا من الإرث كلياً أو جزئياً ودلك تأكيداً للمدالة وتحقيقاً لإنصاف . وحكماً من الله الحكم المدالة وتحقيقاً للإنصاف . وحكماً من الله الحكم المدالة ويرزئه من يثء . ودلك في منورة السماء في الأيات (الحاديث عشرة ، والناب في منورة السماء في والأحروم)

 وبعد فإن هذه الحقوق ذيل على الآباء فليس من حق الإنسان أن يُحالى أحد الآباء على حساب الآخرين أو يُحالى الآباء هون السات اتباط فوى تفسيه . عاتفوا الله واعدلوا بين أو لادكم

ويا أيها المشرعون: حافظوا على أمتكم واضربوا على أيلت لمفسليس والخريق، عن يبعون بيعاً صورياً لأحد أولادهم، خرمان البنات من بصيبهم والله حسيحاله ـ ولى التوفيق.





الشبريعة الإسلاميه تحرم تعاطى الخدوات ال

ذلك أن مدلول تفظ الحمر في اللغة العربية والشريعة الإسلامية كل ما حامر العقل وحجبة كا نقل على عمر بن الحطاب الرضى الله عنه القرائد لتفق عليه المستوجة الواردة التي تعجل منها الرائد الأحاديث الشريعة المسجوجة الواردة في الشمر ناطقه ميذا المدنى (") لا المادة التي تعجل حرام وهكذا فهم أصحاب الرسول به رضوان الله عليه به الوال عمر حدة المقانة الميتة للمقصود بهذا اللهظ اللي عضر كبار المسحابة دون الكبر من أحد مهم المعيم أوان الإسلام حير حرم الحمر وقرر عقوبة شاربها لم ينظر إلى أنها سائل يشرب من مادة معيمة الإنها الأثر الذي تحدثه فيمن يشربها من ووال العقل الذي يؤدي إلى إنساد إنسانية الشارب وسلبه منحة التكريم التي كرمه الله بها المهار وجسيمة أخرى يحدثها شرب هذه الشميدات المحدد المائم على حيوية اعضاء هامة في الجسيم كالمعدة والكبلاء هذا غوق منهان من يشرب الخمر بعماب الحشمة والوقار واحرام الأهل والأصدقاء العدم الإضرار الجسمية والأدبية التي ظهرات المحمد وعرفها الناس هي المناط تمريها

وم الكاتب ريس محكمة المقض . ﴿ وَأَنْ النوجة بُسِيمِ سَائِنِ شَرَحَ مَمِلِ السَّلَامُ عَلَى عَيْنِ بَلُوعَ الْوام

^{- 17)} جـ 6 من ١٧٦ نهل الأوطار الشركايي

وإدا كانت الشريعة إلفا أقامت تحريبها للخمر على ددم الصمار وحفظ المصالح فإبها تحرم كل مادة من شأب أن تحدث هذه الأضرار أو أشد سواء كانت مشروباً سائلا أو جامداً مأكولًا أو صبحونةً أو مشمونةً . ومن هنا لزم ثيوث حكم تجرج الحمر لكل عادة ظهرت أو تظهر تعمل عملها ، يعل لذلك قول الرسول علي (١) و كل مسكر جرام) إد م يقعبك الرسول يهد إلا أن بقرو تلحكم الشرعي وهو أن كل ما يعمل بالإنسان فعل الجبر بأخد حكمها ف التحرج والتجريج وإدا كانت اغدرات كالحشيش والأفيسون والكوكايين وغيرها من المواد الطبيعية الخدرة ا وكدلك المواد الخلقة المحدرة تحدث أثير الخمر في مغسبم والعقل بل أشد ، فإمها بكون عرمة بحرقية التصوص المحرمة للحمر ويروجها وبمعاها ء والتي استمدت ميا القاعدة الشرعية التي تعتبر من أهم القواعد التشريعية ف الإسلام ، وهي دقع المضار

ومع هذا : نقد أخرح الإمام أحمد في مسده وأبوهاود في سنده (*) عن أم سنمة رصى الله عنها قالت (نهيى رسول الله عليه عن كل مسكر ومعنر) والمقر كما قال العدماء كل ما يورث العنور والحور في أعصاه الجسم، وقد نقل العلماء إجماع فقهاء المدهب على حرمة تعاطى الجشيش وأمناله

من المخدرات الطبيعية والمخلقة ، لأمها جميعاً تردى بالعقل وتغسده وتضر بالجسم ولمالء وتحط من فلبر متعاطبها في المجتمع قال ابن تبسية رحمه الله في بيان حكم الحمر والخدرات (٦) والأحاديث في هذا الباب كليرة مستميضة ، جمع رسول الله ﷺ بما أرتيه من جوامع الكلم كل ما عطى العقل وأسكر وم يقرق بين بوع ونوع ، ولا تأثير لكونه مأكولًا أو مشروباً ، على أن الخسر قد يصطبع بها ﴿ أَقَ يَؤْمُنُهُ ﴾ وهله الحشيشة قد تداف ﴿ أَي تداب) في الماء وتشرب ، وكل دلك حرام ، وإنما لم يتكلم المتدمون في مصوصها لأنه إنما حدث أكنها من قريب في أواجر الماثة السادسة أو قريباً س دلك ، كما أنه قد حدثت أشربة مسكرة بعد التبي ﷺ وكنتها داحلة في الكلم الجرامع من الكتاب والسنة ع وإذا كان ما أسكر كثيره فعليله حرام ، كذلك الإنه يحرم مطلقاً الإجماع فقهاء المداهب الإسلامية انا يعتر ويخدر من الأشباء الصارة بالعقل أو غيره من أعصاء الجسد ، وهذا التحريخ شامل كل أنواع الخدوات ماداه فأثبرها على هدا الوجه القليل منها والكتبر . وقد ذهب بعص الفقهاء إلى وجوب حد متعطى الخدرات كشارب الخمر تماماً ، لأنها تفعل فعلها بل وأكثر ميا ۽ بل قال ابن بعيه (٧) إن قيها (التدرات ع ص المفاصد ما ليس من الشمر ، فهي أولى

وسد دراتم المسادي

 ⁽⁴⁾ س حدیث ای خمر الدی رواه الجیاعه (لا البحری راس ماجنه می کند. بل الأوطار للإمار الجبر کانی می ۱۹۳ د. ۳

⁽⁴⁾ بىتى قىلىداۋىدىس د ١٣٠ يى ٣

⁽٩) خاوى ابن بيمية جدة عن ٢٩٧ و كتاب السياسة الشرعية له ص ٢٩

⁽٧) غاري في بينها من ۲۵۷ افيلد الرابع

بالتحريم، ومن استنطها ورعم أثها حلال قامه يستتاب، قان تاب وإلاقتل مرتداً ، لا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين .

وغنص غا تعلم : أن اغيرات بكامه أنواعها وأسمالها طبيعة أو محلقة مسكوة ، وأن كل بسبكر من أي مادة حرام ، وهذا الحكم مستفاد نصأ من القرآن الكريم ومن سنة رسول الله عظيم حسبها تقدم بيانه ويدلك يحرم تعاطيها بأى وميه مي وجود التعاطي من أكل أو شرب أو شم أو حقن لأنها مقسمة ، وهرم المقساسيد من المقساصيد الصرورية للشريعة حماية لنعقل والنمسء ولأن الشرع الإسلامي اعتنى بالنهيات . وال هذا يقول البرسول فيلوات الله وملامية عليه (٨٠) اذا أمرتكم بشيء مأثوا مندما استطعم وإذا نهتكم ص شيء فاجتبوه) ولي حديث آخر يقبول (١) (الترك هرة تما نبي الله عنه أنطبل من عبادة الثقلين) وص هنا قال المقهاء إنه يجور ترك الواجب دهم طمشه ي ولا نسامح ان الإقدام على النهيات عضوصاً فكبائر إلا عند الاضطرار عني ما يأتي بيانه

ما حكم تعاطى اغدرات للعلاج (١١٠٠ .

الإسلام حرم مطعومات ومشروبات صوناً لعس الإنساد وعمله ، ورفع هذا التحريم ال حالة الصرورة فتال (۱۱۰ فر تُعَمَّرِ الشَّلْرُغَيْرَكِاغُ وَلِاعْدُوهَلَاّ إِنْهُمَّعَلَيْغُ مَمَ ﴾ وقال (۱۳۰ فر مُفَتَنِ الشَّلْلُوْعَيْرِكِاغُ

إِلاَ عَالِهَ فَإِنَّ مُنْ مُنْ فَقُورُ رُحِيدٌ) وقال (```

 الْمُنْدُ فَعَمْلُ لَا كُمْ مُا مُرْمَ عَلِيْكُمْ إِلَّا مَا مُخْلُورُ رُمْرُ

 إِلَيْثُو) ولقد استبط الفقهاء من عده الآياب ومي
الحاديث رسول نشر عليه في الصرورة مواعد بقرى
بعصها بعصا ، فقالوا ، الصرو يرال والضرورات
بيح المحظورات ، ومن تم أجازوا أكل المنه عند
الخمصة وإسافية اللفية بالحمر والتعط بكنية
الكفر عند الاكراء (١٤)

قال تسلى . د کېروژ

الحيالا مُن أصحَرِهُ وَفَلْهُ مُعَلَّمُ مِنْ إِلَا يعُسِهُ و ثانوا أيضا : إن الصرورات تعدر بقدرها وما جاو لجبو بطل برواله والصرر لا يوال يضرر وهد اعتلف المقهاء في جواز التداري باهرم ، والمسجيح من آرائهم هو ما ينتقي مع قول الله في الآيات البينات السائفات ، علاحظة أن إباحة المرم بمسرورة مقصورة على النجر الدي يرول به الصرر وتعود به الصحة ويتريه العلاج ، وللتثبت من توافر هذه الصوابط النصوص عليها في آيات الاضطرار ساشترط الفقهاء الدين أباحوا التداوي بالمحرم شرطين ، أحدهما ؛ أن يصمين التعداوي بالجرم بموقة صيب مستم خير بمهبة النطب معروف بالصندق والأمانة والتدبين والآعير ألا يوجه بُواه من غير الحرم ليكون التداوي باغرم متعيناً ، ولا يكون القصد من تناوبه التحايس لتعاطبي المعرم د وألا يتجلور به قلبر الضرورة ،

> (١٤٢ع من الآية ١٩٣٣ عن سورة البعرة (١٢ع من الآية ١٤٥ من سورة الاسام

> (٣٤) من الآيه ١٦٩ من سورة الانعام (١٤٤ من الآية ٢٠١ من سورة النحل

(٨) ، (٨) الأشياه والفشائر الأبن تجيم المصرى العقبى في القاعد.
 الجاهبية

 (۱) الفتاوي الإسلاب ـ وبر الإفتاء ناصرية ـ المجلد العائبر ص ۳۰۱۹

وقد أفتى ابن حجر المكى الشافعى ا^{دا؟} حين سلل عمن أبتلى بأكل الأفيون والحشيش وبجوهما وصار حاله عيث إدا لم يتناونه هنك

أفتى * بأمه إذا عدم أنه بهلث قطعاً حل له بل و جب لاصطراره لإبقاء روحه كالميته لسضطر ، ويجب عليه التدرج في نقليل الكمية التي يتناولها شب فشيئاً حتى يزول اعتباده وهد ـ كا تقدم ـ إدا ثبت بقول الأطباء الثقات ـ ديناً ومهمة ... أن معناد تماطيها فبعاً معناد تماطيها فبعاً وكلية

وتربيباً على هذا : فإد أثبت أن صروا ملحقاً علمة وقوعه بتماضى ، هدرات سواء كانت طبيعية أو هلفه إدا انقطع معاة عن تماطيها جاز مدارات بيشراف طبيب ثقة متدين. حتى يتخمص من اعتباده عليها ، كما أشار العلامة ابن حجر في فنواه المشار إليها ، لأن ذلك صرورة ولا إثم في المسار إليها ، لأن ذلك صرورة ولا إثم في المسالا لتصوص القرآن الكسريم في آيسات الاسطرار ، جلا : وأنه مع التعلم لعلمي في كيمياء اللواء لم تعل حاجة علحة للتداوى بالمواد كيمياء الديل الكيميائي المجارة الموادة شرعاً لرجود الديل الكيميائي المالياح .

والقانون الجدائي المصرى يجرم تعاطمي المواد الخدرة

دلك أن القاتون رقم ٩٨٢ بسبة ١٩٦٠ العدن بالقاتون رقم ١٣٢ لببة ١٩٨٩ قد بص ي

الدة ٣٧ مه عنى أنه لا يعاقب بالأشعال الشافة المؤفتة وبعرامة لا تقل عن عشرة آلاف جيه ولا خاور خمسين ألف حيه كل من حاز أو أحرر أو اشترى أو أنتج أو استخرج أو فصل أو جبتع جزعا مدر أو روع تباتا من الباتات الواردة في الجدول رائم (٥) أو حازه أو أشتراء و كان ذلك بقصد المعاطى أو الإستعمال الشحصي في عير الأجوال المسحومة أن تأمر في احكم المساعر بالإدانة بنعيد العقوبات المقتصى بها في السحوف الخاصة التي تنشأ للمحكوم عليهم في جرائم هذا القانون أو في الأماكن التي تخصص فم عابيم في المؤسسات العقانية ،

ويجور المسحكية عقد الحكم بالعقوبة في الحرام المبصوص عبيا في الفيرة الأولى ما بدلا من تنهيد العقوبة على يثبت إدمانه يحدى المصحاب التي تنشأ لهذا الغرص يقرار من وزير العدن بالإنعاق مع ورزاء العسجة والداحقية والشئون الاجتماعية ، وذلك ليعالج فيها طبها وتمسية واحجاء الا ولا يجور أن تقل مدة يقام المحكوم عليه بالمصحة عن سنة أشهر ولا أن نزيد على ثلاث سنوات أو مدة العقوبة المقصى بها أيهما أبل .

ويكول الإمراج عن النودع بعد شفائه بقرار من اللجنسة الختصة بالإشراف عن المودعين بالمصحة ، فإذا تبين عدم جدوى الإيداح ، أو اكتبت المدة القصوى القررة له قبل شفاء خكوم

ه ای نقل هدد اس عابدین فی حاشیعه راج افتار نهد به نهن ۱۳۰۱ ق خبر کتافید اختیار برالایاحت

عديه ، أو خالف المودع الواجبات المغروصة عليه بعلاجه ، أو ارتكب أنناء الداعه أيا من الجرائم المصوص عليها في هذا القانون رفعت اللجنة المشار إليه الأمر إلى المحكمة على طريق البيابة العامة بطلب الحكم بالغاء وقف النفيد ، الاستيماء العرامة ويفي مدة المقوية المفيدة للجرية المقصى بها بعد استزال المدة التي قصاها المحكوم عبيه بالصحة

ولا يجور الحكم بالإيداع إذا ارتكب الحماى جنابة من الجنايات المنصوص عليها في الفقرة الأولى من هنده المادة بعد سبق الحنكم عليه بالعقوبة أو جدير الإيداع المشار إليه ، ولى هذه الحالة تسرى الأسكام المقررة في المادة السابقة إدا رأيت الحكمة وجهما لتطبيش المادة ١٧ من قانون

ويين من نص المادة ٢٧ سالفة البيان الأمه عدما ببحق قصد المناطى أو الاستعسال الشخصي للمخدو فان العقوبة تكون الأشعال الشاقة المؤقنة وغرامة لا تقل عن عشرة آلاف جنيه العرزه هذه اخريمة قبل صدور القانون وقم ١٩٨٩ من السجن وغرامة الا نقل عن سنة ١٩٨٩ من السجن وغرامة الا نقل عن حسناتة جنيه ولا تزيد عن الانة آلاف جنيه عودالك يكون المشرع قد شدد المغفوبة الماسدة والمنافة المؤقنة بدلا من عقوبة السجن ، كا راد من فيمة الغرامة برياده

حديها الأدى والأقصى قيمند أن كان حد العرامة الأدق محمسمالة جنيه جعنه عشرة آلاف جنيه ، والأقصى جعنه خسين ألف جنيه بدلا من ثلاثة آلاف جنيه

وردا ثبت للمحكمة أن المتهم أدمن تماطى الخدرات فإنه يحور له حقد الحكم بالمقوبة السبقة بدلا مر بمعدده أن تأمر بإيداعه إحدى المسحات التي تنشأ هذا العرص ودلك ليعاج فيها لأن خلاجه أجدى له وللمجتمع من عقابه وقد أحيد المطرع لهذا الإجراء عملا بتوصيات الأنم المحدة وأسوة بما هو متبع في بعض البلاد المتمدينة ، وعطم عني مرمنى الإدمال عني تعاطى المواد المخدرة .

الشريعة الإصلامية تحرم التواجد في مكان معد لتعاطي الخدرات وكان يجرى فيه تعاطيها (١٦)

كرم الله الإنسان وبأى به عن مواظن الريب والمهامه د واعتدع عباده الذين تجدو عبالس اللهو واللغ فقال سيحانه (١٤) :

﴿ وَالَّذِينَ مُمَّ مِّنِ الَّقَفْرِ مُعْرِسُونَ ﴾

وغال (٣٠٠) ؛ ﴿ وَالْهُ مِنَ لَا يَنْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَ مَرُّواْ وِالْفَسِيرِ مَرُّواْ كِلَمُّا ﴿ * ﴾ .

وقال (**) ر

⁽۱۸) مر، الآيه ۲۲ من.سورة الفرقان (۱۹) من الآيه ۵۵ مي يتورد القصص

⁽١٦) الفتاوى الإسلامية ــ دار الإفتاء الصوية ــ الجند العاشر م.ر ٢٥٩١

⁽۱۷) من الآبية ؟ من سوره المرسود

﴿ وَإِذَا سِيعُوا اللَّغُو أَعْرَضُوا عُنَّهُ ﴾

وفي الحديث عبر الرضول الأكرم - تصاوات الله وسلافته غانيه ب زامستها ع الملاهي معصبية والجلوس عليها قسق) وروى أبو داود في سنيه عن ابن عمم. رسي الله عنه قوله : ﴿ نَبِي وَسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَنَّ الجلوس عني مالدة يشرب عليها الخمر ع والمنقاد من هذه النصوص أنه غرم مجالية مقترفي للعاصبي أبا كان توخلها ، لأن في مجالستهم إهدار خرمات الله ، ولأن من يحلس مع العصاة الديني رتكبون المنكرات يتحلق بأخلاقهم السيله ، ويعتاد ما يمعلنون من ماثنر كشرب بسكرنت والخدوات كإيجرى على بسابسه عايتناقلونه فن مساقط القول ، ومن أجل البعد بالمبدم عي الدبايا وعن ارتكاب الخطايا كال إرشاد الرسول للكلك للمسلمين في احتيار انحالس والجديس في قول: (*) ﴿ إِمَّا حَثَلَ الْجَدِيسَ الْصِاحُ ا والجليس السوء كحامل لمسك ونافع الكوء

فحامل المسك إما أن يحديك (٢٠٠٥ وإسا أن تبتاع مه ولما أن نجد منه ريماً طيبة ، وبالمح النكور إما أن يحرق ثيابت وإما أن تجد منه ريحاً خبيئة) رواه البخارى ومسلم فالحبس التمالح بهديك ويرشدك ويرشدك ويدلك عبى الخير وترى منه المحامد والمحسن وكنه منافع وثمرات . أما الجليس الشرير فقد شبهه الرسول صموات الله وسلامه عليه بنافخ الكير يغر ويؤدى ويعدى بالأخلاق الرديمة ويجلب

السيرة المديومة لا وهو ناهت العساد والإصلال وعرك كل دنة ، وموقد دار العداوة والخصام ، ووي هذا المديث الشريف دعوة بل بحالسه الصاخير وأهل الهير والمروءة ومكارم الأخلاق والورع والعلم ، وفيه فتين عن بحالسة أهل الشر والمبدع والعجار اللايس يجاهدون بارتكاب المتكرات وشرب المسكرات والهدوات والأولاق به المترب ينسب إلى قريمه وجديمه ولا تفع به ربيحدر ويهيط كرامته بدماءة من يجالسهم ، ولقد تحدث القران الكريم عن قرماء السوء وحدر ميم والأخرة قال تعالى والأجرة في اللاي

﴿ رَبَّن يُكُنِ الشَّبْطُلُ لَمُرْ قَرِينًا مَسَلَّةً فَيْ سَنَا ﴾ (١٣٠)

وإدا كان الجليس بقتلت ويشدى بجيسه ويعطمه ، فإن جنوس الإنسان التقى ـ البعد عن المعام والشهيئت ـ ي مجانس الإنشان التقى ـ البعد وتعاطى الخدرات ؛ يؤديه ويرديه في الديا بالمهانة وانتراع المهابة عند عارب مي آثار به وأسدماته لأن الخدرات كا نقل العلامة ابن حجر المكى (٢٣٠ في خاراء الكبرى فيها مضور دينة ودنيوية ، فهي تورث النموان وتعرض البدل حدوث الأمراض وبورث النميان وتعدض البدل حدوث الأمراض وبورث النميان وتعدم المقلس وتورث موت والسول والسول والمسور والاستسقاء ودساد الفكر وإهماء السر وذهاب

⁽۲۲٪ من الآية ۴٪ من سورة النساء ،

TTL OF EAR (TT)

 ⁽ ۴) من کتاب الترمیب والترهیب ص ۹۱ و ۵۰ جد ۱ (۲۱) تحدیال بیمنی بعظیت .

المورة وكارة الرادوانعادام المروعة وكشف المورة وعدم الغيرة وإتلاف الكسب وجالسه إيليس وترك الصلاة والوقوع في المعرمات واحتران اللم وصفرة الأسمال وتعب الكبد وعشاء النمين والكسل والفشل وتعبد العزيز دليلا والمسجح عليلا إلد أكل لا يشبع وإن أعطى لا يقدم ومن عنا كان عني الإنسان أن بأى من عائب الشرب الموم خبرا مثلا أو مخدر مطعومة أو مشروبة أو مشمومة وطال ووعاقيتها الندم في الدنيا

﴿ وَسِيْسُكُونُ وَكُولُوكُونُ لِمُعْتِيلُهُ مِسْبِكُمُ الْمُسْبِكُمُ الْمُسْبِكُمُ اللَّهُ مِنْ الْمُسْبِكُمُ اللَّهُ اللّ

والأحره قلل تعالى •

بل إن مصاحبة هؤ لاء المارتين هي الدين الدين وتماطون هذه الملكات إلم كيور لأن الدقد غمس عبيم وعلى محالسهم وفي هذا يقون سبحانه

﴿ يَانِّهُا آلَيْنِيَ السُّوَا لَالْتَوَ لُوْالْوَمَا عَيِسَ ٱللهُ عَلَيْهِ شَرِ ﴾ (**)

وفي مصاحبة هؤلاء ومجالستهم معاداة الموني سبحانه وتحد الأواسره، فقد بهي عن مودة العصاة ٢٦)

﴿ لَا يَضِدُ مَرْمُ إِنْهِ سُوتَ إِلَّهِ وَٱلْبَوْمِ الْأَبِسِمِ بُوَدُونَ مَنْ مَنَا ذَاللَهُ وَرَشُولَهُ ﴾

وهؤلاء فد اسمرتو في مجالسهم الحرمة المليه الآثام ، فالحنوس معهم مشاركة فيما يرتكبون ، ومودة معهم مع أنهم غير جاديرين يبله المودة المصياتهم أوامر الله ورسوله واستباحتهم ما حرم الله ورسوله ، أولئك حرب الشيطان من حلس سهم فقد رجبي يحتكرهم وأقر فعنهم ، والمؤمن الحق مأمور بإزالة الباطل ما استطاع ، وبالوسيلة عشروعة ، قال لم يستطع فعليه بالابتحاد عن مسجيع عليه والمريف في صحيع عالمن التكوات هي الحديث الشريف في صحيع مسلم عن أبي سعيد الجدري وصي الله عنه فالل المرادة والى منحم منكم عنكراً فليغيره بياده قان لم يستطع وقليه وذلك أضمف الإيمان)

فعى الحديث النبوى دعوة إلى مكافحة المسكرات ومنها هذه السموم (الشدرات) بعد أن بال ضررها وشاع سوء أثارها وكانت عقبة أمرها حسراً للإنسان والمال على حد سواء ، همن كان له سعطة إرالة هده الشدرات والنضاء على أوكارها وتحارها كان لزاماً عليه بتكييف من الله ورسوله أن يجد ويجهد في مطاردة هذه الآلة ، وهن أم يكن من أصحاب السلطة فإن

⁽۲۹) من الآية ۲۲ من (شاطة (۲۲) اثر غيب والرعيب للمدرى جـ ۲ هـ، ۲۳

^(\$1) من الآية ٢٦ مي سنورة الزهموات. (\$1) م.:الآية 17 مي سنورة النشخة

عليه واجب الأمر يتلعووف والسيرغن المنكر ، فيبن للماس المارها المدموة لتنفس الإنساد وماله ، وس الأمر بالمعروف (بلاغ السلطات بأركار عبارها ومتعاطيها عالتستعرعل الجريحة إثم وجريمة في حق الأمة وإشاعة للفحشاء فميا . وجيم الأقواد مطالبون بالأمو بالمسروف وبالإرشاد عن مرتكبي هذه النكرات ومروجي الفدرات ، إذ هي التصبحة التي أمر بها الرسول ـ صنوات الله وصلامه عليه ـ في احديث الذي رواه البخاري ومسلم عن غم الداري (۲۸) ر الدين النصيحة - قائد تلاتة - العالمريا رسول الله . قال : فه ولرسولسه ولائمسة المستمين وعنامتهم واول اخليث(٢٩) السندي رواه البيبائي عن أبي بكر الصديق رطي الدعته قال . سمعت رسول الله ﷺ يقول : ﴿ إِلَّا القوم إذا رأوا المنكر فلم يغيروه عمهس الله بعقاب ج.

والتصبحة الأسمة المسلمين أى : الحكمام بالإرشاد ومعاونتهم على منع المكرات والآثام ، لأمهم القادرون عنى تغييرها بالقوة ، فلا تأخذنا رحة في دين الله ، إذ التستر على هذه الآثام إعانة لمروجيها على الاستمرار في هذه المهمة الخيفة . والقانوا، لجنائي المصرى يجرم أمواجد في مكان أعسد أعسد أعسد أعالي المحرات وكان يجرى فيسه تعاطيها (٢٠٠٠) .

تنصى المادة ٢٠٩ من قانون مكافحة اشدرات رقم ١٨٢ لسنة ١٩٦٠ لمعدل بالقانوب رقم ١٢٧ سنة ١٩٨٩ عبل أنه , يعافب بالنبس هذه لا تشر عن سنة وبعرامة لا تقن عن أنف جنيه ولا تجاور ثلاثة آلاف جبيه كل من صبط في مكاك أعد أو هيىء لتعاطى الجواهر المخدرة ودلك أثناء تعاطيا مع علمه بدلك .

وتزاد العقوبة بمقدار مثلها إنا كال اجوهر الذي قدم هو الكوكايين أو الهيروين أو أى مى طواد الواردة بالقسم الأول.

ولا يسرى حكم هده النادة على زوج أو أصول أو فروع أو أخوة من أعد أو هيأ لمكان المذكور أو على من يقيم ب

ويشترط لانطباق هذا النص أم يضبط الحاق في مكان أعد أو هين، لتعاطى الجنواهر المخدرة وأن يكون تعاطى المخدرات جاريا بيه بالممل وقت الصبط وأن يعصد نائم التواجد عيه وأن يعلم أن معاطى المخدرات جارياً بالقمل

و مظرا الأن الروح أو الروحه أو أصول أو هروع أو إخوه أو عن يقيم مع من أعد أو هيأ امكان الذي يجرى فيه تعاملي الجواهر المخدرة تد تصطرهم صمة القرى أو ظروف الإقامة إن التواجد فيه دران رغية في مشاركة العاضري إنهيم ، فقد رؤى البص على

١٨٠) البرجيب والترهيب للمغرى بما ٢ من ١٨٠٨

⁽²⁴⁾ البرجع السابق من 234

رد؟) راجع كتاباً و نشاء داندرات و العبيد التالة منقب

^{14.9}

TOTAL BOLD TO THE TANK OF THE PARTY OF THE P

بعدائهم من حكم هذه المادة ، وهذ أصاف استرع بالعائران رقم ١٩١ اسبية ١٩٨٩ إلى حالات الإعهاء من يهيم في المكان الذي أعد أو هيىء لتعاطى الجواهر انخدره تقديرا لما بلاقيه الكثرة من أرمة في الاسكان شجأ البعض منهم إلى الإقامة في أماكن لا يتوافعون مع شركاء هم هيها أخلاقها أو اجهاميا ، وأهماه إلى حالات الإعماء أيهم إخوة من أعد أو هيأ المكان لتعاطى المواد المدرة

وغي هن البيان أن الإعداء الوارد في العقرة الثالثة من الدة ٣٩ قاصر على الأشخاص سبيس فها على سبيل الحصو ومن ثم لا يمند إلى سواهم اس أعارب أو أصدقاء من أعد أو هيأ مكان انعاطى المواهر الخدرة وتواجد فيه وصبط أثار تعاطيها فيه

الممل ؛ فهؤلاء يحل عليهم الساءلة والعقاب والعمويه المقررة لهده الجرية هي الحبس لبية لا تقل عن سنة وغرادة لا نقل عن ألف جليه ولا مجاور ثلاثة آلاف جليه و والكوكايين أو الهروين أو المروين أو أي من الجدول أي من المواد الواردة بالقسم الأول من الجدول رقم (1) المفاحق يقابون مكاهمة المحدرات عنواد العمولة بقدار مشيلها

وبعد أن بيها أحكام الشريعة الإسلامية والقالوب المضرى في المسائل المتقدمة المتعلقة بالحدرات تاما بدعو الله العلى القدير أن يبعد أبناء الأمة الإسلامية والعربية عن المخدرات وأن يحتهم



بيية لحي وحار بطلب الشاواة

معالجة مشكلة البطالة

من منظورالفيكرالإسلامي والفيكرالوضعي

اعداد د/سهیرمسن عبدالعال

(المحست الأحسير)

تقويم سياسات معالجة مشكلة البطالة في ضوء النهج الإسلامي

تعبر مشكلة البطالة الشغن الشاعل للحكومة العبرية لما أمن آثار اجتاعية واقتصادية ومياسية خطيرة ، ولقد شكلت خان ونظمت مؤتمرات ونشوات ورضعت العديد من السياسات التي تتضمن المراحات للعلاج ، ولقد حققت عده السياسات بعض الفوائد بينا أخفقت الأحرى ، ولكن الواقع أن شكلة تتفاقم ، وهذا يتطلب تقويما هذه السياسات من منظور الفكر والنطبيق ، ودواسة جدواها ، وعل هناك بدائل أخرى ج كما أن هناك حرورة مناقشة السياسات الاقتصادية الإسلامية لمعالجة مشكلة البطالة ، وكيف يمكن الاستفادة منها في علاج مشكلة البطالة ي حصر ؟

وهذه هي السائل التي أتعرض خا بشيء من البيان .

١ .. السيامات السكانية

خاولت الدولة ــ فن عوريق الباع سياسة سكانية من أهمها اجمالات المتنافة لنطع الأسرة ورمع السعوى المسحى للسكان ــ الحد من

أولاً . تقويم سياسات مواحهة مشكلة البطالة في

بھی :

اتبعت مصر سیاسات عدیدة بواجهه مشکلة البطالة ومن هده السیاسات ما بیل ـــ

بدسترس التعماد مساكلية التجاره جابعه الأزهربغرع الباب ال

معدلات التمو السكان إلا أنه على الرغم من هده الجهود فقد ارتفع معدل نمو السكان من ٢٠٠٪ خلال الفترة من ٦٦ ـــ ١٩٧٦ كل ٨٠٪٪ خلال الفترة ١٩٨٦ ــ ١٩٩٢

٣ ـ سياسة تشعيل الحريجين

أمام ترايد السكان وترايد القوة العاملة سويا الترمب الدوسة حبد أوائس المتينات بتعيين الخريجين من جامعنات والمدارس اللبيسة والمتوسعة وعلى الرعم من أن هذه المنياسة كانت تستهدف استيماب الرياده في القوة العاملة والتخفيف من ضاهرة البطالة ، إلا أنها بسيب في بعض الآثار السبية منها •

 (أ) تزايد نعدل البطالة المقتمة للعاملين بأجهرة ومؤسسات الدونة ، ومن ثم اعتماض إنتاحهم .

(ب) كدلك أدى ترايد خريجها الحامة وعيجز الدول عن التوسع في أنشطتها الاقتصاديه بمعدلات مماثلة إلى ظهور البطالة السامرة بين خريجي التعلم العالى والمتوسط . وقد العكس ما تقدم على اطالة فسيرات انتظار الخريجين ما في متستصف الثانينات إلى ما يين ها و ١ سنوات "

٣ ــ كم جأت الدولة لزيادة طاقتها عن السيعاب المزيد من لمعمالة إلى تقصير ساعات

العمل للأسبوعية في المشروعات العاملة من £8 ساعة إلى ٣٤ ساعة 1 إلا أن هذه السياسة أدت إلى والد حجم مشكلة البطالة المتعمة باجهاز مكومي^(*)

إلى حجم وغط تقصيص الاستقارات بين القطاعات الاقتصادية الخنفة

قيرت سياسة تخصيص الاستثهرات بين القطاعات الاقتصادية المختلفة مسد مستصف السبعيشات وحثى الآن بتجيسيز واضع ضد فلتماعات السلمية الأساسية ساوهي القطاعات التي تستوهب حددا كبيرا من العمالة ساوتضاع المقطاعات التوريعية والخدمية

ويتنسع دلث بجلاء في حالة قطاع الزراعة الدى عانى طوال مده الفترة من انخاص واضع في حجم ونسبة الاستثارات الموجهة إليه حيث بلع نصيبه هذا من المجموع الكل المتكونين الرأسمالي الإجابي خلال الفترة من ٤٧ _ ١٩٧٩ ، ٨٪ خلال الفترة من ٧٧ _ ٨٢/٨١ ، ٢٠٪ خلال الفترة المرة ٨٣/٨٧ _ ٨٢/٨١ = ٤٠/٨٧ الفترة

وقد اتمكس الخماش الاستثبارات في قطاع الرزاعة على انتظامن التعليب النسبي لهذا القطاع في قود العمل من ٢٠٢٥٪ علم ١٩٩٠ يلي

۲ - البتك الركزى المصرى ، التشرير السنوى ، ۱۹۸۸/۵۷ .
 س ۱۳۸ س ۱۳۸

 د مهيجه شديد و سياسه مواجعة الطالة رويه عن خلال تبارب يعش الدول الأمرى م مؤام ترسم الاقتصاد ، كلية الاقتصاد والدوم السياسية ١٩٨٩ ، ص ٢٠٠١

البتك باركزى ، الهنه الاقتصادية الهلد الواحد والثلاثون ،
 المند الرابع ، ۱۹۱۹ ، جن ۲۳٤

Kerirus Kersyans - Caccupleyment and Cabsor Market Policies (*) in, Mile, Resear. Escuaployment Schooling and Training in Developing Commisses, 14.C., Groundelm, Landan 1985, P.77

۲۳۳,۲ عام ۱۸/۸۲ تر ۱۳۰۱ عام ۱۸/۸۸ ،

أما قطاع الصناعة كان تصيبه بن إجمالي الاستغارات ٢٧٪ خلال الخصيه الأوى ، ٢٧٪ خلال العسرة ٢٨/٨٨ _ ٢٨/٨٨ . وات ٢٣.٣٪ خلال السروات ٨٨/٨٨ _ ١٩١٠هـ ١٩٠٠

ولا يرجع الاخفاض السبني لبعيب قطاع الرياعة من العمالة إلى نمو القطاعات السلمية الأحرى هير الوراعية وخاصة الصناعة ، فبالنسبة لقطاع الصناعة فإن تصبيه من قوة العمل ٩٠٥/ ل عام ١٩٦٠/ عام ١٩٦٠/ عام ١٩٨/ ولا شك أنها سبة أم إلى ٩٠٥/ ولا شك أنها سبة سخفضة ، وخاصة إذا أخدت في الاصبار أن هذا القطاع قد استوعب ٢٠٪ من الاستثبرات العومية خلال الفترة ٢٨/٨٦ - ١٨٧/٨١٣

ولا شك أن هد، التناقص بين النصيب النسبى بقطاع المساعة في كل من الاستهارات والعمالة ، برجع إلى الاتجاه في استخدام فنول إنتاجية كثيف رأس المال ، وإلى توجيه جزء كبير من الاستثبرات الصناعية الأعمال الإسلال والتجديد . هذا مع ملاحظة أن بسبة ٢٠١٤ ألا من قوة العمل تشمل الممالة بالقطاع العام والتي لا يعيى توظيمها خلق على عشجة بالفعل".

ومن ماحية أخرى تمنع قطاع الحدمات وحاصة قطاع النقل والمراصلات وهناة السويس بمسلات مرتفعة من الاستقرارات ؛ معى المبترة ٨٧/٨٦ بسغب مسهة الاستقرارات في هذا القطاع ٩٠/٣٦/١٠ ولم يحمل زياده عمائلة مي فرص المهل لا تتمدى حوالي هـ/ من إحمالي قرة العمل أن وذلك لاعتباد هذا القطاع على أساليب دات كنافة رأسمائية مرتمعة عما أدى الى محدودية فرص العمل بها

 بيابة تشجيع القطاع الخاص على انجاد فرص عس كافية لأسبعاب الاعداد الترايدة م الداخلين في سوق العمل: فلم تتجاور عرص العمل التي تقيمها المشروعات التي تحت الموافقة عليها من جانب الهيئة العامة للاستثار والماطق الحره (٣٢٥) ألف فرضة عمسل حسسى الم ١٩٥٥)

٣ سر سياسة المتسعير : تميز هيكل الأسمار (أسمار عناصر الإنتاج وأسعار السبع وأسعار المرب وأسعار المائدة) في الاقتصاد المصرى بشيوع المديد من الاختلامات ؛ يميث أصبحت تدث الأسعار لا تعكس القدرة الحقيقية لسك الموارد . وكان من نتيجة ما تقسدم أن ساد الاقتصاد عمل عير رشيد لاستحدام الموارد المحلية طناحة .. وهو ما أدى إلى سوء سنقلال الموارد البطالة (١٠)

٦ ــ الرجع السابق ذكره ، هن ٢٣٤

لا شبك الاهل المدرى ، البشرة الانتسانية ، العبد الأول
 واشاق ، الجلد الوحد والأربعواد ، الدلمة ، من ١٩

الد ت الا محمد السيد نوري ، مرجع مبل دكره ، جي ١٠١٪ ٩٠٪ ٩ - البنات الركزي للصري ، مرجع سين ذكره ، دعي ٧٣٤٪

١٠ نــ البنك الأمل المعمري ، مرجع سبق لكره ، ص ١١٧

١١ - البعد الدمة للاستيار ، قطاع البحوث والعطياب

١٧ ساف الهجة السيفا فورئ و فرجيع سينق لأكرون عن

1 0 Å

وقيما بن تعرض بعض الاحتلافات في هيكل الأسعار والني دهست إلى توابد البعالة"

(۱) تمير الأسعار ضد الفنون الانتاجيه كثيفة المعمل من خلال تقدير رأس المال بأقل من قيمته بتناجة لأسعار الصرف المعلى فيها ، ولانتهاض معر العائدة التعدى ، مع معدلات التبنيخم أصبح معر الفائدة الحقيقي ساليا ، وتحيرت الأسعار لتسبية ترأس طال والعمل في صالح الأول وضد الدى ، نما دفع بدوره بن تحيو الإنتاج نمو الفود الإنتاج نمو الفود الإنتاج نمو الفود

(ب) تميز حيكل الأسعار اشد المطاع الوراعة المطاع الوراعة الإداعة بالقاص أسعار البلع الوراعة بالمقارنة مع أسعار السم المساعة ، وقد أدى إلى صعف معدلات نمو الإنتاج الوراعي وضعف قدرته عني استبعاب العمالة .

(جد) اختمال هيكل أسمار مدخسالاب وغرجات وجدات انقطاع السام غا أثبر على مستوى أداء هذا القطاع وأسمع قدرته على عنق فرس عمل .

التيا : المهج الإسلامي عالجة مشكلة البطالة

وضع الإسلام العديد من القواعد عمالجة مشكفة البطالية ، ونتعرض هما الأمم هده القواعد ، وتدرس إمكانية الاستفادة منها في وضع السياسات الاقتصادية في مصر :...

الزكاة ودورها في مما لجة مشكلة البطالة :

المؤكاة وكسين ص أوكان الإسلام الحسمة

وفريصة مؤكدة بالقرآن والسئة والإجماع ، وقد جمعيد الله شرطا لسلامه العقيلة الإسلامية ، وبالنابي هميي عبادة أو حتى تعبدى , وقد وردت الزكاة في آيات عديدة في القرآن الكريم والسئة فقال تعدل في كتابه العزيز ه - . خَذَينَ أَمْزِلِيمْ صَدَقَةُ تُطَهِّرُهُمْ وَثُرِيْتِهِم بِهَا اللهِ اللهِ وقال تعدل ه إنما الصدقات للهقراء والمساكين ه " كا دكر الله من صحت المؤسين أدء الركاة في قوله بعالى ه وَالنَّابِنُ مُمْرِلِرُكُوفَ فَيُهالُونَ : ه ""

وص ألى هريره رضى الله عنه أنه جع رسيل الله عليه يقول و عا من صاحب دهب و لا فضة لا يؤدى مبها حقه . إلا إذا كان يوم النيامة مسحب له صفائح من ناو فأحى عليها في تار جهم فيكوى بها جنبه وجبهه وظهره وكلما يردت أمهدت نه في يوم كان مقداره محسين ألف سنة معيى يقصى بين العبد فهرى مبهيه إما إلى الحبة وإما إلى الحار بها إلى الحار بها الحار بها إلى الحار الحار

ا وعندما توق رسول الله عليه استخدف أبو بكر سد رصني الله عنه — وكفر من كفر من العرب فقال عمر — رصني الله عنه — وكيم من العرب فقال عمر — رصني الله عنه — وكيم عاتل الناس رقاد قال رسول لله — عليه أمرت أن أقاتل فلس حتى يقولوا لا إنه إلا الله عمل فمن قاما فقد عصم منى ماله ونعسه إلا يحقها وحسايه على الله و فقال : والله لأقاتل من مرق بين الصلاة والركاة ، والله لو متدوني عمال يعير كارا يؤدونها إلى رسول الله — عليه — نقالتهم

[»] مقعت له جمالح ، خم مقيحة رهي المريضة بن لبد .

١٧ بديمينيج مسلم ۽ يشرح الوزي الإرد ٣ ۽ جي ١٧٠ .

٢ - الرجع السائل ذكره ، من ١١٥٨ ٢

١٠٤ ـ سورة التوية أية ١٠٧

١١٤ ــ صورة التوبة أية ١٦٠

^{11 .} سورة الوجون دية ع

على سعها ، فقال فيمو بــ وعنبي الله عند . مواقد ما هو إلا أن قد شوح الله طندر أبى بكر بــ وضي الله عنه بــ فعرفت أنه الحق الأ¹⁰ .

وكؤسى الركاة دورا مهما وأساسها في علاج مشكلة البطالة ودلك للاعتبارات الآنية

التصاد الوصعي تنمثل في المعام الأول في جنرورة الاقتصاد الوصعي تنمثل في المعام الأول في جنرورة وفير الاستثارات اللازمة لإقامة المشروعات والزكاة نعثير مصدرا أساسيا للتحويل في الاقتصاد الإسلامي ودلك عن طريق توجيه جوء من حصيله الزكاة إلى إقامة لمشروعات الاستثارية التي يحتاج إليها الفقراء والمساكين، وإلى تشعيلهم فيها و تحكيهم بياها ، كا يجور استخدام جزء منها في سراء أدوات الإنداج وتحلكها لصغار المعال الديل يستحقون الزكاة .

وفی هذا المدی یقول جههور الشافید ، فإدا کیمت عادته الاحتراف اعطیی ما یشسری به حرفته ، آو آلات حرفته فلت قیسة فلك ام كترت ، ویكون بدره نمیث بحصل له من ربحه دا یعی بگفایده غالبا نقریا و بخطف بدلك باختلاف اخرف والبلاد والأرمان رالأشحاص ، عمی بیح البقل یعطی خسة دراهیم أو غشرة ، ومی جرفته بیح البوهر یعطی عشرة آلاف درهم شالا ، ومی کان حیاطاً أو عبارا أی قضانا ، أو عبرهم من أهل الصمایع ؛ أحظی ما یشسری به من الآلات الی تصمیح نشده ، واقد كان من أهل الضیاع نشده ، واقد كان من أهل الضیاع تصمیح نشده ، واقد كان من أهبل الضیاع

صيعة تكليه غلمها عني اللوام £^(١٩).

وهدا يبرر درر الركاة كسمول رثيمي يمكن أن يسهم بدور رائد بي حل مشكنة البطالة .

٧ - بدهع فريضة الركاة بالسلم إلى صروره استفار أمراله إلى مشروعات إنتاجية . جشى يستطيع دفع الوكاة من ربح الاستثار بدلا من أن بدفعها من رأس اذال نفسه . وهدا يمتح مجالا للتدخيل وإنجاد قرص عمل جديدة علقه فرصت الشريعة الإسلامية الركة على المال النامي أو القابل لدياء ، وهذا يحرك صاحبه على استثاره عشبه أل لذياء ، وهذا يحرك صاحبه على استثاره عشبه أل طلك

الزكاة ها أثر واصبح في إعادة بوريح الدخول ودلك
 عن طريق *_

أخد نسبة معينة من صافى التروة والدحس وتعطى المقراء المدمين ، وهو أمر يحس أموال الأعنياء تنقص تمقدار إصافة هده السبة إلى أموال المقراء فتنقص من هؤلاء بمقدر ما تزييد من أولئك . وإعادة توريع الدخل له دور هام فرخلق سوق راسعة شديسة الاستيحاب ؛ ذلك لأن حصول المئات التي تعجز عن نوايع كفايتها لأسباب فهرية _ على هذه الكفاية من أموال الرخيء يعنى ارتفاع الميل الحدى الاستيلاك إلى درجة كبيره لدى هذه القسات كالمقسراء درجة كبيره لدى هذه القسات كالمقسراء درجة كبيره لدى هذه القسات كالمقسراء والمساكين ، بيها لا يؤدى قصاء قريضة المركاة إلى تحييق البيل للاستيلاك الدى الأفنياء ، ودلك تحييق البيل للاستيلاك لدى الأفنياء ، ودلك

13 سامستانج البخارى ۽ دائز ۽ الأول ۽ بائر القائم ۽ يورنت ۽ ش 400

١٩ - انجموع شرح الهدب ج ٦ ، من ١٩٣ بغلا من أحمد
 بوسف ١ أندكام الركاة وأثرها المائي والانتصادات ٤ نار الفقائة
 ١٩٩١ من ١٩٤٤

حاصة بالنبية للسفع الأساسية والضروريات وكدلك الحاجيات المحكود الهمسة النهائية هي الساع السوق بطريقة مستمرة وترجيه الاستثار بل إنتاج سنج المقراء والأعبياء معا . وهذا من شأه وياد فرص عمل تتزايد تلقائيا بريادة حصيلة الركة

السناد ور الركاة في حل بشكله البطالة لا يتوقف على الإنعاق مرة واحلم م على الاستهار والإنساج ، وإنما تعييف للطريب المشاعف المالتي ومعدل الاستهار فإنفاق حصيلة الركاة في الجسم ودفع الأسول العاطمة بلى البسدان الانستصدى والاستهارات ، من شأه أذ يخدت إنماة متزايداً في الدحل القومي الكلي والتالي في الاستهارا، وهما الدحل القومي الكلي والتالي في الاستهارا، وهما من شأه أد يوسحه القرآن الكرم في قومه تعالى من شأن أد يوسحه القرآن الكرم في قومه تعالى حالية مترانداً في المستهاراً وهما عن فرض العمل وهما وهما والتالي في المرابع في قومه تعالى حالية المرابع في قومه المرابع في قومه تعالى حالية المرابع في قومه تعالى حالية المرابع في قومه المرابع في المرابع في قومه في قومه المرابع في قومه المرابع في قومه المرابع في قومه في المرابع في قومه في المرابع في

إلىن يَشَاكُونَا لَهُ وَاسِعٌ عَلِيهُ ١٠٠٥ فالله يصاعب أموال المفقيل في سبيل الله ، وهي عميه حسابية نظهر أثر و مصاعب ه الركاة واخرج واجب لركاة يترب عليه زيادات مضاعمة في مستوى النشاط الاقتصادي عمدالات تعراوح بين ١٠٠٥ ع ١٠ و ١٠٠٠ مي قمة الإخراج الأول لمنادير الركاة لمقررة على عتلف أنواع الأول لمنادير الركاة لمقررة على

أَسُتَ سَبْعَ سَنَاعِلَ فِي كُلِّ سُلْهُ لَهُ عِلْمُ كُنِّ وَأَقَدُ يُعْتَعِفُ

ه - كما أجار الفقهاء كذبك أبا تلقع من مسيلة الركاة برجال الأعمال الليس ركبتهم الديون ولا بقدرون على الوقساء به بسبب الكوارت والمهالب والأرمات .. حتى يعودوا ميرة أحرى إلى النشاط الاقتصادي ويساهموا في توظيف العاملين بدلا من شريد عن كانوا يعملون معهم من قبل ، وفي هذا الحصوص يقول وسول الله من أصابته خالحة اجتاجت ماله فحلت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش ، فإد مساعدة من يوشكون على الإملاس من مثل الركاة يمتع من يوشرع الأرمات الماقتصادية وتجب الجتمع وقوع كارته البطالة (1)

لا بدور تشریع المیراث فی معاطفه مشکشة المحالة .

فلو كامت مبكية الإنسان موقوته بحياته ،
وننتهي بانتهائها ، ولا تنتقل بوطاته إلى أقرب الناص
إليه وأحبهم لديه ، ومن يعدهم جريا منه ويعد
حياته استمرارا قباتهم ، لما وجد عنده الحافر على
الاحتفاظ بأمواله والعمل في تنميتها والاستؤادة
مها ، ولدا كان انتقال سال بالوراثة إلى الورثة أمر
تعرضه النظم الاقتصادية والاجتماعية ""

هلولا تشريع بليرات لما كان هماك الباحث والدافع بل السعي والعمل ، ولاكتفى الإنسان بما يقيم حيلته من المال ، دول أن يكون له تطلع إلى المريد منه ، وهما بلا شك مدعاه إلى الكسل

لا بده شمت مشهور بالزكاة والوبل التشية ، ندوة: إسهام الذكر الإسلامين في الاقتصاد العاجر معركة صدلح كامل ، عاممه الأزهر ، سيدير ١٩٨٨ ، ص ١٩٠٠

ا ٣ ــ سررة البقرة ، آية ٣٩١

والتراجي ۽ ومؤد إلى أن تسير عنجلة الإنتاج ال المحمنع بينطاء انا يتبر تب علينه تدهنور الأمة وتخمها(٢٠٠٠).

إن الإسمان حريص أشد الحرض على أن يمسك شيئا لأهله من بعده ، ينتصول به ويميشون مه ، وهذا دائع على العمل ، حتى إن بعص الدول الني ألعت نظام المراث بعد أن قضت على طام الملكية في حياتها الاقتصادية ؛ ضبطرت إلى أن تعهد هذا

النظام ۽ وأن تشمع به گدافع قوى من دوشع العمل ۽ وكعلاء معنوى يقدى الثاني بمشاعبر الإخلاص في العمل اللي تعود تمرته إليهم ، وإلى بن يعدهم من توى قرياهم (٢٠٠)

وإلى جانب كوب المراث دافع وحافر على العمل . فإن له آثار اقتصادية أخرى بعيدة المدى ، فهم الودى للى همتيت الفيرة . ويكفل توريعها بين الأعراد ، بخيث لا تتركز في يشافره والمحد ، وإن يوسع من دائرة المنكيد ، ويحول دون أن تتضخم الفيرة وتحجمع في أيدى فتة قليلة ومحمودة من أوراد الجندج .

٣ ــ ألاهتأم بالجواب الإيمانية والأخلاقية
 والفدية للعامل.

إن الاهتهام بالجوالب الإيمالية والاخلاقية للعامل سوف تجله يصح تصبب عيلية أن العمل عبالة كم فرصة الله عليها ، فسوف يعمل بكل جد حتى يتال ثوالية هذه العبارة

ومن ناحيه أخوى أن وجود مثل هذه العامل ممساهم في تدمية انحتمع وزيادة الإتباح والإنتاجية والريحيه وهدا بدوره يمكن المنشأة التي يعمل هيها من اسبعاب عدد أحر من العمالة

و يشمل الجدائب الإيمانية الإيمان والخوف من الله والرقابة الماتية و شعور العامل بالمستولية تجاه عمده في الذب والأعرة فيقول الله تعالى " أ وقُل أَعْمَالُوا مُسكّرِكَا اللهُ مُشَكّرُ رَبّعُولُهُ

ٷؙڵؽۊ۫ؠؠؙۅڐ ٤''' ويَعْرَل - ۗ اعْلَىٰ اَلَىٰ تَبْعَلُنَّ تُمِكُنَّ تُمُكَنَّ تُوَكِّ نَهُمَا عَبِيْنَةً وَدُونِينَ عَلَىٰ الْعَدِيْدِيةً ١٠٠٠

أما الحرائب الأحلاقية هشمل التعدق والأماته وللمستولية وإحسان العمل ، فيقول الحق ببارك وللمائة ويحالى الله والمشتركة عناكمة متناكمة متناكمة متناكمة متناكمة متناكمة عمل المسلول بها عمل أحدكم عملا أن يتقبه وكمسته والا

وقد حث الإسلام على طرورة الاهتام بالدواحي الصدر ورم كداية العامل وزيادة مهارته وقرص على ولى الأمر مسئولية توفير قرص العمل وتهيئة وإعداد وبدريب العاملين وأساس دلك حديث رمبول الله لـ تقليلة لـ أنده قال الا كلكم راع ، وكلكم مسئول عن وعشه فالأمير اللذي على العاس راع وهو مسئول عن رعشه وعيته والرحل راع على أهل بيته ، ونعو مسئول عن عنيم والمراة راعية على بيت بعلها وولده ، وهو مسئول مسئول عن عنيم والمراة عهم ، والعيد راع على مال سيده ، وهو مسئول مسئول عن عنيم والمراة عهم ، والعيد راع على مال سيده ، وهو

[.] ۲۷ سـ سورة التنوية آيه هه يا

٣٨ ــ سورة التغابي أبة ٧

٣٩ ما دوره النحق آية ٩٣

الأب رواة البخاوي

۲۰ بد معید الله الفتوح بسیوی و اخریه الاقتصادیدی الاسلام وأثرها فی النتمید و دار الواد المتصورة ۱۹۸۸ و بس ۲۹۵ ۲۹ ب جیسوی أخذ خیسوی و و أحكام المواویت فی المترجه الاسلامیة به القامرة ص ۱۵ بر ۲

مسئون عنه ألا فكنكم راع - وكلكم مسئول عن رعيته***

إن الاهتهام بالجوانب الإيمانينة و لأخلافية والفيه للعامل سيحقله سنجا ومعبدر خير لغيره من الماملين ، ومن خلال استثرابة وبي الأمر عن إيجاد عرص العمل وجهة وإعداد وتدريب العاملين لا يكون عاطلا في الجدم .

غ به تشجیع هجرة من ضاقت بهم فرص العمل .

إن الإسلام لا يعترف بالحدود السياسية التي تغصل بين اللول الإسلامينه بعص عن يعص وأساس دلك قول الله بسرك وتعمل : ه إلى هذه أمّتُكُم أمّن هُوجد له وألا الله بين إن هذه الرابطة التوى من رابطة اللم والرابطة ويؤكد الله ب عز وجل على دلك همول ويؤكد الله ب عز وجل على دلك همول ه بإنما المتوسون إسرة والما كالرض هيمها عيرف بمكان وبحد ، ولدلك فلا حجسة عيرف بمكان وبحد ، ولدلك فلا حجسة للستصمين في الأرض في بهائهم في مسقط راسهم ولا حبية لمن ضافت يهم فرص العمل رأسهم ولا حبية لمن ضافت يهم فرص العمل مل هو فيه من ضيو ، ولدلك حث الإسلام على هو فيه من ضيو ، ولدلك حث الإسلام على هو فيه من ضيو ، ولدلك حث الإسلام على هو فيه من ضيو ، ولدلك حث الإسلام على الشجرة ، وإبثار الكرامة وسعة المرق عن الدل

رصيق الحياه بين الاهل والعشيرة (٣٠٠ ولعل هذا بناكد من الآيه الكسرعة الإناليكي وَقَلَهُمُ الْمُلَتِيكَةُ هناسي أنسَسِهُمْ قَالُواْمِيمُكُنُمُ فَالُواْكُمَّا مُسْتَضَعَمِينَ فِي الْأَرْضُ فَالْوَالْمُمْ تَكُنَّ الْرَصُ اللَّوَاسِمَةُ فَلُهُ جِزُوا بِهِمَّ فَالْوَالْمِ لَمُنْاوَلَهُمْ جَهَمَّ مُوالِمَ اللَّهِ مَا مُعِيرًا . ٣٠

وقد ورد ف تفسير هده الآية أن صعب النصل وحرصها وشحها ، يخيل إليها أن وسائل الحباة والربرق مرهوقة بأرض ، ومقيمة بظروف ، مرسطة بملابسات بو فارقته لم تجد للحياة سبيلا

وهذا النصور الخاصيء لحقيقة أسباب الرزق والمعيشة ، هو الذي يجعل التموان عقبل الدل والمعيم ، ثم تعموض ندلك المصير البائس ، مصير الدين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنهسهم ، والله يقرر الجهيقة الموعودة لمن يهاجر في سبيل الله ، إنه سبجد في أرض الله منظلما جديدا وسعة ، حيث يقول جن شأنه ه، وَمَن يُهَاجِرَ فِي سَبِيلِ اللهِ عَيْدِلُ مِن اللهِ منظلما جديدا وسعة ، حيث يقول جن شأنه ه، وَمَن يُهَاجِرَ فِي سَبِيلِ اللهِ عَيْدُ فِي اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ اللهِي اللهِ اللهِ

وقال ابن عباس ؛ السعة هي الروق ، ومعناها الانتقال من العبية إن الغي ، (٣٠٠ ويقول الرسول منافق ... و ماهروا المستغنوا ، (٣٠٠ وعلى هذا فإن الإسلام قد مادي بالبيمر والتغريب عن الأوطان لطلب المعيشة من أبدل الدفعياء على البطالة ، والسعى بختا عن العمل لما فينه خير المسلمين

٢١ ما ميجوع بسمورة فالزرة الثالث عن ١٠٥٨

٣٦ ــ سورة الأنبء اله ١٩

٣٢ ــ صورة الجيمرات آية ١٠

۱۳۵ ما بئرسسة النز الدينة ، يموت ردوندهت إسلامية ، دار الصياء د ۱۹۹۲ ، ص ۲۵۱

۲۰ ــ صورة النساء أية ۱۹ ۳۳ ــ صوره النساء أيه ۱۹۰ بات الناص التال الندار الله أ

٣٧ مـ القرطبي الجامع الأحكام القران الدينة المصرية العامة الذكاب جزء ٤ من ١٤٦

٣٨ ــ رواد الطبراني في الأوسط

السلام

الالترام بالقواعد الإسلامية في توجيه المشروعات الإتعاجية حسب الأولويسات الإسلامية

إن الالترام بالقواعد الإسلامية في توجب الاستهارات _ بحو إشباع جميع لحاجسات الأساسية للسكان من مأكل ومشرب وبليس ومسكن هو الاستهار في القطاعات الأساسية _ يؤدى إلى توسيع فرص العمل والتعلب على مشكلة البطاله .

ویسندل بن آحادیث الرسول _ مَنْ هُ _ على صرورة إشباع الحاجات الأساسیة للمسلم فعن عثبان بن عقان رضی الله عنه أن النبی _ مَنْ فِ لَنْ سوى عده الحمال : بیت یکنه وثوب یواری عورته وجلف الحی و المانات.

ويرى ابن خددون ضرورة الاهتهام بالزراعة وبعطائها الأونوية في الاستثيار فيقول الإن الزراعة هي معاش المستضعمين ۽ استسادا علي حديث الرسول - بَيْنَا الله ها من مسلم يقوس غرسا أو يزرع زرعا فيأكل معه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له بها صدقة ، (برواه البخاري عن أنس رضي الله عنه جاله .

والإسلام بدعو أيصا إلى الاستثار في قطاع المساعة شجد في الفرآن الكريم آيات تدل على أن المساعة لما دور حيوى تقوم به في إصمار الأرض

وم هذه الآبات و فَأَوْسَ آبَائِهِ أَبِهِ أَنَّ أَصَحَ الْفَكَ بِأَعْبِهِنَا وَوَجْهِ لَنَا اللهِ وَقِيلًا إِنْ وَ وَاضْحَة بِلَ تَعْلَمُ ضاعة السفن ، وقوله - تعالى - في سورة سبأ قَ وَلَقَدُهُ آبِهَا دَاوُدُ سَالَصُلاَّ بَيْجِنالُ أَوْبِي مَعْمُهُ وَالطَّلَيْرُ وَأَلْنَا لَهُ لَطَهِ بِيدَ اللهِ وَاللهِ إِنْ اللهِ وَشَارِهِ إلى صناعة الحديد على بد سي الله داود - عليه الى صناعة الحديد على بد سي الله داود - عليه

ولى قواء تعالى واقت من الويت المستقار بعك الكرس الوي واقت بحث الكرس الويت المستقار بعك الكرس الويت المستقار بعك الكرس المويت المستقار الم

وفيه إشارة إلى صَناعة المبانى والصناعات القائمة على الجلود والللابس وصناعة البدروع للحرب .

الزام صاحب رأس المال باستفار حاله وصيته في انجالات المشروعة

أثرم الإسلام صاحب رأس المال بالعمل على استهار ماله وتنميته في المجالات الشروعه إد أن ف تعطيله إصراراً بمصحة المجتسع ، وتعليها هذا التكليف نجد أن العقهاء يشترطون على واضع اليدعلي الأرضر الموات أن يعمل فيها لإحياتها ، وقيدوا

٣٩ ـ نقلا من د. جبد الرخم يسرى ، الأونويات الأسامية في اللهج الاسلامي نتيمية الاقتصامية والتقيم الاجباعي ، طركز الدالمي لأعمام الاكتصاد الاسلامي ، جامعه نشت مطالعزيز ، جلم 1445 . من 14

الاكتيميادى ، خلة كلية التيمارد ، جامعه الاسكندريه العلم الثاني السية ١٤٧٨ ، ١٩٧٨ ، ص ٩٥ — ٦

٤ ـ سوره بلؤمتود آيه ۲۷

۱۴ سورة سيايه ١

25 ــ سورة النجل أية ١٨٠ ٨١ ٨١

ا نلك «حبارة بوجوب العمل (الدويد لا نمقن المكبرة) ويدويد لا نمقن المكبه واضع البدعل تلك الأرض وذلك أحدا من قول واسول الله ـــ المنطقة بداء ليس للحمجة حق العد للات منهم منهم المنطقة ...

وقد ظهر تطبق هذا المبدأ جليا في عهد عمر ابن الخطاب برضى الله عنه ب ققد روى عن سالم بن عبد الله أن عمر بن الخطاب برضى الله عنه بالله أن عمر بن الخطاب برضى الله عنه بالله وهو على طنير ١٠ من أحيا أرضه ميتة فهي له ، وليس لمحتجز حق بعد ثلاث سنين الالله وهذا هو العدل الواجب الآن الأرض لمن أحياها لا لن احتجزها ثم غنجز عن عمارتها (١٤٢٤).

ويدو هذ الأمر واصحا في واقعة بلال ان الحارث المربي و فقد أقطعه رسول الله حسر الخلال ان المحر والصخر ولم يستطع أن يحيى كل دلك ، فلما كان رمن عمر بن الخطاب قال له أنت لا تعليق ما في بدك ، فقال : أجل فقال : أجل فقال : أجل فقال لا أفعل ما قويت عنيه ميه فأمسكه ، وما لم جلق مادهبه إليا تقسمه بين المسموى ، فعال لا أفعل والله شيئا أفعليه برسول الله فقال غمر : والله لتعلى ، فأحد منه ما عجز عي عمارته فقسمه بين المسلمى ، فأحد منه ما عجز عي عمارته فقسمه بين المسلمى .

وقد حث الإسلام على الإنجار في أصوان البناسي، فالرسول منظلة ــ يأمر الأوصياء باستثار أموال البنامي حتى لا تأكنتها الركاة فقال

يتضح من هذا البحث أن مصر اتبعت لمواجهة مشكلة البطائة سياسات عدة مها : السياسة السكانية ، وسياسة تشميل الخرجين ، وحجسم وعط تنصيص الاستثارات بين القطاعيسات الاقتصادية المتنعة ، وسياسة التسعير ، وسياسة تشجيع القطاع الخاص ، ومن ناحية أخرى يتصح أيضا لنا السياسات التي أفرها الإسلام لمعالجة مشكلة البطالة وأهمها ، الزكاة والمواث ، وقد تعدم دورها في معالجة هذه المشكلة ، فضلا عن الاعتام دورها في معالجة هذه المشكلة ، فضلا عن الاعتام

4 = خلاة الخن الكانبال : و بقائم المناتج ال ترتب الدرائع :
 ٦ مطبعة الأمام المدرة بن ١٩٧٧ .

عاد عبد عبد الله العربي ، و الملكية اللهمية و ستوجه على الاسلام ، المؤتمر الأول فيسم البحيرات الاسلامية ١٣١١ ،

27 ـ أبو عوصف الخراج ، تجميل به عجمان ابراجيم البدا در الاعتصام من ٧٦

الإنمام اخبجة عن عبيدة القاسم من سازمى الأموال عادار.
 الكتب المنسية عبروت بدان ١٩٨٨ عامن ٣٠٣.

 ۱۹ سالخواج عیمی بر آدم الفرشی، نشلا من سبعید آبیو الفتوج، مرجع سبق ذکره دعی ۱۹۸
 ۱۹ سالغوسسدی

وه _ الإمام مالك بن أنبي: طوطأً ، يتر الامان الجديمة بيوت ، من ٢٠٠٢

بالجوانب الإيمانية والأعلاقية والمنية بتعامل وتشجيع هجره الممال ، والالتزام بالقواصد الإسلامية في ترجيه الشروعست الإنتاجية حبسب الأوليات الإسلامية ، وكمانك إلزام صاحب وأس المال باستثار ماله وتميته في الجالات المشروعة

التسائح العامة للبحب
ماقش هذا البحث تعليم سيسات معافة
مشكنة البطالة في مصر مع عرص دليج الإسلامي
وسياساته المختلمة في علاج هذه المشكنة ولقد
خلصت الراحشة إلى عدة نتائج من اهمها

١ - اقد بدلت جهود في مصر لمعالجة مشكلة البطالة ووضعت فدا الأمر مجموعة من السياسات إلا أنها لم تحقق المقاصد المنشودة مها على الوجه المرجو وعدا يتطلب إحادة النظر فيها

ا حقين أن السياسات المتبعه حاليا لعلاج مشكلة البطالة في مصر تختلف إلى معد كبير عن المبح الاقتصادي الإسلامي وسياساته في علاج بعض المشكلة وهذا يرجع إلى العديد من الأسباب منها اختلاف طبعة وبوع البطالة الآن وكدلك اختلاف المبح والسياسات الإسلامية عن ما هو مطبق يصر في هذا الجال

٣ ما لقد ركزت الدولة في علاج مشكلة البطالة على السياسات السكانية ، وأنمو عليها العديد من الأموال ، ولكن الجموى الاقتصادية على السياسات ضعيفة أو غير مؤثره وهذا قد يرجع الى غموعة القيم لإيمانية (المحقدات الدينية) لبعض المصريين أو دخل تنميذ هذه السياسات ، وهذا ينطلب من الدولة إعلام النظر في هذه السياسات وتعديل توجهات في صبرة قواعد الشريعة الإسلامية .

ق - إن إعداد العامل وطريبه يعتبر من سياسات معافية مشكنه البطالة سواء طل الاقتصاد الوضعي أو الإسلامي ، ولكن في مبيج الاقتصاد الإسلامي بي التركيسة على اجراب الإعابسة ولأعلاقية والسوكية بجانب احوابب الفية ، يما يركز النهج الوضعي على الجوابب الفية فقط ، ولقد ظهر اتجاه حديث بجو الاهنام بلجوب الأخلاقيه في الاقتصاد الوضعي

ه _ يعث المنهج الاقتصادى الإسلامى على توجيه الاستثارات غو مشروعات الشروريات والاجهات : حيث في التي تنتوعب أكبر عدد من العاملين ، وهناك من الاقتصاديين الوصعيين من يؤيد هذا المنهج ، مثل التركيز على الرزحة والمساعة وتجبب المشروعات التحصيدية والتربيه التي تفيد الطبقة المخية فقط

السيخت الإسلام المسلمين على الهجرة إلى أماكن المملى واعتبار دمك نوعا من أنواع السعى لعملية فرزق في سبيل الله ، وهذا يتطلب من الدونة إحادة النظر في تبسيط إجراءات إهجرة ولاسيما مع الدول العربية والإسلانية

٧ ــ لقد أدت سياسة التسجر في خل الاقتصاد الوصعى إلى حدوث كثير من لاختلالات التى دفعت بل تزايد البطائة ، حيث إن تدخل الدوية بدون مبرر في التسجر أدى إلى خروج كثير من الشروعات من جملة النشاط بسبب الحسيرة أما في الاقتصاد الإسلام، فقد منح الإسلام الحرية الفردية للنشاط الاقتصادي ، ولا يجور بلدولة أن تتدخن في التسجر إلا إذا ثين أن الأفراد أم يلتوموا بالنفيم الإسلامية ، وانحرفوا عن المعايير الإسلامية التي في طل صوق إسلامية عالية عن المعايير الإسلامية التي في طل صوق إسلامية عالية عن المعايد الإسلامية عالية عن المعايد الإسلامية عالية عن المعايد السلامية عالية عن المعايد الإسلامية عالية عن المعايد التي المعايد عن ال

الاحتكار والعش والعرر والجهالة والبيراع غير استرومه .

لا ـ وصع الإسلام العديد من الصوابط الشرعة لما لجة المشكلة ، مثل تحريم النظام الربوى القائمة على المائدة حيث تبين من الدراسة والتحبيل أن القائدة عن الأسياب الأساسية لمشكلة البطالة في الجتمع كا حرم الإسلام حيس لقال بأي صورة بن الصور عن الاستلاق عو الاستثارات لأنه يعوق إنشاء المشروعات التي تمتص فاتص العمالة في المختمع ولمد اعتبر فقهاء الاقتصاد الإسلامي أن لفال غلوق له وظيمة هي : العداول وجلب الأرزاق طياس ، ويعتبر تقييده عن أداء هذه الوظيمة إنماً كبيراً.

٩ ــ تساهم الزكاة بدور كبير ق احث على الاستفار والإنتاج ويتحاد هوص عمل للأهراد وذلك على النحو التالى ...

(1) تحويل أمرال البركاة من الأعيام إلى الفقراء يؤدى إلى زيادة القوة الشرائية وتوهير السيولة للتمويل ، وبالنال ريادة الرواح ، وما يستنبع دلت من ريادة المشروعات ـ التي تهم المقراء والمساكين ـ التي تستوهب جلد، كبيرا من العامين .

(ب) أجاز فقهاء المسمين تخصيص جزء من الحصيف الركاة الشراء أدوات الإنساح للمهس والمرف المختلفة وتمليكها المعقداء والمساكين القادرين عن العمل ولكبيم لا يجدود وسائل وأدوات الإنتاج

(ج) يمكن أن تدمع جزء من حصيلة الزكاة لرجال الأهسال الدين يواجهسون كواوث أو مصاف أو أزمات حتى يعردوا مرة أخرى إلى

البشاط الأكبيتهادى ويساهموا في توظيسف الباسين

(د) لا يتوقف أبر الركاة على الإنفاق مرة واحدة وإنما لعدة مرات وفقا نظرية المضاعف ، وهذا بدوره يساهم في التنمية الاجتماعيسة رالاقتصادية وإعناء المنسع ، وهذا ما حدث في عهد عمر بن عبد العزير عبدما لم يحدوا من يستحق الركاة من الفقراء والمساكين

(هم) تدفع فريضة الزكاة مساحبها إلى صرورة استفهار أمواله في مشروعات إنتاجية حتى يستطيع دفع الزكاة من الهاء ، يدلا من أن يدفعها من وأس المال معسد ، وبدلك فإن الزكاة تحافظ على القوة الإنتاجية لرأس المال .

ا بيساهم نظام المراث _ في الإسلام _ في علاج مشكلة البطالة ، في كونه يخفز على المسل ويبعث عن النشاط ، ويؤدي إلى دفع عجلة الإنتاج إلى الأمام فضلا عن أنه يؤدي إلى تفنيت النروه ويكفل توريعها بين الناس موريعا عادلا ويعمل على تدويب الفوارق بين العبقات الدويب الفوارق بين العبقات الدويب الموارق الدويب ا

في صوء ما ورد بهدا البحث من دراسة ، وما أسفر عنها من تتاتيج يمكن أن بوصبى بالمودة إلى الشريعة الإسلامية السمحاء وكتاب الله تعالى لعلاج مشكلة البطالة والتحقيف من حدثها ، فكما رأينا في ضوء ما تقدم أن هذه المشكلة يمكن أن تعالج بمشروعية الركلة التي تأخذ من الغني للمقير (حفا معلوما) والحث على العمل والبي عي كنز المان وحبسه عن الاستفار والإنتاج وتحرير للشروعات من نظام الربا لأنه من أجم أساب مشكلة البطالة .

أزمة المطارة العالمية والبديل الإسلامي

د عدالله عيب عبد

ما من فكرة حصارية ارتكزت عليها التفاقة الفربية ، إلا وعبد لها نظيرا من التفاقة الإسلامية ، يسمو عليها ، ويتعوق في أصوله ومقاصده ، ولقد ادهى الغرب طويلا أن « الديمقراطية ، من ابتكاره ومن صمم أفكار ، لم يسبقه إليها شعب من شعوب الأرض ، وم يمارسها قيمه مجتمع من المجتمعات وهذا الادعاء مردود عليه؛ فالراقع يدل على أن مجتمعات كفيرة في آسيا وإفريقية . قد مارست ، الديمقراطية ، في أحل صورها ، وأرق معانيها

على مبدأ استعلال الشعوب في العالم الثالث ، وتعكس توارنات مصنحية لفتات أو طبقات معينة من الشعب الواحد ، سنمج دعص الطبقات أن تعاوض إرادتها ومصنحها الخاصة على مصاخ الطبقات الأحرى ، وتوجيه الأمنون السياسية بضاخها ، ولا يكر الغريبون أنفسهم هده وإذا كانت الديمقراطية تعنى في أصوفا ، وحدة القانون بالحسبة للأفراد والمجتمعات ، ومساواة الأفراد والحماعات أمام القانون دون تميير من أي توع ، فإن الغرب يعيد كل البعد على عارسة الديمقراطية بهذا المفهوم ، هد، من جهة ، وض جهة أحرى قرى أن الديمقراطية العربية تقوم

الحقيقة ؛ وإنما الذي يؤخر ظهور التافضات بين الطبقات المستقلة وعيرها ، هو استبرار العرب في استبرات واستغلال شعوب العالم الشائث ، وتخصيص جرء من عصلة هذا الاستغلال لعمالم الطبقات الفقيرة ، ولو حُرم الغرب من مصافره الاستغلالية ، فيرعان ما نظهر هذه السائعمات داخل شعوب العرب عسه .

إن تبليق الديقراطية يبل الفهوم العالم على الاستعلال ومصالم العيقات دات الدودي بحس مخاطر جسبيمة صي مستقبل الإنسانية عامد ، ولي تنجو ص خاطره شعوب العرب تقديها ، تلك التي مجوب جي دفع القيادات دات الشكر المتمامي القائم على العدل إلى مراكبو السلطبة والترجيه يدومي ثم تتحكم الطبقة الجشمة المستعدة في مصائر شعوبها، ومصير الحضارة الإنسانية المسهل وتوالى جسع طبقات عاقلة في العمالم الثناث ، التعامل معها على أسلوبها ، فتستقبل شموجه ، وتشاركها السيطرة على مصنور العالم . ولتندكك انهيار الأمهراهوريه السبوفيتية ومعها الماركسية حمية قريمية ؛ الأنها من جهة فشلت في نزويد الإنسان باحياجات فحروحية والأعلاقيه ومن جهة ثانية عجزت أيضًا عن تحقيق ما أدعته بأنها تعمل على إسعاد الإنسان مادي ، لأنها :

اعتمدت مظام الركرية في الإدرة والاقتصاد . وقبلت الروح التنافسية للذي الناس . وأعلقت أبواب الحريه والتعبير رسدت قنوات المحاسبة والنقد والتعويم وكانت شيجة كل ذلك . تضخم الشكلات

الاجتهاعية النبي أدت إلى انفجار المجتمعات ، وإسماك النظرية الماركسية

وانبيار النظرية الرأسمالية أيصاحصية تاريخية ، فهي وإن يرزت الآن على أنها البدين الحصاري لعطوح الماركسي والنظام التسوعيين ، وأنها عبد ألبيت جدرتها وكفاءته بالمبيل استمرارها قائمية شاعة حتى الآن ، إلا أنها بكل تأكيد تحمل بدور سقوطها وانبيارها ، فالعرب وإنه اشتق مادى، النصرائية بشكلها الأوروني ، إلا أنه عماني من مشكلة قراغ روحسي متعبلد الجوائب والأبعاد ، فقد اعتنق الناس النصرائية بالاسم وذكاتهم عيرو، الماده والمعمة بالفعل ، وتركزت أهمانهم وحباتهم حولها ومن أحمها ، وكثيرا ما شكت الكائن دانها من الفساد الأحساري

هذا من جهة ومن جهة ثانيه ؛ فإن النظام الرأسمالي الغربي يحمد سياسة استعلال الآخرين كسياسة ثابتة ، ويتخلي عن العدن كبيداً للعامل بين الشعوب ، ويعمد سياسة الإنتاج الكليف ، والإسراف في استخدام لموارد والسجات

وه بدد الأسس الأحيرة هي ذات العناصر والعيراسل التي أدب إلى الإدهار العضارة لمادية المربية ، يرهي في تفس الوقت الأسس والعواس التي استؤدى إلى البيار النظرية الرأسمالية ، معروف أن لكل شيء احدودا إذا وصل مداه الأسواق في واحد السرف في الإنتاج ، وتعالى مصادر النظافة ، وتحدود المؤود الطبيعية وتتاقس

يوما يصله يوم ، ويسوشك أكارها على النصاد والنصوب. حتى اماء والهواء ، لم نعد مصافره مناحة بالمدر الكانى ، وأصابها التنوث والفساد ، وسوف بأتى الوقت الذي تتمكن فيه الشعوب المنطة من وقف الاستعلال ، وريادة التحكم في شرواتها ، وأسواقها .

إن الجنمع الإنساق كله الآن يخصع في كل مكان للبدل أسامي وينجه اتجاها محسوما محو الأخذ عبادىء الرأحمالية والدير في وكابها وكأن قوة تسوق الناس موقا هذا البيدن والجرى إلى النهاية الهنومة ، ويقينا إذا استمر الأمر كلسان النهاية المكثرثة واسبقع العالم ضبحية خروب مدمرة

والمسلمون اليوم وغير المسلمين في حاجة ماسة إلى نوع س الطمآنية ، نوع من التهدئة ، ونن ينم دلك إلا يظر جوع إلى شيء من الاعتبار الروسي في الحياة بعد أن طعت الشهوات الحادية الخاصة على كل صعيرة وكبيره في حياتنا اليونية

والإسلام من وجهته المروحية والاجتاعية الايرال بالرهم من جميع العقبات التي خلقها تأخر المسمين . أعظم قوة يمكن لها أن تنهض بالمسمين ، وتسمو بالبشر إلى مستوى يليق بالكرامة الإنسانية ، فالإسلام ليس اتجاها عقليا الدنيا ، ولا هو يهتم بها وحدها دون الآخرة ولكته دبي ينظر إلى الحياة الإنسانية على أنها وحدة متكاملة بكل ما ديها ولا بقوق بين الدين والسياسة أو حتى بين الحرب والعبادة ، وهو والسياسة أو حتى بين الحرب والعبادة ، وهو

يستحس الزهد المتدل، ول الوقت نفسه يمث على الأخذ من الدنيا بنصيب .

والتعبية من وجهة نظر الإسلام تعنى أول ما تعنى غرير السلمين عن النبعية الثقافية ، والمخلص من شبكة علاقات النبعية والسيطرة الاقتصادية التنى تربيط المسلمين بالغرب ، والعمل على إقامة نظام وبناء احتاعي اقتصادي سياسي جديد متوازن ومتطور ، بحمل بذرة اطراده وتقدمه ، ويدخل نجالات العلاقات الدولية بندية وكفاءة كاملة ، بل بتعبر ذاتي إسلامي المورد والصنبر ويعارة مجملة ؛ إعداد السلمين للهضة الحضارية الإسلامية الشامله على طرار جليد ليس غربي المصدر والأساس

ولما كانت طاقات البشر هي في التحليل النباقي للاقتصاديين أهم الموارد في أب مجتمع ، فدلت يجب أن تكون تنمية الطاقات البشرية هي عور التنمية الأساميي ، وعلى خلاف كافة آراء الاقتصاديين الحدايي ومحلطني التنمية ، يرى الإسلام أن الفني أو الثراء المادي والرقاهية ، ليست هي غايبات الإنمان ، يقدر ما هي الوصول بهذا الإنسان إلى مرحلة من التواري الدقيق بين حنجاته المادية وحاجاته المحتوية ، والتكافيل والإعمال الكامل والقامل بين الدس ، وفي إطار التسليم الطلق فقد سبحاته وتعالى د ، والمشاركة المعلية والإيمانية المؤمنة في تحقيق مصلحة المجتمع ، أي أن السلم الحقيقي بعبد الإسراف ، ولا يجيل إلى المبالغة ، ولا يعين أني المبالغة ، ولا يعين أن يهائلية ، ولا يعين أن يهائلية ، ولا يعين أن يابالغة ، ولا يعين أن يابالغة ، ولا يعين أن يابالغة ، ولا يعينه أن يعيش في فقر بادخ وروجه في ذات

آلوقت خاوية ، ولا يسعده أن يحمع أكداسا من المان ، وجاوه لا يحد ما يظعم به أولاده ، أو ما يكسوهم به ويحفظ عليهم كرامتهم والاضطلمالاغ .

من هذا المنطبق بحرص الإسلام على بناء البشر القادريين على الاصطلاع بمستوليات الجسم والمشاركة انشعية الماعلة في كامه الوالد النشاط للجسمي ، عن انتناع بأنهم يشار كون أيصا في تمبر على النشاط وهو ما يسمى و الاعتباد الجماعي على المسرى في إطار التعاود بين البلاد الإسلامية عصمة

وجهشه تطسير

ينى بعد دلك التجدى المستقبل الأول للوص لإسلامي في الوصول بل شكل كعب عن التنظيم الاجتاعي ويجمع شاس حول فيادات حقيقة وعلى عقيدة يبنونها و وس ثم على عايات عمروه وعددة ، يعمل الجميع من أجبها ، ولا يمكل الرصول إلى هذا الشكل الاجماعي إلا باعتباق المبادىء الإسلامية في الحكام والاجتاع ، ولا يكتى بالطبع الاعتباق النظرى بل الاعتباق العمل القائم على أساس بناء صرح المؤسسات التي تقوم أصلا على أسس الإسلام وببادئه ، وهذه والتي تسمل بهذه الأسني والمبادىء ، وهذه المؤسسات ليست شيئا جديدا مبتكرا في عالم اليوم وإنما قد مبتنا إليه الأقدمون ، الدين المورا الإسلام وأدركو، مغراه ومباده

وأولَ هذه المؤسسات . مؤسسة إسلامية عالمية ، يقوم عليها كبار السماء من كل بلاد

الإسلام ، لا يختص به عجمع (دولة) دون آخر ، ونيس غدمه فيها حق الاحسواص (الفيدو) لأنها مؤسسة تعدمه منطق الحق والمدل ودسعور الإسلام ، وهذه المؤسسة يجب أن يحرف لها الجميع بحق الشرعية الكاملة ل كل ما يصدر مها فتحديد علاقات الجمعسات الإسلامية بعضها البعض ، والفصل فيما يمع بينها من خلافات ، وتحديد علاقة المسلمين بغيرهم ، عملا بقونه تعالى :

﴿ وَلِهُ طَآمِهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّاللَّا الللَّهُ

أمنا المؤسسة الثانية فهي مؤسسة خاصة بكل عصيع على حدة ، يقوم عليها 1 أهن اخل والمعد 4 (الجالس التخصيصية) الدين يتكفلون بالتحمليط للحكم على أسبى من العلم والمعرفة والنجرية والخبرة

والمؤسسة الثائشة يقوم عليها ٥ الحسيسه ٤ ومهمتها المايعة والعلسة والتقويم .

من وجهة نظري [10] تمكن المسلمون من إنساء مثل هذه المؤسسات بحيث تحظي يكاهل المشرعية والولاء ، مسوف يتحقق من وراثه خير كثير أثمه جمع الأمة الإسلامية على خطة واحدة منسقة ، وهكر وسلوك لا يختلف عليه الناس . ومن ثم يتحقق الولاء الكامل للحكام الدين يتومود بيعة شرعية على نظام إسلامي دقيق .

وتعله من الواصح أن من حفاتي غذا المضبر ، الخسار الاستعمال الفليدي و واستبداليه بالاستعمار احصري وأساليه في السيطرة الثقافية والاقتصاديق ومن حقائقه أيصا تعير شكس السلع الاسترانيجية ، واردباد الاعتباد للتبادل بين البلاد والشعوب ، وطهبور بعد جميد لمديلوماسية بين الشمال (العرب.) والحدوب ﴿ دُولُ آلِهَامُ الثَّالَتُ ﴾ بيبور تحت عنوان ۽ بظام اقتصادي عجلي جديه لا يهداب العرب منه إلى الإمساك يزمام الثجارة الدونية ، والمبيطرة على التكمولوجيا والمواد الخاج، واستعلال النحس، وتسيس الحونة الدولية ، وعمل آليات للتبعيُّة الاقتصادية ، وعمل أشكال معنعة من العلاقات تكرس علاقات مذه البعية ، وتقسيم على الاستفلال السيامي فبوريا مفرغا من مصموك حقيقي . ويمثل هده الحقائقي هيكل السواردات والصادرات ف العالم الإسلامي (حو لي ثلثي جملة التجارة في العلم الإسلامي مع الغرب ع .

وها يدعو إلى الأسف أن ريادة العوائد المالية الناجمة عن بيع (المعظ) في السيوات الأخيرة فد أدب في أعلب الأحيان إلى زيادة تبعية الأقضار العربية والإسلامية للدول الغربية بسبب توظيف الجود الأكبر عن العاتص النقطى في هذه الدول عن طرين إعادة تدويرها في اقتصاديات تليك الدول عواحيانا في صورة استفارات قلينة الحدوي

وليست التبعية و اقتصاديه ، محسب ، ولكنها تحد في مخالاتها الأخطر إلى التقنية والحضارة ،

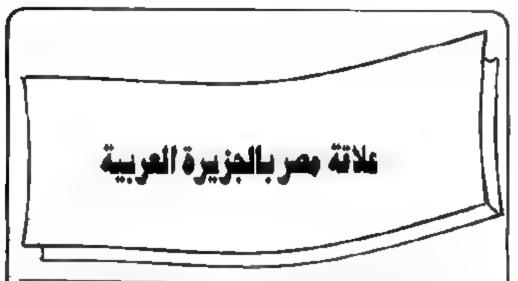
و تظهر التبعيه التقلية في استبراد السلع الاسلاكية و الحددات الاستشاريه و اتعط الاستبلاكي العربي الدي يجدح البلدان الإسلامية على تبايل توجهاتها الاجتاعية والسياسية .

وهجمل الرأي انه يجب التخل عن اعتبار مراكز القوى الاقتصادية هي وحدها ساحيه الرأي في تنظيط حيات ، فالإنسان المسلم لا يسعده أيدا أن يعيش قابعا دليلا مفرغ الصدو من الإيمان الصادق ولو كاللا عتبد مل الأرض دهي ولفد أثبت التجارب أن معالجه المشكلات الافتصادية على الغط مقبع حايا أمر لا جدوى بنه ، بن لايد عن أن تكون هذه المالحة وثبقة الصبة متقاليدنا وتقافتنا ، ومن المستحيل إنجاد تدمية حقيقية دوب اعتراد بالأصالة الوصنية وقم المصاره الإسلامية

كذلك يجب أن يدرف غططو السياسة التقادة ، أن الثقاف البست ترها ولا أداة للتبلية بقدر ما هي أداة وليقة الصلة بالنظام الاجتهامي ، يجب أن تعمل من أجله ، وفي الإطار الصحيح الدي بهدب الدوق العام ويسمو به ولا يسايره أو يوجهه وجهة غربه غت حجة القدن وبسايرة الحضارة العربة ، عما فيها أحيانا من إشياء مصيحة والتعة

وفى البالة يجب تحقيق تواژن دقيق بين العدوم والثقافة وحلق توازن أدق بين الجهود المدولة المتحبة في كل الجالات ، والتي تحمد نظرية الإسلام في التكامل بين وجود الميلة.

ويالله التوفيق ...



علاقة مصر باجزيرة المربية قديمة وأرابة . والجغرافيون والحيولوجيون لهم آراؤهيو في دلك بالصل أوض مصر الشرقية بأرض الجزيرة العربية الغربية في القدم قبل حدوث الانشقاق الذي أدى إلى وجود البحر الأهم فاصلا ينهما ، وسبكون بحثنا عن العلاقة بين مصر والجريرة العربية حلال فلك التاريخ القدم السيمر وعن عهد النبوة والشيخين أنى يكر وعمر ع .

رأ) في عهد البوة

وقد بدأت العلاقة بمصر عبدما وجدنا المسبمين في المدينة بقياده النبي التلاقة عقب عقد عملح الحديبة بينهم وبين قريش في مكه في نهاية السنة السادسة للهجرة الموافق سنة ٢٢٧ م به يدعوا التحرك الإسلامي السلمي لتحقيق عموم الرسالة الإسلامية إلى الباس حيماً أن الرائية إلى الباس الميمانية إلى الميمانية إلى الباس الميمانية إلى الباس الميمانية إلى الباس الميمانية إلى الميمانية إلى الباس الميمانية الباس الميمانية إلى الباس الميمانية إلى الباس الميمانية ا

اً در محمد ریتون^(۱)

بِالْفِيكُمُو وَالْمُوعِظُولُهُمَّاكُوْ وَحَدِلْهُمِ بُلُقِي هِيَ الْحَمَّلُ (١) ، وَمَا أَرْسَلْنَكُ إِلَّاوَ مَعَ الْاَحْدُونَ اللهِ ١ وَمَا لَوْسَلْنَكُ إِلَّاكَا أَلَاكُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ومصر في عهد هيداً أول اتصال بين الجزيرة العربية ومصر في عهد النبوه

فقد كتب الرسون عَلَيْثُ إِلَى الْمُتَوقِس حَاكَم مصر والاسكندرية كتاباً يقول به: 1 يسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبدالله ورسوله إلى المقومي عظم العبط 1

سلام على من اتبع اهدى أما بعد : فإنى أدعوك بدهايه الإسلام و أسلم تسلم و وأسلم يؤنث الله أجرك مرتبن فإن توليث فإن عنيك إثم أمل الفيط ، كَالْهَارُ الْكِنْبُ تَعَالُوْ إِلَىٰ

(a) الكاتب واليس فسيم الدريخ عد صفحه الارهو
 (b) مورة قبحن آبه الداخ

(٢). سوره الأمياه ايم ٧ (٣)اسورة سبأ أبه ٨٨

عَلَيْمِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ اللّهِ اللهِ وَلَا نُعْرِكُ لِيهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ وَلَا نُعْرِكُ لِيهِ مَنْ اللّهِ اللهِ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

فقال المقوقس: إن لها ديد بن بدعه إلا لما عو خير مه . فقال له حاطب . بدعوك بلى دير الإسلام الكان به الله كل ما سواه . أن هذا السي دعا الناسي فكان أشدهم عليه قريشا ، وأعداهم له اليهود ، وأقربهم مه النصارى ولعمرى ما بشارة موسى بعيمى إلا كيشارة عيمى بمحمد وما دعاؤيا إيك إن القرآن إلا كدعائك أهل التوراة بلى الإجها وكل بني أدرك قوماً فهم أمته بالحق عبيم أن يطيعوه وأنت من أدرك هذا النبي ولسنا عبيم أن يطيعوه وأنت من أدركه هذا النبي ولسنا بالله عن دين المبيع ولكن بأمرك هذا النبي ولسنا

فقال انقوقس ، إلى نظرت فى آمر هذا التى توجيئته لايامر بمزهود هيه ولايهى عن مرعوب هيه ، ولم أجده بالسدمير الصال ولاالكاهس الكندب ووجئت معه اية النبوه بإحراج الحب، والإحبار بالنجوى وسأنظر

و عدد كتاب النبي كيك وجعله في حق مي عدج و عتم عليه و دهمه إن جارية له ثم دعا كاتباً له يكتب بالمربية مكتب : هممد بن عبد الله مر المدومين عديم القبط سلام عليك أما بعد :

فقد قرآب كتابك وفهمت بها ذكرت فيه ، وما تدعو إليه وقد علمت أن بيه قد يعي زكنت أظل أنه يخرج بالشام وقد أكومت رسوبك ، وبعث إليث يجاريني غما مكاد في القبط عظم وبكسوة وأهديت إليك يفلة لتركبها والسلام عبيك

و جاريتان مارية وسيرين وقد تسرى الرسوب والمنطق بحارية ، وولدت له ابد إبراهيم الدى تولى وسنه سنة عشر شهراً ، ووهب سيزين الحسان بن الله و هاراً و كانتا أحب دوابه إليه وسمى البعله الهدايا : بناء وألف مثقال دهياً وحشرين ثرياً من الهدايا : بناء وألف مثقال دهياً وحشرين ثرياً من أبن عم مارية وقرساً يقال له إلا الكرار) وقدحاً من زجاج ، وعسالا من عسل بنها وقد أعجب النبي علياً و الكرار) وقدحاً النبي علياً والمسل قدمي لمسن بنها بالبركة ، وبديت تلك النباب حتى كمن في بعضها حصل وبديت تلك النباب حتى كمن في بعضها حصل الله عليه وسلم النا

وكان لتسرى رسول الله كلي من مارية أثر حميد بالنسبة لقريت و أنصنا الله ودنك بعد الا استولى المسلمون على مصر حيث وصعت الجرية عن فريتها إكراماً لها . حيث كلم الحسن بن على

٢٠ أتصنا - مدينه فلهة سرى النيل بحركة ملوى

رز) موره آل عبراد الله عاد

وله براس عبد اختک معرج معمو و الغرب س ۲۹ - ۱/۱۵ - آهن الليم راي نظيم حاج ص ۲۱ - المقرس ، خطفه جدا عمل ۱۹ مـ ۱۸

معاوية بن أبى سفيان ، فى أن يضع اجرية على جميع قرية وأم إبراهيم و خرمتها فعس ووضع الجراج عنهم علم علم علم علم علم علم على أحد مهم خراج ، وكان جميع أهل الفرية من أهلها وأثربائها ويدكر ايس عبد الحكم أن يرسول الله عليه فال الداوية وبد توجت ماركت قبط إلا وضعب عنه الحرية ودد توجت ماريه فى الهرم سه حس عشره من الهجرة ودفت بالبقيع وصبى عليها عسر بن الحاسات الحيات الحرية الحرية الحيات الحيات المجرة ودفت المرابع فى المرابع المها عسر بن

وهكذا عبد أن دعوة الرسول مَهَالَمُهُ لَمَا كُمْ مصر كانت دعوة صلمية كما أنه يخشّ الحاكم جرم عدم إيمان القبط ع كما أن حامل الكتاب ذكرَّ المقوقس بماحدث لمن أعرض وأبي عن دعوة الأنبياء عبدما أعلث الله عرعون الدي دهاء موسى عليه السلام .

وقد أوصى رسول الله على المسلمين بقبط مصر جوراً ، وبين مكانة أعل مصر ومتولتهم وجهودهم في اخروب والدور العسكرى الذي يمكن أن يعوموا به ، فهم خور الأجناد ، ومعم الأعوان على قتال المعلو ، فهم علية وأعوان في سبيل الله ، بالإضافة إلى أن هم نسباً وهمهراً ، ودلث يبين مكانة مصر بالنسبة للجزيرة العربية ، أما المسلعرة فيوضحها أن رسول الله في تسرر بيم أي بحارية ، وأما النسب عهو أن هاجر أم المرب عليه السلام من أم العرب) وهي قرية أم المربا من مهر

والأحاديث كثيرة توضح هده المعاقي بالنسبة

تحجيد مصر وأهمها ، وأهميتها وماها من مكانة وسرنة بالنمسة فلإسلام والمسلمين مما يؤكد الارتباط الوثيق بين مصر والجزيرة العربية في تلك المرحلة المبكرة من تاريخ الإسلام

وأن ما يمدت الآن على الساحة في مصر حمن فهم عاطىء ناشيء عبي جهل ودون قصد أو عن تمد لإثارة البلغة بين سكان مصر سواء بالسبة لبعض المسلمين أو بعض النصاري _ يدعونا إلى أن نذكر كل الأحاديث والآثار التي قاما رسول الله يكل ستى نظهر الحقيقة بعلية واضحة ، ويكب المغالون وانقام رون عن مغالاتهم ومقامراتهم وأن يعيش سكان مصر حميماً مع اختلاف عقائدهم في عجة ومودة . يسودهم الأمن والسلام والتعاول .

ملديث الأول : حدثنا مالك بن أنس على ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك ، أن رسول الله على شهاب عن ابن كعب بن مالك ، أن رسول الله على قال : و إذا افتتحم مضر فاستوصوا بالقبط عبراً ، فإن لهم دمة ورحاً عالم

الحديث الثانى : ص عبد الرحم بن شحاسه المهرى قال : صعت أبا لمر يقول ، قال وسول الله عليه : و أنكم ستعتمون أرصاً يدكر فيها القبط فاستوصو بأهمها خيراً فإن لهم دمة ورحماً والله الحديث التالث عن عمروبي العاص عن الحديث التالث عن عمروبي العاص عن

الحديث التالث عن عمروبي العاص عن عمر بن الخطاب رضى الله عهما أن رسول الله مَوْلَيُهُ قال : ٥ أن الله عزوجل سيمتج عليكم بعدى مصر ماسنوهوا بقبطها عبراً فإن لكم منهم صهراً ودمة ١٠١٥

ر») بی عبد انفکم فترح مصر وانفرت هی ۲۹

⁽١) الرجع السابق

 ⁽⁴⁾ الرجع السابق بين ٣
 (10) تفرحع السابق ص ٣

القديث الرابع: عن بي هيرة أن أباسالم اجیشای سنیسسادیی های ، آغیره آن بنص أصحاب وسهل الله علكي أشبر أنه شمع وسيول الله 🎎 يقول : و يكم سكونون أجناداً وأن مجير أجنادكم أهل الدرب مكم فاتقوا الله في القبط لابأكبوهم أكل الحصر الاا

المديث لحامس عرعبة الرحمويي ريادعن سلمت بن يسار أن رحول الله ﷺ قال : والسعوصها بالقبط خيرأ فإنكم متجدونهم نعم الأعوال غل قتال علموكم يالانان.

الجديث السادس : عن يزيد بن أبي حبيب أن أبا مسلمة بن عبد الرحمي حدثه أن رسور، الله عليه أوصى عند وفاته أن تخرج البيود من جزيرة العرب ستظهرون ويكونون لكم هدة وأعوانا في سبيل (17) E

الحديث البسابع عبي موضى بن أيوب العافقي عن رجل من الريد ، أن وسيول الله عليه مرص وأعمى عبيه ثم أهاق فقال (6 استرضيرا بالأدم^{(Cl} الجيمال ﴾ تم أغسى عليه الثانية ، هذال القوم لو سألنا وسول الله _ ﷺ _ : من الأدم الجمد ؟ فأفاق فسألوه فقال: ﴿ تبط مصر فإنهم أعبران وأصهار وهم أعرائكم على عدوكم وأعوانكسم على ديكي الأثار

الحديث الثامي عن عبروين العاص قال حدثنى عبير أمير المؤمنين رضي الله عته أنه صمع رسول الله ﷺ يقول : ﴿ إِذَا انتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ بعدي مصر فاعدوا فيها جندأ كثيماً فدلك الجند عبور أجناه الأرص ل

قال أبو بكر ــ رصى الله عنه ــ ولم ذلك يارسول الله ؟ قال ٥ إنهم لل رياط إلى يوم القيامة وأثنان

وقد قال عمروين العاص بوعاً في عطيته : و علموا أبكم في وباط إلى يوم القيامة لمكث الأعداء حولكم ولإشراب قلومهم إليكم وإن داركم . معدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة البامية و

ويدكر المقريزي * أن من فصائل فصر أبها تمير أهل الخرمين وتوسج عليهم فسلحلها بمدينة القبرم ﴿ السويس ﴾ يتمل منه إلى المرمين ، ومن جهة الصميد يحمل إلى ملجاز ، ومن مضائلها أنه وقد بها عن الأنبياء موسى وهمارون وينوشع عليهم السلام كما دحلها من الأنبياء إبراهيم خليل الرخمي ويعقوب ويرسف والأسباط الااع

كل تعلم الأحاديث والآثار تدل على العلاقة الطبية اخميمة وامكانة السامية التي كان يكمه رسون الله عَلَيْثُ لأهل مصر ، وحته أصحابه على العثابة بشدون مصر والاهتام يها عندمنا يحفتي الله

(17) راجع في ذلك - ابي عبد الحكم عوج مصر والغرب

ص ٧- ته الإدارة العام، الثقاف بورارة التربيه والتطبم، القربري

اخطط ہیں ؛ بی ۲ ۽ 23 وبرجم اقديت اقتامي اللزيزي

جعد وهو الرجل فوالشهر القلفان

19 on the July 2

إهلام ابن هيد مشكم فيموم مصر والمترب عبي ؟

^{(*} أ) الخضر . هو الذي يهجين مواقد طعام الداني حتين يحضره خالرجع السابق صراة

⁽١٣) ابرجع السابق صء

⁽١٣) تنوخ مصر والغراب لأبن عبد الحكم مين إ (14) الأدنة هي المنصوة والأهم من الناس الأسم . و عمد جمع

أهم ها يشر رصول الله عليه وأشار إليه بالنمية لمصر وأهل مصر حتى حين وعاته و فينخدوا منهم الأجناد الشداد ، ويكون منهم الأعوال الأهوياء الألمون ويرعون حرمة التبيب والوحييق المساهرة ، وأن تكون معاملتهم لأمل مصر معاملة حسمه طيبه تسودها الموده واغبة والرأفة والرحمة ء وال يتصموه يجدها الدين هم خير جمد المربء عهم خير الأعوان عن قال عندوهم ، وهم عير الأموان على فلدين والشامطة عليه والشراء أأو صلاق وسول الله عَلِيْكُة فيما ذكره وأشار إليه فمصر وأهبها وجندها وعساؤها هم الدرة العارعه ا والحصى المكين الدي حاط عن الدين الإسلامي ودعوته السمحة نقية من الشوائب ۽ ولارالت مصر مسل على نشر دعوة الإسلام وتبليعها إلى كافة الأرجاء في أتماء المصورة ، والقريري يذكر خبراً ص كعب الأخبار تعجبت به وهو بيين مدي فرتباط الأهن والسلام والعمران بين منضر والحويوة عبد القدم فعد قال " و الحريرة اصة عن الخراب حتى تخرب أرمينيه ، ومصر أمنة من الحراب حتى تخرب خريرة والماء وهو أمر يهين أهبيد شاطلة على تقدح وأمن واستقرار كل مليما للأخل

ربع في عهد الراشدين :

الله عهد أبي بكر الصديق رضى الله عنه يدكر لتا ابن عبد الحكم جبراً عن عهد أبي بكر الصديق بين صده مصر باجزيرة العربية حيث قال : 4 إن أب بكر بعث حاطبا إلى المقوقس بحصر عمر على باحية قرى الشرقية فهادهم وأعطوه قلم برالوا على دنك حتى دعلها عمروين العاص برالوا على دنك حتى دعلها عمروين العاص

فقانلود - فاتنقص ذلك العهد وهي أول هدية كانت يمصن ال¹⁷

ولكن كيف تهادل قرى الشرعية حاطيا وهي تابعة لحاكم مصر آنداك ؟ وهو المقوقس ، ثم يدكر أسم أعطوه أي ما اتفقوا عليه ، وأمهم اسمبروا على ذلك حتى دخلها عمرو بن العاص فقاتلوه فانتقض دلك المهد ، وإد تحقق حدوث دلك قابه مذل على صعف سلطة المقوقس على تلك الماطق .

وأرى أنه لو كان هناك مهادبة وعطاء لما كان هناك مهادبة وعطاء لما كان هناك مايدعو إلى القتال ويقص الهدنة عبد قدوم عمرو لفتح مصر ، خاصة وأن غنيرا أفى ونها حيش عبدما أن ل عهد عمر بن الخطاب رصى الله عند الفرما عند الفرما عندها دياً فتح مصر

هكيف يكون هناك مهادنة وعطاء بالسبة لقرى الشرقية في عهد أبي بكير الصديق رصى الله عنه ؟!!

وأري أن هذه الخبر عالم من الصحة وم تحدث علاقه بين مصر والجزيرة في عهد أبي يكم لانشغال المسلمين بالردة ثم وهام أبي يكر ، والمسلمون في مع كة اليرموك

آس في عهد هبوين اخطاب وهي القاطه ودكن عندما تقدم السلمون قي الشام في عهد عمر بن اخطاب وتم بليستين هج بيت القدس اصبح التقدم والسير ميسوراً إلى مصر . ولدن عندما عدم و عبر بن اخطاب و الجانية عرص عبد لا عمرو بن العاص و عقة سح مصر وقال . إنك يد فتحتها كانب قود للمسلمين وعود هم وهي الكر الأرض أموالاً ، وأعجزها عن القسال

(۱۹) انگریزی مطط جدا می۵۵

(۲۰) ایل عبد اهیکم فعرح مر ۱۷۵ و ۱۹۹

(۱۸) افرجع النابق جـ ۱ ص ۶۸ ـ ۵۰

و الجرب ع صخوف 1 عمر بن الحصاب على المسلمين ع وكره ذات فلم يزل 3 عمرو 4 يعظم أمرها ويجره محافا ويجرن عليه فتحها حتى واقق عمر ع وعقد له على أربعة الأف رجل كلهم من عكة أن . وفي رواية أن الاعمر بن الحداب الكلياب الكلياب المعمر إلى 4 عمروابي ألعاص 4 يعلما فتح الشام : أن الدب النامز إلى السير معث إلى مصر فس حق ممك على علم ويدار؟

و كان الوضع الذي ساد الحياة في معير آنداك من العوامل فتى ساعدت المسلمين على فتح مصر الدي السيامية التي كان يسودها التعيير والقهر والعناء بين الحاكمين واعكومين ، أو من الناحية الاقتصادية التي أرهقت السكسان بانصرات الفادحة ولم تين هم من تتاج عسهم وجدهم شيئا يواجهون به مطالب اخياة مع عدم الاهنام بالمشاريع التي تعمل على تقدم الرراعة والتجارة ، ثم الوصع الديني لمتدهور المدى أشاع الدي والخوف عند المصريين وجمل طكنير ميم يتزكون ديارهم ويعرون إلى أماكن بعيدة قراراً من الاصطهاد وعلصاً من العداب إذا لي يعتقوا المدعب الذي يدين به الحاكم .

فوذا أضفنا إلى ذلك الدوافع والأهداف التى حلت المسلمين على فتح مصر ظهرت لنا الصورة جلية لا عيرم فيه حيث قدم المسلمود إلى مصر بدافع من العقيدة التي استقرب في قلومهم وحعلتهم يخرجون من جزيرتهم لينشرو بديهم الدي سوى بين الباس جمعة ، ونظم لهم العلاقات السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، وفرص عبهم عبادات

ومثلا أخلاقية ، وطالبهم بتبليمها إلى الناس جميعاً ، ويعزز دلك أبصاً الصلات النجارية التي تربط بين مصر وجزيرة العرب مند القدم ، عن صريق البحر الأحمر أو مسحراء سيده ثما جعل استرايون ا المؤرخ يدكر عن مدينة (قفط) آنها مدينة بصف عربية ، ويدكر المؤرخون المسلمون أن 1 المغيرة من شعبة وعيال بين عمال ، زارا مصر للتجارة في الماهلية ، كما يذكرون رياوة حمروبن العاص للاسكندرية الا

ثم أن موقع حسر المطل على الحجار مي جهة والمتصل بالشام من حهة أحرى وبشمال أفريقيه من جهه ثالثة ، كان داهماً للمسلمين على هجها عيفة أن يتخدها الروم سبيلًا لمهاجمة أحجار مصه والقضاء على المسلمين فيه ، خاصة وأن جنود الروم الدين هزموا في المارك الشاميه ، هر الكثير مهم إن مضر ، وسهم الأرطبون قائد حامية بيت لمقدمي الدى لانشا أنه كان يسعى للانقصاص عي المسلمين حاصة وقد بدأ الروم يشتون المعرات عي شواطيء الشام .

"كا أن خيرات مصر التسمى كانب تعيى القسطنطيية حملت المسمين على فتح مصر لأن استيلاء المسلمين على فتح مصر لأن من خيرات مصر ؛ يعتبر قطعاً للإمداد والخويل على المتسطنطينية وبصراً حرياً للمسلمين من الناحية الاقتصادية . وتمكين الجيش الإسلامسي من الخصول على هذه الإمدادات عما يستعده على أخيري أفسى طاقاته في تحمير ما يرمى إليه من نشر الرسالة التي خرج من اجزيرة المربية لبليعه.

 ⁽٣١) بين الحكم قتوح من ٨١.
 (٣١) بين عبد دانكم قتوح من ٨١. د البلادوي فتوح البنداد.

می ۲۱۹ ، الطبری تاریخ الرسل وطلوك جدید ص ۲۰۹ ۲۳۶ /س عید الحكم فتوح ص ۲۲۱ ۲۷۲



السؤال من السيد/محمود راشد

قامت السيدة سنطانة حودى أحد بوقف جمع أملاكها على جهات الحير ، كمسجد وغيره من جهات الحير ، وفه زوج فقط وقد أوقفتها حال حياتها على نفسها ثم من بعدها على جهات الحير . فهل توافق الشريعة الإسلامية على هذا التصرف من هذه السيدة الذكورة ؟ وإذا كانت الشريعة الفراء لا توافق على عدد الجواب فكيف يكون العصرف وما الحكم ؟

الجنواب :

حدد الدرسين سبدنا عدد وعني آل وصحبه أجمين أمد بعد عميد بأده يجود أبده السيدة . سنطانة أن توقف جميع أملاكها على نفسها عدة حياتها ثم من بعدها على حيات الخير كالمسجد وعيره ، بعدها على حيات الخير كالمسجد وعيره ، ولا ينعب إلا في النث مقط والتلكان يكومان ميراناً ، وحيث إنه لا يوجند لما إلا روح نقط فيكون الثلثان للروج عرضاً والباقي رفاً عملا ميكون الثلثان للروج عرضاً والباقي رفاً عملا أحد بمدهب سيدنا عنهان بن عمان في الرد على أحد الزوجين والله تمالي أعدم

السؤال من الديد/م م م حطالب :

ـ علمت عن رسول الله عَلَيْ أنه قال :

ه العهد الذي بينا وبينهم الصلاة فمن تركها
فقد كفر ه وهناك أحاديث أخرى تدل على
تكمير تاراد الصلاة عمداً ، ولكن أبى لا يقم
الصلاة فهل إنفاقه على من أموان حلال أم

وَهَلَ عَلَى رَدُ مَا أَنْفَقَهُ عَلَىٰ مِنْ قَبَلٍ ؟ وكيف أبرى، نقسى أمام الله عز وجل ؟ مع العلم أننى قمت بتصحه وإرشادة .

أليدونا أفادكم الله .

الجنواب

احدیث یدل علی کفر تارك الصلاة عمداً میکراً فا) معسرصاً علیا ، وهسو حلیث صحیح ، أما إذا ترکها تكاسلا بیصری، ویس حتی یصل ، ویکود عضیاً ولیس کامراً ، وما یتمله ملیك والدك من المال بیس حراماً إذ کال مصدره من کسب حلال ، وإذا عملت أو توظعت ، یجب علیك رد اجمیل والدك كا هو أفضل كما انص علیك .

ويجب عليك المصبحه نبوالد بأن يودي الصلاة وتبين له عافيه تارك الصلاة وتتابع النصيحة حتى يصلى وتخوعه من عداب الله يوم القيامة .

وتدوم النصيحة .. والله أعدم

السوال من السيد/عمود عبدالعزيز عبدالعبود المنيا ــ صورسة دج النانوية

وإدا كانوا عل علم بدلك فنم السكوت ؟ ... ما حكم الدين في الصلاة خنف الإمام البتدع ؟

أليدونا أقادكر الله ...

الجبواب

خبد لله رب العامين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدما محمد وعلى آله وصحبه أجمين وبعد

لا تليق المهاترات ولا الكدب ولا استعراض أفلام خطيعة ع والأولى أن يتركها المسلم ولا ينظر إليها وعلماء الأرهر بيسوا عافدين وإنا هم يقولون للناس فسي شده فليؤس ومن شاء فليكمر . أبور العبلاة خلف الإمام البندع (ما لم يرسكب هرساً) لقسول السنرسول المخطة على وحده المسمون وحتى لا يختلفوا فإن كان هناك وحده المسمون وحتى لا يختلفوا فإن كان هناك من هو أولى مه فليتعدم للإمامة

السؤال من الدكتور س. س. م ما المعدورة دفهلية

ا سد ما رأى الدين في جدى الذي قسم مير اله تبعا خواد بعيدا جدا عن شريعة الله قاتلا و من حكم في مالد ما ظلم و وقم يصل أرلاده ولا إخوته ولا حتى أحته الوحيدة ، علما بأنه حج بيت الله ثلاث مرات ، وسيقوم _ إن شاء الله _ بالحج للمرة الرابعة هذا المام مع أن أولاه في حاجة إلى هذا المال ، ويكفى أن له ينتأ

فرقی أیتاماً . للما رأی الدین فیه وها واجبس نحوه ؟

٧ - أنا في كلبة طب المنصورة وكثيراً ما أنام قبل صلاة البغرب وأطلب من العائلة أن أستيقظ من النوم بعد صلاة العشاء قلا أصبى المغرب جماعة ولا حتى في رقته ولا أصلى العشاء هاعة علما يعلمي بهذا قبل النوم. قهل يجور دلك ؟

الجواب

البراث قسمه الله ولم يعرك تقسيمه للساس ولا يحل للإنسان فهريب خميع ماله يعيداً عن الدولة

۲ ــ لا يحل نفق ما تخطه من تصبيح حبلاة المعرب التي تعميد البوم قبلها وتطلب من أهمك ألا يوقفوك إلا بعد دخول برقت العشاء ، فاتن الله وحافظ على الصلوات في مواعيدها دالار الله تعالى يعول ١٠ إن الصلاة كانب على المؤسنين كتابا موقرة

السؤال في البيد أ. م. د ـ من شبشير الحصة مركز طبطا محافظة الغربية .

أرلا - إقامة مجموعة تفوية للطالبات في مكان فوق ظهر المسجد _ مخصص للدراسة _ وقد تكون بعض القنيات حائجة . فما الحكم ؟

ثانيا - ما حكم الإسلام في كتابة تفظ الجلاله أو بعص الآيات القرائية بالجيس أو الطوب البارز على حرائط المعارل وعني الواجهة - وما حكمها دا كانت على المساجد !

دائل ما الواجب علينا كمسهدي تجاه ما يحدث من مذابح جاعهه وإبادة للمسلمين في البوسنة والمرسدك وحل يجب عليه الحروج للمهاد ؟ وإذا كان هذا غير ميسر فمادا نعمل ؟

أفيدوما ألادكم اقد .

الجسواب

جد؟ : لا مانع من إقامة مجموعة لتغوية تطالبات والتدريس فن حثي يتمكن من مراجعة الدروس والطم

ركون المكان فوق ليسجد لا مانع من ذلك فإن كانت إحدى الطالبات جائضا جاز تما أن تحصر الدرس مبدام فوق المسجد لأن المرم هو دجول المدجد نفسه وهو ما يقام هيه العملاة

جد ؟ : كتابة لفسط الجلالية على المهافي أو المساجد عط بارز بالجس أو لجير على المنازل لاشيء في ذلك بشرط أن لا يكون فيه إهانة أو في مكان تجلسه على من يكتب في دررة المياه مثلا لأل اسم الله و كر الله على قسب كل مسلم .

والقصود الاحترام لكل ما يكتب من أحماء الله

ب ٣ مسلما والبرسام والمرسك ، مسلمان ، مسلمان والمرسك ، مسلمانول وقي حاجمة إلى مساحات الباليين حميا وحاصة المول الغية ، وأما المروج للجهاد بالنصل فإذا كان هاك من يكني لمجهاد فالماعدة بالمال أو بالسلاح أولى وهم أولى بالدفاع على المسلمان .

والله عالب على أمره .

ئلد الأ.

أشعراء أسامة كامل الحريس

وكسلُ ما جال في فكسري يوجسداني والأمسيسر في في ملك وأكيسيوان تريسه - بمسكن - إياني والسرآني أهسسل الصلاح إلى أفسيسواه بركان قصف المدافسيج ال أركان أوطيسيان خليسف السميار يودي بخيطيسان ترغمنى وتربيسه في زور وبهمسان رقسه تاسيس في آيسات ۽ سلمسان ۽ يهلاى ويسخسر ابن وحسى وبراهسسان لأبسد من تسمسه في كل ميسدان

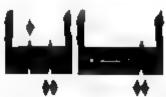
ل صاغ النساس أو في خير بلسدان ؟ حين اقتدينسا بمرتبسد وعلميساني ع أو في ابتكسبو ويسداع وإلقبسان ؟ أو في جيستل وأشجسار وشطسسآن ؟ مَن يَعَادُ مَا مُنْجِدُوا وَهُسُوا لِأُولِسَانَ ؟ الى اليستقين عضيسكي وإمميسان ؟

حين استخفسوا بأحكامسي وتبيساني مسمه الغضساء لأسقمهم وأدران وأنبتا تعلسم ضعسف العابسيد القسباني وليس فنسدى ماوى نطقسى ويرهساني وقسيد ظمتسيا تفكيسو باسم حاني

سلمت الله أحميزاني وأشجمهاني قالأمسيسر فأداق بنزاوق علييسن يارب بعدي جيـرش الكفـر قد وحـــفت قد جمت خملهــــ في محــــة قدفت وكم يوافسسق في عبث دعممسايتها أو هم شخـــــــوص وآلات بحركهـــــــ دارت بها صحنت و إفرهسما كتب نعيد ما قالسه الشيطسان ي و أحسد و وقصة الإقك أزكسي فارهسا مسعسسة ويرهسم الديس فيسذا ظل يحكمنسيا وألَّ شرعستك السمحياء قد بلييت

يا قومس استخصيرا بـ قد دركنسـمُ ﴿ هَلَ فَعَلَمُ الْفَكَسِرِ إِنْكَبَارُ تَفْسِمُ اللَّهُ وَالْمُعَالِ هل التحسيرو هن ديسين بوحدنسيا هل نَيْثُونُسَا الدِّيهِـــن في بدء أبي عجبــــا هل حرّم الليسن حق الرء في عميسل هل حرم الدين ضرب الفكسو في قلك من حرز العقبل من جهيل ومسين غيسين من أسجمه النساس للمسوعن كلهمة من قسح السمين بلافاق تقهدهسما

> لأ تطامسوا الديس فالقسرآن حجست ستحسن الآی أن القسوم فد هلکسبوا يا قرمتها استبقيسها للحيسق واتخدوا يارب هدى شجىسون أنت تعلمها فانصر كتسايك فالأحسسراب فلد كالروا وانصر عيسادك فالأبسمام حالكسة



ألا يا ساقسى البسل .. أضفت السمور والبَسْد، وقلبسي وقلبسي طالسر مشسوجش للسفش . والرخمسية للدؤخة ريساح كسافسوات السعطف والظلمسية في في الله المنافسة المنافس

حسالاً ماقى الليس . فغى الأكسواب أتقسال وفوق دروبسك الافعى . بَدَتْ لَقِيسه أطسالال فعسانِق حانسة الطلمساء فالسرُوّاد هنسسلُالُ

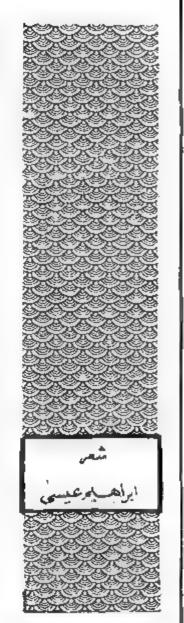
لياتي النيب في حسبان الدجمي خرمسياء تنصبحب وفي حسبان عنافيسة تعنى، السسلام من شربسوا وفي كانساتهما ألستي لنشسط النسبور يقسسسوب

ووخدة ليلنى حولى ، كقلب العسائق الهجلسورُ ويعصفُ فلجُها .. حتى تشاكى عجمُها القسرورُ ولكنى بمحسراني فيُسَادَى حيسوط السسورُ

قبودُ السورِ بِي عَشَقٌ وَأَسْسُواقُ وَأُسْفُ وقيْسَدُ العَبْسِدِ بِالأَشْسُواقِ مَنْجِسَةٌ وَحَرَيْسِهِ وأغيَّدُ رُبُّهُسا حَبِّس فتسمو بِي العوديسة وأغيَّدُ رُبُّهُسا حَبِّس

خراغ السبور في ليلي له في القليب مرّد......اهُ وللتحسويب والتعريب والتعريب والتوجيب اليباث وللقسوآن في حسدوى مصابيع مصدان

ولسولا الله ما هسباءت على هسسوق لياليسسا ولسسولا الله ما قساطت بايمسان سسواليسسا وبسمامتم الله تسسقيسا . الكرسسا تصاليسسا



الخيس يبتسلى

شعر : محد عبدالرحن صان الدين

منصب الأشخصار يُرضي كل آن بالرجسام؟ وطّأت مسى مرتقاها .. لرشيعه أو غسملام والعقيسية المُسرُ يقسى .. لل أميات وسلام مسانع المسروف يأقى .. كيد أحقاد اللسام على أم الرمسوق بين الساس من ومسى البهسام

...

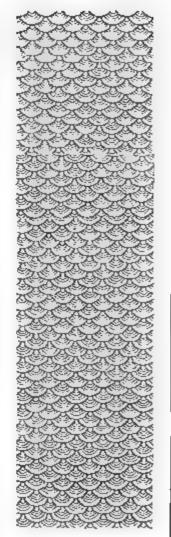
لكى الأقدار تحمى .. من أصاصير الغدوالسل ونسرد النفضل أصعافها إلى أهمل الفضائسل لا تحس الفأس غصنها ... فيه للأحيهاء تائسل حنيمها تجث دوحها .. ليس منه أي طائسهالاً! لا يضمع العرف فهما .. لم في التكسران مائسل

...

يا أولى النعماء كونوا .. حيث كنم أهن جسود لا تكفوا عن فعسال الجبر حسى لكنسسود (الا تكفو على الروود فرفسير الزهر عطر .. هكام فرسيع السورود لا تراعسوا إنسا الإحسان حور عن حقسود مسادية الجسوار لا تمنسي على تح الولسود

القردات اللغوية

- ه بـ الرجام الحصوي
- الساءوحاء شحرا عظيمه
- الكود كاللو بالنعمة متكو ها

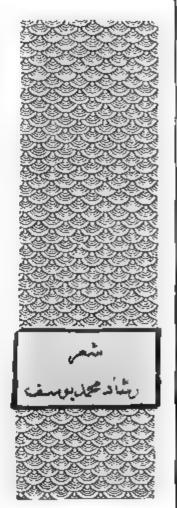


زيفوا وجه المضارة

صرعت بأيدينا الحجارة أصرى سنطفىء الشرارة ؟ أترى سيطفىء السنال ويحمل الإنسان عازه ؟ أترى سيطفىء السنال ويحمل الإنسان عازه ؟ أترى الما عمار التفريك الوعبود أو الإصارة ؟ أحدر أساليب الدهباة فما بها غير الحبسارة لا تركنسين إلى اليود ولست تحسياج الإشارة تاريهام هندوشح بالقنسل والسدم والإلسسارة فضر غيبار الأنيباء وديهم هنكسوا إراره وتريموا بالمصلحين وريفسوا وجهم الحضيارة وتريموا بالمصلحين وريفسوا وجهم الحضيارة وتسامري إمامهم من والعجمل قد عشقسوا خواره والسمامري إمامهم من والعجمل قد عشقسوا خواره

...

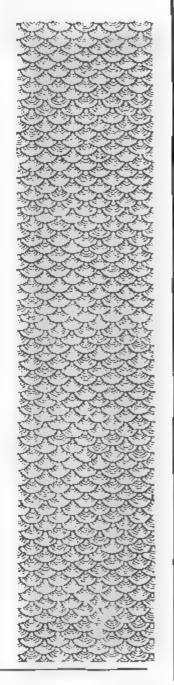
المنجند الأقصى أباحسوا قدمه هدمسوا جداره
جدت على غراب العنسوات صاحبة المسارة
كم هدنة أو موضق للأمسن قد شقسوا منساره
وقرين بأجمها أبادها عصابسات الإغساره
لى « فيم ياسين » السلم المسري قد عط المساره
في « كفر قاسم » في « خانبلا » واصل المدر الحداره
بالقسل والمستوطنين وضمارة في إفسر غسارة
والساجدون القائدود العاكفسون على الطهماره



حصد الرصاص .. اهوعهم في البيت .. ما حفظوا جواوه وجوت دمساء الصائسمين .. عل الصل ف غزاره

رطن غلكسه السعوس أيسلب الإنسان داره ؟ فنسيرا كبسبار رجالمه ربقسموة فرصوا حصاره واستحسدوا أحسراره وهسم الطلعسسة والشراره وعيمسات في العسراء وفي البروهة والحسيسراره وبهسا المواطئ لاجسيء يقسسات أكيساس المراره أو ف الشمات مكبل تلميه أشميواق الزيساره ذعروا بعيبه الأمساق عقبه يدى ديسوه والبروض لم يعتراف غنسساء يعسد أنه التلسوا هؤاروك خبيبون عاما والجهياد غوش في عزم عميبوه لى كيل يوم يكسب الأبطال تصرا عن جسيدره مافتُ في عزمساتهم أو قسارق العسرم التسبيدره واليسرم محذو حبذوهيم ومعيسد للاقصى وقيساره عن العباح بأفقه منقسن النيسسا قراره واننا التفاجعينا التي للنفير قد رقسعت فيسحسناره نصل العسدر هيبها والرعسب أقفسده الجسسساره

قسما ﴿ أَبِنَا عَمَارِ ﴾ أَن تَلْقَي عَلَى الأَرْضِ الْحَجَسَارِهِ وَأَمْارُنَّا رُاكِنِّكُ أَوْ فِي عَمِنِي المُسَاعِدِ وِالقَسِيرِ اوهِ وعلى السوى حرم الخليسل تفجيسوات فيدا الشسراره ومنستمر وتنتمس لنسبنا السيسادة والصبندارة لتعسم أولى القبلسين نعيمه أضواء المسمارة وتعيبه للسروض الخصاء تعيند للقميسر العضسساره وسيطلح المجسس الجديد وجيلسا يجسى تحسساوه



روائع الماض لو رجنى الناس

لصاحب الفهنيلة الشيخ اعلج محمد العمارج

لاشت أن الرضا علاج لكفير من الأمراض النفسية التي يصحب على الطب الحديث إبجاد الدواء الناجع له , والرضا عنصر من عناصر الإبجان الخالص ، يعني الحضوع والانتياد لما أمر الله به وقضي ، ويحمل
الإنسان في سرنة لا خيار له غيه ولا معر ، إنه رضا القناعة أو الناعة الرضا في الإنسان المؤمن
أما الرضا بالطلم أو الحيف أو الجور فهو موع من الحتوع والاستسلام بهي الإسلام أن يتصف به ابناؤه
فللزمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف

ومی آجل ذلک غیب ان نفرق بین الرصا بقصائه ــ تعای ــ والفناعة به ، والرضا يمعي التسميم سحيف واجمور فالأول معدوب والناني مراوص

قال الأستاذ جعظه الله .. و

إعداد وتشدير ١٠ غيد العَمّاع جسين الريّاييّ

بأنه ــــ وحده ــــ المصاب انبشى ، ولكن ما درى أن الأمر كم قال الشاعر *

لِکُلِّ شجوکٌ فی الحیاۃ کٹیرہ رلکن بیراری عن بِنَوَاہُ شجونہ

وكل اهرى، يبكى ليلواه غابطا بلتى مثله باكى الفؤاد حزيسه

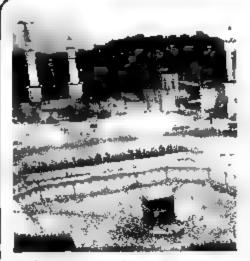
ولم يدر إنسان بآلام غيره فهم مثل ما يندو الجوى يكتمونه يكاد يكون من بلستحيلات أب بجد إنسانا راضيه عن مكانه في الحياة ؛ دبك بأنت لا تلقى إنساناس المتزل أو في النادي أو في الطريق، أو حتى و، أماكن النهو واللحيم إلا وجدته ساحمنا فاشرا يلمن اللدينة ومن ديها ، ومن فيها ، ومن خليك من فعل الرمن به ، ومن حوادث الأيام التي انتابته ، ما يستنز بمن من فيناه اللمنع ، ويستنز بن من قلبث الناسي سال عادي بيكما الحديث التناسية ، ثم لا يسبى سال عادي بيكما الحديث الدين من معم ، وما يستون من معم ، وما يستنون من معم ، وما

ركل يشادى تقسه فى خلاله بأن جميع الناس تسعد دوله

والسر في هذه الشكرى التي لا تنقطع ، وتلك الهموم التي تملأ نفوس الناس ، أن كل إنسان ينظر إلى ما ينقصه من متع الحياة ، ولا ينظر إلى ما عنده ، ولا يرخى ببنا عدم مهما جل معنها هما يفقده ، وقراه كلما وص إلى علية تطلع بلى ما قرقها ، وهان عليه ما أدركه وقد عبر عن هذا ابعني رجل جليل القدر ، عظم الشأن ، هو ميدنا عمر بن عبد العزيز الخليفة الأموى الراهد فقال : 4 إلى لى نفسا توقة تاقت إلى الإمارة قلما ظلها ناقب بلى الخلافة ، هما نتها تاقت إلى الجدة ،

والناس : يتطلع أحدهم إلى المال ، فإذا نال مبه قسطاً طلب المزيد، فإذا كثر ماله طب الأكثر ، ولا يزال يطلب ويستريب ، وهذا معنى قوله _ يُؤلِّلُ _ ; ه لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابنني ثالنا غ ويتطلع إلى الملزية ويسأل الله أن يب له من لدنه وليا يرثه ويوث آباءه ، فإذا رزق البنات طلب البين ، فإذا رزق البن الحيام وحظهم من الحياة .

وَقُلَّ عَلَى دَلَكَ فِي الصِحَةِ وَالْجَاهِ وَالْعَلَمِ ، فَمَالًا فِي هُمَ مِنْ حَظُوطٌ الْجِنَاةُ ثُمَ يَنظُمِ إِلَى الصِقْحَةِ مِن جَهِتُهَا الْأَخْرَى ، فَإِذَا فِيهَا حَوَادَتُ اللَّمْوَالُ وَ لَأُولَادَ ، اللَّمْوَالُ وَ لَأُولَادَ ، وَضَعَفَ فَي السَّفِي ، فَلا وَضَعَفَ فِي السَّفِي ، فَلا وَضَعَفَ فِي السَّفِي ، فَلا يُسْلُو وَيْسُ . فَلا يُشْلُو وَيْسُ . فَلا يُشْلُو وَيْسُ



وقد أصبح من الأمور البديهة أن أعدى الأعداء هو اهم ، وأن اضطراب الأعصاب وكثيرا من الأمراض إتما يوجع إلى ما يعترى الإنسان من هم وغم وحزد ۽ والماك اتجه العلماء وجهنة جديدة ، فأعذو يؤلفون الكتب ، ويشرون القالات والأتَّماث التي تين اللاتسان كيب يعبكي من التغلب على الهموم ، وتيسر له كيف يجعل حياته سعيدة طبية ، فدعوا _ أول ما دعوا _ إلى الرجوع إلى الدين و فإنه لا توجد مشكلة واحدة من مشكلات أويتك الذين بلغوا متنصف العمر لا ترجع في أساسها إلى لقدهم الإيمان ، وخروجهم على تعالم الدين ، ويصح القول بأنَّ كل واحد من هؤلاء المرضى ، وقع فويسة المرض لأنه حرم سكينة النفس التي يجليها الدين ــ أى ديس كان ـــ ؛ كما يقنول ، كارل بونج ، أعظـــم الاطباء النفسانيين في هذا الجيل .

تعرض أولدث الباحثون لتصاليع كثيرة
 يستعان بها عنى خواجهة الجياة ، أبر اتبعه
 آضحان الأمرجة الجزيد ، والمواصف الثائرة ،
 لاسراحوا وهدأت عواطعهم

وبحن نجد في دينتا الإسلامي أعيج علاج لهده الأمراض، دلك هو الرصاء الرضا بما خصل هيه الإسبال بن عوات، وما حلق من آمال ، والرصا بما يصيبه س أجداث ، فإن الرصا أكبر داهية إلى هدوه النفس وطمأنينتها وإلى النعلب على آلامها وهمومها ولس يرضي الإنسال. حق الرصارحتي ينظر إلى اخياة نظر سليما ، وحتى يملاً نفسه الإيمان الحالص ، عادا بظ إلى الحياة يظوا سليما وأى أنه أعطى عن الخيرات ما يكفل له عيشة منية راصية ، وإد ملاً نفسه الإيمان الحالص رأى أن كل الأحداث التي تمر يه ۽ أمور عادية في الحياة ۽ ليس هو أهتص بيا من دود الناس والعرق بين رجلون أحدام صاحب نزاج ضاحك استبطراه والآخر صاحب مزاج باك خزيل هو ما تجر خنه هذه الكلمة · و يقول لمنهاشل: إن كأسي ملأَى إلى تصفها ، أما التشائم بيدون ١ إن كأمي فارفة إلى تصمها و معظهما من الحياة لم يختلف ، ولكن الحناف نظرهما إلى على أن الإنسان لو نظر إلى من هو دوبه ... في شتوب عدميا بـ كما أمر بذلك ديننا الحميف ــ لملأب

نفسه السكيد . وهدد أيضلها تجده في تعالم المحلفين ، يمولي أحدهم : كاد الفلق ينددل هاء الأن تدمى اقتمالا حداء حيى رأيت مبد يومين خيصنا بسلا قدمين

ولو فكر الإنسان فيما عنده لرأى تفسه مقصرا في شكر ما أنهم الله به عليه ، ولقد شكا بعض أرباب البصائر ، ولفهر شدة انتهامه فقال له أيسترك أنك أنك أعمى وبك عشرة آلاف درهم ؟ قال الأهان أيسرك أمك أسرس ولك عشرة آلاف ؟ قال الأهان فال : أيسرك أمك أمك تطبع اليدين والرجاين ولك عشرون ألف ؟ قال الا القال السرك أمك محدون وبل عشره آلاف ؟ قال الا القال المستحى أن تشكو مولاك وله عمدك عروض بخسيرا ألها ؟!

بو فكر بالناس تفكيرا سيما ، وأو آمنوا إيمانا خالصا ، لرصوا بتصييهم من خياة ، وأو رضى الناس تعطوظهم من الديب ، لعاشوا في سعادة رمعم ، ولاستغنى العالم عن نصف الأطباء ، ولكن

> كل من لاقيت يشكو شجوه لبت شعري هذه الدنيا لمن ؟



تسجل مجلدات بحمة الأرهر و عقدها الأول ما كبد الأسناد الجالى في تفسير كتاب الله حيث مشر بها تفسير سور النور ، ر طجرات ، والرعد ، وتقعان مع تفسير آبات عفرقة احتارها الشبخ لناسبات دعت إلى تفسيرها ، ومن يقرأ ما كتبه الجبائي على مدى السنوات العشر يحده خاصعا لم أي خاص في التفسير ، إذ يرى السورة الواحدة عقدا ذا حبات متناسقة ترجع إلى معين متحدة مياسكة ولا يتضع المضمون الدقيق للآية الكريمة دون مراجعة لآيات السورة في مسقها المطرد ، هذا من ناحية الآيات السورة الواحدة ، أما من ناحية ترتيب السور قابها ساق وي يمب أن تبدل القوى الفكرية للبحث عنه يحيث يدلى على معكر مما يترادى له ، وقد بور يقدف به في العقولي لتشرق في احباب كثيرة لبحث السديد مهما تعددت الوجود واحتلفت الأنظار

يقول الأستاذ الجبالي في مقدمه تفسير سورة البور وقد جمعه في كتاب عاص وعت عنواد ا و شماء الصدور في تفسير سورة النبور و مع المعاد

ورد إلى محلة الأرهر سؤال عن تمسير قون الله عر وجل (اللهُ تُولِأَلَسَكُوْلَتِ وَاللَّرْضِ الله الآيه الكريمة ، معهد إلى بالاحاب عنه ، منظرت وإذا الآيه في سورة النور معقبة لآيات تتعلن صطبح

٩ ـ قيماد الصدور من ٢٦ع تبلنة الأرجسر البنسسةالسادس عن ٢٩ منية ١٣٥٤ جـ

حياة منوبه ، فنصون روبط الأسرة و عصفا أواصر القرابة وتبين الحقوق والواجبات في المعاشرة ، والاختلاط بين الجنسين ؛ الرجال والسلم ، وذلك كله دواء شاف وعلاج باجع لما أصابنا في هده الآونة من أسرامن في هيئنا الاحياجية حلت روابطنا وهككت عرالا ، هسدا في ذلك إلى الشروع في تفسير السوره بنامها مما يصل في إلى تبدير الآيه الكريمه المستول عنها .

ويقبول الأستاذ في مقدمة تقسيره سورة الرعدالة.

لا أفول إن كالام الأستاذ يعهم هنه صريحا عاراة القائلين بالقاسك العصوى بين الآيات ، ولكن أقول وإن تمسكه بتعسير السورة جيمها

السؤال بريد تفسير آية سها يدل عن رأيه الخاص في اربياط المعناني على محو مِن الأتجاء في السورة الواحدة، وللأمداد سايقون من المسريس يرتضون هذا الأتجاه ، ومنهم من سلط عليه الضوء النافيد كاليقاعي إلى تقسيره الخاص بمناسبات الآيات واليموراء أبا صلة السورة الكريمها فبلها فممه اغتقده الأسناد الجبالي حن اقتدع فهو في معتتج ببورة(١٠) الحجرات يؤكد صامبها لسورة الفتيج من يمهم أن هذه السورة تبعرضت إلى صلح الحديبية عبن اشترط للشركون أن تمسح البدمية من العهد ظالوا أميم لا يعرفون { للرحى الرحم ع كما اشترطوا أن يحدف وصنك النبي عَيْنُ بالرصول وقالوا الواملم أنك رسول الله ما قاتلناك وعميل عليه فإ اشترطه القوم خكمة يعرفها ، وتدمر المملمون لالم رأوه من القسوة في الاشراط حثي قال بعضهم ٢ أليس قد وعد الله رميزته أنَّ ندخل للسجد المرام ؟ فقان أبر يكر : أو قال هد العام ؟ فجاءت السورة القالية ممتنحه بقول الله جِّناأَتُهَا أَلِّينَ عَامُسُواْ لا تقيِّمُوا بَيْنَ بِلَدِي اللهِ

وَرَسُولِهِ وَالْفُواْلَقُدُّ بِنَ أَقَدْ سَيْعُولِمْ اللهِ وَآيِصا فَقَدَ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَعَلَمُ مِنْ اللهِ وَعَلَمُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّ

إ. ينجك الحامل بن مجلة الأرهر (نزر الاسلام حيشه)
 سـة ١٢٥٣ هـ ص ٨

عليه بما براه ، في بسبي مطرد متهامت فهو لا يسرد هذه الأقوال سردا رقميا جادا ، بل يصوعها ببراعة كاشمة وفي تعبير موفق يظمر بارتياح القارىء له ، وتفهمه إياه بالغا مرينغ من الادراك عنوا أو هبوطاء ووصوح اتعالى لأيتيسر لعير من التصحت في فكره الآراء الضاحا ساقبرا فهمو لا يعالى مشقة في تسجيمها كدأب هي تغم في عقوهم يعص انعاني فيسطرونها ال غموص ميهم لا تكتس خدواه ، وقد قال ف تمديد مهجم" إبه بدل جهد المنطاع حين خص زيده ما اعتبروه من كلام أثمة التفسير مصيفا إليه ما فتح الله به عبيه أثناء تدبره فدمن الشريف مم انشرح له صدره وراثه إلى نظره مصقا إلى أساوب يتاسب الدرق المعاصر ، على أن اترابه الخلقي وتصلعه الطمى قد وصبحا بجلاء فيما يعرصنه من الأراء المتعابلـه، إذ يوفى كل وجهته حقهمـــــا من الاستدلال إالترجيح نوفية تامة ، وإن لم يمل إليه ، إذ يرى من الأمانة العمية أن تبسيط الرأى دون كزارة واقتصاب البترك للقساريء حريسة الاعتيار ۽ ونعل نما أستشهد به بق هند انجال نعسيره لمسهب المبسوط في قود وإشباع وإعدع يقول الله ــ عز وجل

رادُ لَسَدُ رَمُّكُ مِنْ مَنِي مَادُمُ مِن طَهُورِهِمْ دُرِيمَهُمْ وَأَفَهِمْ مُنْ عَلَيْهُمْ وَأَفَهِمُمُ عَلَى الْمُعْمِيمَ اللّهُ مَنْ الْمُعْمِيمُ وَأَلْفِهُمْ عَلَى الْمُعْمِيمُ اللّهِ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَى هَنْ الْمُعْمِينُ فَي الْوَقَوْلُوا إِمَّا أَمْرُكُ مَا اللّهُ وَمَنْ مَنْ اللّهِ عَلَيْهِمُ أَفْهِلِكُمَا عَالَمُكُمَا عَالَمُ اللّهُ اللّهُ وَمَنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ ال

الإشهاد ووقوعه العملي ودهب الآخرون إلى أن الآية تشير إلى ما أودعه الله في لغوس بهي آدم من الدلائل للماطقة بربوبيته وحيث يجد العقل من الأديم الساطعة بربوبيته وحيث يجد العقل من المثالي بما أبدعه من كاتبنات و وخلق من أجناس و وظلت هو ملعني بلراد بالشهادة والإقرار وقد اتسع المجال لنفرير الوجهتين المختلفتين في بيشم عشرة عصدجة من ذات القطع الكبير و ثم قال في عنام تفسيرة إلى الدلالة على المسى الأول لا تنفي معمودة إلى الدلالة على المسى الأول لا تنفي ينسس عن بعيد ارتباح الشارح الرأى الحلف دون الإسرة إلى المنفق الشارح المنفق والدي يانية في المرمى تروق المنصوب .

أما الإبداع في عرضي الصور البيانية مقد بدأ في أكمل وجيرهه عبده النفسير المشرق ، ونصرب المثل ي ذكره الأساد في نفسير قول الله _ عز رجن _ في سورة الرعداء!

أمركبيت

السَّمَةُ مَا مَمَا كَ أَوْمِهُ لِعَدْرِهَا فَأَحَمُلُ السَّيْلُ مَهُ أَوْمِهُ وَمِعْ السَّيْلُ مَهُ أَوْمِهُ وَمِعْ الْمُعْمُنَ عَلَيْهِي النَّارِ آجِمَا مَجِلِيّةِ أَرْمَتُعِ رَدَّ بِالْمُمُ كَانِيّة يَشْرِيهُ النَّهُ الْمَعْلُ وَالْبِيولُ فَلْمَا الرَّيْدُ مِبْدَهُ بُحْمَلُةً وَأَمَّامَ بِمَعْ النَّاسُ فَيْسَكُنُ فِي الأَرْمِلُ كَانِكَ بَعْرِيهُ اللهُ الْأَمْلُ لَكُ

فقد قال الأستاد بيما قال مي شرح لا ستعليم استقصاءه في هذه الجال⁽¹⁾

و الآية بهان البال الحق والباطل اللديس
 بكشف أمرهما وتبين حالهما عا قام عليهما من
 لأدلة المناطعة والبراهين القائمة فعد أبررهما في

٣ ــ مقامه الصدور ص (٦)

ع بـ الأمراف ١٧٣ / ١٧٣٠

ه بدائرهد ۱۲ ۲ بد محك الأرهر انجلد السادس ص ۵۹۲ د

صورتين يراهما الناس رؤيه مكررة وقد العوب في كل متهما أنفع شيء بأتفهه وأغل شيء بأخسه ، فمس الذي يخمي عليه ما في الماء من المنافع المجلمي وقد احتاح إليه كل شيء واستنفت إليه حياة كل حي ؟ والريد المفترك به يخسب شيئا وها هو بشيء ومن الدي يخنني عليه أن الله باق يُعتمظ به إما في أوديته وأجاره وإما في مسافكه في ينابيع الأرض ننصجر به العينول في متواصع الحاجمة , حيث مستعيد منه الفوائد ، وهي ذا الذي يخفي عليه أن الزبد الدى يعلوه وبخاول أن يجتذب العينون لا تكاد تعبه إليه التصوس ؛ أو تصبه إليه الأمكار فهو والعمم سواء ، تهن رأيت أن شأن الباطل كسأن الربد في نحاوليه أن يطعو على ابناء وهو لا يستحي أن يكون به موطفا ، وهو يحاون مجارة الماء وهو أحقر من أن يكون له قرينا ، فالحتي مع الباطل كالماء مع الربدال النفع وعدهه وفي المسايره دون استحقاق وق محاوله الاستعلام وليس له بأهل ، وفي الثبات والزوال وفي تعرضته للأنظار يسترجيها مع اعراصها عنه استماره وعدم امعام ويختاب الحبديث في جده الألوان الراهبية العدادا حالبا راهیا دون أن ينصل له بريق . وللأسناد بمجله الأرهر أيصا ب. شروح متصلة للحديث البوى الشريف مبست إليه الحاجة الاجتماعية ودعت الضرورة الى الارثواء من معينها ومملكه في شرح الحديث البيوي يجانس مسلكه في التمسير القرآق لأنَّ السائل مِن لون الأماء ، ولا تطيل . هدا وقد كتب الأستاد كثيرا في ما لاجفله س العصبية الدهبية التي شغلب فريقا من المسمون ، مشتئت الكلمة وأثارب اللتن وأوقفت الأحفاد

مينا أثر السياسة في بشأة مده الفرق بالسيه في علم الكلام وأثر الصيق المكري بالبسة إلى عمم الفقه وقد اشتغلت الصحف الديية العهده بمناقشه فصابا التوسيل والاستغاثة وعرف لكل بمحى رجاله من العقهاء المتحميلين فكتب الأسباد الجيالي في نفقًا الثبال كتابعة من يرمى وحهاب البظر بمسمع لكلا الرأبيء وأن أوجه الخلاف أقل من أن نتيز هنده الحرب الكلامية هيصيبح التتنال في غير معترك حقيعي ، ثم سافر إلى الحجاز فن رحمة الحج المياركة ليجتمع متع كبار الملباء في السبعد الخرام ويعرص عليهم وجهة نظه الداعية لرأب الصدع وقد تعهد بأد يتنفى وسائل التشددين ليجيب عنها برسائل متهائله ا حتى يظهر وجه الحقيقة عبلتقى الجانبان على أمر سواه ، سشترطا أن تكون هده الرسائل شحصية بحيث لا تتعبيم على بالأن كيلا يتدحل في النقاشي من يتربعنون الدوائر كلي يشعبوا بان الفسه طاجات في نفوسهم وهم بعد مي رجال الدين الدين تقطرض فيهم الدعبوة لي الله بالخكسة والموعظة الحسبية مع الجاجلة بالتني هي أحسس وهدا ما اشترطه الأسناد ورعاه ولكن يعيش من واستهم عي صبيت ، تحدث تما بال الأستاد في منازً من تو منه فرنجد من يتشر آري محرفة ليرد عليها تها يثير الصحه والانفعال فرأي الأستاد أن يحصر عشاغل ما بيثر يكشب النقاب عن افتر ءات تنسب الهه تارة و مبالعات في الاستنباط المترض تارة أخرى ، وقد أذن الله فهندأت وغج الخلاف ، وصارت السألة تاريخية أكثر مبيا فقهية !

رئيسا للبعثه الأرهرية في عهد الأست د الأكبر الشيخ مخمد مصطعى الراعيي وحين جاءت الأنباء الى مشيخة الأرهو الشريف متحدلة عن رغبة المنبوديي في الهند في اعتماق الأسلام إد وجلوه دين الجريه والبساواة والإعاء وسينقبهم س هذا السقوط الأنساق الذي جعفهم في مرتبة منجدرة عن غيرهم من المواطيق في البلد الواجد وطبيعي أن يشمر الأستاد الأكبر اللأس بعريمة لأعيدأ وقبرس المسألة مي جميع وخبوهها وأعبد يراميل رعماء الأسلام في الهند ـــ قين أن نبشأ دولة الباكستان بعشر سوات ، كي يعرف اختيتة بعيدا عي مبالعات الصحف الصحاب الردود المخلصة من أخلام كبار في مقدمهم الشاعر الإسلامي الكيع محمد إقبال والكانب المكر لأمنتاذ خالد بابا ، ثم جاءته رحائل أخرى س كبار أتوعماء بي العالم الاسلامي وص بيها رسالة الرعم التوسي الشهير الاستاد عبد العزير الثعالبي وبعد دراسه هده الرسائل رأى الأرغر أد يرسل بخة للاستطلاع يرأسها الأستاد ابراهم الجبالي مصاحبا ومينيه الكيوبين الأستاد عيدالوهاب المجار والأستاذ محمد احمد العدوي ومما من أحيد سهما إلا له مقام جهير في الدعوة الاسلاميــه وجهود مخلصة في توضيج مآثر الاسلام ۽ وقوبل مِأَ البِعِنَةِ الأَرْهِرِيَةِ فِي شَتَّى رِبُوعِ العَالَمِ الْأَمَالَاهِي بالابتهاج، حيث حصها ملك البلاد بالنشجع ورجب لرئيس الحنين مصطفى النحاس زليس الورارة بالفكرة وقابل اعصاء البعثة قبل السمر محييا مباركا وأقيمت الاحتمالات تكريم لها في كل بلد ترسو به الباخرة لمنوجهة بلي اضد وقامت

البعثة الباركة يجهود مضية تحدثت عها في تقرير مسهب بشر تباعا بمجنة الأرهر في انحلمي الناس والتساسع الصادريسين ان سسسة ١٣٥٩ هـ وسنة ١٣٥٧ هـ وقد جاء في هذا التقرير ما بصه 1

وقد قصت البعثة في الحد حوالي مائة يوم زارت خلالها خمسيان مدرسة وجامعة وتحدث في المستارين و وألتي أعصاء البعثة النعين وثالاتين من ربعالات الجد خاضة و وألتي أعصاء البعثة النعين وثالاتين خاضة و كانت كلها بعالا لتبادل الرأى حلال التباسط في الحديث الإثار الإسلامية و ولا يور عشرين مكانا بمعن بالأثار الإسلامية ولا يور تلة هذا العدد مع كازة الآثار الإسلامية بالحد إلا من أجلها البعثة إلى الخداء وقد أدى أعضاء البحث من أجلها البعثة إلى الخداء وقد أدى أعضاء البحث عشر مصاحد في عشر عدر تا كورى مختلفة اكا عشر مصاحد في عشر عدو في يومياى المحارث البعثة صلاة العيد مرتون مره في يومياى الأشرى في كلكنا الهيد مرتون مره في يومياى الوالاً مراك كورى مختلفة اكا

وقد دون كل من الأستادين الجالى والنجار مدكرات حاصة بالبعثه لم يتح لها أن نشن ، وتحدثا في مناسبات كثيرة عبس تابيلاه من كيسار عبد إقبال والقائد الاعظم محمد على جماح زعم الباكستان فيما بعد ، وكان ثما قالاه حديث مؤثر عن شاعر الباكسان إقبال حيث لم بعقه مرضه الأخير عن لقاء البعثه ، وتحدث أكثر من ثلاث ماءرت وهو منهك المسم، حقيض الضوت ماءرت وهو منهك الحسم ، حقيض الضوت

TOTAL DE CONTRACTO DE LA CONTRACTOR DE CONTR

بادئ الصعين عن أجوال المبلدي بالمبل وما يلاقونه من التعصب المرير فنجاء بقاجاة للساممين أن يذكر إمال الزعيمين اضدوكين غاندي وتهرو في طبيعًا من يثيرون هذا التعصب المتكر مع أن الصحافة المربية عهل حقيقتهما حون تديع عنهما شمائل التسام والرمقء أو هدا التسام الـدى يتسمان به خاص باشاء طائفتهما وحدها وكأن الحريه التي تنشدق بها أوربا سكون ربعا على الدول الأوروبية فحسب! أما السبعمرات الصفيدة فلابد أن تصلي بار المعدول كإأن الحكام من الانجير يسادون المسفمين بضراره ويجرمون غليهم الماصب الرفيعة إداهم أهل فكر وأصحاب رساله فلا يخشون غيرهم ! وقد دعا عالماي إلى الوطنية العامة دوق تقريق ، فعلما به إنه مرحب بالأجهاع لا بالاقتراق فقال " على أل بكون النستور وفقا لرعبات الأكثرية وحدها ء فقال له الرعم محمد على جدام ، كيب تسوى تحت قانون واحد بين من بعيمد البقبرة ومس

يأكلها ؟ وهاج كتاب بهادكة متضاولين على المسمين ، وأتيمت الماصرات المدكة للعداء ضدهم ، وتعدى المول إلى المعل الحرح فارت العتن وسمكت الدماء وحكومة الاعليم تعمل جاهدة على تأبيد الهادكة إد ترى السعور النام مها لدى المسلمين ، وبعلم من آواتهم الديبية ما يجمعها عدوا الا صندية ، وبعلم من آواتهم الديبية ما يجمعها عدوا الا صندية ، وبعلم من آواتهم الديبية ما يجمعها عدوا الا صندية ، وبعلم من آواتهم الديبية ما يجمعها عدوا الا صندية ، وبعده من آواتهم الديبية ما يجمعها عدوا الا صندية ،

وعادت البعثة مرفوعة الرأس مجا قامت به من جهود !

وقى عجام هذا البحث أضن أن يعص دور انتشر البيانية قد نشرت نقالات الشيخ اخيالى في السوات الأولى من مجلة الأرهبر بمحدد كبير لا يصم مقالات التقسير بن يشمل ما كتبه خاصا بالتعاليم الاسلامية وموافقاتها بلفطرة ، وأم أرجو أنه أجد من يجمع مقالات الأستاذ في شتى الهمجي والجلات و تتكون زاد بانيا للقارى، المتطبع ، وأثرا حالد، مجهود حديق



0090900

الأستاذ/عبدا كمعيط محدّ عبد الحالية

من وصايد الرسول ــ صلى الله عليه وسلم ــ لَابِي ذو ــ وضي الله عنه ــ

بحب المساكير وأن أدنو صهم ، وأن أنظر إلى من أسعل منى ، ولا أنظر إلى من هو موق ، وأن أنظر إلى من هو موق ، وأن أكثر سرقول إلا يول أصل رحمي وإن حقال ، وأن أكثر سرقول إلامول ولا توقيل الله ، وأن أتكلم من عمر الحق ، ولا تأخيدي في الله لومة لائم ، وأن لا اسأن الناس شبته

رواه أحد والطبرالي فيسسان

- أو لم يتوعد الله على معصيته ، لكان يحب أن
 لا يعصى شكراً لنعبه .
- لعمن الله الآمريس بالممروف ، الساوكين ل
 والناهين عن الشكر العاملين به .

الإحوال قلاته

قال حكيم : الإخوان ثلاثة .

آخ بخلص لك وده ، ويبلغ في فهمك جهده . وأخ دو بية يقنصر بك على حسن بيته ، دود رقبه ومعونته .

وأح بجامات بلسامه ، ويشاعسل عنك بشابة ، ويرسعك من كدبه وأيسانيه

و كلمات جامعية و

من الكلمات الجامعة لميدتها عبدالمه بن مسعود، وضي الله عبد قوله . عبير الغمى عمى النصب ، وخير الزائد التقوى ، وشر العمى عمى النسب ، وأعظم الحطايا الكلميد ، وشر المكاسب الربا ، وشر المأكل مال البتم ، ومن يعلف تقف الله عنه ، ومن يعلف تقف الله عنه ، ومن يعلم عمر الله به .

ا الخروج عربانا ،

ينديي ماأطيسك ي

قال أبوبكر لزجاج ·

یروی أن عبدالملك بن مروان لما أحس بالموت قال د اومعوتی علی شرف ، مكان ذلك ، فتشم الروح ، ثم قال : بها دنها ما أطبيك له إن طويمك القصير ، وإن كثيرك لحقير ، وإن ك منك على عرور وعمل جدين البيتين "

قبل لمعروف الكرعمي في علته : أرْهيم، هذال أ إذا مت فتصدقوا بقميمهي حد، ، فإني أحب أذ أخرج من الدنيا عريانا كإ دخلت إليها عزيانا .

> رن تناقش یکن نشاشت یارب عدایا ،ولا طوی لی بالعداب او تجاور فأنت رب صفسوح عی مسیع دنوسه کالتسواب

ه ليسل

. و والله لو ثراءيت لي لقطتك و

العمير بالله غناء ؛ والصير لله بقاء ؛ والصبر مع الله وعاد ؛ والممير عن الله جماء .

فی موقعة و بدر و کان سیده أبوبكر ب رضی الله علیه الله علیه وسلم به وایس له کان مایزال کافرا بحارب معهم فی صعب ضد آییه ، ثم أسلم الاین بعد ذلك . فعان الولد لأیه : یا أیت قد رأیتك یوم و بدر و معرفت عدم محافه أن بنالل شيء !! . فقال أبوبكر به راسی الله عه به : والله یابی

، إن كنت كادبا حملك الله صادقا ،

ه اختص من بصرك ه

لو تر بيت بي بوم ه بدر ، لقتنتك 11

طلب أعراني من رجل مساعده، قحجج الرجل بالمرض، طال له الأعراني: إن كتت كادن جعلت الله صادق

> أكل أعرالي على مائدة اخمجاج ، فكناد يأكل بسرعة رئهم .

والحقيبات

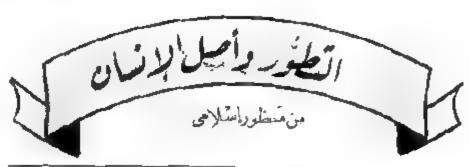
بسرهة وتمهم . فقال به الحجاج : يا هدا ، ارفق بنشبك ،

ما لابن آدم والمخر . أُوَّلُهُ نطَّعَة مدره و آجِرُهُ سيمة قدرة ، وما بديما يحمل العدرة

> فقال به الحجاج : يا هدا ، ارفق بنفسك ، بقال الأعراف - وأنت احمض س يصرك .

ا دفستای ا

اللهم حسن أخلاقنا ، وأصلح نياتنا ، وأصلح أما أعمالنا واسترنا بسترك «لمسيل ، ولا تفصحا بين حلقين



عهن رنسل: أد العمندفة دباشا



لازلنا أن حرش الكنساب على مندو عليه من فكر مؤلفييه ،

وتأمل أن يوقفنا الله . تماني . في التعقيب حليه في العدد انتالي .

معنى مقولة ، الأصل المشعوك ،

يراصل صحب كتاب ، التطور وأصل الإنسان من منظور إسلامي 1 تقيد مزاعم دارون فيما يتعلق بمقولة ، السلم المشترك للإنسان والقردة ، قائلا ، والسؤل الذي يطرح نفسه في هذا المقام هو ، لو ثبت صحة الافتراص الفائل بالاصل المشترك لكل من الإنسان والقردة . هن هذا يدعو إلى الحظ من قلر الإنسان والتقليل من شأبه كخليمة بلا في الأرض ؟ و ، ثم يجيس ، بالطبع لا ويسرد من الأسباب ما يرجع احتمال ثبوت صحة هذا القرش مستقبلا مدعوى أن الإنسان يمطك نفس الأجهرة والأعضاء التي محلكها الحيوان عمدما ونقوم بنفس الوظائف البيولوجية مع احتلاف الدرجة فالإلسان يتخديد كا يتخدى الجيوان ، ويستحدم نفس الوظائف البيولوجية مع احتلاف الدرجة فالإلسان يتخديد كا يتخدى الجيوان ، ويستحدم نفس الوظائف البيولوجية من محضروات وقاكهة وخوم ، ويترج القطيلات كا أيخرح الحيوان بواسطة المهائزة المولية والمضمية ، ويتناسل الذكر والأنشى كا يتسامس الحيوان ، وتم عمليات الإحصاب بنفس الطريقة الشائمة في المهلكة احيوانية ، وغير دلك غا لا يعد ولا يجمى من أوجه المدائدة

(م ند قصد فرران جانب الله الطابق الطاب الفاصره

£1999

على أن الأصل المشترك للأحياء مسوماً قد قرره القرآن الكريم ان قومه تعالى :

﴿ وَجَعَلْمَا مِنَ ٱلْمَاءِ كُلِّ مِنْ وَحَيْ ﴾ (سورة الأساء ٢٠٠

وكان التكريم لحقيقى للإنسان أن علَّمه الله مسيحانه وتعالى ما البيان ، فعان عن من قائل ا

﴿ حَلَقَ الْإِنْسُنُ فِي عَلَيْكُ النَّيْالُ ﴾ (سوره الرحمن ٢٠ ٤)

ذلك أن البيان هو سر الأسرار الدى يمنر الإنسال عن الحيوان ، وهو محملة العرفة واللهم وتداول الأفكار واستخداج اللغة ، وبي طبيعة الأمور أن يحتج هذا البياد إلى آليات خاصة لتحقيقه ، فهو مجماح إلى نسان وشمتين وم ومراكز للسمع والبصر والشهر والإحساس ، وغير دلك من الأجهرة والأعصاء الهيولوسية التي لا يختو سيوان منها ، لكن الميرانات تعتقد إلى لبيان الذي خص الله به الإنسان وجعل منه مختوما عباد عصرحا معم

الخلية الحية لم تنشأ بالانتخاب الطبيعي

يوصح الكتاب أن دارون لم يكن غافلا عن نقاط الصعف والغموض في بظريته التي يجمد تجاسها اعتباد كاملًا على إثباب المراحل الوسطية للتعوو ، فهو يقول * 1 إنه إذا استطاع أحد أن يثبت أن أي عضو من الأعضاء مهذّبة العركيب

وراقية التكوين قد أمكن أن يستحدث بدود الد يخود متحول التدريجي للصفات بدئ سمحداله على مدى الأرمان ، فإن سلمبي لا محاله ينهار من أسامه »

وهنا يقدم الكتاب أمثدة للحلق ظهرب فجأة كاملة التكوين وم تسبقها صنور أدلى منها ، فالخنيه الحية بـ ثابتة كانب أو حيوانية بـ لم يسبقها إلى مكوبات البسيطة من جريثات عصوية أي مراحل بيدو فها خطوات التدرج من المبيط إلى المركب ، بلك أن هذه الحريف الت صف رده لا تستعميع القيام بما تموم به الحبية من وطائف معقده ، بل لا يمكن ها أن تنصب بصعة خياة ، هاخليه بنبان هائل التكوبي معقد التركيب عبي صغر حجمها ۽ لأنها تحتوي علي مراكز لإنتاج الطاقة وأخرى لتصبيع البررتين والأثريات والمرمومات ، بالإصافة إلى جهاز تحكم داخل المواة وأجهرة اتصال يبولوجني بين المسواة و 8 السيتوبلارم ٤ ، وجندار خارجي عجبيه ينسيم بالتشار يعص طراد والعناصر يبى اخلية وخبرجها ولا يسمح للبعض الآخر ، نافيت عما تنسم به الخنية عن هدرة على الإنفسام والكاثر بريادة عمدها من أجل البقاء

فالحنية إدن عالم متكامل وإحجاز ألا يقدر عبيه بشر ، وهي أدل ضور الكائنات الحية ، فهاك حيوانات وباتات وحيدة الحبية شبل الأمي والبكتريا ، وهي أساس بيان جبيع الكائنات الحية ، ومظاهر الاحتسلاف بين الأنسجية والأعضاء ، بل والكائنات هموما ، إنما تعزى إلى

نوعية و البرجمة و الكامنة في خطرة الحدية والتي تحدد مسار عمدها ع حيث أن لكل خطيه نطاما خاص بمسى أداء وضيفها وستمرار حيامها عصلية الدم المتحركة عير خطية العظام الثابتة عوالحلية العصلية عير الحديد المصيية ، وهكذا لكل خديه ما يخصها من شكل ووظيمة وهدف بالرعم من تشابه الأساس أدركيبي لجميع الخلايا ، وبعو قانون إهي ثابت في المادة الحية ، مصمونة التشابه في الأساس والأصول مع الاعتلاف والتنوع في التعاميل والوظيمة .

والسؤال الآف عل كابت طأة الخلية وتعدد برائها من معل ؛ الانتحاب الطبيعي م الذي جاء به دارون ؟ .. والحواب - لا يا لأن الانتحاب الطبيعي كإعرقه مخترعه كال مي بتهجته بقاء لأصلح ، قهل كان هناك صراع وتنابس بين صور الخلايا الأولى من أجل البقاء ؟ . إن الحلية الحية لم تستنأ إلا من أجل الحياة واستمرارها ، مخلقهم كان في بدايه الحياة وم تكر هماك حاجة یل صراع میں أجمل البقاء » وم یکس لقوۃ الانتخاب الطبيعي التي اقترحها دارون أى ميرًو .. إن مشأة الحنية الحية بوطائمها الراثعة المتنوعة هي في جرهرها مشأة طام ۽ البرعجة ۽ الدي بعومه حاليا في علوم الحاسمات الالكتروبية ، عهاله برمام محدد لكل عملية فسيرلوجينة ف الحبية ، والخلايا تحتلف عن بعضها في برامجها ، أى أن الخلية العصلية غير الخلية المصبية ، وعير حبية الكبدأو المدد الصماء .. مكيف لكل تلك البراح أن تبشأ بالصدفة .. هل رأى أحد ببيارة أو

طائرة أو حتى لعبة أطعال نشأت بالصدفة من اضطدام مكوناتها الأولية ، أم أن من الضرورى وجود عمل ممكر وأبد ماهرة وراء صاعبها ؟ هل تستطيع الطبيعة بما رعسرا قب من تلبرة على الأسخاب والانتقاء أن تطور المسجات السناعية و لماكيات والأدوات"، أم أبه بتخصصة فقط فى المادة المضوية والكائبات المية ؟ هل حتى الدكر و الأنثى قد تم يقوة الانتخاب الطبيعي كما يقول الديو، والملاحدة ، أم أن هناك قدره إلهه ورا، دبك ؟

ويمس الكتاب من ماقشة عدد الجرابة إلى العول بأن تبريخ الكائنات الحية على الأرض يجمع لم حقيقه الأمراب بين التحير التعاريجي في الصفات والقمرات وبين القفرات عبر المسبوقة ، بعني أن هناك صفات وقدرات قد ظهرت فجأه ظهورها ، أما إعطاء العبيمة دوراً عاقلا موجها البراع قديمة فهذا والما الطهور أبواع جديدة و نقراص أبراع قديمة فهدا شرب من صروب الرائم المقبد التي تبين بكس وضوح كيف أن أصحاب العقيمة فقط المعروا مكرهم إنصاب طاورة المادية فقد ربطوا أنفسهم بالطبيعة فقط وسيفروا مكرهم إنصاب طواهر الكون على أساس مادي وعاهدوا تحاماً كل با وراء المادة

حدود عليم والخلط بين التاهج

إن النظرية اليولوجية في التطور كانت ثمره لمساهدات مستقبضة في عالم الحياة وجهود مصنيه جماحب النظرية في عرض بلك المشاهدات

بطريقة معقية قدر الإمكان ، لكن ما ترتب على ذلك من المول يقوة الانتخاب الطبيعي والبقاء بالأصلح والسلم المشترك وانتقالي الجسمات المكتسبة من جيل إلى جين والانتخاب الجنسي عند الموقفة ، بل أن يعتفي هذه المروض ، مثل انتمال الصفات المكتسبة و إنها ، قد ثبت عدم جمعته بما أجراء و جريجور مندل ه من تجارب معمليه وسدانية وأوصح يما الا يدع بجالا للشك التقال التعمات الوراثية عي طريق و جينات ، في الخلاي التعمال المنات الوراثية عي طريق و جينات ، في الخلاي والأنواع والفصائل لا ينفي بشكل قاطع خروج والأنواع والفصائل لا ينفي بشكل قاطع خروج كل موع من بداية خاصة ، مثل أن خورج الشريعي

ولقد وقع الماديون من منظرى علوم السياسة و لاجتاع والاقتصاد في خطأ هادح عندما خلطو يين مباهج البحث في هذه الطوم واتخذوا من آراء درون في التطور العصوى أساساً لتضمير عندما جواب المتاط الإسالي ، ودخمت مفاهيم مثل و الهراج من أجل الحياة ، و لا البقاء للأصلح ، و الانتخاب الطبيعي ، في قواميس محترق الهيسة و الانتخاب الطبيعي ، في قواميس محترق الهيسة بين الأجتاض سنة كوية ومن الطبيعي لكي تستمر الحياة وترفي أن يهسج الجمال للأقوياء والأدكياء المحكموا ويسطروا ، وأن يقصى في الوقت نفسه على الكسالي والمتخادلين والمتحلمين لأن الكون على الكسالي والمتخادلين والمتحلمين لأن الكون على الكسالي والمتخادلين والمتحلمين لأن الكون على الكسالي والمتخادلين والمتحلمين لأن الكون

وهكذا تحولت آراء دارون التي بنيت على مضاهدات في عالم النبات والحيوان إلى فلسمه كونية تفسر ظواهر اجياعية سلوكية وتحدم مرعات عرقية ومدهبية ، وهندا تقسير مزيم وتأويل معلوط وتجريد للعلم من صد الحيرية والتقوى .

التطور عنبد فلاستفة المسلمين الاوابل أوضح الكتاب كيف بدأ فكر التطور كقلسته عند قدماء البرنات، ثم انتقل إلى فلاسفة الإسلام موفقوا بين المجفدات الإيمانية من جانب ومارسنع في الأدهان من مباديء الفسمة والواقع من جانب أخراء وغضمن المؤلف فصلًا من كتابه لعرص أمم آراء إجوال الصفا وابن مسكويه وابن حمدون في هذا المجال . فوخنواله الصمنا يقبررون أن الكاتنات الحية جميعاً من نبات وحيوان وإنسان قد تشأبت من أصل واحد يسمي 2 البرل 13 وهو باتج من المتلاط العناصر الأربعة : الطين والماء واثنار واهواء ء ويؤكدون أناهما الأصل الواحد للكائنات دليل ويرحان على اختلق الواحد ، وأن هماك تدرجها في مراتب أجناس الخلوقيات من الأدني ، وهي المادن ، يليها النبات والخيوان ، ثم الإنسان ، وهو أرقاها حميعاً ، والجميع يتسلسل في منظومة متراجلة متكامنة يخدم بعصبها بعصا بقدرة إلية ، ولكنبم لم يذكروا شيئا عن تحول لمك الأجناس يعصبها من يعض ۽ واستبعدو أن بكون الطبيعة هي المحرك الأول والمبغولة عي هلما التعير في الكائنات ، وإنما ذلك كله من بسنع الله سيحانه ونعالى

و كان ابن مسكويه يؤس يمكرة التعاور في نظام الكون ، ويعتبر القردة أقرب الجيوانات إلى الإنسان حيث يقسول عن مراقب القسردة وأشباهها . 3 ليس بينها وبينه (أي لإنسان) إلا البسير الذي إنها تجاوره صار إنسانا ، بإدا بلغه التصبت قامته ويظهر فيه من قوة الخبير الشيء البسير ، مكن التعلور والرق لم يكن عند ابن مسكويه «بيولوجيا» وعشويا بالدرجة الأولى، مسكويه «بيولوجيا» وعشويا بالدرجة الأولى، وإلادراك ، وهما ما يميزه عن ، الامارك ، والإدراك ، وهما ما يميزه عن ، الامارك ، والإدراك ، وهما ما يميزه عن ، المارك ، والإدراك ، وهما التطور بأنه عضوى بحت وبيراوي عالم

وتأثر ابن خلمون بآراء من سبفوه ، وخاصة الفارش والفرويتي وابن مسكويه وابن الطعيل وإخوان الصما ، وحصر رقتي الكائنات الحية في الدات وليس بالتحول من كائل إلى كائل ، قلم يصع نقسه في تدافص بين معتقداته الإيمائية ومعارفه المصفية .

وعندما جاء ۽ دارون ۽ بنظريسة ۽ أصل لأنواع ۽ في منتصف الفرن الناسع عشر ۽ وذكر صراحة أن الأنواع كلها ۽ بيانية وحيوانية ۽

تشأت من يعضها البعض يعمل قانون الانتحاب الطبعي والبقاء للأصلح باحدث مواجهة مريرة يين رجال العلم ورجان الكبيمة ع ثم انتثبت هذه المواجهة بعد دلث إلى العالم الإسلامي ، ولم يكن أمرأ مقبولًا عند المؤمنين كلفة ــ مسلمين وغير مسلمين ــ أن يتعقوا مع دارون في القول بالتعير المستمر للكائنات هن الأدنى إلى الأرقىء وبأن خيم الأتواع قد بيعث قديما من سلف مشترك ، وبأن الطبيعة كانت هي المهندس الأول وراء هذه التحول والتطور عو دارية من الارتفاء والكمال ع دلك أن الحقيقة إن شهر، اخلق قضية غيبة بالدرجة الأولى ، فلا يوجد من شهد خلق مسه أوخدي عيرهاء ولمشا وجب الحدر التام هند اقتحام مثل نلك المجالات العلمية المعقدة حتى لأمكون التيجة مزيداً من الشكوك والبيلة . وصدق الله المظم حيث يقول .

﴿ مِّنَا أَشْهِدَتُهُمْ خَلَى السُمَوتِ وَ الْأَرْضِ وَلَاحَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَ كُنْتُ مُنَّحِدَ ٱلْمُضِلِّينِ عَضْمُنَا إِلَ

(سورة الكهف ٥١)

AVAVAVAVAVAVAV

< اکتشاف سرعة الخوء >> اکبر من سرعة الخوء >>

هل سرعة، مروق الفوتونات عبر عاجز جهد تغوق سرعة الطور لى العواء ؟



ترجمة الدكتور عبدالرحن أحد السمان

تقديم

دشر ، جود الدرياس سترفتج ، وإيفن هيس هو أو الباحثان بعسم الفيزياء بجامعه ، تروندهاي - الدريج ، في بجلة رعالم الفيرياء) أن العدد ٢٣ إصدار موفمبر ١٩٩٣ م يحتأ تجريباً النها فيه بن أن العوتومات الماحرة حاجزاً مادياً بسرعة بنغ مقدارها ١٠٧ قدر سرعة الضوء في الهوء

وَهَدُهُ لَيْسَتُ الْحَاوِلَةُ الْأُولَى وَلَى تَنْكُونَ الْأُخِيرَةُ في البحث الجاد عن وجود كائنات تفوق سرعتها سرعة انتشار الضوم في الهواء ؛ وليس من العدم النظر إلى بعض النتائج البشرية على أنها موايث كومية أبداً وأزلًا ؛ لأن الله تعالى نعت أنظار البشر

لى النبايت الكويه وهى مجموعات من الكليات الناطقة بعظمة الخالي وجلال من يقول للشيء (كن فيكونه) انظر مثلًا إلى خلق السموات والأرض ، وكيف أن السماء مرفوعة بغير عمد هم يألفه البشر في أبيهم

ا مافغز تونات می مُکوّنات الضوء وهی جسیمان عدیمه الکله. و لا تحمل منحه (۲) معرس قريات، الطبيقية بكاية النّفوم جامعه الأزهر ومنجست و مكانيكا للبود الكني)

Jon Anderson Stormeng and Elvind Hills Honge. (*) In the Department of Physics, University of Troubeim, Norway

﴿ وَالشَّمَاءُ مَلْيَتَهَا إِلَّيْكُو وَإِمَّا لَمُوسِعُونَ لَهُ

إ الدريات : ٤٧] ﴿ وَالسَّمَاءَرَفَتَهَا وَوَضَعَ ٱلْبِيدَاتَ ﴾

[الرحمن ١٠٠] وقد ذكر لعظ ١٠٠ السماء في القرآن الكرم مائة وعشرين مره كا ذكر لقظ السموات مائة وتسعين مرق٤ وفي كلي آية من هذه الآيات بالاحسظ القركية جائياً من عظمة الله ستعلى سوانظر إلى حركة القمر حول الأرض واستقرار هذه الحركة واستمرارها بغير تأثير من البشر ، والقمر مع الأرض يدوران حول الشمس التي تجرئ يدورها في مصاء فسيح هو بجره العربيق اللبني ، وابجرة بما تضم ملايين المراشة الساعة في كون عظم يسم ملايين المراشة الساعة في كون عظم والكون كله نشأ يقوله 1 كن 1 سبحال الله المظم

﴿ مَاتَرَىٰ فِ سَلَقِ الرَّعْسَ مِن نَعْوُنِيَّا فَارْجِيِ الْمُسَرَّمَلِ أَنْ مِن فَظْورِ ۞ ثُمَّ أَرْجِيَّ الْمُسَرَّكُونَيْنِ مِنْفِيْنِ إِلَيْكَ أَلْمُسَرِّمُ لِلْمَالِكَ فَوْرَحْمِيدٍ ۗ ۞

وملك ٢ ـ ٤]

هذا جانب عظم من يديع صنع الله تعالى ا قاردا دفقا النظر و بحثنا ال مناصيل كركب الأرض مثلاً لرحدنا عجباً موقى هجب ــ همثلا ــ حفظ الأرض بالجبال فإنها كالأوتاد بالتسبة للخيمة مع التوازن الدقيق المضبوط بقام الله بين الماء والهاس مكويف وتحولاً وزوالًا ، والانسجام

المجيب يين طبقات اليابسة وما تحويه من معادن لا يعرف مقدارها ، وأماكل وجنودها إلا النطيف الجبير

ويبقى الإنسان الإستخدام والتأمل والتسليم خالق الكون ومديره ؛ فلن يعيد البشر كفرهم باقد والمرافهم عنه معتويين ببعض مخلوقاته ؛ وليمن من العمم في فيء إلكارُ علماء هذ القوى أو غيرُ لاها وود من آيات بينات في القرآن الكريم تحت أي ادعاء

وليس من الصواب استمرار بخرء علماء المسلمين إلى غيرهم فى كل ما يقولون ؛ لأن علم المسلم هادف ومعيد لأنه يعصرف عبداً شم المهيمن ، أما هدف علماء الشرق والعرب من المحاحدين كتاب الله تعالى وسنة رسوله فهو إشباع الرغبات والاتملات من صواب طائدكاليف الصادرة للسبئر من رب الأرض والسماء .

وما لاشك لبه أدر من يأخذ بأسباب البرص الدبوى يتبوأ مكاناً رعيعاً في الدنيا ، وبأحد على أنسسا التراحي والكسل مما تاباء شريعتنا العزء وعلى بهذا بعطى الآخري فرصة الطمى في ديننا والمزيدة علينا ، والمؤكد أن إخلاص العمل في والإصرار على تعقيق الرق هو درب راق من دروب العبادة التي يدركها وب العادين فإن الملاكة لتضع أجمعتها بعالب العادي فإن الملاكة لتضع أجمعتها المالم رضي بما يصنع وصيدق رسول الله عليا فقد أروى عن أبي الدرداء والمني تلا عبد وسدم الله عليه وسدم .

 (4) المعجم القهرس الآلياط القرآن الكريم التأسيان همد فؤاد عبدالباق ٢٦٦ بـ ٢٠٦ __ مهن الله له أكبر من سرعة الضوء . ثابا لطالب وفيما يلي أعرض للتجربة والنتيجة التي توصيل

إليها الباحثان ، مع تعرق على بعض المصطلحات الواردة في وصف الفجرية على شكل تدبيل .

بقول البحثاب في مقالهما المنشور بمجله (عام الميزياء) :

فيس الرس اللازم لاختراق (موثون) وحيد حدمة خيد غطه غطهر الموملة الأولى ... أحياناً ... أن سرعة اختراقه أكبر من سرعة نظير له يجتاز بسطقة خاوية ، وينظرة ماحصه تبن أن عدم السرعة ... حيت سرعه الإنساءة المائمة ... لا تتعسارس مع النظريـــة السبية (١) وحلال العامير الاحربين أمكن تسجيل قياسات الأزمنة المعتراق الجالات الكهرومعناطيسيه المقليدية (١) شمايهمة المجرونية عده ؛ وتحبر هده التجارب، ما قام به الباحثان و امراج شتايبرح ، و باول كويات ا مع الوكورد كاق الله عمل و باول كويات ا مع الوكورد كاق الله معمل المركف ؛ في الاكاليمورنيا المأموكا حيث قاسا المورق بين الوسين بتدقيق في القياس حتى (ميمتو الفيزة) (وأشرت التناتج في بجلة الا رسائيل النقيد الفيزيا في المحدد المحدد الفيزيا في المحدد ا

رس المعروف أن أى جُسنيْم (كمى) (الكترون أو فوتون) (الجندما يجناز منطقة سمسوحة (المنا يقول . من سلك طريقا بينغى فيه علماً منهن الله له طريقا .ل الجنة وإن الملاكلة بعضع أجمعها لطالب العلم رصاه ، وإن العام ليستعمر له من ق السموات ومن في الأرض جنى الحيتان في الماء و وفضل العالم على سائر الكراكب ، وإن العالم ورزة الأنبياء ، وإن العدماه ورزة الأنبياء ، وإن الأنبياء ، وإن الأنبياء ، وإن الأنبياء ، وإن الأنبياء الم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم ، على أخذ الحذ يخظ واقر ، صدق رسول الله على الله عليه وسلم ـ رواه أبوداود والترمدى عينا إذن أن نتمهم جيداً عبالات البحث

عيدا إذن أن تعهم جيد، جالات البحث العلمي للقيد حصوصاً إن أوينا استره المران الكريم ورضا استبات آياته لقواعد الغيزهاء أو الكرساء أو علم البات والحيوان أو الجرولوجيا والطب ، ولا يتبغي أن يكون هدفنا تسجين سبق القران فكرم نعلمه القرن العشرين في ذكر قوانين وقواعد الفيزياء والكيمياء وغيرها فحسب بلي يجب أن تسبق الآخرين غلماً وغسلا وإشاجاً جي نستمني حي عبرا ، ويصبح قرارا ملك لنا دون مراحمة من حافد بو عدو ، وعندتذ سوف يلهث العلم كله كورا طالباً العدم والمعرفة .

وقد المحترث هذا البحث مقدماً ترجمته نقارى، ع مجلة الأزهر عد الإجابة عن سؤال مجلة الأرهر الغراء في مهاية المقال المشور في عدد شيال ١٤١٤، هـ عن ١٥٣٣ عن إمكانية وجود كائي يتحرك بسرعة

1993 P 706

(۱۰) أثرت ميكانيكا الكم عاصية الاربواجية الالكفرودات والدونات يمكن تدبير ملوكها بدبوك جميوك أو موجاب (۱۱) المنطقة المسموحة في النطقة التي تقل طاقة الجهد فيها عن الوضع عن الطاقة الكليد للجميم إسائط عنها حدا من وجهة علق البكانيكا التنبيذية الأل فوانين ميكانيكا الكم تسبح يدبيها المكانيكا التنبيذية الأل فوانين ميكانيكا الكم تسبح يدبيها (١) نقوم فنظرية السينة على عدة فيص أحمد البوت سرحة التسار غيدويه وذلك النباقا مع نتائج فلجارب التي اجريث أنبيس سرحة الصود في نفراء

(٩٢) انشيار تلوجات الكهرو مغناطيسية القابدية عبكمه معابدات
 ماكسويل

(٨) » أ أَ وَ فِيحُو ثَالِيَتِيءَ أَثَّالِيَةً يُعِني جَزِهِ مِن أَلَفَ مَنيُونَ جَزِهِ مِن الثانية

(٩) تيلة الريكية يعتران Pfgyraical Review Letters (vol. 21

المراع فانه يتميز يعدد موجى ك وسرعة مجموعة ع (ك) ؛ لذا فانه يقطع مسافة (ه) ق رمن قدره

<u>ع (ك)</u> = 3

(باعتبار السرعة منتظمة) .

أم في المناطق المحظور _ تقليدياً _ عبور هده المسهمات فيها فإن العدد المرجى لا هو ركاية الحركة (ب ك) يكونان عددي المخالي (٢٠) و لدا فإن حالة الجسيم الكمية (من وجهة نظر ميكانيك الكم) لن بكون موجة سيارة بل تكون موجنة مصلحاتة أسلياً (٢٠) تاعل هذه المطقة و بهمي موجة مريعة الروال و من هما يصبح وضع تمرياف للسرعة مثار شدت ويعى السؤال عن كهله عبور المساول عن كهله عبور المساول عن كهله عبور المساول عن احتراق المنطقة المحظورة تقليدياً بدول المساوة شاهة

وقد استرعت هذه المسألة التباه المهتمين بالغيرياء المهتمين الغيرياء الأحير ، واستنفرت توقعامهم بتصنيح المجهرة الكروبية تقوم على ظاهرة اعتراق المباطق المحفورة نقليدياً ؛ كما تمخصت الرؤى هتلمة لظاهرة الاعتراق على تعاريف حيابية نوس الاعتراق فأصبح لدينا رئين الإقامة ورئي الطور ، وتكنيا الترهيب بينها بالقول المسائب ، أن كل واحد منها يلائم موهماً بينها بالقول المسائب ، أن كل واحد منها يلائم موهماً تجريباً معيماً ، وذلك إلى أن يتمكن التطبيقية) من نقليب المراجع المجهم المعربية والهاصيات التطبيقية) من نقليب الأمر على حيج أوجهه ، ثم الموصول إلى تعريف

مستقر تشعمه ثنائج التجارب و وهداند تنتقن الدراسه إلى طور آخر

وصعب النجرية

ق تجربة 1 بركل 1 يسمط (شماع بيرو) فوق بغسجي (1) وهو بنيل بن الفوتونات ، طاقة كل سنها لا ب ت على بنورة من بنادة ثنائي هيدريد الموسمات (1) بيستنعب إلى : شعاعين 1 ، ب كلاهم ميل من الفوتونات يحمل كل ميمه طاقة مقدار الطاقه الساقطه) وتميية أحركة الموتونات الساقطة والنافدة ، فإن الشعاعين يصحاب ربويتين متساويتين على جانبي اجتداد الشعاع الساقطة .

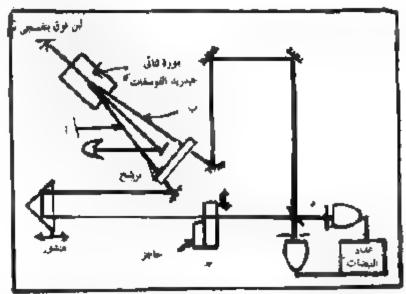
يم رشيح الشعامين ثم يرجه أحسدها (الشعاع) بمرقة مائلة نحو منشور ثلاثي يقوم بتغير انجاهه فيتمكس مواريا بلشعاع الساقط على لمنسور ، ثم يخترق الحاجز حارهو مصنوع من في اكسيت البيانيوم ، ومصنهور ، السبلكا ، على ميكرومتر (۱۰) ويمكن بادة السمك بإصافة حاجز أخر ، يقد الشعاع من حاليه عطاعي مُقَسِّم (د) أما الشعاع بي توجيبه يواسطه ثلاث مرايا بعير مسافة أطول علال الحواء حتى يصل إلى المنسم ، بالثقاء الشعاعين عند المقسم وهذهما عدد البعدات كشاف (عداد نيسات) ليحصى عدد البعدات كماف وعداد نيسات إليحصى

(۱۳) ایضا استخلیدا اقدیلة الاثبة الد ۱۹۹۰ کا م (۵) و (۱۳) ایضا الد در کار الفدید (۱۹) این محمد الد الد الد الد و الفدید الدین الد الد و الفدید الدین الدین

(۱۳) فداله من (س) - هـ ما المسلمي دالة أبية رهى تجالبين مالة كان بن عدداً مرجم ويرميد عدد التنافي بأنه اسى

إ.3 ا) شماع الليزر هر سيل متلاحي من القرتونات لما تقس التروط بدو الما تقس العاور طرحيات Amplibude

وهه) عن ياورة RDP وهو ذات استفطاب غير حطني تقسم السماع السائط عليها إلى معامين لكل منهما نصف بردد الشعاح



شكل (١) لقياس المارق الزمنى الناشيء عن ختراق اشعاع (أ) لحاجز اجهد حيث يتم إدحال وإعراج حاجر يسمت ١٠١ ميكرومتر (جزء س مليون جزء س المتر) في طريق الشعاع والحاجز مصدوع من رقائل متبادلة من أكسيد البنائيوم ومصدور البنيلكا .

فردا تطبع زوج من و الفوتوسات و الفراهة وأحدهما محمول على الشعباع الوائشان على الشماع ب) نفس للسافة تقريباً فإجما يصلان ولى القسم تعلال الرمن المحدد ويمدحان العداد فيرداد معدل القدم (الوميض على الشاشة):

وعلى أية حال إذا تساوت المسافتان تخاماً مإن الشعاعين يصلاك إلى المفسم عند ذات اللحظة عبدالحلان تداخلًا هذات (المسلم عند هات اللحظة التلاحق الخماص حاداً (يصل إلى العسمر) . وإذا قطع أجدهما مسافة أطول من ربيعه ـ من خلال

فتحكم في وصع الدشور ــ فارن تمعدل فلاحق العونونات يتمير تبعأ لدنك ,

وَفَد قام ۽ شتايجرج ۽ ورملاؤه بقياس هوة الناّحير الناشئة عن اختراق الحاجر وذلك عقارنة صور التلاحق في حالتين سيايسين همد : ١ ــ كلا الشعاعين بمر حلال الهو ه

۲ مـ أحدهما يمر سالال الهواء والآخر يخترق حاجزاً الدياً ووقد استخدم حاجزاً يحج مرور الموجات التي يصل طوله إلى ۲۰۷ مانو معر۱۸۵٠)

يح للمبائط

(١٦) ميكرونتر هـ ، ١٠ ^{٦٠} ضر ياهني جازه من مقبوق جوء س القر (١٧) التساخل . هو اثر كيب شماعين نديرائيم. أو أكار واعده الداعل شماخين هند نقابة ما إعمل شاشة مثلا) . يسج شماع أشد

إن كان فرق الطور بينهما متعدية بينها تبدله شدة الشماع الثانج إنه كان قرق الطور ١٦٠٠ عندما يكون الشماعان غما نفس السمه (١/١) تاتومتر = ١٠٠ أما متر يعني جزء من ألف قليون جزء في

وبراصاليد مقدار الاعتماض الى ترمى التلاحق وجدا الى الموتومات المارقة خلال الحاجز القدح العداد ميكرة عن بظائرها المارة خلال الهواء بعترة رسية مقدارها هرا، فيمتو ثانية .

وليس هذا عجباً ؛ فإن بناء التجربة تقاربي النوترنات النزعة حيث يتم قياس زمن التأجر بين الموترنات وقد قطمت مسافات كيرة جداً ، بالنسبة نسمك الحاجر ، وتقوم حسابات هذه التجربة على تحريف ، رمس الطور ، للعمالم ، فيجد سر ، الارم (Wigner) (وهو فترة رمنيه تربيط بالرض اللارم لاجتباز فنة الموجة الحامد للموتون ـ او مركز الكتله لحرمه الموجة ، عرص الحاجر)

والواقع أن القياسات التي قام بها و شنايبوح ه ورفاقه تتوافق مع الإرهاصات والسؤاس التي تحت على دراسة رس الطور سالف الدكر

ومن ناحية أخرى قالنتائج مبهره ؛ إد كيم. تنتقل الفوتوبات بنبرعة الإضاءه الفائقة (*)

للوهلة الأولى بيدو ذلك مأرقاً ؟ ولكنا إدا قد كرنا أن ، العوتومات ، تخصع لمبدأ البشك معرفيرج ، ٢٠ .

وأن العوتوبات الباهدة ناششة من جهسة الوجة ، والحهة تسبق مركبر الموجة بما فيه الكفاية ، فلسما في حاجة إلى السرعة العائشة لتفسير عيجه التجرية ، وبدا ينهي الإشكال

وقد سيقت النفاسير النظرية لهده الرؤية غير المتماثلة وقلبت على جميع الأوجه

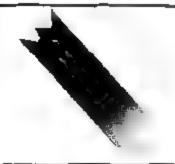
وعلى كل ؟ نمن الأهمية بمكان مراعاة مواصفات وحلات أنبهزة القياس وخصوضاً الترددات الدابية به رحدا بدهنا لدراست وقياست أكثر ، كا عناج إلى اعابة تعريف مدى الأعداد الموجية (والأطوال الموجية) برهتها حتى نتمكن من التجريق بين غنلف الآراء حوى تعريف رس الاحراق

والمأمول مستقبلاً أن تتمخض الاجتهادات الدهنية لمثل ما جاء في هذا البحث عي يرسم صورة أكام إشرائك غند تقسير النتائسج وتوصيحها

من هذه التجربة يتصبح أن لبوت سرعة انتشار النعود عملال الهواء ورفوهها عسب العساد الاجتهاد البشرية عن خلال علماتها الجادين و كي أن لاجتهاد البشرية عن خلال علماتها الجادين و كي أن وكره عدو دنة سرعه الامر الإلمي في الكون المولي وعلم تجاورها سرعة المسوم سالقة الدكر لا مجال للإملمتان إليها في تقاديري والله أعلم . وص الباديء الأولية في المحث العلمي شرورة صنواب الباديء الأولية في المحث العلمي شرورة صنواب المتانج .

(١٩٥) سرنمة الإصابة القبائلة - تنبلن على صرعة الفويونات عندما تتحطى صرعة الصود في دلود.

(۲۰) ميتة أشيث ينص على الابالكميات الفيريائية التوافقة كيمية
 لا ينكن بإلسها آنيا م فيثلانوسج الإلكترون وركسية حركمة
 ينكن قياسهما نعا



فإد قدال ۱۰ إد تمه شيء ۱۰ يسرى بسرعة على يمث يقطع السافه ف ف يوم أرضى حيث مكون ف مساوية للمسافة التي يعظمها القليم حول الأراض حلال أنف عام

فإشا بكتب العلاقة الاتيه

ع × راس اليوم الأرضى بالسناعة عنظول مدار الدسر وحلال شهر) بر (١٣٠٠ شهر) الهارة قلبا ال مدار الليمو هو نقريبا طائرة مصف قطرها = ٣٨٤٧٦٤ كم .

كالدرطول المدلوات به حله ١٨٤٧٩٤ كرم

عندئد السرعة ع تقدر بالكيلومترمم ساعه

AL X LYELLE X TL - Joo' ALLVY X E ON

= + ١٠٨٤ ٨٤٣٢ سے أيث = ١٠٢٢٧٨٤٨٤ ، ... ١٠٢٧ سم ت

و لمدار القمري الايترامات طواله على نقطة الرصد ، ولكنا الا معرف طواله إلا وتن على الأرض الدائرة حول الشمس ، والوكند أن الدخل ما الذارة كا أن إدخال مرعة دوران القمر جول الأرص وإدخاها ف

اخسابات بطبیف إلى عطأ انقریب حط تفریباً عن . ویبعد النتیجه أکثر من شك عن سرعة الصوء في الهواء

وعلى دنك فان سرعة سريان الشيء (١٠) سواء سميناه أمراً كتربيا أو غير ذلك ليست على علاقة بسرعة الضوء

(۳۱) خدد الشيافة في تلقين إلا ويزدان الدراسة فينشور والى المددار
 حوال المحداد من ۱۹۸۰ من ۱۹۸۹ حوال المحداد ما على المددار

الماهجرة الكذائية الصاب السراعية التصويية - واقد بعني أهيى. واعتبر



رواهبة الوعسويات ف قام الهيطات آليا ؛

ابتكرت اليابان جهارا آليا ه روبوت ع يقوم يتمهيد أرض الخين لتربيسة الرحويسات ، و ١ الروبوت لا مصنوع من ألباف البلاشيك المهواله ورزنه يصل إلى حوالى ٥٠ كينوجراما ، ويمجره هيوطه إلى قاع الهيط يقوم برش مسامة الأرس المعاربة بماء الصعط العالى لإرالة الرواسب مها ، ثم يحصرها إلى عمق ٥٠ سنتيمترا ويهوم برراعتها بالرحويات المعموية

الأسعة السبنية بالكميونر .

البكر أحد الأطباء في أُمْرِيكا جهارا جديدا يقوم بالتقاط الأشعه السيب و بحويلها بن صورة وقلية نظهر بشكل مجلسم وواصح على شاشة الكليوتر لأي شخص براد محصه ، كما يمكن أن ينتحدم هذا الحهار للبكشف عن الأسلحة والمتمجرات والتعادل في بعض الأماكن اهامة

انتاج خيسرط العسكبوب پواسطة البكتيريا المحولة ورااليا

قام أحد علماء الأحهاء والتكنولوجا في الجلتم بعرى و الجينات و المستونة على إفراق الحبوط في للمكبوت واربعها في أحد أثواع الكثيريا المعروفة بالمحتويا المعرفة ورائبا إفرار البروتينات خاصة بالخبوط المكبوبية بكميات كبيرة وسرعة هاللة بالمتسم به من سرعة في التكاثر ، وتنمير خيوط المنكبونية الكثيرية بأب أكثر قرة ومتانة وتصلح المنكبونية الأسمعة الطبيعة المقاومة لمرصاص

و،لإحتراق بالإصافة إلى رخص سعرها ومعرمه منسبه -------

القرائد العسجية لمياه وطين البحر .

أثبت أحد الأطباء المرسيين أي مياء البحرية الدائتة المصاف إليها بعص الطحالب البحرية الطارجة والطبن لمستخرج من قاع البحر لما فوائد ضحية الجميع أخراه الجسنم الأساسية كالعظام والعصلات والشرايين والبشرة اجلاية عاجب أن مياه البحر تحتوى على عناصر معدلية لا توجد في والمنسيوم والبوتاسيوم والمنسيوم والبوتاسيوم المنسيوم والبوتاسيوم المنسيوم والبوتاسيوم على لأسبحة والبود ، وكل هذه المناصر الحيوية تؤثر على المناصر الحيوية تؤثر على المناصر الحيوية تؤثر على المناصر الحيوية تؤثر على المناصر الحيوية تؤثر المناصر الحيوية والعصلية والبويه والخوية والعصلية والعطلية والعصلية والعصلية والعصلية والعصلية المناسية والعصلية والعصلية والعصلية المناسية والعصلية والعسرية والعصلية والعصلية والعسرية والعصلية والعصلية والعصلية والعسرية والعصلية والعصلية والعسرية والعصلية والعصلية والعصلية والعسرية والعصلية والعصلية والعسرية والعصلية والعسرية والعصلية والعسرية والعسرية

الليرر لعلاج شرايين القب

طورت شركة أمريكية بكاليفوريا جهاز ليرو يعوم بإرالة الترسيبات التي بسند الأوعية الدموية وتسبب عملت الشرابين وتعدير هذه الطريفة بأبا ليس غا مساوى، الطريقة التقليدية التي يتم هيها توسيح الشربين بواسطه بالوبات صعيرة من المو م المصعوط

• نقص عنصر الماغسيوم يسبب التومر

أثست الأخاث الفرنسية أن نقص عنصر المعسيوم هو السبب الرئيسي خالات التوتير العصبي والإجهاد والأرق، وتسميح الأعاث بالإكتار من نتاول الأغذية التي تحتوى على هذا العصر مثل الفواكه والاحاث والبض وبعص أبرع الماه لمدية

الليمون والبرتف للتطيف الاجهرة الالكترونية

قاست عجوعة من الشركات الأمريكية السحصية في صاعمة 1 الالكترويسات الماستخدام محبول تنظيف مستحص من الليمود أو البرتقال لارالة مادة فالراتيج الصحفية الشي توضع على ألواح الدارات الكهربائية فيل تثبيت لمكونات الالكترونية عليه يدلا من استخدامها لعار 1 الكتوروفلوروكربود) الذي يؤثر على طبق الأوزون ودلك لحماية البيئة من العوث ولتحقيق السيطرة على تقب الأورون

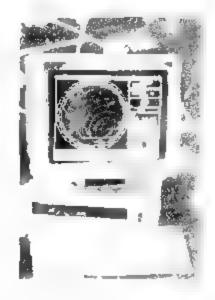
• مكسة كيريائية بدون صوت

خلول إحدى الشركات المتجة للمكاس الكهربالية في الميابان إنتاج مكتب كهربالية أفل صحيحا من للكانس التعليدية وظك باستحدام كاتمات للصوت ، تعمل على إلماء الموجعات الصوتيه ، فصوت لمكتبة عباره عن موجعات هو ثبة مصموطة ولكل موجه قمة وقاع وإلهاء هده الموجات الصوتية يجب إنتاج موجات مضادة لما قمم وقيعان بحبث تنداخل مع قمم وقيعال ملوجات الموائية فتبطى الموجات الصوئية .

اكتشاف سبب ارتفاع ضعط الدم.

اكتشف علماء جامعة مريلانيد الأمريكية ه هرمون طبيعي ، في دم الإنسان والحيوان يسبب ارتفاع صغط الذم ، وقد أدى هذا الكشف لمرهه مبكرة للأشحاص المبرصين الإصابة بضعط الدم

المرصع المسبب الدرياف القبيلة وجلصة المح وقصور الكيتين، وأن هد الهرمون إذا وجد عقادير كيره فإنه يؤدى خبل في التوار، الكيميائي يصيق الأوعيه فيمدهم الدم يقوة على صطح الجدران مسببة ارتفاعا في الصعط



ور در براتر بالدر

اخترعت إخدي الشركات الأمريكية جهاز حديدا يمكنه تحويل أى جهار كمبيوتر شخص إلى جهار يممل بالسمس ، هو عبارة عن قاعدة حساسة ترد حوالى ، كيلوجرام ومساحها ٦٠ مسيمترا مربعا وجمكها ٨ سنتهمترات ومزودة بوحدة الإستشمار اللازمة للكمبيوتر الذي يعمل باللمس وحتى يتم الترصيل يوضع الكمبيوتر عبى هذه المقاعدة فيسعول إلى كمبيوتر بالسس دول أى عناء .



قدم له الشيخ قاسم الشماعي الرفاعي واجمه وضبطه وأشرف عليه الشيخ إبراهيم محمد رمصال

لجلد الأول دار الفلم ــ يبروت الطبعة الأول ١٤٠٨ هـ ــ ١٩٨٩ م حقوق الطبع والصف والإخراج عموظة لدار العلم تنطباعة والنشر والتوريع ببروت ــ لينان ص.ب ٣٨٧٤،

وحدثا بعالمطاء في النص القرآني منها التحريف في قوله منالى : ﴿ قَلَ الْمُوْمِنَيْنِ لِمُعْدِدِهِ فَي الطبوعة هكال المؤمنين أيصارهم ﴾ جنبت في الطبعة هكال ﴿ وقال النبوّميين ينضفس من أيصارهم ﴾ من ١

وسجلت أول سورة البقرة هكد، : ﴿ الله الله وسجلت أول سورة البقرة هكد، : ﴿ الله على هدى من رسيم وأولئك على هدى ريقناهم بنققون (*) والله والله والله والله والله والله المناهمة هم الميك والله والله والله المناهمة هم يوقدون () وسالا عرة هم يوقدون () من ٣٣

وهدا أمر خطو يجب التنبه إليه ، كا يتبعى التبهيد أيضا إل طبعه مصريه حديثه لتفسير الطبرى مرجع أن توضيح ماهنها من أخطاء قريباً .

الدكتور عبدالحكم عبداللطيف الصعيدي الأساد بكلية الزراعة جامعة الأرهو



بالاطلاع على فاتفسير السعني فا المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل للإمام غيدالله بن أحمد بن محمود النسيفي . بهنيز النسافي

المت ش بمدارك الننزبيل وحق ائق التسادي

للإمام عَبدانقه بن أحمد بن عمود النسفي ورم الراشيخ تايم الشيع الرفاع منيس مالة الشؤون الدبية في دارالمنزي البنانية

> رجعيه ونهبطه وأسهب عليه امشيخ بهرعييم *مرتد دمضسا*ن



والمرابعة المرابعة

مورة بن التنويه

الَّمَ ۞ الله الْكِتَ الْكِتَ الْمُرْبِ فِيهِ عُدَى الشَّمِينَ ۞ الدِن تُؤْمَنُونَ والعيبُ وَنُعَمِّرُونَ المَّمِنِينَ ۞ الدِن تُؤْمِنُونَ والعيبُ وَنَعْمِرُونَ المَّالِمُ المُمْلِحُونَ ۞ وَالْمَدِينَ فَرْمُونَ مَا أَمْرِلَ اللَّهُ وَمَا أَمْرِنَ سَقَالِمُ المُمْلِحُونَ ۞ وَالْمَدِينَ فَوْمَنُونَ مَا أَمْرِلَ اللَّهُ وَمَا أَمْرِنَ سَقَالِمَ اللهِ اللهُ وَمَا أَمْرِنَ سَقَالِمَ اللهُ اللهُ وَمَا أَمْرِنَ سَقَالِمَ اللهُ ا



كم من النياء فيمناها وكنا لا تويد حليقة ال نقعبها و كمن النياء ودوما أن نفعلها ولكن لم نفعلها أبدا

خلاصة ما بشي:

- الإنساد بيس معصلًا على طراز ٥ داروين ٥ كا أن الكون ليس معصلًا على طرار ٥ بيوس ٠
- إننا لا نستطيع أن لوفض الحضارة حتى أو رغبا في ذلك ، ولكن الشيء الوحيد الضرورى
 والممكن هو أن تحضم الأسطورة التي تحيط بها
- العلم يسمى إلى اكمشاف القوانين واستحدامها ، أما العمل الفنى فإنه يعكس النظام الكونى
 دود أن يستعسر خنه .

ودواصل في هذا العدد رحله التأمل مع الرئيس على عزت بيجوديتش وتاملاته عن الوحدة ثنائية العطب التي يراها تشيع في كل جرئيات الإسلام وتحكم تصرعات مصفيه .

ولى تعلنا العندد نظرف سريصاً على ما يقى من القبسم الأولى

الفصل الرابع / الأعلاق .

ف إطار تلث الشائيات يقدم ننا المؤلف عادماً
 من القصاما الأخلاقية مثل

أواجب وانصلحة

وبدعود لتأمل تلك الشائية أر هاتين الغوتين

المحركتين للشاط الإنسائى ، فالنواجب دائماً يتجاوز المسحة ، فعثلا :

إذا فاتر إنسان بحياته فاقتحم منزلًا يخترق ا لينفل طفلًا ، ثم عاد يجمل جثته بين ذراعيه ، فهن نقول إن عمله كان بلا فائدة ؟ إنها الأخلاق التي تمنح القيمه هذه التصحيم عديمه العائدة

ويدهب المؤلف إلى أن الأخلاق كظاهرة والعبة ن الحياة الإنسانية لاعكن تفسيرها تفسيراً عظلاً ، ولعل في هذا الحبجة الأولى والمملية لمدين

وس تأمله خاتين الحنفتين : (الواجب خحلقة في سلسلة خلس) و (المصبحة كحنفة في سلسلة التطور) .

هرنه لا يجد ميررآ نسلوك لإنسان لاحلاق غير وجود عالم اخير ۽ وحياة حالدة ، وقبل كل هذا وجود الحقيقة المطلقة ، وجود الله ـــ سبحانه وتعالى ــــ

، الية والعمل

هاك عطال عالم القدب وتبيع منه اليه وعالم الطبيعة بد وتولك فيه الأعمال بالمرتبة بالأصراب الكارس كارتبا ما

فالرعية قد الانتحقق ، ولكتها حقيفة في عام فلوبنا

والمعمل ــ بالصدية ــ الم يكس مقصوداً ولكنه حدث كاملاً في النام الذي معيش فيه ، برغم أنه لم يخدث في عام قلوبنا

وهمتا يتور سؤال : هل عمكم على الأحسال بالدوايا التي الطوات عليها ؟ أم بالسائح التي ترتب عليها ؟

للوقف الأول هو رساله الدين ، أما الموقف الذين ، أما الموقف الذي فهو شعار كل ه أيديونوجية » أو ثورة فهناك منطقان أحدهما يسكس لتكنار العمالم ، والآخر يعكس إنكار الإنسان

افتاریب والتشاه

غير والشرق باض الإنسان ، ولا وجد تدريبات أو قواتين أو تأثيرات حارجية يمكن به إصلاح الإنسان ، نستطيع أد تدرب جنديا ليكود خشا ، محراً ، قرياً ، ولكنك لانستطيع أد تدريه ليكون غريعاً ، شجاعاً ،

عمصاً فهدا عالدانسته الصحيحة ، وحتى هده _ أيصا _ لاتعره إنما عمر بيه قوى خبر الكامنة هيد ، عن طريق طائل الصالح والصيحسة والمشاهدة

العدم والعلماء

وفي تحليل دقيق بشاول المؤسى فرقاً دقيما بين عمل الدغم العملى ، وعقده الخالص ، ميمول ويفكر فيه أو يؤس به من العلم ، فالعدم ليس إلا جانبا والحد بن مدركانه المكلية عن العالم ، وهو نتاح بهمن وظالف عقبية فوادها الالعلا ، وهو ولمقارنة ، والتصنيف ، وفي هذا الإطار ، ينيد العقل كل ما يستنزم تفسير « فوق - طبيعي ، ولا يستند إن سلسلة من الأسباب الطبيعية ومسبباته ، التي يتم إليا به بالتجربة واللاحظة كنب كان دلك تمكناً وما يستقر بعد الإستقر بين العيمة الدقيقة هو العدم ، من أجل هذا لا يستقر بين العيم سوى الطبيعة ، وكل هذا خلي المعرب من أصابعه ، وتلك هي العدم داخذ ذلك بشرب من أصابعه ، وتلك هي العدم داخذ و الطبيعة ، وكل

ويقع العلم عادة عبد هذه الحدود. ولكن العالم ــ لأنه إنسان ــ يستمر في ضبرته هم يكن ا أوبيهمو ا Oppenhoimer محتاج إلى المسمعة اجدية عبدما كان يصبع لحقيقة الدرية . ولكن لعبه احتاج إلى هذه الفسيعة فيما يتعلق

> (۱) اطلق طؤلف الصدية على ما يقع من الإلسناد من فعل عير معصود ، يموار عنى ۱۸ ه فالرع، فد لا تتحيق ولكب مديدة ن عام فلويدا ، حترانه كاطة ، وعن جهه أخرى ، يقع المعنى

بالسنداد المحصم ، فعل بريكن مصوفا ولكتبه حدث كاملا في العالم الطبيعير ، وقم يخدث مطلقا في العالم ، عام الحياد الجيرّائية ا

باستعمال هذه القبيم ، همى مرحبه متاخره من حياته هجر العنوم الدريه كلبه ، وكرس حياته ندرامة القلسفة العديد ،

ومي هذا يظهر الفرض بين عقل العام العملي ، البدى مسعده نتائج البحث ويين عقبه الخالص الدى علاحظ استخدام الآخرين لما وصل إليه

• الإخلاق والدين

من طمكن ابد تصبور رجل دين لا اخلاق له ، والعكس ، إل معتشى التحقيق الدين قامو بعمليات الاصطهاد الديني كامو أيضا محلصين معيدتهم الدينية ، ولمن إد تؤكد هذا لا بعمل جما في خذا الصلك من تناقش حاد

الفرآن الكريم الله بي الدين الدوا وعملوا الصاححات . الله تكسيرون أكثر من خمسي مرق ، وكأنها تؤكد ضرورة توحيد أموين و الإيمان ، وعمل الصاحات ›

ُوق قوله تعالى ﴿ إِنْ سَالُواْ ٱلْبِرْحَقَىٰ تُسْمِقُواْ عَسَاتُحُوْدَ﴾ .

واق الآية معنى افعق الخير نصبح مؤمنا . ليس آمن تصبح خبراً

وافؤنف استنتج معنی جیلاً ، لکن التقید باهمی المطنوب فی لآیا آولی فقد جاء فی تفسیر الآیة انعمی التالی کی نتالوا رحمهٔ الله ورصوانه حتی تبصوا نما تحیون

الاخلاق زها يسمى بالمسلحة المشتركة

يوى المؤلف أن الأعلاق ليست مريخة بالممى العام للكلمة ، ويسماءل هن من المهد أن يكون عادلًا أو أن تقول الصدي ؟ ويرعي أيضاً أ

بواقب عديدة يمكن الإنساد أل يتصور فيه الكدب والظنم مفيدات

ثم يقرر أن الأخلاق لا يمكن أن تخصيم بمايير المستعدة وأن الإنسان لمستقيم هو حد بخل الدى المستعدم على التصحيم على التصحيم على التصحيم على التصلحه ، ويتميى المؤلف إلى القول يأن و الأحلاق ما على إلا نتين آخر ص ٢١٥ ، وهذا مبالله من المؤلف لا نقره عليها ، وإذ كنا بغيم ما للأحلاق من بمرقة لكنها بيست دنيا على أي حال .. وإنما على حاله الدين من مسلم الدين

الفصل الخامس التقافة والتاريخ

وقد تناول المؤلف في هذا المصل عدة نقاط مى الإنساسية الأولى العب ، والتساريخ ــ الأحلاق والعرد والعبره

و بعده من حلال هذا الفصل يود أنه يقول . إن الفن لا ختاج إلى باريخ كالعدم ، مستبطأ دلث من أن القوة التعيرية للفن لا تزداد عن طريق التطور على العسم ، ودلك أن الفس بصبحته لا يستمر ولكه بيداً دائما من جديد .

إن العن ابن الثقافة فهو يتنجه من الشوق إلى العرب ومن الجنوب إلى الشمال بعكس مسار العمم

إن أفريقيا وإن كانب منحلف من وجهة نظر
 العلم والتكنولوجيا ، نايب ليست كذبك في حقل
 العد

اد كانت الحضارة بعنى : كيف بعيش ؟
 بالثقافة بعنى : لماذا بعيش ؟

إن فهم الدين والأخلاق والمن لاياتي مي الدكاء والمن لاياتي مي الدكاء والمنطق ، وإنما بأبي من هذا العالم الدي يبش داعتما ، علا يوجد منطق وإنما فنب وروح الحرائل المفصل السادس المفصل السادس المفصل المادس

وقند تناول المؤلب في هداء العصل عدم نقاط

جمع المنال - الطوبيه و لأخلاف مد الأثباع والراطقة - انحمم والحماعة - الشحصية والمرد الاحتاعي - الطوية والأسره

ويمكب أن للحص ما ورد من أفكار حول هده النقاط فيما يل .

- الدراما حدث يقع في النفس الإنسانية ٤ أما
 الطوبيا فحدث يقع في المجتمع الإنساني
- الدراها هي أعل شكل من أشكال الوجود المكل في هذا الكون ، أما الطويها فهي حدم ،
 أو رؤيه للجنة على الأرض
- إذا تحكن التكولوجيا من بكوين إنسان مستاعي عن طريق اهدسة الوراثية ، هذا سيتم المصاء على الإنسان وتدريك ويرتمع غبرح العوبيا .

هماك فرقى بين المجمع وبين والجماعة ، فالمجمع بمعوعة من الأفراد تجمعوا عبي أساس

المصلحة ، يبيها الجماعة هي مجموعه من الناس الجتمعوا على أساس من الشعور بالانتياء ، هالناس ف الجنسج مجهومون ، يبيها الناس في الجماعة الخوة مجمعهم أمكار واحدة وثقافة واجدة .

- إن مطالب الإنسان (وهسي مظـالب طبعيه) ، ودكاء الإنسان و أو طموحه إلى أن يحقق مطالبه بطريقة عقلانية) هما اللذان انتجا الطويل ١ .
- إن مبادئ، انجتمج المثالى بيست هي الحرية أو العردية بن النظام والفائل.
- مكى يصلح الإنسان لأى و طويبا و فلايد أن يكون نصمم حسب نظريه ﴿ داروس ﴾ و أما الإنسان اخفيمي فلا يصدح للطوبيا
- وإن القضاء على كل شيء إنساني ـ خاصة
 الحرية ـ هو الشرط الاساسي للطوبية .

وهكدا تهد الأم - إن هدا النظام لمهات ه العلوبيا ٥ - تند الإنسان وتربيه ، أما المشابة عليها تهييه عصبواً في مجتمع ، تصميم مواطعاً يسكن الطوبيا

هكدا لا برى أمّا و لا أسره ، صحى لى برى ما لا وُجُود لَهُ . ببدلا من تربية أو تتشئة الإنسال ، بجد عملية تكولوحية ، كأنسا باراء إنساج دواجي ،

(الحديث موصدول)

مستعبدل هذه كر ثرية دعظام خلال انسالي على تحرر ها مراه همي مظام في حياة النمال والتحل . - الخ

(*) مصطلح طوب الرحمه في الدالية ما رامي
 رابط إن المعلى الشرية بداليان والسنجيل ومصطلح طويه

رشفات الحكمة نى ديوان (الإنسان نى الميزان)

للشعر بمنحد عبدالرحمن صبان الدين

بقدم الشاعرة جليلة رضا

أثناء تجوالي بين مسمحات هذا الديوان العريف ، استوقفتي فيه عُماسيات مهمة دات دلالة كبرة ، على صبح الشاعر في مظم الشعر ، وغيريته الشعورية في تضاعيمه ، د يُناجي و قريضة ، بقوله

وحى سند مع الشاعر في أنه بيس يبعى من سعره بحد في دبيه ، فكُفّا كشعراء دادف الرجل ، أو دلك الشاعر ، الدي يصبح غد نصب عبيه دائماً ، شاء أو لم يشاً ، التلك هي توعد الإنسان كي يُخلد ما أمكل ما قر يبعى من بعده ، بعد عمر طويل ، كا انه ما و حياته ما يسعى ، بوعي او نعير وعي ، كي يعيد من هذه الموهبة لتي نفرد بها بين الناس ، يما يعود عليه بياهة الذكر ، إن فأته ه الأصفر الربان الله الوكم أيش دكاه المره عصوب عليه ، وددر من يجمع بين المال والموهبة ، في أي هان .

وكيف لا يطمع الشاعر في محد سعره ، أو مجده يشعره ، وهو يستثني بعد ذلك فاقلا _ بتفاؤل كبير واستبشار

ي قريطي كن طينسياء ورينساطاً وطينسلالا والمنسيخ الدينسيا عبيرا وسلامنسيخ الدينسالا وهالا والمنسر في الأفهنسام والوجب بناسالا ولالا واجمنال النظنسوم في تريمنسة المحسنسيرا حلالا

هل بعد دانث : إنَّ حَمْنَ بالمعل ـ مجمد أي عمد ٢٪ ثم يُحاصب النبن) ـ يعد دانف في خياسية أخرى ، واصمه إياء . ﴿ بريق السنجاب ﴾ ، وهو تعييز خيين ، يقول

> أيها النيسسل السيسدي قد فاص (يا ملاك) السخصب وللعمسة قد طريب العمسسر تشسسري تحسيح السسوادي حيسسة لم تركت السيعس في الإنسسة

س ريست المحساب مسرران في القفسير اليباب اليساب الي والسياء والمياب والمياب والمياب اليباب ال

والأبيات تسترى سريال النيل نفسه في تدفقه و بخريانه ، بيسر وتلقالية ، وإن كان انبت الأحم كاللازمه التي تأيي أن تترك الشياطر وشأمه ، في بأسه من (الإنسان) ، الذي تحيا نفسه في محدب وصحاب و مرجو أن يسمع صدره لقولما له محلصين الدائديا لا نر رخبر ، س إن برى سبه الحير نفوق بسبة الشراق النقوس ، وحُقد الله هم العالمون !

* * *

وردا ما حلصما لباب (سبحات وابتبلات) أشكنا أن يقره (معتاج السبر) في المعطرة الفارقة ، التي تُشكَفُل منظار الأستاد (سبان الدين) للحباء والناس ، ويتبذّى ذلك في الحساسية التي تصور رحلة حياته ، وما عاماه من (يعص) فناس ، وليس (كل) الناس كا يجب أن لتصور ، يعول في هذه الحماسية

رحسیی و طعیبش غطت به صفحتیی لفیساس أدمث قد قطیتُ العمیسیر أمنی ب

ولمادا هذا كنه ٢٠٠٠ أيجيبنا الشاعر أبعللا عداجه خطبه وتفسد ، حين يستثلي قائلا

يارق خد بيات هذه التمانية والافيظ والمائلة ياغير متموامع معاه النماني

ورأين ، أنَّ من مجمع هذ القدر من الجبروت النَّفسي ، يحيث يحطه يتسمامي ــ بالرغم من كلَّ شرع - اوق أفر النحم ١ هذ الإنسان يُصبح قابعا بردُّ صميره رسُموُّ هذيه واهيامات ، بحيث يُصبح ونسان حاله قؤل القائل

نفسى ص الملإ العُلسى وسجّت بى تأنيني عليني مذلينة الإنبان ومهما يكن من أمر ، فالإنسال و الجريرة) المعلق على نفسه ، لم يُنحلق بعد . .

فالسناس ـ هن بدر وحنسناصرة ... بعض ينعض وإن لم يشعبنووا خدم وكما يقول أبو العلاء

ولسنو أق خبسبتُ الخُلُسند فرَّيَّا

أزدع الخيين

وأدب المسموخش والأنعمم

وأتساح السسؤزق للسس

فُلْسِنُ أَرْضِي بِدِ الْخُلْسِدِ الْغِيسِرَادِةِ

بدليل تون الشاعر صال الدين بعد ذلك ، مُستَما بأن الدنيا فيها ﴿ المحاسى والأصباد ﴾ :

السنفيراء أتخسسا وجمسسالا ـــــام فيها والمئلالا اعسى حرامساً وخسلالا ــــــه. أر يغـــــى الشلالا

أفلاكهم المالا ليسبب (الأضيداد) في ويكفيها قول الشاعر - يعد دلك ــ الدى ينظر فيه لمعنى الآية الشريقة ٠

﴿ واستعيموا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾ البمره : ٥٠ ميدول : تــ ق (الصلاة) _ بصعه عامية

للمستا يظهرسني جراخست وجنسلاب العنسيش . واحبسة

ل العبلاة الحسيق أثيراً إنها _ ق قفي ____رة الدري ____ طاقم الإيمان يحيم المسلم إيما الســــفس معـــــراج

و ﴿ الشَّعْرِ ﴾ الرفراف في هذه الأبيات ، أظهر من أن أبيمنُّ عليه -

وفي بأب ، أو فصل (الدعوة إلى الله) ، نصصر القماسيَّة أخرى ، تُظْهِر مدى يقين الشاعر وبُعْد عده عن التشاؤم والإحباط ، لثبته المصَّفة في عدالة ورحمه الخالوب عزَّ وحل _ _ يقوله في هده الحماسية إن يكن جسمى على القررا إن تكسن في السيفس أنسواءً إذ يكس من صحية الإنسس فالساطسي عسسد ربي هسارة في عيشسه من تساه

الى أن يقول ف خمسيات ﴿ الانتهالاتِ) ، ما ينصح بالتفاؤل النجمُ والاستبشار بل أفضى مدى .

ويريد هذه المعالى إسرافًا وسُطُوعًا ، ها جاء بياب ر الجمال وقطره خَلَاق) من خماسيات يقول في إحداها

غسرُد الطبيرُ يسرُقُ الزهسر في عسرَس الريسيع حين تساه السووض فسوق الأرض بالخسس البديسع رُحْستُ أسبعي في صبياح باسميم باهسي الشَّطُوعُ أو مساء حسال فسيد ذاب في ضيوء الشمسوع طافعت الأنسيام بالوجيات سَنَكُوي في محتسوع

وس هد التطلق تنبعث الروح الشعرية الرُّقُرالة ، كأنها بعمات عبدس بها نفسك أنت ، بل كأن الشاعر بعسه ، يراجع نفسه نفسه ، فيما بد من إحياط ، لوَّن رؤيته في صفحات الديوان الأولى ، بالنظرة (الرمادية) في الخماسيات ، فيقول بعد دلك ، يطلاقه العبير وروعه التصوير

الليسسل مهمرمسا كيسا تؤس الأفسيق الرحيسا هامس الحطسو رطبيسا صفته لشفسي التقويسا عنحسان العسيش طيسا لبت مَنْ يشكــــــر سواذ يظمـــر الأقمـــر فيــــه والــــنيم الـــرقص يسرى إعا اللهــــل مراح حـــد صبـح ولـــل هذا هو صال الذين شاعر (أعاصبر وأسام) حقد الحيا يرك بصنه على سجيّها ، ويسبى يغتال الفكر الوصينة ، والمبارة المتينة . وغنائل الشبّاك والرصّفية ، إضار الحكمة الرصينة ، والمبارة المتينة . فيُحمد المرد أحرى ، يمثل فوله ا

لأثيث (أ____ان الصيول الح في اشواج وم____راح في علمان أو رواح أو سقياه ، باجد__اع طي مؤج أو ريـــاع

حين يصحب و بالمحسل في يما الدرسا غد ساة برزقسه الموقس وت حبّ ما المائل المحسوب عد ساه بحرّث الما يأتوب عد سوا

مغيدية بين الصاحب ور رشف ويست الزهرور محسار أو مائي الوكرور من الفريس القديد ور والمجددي عسمي غروري و بي بيوت انجل أو في و خلابيا النحيال أو في و خلابيا النحيال أو في و عثاش السطير في الاشياب شاهيدت فييان أبياب فاؤدرث نفى بطمييي

وبحضى فى رفرهانه والداعاته ، فى الطاب النحلى والدواب الإهام ، تبارع قطرته الدمية أحيانًا الرعبة فى تدويل الرُّؤى والدكريات ، بعقه الميدوف أولا ، والشاعر ثانيا ، وأحيان أخرى نتابه وستولى عديه تماما التجرية الشعورية الرهبقة ، فتجمله يعيمي فيصا دانيا رائعا ، لا جيستمه فيه أو تكتّب ، فيبض بالصدق وتضيع احراره فى أبياته ، فنظمر مد بالشاعر الذى عرفاه ، أولا والميدوف : ثانيا ، واحرا ، وهذ ما يؤيده قوله :

كل حي يسيسه طبيسيخ كاميان يخيب عليسه الدين تعليات عدد معطيدوراً در اليسه

والحيرات وليس أعرات ترجو أن مكون قد وقف في تقديم رشاهات من رحيق هذا الديوان ققيم ومهما بكس من أمر ، فارسا سجاوت بعشق مع هذا الديوان الراحر بالله الله والكنور ، وهو عمل صحم ، لا يطير به في شعرنا المعاجبين ، وحيصة في طول الفس الساعر ، الذي مجاور في هذا الديوان ألقًا وغسمائة بيت من الشعر الطريف ، واردد معه بشعف والتناع ، فوله في جواتيم الديوان

لا تفسيل للبحسير أو الفسيت أمسك عن عسائك لا تقسن للبالسيل المسيد، ح فيفسيك من غنائسيك أو لشمس المبيح . وفي المحود ظيّ ي حبائسك !

الوحدة الهوضوعية للقصيدة العربية

في العصر الأندلسي

للأستاذ رأحمد وسطعى حافط

يحفل هذا العصر بالعديد من الشعراء المهدعين ، من أمثال ابن خفاجة وابن هاي، وابن سجل ، وابن ريدون وابن شهيد والمعتمد بن عباد رابن عبد ربه ، والرعادى والأعمى التطلّى وابن زموك ، ولسان الدين الحطيب والمقرى وابن رهر وابن دراج القسطلي ، وابن بق، المرندى وغيرهم .

وكان جَوُّرُ هذه البلاد ، معدلا في فقته ، وفي أكثر جهامها ، كما أن تربتها عصية ليس بها جهات قفر ، ولا صحارى ، بل أكثرها حقول [يانعة] ورياض باسمة ، وأنهار جارية . وحبال شائمة ، ومراج واسعة . فهي هصية خضراء ، تتخلّلها الأنهار ، وتجرى فيها المياه .. فكانت ــ ولاترال ــ من أجمل بقاع الأرض وأنضرها ، تما يأحد بالألباب ، ويسبح في روعته الحيال ، ويبحث على تدوَّق الجمال ، ومجاراة الطبيعة في بهائها ونضرها ١٠٠

ومن تم هند ستار الشعر في هذا العصر بروحة الوصف وبراهة النصوير ، للبيئة الأندسيَّة البسحرة ، التي يصمها ابن يُجِّدتها : ﴿ ابن خفاجة ﴾ بقوله :

> إن للجنسسة بالأنسسدلس فباسط فعنسا عنسحها من هسسب ودجسس فإذا ما عبن السرع عنبسس عبحث و

ويويلما ابن سفر الربني وصفًا لجُوها وأنهارها ، في إطار الوحدة الموضوعية ــ مع ابن خفاحة ــ بقوله ١٠

(٩) تستنر كتاب (المفصل في ناريخ الأدب العربي) لأحمد الاسكنديري وآخرين ط ١٩٣٤ مس ٠ - _ ٩٩٣٠

أبهارها فضة ، والسمسلك الربعيد والخوُّ رؤصتها ، والكرُّ حميساة وللهسسواء ما لُطُيسسف برقُ به من لا يوقى وتبدو مسه أهسواء

وهو هما يصف (العامرية) التي أنشأها المصور ، المشهور بـ (ابن عامو) ... وهي .. والرهة من بره الديا ، فيه الشجر اللتف ، والتُّصن المُورِق ، والطير المعرد ، واختلول المصمَّن ، والزهر الناشي ، والترجين الصاحك ١٠٠٤

وهكد جد شعراء الاندلس قد قدَّموا لـا صوراً جديدة ، دمَّ ، تُصَعِيرها في أَدَابِيق بلاغية ، وأَرَّمُوه لِ ديث ، حتى استحرجو مب ثبل الزخيرات الشمرية ﴿ لأَربِسُكِيَّة ﴾ ، التي تشبه أن يكون ، قصورا حمراء ، لفظية؟؟

وحبيا أبيح لأمير الشعراء (أحمد شوق) أن يرى الأبدنس عن كتب ، بعد نقيه إليها ، وإقامته بين ظهرانيها - ورُبُّ صاره نافعة ـ ننقب و شوق ، حوله ، بيشهد ـ على الطبيعة ــ مثجلي الخُسْس ومَثَبَت البياء في رياضها ، فلم يملك إلا أن بهتم ، معارضها موضحه و ابن حماجه ه ، فاللالاً

مَنْ لَمَعْنُو يَتِمَــَـَـَرِى أَلْمِــَـَـَا يَزُحِ الْمُنُوقِ بَهِ أَمِ الْفَـــَــَلِينِ حَنْ لَلِسَانِ وَنَاجِــِي الْعَلَمـــَا أَمِن شَرِقَ الْأَوْضِ مِن أَمْدَلُسِ *

و نظمر و الوحده الموضوعية ، يتأوى نصيب من إيد ع شعر ، جعبوه نصب أعييم اكيال المناصر في عرض بعيبة ، في كل قصيده يتبري الشاعر ديبا بلقون في موضوع شدد ، لا يخرج منه إلى مواد ، ويقتصر على أداء المعنى المنصود فحسب ، ومن هؤلاء ، على سبيل الثال

١ - الشاعر أبر الحسن عبل بن حصن - كاتب المعتمد بن عباد ، يعنف فراخا من الحمام ،
 بقولها(٥) ,

وم هاجنسي إلا ابس ورقباء هاتمه على فسس ، بين الجؤيسسرة والنهر مُفسُميقُ طَوْق ، لاروزْدِيُ كَلَكسلٍ مُوشَّي الطَّل ، أَحُوى القوادم والظهر

⁽٣) الطر كياب (معرض الاتيب إلهاوغ الإسلامين) فمبد حيدلتني حبس بلـ ١٩٤٧، ومن ١٩٢٠

 ⁽¹⁾ النظر معينة شوق (صمر مريش ساهيدالراحي الدامل) ساموشاح أنبيلسي بد البهرييات بهد؟ من ١١٤ والها التالي بدائل عن ١٩٨٤ التالي التاليج التالي التالي

أذارَ عني الماقسوت أجفيات أؤلسؤ حديدٌ شَبِهَا المِنقَارِ ، داج كأسه توسَّده من الزَّاعِ الأراكِ أريكسة ولمَّا رأى دُمْعِي مرافَّسا .. أرَّابِسه وحث جاحيسه وصقسق طانسسوا

بكاني .. فاستولى على القصان النصر وطار بقلبي ، حيث طار ، ولا أقرى

أبو جعفر بن عثان الصنعفي يصب (سقرجانه) ، يدوله (٢٠)

وتعبق عن سبك ركسي التنسقس وقنون تبحب تملَّة السُّقْمَ مُكَّسِعِسَ وأنفاسها في الطّبيب أنفاس مُزّنس وحاكث لها الأنواءُ أَيْرادُ مُنْشَدَس لألجعلها وإبحائسي وملسط مجلس يرق على جسم من السعير أنسلس ولم نئسسق إلا أن غُلالسنة نرجس فأدبلهـــا في الكـــمُ . خُرُ صــفسُ

وصاغ من العقيان طرف على الثغر

الشبيسا فلسم من فعنة لله في حبر

ومال على طئ اجساح مع التحسر

ومصنف أة تحسال في لوب برجس ها ريخ مجينوب ، وقتنبوة قلب قَمِنُفُ وَيَا مِن صَنْفُ لِللَّهِ مُستحسارَةُ . فعما استعتبت في القطيب شياسا مذذت يدى باللُّطيف أنَّهِي اقتطافها وكان لها ثوبٌ من السزغب أغبسرٌ فلما تعسرُتُ في يدى من لياسهسيا ذكرُثُ بها ۔ نَنْ لا أَبُوحَ بَذْكُوهِ ۔

٣ ... الساعسر أبسو عمسه بن صارة التستريسي ، الفائسل في جرفسية الوراهسسة"؟ أغصائها وغارها الحرمسات تكسو القراة وجيشمها غزيان إ

أما الوراقة فهيس ألكسة حرفسة شبَهْتُ صاحبها كايسرة عانسط هم بصف ر الدر والكوانين ؛ بقوله

كالسَّدُرَارِي في فُحِسِي الطَّلْمِساءِ (١٠) ألَدِمْهِ مناعدة الكيميداء ؟ رصغتها بالسفطة السيضاء

لائمة الرِّئسة في الكسوانين جَمْسيرُ خليسرون عنها ، ولا تكديسيوني سيبكث فحقها صفاتسح يتسر كلمها وفسرف الدهسية عليه

 إلى المنك الشاعر بمعمد بن هباد ، وقد لكب ق آخر حياته ، في ممكته وبقسه وأبياته ، وثقى لى د أغماب ؛ في إفريقيه ، حيث صور فيه آلام للتُمُّني ومرارة السجر ، وما آل إليه أمر أساته من بعده - وشعره الدي يتسم بوحدة موضوعيه بارزه ، يستحق أن تُلبت منه ما يو 🤔

 ⁽٩) انظر و الشير الانديس ـ شيدق عبدق عبدور، وعبدالهم بالصريم ـ الدنديس الدكتور حسير مؤسن

⁽٧) ١/) المصدر الساني ص ٢٤

والم المعدر النبايل بن ٦٦

يقول الخاصا (فيده)

فيسدى أمسا القلمسسي أمشيمسسا دنسي شراب لك ، واللحسم قد يَصِرُ في قبك ر أب ــــو هاشم) ارحيي طفيسلا طائف أثب والرحميم أغيَسات له طميع منین مل یمهندم شیشند ، فلنند

والعيسر لايعهسم شيسا ، فعسا

فيما مفي كنث بالأعيساد سبرورا ترى بسياتك ف الأطمييار جانعيية برؤد تخوك السعسم خاشعسة يطأب في اسطين ، والأقدام حافية لا حَدَّ إلا تَشَكُّسُ الجَدُبِ ظَاهِــرُهُ

. أَفْطُرُ تَ فِي العِيدِ _ لا عادت مساءِثُه _

امسينت أنَّ تَطَعُمستَق أو ترحما أكلُّت . لا تَهْشِ عِيمِ الأَغْظُمِ عِيدِ ليتبسى القسبة وقسد فبثجب لم بخش أد يأتسبك مسرحمس جُرُغْتهُ فَ السُّحَجُ والعَلْمُ السُّ خفَّما عليه ، للبكتء العملي ياتسح إلا لنسرصاع ـ فيسسا

ويفول في يوم العيد ، واصفا ما أل إليه أمره وأمر بناته ، بما يمنيُّ القبب ويُوحفُون .

قباءق العبدُ في ﴿ أَعْمِناتَ ﴾ ماسورا يقرآس للدس ـ ما يتلكس قطميرا أيصارقبش وحسيراب فكسساسيره كأب لم تطأ مسكسا وكافسورا ولسيس إلا مع الأنفساس مقطسؤرا فكناد بطيرك للأكبناد تصبطيرا فرغا بات بالإحسسلام مغسسرورا

وفي الشعر الأطلسي فصالد طويلة ، تنسم بالوحدة الموضوعية للسامقة كتولية أبي إسحق الأَلْبِيرِي ، في الثورة على يهود عرباطة ، وعدد أبياتها ﴿ ٤٧ ﴾ سنعه وأربعود بيد ، ويستهمها

تغاوز الثسبدئ وأستسعد العريسس

وندور حول حوى الشاعر لعبينة صهناجة لـ بور مكوَّنات جماعات انجتمع في عرباطه ، وعتاب أمير غرباطه باديس بن حيوس ، يسبب تسقط اليبود على استنمين ، والعدر ميم ، وعاوله اليّل من عفيد نهج ، والشاعر يحمر الجميع عنيإدانه نفوه اليهود وإبصال ناثير الم المييي، عني اخياة والنامل. والمسلمين تصمه حاصة و قد يلع من تأثير هذه القصيفة ، أن فجرَّت توره عارم بالصل يصفها المستشرق الأسباني إميسوعرثية عُوميني ، بقوله :

انتعر كتارا أق المراصات الأدينة القمصرين اللباسي والأنعلسي باللذكتور على على صباح والدكتوا الصداحد سلامه T*5 4 1842

لعل الشعر الأمدين لم يعرف أبدا البساطة عاريه ، كما عرفها في هذه القصيدة ، وفي الوقب
مصنه م ير فمنيدة عنها ، يعدُها مثل هذا الإغصار من لمشاعر القد احماحث أنعامُها _ حيّة
متوهجة _ أعماق المدينة ، مع رفير النيران وحشرجة الموفي 11

وكديث الشأن بالسب ببوية ابر ريدون المشهورة ، التي يستهنها بقوله

أَضَحَى التماقى بديسلا من تدانيسا وساب عن طيب لقَبَاسـ، تَجَافِــــا بَقُم وبنًا ، فما البُلث جوانخـــا شوقا إليكم ، ولاجـــمث مآفيــــا

وفيها من التلاحم ، والترابط الوجداني ، ما فيها

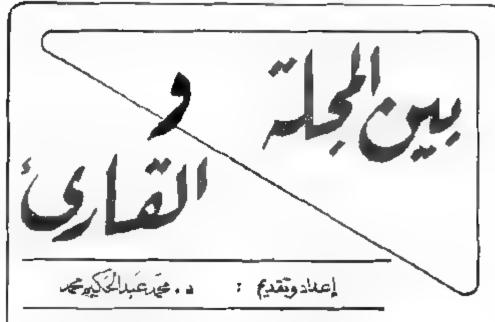
W Y

و أحيره ـ ريس أعرا ـ تيرر إلى الادهان تولَّيه أبي البعاء الريدى ، في رئاء الأسمى ، التي يستعلها ببيله الرائع ، دي بلوسيقية الشبعية

وعدد أبيامها : ﴿ ٤٧ ﴾ البان واربعوان بيتا .

وقيق ونقصر ما بيا الكامل الدكر جلال الوحدة العصوبة التي ربط بن أبياتها بربط وقيق ونقصر ما على إقباس في حصيف للدكتر جلال صابر حجارى الله عال إقبات الوحدة المصيدة المصيدة الرمدى تلك الوحدة المصوبة هذه المصيدة الرمدى تلك والقفوات وغير المرابطة التي توجد في كثير من فصائد شعرنا العرفى ابن جدها تمثار تأبيا مُحكماً المحيدة السلسلية محيطة ممتها والموجدة والمحكماً الحياء السلسلية الموضوعات التي سرحتها المصيدة السلسلا منظما مقتما والمتحمد مصاميه وعاصرها وأمكارها الرئيسية المنحمة الوبالم مياسكاً المحودات أو قفرات حتى صارت كأبها سيكة وأمكارها الرئيسية المنحمة والمناها ويا مياسكاً الما وجوات أو قفرات حتى صارت كأبها سيكة وأمينا في طالب وحده أن إلى أن يواصل الحديث بعد ذلك عن المهيد للقصيدة المابها الأولى الدي تصف توجه الشاعر وأمناه المولدة المولد المنظود (الأندلس) عان أهمية التمهيد المحديث عن روال أدلك العرب والمستمين في فردوسهم المعقود (الأندلس) عان أهمية التمهيد تهدو مرابطة تربياطا وأيما ضبعياً بيه القصيدة اوكيامها القمي الرتباط الدول بالرهرة اوالهسياء بالمستمين عوالم المناه المن

۱۹ فضر كتاب (مع سعره والابدال و المثنى) معرفيه عرضي يرجمه الدكتور الطاهر أحمد مكي الطبعة الثالث ۱۹۸۴ صن ۲ م
 ۱۹۷ - ۱۳۵) انظر كتاب (نشيرس ودواسات أنشاسيه) بل ۱۹۸۸ صن ۱۹۷۱ بـ ۱۹۷۵



تطرف في الدين أم ضد الدين؟

فى الآونة الأخيرة تتابعث السهام مندفعة ـ تحت ظل مكافحة العظرف ـ إلى صدر الإسلام والمسلمين ، فقد تطورت القصية وأصبحت ذات وحهين

ـــ وجه جنى مفلن ، هو الهجوم على التطرف والتنفير هنه .

... ووجه آخر عيميّ ، هو تغييب الإسلام رالنيل ص رموره

وهكدا التحد العلمانيون من مبدأ و مواحهة النظرف ، قاعدة أو قنطرة لتحديق أهدافهم الحديث ، والتي تكشعت بسنها الفراح في كثير من الأفكار المطروحة على الرأى العام ، من خلال الإعلام المطرع والمسموع والمرقى على حد سواء .

فإدعاء ببشرية القرآن الكريج كخطوة لمزلد

عن الوحى ، إلى غمز في بعض مراقف نبئ الإسلام سيدنا محمد على الى تشويه لصورة الإسلامية ، والمض من شأن العاريخ الإسلامي ، إلى الطعن في أئمة المسلمين العظام حن القدماء والخدلين حالذين يُرجع إليهم في عنوم الشريعة الإسلامية

ولمبل حظ الأزهو الشريف ببشيخه وعبمائه كان أكبر وأوهر من البطش الإعلامي المشبود ، وما أكثر رسائل الاحتجاج والفضيب التي تطلقاها ، مجلة الأزهر ، كرد فعل طبيعي لحله التجاوزات وما تضمنته من اجتراءات على الشق والتاريخ .

وقد تلقت الجلة بهذا الشأن وسالة الداعية الإسلامي الشيخ/ معرض عوص ابراهيم ، والتي يقول فيها

البانيه والنظر الفاحص

. . .

كما تلقت المجلة كلمة الشبيخ/ عبدالعربو احمد وضوات .. المفتش الأول بوعظ كفر الشبيخ . والتي يفتد فيها ما تضمته أباطيل العلمانيين ضد لإصلام وأهلد من إفك وظلم وزوو .

لا يحار المسلم كثيرا في مهم نهضية أعداء الإسلام القدماء و هدئين على السواء ، مهي نصب حصوم حاقدة ، أمارة بالسوء ، داعية لتأليب خصوم الإسلام عليه ، ومشكيث أسائه فيه ، وتأجيخ مار مارب ضلاف ، ويررخ بدور الفتنة والخلاف بين أتباعه لكبي يزدادوا الشخفا على جمعت ، و ... اليو

وقد أشار القرآن الكريم في مواضح كثيرة من آياته هذه المسية المحيية الزدوجة لأعداء الإسلام فقال معالى

﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَانِهُ بِثُونَ أَبُدَا مُثَمَّوَهُمْ الْمَانِهُ وَقُونَ أَبُدَا مُثَمَّوَهُمْ لِمَنْ مُنْ وَكُمْ يَمْنَعُونَ ﴾ " فالفسوم

يغالطون أنغسهم الأ

والناريخ يعيد نصبه الآن و بدلك فنحى كثيرا ما نصادف (آياء جهل) و (آياء لهب) يجادلون في اخق يعلما تين و ياطحون الصخر ، و يماريون الحق الواصيح ، ويرسون التنسي في حلياتها بالتراب و الأسجار .

فهدا يدعى أن الإسلام انهى رمنه ، وقد نزل على قوم ذوى بداوة فى زمن محدود ، فهل يصمح لعصر العلم والانطلاق والاختراع وارتباد الأهاق وعر دلك؟!! وعبيم : نعم ، إنه يصمح ، لأنه

لا يأس على الإسلام من أوافث الدين ينطحون بـ برنبرسهم الفارعة ــ قلحه الصاصده في أداء مهمته ، دلك أنه يجد المدد والعراء في مثل قول الله تعلا

﴿ لَاخْتِرَ فِ كَثِيرِ مِن نَحْوَمُهُمْ إِلَا مَنَ أَسَرِ مِسْتَكُوْ أَرْمَعُرُونِ أَوْ مِسْلَحِ مَيْرَ النَّاسِ وَمَن مُفَعَلَ وَلِكَ آشِمَا أَوْمَرَ مِنَاتِ أَقْرِهُ فَسَوْفَ تُوْفِيهِ وَأَجْرُ عَظِيمًا ۞ ﴾ السوارة ١١ السوارة ١١

إن خُولاء يجدون أنسهم بين من حدُهم الله وتوعُدهم الله وتوعُدهم الله وتوعُدهم بقوله : ﴿ وَمَن يُسَاعِقُ الرَّمُولُ بِنَ بَيْدُ مَا لَبُنَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَبَنَيْمَ عَبَرَ مَنْ اللهُدَىٰ وَبَنَيْمَ عَبَرَ مَنِيلِ الْمُؤْمِرِينَ لُوَلِهِ مَا تَوَلَّ وَ تُصْلِيدِ مَهَ مَنْمُ وَسَلَمَاتُ مَعِيلًا ﴿ وَهُمَا مَن الساء الأرهر بحاصة وحصاء الأرهر بحاصة وحصاء الأرهر بحاصة

يأحدو أنسبهم بن قول الله تعالى . ﴿ الدفع بالتي هي أحس السيئة نحن أعلم بما يصعوف ﴾ لمؤمنو ١٠٠٠ و وقوله عمل ﴿ وَقُولُوا لِلنّائِسِ حُسَمًا ﴾ التعرة ١٨٠ . إن هؤلاء يجهول مهمه الإنسان في هدو الحياة وأن الله لم يخلقه عبنا ، وم يتركبه سنّدى ، فأسلموا للشيطان آرامة موسهم ، والبعوا أهواءهم وأعطوا ولاعتم لشياطير الإنس التعول فيم أبو عبدالرحي عبدالله بن عمر بي الخطاب _ رصى الله عبديا _ ه إن شيطان الحن ، هاسي إذا المتعدد بالله أعادى بنه ، وشيطان الحن ، هاسي إذا استعدت بالله أعادى بنه ، وشيطان الحن ، هاسي إذا ميجرق إلى المعاسي بهراً ، ان حريزة الأرهر عند عيورق إلى المعاسي بهراً ، ان حريزة الأرهر عند عنوهم لكل دكر وأند ، وامتهوا أنبساً كان من عفوهم لكل دكر وأند ، وامتهوا أنبساً كان من الملكي أن تكون كريحة بالمعرفة الهادية والثقافة والثافة

(١) سورة البقرة من الآيم - ١١٥

لایانص الفطرة السمة ، ولا الدول الرصع ، ولا الدول الرصع ، ولا العلم ولا الحياة . وهو بس مرحب كا تدعول ، ولا إقيميا كا بأفكول ولقد أحاب العراد الكري مشركي ويش على هذه المراعم ممال

﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كُمْرُ إِنْ وَعَنْ الْإِينَ كُمْرُ إِنْ وَعَنْ الْإِلَا إِنْ كُمْرُ اللَّهِ وَقَالَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَالَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَالُوا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَقَالُوا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْه

أم محل محاججكم بشى، فى منتهى البداهة والوصوح فنقول . التود _ وقو بجرثية يسيرة _ من أحكامه تحالف حتى والحكمة والعدل ، مع العلم بأن قواتينكم الرضعية تحتاج إلى تعديل من آن الإنو .

وهدا فريق ثان يوسى جهوة المسلمين ، وكل علمائهم ، وكل هيئاتهم العلمية باللباء . ويقدم لما تفسيرا من عنده يتلاعب فيد باللهة والعابى والأحكام ويجهد لدلك بتحليل اخرام وتحريم الحلال ويقول لنا

هدا هو السوير ١١١

وسعاً هذا ألفهم المقم أيسج هؤلاه (التوبريوب) الهتك والمسرى والاحسلام المسحم النشيج ، وطالبو بإيعاد القرآب عن الحياة ، وصاحوا عاصبير إذا رساهم أحد بالريدقة والإلحاد ، وأباحت غم أوصاعهم أن يشروا هراءهم ويرفصوا نشر الردود على سخافاتهم ، ووصل الأمر بهم إلى محارنة فرص حمايتهم بالمعرة على معتقى مداهيهم غلامة في احسمات ،

وثالثة الأثال ، هي في فنك القريق الثالث الدي ينعق مع أعداء الإسلام

فيرود مقولاتهم ويقول إن الإسلام سبب المسائب في العالم السفين بمست به وبحرص على تعاليمه متشدد أصولي ، ومن يدعو يل تطبيق شريعته بسواء كان فرده أو دولة بسمهو تفريب ، ا مدمر إردان ، ٢٠٠

وعن بقول هم إن فإسلام هو دين الرحمه والمحمه وسودة وهو للتعمير ويس بتحريب إن التصويب والنرويع أت من عبر أبنائه ومو حاكمتم بميادي، الإسلام من خرَّب أو دَمْر أو أشعل حريقا أو آثار فنية بوجدتم الحكم رادعا

بن الأحداث الدامية أفى تمر بالمستمين الآن في كل بلاد العام ، ومها - على سبيل الجال - كشمير وبورت و أنهاسسان وطاجبكستان و أدريجاب والبوسة والهرست - ودور كوموقو ولباب أت - وداك وسان وهسطين واخرائل ، هي أحداث اقتصابا العلمانية صاحبة المدراع الطويلة في النبل من الإسلام والسنمين ، وما يحدث الآن في النبولان والعبومان والعراق ولبيا يراد بالعالم الإسلامي كنه

إنها أحداث مصطنعه بينشعل العالم لإسلامي ينقسه و همومه وينفرغ أعداؤه للاقتصاد والبيش الباعم الرغيد

يراد للعالم الإسلامي أن لا يكتمي عدائيا . بل يعيش عاله مديّا دبيلا مخموص اهامة ، كسير المناح المُمنى البد ، فهل شبه لملك الأبعاد و تأخذ الحدر من أعدائ ؟

(٣) سوره النرقان . الآيات لئ ، ٥ ، ١

أول ندوه علمية عن سحو الأمية

عقدت و الهيئة العامة نحو الأمية وتعليم الكبار ، في الحادي عشر من شهر شوال الماصي تسرة علمية عن ، قضية الأمية في مصر وعلالتها بالمشكنة السكانية ، ، وذلك بالمركز الكشفي بمدينة عصر بالقاهرة ، فاقشت الندوة في عدة جلسات ـ على مدى يومين ـ أكثر من ثلاثين بحثا ، تقدم بها الأكاديميون والمكرون ، وقد تناوات البحوث _ في مجملها _ هذه القصية من حلال محاور ثلاث

> الأول : علاقة الأمية بالمشكلة السكانية الغانى : راقع الأمية رطزل مكافعتها الثابث دور الاعلام في حل مده المشكلة أقيمت الندوة نحت رعايسه الأستساذ الدكتور/حسي كاهل بياء الدين وربر العلم وتمحضت عن توصيات عديدة من أالمها

> ١ ـ بادر الخيرات الميدانية في ميدان عو الأبية وتعبلم الكبار مع مختلف الدول والميصات والمنظمات الدولية والأقسمية المعبية

رجاء خاص بالسادة الكتاب .

الرجو مجلة الأرجر بهن المنادة الكتاب أن يكتبوا أساعهم الثلاثية وطائفهم غلى المالات التبي يواهون الإدارة بها ۽ وأله تكون كتابها على الماكيمة أو مخط واضح ، وأن يرسلوا إلينه الأصل في الحالتين ، ويعتفظوا بصورة منه ، حيث إن المجلة ليست ملزمه برده ، كما مرجو مراعاة جدالة الإنتاج ، وألا يكود قد سبق مشره في صحيقة أو كتاب ، وكلما كان الإنتاج منسدا إسادا عدميا ، مَا أَنَّ دَلَتْ تَحْرَجُ مَا وَرِدْ بِهِ مِنَ الْأَحَادِيثُ النَّبُويَةِ وبيان جواقع الآيات، القرآنية ــ كان ملك أدعى بصلاحية بشرهم والله تعالى مي وراء القصد

٢ ـ فتنسيق مع مخلف الورارات واغيمات والمؤسسات العامة والسظيمات اغتلفة فيما يتعلق بمشروعات محو الأمية وتعلم الكبار في إطار الخطه

٣ بـ المتحداث شعب غو الأمية وتعليم الكبار في كليات التربية ١٠ والعربية النوعية لإعداد الكوادر المؤملة اللارمة لتنفيد خطط الهيثه إلى هذا الجال 2 ــ التأهيل النربوي لتعاملين في مجان محمو الأمية ا غير الحاصنين على مؤهل تربوي والاستقادة بهم في تعيد يراج ومشروعات الحبثه

ه ـ وصع منياسة إعلاميه ثابته غو الأمية م خلال البرامخ الإعلامية لمنتوعه ومباشره وعبر مباشرة ، وبرامج حدمات ، مع تنجيل الكوادر الإعلامية في اتجاه مختلف القصابا القومية .

٢ سادعم جهود اهيئة بما يوفر فاعدة بياسات إحصائيه دفيقه في محالات عمر الأسة وتعلم الكبر بالتعاود مع حيم الجهات الختصة والحليات .

٧ ــ تشجيع ولاعم وتسيق الجهود التطوعية في بحال بشاط الهيئة

 ٨ التأكيد عنى صداولية وروة التربية والتعدم هيما يتعلق يعحقيق التواسها بالعمل على صد منابع الأسة .

بأقلام اليتراء

ميناق السيبي

أحد الله مد تعالى مدن السير أجمعين أن يؤمنوا بسيدنا عمد عليه السلام مرويتعنبروه إن أدركوه ، وأمرضم أن يأحدوا بدلاا الميناق على أغهم علم أقروا بدلك أشهدهم على أنفسهم وعلى أتباعهم فم قال معز وجل مراق وأنا معكم من فشاهدير في أي عليكم وعليم ، نس تولى من أنم الأثياء عن الإيمان به علي بعد أخذ المهناق فهم مقارجود على الإيمان ، أورد دلت الإدام القرفنيي

وَإِذَا لَمُدُا الْمُدُوسِكُونَ الْمَالِمُونِ الْمَالَاءَ الْمَدُّ عَلَى وَكُلُوا وَيَكُمُنُوفُتُمُ مِنَاءَ عَكُمْ رَسُولُ ثَمْتَ وَقَالِمَا مَعْكُمْ الْتُوْمِدُنَّ بِهِ وَالْتَسْمُرُونَةُ فَالَ مَا فَرَرَتُمْ وَأَسْدُتُمْ عَلَى ذَي كُمُ إِلَّسْرِيَّ قَالُوا أَفْرَرَهُ قَالَ مَا فَيْهُمُ وَأَوْلَامَ مُكُمْ إِلَى الْفَيْدِينَ فَي فَالْمَا اللهِ مِن اللهِ عَلَى فَلَى قُولُ بِعَدْ دَيْلِكَ مَا أُولَتُهِلِكَ هُمُ الْفَلْسِفُونَ فَي المَامِولُونَ فَي فَلْ المَامِولُونَ المَ

عماد الدين عبدالمتعم بـ دار طباعة البقد . قطية الاتباع

بقول المولى عز وجل بن عكم كتابه وهو أصدق المائلين ﴿ قُلْ إِن كُلْشَرَشُونَ اللّهَ وَهُو الْسَدَقِ المائلين ﴿ قُلْ إِن كُلْشَرَشُونَ اللّهَ فَالْمَائِنِينَ إِنْهُ مِنْهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهِ وَاللّهُ مَا اللّهُ وَلَمْ اللّهِ وَاللّهُ وَلَا عَلَى وَلَكُ عَالِمَةً لَا يُعْرَفُ وَبِهِ وَاللّهُ وَلَا إِذَا التّلَامُ اللّهِ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مَا جَاءً وَاللّهُ وَلّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلّهُ لَا وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلّهُ لَا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِمْ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلّهُ وَلَّا وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّمُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّمُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّمُ وَلّمُ

به ، وترسم طريفه في عيدة الله ومعاملة أشه ، ههر الأسوة الحسم والبراس المستميم ، ولالز ، العبد يعمل كل هذا لأنه علم ما قاله دوى عز وجل في محكم كنانه وهو أصدق القائدين ،

لَّقَدُكَانَ لَكُمْ فِي رَسُّولُو النَّبِو السَّوَةُ حَسَنَةُ لُوْنَ كَالَ يَرْجُو اللَّهُ
وَالْمُؤَمَّ الْاَجْرُونِكُمُ اللَّهُ كَلِيمِا الله مسورة الأحراب
ابه رقم ۱۲۱ و كدلك الايزال العبد بنبع النبي
عَلَيْقُ ويصدق ق دلك حتى يكرن عنى الساكله
النبوية مصداتا نقوله – تعالى – في كتابه البيزيز
وهو أصدق القائدين ، فو قُلْمَكُلُّ يَعْمَلُ عَلَى الْمَاكِمِينُ هَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُو

وهكذا يأمرنا الحن ببارك وتعالى بأن مجعل رسول الله مَنْ أفوال وأسال وتقريرات ، بن إنه سـ عز وجل - قول عينها له ـ عن العباد ـ بانباعه مَنْ في .

عررى محمد أبو الروس ماعطيب بكفر الشيح

ردوه خاصة باشعراكات انجنة •

على كل من يرحب إن الاشتراك الشهرى بمجنة الأرهر ، مراسلة ، إدارة الاشتراكات بمؤسسة الأهرام بشارخ الجلاء بالفاهرة ، لتحديد بداية العدد بلطوب ، ومدة الاشتراك ، علماً يأل استار الاشتراكات عن منة كامنة ، ١٧ ٪ عدد ، بكون على النحو النال

٩ جنيبات داخل جمهورية مصر العربية
 ٥٠ دولار داخل دول اتجاد البريد العربي
 ٣٠ دولار عبارج دول أتماد البريد العربي .

و هذه قصيدة من إبداعات الشيخ اسراج الدين معرور من دولة ، غيايا بيساو ، أوحتها إليه د رصالة الأرهر الشريف ، في نشر العلم غير تاركه المند :

باروصة العلــــــم والإيمان من قدم والبرم صرت قسا كالبسدر في الطلاح والموكسم والموكسم تقسول : أزهسر فيسا صاحب العلـم ولا تنــالهم في الجد والعظــم من يظهر الحق في البلدان بالهمـم يدعـو لإصلاح ديـسن الله والمقسم أن يدعموا شبهات الجهــل والمقسم والا الــــموا شبهات الجهــل والمقسم والا الـــموا شبهات الجهــل والمقسم من عدم من الدهــور تباهــم كل دي شم

ياأوهبر السور أمَّ الجامهات ألا كن المسادة في الإصلام من تقدم يسل المحاوف من شتسبى مشاربها إنَّ الجوامسع في الإصلام قاطينة الأرسية في فضليه أبينا مازلت تبيعث من أبطيال مانيا مدرسا مرخدا منهم وداعين منابخ الأرهبر المينوب همهنة فالارهبر المينود لايمهن عوانيده فانهم يقيت لبيا رميز المهنار عل

وهده قصيده الشاعر الصطفي محمود الصطفي أرحتها إليه و الملكة الحرم الإبراهيمي ا

مأساتك به الأصداء ويكسم أحساط شرائع جسساء والسخسط قد ضاقت به الأرجساء

4 6 6

مېسىنى ئېزاء صادق ؛ ولىسسىداء :

تنازعسوا فالخلسف فيسبه هيساء ومساء

أبسى فلسطين الأبياة ، إليكمسو الا تفرغسوا كي الايضعصع عزمكسم ده

وغسكوا بالرحسدة الفسيراه ، لا وتعاملوا ، فعسود حقوقكيم

ردود وتعليقات

- طفارىء/أنور انسادات فتحى فهمى ..
- والعارىء/عدنان عبدالمرحن ــ الطالب
 يجامعة الأزهر فرع أسيوط

الحسرة تمالاً قلوبها على ما يفعله أعداء الاسلام بالمستمين ، بولكن الباطس مهمما التمثل فهمو رحوق ، ولن تكون الغلبة له ، دلث أن سنة الله منال ــ في خلفه أن ينضر الحقواهله شريطة أن يتمسكرا يخفهم ويلتزموه بتعالم ديهم

القارى، المعيد على البرقماني ـ الطالب عامعة الأزهر ـ فرع دمهور

مشكرك جل تحييت الرقيقة لإدارة الجدلة ويمكن الانصال بتوريدات الأرهر ((الله مدينة البعراث بالقاهرة ((البعث الأعداد التي تنقصكم من مرتجعات المجلة ((والداكان ذلك أمراً صعبا لقلة المرتجعات وانعدامها أحيايا .

الفاريء/د. انسيد السعيد صدور .. من
 دكرنس ــ الدفهلية

هده مشاعر رقيعة نشكر طهنئين عليها شكره جزيلا ، وهي تعيد يل أدهائنا زمة الإعلام المربى من اجهد الإنساني اخارق الدي بدله الغرب في إنقد الطعلة المسلمة ٥ إيرما ٥ من جحم سراييهو ونقلها يل مستشفى خس غيرم ال البسدال لاستمراج الشظايا التي أصابتها ، بيها الآلاف من المسلمات والمسلمين بواجهوال أنص مصير .

وهيما يتعلن بمسلسل 1 العائبة 1 قلمنكم قرأتم ردُّ الأرهر في الملحق الصادر مع العدد الماضي .

القاری: /خالد سید ریاض میروك .. می الواسطی بنی سویف

لتكن ثعنك في الله كبيرة ودعاؤها بأن يرزقك الله حسن التوفيق ويهيء لك من أمرك رشدا .

الدری:/محمود عبدالتزیز محمد یحیی ..
 الدرس یمعهد رشید الأزهری

رجاء إرسال سبحة و المصحف و الى المجلة لاتخاد اللارم بشأنها ، وبإند الله ـ تعالى ــ بسعيد بشر فصيدة و شوق و عن مكامه الأرهر

 القارئء بدوی زگریا الجرهری _ یکلید رراعة کفر الشیخ .

ليس في وسع اخمة تزويدكم بالكتب المطلوبة ، ويمكنكم الاتصال بمكتب فضيلة الإمام الأكبر مباشرة لبنعث مطليكم

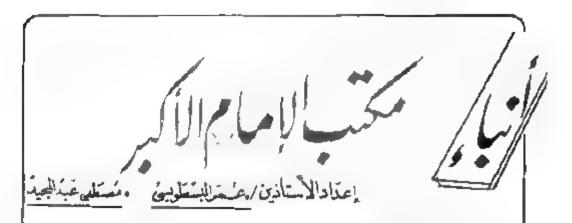
 القارىء محمود حامد الدين _ بكلية العلوم حامعة لقاهرة .

مشكركم على هذا التأليد ، وبدعو الله . عز وجل ــ أن يجس مسيرتنا بي عدم، الجملة عالصة لوجههالكريم ، وأن يجعلها دائما عبد حسى ظي قالما

القارىء محمد عباس محمدين عن الواسطى _ أمبوط .

الاعتاد على مثل هذه الكتب الديبة القديمة لا يخلو من القيمة ، فلسم يكسن هدف أصحابها تجاريا ، ولكن الا لاشك فيه أن المؤلف الدى بهم بتخريج الأحاديث النبوية ويبين موضع الآياب القرآبة تكون مه الأولوية في الاعتام .

القارىء مرسى شمه مرسى تجلعد بالرقارين
 نسكركم على إهنامكم بمجلتكم ، الأزهر ،
 رسوف ترون مبلع الاهتام به يترايد بشيئة الله



فضيلة الإمام الأكبر هيخ الأرهر الشريف يطالب بإظهار مبادىء الإسلام في هيم البحوث همال مدم مقالامام الآكم الشرخيداد الحقة عد

طالب عصيدة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جدد الحق . شيخ الأرهر الشريف في التناج الدورة الدريف الى ينظمها الركد السكاى وكلية طب الأرهر _ العلماء والباحثين بإبراز ميادىء الإسلام في جميع بحوثهم مؤكداً أن الإسلام حث على ظملم والتعدم .

قضيئة شيخ الأزهر الدريف يقول لدعاة العالم الإسلامي مصر والأرهر الشريف صيواصلان العطاء خدمة العالم الإسلامي

أكد تضيلة الإمام الأكبر أثناء لتاله بجميع العدماء المتدركين في الدورة العطبة الرابعة والعشرين لتتدريب على الدعوه الإسلامية أن كل من في مصر وحميم العاملين بالأرهر الشريف يسعون إلى أن يأتي إلى مصر طلاب العالم يدرموا في الأرهر الشريف ثم يعودوا إلى بلادهم بمقائق الأرهر الشريف ثم يعودوا إلى بلادهم بمقائق الإسلام وشريعته السمحة السنشروا دلت

ويكونوا خير شهود على عطاء الأرهـر ومصر للإسلام والمسلمين في كل مكان بالعام وخدمة قصايا الأمة بأسرها

شبخ الأزهر الشريف يستقبل وقد جامعة كارامستان

استعبل فصبيلة الإصام الأكبر وفيد جامعة كازاعستان بجمهورية تنارستان الإسلامية برئاسة بر يوسف روزال .

وندول الملقاء سبل دهم العلاقات بين الأزهر والجامعة وشئون المسدمين هماك زير الوقد فرع جامعة الأرهر بالاسكندرية أن

ويعض الناطق الأثرية

شيخ الأرهو الشريف يبحث أحوال المسمين في تايلانا،

استقبل فطبيعة الإمام الأكبر بمكتبه الشيخ حسن شمس الدين رئيس وقد تايلاند والوهد الرافق به ، واستمرض مع الرهبد أحوال المسلمين

ومشاطهم في تايلاند حيث أقامت لمم الدود، مركزاً إسلامياً كيبراً تكلف عمو ٣٧ بالبنود فولارا .

وطالب الوقد بزيادة النبع الدراسية ومعادلة الشهادات الدراسية لطلاب نايلاند بالشهادات الأزهرية يه وأث بمدهم الأزهر بالكتب والمناهج الدراسية ، ووحد فصيلته بتقبديم كل عود لللادهم

بوقيع اتفاقيه بتتعاوق العلمي بين جامعتي الإرهر وفاراي

وقعب جامعة الأرهر السريف الفاقية للتعاون العلمي والتقداق هع جامعة قاران بجمهورية تتارابتان تشمل الجالات العلمية وبخاصة في الطب والزراعة والعلوم .

وتقضى بتقديم عشر مبع دراسية لطلاب جامعة قاران للدراسة بجامعة الأرهار الشريب وإنشاء مدرمه للعة العربية بالجمهورية

الرئيس يكرم حفظة المترآن الكريم

تضمن الاحتفال بكريم حفظة القرآن الكريم في المسابقة الدولية التي نظمت مصر برعاية الرئيس مبارك باشراف فضيلة الإمام الأكبر شبح الأرهر

خلال النصف الثانى من شهر ومصان العظم شهد الحمل فضياة الإمام الأكبر والأسدة الدكتور الدكتور وليس مجلس الوزراء وعصيلة الدكتور ورير الأوقاف وعدد كبير من السادة الورراء ومعيف من عدياء الأزهر والأوقاف وقياداب الديمة الإسلامي

وحقب الحمل تلقى الرئيس مبارك اتصالا هاتفياً ص سي الشيخ زايد أهرب هيه ش تقديره لمرئيس مدرك والكدمة التي ألقاها سيادته في الحمل ، ويحفظة الفرآن الكريم حيث أبلع السيد الرئيس قراره برعاية المسابعة في العام الفادم ما إن شاء الله

بنات من الارهر السريف يدين حادث خرم الاير هيمي

أصدار الأرهر الشريف بياناً أدال فيه حادث الاعتداء الآثم الذي وقع صبيحة يوم الجمعة الوافق ١٠ ومضان ١٤١٤ هـ والذي راح ضحيته عدد كيو من المصلين يساحة الحرم الإبراهيمي .

وقد دعا الأرهر الشريف في بيانه أثمة المساحة ورجال الدعوة في مصر كل في موقعه أن يقيموا صلاة العاتب على أرواح الشهداء .

أكد البان عن أن هذا العمل لا تقره شريعة من الشرائع السماوية ولا الصوابين الوصعية أو الأعراف البشرية السوية _ مشيراً إلى أنه إن دل على الوحشية والنجرة من الإنسانية والانقلاب من كل القيم والعاطمة الطبية التي ترعى عباداً خشعوا لله ساجدين بين يدى الله حرو جل _ عز وجل _ .

شيخ الأزهـ ريعتب

على النمسا لمنحهـــا جائزة لإيات شيطانية

أكد قصيمة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الارهر في بصريح حاص الأحبار الأدب أن الأرهر بكل عنمانه ، وهيئاته ، وظلابه يحب على حكومه الحمد المشخها جائزب الأدب الأورى للكاتب العابث سبمان رشاى عن كتابه الماجئ الآبات شيطانيه الله وقال إن الأرهر كال يأمل في التميا أن تراعى ـ وهي دونه لما صداقات مع الدول الإسلامية ـ هذه الصداقة ومصالحها مع الدول العربية والإسلامية وإكان عبها أن تدرك أن هذا الكتاب ومؤلفه يوجهان السهام الكاذبه العادرة والحاقدة الى العقيدة الإسلامية وإلى القران الكريم ـ وأن الديامة الإسلامية ديامه عالميه الشليد المفروص ال عرم من دوله التميا وهي الدولة الخايدة الداعو الأرهر الشريف إلى الأسف الشليد الرده هذا التصرف

كَ أَدَالَ الْحَسَى الإسلامي العالمي للدعوة والإعاثة تصرف حكومة التما ومنحها هذه الجائرة لمؤسس هذا الكتاب الدي يشوه الإسلام عن عمد ويسيء إلى سمعة المسلمين في العام كما أنه يسيء إلى مشاعر المؤمنين في سميع الأدبال المسماوية في العالم ويتطاول ببداءه وإسماف على رسول الله وعلى قم وصدى الإسلام الموجهة والإنسانية

وصرح توفيق الشريف مدير عام الجنس أن تصرف حكومه المحلف يعد تصرفاً مشيئاً حاصة في هذه الظروف والدين على دلك أنه تفرو عرض تسلم الحائزة فسلمان وشدى هلناً أو سراً على عسل الورزاء المساوي ، وأصاف ان خلس ياى في اخبار خنة التحكيم هذا الكتاب كنمودج للأدب الأوربي المعاصر صدمه تستفر المشاعر وحاصة أن بعنوص السنبور المحماوي داتها تحرم التصاول عني الأدبال مما يحتم عبياً عطاليه برعص منح اجائزة هذا الكاتب وسرعة تقديم التوصيح في مذا الشأن بسماوات الحسا بالدول الإسلامية .



الأرهر ــ مكتب الإمام الأكبر شيخ الأرهر

جرى الصال تليمونى بين السيد الاستاذ/ غمد صفوت الشريف ووير الإعلام رفصيلة الإمام الأكبر شبخ الأزهر ، يخصوص ما ألبر حول هذا المسمسل ، وقد أوقد السيد الووير إلى الأرهر الأستاذ، تمدوح الليثي ومعه أجزاء من سيتاريو هذا المسمسل

وقد تداولت لجنة البحوث الفقهية بمجمع البحوث الإسلامية في جلستها يوم الخميس ٢٨ من رمضاك منة ١٤١٤هـ ، الموافق ١٠ من هارس سنة ١٩٩٤هـ هذا انوضوع في حصوره . وأوضحت حكم التفاط التي أثارها هذا المسلسل ، عذاب القبر ما المنزك الإسلامية ما توقير المساحد وعمائها ، وغير ذلك ع

كما اتصح أن أصل هذا المسلسل عرض على الأوهر من جهة رسمية أخرى غير ورارة الإعلام ، وأبديت بعص الملاحظات عليه ، وكان المطنون أن هذه لملاحظات أبلعت إلى جهات التنفيذ ومن بيها التيفريون ، لكن الأسناذ/ ممدوح الليثي أبدى أن ملاحظات الأزهر المشريف لم تصل إلى التلفزيون ، وقد وافق عني أن يراعي عند عرض فكر غير صحيح إسلاميا أن يكون الرد عنية مباشرا ، وفي دات الحلقة .

وأضاف أنه سيخصص حلقة لتصويب كافة الأخطاء التي أثيرت في جلسة هذه اللجة . وغيرها تما قد يستظهر من حلقات هذا المسلسل في ناق الحلقات ، وأن تذاع هذه التصريبات قبل انباء شهر وهشان .

Shirle he will

امتر اليا

وافق مجلس جامعة الميليورت الستراليا على النشاء صحيفة متحصيصة لرعاية شقويد المسلمين القارة الاسترالية ، كما قرر المجلس تعيين الدكتور عبدالله سعيد رئيس قسم الدراسات الإسلامية والعربية باجامعة بشرةا علما على إصدار تبك الصحيمة ، والجدير بالمدكر أن عدد المسلس في استراليا تجارو الربح ميون مسلم

البراريل

غقد فى البرازيل مؤخراً المؤنمر الأول للدموة الإسلامية ودلك فى مدينة و سان باولو ، وشارك فى المؤخر مدين مسلم من أمريكا اللاتينية وأوريا واستراليا وافريقيا بالإصافة إلى ثلاث جمعيات ومركز إسلامي فى البرازيل جيث تم يحث عدد من قضايا العمل الإسلامي فى تلك البلاد ، وأكد المؤثرون على الصبغة العالمية والحصارية للدين الحسين.

الكويت

أصدر ورير الأرهاف والشدون الإسلامية بالكويث قراراً بإنشاء إدارة الإنباء والبحوث الشرعية وجدف إلى أن تكون هي المصدر الوصى المصد لإبداء الرأي الشرعي لمقصابا العامنة والحاصة التي تهم الأقراد والمصحات

عَذا د الأسْسَادُ/ بعدى عَيالِم يدَّ السَّادِ

ومن أنعبار الكويت أيصاً أن اللجنة النسائية بجمعية رحياء النواث الإسلامي بالكويت نقوم بإجراء سمائقة في المحث العدمي وقد تحدد يوم ٢٨ من دى الحجة من هذا العام كآجر موهد تتسلم البجوث التي سيم منافشتها وإعلال العائزين بحوائرها في التابي عيم منافشتها وإعلال العائزين

الكويت

كما يُعقد إلى الكريت مؤتمر عالمي مخت عنوان التعليم وأشره في النسبية البشرية والاجتماعية والاقتصادية ، ويبدأ المؤتمر يوم السبت ٢٧ من أبريل القادم ، ويشارك في أعبائه عبة من علماء النربية وخبراء التعليم بالدول الإسلامية والعربية ، ويمثل مصر في المؤتمر كل من عميدي كبية التربية عبامعتي الأرهر وعبى شحس ..

فتيد

عُقدت في الحبد مؤخرا بدوة ديبه في مدينة (حيدر أباد) تظميها المجلس الإسلامي الهندى حول حقول الأميات في الهند ، ورأس الدوة السيب محميد حيدالرحيم فريش رئيس المجلس الإسلامي الهندي ، هذا وللمجلس بلدكور جهود مشكورة في دحص أباطيس الهندوسية الفاسدة ومقارمة عناة السيع

الاحتفاظ بالمركنو الأول للسنية الخامسة على اكتوانى

حصلت مدرسة تشار بالقامرة النابعة الادارة مدينه بصر التعليمية على المركز الأول في حعظ المرآث الكريم على مستوى الجمهورية وقلك للمرة الخامسة على التوالى ، وكان أول العائزين من الدكور التنميذ عمرو عمد سليمان ، ومن الإناث ؛ التلميذة ديا عصام الذي

تكوج الجالية الإسلامية بالبرازبل

ترر الجلس الحل لإحدى مدن ولاية سان باولو البراوييه تخصيص أسنوع س شهر موهجر من كل عام نكريم الجالية الإسلامية هناك برحيث تقام الحفلات وتُعقِد للدوات حلال هذا الأسيوع إلى جالب إلفت: عاضرات المتحريسية بالإسلام والسمور ويدّق القرار تكرياً للدور الإنجابي الدى نقوم به الجالية المسلمة في البرازيل في إضلاح نقوم به الجالية المسلمة في البرازيل في إضلاح الحتمع وعشر القيم والأخلافي الفاضية التي يدعو إليا الليس احتيف

من أخبار الخبج

أعلن وزير الأوقاف ورئيس بعثه الحج الرسمية أن الرئيس خستي عباراً أعطى توجيهات واصحة بالمعاظ عن راحة ومظهر كل حاج مصرى وأن تكون صوره حجاج مصر هي الصورة الثلي خجاج العام الإسلامي ، مع صرورة الالتزام بالقواعد المنعق عليه مع السلطات النسودية ، جاء دلك في علال الاحتاع الأول لكيار مستولى

بعتة اخيج الرحية للدى حديره اللبيخ سيد سمود وكيل الأرهر والدكتور حسين رمزى كاظم رئيس الجهار المركزى للنطيع والإدارة والسمير أحمد العمراوي العلمس المصرى العام في جدة وقيادات ورارات ، الداخية والسياحة والصحة والإعلام والشوران الإجتاعية والنفل البرى ومؤسسة مصر والشوران 4 وقدت لإعانة صووب الرحمي على أداء مريصة الحج ، هذا وتم استنجار معر موجد لبعته الحج .

اعبيرا . .

تقرر الإثنين ٨٨ من مارس أن تبدأ القاه الجديدة بالمعة المربية بنيمريون وهيئة الاداعه البريطانية وودلت في عصوف بصعة أشهر من هف العام ، وسيقنصر البث في البداية على ست ساعات ل قمة ساعات المشاهدة إن الوطن العربي بي الخليج إلى الحبط ، وسيمدد البث إلى ٢٤ أربعة رعشرين ساعة ، ودلك خنون ساية العام الحالى والمثير في الأمر أن البث التنهفريوني الحديد مسحو منحى هيئه الإذاعه البريطانية باللعة العربية في تقدح البراجيء والتبي تلتميد في استراتيجيتها العامة على طمس كل ما هو إسلامي ۽ عصوصاً في مجال الشباب حيث يُقدم للشباب برامج طويقه تهيم بأمور هامشية كالأرياء والموصة والكرة ، كا تتعمد هدم العروص الشعرى للقصيدة العربية رأبوعهما يخبس المرأة فهي تحاول جاهدة إدابة الحواجر والعروق الفطرية المتعارف عليه بين الرجل والمرأة ، وهو ما يمثل خطراً حميمياً يبنعي الاحتراز منه . promphie de la aproprier de la appromissanté : reale et etert mistat charge de combinater la correption qui pour de la meriore de faire prédengant às vertes de laire en outre que les vires despurantement et celé est paraissant airectrisses trois que vientement le les.

the emphasis age. (Same Fitte A) Khartath is the . Single between the data Tapir in the Laphrate present an investigat an investigat an investigat of the power of the power in the data of the power of the power of the data of the power of the data of the power of the section of the power of the p

Le bateille d'Al Qhilasiya qui a severt sex manifemen les potess de l'Érès. Le bateille de Bahyisse que a severt les portes de l'Agypte et de le l'étes Lybre. — Le bateille de l'égougnet qui severt devent les mésalmess les portes es le Permi.

Si agua cami que de résugeer l'arceve de Ocear came devans moter qu'il feet le protrier à avuir marque par l'élègare le deben de raboudres mondames. Il fat agulonom te pramère à repute les Mandaman una l'arcemptussement des ausgentes des profésses parqueses des l'arcevis. durant se mote de l'acumént. C'est lui qui a veille a l'agrandamentent de la aguante metrop de la lig les il fix mondides nes marquelles pour qu'elle qui autre plus samples. Els infême et veille à l'accenting de travans unordiables du mette de lig appagnée du gruphese aussi et bepondetent dur im a Montan.

It is note to previous a forester an energy de chagietrate autéroccione, à affecter des littemes paux provenurs in Mos Rouge et a procourer aut en vives de neutralité à la police gout manuer le securité des estavens. Il é abob sectioning dans (soite l'Arches à fait trapper que assences étamistance et à limit de l'avancement de Fraiq seus évets de Catgran autrait de al processione et à mailleures af as que sus derniers les résident compte des affaires des Manufances et des problèmes augments.

Name compositues Affait de louir « louir Ples Al Réactair et de le sécompositée pour tout le front qu'il » fant pour le commensaité montéleure.

Made Nussala Chargonia

"Omar Ebn al Khattab

Le farouche défenseur de la religion Islamique

Le prophète — talut et hénédiction ser lui — a dit, "Le pressur homme qu'Allah salures le jour de le Résurrection sera "Omart et il sera le premier à qui Aliah tendra la main pour le faire entrer au Paradis".

La personne de "Orner Eler. Al Khettab occupe une place toute particulière dans la mise en place des structures del litet islamique. Car, el le culife Abou Bake-qu'Allah sost untiefait de fai — a posé les fandations de l'État es sauvegardant son integrité face sun appetats, le culife 'Orner'', lui a érigé sur ces fandations la structure de ce qui devait être plus tard l'État islamique

Omer Em Al & hatcab fainait partie de cette élite de la cribu de Quarafch qui savait lire et étrire; ce qui lui donne une ouverture d'esprit. Il étant réputé pour un vigneur et na sévérité mous, c'étant numi un sage qui surprenuit par son entre et su lucidité. Son file Abdallah a reconte que son père était grand chauve et avait le peus classe. Su vois était appare et puissante. Bref. e était un homme qui mapieut le respect et la craiste.

Guide par la turrière d'Allah dans toutes ses démarches, il était auns ceuse tendu vers l'Éternel. C'est amus que les opinions de Orner out été approuvées par son Scigneur dans le Coran et cels en trois endroits au sujet du port du voile par les femmes, au sujet des captifs mécréante pris duos la bataille de Bude et au sujet de la station d'Étenhus.

De pine 'Omar a rapporté ciaq cont trente aud Hadathe du messager d'Allah. Il a lantaté pour que l'on apprenne la langue arabe et que l'on codifie tes règles de grandmare. Aunsi il a dit. "Le pire des écritures est celle qui est difficile à céchifirer. La pire des façons de lire, est celle de celui qui lit très vite et la meilleur écriture est celle qui est dishle." Omar àprouvant une passion pour toutes res sciences utiles à "homare et il recommandais oux Musulmana d'apprendre les sciences de leur époque et c'en tirer protis pour teur bles être. De son vivant, le prophote-naint et bénédiction sur sur le nomana (Al Farôuq) désignant par ce terme (cette appeliation) l'homme qui sait distinguer le vrai du foux. Il fut également le premier qui a parcé le titre de "Amir et montantine" on prince des croyants.

Le justice sons son diffet consut son âge d'er justice vicue et muse en ocuvre pout protéger aussi bien les droits des associmants que coux des non-musulmants. Il était res-

Au nom d'Allah, le Miséricordieux, plein de miséricorde

La Sourate "Al Fatiha" [d'après Al Montakhab pour l'exegese du Coran]

par Doctaur Bokeya Gabr

C'est une sourate mocquoine qui fut révoler à la Mecque avant i Hégire. Elle fait nommée 'Al Fatilia : (i.e. la Luminaire) car c'est la première des sourales contenues dans le Communere C'est muser la première sourate qui fut révéles intégralment. File tenferme l'engagnile des ajècs contenues sinque le Commune si c'était un résumé d'engamble qui sons suiva des détaits.

Le Coran vist à mettre en evidence I unicité d'Allah la promote et l'autonce de la boune neuvelle au croyant qui accomplit de bonnes actions, la menses et l'avertissement a l'increpant et au pecheur se culte, le sone du bonneur en ce mende et dans ceul de I an-delà se recit de ceux qui ont obsiset out donc juigné et les récits de ceux qui ont désobés et out donc pardu.

"At Fat he" renferme Avec concernes et per allumns, tous ces buts... c est pourques elle fut appelée "Om A. Kitab" (su la Nêre de Lavre).

- 1 Else commence par le nom d'Allah qui noul a droit à notre aderation, qui am qualifie de toutes ses perfections qui est au dessus de tout manque il danses: in Muser corde et l'octrose les bien auts des plus grands aux plus putits, des-généraux eux plus particulière. Il ess qualifié de la Miséricorde permanonte.
- 2. Touten sen formes de in plus hells leuringe, et en soutes circumstances à Allah I Unique nous Le soutes de coutes les louringes car l'a est cours qui a créé soutes les créatures et qui en n'au charge.
- Pest le detecteur et le nouves de la Missicientée permanacie. Il extruie sous les benrieits des plus prique sun plus grands.
- 4. Las reul décient le jour de le Rétribution et du jugement et d'agt le jour de la Résusection. C'est Liu qui en décide et zuil se partage cette décision, même en apparence.
- Naux z adorone que Tos et acua a implomosa sunstance qui mipres de Tot.
- 5 Nous Te demanduta de nous guider vers la vore de la vérsté, du bies et du houheur
- 7. C'est la voie de Tes assistaire que tu se guides vers la loi en Toi, à qui Tu au octroyé le hieritait d'être blen guides or saunitaite, et non de la voire de ceux qui est merité Ta colère nu de ceux qui es sont egures du chomm de la voires et du bien car ils se nont détournée de la foi en Toi et est refuse Tes energiernence.

Rokeya Gabr

REVUE AL AZHAR

Vol. 66, Part XI Zil Keida, 1414 Hijrah

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Rokeye GABR, Professeur un Département de Langue Française et de Traduction M. Mohammed OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Jalamiques

4. The has completed her taken twisting period) which magally follows the dispect.

It is clear then that the object of laying down such a rule is to prevent a definite resolution of marriage by apposing to the sense of boson of the people.

PROTECTION:

It is to be represented that from how one replaced to wife's right of Mandatows of the contract, which may be objected at the time of marriage to be with the wife instead of with the husband of necessary. The wife may also, by objections receive to because the power of dissolving the marriage under events beginning circumstances, for example, if the husband marries a second wife. Nevertheless, colors allows the versum to bring has once peters justice if she hollows that by marrying another wife her instant has equally to injure bur.

In the reant of a diverte, Injunic Law in very particular in providing for the prolection of the wife a property against the artists of the hasboard. If the diverse in due to a mass imputable to the heaband, he has to give true to law all her property and pay off the signity that had been actiful upon. If, however, the diverte has been remarted to at the engagement of the wife exthaut any juntafiable cases, she has simply in abandom but shape to the downy.

When the weiting period of the diverced occurs expires, it is shouldedy fortifiden for the husband, the generalise or easy other person, to prevent the woman from marrying the person whem she likes. It is also against Islam to prevent the couple from exturning to each other of the bestmed will enjoys the right of return, or the right of removeying her.

"When you diverse weens and they have reached the end of their waiting period, do not prevent them from marrying their husbands of they have sense to unknownrable agreement. Thus is expensed an every war of you who believes in Atlah and the Last Day. It is most humanable for you and more clusts. Allah krows, but you do not know." (Sura 2:233)

It was reported that the varue quoted show was revealed in respect of a case in which the generalise provented has sister from returning to her former histmed who maked to marry her again after the supery of the wairing period. Ma qil ibn Yannar surreted:

"I matrical my slater to a man who diversed her one repositation. But after the expension of her writing parend he state to remove her I refused and told him despite the fact that I married her to you, furnished your boson and was generate to buch of you, you diversed her Consequently you shall sever be permetted to return to live any more, even if she wents to return to you. "The Yeaster went on: "When the verse (2:222) was revealed, the Prophet sent for me and swriting it before the I surveyedered to Alinh a will and remarried her to her fetteer back-and."

DIVORCE IN ISLAM 👝

: (IV)=

PROBATION:

By Muhammed Higab

During the period of probation and to long as divorce is not final, surrouge solving between the parties, and the instrumt retains his markel authority ever his wife. He may have seems to ber as his wife, but this actually amounts to his unsersions the right of return.

It should be here in mind that during fidelsh (waiting parted), the husband is under legal obligation to ledge his wife in his house, though in a separate room or approximate as the easy may be, and ambition her. The ign of the Qur'an is quite clear on this point.

"Prophet (and believers), when you divorce women, divorce them at their appointed that. Compute their waiting period and have four of Alich your Laté. Do not expel them from their homes or let them go away unless they cummit a provou crime Such not the bounds not by Allah, he that transgrooms Alinh's founds aroung his own soul. You never know after that Alinh may bring to prove some new events.

When their waiting period is ended, either keep them with kinderen or part with them honourably Cast to without two honest man among you and give testimony before Allah." (65: 1-2)

If the bushand has pronounced one or even two repudiations, and if within the promerriand period be abstains from intercourse with his wife and does not exercise the right of nature on the repudiated wife, he been the power of remarkates at the emplotion of the term, and complete consisten of the marked rights and duties taken place. If the parties wish to retark to such other after the employ of the worting period in which too more than two repudations have here presented, a freely marriage of new restract, decays and witnesses to necessary for the couple to restrict

It is abvious that the very spirit of the prescribed spublishess form of repudiation to towards the revocutous of diverse and the magnetisation between the parties concerand.

If, however, the parties full to take adventage of the prescribed ascerim and are determined to break from each other, the hashand may pretorance the repudiation for third sing and this dissolves the sourcings definitely.

The diversed websits, so sirvedy pointed out, in forthwith rendered anisyful to him, and in quant remany by union

- a. She married unather purson by a valid and binding contract.
- b. Her grantings to the mound bushend has been caresmented.
- c. She is thereafter divorced of his own from will.

SCHEEFERFEEFERSTERS STEEFERSTERS STEEFERSTERS AL AZHAR RESERVES SON

(C) Onomutopoeia

Onomatopocia is one of the main characteristics of Qurame style. The following example will suffice :

Say: "I take sofuge with the lard of men.

The king of men. The God of men.

The long of men. The God of men.

The ling of men. The God of men.

from the svil of the slincking whisperer

Who whispers in the breasts

of men of Jinn and men"

The predominant sound in this Surah is clearly the bissing or whispering of the sibilant consonant "S", which is particularly appropriate to the image conveyed that is of 'specifing whisperer who whispers in the heart of men". Our of the everest translations consulted, Arberry's equated above) counts closest to reproducing the effect of the lexical and structural repetitions of the original. However, the sinister whispering or hissing quanty of the "S" sound repeated ten time in that short Surah, including five occurrences in the word

evolved by the "fil" s or "N" a is "man"

الآا تُحونَ بِدُمَاهِ رَبِي ضَمِيًا ﴿ وَرَا أَكُنْ بِدُمَامِكَ وَبِ شَعِيًّا ﴿ 194.48 وَرَا أَكُنْ بِدُمَامِكَ وَبِ شَعِيًّا ﴿ 194.48 وَرَا أَكُنْ بِدُمَامِكَ وَبُومَا مِنْ مُعْلِمًا لَمُ مُعَلِّمًا وَمِنْ مُعْلِمًا مُعْلِمًا وَمُومِنَا مُعْلِمًا وَمُومِنا مُعْلِمًا وَمُومِنا مُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنَا وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنَا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُعْلِمًا وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُعِمِّ وَمُؤْمِنِهُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُؤْمِنَا وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُعْلِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُعْلِمُ وَمُؤْمِنِهُمُ وَمُؤْمِنِهُ وَمُعْلِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهِمُ وَمُؤْمِنِهُمُ وَمُؤْمِنِهُمُ وَمُومِهُ وَمُعِلِّمُ وَمُؤْمِنِهُمُ وَمُومِنِهُمُ وَمُؤْمِنِهُمُ وَمُعِمِعُونِهُ وَمُعِمِّ وَمُؤْمِنِهُ وَمُعْلِمُ وَمُومِنِهُ وَمُعْلِمُ وَمُعِمِّ وَمُعِمِّ وَمُعْلِمُ وَمُومِهُ وَمُومِهُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُومِ وَمُعْلِمُ وَمُعِمِّ وَمُعْلِمُ وَمُومِ وَمُعِمِّهُ وَمُعْمِمُ وَمُعِمِمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعْمِمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعِمِمُومُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُومِ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعِمِّهُمُ وَمُعُمُومُ وَمُعُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعُمِّهُمُ وَمُعِمِمُ ومُعُمِّهُمُ ومُعِمِّهُمُ ومُعِمِّهُمُ ومُعِمِّهُمُ ومُعُمِّهُمُ ومُعُمِّهُمُومُ ومُومُ ومُعِمِّهُمُ مُومُ ومُومُ ومُعُمِّهُمُ مُعِمِّهُمُ ومُعُمِّهُمُ ومُعُمُ

Pickthall. Y. Ali Arbany; Annd Khatih; unblest unblest unpresperous unanswered unfortunate (11-(ntad) Pickthall. Y Ali Athury. And. Khatle:

unblest, macrable unprospurous bereft of grace macchievous

In verses (6 and +66 the word. (1) according to Qurtable and other exegetes means "unanswered" In verse (52), however, (4 45 2) means someone bereft of goodness.

3. The Phonic Aspect of the Qur'an

Ove of the most difficult aspects of the Quran that pass great problems to trumstors is the phonic aspect. Quran means recital, it therefore needs to appeal to the our as well as to the intellect. The seal nature of the Quran however goes beyond suphony the significance of the revolution is carried as much by the sound as by its sequentic information. Transferring the meaning into other linguistic codes break this strong unity between form and content and produces a version which seems to the natives speaker of the original completely eiter to his. We shall there fore, discuss some of the sound effects used in the Quran such as rhythm and stress patterin, physic and commitopesis to show how this aspect is mainly lost in translation.

at Rhythmic and stress patterns

The emotive and evecative qualities of the Quranic text are closely associated with their rhythmic and stress patterns. These qualities, as Arbarry (1983:27) put it, "desappear almost totally in the skilfullest translation." The following example is taken from a short Sura in which stress, a strong dynamic element giving the verse force and beauty is charact. The following translation is rendered by Arbarry.

مُلَّهُ الْيُنِيمُ فَلَا تَفَهُرُ ۞ وَأَنَّا النَّا إِنَّ فَلَا نَهُرَّ ۞ وَأَمَّا بِمِضْمَةُ زَيْنَكَ خَلَاثُكُ ۞

As for the orphum, do not opprount him and as for the beggar, sould him not, and as for thy lord's bleesing, delease it. (93.9-11)

It is noticeable in this summple that the strong stress falls at more or less equal intervals, thus creating regular rhythmic patterns which cannot be matched in transle-

(b) Restriction of seasons :

Repetition of sounds in thymes and assertances, and the repetition of words, phranes, reframs and even some ideas which recur through out the book are features of the phonic aspect of the Quran. Example of rhyme in the Quran will be given here with the translation rendered by Arbery who has paid great attention to preserve shyme or the pound quality in general though he was not quite successful.

والْعَنْدِينَتِ مَنْ ٢٠ ١٠ وَقَالْمُورِ بَنْتِ تُلَمُّ اللَّهِ

By the shorting charges

مَالْمُنِيرَاتِ مُنْهُا ٢

by the strikers of fire, by the dawn-raiders (100-1-3)

Translation Difficulties and the Translators compared

by . Mous Salou M.A.

Translation difficulties

This part studies some of the particular characteristics of the Que'snic test which renders its translation to be a difficult task.

1. Various Interpretations of the Queue.

Sherred wrigings such as the fifthe and the Queen on which the world's great refigions are Sagrifet, and on whose participal delicate morals and the plaqued issues are based, pure perticularly difficult problems of interpretation. Some versus of the Queen base more than one magning which is given by the exagents. Therefore, translations have eigher to depend on the under rears of our oriented solely all through, or to be estimated. This could give rise to varied readitions which can be quite disconverting to the English reader interested in connecting account translations which only on different exagency. We shall take the following anomals:

(1934) مَنْ كُونِيَّا مِنْ كُونِيَّةً Pickthell: Then mast gried unto her from below her

Y All But in value artes to her from bounth the iplan-tree!

Arberry. But the our that was below her called to her.

Annal. Thereugen in voice called out to her from honorth that (palm-tree)

Khatib: Then one below her called to her

Some commutators state that the experience," miniman tabelin" refere to a voice which could be rither Jesus, or Canriel s. coming from henceth Maryam. Quetith crisi 4125 and Zamahishari (d., St stars that the voice calling from beneath Maryam is Catriel's for Justic slid not speak unto inter m. Tabar tax, 52) on the other hand, proclaims that the process is referred to the palm true. These different interpretations gave rise in the varied readitions above mentioned.

Hence, when the translations differ flagrantly in morning this indicates variant interprelations of the original star to other theological or languistic aspects, but if they differ in marginal, solute posts it may be due to be offermory of the translation. Indeed, such a plurality of rendering of the same course text does not only prove the differents of the translator o task but in also no respects evidence that each of these translations cannot be the most accurrate representation of the original.

3. Rich Verstehung :

The Quennic inaguage owns its power not only to utructure and usual but also in the rich variability nord. The existence of such words in a text creates in air of exicunity and survatus the style above that of ordinary language. Transmission meetly use words which do not have the same offers transmit by the original.

Note the me of the word. (in the following instances and compare it wish the various translations .

When asked to lift the arms' embargo, the U.N. just states. That Mosters buying weapons to defend their homeland would create.

More warfare, then they send their envoys to negotiate And to debate the torn and violated Bosnians fate. They fly here, there and everywhere, discuss the destiny of rictims dying of thirst, hunger, torture, rape and agony.

女女女女

And ne'er before have the aggressors in all history
Been tolerated, may have been encouraged in their tyranny.
Where is the conscience of the world before such vite enormities?
The crimes committed have surpassed all history's known atrocices.
And have exceeded Vandals'. Huns' and Tartars' fierce barbarity.
As in blood thirsty genocide, they slaughter ruthlessly.

Hail Sarajevo, hail Mustar, hail every gallant town.
That has defied the fierce and savage stege that you surrounds!
Though all your land has now become a deadly battleground,
Your valour and your fortitude, the whole world do astound.

And midst blood, death and fire ablaza, defending your belief, Armed with the justice of your cause, you stand firm in your faith. Undainted you refuse defeat, and with your dying breath, You swear that you will ne'er give in. 'Tis victory or death.

Spite all the horrors and the terrors, it is our belief
That after all these trials and these ordeals will come rehef.
And that the day shall come when Bosma shall its rights regain.
Then its brave nation shall return to its homeland again,
And all the base attempts to stem Islam's strong surging tide
Shall fail, and by its flood be drowned and shall be swept aside.

PERSONAL PROPERTY OF ALACHAR BOOK

AN ELEGY

ON THE CONSCIENCE OF THE WORLD

By · Thoraya Mahdi Allam

Hail Bosnia Hertzegoveno, hail martryed Moslem land!
You are the living proof how firm and stead fast Moslems stand
A vile and base conspiracy, against you, has been made
By the so called "Great Powers" who have their own laws betrayed

In distillusion unto the United States we say.

Where is the New World Order of which you boast every day?

Is international legitimacy just reserved.

For countries where your interests and benefits are served?

Has the proverbial "justice" for which Britain is so famed Become a public mockery, dishonoured and thus shamed? France, champion of equality, fraternity and liberty Her motto disregards and overlooks Serbian brutality.

AL-AZHAR MAGAZINE ENGLISH SECTION

Vol. 66 Part XI

Zil Kei'da, 1414 Higrah - April, 1994

EDITOR: Dr Trandil Hussein El Rakhawy Ph.D.

Contents

- 1. An Elegy on the conscience of the world,
- By : Thoraya Mahdi Aliom.

 2. Translation Difficulties
 - By : Mona Abdel Gheifer Selem.
- 3. Divorce
 - By : Mukeramad Hijab.

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

وابن		
🕳 علاقة مصر بالجزيرة العربية		* ﴿ الْأَلْمُنَاحِيَّةً ﴿ خَفَظُ اللَّهُ مَعْمِ
للاستاد الدكتور / عمد عبد ريتوف سيب ١٦٨٥	11 9	الفطيبلة الدكتور / على أنحمد الجعليب
● افتساوی		
إعداد الأستاذ / عيد بلعم مودة ١٩٩١		 بيان بمبع البحوث الإسلامة
ے اکشعر والشعراء	1717	بشأن الأقلام النشار والأتلام للتعريه
بشراف الأستاد / رشاد برسف ١٦٩٤	1919	 بيان الجئس الإسلامي للدعوة والإغاثة
🕳 من روائع ماخی	1317	بشأن سح كياب آبات شيطانية جائزة
تقدم / عبد الفتاح حسين الزيات ما ١٩٩٠ م		• مع الإسام الأكبر
🕳 العلامة إبراهيم الجبادي (؟)	ALL	ع القرآن في مجان التربيه الأحلاب
للأسفاد الله ككور / محمد ريدب البيومي . ٢٧٠٢		_ فتوی ان حکم محرف اترکاهٔ ان
● طرائف وموظف	1570	الأجير الحاص وإلى الجمعيات
للأستاذ/عبد العبيظ عمد عبد الحنيم ١٧٠٨	1117	م تحدير من رفع المقاطعة العربية لإسرائيل
🖝 التطور وأصل الإلىماك		 الإسام الأكبر أن فتاويه الفقهية
بلأستاد الدكتور/أحد فؤاد باشا ١٧٦٠	AFFF	الأستاذ الدكتور وجمعد رجب البيرمي
● اكبشاف سرعة أكبر من التضوء		
للدكتور /عيد الرجمن أحمد السيمان السب ١٧١٥	1548	• مع سورة الأنفال
🍙 دخديد في العلم	1,71,5	الفضيقة الدكتور / عبد الحليل شبين من
الله كالورة/ نجوى السيد أحد مسمس م ٧٧٧	3.79	 من سورة البقرة ادم ما أدام ما مدام المدام الم
- ﴿ طَيْعَةُ مِقْوِعَةُ مِنْ تَصْبِيرِ النَّسَاقِي مِنْ مَا مَا مَا ١٩٩٤.	111	البشيخ / أحمد بن عمد مناحوة القرآن والتربية الأعلاقية
🖷 لإسلام بين الشرق والغرب	754	■ عمران وانتراپه ۱۰ حمات اللاستاد الدكتور /أحد حبار عاشم .
عرض وتقدم الأسند/ عادل عماجة . ١٩٢٨	,,,,	
 ميران ، الإنسان في طيزان ، مراسة عدية 		• الرسول ﷺ يعوذ من عقاب القبر
الشاعرة/جلينه رقب ١٧٣٣	114	لقميل فشيخ عن حامد عبدالرحم
 الوحدة الرضوعة ثلقصيدة العرصة 		🕳 المشرون بهاجة
يلأستاد/ أحمد مصطفي حافظ سيستسدد ١٧٣٨	1701	للشيخ / حيد المعيظ مرعلي الرب
🖨 بين اغِلة والقاريء		 حرماً د المرأة من الميراث
لندكتور / عبيد ميد رشكيم عمد ١٧٤٣	1707	اللائمتان / رفعت عمد طاحوان .
 أنهاء مكلب الإمام الأكبر 		ے اہمدرات بین العجریم والعجریم
أرعمر اليبطويس وأرمعبطعي غيدالجيد ١٧٥٠	1704	للمستشار / الميث خلف محمد
 أتياء العالم الإسلامي 		🕳 معاجمة مشكلة البطالة
للأستاذ/ بحدى عبد الحسيد بشير ١٧٥٤	1714	نندكتررة/ بنهو جس عهد العال
🖷 النَّسَم القرقسي التناب ويتديين بديد ١٧٥٩		 أرمة الحضارة العالمة والبديل الإسلامي
● القسم الإنجيرى	134+	ىلد كتور / عبد الله تجيب محسد
		21 1 les ma

يسم الله الرحن الوحيج المستهجم

الحمد أله رب العالمين ، والصلاة والسلام عن سيدنا عممند وهمة العالمين ، وعلى آلمه وصحيه وكابعيه بإحسان إلى يوم الدين

الإيمان

فى حماية الله وحده

جاء عن الساه : (ليس الإيمان بالخمس ولكن ما وقر في القلب وصلقة العمن ، وتعنى هذه العبارة الشريفة أن الإيمان عريز ، وأنه قيمة خالية ليس سبيلها الأماني ، والاشمارها الواعاة .

هلما الإيمان المرير إلها يُقطّلة المشوق إليه بإخلاصه ، والساحي إليه بأسبايه ، ومن هنا كان العمل الصالح دلبلا يدل عليه ، كما هو صراط يهدى إليه .

کتب غیر ب*ن ح*دالعزیز سے رخی الأعنه ... الی خدی بن عدیٰ ... رحهما الله :

و إن ثلامان فرائض وشرائع وحدودا وسُنا ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان و البخارى ــ كتاب الإيمان البخارى ــ كتاب الإيمان البخارى ــ كتاب الإيمان



الخفرع

مجلة شهرية جاسة تأمست عام ١٧٤٥ قد - ١٩٢٩ وَصَدرالد دَالألِد فَالْمِم ١٧٤٥ هـ قسدرالد دَالألِد فَالْمِم ١٧٤٥ هـ قسدران

مجمع لمبحوث الأشطامية فاطعوال تهرويات

نيبرانغرير وكتور/على جمدا لحنطيب ٢٠ ميرانغ پر على خاض عبدالرجم بتديد بير عادل فاعى فغاجة

 المراسعایة/ باح مدیرانترید: إداغالغیهر بانخابسسدة
 ۱۳۲۸ ۱۳۳۸ ۳۰ ۱۲۳۸ ۳۰
 الطینترانی بشراند با داخرام
 امایترانی بشراند با داخرام
 امایترانی بشراند با داخرام وآیة الصدق فی الإمان هی فی النسلم بالمرآن ، واخرص علیه ، والانصباع قدیه ، وجب رسون الله علیه الم الله و رسون الله علیه الله والده والده

و ثلاث من كي ميه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحبّ إليه مما سواهما ، وأن يحب
طرم لا يحبه إلا نشر ، وأن يكرُه أن يعود في الكفر كا يكره أن يقذف في البار ، البحاري - كتاب
الإيمان .

قال عمَّار بن ياسر _ أحد السابقين الأولين :

و ثلاث من جمعي غفد جع الإيمان ، الإنصاف من مفسود؟ ، ويبدل السلام للعالم . و الإنفاق من الإنتار؟ وعمار ـ رضى الله عنه ـ لا يقول مثل عدا عن رأى له ، قدا كان عدا مغير في حكم المرفوع ، ويصدقه حديث المحاري بسيده إلى حيدالله بن عمرو ؟ أن رجلا سأل رسول الله عليه .

أى الإسلام عيو ؟

قال ـــ صيه العملاة والسلام . وتطعم الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف x ..

و المؤمن لانفاق فيه ، قدا كان وفشاؤه السلام يمني إفرارُ أَمْرِهِ فِ الناسِ ، لا مجرد الطعظ يه ، فقوتي المؤمن - « السلام عديكم ، هو في غوه الوعد ، وحلف الوعد معاف

والمؤمن أمين ، ندا كانت الأمانة من الإنجاب روى الإمام أحمد ... بسنده ... إلى أنس بن مالك قال : ما محطينا نبي الله ﷺ إلا قال :

لا زيمان لمن لا أمانة له ولا دبن من لاعهد له (١) ويعمت انتظر في الحديث كثرة شكرار رسول الله ﷺ له بهانا لقيمة الأمانة والعهد وأثرهما في الإصلاح بين الناس.

⁽١) وظل بعني أن تربيا من تتسك لغيرك ساويد مي ميرك لنفسك . أ هـ سندي

 ⁽¹⁾ أي الإحسان والكرم من غلى حاجة ، وطلك نهاة الثقة في الله أنظر ضع الهاري ١٧٧١.

^{170/4 40 100 (4)}

وَلَقَدَ جَمَلَ هَذَا الدَينَ الإَيَمَانَ قَبَداً اللَّمَدُرُ وَالْفَتَابُ ۚ قَالَ الرَّبِيرِ بَنِ العَوَامِ ل رضي اللَّهُ عَنْهُ ۚ عَالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ ﴿ إِنَّ الإَيْمَانَ قَبِدُ الفَقِيثُ ﴾ لا يقتك مؤس ﴿ رَوَّاهِ أَجَدَ

وعلى دلك ترى الإيمان حيا لله ورسوله ، وإنصافا للباس ومشر اللمسلام بينهم ، ورفعا لمعاناة دى معاجه ، وأمانة وأمان ووقاء بالعهد والوعد ، وقيد للغدر والعنث ، ثم هو تسلم للترآن ، وتمثّل للسبة ، بلى تعاهد لبيوت الله حل وعلا – فقد قال رسول الله عليها ، إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدو، له بالإيمان ؛ فإن الله قال .

· إِنَّمَا يَعْمُرُ مُسَلِعِدٌ اللَّهِ مَنْ عَامَنَ بِاللَّهِ وَالْبَيْوِمِ الآنِي إِنه

ويعسد

فهدا شيء من الإيمان بعدم من خلاله شيئه عن المؤمن ، فليحدث المرؤّ _ مهما كان خاله أن يصبب مؤهما تأدى ، أو بتمسنة بسوء ، أو يدور مخلده أن يدل منه ؛ فإن المؤمن له كما تملنا عن الإيمان _ سينم كُلُه ، لا يحمل الماس إلا خير ، وهو _ يطبيعة ما يحمل من إيمان _ لا يتوقع من الناس إلا خيراً ، وهو _ جده الطبيعة _ على قطرة ثمّاًى به أن يستونق منهم يحدر ، أو يُكن لهم سوه في ، أو يتوقع منهم حيانة ، وما أصلك وصف رسول الله عَلَيْكُم له بقول

ال المؤس غِرْ كريم ا و المغيرُ . هو من يسخد ع إذا تحد ع أن سمهُن حداقه ، لكن يسغى ألاً نشستى أن الله درعه ، وهو على العكس من العاجر الدى يقول ميه رسول الله ﷺ

وإل المفاجر خَبُ لئيم ، ولدا يتركه الله ـ تعالى لنفسه . رواهما أحمد في حديث واحد .
 ويعى للمؤمن حق في أعماق الناس ، رهيب _ رهيب جراء من لم يؤمه . وحسهما أن نتذكر في مقام لتحلي عنه ما حق بالمسلمين من بعد سيدنا عثمان بن عمال _ رصوان الله _ تعالى _ عليه

روی آحمد سے بسندہ سے اِی آبی آمامہ بی سہل بر حمید عن آبیہ عن النبی ﷺ آنہ قال ، من آبِلُ عندہ مؤس علم بنصرہ ، وهو قادر علی آن بنصرہ ، آبنلہ اللہ عو وجل نے علی ریوسی الجلائق بوم التیامہ ؛ .



BELEVISTE III. A. . INCLUDE STREETS SEED SEED SEED BELEVISTERS

والدكرى تضبع المؤمسين

وحتى لا مسى السبب في اراماع الاصوات النشار . والاقلام اللتويه ، وافتح النار على المقائد الإسلامية .

كتب الإمام الأكبر

 ا إنه لمنذ يحسب الأحتا الماحدة أن التدير كان سمه مركورة في فقوس الحصريين مبد بداية التاريخ إ

ه . . وما انعت لأرهر الشريف كعبة قصاد العام الإسلامي لطلاء من محنف الأصفاع .
 تحقيما لما أمر الله به في كتابه المجيد ه ﴿ فَلُولًا نَعْرَسِ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمُ مُلْمَا يَمَةً لِيَسْتَفْهُواْ فِي الدِّينِ وَبِيسْلِدُرُواْ قَوْمَهُمْ إِنَّا رَجْعُواْ إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمْ يَحْدَرُونَ ﴿ إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمْ يَحْدَرُونَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

وشال الاوهر الشريف دراسة العلوم الإسلامية ، وتحلية حقائق الدين بلياس في الداخل والحارج ، وتحليف والنظرف البغيض ، لأنه يتحري الوسطية والاعتدال ، وهذا ما عرف به الأرهر وموسساته على اصداد تذيخه ، عن التناع بأن هذا الدين بسر ، وأنه لمن يشاد الدين أحد إلا عليه ، نما يلقى على الأرهر أمانه هن رسانة الإسلام إلى كل الشعوب ، والدي عمها ، وبيال الرها في نقدم البشر ورقى الحصارة

وهذا قدر الأرهر ، أن يغلق الحرس الأمين على القيم الإسلامية وعلى المعومات اللفاقية هذه الأسة ، وقد تأصل هذ لدى الشعب المصرى الدى يفرع إلى الأرهر الشريف في كل ما يمس عفيدته الإسلامية وشريعته وأخلاقياته وهي لمعومات الإسلامية الني فيتها الدسائير المصرية وما تعرع عبها من قوانين ولواقع ي مصر حتى المهد في أن الإسلام دين الدولة ، واللمة العربية لحته الرسمية ، وصديء الشريعة الإسلامية المستدر الرئيسي للشريع أجب

واقرا ــ في افتتاحية دي القعدة ١٤١٤ هـ الأُمداف السبعة للمعمانية

- € إبادة معالم الاسلام من السام ، لأن الإسلام مصدر العوة الوحيد في المسلمين
 - تشكيك المسم في ديم . و همو بيه _ عليه الصلاة والسلام _
 - التلاعب بالقرآن ليبدو ضحيحه غير جاديا. ، وجديده ليس بصحيح
- تدمير احلاق السلم وإهلاق شهواته ، مان بقاء المسلمين على أخلاق الإسلام كمين بتسكيم
 من تشر خصاريم في العام بتفس السرعة التي نشروها بإ سابق
 - بث العدائية عدارس السيمين الساعد _ في القصاء _ على الروح الإسلامية .
- ه انظر تكبى ، روبمو ، جب ه إن النجاح لتحقيق هذا الهدف إنما يكون نتيجة للنشاط التعليمي والثقافي العلمان واد صموتين روبمو لبانا فيما سماه ه الهدم ، فعال
 - معيي به انتزاع السبلم من دينه ، ولو مدقعه إل الإخلد .
 - إيقاء العرقة بين النساسين وبينهم وبين العرب ؛ ليبقو بلا قوة ولا بالير
 - قرض مفهام العصل بإن الذين والسياسة



جاوا كن عسك جيك دا كت شغ الأزار

الحجاج وفد الله . عز وجل

بقلم فضيعة الإمام الأكبر الشيح : جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر

عمدك الله ويستعينك ، وتستهديك الحير والتوفيق في القول وأنعمل ، وتصلى ونسم على رسولك الأمين : محمد عائم الألبياء والمرصلين .

: 449

عهده ورقة عمل ، أضعها بين يدي من كتب الله هم جع بيته اخرام ، وأداء الركن الخامس في الإسلام ، يسترشدون بها في تأدية الناسك و في يسر الإسلام واعاجته ، اعظلا لقول الله سبحامه ٠

﴿ وَيُعْلِمُ مُلِكُمُ فِالْإِيدِينِ مُرْجِرُهِ

أيتغي بها الراب الله _ اتعالى ما ورصواته ، وصاح الدهاء في مواطن القبول والإجابة من وقد ولحجاج والعمار ، الدين تفضل الله عليهم فأعطاهم كولهم :

رَأَمْنَا طُلَمْنَا ٱللُّهُ مِنَا فَاغْجِزْ لَمَا وَارْحَمْنَا ﴾ فإنَّك أَهْلُ التَّقْرَى وَأَهْلُ الْمَعْمِرةِ ﴿ وَلَا حَوَّلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ﴾

سلم - قصد مكة لأعام عبادة العبواف وسائر المتاسك ؛ استجابة لأمر الله وابتخاء مرصانه . وهو أحد أركان الإسلام الحمسة ، ومراس معلوم من الدين بالصرورة

قال الله تعالى :

﴿ وَفِي عَلَى النَّاسِ حِيجُ الْبَيْنِ مِن اسْتَعَلَعُ إِلَيْهِ مَبِيلًا ﴾ .

(سورة آل عمران - ٩٧)

وقال كيدنة

﴿ وَلَيْنَ فِ النَّاسِ مِاللَّمْ مَا تُولَدُ رِبَكَ الْاوَعَلَ كُلِّ مَنْ أَمِرَ الْبِيكِ مِن كُلِّ فَعَ عَيبِقِ ۞ لِنَشْهُمُ وَا مَنْ عِمْ لَهُمْ وَبَدْ كُنُّ وَإِنْ مَمْ فَلُونِ أَنِنَا وِمُعْنَالُومُنِي ﴾

(سورة المج ـ ۲۷ ، ۲۸)

وفى حديث أبى هريرة _ رضى الله عنه ، فيما رواه البخارى وأحمد والسبائى وابن ماجه _ عال قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم 1 فن حَمَّعُ الْلَمْ يَرْفُتُ وَلَمْ يَفْسُلُق ، وجَمَعَ كَيْؤُمِ وَلَدُلُهُ أَلَهُم يَهِ .

رَوْوَى الطَّيْرَاقِ فِي الأُوسِطِ مِن عَبِدَائِثُهُ بِي جَرَادَ ، قَالَ - قَالَ رَسُولَ اللهُ ، عَلَيْكُ . وَ خُجُّوا فَإِنَّ الْحَجُّ يَقْسِلُ النَّنُلُوبِ كَمَا يَقْسِلُ ٱلْمُعَاءُ الذَّرَنَ وَ .

وروى النسائى وابن ماجه وعبرهما من حديث أبى هربرة ، رصى الله عنه ، قال مال رسول الله مَلِيُّةِ ، و الْحَجَّاجُ والْعَمَّالُ - وَفُلَدَ اللهِ - إِنْ فَعَرْةُ أَجَابُهُمْ ، وَإِن ٱسْتَقَلْفُرُوقُ غَفُو لَهُمْ ؛ .

ولى فصل الإنداق في الحج روى أحمد والبيهةي وعيرهما عن بريدة أن رسول الله يَتَكُلُمُ قال : () النَّفقةُ فِي الْحَجُ كالنَّفقةِ فِي صبيل آفة الذَّرْهيُّ بستَلِجمالةِ ضِغْفِ :

وهو قرص على كل مسلمه ومسلم ، بالع ، عاقل ، مستطيع ويستحب المبادرة بأداء هذه المريضة ، في ترافرت الاستطاعة .

بصائح وتوجيبات

- عن كل مسلمة ومسلم دعاه الله لحج بهته وعمرته أن يخلص التوبة إلى الله سيحانه دويسأله
 عمران فتوبه ؟ لينذأ عهداً جديداً ضع ربع ، ويعقد ننته ضلحاً لا يحث فيه
- الإحلاص : أن يُمدُّ معقة الحج من أهليت كسبه وحلاله ، قال الله طبب لا يقبل الاطبأ ومن حج من مال عبر حلال ولبَّن ، لَمُنْيَفُ اللَّهُمُّ بَيْنِكُ ،
 قال الله صبحاته له _ كما جاء في الحديث الشريف، _
 - [لا أَنَّيْكَ ولا مستَدَيْكَ ، حَتَى ثَرْدُ مَا فِي يَدَيْكَ } .
- ٣ ــ وس مظاهر التوبة وصدق الإخلاص فيه أن يطهر المسلم والمسلمة نفسه ، ويختص رقبته من المظالم وحقوق العير ؛ فيرد المظالم إلى أصحابها متى استطاع إلى ذلك سبيلا . ويتوب إلى الله ويستظره فيما عجز عن ردّه ، وأن يصل أرحامه ويبرّ والديم ، وينزضي إخوانه وجيرانه
- على الاستطاعة المشروطة لوجوب اخبح المعلوة على تحمل أعياء السعر ومشقاته ، فلا عليك الدأيها المسمم إذا قعد بك عميزك الجمادي على الحج ، فإن الحج معروص على القادر المستطيع

 حافظ على طائفك في الملبس والمأكل والمشرب ، وعلى مظافة الأماكن الشريفة التي كتردد طبها و لأن الإسلام دين النظافة .

ألا ترى أنث لا مدحل الصلاة إلا يعد النظامه بالوصوء أو الاعتسال

٦ ــ الا تكلف بدسك فوق طافتها في إدار أو الجهد الجسدى واحرص على راحة فيرك ، كما تحرص
 عنى واحد بفسك وعامل الناس بما نحب أن يُعاملوك به ، كما جاء في الحديث الشريف .

۷ ــ قال تعالى

﴿ وَلاَ تُنْفُرُ إِلَّهِ يَكُولِنَا الْفِنْكُمْ ﴾

و کال:

﴿ وَلَا تَقَلُّوا الْفُسَكُمْ ﴾ -

قلا تعرص نفسك للحطر بالصعود إلى قسم الحبال أو الدأب على السهر ولو ال العبادة ا عال خير الأعمال أدومها وإن قُل .

٨ ــ احرص على وحودك في الحرم أكبر وقت ممكن ا والنظر إلى الكعبة ، وقراءة القرآن الكريم ،
 و العلواف حول البيث ؟ كلما وجدب القدرة على ذلك .

٩ حالمت أن تخبر أثر ب ثمناس إلبك بما لك أو عليك ، وحت الأبداء والبنات والأهل والإخوان على
 تقرى الله ، والتمسك باداب الدين ، والمحافظة على أداء فرائصه .

ها أنب أبيا المحاج : قد هيأت نفسك لبدء الرحلة المباركة ، وقد أعددت ما ينزم لها . ومن هذا اللازم :

ملابس الإحرام

 (١) إزار ' وهو ثوب من قماش تلعه على و سطك ، تميتر به جمعدك ما يين سُرَّتك إلى ما شبت رُكيتك .

وخيره ؛ الجديد الأبيض الدي لا يشفُّ عن العورة (بشكير ﴾ .

(ب) رداء وهو ثوب كدنك تستر به ما موق سترتك يل كتميك ، فيما عدا رأسك ووجهث .
 وحيره أيصاً : الجديد الأبيض (بشكير) .

وأحدر أن تلبس في مدة الإحرام ، فالله ، أو جروبا أو جلها، أو شيئاً تم اعتدت ليسه مي الهياب المعصنة الخيطة . إلا إذا كنب مصطر، ، فلك أن تليس دلك مع العدية ، فقد عال الله تعالى

﴿ هَن كَانَ مِكُمْ مَّ مِيتُ الزيدِ عَاذَى مِن وَأَسِيسَفِيدَيَّةٌ مِن مِيامِ أَوْمَنَدَ فَوَ أَوْسُكُونِ

 (ج) مال تبسه في رجليك ، يظهر مه الكامب من كل رجل ، والمراد بالكعب هما العظم المرتفع بظاهر القدم .

كل هذا للحاج الرجل .

أما لنبرأة خاجه فتلبس ملابسها المحادة السائرة للديع جسده، من شعر رأسها حتى قدميها ، ولا تكشف إلا وجهها .

وعليها ألا تُرحم الرجال ، وأن تكون ملايسها واسعة لا تُبرر تماصيل الجسد وظفت النظر والمستحب الأبيض .

متى تحدد موعد السقر بحمد الله ووسيلته .

فاردًا كنت متوجهاً إلى المدينة المنور. _ أولا _ علا تحرم ولا مليس ملايس الإحرام ، بل تبقى تلابسك العادية إلى أن تتم ريارة الرسول ، عليه وآله وصحبه وسلم ، وتشهى إقامتك بالمدينة

وعدما تشرع في التوجه منها إلى (مكة) ، فإن عليك أن (تحرم : بالمسرة فدط ، أو بالحج فقط ، أو يهما معاً ، حسبه تريد ــ من المدينة دانها ، أو من ميقانها دى الحديمة) وهو المكان المعروف الآد بآيار ٥ على ٥ قرب المدينة في الطريق منها إلى ر مكة) أو من (رابع)

وإذا كنت بمن يسافرون في الأفراح المتأخرة الدهية من جدة إلى مكة مباشرة ، علك أن تنوى الحج والممرة معاً ، ونسمى (فارداً) أي جامعاً بيهما . ودك أن تحرم بالعسرة فقط ، أو أن بحرم بالحج فقط .

أَعَادُ رَكِبَتَ البَاحَرَةُ وَاعْتَرِيبَ بِنَ مِنَ الْمُفَابِ وَهُو ﴿ الْجَحْمَةُ ﴾ قرب ﴿ رابع ﴾ و بالنسبة للمصريين وأهل الشام ، فنهياً الإحرام بحلق شعرك وفُص أطافرك ، ثم اعتسل في الباحرة استعداد للإحرام ، وهو عسل للنظامة لا للعريصة ، أو توصاً إلى لم يتبسر لك للاعتسال ، وضع على جسدك شيئاً من الرائحة الطبية لمباحة ، والبس ملابس الإحرام الموصوفة انفاً .

وسمى ليست ثياب الإحرام على هذا الوجه ، أى بعد التعلهر بالاعتسال أو الوضوء ، صلّ وكعين سُنة ، والمر في قليك عقب الفرغ من أدائهما ما مريد من العمرة نقط ، أو الحج فقط ، أو هما معاً إن تويت القران بيهما ، وقل النهم إن بويت (كد) فيسره لي وتقبله مبى .

تم تل ﴿ لَيُنِكَ اللَّهُمُ لَنِيْكَ . لَبُيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبُيْكَ . إِنَّ الْحَمْدُ وَالنَّمْمَةُ لَكَ وَالْمُلَّكَ لا هَرَيِكَ لَكَ مِ .

وجهذا القول ... يعد عنك النية ... تصير مُحْرِماً بما نويت وقصدت : ﴿ العمرة فقط ، أو الحج فقط ، أو الحج

ومتى صرت مُبترِماً على هذا الوجد ، فلا تقبل ـ بل ولا تعترب تما صار محرما عليث بهذا الإحرام ــ وهو :

معطبة الرأس ، وحلق الشعر أو شقم من أى جزء من الجسد ، ولا تقصّ الأظاهر ، ولا تستخدم الطبب والروائح العطرية ، ولا تخالط روجتك أو تفعل معها دواعي المخالطة كاللمس

والتقبيل ، ولا تلبس أي مُخِيط ، ولا تتعرض لصبد البر الوحشي ، أو لشجر اخرم .

و إذا تعلل المرم و احداً من هده هنظو، ات _ فيل رمي جمرة العقية في عاشر دى الحجة - صحّ حجه وصحت عمرته ، ولكن عليه أن يدبح شاه أو يُطعم سنة مساكن ، أو يصوم ثلاثه أيام أما الجماع قبل رمى حمرة العقيه ، و التحلن الأول ، ، فإنه يمسد الحج

وعلى من فعل ذلك أن يُعيد الحج مرة أخرى في عام قادم

ويخرم على طرأة تغطية الوجه والبدين .

و محظور على المسلمة وعلى المسدم ، الخاصمة والجدال بالباطن مع الرفقة ؛ يقول الله سيحانه * ﴿ قَرَضَ بِيهِكَ الْمُتَّمَّقُلَارَفَتَ وَلا سُـُوقَتَ وَلاَجِــدَالَ فِي ٱلْمَعَيْمِ ﴾ .

وإذا كنت مسافر الطائرة بالطائرة بالمسائرة وأثنت في بيتك ، أو في المطار ، أو في داخل الطائرة ، والبس ملابس الإحرام إن م يكي بك مقر مانع من لبسها ، ثم الو ما تريد من عمرة أو حقب حج ، ولب بالعبارة السابعة بعد ارتداء ملابس الإحرام ، أو حند استقرارك في الطائرة أو عقب تحركها ، وذلك كم تعدم متى كنت مترجها إلى مكة ساشرة من جدة أما إذا كنب مترجها إلى المدينة أو لا ، فكن عادياً في كل شيء .

وتني أحرمت ونويت ونبيت . كما سبق ـــ صبار محظوراً عليك الوقوع في شهيم من تلك الحظورات .

ما ياح للمحرم

بعد الإحرام أياح الاعتسال وتعيير ملابس الإحرام ، واستعمال الصابون للتنظيف ، وأو كانت له رائحة وللمرأة عسل شعرها وعضه ومتشاطه ؛ فقد أدن الرسول عَلِينَة ، تعاشيمة ــ رصى الله عبد الله

ويُهاج أيضاً اختجامة وفقء الدمل ، ونزع التنبرس ، وقطع العرق وحك الرأس والجسد دود، شد الشعر ، ويهاج النظر في المرآة والعداري .

أما شم الروائح الطبية قدائر بين الكراهة والبيخويم - ومن ثمّ يُستحب أن يمنع الحاج عن استعمالها قصداً - أما ما يحدث من الجلوس أو المروو ان مكان طبب الوائحة فالا كراهة فيه ولا تحرج

وثياح التطائل بمطلة أو خيمة أو سقف ، والانصحال والحنضاب والحناء للتداوى لا تنويشة ، وثياح قتل الذباب والتمل والقراد ، والغراب والحدلة والفارة ، والعقرب والكلب العقور ، وكل ها من شأته الأذى

أما حشرات جسد الآدمي كالبرغوث والقمل ، فللمحرم القاؤها وله قتلها ولا شيء عليه . وإن كان القاؤما أهون من قبلها . وإذا احتلم المحرم أو فكر أو نظر قانول ، فلا شيء عليه ، عند الشافعية . عا أنت ... أيه الحاج أو المحمو ... عن مشارف مكة هرماً

فمنى دخلتها بعون الله وتوفيقه ، اطمئن أو لا عن أمتحك في مكان إقامتك ، ثم اغيسل إلا استطعت أو توضأ ، ثم نوتجه إلى البيت الحرام ننطوف طواف العمرة إن نويتها . أو طراف القدوم إن كنت نويت الحج ، وكبر رهان عند رؤية الكبة المشرفة ، وفل

رُ الْمُحَمَّدُ فَقُدُ الْذِي مُلَّانِي بَيْنَةُ الْحَرَامِ ..

اللَّهُمُّ اقْدَحُ لِي أَيْرَابِ رحمتِكَ ومَقَفَرِبُكِ اللَّهُمُّ رِدُّ بَيْنَكَ هَٰدا تَشَرِيفًا رَئْفَظِيمًا وَتَكُرِيمًا ومهابَدُّ .

وَرِدْ مِنْ شرفهِ وكرمُه _ مَنْنَ حَجَّةُ أَوِ ٱغْتَمَرَهُ _ تَطْرِيقًا و الكريمَا و تَغْظَيمًا وبرُّا

اللَّهُمُ أَنْتَ أَسَنَّلَامُ ، ومِثلَكَ السُّلامُ

فَحَيُّمَا ﴿ رَبُّنَا ﴿ بِالسَّلَامِ ۚ ، وَأَدْجِلُنَا عَارِ السَّلَامِ ﴾

تم ادع بما يعتج الله به عديك ، فالدعاء في هذا المقام معبول الإدل الله

وإدا لم تحصظ شيفا من الأدعية متأثوره ، فادع بما شقت وبما يُمميه عليك فلبك ، ولا مشخل مسلك بالقراءة من كتاب غير المرآن ، فهو الذي تقرؤه وتُكثر من تلاوته .

نم افعاد يلى مكان الطواف البدأه وأن منطهر ، واستدبل الكعبة المشرقة تُحاه الحجر الأسود ، واحمله على يميك ، اتر أمامه بكل بدلك ، واستعبله بوجهك وصدرك ، وارفع بديك عين استقباله كما ترضها في تكبيرة الإحرام للدحول في الصلاة ؛ باريًا العواف مكبراً مهللاً _ معاناً شهادة أن الأله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله اللهم إيمانًا بث ، وتصديقاً بكتابك ، ووقاء بعهدك ، واتباعاً لمنة ببيك عمداً عبد واله وصحه وسلم .

تم الجعل الكعة على يساوك مبتدئاً من جالة الحجر الأسود ، وسير في النعاف مع الطائفين حتى تم سبعة أشواط ، بادنا بالحجر الأسعد ، وصنيها إليه في كل شوط ، والا بشتعل في التعواف بعبر دكر الله والاستغفار والدعاء ، وقراءة ما تحفظ من القرآن ، مع الخصوع والتدال لله ومر أقصل الدعاء ما جاء في القران الكرم كتوك تعالى :

وَقَالَا عَالِمَا فِي الْأَنْفِى الْحَسَنَةُ وَفِي الْأَنْصِوْقِ حَسَنَةً وَقِمَا عَذَابَ الشَّابِ ﴾.
 ولا ترفع صوتك ، ولا تُؤد عيرك ، واستشعر الإحلاس ، فالله يقول •
 آذهُ أَذَيْكُمُ تُغَمِّرُ عَالَمُ خَلَقَةً إِنَّهُ لَلْ يُحْتَ الْمُقْتَدِينَ ﴾

ركعا الطبيراف

هزنا فرحت من أشواط الطواف السبعة ، فتوجّه إلى المكان لمعروف عقام إبراهيم ، وصلّ فيه منفرة أركندين عميمتين ؛ فاويًا بهما سنّه الطواف ، أو صلّهما في أي مكان في المسجد إلى لم تجد مصحاً في مقام إبراهيم ، والدع الله تما تشاء ، وما يُعتج به عليك. .

ثم توجه إلى الملتزم ، وهو المكان الذي بين باب الكفيه والحبير الأسود وإدا استطعت الوصول إليه ، فضع صدرك حيه . ماذًا دراعيك عليه ، متعلقاً بأستار الكبية ، واسأل الله من فصله تمسك ولغيرك ، فإن الدعاء صا مرجوً الإجهة إن شاء الله .

اشرب من هاء رمرم

م نوجَه إلى صِمَانِير مياه رموم ، واشرب منها ما استطعت ، ناره ماينها نا شرب له ؛ كما ق الحديث الشريف

السمى بين أنصفا والمروة

ثم ارجح بعد شريك من ماء رمزم ، أو بعد وقوفك بالمُلْتَرِم ، واستع بين الصفا والمروة ، بادئًا يما يداً الله تمالي به في قوله .

﴿ إِنَّ الصَّمَا وَالْمَرْوَءُ مِن شَمَّا مِرْ اللَّهِ ﴾

ومعى صعدت إلى الصعد فهال و كبر ، واستقبل الكعبة المشرفة ، وصل على التبيّ الصطعى ، والدع لنفسك ولمن تحب ، ولنا معك ؛ بما يشرح الله به صدرك ، ثم ابدأ أشراط السعى سيراً عاديًا من الصغا ولى المروة ، في المسلم المحلّ لذلك ، ثم احيًا المنظام والانتعاد عن الإيداء وأسرع فليلا في سيوك بين الأخصرين (في السعى علامة تدل صبيما) ، وهذا الإسراع هو ما يسمى و هرولة) وهي خاصه بالرجال دون النب، ، فإذا بلمت المروة ، فقف عليها قليلا مكبراً مهللا مصليًا على النبيّ المنتجة والدون الديا والآحرة على والمورك الديا والآحرة في النبيّ والمهرك

ومهذا تم شوط واحد

ثم تابع الأشواط السبعة على هذا المتوال مع الحشوع والإخلاص والدكر والاستغفار ، وردد ما ورد عن الرسول لِلكُلُّذِ ١٠ ربِّ الْهَوْرُ وَارْحِيْمُ ، وَاعْفُ عَمَّا تَعْلَمُ ، النَّتَ الْأَعْزُ الْأَكْرُمُ . ربَّ الْهَيْرُ وَارْحِمْ وَاقْدِنِي السّبِيلِ الْأَقُومِ ،

وباتهائك من أشواط السمى السبعة ، تكون قد أة مت الممرة ، التي نويتها حين الإحرام

ويمدها احلق رأست بالموسى ، أو تُصلّ شعرك كله أو بعصه ، و حلق أفصل للرجال ، وحرام على النساء ، وجدا الخلق أو التقصير علشعر يتحلل اهرم من إحرام العمرة ، رجلا كان أو امرأة ، ويحلّ له ما كان محظوراً عليه ، هيدس ما شاء ويتصع بكل الخلال الطيب إلى أن يحين وقت الإحرام بالحج حين العزم على الدهاب إلى عرفات ولمنى ، ومنى تمتعت على هذا الوجه بالنحيل من إحرام العمرة قبل الإحرام بالحج ، فهد وجب هبيك ديج هذي ؟ الكتالا لقول الله تعالى :

﴿ فَلَ نَعَفَعَ إِلَهُمْ وَإِلْ لَغَيْعَ مَا اَسْتَيْسَرَعِنَ الْمَدَوَا فَلَ أَمْ يَعِدُ فَعِيدًا مُ تَنْتَعِ أَيَّارِق لَلْيَعَ وَسَبَعَةٍ إِذَا وَجَعْتُ لُمُ إِذَا عَشَرُهُ كَاعِلَةٌ ذَلِكَ لِسَ لَمْ يَنكُنَ أَهْ فَهُ مَعَنا ضِرِي الْمَسْجِو الْعَرَارِبُّ ﴾ .

وحدًا الهدى يجور دبحه بمكة عقب الانتهاء من التبحيل من العمرة ، كما يجور ذبحه بمني في يوم العيد ، أو في أيام التشريق التالية له ، أو في مكة بعد عودتك من مني ، ولك أن تأكل منه

أما من أحرم بالحج فقط ، أو كان عرما قاربا بين الحج والعمرة ؛ فإن عليه _ حيف وصوله بال مكة عرماً ، وبعد أن يصع مناعه ويطبش على مكان إقابته _ أن يطوف بالكمية طواف القدوم سيمة أشواط ، وله أن يسحى بين الصما والمروة ، حسبا تقدم ، وله تأجبل السعى يلى ما بعد طواف الإقاصة - ولا يتحلل من إحرامه ؛ بل بظل عرما حتى يؤدى مناسك الحج والعمرة ، ويقف على عرمات ، تم بيداً التحمل الأول ثم الأخير بعواف الإقاضة ، وعلى القارب كما حتى المتمتع هدى

إعادة الإحرام للحج

بذا كنت مصحاً : فقى اليوم الناس من شهر ذى الحجة ويسمى ، ويوم الترويّةِ وعها الإحرام الإحرام الإحرام بالحج على عو ما سبق بيانه فى الإحرام حين بدء الرحلة ، واليس ملابس الإحرام الموصوفة على الفعهارة . غسلا أو وضوءاً ، ثم صلّ ركعين بالمسجد الحرام إن استعمت ، والو الحج وقل إن شفت : اللّهُمُ إلى أرّدَتُ الْحَجّ لَيْسُرّة لِي ، وَالْقَبُلُهُ مَتّى ثم قل لَيْكَ اللّهُمُ لَيْكَ اللّهُمُ لَيْكَ . وَيُتَكِنُكُ مَتّى ثم قل لَيْكَ اللّهُمُ لَيْكَ . لَيْنَكَ لا لَيْكَ اللّهُمُ لَيْكَ . لَيْنَكَ لا لَيْكَ اللّهُمُ اللّهَ .

إِنَّ الْحَمَّدُ وَالتَّعْمَةُ لَكَ وَالْمَلْكَ . لَا هَنْرِيكَ لَكِ .

ومتى قلب دلك بعد تلك البية ، صرت مُحْرِمًا بالحج ، ورددها كلم استطعت ؛ ل سيرك ووقوفك وجلوسك ، وارمع بها صوتك دون إيداء لعيرك .. والمرأة كُلْبَى لى سيرُها . ودلوم عليها وألت في الطريق إلى منى ، وإلى عرفات ، وفي عرفات ، وحيى الإفاضة من عرفة إلى المزدلفة ، وقى عدد الأحيرة ، وعند وصوفك إلى منى يوم النحر ولا تقطعها حتى بيداً في رمى جمرة العقبة .

الحج عوفسة

ثم استمد للوقوف بمرفة يوم التاسع من دى الحبيه ، لأن هذا الوقوف هو المركن للأعظم المحج ، كما جناء فى الحديث الشريف « الحبج عرفه » - مس فاته الوقوف فقيد فاته الحبج .

ويمحقق هذا الوقوف بوجود اخاخ وحضوره أى لحظة وتو مقدار سنحدتين ، واقفاً أو حالسًا أو ماشيًا أو راكباً في أى وقت من بعد ظهر يوم الناسع إلى فجر يوم العاشر والأفصل الجمع بين جزء من النهار في آخره وأول جزء من ليلة العاشر منه ، أى قبيل غروب همس يوم الناسع إلى ما بعد العروب بقبيل ، ويحسن أن تكون عنى ظهارة ، وأفصل الدعاء عنى عرفة ما جاء في الحديث المنديف

ر أَفَصَلُ التُحَاء يَرُم غَرَفَةً ﴿ وَأَفْصَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبَيُونَ مِنْ قَبْلِي ؛ لا إِنْهَ إِلَا اللَّهُ وَحُدَةً ، لا شريك قَدْ . لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْلُ ، وَهُوَ عَلَى كُلُّ شهيءِ قَدَيْرٌ ، .

واخشع وتدلل لربك ، بادماً على دنيث وخطياك ، راجياً عموه ، طامعًا في رحمته ورضوانه ، متميلاً يوم الحسر الأكبر ، فإن عرفة صورة منه ، فقد حُشِر فيه الحلل من كل جواب الأرض حُجّاجًا

الصلاة يتمرة

صل العنهر والعصر يوم التاسع مقصورتين (ركعتين) بجموعتين جمع تصديم ، أي صفهما في وقب انظهر مع الإمام في مسجد بمره إذ استطام ، والا تعصل بنهما بناطة ، وإلا تصنهما حيث كنت في خيمتك ؛ كلا ميما في وقتيا ، أو جماً في وقب الظهر ،

يلي مزدلفة

وعقب عروب شمس يوم التاسع ينوجه الحجيج إلى مردلفة ، وعبد الوصول إليها يؤدى الحائج فرص المعرب وقرض العشاء جمع تأخير في وقت العشاء ولك أن ثبيت بجردلفه حتى تُصنّى بها الصحح ، ثم تتوجه إلى منى ، وهندا متوقف عنى استطاعة المبيت بجردلفة ، و كنها موقف وهى المشعر الموام ، وهيا : أكثر من الدكر والدحاء والاستغفار والطلب من الله ، واجمع من أرضها الحصيات التي سترمى بها جمرة العقبة صباح يوم المحر يمى ، وهي سبع حصيات كل واحده مها في سجم حية العول ولك أن تجمع جميع حصيات الرمى في الأيام العول ولك أن تجمع حميات الرمى في الأيام الثلاثة . وعموعها 13 حصاة ، منبع منها حمرة العقبة يوم المحر وواحد وعشرون للجمرات الثلاث في الذي أيام العيد ، ومثلها في ثالت أيامه

و می یقی بسی الی رامع آبام المید ، عملیه رامی الجمعرات الثلاث کل و حدة بسیع حصیات ، کا قعل فی الیو مین الثانی والثالث .

الذهاب إلى متى

يعد البيت وصلاء الدجر في منى ، أقصد إلى جمرة العديد ، والربيها بالخصيات السبع ، واحده بعد الأعرى على التوانى ، والرم يقوة ، وقل يستم الله والله أخبر وتبقيا المعاليقات وجزّيه اللهم أجملة حَجْنا مَتْرُورًا ، وَدَلِيّا مَقْورًا .

واثبلع التلبية التي الترميما عند أحرمت . راياك ورمي هذه الجسرات أو غيرها بالحجارة الكبيرة أو العصي أو الزجاج أو الأحدية ، كما يفعل بعض الناس ؛ لأن كل هذا مخالف ناسنة الشريمة . ولك أن تؤجل الرمي لاخر النهار ، ولا حرج عليك .

الإنابة في الرمي

إذا حجر الحاج عن الرمى بنفسه ، لمرض أو لعدر مانع في وقته ، جار أن يُوكل غيره في الرمي عنه ، يعد ومي الوكيل لتفسه

التحلل من إحرام اخج

بعد رمی خمرة النقبة هدم ، يملق اخاج رأسه ، لو يهصر من شعره ونقصر الحاجّة من أطراف شعرها ، ولا تحلق

وبهذا الحيق أو التقصير يخصل البحل من إحرام الحج ، ويحلّ ما كان محرما ــ عدا الاتصال الجنسي بين الروحين ، فإن هذا لا يحلّ إلا يعد طواف الإفاضة الدي قال الله في شأد

﴿ وَلَيْتُكُونُوا بِالْسَيْتِ الْعَيْسِينِ ﴾ .

طواف الإفاضة

بعد رمى جمرة العقبة ، والبحل باخلى أو التقهير ، يدهب الحاج إلى مكة للطواف بالكعبة سبعة أشواط ، هي : طواف العرض ، ويسمى طواف الإماضة أو طواف الرياوة ، وقد سبق بيال أحكام الطواف ، هم يصل وكفتين في مقام إبراهيم ، ويشرب من ماء رموم ، ويسفى بين الصف والمروة ، على ما نقدم بيانه .

المبیت بمنی ، ورمی باق الجمرات

بعد طواف الإفاصه تحديق منى ل نفس اليوم ، وبئ فيها لينة الحادي عشر والثانى عشر من ذى الحجة ، ويجوز أن تبعى فى مكة ، ثم نتم اللبلة عنى ، كما يجور أن تستمر فى سنى وتتم اللبلي بمكة ولك ألا تبيت يمنى ، وإن كره دلك لغير هذو .

ومن الأعدار عدم تيسر مكان البيت ؛ ولكن يلومك إذا لم تبت في متي أن تحصر إلها لرمي لعمرات .

أهاكن رهى الجمرات الثلاث ووقته

الصغري) وهي القرية من مسجد التيف .

نم الوسطى ، وهي التي تليها وعلى مقربة منها .

تم العقبة ؛ وهي الأخيرة .

يزم هده الجمراب في كل من يومي قالي وثالث أيام العيد " كل واحدة يسبع حصيات ، كما فعلت حين رحيت جمرة العقبة في يوم العيد .

ووقت رسى هذه الحسراب من الزوال إلى العروب ﴿ وَيَمَا العَرُوبِ ٱيْصَا ۚ . وَلَكُنَ الْأَفْضَلُ عَمْبُ الزوال لمُوافقته فعل الرسول ــ صلى الله عنيه وآله وصحبه رسلم ــ ، متى كان دلث ميسور ا دون -- -

وقد أجار الرمي قبل الظهر * عطاء وطاروس ، وغيرهما من الفقهاء .

وأخاز الرافعي سامن الشاقعية ــــرمني هده الجمرات من الفجوب

وهدا كله مواقل لإحدى الروايات من الإمام أبي حنيفة

﴿ رُبِيدُ اللَّهِ مِنْ الْمُسْتَرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْمُسْتَرَ ﴾ . و﴿ لَا يُكُونُونُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّا مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن الّ

حيض المرأة قبل طواف الإفاضة

للمرأة (ذا فاجأها الحيض قبل طواف الإقامية وم يمكنها التخلف حتى القطاعة ــ أن تستعمل دراء لوقفه وتعتمل وتطوف ، أو إدا كان الدم لا يستمر مروله طوال أيام الحيص ، بن يقطع في بعص أيام مدى .

حندالذ يكون أما أن تطوف في أيام الانقطاع ، عملا بأحد قول الإمام الشافعي القائل : إن النّقاء في أيام انقطاع الحيص فُهون .

وهذا القول ... أيضًا ... يُرافق مدحب الإمامين .. مالك وأحمد .

و١) يرى كلير من العثماء من فقهاء الامة أن الرهي من الفجر إلى الفجر ، ويريد الله يكب اليسر ولا يريد يكم العسر ،

وأجار بعص فقهاء احتابلة والشافعية للحائص دحول لمسجد للطواف بعد إحكام الشدّ والعصّب ربعد القُملُل ، حتى لا يسقط مبا ما يؤدى النفل ويُلوَث المسجد ، ولا فدية عليها ق هذه الحال باعتبار حيصها ــ مع ضيق الوقت و لاضطرار للسفر ــ من الأعدار الشرعية .

وقد أفتى كل من الإمام ابن تيمية والإمام ابن القيم نصبحة طواف خائص طواف الإفاضة . إذا اصطرت للسفر مع صُحبتها

تم إن النفساء حكمها كالحائض في هذا الموصم .

طواف الوداع

اسمه يدل على العرص منه ؛ لأنه توديع للبيت خرام وهو آخر ما بقعبه الحاج قبيل سفره من مكة بعد انتهاء المناسلة وقد انفق العدماء على أنه مشروع منى فعله الحاج ، سافر بعده هوراً ثم اختلف العدماء في حكم هذا الطواف هل هو و فجب أو منة ؟ بالأول قال فقهاء الأحماف والحمايعه ورواية عن الشافعي ، وبالفول الآخر قال مالك وداود وابل المندر ، وهو أحد قول الشافعي

يستحب تعجيل العوده

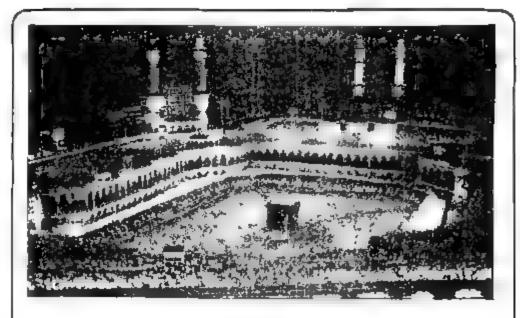
فيما رواه الدارقطيي عن عالشة ــ رضي الله عنها ــ بن سول الله ــ صنى الله عليه وآله وصحبه وسنم ــ قال

﴿ إِذَا قَصْلَى أَحَدُكُمْ خَجَّهُ مَ فَلَيْسَعَجُلُّ إِلَى أَهْلُهُ مَ فَإِنَّهُ أَعْظُم وَأَخْرِهِ مِ

زياره المدينة انتورة

إدا م تكن _ أيها الحاج _ قد بدأت هذه الرحلة المباركة بريارة مسجد الرسول عَيْثُ بالمدينة المدورة ، فمن السنة وقد فرغب من صاسك لحج أن تقوم بها ، فإنها من أعظم الطاعات وأمصل القربات

وفي فصلها أحاديث شريعه كثيرة ، وليقصد من الزيارة العبلاة في حرّبه الآس عصيلا للثواب ، فقد ورد في اختيث الشريات عن صاحب هذا الحرم ، صبى الله عليه واله وصحبه وسلم .



خطة هده الريارة رادانيا

يُسنَّ طرائر – بعد أن يعدش على أمتعته ومحل إفامته ـ أن يعتسل ، وأن يلبس أحسَّ ثيابه ويتطيب ، وإها لم يتيسر الاعتسال اكتفي بالوصوء

ثم يتوجه إلى خرم النبوى ومتواصعا في سكينه ووقار . قاجا دخل من ياب المسجد ، قصد إلى المرضة الشريفة ، وهي بين الممر الشريف و لمبر النبوى ، وصلى في ركعتين تحية المستجد ، ويدعر الله مجددً في المدعاء ؛ الأنه في روضة من رياض الحيه ، وفي مهيط الرحمه ، وموطن الإجابة ، إن شاء الله .

هاها انهى الوائر من تحية المسجد والمحدوس في الروضة الشريعة ، نوتجه إلى معر الرسول ، عليه ــ وآله وصبحه ــ الصلاة والسلام ، ووهف تُبله موضع الرأس الشريف في أدب واحترام ، ويسلم على الرسول في منوت تحييض ، ويقول .

> السُّلامُ عَلَيْك يَا نَبِيُّ اللهِ السُّلامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَةَ اللهِ مِنْ خَلْقِهِ السُّلامُ عَلَيْكَ يَا سَنَّهُ الْمُرْسِيسِ وَإِمَامِ الْمُنْقَيْسِ الشَّهِدُ اللّٰكِ بِلَّهُتِ الرِّسَالَةِ ، وَأَذْبِتَ الْإَمَانَةِ ونصحت الْأَمَة ، وجاهدت فِي اللهِ خَلْ جَهَادِهِ ا

تم يصبى الراكر على و سوال الله عالـ صبل الله عليه و انه وصحبه و سبم ـــ و بيلغ إنيه سلامنا و سلام مِن أوضوه

ثم بترك هذا الموضع إلى اليمين قليلا عما يساوى دراعاً (أقل من المتر) ليجد نفسه واقعا قبالة رأس الصَّدِيق : أبن بكر ، رطبي الله عنه ، قيسلم عبيه بقوله .

السَّلامُ عَلَيْكَ يَا خَلِهَةً رَسُولِ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللهِ فِي الْغَارِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَهُ فِي الْأَمْرُارِ

جراك الله عَنَّا الْمُصَلِّلُ مَا جَوْى إمَامًا عَنْ أَنَّةٍ نَبِيَّهِ .

ثم يتجاوز مكانه إلى اليمين قدر ذراع ــ أيضًا ــ ، ليجد نفسه واقف قُبالة رأس عمر بن اقتماب ، رضي الله عنه ، فيقول

السَّلامُ عَلَيْكَ يَا آمِرَ الْمُؤْمِينِ . السَّلَامُ عَلَيْتَ يَا مُظَهِرِ الْإِسْلامِ - السَّلامُ عَلَيْكَ يَا مُكَسَّرِ الأَصْنَامِ ، جراك اللهُ عَنَا أَفْصَالَ الْجراء

وبعد هذا يستقبل الرائر القبلة . ويدعو ايما شاء لنفسه ولوالديه وأهله ، ولمن أوصاه بالدعاء ، شاملا :فيع المسلمين

وينبغى للزائر ألا يلمس حجرة الرسول عَلَيْكُ ، ولا يُقبّل الحواجز ولا الحيطان ، ولا يطوف حوظ ، لأن هذا منهي عنه في أحاديث وقيرة عن الرسول ، عليه الصلاة والسلام .

ويبغى للزائر كدنك أن ينتم مدة وجوده في المدينة ، فيصل في مسجد الرسول _ صلى الله عليه و آله وصحبه وسلم _ الصلوات الحمس ، وعليه أن يُكثر من تلاوة القرآل الكريم فيه . وهي الدعاء والاستغفار والتسبيح

ومن المنتجب وياوة أهل البقيع ، حيث دُفن أصحاب الرسول ... صلى الله عيه وسلم ... من انهاجرين والأنصار والصالحين ، كا يزور شهداء أحد ، وقبر ميد الشهداء : الحمزة ... عم الرسول ... صلى الله عليه وآله وصحه وسلم ... ، ومسجد قباء أول مسجد بناه الرسول ... صلى الله عليه وملم

ول ختام الإقامة بالمدينة ، لا تفارقها _ أبيا الرائو _ بلا بعد أن تصبل ركانتين في مسجد الرسول مُؤَلِّقُة ، وترور الرسول مُؤَلِّقُة وصاحبيه ، وتسأل الله تيسير العودة هده الريارة وتكوارها .

فتوى لل مام الأكبر شيخ الأذهر

فی هکم د

٩ - الانضمام من المسلم أو المسلمين إلى الأحزاب العلمانية أو النصر انية - مع عدم الإيماد

Ŋ,

- ٣ الإدلاء بأصوات المسلم أو المسلمين في الانتحابات لصالح هذه الأحراب
- ٣ ما العجالف مع حزب أو أكثر من دات الأحزاب و ذلك كله قصد المافظة والدف ع عن حقوق المسلمين .

الحمد قه والصلاة والسلام على سهدد محمد رسول الله

ويحد 🔐

فقد ورد إلى مكتب فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأؤهر مكتوب من السيد/اسماعيل أ. كالا ـــ قائب وليس المجلس الإسلامي لجنوب أفريقها

· 44 che

م هو رأى الشريعة فيما يخص بالمشاركة في الانتخابات القادمة ، وهل تسمح تصوص الشريعة بالمشاركة في المجالس المتوعة العلمانية والساسية والدعقراطية ؟

د والجسواب ۽

قال الله صبحانه وتعالى في سورة المصحة لقدّاً لل الله المتحنة لقدّاً لل المراقة والني الايشر لقدّاً لل الكيفر المتكان الكيفر المتكان الكيفر المتكان الكيفر المتكان الكيفر المتكان المتكان المتكان المتعان المتكان المتكان المتعان المت

هده الآبات قد أشارت إلى أن معسايشة المسلمين لعير المسلمين في وصن واحد ، والتعاود

مسهم في أمور الحياة أمر مباج غير منهى جنه ، وماداموا م يتمرسوا للمسلمين في أمر الدين أو الديار ، وكا جاء في الآية الأخيرة يكون البي عن ير غير طسلمين وعبي مخالطتهم إدا ما قاتلوا المسلمين في الدين أو أخرجوهم من ديارهم أو عاولوا في العنوان عليم في الدين أو الإخراج من الديار

و مع هنده الآيات أباح الله في صورة المائدة في الآية الحاصية عنها ما مصاهرة أهل الكتاب أي . تزوج الرجل المسلم من المرأة النصرائية والبهودية ، كما أباح تماول طعامهم ، بقيمته ، بطريق الشراء أو الهبة أو الصيافة ، وبالحملة تبادل الطعام معهم عيم وجاهد معهم

وجاء في البند الفاني ؛ أنهم أمة والمدة من دون الدس وبعد عد القبائل لمسبس من الانصار في البنود التالية حتى البند ٣٣ عمل في البند ٣٠ عل أن البهود يتعقون مع المؤمنين ماداموا محاربين علمومين بلهود ديهم وللمسلمين ديتهم ثم عد باني عبائل البهود الفاخلة في هذا العهد وموالهم عوائل البهود الفاخلة في البهود الفاخلة في البهود الفاخلة مع البهود الفاخلة والرابية المسلمين فقتهم عوائل بيهم الناس على من حارب أعل هذه الصحيفة ، وأن بينهم الناسح والبردون الإثم

وقد حوت صحيعة العهد 22 بندا وتضمنت تُدكاما وعهودا تنظم السلم والجوار والنصرة هما بين التعاهدي⁽¹⁾ ما كان دلك

و كانه النمايش مع غير المسلمين وفي بلادهم يستدعى احماظ على حقوق السلمين ، وكات النظم السياسية والإدارية متموتة ، ههى في بعد غيرها في بند آخر _ وهمى _ في جنها _ ليست من الأحكام المنصرة أو المستقرة بمعنى أنها قابله للتغيير ، وتدخل في تطاق أحكام الماملات التي لم ترد محاذيرها معصلة في القرآن والسنة ، وإنما جاءت بجملة على محو ماتوهت حده هده الآيات الكرعة

واذا كانت الأحزاب السياسية قد يروث في العضر الحالى كوسيلة التناهس عبى الوصول إلى الحكم في أغلب دول العالم، وكدلت الجمعيات ولرسات التعاوية الأخرى، والتقايات ، كل

عدا محرم عني المستمين حيث ذان الله معالى في سورة المائدة :

الين المراحة المراحة الماسكة وطنام الين أوفوا الكانت المرافقة الكراكة المراحة المرافقة الكرافة الكرافة الكرافة الكرافة الكرافة المرافقة ا

رق هذا دلالة واضحة على إباحة النعامل في سائر أمور الحياة بين المسلم رغم المسلم ، دون المرار بالإسلام ، ولا بالسلم في عقيدة ... وشريعته .

وتتكامل أحكام هذه الآية مع الآيات المتلوة المتعادية المعادية المتعادية عيث يستعادينها جيما حل التعامل والتعاوى والتعاهد مع أهر الكتاب في شتوب الحياة العامة ، عالتروج س سائهم مباح ، وحل طعامهم مقرر بنص هده الآية من سورة المائدة ، والتجارة والمستعدة وغيرها عن أبور الحياة والكسوب المفروصة والتجددة تجيزه تنك الآياب الل سورقي المائدة والمتحدة

رامع هذا فإن التطبيق العملي لرسول الله محمد المنظ المتمثل في عقده حلفا وعهدا بعد الهجرة في المدينة لم المؤمنين والمسلمين من الريش وين أهل يترب وهي تلعهم ؛ فلحق بهم

⁽۱) حمل ۱۰ سـ ۲۷ می جمیع مه فولالق السیامیمگلمهم البرای و خلابه الر شده طامایه ۱۳۷۹ هـ ۱۰ م ۱۰ م در بده التألِف والنشر بالداهری ، جمهد دادعیم خدد الله دخیدر ایادی

طلت لخدنة أغراص جيئينية أو فتوية أو سياسية ، وكلها ندود مع لنصبخ الذائية والعامة لأعضائها في يطاق النظام للمام تلدولة .

_ إذا كان ذلك _ فإنه الأحراج على مسلم أو أكار من الإنصمام إلى أبي من الأخواب للحوف جا من الدوله بالرعم من علمانيتها أو نصرائيتها ملاامت لاعس العقيقة الإسلامية ، أو المصالح الأساسية للمسلم وهو ماأشارت إليه الآيات السالعد من سورة المعتاطة ومها

﴿ لَا يَهَا كُوْلَا لَهُ عَنِ الْمِينَ لَدُي تَعْلِلُونَ إِلَيْنِ وَلَا يَعْلِ عُولَمْ س دائر كي 🎍 .

وس تم كان من الباح في الإسلام انصمام المسلم - فردا كان أو جماعة _ إلى أي حزب من الأحراب المسامية دات الكيان الفانولي في الدرالة التي يقيم المسلم على أرضها وفي بطاق تتوانيتها تصدا إلى الفكن من ترشيح نصبه في التحابات الجالس البدرة أو الجالس النبابية x ومن دلباح ب كطك _ للسبانغ والمعسلمين كافة في أبة درية الإدلاء يأصواتهم في الانتخابات لصاخ حوب دون التحالف معه أو ميع التحالف ، للاستعانة بكل ذلك على محقيق مصالح المسلمين ، وحمايتها ، وللدماع عن الحقوق بلشروعة للم باللمة والصدق وعلى السلمين في جنوب افريقيا - وعبرها من الدون به أد يسلكوا هده الطرق للشروعة وفي بطاق قوانين تلك البلاد ؛ ليكون لهم هبوت يحمي مصاخهم أو ينطسو إلى حزب أو أكثر حبسيا يرون أن يصوتوا في الانتحابات لخوب أو أكثر مادام دلك في صالحهم في موطنهم يشرط ألا يضر هدا بالإسلام عقيدة وشريعة

وغير من يكون من السلمين عضور في لنجالس البلدية أو النيابية ألا يصادق على أنم معروض شهد عقيدة الإسلام أو طلك مصالح المسلمون ، خلا بصادق على إيامة أمر عمرم في الإسلام أو يناهص أصول العقيدة الإسلامية .

ونيكن تجودجا للمسلم في استقاميه ووفائه بالمقود والعهود كإآمر الله في القران الكريم، فإن مدا من أسباب النجاح في تعدد المهام

والعل هؤالاء المسلمين في جنوب أفريعيا رغيرها يرعون مستقبل أجالهم فيشغوا أولادهم على الإسلام بتعديم اللعبة العربينة وإجسادتها قراءه وكتابة واقرائهم القرآن وغفيظهم بعضه وقهمه ، ثم الفرائض و الراجيات ، ولا يكون مذا إلا بالحرص على إتحاذ وسيلة من ومعاثل التعلم حقظا للإسلام دينا ألأو لادهم وهريامهم باحتبار هلما

من أهم مستولياتهم .

هم عنى المسلمين ـ في جنوب إفريقيا وغوها ـ أن يتوافقوا على مايقدمون عليه من الانصمام خرب أو أكثر أو أمر التصويت كدلك حتى تكون لأسواعهم قوة تحمل الحرب الدي ينضمون إليه على رعاية مصالحهم وأن يمتثلوا قبل الله ب سيمانه ب في صورة آل عمران داعها الوحدة المحف والكيمة .

﴿ وَأَعْتَعِمُواْ عِنْدِ اللَّهِ جَعِيمًا رَلَّا تَقَرَّقُوا .. ﴾ وقول الله تعلل في سورة الأنمال محلوا من التراع والخلاف وأطيعوا أنة ووسولته كالتشاعدا مُنَدَّمْ لُواْوَيْدْ هُدُ رِيغَنَّى وَاسْبُرَةَ إِنْ أَلَّهُ مِعَ ٱلْعَنْبِيرِي 🖫 و بيدا يعلم الجواب محمه ورد بالسؤال . والله سيحاله وتعاني أعلم .

القِدس الشريف في ضهير الأزهر الشريف

كلمة الأزهر الشريقة"

أمام التدوة السنوية لشنون القدس - عمان ٢٣ من شوال ١٤١١ هـ - ١٩٩١/١/١م

السيد رليس الندوة اخترم ... السادة الخضور

السلام عنيكم ووحمة افه وبركاته ويعدن

قايني أُتقل لحضراتكم تحيات صاحب الفصيلة الإمام الأكبر شبخ الأرهو ، وتحياته ف أن تحقق ندوتكم الموقرة هذه الآمال استبودة منها والتي هي ف الواقع رهن بتحقيق التضاص الإسلامي الإيجابي ، والدي ينظيب من المسملين كافة

- _ استدعاء الرصيد الإيمان الكامن في تفوسهم
 - _ بيد الخلافات والبرقع عن الدهمايا الفرعية
- أن يكون المستجود على قلب رجل واحد حتى تتوحد كلمتهم ويستجمعوا قرتهم
 وإننا لعل ثقة في ... الله سيحانه وتعانى ... أولاً ثم في جهود العاملين المخلصين في أبتء أمتنا
 الإسلامية أن فجر التصاص الإسلامي قريب بإذن الله إذا علصت اللية وصفت التقوس .

وم قُلَى الكلمة ياسم الأُوهر الأسناد الدكتور محمد على حلة عبدمة الأوهر

وبيس من شك أن القدس الشريف يشكل المحور الشريف يشكل المحور الرقيسي التصامس الإسلامي ، وذلك انطلافاً من المكانة الساية للشدس في ضمير المؤمس كافة . لما أن من قدامة باعتبارها موطناً للأنبياء والرصل وأرضاً للسلام الذي بادت به تعالم السماء

سيدى قرئيس ;

وبداية مإن الأرهو الشريف جامعه وجامعه ومؤسساته أعلى يعتدق عن كه البالع ورفضه الشديد للمديمة المروعة التي وقست في منعسف شهر ومضان للبارك من هذا العام والتي قام بها أحمد المستوطنين الإسرائيليين فبيد المسلسون المسلس والركع السجود في الحرم الإبراميني بمدينة الحليل عومي نظر كدأن هذا العمل المدواني يتعارض كلية مع السلام الدي نبادي به الديانات السمارية الخلاف .

وس المؤكد أن القدس الشريف مؤهل لبكون رمرءً لمسلام والعدالة والتسامح لمعتنقي ديانات التوحيد الثلاث البهودية والمسهمية والإسلام

وإد كانت شهادة بيلاد القدس تؤكد عنى أنها غربية الأصل في النشأة والتكوين فإن القدس بانب في كنف الإسلام أغوذجاً للسلام والتسامح الديبي والتعايش السلمي بين جميع الطوائف في ظل مبادئ منامية السمب بالعدل والرحمة .

والدراسة الموصوعيه أتناريخ العدس تشهد على أن التعايش السلمى في ظل الحكم الإسلامي م يكن شيئاً طارئاً ، وإنما قام على دعائم ثابته أرستها

معاليم الإسلام التي أقرت كافه الحموق الإنسانية والتي كفنت لأعل الكتاب الجرية الكامنة أيس في محرسة عقائدهم الدينية فحسب بل وانشطهم لاقتصادية والاجترعية والتفاقية

ولعانا تؤكد للمجدع الدول أنه إيماناً واقداعاً بروح المبدىء الإسلامية السامية فتح المسلمون أبوانب بالادهم أمام اليهود لمدخلوا آمني ويتنقموا بين ربوعها سنذين بل وأحازوا لهم الكثير من لمهام والأعمال فصار منهم التجار والصيارية والأطباء والورزاء أيضاً .

وقد اعترف الرحاله اليهودى إسحباق بن يوسف في مبراحة إنه في القبرت الرابع عشر لمسلادى (النامس الهجرى) عاش اليهود في طمأنينة وسعادة في القدس ، وأرجع ذلك إلى عدن الحكومات الإسلامية (١)

وهذا كاتب بريطان (٢) يؤكد على أنه بي القروب

المبكرة كان المسلمون بوجه عام متساعين مع الميود وعاشوا معهم يسلام في الوقت الذي كانت فيه أوربا منهسمة إشماساً كاملا في لاصطهاد . كاحرص للسلمون كل اخرص على المقدسات الإسلامية المسيحية قدر حرصهم على المقدسات الإسلامية في المقدس وسائر أنحاء فلسطين بوجه عام ، وذلت إحياء لتاريخ السلف فلسطين بوجه عام ، وذلت إحياء لتاريخ السلف المسالح وعملا يعهد الأمان الذي سعرة المقلمة الراشد عمر بن الخطاب سرطين الله عنه ما المطريرك بيت المقدس مسة ١٥ هـ/١٣٦٦م ،

Thubren, Ceplus, Jerusaleza, London, 1969, p. 227 (75)

والذي عرف بالمهدة المبرية .

 ⁽۱) د. تشولاً زیبادة رواد الشرق ان العصور الرسطى
 البدس ۱۹۹۲ . س ۱۱

وأعتقد أننا لساق حاجة إلى المزيد من التأكيد بان الإسلام أوصى بأهل الكتاب من المسيحيين واليهود حيراً عكم أنك الا برغب في أن يستغرقنا استعراض آحداث تاريخية بائت معروفة و متداولة عبر داريخنا الإسلامي الذي يتبد عبر أربعة عشر قرباً من الزمال

ولكنما مأس أن تعالج الأحداث بخطور الخاصر الذي نعيشه اليوم .

سيدى الرئيس .

إن الأزهر الشريف إذا كان يؤيد ما يقروه النطوص الناسطينيون أنفسهم من الاستمرار في النطوص من أجل السلام ، فإنه يرى أن إسرار إسرائيل على تنعيذ عطفتها تمويد العدس أمر هير مثيول حربياً وإسلامياً

ومن الواضح أن البيانات اللهى تعسوى والإجراءات التي تتخد يوماً بعد يوم من اجالب الإسرائيل والمتصلة بوصع القدس هي لي الواقع تروير واضح للتاريخ واستمسرار بلصراع في المطقة .

وفى هذا الفام هإن الأزهر الشريف يندد صراحة بالمرار الصدر من المحكمة العلما في إسرائيل بتاريخ ٢٣ سبنمبر ١٩٩٣ والدى يعتبر موقع الحرم القدس الشريف عاضعاً لسياده الإسرائيلية عايترتب عليه تقويص جماعة ما يسمى (أبناه الهيكل) السيطرة على هذا الموقع انقدس.

ويو كد الأرهر الشريف على عدم بهالاحبة هذه المحكمة في غرض الوصاية على الأقصى المبارك ، فصلا علم حما عمار على الحقوق الدينية والتاركية والقامونية لمرب فلسطين ، كما أنه يتناقص تناقص واضحاً مع المزاهم التي تسوقها السلطات الإسرائينية من حين الأحر طيما تعليه من توجهه شو السلام

ويعيد الأرهر الشريف ما مين إعلايه في شهر رجب عام ١٩٨٨ هـ/سبتسبر عام ١٩٦٨ و ٢٠٨٠ من أكيد للفتوى الذينية الصادرة من علماء المسلمين وقصاعهم ومفتيم في الضفة الغربية بالملكة لأردية الهاشية بتأريخ ١٧ من جهادى الأولى عام ١٣٨٧ هـ/٢٠ من أغسطس ﴿ آب ﴾ عام ١٩٦٧ من التصف الأقصى المبارك عماء الديني يشهل بلسجد الأقصى المبارك عماء وأن ملسجد الأقصى المبارك المدوان على أي جزء من ذلك يعد انتهاكاً المرمة المسجد الأقصى واعتداد على قدسيته عوان اخرمة المسجد الأقسى في الحين مسجد إسلامي مقدس وكل اعتداد على أي جزء منه يعدد التهاكاً الحرشة وقدميته

سيدي الرئيس :

إن فصيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحر على جدالة ق شيخ الأزهر قد استنكر التصريحات التي أدلى بها الرئيس الأمريكي بيل كليتون مؤخراً من اعبار القدس الموحدة حاصمة لاسرائيل ، وعدم

(١١) حاء فالك ف المؤتمر الرابع البسم اليحوث الإسلامية بالأرعر
 الشريف

الإشارة بل القدس على أنها خبرء من الأراضي العربية المجلة

وقد أعرب فضيلته عن دهشته واستفرابه لمثل هذا التصريح الذي يتزامن مع المساعي المبدولة
حالياً - لاستثناف مباحثات السلام في غان الأراضي المحقة ومنها القدس ، ثم حالب فنشيلته
أصحاب الشأد من الساسة بأن يكون فم قول إدا
ثبت صدور مثل هذه المصريحات عن الرئيس الأمريكي(٤) ,

إن الأرهر الشريف كان وميرال يؤيد أمام مدولكم الموقرة عرب فبسطين في الاستقلال وعارسة الحكم فذاتي روقف بناء المستوطنات الإسرائيلية في الأرض المتلة ، ويدعو الرأى العام العالمي والمنظمات الدولية إلى العمل الإنجابي الحاد من أجل تطبيق القرارات الدولية التي تصت على عودة الأرضى اعتلمة إلى أصحابها من عرب طلسطين بما عب مدينة القدس الشريف موحدة كا كانت لأنها مدينة السلام .

بل ويجب على الحانب الإسرائيل أن يؤكد رضته أن السلام وأن مكف الحكومة الإسرائيلية عما تدعيه من حقوق في القدس الشريف . وأن عوقف عدواته على العرب والمسلمين في سائر أعاد طسطين .

سیدی الرئیس :

إذا كانت بغة العصر الذي بعيشه والتي ينشدها الجسم الدول هي الدعوة إلى السلام ، عاشا بريده

سلاماً حقيقياً لا يقوم على فرص المدرات ، ولمل إيصال دعوت للسلام هذه إلى الجسم الدولى يوبث كل خططات إسرائيل ويعزها عن الرأى السام العالى الذي يمدها بكل ما تحتاجه والذين يمثل لها شرياد حياما واستمرازها .

ومن الأمول أن يتفهم المجتمع المدول بأن المسلمين هم دعاة سلام بقوم على العدل والتسوءة و لأمن والأمان وحقوق الإنسان أيها كان ، وهم يستلهمون في ذلك المبدي، الإسلامية البيلة .

ومن المأمول أيضاً ألا يصلى الجنمع الدولى لما ترديد بمش أجهزة الإعلام الراشية في إظهار المسلمين على عبر صورتهم بالقيقية

وليندكر المجتمع الدول أن هذه مدينة مباركة وعيها مقدمات الأديان الثلاثة . اليهودية والمسبحية والإسلام ، ومرغم : أليس من واجب هذا المجتمع وعاينة حرصاتها ومقدماتها ووصالات السماء فيها الذا ثم أليس من واجيه أن بجعل متها خضر اليفاع بدلا عن أن تمين بالآلام والأوجاع الإ

إن القدس الشريف بيس قصية سكان وأماكن مقدسة فحسب بل إنه وجر حي لتحقيق السلام الذي نادت به تعاليم السماء .

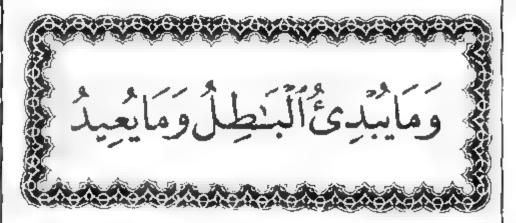
وفي الحتام سيدي الرئيس .

هذا هو أرهركم الشريف ورسالته التي يجملها بكل أمانة ومعاهد الله سيحانه وتعلل ألا معرط فيها إلى أن يرنث الله الأرض ومن عليها ، إنه معم المولى ومدم النصير .

والسلام مسكم ورحمة الله وبركاته .

⁽⁴⁾ جریدة الوقد ، القادرة ، القنيس د شرال ۱۳/۵ د/۲۷ مارس ۱۹۹۹





لقضيلة الشيخ أحد محمد طاحون

إِنَّ البَاطُلُ لِا قَوَاعَدُ لَهُ وَلا أَرْكَالَ ، وَلا بَاتَ لَهُ أَمَامُ الْحَجَةُ وَالْجَرَعَالَ ، وَهَذَه الآية القرآنيةُ • وما يبدى، الباطل وما يعبد ، بما فيها من إيجاز وإحكام وقوة دلالة على القصود اكتسبت صعة المثل السائر بعد نرولها وشيوعها ، عدا اخل الذي يُعتربُ في زُهوق الباطل واضمحلاله والهيارة أمام قوةِ الحَقِّ ويرهانه ، والإبداء مو فعل الأمر ابتداء ، تقول المُثنَّ الشيء أي فعليًّ ابتداءً ، أما الإعادة فقعله ثانيا ، ولا يختر الحقى عنهما ، فعدتهما كايةً عن الحلاك بالكُلُّة ، كا يقال - فلان لا يأكُلُ ولا يشربُ ، كتابُةً عن علاكه .

وقد جاءت هده العبارةُ في سياق الكلام عن بمثلان الشركِ ، ودخفي مراضم الملاحدةِ في إنكارهم النبوة ، وإعراصيهم عن البرحال ، وفي جحودهم البحث للحساب والجراء ، فقد كانوا إذ للبت عليهم اياتُ القرآن الكريم الواصحاتُ الدلالة على حَقْيةِ التوحيد ، وبعللان الشرك ، قالوا مبتكمين بالنبي الأمين حد عَلِيقًا حد قالوا مبتكمين بالنبي الأمين حد عَلِيقًا حد

﴿ مَا هَنَّا إِلَّا رَجُلُ يُرِيدُاً وَيُصَلِّكُ أَنْ يَصَدُّكُمُ عَنَّا كُنْ يَعْبُدُ ۗ مِنْ أَكُونَا إِلَى اللَّهُ عَلَى ويصر فكم عن عبادة الأصناع التي هي ميراتُ الآباء والأحداد و ثم قالوا ـــ عن الفران العظم ـــ إنّه كَلِبٌ في نعمیہ ۽ معتري على اللہ ۔۔۔ عرَّ رجل ۔۔ من حيث سبته إليه ﴿ وَقَالُوا مُنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا سبأ/٤٤ ثم مثلوه بالسخر جهلا منهم، وإعراضا عَ التَّنْبِ ﴾ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كُمُرُوا إِلْحَيْلُنَا مَلْهُ فُمُ إِنْ هُذِكُمْ إِلَّاكِ مُرَّثُينٌ ﴾ ١٢/٠٤ وغُرِطتُهم من هلتك الجمودُ على ما وَراثُوه من عقالة وأيطيل عوما بيدهم دليل يشهد لم بصحة ماهم عليه ۽ فكان الواجبُ أن يبدروا إن التمهم والتأمل وهذلب الحقُّ بدلًا من المباهرة إليَّ الإعراض والإنكار ، ولذا تبكُّم بهم السياقُ وجُهُلهم فَقَالَ * ﴿ وَمَا ٓ الْمِسْهُمِينَ كُنْتُ يَدْرُسُونَهَا ۗ وَمَا ٓ الْمِسْوَمَةَ ۗ وَمَا ٓ ا الْيُسَلِّمُ اللَّهِمُ فَلْكُونِ لَيْرِ ﴾ سنا 24 أى لم يُستدوا بطأ هم فيه من الشرك والصلال إلى كتاب سملوگ ، ولم يأتيهم به رسولٌ من عند الله ، وإنَّ مِن هم فيه محصٌّ زُورِ وباطل من اعتراع الوطم والهوي ، وإن كمار قريش ... إن كانوا قد مروا

مالفوه والمتعه - فإنهم لم يبعثو غشتر ما أغطى الله الأثم السابقة صل عاد وتمود م المعم وأسباب القوه ، وق هدا عبرةً لمن بعدو . ﴿ وَكُلْبُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ ا

والمعسال الشكر وهو اجراء من الدسرة ، وهو مثل لصابه حظ مريش إدا قيس محظوظ الأميم اسابه و كارة المسابه و كارة الأبدان ، وكارة الأعواد ، والأموال ، ظلمًا كدبوا الرسل دائر الله عليم ، والكافرين أمالها

ثم أمر الله سبيه عدداً . مَنْ الله أمر الله سبيه عدداً . مَنْ الله أمر الله الله ما الله الله أن يتسم يكوموا عليه مُرادى أو جاعات من الإخلاص لله سعز وحل _ والتمكر في أمر النبوء تمكراً صحيحاً يعتمدُ عن الدليل ، ويخصع للبرهان ، لا دارعاً منزغ طروب من الحق ، وَصَرّب الأمثال للنبي بالسحر تارة ، وبالحبول أعربي ، جريًا وراء الأهود ، ولتدبر قوله _ تمال .

﴿ قُلْمَ إِنْنَا أَعِفَكُمْ مِنْ جَدَةً أَلَّهُ نَفُومُوا فِيْمَ مَنَى وَشُرَدَى ثَدَّرُ لَنَّعَكُمْ أَمَّا إِسُلْمِكُمْ قِيرِجِنَّةً إِنْ فُولٍ لَا نَبِيرِ لِلْكُمْ مُلِكِرَيْكَى مَنَاسٍ شَدِيد ۞ ﴿ يُخْفَقَاعُ

والوعظ يتصبئ الزجر يَمْترِن به تخويف ، والدكيرُ بالتير فيما يَرِقُ له القلب ، أى : إنما أمرُكم وأنصحُكم وأوصيكم بخصّة واحدةٍ وهى توجيهُ الفكر والاجهاد بحو الحق ودلائله راجين

وجُمّة الله _ عز وجل _ وأن يتفكروا في أمر بيكم هل جريم عليه كدياً ، أو رأيتم هيه جنّه أو في أحواله على فساد ، أو اختلف إلى أخد منكم بيني يدعى العسم بالبسجر ، أو هل تعلّم لأفاصيص وقرأ الكتب ، أو عرفتموه بالطمع في أموالكم ؟ إنه تم تعلمونه أرجع الناس عملًا ، وأحسلهم عملًا ، وأحسهم عملًا ، وأحقامهم أمانة ، وأجمعهم للكمالات عملًا ، وأحدى _ خالصاً لطلب الحق ، فما عملًا إلا رسول يُحلّر كم عقوبة الله في الآحرة ، ويدفوكم إلى ما فيه الجيرة والصلاح .

إن الكلمة الواحلة التي وَعَظَ بها رسول الله عَلَيْكُ لِهِ تَفْتَضَى نُفِي الشرية وإثبات الإله الواحد الذي لا معبود بحق سيواه ، وإن القيام فف يقتضى الإخلاص في الطاحة طباً لمرضاته له وحده مسحانه لا للمراء ولا للرباء والتقليد لأعمى

وقياء : « مقتى وقرادى » يقتصى أن نكون حالة الإنسان مع الجماعة أو منفرد على أنصس وجع من جيث مجرعة الحق والمحسلة به وخنوص النية والقصيد ، فمسمع الجماعية المشورة الصالحة والتعاصة على الحير ، وقى حاله الانفراد توجية المنكر فى الاء الله وآياته وبراهين وحدته وطرد وساوس الشيطان ، وخواطر السوء عن النقس

رن الرسول - عَلَيْنَةُ - لِمِن طالب دبيا ، وإن عمد كان حالصاً بوجه الله وإن عمد كان حالصاً بوجه الله وفي المربية وأن المربية والمربية والمربية والمربية والمربية والمربية والمربية الرسالية ، وهم يطمون ذلك ، والله شهيد ورقيب لا يخفى عليه شيءٌ من أعماله ولا مِنْ أعماهم ، فهو سيحانه يُجازى الجميم ،

ران الله – عبر وجل – يُلقِي الرحمي على مَن يصطفيه من عبده مصبحاً باحق ، كما أنه سبحانه بقدف الباطل مالحق فيدمضه ويُريلنهُ بالحجمة والبرهان ا

﴿ قُلْنَ زَقِ بَقْدِثُ بِالْمِي عَلَّمُ ٱلْفُيُوبِ ﴾ ساأ ١٨٠

وإن الحقّ هو ما جاءكم به الوحّى ، ودعاكم إليه رسول الله _ عُلِيقة _ ربه يُكشف ريف الباطل رسول الله _ عُلِيقة _ ربه يُكشف ريف الباطل ربحه : ﴿ وَلَمَاءَ تُلَقَّ وَمَايَدَى البَّلِيلُ رَمَا ربحه : ﴿ وَلَمَاءَ تُلَقَّ وَمَايَدَى البَّلِيلُ رَمَا لَهُ عَلَيْ وَمَايَدَى البَّلِيلُ رَمَا لِيَعِيدُ كِهِ سَياً اللهِ عَلَى مع الحقّ ودلائعة لاقرار للباطل ولا جياة ، بل هو إلى روال تام لا يجدُ أربابه حجة تسيده ، ولا دليلا يقيمه ، قال ماحب روح البيال : هنبطت الآية طلا في الهلاك ماحب ورح البيال : هنبطت الآية طلا في الهلاك بالكتابة وروى عن ابين مسعود أن البيسي وستون صيا ، وخل مكة وحول الكعية تلائمائة وستون صيا ، محمل يصعبها يصود في يده ، ويقول : ه جاء الحق ورهق الباطل ه ، قل جاء الحق وما أيبيد

لقد كانوا يعولون للرسول ـــ عليه السلام :

وعد حقاية أموال القيامة وعاوفها يصدم المكافرون ، ويبادرون إلى التوبة ولمون الإكان ، وقد حقين ومن التكليب ، قالا يتجيهم إيمانهم حيثاد من عذاب السعير ﴿ وَلَوْبَرَيْ إِدَارِيْ إِنَّا الْمَالِ مَنْ حَيْلًا مِنْ عَذَابِ السعير ﴿ وَلَوْبَرَيْ إِدَارُو مِنْ وَلَا اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ

وهنماك يصيمون : بريما آسا بما كفرقا به س قبل ، وانتي لهم قبول الإنجان والتوبة ، والأخرة دارُ حساب وجزاء لا دارُ تكليف وعمل ؟

والساوش هو : الندول السهال ، يقال : تناوش الشيء أي تناوله وحضل عليه بسهولة : في والى هم التداوش من مكان يعيد كا مبارك، فيه استهاد واستحالة لحقد انقطع ١٥ بين الدنيا والالحرة ، قبن أين هم الحصول على

الإیمان وقبول التوبة من الکفّر ، وهـذا من أعمال الدنیا وهی دار التکلیف ، وقد صارت جهدة عنهم کل البقد

وقد مُثَل حالُهم في هذا المشهد الأخروي ، وهم يطلبون بإعامهم في هذا الوقت الخلاص من العذاب بحال من يُريد أن يتناول الشيء من طرف أو مكان بعيد جدا عنه ، فأنسي له دلك ؟

إسهم أيادرون إلى الإنمان والتوبية لما رأوا المداب ، وقد ذعوا إليه في المديد فأبوا ولذا و بختيم الآية على ما كان منهم ﴿ وَهُدَّكُ مَرَّالِهِ. س مَيْلُ وَتَفْدِثُونَ بِٱلْمَيْبِ مِن مُكَارِبُعِيدِ ﴾ سبأ/٣٥ من قبل أي في وقت التكبيب وقد كانودافي الدنيا يرجمون بالظن وينكلمون بالمخمين ف حق الله عيدبون إليه ـــ تعالى ـــ الشريث والولد، ويتونون: لا يُعث ولا حساب ولا جزاء ، ويصم بود الأمثال ثلقر آن بيقر لود . سحرًا وشعب وأساطير الأولين، ولمسرسول عَلَيْكُ فيقرلون ساحرٌ ، وكاهنُّ ، وشاعرٌ وعيرٌ تعك عن مكان بعيد ۽ أي س جهة بعيدة عن أَشر مَن تكلُّموا في شأبه وبعيدة عن الحق والصدق ، وقد مُثَلِّ حَالَهُم في دلك بحال تن يُرمي شيئا لا يراه من مكان بعيد لا مجال للظلن في الحوط ، فكرُّر ما قالوه في القرآب، وفي البين وَتَقَالُمُ بعيد كل البعد عما يلېق په

وقد أكُّم السياقُ أن إيمامهم في الاحرة لم يمعهم ، ﴿ وَجِلَ بَيْهُمْ وَيَنِي مُؤَفَّتُهُونَ ﴾

سباء م أن وين ما يريدون من شع الإمان والسجاة من النار ، وقد ماتوا على الكمر واجمعود في كَمَا وَهُو مِنْ مَا الله ماتوا على الكمر واجمعود في المناه الله من كالمت وعائدت وعائدت مثل عاد وتحود وعيرهما ، الأميم جميعا كانوا على عط واحد من الشث في التوسيد والبسعث والجراد: ﴿ إِنَّهُم كَانُوا يَشَاتِ البَّهِم عَلَى المناه والبسعث مناه أن في شك وامتهم على ، فكيد ينعهم ميان في الأعرة وقد فارقوا مار التكيم المنعهم في الأعرة وقد فارقوا مار التكيم المنعهم

رؤية بعصيمة أبنتادنا الدكتور عميمي عبد المتاخ يرجمه الله _ قل إنما اعتلكم يواحدة إلى تقوموا لله مثنى وفرادى ثم

تتمكروا ما بصاحبكم من جمة إن هو إلا بدير لكم يين يدى علماب شديد وأثبت هنا ما على بدهى من كلماب أساذى رحمه الله وعلاصتها أن أسلم التمكير وأحبسه أن يمكر الاسال في الأمر الدى يعرض له بمرده فقير ، أو بع إسان آخر ، فيتباول الأمر ، أو يطار لابد بهدو، يسمله فهذه طالة تؤدى إلى تتبجة سبيمة ، أما المكير الجماعي هماليا ما يغيب مهمه وجه المصواب ، أذ قد يكول الصواب في تفكير شاب الصواب في تفكير شاب فيستحي مي عرضه على البشيوخ . . أو عير ذلك وأذكر أن استادى ــ رحمه الله ــ بين أن ذلك وأذكر أن استادى ــ رحمه الله ــ بين أن ذلك غيط هو الذي ديما أله علم النفس وبعد ، قلو أن وأدكر قرشي من كفار شكة ابعد يعقله عن تأثير كل قرشي من كفار شكة ابعد يعقله عن تأثير رعامة قريش وودد في نفسه تاريخ عمد عليه بيهم

لانتهى الى حدية غيدته وسلامة رسالته رحم الله

شيحي وأجزل خويته .

WEST TO STATE OF THE STATE OF T



قرأت قديما للدكتور أحد أمين مقالا بالجزء الثالث من ﴿ فيض الحاطر ﴾ (١. تحت عنوان ﴿ مصدر تاريخي مهمل ﴾ عرض فيه إلى تحدير كتاب فقهي تحت عنوان ﴿ الفتاوى الحديثة ﴾ لابن حجر الهيثمي المتوفى ١٧٤ هـ ، وقد قال الكاتب ﴿ إِنْ أَكَثَرَ كَدَبِ الْتَارِيْقِ تُوتَكُوْ عَنِي المُلُوكِ وَالْوَوْسَاءَ هَ أَمَا الشعب نفسه فلسنا نعوف حالته إلا من ثنايا الكلام ويما يذكر عرضا ، قادا كان هذا المصدر يعني بشرح الحالة الاجتماعية للعصر فلاشك أنه يكون مصدرا لا يصح إغماله ؛ تلك هي كلب الفاوى في الفقه وما أكثرها

ذكرت هذه المقافة حين طالعت هذه الأيام مبا كعيد الإمام الأكبر جاد الحق على جاد الحق في موسوعة فتاوية الجامعة ؟ إذ أنها لا تفد عد تصنوير الحقة الاجتماعية تفعل . تلك فلتي أشار إلها الدكتور أحمد أمين بن تشمل نواجي كثيرة من مبامية واقتصادية وتاريخة وغيرها ، ويربد في فيمتها ما ذكره الدكتور أحمد أمين بن : أن مؤلب عده العتاري المقتهية و عادة ما يكون من أكبر وجال

خصره لخمها وعلما ومركزه حتى تنجه إليه الأنظار بحكم مركزه العلمي أر منصبه الرسمي 4 وهذا ما يتعلمق عن الإمام الأكبر دون محاباه ع

وسأعرص إلى أمثله من الفتاوى التى تشير إلى الناحى السالعة ، لترى كبف أرضت هذه الآرا، النمهية رعبات العصر وأنارت الطريق للويه من بلحية ، وكيف صارت مصدرا تاريخ يجب أن يرجع إليه من يتحدثون عن الأحوال العامة في

⁴ سائزمن (گائٹر نے ۳ میں ۹۳ طا بیٹڈ ۱۹۸۸ م

مصر بل فى أكار بقاع العام الاسلامى فى العصر الحديث ، وهكذا كانت بتاوى ألمة الإسلام فى مصر من أمثال و عمد هينه وعمد بخيت المطبعى وعبد انجيد سلم وعمود شاتوت ، إذ كانوا مصدر إشعاع منير ، وقبئة الأنظار فى العالم العسيم

خنار ب في الناحية الاجتماعية ب مثالا من فتوى الإمام الأكبر في الإجهاض و حبث أجاب عن سؤال سائل طبيب يذكر أن هناك عيوبا ورائبة بعصها عيوب خطيرة لا تشلام مع الحياة المعادية وقد أصبح من المبكن الآن اكتشاف هذه العيوب بطرق عليية صحيحة لا ينظرون إليا الشك قبل الولادة وأثناء فترة الحسل و وهذه العيوب تمالح في الحارج بالإجهاص و ويريد السائل أب يعرف ما هو حكم الشرع الإسلامي في المنائل أب يعرف ما هو حكم الشرع الإسلامي في هذه الحالات .

وقد أجاب الإمام الأكبر عن هذا السؤال إجابة مسوطة شافية وافية ، فيداً بالتعريف اللغوى لمادة الإجهاص ، وشي بالتعريف الاصطلاحي عند الفعياء ، ثم انتقل إلى حكم الإجهاض عند أثمة الفقه في شتى مذاهيه ، قد كر فقهاد المذهب الخيفي وما اتجهوا اليه من إياحة إسقاط الحمل قبل أربعة أشهر وإن لم يأدن الزوج ، ولم يسي أن يدكر قول بعض فقهاد المدهب أنه يكره وإن لم يتخلق ، لأن الماد بعد وقوعه في الرحم مآله الى الحال .

وحلص إلى مذهب مالك فذكر أن ضهاءه يرون عدم الجواز تحروج المنمى التكسوب في الرحم ، ولو قبل الأربعين ، وإذا بعج فيه الروح

مرم إضاعه ومعنى خلا أنه اليس عند المالكية قول بإباحة إخراج الجدين قبل نفخ الروح عه وبعده بالأولى الإصابين الكفارة وم يوجبها استحسن في اسقاط الجدين الكفارة وم يوجبها الرددة بين العمد والخطأ الما الشافعية فقد الحمل الذي لم تنتفخ فيه الروخ على قولين الفقاط قبل الايثبت له حكم السقط الموقين المقاط حرمته ولا يبرح إلسادها المال حالت حالة نفخ الروح ما يجدها فلا شدى السابلة أنه يباح المرأة إلقاء النفقة تين تربعين بوما بدواء مباح الامام عن الحل لاين جوم الاقتام ي وقفهاء الريدية الأمام عن الحل لاين جوم الموقعاء الريدية الأراء بادر بالمختصها في دقة ووجدو النائم على الأراء بادر بالمختصها في دقة ووجدو الله الأراء بادر بالمختصها في دقة ووجدو .

هدا عن الإحهاض قبل نفخ الروح عاما بعد النمخ وممي أربعة أشهر عائل فقد عاكر الشيخ الأكبر ما يدل عنى أن فقهاء المداهب جميعا المسرد على أن إسقاط الجنبين دون علم بعد نمخ الروح فيه محظور وغب فيه عقوبة جنائية عوذكر في المامش أحد عشر مرجه الأقوال فقهاء هذه المناهب موقعة بالصفحة والجزء عليستطيع المعقب أن يرجع اليها دول عناء و هده دقة تحمد وتستطاب ، وقصل في الدول بما لا يتحمله هذا البحث المركز ثم قال و أم إذا قامت ضرورة تحم الإجهاض كم إذا كانب المرآة جسرة الولادة ، ورأى الأطباء الخصون أن يقاء الحمل في بطبها ورأى الأطباء الخصور الإجهاص بل يجب الدا

بوقب عليه جياة الأم عملا بقاعده ، اربكاب توفعت عليه حياة الأم عملا بقاعدة بربكاب أحمد الضروين ، وأهرن الشرين ، وهدا ها ارتاه الشيخ في جكمه الجتابي

م انتقل الإمام الم نقطه أحرى هى الهديث عن حكم الإسلام في وواثة الأمراض والصعات والطباع فقال إن هله الورائه مقطوعه بها وكشف العدم عنها يؤكد قول الرسول (تجروا للطفكم) كما يشير إليها ما دار من حوار بين رسول الله ومن ذكر له أن امرأته جاءت بغلام أسود ، فقال له النبي عليه هل لك من إبل ، فقال نعم عال شعر ، قال م ألوانها قال شعر ، قال مهل فعال أمرة والله عرق فقال الني مرى ذلك ؟ فعال أراه فرعة عرق فقال : فلمن بعد نوعة عرق المقال المقال المناس بعد نوعة عرق المناس بعد نوعة المناس بعد نوعة عرق المناس بعد نوعة المناس بعد المناس بعد نوعة ا

ثم تابع ما يؤكد ثبوت لأثر الورائي بأقوال بلشوكاني في نيل الأوطار ، ولمشافعي ولابين حجر الهيثمي ، وغيرهم ليتساءل بعد دلك ، هن بحرر الإجهاش عمى إسقاط الجنين ادا اكتشمب عبوبه الحطيرة التي لا تلائم الحياة العادية ؟ ولم بحرم بالجاواب قبل أن يعرص في اعتداد رحب آراء الأكمة في التعقيم وإجهاعهم عني حرمته إن لم قدع له قصروره ، أما إذا تحت لوجود مرض عقلي أو جسدي أو فعمي على العلاج ، فيجور لمي تأكدت حالته المرصية بالطرق العلمة والتحريبة أن ينجأ إلى النطعم انوقوت لدمع الجسرر القائم هملا الجيف حدوثه إذا لم يتم التعقيم ، هكذا قرو

الامام الأكبر مستند، إلى آراء كبار الفقهاء من أمثال ابر عبديس في حاشيته على الدر انحار والبيجرسي في حاشيته على المطيب والشيراسي في مهاية المجتاج ، والحرص نقالا عن الدركشي والفرظيني في كتابة الجامج الأحكام القرآلا ، ويطول القول إذا تتبعا ما جاء في المعنوى من مصادر كانت وكبرة الحكم النهائي الدى قرود المعنى الأكبر بإشباع وامتاع

ولعل الفارى، على ذكر تما قلته من قبل عن الاجاهير الخنصير في إصدار العتوى عند الإمام محمد عبده والشيخ عبد المجيد سلم حبث يعتمد الثانى على التصبوص القمهية ويعتمد الأون على الروح العام التشريع لان ذلك بمثل في هده القصية وفي غيرها اتجاهين محتلفين للصقيهين الكبيريس الإمامين و محمود شنتوت وجاد الحق على جاد الحن ﴿ حيث تعرص الأول للإجابة عن حكم الإنجهاض فحرو المراداتك فيصمحات للاث بعيدا عن النصوص العمهيه ومتها الى الحكم بالإباحة قبل النمخ والعجريم بعده إلا لمضرورة مؤكدة التقاء الطربين العبية والشرعية في سببل واحد ء ولمنت اعنى أن الامام الأكبر محمود شاهرت لم يعرف أكار هذه النصوص لمكانته الفقهية أعرق مَنِ أَنْ يَجُومُ حَوَلُمَا حَالِمُ ﴾ ولكنبي في مجال الاعتبار اوثر الاتجاه المؤكد بالنصوص والنظر الشامل الى نحيط المسبح في التراث العقهي ، لأن في دراسة . الأراء المتماثلة والمتعارضة معا لدى فقهاء الشريعة ف مداهبهم المحبمة لبدة مفسية يدركها أهل البظر

٢ – افتناوى الإمام محمود مشتوب ــ فطيع، الرابب غشرة مِن ٢٨٩ وما يعدها

موقى جدواها الراسجة في الإنداع والالزام . وص للسائل الإجتماعية الهامة التي دار حولها الحدل في الصحف وانديع يعض من ينزيون بأرياء العلماء إلى القول المشتط دون دليل ؛ ما عرف بحسألة تنظم النسل ياحيث كثر اللجباجرفي الصحبف وظهرم أخفاء تدعى المعرمة بأصول علم الاجتماع وهواعد التربية ومسائل الاقتصاد لتقرر وجوب إصدار قانون يقرض السظيم ، وم بشأ الأمام الأكبر أن يستكت عن مذا اللمر ؛ عمال ق هتواه الواصحة بعد أن عرض أتوال الأثبات من العقهاء كدأبه فيما يصدر من تحقيق ، قال إن هدا الدي دروه الفقواء من جواز تنظم البسل يمدم الحمل فترة مؤقعة أخذًا من جواز العزل ، إنما أباحوه بشرط موافقة الزوجين فلا ينفرن أحدهما مستيدًا بالرأى ء وإذا كان هذا هو الأساس هان الغانون لا يصلح أداة في هذا الوضع لأن الإرازة لا يتحكم فيها الفانون . إد أن لكل فرد ظروه، التبي يقدرها وعليه أن يحسس التقدير

ثم انتقل إلى مسألة النعقيم لمبع ألحمل نقال يحرم النعقيم لأى واحد من الزوجين أو كديهما إذا كان يترتب عليه عدم الصلاحية للاعباب مستقيلا سوء كان النعقيم القاطع للاعباب ندواء أو جراحة لا إذا كان الزوجان أو أحدهما مصايا بخرص موروث أو ينتقل بالورالة مضرا بالأمة حيث يتقل بالعدوى وتصبح ذريتهما مريضة لا يستعاد مه بل مكود نقلا على انجدمع سيما بعد أن تقدم العلم وثبت انتقان بعض الأمراض بالوراثة ، فمتى

تأكيد ذلك جاز تمنع الريش بل يجب معما العشرر (**

ومكنفني أن المشاوي الاجتماعية يبديسس الشاهدين لنلم بما يشل المنحى السياسي فنقول ان سيطرة يعص بها يسمونه بالعمانيين عني ساهد الصحافة الجهيرة من يومية وأنموعيه لم تتمح الفرصة للإمام الأكبر أن يظهر كل ما يقرره فقد يضدر المقال العلمي أو البحث الفقهي أو الخديث التاريخي شاسية دينية فيجد من يبتره بنرا ؛ بن مي كالون أب يشوهه كشوبها «مصبودا لإخماء ما براه اصافيا لأهوائه عاواس العجب أن الجرائك التي تملأ ثلاثث صحف يومية بأخيار الرياضة ، وصحيفة وصحيمتين لأخيار البن تضيق بحديث الإسام فترجزه في عمود يظهر في مرأى عمودين تنخدج القبارىء ؛ لذاك لا يعلم الجمهور _ أو لا يكاد ـــ يعم شيعا من أراء الإمام فيما بدور من الأحداث بل يجد المهاجمة اخادة من صحف تدعى أب تحمل راية (التنوير) يعملا هوان حق ، لأم النوير في صميمه رجوع إلى نور الاسلام الدي قَالَ اللَّهُ عَنْهُ فِي كِتَابُهُ ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللَّهُ وَا وَكِ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ النَّهُ مِنْ النَّهِ رِحْمُونَهُ رَسُولَ السَّلَامِ وَيُحْرِيُهُم مِنْ الظُّلُسَتِ إِلَى النَّورِ ثِإِذَّهِ » ويهديهم إن مير مد مستيم (1) هذا هو النور الحقيقي وصه يشتق التدرير في مفهوهه الإيمائي الصريح وماذا بعد الحق

وبكتفي يتثالين _ في الاتجاه السياسي _ مما

ا ٣ ما الفصائري الإسلامية (إنامة الإنتان) الجالب، التساميع على ٢ ١ ، ٦ ٢ ٢ ٢ ٢ ٢ ع حررة المائدة

إلا العملال ..

كبه الفقيه الإنام لا باعتباره مفيا بل ياعتباره فقيبا كبيرا يتحدث عي معاصل العصر وموبقاته فقد قال كدمته المصنفة من النطرف الدينس وأبعاهه سياسها وأميها واجتهاعها فكان العالم المتزن والفديه الدقيق فما الهصر طعد إلى تثمتى الزربيا والمتعرجات فقد أرجع سموم المطرف إلى التقافة الوافقة التي تكتفي بشرها في ميدان اللغو الزائف . ونجاب خيرها في دنيا الاكتشاف العلمي والتوثب الصاعيي ، فمهند خديثه بكلمة عن سياسة الغرب ل تعامله مع الشعوب النامية وقال في صراحة (12) . نقد نادي الغربيون محقوق الإنسان وحقوق الفسرد والحريسة ووصعوها في فصطلحات معلنة هي حرية التميم بالحياة وحرية الملكية وحربة العكر والاجتماع وحرية القول والعقيدة ، وجرى التصور لدى البعض يأنه الغرب مقتيع بيلاه الشعارات وككن الواقع العملي شاهد عبلي أن الغرب يحتفظ لنفسه بحق السيادة والتوجية للشعوب الأعرى في أم يقيا وأسيا وحرمانهما مي حويتهما في تصريف شفومها ثم فان الإمام الأكبر ما ملتقصية ؛ إن مصير قد تعرضت لتيارين مخطعين تيار يدعو بلي التجديد في كل شيء بحيث تحدو حذو الغرب في التفادة والأذب والاحتماع والرأى الديمي أيضا ، وتبار متشبث بقم المصم وتقاليده وآمابه وقد انتصبر الاتجاء الأول وبدأ التغيير في مضر في كثير من خالات الثقامية والدينية والاجتماعينة قاشروت الشخصية الإسلامية العربية في الثقافة والتعلم ،

وصار للمتغربين اليد الطولي في التخطيط والتنظيم ثم كانت التعييرات الواسعة في مجالات الأسرة والتعدير والثمانه والتربية والقضاء والتعجم الديبي لقد نواكبت هذه العوامل وبشابكت رانتجت شعورا يعدم البرشا المكتوم في الصدور لدى قطاعات كبيرة من الناس وتما راد من حدة الأمر أن هذه القطاعات لم تكن لتجد المرصه للتعبير عن رأيها فيما تراه مع التناقصات وما تريده س إصلامتن وعلى الجانب الأخر قايد هنات أحرى مُكتب من رمام الإعلام والمن وأخذت تعمل على تغير الفكر الاجتاعي والتقاليد للصربة عا لا ينعق أحيانا مع عقيلة هذا الجتمع الما اوقع المواطن في ا حبرة بين ما يؤمن به وبين سديميشه كرها ، ثم بشيت في العشرين صنة الأحير ظاهرة التحلق لأحلاق بين الشيناب ولم تلتجت اليها ـــ مع طهورها ــ الأجهزة بلعية ولم تنهض لمكافحتها إلى أن دول طلقات النظراف

ثم قال الامام بعد أن حبد بيارين متقابلين تبار العلو في الدين و وتيار التحلل من الدين ومن القم الأخلاقية ما ملحصه : لابيد من مواجهة الظاهرتين منا فلابد من كشف المفهوم الصحيح للتدين حتى يكون هذا المعهوم في صمائه وثقائه مصدر جذب لكلا النيارين ومصححا لمسيرتهما في علينة ! لقد استثاري الإعلال بين قطاعات كبيرة من الشباب ، وفقدت الأسرة سيطرتها وانعدم دور اشتمع والمدرسة وزاد الأمر حبد ما تمارسه بعض وسائل الإعلام وما تربيخه من قيم

التعفرات الديمي واسعاده الإنجام الاكبر (مديمين عبدة الابرهر ص ٨ وما يديمه

عربية عن المجتمع لا سيما الافلام والشرائط التي أساء اختيارها وتقادم عن طريب السيها والتلجريون ، ولم تعبّ الصحافة كلامك تلحت إلى أمانة الكلمه ولكن تلحف إلى الحبيث من المثل ، وقد أفرعت المرية بن معهومها العجج جي صارت الدعوة إلى القساد حرية ، وصار الطمل في الإسلام وجالاجيته حريسة ، ثم صارت منافع المي تقوم بها الجهاب المختلف ، هذه الموقة بين آفاق التطرف والارهاب أوضعت أنه المبغى التركير على ما يسمى بالتعرف الدين موجه لا يبغى التركير على ما يسمى بالتعرف الدين عوجه عام !

هذا مطق الحق عجمدج به الرجل عن دراسة مطمئنة ع ويرجى بما يختلط في المجتمع من تيار ت أظهرها صوتا ما تقذف به الصحف وأدوات الاعلام من جرائم ذات زبادة واستضال

ولم يقصر الإمام نظره السيامين على مصر وحدها بل كان له رأيه للسموع في أحداث اللون الإسلامية على معتلاف أتبلارها وقد كان صوته أجهر المبطلين لمن يدعون إلى تدريل إدارة الحرمين الشريعين في التوابث والبسبة والمقتبة الإسلامي تحدث عن صدائن البيت الحرام كا فيملث حديثها كتب النفسير والحديث والسير والتاريخ منقلا إلى لباب الموضوع وهو بنا يشاع على التدويل مكرة حديثه

فى معهوم الفقه القانونى الدون وهى نظام استثنائى البدعت الدول الكبرى وفشل تطبيقه عمليا . وقد اقتدت الجمعية العامة بلأم المتحدة توصية بندوين معنقة القدس وكان تعقيب فعهاء الفانون عليها أنها لا نستند الى أساس قانونى ، فليس فعا الشادى بالتدويل ، على صآلة المنادين به _ من مسب ولا نند في الإملام

لم تجدب عن مكانة الحرمين كا نفروت في كتب الداهب ، وحص كتب الاماميسية بالاستشهاد ليرد على من أشاروا فشغب من الإماميين في المسجد احرام ، يرد عليهم من كتبهم المعتبرة لدسم وهو اتحاه يقطع عليهم مبيل اللجاح كا هو هرخ في تحريم المسيرات السياسية دات الشغب في موسم الحج ، إد لا جدال في الحج ينص القرآن الكريم .

وى مجموعه الفتاوى الإمام الأكبر فتاوى الساسية أعرى عن الفريسة الفائية ، وأحداث الزاوية الحمراء ، ومعاهدة الصسح بين مصر واسرائين ، وكنها دات منطق أضولي واضح وداث استشهاد قوى بالنصوص الصريحة الأعدان التشريح في مختلف بالناهب الفقهية ، عما يؤكد ال إمام المسمين يعيش في مواجهة الأحداث يعين الراهد المترف ونها في حقيتي الإحاء ومشيخة الأهر الشريف في عن الديوع على النحو المتنظر ، لال أكثر المسامرين على أدوات الإعلام بمتمون ما يخالف الرأى الاسلامي وهي الخلم محمون ما يددها الصباء على أدوات الإعلام بمتمون ما يخالف الرأى الاسلامي وهي الخلمة مرحو أل

7 لـ فيتفية الحرمين الشريفين فلإمام الأكبر و مفحن مجلة الأزعر - شخبان منه ١٠٠٨ (بنجن ٣ ومنا بعدها -

STATES III A ... INTERESTATION OF THE STATES OF THE STATES



﴿ أَوْلَا كِنْسُكِوْنَ آلَهُ سَبَقَ لَمَسَكُمْ فِيمَا أَغَدَّمُ عَذَابُ عَظِيمٌ ۞ تَكُلُولُمِمَّا فَيَعْتُمُ خَلَاكُوكُمِيَّاً وَاتَّعُوا الْفَتْأَرِكَ اللهُ غَفُورٌ رَحِبِهُ ۞﴾

> مِا هذا الكتاب الذي ببين بن الله ــ بيحانه وتعالى ــ

بورد المفسرون في أبيبه أقوالاً متعددة ويطول بنا القول لو دهبنا استعرضها وتنظر في كل وأحد مبنا . وقد اختار الشيخ ۽ رشيد رضا ۽ وقاق لما دهب إليه ق ابن جرير الطبرى ۽ جواز إراده كل مايختمنه اللعظ من المعلق التي جاء ذكرها ، وهو رأى حسن ، والآية م تدل صراحة على أي استعرض ۽ ويكفي أن يستعرض بعصا مبنا ، وقد استعرض على الفخر الرازى ۽ أربعة آراء . أورد على كل منها اغترامياً ، وبعض فعراصاته غير وارد ولا يحسن الوقوف لديه ، وأسهات الكنب وارد ولا يحسن الوقوف لديه ، وأسهات الكنب

ومن احتراضاته التعبيفية و لولا كتاب من الله سبق بحل الخالم للمسلمين ، ثم اعترض عليه بأنه إذا كان الحق واتما ملا وجه لتزول العباس على شيء ساح وإن كان لم يقع كان فعل النبي وأصحابه الدين قبلوا المدية حراما

ورأى آخر ذكره ، هو أنَّ المراد بالكتاب

الدى سبق أن الله لا يجدب على شيء إلا بعد النهى عنه ، ولم يسبق نهى هي العائم ، ثم تساءل هل وجد دليل هفلي يقتضي الحرمة أم لا ، واعرض على كلتا الحائثين ... والواقع أن الدليل العقل لا يوجب تحريا و لا يترانب عليه عداب ، والله تعلى يقول ، ﴿ وما كما معدين حتى بعث يعث ربسولا ﴾ ولم يشأ ، العالم الرازى ، ان يعرض هنا للخلاف المعروف عيد المتكلمين من أهل السنه والمعزلة ، ورأيه عنا _ كا هو واصح _ عبر

والفول النالث أنه قد سبق حكم الله ألا يعذب أحداً بمن ضهد يدراً مع النبي عليه وقال النا هذا مشكل أيضا ، لأنه يتنصبي رامع التكاليف عن آل يدر ، فيحل لهم المدصى وكبائر الذبوب ، وهو ناظر في هذا إلى قصة 1 حاطب 1 - رصى الله عنه – وعاولة إبلاغ مشركني مكه يقدوم النبي والمسلمين لعصر مكة ، وقد أراد عمر قتله فقال نه رسول الله عليه وميدريك ، لعل الله قد نظم على أهن يدر ههم عبر جيد للحديث ، عمر ت تكم ، وهو مهم عبر جيد للحديث ،

فهو مجرد ممثیل و تصویر نقبران الله ــ سبحانه ــ منولاء الجاهدین البدریین و آن سنمرته شامله و اسعة لهم ، و لا يعنی آصلا إباحة الجراسب هم ، و قان كثيرون إسه قون التشريسة هؤلاء القسوم و تكريمهم ، و لا يعنی بجال أنبه أصر باياحه الهرمات ، و جاء آن و احداً من البدريين اشرجه الجمر فحده عمر ،

وأورد أيصا أنه يعنى أن الله كتب أنه من أن دياً بجهالة فرك لايز عده عليه إذ تاب واصلح وهذا القرل بيس يجيد ، فقد سيجل أن أخدهم القداء من الأميرى كان ذيا ، وكيف يكود دياً ولم يأت سي عنه ؟ ثم كيف يرتكب النبي طبأ وهو طبعتوم وهر حَيْقَةً إذا اجتهاد فأعطأ رده الوسى عن اخطأ قبل الوقوع فيه

وهيل أيضاً الولا كتاب من القاسيق في الأرك بالعمو عن هذه الواقعة ، وهذا ما توحي به الآية الاكتب ربكم على تفسه البرحمة ، والحديث القندين . لا سيقب رحمتي غصبي ، وأورد القندين . لا سيقب رحمتي غصبي ، وأورد القند الرازى ، هنا رأى المعتزلة من أنه الاعمو عن الكبائر ، ولكن من الحترز عنها ضارت كبائر، جنفائر معمواً عنها ، ويكون المعنى حيت الولا كتاب من الله سيق في أن من احترز عن الكبائر غيرت له

وهل كان قبول المدية من كبائز الدموب وارتكبها رسول الله عليه وصحبه الاثم يرت هذا حكم لجميع المستعير ، وأهل بدر لهم ميزتهم على المستعين الآخرين فهم ببيقوا بل الإسلام ، واتقادوا لأوامر الرسول ، وأقدمر على القنال مع فلة عددهم ونقص عددهم ، فهم مع هذا العمل الجليل اذا صدر عيم ذنب ، أو أنلت منم عطأة

محميعون أبّن يسامحوا فيها , وهذا مانشجه إليه النمس وتكريمهم في هدا ظاهر

وإذ رأب جده الأفوال في معنى الكتاب وطهراد منه ، فأين سبق هذا الكتاب واللوح المفوظ أو في الأولى ، أو في أم الكتاب واللوح المفوظ أو في القرآن من أن الله لا يعليهم والرسول بيسم - كا فال تعلى . د وما كان الله ليعديهم وأنت فيهم ه وأيا من هذه الأقوال اخترنا ، غيد المسى واصحا في ضهور رحمة الله - تعالى - وعموه . واصحا في ضهور رحمة الله - تعالى - وعموه . وكا حده عن ابن عيس ابد السيمين كانو بومند قلة ، وكان أعداؤهم كارة فكان حديراً بومند قلة ، وكان أعداؤهم كارة فكان حديراً من الله والفداء من الله والفداء منال مبحاله . في فيام أما بعدراً الله والفداء - فقال مبحاله . في فيام أما بعدراً عدده من الله والفداء . في فيام مبورة محدد عن الله مبورة محدد - فيام مبورة مبورة مبورة مبورة مبورة مبدورة المبارك المبا

وقد كان عمر عنى طبيعته الثائرة لايمر بأمير إلا ضرب عبقه حتى ببعه رسول الله عليه فقال سعد بن عبداد الأنصاري: يا رسول ، كان الإلخان في القبل أحب إلى من استبقاء الرجال ، واستنكر بعض الصحابة رأى أبي يكر في قبول القداء ، فقال : أرادو قبل رسول الله عليه وهدم الإسلام ويأمر أبو بكر بالغداء .

مالنه وللخاهم محن قوم مجاهد می دبین اقه حثی بعید اند

وغدا عبر على رسول الله مَهَالَةُ وأَلَى بكُر قادا هما يبكيان فسأخما عمما يبكيهما وقبال الذ وجدت ما يبكى بكيت وإلا تباكيت ، فسال رسول الله عَهَالَتُهُ ، لو عذبها في هذا الأمر باعمر ماج غيرك ، قال الله : لا تعودوا مستحلون قبل أن أحل بكم .

وق رواية أخوى ما دلب آبة ﴿ لَوْلَا كَنْسُرُونَ آلْفُوسُنَوَقُ .. ﴾ قال رسول الله ﷺ ، لو برل عداب من السماء لم ينج إلا سعد ابن معاد وذلك لقوله كاد. و الإشحال في المثل أحب إلى من سيماء الرجال و

ولا مانح من تكوار حدم المقالة ، نعى يوالية أخرى إن كاد ليمنا في خلاف ابن الخطاب عداب عظم ، ولمو نزل العداب ما أست إلا عمر

ولا مائع من تكرار الحديث في هدا الموقف وإن الأحاديث التي جاءت في هبده الموقعة مع احتلاف ألفاظه كلها صحيحة

وهناك أقوال أخرى ولا أرى دائمياً لاستعراض كل منا قبل ، وسها أن كتاباً من الشاسيق بحن الفنائم المسلمين دوقيل ذلك كانت أبسع حتى ثنول من البسماء فبصرقها ولكن الله ـ سيمانة أحدها أخده عليه وأمنه حاصة ، ولدنت استريخ نفذا ونكن حل المنائم من تنواص هذه الأمة ، والأس هنا ليس هو الفنائم من تنواص هذه الأمة ، والأس من عواص هذه الأمة ، والأس هنا ليس هو الفنائم ، ولكنه للعداء ، والقداء كان موجوداً في الحافلية

والآية السابعة ﴿ نَاكَاتُ لِنَهِ أَلَيْهِ أَلَيْهِ أَلَيْهِ أَلَيْهِ أَلَيْهِ أَلَيْهِ أَلَى الْمُؤْنَا

المسمور في أول أمرهم وهم قلة استصعفون ـ كان لابد أنم من الإتخان في القبل يرهاباً لعدوهم و الكنوات المراجع المنوات الدنيا وهو مال الانتداء .

وبيس الآية التالية أن غالقهم سنة الله وأحدهم القداء من غير إذن من الله هم في دلك . و مخالفهم هدى الأبياء لا يعتصى تحريم الفديه التي أحدوها بن أباعها الله ـ تعالى ـ غيم وجملها كالمخالم والأنفال اللهي صيتي إخبلالها في هده المسورة ـ جعيث سبل أكتاب من الله أنه لا يعدم هيما أخلوا فهو حلال لا خيث فيه فليس كالميته والدم وحم الخنزير ممنا هو رجس وحيث في معسه ، وحم الخنزير ممنا هو رجس وحيث في معسه ،

وختمت الآيات النلاث بالأمر بتضوى الله - سبحانه وتعالى . ﴿ اَوْأَتُقُواْأَلْلَةَ إِلَى اللهُ عَقُورٌ رُحد مُهُ فِهِ الله أمر باحد الوفاية من عداب الله ودنك بعلاعة في كل ما أمر به ، والانهاء عن كل ما بهي عنه — فهو سبحانه بنعر للدين يعملون عجهالة ثم يتوبون من قريب فيساعهم فيما ارتكوا وذلك بعصل رحمته لايجر على عقوبتهم

والذي يقتضيه المقام أن الإنسان كان أحوط وأصدن نتيجة ، والمسلمون مع إيثارهم أو إيثار جمهورهم الفدية وأخداها لم يضعصوا والم يقو أعداؤهم عليهم لا بل ظل بيار الإملام يقوى ويشتد وكانت بشر الاغته انتصارات توالت حتى شمل الإسلام الحويرة العربية ، ولكنهم خالفوا المهم الأمثل ، وطاعة النبي عليه لل إراقة الدماء ورداف الأرواح ، ومن هؤلاء الأسرى من أسلم بعد وكان له أعسان معيدة بالعسة بالإسلام

التعريف بشيء ما جاءت به مورة النور

بقلم الاستاد الدكتور/حسن البيث "

الحمد فأن الدى هدانا وما كما لنهضى لولا أنه هدانا الله وأصل وأسلم على خاتم الأنبياء والمرسلين الذى جاء متمما لمكارم الأخلاق وعلى أله وأصحابه من المهاجرين والأنصار والذين البعوهم بإحساك الى يوم الدين .

وبعد فإن الشريعة الاسلامية 10 اشتدت عليه من عقائد وعبادات وآداب وتشريعات قد بين الله فيها للناس بما بول إليهم ما يصلح من شامهم ويقوم معوجهم ويرفع ذكرهم إن هم اهتدوا بهديها وجاوا من ينابعها في الحق ما كان مرافقا لما أنول الله والباطل باطل في الحيدة عن شريعة الله والإعراض عن منة وسول الله علي .

وإن تما حاء به الاسلام وطبقه الرسوں _ عليه الصلاة والسلام _ وصحبه الكرام _ رضى الله تعالى عنهم _ الآداب والأخلاق الإسلامية ، إد أن هده الأخلاق وهده الآداب قد جاءت عناصقة في سورة من مور القرآن الكريم ألا وهي ه سورة النور ، وهي سورة مدنية ، وبالاستقراء والتبع عجد أنها مستوعبة للكثير من الأدوية الصالحة ، إأن تعالج بها الأسر والجمعات .

وبعد المهم السلم لحده السوره وقراءة الراجع حول الم كتب عتبا ، أخدت أوازل بين عابقال عن الإسلام وبن ما أعرف عن حيوية هذا الدين ، هو جدب أن هذه السورة بما الشملت عليه من وصايد أخلاقيه الحياعية تؤكد لنا أن الإسلام دين حيوى صالح لكل رمان ومكان ، ونقد رجدت

أن هنام السورة لو صيفت في العالم الإسلامي اليوم جملت من أسه بـ كاجمعت من الصحابة ــ حبر أمه أخرجت للماس

ثه وجدت كديك من خلال هده السبورة أن الإسلام لم يترك مشكلة صعيرة ولا كبيرة إلا وقد وصح ها الجل الصحيح السليم ، فهو يدخل ي

و الكاتب أستاد بمامعة مرمود كانيد الألهاب ب المعتبون

العلاقة بين الابن وأبيه ، وبين الحادم وغدومه ، ترتب الزوج وزوجته ، وبين الأفراد بعصهم مع بعض وبين الأفراد والمتمع

ومن خلال نکراری لقراعتها عجبت للندایات التی ندلت بها سورة ۱۰ النور ۱۱

﴿ شُورًا أَرُفَتُهَا وَمُرضَهَ وَأَرْكَ فِيهَا الْمُدِينِينَكِ ﴾

المورسدة

عقلت ، علما هذا التخصيص ؟ ألم يكن القرآن مؤلفا عن سورة ، منزلة .. مفروصة .. فيها آيات بينات ؟؟! وأعيرا وجدت الجواب قدا السؤال

سورة . ما هو إلا تعظيم لشائها جعبي بنيه الفارىء مِن أون وهلة إلى عظيم هذه السورة

وقوله . أنرساها ، حملة تحسل العبسير ، نا ، يشارة الى أن شرل هذه الآيات الحكم القوى بيد. موسكم ومقاهيركم .

وقوله ، فرضناها ، أن ، أن هذه السورة بما محتوت من آداب وتعليمات ، وأسكام في الجلال واحرام والأمسر والنبي ، ليسب بتنابسة النوصيات ، حتى تكوسو بخيار من عمارسه مصمونها أو عدم عمارسته حسب موصاتكم ، بل إنها أحكام قاطعة لابد لكم أن تتبعوها وتكيفوا شغون خياتكم المرديه والاجتاعية على حسبها .

يقور الأستباد المودودى: 1 فهمده الجمسل التلاث كانها مقدمة لمرسوم ملكى فيها التبيه على مدى اهتام الرب ــ تعالى كا جاه في سورة النور من الأحكام والأداب 4 ـ 17) .

المراب من السورة .. إذا رجعنا إلى المراجع الأصلية الى علوم الدرآن نجد تعريف السورة كالتالى : 1 حد السورة قرآن يشتمل على آى دوات عائمة وخائة وأقلها ثلاث ايات (٢)

ويمكن تعريفها أيصا بأنها ٢٠ طائفة مستقدة مي آيات القراب دات معلم ومقطع . (٣) . والتعريفان متقاربان في المعنى ولا تعارض بيهما : ولذا يمكن جمهما في نعريف واحد هو أن البدورة عبار غن : طائفة من آيات القرآن الكرم أقنها ثلاث آياب ذوات فاتحة وخانة .

سبب العسمية بالتور

می المصدرم آن کل سورة تخصص بأشهار مادکر فیها » ومن هنا خصصت سورة النور بمعد و النور و اخذا می ثوله تعالی

﴿ اللّهُ تُورُ السّمَكواتِ وَالْأَرْضُ ﴾ . < الله كا ق وقد ذكر فيها الدور تتصلا بدات الله كا ق الابّه السائفة ودكر فيها الدور بآثاره ومظاهره في الفنوب والأرواح ، ممثلة هذه الآثار في الآداب والأخلاق التي يقوم عنيها بناء هذه السورة وهي

۱ نفسے مرزہ النور ۳ ــ ۲۲

٣ - البرهان في خنوم القرآن المؤركيتين ١٦٤١

٣ ـ مناهل العرفاد فغروالل بر 1/ جات الانتخاب في عفوم الدرآن

للسيوطي ≈ ۲،۱ ه. بارساشور م⇔

من في ظاهِلُ القران ع ١٤٨٥ ـ ٢٨٤٢

آداب وأخلاق فلمسية وطائلية واجتهامية تدير الفلوب والحياة ، وتربطها بدلك النور الكوفي الشامل ثور في الأرواج ، وإشراق في القلوب ، ويقفه في الضمائر .

مدا سبب ، رهاك سبب آجر بقول فيه أحد الباحثير. بعد أن عرض السبب المدكور آنما أن أن عرض السبب المدكور آنما أن آراع كشفت طلاما كثيف كال قد انعقد بي خده المسلمين قبل أن تنول هذه السورة ، وتنزل سها هذه الأياب ، ذلك أن السيدة عائشة — رضى الله عها — كانت في تلك الفترة ، التي سبقس نوول البيورة موصيع انهام عبى ألبينة المشركين والمافقين ، وقد تأذى وسول الله عليه سبد المديث المسرية بيت الصديق أم لمؤسين عائسه ... رسى الصديقة بيت الصديق أم لمؤسين عائسه ... رسى القد عها و ودى المسلمو، بسبب هد الذى حام حول بيت البوة من عدر تمك النهاء المغتراة

علمه برلت لآیاب مبرئه الصدیمه أم طرسیر انقشع حد الظلام و کشف التوبر السماری عی طبعة المنافقین المفترس (1).

ويبدو لنا أن لا تناق بين الرأين السابقين ما دام الكل يصب في معين واحد ، ويعجه وجهة واحده فلش كان السبب حادثة الاقلف فإن السورة تضجيت آدايةً ونظمها تمالاً القلوب بالدور ،

لا شك أن ترتيب السور فى القرآن الكرم جاء معرابطا متعانقا ، علا يمكن الأحد مهما يسم الحكمية أن بقبول ، هده السورة أو قلك قد وصعت فى عير موضعها ،, فالترتيب جاء وفق ما تقتضيه الحكمة أوجود المقاسيات والأدنة التم لا يمكن لعبر جاحد أو مكابر إمكارها

ومر هنا كانت علاقة سوره قاتور يجابيها فويه ومتبلة ؛ الأمنون تصرض لبعضها بما تقتصيله المالية ، وأعمها -

(۱) الله سبحانه وتعملل عال في سورة (المؤمنين)

﴿ وَالَّذِينَ لَهُمْ لِلْمَرَوْجِهِمْ تَحافِظُونَنَهُ . ***

ثم ذكر في سورة النبور خزاي من لم يحفظ فرجه من الراقبة والرفي ـــ وما اتصل بدلك بشأن القدف وقصة الاقلاد والأمر بعض البصر . (ند) (ب) أنه به معالى ــ حين بين في السورة السابقة أنه م يحنى المحتى سميث ، بل الأمر والمبي ذكر ـــ جل وعلا ـــ في سورة السور بعض الأرامر والنبي الأرامر والنبي التي تكلف بها العباد (٩)

» _ روح المعلق للالوسى - ۲۰/۱۸ ۱ - روح انصاق للالوس - ۲۱/۱۸

يغيل الأمام السيوطي : أقول رجه اتصافه بسورة (قاد المح) أنه له عال فؤ والديق مُمّ المُورُوجهم حافظور (الله لا عال فؤ والديق مُمّ من لم يحفظ مرجه من الرائية والزان ، وما اتصل بدلت في شأد المعدف وقصة الاعث والأمر بعص البحر ، وأمر بعض المناخلاج حفظاً بالمدوج ، وأمر من لم يقدر على المكاح بالاستعفاف ، وحفظ مرجه ، ومي عن إكراه العتبات عن الرا ، ولا برتباط أحمس من جدا الارتباط ولا تناسق أبدع مر هذا السين . (۱)

(جم) وقد احتم سحانه وتعالى السورة السابقة بموله

﴿ وَقُلِ قُرِيًّا عَفِي وَ ٱلْرَحْدُ وَأَنْ مَنْ الرَّبِينَ ﴾ الله

ومن أسران العذا الخدام السورة بهده الآية الكريمة الباعث تحسن الرحمة والمعمرة وبين يديها حدد الأحكام وسعت الحدود التنبي جامعت ما المورته النبور الا التي تلي هده الآية مباشرة الكأم تبشر بالرحمة والمغفرة ، أولفك الذبي تعليم أعمولؤهم فيمر بموث عن حدود الله ويواقعون الإغم والمنكر . (١٣) .

ومن المسلم به لمدى أهن العلم أب القرآن المدى يساول بـــ بالتعصيل والبيسان بـــ الأحكسام التشريعية ، كما اهتم بشؤوب التشريع ، والتوجيه

و لأخلاف ، أعتباء بالقضايا العامة والخاصة التي من طبيعتها تهذيب الفرد والحماعة ترغيب وترهيبا وقد انسملت الشريعة الإسلامية على التعللم العديدة التي تتكمل سيامة المجتمع من الاعراف واحماء وتجبير سورة الدرر مثلا تطبيقها بروح الشريعة وعدمها ، وخاصة في عبال الاصلاح الاجتماعي

ههده السورة قد احتوب على أحكام عامة (1)

ا ـ با ينعنق بتنظيم العلاقات بين أفراه الأسرة في ظلال الإسلام: الذهبي البواة الأولى المعجم الأكبر وبعثالاحها بصبح جد، اجتمع الى ٢ ـ كا أب عصمت الآداب الاجتماعية التي يبغى أن يلتزم بها المؤمنون في حياهم العامة ، كالاستندان ، وعض البعم ، وحفظ الفرج ، وحرمه الاحتلاط ، وما يجب على الأسرة والبيب للسنم من العماف ، الستر والطهارة والنقاء جبانة للسنم من العماف ، الستر والطهارة والنقاء جبانة للسنم من عوامل المرق للبيار

٣ ــ و مكلت السوره أيضا عن حد القدف صيانة للأعراض من العدوان وحفظا من شيوع الفاحشه في أعراض الناس كما شرع اللعان بين الروجين ع وحكمة بشروعية كل من تطهير المسلامي من الفساد والعوصي واحتلاط المحمد الاسلامي من الفساد والعوصي واحتلاط المحمد المحمد

۱ گومتور و

سرار ترتیب اشران النمبوطی هن ۱۱۹ سه ۱۳۹ مرا ۱۳۹
 ۱۲ سفادمیان ۱۹۹

٢٣ ــ شنيم القرآن القرآن ١١٩٦/ ١١٠ يصرف

۱۹ - نسبیر این کثیر ۱۹۳۰ ۱۹۳۰ پاهیمار الصابوق تفسیر ایو السمور ۱۹/۵۰

وقال ابن بالورى مدمة كالها ياجاعهم وادالبسير دام

الأسمات ، والنحلل لحلقي

ع وعرضت السيدت الدائة الامن وأبدت الدعنا وأبدت الدعنا وقبحها بما اسبيدت الماهم و من صاحب الرسالة العظمي ، حيث طعنوه في عرضه وبينه المصون ، مسمور على الصديقة بست الصديق وما كان ليقع مثل دال في بيث النبوة التمي الطاهر ولكي الأشرار قد قصدو بدلك أن يصربوا رسول الله علي في شرقه بعد أن عجروا عن ضربه في رسالته وجنده

و جاءت هده الحادثة معصمة تنشير إلى مجموعة التعالم لمستفيد عنها أولو الالباب وجعل هدا درب دلاجيال وعبرة للجلق أن يتطاونوا على بيت الموة قال _ تعالى .

﴿إِنَّ الَّذِينَ عَامُونَ لِإِنْ عَمَاةً مَا كُوْلًا مَّسْمُوهُ مُرَّا لُكُمْ إِلَى هُوَ مَنْ لِلَّهُ مِكُلِّ مَرِي مِنْهُم مَّا ٱكْتَسَبُ مِنَ ٱلْإِنْدُ وَاللَّهِ مُوَاللَّهِ مُوَاللَّهِ عَوْفَ كَارَهُ مِنْهُمْ أَصْمَادًا بُعْضِيمٌ ﴾ (**

ونسير الآيات في قلك البيان والتوصيح بعقوبة من يُحب إشاعة السوء بين التوسين وقررت السورة قاعدة أساسية للروابط الاجتماعية في الجيمسع الاسلامي وهي : أن يطن المؤسود والمؤسات بأنفسهم خيرا ، فكان فرد سي أفراد المجتمع المسلم برى، حي تثبت إدانته

ثم تتراوح تلك لآيات في الصعدث عن تليار

التهمه الشنيعه فتمرر مبدأ أصيلا يتوخاه أولو التهى حو بيدأ النطق البسم والعقل الحصيف لأن كل إلف يلود بألفه .

والطيور عبى أشكافا تقع

فالعليب للطيب والخبيث للحبيث , وأن الطيب لا يناميه إلا الطيب ، والخبيث لا ينامينه إلا الخبيث

م تعقب دلك براءة أم المؤمنين عائشة ـــ رصى الله عبه ـــ وبقى تلك البراءة وحيا يتلى ، ومران يتعبد بصراءته وبتمرب به الى الله ـــ تعدل .

﴿ لَقَيْمِنْتُ لِلْحَبِيثِيرَ وَالْحَبِثُونَ لِلْحَبِيثَ فَى الْحَبِيثَةِ وَالْحَبِثُونَ لِلْحَبِيثَةِ وَالْعَبِيثَ وَالْعَبِيثَ وَالْعَبِيثَ وَالْعَبِيثَ وَالْعَبِيثَ وَالْعَبِيثِ وَالْعَلِيثِ وَالْعِلْمِ وَالْعَلِيثِ وَالْعَلِيثِ وَالْعِلْمِ وَالْعَلِيثِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعَلِيثِ وَالْعَلِيثِ وَالْعِلْمِ وَالْعَلِيثِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلِي وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلِي وَالْعِ

هدا هو الشرف والقنجار الذي كعله الله الأمهاب المؤمنين الطاهرات الطبياب نتبى لرأي ومسمع من الرمال .

ق على تتابع الآيات الخرية مبحثة عن آداب دخول اليوت، كالاستثناق والسلام على أعلها ،
 وعدم انتجام اليوت عليم قبل الإدن بالدخول اليم الصورات الحرمات وحفظ للعورات

فان سد عر من قائل

﴿ يَتَأَمُّا لَقِينَ عَامُوا لَا فَدَعُلُوا بُوْنَا مَيْرُبُونِي حَكُمُ حَقَّى نَسْتَأْمِدُوا فَقُنَفُوا عَلَيْاً فَمِهَا ذَلِكُمْ مَيْرًا لَكُمْ لَسُنَكُمْ تَذَكُرُونَ ﴾ ""

١٥ = موره النور

١٩ ـ سورة النور

۱۷ ہے سورۃ النور ۲۷

فقد وصعت السورة إجراءات وقائبه لصيانة البيوت من للداخل والخارج اكاستدان أهل البيت بمضهم على بعص في الأؤقات المعومة ، ورفع الحرح عمهم في عبر هذه الأرفات ودلك مصداق قود نعال

﴿ يَسَانُهُمَا اللَّهِ مَلَكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ مَا مُوا لِيَسْتُطُومُكُمُ اللَّهِ مَلَكُ أَيْتُكُرُ وَاللَّهِ لَرَيَالْمُوا الْمُلَّمُ مِنْ كُمْ عُلَكَ مُرْدَا إِلَيْ مَلْ اللَّهِ مَنْ وَالْمُلْمَ وَمِينَ تَصَعُورَ فِيَا مُكُمْ فِي الطّهِيرَةِ وَمِنْ مُنْ مِنْ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ مُلَوّقُونَ مَلْكُمْ أَيْدَ مَنْ حَكْمَ عَلَى وَلا عَلَيْهِمَ مِنْ مَنْ وَالْمُلْمُ اللَّهُ مُنْ مُلَوّقُونَ مَلْكُمْ أَلِكُمْ اللَّهُ مَنْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمَ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلِيهِ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَنْ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّ

٦ - ثم تبع السورة بيادا لقطع الطريق على الرف يتحرج الحلوة ، وعس البصر عن الأجنبيات ، وعرج الاطلاع على العورات حتى ألا تكواد العير بزيد سوء

وحددت فيها مع هذا السلوك ما يجوز وسا لا يجوز بدقه ، وذلك صيانة لكرمة كل من الذكر والأنثى وحفظا للعرض يقول الله حالى . في قُل الشَّروبين يَعْشُو بِنَ أَسَمَتَ رَحْمَ وَتَعْظُواْ

﴿ قُلِ لِلْمُتَوْمِينِ يَعَشُو مِنَ أَنْصَدُوهِمْ وَيَحْفَظُواْ فُرُدِحَهُمْ إِذَالِكَ أَرْكَى لُمُمُّ إِنَّ أَنْهَ حَبِيرُ إِمِمَاتَصَمْعُونَ ﴾ ١٠.

٧ ــ ولم تعفل السورة موصوع الروح ف طل
 الإسلام بن عاخته علاجا حكيما حيث أمر الله

فيها بيسبير أسبابه ، إذ هو الطريق السليم للتناسل وعمارة الأرض بدرية صالحة ، إد لا يضبع أن يكبين الفقر مانعه من تزويج الأكماء ، وأن لا يكون غلاه المهور عتبة في طريق الرواخ ختى لا يبقى أحد من أواد المجتمع الاسلامي بدون زواج ، لأن الغريزة المجتمعة إن لم تجديف مخرجا عن طريق نظيف تمردت المحتمد طريق الفاحشة ، فذا برى المرآن فكريم بحث على إنكاح المتيان والفتيات ، وتسهيل السيل لكل راحب في التعقف قال ، عو من كائل .

﴿ وَأَمْكِمُوا الْأَيْمَ مِنْكُرُ وَالسَّيْوِمِ مِنْ عِنَامِكُمُ وَالسَّيْوِمِ مِنْ عِنَامِكُمُ وَالسَّيْوِمِ مَنْ عِنَامِكُمُ وَالسَّيْوِمِ مَنْ مَنْسِلِقُ وَأَفَدُ وَلِينَامِ مُنْسَلِقُ وَأَفَدُ وَلِينَامِ مُنْسَلِقً مُنْسَلِقً وَأَفَدُ وَلِينَامُ مِنْ مَنْسِلِقً وَأَفَدُ وَلِينَامُ مِنْ مَنْسِلِقً وَأَفَدُ وَلِينَامُ مِنْ مَنْسِلِقً وَالْفَدُ وَلِينَامُ مِنْ مَنْسِلِقً وَالْفَدُ وَلِينَامُ مِنْ مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسَلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً وَالْفَدُومِ وَالْفَامُ وَاللَّهُ مِنْ مَنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقً مُنْسِلِقًا مُنْسَلِقًا مِنْ مُنْسِلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسَلِقًا مُنْسِلِقًا مُنْسُولًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلِعُ مِنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلُونِ مُنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُلِقًا مُنْسُ

له - وتضعیت سررة النور حدیثا معصلا علی الله - خل جلاله - واوره وبیوته فی الأرض ، وعافیه عمل المؤس وهمل الكامل ، مع إبراز آیات الكون من سحاب ولیل وتبار ، ودایة وطیر ، للكون أساس الإيمان بالله - عز وجل و معتشر الدهم لطاعته وهاهه رسوله مجمد علی المور وی القران الكريم كله والسة المطهرة معه الدور وی القران الكريم كله والسة المطهرة معه الدور وی القران الكريم كله والسة المطهرة معه الدور وی القران الكريم كله والسة المطهرة معه الدورة بعد ذكر مجموعة من الأحبكام الشرعية والآداب الاجتماعية بوجوب احترام الرسول المحلة وطاعته ، والآدب معه في حصرته وفي الرسول المحلة وطاعته ، والآدب معه في حصرته وفي الاسمراف عن مجلسه وي دعاله عليه .

والثه دلموفق



A مد صورة النور

¹⁹ برودالور خ ۲۱ منوودالون ۲۳



الجزاء بين العدل والفضل

لغنسيلة الشيج على حامد عبدالرجيم

عن ابن عباس ... وهي الله عنهما ... عن النبي الله فيما يوويه عن ربه ... عز وجل ... قال . د إن الله كتب خسات والسيئات . ثم بين ذلك ، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبا الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم مها فعملها ، كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثبها الله عنده حسنة كامنة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده حسنة كامنة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله سبية واحدة و . رواه الشيخان رغيرهما ، واللفظ لمسلم

المصروات ۱ - احد عدد کا

١ ــ مم عنده على ميثة • ترجح عنده جالب منه .

۲ ــ الصَّعب التال . شرح الحبايث

إن المؤمر القنصي إعانه ما يستطع أن مملك رصيفا من الخير الاجاج لمبره عا وإن عقيدته الداهعة إلى العمل لتسمو به في مدارج التواب حتى لتصل به إلى الدروة العليا عاواتها تمنحه من مصل

انته ما يحيل مواياء العيبة بل أعمال يتقبل به ميزانه ، فحصيه أن يتجه بمشاعره إلى عمل الحير فيكتب الله له هذا اللهم الاحسنة كلملة ، وإلى مصل الله سيحانه وتعالى حالى بياده ظاهر الى هدا التقدير لواياهم ، فإن الانفعال بالحير وتحريك بواعث الإيمان به الا يجتمله فضل الله من صفات الرء وإن لم يحرج الى حير العمل ، فإن صبحالة صار عملا كتبه الله عشر حسات إلى سبعمالة ضعف إلى أضعاف كثيرة بحسب ما يكتنعه من إخلاص وجه الله .

أما إذا أتيحث للبؤس معميد بكين نفسه عنها خشية من الله ، كان هذا الكف حسبة تضاف إلى سنجل حسباته عند الله ؛ فإن ضعف وارع الإيمال في نفسه فارتكب ببيلة كتبت عليه سبئة واحده ولا شك أن رحنة الله بعبايد تصبلي وتقلهر واضحة في قاعدة دجراء في لإسلام .

والله مـ عن وجل ــ هو الدي خلق الإنساد وبعدم داركتها فيه من ضعف له قهو باعتبار تكويبه اليسرى ؛ صحدب _ بتوارع الشرفية _ إلى الخطيئة ، وتأبي العرائز الكامنة فيه الا أن تممل عملها ، وتحسق إلى غايتها ، والإنساد مطالب ــ بما شرعه الله مه ــ أن يحالف توارع الشر ويغالب الدوامع التي تحديه يل ما بهاه الله غته ، قعليه أن يخالف عبسه الأماره بالسوء ، ويعصى شيعانه والأكم عدره اللدود وخالف هواه حتى لايهوى په يى النار . وعليه آلا يعمل جاهدا على أن يتسمى الى أفن الفصيلة والخير وأن يصبى لنداء الحقل والشرع ، وأن يحنيد في عال الخير بقدر حابسنطيع ياخكل محاوله تاجحة لأنصبع سلك ، وإثا يسجلها الله له في حساله غم يصاعمها له فإن زلت مدمه مأحمي فأحمي يكتبها الله عليه وسعدة . نسن هم يحبسة فسم يعملها كتبيا الله له حسنة كابلة ، نقديرا هذا الدافع التمسي الذي أدى إلى الله با فالتوانب على الهنم لا على تبس الحسنية ؛ لأنها لم تقع ، قارها هم بها وعمل يثاب على أهم ثوانا مستقلا ، وعبى العمل ثوابا خر مصاعها ،

و لحسبات في فظر الإسلام تتفاوت بحسب مواقعها ، فيما كان مبها بين العبد وربه كالصلاه والدكر والاعتكاف ، تقبله الله وصاغب ثوابها ، أن ما كان معصلا بالمحمم الإنسساني كالمفقة على الأهل ، ويطعام الجائع ، وكسوة العارى ، وإغاثة الملهوف ، وإكبوام البنيم ، وعشر المنسم ، فإن الله يتقبله يقبلول حس ويضاعدنه إلى سيمائة صحف إلى أشعاف كثيرة ، الى مالا يعلم قدره إلا اقد حز وجل للعردة ليست بالكثم ، ولكن بالدافع العيب ، محا يكون أكم عبيل يتمدى أثره له بير صاحب يكون أكم ثوابا نما لا يعمدى وكما يصور القران يكون أكم الدفقة في سبيل الله حيث يقول .

مَّنْلُ الَّذِينَ يُعِنُونَ أَنْوَاتُهُمْ فِي سَيْدِي اللَّهِ كَمَثَلِ حَشَةِ الْلِمُثَّ سَنِعَ سَكَامِلُ فِكِي شَيْدَةِ مِالْتُهُ حَنَّةً وَاللَّهُ يُعْمَعِثُ لِسَ يَشَاتُهُ وَاللَّهُ وَسِعٌ عَلِيدُ الْكَافِيدِةِ

وعن أبي عمرو جربر بن عبدالله _ رضى الله عنه _ رضى الله عنه _ قال ^ كنا في صدر النهر عبد رسول الله على بداية عنهايد قوم عراة مجتابي النهار _ أي لاسبي الكسبة المخطط الدي يسميي مفرده (نمرة) قد حرقوها في رءوسهم (والجوب) القطع _ او العباء متعلدي السبيوف ، عامتهم من مضر ، بل كيهم من مصر ، بل كيهم من مصر ، بل كيهم من مصر ، بل الله عادل المعاقة ، قد حل ثم حرج ، المحلي الله الله عادل وأدام ، فصلي ثم حطب ،

يَنَا يُهَا النَّاسُ الْفُوارِيُّكُمُ الْمَرى حَلَقَكُمُ مِن نَفْسِ وُحِدَ وَمِنَاقَ مَهَا مَدْ حَهَا وَمَثَّ مِنْهَا رِيَالاً كَثِيرًا رَيْسَاءُ وَثَقُوا اللهَ الْبِي هَسَاءَ لُولَ بِهِ وَالأَرْحَالُ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَيْتُكُورُ لِيهَا ٢٠

والآبه الأحرى التي ق آخر خشر فو ترائبًا ألدين آسوا التعرف الله والتعرف التي ق آخر خشر الادت يعليه تصدق رجل س دياره ، من درهمه ، من لوبه ، من صاع عره ، حتى قال ولو بعنق تمرة ، فجاء رحل من الأنصار بصرة كادت كمه تمحر عها ، بل قد عجرت عن طعاء و الياب حتى وأيت كومين _ صبرين _ من طعاء و الياب حتى وأيت وجه رسول الله عليه عن طعاء و الاستنارة _ يهمل كأنه مدهية _ امراد المضماء و الاستنارة _ حبيدة عله أجرها وأجورهم شيء ، وس سنى في خير أن ينقص من أجورهم شيء ، وس سنى في الإسلام سنه غير أن ينقص من أجورهم شيء ، وس سنى في حال منه من غير أن ينقص من أجوارهم شيء ، وس سنى في حال من بعده من غير أن ينقص من أجوارهم شيء ، وس سنى في راه مستم _ رياض المساخين ،

أما في جانب السيدات وإن ظاهر الحديث أنب المسه تكتب بمجرد العرك مكته جاء مفيد في موطل أخر بأن يكون المعرك من عبشية الله ، فعى الحديث العدمين ، يذا أراد عبدى أن يعمل سيئه ولا تكتبوها عليه حتى يعملها ، وإن جمله فاكتبوها أول بركها من أجلى فاكتبوها به حسه ، رواة البحاري في التوحيد ،

و يحمل أن يكون لكل من ترك السيئة بعد الله بها حسنه غير أن مقدور هذه الجسمة يتفاوت يحسب السبب الذي ينشأ عنه الترك . فمن تركها عجرا أو حوفا من ذي النابي ، و افتصاح أمرا ، ليس تمن برك دلك حوفا من تد ، وإن كان كل

دلت بلطف الله وتقديره . وتدل على دلك لأيه الكرعة ﴿ وَأَمَّى اللّهُ مَنْ خَافَ نَقَامُ رَبِّرُ وَ مَنَى اللّهُ مَنْ عَافَ مَاللّهُ وَيَهُ اللّهُ مَنْ عَافَ مَنْ مَقَامُ وَيَهُو إِلَى اللّهُ مَنْ عَلَى اللّهُ وَيَهُ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ مَنْ اللّهُ عَجْرا أَو عَوْف الناس أَد يكون قد بدم وأقدع عن همة ، أما نو ظل على بنه وأصر أو جسم فهو معاقب معاقب على هذه النبة القسحة ، وأنه آلم بدلك إلا أنه يكنب عليه دنك العرم ؛ سيئة غير السيئة النبي عزم عليها ، ولك نصافرت نصوص الشريعة على الإحدة على ولك نصافرت نصوص الشريعة على الإحدة على عرم الفلب وتصابيه عليه عرم الفلب وتصابيه المناسة النبية المناسة المناسة على الإحدة على عرم الفلب وتصابيه المناسة المناسة المناسة المناسة المناسة المناسة على عرم المناسة المناسة المناسة المناسة المناسة على عرم المناسة على المناسة المناسة المناسة على المناسة المنا

مان تعالى إن آلَيْن بَحْمُونَ أَلْمَكَنِيعِ الْمُنْصِفَةُ فِي اللَّذِينَ مَامَنُوالْمُنْمُ مَنْاكُ أَلِيمٌ ﴾ الدور ١٩ ﴿ يَنَالِهِ اللَّذِينَ مَامُؤَالْمُنْتِيمُوا كُذِا فِي الطَّرْبِكَ بَعْضَ الضَّمِيلِيْقُ ﴾ الحجر ت ١٢

وإدا كان تعدى حدود الله إلى كيرًا ، دريه في الشهير دامرام أشد ، وفي البيت الحرام أشد ، وإدا كانت الحوام أشد ، وإدا كانت الحوام أشد ، وبالسية للجور أشد عاب السيئه تتعاوب يخسب الأردية والامكنة والأشخاص والأحوال فال مدى المرشان المسجد الحرام في وكن تُسرِدُ فيها بإلىكاريكا في تُسرِدُ فيها بإلىكاريكا في تُسرِدُ فيها بإلىكاريكا في ترتي في المسجد ، المسجد ،

وما يقال عن السبئات يعال عن الحسبات وفصل الله واسع فقد يتمر السيئة لعبده يتوبه يحدثها أو يعمل صالح يتبعها به من صدقه أو استبعار فه إن الحسبات يادمن السيئاته وقد حاد في اخليث العبحيج : فجزاؤه الشها أو تحد

والهما الله لصالح القول والعمل وهدانا سواء السبيل

إياكم...

ومددنات الأمور

بعلم ، الشيخ عمد زين العابدين العزازي

عن أبي يحمى العرباض بن سارية (رصى الله عنه) قال . وعظنا رسول الله حـ مُعَلَّمُتُ ــــ مُعَلِّمُةً مرعظة رجعت منها القعوب وخرعت منها العيون ، فقلنا . يارسول الله ، كأنها موعظة مُوَكّع فأو صها . قال .

أوصبكم تتقوى الله والسمع والطاعة ، وإن تأمّر عبيكم عبد ، وإن من يعنى منكم فسيرى اختلاق كثيرا فعبيكم بسنتى وسنة الخلماء الراشدين المهديين من بعدى . عضواً عليها بالتواجذ ، وأباكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة ، رواه أبو دواد والترمذى ، وقالاً : حديث حسن .

قوله : وعظما رسول الله عليه كان دلت بعد صلاة النصبح ، وكان على يمع الوعظ مه أحيانا لا دائما كا ق الصحيحين عامة سآمهم ومنهم ، و* للوعظسة ؛ هي السبطح والتسدكور بالعواقب .

و ا جلت ۹ متها القلوب ، أي خافيت من أجمها .

وه فرفت ؛ يقتمع البراد ، أي مبالت منها العبود ، أي دموعها

ومن منا يبنغى للعالم أن يعظ أصحابه وبدكرهم بما يتفعهم فى دينهم ودنياهم، ولا يقتصر معهم على بجرد ذكر الأحكام والحدود نقط ، كذلك ينبعي المبالغة فى الموعظة لترتعش مب الأفعاة ويبنز لها الكيان والوجادان ، وبرتعد

منها العرائص والأبدال ، فيكون أبوها أصرع إلى الإجابة ، وعداكان عَلَيْكُ إدا عنصب ودكر الساعة أشد حديثه ، وعالا صوته ، واحمرت عبياه ، وانتدحت أوداجه وهداكة قال جل شأبه فوقُلُ لَهُ مُرْفِتُ أَنْفُنِيهِمْ قَوَلًا لِلْبِيعًا لَهُ اللهِ

وقى اخبر : إدا اشتكت الأصوات واعتلمت اللهات وأشار الحلل بالأكف إن رحب السموات ، والمحدث العيرات وأخلصوا التونة من الويسات ، وأشتد البكت ، وهسالا الصوت بالبداء ، وظهر الحنين وأشتد الأين ، اطلع الله — حر جلاك _ بيقول : ﴿ يا ملائكت إلى أشوق ، في دعائهم ﴾

الفلسمة - (بارسول الله كأنها موعظ اله الموحظ الموحد) وكان لانك لمريد مبالغته المؤلفة في الموجود على الموجود من الموجود من الموجود الموجود الموجود الموجود الموجود الموجود والمعارفته الحم ، فإن الموجود والعالم الموجود والمحارفة الموجود والمحارفة الموجود والمحارفة والمحارفة

ا فأرصبا ؛ أى وصية جامعه كاهيه إن تسك بها . وى هذه استدماء الوصية والموعظة من أهله واعتمام أرقات الصاحبين وأعل الحير والدين قبل وعاتبم . فإن أعمار الحيد قصار

(أوصيكتم ينقوى الله) ، جمع لى طلك كل ما يحتاج إليه الإنسان من أمور الآخرة ، إذ النقوى المشاح إليه الإنسان من أمور الآخرة ، إذ النقوى السرع لا خرج عن دلك ، وقد جعن الله سعادة الديا قايه ، وسعاده لآخره بالله ، وهمه الله سعاده لآخرة بتقوى الله وهمي وصهم الله با سبحانه وتعالى حصيع الأم كل قال تعالى عليه

﴿ وَلَقَدُ رَمَّتَيْهَا الَّبِي أَوْوُا الْكِتَبَ مِدَفَّيْكِ عَدَّ فَيْعِكُمْ وَإِنَّاكُمْ آيَ اقْتُوا الله ﴾ `

ولس أهم مراتب التقوي

۲ - العجميد عبى كل ما يؤثم من عمل أو ترك
 حتى الصغائر جند قوم ، وهمو المواد بقولـه
 تعالى _ ;

﴿ رُلُوالُدُ أَمْنَ ٱلْفَرَىٰ الْفَرَىٰ الْفُرَانِ اللَّهُ اللَّاللَّالِيلُولُولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

ونمنينه بمجمل قبل عمسرين حسدالعريس. التقوى . تمرك ما حرم وأنناء با افترض الله - قما ررق الله بعد دلك فهو حبر إلى حير

۳ - أن يشره عمد بشعل سره ص الحق د تعالى ـ وهده هو النعوى اختيقيه المطلوبة في الوله ـ تعالى ـ وهده هو النعوى اختيقيه المشوّا أنشّوا أنشّو أنشّوا أنشّوا أنشّوا أنشّوا أنشّو الله يقاع علا يعمى ، وأن يذكر فلا يخفر ، رواه الحكم في مستدركه

وأما قول مَنْهِ : (والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد : جمع بين البسمع والمجاعة للتأكيد والاعتباء بهذا المقام ، والدنام عليكم على سبيل الفرض والتعدير ، وذلك ، لأن العبد لا بكون ربيا ، ولكن رسول الله مَنْهِ كُلَّد دائما يضرب دخل تعديرا وإن لم يمكن . كفوده مَنْهُ بني الله د من بني لله مسجدا ولو كمصحص قطاة بني الله له بيتا في الجنة هط

وهم سوره أن عمراة الهاكاء ٥

وام موره التلح ايه ٢٦

⁽٠) سورة الأعراب يه ٥٠

ر ۾ مورة النبءَ ايه رقم ٦٣

⁽٢) مورة النباء أية رائم ٢١

لأنه من غير الممكن أن يكون معجص قعاة وهو ببت الطائر مسجدا ، ولكن الأمثال بأق غير مثل هذا ، ويجور أن يكون أحبر عن قساد الزمان الاهذا ومن العلوم أن السمع وانصاعة إنما هي في طاعة الله ما تعالى ما ذلت عليه الأخبار الكثيرة

(وإنَّ من يعنى منكم فسيرى البيالالها كبرا) وهذا من معجزاته للنظ إذ كان عالما بما يقع بعده جملة وتفصيلا ، كما صح أمه كشف له عما يكرن إلى أن يدحل أهل الجنبة والدار منارهم .

وقوله عَيَّكَةً . (فعليكم بسندي) ، أي الزموا حيثنا التسك بسنتي . أي طريقتي القريمة لتي أنا عليها من الأحكام الاعتقادية العملية الواجمة والمندوبة

وسنة الخلفاء الراشدين الهديين ، وهم أبوبكو فعمو فعيّان قعلى فالحسن (رضى الله عنيم)

(عضوا عليها بالتواجد) جمع عاجة وهو أحد الأضراس الذي يدل اباته من الجاليين على الحلم ولكل إنساك أربع ، وهذا كتابة عن شفة القسك بالسنة .

وقوله تَوْلِيَّهُ . (وإياكم ومحلثات الأمور) : يعمى باعدوا واحدروا الأعد بالأمور اعدلة ق الدين ، واتباع عير سبق الخلفاء الراشدين ، فإن ذلك بدعة وكل بدعة صلالة

البدعة ل اللعة م كان غنرع على عير مثال سابق وفي الشرع . ما أحدث على خلاف ما أم

الشارع ، ودبيقه على دلك ، أن احتى موجود فيما جاء به الشرع ، وليس بعد الحق إلا الصلال ، وما أكبر لُعل البدع في زماننا جاه

روى الإمام الترمدي بريموعه (تعرقت اليهود على إحدى و سبعين هوقة أو النتين وسبعين هوقة ، والنتين وسبعين هوقة ، والسماري مثل دلك ، وتعرقت أمنى على للاعث وسبعين هرقة كلهم في النار إلا واحده العالم، من هي يابرسول الله لا قال الله الله عليسه وأسحاني ،

وروى الإمام مالمن في (الموطأ) مرسلا أن رسول الله عليه قال ، تركت فيكم أمرين لى مصبوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسه رسوله فعلى جميع المسمين يصحبة أهل السنة والجماعة ، ولروم طريقتهم والتمسك يها ، وإلا تشت شمهسم ، وبالمسوا عن طريست الله عروجل ما قال ما مسحانه وتعانى - * (ولا تبعوا السيل فعرق يكم عن سبينه)(١) أي فعيل بكم وتفري المنق المدينة عن طريق المنق

يقول ابن كثير – في تفسيره هذه الآية : أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم خن الاخسلاف والتعرفة ، وأخبرهم أنه إنما هلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله

وقال الإمام أحمد بن حنين : حدثنا الأسودين عامر حدث أيو بكر هو ابن عباس ، عن عاصم عن أنى ولال عن عبدالله بن صبعود سرضى الله عند – قال خط رسول الله على حضا بيده ثم قال عبد الله مستقيما) و محط عن يميد وشماله ثم قال ، لا هذه السبل يس مما سبل

وهم سروة الأنسم آية سم،

إلا عنيه شيطان يدعو إليه) ، ثم قرأ (وأن هذا صراطى استنهما دايعود ولا تبعو السبل فتفرق بكم عن سبيله)

روى هذه الجديث بطرق كثيرة ملاكر بعصا مها أتمام العائدة . حدثنا صداقين مجمد وهو أبو بكرس أبى شيبة . أنبأنا أبو خالد الأخر عن عاهد عن الشعني على جابر قال . ﴿ كنا جبوسا عند النبي عَيْلِهُ فحصد حطا هنكذا أمامه فقال عمد النبي عَيْلِهُ فحصد حطا هنكذا أمامه فقال عمد النبي عَيْلِهُ فحصد حطا هنكذا أمامه فقال عمد النبي الله و عدا سبل الشيعان ، ثم وصع بده من الخط الأوسط ثم ثلا موله - تدال - وأل هندا صراطي مستقيماً فَاتَعُوهُ وَلا تُشْعِواْ السّلُ فَتَمَرَقَ مَنْ سَبِيلِهِ مَا ذُلِكُمْ وَصَالَحُ مِنْ مَنْ العَدِيدَ عَلَى حديث الله مسعود لله على عديث الله مسعود كال على عديث الله مسعود كال على على عديث الله مسعود كال على على عديث الله مسعود كال على على عديث الله مسعود

وقد روى موفوفا عيه قال ابن جرير حدثنا عمد بر عبدالأعلى حدثنا عسد بن ثور ، عن معمر أن رجلا قال ـ لابن مسعود ، ما الصراط المستقع ؟ قال تركنا ـ صلى الله عليه وسنج ـ في أدناه وطرعه في اختة وعن يميه جوادً (١٠) وهن يساره جواد أم رجال بدعول من مر بم من حد في تنك الجواد انتهت إلى النار ، ومن أخد على انصراط انتهى به إلى الحثة ، ثم قرأ ابن مسعود و روان هذا صراطي مستقيما فاتخره ولا تتبعو السيل ع (١٠)

وقد روى من حديث (النواس بن اصال) عره قال الإمسام أحمد : حدثسي بن سوار أبرالملاء ، حدثى النيث ـ يعنى ابن سعد ـ عن

معاوية بن صالح ، عن النواس يو جمعال على رسول الله على قال 1 (طرب الله مثلاً صواط مستقيما ، وعن جبس الصواط سنورانو فيهما أبواب مفتحة ، وعلى الأبواب سنور فرخاة وعلى السرط داع يتول : يا أبها الناس الدخيرا الصراط الصراط الصراط داع يتول : يا أبها الناس الدخيرا الصراط الصراط الصراط عادا أراد الإسان أن يمتح نتينا من تلك لأمواب قال ويحك ، لا نقحه ؛ والمن إن يمحه ملحه ، فالصراط الإساام ، والسوران حدود الله ، والأبواب ملتحة " مخارم الله ، ودلك الداعي عن رأس الصراط كتاب الله ، والداعي عن رأس الصراط كتاب الله ، الداعي عن رأس الصراط كتاب الله ، مسلم) الرواه الترمدي والدسائي غن على بي مسلم) الدواه الترمدي والدسائي غن على بي

الا ويقول القرطبي التي تفسيرها الصراط المحراط المراط والإسلام المستقيما المستويالا عوجاج فيه على المرابع طريقه اللذي طرقه على لمان بيه محمد على المان بيه محمد من سلك اجادة بجاء ومن خرج إلى تلك الطرق مصل سلك اجادة بجاء ومن خرج إلى تلك الطرق مصل به بي البار ، وحده هي المراده بموسه سامال في وحده تنبير البار ، وحده هي المراده بموسه البهودية والتصرانية والجوسية ، وجدائر أهل البدع والبهالات ، وأهل الأهسواء و لمتشدقين الله الفروع وغير ذلك من أهل التعمق الله محدل والمنوس في الكلام ، وهذه كلها أبواب عرصة للرائل ، ومنظمة النسوء المعتقد ، عامرب المرب ، والمجاد النجاء ويتم المورف التصاد بالتعليف المتعلم المورب المرب المرب المورب المرب المورب المرب المورب ا

(٧) الحواد جسديد الذال الطوق

المستقم ، والسنن القوم ، الدى صلكه السنف الصباخ ، فإن فيه المتجر الراسح ، وقد روع أبودتو دقال " تحيرنا سميان قال : أحيرنا سميان قال : كتب رجل إلى عمر بن عبدالعزيز يسأله عن (العدر) ، مكتب

أما بعد فاني أوصيف بهتوي الله . و لاقتصاد بي أمره ، وانباع سبة رسوله عَلَيْكُ و برك ما أحدثه المحدثول يعد مااجرت بعاسلته وأكفوا مؤويته إ همليك بالروم داسماعة ؛ فإنها عث _ بردن الله _ عصيمة ، أم اعلم أنه لم يتسع التاس يدعة إلا قد مصى لينها ما هو دايل عليها ، أو عيرة بيها ، باب البيئة إلى سبها من قد علم ماعل خلافها من الخطأ والرال والحمق والتعمق ، فأرض لنصبك بها رصي به الفوم لأنفسهم ٠ فإنهم عبي علم وقفوه ، وبيضر باقد كُمُو ، وإنهم على كشف لأمور كاتبوا أقوى ، وبفضل ما كانو، فيه أولى ، عابد كان الفدى ما أنتم غليه لقد ميقتموهم إليه ، ولتى قلتم * إنما حدث بعدهم ، قما أحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم ۽ ورعب بنفسه غيب ۽ مانيم هم السابقود ، وقد تكلموا قيه بما يكمى ، ووصمو باليشمي يا منا دوجم من مقصرا دوما موقهم من بحسراء وقدقمي قوم دونهم مجمواء وطمتم عبيير أفوام فعنوا ، وإنهم مع دنك لعلى هدى بيستقيم .

وقال سهل التسترى الاختلاث أحدكم بدعة حتى يجدث به إسيس عادة يتعبد ما ، ثم يحدث به بدعة ، فإذا نطق بالبدعة ودعا الناس إليها ترع مه نلك الجدمه

وقال الأوزاعي بقال إبغيس لأوليائه ، من أي شيء تأثر ن بني آدم ؟ فقالوا ؛ س كل شيء قال ، فيها تأثر نهم من قبل الاستعمار ؟ قالوا - هيهات ذلك مي، فرن بالتراجيد ، قال : لأبش ميهم شيئا لا يستعمر رب الله منه قال : فبث ميهم الأهواء ، وإنما عبورات في النار

و من القرطبي ما رواه راهم بي حديج ، أنه م معم رسول الله علي يقول : ال يكون في أسبى قوم بكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشجرون كا كفرت اليهود والتصاري فال : فعلت " جعلت مدالا يه رسول الله _ كيف دائد ؟ قال : يقرون بمص وبكفرون يبعص قال قلب . جعلت فداك _ يه رسول الله _ وكيف يقولون ؟ قال " بجعلون إبيس هدالا بله في حنقه وقوته ورزقه ويقونون الجير من الله والشر لإبليس ؛ قال . فيكفرون بالله نم يقرأون على ذلك كتاب الله . فيكفرون بالله بعد الإنجان ، قال ؛ فما تلقى أسبى مهم من المبداوي والبغضاء والحدال ، أولئل عادمة هذه الأمة

و مؤلام علامات . منها إهمال الذكر والقرآك والاشتمال بالجمال والعيبة والحديات

قال سميان التورى · البدعة احب إلى إبليس اس المعصمه

وفي السئن مرفوعا ه الله الله في أصحال لا تتحلوهم غرضا من بعدى من أحيني فيحيى أحيم ومن أيمضهم فيعضى أيمضهم ، ومن

أذاهم فلمد أداني ومن أداني نشبه أذي الله ، ويمن أدى الله ميوشك أن يأخده i .

والأجر الغيلاقي عن الشيخ عبدالقادر الجيلاقي تول معي المؤمس البح السنه والجماعة المواسة عاسنة وصول الله عليه الجمعين - في المعتل عبد أصحابه - رصى الله عهم أجمعين - في خلافة الألمة الأربعة ، وألا يعامل أهن البدع ولا يدانيهم ولا يعالم أحد سدوهي يدانيهم ولا يعالم أحد سدوهي الله عنه عما المحتل بدعه عمل أحبه قفوله عليه الإسلام بسكم تحابوا) ولا يعالم المرور ، ولا يعلى عليهم إذا حانوا ، ولا يعلى المنابهم ويعاديهم في وجل - بحسبا بلذلك النواب الجزيل والأجر الكثير) .

ومن أعظم السين طهارة القلوب من العش والحسد وسائر العيوب، وهي أعظم العبادات والقريات، وبها ين أعضم المرجاس، فقد روى الترمدي أن رسول الله عَلَيْهُ قال ما الأنس مرضى الله عمد يا بي إن مدرت أن تصبح وتمني وليس في قلك عشى الأحد فاقعل.

ثم قال یا بنی و دلت من سنتی و من أحب سنتی فقد أحبی و من احبی کان معی یوم القیامه در مورد

سال الله _ سبحانه و نعاى _ أن يجعن وإياكم من المتمسكتين بسته حتى بكود معه يوم القيامه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أن الله بقب

AVAVAVAVAVAVAVAV

العشرة الهبشرون بالجنة

بقلم لشيخ ، — بقلم لشيخ ، — عبدالحنيط فرعلى على لقرني

صبح الحديث الذي ذكرتاه سابقاً أسماء عشرة بشرهم النبي للهي الجنة في حديث واحد

وقد تواتر هذا احديث الشريف حتى ذكره كثير س الرواة ، وحتى أصبح هؤلاء الأعلام الذيني ذكروا فيه معروفين بأنهم مبشرون بالجنة ، وأصبح التعريف مهم من أوازمه ذكر هذا الوصف و أنه أحد العشرة ه .

فما ذكرت كتب التراجم ويخاصة المعنية بأخبار الصحابة واحداً من هؤلاء العشرة إ إلا قالب ، وهو أحد العشرة البشرين باجنة ، وقد تذكر الأحاديث الواردة في ذلك . ﴿

وليس يعمى وصفهم بدئ اقتضار التبشير بدجته عليهم فقد سبق وقك إلى كثيراً عرضم قد يُشر بالجنة ، وما من أحد من أصحاب رسول الد علي الله الله الله الله و عمو بضحته إلا لمه فرية وقصل ، وإن كانوا يتعاوبون في ذلك حسب أسقية الإسلام و سرعة الاستجابة للحهاد المادي والمعوى ، وقوته ، وكثرة الانتفاح يأدب الرسول علي وأجلاته وفصائله ومسته يأدب الرسول علي وأجلاته وفصائله ومسته

الم اختص هؤلاء بهد الوصف ؟ وبشّد نساءل م احتص هؤلاء انعشرة بهدا الوصف ، وهو وصف (النبشير بالجمه) مع أن عيرهم بشرو به ؟

وقد مكوب الإجابه على هد النساق. أمهم حصو به لتكرر وروده عن النبي عُلِيَّا ، ولأنه ضد أسماءهم حميماً في حديث واحد

عن عبد الرحمل بين حُويد على أبيه أن سعيد بل ويد حدَّثه في تفر من أصحابه أن رسول الله عَلَيْهِ

و را عديث سار معادي عشر با عدد دي المدد ي ال

س ده .

فال : 1 عشرة في الحنة ، أبو بكر في طبق ، وعمر في الجنة ، وعلى وعثمان والزبير وطلحة وحبد الرحمي بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح وسجد بن أبي وقاض . قال " هَمَدُ هَوُلاءِ التسعة وسكت عن العاشر ، فقال القوم : تعشدك الله ، من العاشر ؟

فال * انشدتمون بالله ، أبو الأعور في الجدة قال * هج سعيد بن ريد بن عسرو بن نعبل أحد العابة حـ ٣ هن ٤٨١ ــ وتحقه الأسودي ــ أبواب المنافب ــ صاقب عبد الرحمي بن عرف ــ أبواب المنافب ــ صاقب عبد الرحمي بن عرف ١٠/ ٣٠ ــ وأبو الأعور كنية سعيد بن ريد .

وأشار سعيد بن ريد بوضى الله عنه بيا ماسيه لهذا الحديث ذكرها بن الأثور، قال عن عبد الله بن ظالم المحيدي ، عن سعيد بن ريد بن عسرو بن نصل ، قال : أشهد أل عليا من أهل اجته قلت ، وما داك ؟ فال ، هو ق التدعه ، وو شفت أن أصى العاشر لسميته . قال ؛ اهتر بوره ققال رسول الله عليي ، البت جرام قال ؛ ورسول عبد إلا بني أو صديق أو شهيد ، قال ؛ ورسول الله عبد إلا بني أو صديق أو شهيد ، قال ؛ ورسول وطبحة ، وأبر بكر ، وعبر ، وعبال ، وعلى ، وصدد ، وأما بياني نفسه . . أسد العابة حد ؟ وسعد ، وأما بياني نفسه . . أسد العابة حد ؟

قال سعید بی جبیر بر حمه الله _ کاب طام ألی بکر برعمر وعنیان برعبی وطبحه والزبین وسعه برعبد الرحمی بی بحوف وسعید بر رید _ کاموا آمام رسول الله بری فی الفتان با وورامه الی الصابح .

لقد ظعر هؤلاء العشرة بهدا اللعب مجتمین فی مکة ، قبل الدجرة ، حیث کابراکا بشهر حدیث محید بی مید بن رید _ إلى و جودهم هوق حراء والهنراره مهم ، _ وحواء فی مکة _ فضال اللهمى عرف ما قال ،

وهذا تعليل لعدم وجود أحد من الأنصار بين هؤلاء الدبي تصميم الحديث .

ولكن وردت في حق الأقصار أحاديث أخرى بشرتهم بنجنة ، وذكرت فضلهم وجهادهم ، وقد زكاهم القرآل الكريم بقوله – تعالى – وقد زكاهم القرآل الكريم بقوله – تعالى – يُجتُولَ مَنْ هَامَرُ إِلَيْهِمُ وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ مَاجَنَةً بِيَعْلُولَ مَنْ هَامْرُ إِلَيْهِمُ وَلَا يَحِدُونَ فِي صَدُورِهِمْ مَاجَنَةً وَمَنْ يُولُ مُنْ مُنْ مَامَرُ اللّهِ عَلَى الْعَلَيْمِيمَ وَلَوْكُانَ بِهِمْ خَصَاصَةً وَمَنْ يُولُ مُنْ مُنْ مَنْ مَنْ اللّهِ عَلَيْهِ فَلَا يَعْمِدُ وَلَوْكُانَ بِهِمْ خَصَاصَةً وَمَنْ يُولُ مُنْ مُنْ مَنْ مَنْ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَيْهِ فَلَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ فَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَّا اللّهُ وَاللّهُ وَلّمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

وماها يعنى العلاج إلا ستختاق بنجته والفور برضوان لله 9

اشتراك العشرة في بسب الرسول :

ومن الملاحظ أن هؤلاء العشرة الدي تضميهم الحديث، يشتركون مع النبي عُلِيَّةُ ك مسلبة سبه

وعنان يجتمع مع النهى عَلِيْكُ أَنْ \$ عبيد مات ه

قهر عثمان بن عفال ہی آئی العامن بن آمیة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی

وعلى هو ابن غم رسول الله علي وأفريم إليه مرايه يجمع مع التبي علي في ه عبد المطلب ، فهو على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم

و الزبير يجمع مع النبي كيكية في و قُصَى 4 . فهو الربير بن العوام بن خويلد بن أسد بن صد العرى بن تصى بن كلاب

رطاحة يجمع مع البيني عليه في 1 مُرَّة 1 مُوَّة 1 مَوَّة بن عبرو بن عبو بن عبرو بن كلب كلب كلب الله بن مرة بن كلب

وعبد الرخمي بن عوف پيتمع مع النبي للكافئة ل 1 كلاب 1

ههو عبد الرحمل بن عوف بن عبد عوف بن الحارث بن رهوة بن كالاب بن مرة .

وابن الجراج يلتقى مع رسون الله عَلَيْكُ في

ههر أبر عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن خلال بن كمب بن ضبة بن الحارث بن عهر بن مالك .

وسعد بن أبى وقاص يجمع مع النهي ﷺ لى الاكتاب ، ا

فهنو سفد بن خالك بن أهيب بي غيبد معاهب بن كعب بن رهبرة بن كلاب بن مرة .

ومعيمه بن رياد يلتقمي بالبسى عَلَيْكُم في

ههو معید بن رود بن عمرو بن عیل بن عبد العزی بن ریاح بن عبد الله بن قرط بن رواح س عدی بن کعب بن لؤی د می کتاب انزیاض التصورة فی مناقب العشرة . شحب البین الطبری عادم

والمعروف أن سلسلة تبسب البين عَلَيْهُ هي عمد بن هبدالله بن عبد المطلب بن هاشتم بن عبد مناف بن تعلى بن كلاب بن مرة بت كعب بن لؤى بن غللب بن فهر بن مالك .. جتى يصل السبب إلى عدنان .

وأقرب العشرة ثنيباً إليه على بن أبي طالب مرضى الله عند ينتقى مع النبي عَلِيْكُ في الجد الأول (عبد المطلب).

ثم علیان بن عمان بلتقی مع النبی علی فی الجد الحد الدانت (عبد منافد) .

ثم الزبير حيث يلتقى مع النبي عَلِيْكُ في الجد الرابع (قصبي)

ثم صعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف يشقيان معه عَلِيَّاثِهُ فَى الجد الحَامس (كلاب) ثم أبو مكر وطلحة يلتقبان مع النبي عَلِيَّةٍ في الحد السادس (سرة)

تم عمر بن الحساب رسعيد بن ريد يلتقيان مع النبي عَلِيَةٍ في احمد السليم ﴿ كَسَبِ ﴾ ،

الله الله عبيدة ينتقى مع النبى المنظمة في الحد العاشر (فهر)

القرابة ليست سببأ للتبشير

ولبسب الفوابه وحده وراء تبشير هؤلاء بالحنة فقد حدر النبي عظيم قرابته أن يعتملوا على

group properties and properties and

ذلك وقال هم * أن لا أعلى عنكم من الله شبيعاً . وذكرهم بأسماتهم .

كا أن هناك من هو أكثر قرابة من مؤلاء الدين وردوا في حديث البشرى ولم يتسمهم الحديث ، امثل حمرة و جعفر بدرصبي الله عهد

ولكن سابئة الإسلام وراء هدا البشير قطعاً
و المعروف أن أول من أسلم أبو بكر وعلى ،
أبو يكر من الرجال وعلى من الصبيلات وعلى يند أبى يكر أسلم عثيان وآبد عبيدة وعبد الرحم بن عوف والزبير وسعد وطبحة من عبيد الله .

و أسلم سعيد بن ربله فيل عمر ، وكان إسلامه هو وروجته ـــ وهبي أخت عنبر ـــ سبياً في إسلام عمر

وأظهر كلمة الحق ، وكان سبباً في إظهار قوه المسلمين ، حتى لقب بالفاروق ، لأنه فرق بين اخن والناص نوسلامه

مناقب العشرة

ولكن من هؤلاء العشرة مناقب التنازر، بها . واستنحقو من أجلها أن يشيد النبي عَلَيْكُ بهم وينشرهم باجهة

كانت لهم مناقيم في حياة البرسون عليه و وظهرت هم مناقب بعد انتقاله إلى الرميق الأعلى ، ممايشهد بأن شهادته هم كانت من ميس بحر النبوة الزاخر ، ومن إمدادات النبب المدى تكشف الأيام مددته ، وتصهر الميانف المعملية حقيقه وصحمه

ولعمد يستطيع بتوهيكي الله استعراص هده المناقب في حديث آخر إن شبه الله



ألبسلام فاعمدة المهسر ان وأساس البخيان

قضية السلام العالى في الإسلام

بقدم فضيلة الشيخ محمد حافظ سليماناء

لا يشك مؤمى عاقل ولا منصف عادل في أن دعرة الإسلام لنسلام دعوة عالمية كما أن رسالته عامة للناس أهمين

هَيْدَانُهُ مَا مِينًا مُلَفَكُرُ مِن دَكِوْ أَمَنَى وَخَطْمُكُوا مُنْدُونَا وَيُنَهِلُ لِمَا رَفُواْ أَيْمَا كُوْرُ أَيْنَ وَخَطْمُ مِنْ اللَّهِ الْفَسَكُمُ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلْمُ عَلَيْهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلِيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عِلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَّا عَلَيْهُ عَلَ

يويد الإسلام أن يؤكد في ضمائر الناس حقيقة هامة وهي أنَّ كل الناس من احس واحد وهو أدم وبمقتضى وحدة هذا الاصل كان الاولى أن تتعارف القروع وتتعاون على أن يكون الماس إعوة يعيشون في سلام واهي واطمئناك لأن الله خلقهم ليتعارفوا ويتآلفو الالبتخاصمو ويتنارعوا ويتعاربوا

وبفون تاميحانه

و شو هد دعت فی القرآن الکویم کنیره ، فالی بـ معالی ۱ میمرم می بـ بـ و مراوده

﴿ وَإِنَّا مِنْ اللَّهِ مِنْ مُؤْمِرُونَ مِنَا يَعِنَا فَقُلْ مَسَلَمُ عَلَيْكُمْ كَتُبُ وَيُسَكُمْ عَلَى مَفْسِ وَالرَّحْسَمَةٌ النَّسُّمْ مَمِيلَ مِسَكُمْ مُثَوَّاً وَيُحَكُمْ عَلَى مَفْسِ وَالرَّحْسَمَةٌ النَّسُّمْ مَمِيلَ مِسَكُمْ مُثَوَّاتًا مُعَلَّونَاتُ مِنْ المَقْدِينَ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ عَلُونًا يَجِيدُ ﴾

﴿ يَنَا نَهُمَا أَلِينَ مَا سَوُالُوسُكُوا فِي السَّامِ كَافَةً وَلاَتَنَبِّعُوا خُطُوْتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ نَكَ مُنَا أَنْ يُعِيدُ إِنَّ فَيْ مَنْ لِالْكَنْدُ مِنْ مَنْ فِي مَا جَآةَ مَنْ كُمُ الْمِيْنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ لِلهَ عَمِيدُ مَكِيمُ ﴾ مَا جَآةَ مَنْ كُمُ الْمِيْنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ لِللهِ عَلِيدُ مَكِيمُ الْمَا

﴿ سورة الأنمام / يا ه ع

(صورة البصرة ۲۰۸ ـ ۹ ۲)

تلبير العام للوعظ والدعوة بالأرهر سابقه

ا يأي الناس إن ربكم واحد وإد أبكم و حد ، آلا لا فشل لعربى على عنجمى ولا نصحمي على عربى و لا الأحمو على أسود ولا أسود عبى أحمر إلا بالتقوى ، إن أكرمكم حيد الله أثقاكم ألا هي بلعث ! قالو بلى بارسول الله قال هيبنع الشاهد مكم الغائب ؛

﴿ رواه المهابي ٢

وأولتك فم الأمن ا

وما كان اعتبلاف الألسنة والألوان إلا تسيلا مل قدرة الله ومظهراً من آثار رحمته 4 ولكن التفاضل صد الله تعالى يكون بالفوى : فلو أن أهل الأرض جميعاً آمنوا واتبوا لعتبح الله عليهم بركات من السماء والأرض ، واستغير الإسر واستنب الأمن والسلك

﴿ رَقُولُ أَمْنِ الشَّرَىٰ مَمُمُوا وَاتَّفَوَا الْمَنْحَ عَلَيْهِ بَرَدُكُتِ مِنَ الشَّمَالَ وَالأرْبِ ﴾ ﴿ الاعراف / ٩٩)

هُ الْمُرِنَ عَامَواْ وَلَرْ يَسِيْسُواْ يِمَسَيُّم بِطَلَيْمِ الْمُلْمِنُ وَالْمِينَ عَامَلُواْ يَسَيُّم بِطُلَيْمِ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِعُ الْمُلْمِنُ الْمُلْمِعُ الْمُلْمِعُ الْمُلْمِعُ الْمُلْمِعُ اللَّهُ مَامِ / ٨٧)

فالامن محتمل للسؤمنين المصين في كل وقت وحين . ولكن واقع لنعيلة اليوم يعرض علينا أن مقول . إن الإنساد في هذه لحياة تتجادبه قوتان ﴿ قُلُ الْمُسَدُّدُ بِلْمِيوَسِلَةُ عَلَى عِسَاءِ وَالَّذِي اَسْطَلَقَ ﴾ (سورة الله ١٩٥) ﴿ وَسَلَتُهُ عَلَى لَلْمُرْمِيلِينَ ﴾ وَلَا فَيَمَدُ بِلَهُ مِي الْمَسْلِينَ ﴾ (سورة المصاحات / ١٨١ – ١٨٨) ﴿ وَاللَّهُ مُنْ يَدْعُو اللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

﴿ أَلَهُ وَاللَّهُ لَكُوعِنَا نَجِمُّ وَالْوَ وَلِتُهُدِيمَا كَانُوا ﴿ السَّلُونَ ﴾ (سورة الآسام ٧٧) ﴿ الْمُوْمَ وَقِينَا مُهُمَّ إِنْهُ اللَّهُ مِنْهُ اللَّهُ مِنْهُ اللَّهُ مَا يَوْمُونَا اللَّهُ مُنْهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُ اللَّهُ مُنْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّاللّ

خ تَعَلِّمِ مَنْ تَعَيِّمُ النَّمِينَ ﴾
 عقالاتها عقالاتها النَّمِ النَّمِي النَّمِ النَّمِ النَّمِ النَّمِي النَّمِ النَّمِ النَّمِ النَّمِ النَّامِي الْمُعْمِي الْمُعْمِي الْمُعِلَّالِي الْمُعْمِي الْمُعْمِي الْمُعِلَّالِي النَّمِ الْ

ه ومن الأحاديث الموية،

روى البحارى في صحيحه من كتساب الإيمان ـ عن عمارين باسر ـ وهن الله عنه ـ أن وسول الله عنه ـ أن وسول الله عَلَيْقَ قال اللات مَنْ جَمعَهُنَّ فقد جمع الإيمان : الإنصاف من النفس ، وبدل السلام للعالم ، والإنعاق من إقار

لأخوة الإسلامية

روي عن عبدالله بن عمرو بن العاص _ رصى الله عهما _ أن رسول الله يهي قال ، المسلم س سلم المسلمون من لمسانه ويده

(البحاري ومسدم)

الاعوة الإنسانية

ويعون رسول الله ﷺ في خطبته يوم الهبج الأكبر ۽ تي حجة الوداع ۽ .

بكمان في صدره إحداها فره تدفعه إلى لإبار والإحساس بالغير برقه وهد، يدجوه إلى اسامة به ويون نصبه أولاً فلا ويون الإسالة ورانديسه فولاً فلا ويون الإسالة ورانديسه في ويالوالدين إحساناً ﴾ (الإسراء/ ٢٣) ، ثم ينه وين الاسان أهمون ، ثن الإسان والأقربين ثم ينه وين النس أجمعون ، ونالاساف يسمو مصر وطهارة قلب رنفاء بصيرة والتعاطف يسمو مصر وطهارة قلب رنفاء بصيرة ما لاريب أن الإيثار نهيد عن واحاجه التصحية بالمان لإعالة المدهيرف ومراساة صاحبه التصحية بالمان لإعالة المدهيرف ومراساة وجاهه وجهده بعن الخير والبر والبعد عن الشروالصر ولرصي رجه الدى حفه وررده

أما القوة الثانية ، فهى الأنرة التي تجعل الإسان بعيش لدائه وشهوانه فيكبرك أنابياً شحيحاً خيلاً جباناً فهو يسرف تي حب ذاته وطاعة شيطانه وإرضاء أهوائه وترواته ا وقد بدمعه هذا إلى إشعال حروب وكروب عبك الحرث والنسل ويكون توقو دها الناس ، وكا تكون الأمانية بين الأهراد تكون بين الشمرب بالأم ولكن هذا الإنسان م خنق ليكون كملك ، وبكه وجد نيمش لتهضه ولوالديه وبولده وللأقربين ونلاس أجمعين ، والقد يقول .

إِنَّالِمُلْقَا الإسْسَرَسِ ثُطْفَة أَمْسَاجِ أَشْدِهِ وَحَمَلَتُهُ
سَيِمًا بَهِيهِ ﴿ إِنَّا هُمَيْنَةُ أَلْشَبِيلَ إِنَّا شَاكُرُسُ مَ
كَفُورًا ﴾ (سوره الإساد ۲۱ ٣) وهده مي
حقيقة الواقع الآن يعرزها القرآن الكريخ : ولكن

رسالات اقد الواحدة جاءت كنها فنجعل الإنسان إنساناً في صورته مَلكاً في خفقه ومبيرته ومثلا أعلى في حكمته ومسالمته لاعم ضعف ولكن عن إيمان بأحوة الإنسان المدى كومه ربه فعال ــ تعدل -

ا ﴿ وَلَقَدْ كُونُمَانِي كَادْمٌ ﴾ (إنسراء ٧٠١)

ولكن من الدامي من يأتي إلا أن يكون ظنوماً جهولًا ووبن لن عبنه نعسه بهواها والأبه لم يتعلب عنها بهداها ههو بسعت الدهاء وبست الأعراس فيو متألم والامتأتم، في ظية الضعير الأعراس فيو متألم والامتأتم، في ظية الضعير الإنسان اليوم الأحيه الإنسان من وسائل الانتعام والإجرام، الأمر الدى تشقى به هده الحياه حهى تسجد بالأمن الذام العادل الأن سلام لجدهات يتوم على العدالة بين الناس فلا ظلم والا جور والا عدوان ، والإسلام يؤثر السلم على الحرب ، الأن السلم حياة بدايل قول الله ا

 حى ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَّ أَسْتَطَفَّدِ مِن أُوْهِ وَمِن بَالِدِ ٱلْخَبِي) وُرُوسُون إِمِه عَدُواكَتِمُوعَدُوكَمُ وَما وَيِنَ مِن دُوتِهِمْ) لَا مُلْكُونَهُمُ اللهُ يَعْلَمُهُمُّ مِن اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ مِن اللهِ الهُ اللهِ ا

(سورة الأنمال/ ٦٠) الرامى لا يعرض بالقوة , والإنجان ما وقر بى القلب وصدقه العمل .

يفول الله عز وجل ، ردا على من يزعم أن الإسلام انتشر بالسيف ، (حقداً وعلا) من تحد المسهم لا إلّاء في الذير تُدَسِّقَ الرُّسُّةُ

مِنَ ٱلْمُنْ ﴾ (بيقسر ١٠/٠ ع ويمسول جل خلاله * ﴿ أَنْ سَالَكُورُ لَنَّا حَرْ لَكُولُوا تُؤييبِينَ ﴾ (يوس/٩٩) . ولم يكن وسول الله _ صلوت الله وسلامة عليه ... مايكا يقرص سلطانه على البلاد بالسطو على الأوطاق بالغمه والعدواك ببنيب المطامع والتوسع الاستعماري ، وفكه كاف رسولا سأ (شاهداً ومشر وبديره وداعيا إلى اقله بإدبه وسراجاً مبيراً) يدعو إلى الله بالمنطق والبوصوح ، ويخاطب العقل والروح، وما يطن عن هوى * يَتَأَيُّهَا ٱلرُّسُولُ بِيْغِ مَا أَثْرِبِ إِلَّمَاكَ سَ تَلِكُ وَإِلِدُ تَفْعَلُ فَالِنَّعْتَ رِسَالْتَهُ وَاللَّهُ يَعْمِدُ لَكَ سَالنَّاسِ ﴾ (المائده/١٧) فعد أرسل كناءً إلى كسبرى فسزعه وأرسلي بخن بعمل رسون الله، أما هرقيل فينم يرد وطبل بعض السمين بين ردُ المفوقس رد حميلا وأربس هديه و ١ ماريه العطيه ١ إلى رسول الله عليه وم كال بتمسيمين أد يتركو طواعيت النثر فعيبدوا في الأرص ويصدو عن سبيل الله وال يتفينوا الظمم واليعي وأهواك

على الأمر ، فكان هو يدعو إلى الله بالحكمة والموعظة الحسب عمالا بقبول الله _ تعالى في أنوعين بين ربك المفكمة والموعظة ألحت في وكري بالمحروب في ألموعظة ألحت في في الله على المعالى ورحمه الله ويركانه السلام عليك أيها النبي ورحمه الله ويركانه السلام عليك عبد الله العدل ، وعلى عبد الله العدل ، والمحروب في الصلاة (في كل مشهد والسلام عليك وعلى المبالام المب

ء السلام وإعداد القوة،

ولابد من إعداد الفوة حماية الله ورعايه مصالح الأمة وتأميل العقيدة من كيد المعتديل وبعي المبتيدي مادام طواغيت البشر لا يمهموك العدل وحق الله وحقوق الإنسان عور أحيم الإنسان ، وقد جهنوا أن لتله قد اعدار بلهسه لنسلام اسما من أسماك الجلسدي فهو ؛ المدك القدر من السلام المما من أسماك المسلم المدل السلام الم ، وهو التائل -

والرادع ومعاوليدكر الصلم إنا العمو والسلام لم بكن مدنه وصعماً وائسلاماً . كلا إن المسامة البدءة القويه اليفظة الراهية تسير جنبا إلى جنب مع وعداد كل المنتطاع من القوة بردع العدوات، وقد علم الإسلام المسممين قوة الإرادة والثقة ءالله القاهر موة عباده ، وهو العامل ﴿ وَلَاتُّهِمُوا وَلا ضَرِهُ الوَّاسُمُ الْأَعْلَوْدُونِ كَشْتُع مُّوْمِيهِ . * 4 ﴿ آلَ عَمَالُ / ١٣٩ ﴾ . وهو القاتل : ﴿ حُلَّكِ اللهُ لِأَمْلِينَ أَلْمَالِينَ فَي ﴿ الْجَادَاتِ } ﴿ ٢١ ﴿ ﴿ وَكَانَ عَلَيْمًا نَصْرُ المُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ الرومُ/٧٤ ﴾ . والله يبشر المسلمين * ﴿ إِنَّ لُسُمُّ أَسُلُكُ ا وَالْمِينَ مَا مُنْوَاقِ الْمُسْوِرَالثُّنِّي وَيَوْرِيثُهُمُ الْأَشْفَ وَ وَالْمُعْمَا وَالْمُفَعَدُ ﴿ عَامْرُ ﴾ ! هِ يَ . وَالْأَمَنَ مِنْ تَعِيمُ اللَّهُ عَلَى النَّاسُ ﴿ هذ وفي الأس الأخلاق _ بدوره_ توطيد لدعائم الأمن المقسي والاجماعي وفيه حماية للمضائل والشمائل، لأن دين الله على بمكثرم الأحلاق فنم يترك حيراً إلا دعا إليه ولم يترك شراً إلا حسر منه ونهي عنه تكيلا يكون السموك مثبوها ومشوها ولكيلا يكون ضاحبة المنحرف شريرا مدموما غدولا فالد الدوق أحمى البصيرة سيء السيرة ، وبديبي أن الحق لا يصارع الحق لأن اعق شيره واحد فلا يعمار م نصمه ، ولكمه يصارع الأضاليل والأباطيل . ﴿ وَقُرْحَآةُ ٱلْحَقُّ وَرَحْقُ ٱلِّنَظِلُّ إِنَّ ٱلْمَعِلَكُ كَانَ رَحُوفًا ٢٠٠٠ مُعَقَّلًا النَّالَة

﴿ وَلُولَا دَفْعُ الْقَوْلَا الْمَا الْفَاسَ مَسْتَهُمُ مِي اللّهِ وَلَكُوكِنَ اللّهُ وَوَ لَا دَفْعُ الْقَوْلَا اللّهِ وَلَكُوكِنَ اللّهُ وَوَ مِن اللّهِ عَلَى اللّهِ وَمِي اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى ال

أما الحهاد فقد شرعه الله بصد العدوان ودفع الأدى وكف اليغي ، لأن العلم من شيم النعوس الماعية المسمردة على الحق وكان رسول الله وأصحابه في مكة يسالمون من حولهم فلسم يسالموهم ، فمادا يفعلون ، ولم يؤدب هم يقتلهم يوميد ؟ فكان لأبد من بحاميتهم بالعوة بيرتدعوا وقد أدن الله سميحانه حالم بدفع العدوان ، واحدهم بدلك من الاستماح للعدوان ، فان معان ﴿ أَوْنَ لِللَّهِ مِنْ لِللَّهِ مِنْ لِللَّا الْمَالِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

لقد كان الإسلام حريضاً على السلام العادل بكل وسيلة تقيم هذا البسلام ۽ فأما ش غوى فقد وجب ردعه ، لذه جاء الإسلام بدن الموازع

شعارات خبيثة

يللم قضينة الشرخ:

سليمان عبدالحميد الفقى

 أكثر الدين يشوهون صورة الإسلام بالأباطيل والضلالات باسم النوير و لتجديد ، أو التطور والحدالة أو التطرف والارهاب أو باسم هاية الفن والإبداع أو محاربة الجمود ، إلى غير ذلك من الدعاوى والشعارات البراقة العي تزين بها جيوش الظلام محرمها وتغلف بها فجورها وتحللها من الفضائل .

هكدا تعددت ميادين المواجهة وتنوعت أشكال التوامرة ، والهدف واصح ومعلوم في وَلَايْرَالُونَءُتَمْتِلُونَكُمْ خَقْءُ/ يُرَكُمْ عَن دِسِيكُمْ إِنِائْسَتَطَاعُولَهُا

سورة البقرة سا٢٩٧

وما أحوج المستفريق الذين يذّعون تصرة الإسلام وهمايته إن الالترام ، بهندى الإسلام في المنتفوة والسلوك ، وما أحوج طلاب التنوير الحقيقى إلى الاستفادة بنور الإسلام القائم على الوسطية والاعتدال ، فتدلك تنوحد الأمة وتصفّ جنودها وتحشد عدما لمواجهة عدوها الأكبر .

﴿ وَكِذَ لِكَ جَعَمَتُكُمُ أَنَاهُ وَسَطُلَ بِنَكُورِوا فَهُذَاء عَلَى السَّاسِ وَيَتَكُونَا ارْسُولُ عَلَيْكُم سَهِيدً آج

والدعوة إن الإسلام تخصع لمعايم مصبطة وثابتة لا تتبدل ولا تحير بيها الله عز وجل الإسلام دين التوسط والاعتدال واليسر وليس مسر

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ يَكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرْدِدُ بِعِكُمُ النَّسْرَ وَلَا يُرْدِدُ بِعِكُمُ النَّسْرَ ﴾ البقره ـ ١٨٥

والأمة الإسلامية أمة وصمت بالوسطيه

وم) الكائب شيخ جعهد القرامات بدهمور

و موله تمالی

﴿ اَدْعُ إِلَى سَبِسِلِ رَبِّكَ بِالْمُكَمَةِ
وَالْمُوْعِظُ وَالْفُسِسُةِ وَجَدِلْهُ مِهَالِي هِنَ أَحْسَنُ ﴾
المحل = ١٢٥

وقوله تعابى

قُلُ هَدِيدِ عَسَيِيلِ أَدْعُوا إِلَى اللهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَّ وَمَنِي الْمَعْدِيرَةِ أَنَّ وَمَنِي الْمَعْدِيرَةِ أَنَّ وَمَنِي المَّشْرِكِينَ عَلَى السَّشْرِكِينَ عَلَى السَّشْرِكِينَ عَلَى السَّفِيدِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ الل

فالنّبو أو التشدد آبر مرفرض شوعاً مهما كانت الأمباب ۽ لأنه عنفز ومسبب بنهلاك وقعو ظاهره أضيب بها أهن الأدياد السابقة تأهيكم عادوهؤلاء قال الله به عراوحل – ف حميم

﴿ قُلْ يَنَاهُلُ الْكِنْ لِلاَ تَنْهُواْ فِي هِ بِهِكُمْ عَيْرَ الْحَنِّ وَلَا نَشَعُواْ أَهْوَا ءَ تَوْمِ قَدْ صَلُوا مِن قَبْلُ وَأَصَلُواْ كَنِيمُ الصَّلُواْ عَى سَوَاء السِبِيلِ ﴾

المائدة ... ٢٧ عنو ولا غو ولا عو ولا عو ولا عو ولا عدد ، ولم كان أعداء الإسلام يريدون عارية التعرف حقا لما وصموا دين الوسعلية والاعتدال بالتطرف والحمود ظلما واعتربه ، اتما استهدهو البين منه من خلال عدة وسائل .

١ - تنفير حماهير المسملين من دينهم كنظام حكم
 ومهج حياه بوصفه دين تشدد وعبس وتضييق .
 ٢ - شمل الشباب المسلم بالمسائل الجزئية ربديد حهوده العكرية وطاقاته العمية في الدعوة يحرارة

لهده المرعيات و بمحادلة والمخاصمة عمليها ، وإفاؤه بمن القصايا الصبرية

٣ ـ تمعل القوى الإسلامية المتحركة بيعصهه حتى لا توجه بحركتها الصاعدة إلى عدوها المشترك بن تتصارع فهما بينها وتتزاشق بالتهم حتى تصل إلى حد التأثيم بل التكفير وجدة يهدم بعصها بعصا ، ويجربون بيوتهم بأيديهم

وانعدو المتربض بصف متفرجا قرير العين بما يرى ، ولا مفج عند النزوم أى يتدخل ليجهو على النقبة الباقمه

ع ــ تيببس النباس س الإجلام ودعاته حتى يستقر
 في نقوسهم أنه لا عائدة في أي عمل إسلامي بما
 دامت شيجته أن ينشرب من الحارج أو يتاكل
 من الداخل

 و ولى بالمصلحين الساعين إلى الكمال بالا هدم راا قتل والا عرب أن يقربوا قول الله عر و جل ــ الصحابة رسول الله ــ صلى الله عليه وسلم ــ بعد عروة أحد .

﴿ أُوَلَمُنَا أَصَنَيْنَكُمْ مُعِيدِنَةٌ مَدَّ أَمَيْتُمُ مِثْلَيْهَا مُلْتُمَ أَنَّ مَنَا أَ مُلْ هُوَمِنْ عِمدِ أَمُسِكُمُ إِنَّ أَلَّهُ عَلَى كُلِ شَيْءٍ مَدِيرٌ ﴿ ﴾ خُدَالْتَمْنَاتَ

قيا شيابتا المسلم ؛ كرسوا للدعوة جسودا مخمص داعين على يصيرة عيسرين لا معسرين ولا منفرين ، وأحسوا الظن بالناس ، وحدوا عن أهل الملم والورع والإعلامي والاعتدال فيمهم طسلمون حقيفة عيهم وأهداهه .

نعـم ... يا دكتور زكـــريـا هما ثقافتان ... وهما أيضاً وجهتان

الاستاذ الدكتور إبراهيم عوضيرا

كلما ذكرت لول شوقٍ :

 خفضتاً من غُلبو الجنق حسى ورب حقيقسة لا بسند منهسا

ذكرت ما أل إليه في هذا العصر في أمو قادة الفكر والنقافة في أمنا على وجه العموم ، وفي مصر على وجه الخصوص ، فقد استطاع المستعمرون الأوروبيون الصليبيون أن يقهرونا س داخلنا بمسلاح الفكر والنقافة ، بعد أن يشموا من قهرنا عسكرياً على مدى أكثر من أربعة قرون .!

احتداء الأوروبيين في كل شيء ، س عير تعكير ولا نظر ؛ علم بخمل الدكتور ؛ طه حسين ؛ مر أن يربط بين نقدما الحصاري والنقدم الأوروبي وحده دون غيره ؛ كن يبرمت بالحاجة بل التساوى بالأوروبيين ومجتدائهم في كل شيء ؛ بأن بسير سيرفهم ، وتسلك طريقهم لنكون لجم أنشاداً ، ولتكون شم شركاء في اخصدرة ؛ حيرها وشرها ، حدوها وموها ، ومسا يحبّ مها وما يكره ، وما يحمد منها وما يعب هذا رنقد أعاسم على النجاح في دلك ؛ بربين ما حمقوه من كشوف علمية ، تحلب كل لُبّ ، وسدهل كل عقل ؟ فنقد جعلو مي دلك وسيلة الإساعة كل ما يصبحون ، حتى لو كان العث الفكرى ، أو الفسناد الثقاقي .. الأمر الذي دفح واحداً من شواع المفتونين بالحياة الأوروبية ، والمتسمين بينا قمة الأدب والفكر في العجر الحديث ، إلى أن لا يستحى من الدعوة إلى الحديث ، إلى أن لا يستحى من الدعوة إلى

ورم وحس قسم الأدب والنقاد بكال اللعه العربية بالمصورة

كايؤكد على أا يكوب غي مساوات الأوروبيين في الحصارة الحديث هو سارات عن هويت التقافية ، ودربات في ثقافتهم ؛ فيمرس من أجل ذلت أن يكون سيزنا كسيرههم في حيات العملية الميونية ، وفي أطفالنا ، وعقائدة! ، وهافائل موسانا؟

وعلى الرعم من آن ينص بلتاهمين هي لا طه حديد المبارات حديد المبارات وجهاب غطمة تبرىء صاحبه من الوقوع في واش المنصوع المنام المستكير لكل ما هو أروق . . تقدم لنا أجهرة التفافة والإعلام في مصر كل يوم تلميذاً وقياً فنه الوجهة ، التي لا ترى خير أستنا إلا في إليه، هيمول أبنائها إلغاءً تاماً ، وطرح لعننا وعقيدتنا وسلمون المنسية جانباً ، والإلبيلاج الكامل من هويسا التي غيرسا عن ساديم الورويين ، أساطين الحصارة الحديدة ا

ومن هذا ما طالعتا با صحيفة الأهرام الصادرة في السابع من شعبان منة ١٤١٤ هـ التاسع من عشر من يابر سنة ١٤١٤ م تحت عنوان ، التقاندان ، بقلم الدكسور ، عواد ركريا ، ، وفي هذا القال رأى الدكتور أن يصل إلى مراده بطريقة عكسية ، يقدم فيها الجميل في هيئة القبيح ، والقبيم في هيئة الجميل ، والصواب في فيئة الحطأ ، والحطأ في هيئة الصواب ، وقد بدأ بندسة ، فقدم لنا من طسة المتكر العربي العيور على أمنه ووطنه ، الحرين على ما آل إليه حالنا على أبند ووطنه ،

التربيس الدين بعملوك على تشويه الوجه طغرق انتقافة الأوروبية

العلمانيسة والإسسلام.

ظلد كتور _ ق مبتداً منائه _ وستدو يالس من الإصلاح و لان من حاورهم من المسلمين يصروب على رفض العلمانية التي يبشر مبا و والتي تدعو الد الفصل بين الدين والسيانية و ورى هولاء الرافضين _ لرفضهم ذاك _ يقفرن في معسكر التعلمان والشدم و فقد شاهد بنفسه _ كا يذكر بالص _ و كيف عم بالندر ع تحويل صفة العنمانية التي تطبق على المدعوة إلى القصل بين الدين والسيادية من صف تعايدة و لا نذل على أكثر من الوصع القائم بالعمل في معظم البلاد الإسلام،

- برضمها مصر - طوال القسران الأخير على الأخل ، إلى صمة تبدحة عيقة ، لا ينقص صاحبه سوى قرير صغيرين على جاري رئيه كيد يصبح شيطاناً رجيداً ،

ولا أدرى كيف ساخ الدكتور فيمسه أن مسيس بعور العراء على صمحات جريدة كبيرة كهده ١٢

وإلا .. مأين هو الحياد الذي تتسم به العضائية الني تصلق على الدعوة إلى القصل بين الدين والسياسة ؟

مدد يعنى المحود إلى العصل بين الدين والسياسة ١٤ وكيف يكوره اعى إلى دلك أو

الدعوة إلى دلث ــ حمادياً ؟!

إن إطلاق العدمانية على هذا القصل _ كما أرر سايعتي عن أول الأهر أبها لا تعرف شيئاً عن الحياد ؛ لأن النطق الأرصطي أو العلمي الذي يعتر به الله كتور ، ويعتز به الأورببون - فضلاً عن المنطق الإسلامي ـ لا يسلم بهذا مكدا على وطلاقه ؛ إنه الدين الدي يتعارفه الكثيرون ـ ال الراقع _ ليس ديماً ودحداً ، فهماك الدين الذي يسلط طائفة على طائفة تسليطاً مستغلاً مستبدأ ، لأمه يجعن الناس طائفتين ، طائفة رجال الدبير ، وطائمه العابه عافلرجنال الديس ساياسو هدا الدين _ الخريه الطقعه ف إخصاع العامة ، دود تدخل من أحد ، لأن سلطانهم مستجيد من منطاب الله . وهناك الدين الذي يتجاهل النشاط للعقبي ، و يعاديه هو و من يدعون إليه ، وما ينبثق حمد وهساك هديس البدي يجبر ممتنقيه عي غوهم ، أباً كاب سلوكهم وخلقهم ... وهناك للدين الدي يري العمل وسيلة من وسائل بيعر فقر ويري الناس سواسية لأقصل لمواحد على آعر إلَّا إِنَّا يَقْدَمُهُ مِن خَدَمَةً عَامَةً ﴾ وأيس هماك فضل بالأصل ولا بالجنس ولا بالصادة الخاصة عويرى العلم أحد مظاهر التابين ، ويقدم ــ المذا و ذاك طناس المهم المستقم في التعامل مع الكنون و لحياة ، طالباً من كل فرد على السنوله أن يقدم ما يستطيع ۽ هون حجر أو تمييز ... الدين الدي لايقصم العدالة على أفراد بأعيبانهم بدويكس العداله في ضله علمه شامية . إ

كيف يا سبادة الدكتور تجعل العلمانية التي المؤلق على الدعوة إلى العصل بين اللمن ساق عمومه ــ وبين السياسة .. حيادية ؟!

وددب لو كنت موضوعاً في رؤتك - كا تقولون سد حياديا في حكمت ، عقلابياً في نعيم من هذه الأديان نعيم في هذه الأديان نقصل العنمانية بينه وبين السياسة ؛ لأنك بهذا التعليم تناقص فيسك ؛ أو تسبخ من عقول القارئين ؛ هالعلمانية التي تقصل بين الدين الإسلامي وبين السياسة لا يمكن أن بكون متسمة باخياد ؛ إذ الإسلام يقوم عني وحلة الكيان بالجياد ؛ إذ الإسلام يقوم عني وحلة الكيان الإنسان ، وبيري الإنسان ، وبياً من الروح والمادة ؛ من العاطنة والعقل . . هون قصل يسهما ولا ثنائية ؛ مهو خالوق من طيل نمخ به من روح ولا ثنائية ؛ مهو خالوق من طيل نمخ به من روح

ومن هذا .. كاب العبادة في الإسلام شاملة السلاة ، والصهام ، واخيج ، والسيركاة ، والعلل في المدل والعبل في المدل في المحدل في المدل في المحدل في المحدل في المحدل في المحدل في المحدل في المحدال في المحدم والشراب .. الى آخر كل خياة كلها التي لا يسمع الجال الاستقصائها . خياة كلها التي لا يسمع الجال الاستقصائها . فقد منفيا قول العزيز الحكم ﴿ يَأَيُّهَا الّذِينَ وَاللّا قُرْيِعَ لِلهِ يَكُنْ عَنْهَا أَوْ لَدَيْنِ وَاللّا قُرْيِعَ لِلهِ يَكُنْ عَنْهَا أَوْ لَدُيْنِ وَاللّا قُرْيِعَ لِلهِ يَكُنْ عَنْهَا أَوْلُونَ بِهِمَا فَإِنْ اللّهُ كُلّ عَنْهَا أَوْلُونَ أَوْلُونَ أَوْلُونَا فَإِلّا قُرْيِعَ لِلهِ يَكُنْ عَنْهَا أَوْلُونَا وَلَوْلَ أَلْهُ لَا لَهُ مِنْهِا فَإِنْ اللّهُ كُلّ اللّهُ اللّهِ وَلَوْ اللّهُ لَكُمْ اللهِ اللّهُ عَلَى اللّهِ اللهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَيْهِا أَلْهُ لَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَوْا وَلُولًا وَلُولًا وَلُولًا أَلْهُ لَكُمْ اللهِ اللّهُ عَلَيْهِا لَلْهُمْ وَلَوْا وَلُولًا وَلُولًا وَلَوْلًا أَلْهُ اللّهُ الْكُمْ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الل

إِلَّا مَا يَنْكُنْ عَلَيْكُمْ عَبْرَ بَحِينَ الصَّلَيْدِ وَالْفَهُ حُرَّمٌ ۖ إِنَّ ا

الله يمكر مايريد (١٠١٥) (المالده)

الى جوار قونه سيحامه وبعالى ﴿ وَلَا تُتَمَدُّ بِلَكَ مَشْتُولَدًا إِلَى عُشْقَكَ وَلاَئِدُ عُلَهُكَا

كُلْ الْمُسْطِيدِ عَنْقَمَدُ مَلُومًا تَخْسُورُاكِ ﴾ فَلَقَالِدِينَ عَامَدُوا أَطْلِيعُوا وَقُولِهِ جَلَ سَانَه : ﴿ يَكَأَيْكَ الَّذِينَ عَامَدُوا أَطْلِيعُوا اللّهُ وَأَفْدِ الْلَاّمِ سِنكُمْ فَهِل سَنزَعْتُمُ اللّهِ وَالْوَسُولِ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ فِي فَيْهُ وَالْرَسُولِ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ فِي فَيْهُ وَالْرَسُولِ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ فِي فَيْهُ وَلَا لَهُ وَالْرَسُولِ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ إِن كُلّتُمْ تُتُؤْمِلُونَ إِنْ كُلّتِهِ وَلَاكَ حَدْرًا وَأَخْسَلُ مَا لَا يَعْلِمُ اللّهِ إِلَيْكُ حَدْرًا وَأَخْسَلُ مَا لَا يَعْلِمُ اللّهِ اللّهِ عَلَيْكَ حَدْرًا وَأَخْسَلُ مَا لَا يَعْلِمُ اللّهِ اللّهِ فَاللّهُ عَلَيْكُ حَدْرًا وَأَخْسَلُ مَا لِللّهِ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ حَدْرًا وَأَخْسَلُ مَا لِللّهِ عَلَيْكُ عَلَيْكُ حَدْرًا وَأَخْسَلُ مَا لِللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَدْرًا وَأَخْسُلُونَ مَا لِللّهُ فَاللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ حَدْرًا وَأَخْسُلُونَ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ وَالْمُعِلَى اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ وَلَا لِللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ وَلَا لَكُونِهُ وَلَالِكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ وَلِيكُونَ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ وَلِلْكُونُ عَلَيْكُونُ وَلِلْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ وَالْمُعِلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ وَلِكُونُ وَلِكُونُ وَالْمُعِلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ وَلِيكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ وَالْمُعِلَى اللّهُ عَلَيْكُولِكُونُ وَالْمُعِلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ وَلِلْكُونُ وَالْمُعِلَى اللّهُ عَلَيْكُولُ وَاللّهُ عَلَيْكُولُ وَلَيْكُولُونُ وَاللّ

إلى علير دلك من آيات الكتاب الكريم التي نقرر أن كل أمور الحياة للمخل في محال عبائة الله مسحانه وتعدل ، محا لا يتسع لذكر، المجال ، مكيف يا دكتور ترى ان العلمانية التي تلتبر إلى المعصل بين الإسلام والسياسة عابدة ؟!

النقافة المفتوحة والثقافة الغلقة

وهي بدك ملقدمة الصائه حسس الدكتور إن أن هذا الموقف من العلمانية ، الورع بين من يراها _ في موقفها من الدين _ محايدة ، ومن يراها عير صايده فد أفرز لوعين من التفاقة _ أو هو إفراز لنوعين من التفاقة _ لا لكاد لكول هناك صدة بين أحدها والآخر

وفي حرصه على الاستمرار في السخرية من عقل القدري، يجعل الثقافة التي تراهي ... أو يراهي أصحابها ... هذا الحكم الصال المزيد التعافة الأعرى المعوجة المجهة الأصحاب الثقافة المعقة يؤمنون يثقافة اكتمل المناؤها أساسي هناؤ أمد يعيد ، وأن أصحاب الثقافة الديرحة يشتركون جيماً في الانعام على الثقافة الديرحة يشتركون جيماً في الانعام على الثقافة الديرحة يشتركون جيماً في الانعام على الثقافة الديرحة يشتركون جيماً في الانعام على

وكأد التقافة التي اكتمل بناؤه الأساسي صد

مد بعيد آئية من خوارج العالم ؛ أو كأن ساءها اكتبل ي علم آخر لا صلة له بعالم الإنسال يل كأب الثقافة التي يبغنج غؤلاء عليم ثماهه ناشئة ، ليست لها بعلور ولا أعوار ، أو كذبها مبنونة الصله بالثمانه البومانية والإعريقة الرئية .! إلى من يقرأ صدر المقال يدرك أنه مع كائب يعى المفصود بالثمافة التي لا يمكن بمال من الأحوال إلا أن تكون شاربة الجدور في أعماق أصحابها .. تعبل حاضره حسم محاصبهم ، في طريقهم إلى دستقبل بعيشون حاضره ، دون أن أمديول فالموت ، كا حدث لكثير من الأم التي يعصم جدورهم من أصوفها ، وإلا الأمراع إليهم الديول فالموت ، كا حدث لكثير من الأم التي بدت ، ولم ينسق عبها إلا يعمى الحدارات

ودكن القارىء حين يصل إلى فتك اخد من المقال يجد نشب مع كاتب أنمر ..!

ولو أن الدكتور التوم الحياد التدى يتشدق به ،
لم رأى هده التقادة بعين ، وذلك بعين أخرى ،
ولما عنظ بين التقادة بعين ، وذلك بعين أخرى ،
المقدم العلمين :.. ولكمان ترر أن الانتشاح والامعلاق أمران بسبيان ، وأن تفادة العلمانيين
ولامعلاق أمران بسبيان ، وأن تفادة العلمانيين
وي كانب منعتجه على تمامة الأوروبيين
بحديثهم ومخطهم على الكسيسة ورجسالما وتكرهم د هي ثقادة معلقة في الوقت نفسه بإراء
ثقاده الإسلاميين ؛ حيث لا يكادون معه يعرفون
عن جعيقة الإسلام شيعاً ، اللهنم إلا ما يريدون
أن بلهنقود به ، ليندروا عنه الآخرين

ولكن خاجه في نفس الدكتور ــ أي إلا أن ككم على النقاعة الإسلانية ــ وحدهــــا ــ بالابتلاق ، على الرعم من أنها لا ترص الحكمة

أَيَّا كَانَ مِصِدُوهِ أَوْ مُوطِيهِا ﴾ كما لا يرقص للمرقة . ولا العلم كذلك .!

رهتني يداتها واسلت

تم يعنن الدكتور أنه وصل إلى مرحمة البأس من التأثير في أصحاب هذه اللهاهه الملقة على الرغم من توسله في حواره معهم بما اعتاده عن احتكام إلى العقل والمنعق

وتبحث من هذا العقل وذاك المعنى الدليس يحتكم إليهما ؛ شجد أنه بدقبل أن يقوم بهذا الاحتكام بدقد أغلق نفسه على عقل أرسطو ، والمطنى الأوروني الدي فن أصحابه بها محقق في ميدان الصباعة والبحث فقطوا عن المكون الآخر الإسان ، وإن لم يروا فيه إلا العمصر المادي البحث

مالد كتور لا يتصر جوانب الضعف والقصور و مصوره ورؤيته هو وأمثاله ، ويأى الا أن يلوم من م يستجيبو له ، ويسبسلوا لرأبه المياد ، ولو كان رأبه وأصحابه بشاراً بين المعروفة الإسلامية الماسة ، بل ويألى إلا أن برى فيهم جموعاً متحجره صعفة ، لا تغير القول إلا من معلمين بأعبانهم لا يوضون مهم بديلاً معمياً نظره عن أصالة وريتهم ورأبهم المتواقم مع قم الفصرة أن المسابة ، وقع ما ارتصوه - عن يقين - من دين غنى باللهكم والتفاقة على يحد هر أكثر من دين غنى باللهكم والتفاقة على يحد هر أكثر من يعمد الكرة الأرضية ، متوهما أن تحسك هؤلاء مصف الكرة الأرضية ، متوهما أن تحسك هؤلاء معليهم عربتهم ، ويبيش عن أصالتهم متفيعاً كل ظل عصرى ، بغيث لم تستطع الوعارع معفيعاً كل ظل عصرى ، بغيث لم تستطع الوعارع مدين مذي مدى مدى

اللك الفرون سمندة ال

ولو أن الدكتور أنصف تبسد ، وأتصف المحت الملمى والحوار العقلى المقيقي . لتبه ولى أب فشله هو وأمثاله ليس راجعاً ولى جمود س يحاورهم ولكته راجع إلى جموده هو ورنقاؤه ، ووقوفهم عند طرحة من الفكر والثقامة الأوروبيه بدها الأوريون أنفسهم ، وجعوها دير آذابهم بعد أن تختصوا بتروتهم من سنطان رجان الكنيسة بعد أن تختصوا بتروتهم من سنطان رجان الكنيسة وهيمتهم باسم الدين عني أمور اخباة — وليست الدولة عصب الدنائهم وصالح من يرضون عدد !

ولا أدل على دلك عا بعلمه جميعا من قيام أحراب منياسية ذات منوع مسيحي حد على استلاف بداهب السيحية حدل مقابل الأحراب دات النوع العلمان بل كيف، يعيب عما وعنكم أصول اللبولة التي تواطأ الأوربيول جميعا من إنهاصها حديد تحكيما من أرض فلسطين حلى أساس ديني عنصري متمصنين إلى أبدغ جلود التعصب ؟!

إن ما ترمى به ياسياده الذكتور ساجموع الإسلاميين بن جمود وحرص على إخماد الحس المقدى يس من الاسلام في شيء وليس همه الاسلاميون في شيء وليس همه أنم الدين تجمون السم في المسل و وتحاولون أن تقهروا الناس على تجرعه قهرا و الإذا لم تتسكنوا من ذلك و التحسر على الالعاف بالنباكي والتحسر على فشلكم و وكيل الألقاب والحوت المنازة لم تتجع على فشرف ويرف

الإرهاب الفكرى سلاح العاحر

وعن هذا .. يستشعر الله كتور أن القربيمة أصبحت موانيه للانعصاص بالقوة الجبرية على الإسلاميين ، تصويضا لعشق الحوار العكرى والتطقي التوعوج وفلا يكتفي بتربيف السمات الثقافية بالإسلاميين والعلمانيين ، وبكبه يصد إلى عاوية الجير على الإسلاميين ، والسعي إلى إعلاق سناهد ألبيان والتعبير دوسهم باحتبي تختر الساحة للتقافة العلمانية ، حرصا على إنماد شياب الأمة من إفساد الإسلاميين وعيثهم بتمكيرهم ا ولأيكتمني البكتور بالبليلاته الفلعل هوا والدرقاء العسماديون على متامد البيان الكتوب س صحف ومجلات ، وسيطرعهم على ميادين النعبير النظوق ، بي مؤتمرات وبندوات . فيغرى المتعسولين السراحيين يتمكسيهم سايعسسي العلمانين _ التكين الكامل من أجهره الاعلام الأحرى باهن إذاغة وللبقريون باحتبي يتلاموا الحطير المحلق بالأمة من وراء ثيوع الفكر الاسلامي ـــ أر الفكر غير العيماني ــ معلما إغراءه دلك بفالاف التسيسق بن القامسة والإعلام ، لعبمه أن الإعلام قادر على أهم الأدوير في المركة التي يخرصها س أجل الحماظ على ألبنية الباتية من عقل مصر ، هكدا مص عبارته ا

بقول الدكتور هذا ستو لصعف تأثير هم الله يقول الدكتور هذا ستو لصعف تأثير هم الله يقدم بلك كل الرعم بين علمه بأن كل الوسائل الإعلامية بمسخرة للصوت العداني ، ولايكاد يتاح منها للصوت الاسلامي إلا مالا

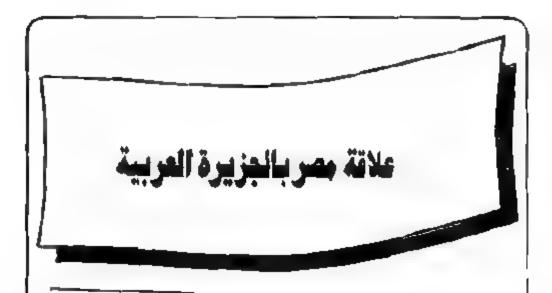
يتجاور القشرة السطاحية ، وق أصيق الحدود !
وهكدا برى أن الدكتور فراد ركريا إعا
عسد بدلك أن يسئل سيف الإرهاب الفكرى من
عسده ، مهدداً المتمسكين بالثقابة الأسلامية ،
ينجيم بأشتع النعوت وأقبحها ، متوعدا الماهم
بالحجر والاعتقال بعيدا عما قد يكون مناحا هم
من صافد التعبير المحدودة ، حتى يختق آرايشم في
حدووهم ، وبخيس أنفاسهم في حلومهم ، حماية
فلائمة ـــ كا يزعم من بخودهم الفكرى ،
والعلامهم الثقابي ، وظلام تفكيرهم الدى يهدد
فلامهم الثقابي ، وظلام تفكيرهم الدى يهدد
تنوير المجتمع ، وتدويه في المجتمع الأورف ، كا
أعلن هنك مند أكثر من نصبف قرن والد التنويزيين

و هُكِندا . . تتسرائك أنهاب الإرهاب المنظمة ، من خلف تلك المنظر التعبيرية المتملة ، التي سبحت من دموع المناكي على المتفافة المنتجة ، والعكر المنور ، والمنطق العاقل ، الشهراز من الإسلام والتقافة الإسلامية ، وخوف من أثارها القبالة على الأمة وعملا على تكرير التقافة العلمائية !

فلا أملك إلا أن أذكر قول الحق تبارك وبعلى في وصف مثل هذا الواقع .

﴿ وَإِذَ ذَكِرَ اللَّهُ وَمُدَّدُهُ الشَّمَا أَذَتُ كُلُوبُ الَّذِينَ الأَيْزُهِ مُونَ إِلَّا خِرَةً وَ إِذَاتُهُ كِرَّ الَّذِينَ مِن مُولِهِ ، إِذَا هُمْ مُسَنَيْدُرُونَ ﴿ ﴾ مِثَوَا الثَّذَ

ولا استطبح ألا أن ارجو الله تعالى أن يبصره وينصر خۇلاء العسمانيين بالحق ، وأن يهدين همما سواد للمبيل .



۱ ه محرک تیم زیستوک ۱

کیف تم فتح عمر 😲

وقد مبدر عمرو بجيشه الدى لم يتجاور أربعة آلاف جندى إنى (العريش) حيث استوتى عليها بدون مقاومة لتصدع حصوبها وعدم رجود حامية رومانية بها ، ومن العريش توجه عمرو الى (القرما) " و كانت محصنة وبها حامية رومانية فضرب عليها اخصار شهرا ودار فحال بين تلسمين وبين الحامية انتصر فيه المسلمون واستوقوا على القرما التي تعتبر المدخل الطبعي لمصر من الشرق و تؤمن للمسلمين وصول ملدد أو العودة عد الهريمة ، وقد تم للمسلمين فتحها أول الخرم سنة 4 اهد - * * * * م ثم واصل المسلمون السير ماوين بمدينة (بحدن) (فالصاغية) الخرم سنة 4 اهد - * * * م ثم واصل المسلمون السير ماوين بمدينة (بحدن) (فالصاغية) فوادى الطلومات) بقرب (التل الكبر) حتى وصلوا إلى (بليس) و كان بها الأرطون الفار من بيت القدس ، فأدار بها القنان شهراً ضد المسلمين انتهى جريته وإستيلاء المسلمين على المدينة

وأرسل إن الخيفة يطلب الدو فامده لحليفه بأنس عبدر ألفاً من للسنسين على وأسهم الزيور بن العوام وعبادة ابن العمام، و مسلما بن محيد والمقداد بن

توجه عمرو بالمسلمين بعد دلك , أم دنين) حيث دار القتال بين المسلمين والبيرنطيين واشتد القال وأبيناً الفلح فكف عمرو عن القنان "

من البخر سرق بورسعيد يط ... ورينا فرع الليل الباوريد . هي هو يمد خصوص م: كنالس و ادبرة . ميتر فتح الم د. المصر ص ١٩٠١ أما فكانب رئيبر قسير التاريخ بد جاهدة الأزفور
 الشوع برمدينة على نهر هن الارهى ببعد تحو ميل وخصف بين

الأسرد الذي يعد الواحد منهم بألف رخل (١). وقد تمكس عمرو قبل رصول المدر من الاستبلاء على (أم دس) تم عير الديل قاصدا (العيوم) حيث استوى على (البيسة) واستاق ما كان يقابله من الأنعام ، وقبن أن يستولى على الغيوم علم بوصول المدد فعاد تُدراجه واستميل للدد وعسكر يه في حيوبولس (عين شمس).

الأسيلاء عل حصن بابنيون

اعتصنت قواب الروم بقياده بيودور ورئاسة مقوقس في حصس يابيهان به وقد استدرجهم عمور إلى الفتال حارج الحصن حيث التمي بهنها في العباسية واخر قريبا من (أو دنين) هم بعاجمهم العباسية واخر قريبا من (أو دنين) هم بعاجمهم بقية الحيش وعلم حتى وطيس الفتال بجرج الكبين في الجل فاجتاج مؤسرة جيش الروم وأخدت بها خللاً فعالوا إلى (أم دبين) عبار عبهم الكمين الثاني ، وصاروا بين ثلاثه جيوش المامية فأحتل مطامهم و حت بهم امرجه وفروا المامية فأحتل مطامهم و حت بهم امرجه وفروا طابين النجاة ، وعادوا إلى الحصل ما وبعصهم ركبو السعى والادو بالحصل والل مهم عدد كبر

مهدب هده العركة السبيل للمسلمين ليحاصروا حصل بايدون عدركان وقت فيصال لديل قطال اخصار إلى سبعة أشهر الفوة اسوار خصل وقلة هيدات اخصار عند السلمين

أيمي الروم بتصميم المسممين عن فتح الحصير فتداولوا اق معاوضة السلمين هوالتي البعض ورمض البعض الآحر . للخرج المقوقس في نفر إلى جريرة الروصه وأوسل إلى عبرو بن العاص يطلب العبليج ، فحيريجيم عبيري بين الأسلام ، أو الحرية ، أو الفتال ، وعاد الرسن فسأهم التعرفس عن المسلمين فعالوا ١٦ رأيها قرما الموات حصوال احتمم من الحياة ، والنواضع أحب إلى من الرفعة عاليس لأحدهم في الهنيا رغبه و إلا يهمه عا إنما جنوسهم عني البراب وأكلهم على ركبهم وأميرهم كواحد منهم بالما يعرف وفيعهم من وصيعهم ، ولا النيد مهم من العيد ، وردا حصرات الصلاة م يتحلف عها مهم أحد يعسلون أمرابهم بالماء ويتبخشعون في صلاتهم عقس القوص . « والدي شحلف به لو أنا هؤلاء استعملوه خبال لأزالوها ، وما يقوى على قتال هؤلاء أخد ، لئن لم نغتم صمحهم قبوم وهم محصورون بهابا البيل ۾ يحيبوبد بعند البنوم إدا أسكمنتهم الأرض وتحسبروا على الحروج س

ترددت الرسو بين المقوقس وعبرو في شأه الصلح على دقع الجرية على أن يعرض على جميع من عمر أعلاه، وأسعلها من القبط ديناران عن كل من من شريعهم ووصيعهم من بنع خلم منهم ، بنس على الشيخ العانى والاعلى الصعير الذي لم يسع خدم ، والا النساء شيء ، وكأن في الصلح سنة

٢) الكندي كتاب الولاة كتاب المعناة من ١

شروند لا يخرجون من «بارهم ولا شرع بساؤهم «لا كتورهم ولا أرضهم » ولا يران عليهم » ويدفع عهم موضع «خوف مي عدوهم ⁽⁹⁾

وتم التسلح بانسية للعيط . أما بالتسية للروم قمي أراد منهم البقاء كان كالفيعد و من اراد منهم الجروخ إلى أرض الروم حريج ، وأرجأ الموافقة بلائية بلروم إلى أد يواقيق المراطورهم على ذلك ، ولكن هرقل رفيش الصالح ، وقتل من شأن المستمين ولام القوقس على تضرف . شأن المستمين ولام القوقس على تضرف . المرام أسوار الجدين مع يعص الملمين وعجز المرام أسوار الجدين مع يعص الملمين وعجز الروم عن المستميم و فخائرهم فواقق عميو ، وخرج الروم من المستميم و فخائرهم ما يكتبهم من القوات باركين أستحتهم و فخائرهم المسلمين وتم دلك في الهرم سنة ٢٠٠ ما المواق أميراطور الروم في الروم في الروم في الروم من القوات الدائل المات هرقل أميراطور الروم في المراح في الروم في الروم في الروم في المراح في المراح في المراح في الروم في المراح في الروم في المراح في ال

فتح الاسكندرية

بعد الاسبلاء على حصل بابيون توجه طيش الإسلامي إلى الإسكندرية التي كانت عاصمة مصر آساك ودات أهية كبرى تجارية وجربية ولا يتم فتح مصر الا بالاستبلاء عنها هو صل إليا البيش الاسلامي بعد أن خاص بعص المجارك في العارية ومصافحهم في

وطریوطان و رنقیوسان دار رسطستسان از والکربوتان

وعد الاستدارية دار القنان بان السنمين والروم المتحصيان في عليسهم واستمر عصار والقتال أربعة أشهر اصطريت خلاها أمور الدوله فيترفقه فأوسنت المقوقان إلى الاسكندرية حيث عهد صلحا مع المستمان كان من بصوصة

لهادنه بين المطرفين أحد غشر شهره ، وأب يحتفظ المسلمون بحركزهم مده الهدمة ، وألا يباشروه المسالا خرية ضبة الاسكندرية ، وألا يكف جنة الروم عن الأعمال العدالية ، وألا يتعرب المسلمون للكنائس يسوه ، وألا يتدخلو في شعون المسيحيين ، والا ترحل اخامية التي مها بامنعيم وأمواقم من دفع الجربة عن شهر عبد رحيلهم ، وبقاء اليهود بدلاسيكنسرية ، وألا يعود الرومان أو بحاول جيش رومي اسرداد مهم ، وأن يكون غند المسلمين مائة وخمسون منة ، وأن يكون غند المسلمين مائة وخمسون حديد وكان ذلك أير منتة عشرين همجرت جنديا روميا وخمسون مدييا رهينة تصعيد هده المعاهدة وكان ذلك أير منتة عشرين همجرت حديد ومير سنة ١٤٤ م

وم خلاء جود روم حر منه ۲۱ ه الواقق سيمبر سنة ۱۹۲۳ م سيث دختها المنتصول واستطاع المبلمون بعد دلك مسط سلطانهم على جمع الجهات في مصر المحافظ وجموعها وصار المعروق بذلك أهل دبه في هماية المسلمين

موقف القبط من المسلمين أثناه الفتح

تضاربت أقوال المؤرخين بالنسبة لموقف القبط الناء الفتح بين مثب بساعدة الفيط للمسلمين وير ناف ها وقد يباعود في مدى تأثير ذلك بالب مسير المنح ، وأرى أن القبط كالدو عليين السبة بمسلمين والروم أى مسلمين أو سلبين بالسبة بمسلمين والروم أى مسلمين) على الأحرى ، ولكن عندما كال يسط السلمين) على الأحرى ، ولكن عندما كال يسط السلمين عليم المناجم على قرية أو عليمة ويستولون عليها فلا شك أن أهلها بحكم سلطة المسلمين عليم سيملمون ما يطلب مهم من أمور وتنعيد أعراضهم في شركام، وسير جبوشهم ، وتنعيد أعراضهم في بسط سلطانهم على عليه المبلاد ، والأمر كذلك بالنسبة لي هم تحت سبطان الروم من القبط أشاء قسم مسطان الروم من القبط أشاء قسم مسطان الروم من القبط أشاء قسم على عدم سبطان الروم من القبط أشاء قسم مسلم الروم من القبط أشاء قسم على عليه المبلاد ، والأمر كذلك بالنسبة لي هم تحت

إدارة مصر بعد فتحها

وقد اهتم المسلمون بشتون مصر بعد عتجها عملوا على نتظم إدارتها ، عهد بولادتها إلى تأثار فبحها ، عمر بن العاص ، فهو أول ولاعها حيث أسبن القسطاط وكانب مصر أول عاصصة إسلامية في الريقيا وقد ابع عمرو مع اهل مصر سياسة الريق طفرون باخوم فأجهني موارد مصر وثرواتها بدقة وقرض على شعبها الجرية بطريق الصبح كما ضيق

و كانت مصر تنميغ انداك بخوارد وشروات عظیمة و كانت تزجر طاسكان وقراها عائرة رعم ما أضابها من عدنف الافارة الرومانية ، وكانت مرى مصد أكثر سر عشر ه آلاف قرية وكان صبح السط عو ان يدمع كل رجل مهم جريه قدوها دياران (٥٠ وقد نتح من وحبت عليهم اخريه السيرية ننته آلاف الله تعنى وفي وواية أخرى على من فكان الدخل من الجزية التي عشر مدونا أو صبى فكان الدخل من الجزية التي عشر مدونا أو سنة عسر ملبود دينار في العام ولمن في دنك منافعة كيره و لكنه بين لنا جانيا من الدحن الذي يخصن في الولاية .

وید کر اس عبد حکم آن أهل و منطیس)

(ومصیل) و براهیت) ظاهروا الروم علی

دسلس فی جمع کان لهم ، فلما ظهر علیم

للسکسری فی جمع کان لهم ، فلما ظهر علیم

لاسکسریة فکتب عمرو بن العامن بدلت إلی

عمر بن اختطاب فکتب این عمر بن الحطاب بأن

عمر الاسکدریة وهده القربات الثلاث ذمة

للمسلمین علی عددهم ولا بجعلول فینا ولا عبیا المسلمین علی عددهم ولا بجعلول فینا ولا عبیا التسام الکیو

الذی سار علیه المستخون بالیسیه لأهن مصر وحرصهم علی حیس علاقیم بهم

وكان عمرو يبعث إلى غبر بن الخطاب باحتوبه بعد أن يحبم منها ما كان يجتاح إليه في إدرة شنون مصر والقيام بالإصلاحات فيها وكانت فريضه مصر خص خلجها وإقامة جسورها ، ويساء

وهي اين جيد قائدم فتوح ص ٣٣٪ ، محمد عيداله عبان مصر (٩٩) في عيدا ديكه فترح من ١٣٣٠ الاستامية هن ٧٤

تناطرها ، وقطع جزاؤها مائه وعشرين الدا معهم الطور والساحي والأداه يعتقبون دلث لا يدعوق ذلك شتاء ولا صيف ٧٠ .

وقد جرت مكاتبات عمر بن الحدي وعمرين الناص بالنسبة خراج مصر وأبطاء وروده إلى الحليمة والنقص الدى حدث في الجرية بالنسبة الله قبل الفتح أيام المقوقين ، لأن المقرقين جياها فيل غمرو بستة عشر عديد ديمار

فأرسل عبر بن الخطاب إلى عبرو عدة كتب
بالسبة للخراج يقون في الأخير منها قد عجبت من
كثره كتني إليك في بطائك باطراح وكتابك إلى
بيست الطرق ، وقد عشت أنى لست أرضى
ملك الآيالي ولم اقدمك إلى مصر أجملها
لك طعمة ولا لقومت ، ولكبي وجهمتك لما
رجوب من توفيرك الخراج ، وحسن سياستك
عبدا أتاك كتابي هذا فاحن الخراج ، وحسن سياستك
عبدا أتاك كتابي هذا فاحن الخراج عامًا هو في المسلمين وعدى من قد تعلم قوم عصورون

فاجابه عدرو بن العاص 1 سلام عليك الله أحد اليث الله الدى لا اله الا هو ، أما بعد هذه الذي كتاب امير المؤمنين يستبطئي في الحراج ويزعم ألى اعتد على الحن وأسكب عن الطريق ، وأن والله ما الرقب عن صالح ما تعلم ولكن أهل الأرض استبظروف إلى أنا تدرك غلتهم منظرت للمسلمين فكان الرفق بهم خيرا الل أن يحرق بهم للمسلمين فكان الرفق بهم خيرا الل أن يحرق بهم هميروا إلى بيم ما لا عبى بهم عنه

وهذا يين حرص عمرو بن العاصى على عدم الإصرار بأهل مصر وحملهم على فعل ما يلحق بهم الصن والمنتقلة وبيين سياسة عمرو الحكيمة والمتنقلة المساعة مع أهل مصر في إرجالهم إلى أد يحين وقت الحصاد

كا عبد عمر بن الخطاب بيتم يشبون مصر ويعمل على تقدمها فيبحث عن الوسائل التي تتبع الاعمار مصر وازدمارها ، كا يسأل عن الأشباء التي الأعمار مصر وازدمارها ، كا يسأل عن الأشباء التي قد تؤدى إلى خراب وصعفها فيكتب إلى عمرو بن المامن أن يسأل القوقس على مصر م ابن تأتى عمارتها وخرابها مسأله عمرو ، فقال له المقوقس تألى عمارتها وخرابها من وجوه خمسة ، أن يستخر حراجها في إبان واحد عند فراع أهلها من رزعهم ، وتسد ورفع جراحها في ابان واحد عند فراع أهلها من رزعهم ، وتسد ترمها وجسورها ، ولا يعبل على أهلها حن فأد، أبيل هذا عبيم من عامن ظالم بن أمرهم ب فإد، أبيل هذا عبر بن اخطاب من ذلك ما كان يعدر به وعرف عمرر بن اخطاب من ذلك ما كان يعدر به عمرر به والا عمر به والناها من والا عمر بن اخطاب من ذلك ما كان يعدر به عمرر بن اخطاب من ذلك ما كان يعدر به عمرر بن اخطاب من ذلك ما كان يعدر به عمرر بن اخطاب من ذلك ما كان يعدر به والاهامي والاهامي

كما يفهم الله السلمين الأهمام بما يؤدى إن الاستبلاء على حيراتها وأنما ايضا الأهمام بما يؤدى إن عمارها وازدهازها وتعدمها

وهد أيفي عمرو بعص عسال البروم في وظائفهم ، ومن رحل مهم جمل مكانه عمالاً من الفيط ومن وعث طويل حتى صار معظم عمال

(٧) للرجع السابق ص ٢٠٤

رهم ابن عيداعتكم فترج عن ١٩٥٧ ، ٢٩٧

الدولة من القبط وكان البسلبون أعفى وطأة في جبيبة الأموال من الروم ، وكان عوام الأرص ينغير بحسب عمار القوى وخراجا وحال الزراعة وكانت الجبة خاصة من عرفاء كل قرية ورؤساء أهلها تقدير ما يجبى من الأموال حسب حالة الررع وقد خفف ذلك وطأه الصرائب عني المسريين ، وكان يحدد في كل بعد عدادين يخصص ربعها الإسلاح الأبيبة العامة وصيانها كالكتائس والحمامات وحقي المسون المساواة بين الناس في المعرف ، وكان خباية الشرائب ، لأن الروم كانوا يعفون بعض جباية الشرائب ، لأن الروم كانوا يعفون بعض خباية الشرائب ، الأن الروم كانوا يعفون بعض خباية الشرائب ، الأن الروم كانوا يعفون بعض

رلم يتح للمسلمين في أول الأمر أن عمكوا الأرس ركان الرأى أن يبقى العرب على رياطهم لا ينتخلون بالزرع ولا يحدول بالبلاد كأهمها فلما اطمألوا في البلاء أيسع الجراج إذا ملكها مسلم من قبطى بن

عديه ال يدفع ما كان يديعه القبطى ، ولدلك كال المعطى إد دخل في الإسلام لا يرمع عنه خواج أرضه ، ولكى الجزية كانت تربع عن القبطى إذا أسلم ، إذ بإسلامه ترفع عنه مبقه اللحة واحتلامي الدين ولديث كان مقدار خرية في أيام عمرو التي عبتر ألف دينار ، وفي أيام عبد الله بن أني السرح أربعه عشر ألم ألم وفي أيام معاوية خسة آلام ألم بعد أن أسم عدد عظيم من المبط ، وفي ايام الرشيد اربعة آلاف ألف شم ثبتت الجزية على وفي ايام الرشيد اربعة آلاف ألف شم ثبتت الجزية على وثير العام الماشر

كا قام عمرو بإعادة حفر الحبيج الذي كان يصل النيل بالبحر الأحمر عند العلزم (السويس) وجرت فيه البسمن تحمل الطعام من مصر إلى مكة والمدينة " وكان شريانا حيوياً للشجارة والتنقل



المسلم والتأثير الروحي في الحياة اليومية

لفضيلة الشيخ السيد عبد المقصود عسكر

الحمد الله والصلاة والسلام على جميع رسل الله وهي خاتمهم سيسا محمد بن عبد الله وعلى من فقدي به واهمدي ببداه

، ويعبد ۽

أصل الإنسان -

معلوم أن الإنسان مخلوق من حسد وروح وبينهما تعاون وتكامل وأصل الجسد من طين هذه الأرض فهو إنها يشتاق وإلى ما خرج منها يشتهي

أما الروح فهي من الملاِّ الاعلى اتت وإلى هذا الملاُّ تشتاق وإلى الاتصال به بهفو

يفول الد تعالى

﴿ رَئِسْتَنُونَاكَ مَنِ الرَّمِعُ قُلِ الرُّوعُ مِنْ أَسْرِ وَفِي وَمَا أُونِيشُومَ الْبِيرِ إِلَّا تَلِيلًا ﴾ 40 . 40 . 40

من الطين والروج تحلق لإنسان

يقول الله تعالى •

﴿ وَمَا لَذَرَكُ اللَّهُ مِنْ مُولِي مَنِي اللَّهِ وَلَيْ مَنْ مُنْ مِنْ مِنْ مُوسِي فَعَمُوا لَمُسَدِينِ عَلَ

سورة ص

الأمويكية - بدعوه من الدكتور برويرت فاستبجى والذكتور اد عبرل عنب المظهر يوم الاربعا ٨٠ من رمط د ١٠٠٠ اهم ۱۹ محاضره أتقيب عنى طنبة الدرامات الدينية الديا بمامند
 ۱۸ د الكالوكيكة بمدينة أموستس في الآب الكساس

مطالب الإنسان ؛ ولكن عنصر من هدين العنصرين مطالبه وحاجاته التي لابد من إشباعها كبي يتحقق الإنسان توازنة التعبي والعاطفي والعقبي ولكن يكون إنسافاً سوياً ينبع نفسته ويتفع لا خرين

وإهمال مصالب أحد العنصرين يؤدى لاعطة إلى الحلس والاضطراب في سلوك القرد تجاه طسمه وتجاه الجماعة

مطالب الروح ومطالب الروح تناخص في المهالب الروح تناخص في المهال المعنود بالإنسان وغفيل السموله والارتفاء به وغذاؤها يكون وإشباع جاجة الروج و وغذاؤها يكون موافيتها وعلى طريق العبيام بشروطيب موافيتها وعلى طريق العبيام بشروطيب الشائم في خشوع بين يدى وصوابطه وعلى طريق المبيام في خشوع بين يدى الاعتكاف أي التعرغ لنهادة في المبيحد أحباناً بعيماً عن شواغل الدنيا ، وهذا الاعتكاف ديس له بعيماً عن شواغل الدنيا ، وهذا الاعتكاف ديس له بعيماً عن شواغل الدنيا ، وهذا الاعتكاف ديس له الإسلام ، إلا لا وهيائية في الإسلام ، إلا لا وهيائية في الإسلام ، إلا لا وهيائية في الإسلام ، إلا الإسلام ، المهادة في الإسلام ، الإسلام ، المهادة في الإسلام ، المهادية في الإسلام ، المهادية في الإسلام ، المهادية المهادات المشروعة .

هطائب الجسند ؛ ولما كانت مطالب الروح لايمكن أن تتحقق إلا بواسطة الجسد كان لايد من إعطاء الجسد حقه في الطعام والشراب والكساء ، والعلاج من الأمراض والوقاية حنه هن طريق الرياصة البدية وعيرها . كة لابد من الجافظة عليه

بالامتناع عن تعاطي ما يقره من أطعمة أو أشريه أو غيرها مجا حرجه وكان لابد من إشباع الغربرة الجدسية عن طريق الوراج المشروع ولايتم - في الإسلام - إلا بين رجل وامرأة ، وعلى أن يتم ذلك كله وفن الصوابط والقواعد التي نظمها الإسلام بكل دفة . و دلك من أجل المغاظ عن الحسيد في نفس الوقيقة لأنه أداة تحقيق السبو الروحي والحلمي إذ بواسطته تؤدي المهاعات ونشيع الروح حاجاتها وتمليي أشواقها .

و بني ادم غدو رعة ترعد في سنيورك أسبورك و المنها الله و المنه الله و المنه الله و المنها و المن

ويقول المرسول عَلِيَّكُ : 1 وإن إلله أسر التُوحين بما أمر يه المرسلين فقال : ياأيها الرسل كلوا من الطبيات وأصطو صناحًا إلى عا بعملون عدير وقال . ياأيها الذين أمنوا كلوا من طهات مارزهاكم وشكروا الله إن كنه إيام تعبدون إلى).

ويقول الرسول_ مَنْكُمُ ﴿ ، بداوو، قار الله

⁽۳۰ الأغرنجية ۲۵ ۲۳۰ (2) زراة صيام والترامدي

لم يعرل هاء إلا وقد أنزل لمه شفياء إلا السام والعرم عاد

ويعول الله تعالى

ويقول الرسول على : • يا معشر الشباب س استطاع ملكم الباءة طيروج فإنه أعص للبصر وأخصن للمرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم عربه له وجاء عاداً ،

العادات وسائل تربية

ومعلوم أن الصادات والشعائر هي الوسالل التي شرعها الإسلام لكني تهذب سنوك الإسان ال حياته الخاصة والعامة فيتصرف الى كل الأحوال ومتى ما يوصى الله عز وحل. ويصبح مهيثُ لتنفيذ كل آرام الله واجتناب بواهيه .

فالصلاة مثلا تموّد الإسان على الانصباط واخرص على المواهيد وتمنعه من ارتكاب المعاصى والمذكرات ، يقول الله تعالى :

﴿ آثَلُمْ أَنْ اللَّهِ وَكُلُونَ مِنَ الْكُنْ مِنَ الْكُنْ مِنْ الْكُنْ مِنْ الْكُنْ مِنْ الْكُنْ مِنْ الْمُكَنَّةُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُكَنَّةُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُكَنَّةُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُكَنِّمُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُكَنِّمُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُكَنِّمُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُكَنِّمُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّلِيلِيلِي مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّالِمُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّامِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّمِنْ اللَّمِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْ

فهى بهذا اللعنو وقاية من المعاصى والدنوب. وهي بدأيضيا بد خلاج غنمو الدنبوبيد وتطهير التقوس من أدرانيا

بغور، الرسول - عَلَيْكُ - . ٤ أرآيتم ثو أن مهراً بهاب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرف هل بهابي اس دراء شيء ؟ . قالوا لابيقي من دراه شيء . قال هدلك مثل الصلوات الحمس يمحو الله مين الحملول (١٥) .

والم كانت الصاباة في جماعه - وهو أمر حث حيد الإسلام - والها تعود الإنسان على النظام وتقمى في القميدية والأنانية وتتمى في الإنسان ورج الانهاء للجماعة كالعصو من الجسد كا وصف الرسول على في قوله: و تتل المؤسس في دوادهم وتراجمهم وتعاطعهم كمثل الجسد أو احد إذا اشتكى منه عصو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحسى وا

والصلاة مع ذلك تفوى البدي.

وانصيام يعود الإنسان على مراتبة الله والحوف منة . ومن خاف الله وتحب الشر كله وحمار من المنتفين مقول الله تعالى :

﴿ كِالْمُهُا ٱلَّذِينَ الْمُواكِنِينَ اللهُ تَعَالَى :

مَّبَكُمُ المَّيَامُ لَمَا كُيْبَ عَلَى الَّذِيكِ مِن مَّيَاحَمُّمُ مَلَّكُمُ تَنْفُونَ \$ 10%

والمتفون أناس دوو أخلاق مبيلة وصمات

رە) رولداين خيال

راح اللور علا ١٣٠٠ هـ

(٧) رواه مستم

(٨) فتكبرت دو

راوي مصن علي

ر ۱۱ منطق عليه

وداري البعرة الاهر

عائبة يقول الله _ تعالى لله ق وصف التقين

﴿ ١٠ الَّذِي سُعِمْونَ

فِ السَّرَاءِ وَالصَّرَاءِ وَالْحَكَ وَالْمَلَاءِ وَالْحَكَ وَالْمَلَاءِ وَالْمَلَاءِ وَالْمَلَاءِ وَالْمَلَاء عَى السَّامِنُ وَالْمَا يُحِبُّ الْمُحْمِيدِ فَ وَالْمَلِينَ الْمَلَاءِ وَالْمَلِينَ إِذَا تَعْمَلُوا فَلَوْمَةً فَوْ وَهُلَا لِمُلَا الْفُلْمِينَ وَكُوا اللهُ فَاسْتَعْفَرُوا لِللَّهُ وَمِهِ مَ وَمَنْ يَغْفِيرُ اللَّهُ وَسَى إِلَا اللهُ وَلَهُ وَمَعْمَ وَمُعَلَّمُ اللَّهُ وَلَمْ اللهُ وَالْمَلَاءِ وَمُعْمَ اللهُ وَمُعْمَدُونَا فَيَعِيمُ وَمُعْمَدُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلُونِهِ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلُولِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلُولِهِ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهِ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَعْمُ اللّهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلُهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلُولِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْمَلِهُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعِلِيلُولِهُ وَالْمُعْمِلِهُ وَالْمُعْمِلِهُ وَالْمُعِلِيلِهُ وَالْمُعِلِيلُولِهُ وَالْمُعِلِيلُولِهُ وَالْمُعِلِيلُولُولِهُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ والْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْم

ويتمول الرسول عَلَيْكُ : 1 من بم يدع قول الرور والعمل به فلبس لله حاجة في أن يدع طعام، وشرامه ١٤٠٤ .

وللصيام هر في دلك هوائد في الجماط على صبحة البدن وملاحه .

وقيام الليل والاعتكاف والتسبيح ولاكر الله وما يتصل يلدك من شأنها أن تربي في الإنسال الشمور بأن الله عو النتي وهو القادر القوى ، وأن كل الحنل فقراء عاجزون عتاجون إلى الله وبهذا الشمور يسبح المؤمن فاتعاً راصياً بما وهبه

الله ريصبح صابراً قوياً لا يصعف أمام المريات يقول الحق ولا تخشى في الله أومة لاتم ولا يدر بين يسبى الطعة والجبابرة لأنه تعود الاعتباد على الله وحده وعدم الحوف من الخلوقين عمر ذاق طعم السجود لله والخصوع بين يديه م يعد يطبق الحصوع لعير الله يعول الله تعالى

ريعون الله مسحانه

﴿ وَلَقَدْ سَارُ *

الْدَ بَعِيدُ مُدُرُكُ بِمَا يُغَرَّلُونَ ۞ مُسَيَحْ بِمَسْدِ رَبِكَ وَكُن مِنَ الشَّهِدِينَ ۞ زَاعْبُدُرَ لَكَ سَخَّى يَأْتِينَ الْيَعَثُ إِلَيْكَ الْيَعَثُ ﴾ ****

التورق والأعتدان

مُنَ الْعُرْضِ السِابِقِ يقصح أَن مطالب الجِسد لابد أَن اللِّي ولا يجوز أَن تَكبت وتمع . وأَن مطالب الروح لابد وأن اللِّي ولا يجور أَن النَّجي وعهمن .

وكما أنه لا يجوز الانقطاع لمعادة بمنجة الوصور إن السمو الررحي فكدلك لا يحور المسارعة في تحقيق كل مطالب الجديد بلا حدود أو ضرابط 5

وه ۱۰ در ۱۹ تا ۱۰ ۱۰ (۱۱) اهیر ۱۲۷ تا ۹۱

١٣٤ ، آل عمر إن ١٣٤ ، ١٣٢

⁽۱۲) رواه البخاری وهر د

⁽³⁴⁾ رواه آخد ومعتم والسبايل.

وهدا ما براه في الدول التي اطلقب المناك للشهرات , ومصير عده الدون عنوم ومؤكد . إنه مصير الأمم التي سبقتها على هذا الدوب بادت والدثرات

ومص الشيء يمكن أن يقال في حال الانقطاع المعادة ؛ ذلك الأن الاعتكاف _ مثلا _ يعتبر بالسبة لنصبام زداً ودواء والراد عادة يكون وفق مقادير عمادة والدواء كدلث يجب أن يكون وقق مقادير محددة فإد راد خدا أو دالة عن الحد أنسند وأضر ورعا قبل .

ومستطيع أن يؤكب بايكس الصدق _ أد الإسلام حققي هذا التواون والاعتدال بين مطالب الروح ومطالب الجسد .

و بكتفى للتدليل على هذا بذكر هذا اخديث الشريف * * جاء ثلاثة رهط رلي بيوت أزواح السي على يسالود عن عبادة السي على ، فيما اخبروا كأجهم بمقالوها وهالوا أين بحن من رسول الدر على غير فيه الم التعلق غير له من تقدم من دئيه وما تأخير قال أحدهم اما أنا فأصور الدهر ولا أنطر و وفال أحر أسامًا فأصلى قليل أبداً أبا التقلت فقال ؛ أما أن فلا أقرب السماء أبداً ، فهم دلك وسول الله على فقال : ها والله بن لأنف كذا وكذا ؟ قالوا وبكن أصور وأهلس وأدف وأحدا ؟ قالوا وبكن أصور وأهلس وأدف وأحراح السماء المناس وأسلى وأرفك وأحراح المناس والسلى وأرفك وأخروح والمناس وأسلى وأرفك وأخروح السماء السماء المناس على وأرفك وأخروح السماء المناس على وأرفك وأخروح

العادة وانعيادة

وتد يتمير بد الإسلام ن هدا اخانب... وهو من قصل الله على عباده بـ أنَّ كلِّ المشاط الذي يفوح به المسلم حسى ما يعتبر من الأعمال الدنيوية أو العاديه كالأكل والشرب ومعاشرة الزوجة والزراعة والتجاره والصناعة وغيرها يمكس أن يصبح بالبية الصيه عبادة يثاب عيها الإنسال مي الله تبارك وتمالى دبيل ذلك أبد ناسا قالوا بارسول الله قاهب أهل التشور (١١٨) بالأجور يصلون كإخبل ويصومون كالصوم ويتعدقون تقضول أمونهم (١١) قال ١٠ أو ليبي قد جمل الله لكم مه نصدقون به . إن بكل تسبيحة صدقة و كلُّ كبيره صدقة وكل تجنيده صمقة وكل تهبيلة صدفه وأبر بالعروف صدقة رجي عن النكر صدقه ول بصح أحدكم صدقة الالال قالموا : يارسول الله أبألي أحدثا شهونه ويكون له فيه أجر ؟ قال د أرأيتم إن وصعها في حرام أكال عبيه ورو ؟ فكدلك إذا يجمعها في حلال يكون له أبي والان

وأيضه قول رصولي الله ﷺ : 1 ما عن مسلم يغر من غرساً أو يترج (رعماً مياكل منه طهر أو إنسان أو بهمة إلا كان له مهصدقة بها " .

وبدلك رال التناقص موهوم بين العمل للدنيا والمعلل الأحرة وبين مطالب الروح ومطالب المسك . سيحان ربك رب العزة عمد يصمون وسلام على المرسلين واعبد تقرب العالين

⁽۱۷) يراه اليجاري

المالي أي الأهبيد

و١٠٩) أي ما فاض عي "كفايتهم

ای ای طماع براه دست

و٢٣) متفق هيد ۽



اجسواب

الحمد الدرب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد الرسيس ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أب بعد هميد بأن ما يقوم به من الدربات واحداء لواجا الى أصحاب الحقوق عديه هو عبل طيب وله ثوابه ، عبر أن هذا لا يغنى عن ود الحقوق لل أرباب عادام مستطيعا فدلك ، قرن عجر معلى من هذه المظام عجر معليه أن يتوب الى الله تعالى من هذه المظام

ا _ أقوم بصلاة بعض الركعات أو صبام بعض الأبام ، أو عمل أى قربة من القربات خالصة قد _ تعالى _ وأهددي ثوبها الى أصحاب الحقوق على تمن أسأت اليم أو بلت همم ، لاميما وقد ورد في أحاديث صحيحة كحديث « أندروى من المقلس » ما يدل عل أن الظالم يؤخد من حساله بقدر مظالمه وتعطى للمظلومي ، قان قديت حسناته أحمد من سيانهم وطرحت علي ، ثم يطرح في النار فما حكم الدين في ذلك ؟

٣ ــ وها حكم الدين في همل شيء من هذه

لوبة لصوحاً ومايسته من هذه الأعمال رجو أن يعبده في هذا الشأن وعلى الله القبول ، والله الهادي لي صواء السيق والله تعالى أعلم

السؤال من السيسة/م.م.ع من طهطسة موهاج

ما حكم الشرع في الآتي .

توفيت بنت عن أب ، أم ، أخ شقيق ، أخت شقيقة ، أخوات لأب ، وزوجة أب أفيدونا أفادكم الله

يهنم الله الرحبي الرحيم الحمد الله رب العالمين والصلاة والسلام عي خير التبيين سيلما محمد وعيل آله وصبحيه الاعمران ويعدان الثلام السدس لأما جعيت من الثنث على البندس يسبب الجمع مَنِ الأخْدُوهُ قَالَ اللَّهُ تَمَانِي * ﴿ فَأَنْ لُمُّ إِنَّكُمْ لِلَّهُ . وَلَدٌ وَرَوِينَهُ وَأَبِوا مُعَارِثُهُمِ الثُّلُثُ عَبِّل كُلُّ لَهُ وَإِحْوَةٌ عِيزَتْهُم أَلْمُ أَنُّى وَامَا بَاقِ الْتُرَكِعُ هَامِهُ يَكُوبُ فَالأَبُ وَلا شَيَّةٍ للاعود والأعيوات الأشقاء أو الأب لحجب الأغموات لأب بالأخ الشقيس ولحجب الأمج والأخت الشقيقين بالأب لأسم يتقربان أي البيتة بواسطة الأب فلا بريان مع وجودة وقد قال البيي ﴿ أَخْفُوا العرائص بأهلها فما يقى فلأُولَى رجن ذكر وأقرب رجل للميتة هنا هو الأب قلا ميراث للأخوة والأعواب مم وجوده . أصا ووجه الاب عهي أجنبية من الميتة فلا يتصور أن ج ت میہ شیف

والله تعالى أعلم

الـؤال ؛ من الـبد طلعت مصطفـــي عبدالقادر

الأقصر ــ الكرمك القديم ـــ ثجع الحلقطة

ها حكم بناء المساجد داخل المقابر ؟

بمبم الله الرحمن الرحم المقبرة حيس عبى م هيا لا كيورز التصرف قبيا الابدش الموتى ولا يجور ائداذ حزير منها ليدم مسجد وقى بقاع الأرض ما ينهى عن بناه المسجد في للنبرة والله تعالى أعدم

المؤال من السيد/أ د./ ربع سامضر

أنيا انسان مسلم أحافسط عن صلاق والحمد لله . لكن عدى مشكلة وهي أني عندما أصلى يقر أحد العملين من جانبي لأن والنبة قمي كويند ودلك يحرجني كبرا لأد لمصل الدي يجانبي يتقدم أو يتأخر :

فهل أصبى في المتول أو ما اخل وكذلك ما الملاج قدا المرض فأنم أهل علم وديس ؟ وما 5 على أن أفعد لتكون والنحة فمي طبية ، وما العلاج للذك ؟

وجزاكم الله خيرا على الاهتيام بهذا الخطاب

الجسواب

يست واتحة اللم الكرابية عدرا للصلاة في خير المسجود ويكنن أن يصل السائس خسسته

الصغوف ، ثم إن رائحة المم الكرجة لا تصبب الذي يكون بجانيه ـــ وعلى أي حال عليه الصلاة و المسجد يقدر ما يستطيع

عكنك بصارحة طبيب متحمص بل هذا
 الشأد ــ تجنة الأرهر ,

السؤال س السيدم م سيده السويس : رجل ذهب رمعه زوجته لزيارة أخ له في الله فلم يجده ووجد روجته فقط فهس ينجور به الدخول والاقامة عنده يومبي مع ان الهوم غالب بحجة أن معه روجته ؟ أنيدونا أفادكم الله

الجنواب

الحمد فله والصلاة والسلام على رسول الله الما يحد . فإن الشريعة الإسلامية اعتما بشرف الم المنافظة على عرضها ، وحراضت كل الحرص على الحافظة على عرضها ، والبعد على كل ما يشين المعتما ويحس كرامتها ولما كان موضوع السؤال أن صاحب الدار غير موجود ولا يوجد إلا روجته وأن الزائر له أخ في الله ومعه روجته ويريد الدخول والاستصافة في غية الزوج ولا تربط الرائر بالروج أو الروحة قرابة عرميه ، عاب والحاله هذه لا يجور شرعاً أن تسمع الزوجة بالدعول هذا الرجل وزوجته و غيه روجها ،

جدوى صبحيح مسلم أن رسول الدعظيم قال . (إياكم والدخول على السماء فقال رجيل ص الأمصار : يا رسول الله أفرأيت الحمو قال ؟ الحمو الموت)

والحمو هو أحد أقارب البروج أو أقارب الزوجة من غير المحارم

فاراً كان رسول الله يُتَنَافِحُ حَلَّار مِن دحول هؤلاء أو أحد سم في غية الزوج فارته يكون من الله باب أولي عدم جوار دخول هذا الأح في الله وروجته دار أخيه في الله في غيبته خفظاً وتكريماً للمرأة المسلمة من أن تنال شبهة أو يحس عرضها أحد و عمل لتقي الشبهات فقد استبراً للمنه وعربته في و ق دع ما يريك إلى ما لا يريك المحدد يكون الشريعة الإسلامية قد جرضب على ميانة الأسر واستقرار ما . والله أعسم .

السؤال من السيد/ عمود راشد : يدعى بعض المتمعين بأن السيدة صلطانة حودى أوقفت جميع أملاكها حال حياتها على نفسها ، ثم من بعدها تكود لجهات الخير كمسجد وغيره

فهل توافق الشريعة الإسلامية العراء على مثل هذا التصرف علماً بأن ها زرج فقط ويدعى السيد/ واشد محمد غالب وهو يعتبر الوريث الوحيد فما اطلكم *

الجسواب

المهدد أله رب المالين والصلاة والسلام خلى سيد الرسلين البدادا محمد وعلى آله وصحيه أحمين أما بعد فتقيد بأنه إذا ثبت عذا الادعاء من أي السيدة : الملطانة - اولاى أوقفت حميع أملاكها على النسها عدة حياتها لم من بعدها لجهاب الحو كمسجد وعيره الاينعد إلا في النث نقيد ، والماق وهو الثلثان يكونان عبرالله أوراتها الشرعيين وجيث أنه لم يوجد إلا روجها السيد إراشد محميد عبداً بمنتحى المباق وهو الثلثان و صا ورداً عبداً جمعه عبداً بمنعي سيدما عنان بن عمان في الرد عبى أحد الووجين والله تعالى أعلم ،

الشعروالشعراء

يعِمِّهُ الأَسْتَاذِ/ دَشَادٌ يُومِيهِ

الشامراء أجهد فعهبين خطاب

وتنجيب رُدُ للميسرء منَّ فيستساة ومتاغيب وتعيفيسه وهسيسواه أنجيسؤة مل وهيسوه وخسسانه رادٌ يُقدُّمُ الله عن بالقاماة

اللج .. هجـــــــرةُ ســــــــــم فأ يدغ السيمساز وراءُه وهِيالسمة ويسير .. وهمسسو مجرَّدٌ من زيَّسسمه وبقابه زَادُ التَّقَــــي .. وبكعـــــه

بعدى إلى البديت الحرام مُليِّسا السياء وبِّ البديت حين دهسساه وأجيسل ما مصيفت به شفتسياه

ليطبوف بالبسيت الحيسق أستبافسا أستناف سسرا ومكب سارا مولاه الله أكم بالقيينة الراهتافينية

عرفات يقصده الهجسج هيعهسم الاحج إلا للسسدى يُرفساه

الحج عؤتمر يُرخب أتسبة القبسوة صقسا واحسسانا لله عرف ف يجمعها المسرف أبها هي أمسيسة الإسلام .. تحت لواه جاءت لنشهد تفعهما في مَوْقِهِ جمسح الرَّغيسة والرعماد عماء

أَنْ يَقِيــــــــل الرحْــــــــــنُ مَا أَذَاه ا من قاصيد الله عوات بسواه وعين الهدايسة لم تنسيم عينساه ا للطلائسيية . ومهاجيسيزًا غداه

يا سقيد منَّ أدَّى الفيريطية راجيِّسا لا يقيسل الرحلسين إلا طيسب يا عزَّ بن بالحج أكسل عنسنة ويدُرُينيةِ .. إيمن ويُعينسج هاجسوًا

منين إلك البيت الهتيق

للشاع/رَشادُ محسمًد يُوسيني

يا مهـــــــط الآبات والأضواء وأجسسل معبسوث وحير بتسيساء خلميسق المخمسار هذه الآلاء

يا أرض مكــــة يا ريــــــوع حواء تيى عن الدنيسيا بأكتبسوم دعبسبوة وخسدى بأسيساب الفخسيار وإغا الله ضرأهما شعماع جلالممه المضع في الإصماء والإمساء

هذي شيسوف الله يسيسق خطوهسا - شوق الهب بالهضمسية ورجمسساء عضوف الآلاق نشوى لا ترى غير البسسي بركبسيه السيسوضاء

نادی اخلیـــــــــل جا أجـــــــــل تداء لله قام على ثرى البطحـــــــــاء والأمسيسين لي الأركان والأعاء ويستعقم صرح شرياسسسة غراه أن أن القد إلى القد الماء في الأرض تسكسن رفعسة السبغواء ويسيح ____وق الله في استــــرطاء

ق كل عام تستجيسيب لدهسيسوة لتترجيع الذكيرى لأول متجسيد بركات رب البسبيت غلا ساحسمه مذ قام إيسبراهم يرفيسع وكتيسته ويطهسار البسيت الحيسش مسيحسسا

أدعيو جوار الكعيسة الشمسياء ف كل شيء كالسبب السبراق ق الصبت في السيسم في الإغضاء

يا أرض مكسمة يا ريسموع حراء من لي بهذى المتحسمة السمحسماء فلكسم تحديبت المرساة مليسمأ وأرى جلال الحق بملأ خاطـــــــــــوى في البسبيت في الأركان بين مناسست ف الذكر في الدور الجن وفي السوؤي

كم لأه أنبيني السهس أشعلها القوى ... والقبلية يتنفينده أجيسال دعيساء مهمسو تعانست بالخواطسير ترتجى التسمسيرقب الأبي بالأنبسسماء فهبنو المؤمسيل فلنسبث كال وجنساء

مائدة الرحمن والفرحتان

للأستاذ المكوررا بوياسرا لورير

طال الحصار ، ولم أفتح نكم بلبدى الله أفتح نكم بلبدى الله أفاتسلُ عكم با يُسى كَبدى وسوف أحلُ عنكم قسمة الكفيه للكملُ ذي كَبِيدٍ حرَّى ودى كَبد قد أفرغوها من الحاسوبِ والمسلدِ وفطيرة الله أفراق إلى الأبيدة ولا تزحرحها رام عن العبدية

يا كل والسدة بالبساب أو ولسيد لا تعطيرا القطاء . لا تعليمان كمانا لا تعليمان كمانا لا تقليمان كمانا المؤرج المرحن دعيسة فإن من أدهشوا النجسوى دهاليسة فيند أن يسبط السرجن معالسة فيند أن يسبط السرجن معالسه والداليسي عجائبسه

وآية السروح أم ألهوها العقد السنط المائية السنط الوسابة السنط الوسابة السنط الوسابة السنط الم المان ا

أنعسة الشوق في أم مصحة العصدة عصا الوظائف أقواها كأجوعها إن اللسوك أصوا ، والعبوم علكسة مس جميسة السحة المستعصفين إذا على يُطلقون المرابعة المستعصفين إذا على يُطلقون لبا بالمُحلّم في أذَن تقسوس المناب مرقصة وربعت لكس أشة صدق الشؤق ما دُعسيت لكس أشة صدق الشؤق ما دُعسيت فاقتات بالعلسوم في بخسار وجهده علاوا المراق أم يجدوا على الأسواق أم يجدوا على مرابع في الأسواق أم يجدوا على مرابع العليسة في الأسواق أم يجدوا العليسة في أم يجدوا العليسة في الأسواق أم يجدوا العليسة في المرابع أم يحدوا العليسة في المرابع أم يح

أو يسل مكرمسه من راتسنج لفسند أن يستسل بما يحظسني من الأود أو يطبعسس فطسام الأم الولساد ما كان يخفسي رسول الله مكرمسة واجاهليسة تفسيرى كلَّ مقسمة لا يعسرف السيث عنوال الساكيسة

...

للاندهاش عافى الحسّ من رغب للكسي يُعِيقُن ما يُهديسن للصّمب ولخسن يُعِيقُن ما يُهديسن للصّمب من نحب قول رمول الله والسب على السرائس و رهائيسة الكبيب يا للسوصوء وللقربسي بكسل يد الكائزيساء لبسر الأم والولسد إلا يمنز ويبير والشكو والآماق والمُعسة يعميز ويبير على السفطاء واللّسة على السفطاء واللّسة المنتز المنتز على السفطاء واللّسة المنتز المنتز على السفطاء واللّسة المنتز ا

يا كلُّ مكسله أو كلُّ مُعَقِسه أبو البسات يُهادى جُوعها أن للى المحسلة الموسوة عاطرة المحسورة حالية تعلمت من أبها - وقسى تعلقا المحسوم واقعية في يد السرحي واقعية هلُ تستطيعون - يا أطفال - أن تجدوا ممسن فوعيس ، يسوت الم قائمة في المحروب المحسود ا

...

نكاد تأكلهم من قرحية السنطه على العيود استطه على العيود استراحيات من الوسيد المسلم عداء بخسيد صوّم عد للهمال دلت يرمى عنكميا حسدى يا ليت فليستمث بالأمال لم يزد حتى وصعل لعيد السّدة الجسكد دخلت في ملكوت الله به تحدّ يهدى

یا حُسَس بضعبة أفسراج عی نصید فلابساسه فیهم وطبیعی راحضی فلابساسه فیهم وطبیعی راحضی عدائم للارتهائم الحسود می فرج باسمائیا السخطاد الحسود می فرج علی التالمان و معلوماتها السعت مازنت تشایل می فلی این نافید الاتر با نافید الاتران ال

طناعة الكله

للشاعر وعجد عبدالرحم صان ألدين

له في جنعية الأفيسوال لخيسيرُ يفيين بفاحييل البيسيداء نهر يزلف من الألف الخُرُ

تكليم بن ناديب ميسم وراح يشكسن لأماع مسم ويسسئىء من غيسال هفسوى ويطلمع فوق متأسيد الصخمم روضا ومسن منيسل الكسلام ، بكسل ارد رتشرق في ظلام الليميسيل شحس ويلمسح في صدور الغيسند عقسند

وأن الفييييين واحثى مبتمر ويجمعه العلى قرياسة ثور بأن مشاهمه الأقهموال شعمهرا على الأنسام، فانسسنا يُحسنني يحامسره بكسمل القسمول كفسمر يؤرقـــــه . وفي الإحساس عمر ركم أؤذى به في الســــــــاس غرّ ويمبسنج في فينسبود البنسارُق حرًّا وبمسعض التمسسول أتغسسام ، وخمر وراح المساخ المسمسيتوان يهدى وصدّق أن أصل الســـــــاس قرد وأن الأرض جزم معتمسيسير وأيقسن يعسبه صحسو من تحفسسار وأن لربشة البلغــــــــــاء رسما وبين فؤاده اليقطــــــاك جرح وکم یفسیدو به حزا رقیسیلی والإ مكسوت أحساسيس العسسداري

ألا . فليتُ ____ الجيِّ ____ از مرة العسبدب حديث عديث البواق سحمسر ويتسبئ السبرصين المنطبسير فإن الجُــــلَ ملهـــــاة ، وهجـــــر كإعطيق اللبينات ويستناح صدر رأيسن ـ إذا أحبط به ـ يفسـر ؟

فتقسبك اخفائسسق أن مقسمول فإن القبسول يؤمسني من شفسناه وإن يك بعث جكمــــــا ، وريـــــــا فكبسه وقسسه أو عيسم فكيسف بلن أماء القسول تقجيسي

رثاء فضيلة الشيخ العالم الفقيه

فرج محمد غنيم

أحد علماء الأرهر الشريف

للأستناد الدكتور/ وبيع مجمد مصعفي صادومه

بأ الفجيعة واحيارات القيعر مواتبة منذ العفر مواتبة منذ العفر فاحت ورود العلم من فمنه العطر عبر البلافية والفعراوي والبير عدب المقاطلية والفعران والمصور وبيانية العالى البديسيع المهمسر بحر أعلوم تعييد أصداف المندرو وتريل عنيه ما علاه من الكياد لا المنجم يغنى عن سناة ولا القمر وجالا نفى الجنوب نفاد المنجر نفى الحيوب نفاد المنجر نفى الخوب نفاد المنجر نفى والهيا ولا حاء المطرب نفاد المنجر نفى عليا من أعال المنجر ما علاه ما المنجر نفى المنازيات مواهيمة مقاريات المنازيات والمنازيات والمنازيات المنازيات والمنازيات المنازيات والمنازيات المنازيات ا

لا تبدون قد علمت لدى المحسر بسأ الوحسل لوهسرة العلمساء مَنْ وج هنيم من إدا استبأت مسلم هو عقسرى الفقسة دون منسارع لمجوى الأكمسة بيسب بحليث المسل لنطقه في دولة أيها القسسواس في تستخسرج المذهب المدلين بحكمة تستخسرج المذهب المدلين بحكمة كسفت عن المدنيسا هوس عظاتمه ويضارة المبروض البيسج تجهسبت خطسي الموى إذ ضم بين ترابسية تجهسبت على الموى إذ ضم بين ترابسية تم ولا حطسي المورد والمناق المربوض المناق عن كرب والم أرقى للعسمارة إنما أرقى للعسمارة إنما في الموسارة المربوط المواليسية الموسارة المناق المربوط المناق الم

الأمنان المعامد بعليه اللغه العربية جامعة الإنفر

ا تعضّ وأصيل الإنسان من مُنطودا سلامی غص وغييل أ.د. المحدفوا دبسه.

عرضا في العددين السابقين أهم فصول كتاب و التطور وأصل الإنسان من منظور أسلامي و الله المعمول التي حاولت تفييد مراهم و دارون و فيما يتعنق بالفروض الرئيسية المنظريته البيولوجية في المعطور و الحق فيما مرى سه أن المؤلف قدم كثيرا من احمقائق العلمية والرزى المهجية التي تسهيم في كشف نقاط المضعف والعموض في نظرية و أصل الأتراع و التي حاويها و دارون و في منصف القون التاسع عشر الميلادي ، ولكن الكتاب سه فيما مرى أيضا سبت تبدل المباب معتوجا في أماكن كثيرة لمزيد من الشكوك والبليلة ، وأظهرت بعض تمييلاته أيضا سبت تبدك المباب معتوجا في أماكن كثيرة لم يدهن مقولات نظرية دارون ، والانتصار لها ، وعن من جابنا لانتكر عليه حقد في الاعتقاد بما يشاء من أراء ونظريات ، لكنا بناقشه فيما فرى وعن من جابنا لانتكر عليه حقد في الاعتقاد بما يشاء من أراء ونظريات ، لكنا بناقشه فيما فرى

ويمكن إيجاز أهم صلاحظاتنا في المقاط العالية :

أولا يشتم الكتاب على ومرات مطوله تعيى المظ السيء لنظرية داروب في التعور و وما تعرضت له يعد انتقاعا إلى العالم الإسلامي من ماسعة الا بكي أمراً مقبر لا عبد المؤمين كافة السعيد وعير مستمين الله المؤمين كافة في المتعير المسلم للكالمات من الأدني إلى الأراق وأن تكون جهيع الأنواع قد عبعت منذ عصور سحيفه من سلف مشراة وال الطبيعة كانت هي المهدس الأول وراء هذا التحول والصور نحو الميد من الأرتقاء والكمال ، وهم أن الطبيعة كانت في المريد من الأرتقاء والكمال ، وهم أن اد الطبي بلّة الريد من الأرتقاء والكمال ، وهم أن اد الطبي بلّة الريد من الأرتقاء والكمال ، وهم أن اد الطبي بلّة الريد من الأرتقاء والكمال ، وهم أن اد الطبي بلّة الريد من الأرتقاء والكمال ، وهم كانت في بعض الأحران استدارية كانت في بعض المدين هم المدين هم نسيب في المدين هم المدين هم المدين هم نسيب في

احتلاط الحمائل بالأوهاء ورهم النظرية كامنة بما يها من حق وباطل الوأصبح داروث عدوًا للدين الوكانات بما فيها العرده والإسال إلى مرية تقول الكانات بما فيها العرده والإسال إلى مرية تقول الإسال الإسال الشعبت حملة المارصة والاستكار من عامة الناسات وحاصة المفارضة والاستكار من عامة الناسات وحاصة المقال الشعلين الدين الإيمارسون التهكير العقلالي ولا بالتشور الحجه ولا يميدون الحدل العلمي السلم كوسيعة لإظهار القائل ال

ثانیا * بتباکی الکتاب علی ماتصرصت له مظریة العطور می ظلم جعمها کنیسم الدی بتباه أی عابر سیل ۵ ص ۷۸ اکیف بجدث ها هدا مع ایا حری ال بیبت علی

وصح و مجمد قوري جاب اله العليمة العالمية التخاهرة ١٩٦٢ م

مشاهدات هيمية حقيقية لامراء بيها ولكي فاشحها جاءيت يعدد من العروض والأراء المنسمية التعي تعد من قبيل الزاعيم الدي تحميل التصديق والتكديب الدحن ٧٨ وبحمّل الكتاب تبعة الإساءة إلى مظرية النصور كل من اتخد مبها مشارا لدعم مواقف مدهية وشعارات أورية ، وطبرت المثال عنل دلك عا حدث مع و معلو و رعم البازية الذى أبياء ههم تظرية ومعنى البقياء للأصفح وبادي يتسبير الجنس الأرمي على باق الأجماس كا ضرب طالا آخر يسلامة مومني الدي أحد على نفسه عهدا تمحاربة الغيبيات واقتلاع الأمكس السنعية والتعاليد الموروثة من الشرق العربي بتشر الظراية التصور حتني تأخد ليبة للعثم مكان عقيدة الأغان وانعن ١٧٥ ــ ٧٦ و ويشير الكتاب في عبيه لهده الجرائية إلى أن نظريه النطور أعبدت بجريرة سلامة موسين وأمثاله وأصبح من يتحدث عبها متهما بالكفر والإخاد والخروج عن الدبي فقد جاء في صفحة ٨٠ ما يصه ١٠ لقد عرص الأستاد خلامة عوسي نظرية النصور بأسدوب واصبح وجفاب واستعمل كثيرا من الأمثلة التي تؤيد فكرة الأمل للثبترك للكائنات الحية ، ولكنه بالغ في ظلك الأمثنة الى حد ما يركم اعجار ألعاظا منقره للمشاعر الإنسانية في بعض الماسيات كتشبيه الإنسان بالحنزير أو المأر وهذا من شأمه أد يثير القارى، الجادي غير المتحصاص ، ومن هذا كانت خطوره تناول القصايا العصية خاده بدود إحاطة بدقائق الموصوغ وخطورة عدم استخدام ولأستوبب المتمي الدي يتنحري الدائ ويأي باللفظ على قدر المعنى وكدلك بالموضوعية التامة ي

وجاء في ضمحة ٨٦ مانصَّة : ١ لقد ظلم

سيلامة موسى طفريه التطور أكار من مره : مره عدم شرحها بعريفة مسطحه انتقالية وصرب بعض الأطلة المضلية لتأكيد حيوانية الإنسان وبيد وضعها في تصادم نع السيل ، ومرة أخرى عندما أقجمها في معترك المراع الاجتهاعي والسيامي بأن ربطهما بالشمسير البادي بلتباريخ والماديسة المدينة ه

وعن من جانبا ختلف مع الوّلف في نفسيره لفشل نظرية التصور وعدم التشارها وديوعها وإر جاع ذلك إلى تبنى أصبحاب للداهب الإلحادية والتعصيبة عالى فهناك نظريات علمية أخرى تبناها فؤلاء أيضا ولكنها ظلب محفظة عمدواها للموق رقيمتها الطبية ، وفي يتحفى أملهم في جعله بثنابة دين اجتماعي أو دسنور حياة فلمستقبل مثال ذلك نظرية الحاديبية وقوانين الحركة التي وضعها العام الاجبري المحدية وقوانين الحركة التي وضعها العام أساسا ببدأ الماحمية وقوانين الحركة التي وضعها العام مدهبهم الإلحادي ومع تطور العلم سقط أساسا ببدأ و المتمية و متسعط قوابين بيوتن بعكس الحالي مع نظرية دارون النبي حقطت فروضها الإخادية مع نظرية دارون النبي حقطت فروضها الإخادية وانعص من حوها العلماء والحكماء على حد

تاثیا ایلتیس الکتاب العدر بندین لم یقتنعوا عبدا مصی بمقوله و تحول الأدواع بعضها می بعض و بد لم یتو در الإسان خلال جاته علی الأرض أن شاهد تحول أی من الکائدات بطریقه طبیعه و ومن المألوف أن کل جنس یتج دریة من ندس جنسه و و کل مایجدث من تعیر إنما یرجع ال اختلاف فی الحجم واضئة والورد بسبب اتحو أو الصمور وليس إلى اختلاف في التوع أو

العصيبة كيف للسرء إدن أن يقتنع بتحول الأنواع بعصها مر بعص ١٢

أما الآن فلم يعد هناك هيد لإنكار محول الأنواع يعد أن وجد المؤلف صالته في امجازات العلم المديث عصيت فكر في هنصحه ٥٩ ما فضه ٤٠ و وتكن التقدم العلمي الخائل في الهندسة الوراتية قد مكن العلماء من ١٤ الجيسات ٤ و الكروموسومات ١٠ وقدم تليلا على إمكانية التلاعب بالمادة العصوية و ستعلال قدراتها العطرية في انتاح أبو ع جديدة وسلالات وإب مواصفات خاصة ثم يعنول هستدر كلا ١٠ وهذا الايعي خاصة

ولم يُنهُد الاستدراك بطبيعة الحال في إواله البيس والعموض اللبين يغلقان هذه الفقرة من الكتاب ، ومن حق القارىء أن تعرص له الحمائق واضحة جلية ولا بقدمها له متعمسه في الشبهات

وايعا: لا يجد الكتب حرجا بي مشايعة عظرية النطور وتأييد فروضها الي أبعد هدي حتى ولو كانه دلت على جساب النوايت والمبيدمات لايماية عهو يعول على العلم مستقبلا في إثبات لأصل المنسرك بكل من الإسمال والقبرهة ، ويرى أن هذا أبه تم لن يدعو بلى الحط من قبد الإنبال والتقليل من شأته كخليمة فه في الأرض ، ثم يسرد من الأسباب الى همهجتي الا و الا المرض أم يسرد من الأسباب الى همهجتي الا و الا المرض مبيخيلا بدعوى أن الإنسان يحتلك تعبير الأجهرة والأعضاء التي يحتكم الجبوال عموم و نقوم بنفس الوظائف البيولوجية مع اجتلاف الدرجه عالإنباك يتقدى كا ينعدى الحيوال عموما و نقوم ما المرس الوظائف البيولوجية مع اجتلاف الدرجه على المراكبة بي عصواك والكها

و لحوم ، ويخرج المصلات كما يجر جها الحيوان بواسطة أجهرته البرلية و المصدية و يتناسل الذكر والأنشى كا يتساسل الحيوان ، ولتم عمليم الاستصاب ينعس الطريقة الشائعة في المسكم الحيوسية ، وغير ذلك عا لابعد ولا يحضى مي أوجه التشابه اللمادا إذل تنصور ما يبنا يرعم المؤلف أن للانسان مشأ المخلفا عي منشأ الميوان واقد مسيحانه وتعلى ما ذكر حلق الانسان واخيوان من ماء وأيضا من طين

وهما يقع نؤلف في معالمله واصحة يخلط فيها بين ممهوم الأصل السير شالاحيان ، وهو الماناكة خبر به القراب الكريم ، وبين ممهوا السنف المشرك بلأخياء عن طريق خون الأنواع بالانتقاء الطبيعي المدى قائلت به بطرية دارون

و يبني هاك من شك في أن مثل هذه المالطات تبعل العارىء العادي فير المخصص في حيرة من أمره عبدهما يقرآ لينالم متخصص في نظرية التطور وأصل الانسان عخاصة وأل الموصوع يترعرصه حاطبقا بصوان الكناب _ بني مبظور إسلامي . على أن هذا لايعنبي بأي حان من الأجوان أن طولت قصد عده الفارقات تعيدا وعجبي فية متوفر والمسدلة ، والتواضي بالحق مصلب إسلامي بيعلم من بيعلم عن بينة . فيقدر ما في مسألة خلق الإنساد من الأسرار والألعار التنبي تتعلب البحث - وبمدر ماومع عليه العلم في هذه المسألة من بدائم وروائم ، نتجه في كتاب الحق ـ بدرك وتعالى ـ اهماما كبيرا ولذكيرا مستمرا جا ، كما مجد حثا للنظر فيها ، ودلك انا تنظوى عليه من آيات مسوقتين النظريس بأبصارهم ويصبرنهم غال تعلى

أرسيرتأف الأرض فانظرواكيت بدا المستنف بدا السكن و فال عو م قال .
 م قال .

﴿ يُعْرِ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ اللّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

والعول الفصل في عنق الانسان هو ماأحبر به القرآن الكريم في ايات كثيرة مثل قوله تدالى .

خَلْتُكُرِّ إِنْ تُشْرِينَ وَمُووَقِلُ إِنْهَا وَوَجُهَا وَيَنْ مِنْهَا إِنَاكَ كُورُ وَالْمَالِكَ وَمُعَا وَيَنْ مِنْهَا إِنِهَا لاَ كَثِيرًا وَاللّهِ فَي السَّلْمِينَاءَ عَن اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَقُولُه سِنجانه ﴿ إِنْهَا لَوَلَكَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ

128

ولمومه حل شأنه ﴿ وَمِنْ مَا بَنْنِهِ وَأَنْ خَلَقَكُمْ قِن نُونِ إِنْزَ إِذَاۤ اَسَّدِ بَشَرَّ سَنْنِهُ كُونَ ﴾ مُثَانَا الْفِينِ

و قولد عز من قائل ﴿ رَهُوَ ٱلْذِي حَلَقِ مِنْ الْمُنْكِ مَشَرُّ فَجَعَلَهُ مُسَالُوْمِ لِهُ ﴾ ﴿ وَهُولِهِ ﴿ وَهُولِهِ ﴿ وَقَدْ خَلَفْنَا الْانسانِ مِن سَلَالَةٌ مَن طَيرٍ ﴾ ﴿ سُورَةُ المؤسّونِ ﴿ ، وقوله ﴿ وَبَعَمَلَنَا مِنَ الْمُلَامِ خُلُ مِنْ وَمَي أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿ سُورَةُ الْأَنباءِ

وما العلين سوى هرغ من النزاب والماء ، أي أن أصل الانسان ومعديه الأساسي هو من طبيه هده الأرض ومن معدنها ، وقد أثبت العلم أن العساصر التي يتكون منها جسم الإنسان موجودة

نى براب الأرض ، ولا يشبرط أن تكون كل مكومات الشراب داعمة فى تركسيب جبسم الإنسان ، وقد أشار القرآن الكريم بإصحار هنمى بليغ إلى خلاصة الطبى المشقاة خلق الانسان حيث قال : ﴿ من سلالة من طبي ﴾

ولكن لما كان هناك بول شاسع بين الانساد والعين أظهرها أن البطيل جاد لا حياة في والإنسان حي كانل يتمتع بكل مظاهر اخياة ، وحب عليا التصديق بحسوث هذا الحيل بالقدرة الإهية دول التمكير في كيفية الحلل ارد أنه حدث بطريعه لا يهمها وهي هوى عقول كا يجب ألا يعهم الآيات على ظاهرها ، وأن متصور أن الله ميصال على غو ها يعرفه لل حياتنا العملية مي ميصال على غو ها يعرفه لل حياتنا العملية مي تشكيل للطين على هيئة أواني مثلا ، إنما هذه الآيات تقريب الأدهان وطال الا يعهمه الناس بطريق احبى والخيال "

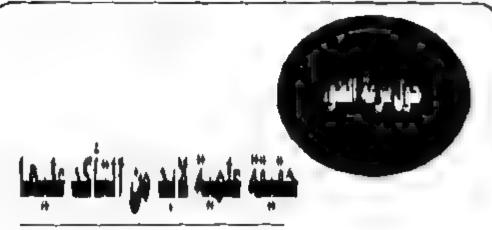
و خلاصة القول أن فصيه لحلق من الأمور العبيبة التي ستأثر بعلمها الله وحده حبث يفول

﴿ تَا أَشْهَدُ مُهُمْ مَلْنَ السَّمَوْتِ

وَالْأَوْمِ وَلَاسَلُوْ أَهْمِ مِهِ وَمَاكُنتُ مُنْمِ اللَّهِ اِللَّهِ مِهِ ا عَمْمُ ﴾ و سورة الكهف : ٥٥١ ، وبهذا تستقيم النظرية القرائية لوجود العلَّة . حيث تسعب خلق الحياة في الله تعالى ، وبيس الى مسمهات من فين المصادفة أو الانتقاء العليمي أو غير دلك في

يَعْلَقُ مَا يَشَكَأُهُ لَيُعَنَّكُ أَمَاكُونَ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَا اللَّهُ وَتَعَلَّقُونَ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلّهُ مِنْ أَلِي مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلِمُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّ

(*) عبدالمعمم السيد المشرى تفسير الآبات المكرمية في الفران المكرني اهيمه المصرية العامة للكتاب عدم و



بقلماً د متصور عمد حسب البي(٠)

أولًا. ومن اليوم الأرضى:

ورد بالعدد لماضي " من مجلة الأرهر مقال تناول فيه كاتبه تنظيباً لبحثي " بعنوان ؛ المجرة القرآمية في حساب السرعة العنولية ؛ ذهب فيه إلى صياعة سماها تدفيقاً لحساباتي السابقة عن سرعة الصوء من النص القر في لآية السجدة (ه) وبدأ (داخل برواز مشار إليه في صفحة المحاد المحدد (داخل البرواز عن اليوم الأرصى بمقدار (عند المحدد) في التعويض في السطر الخامس داخل البرواز عن اليوم الأرصى بمقدار (عند المحدد) ساعة بدلا من حقيقيد المعروفة للكافة برمن قدره ٢٤ ساعة فعط (وعدد أولى المعلم ٢٣ ساعة ، ٣٤ ودقيقة ، ٢٠ ٩ ه ، ٤ كالية ي .

سرممة الطوع ! عهل هند التدفيق ينفق الحقيمة العلمية المعروفة

وطيقاً تحدا التدفيق حصل على سرعة الأمر الكوبي بمدار أقل بكثير جداً س

(ه) أسطاد الجبرياء التحيير في بميامه عبد الهمان م (٦) الذي مقبر بالأعداد جادى الآخرة ورجب وشعبان (٥) عدد دى التحدة من جله الأزهر ٢ ١٠٤ هـ ص ١٧٢٠ - ١٠٤١٠ هـ ١٠٤٠ هـ ١٠٠٠ هـ ١٠٠ هـ

عنى زمن النوم الأرضي .

مدا عدماً بأن العدار ١٥٥,٧١٩٨٦ ساعة الدى ذكر في المغال هو رمن الشهر القصرى النجمي وليس رمن اليوم الأرجي عبداً بأن مص أية السجدة (ه) في قياس رمن عروج الأمر كص على أن غروج الأمر في يوم ارضى واحد وليس في شهر طبقاً لقوله تعالى

﴿ يُسَجِّرُ الْأَشْرَينَ الْتَسْتَةِ بِلَى الْأَرْضِ فُرُيْسَنِ ﴾ إلَّتُوفِ يَوْمِ كَانَ مِفْدَالُهُ أَلْفَ مَسْتَةٍ يُسْنَاتُمُذُّودَ ۞﴾ • التَّالِي يَوْمِ كَانَ مِفْدَالُهُ أَلْفَ مَسْتَةٍ يُسْنَاتُمُذُّودَ

النيا . اكتشاف سرهة تفرق سرعة الضوء نسب أتفق مع ما جدء بمقال و اكتشاف سرعة أكبر من سرعة الضوء ، وما وصل إليه العالمان المذكورات في حاجة (لى يسط يوضح المراد أكثر وأكبر وقد جاء على سبان (د/لاسدان) المناصل على جائزة نوبل في كتاب له يعوان : ما (هي) نظرية السبية ما ترجيه (٢).

إن الإقرار بأن السرعة لإيكن أن تؤيد عن
 حد معين هو قانون طبيعي ، وأن سرعة الضوء
 ليست مجرد صرعة النشار إحدى ظواهر الطبيعة
 بل إنها تلعب دوراً هاماً كسرعة كونية قصوى ،
 وأن اكتشاف ثبانها لى جميع الخيرات هو من أهم

انتصارات الفكر الإنساني في القرن العشرين وإن هذا المبدأ الأساسي للنسبية ـ أي سرعة الضوء كحد أقصى ـ يكبس في طبيعة هذا الكون وإن الظن بأن تضدم التكنولوجيا سيمكنا من بنوغ سرعات تزيد عن سرعة العنوء أمر مضحف قاماً «

ويقترص بعص العلماء وياضياً وليس حملياً وجود جسيمات تدعى ت تكيون Tackyou تد غيرة، المألوف وتجتاز مرعة العموء وحسات فكتاتها (تخطية) تتصف بالسقر في الرس الماصى فو التوصيا أنها ساهرت اليوم تعود القهقرى بالأمس (4) ، والسيس بالمستقيسل ولمسل عده الجسيمات بمالم الغيب ، لا عام الشهادة وقد أهمى دلك أن أقول (4) .

في قصاء جاعه وفسسساة جاعة عسيمات ل(كاكيون) طئى كون سايمه تسيى الموء حيالا عادرنسا سارحسة براهمة البرحمة!! تركت اليوم كبسا لاؤلاً في سائحه ئيس في رؤيه مقاها لأعقياس منحيسج أز يدعسوي جاعه ق عبول رائحــه وإدا متنسا تراهسا حدة الإبصار هيسا سرف تعدير واجحه

 (٥) أوجه شكرى فالأستاد أحمد مصطفى حافظ يعيده تراجعة بقادة الشعرية (۳) دار من للعباعه والنشر ۱۹۷۶ صمح ۲.
(۵) أي أن من يسائر اليوم إن مكان ما يمر د إن ضم مكاند أسى م يوند لا يكون

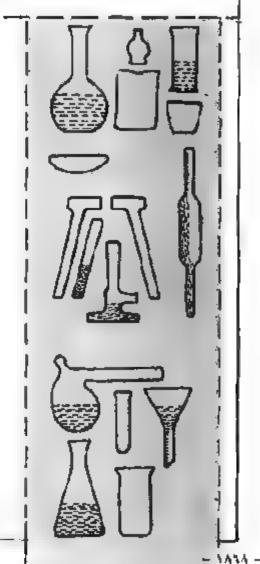
المجاريان فالعار والتقنية

إغداد د/جنووالسيد أحمّد -

دراسة عدمية تؤكد أشمية وجية الإفطار

أكتاب إحدى الدراسات العلمية التي أجريت في أمريكة _ حديثا _ عنى أهية وجية الإنطار باعتبارها الوجية الأساسية التي تحد جسم بما يلومة من طاقة في بناية كل يوم ، كما أنها تؤدى الى تعلميض يسبة الكولستيرول في البدم . فقيد أوصحت النراسة التي أجريت على ، ، به تلعيذ أوصحت النراسة التي أجريت على ، ، به تلعيذ الدم ترتمع عن المعدل التوسطة وأن الأطعمة دات السبب العالمية من الألياف والتي تستمد عناصرها من حيوب القمح والذرة ولا تحتوى على الدهوى في وجيئة الأفطيار تؤدى إلى جمعي نسبة الكرلستيرول بل أدنى سبوياته في الده الكرلستيرول بل أدنى سبوياته في الدم .

(٠) باحلة بالمركز القومي للبحوب



جهنو بديد لملاج الأزمات القليد

قامب هيئة طبية دانماركية بتصبيع جهار متطور لإنعاش القلب _ ألناء الأرعات القبية _ مى خلال توجه الصدعات الكهربائية للمريض حيث يتم وصع الجهاز هوق صدو المريض المصاب بأزمة قبية ويتولى الطبيب الصعط عليه تم يجديه بل أعلى المنتج عن جلده الحركة تدهق الدم من الحل أعلى الغب ودحول الهواء الى الرقتين

أصغر حاسوب على شكل محفظة

تم اهاج حاموب صعير الاستحدامات المتقلة يسمح بقل المعلومات رتبديل مواصعها من حاموب ال آخر عبر شبكة رئيسية وقد صمم هذا الحاموب عن شكل محفظة حميرة وزود بنوحة حماتيح الكرونية ويمكم الإجابة عير كل امثلة المبتثمر التي لبدأ يحووف شمن مجموعة الخروف شمن مجموعة الخروف التي يحويها

مصاد حيوى من "فلك القوش

اكتشف بجموعة من الصماء الأمريكيين أن سمك القرش يتمتع يشرجة عالية من الماعة ضد الأورام السرطانية والالتهابات بالرغم هي أن جهاز المدعة في سمك القرش يعتبر جهارا بشائيا ضعيفا

ويرجع السبب إلى احتواء جسمه على مضاد حيوى قوى وحمال فى كل تحليه مي تحلايا الجسم ، وهما المصاد الحيوى لايشبه أنى مضادات حيوية معروفة ونه فاعية كييرة مبد البكتريا والفطريات والطعيبات ويتم ساليا استحلامه وانتاجه بكمبات كانيه لإجواء النجارب عيه التى تحتير فاعليته ضد عدد كنير من الأمراص البطرية



النشية الجديدة في عالم الطباعه المكتبية تعلى طباعة دقيقة وسريسة وبأتل تكلعة محكة بالحيث تقوم ألات النسخ الرقبية التي انتجبيا بعض الشركات البالية المتحصصة في بجال الطباعة والنسخ المكتبي بتحويل صورة النسخة الأصلية الل بيانات بواسطة ماصبح إلكتروني متطور به ويقوم معالج حاص بمعالجة هذه البيانات وتحويله إلى معلومات ترس إلى رأس الطابعة الحراري حيث يقوم بإعادة هذه المعلومات إلى شكل طبت يقوم بإعادة هذه المعلومات إلى شكل السحنة الأصبية وطباعتها بشكل تعوب دقيقة على السحنة الأصبية وطباعتها بشكل تعوب دقيقة على المستوى بداخلها على حبر ازج وعدد دوران الأسطوانة تتم الطباعة على الورق بسهونة ودقه الأسطوانة تتم الطباعة على الورق بسهونة ودقه متناهية.

تصوير التحركات الأرضية بالأقمار الصناعية

تقوم الأقسار الصناعة _ حاليا _ بتصوير التحركات الأرضية من خلال منابعة حركة الفوائق التى تسبيد حلوث الزلارل ققد قامت وكانة القصاء الأمريكية « ناسا » بنظوير الجهاز الذي يستحدم في رصد تحركات السحب في المديرات الجوية لاستخداميه في انباع فيلم تصويري يوصح النجركات الأرضية أنباء حدوث الرلازل ويذلك يمكن متابعة حركة القوالين الأرضية عدوث المرلازل ,

بلور صناعي لعلاج معت البصر

تمكن طبهب صينى بالمستقى المركزى في المستقى المركزى في الا تسعهاى الله من تطوير أسلوب بمديد العلاج إعتام عدسه العين بوانسطة توع جديد من البلور تم تصنيعه جي ضمغ التكليف المائى . فقد أثبتت التجارب أن المصابين باعتام عدسة الدين بمكن أن يعود إليهم المصر تشريجيا بعد ثلاث أيام من رواحة هذا البلور الجديد في مقلة العين وأن نسبة بحاح الملاح بهده الطريقة بسعت ، ٩٠ /

جهار آلى لدواسة أعماق البراكين

موصل بعص العساء الأمريكيين إلى تصبيح جهاز كى يمكن أن يصل إلى قلب البراكين وهو عبارة عن مراكبة وله تمانى أرجل تمكنه عن الدول إلى حوالى عترين هاحل البركان كما تمكنه عن إزالة أي عقبات تبترض سبيله ويستطيع ــ أيضا ــ أن

يعلق نفسه على مجل خاص به ويحتوى على أجهرة حساسة لدوامة ألواع وبركزات العاوات داحل البركان قبر أن تنطلق من باطر الأرص وتختلط مع الهوايه وسوف يساعد هذا الجهار في الاكتشافات التي يقوم مها الإسال في العضاء ومعرفة المريد عي الكواكب ذات البساط البركاني

تجاح رواعة أدن صناعية داخل الجمجمة

عبح أحد الملباء الاسترائين أب تطوير أده مبناعية تزرع داخل المسجمة تمكن القسم من مهم الكلام وتعلمه . وهي هبارة عن جهاز استقبال صعير يبسم مستخدمه بسماع طبقات الأصواب على أوسع مطاق . ويعمل الجهاز عن طريق تنيه أعيناب السمع كما يسمع للأصم بمهم المكلام الذي يقال أمامه . وقد زرعت الأدن الصاعية علماة استرائية فقدت السمع وبعد رراعة الأدن بعاديز أصبحت تسمع وتنكلم وتكويب لديها بعاديز أصبحت تسمع وتنكلم وتكويب لديها

والحة البرنقال والليمونتقلاج الاكتناب

أدت الدراسات العلمية الحديثة في عدد هي درل العام إلى الاستماده من المباتات داب الرائحة الدكية لاحتوائها على ربوت طبارة في علاج بعص الأمراص ، فقد قام دريق بحثى في البابان بدراسة أثبت أن واثبحة البيعون أبر البرحال علاج عمال لاكتشاب وقده تعسلب عشرة من المصابين بالاكتشاب عمل أغراص المرض يسد علاجهم براتحة البرتقال والديمون في أقل من ثلاثة شهوم كما أن عده الرائحسة أدت إلى تحسين تواون المرموبات ومناعة اجبيم ,



المُمَّاد/ عَبُدا كُفَيطْ مِحَدَّعَ دُالْخُلَامِ

ا درالا الارب

مسلم .. ورجست و المسلم الم المرب الله دنوني أن الورى عظمت وليس في من عمل أن الحبير يمجيني وقد أتيستك بالتوجيسة يضحيسه التي وهيدا المشدر يكفينسي

أنت حر لوجه الله ،
 قال يخبل لغلامه هيب الطهام وأغنى الباب ؛
 فعال يا مولاى , ليس هذا يجرم ؟ وإتما أغلق الباب وأقدم الطهام

فقال به أسب حر لوجه الله

، حفيقية ،

نظر ابن خطيع دات يوم إلى دارد قاجيجه حسيد ؛ ثم يكي وقال ؛ والله لولا الموت بكنت بث مسروراً ؛ ولولاً ما بصير إليه من صين الفيور لمرت بالذبها أعيما ثم يكي من كالد يملك در مرين تعليصت
شفته أسواع الكهلام فقهالا
ويقهم الاخهان فاستمهوا له
ورأيشه بين السبوري بخهالا
فولا دراهمه التهلي برهو به
توحدسه في السابي أسوأ حالا
إن الغنسبي إذا تكليم عنطتها
قالوا: صدقت وما مطبقت ممالا
أما المستقر إذا تكليم صادقها
قالموا كلاب وأبطهوا ما قالا
إنه اللراهيم في المواطيع كلهما
يكسوا الرجيالي مهايسة وجمالا

، حفياً ه ثوب الرياد، يشف عمب خيه فإدا البح ___اله فإساء عد

وهميني السلاح لأن أراد فعمسالا

فهي النسساد لل أزاد فصاحة

أضحكني ثلاث بر وأبكاني ثلاث ، رحم الله أبا الدرداء القد قال

أضحكني تأمر النبيا ، وغافل ليس بمفعول عنه ، وضاحك مل، فيه لا يدري أرضي عنه ربه أم غصب عليه ، وأبكان : هراق الأحية ، وحروج الروح من الجسد ، وكلب ذكرت الوقوف بين يدى الله .

، لا أبكى على دنياكم ؛

قال سعيد بن أبي سعيد المقبري "

دخل مروان على أبي مزيرة - رصني الله عنه -تر شكواه الدي مات عيه ، فقال ، شماك الله فقال أبو هربرة . • اللهم ليل أحب له عك فأحب لقائل ه .

مما يلتم هروان أصبحاب القطا حثى مات .

. . .

وقال سنالم بن بشر بن جمحل: إن أبا هربرة بكى قى مرضه ، فقبل له ، ما يبكيك ؟ فقال إلى لا أبكى على دياكم هذه ، ولكنى أبكى على بُعد سفرى ، وقله زادى ، وأنى أصبحت بي صعود مهبط على جنة وقار ، ولا أدرى أيبنا يؤخدنى

و مثله لا يعدم العلة و

حصر أعراف مأدبة معاوية وبعه ولده ، در ه يلقم لقماً شديداً ، قلما كان بالعشي دهب إليه الأعرابي .

مقال له معاوية * ما بعن اينك التلقامة ؟ قال : اعطى قال . مثله لا يعدم العلة .

، بعربه ــــــة ،

لحميل العجام من تعميم الجمال أحب إلىن من منسن الرجمال

ر كم فقار ظهرك ؟ ١٠

قال بعض العمسال الأجسد الأعسراب ، ما أحبيات تسرى كم تصلى فى كل يوم وديمة ؟ فقال أرأيت إن أتبأثك يدنك تجمل بى حميك مسألة .

قال عد صبدت ؛ صبل ، مقال ، کم فقا، صهرك ؟ قال الا أدرى ؛ قال : أمنحكم جن الباس ، وأنت تجهل هذا من مصدث .

ه حيسك بابك ه

رئی أعرابی مسكاً بحلقة باب الكعبة وهو یقول : عبدالد بیابت ، دهبت أیامه ، وبعیب آثامه ، وانقطعت شهراته ، وبقیت تبعاته ، فارص عنه ، فإن لم ترش عنه فاصف عنه ، فقد ینفو المولی عن عبداد ، وهو عور راس .

و دهیسیاء و

 اللهم اروقها الإخلاص فى القول والعمل وأدخك برحمت فى عبدك الصافين ، وقد خوى الله العمل الديا وعداب الآخرة ،



الأستاذ الدكتور

على محمد العصاري حدّ الله في عمسره



أستاذ عالم أديب مطّلع على معردات اللغة وغربيها , عالم بمواطن استعمالها متمكن من قراعدها ، جائل في كل فن من فتونها ، حافظ لمعربيه حفظ الباحث المستقصى مع وقور هضله وثبوت قدمه وتفرده عن قرناته وعلى كعبه .

كان همه أن يستعيد الأزهر ماصيه الجمله هوقف يؤارره وقوف الوطني الحلص والأرهرى المملك والعائل البصيل .

النهجه في إصلاح الأزهر :

بيخى آل آلا يتيل إلى الأعوام المقبلة في المعاهد الأرهرية إلا من يؤدون امتحانا في حفظ الشرآن الحكريم كله .

۲ فيما يتعلق جده الآلاف المؤلفة التي قبلت
 ق الأعوام السابقة الأخيرة ينبعي أن مكود جادين
 وخلصين لديما ولأرهرنا في التدريس هؤلاء

٣ - أن يجد رملاؤنا وأيناؤه المدرسول فى الامتحانات النبائية آخر العام بحيث لا ينجح إلا اللين يستحمون البجاح ثم نتعهد الناجحون حتى يصبحوا جماغين لأن يلاحلوا جامعة الأرهر وتعهدهم فيا كدلك بجد ويتخلاص وحزم عوصيت طبئن بعض الاطمئنان إلى أنهم سيكونون

بقلم فضیلة الشیخ / محمود عیدالرازق عقباوی

حقيرين لحمل اسم الأرهر .

وأول ما تجب العناية به هو محميظهم القرآن الكريم ، وإن في المرحنتين الإعمادية والثانوية .

ولا أنفل أن طريقة دلك تعيى القائمين على شفود الأرهر الآن ومع ذلك أعرض حد، الحطة مبندئا بأول الطريق

المرحلة الابتدائية رهى أهم المرحل في هذا الشأن فهى التي يعد فيها النشء للالتحاق بالأزهر ولما كان فيما أرى أنه لابد من حصط القرآن كله لم يريد أن يلتحل بالأرهر وجب أن نهيء كل

الأسباب قدا ، وهو آمر ممكن ـ ولا شلث ـ إد أب ست مبنوات مع السن المبكرة كافية حفظ القرآن إذا محفف مناهج المداد الأخرى ، فليس من الصروري أن تبكون متنفقة كل الاتماق مع ماهج ورارة الفرية والتعليم . وعلى الدولة أن تصع الجوافير الأدبيه والمادية لمرغب الباشئه في التعليم الأزهرى ، وفي حفظ القرآن ، وعليها سائي سبيل دبك ـ أبي ترعى (الكتانيب) أبو (مسارس تحفيظ الفرآن) وتفدم ها المعلومات الكامية وتعمل على الإكتار منها ومنتصى ذلك ألا الكامية وتعمل على الإكتار منها ومنتصى ذلك ألا الكريم كله

١ - كذلك بيسى أن يكون الهدف أولا وأخير هو (الكيم) لا (الكلم) علأن يتحرج ل الأرهر ألم قى كل عام يحمنوب القرآن ، برحمى درايه واسعة بالعلوم الإسلامية والعربية عجير من أن يتخرج آلاف من هذه الأتماط التي التحميت بالأزهر في السنوات الأخيرة عبير خاطين طقرآن ويعصبهم لا يمعط ثبه إلا أقل القابل _ على أنه لا مناص من الأحد بالوسائل النبي تؤدى إلى حفظ مناص من الأحد بالوسائل النبي تؤدى إلى حفظ مناص من الأحد بالوسائل النبي تؤدى إلى حفظ من الحراب على أنه لا المامة على أي من كليامها .

 ه سومن الظلم البين للتعليم الديني أن يتجرج هؤلاء رهم على هذا الحال فلا مناص من تحفيظهم القرآن الكريم كله ، ثم إذ تحرج ظطالب في إحدى الكرياب الجديثة ررغت في العمل بالأزهر بكرم

محمد المران كنه ، كبدلك يكون حفظ القرآن الكرم شرطا بن البرقية من دوحة إلى درجة

٩ - كدائت يبغى أن نعيد النظر في اطام التخصص وأبادر فأقرل إنه لا يصح بحال من الأحوال أن يبدأ التخصص في مرحلة الكلية بن يبغى أن مدا هدا التخصص في الدراسات العليا مع إعادة النظر في عماهج الدراسات العبيا يحبث ليكي ـ مع التخصص على الصيعة العامة للعالم الأرهري .

۷ بقیت قصیة _ کیا یقول أستادنا _ قد یضها کثیر من الناس أمرا شكلیا و تواها أمرا شروریا .. تبك مسأل الزی ، إنی أدعو أن یعود الأرهریون بل و بیم التقلیدی ولا سیسا المستون بی الأرهر والمدرسون ، نعم لم یخدد الإسلام زباً خاصا ولكن المرف من أومان حدد للأرهری ربا یعرف به بی كل مكان بحل هیه و هو ربی جمیل واقع یعطی صیاحیه المهانة والوقار واتمییز ، ولا یقال إن بعض سوالف تو تدی هد الری فار ذات لا بهض

دهاعا عبن ترك الأزهري ريه، والنظرة العابرة تستطيع أن تفرق بين الأرهري وعيره تمن يرتدون هد الري .

أَسْأَلُ الله لِـ تعالى . أن ينني هذه الأرهبو حصفة حصيتا للشريعة واللعة العربيه وعلى الله قصد السبيل .

هده آراء مقتضية من اراء الإصلاح عند الدكتور أعلى العمارى في الأرهر الشريف بمنجلة متبر الإسلام وعدد تاريخي خاص بمباسبة العيد

الأكفسى للأؤهسر الشريسيف جادى الأعترة ١٤٠٣ هـ، طارس ١٤٨٣ م)

الأزهر كإيراه العمارى

ومن خلال رؤية معروية ومعايشة أصينة يحدثنا قطيلة الأستاذ الدكتور على العباوى عن هور الأزهر عبر مسيوته المعدة قاتلا :

مند أنشيء الجامع الأزهر في أوائل النصف الثان من القرن الرابع الهجرى ، وهو يحقق الغابه التي أنسيء من أجل تحقيقها "مسجدا للصلاة ، ومعهد، للتعلم .

وقد كان المدف التعيمي الأول من إبشائه مثر المدهب الشيعي ، والدعوة إله ، ولكن مالبث هذا احدف أن أعمى اعتدام أقل نجم الدولية الفاطنية ، وحلت عدد دراسة مذهب أهل السينة والحساعة

وسنت منات السين على الأرهر ، وهو منارة عدم ، ومبعث هذابه ، يتعظ العقبلة الصحيحة ، ويتشر الشريعة السمحة ، ويدرس علوم النقة . ولا يستطيع ــ إلا مكابر ــ أن يبكر عبي الأرهر دوره في مكوين الشجعية الإسلامية المس ، وأشره في جهيع الشعوب الإسلامية

فعلى المدنه، وفي القبرى، وفي الكفسور والتجوع، عبد إمام المسجد، وقاصي الحكمة، ومأثون الشرع، ومغنى العامة، والعالم الوعظ، والخطيب المقوف، عبدهم كلهم من المتخرجين في الأرهر، كما عبد في الأقطار الإسلامية الأسرى من نلقوا علومهم في الأرهر، وبن تلتى العلام على

هؤلاء الأزهريين ، وقد كانوا لى بلادهم أتمة يتبسى يهم ، ومعلم هداية ، ومصادر إرشاد ، أسهسوا بتصيب وافر في شرح تصاليم الإسلام لأقوامهم ، وفي بناء تبضات أوطانهم ،

وكانت حكمة رجان الأزهر عاملا أساسيا في البعد بالأزهر عن الأعطار السياسية ، في عصور الطلاح ، فيتى الأرهر سالما من جبروت أواعث الحكام ، بن تكاد تقول : أنه م يسلم من جبروتهم كان في حصر إلا الأرهر .

وحين وطعت أقدام المستعمرين العربين أرض مصر كان رجال الأرهر في طليعة المجاهدين ، وفي مقدمة التاثرين ، ين هم الدين كانوا يشعلون دار الثورة على المستعمرين ، ويصحون بكن مرتخص وغال في سيل إنقاد مصر والإسلام من طغيامم ، والاجزال الأرهر يؤدى دوره التعليمين والوطبي والاجزاعي كاعلا بأمانة وصدق .

مسيرته وتشاطه العلمي :

ولسد الأمتاد على العماري عام ١٩١٣ م بقرية يني عمار من قرى عافظة سوهاج وتعم ف كتاب القرية ، ثم تفرج من معهد الإسكندرية ، ودعن كلية السه العربية وتخرج قبا ١٩٤١ م العالمية مع إجازة التدريس ١٩٤٣ م ، ثم حصل على الدكتوراه في البلاعة ١٩٤٧ م

وظائمه : مدرس ، فعدرس أول معصر على إدارة المعاهد ، ثم عضو بن تحرير مجلة الأزهر ، عموجه ، فسلوس بالجامعة (كلية البساب الإسلامية) فأستاذ يجامعة أم درمان ثم الجامعة الم درمان ثم الجامعة اللكرمة ،

مؤلف الله - تماورت العشرين كثابا مها :
ا سه القرآن والطبائح النصيبة (ترجسم
المرشينة عن طريق المجلس الأعلى للشدون
الإسلامية ؟ .

۲ ند الإمام فخر الدین الرازی وفیه أثبت فصیلته أن المجر بحد أثم التضنیر ولم یكمله أحد عوره هبعص المؤلفین یدكر أنه فسر إلى سورة الأبیاء ثم أنمه تلامدته

٣ ــ جيوان شعر (الفجر الضاحك) تشر
 وهو ثن المرحمة النانوية
 وله فى البلاغة

\$ ـ توصيح العابي

ه ر گسرار البيان مقرر رايمة ثانوي. د .

٦ _ حول إعجاز القرآن .

الد فقهاء جار فقه .

٩ ــ المؤس بين الخوف والرجاء

١٠ جامع الرسول ﷺ .

١١ ـ الزكاة (مترجم يل العربسيه)

١٢ ــ الزكاة وفلسفتها

١٣ ... من حليث القرآن عن الإمسان .

وله كتب في ساهج المعاهد الأزهرية .

١٤ ــ الأدب العربي وتاريخه مع الأستاد ركى
 على سويلم بمعصرين الأموى والعباسي للصف
 النالث الثانوى

١٥ ــ التناريخ الأدي للعصريين المسعيان والحديث تنصف الرابع .

وله بمجلة الرسالة بحوث ؛ صافية ؛ ، فكان يته وبي صهره الأستاد / كامل شاهير وكدا مع الأساذ / أمين الحول جمارك بيانية في الأدب والبلاعة فقد استدم الجدال واشتد النقاش على صعماتها ، وكان له بانب في الرسالة بعدوان « الشعر في السودان ؛ وتت أن كان مبعرث الأرهر في أم درمان .

أمدُّ عبد الأهر صد فديم بقالاته المتنوعة وبحوله العبدة العديدة عبل مع البلاعيين ال المعط والمعنى ، رشيء من التقد

وقد اخترب فقرة له بمجلة الأرهر (عدد ربيع الآخر ۱۳۸۱ هـ/سيتستيز ۱۹۹۱ م) بعنوال (خيرة الأرهام) يقول :

ه مد فجر التاريخ والأرهام حائرة وسعظل الأوهام بل العقول حائرة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .. وما هام الفيب سرا مجهولا ، فقال أحمد بن يحيى بن اسحق المشهور بابن الراوندى سبحان من وضع الأشياء موضعها

ومسرق الدلّ والإدلال تتريقــــا كم عاقبر عادر أعـــيت مداهـــــــ

وجاهس جاهسل تلقساه مرزقسا هذه الدى تزاك الأوهسام حالسرة وصير العسائم النجريسس ولديقسا

وأشار أبوالعلاء المعرى إلى هذه القصيه بما حمر الناس على رميه بالكفر والإنحاد والحق أن هذه الظاهرة شعبت بال الكثير من العلاسمة واحكماء

والشعراء حتى العوام خيطود في شأبها ويقل أنّ تجد كتاب من كتب الأدب القديمة تعلّا من الإشاره إدبها ، ويقل أن تجد عصما يتعرص لحياة ألناس ومطوطهم لم يخضّ هيه

بظبرة في مؤلفاته

تأليمه الثمنية لا غنى عنها لطلاب الأزهر وعيرهم وقد خملت جميع بواحى البلويس المتطورة مع الأرهر المعنيث وتبنيسل على بحوث مستقيضة والراء طريقة ، وعيم معاجة الملوم بطريقة سهله والفية ا هترى قلت يجرى جمرى المعلم المتس الذي لا يخطر عطوة إلا وقد أحكم الأولى ، فلا ترى الاستداد نوجية وحسس بانة وعصلا على الصاعه ومبا في غنق التأليف ورواجا للكنب وانتصنيف وإعانة على القصاحة واصطلاعا بقدسية العبو وأمانة بالبحث واستكناها هدى الجدال الوئيد

وما دام العد حجابا مصروبا والحياة عزا مهما المسيطل أصحاب العقول يتهمون عقودم أو يتناطرون بمقائدهم أو يعتصمون بالإيمان ، أو يقتصمون بالإيمان ، أو يقدون حارين ميونين تسمع مهم المهمة لا تبات أو تلمح في حيونيم أطيانا لا تقصيح عن شك أو يقبر ، وبدر الحيرة أن العقل يريد حداثما بال يحس ويمل ويدلل ويظن أنه يستصع أن يصل إلى كل سر ، وأن يكشف عن كل خبأ ، وهو وإن كل سر ، وأن يكشف عن كل خبأ ، وهو وإن أراد العصاء وتطلع إلى مكنى الكواكب لا يرال يجو في مهده إذا ذكرنا حقائق الكون الكبرى ، وبن يريده كشمه غنه الجماعل من أسرار الكون إلا إلى الماد واسعة وكل يوم بطلع بأق يجديد يُدُلّنا على أمادا واسعة وكل يوم بطلع بأق يجديد يُدُلّنا على أمادا واسعة وكل يوم بطلع بأق يجديد يُدُلّنا على

أن البشرية عاشت قرودا طريلة ترسف في أعلال الجهل ، وعميدتي أن القد الجهول سيجيؤدا في كل مبليم همس بما يجملها نسجر عقولها ومكل العالم كله فة وحده ، وفي الحياة فضايا كثيرة ومشاكل فوات عدد حيرت الأوهام في الماضي ولا تول غيرها ، ومن هذه القصايا ما عبرت عنه هذه القصايا ما عبرت عنه هذه القصيرة .

سأل معاوية بن أبي سميان جلساءه يوما ما أعجب الأشياء ؟

فعال بعضيم. إكناء العاقل وحظ الجاهل. وإذا كان جليس معاوية قد وصعب هذه الظاهرة بأب أصجب الأشياء فإن فرما من الشعراء والمارض قد عرضوها أن معرض كريه يبكره الذهبان

وهكذا كان أستادا يستمتع بوقته ويشتخل بالأدب والبلاعة والمعربات (المحو والصراف) ويقرأ ما طابت له القراءة ويكتب ما رعب في الكتابة ء ويؤلف ما مال إلى التأليف ، فتحرج المقائق العلمية والأدبية رائعة الجمال شديمة انعمق فيها ملاحة المكته وطلاوة الخبر وسلامة التقد ورداهة الحس ومتعة الدين وصف الدول ونقد نجشم المتاعب وأفني الليل والعمحة والخود في القراعة والمقابلة والمطاعة والاستقراء والغرى والتنصى في سبيل إحقاق الحق علم دلك ي أفاد وأجاد .

جزاء الله خبر على ما قدم وسدَّ له في سبى صمره وأطال في حبل حياته .. والله أسأل أن يوفقها لخدمة الدير والعلم إنه سميع مجيب .

روائع الماصي الأرهر عبدلة الأرهر المالية وياحد هلال

إعداد وتقدير ٩٠ عَبدالفَتاح حِسين الرَّه يَغ

هر ما تبتل به أمة أن يكثر فيها الأدعياء ويفشو المدعون ، فعى هذه الأبام ظهرت خفافيش الطلام والإظلام تحوم حول فكرة الازهر وحدوده ، وأصبحت ها أوكار ترسل منها هذا الهراء المزعج والطبين المتصر

وجهل هؤلاء أن الأرهر قيمة وقدة . رأى وكدمة . فكوة ، ورسالة يرشد العمال ، ويود الآبق بالحكمة والموعظة الحسنة . هذه وسالته مبل أن وجد على هذه الأرض لا ينارعه فيها منازع ، أو يزاحمه مزاحم عن إيجان ويقين .

يَقُولَ هَذَا لَلدَينَ يُخْتَطُونَ الأُورَاقَ فَى هَذَهُ الآيَامُ مَنْ أَصْحَابُ الأَقَلامُ (الحَرَة) ودعاة (التسرير) الذين يريدون شيئاً محدداً ولكنهم لا يجرؤون أن يفصحوا عند، ولكنهم للأسف مقضوحون فلينظو الله وليقولوا قولا سديداً

> كا حديث الناس في عده الأيام عن الأرهر والأرهريين ، وتناولوه في كثير من المناسبات بألسن حباد ، وكلبات شداد ، تصوره أمام الناس بصوره التحلف عن القافلة ، والمنقصع في الطريق

> و بكنى أحب هم ألا يظلموا الأزهبر ، أو بحكموا عليه حكماً جائزاً لا يستهدف الجير , وهؤلاء كان جديراً بهم أن يقتصلبوا في نقدهم ، حتى لا يقال فيهم

غیری جنی واتا للطف فیکم فکافسی مباسة الصدم فأما أن يؤحسة البرىء بالندب، والهم بالظاعی، والولی بالمولی ، فتلث سیاسة من جار ولم يعدن .

راست أعرف العلة التي البعث من أجلها هؤلاء يصبحون ويجأرون بالشكوى من الأرهر ، كأنه اعترض طريقهم ، عصدهم عي السبيل فهم لا يهتدون . أو كأيهم صافوا به ، وأحسو أنه يرصدهم ، ويكشف أمرهم حين قطوع هم

نقوسهم أنَّ يَتَتَخَمُوهُ صَرَحَ الفَصَيَّلَةُ ۽ ويَصِارِهِ إِلَى مَا يَرِيْلُونَ .

وقد نسبى هؤلاء أن المواصف التي تتآمر على الأزهر اصطبحت عليه مند القدم ، فهي لا تفتأ تناوته الفينه بعد الفينة ، ولكب تنحسر هنه دائماً كليدة ركاً بها لا شيء . وما أسرع أن يخني ما لأزهر هامته العارعة حتى تمراجه ، ثم يرفع للك المامة شاعاً في كبر وسحريه

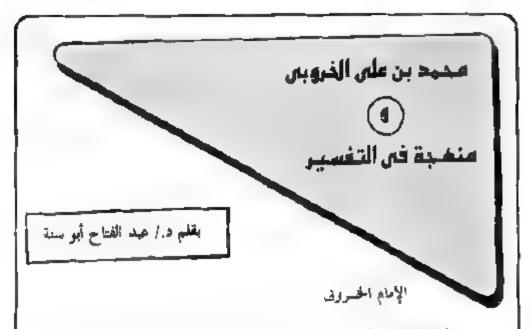
لست أفول دلك معصير للأرهر ، فقيد أكول أفير الأرهرين تعصياً ، ولكنى أقوله ؟ لأنه المشيقة السافرة التي لا معدى لأى محلوق عن أن يقولها يتخرج فيها طوظهول وطلاب الجاجات خطى، كل الحطأ ؛ لأن الأرهر لو كان كلاك لكانت جبعه في بقاته واهية ، بل معدومة و لأب مهر محد الله ، فيها العدد الوهر من المدارس مديه والديبية ، وتستطيع أن سند سلاجه منوطئف والديبية ، وتستطيع أن سند سلاجه منوطئف والموظفين ، وكأنى بكير من الناس يسماء لوك في عجب بالنع وماذا يكون الأرهر إن لم يكن عجب بالنع وماذا يكون الأرهر إن لم يكن

إن الأرهر فكرة إستلامية يونو إلبه المسلمون، من حميع أقطار الأرضي، وتشرقب إليه غوسهم، وتظمأ إليه أرواحهم، يعرف ذلك ويلممنه من

أمكتنه غروقه ألا يضبل يأى بلد شرق ، وقد مست هذا ينسي الحيد وثلث النهدة أن الحجار والكويث وفلمراق ووقد كانت أحد مبصوئى الأزهر في الحجاز والكويت دوكان مجنا كثير بن رجال ورارة العارف المصرية، ومع دلك نعد كان تطلع الناس إلى صعولي الأرهو ، وإلى السؤال على الأرخر أشد وأفوى من تطلعهم إلى غيرهم ه مِي يُؤكند أن المعنى المَاشِ في أدهان الناسي هماك ۽ الرامية عبدهم عن الأرهر أنه كاغلت فكره وليس مدرسة ، وتربية عصبة وليس معهداً ، وأحب أد أكود صريحاً أكتر فأفرر أن سياسة للعلم في مجسر الني كال تنسبتهم أثره الواصح ميه قد حولت جاهدة أن تحمل من الأرهر بـ وقد كان بعني كبيراً ملء القلوب والأسماع ــ ممبرسة صغيرة دات ياام وساهج يتحرج فيها للوطفوف فاوث الا ينعموا بالتربية الإسلامية الاستقلالية التي كان بعدهم ف الأرهر في القديم ، وقد بلغ المنتصر من ذلك ميعار عظيماً أو كاد

فهل بي أن أدعو الأزهريين من كل قلبي أن يفهموا ما يحيط بهم ، وأن يتعمقوا الأشباء ، ويتدبروا الأمور ، ويكاشفوا حتى لا يتداهنوا ، وحنى تعود إليهم الثقه بأنصبهم وأرهرهم ، قبل أن يكرهنا الزمن على شيء قد لا تحيه ولا برصاه . ألا قد بلغت ، اللهم فاشهد

> رياض هلال المدرس في كليه المعة العربية ضعير الخامس والعشروب



هو الولى النقى ، والعارف النقى ، عالم رمانه ، ولفيه عصره وأوانه ، محمد بن على الحروف العنوابلسي أو الصفافسي الجرائرى المالكي ، أبو عبد الله ، عالم الجرائر الكبير ، وإمامها الشهير ، كان من أهل الحديث والفقه والتصوف إلى جانب إمامته في التعمير ببته بب علم س لدن أسلافه ، ولمد بقرية ه فارة قوش ، ثم رحل إلى الجزائر حيث أثم تحصيله العلمى ، فيرع في علم المشريعة والتصوف ومعرفة أحوال الدول والممالك ، كما اشهر بالبلاغة والحطابة فيرع في علم المشريعة والتحوف ومعرفة أحوال الدول والممالك ، كما اشهر بالبلاغة والحطابة ولمشجاعة الأدبية ، حيث كان جريئاً في الحق ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، شديد التكبر على أهل البدع والصلالات ، توفي بالجزائر عام (٩٩٣ هـ - ١٥٥٦ م ؛ ناركاً وراءة العديد من المؤلفات (١٠٠١)

مولسته :

لم تدکر کتب التراجم ، تاریخ مولده التحدید ، و کها بوهت باله قد تریی و هو علام فی أحصان التصوف بین بدی أبیه و أسرته التی کان من أهم سماعها العدم و الدین إلی جانب الغراء الواسع و الجاه الدیوی حیث

(١٤) تاريخ لييا الإسلامي

حمع الله لها بين شرف الدنيبا وكرامــــة الآحــة ٥٠٠)

كما تربى تحت أبضار شيخه أحمد رزوق ذلك الصوفى السمى صاحب التجارب المنيرة ، والذى لا يعلى شأناً عن أبى حامد النزالي في متهجه مع الجلاف في التفصيلات والمظروف (١١).

١١) شيغرة النور الزكية .

والام الطريقه الشاذابة وعلامها

ولد الخرول الصعير ، العلية الشهر في بيئة تتمتع بإحساس ديني عميق ، وتوقير بلمتدبين والعلماء ، واهل التصوف ، ولم تكن البلاد لخنو من الرهاد الديس لا تزال أسمارٌ هسم عالقت بالأخصر ، وأصرحتهم مراوات للبؤمين(1)

وحلته إلى الجزائو

التنقل والترحمال حزو لا يتجرأ من حيماه الصوق ٤ تهو بالسبة للمريد يقصد يه طلب العربة على يد هاره يهولي تربيته حتى يبلم يه مقامات الرجال ة وبالسبة للمربئ يقيمك به محاربه القساد شعفغل في حسم الأمه ، وتربية لريدين الصالحين لبهوض بيا ، وأهم شيء في الرحلة هو العتيار بفكان بفلاهم الصاح لللنعوة والإرشاف وهد التقل العلامة غسند بن على مخروبين من د مصراتة ۽ بليبيا إلى الجزائر ٪ وأقام بها ، وكون مدرسة للحديث التبوى والمقه والتصوف ، وكان شيخه رروق قد مهد له فيها قبل مقدمه إليه حين زار العاصمة وتوجه مها إلى موقع هناك يدعى ﴿ تُمُولَرُ ﴾ وهو موقع عليه ١ بهي عبدن ۽ ق أنحام ۽ بنجاية ۽ حيث ألف ررو ف هناك كتابه ، الجامع لجمل من الهوائد واللافع ، يمسجد سبدي يحيى بن محمد العبدل، دو كانت ، جايه ، مركزأ البرروقية عايدعو فيها الشبيخ والنريد محمد بن على الخروبي إلى طريقته حين دحلها عام TYCE YEAR AAT)

مؤلفاته وآثاره العلمبة

ترك العلامة الخروبي تراثأ طيباً يكشف عي ثقافة واسعة قوامها التصسير والحديث والنف والتصورف، مما جعل به أثراً علمياً أثرى المكتبة الإسلامية ، وبه على سبيل المثال لا الحصر مد درياس الأرهاد وكتر الأسرار ، تختاب عمسير أبو عجلدات ثمانية المخطوط بالحيثة العامة بلكتاب تحت برقم ١٩٠١٩ لا مبكروفيلم ه .

- ــــ شرح على نظم شهجه أحمد رروق في أصول . الطريقه الشادل
 - ــ كمايه ابريد وحدة العيهد (تصوف)
 - ۔ شرع صلوات این مشیش ۔
 - ــ الحكم الكيري (بخطوط) .
 - _ شرح الحكم الكبرى (مخطوط) .

وذاته رحمه الله تعالى

ومع بشراقد العنى فعارات المعلامة الحروبي على تلاميده ومشر خيوطها على ريوع الجزائر إلا يه غيل نحو الأصيل استعداداً للرحيز لتؤدن بالمبيب بوفاة عيم الهداية صاحب البرجية وديث مطلع عام (١٩٦٣ هـ ـ ١٥٥٥ م) ودعى وقير حيث مات ـ رحمه الله تعلى و لا تسايل عبه أصاب الناس عمل تتلند له من الألم والدهش هذا المصاب الناس والشطب المغلم الذي فجع به الإرشاد الصحيح والشطب المغلم الذي فجع به الإرشاد الصحيح فإنا في وإنه إليه راجعون ١١١

المسح .

مال محمد بن على الخروبي اجريري الطرابلسي الحولي عام (۱۹۳۲ هـ) وهمه الله نساني :

(۹) اللهن المعليا في الأراخ طراباني فالزماء الزواوي، بهوات ۱۹۸۶ ـ تمامات النبرين والرعان/ عقبق على مستعمى تقمر الراء بورات ۱۹۹۳

عن راجع بيل الانبهاج أأحد باب التبكسي ١٨٠ القاهره
 ١ ١٣٥ هـ

وه) الزروق والزرومية/ه ١ دار مجكبه الفكر، طوابلس/ بهيا

أشطر على بعش الإحبوان أر اضع ف التصبح أتأليعا يحتوي على نكث علمية وحقائق وأمرنز صوفية يكون مكملة لل نقلمه من _ الدواليف _ وكاعاشية لما سبقه س النصانيف ، فاستخرت للله في ذلك ۽ وانشرح به الصدر ۽ ويان لم أكبي صاححاً أنه أسمك تبلك المسالدي ، ولما كان من تقدم من الأثمة القدماء ومن بعدهم هن الشيوج العلماء مقاصلهم غدنكه وأنعاؤهم وآراؤهم متباينة في تعاسيرهم ، هسهم من اشتمل بالكلام على ظاهر القرآب ، واقتصر على عليمه الظاهرة كالنمة والنبعو والقراءات عوسماني وفليبان ونقهه والاستخد ومنسوخه وتنصيل أحكامه عاويسان حلاله وحرامه ، وغير دليق من العلوم المنطقة بظاهره كالإمام ابن عطية والرغيشري وببي العربي وعيرهم عمل يكتر تعدادهم ، ومهم من تكيم على ما يتعنق بباطنه من الحفالق والأسرار كالسبلسي ومن خا محوه ؟ فهؤلاء وإن قصدوا اسقائل وعاروا على الساب لم يستنتو من الملامة ، وأوقاك لم يشتعلوه بدلك كتهيج سنكوا مسلك السلامة ..

وغي قصدنا في كتابت هذا أن عبد فيه بين الطريقين بيكون جامعاً بين الشريعة والحقيقة ، فنألى من علوم ظاهرة بعنم التفسير إد هو العلم المراد لداته ، وبائى العلوم الظاهرة دالة معينة عليه ، ولنات معه بما أمكن من أصباب النوون للفوائد المعلقة به ، ومهما دها الحال بي التعرض بل بعض السائل من نمو ولعة وقراءات وغير ذلك من العلوم الظاهرة فلتكلم عبيها باختصار .

ويقول ـــ رطى الله عنه

وأعتمد في التضمير على كتاب الإمام ابن عيمية ـــ وهمه الله تعالى ـــ وعلى الجواهر الحسان للشيخ د أبن زيد سيدي عبد الرحمن التعالمي ـــ وحمد الله تعالى .

والقاعدة في كتابيا هذا أن أجعل حوف و العين المهملة ورمزاً للإمام ابن عطية ، وأثناء المثالمة رمراً للضيخ التعالمي وإن أتيت بكلام غيرهما في كل هي أنسبه إلى قائله ، وإن أطلقت الكلام أر أمسدت القول إلى صمير المكلم فهو ك حكدا في الكتاب كله

ثم ينوه الهلامة اخروفي باستباطاته وأفهاهه الني أوتيهافي كتاب الله بعاء سلوكه طريق القوم قدماً وجاية ، فكان العلماء من حوسمه يستحسنونها غاية الاستحسان ، وتحل في قلوبهم بمكان فيقول :

ولدأت من علوم باطنة باخفائق البادية من البادية من البادية برائض التضمنها تواكيب علمة والفاطه عا مين والفاطه على سبق الغير إليها أو مما لم يعثر عليه أحد غيرى ؛ فإن دلت الآية على تعلق أو تحلق أو تحل أبيه على ذلك بنفظ موجز ؛ فكان كتابنا والحمل باله جادعاً بين العلم والعمل والعمل والهيمة وبرياص الارهار وكنز الأسرار ، وأعيده باطة يسيحانه ـ من محرض معسم ، ومنتقد لا ينصف ، ومنتقد

والله به سيحاسه به أسأل أن يفسع به الإسلام ، وأن يجعله سبباً غداية الحاص والعام بمشه وفضمه , وأن يجعله خالصاً لوحهب الكريم ، وأن يتعمل يه يوم لا ينقع مال ولا بنون إلا من أتى الله يقلب صليم امي

A DA CANADA DA PARADA PARADA BANG PARADA PAR





كنما توصل الإنسان إلى اكتشاف او حقيقه علمية ما _ أدوك أن هناك سلسنة من الاكتشافات والحقائق التي م يتوصل إنها بعد - وسيظن الإنسان يلهت وراء كل جديد وسيبقى إلى الأبد يجهل الكثير ويعلم القلين

قال تعالى ﴿ وَمَا أُوبِيتُهُ سَ آبُولُمْ إِلاَ ظَهِهِ لا ﴿ فَ} الإسراء

وأمام هذا ، فالإُنساد إما ال بغير عا حقق واكتشف فيُؤديه عروره في ظلمات الجهل وإما أن يرضى ويسلم فد ، فيظفر بسلام متكامل

ولعل مملاصة هد الكتاب ، وفكر مؤلفه الرئيس أن التسميم له هو الخرج أمام كل هدا الذي مجهله ، فالتسليم لله هو الحكمة التي تخفف شعور الإنسان بالأثم

قال تعالى ﴿ مِنْ مِنْ أَشَائَمُ وَجُهَدُ يَقِيْوَهُمُ مِعِينَ * فَهُ أَمْرُهُ عِنهُ رَبِهِ وَلَاحِوثُ عَلِيهِمْ وَلاهُمُ تَحَرُقُونَ عَلَيْكُ ﴾ تُونالُكُمْ ،

> القسم الثاني م الإسلام ما الوحدة تنائبة القطب

يد أن يدم المؤلف في الفسم الأول العديد من المقصايا الفكر الأوروف في المصال الفكر الأوروف في الموحد كونه أحادى البطرة في يعدم في هذه القسم ما يسمده د الوحدة تدلية المقضب) التي يراهد في الإسلام ،

يسهل المؤلف هذا القسم بالتركير على أنا

الههم الكامل لتاريخ الإسلام!! يتم إلا بالعهم الجهد صريخ العترة اليهرديه و سيحبه

. تعلك يقدم بعص أراء المفكرين التي تُلْقي بعض الصوء على دنك الناريخ ومها .

ر کی و وربر سومبارت و الدی یقول این الدی یقول این داریخ البهودیة هو تاریخ التطور التجاری لدهائم و آول ما ظهرت العلوم الذریة کانت معروفة بالعلم البهودی و یمکس آن یوصف علمم

«القصاد السياس بالصفة نفسه وليس من قبيل الصحفة أن يكون للع الأسماء في علوم الطبعة النووية والاقتصاد السياسي و لاشتراكية حيفاً من البود .

ای البیود بر یسهموا أبلها بن النقافة ، و بگیم کاموا دائمه سماهمون فی اخصاری و بیسار برکاً بهم می هجره دائمه می حصارة آسه یل حصاره و بیده

إلى المادية اليبودية هي التي لفست العشل
 الإنسان ـ خلال التاريخ اليهودي ـ إلى العالم ،
 وأثارت الاهتام بالوشع الخارجي

ي شم يعوض المؤلف عدة اراء عن الإسلام بعلماء العرب أشال . ه هيجل » و د شينجسسر » و د مرسيا إليادي و

وخلص إلى أن النبي محمد مالي معمد و المنطقة بعد و المنطقة البؤرية لمنوورات الناويخي

لعل النظر في الظروف التي أحاطت بظهور الإسلام تساعدها على فهما الإسلام فهما أفضل ، باعباره دعوة للتوحيد بين العقيدة والسياسة

- قاد كان بدى العرب تجارة تسم بالعداء.
- ولم تكن بالاد العرب الصحراوية مثل مدينة د الحليل ، الخصية ، مهد المسيحيه ، حيث يستطيع الإنسان أن يعول نفسه بقابل من الجهد
- لم تكن الكعبة الدى العرب الدام كراً دينياً
 فقط الدام كالب حركز أتجرياً أيضاً

هكدة كانت هده الطروف تشكل عبقريه العرب ، ونعدهم لاستقبال الإسلام الدي

بفوق (﴿ وَ جَعَلُنا النَّهَارِ مِعَالَتُ ﴾ النَّبَهُ

الإسلام يدر مخاربة النثير ودقع للظلم ، وهو بدلك بصع قواغب سياسية واجتماعية

جورو ألتجع

الإملام يحوم الحمر وخو بدلك يسلك مسلك العلم لا مسلك الدين انجود .

من هنا يدهب المؤلف إلى أن الدين يشطرون وحدة الإسلام ويتمسكون تجلبه الديثي فقط ، اختزلوا الإسلام إلى دين تجرد ، وأهدروا وحدته وخاصيته التي يتصرد يها عن سائر الأديان ؛ تتدهووت لدلك احوال المسلمين .

الفصل الثامي ؛ الإسلام والدين يندرج تحت هذا العوان ثلاثة عاوين فرعية يعالم فيها المؤلف القصايا التالية

تائيه أعسدة الإسلام المنسة دين يتجه حو الطبيعه الإسلام ، الحياة

ل المرصوح الأول ، بتناول أعمدة الإسلام ويتأمله ، ويبرهن عن طهور ووصوح صعة الشائية في أركاد الإسلام عما يجعله دي شاملا سمير عما سواء س الأديان

المسلاة

يقون المؤلف المراجعة المراجعة

د إن الصلاء أكمل تصوير أا بطنق عليه

اقطق بالشهادتين

ون النصق بالشهادين الذي يعلن به الشخص اعتباقه للإسلام يؤدي أمام الشهود 4 لما ينطوئ عبيه هما العمل من معيين .

الأرل: هو الاعسمام إلى جماعة لها جوانيها الاجتهاعية والسياسية ، والتضمن الترامات قانونيه وليس فقط الترامات أخلاقية .

الفاق : أن يلحق إنسال يسين دما و الايستار م وجود شهود وإنما تكفي النبة في هذا الحصوص سا الالتحال بدين به عنصر الإعلاق فهو ليس دياً عادية أو ديبة عردا ، إنه الإسلام

المسوم

كا أن الصوم ليس هرد مسألة شخصية تحص الفرد وحده ، إنما هو النزام اجتماعي ، إن الصيام الإسلامي وحدةً تجمع بهار التسلك والبحدة بل والمتعة

عالصوم يمارس في قسوير المدوك وفي أكواخ الملاحين على السواء .. في بيت الفيسبوف وفي بيت العامل .، وأعظم ميزة فيه أنه يخارس تمارمه المنبقية

الحج

وبعل بعس الشيء يظهر يوصوح في الحيج خامس أعبدة الإسلام ، فهل هو شعيره ديية ؟ (الوحدة ثنائية القطب ١١١) في الإسلام و ويشكل الوصودة ثنائية القطب العمل فيها والصلاة والحرائب العمل فيها والصلاة في الإسلام باطلة بدون وصودت بيها في الله الخبرة يمكن أداء الصلاة مع وجود (القدرة المقدسة) التي عرفتها بعض علم الرجيد في كل من التصرائية والهيدوسية ، قائرهبان المدين يتجسون المطاقة بشعرون شعوراً ديماً أصلا إعدا البدن والأعمال المتعمد لتقاعته يقوى المسصر الروحي في الصلاة ، ومن عدا ما ذكره و برايد رس ي Bortrand Russel في كتابه ...

The History of Western Philosophy (fondommp, 1946 P 371.

مكدا نلاحظ أن الوصوء لا يجعل الصلاه قاصرة على جابها الروحى المجرد ، وإنما يسيف إليه النظام والصحه معاً ههى ليست تأملا صوفها فحسب بن يشافل عملياً أيمه . حلافاً لما في الأديان الأحرى التي تعتبر البعد خارج الاعتبار . أما في الإسلام علد أن الله الحب التطهرين ا

55° A

إن التحول بن الدين الجرد إلى الإسلام ظاهر يوصوع في مسألة الزكاة إن نشطاق الإسلامي هو المدى حوَّل الصدقة التطوعية إلى ركاة مترمة(١) ، والتنبجة النهائية أنه حوَّد الدين المجرد إلى إسلام

و ۱ قادت ما ۷ مو الباحث عيم ، دنار أن الصديد التطه فيه ٧ نزال قائمه أن الإبلام البات المنطق القرس في أعدت مصطلح راثر كالاي وصوب معقوما من الدين الجين الجين. (۱۹ عن هفترجو ل يعرض فكر، طؤلف, وبال على هيانة العرض وليس بمنع ولك توجيه الفقة لما يستحق البقد من كتابته ، وانجيه وحيد بدلك . بركض المشافية ، اعتد المؤلف ان كل حسل يسالامي لو حانبان ، سعدهما عادى والاعتر روسي . أو الأستراها للمع ماهي والثاني تنج يروسي

أم معرص أيمارى ٣ أم تهمع سيسي ٣ ينه سعيرة دبيه تجمع كل هذا في صيعة إسلامية ويستطرد لمرايف في عرص الكثير من الأمثلة التي تمير بها الإسلاء

دير يتجه عو الطبيعة

تحب هد العبوان يوضيع نؤلف أن الإسلام دي وطلم ، ولكنه لايقدم حقائق عسية جاهرة ، لكنه يتضمر موقف حوجرياً ؛ اهياماً بالعالم خارجي ، وعبو أمير عبر مألوش في لأدياب ، فيشير القرآن إلى حفائق كثيرة في الطبيعة ، ويدعو الإنسان للاستجابه إليها

يقو أ الله نعابي

إِنَّى حَلْقِ السَّسَوَابِ وَالْوَرْصِ وَالْحَدُّفِ النَّسِ وَالْفَهَارِ وَالْعُلْكِ لَقِي تَعْرِي فِي الْبَعْرِيما يَسْفِعُ النَّسَ وَمَا الْرَلَاقَةُ مَنَ السَّمَا أَوْ مِن مَو مَلْتَيَا إِلَّهِ الْأَرْضَ مَسْدَ مَوْتِهَا وَتَشَّ فِيهَا مِن السَّمَا أَوْ الْمُرْضِ الْأَرْضِ الْمَيْسِي لِيْفِ وَاسْتَحَابِ الْمُسْتَخْسِ مِن السَّمَا أَوْ وَالْمُرْضِ الْمَيْسِي لِتَوْمِ يعيلُونَ فَيَ

على هذه الآية وغيرها كنير لا يظهر أى أثر المصراع مع العييمة ، فالإسلام يبرر ما في المادة من جمال وسيل كما هو الحال بالنبيب للجسم لي موسف الصلاة .

الإسلام والحياة -

يؤكد المؤرس إن همه النائية في الإسلام ليمست فلسفة سامية ، وإنما هي لوع من لحياة الإنسانية السامية

ويقول ؛ إن الفقاب ينطوي على فكره الشالية أيضا - فالنقاب وإن كان يجراء فنعياً ، إلا انه

من الممكن أن يكون حامر أحلاها فوياً عنزوا كان العقاب (عادلاً) كانت له قيمة تعليمية بمهديب ولميره من الناس ، فالحوف ها بدايه للاخلاق ، كا أن الجوف بن يقيداية لحب الله حالى _

الفصل النامع الطبيعة الإسلامية للقانون -يجرص طؤيف الصبيعة الإسلامية للمانون من خلال إلقاء الضوء عنى (جائبين تلقانون العماب وحمية لجدمع)

بعد أن قدم المؤلف تعريفاً للمطام القاموتي . وساق العديد من الآراء حول جعوف الإنسان : ومراحل مشوء النخم القانوب الشهيرة في التاريخ هول

ه في الإسلام أيهد برعا مين إ و حدة الموية) بين المالون والدين ه و برى جالبية برجال الفكر للديني في الإسلام قد ألصوا كتب في الغمه وأصوله ، وإمه ليصحب على الأوروبيين أن يجبروا بين القانون و بين الدين في هذه المؤلفات ، كما أن لإسلام الايعترف يهذا الانعصال المتعسين أن الفانون إلى هو تناح طبيعي للإسلام ا

وكا يقولون و الفصل ما شهدت به الأعداء ع يقدم المؤلف رأباً لأحد مسكري العرب و الفريد كرام (Alfred Kramer ميث يقول و إن العرب و يقعبد السبيسين) هيم الأمة الوحيدة خلال الفرون الوسطى الأولى التي استطاعت في تطويرها للعالون أن تحقق إجازات بالمرة ، هذه الإجازات تفعد يعظمتها مهاشرة مع الأعسال لتي خفقها الرومان ، حساع العالون في العالم و

الرواج

بقدم المؤلف البرواج كسموذج للصراع بين الأفكار والراقع ، فعى حين يتطلب أصنحاب الدين الجرد المعة المطلقة ، تجد المادية تبسمح باخرية جنسية الكاملة إلا أن كالا من المدهس واجهته المشاكل في النطيق ، فتحركا في اتجاه الرواح ، كحل وسفد

من هنا حاء الرزاج الإسلامي و عوجد هدين التوعين من الزواج أفالروج الإسلامي فيه صعة المعمد و لدلك بمكن حله ، فالصلاق مسموح به الأسباب تفتضيه ، والطلاق أبعض اخلال عند الله ، وهم، تفكير ديني وأخلاقي معا

ومن هـ، مالزراج الإسلامي يستبشف الإجابه عن مشكمته جرهريه كيب بومن الإنسان بير تطلعاته وأشواف الروحية وبين حاجاته المادية ؟

الفصل الحادى عشر « الطريق الثالث ۽ عارح الإسلام.

بعد ال قدم المؤسف الطريقين السين يسير فيهما العسرب ودلس على عدم صلاحية أي مهما الإسمان : أشار إلى أن جرءًا من عدًا العام العربي يبحث عن طريق ثالث طريق وسط بين هذا و داد.

يقول المؤنف :

ا لقد بهت أوربه أفكارها الأساسه خلال المدرسة الدائية في العصور الوسطني ، ورغم المصرحها فإن علم الحبرات الطفولية ماتزال حية في العقل الأوربي ... صواء في الدين أو في غيره ... وستظل أوربا تعكر في إطار الاختيسارات

العقاب وحماية ختمع

بافش المؤلف في هذه البيحث قطبه العقوبة أهى مبررة أم غير حبررة ؟ وقصية البيثونية ، واشحاكمة ، والحدف، من العدوية ، الحركه الحديثة المجتمع .. الخ

الفصل العاسر: الأفكار والواقعية

وفى هذا النصل قدم ملاحظات تمهيدية على الدين المجرد والطوبيا بخلص فيها إلى أن الدين المجرد والطوبيا بخلص فيها إلى أن الدين المجرد الأفكار فيط أن أبا في اخياة الدينية هذا يشاهده إلى هو مرابخ من عناصر مؤلفة مهما معاً ، وفي بعص اخالات يستحيل فتمريق بهمها .

عيمي والمسيحية

ولدالك فهو برى أن مناقشة إمكانية نظيين الدين المجرد في هلمه المدين أمر محكوم عبيه بالإخصاق ، وأن لمنسل الحاسم في ذلك هو الإخصاق الناريخي للمسيحية وأنه لكي عهم المسيحية رندرك تطورها التاريخي لابد أن يجيز بين أمرين هناهين حياة عيسي حقيمة السلام - وتاريخ المسيحية ، فيمن البداية الأولى كان عيسي حيب المسلام - وعيد المسلام - في حاجيه والمسيحية في ناحية أخرى , ونحول هذا الاحتلاف يمزور الموقت إلى حلاف بين الإلحى والإساني .

ماركس والماركسية ك

وأمة على الماركسية هيمول إن المركسية تتستى مع نقسها نظرياً ، ولكنها الاتتسق مع نصها بانصرورة في المبارسة العملية ١

الصرائية . إما علكة الرب وإما علكة الارض ولكن يوجد جزء من العالم الغربي ... يسبب موقعا اختراق التوريخي ... يقني منحررا من التأثيرات المباشرة لتصرائية القروبات الوسطني ، منحريا من العقد المستعصية لحل العضر العدا الجرء من العالم كان دائم البحث عن طريق ثالث ، وقد اعتدى إليه بدء. والدونة التي أعبها على إخترا وإلى حد ما أيضا العالم الأعبوسكسون بصفة عامه (

ثم يوضع عبم فعانية هده الطريبي التالشة وباقش مابه من أفكار وبوجهات ، وينتهي إلى قوله * لا جميع هذه الطواهر التي ناقشاها ذات دلالة على توجهاتها ولكنه بسب إسلاميه ولا تؤدى إلى الإسلام * لأمها فسريه متكلفة وليست متبعة مع نصبه وفاصره

أم الإسلام ، فانه يتصمل وفيا وعالم المستثمات الدبية والأشر اكنه احادية عالب ، وينظوى على تستيم يرادى عبداً الثنائية ومهما يكل قان الأمر فارأيناه من ترجح و عرافات ومبويات قهرية عارفا عن التصار المحياة والواقع الإنسائل على جميع الأيدونوجيات القاصرة على جانب واحد ، وهذا في حد داته يعد التصارا للمنهوم الإسلامي .

وبعد ، فالكتاب يعد موسوعة صغيرة ، بما أختواه من ألكار وما تُحشيد قيم من آراء لكتبر س ممكرى العرب

وعلى قدر ما بالكتاب من آراء الغربيين بقدر ما عد به من ردود وملاحظات وتأملات من المؤنف تعسم يمور الخديه وحلال الإيمان والكتاب بحق

اصافة حقيقية غذا الرجل إلى المكتية الإسلامية العربية ، وإن كند هد تجاورها عما جاء بالكتاب وليس من كلام المؤلف إلا أن لنا ملاحظة هي بالفظع لا عصاف إلى المؤلف بل بي منز حم الكتاب الدى ليتحدم الاعتصار (ض) بعد دكير أنسى محمد على أن كامله غير عصوة الصلاة على البي كامله غير عصوة

رئیس الوالف کتابه بالتسلیم الله سامحانه وتعالی و قبقهم نظیسرة أخسسرال هی ای مجملها تسمیلح الله وتعظیم واعتسراف بقارة الله الحالق المدیر خاره الحکون واعتراف بآنه با جیمانه وتعالی داد و وحده العام الحیر .

وإنه أن التنابيب أن تقدمها كثمية غير محصرة يدون

 العليمة جبية عكمها ، ولسنإنسان قدرُه ، والنسام جاد القدر هو البكرة البائيه العليا للإسلام

عهل القدر موجود ... وأي شكل يتحد ؟ دعنا سفر في حياتنا لمرى ماذا بقى مي حطها العزيرة على أنستا وما يقي مي أحلام شبابنا ؟ أم مأت إلى هذا العالم بلا حول بنا ولا قوة في دلك ، ثم واجهد تركيتنا الشحجية ، ومنحنا قدرا مي الذكاء قبل أن كبر ، وملاع جدائية أو منفرة ومركية مدية رياضية أو قرمية ، ومثانا في قضر مدك أو كوح شحاد ، في أوقات حصيبة أو رس ملام ، تحت سلطان فاغية جبار أو أمير نبيل ، ملام ، تحت سلطان فاغية جبار أو أمير نبيل ، ملام ، تحت سلطان فاغية جبار أو أمير نبيل ، ملام ؟ ثم هي عدودة تلك السسى نسميا وفي ظروف جعرافيه وتاريخية لم يتم السشارات

لقد وصم الإنسان في كله العالم وقدر له أن يعتمند في وجوده على كثير من اختالت التي لايمك غليها مسطاما راوتنأثر جباته بعوامل قريبة مهه وعرامل أخرى نالية عنه أكبر مى يعجبل . في ألده اقتحام الحلقاء لأورون سنة ١٩٤٤ م وعملال الحرب العالمية المناسة واحبث للحظاب قليمه اصطراب غمل عليع الاتصالات اللاسلكين ء و كان من المكن أن يسبب هذا كارنه تقصي على العمليات العممكرية التبي كانت الله يدأث تشتى طريقها , ولم يعرف أحله سبب هلما الاصطراب إلا بعيند هدة سينسوات لل حيث عزى هد الاضطراب إلى المجار حدث ال مجموعة تجبية يطيق عليها بجموعة وأندرو ميداه Andromeda . علمة بأن جلم المجموعة تبعد عن كوكية عدة ملايين من السنوات الضولية . ويوجيد عل الأرض نوع من الرلاول القاجعة يرجع إلى تعيرات معينة تحدث على سطح الثبسين وكسا تمت معودتيا عن العلم تؤايد إدراكنا بأننا لا يمكني أر نكون أسياد مصائرنا برحتى ببع الترابش أعظم تقدم شكن لبطير ، فإن مقدر ما سيكون تحي سيطرينه هي عوامل لا يساوي شيئا إدا بوران بالكم المائل من العوامل الخارجة عن هذه السيطرة إل حجم الإنسان لايمناسب مع حجم هدا فكون الفسيح عوعمر الإنسانيه كنها ليبن وجدة قياس لما ينجري في هبدًا الكون من أحداث - وعدًا بعو سهب برايعتري الإنسان من شعور داتم بالخطر ، و ما ينعكس على مصنته من حالات التشاؤم والتراد

إن الإملام يجنهد في تنظم هذا العالم عن طريق التنشيئة والتعليم والقوادين التي شرعها ، وهد، هو عاله المخدود أم يحاله الرحيب ههو التسليم ثق .

إن العدالة المردية لا يمكن أن مكون كافيه في إطار عبدا الوجود المحلود . إننا هد نبع جمع القواعد والتعالم الإسلامية والتي من شأبها أن تحدا السعادة في الديري الديا والآخرة المحلود بالإحراءات الطبية والاحتاجية والأخلاقية الابسيب التشابك الرهب للأقدار والرعبات والحوادث الفايسا لمسطل للمساب في أجسابنا وفي تقوسا بكثير من المعانة مميا الدي يمكن أن يُحرّى أما فقدت ابنها الوحيد الاراق سبوى ممكنة الرجل لمبيب في حادثه فأصبح فعيدا معوقا الا

لابد أن بكون على وعي بشروها لإنسابية ، فيحس منهمسون في أوضاع معينة ، وقد أستطيع أن أعمل علي بعير هذا الوصع ، ولكن تبقى هنك أوضاع لا تغيل بطبيعتها التغيير ، هد تتحد هذه الأرصياع أشكالا محتلفة وقد تتحصي من قوتها للمالة ، ولكن تبقى أمامه هذه المقائق إنني لاممر س أن أموت ، ولابد أن أعالى ، وان أناصل ، إنني ضحية الحظ ، إنني أتعبر دون أناصل ، إنني ضحية الحظ ، إنني أتعبر دون الأساسية في حياه الانسال يُطلق عليها ؛ الأوضاع راحيه ، من الوّكة أن واجب الإنسان هو أن يبدل جهده لتحصين كل شيء أن هد العالم يبدل جهده لتحصين كل شيء أن هد العالم يونون بطريقه مأساؤية حتى في أكثر المحتمات

واليأم واللامبالاة ، و الصطم فذ

۱۲ و لانیسان علی انحس فمروش قد یستفیع
آن یقلل من کم الحافاة فی هذا العالم ، ومع ذلك
سیبقی الظلم والألم مستمرین ، ومهما كانا
عدودیی ، فلبل بتوقعه عی أن یكون سبیا
لتجدیف والاغراف .

التسليم لله أو التمود _ إجابتان محطعان بلديؤال

ق التسليم الله يوجد شيء من كل حكمة يسانية فيد عدا واحدة علك مي البداؤل البطحي ، ما و التسليم هو قصه المصير الإنسان وادا فإد التشاؤم نافذ إليه والأن كل مصد هو مصبر تراجيدي ماساوي إذا كي مما يتعدليله الل أعمل أعماقه

الاعتراف بالقدر ، ستجابه مثيرة القضية الانسانية الكنيزة التى تنطوى في جوهرها على المعاناة التى لأمرة ها إن اعتراف بالحياة على ما هي خليه ، وفرار واع بالتحمل والعسود والتجمل بالتمبر ، وفي هذه النقطة يخمص الإسلام اختلافا حادة عبر المثالية المسطعة وعن القسمة الأوربية المتعاؤلية وحكايها السانجية عن الأفصل من كل ساهو يمكن في العالمين الا ، ومث لأر التسلم الله هو صوع بانع يحرق التشاؤم ويتجاوره

كتتيجة لاعتراف الإنسال بمجزه ومعدره بالخطر وعدم الأمن يجد ان التسليم فله في حد داته موة جديده وصمأسه جديدة لد الإيمال باقه والإنماد بصايبه سحا الشعور بالأمن الدى لايمكن تعريصه بأي سيء آخر ولايعني التسليم فه مطيبة في موقعت الإنسان كل ينظن كلير عن الناس

عاطين و لشيقة ، كل السلالات البطولية كانو من المؤسين بالمدر ، إن طاعه الله تستبعد طاعه البشر و قصوع هم وبه مسة جديدة بين الإنسان وبين الله ، ومسسى ثم بين الإنسان والإنسان .

إنها أيضا حريه بكسبها الإسنان عواصله الإيمان بمدره. والكندح والجهاد المحال إنسانيات معمولتان الدولتيان والمحاد إذا أمن آمنا بأن النتيحة البهائية ليست بأيدينا الإنهائية ليست بأيدين الله علينا أن سبعي والمبل الرائية ليست باليدين الله علينا أن سبعي والمبل الرائية ليست بأيدين الله علينا أن سبعي والمبل الرائية المبائلة فيس بدي الله علينا أن البائية ليست باليدين الله علينا أن البائية ليست باليدين الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية ليست الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية الله علينا أن البائية الله علينا أن الله علينا أن الله علينا أن البائية الله علينا أن الله على الله ع

مكى سرك بعقية وضعا ى هذا العام بعى أن سنسلم لله ، وألا كمانا الرهب على أن بدد جهودنا في الإحاطة بكل شيء والتعليب عليه أن بدد جهودنا في الإحاطة بكل شيء والتعليب عليه عليا أن نشيل الكاد والرماد الدين أحاب عبلادنا ، فالرمان وبلكاد قدر بلك ورادته . إن التسلم لله هو العلريقة الإنساسه الرحيدة للجورة ج من ظروف الحياة المأساوية التي الاحل له والامعنى . إنه طريق للجروج بدون تجود لا قبوط والا عدمية والا التعار . أنه شهور بطول ، ه بن شعور إنسان بطول. والحدة واجبه وتقس قبره .

إن الإسلام في يأخب أمهه من قوانيه والانظامة والاعتراب والاعتراب التحيي والماس حهود النفس والبنان التحيي بطالب الإنسان بها ، وإنما من شيء بشمال هذا كله ويسمو عليه ، من الحظم عارقة نتقد ح فيها شرارة وعلى باطلبي .. عبن عوق البعس في مواجهة على الزمال . من التهو الاحترال كل ما ياتى به الوجود من حقيقه التسليم لله إنه استبلام الوجود من حقيقه التسليم لله إنه استبلام الله ، والاسم إسلام ا

ولاية الشرطة في الإملام

دراسة فقفية وتطبيقية

تأليف العميد الدكتور/ غر بن محمد الحميدان تعليق الفريق/ يحيى بن عبدالله العلمي

حرفت العبيد الدكتور غر بن عمد اخديدانى مند كان طالباً بكاية الشرطة ، وقد شهدت حفل كرج دهنه فسمعت اجمه بنادى عليه عدة مرات فيدعى مرة لأخذ جائزة من الجوائز العى تقدمها الكلية المتفوقين ثم ينادى احمه يصفعه أرل دفعه

ووأيته بعد الاحتفال فعيت وشددت على يده مهنئاً ومباركاً ومعبراً ص تطلعي إلى مستقبل بلغو يتنظره ، آملًا أن يكون أحد رجال الأس الذين يحمد عليهم لما يتصف به ص استيعاب ، وما يدو عليه من محات الندين والوقار .

وانصلت بعد دلك سرفتي به في أثناء العمل وفي مجارج المصل ، إذ كما بلتقي في بعض طريارات فكنت ، كلما رأيته الرودات اعجاباً العموم وجناصة العموم الشرعية ومرجها بعموم الشرطة ، ووجدات فيه ضوره الضايط المقيد اللين كت أتمى أن يكون جيع رجال الأس مهم ، وقد عسف على تمثيق ذلك باتصالي بعنب كليه الشريعة وأسانديا الكرام للتعاون على بعنب كليه الشريعة وأسانديا الكرام للتعاون على بعنب كليه الشريعة وأسانديا الكرام للتعاون على بعنب كليه الشريعة وأسانديا الكرام للتعاون على

حيض الحريجين على الالتحاق بكلية اشرطه والتسبق مع الكلية بعقد دورة خاصه في زمن قصير (سنة أشهر) لنحريج صباط يحملون شهادة كلية الشريعة ، فيمتزج العام بالعسل والمقتم بالتجربة .

والكتاب الذي تتكنم عنه هو رسالته العلمية التي قدمها إلى المهد العالى للقصاء بجامعة الإمام عمد بن سعود الإسلامية بالرياص تكمله لتطلبات شهادة الدكتوراه في (السباسة الشرعية) وبقع

ق حوالي ، ٩٩ تعملانة مشتدلًا على فهرس الآيات القرآنية الكريمة والأحاديث النبوية الشريفة والآثار الونزدة فيد ، وفهرس بلأعلام بربيان بأهم المصادر والمراجع النبي رجع إليها المؤلف ، وفهرساً بللوصوعات النبي تناولها المكتاب ،

وينقسم الكتاب إلى مقدمه وأربعة أبواب

الباب الأولى: نظيرة تاريخيـة للشرطـة ، وينسمل عنى ثلاثة فصول

 العصل الأول وبيه بحثان . الأول عن الشرطة عبد بعض الأيم القديمة وبه مطلبان أحدهما عن الشرطة عند قدماء المصريين ، والآخر عن الشرطة عند الرومان .

والآخم عن الشرطة في جزيرة العرب رفيه مصلحات الأول عن الشرطة في ظل التظام البدرئ ، والأغير عن الشرطة في ظل نظام الحكومة .

- المعمل الساق الدرط، في صدر الإسلام ، وبشتمل على تمييد ، ثم سحث عن الشرطة في عهد التبي على ألم وأعمالها في العهد المثلماء الرائدين ، وآعم عن الشرطة في عهد المثلماء الرائدين ، رضى الله عبم

الفصل الثالث - عن الشرطة في يعض العصور الإسلامية ، النصر الأموى والنعمر العامي ،

الباب التافى ويشتمن على مقسمة وثلاثة فصول

ـــــ العصل الأول - عن الشرطة وولاية الأممار

- العصل الدافي : عن الشرطبة وولاية العصاء

ــ اللفصل الثالث عن الشرطـه رولايـه الحسية

الباب الثالث : ويشتمل على شروط رجل الشرطة وعابه ، وينقسم إلى ثلاثة عصول :

ب السفصل الأول عن شروط رجسل الشرطة

الفصل الثانى عن آداب رجل الشرطة وهو أكبر الفصول في الاكتاب ، ويبين أن من آداب رجل الشرطة الإخلاص ، الم حسن الخلق ومنه ، التواضع ، والرحمة ، والرفق ، وحسن التعامل والسنوك ، والحدم والأداة ، وصبانة السلسان والشجاعة ، وأداد الأمانية ، والطاعة ، والاهتمام بالمظهر ، واخترم .

وى هذا العصل أدخل المؤلف الاهتهام بالمظهر طبس صفات حسن الخلق ، وهو لا يمكن أن يعد سبا ؛ مع أنه ضرورى لوجل الأمن ؟ أنه تحدث عما الماه (قله المطاعة) ، وقد أشار إلى أنه لامكان لمايسمى (بالقلاعة العمياء) في الشريعة الإسلامية ، وإنما تأمر البشريعة بالطاعة الميمره المني تفرق بين الحلال والحرام ، والمعروف المنكر ، استناداً إلى أحديث الشريف الذي رواه البخارى وهو : إلا طاعة في معصية الله ، إنما الطاعة في المعروف) .

وقال المؤنف : إن الطاعة العمياء عرمة ومحقوتة في الإسلام ، وأجاب بالرؤساء أب يتقهموا هذا والا يخروا بعنو مكانتهم ، وجلال أمرهم ظناً أنهم

أن أمرهم مقدس لا يقبل التقاش أو الأحدة والرد , وما دهب إليه حتى تؤيده الأدلية الفعلية والمعلية ، ولكن يهمى أن لا يكون دريعة إلى المتحادل والتوهد في تنفيد الأو امر الذي يصدرها الرؤساء عالا سيما إذا كان الآمر هجروفا بالتعقل والرائة وحس المصوف والالسرام بالأنظمة برعية والغواعد الشرعية ، ولم يكي أمره صادراً عن تروة طيش ، أو يجوح عصب

الياب الرابع - ويشممل على وظائف الشرطة وسلطاعها وليه مصلال :

الفصل الأول عر منطات الشرطة وعى وظائف الشرطة وعى وظائف الشرطة في منع اجريمة وتشسيسها إلى وظائف رئيسة هي اسسباب الأمن ، ومنع المساد في الأرض عنع وقوع الحريمة وقممها ، ووطائف فرعسة هي : الوظيمة القصائية ، ووظائفة تعيد المقونة

وبرى المؤلف أن الوظيمة القصائية للشرطة لانفتصر على دعاوى النهم والمرائم ، وإنما تشتسل الدعاوى المتعلقه بعقود البيخ والقرش والرهن والصمان والضداق ودية الخطأ وغيره تما يسمى بالدعاوى المدية .

وعدث المؤلف عن وطائف متنوعة للشرطة شا

قيام صاحب الشرطة بالبيابة عن الوالى في إقامة الصلاة وتحديد شئون الإقليم ، وإصفار البطاقات الشخصية والجوارات ، وإطعاء الجرائق وأعجال الإنضاد ، والكشف عن القنابس والمعرفعات ويطل معمولها ، وسرافية بينع المتعجرات ، وتنظيم أعمال المرور في الطرق وإصدار رخص

السائنين والمركبات ، ومراقبة الجواسيس والمنصيل أهل الشر والفساد ، وتحقيق السكية المامة للمواصيل والإسهام في العافظة على الصحة المامة ، وحفظ المصداب وتنظيمها ، وتقديم عدمات الاستعلامات على مواقع الشرطة والأمن العام ، ومساعدة المعطلي في الطرق

ومع أشمية الوظائف المتبرعة وتعدد أفراعها وأشكالها فإن حظها من عناية المؤلف كال قليلا إد أجلها كله في أقل من ثلاث صفحات من كتابه الضخم ، كما أنه لم يتحدث عن الوظيقة الاجتزاعية المشرطة

النعمل الشاق . من هذا البناب وهيه يتحدث المؤلف عن سلطات الشرطة في المحافظة على الذين والأمراد والنظام العام والأمن العام ، ولكنه أوجز الثول في ذلك نما لا يزيد على ثمان صمحاب

وبعد

عهدا الكتاب بعد دوسة عقهية كا عاه مؤلفه بانب كبير من أعمال الشرطة و السعضر الحصر ، وسجلًا ليعض تاريخ الشرطة في الإسلام وهو جهد مشكور يستحق ما ناله مؤلفه من نقدير عسى ويستحق أن يكود بين يدى كل مهتم بالأمن والفده ودور الشرطة في عددة المجتمع الإسلامي

. فعرى الله المؤلف خيراً على ما دوله في كتنابه النميس ولمع به .

والله النوفش



من عصر الدويرات الإسلامية إلى مشارف العصر الحديث

بقار الستاذ/أحمد مصطفى حافظ

ستمرت فحرة العصر العباسي لمدة رادب على خمسة قرون من الرمان ، حطلت بالأحداث الجسام ، من تقلبات سياسية ، وتغيرات اجتماعية ، العكس تأثيرها على الحياة الأدبية ، يصفة خاصة ، عبر القرون الخمسة ، في شعى أنحاء الأمة العربية .

ويلحب بعض المؤرخين(١٠ إلى تقسيم العصر العباسي إلى عصور أربعة

وثانيه - يندأ من عهد التوكل ، إلى تونى البويهيين القُرس حكم البلاد بالسلطة العملية (٣٣٧هـ ــ ٣٣٠هـ) .

وثالثها . بيداً من حكم البوبيدين حتى ستيلاء السلاجقة الأثراك على بفداد (٣٣٤هـ ... ٤٤٧هـ) .

(1) انظر كاب و الأوب البرق في البعمر فلبسى الثاني) للدكتور همد كامل النعى عرباً

ورابعها يبدأ من قيام هولة السلاجقة إلى سقوط بغداد في أيدى التعبر (٤٤٧ هـ _ ١٩٦٦هـ . .

* * *

بيها يدهب باحث آخر^(؟) إلى تقسيم العصر العباسي إلى ثلاثة عصور ? أوها . من قيام الدولة العباسية ، إنى استيلاء بنى بويه على بعداد (١٣٢هـ ــ ٣٢٤هـ) وثانيها . من نولى اليوبيين السنطة الفعلية إلى استيلاء السلاجقة على اعكم (٣٣٤هـ ـــ ٤٤٧ هـ) .

> وثالثها * من حكم السلاجقه إلى اجتياح التتار لبعداد (٤٤٧هـ ــ ٢٥٦هـ) . * * *

ويدهب باحث بالث الله جعل العصر العباسي عصرين النين فقط و تقليلا بلاقسام من جهة ، ومن جهة أخرى ؛ لأن التؤثرات التي تعترى الأحم ، وتعطى في النهاية حصار، منتوع السمات والخصائص ، لابد ها من رمن تستقر فيه بدورها في أعماق الأمة ، وتنعاعل معها ، لنستوى بعد دسك عبي بموقها ه

ليكون المصر الأولى عصر تشوء الدولة اللعباسية المُوَخَدة ـــ ويُعدُّ العصر الذهبي الدي بلغت فيه المعة شأوها ، شعراً وناراً ـــ و من ١٩٣٧هـــ إلى ٣٣٤هـ)

ويكون العصر الثاني هو عصر الدوبلات الكثيرة ، بعد ندراط عند الخلافة الإسلامية ، والانقسام السياسي لذي أصبح طابعة عاماً ، ﴿ مِن ٣٣٤ هـ - ١٩٥٣ هـ)

وصفوة القول أن مخلافه العيامية بدأ الصمف يدب في وصاها (٣٢٣ هـــ ٣٥٨ هـ) فأصبحت فارس في بد ابن يويه ، والمرصل و لا ديار بكر ه في أبدى سي حمدان " ، وسوريا وقسم من جريرة العرب في بد القرامطة ، والأندلس في بد عبدالوحم الأهوى ، وأفريها الشمالية في بد التاصمين ، ولم يتق في يد خبهة الصامي ، الراضي نافة ع سوى بعداد وما والاها

* * *

٢١) الطر كتاب (الأدب العرق وناريخه) للدكتور عمود مصطفى حـــ هـــ ١٨ - ١٨

⁽٣) مشركتاب رسلام البياة الأدييه في مصر المويلات الإسلامية) لعني سنوعب هده التقسيمات الله كتور جلال صابر حجوب

رع) م ليسيم الدوله الحسداني صح (حلب) بؤار وأحيه وواقد بها ألك كبيرا واستطانا عضيما ، و انظر كتاب ملاعج احياه للأدب في عصر الدولاب الإستلامية) للدكتور مبتلل صابر حجة بي شداد ا ص ١٩٠٠

ويمد سفوط الدولة العباسية سنة ٢٥٦هـ على يد التتار ، بدأ (العصر الإسلامي الوسيط ٢٠٠ ق الظهور ، بقيام عصر الماليك ، فانعصر العثان ، إلى بداية عصر النهصه الحديثة ، الدى يؤرخونه بالحملة الفرنسية على مصر سبة ١٣١٧هـ(٢) .

وإنه يعنيه هذا السرد انتاريخي الذي لابد منه ، للوقوف على تطور دراستنا عن (مسيرة الوحدة المرصوعية في أدبنا العربي) ، عَبْرُ عصوره المختلفة .

وإن لحاً الشعر عإبان (العصر الإسلامي الرسيط) إلى الإفراط في استخدام لمحسنات البديمية في عاودة مهم للإجادة ، وذلك أمر مد من قصيتنا : الوحدة الموصوعية مدعى جانب ليس من صمم مصيتنا وإن كانت به أهمية يملل لها (العقاد) ناعبارها ظاهرة بدروة ، بقدته في تقديمه للجزء الأول من ديوان المرنى :

على صفحه الزمن عصور خالية ، لا تسمع لها حسله ، ولا مختلج العين من جاليها بعبس ،
 ويكاد يكون الملك قد قذف بها من جوفه مَيَّنة ، فهي من لُخدها في مهد ، ومن مهدها في لحد ،
 إلى أن يقول بُلحسن إقراف وتبعش .

لا هذه عصور لا ترى لأخياها ملامح بدحاز بها عدا قبله . أو ما يعده 5 وهي عصور الغَمَلة التي تعَقُب إذْبارُ الدول ، تبعدم فيها منكة الابتكار ، وينشر الفقليد زُوافَه على كل مُراولات اخباه ، فلا ترى عاماً ولا أدبياً ولا حاكماً ، ولا تاجراً ولا صائعاً ، إلا وهو - مُقَلَّدُ في عمله ، .

وسود إلى قصيتنا فنفون

إن الطلام لم يصرب أطبابه تماماً على شعراء هذا العضر ، هممهم من أبّث موهبته إلا أن تبدر ظاهرة متألّقه لـ. رعب ما يحبط بها من مؤثرات ومثبطات لــ وظهر شعر الوحدة الموصوعية من فرائحهم ونبوغهم بحصاد وهير

مثال ذلك قصيلة الورير حمال الدين يحيى بن مطروح السهيرة ، التى يصعب فيها التصار الحيش المصرى على الصليبين ، بعد واقعه (فارمكور) التي أُسر فيها ملكهم لويس التاسع مع بعض الأمراء .. يقول ابن مطروح عاطباً الملك لويس (١٠ :

> قُل للفــــرنسيس إذا جعــــه آجـــرن عا جرى آاـــيْث معر تعفـــي مُنكهـــا فافك الوـــن إلى أذهــــم وكل أصحـــان إلى أذهـــم

مقسال مُمنح من الؤول فميسخ ، من قبل فيسلخ من الأول فميست من قبل فيساد يسوع المسيست غسب أن الرُّمُسنَ يا خَسَلُ رحَ مناق به عن دافسسريك الفسيست بخنسن تدييرك _ يَطْسن العربج ا

وه) انظر عدمة كتاب و الكرثر المذب) الدكور عمد السدي فرهوه مل ١ - ١٩٧٦ و ١٦ العجم الرامر - لأي المسى بد ٦ مي ٢٧٩

خسون ألف أو أسير أو جرنح قل ضم _ إن أمنت ــــروا عودة الأنحاد ثأر [أو] نفسه صحيح .

كما مظهر بدي معاصره (البهاء رهير) بقصائد الوحدة الموضوعيه ، كتلك الني يقول فيها -١ _ غيل ليان مُؤْدِّد . _ ١

> الإيا أيها الصلح فميسيا بال دراعسينيك

لمسن بالقسبور وقسمت صرح ــــــر بالله ، ومـــــن سئــــــــح بسبر الاقتساك رم المسبرح فيساش عبسى تربسيح ؟ لقـــــد اللـــــخ من فيـــــه يقــــون الله . (قد الطّــــــخ"

٣ _ وقوله على لسال صديق بعدادي - أفقاعياً _ (وكان هذا الصديق قد جاء إلى مصر التجارة ، إلا أنه لم يوفق في تجارته وعقد جميع با معه ٪ : ـ

عشرون جشسيسل حريسيسي ومشسيسيسل ذاك نصافي وجؤهـــــر شقّــــاف يسالمستسف وسلاف ولا أوال أمت السال من الجـــــــــــــــــاي والخواف معينيني بن الأمانينينياف طرًا حيسمي وليحسمها عمر قيسيسيل المراق

دخير أن معترز فيرا والمسترب حالي بخاق أبجع شهل وصرت ولا أوال أواحسي تموان 25 أُميك اليــــع حــــي

(۲) يعنى قوله تعالى في سورة (المؤخون) له الطبع المؤسران ، الذين هم في صلاتهم خاشعون

وكدلك قول أبي الحسين الجرَّار المصرى في وصف داره الآيلة للسقوط

ولكسن نرلث إلى السابسسه محسيحها في السبوري شاميعسه بها أو أكسبول على القارعسه والمعمد المنافعيسية المنافعيسية المسابلة الراكعسية المسابلة الراكعسية المنافعية المنافعيسة المنافعية المناف

ودار خواب بها قد بزلّث طريسة من الطّسرةِ مسلوكسة فلا قرق ما بين ألسسى اكسسون المسورهسا همسوات السسم وأعشى بها أن أقيم الصلاةً بذا ما قرأت (إذ زُلسستوت)

* * *

وحيم حيم فقلام العصر العثاق الكنيف على مصر طوال المنزة من عام ٩٣٣ هـ ـ ١٢٢٣ هـ . فلل الأرهر الشريف ـ وحدة ـ مركز الثقافة الإسلامية ، والمدارة العالية التبنية في تدريس الدين الدينة واللعوية ، وأصبح بمثابة الحصل الحصيل للغة العربية ـ وخاصة وقد أصبحت الدينة المركية على لغة البلاد الرسمية ، بعد أن فرصها العباليون فرصها على للصريس .

وشاه الله - تعالى أن يبئق فجر عصر الإحياء الأدلى قى مصر ، بأحد أبناء الأرهر النبريف النقاب ، وهو السيد/حسين المرصعى (١٨٩ - ١٨٩ م) الدى حفظ القرآن الكريم ، وبعلم فى الأرهر ، وأساط بعنوم الحخلفة ، وبرع في عنوم اللمة العربية وآدابها ، وعرف (منطق أرسطو) وفسيعته من خلال فلمحصات التي كانت تدرس حينداك في الأرهر وكان شخصية متعددة ، كان مرهف الحسن شديد الطموح ، قتعم من وهو المكموف _ اللمة الفرسية ، قراءة وكتابه في مدرسة العميان ، على طريقة و بريل ٤٠١٠ وقد تتلمد على كتابه (الوسيعة الأدبية) المديد من روً د اليصة الأدبية في مصر ، سواء من أقام هذه المهضة على أساس بعث التراث العربي الفديم ، والرجوع اليه ، بذلا من الرحوفة الخاوية ، التي آل إليه الأدب العربي في عصوره الاخروة الخاوية ، التي آل إليه الأدب العربي في عصوره الاخروة الخاوية ، التي آل إليه الأدب العربي في عصوره الاخروة الخاوية ، التي آل إليه الأدب العربي في عصوره الاخروة الخاوية ، التي آل إليه الأدب العربي في عصوره الاخروة المناوية ، التي آل إليه الأدب العربي في عصوره الاخروة المناوية ، في أستاذه المرصفي .

⁽۵) بعله يعني أنه هوى إلى (سايخ أرجى) .] "كا يقولون إ

⁽¹⁾ قارحة الطريق

[﴿] ١) خزاته الأدب لاين خيوه دخينوي ص ٦٥٠

⁽۱۰) اطر كتاب (روصة المدرس) الاستاد عمد عمالتني حسن وقلدكتور عبدالعريز الدموق طاقونة الصربه العامة الكتاب مسد ١٩٧٥ هـ ٢٥٢

⁽١٣) انظر كتاب (التبند والتقاد المعاضرون) للذكتور غميد منفور ط ناد مطنة مصر للطبع والنشر صنة ١٩٨١ ص ١٠ ــ ١١

يَلْمُونُ صَروب الساس طوا . قلم أجله ... منوى المرصفيُّ التعايُّر في النباس كاسلُ همام أراني الدمينين في طن يُردَةٍ وفقهني حصبي القساني الأمانسيل

وقد التقت المرصفي في الجرء الثاني من (الوسيلة الأدبية ١٣٥٤ _ قبل العقاد بنصف قران تقريبً -إلى الرحدة الموضوعية في القصيدة العربية ، يقبراد في معرض الموارنة بين قصيدة الأبي نواس ، وأحرى معارضة فد للبارودي ١٠٠ انظر .. هداك الله ــ الأبيات هذه القصيدة ، فأفردها بيناً بيناً ، تحد ظروف جراهر أمردتُ كل جرهرة لنماستها بظرف ، ثم تجمعُها وانظو جمال السياق وحُمسُ الدسق ، فإهك لا تجد بيتاً يصبح أن يقدم أو يُؤ خُر ، ولا بينين بمكن أن يكون بيهما ثالث ، وأكتلك إن سلامة ذوقك وتُمَلِّقُ همتك ، إن كنت من أهل الرعبة في الإسكمال ، تنتبُّع هذه الطريقة المُثلي ٩

ويبدو أن البارودي قد أعاد من هذا الكلام ، والتقت .. بصورة ما .. إلى (الوحدة الموضوعية) حيها قال في مقدمة ديوانه عن الشعر الحيد - 1 وحير الكلام ما التنفث ألفاظه ، والتنفت معاليه ، و كان قريب المأحد ، بعيد الرمي ، برياً من وصمة التكلف ، بريثُ من عمره التعمف ، غياً عن مراجعة العكرة في

واستطيع أن نعار على الوحدة الموضوعية في يعص قصائد البارودي ، مهما تعددت الأعراص فيها ــ حين تُشماف من ذات نفسه ، لتصور ما مر به س أحداث وبجاريب وعمل ، وخاصة في قصيدنه (طبف سميره) ــ ابنته ــ وقصيدته (وهو بسر بديب يعشوق إلى مصر ، ويرثى صديقيه ـ حسين المرصفي ، وعبدالله فكوى) النبي يقون فها

> أيـــــن أيــــام لدَّق وشيــــايي داك عهمه مضيء وأيَّعَسَدُ عيسي . فأديمسرا عليسي فكسيسراه ، إلى كل هورد بسلمسوه ذو المسلَّبُ إلا ئیت شعری ، حتی اُزی روصة اللہ۔ حيث تجرى السفين مستبقسيسات قد أحـــاطت بشاطئيـــه قصور فأستحك تبرح التواطسيل مسيه كلمسيا خافسه السيسيم ثراة ذاك مرضين ألبي وملسحب للسوى لست أنساه ها حيسيتُ ، وحسساتنا

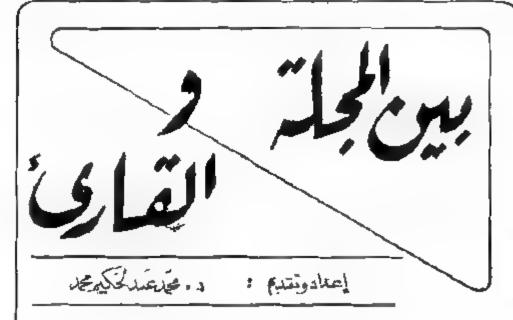
أثراهبيا تعسود بعيست الذهيستاب؟ أن يُرُدُ الرمسانُ عهسيد اليستصافي مسلد فارقبت شديبك المعاب ماصي اللهبول ومسان الشبساب المسل ذات النخيسيل والأعسسياب قوق دير منسسل المسسجين المداب مشرقسات يأخسن مضبيل القبسساب بين أفيسيان جيسية وشعيسياب عاد سيلة بفعلية كالملاب وجنسي فيتسوق ومغسي صحبساني أن تراقي لعهـــــده غيــــــرُ صابي

لِيسَ يَرْعُسِنِي حَقِّ البِسِودَادُ ، وَلَا يَذُّ فلتسمن رالىء فالمتيمساق إليمسمه يا تديميُّ من و منزلـــــايب ۽ گَفُــــا كيف لا أندب القياب ، وقد أمت أتحلميق الشمسين جدتي ، وكساني ولسؤى تغسر حاجيسي عن غيسب لا أرى الشيءَ حين يستسيميسح إلا كلمسيا رُمْت البعدة .. أَفْعَدَالِمسيعِينِ لَمْ لَكُوعٌ صِولِسِيةٌ الحَوادِثِ البِسسي فجشسني والسندئ وأطلسني كل يوم يؤرل مسيسي ميسيت أين مني (حسين) بل آيس (عبســـد مُعَنِينًا هُو ذُكُرِةٍ ، ويقياءُ الدكي لم أجند ميمننا بديننالا السنفنين قد لعموي عرفْتُ دهــوي ، فأنكـــــ وتجشيت متخبة النسساس حسسى لا أبسبالي بما يُقسمال وإنَّ كاسب .. قد كفاق بُعْدِي مِن الساس أني فَلْفُسِسِلِّ حاسدي علسيسِ کا شا ليس يخفسي علسي شيءٌ ، ولكسس وكفسى بالمثبيب وطبستو أعسمنو اطؤ

_ عشـــل قولي ــ باقي على الأحقــــاب عن تملاميسي ۽ وقطيسسالي لما بي سيحت كهلاء في محسة والخسراب علمسة مسبه رَفِسة الجلِساب سنسي السبق كالهسبقات كالمسال ، كأنسسى في صيساب أجمع الصوت من وراه حجيسيات الله الساحث لاكسبار في السسراني يا لقليمي من قُرْقسمة الأحيساب! الله ع رب الكميال والآداب سسمو فخسمة يدوم للأعقسمساب غير خزني عليمسسا واكتسسانيرك أميوراً ما كنَّ لي في حياب كان عونسا على التُقسساة الجعسابي ے مارہے اس کے مارہ کا بھواپ في أنسبان من غيسة المعسماب ءً ، فَشَعْبِي مِن الحِّمَ فِي احْجِمَاتِ ألكابسين ، والحؤم السنف التعسساني م دليسبلا على طريسسق الصراب وأعباة المتسبسيران بذة الجراب

ولا يخفى تأكف أجزاء هذه القصيدة وتسلسل معاديها بتداع حر مساب بريّك ، إد يأخد كل معنى فيها محجر المعنى الدى يُقْضى إليه ، بتدفق أشبه يميّس مؤجات البحر الزاخر ، موجة فى إثْر أحرى ، دول توقف أو تعثر منصل بعضها ببعض بلا قاصل ؛ لامتلاء تَفْس الشاعر عا يتوله ، أو ما لائدً له من قوله ، لينفّس هما يعتمل فى أعماقه

⁽۱۹) انظر ﴿ دَوَاكَ الْنَارِرِدِي ﴾ حدا عن ١٤ ٪ ا



الإخلاص كلمد تدل في أصل معناها على التنفية والصفية والتهديب ، والإخلاص في العيادة : جعلها فيه وحده حالصة لوجهه ــ تعالى ــ دون سواه ، وتوث الغش والحيانة فيها ، والإخلاص في العمل هو أداؤه متقما بأمامة وصدق ، مع مواقبة للحق أثناء العمل ، هإن تم يكن العبد برى وبه فإن يه يراة . يقول تعلى

﴿ وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهُرُوا بِهَ إِنَّ عَلَيْمِ بِذَاتَ الْصَدُورِ ۚ ، أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وهو اللطيف الحِيرِكُ

وقد تكفت خِلْة بهد الشاق رسالة بد إيمان عبد الوهاب سام التعاليه المثالية عمهد فتيات طبطاً .

الله نحدث القراف عن الإخلاص جديثاً يوحي بحلاله وجماله وعظيم شأمه ، كا يوحى بأد المتحلي يصفة الإحلاص يكوب في مقام الصدق مع الحق والحقق ، وتصبح شخصيه مكرمة محجدة ، ويأمر الحق حق وعلا ربيه _ صلى الله عليه وسمم ما بأن يمثل فيه الإخلاص الكامل ، يكون على الدوام المثل الأعلى والفدوة الحسه بكل عامل عنص فيقول .

إن أنزانا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين€ .
 إلرم - ٢)

تم يامر عباده بعد هدا يأل يهجوا مهج رصولهم ويسيروا على هديه حتى يكونوا صادقين في اتباعه ميقول لهم ٠

﴿ قُلْ إِنْ كُنِمْ غَبُونَ اللَّهُ فَاتِعُونَى يُمْسِكُمُ اللَّهُ وَيَغَفِّرُ لَكُمْ دُنُوبِكُمْ ﴾

(آل عمران - ۳۱)

وبعد دلك ينتقل الثرآن الكريم من الأمر بالإخلاص والحض عنيه إلى عرص صور واثعة من أعمال لخلصين ، ممثلا يحدثه عن الخلصين في اتعاقهم ومعاونتهم بميرهم وابتعاثهم بدلك وجه رمهم لاللشهرة والتسعة 4 فيقول عن عباده الأخبار

﴿ وَيُطْعُمُونَ الطُّعَامُ عَلَى حَبَّدُ مُسَكِّينًا وَيُتِّبِمُا وَأُمِيرًا ۚ ؛ إنَّا تَطُّعُمُكُم لُوجِهُ اللَّهُ لا تريد منكم جراءا ولا شكوراك

﴿ سورة الإنسانِ ــ ٩)

ويضائم - سبحانه - الصالح من عباده بأبه .

﴿ الَّذِي يُؤِنِّي مَالُهُ يَتَرَكِّي ﴿ وَمَا لِأَحْلُّ عَلَمُهُ مَنْ نَعْمَةً تَجِرَى ، إِلَّا ابْتَعَاءُ وَجِهُ رَبُّهُ الأعلى

(سورة الليل - ٢١)

و في المبور التي يقدمها القرآن للإخلاص عبد عماد هذا الإخلاص هو ربط الأسباب بموجدها ـــ جل جلاله ـــ وهم الإنمان بربوبيته ، ووحدانيته وشامل قدرته ومتى صح هذا الإنمان في قلب المؤمن وعقبه ونفسه ؛ فقد صار عليه رقيب لا يغعل ، واستقام طريقه فلا ينحراب ، لان من راقب ربه خاف دنيه ومن أبقل بوحدانيته ــ عر وجل ــ صار عربرا كريما لا يدن ولا يخدع ، وما دام فمصدق بوحدانية الله هو عماد الإحلاص فلا عجب إدد أن نأتي ن القرآن سورة حليلة معجرة ــ موجرة تسمى باسم سورة الإخلاص . وهي قوله تعالى :

﴿ قُلَ هُو اللَّهُ أَحِدَ اللَّهِ الصَّمَدَ , ثم يلد رَلم يُولد ﴿ رَلَّمْ يَكُنَّ لَهُ كَفُوا أَحِدُكُ

ردود خاصة باشتراكات الجلة .

على كل من يرغب في الاشتراك الشهرى بمحلة تكون على الدمو التالى -

الأرهى مراسيه والدارة الأشيراكات مؤسيسه الأهرام بشارع خلاء بالقاهرة والتحديد بداية

العدد المطلوب، ومدة الأشتراك، علم بأن

أسعار الاشراكات عن سنة كامله ؛ ١٣ : عدد ،

ـ ١ جيبات داخل جهوريه مصر العربيه

_ . ه دولار داحل دول اتحاد البريد العربي .

ــ ٧٥ دولار حارج دول اتحاد البريد العربي

بأتلام القراء

والأقليبات المسلححة

فی کشمیر منحمة جهاد جدیدة . وانهاضة شعب مسلم فی وجه توق باعیة متجبرة إنها وقعه شعب آغزل فی وجه الاستعمار اهسوسی الدی راج یعیب فی أرض کشمیر فسادا ، ویهالث الحرث والسل

ولكنه الإنجان الذي تتروي إلى جواره كل الأسلحة . لقد تتم حدا النعب الشعيف الفقير الآلاف من الشهداء والجرجي وأيضا عشرات الآلاف من الشباب ومعظمهم من الشباب والصبية .

لقد أصبح من الأمور المألومة أن يشاهد الباكستانيون جثث إحوانهم من مسمى كشمير القائق الطافية موق مياه الأنهار ، والقادمة س

كشمير ، وما هي في الحقيقة إلا رساله يوميه ترسلها الهد إلى مسمسين عساده هير فاعبون ؟

إن جراح مسمين متعدد ليس في كشمير فقط ، إنما لدى كثير من الأقليات الإسلامية ، وعلى المسلمين في سائر أحاء الأرض للساوعة إلى الأم الإسلامية المدومين للفسياء ، إن الأم الإسلامية تؤلف اليوم في ابجتمع المدول كنه كيرى ما أهيتها وعطرها وتأثيرها إذا ما سقت عططها ، ومن أم عليها أن تقدر ع بتمودها الأدبى والدول ، وأن تبدل كل ما تستطيع من الوسائل لرمع الاصطهاد والمظهم عن هذه الأقبيات .

أنحجواع النفحاق

ا ـ نماق الكفر ؛ وهو أن بظهر الإنسان الإسلام ، ويستبطى الكفر مثل المافقين الدين كانو! على عهد النبي ـ عبن الله عبيه وسلم ـ يعسون تمسكهم بالإسلام وأحكامه ، وهم مصرون على الكفر في باطنهم وقد نضحهم الله معالى في موله سيحته

﴿ إِذَا جَاءِكَ الْمُتَافِقُونَ قَالُوا نَشْهِمَدُ إِنْكُ بُرسُولُ اللهِ وَاقَ يَعْلُمُ إِنْكُ لُرسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنْ النَّافِقِينَ لَكَاذِيوِنَهُ

سورة المافقول ـ آية : ١

العمل: وهو الديكون عمل الإنسان بخلاف قولمة ، كأن يخدث فيكندب وبعاهد بغدر ، ويخاصم فيمجر

۳ ـ نقاق اجهاعی و هو آن یصف الإنسان شخص دا ریاسه أو جاد بدلیس فیه ، کأن پیدحه بالكرم و هر پخیل ، أو بالشجاعة و هو جبان ، أو بالصلاح و هو عاسق ، أبر بالسماحة و هو لئم و مده مداهة ، وهى مدمومة شرعا و عرفا

عماد ميران عبدالعظم جابر محافظة الفيوم ــ قرية الأعلام

الأرهـــــــر الشــــريف

وتعث قصيدة من إبداع الشاعو/ أحمد عبد، لجواد ... المدرس بمدرس الشواضة الثانوية .. يبرر قيها دور الأزهر الشريف

عطــر الأراهــر في ريــــوع الأوهــــر حضى العبــــوم والذي السراج الأســـور محسبقي عاطيه ببلالات العسيد ورمليا يشهي الخق ليسبيل الكامسمر شهب فالرميان أثمت كاستوا به تيجينان عسبير شام ومفاحسي م يخصعهـــوا اخل اخليــــان نضمــــــع كلا ولا باعــــوا الفــــرار لتاجــــــــر فادوا الشعبوب إلى العبدي كنهب ينعق والعلبين مجلي الظاهسيسر هذا هو البيدور المبيوط بأرهبيس اسكيست مجتبيه فؤاد الناعيسير والمستحين العستبريين بقصعته أيسكا فلا تحبسأ يعتمول مكايستر موملو إلى السيدو العسطير وحقمسوا امسيان أنتكسيج بعسيسج بالحسسير يعظبكم ____وحق الربيسياده إنما تعطيني الريادة للعسمي القسادر

ردود وتعليقات

 القارى، / جدى عمد البيد عنسال _ عدرسة العريش النانوية يشمال سيناء :

والقاريء / مهندس هشام عمود عبيه ــ رايس **فرع نقابة لمهي الزراعية يدمياط •**

الرجو النا تبناح لنا بسميميلا بـ قرصة تزويدكم يبعض مطبوعات الجلة فجاتا . لأن القدر الطبوع منها بـ حاليات لا يقي حبُّ الفرض ، ويمكن الاشتراك في عبلة الأرهر _ وأو بنسخة واحدة ـ شهريا بتقر الاشتراكات بمؤسسة الأهرام ساين أن چىسى ئا إجابة مطنيكم باردن اللہ 🗀 ىعال 🦠

 القارىء / محمد غريب خس الدين ــ يعهد. وشيف الأزهري ا

انقدر رجاءكم _ وكثير ص الغراء _ ف عودة ياب ۽ الإبام واقطيب ۽ ، واختيقة أثنا هرضا عن نشره حتى لا تسبب ل تجميد عقل الخطيب والعلاقه يحمظ حطلية يمينها ، ولأمر أحراله أهمية أولى ، كانت هي السبب عند نتح هذا الياب إد كان المواد تقديم ﴿ لِإسلام ﴾ في واقعه المعلمي الدى يبن أثر الإسلام التطبيقي ف المجتمع المسم كله ــ أو على حد تعبير طالب أمريكي توجه نهدا

السؤال إلى أحد العجاء المنتمين ، فقال له ماد أكسب عدده أضير صنامه . " ,

إن خطبة يبنغي أن تقدم للمسسمير مهح الإسلام لكى تتمير حياتهم به بقدما ورفعة ، وعسا وبصيره

القاريء عصام موبيوں ـ مجع مركب ـ ماوى ـ الله

برحمیه بك صدیقه داشه و فی انتظار رسائلك

الفاريء وليد عبد التطاري - الطالب الأرهري برضد

اقراحكم تتحصيص باين بابني في مجله لأرهر ، أحدام السيرة البويسة - والآم

دشخصیات لإسلامیه كالصحابه والتهجین ا ادراج به و جاهته و سندر سه إدارة اشجة كا نصم صوتنا إليكم في ساشده القائمين في الأرهر على إعادة ضع د النمسير الوسيط ، ، مرة أخرى ، خدمة من لم يحالمهم حظ الحصول عليه

القارىء ؛ السيد السيد على خليل - الطالب
 بامعة الارهر - الرع الرفاريق

يكنكم الاطلاع على هذه الوليمة بمكتب. لأرهر أو تكليف مين يقوم يتصويرها لكم .

هوىمشيئة الله - تعالى - سيوالى الباب اهتهامه بعرص الرسائل التي يتلقاها تباعاً ، وكيط الباب قراءه الأعراء علماً بأن مساحة الباب أه دخل مباشر في اختصار الكمات المتشورة

رجاء خاص بالسادة الكتاب *

ترجو عملة الأزهر من السادة الكتاب أن يكتبوا السادة الكتاب أن يكتبوا السادة الكتاب الله يوافون الإدارة بها ، وأن تكون كتابت حلى الماكينة أو بخط واصح ، وأن يرسلوا إليه الأصل ل الحالين ، ويمتعظوا بصورة منه ، حيث إن الجملة بيسب عارمة برده ، كما ترجو مراعاة حدالة الإنتاج ، وألا يكون قد سبق نشره في صحيفة أو كتاب ، وكلما كان الإنتاج مسئدا إستادا عدمها ، يع في ذلت تخرج ما ورد به من الأحاديث النبوية وبيان موقع الآبات الفرآبية ـ كان ذلك أدعى ليسلاحية نشره ، والله تعالى من وراد القصاد .

المنافي محب الإمام الأكبر

عِدَادِالْاسْتَاذِين/ عُسَمَالْسِتَلُوبِي مُسَمَّلِي عَسُدَالْجِيدُ

الإمام الأكبر يفتع لمؤتمر الدوى للعمل الإسلامي

اهتبع فضيمة الإمام الأكبر الشيخ جاد الجن على جاد الحق على جاد الحق شيخ الأوهر _ يمركن صبالح كامل كبامعة الأرهر الدولى لنعمل الإسلامي الدى تظمله رابطة الجامعات الإسلامية على علامه الأرهر في الفتوة من ١٦ _ _ 11 أمرين ١٩٤ _ _ 14

طائب هميلة الإمام الأكبر في كلمته بشرورة التخصص في العلوم الإسلامية لمي يتصدى للعمل الإسلامية لمي يتصدى للعمل الإسلامية المدمية المتدريب بين المناهبج الدراسية في الجدمهات الإسلامية .

كا أكد معيك على شرورة الكف عن تصدير المدهبية حتى يعم المسلمون أن مصدر الإسلام

هو القرآن والسنة وأن العلوم التي متنأت حومها إنما مهدف إلى شرحهما ، وماشد فضيلته - في ختام كلمته _ الشخوب الإسلامية وحكامها أن يوحدوا كلمهم ليكوبوا كما وضعهم بيهم عليهم كالمسد الودحد ،

افش المؤتمر على مدى ثلاثه أيام العديد مي الأبحاث في بجالات العمل الإسلامي وركاتبره ومعونانه وترشيده

افتتاح أقسام الرعابة المركوة والتعقيم بمستشفى الحسين الجامعي

كذلك التسع الضياشة والصحيشة الأسماد الدكتور عاطف صندق رئيس تجلس الورزاء أقسام

الرحابية المركزة والنعقيم المركزي وتفتسيت الحصوات بمبتشفي الحسين الجامعي ، بلعث بكاليف الانشاءات (١٥٠) مدود جيه متحة من ورارة التعاوب الدولي والموارسة العاملة وورارة الصحة

أعلى الأمناذ الدكتور رئيس الورراء أن تقديم. المساعدات لتحسين الخدمات الطبيه إلى يستهدف برمير العلاح الدي لمعاج إليه أي شخص و أي وف

الإمام الاكبر يعود من سويسر.

عاد فصيلة الإمام الأكبر شيخ الأرهم من سويسبرا بعدر حله علاج ، وكان فصيلته عد عادر الماهوة صياح عوم الأحد السادس من دى القعدة 111هم لموافق ١٧ ابريل متوجها الى سويسرا الاستكمار علاحه

و كان الرئيس مجمله حسي مبارك قد أمو يستقر مسيلته لاستكمال علاجه بعد العميه التي أجر اها في ركبته اليمي في جملاك الاخرة ــ ديسبير للجون بمستشفى مصر فلطبران و برافق ميسة الإمام الأكبر الدكتور محدد ابراهيج حتمى استاد ورئيس قسم العليمي ، والدكتور وأقت حافظ أستاد ورئيس قسم العظام يطب الأرهر بدعو الله ــ مبحامه وتعالى ــ أل يمل على فسيلته بالسياد العجل

فضيلته يصبع حجر الأمساس لمعهد أرهزى بخلوان

فام فضیته برافقه الدکتور محمد علی محموب وریر الأوقاف یوضع حیصر الأساس لمعهد و العوضی و الأرهری فی حلوان

بلعث تكاليف إنشاء هذا المعهد (٧٠٠) ألف جنيه .

تبدأ الدراسة به في العام القادم إن شناءِ الله

بعثه الحج الأوهرية

أصدر فصيله الإمام الأكبر القرار رقم ٢٩٧ لسنه ١٩٩٤ يشأن بعثة اعم الأزهزية فدا العام والارشاد الديني ، والإسهام في متماط بعثة الحج الرسمية فيدا العام تضمن القرار اختيار فصيله النبيخ فؤاد عمد البرعي بوكيل الورارة لشفود التعلم بالإدارة المركزية للمناهد الأرهرية التعلم بالإدارة المركزية للمناهد الأرهرية التعلم بالإدارة المركزية للمناهد الأرهرية عموا وقد تحددة بلخ عدد أعضاه البعثة ثلاثين عموا وقد تحددة ما بلغ عدد أعضاه البعثة ثلاثين البعر لمدة لانتجاور ثلاثة أسابيع .

بدء الدورة التدريية الخامسة والعشرين لمدعاة الواقدين من العالم الإسلامي

صدر قرر فصبلة الامام الأكبر رقم ١٧٥ لسة المعدورة الخاسة والعشرين لندريب الدعاة الونفسين من العالم الإسلامي إلى الأزهر الشريف لمده ثلاثة أشهر تبدأ من (٩٤/٥/١ وتنتهى في ٩٤/٥/١) ، وتجدر الإشارة إلى أن أعضاء السيدورة من دول أورباكستيان ، ورابير ، والدوسيا ، وتبجلاديش وموسكو وليبرية وجنوب أفريقيا ، عدا ريتحمل الأزهر الشريف عقات الدواسة معما وإقامة وإعاشة .



اعتراف حكومة مصر راحيا باغلس الاستلامي العالم للدعوة والاعالة

اعرفت حكومة جههورية مصر العربية رسم بالمجلس الإسلامي العلمي للدعوة والإغاثة صدر مدلك القرار الجمهوري رقم ٢٩٣ لسنه على القسرار بتسارخ ١٩٩٢/٧/٢٨ أم عرض على على الشعب فواقسق على القسرار بتسارخ ١٩٩٤/١/٨ وم تصديق السيد رئيس الجمهورية على مواقعه عملس الشعب بتارخ ١٩٩٤/١/١ (١٩٩٤/١/١ موقد عرض الموشوع في اجتماع هيئة الرئاس العشرين يجدة في المدة من الجماع هيئة الرئاس فراير ١٩٩٤ ، ونجري الأمانة العامة التسالامها العصوية للمجلس كسطمة عالمة دولية العصوية للمجلس كسطمة عالمة دولية ناداه التحديد في أداه التحديد في أداه المحديدة في أداه المحديدة في المداد في أداه

لينوص

ثامت منظمة العراصم والمدن الإسلامية بتقديم مرضى حس يبدع بصف منيون دولار لتحسين وحقاية منعقة 8 عرب أخد 8 بالمدينة المسؤرة في الأكبوشاة عاصمة القصاع المسدم من جزيرة ترميم مبنى تاريخي في المدينة المسورة ، وتُحد منطقة ا عرب أحمد ع من المناطق القليلة في المدينة المسؤرة التي يلاحظ بها شكل الشارع وطايعه الدويخي والنسيج الحضاري والملاح المصارية والبيئية التي والمسائية والبيئية التي المسرم إلى إعادة الحيوية وحماية المتراخي التاريخي المدينة المتراخية المسروع المدينة المتراخية المراجع المسارية والبيئية التي المراجع المسارية والبيئية التي المراجع المسارية والبيئية التي المراجع إلى إعادة الحيوية وحماية المتراء التاريخي المدينة التاريخي المدينة التاريخي

اللغسواب

أعدب ورارة الأوقاف والتشون الإسلامية بالمعرب عشروعاً لبناء ٢٠٠٠ كُنّاب جدليد في جميع أكاء للملكة ، ودلك تشجيعاً على حفظ وتربيسه القرآن الكريم ، وحمنًا على قراءته وتربيسه وتجويده وتلاوته ، كما مظمت مؤسسة التعاول الوطني هناك نسابقة في حفظ وتلاوة فقرآن الكريم ، أجريت بين قرلاء الجمعيات الحرية ومراكز التربية والتشعيل ورصدت المؤسسه الحيطة الفرآن جوائز سخية

اصدار هام

أصدرت الإيسيسكو، كتاباً توثيفياً عن سياحة الاستيطان الصهيوني في فلسطين حلال باثة عام وقدم للكماب الدكتور عبيدالعزيمة التويجرى الدير العام للمنظمة طدكوره

المسعودية

(ميناة ومنزم)

فررت الخطوط الجويه السجودية مبسح كل راكب محلال موسيم الحج الحالي عبوة مياه س ماء رميم . هذا ومن لمزمع إدخال مياه رمزم المباركة في عبالات السفر في ألباء موسم الحج الحلي قلبية لرعية عنت الجاليات والمراكز الإسلاميه

مكة الكرمة

أهاب رابطة العالم الإسلامي بالسلمين والمنظمات الإسلامية أن يتقيدوا بالرسم العثان للمصحف الشريف ووجوب التقيد يبقائه على ما هو عنيه ليكور حنجة حالدة تميم تسرّب أي تقيير أو عريف أو تبدين في النص القرآني

الأردي

يعمد في بداية يوليو القادم يألاً رد الخم الكشمي الإسلامي الدي ينظمه بحسن المظمات والجمعيات الإسلامي بالدي ينظمه بحسن المطلق المعلم الإسلامي يعمان عو بشارك فيه (١٧٥) كشاها بن المتي أتحاء العام الإسلامي حيث يتم تدريبهم على الاعتباد على الناسفس والميادة السليمة ، وترويدهم بالمهارات والخيرات في عدد من المجالات الحيوية ، عدا بالإصافة إلى عقد الدوات الدينة والتقاية

السبويد

يبدأ في يوسو المقبل المعسكر الإسلامي فتدريب القبادات الشبابية الأوروبية المسمة في جنوب السويد تحت يشراف الرابطة الأوروبية فيشباب الإسلامي بأتى المسكر في إطار الأنشطة المتعددة لترابطه في مالات الدعوة الإسلامية.

لِيب

لأولى مرة أصدرت الدجة الشعبية العامد في المساهيرية المدينة المربية في المساهيرية المربية في المبينا . ويتألف بجلس المجمع من عشرين عضو المبينا . ورزه إلى من ملماء العالم العربي .

سوريا

حمدت ورارة الأوناف السورية في البريل الماصي سوم الدعاء حيث كرمت القيادة السورية الاحتمال وحطيباً ودلك خلال الاحتمال الدي أقاعه الورارة بالعاصمه السوريه دمشق

TO SECURITION OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

Outgo grant I habit also de latre une timerane perdant la moje et jurelle seral para crister a la necurité de Marine. L'un moje di respecte une betane que de l'interesse de parament depart. Cette mote a serp dute et altre que que despecte l'interesse l'interesse l'interesse un range une par de compagnes depete dequel que définer l'informat l'interesse une mort et en entres de la compagnes de l'interesse que con timer de l'information de l'information que con timer despecte est et le despete de la desp

Use matte mait il corrett de la ville vara apparet quanti il vit que fire. Il s'apprendis dei fine et il apprendi atte forcesso en compagnis de deve se tress enfante que plearance. La forcesso e dei accupate a fago de fine anna que pet et disest mas autontes. Le propose proc. durance traspe a co que la finestativa una pette alors unque mangenes. Que Aliais come proper portes el Chapter que, lai, dans propendis alars que mas et dem miliante, mois anoficiente, de la finis.

He excendent on garages (busts but to targets out your Heading in former of an interrugate ups of ottomics, post-led fromted to tags is a west date, to post. Here detertions de from when for allower in five posts against from grates, goods that therefore people a device mentur. Asset Orme a realizate, also take it is vite activate the properties of experties to expertie to easily up to openies, an desperties to easily de in frequency displays to therefore the easily described to the page of the first of the page of the experties of the page of the page of the experties of the page of the

On finitive de précique cociale à l'équel des germonateurs is egiffe (livre critere aux virus et à 160 finite critere que processe précise des des le Trènque prime. Lu pour comme Outre passent devant des gous el vir en veui bances avengée qui mondant deux e appearant de la la superior et le dessants. De quels gens de Lores fanc es partie? La void bancese reponde. Je man poil. Le enfec d'unar qui demande que ser se que è a pouver e la mendiene "Le voit bancese reponde. Je cherche a until de que pay et l'orquée guerre our et man viron et defen le tronge. Attre le unité Outre ardeque au comment de procés en charque est bouver non, que tope cette que pour arreit en Lengue et diffin que qui nature atologue. Qu'Allah brances le rolle Outre de pour arreit et colde outre partie de l'allah arreit par unité augres d'han Al l'Allah tenteur et se resultageme paux soit augres et la tres vertablement que rent partie des managiques.

Dade Nameta Characai

La personnalité de "Omar Ibn Al Khattab

Quelques assedutes concernant la personnalito de 'Omar Ibn A. Khattab''
par Hoda Hussein Characui

Nombreux sont ceux qui se trompent sur la personnalité de "Cmar" Eba Al Khat tab qu'Allah sont entisfait de lui-et n'ent garde de lui que l'image d'un homme fort sévère et sans pitié. C'est vrai que Omar stait ainsi envers les injustes; cependant l'homme etait d'une multigence remarquable pien de pausace et de bonte.

On recente qu'un aveugle se présents supres de "Omer Ebn Al Khattab pour se plaundre du mauvais caractère de son épouse. Devant la porte de celui-ci, il artendan qu'il sort, lorsqu'il entendit la femme de "Omer" crier après son mari, alors que Omer se tassait et ne reponde t pos! Alors l'homme s en alla en diannt. 'S, telle est la vie de 'Omer', lui qui est connu pour sa rudesse et sa severite et qui en plus, est e chef des croyants, alors que dire de mon cas l' à ce moment-là. Omer sortit et aperent Phomme qui s éloignait de sa porte. Il l'appela et lui demanda ce qu'il voulait. L'ayant informe de sa plainte et de sa surprise du caractère de l'aponse de Omer et dernier lui dit. 'Mon frère, al le la supporte, c'est qu'elle a des droits sur moi c'est elle qui prepare rea nour riture, qui feit mon pain, qui lave mes vêtements et qui allaite mes enfants, alors qu'elle n'est pas obligée de le faire.' Auprès d'élie mon coeur s'apasse et s'abstient de la formitation, c'est pour toutes ces raisons que je la supporte, L'homme dit alors c'est vrai 'c'est la même chose pour un ferame". Omar lui dit, "Alors supporte-la annu frère et la vie n'est qu'un court moment"

De plus, Omar manetait aur le bren qu'il y a à s amuser avec les stens et a les cherir. Il était un très bou père de fami le, plein de compassion envers ses enfants, et s détait strict envers eux c est parce qu'il mesurait l'ampleur de la responsabilité qu'il assumait et qu'il estimait que sa famille devait être la première à lui venir en aide, en s'offrant en bon exemple sa reste de la communauté.

me ripendre. Tu n'es pas au courant des invocations qu'ils est miroduites après tont départ", "Hadith rapporté par Ebn Magah"

Selon' Aicha" que Allah noit antielat d'ellet, le Messager d'Allah (b.s.) a dit "Il a'y a pas an Jeur meilleur que se jour de "Arafa", celui un Allah-qu'il moit glarifié et magnifie affranchira du Feu un plus grand nombre de bes serviteure-mêtes ou femelles. Il se rapprocheta d'eux es se glorifiant d'eux devant les Anges et dira " Que déarent ceux-la?" Hadith rapporté par At Nisat"

L'invocation du Prophète (b.s.) en faveur de sa communauté, le jour de "Arafa", au cours du sermon fait le jour de la fête du Sacrifice "Id Al Adha"

Selon 'Abdallah ebn Kinana ebn Abbau eba Mirdas Al Soulanny, son pare lul a rapporté d'apres le pere de ce dermer que le prophète (b.a.) invoqua Allah pour sa communauté la veille du jour de 'Arafah, et son invocation fut exaucce par cette réponse. "Je leur ai tous accorde Mon perdon, à l'exception de l'injuste, car de prends de lu le droit de l'opprime. Le prophète (b.a.) dit alors "O mon Seigneur, à Tu le veux, l'u accordes la Paradis a l'opprimé et Tu pardonnes à l'injuste '? Mais il ne recut pas de réponse la veille de 'Arafa Le lendemain à l'aube, à Mozdanfa, i réstera au invocation et elle fut exaucée Alors le Diessager d'Allah se mit à rire ou-suivant une variante à sourire. Alors 'Abon Bukr' et "Omm" lui direut "Nous socrifieront père et mère l'C'est à une heure où tu ne riam pas, qu'est es donc qui te fait rire? Qu Allah te fasse toujours rire "Le Prophète leur expisque "C'est que l'ennemi d'Allah-qu'il sot glorifie et magnifié — lorsqu'il apprit que mon Seigneur a canucé ma prière et a pardenné à ma communauté, prit du sable et os mit à le verser sur sa tête en crant 'O malhrar' O dessepoir l''C'est en rage qui m a fait sire 'Hadih rapporté par "Ebn Magah

C'est arrest que le prophète annonce à sa communeuté qu'Allah, le jour de Arafa exagée les invocations de ceux qui sont sinceres et dont le répentir est vrai.

article par Dr Rokeya Gabr dieu a implorer-aucun createur à crandre, il n'y a ci sumietre à contacter ai chambellan à soudoyer-

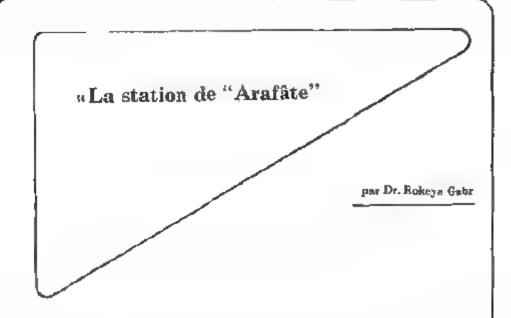
- Ó Toi, qui n'exence les multiples prières qu'avec plus de généroaité et de liberalités.
- O Tel vers qui montent les mult ples voix exprimant en divers langues les bésoins des humans sont les larmes se mélent aux invocations qu'ils Tadressent avec insistance.

Ma requête, Ó Segneur, est d'obten r l'absolution de men péchés. Ta grâce et junais plus l'a colère, d'être guide sans mégarer après cesa de pusaéder une science qui ne sera plus effacée par l'ignorance de l'e demande. Ó Seigneur un bon couronnement de ma vie une préservation de l'Enfer, l'accès au Paradie, une pensée complisa-sants de l'oi dans les moments difficien lorsque les habitants de ce mande moublieront, que mon carps gera enfoal mus terre, que ceux que l'alme m'aurent délaises et que l'aumi perdu tonte attache avec estre vie O Majestueux ! O Dispussateur par excel·leuxe, O le plus Migéricardieux des muséricardieux.

- O Alleh, je t'implore de me mettre sur le Droit Chemin, de m'accorder petté, chasteté et richesse
 - O Allah ' A Toi la Jouange telle que nous la faisone, et mieux encore.
- O Allah, je conheitr Ton approbation et le Paradia. Je cherche auprès de Toi un refuge contre Ton courreux et l'Enfer, et contre toute parole ou tout acte qui pourtait to y conduire.
- O Allah! Fais que mon Hadj soit bien agres, que mes fautes soient pardounées, que mes actions seient vertueixes et agréces.
- O Allah I accorde nom un bienfut came ce monde, un bienfuit dans catal de l'an-de là et préserve-nom du supplice de l'Enfer.
- O Allah deln que mes derniera jeure soient les meilleurs que mes dernières actions sorent les vius lanables, et que le métilleur de mes jours soit celui qui le Te rencontrevai".

Les invocations du Prophete (b.s.) le jour de "Arafâte"

Abdallah chu Mens'oud (qu'Allah soit satisfact de uni a rapporté que le Messager d'Allah (h.e.) étant à Arafat sur chanselle a demandé : "Sevez-vous quel jour est celui-ci? Quel mois est celui-ci? Quel pays est celui-ci? C'est un pays nacré, un mois estré et un jour sacré, sépondirent-ils-Eh bim, reprit-il, votre fortune et votre nang deivent vous être aussi unerés que ce mois-ci, dans ce pays-cl, en ce jour-cl. Eh bien! Je vous devance rai au Bassan et je me rejourné de votre multitude devant les autres communautés, ne me discreditez donc pas de seuversi quelques-uns (par mon intercession), mais d'autres y échappecent. Alors je m écherai : ' D' mon Seigneur! Et mes compagnons? et Allah



Arafah (au amgulier) ou "Arafâte" (au pluriel) est la vallée située à 21 miometres à l'Est de la Mecque La colline de grant est appelet "Djabal Arafah", connuc également sous le num de Djaba) Al Rahma" (Mont de la Miséricorde).

On accède a cette vallee, située à l'extérieur du "Haram" en venant de 'Minà et "Mouzighia" Le territoire de "Arafate" commence à partir de la mesquée' Namira" Tous les pélerins doivent y stationner le 9 du mois de Droui Hiddjah. Ce jour est considéré comme le fondement même du grand pelerinage ou "Id A. Adha" Ce jour-la Allah mootre fièrement aux habstants du ciel les humains qui viennent des quatre coins de la terre solliciter Sa grâce Le prophète (b.e.) a dit "nut jour na voit autent, d'hommes affranchis de l'Enter, que celui de "Arafah"

Les invocations à prononcer le jour de "Arafah

Cos invocations sont régites après les prières de midi (Al Dzohr) et de l'aprèsmidi (Al Asr) et jusqu'au moment de quetter "Arafate" (peu après le coucher du soleil)

"Il n y a point d'autre dieu qu'Allah, l'Unique. Il n'a point d'associé Toute le souveraineté est à Lui et toutes les manges Lui sont destinéré. C'est l'ul qui donne la vie et impose la raort. I est le Vivant et l'Importet. Il défirpt tout le bien entre Ses maine. I. est Omnipotent 'Seigneur, nous sommes venus vers Tot et nous avons campé dans Ta cour Nous avents mis en l'or actre espair et c'est Toi qui possèdes ce que nous sollicitions. Nous venons auplorer Ta genérosité, aspirer à Toi musericarde et exprimer notre effroi de Ton châtiment en moss rendant en pélerinage à Ta Maison Sacrée. Ò Toi qui détiens ce dont les implorateurs ont besoin. Tu connus ce que les silencieux cachen, au fond de leur meur. En dekors de Toi, il n'y a aucun autre seigneur à invoquer, aucun

REVUE AL AZHAR

Vol 86, Part XII Zil Hijah, 1414 Hijrah

Section Française

Comité de Rédaction :

Dr. Rokaya GABR, Professeur au Département de Langue Française et de Traduction M. Mohammad OMAR Traducteur en chef au Centre de Recherches Islamoques

He sometimes entitles his work The Glorious Kuran or The Meaning of the Glorious Kuran. In either case, he over emphasis the semantic accuracy and the translation of the lexical meaning of words, Arberry, on the other hand, prefers to entitle his work The Kuran Interpreted, conceding with the ancient doctrive that the Qur'un is untranslatingle. Khatib, however, choose the title The Bounteous Koran, which is a literal translation of the Arabac title of the Quran.

Regarding the translations rendered by Picktheil, Y Ali and Asad we find that their emphasis on the sementic accuracy and the translation of the lexical meaning of words has often led them to neglect the contextual meaning of words as well so the communicative value of the original test. Arberry's translation however, derives its merit from the success out he semantic and more important on the communicative tevel. Regarding Khatib s translation, we find that in most cases he aptly conveys the meaning and the words and in sport instances the communicative effect as well.

As to the rhythmic qualities of the original, some of the translators, save Arberry, attampts to reproduce the literary and communicative effect of the original Arberry sacrifices the original division of the verses which is not acceptable. Similarly, Y. Alf's division of Surah Maryam" into sections which discord with the original is against manaceptable.

One of the merits of the translations of Pickthall, Arberry and Khatib is their brevity of expression and abscence of redundancy. For while they avoided adding interpretative sentencess or phrases in the translated text, Y. Ali and Asset frequently use brackets and add explanatory phrases and sentences which affect the flow of the discourse and interrupt the Target language reader.

Regarding the style used in each translation, we find that Asad and Kharib are more reader oriented. They use modern style to suit the reader Pickthall, however is rather text oriented; he nors archarc and absoluscent language to reflect the antiquity of the source text. Arberry though also uses archarc language he has avoided the Bibtical style favoured by some of his predecessors on the other hand, Y. Ali uses in his translation a mixture of styles and registers which affect the communicative effect of the text as a whole.

Translation Difficulties and the Translators compared

By Mone Abdel Ghaffar Salem M.A.

Contine Expression

The Araba regard the Imaginage of the Queen or the perfect model of stylictic and literary excellence. The Queene language is sincined from all other modes of writing and it is easily recognizable. What chatinguages this language is mainly the choice of words and concise expression. The law-vity of the Queene expression is achieved through the utilitation of subtle grammatical devices such as astricute system and edgma . The use of elliptical starctures in the Queen are among the most affective. Their power lies in the deletion of certain grammatical items, larving the meaning intact, Musi amunilators have felt the need to supply the terms which the original deletion. This added information is amusily preserved in italies or between brucheta, a method which may discust the flew of the discourse, but it is sometimes needed to circuity the meaning. In the following verse, for instance.

10. 10.

Five nouse are interlished by greative and according relations to produce a occsinet expression. Such succenctrous causes be transferred in English without change in atracture. The following are among the briggest fiveral translations. The lexical states, "enter" or "to" are negled to clarify the meaning.

Pichthall . A mention of the morey of thy lard auto His servent Zacharish.

Asbury, 'Then mention of thy ford's mercy wate His survent Zacharish.

Khatih · A mention of your lord's mercy to his stream Zochariah.

To conclude here, I find it relevant to quote Arberry 1953 24 who aprly status that the rhetoric and rhythm of the Arabic of the Koran are so characteristic, so powerful, so highly emotive, that any version what sover is bound in the nature of things to be but a poor copy of the giltering splendour of the original.

THE TRANSLATORS COMPARED

To begin with, we find that each translator selected a different ritle for his translations. Pickthail concentrating on the "meaning" of the Qur at, entitles his work the Meaning of the Glorious Koran — Similar to Pickthail, And is sine converged with the "message" of the Quran where he attempts to reader an idiomatic explanatory transsection of the Quran. He thus entitles his translation The Message of the Quran. Regarding Y Ali, we find that the title of his translation varies from one colation to mether.

Ancient obligation

The Que in states that the Propher threshold was constructed to provide projet impo to mented who be Albelt's will would respect to the Di-me at soil main, how prompts from every to wrom to the only remain means of transportation. Therethey would prefer the room of physically pour to proper took to poor and pay their terms.

> "When we prepared for Alberton for who of the thorad House, we and "Northy unto health the flory my forms stran for these who streamentally of the his had, who stand to pray, and who have and prestrate themselves.

> Previous to manked the performance of prigratings. They will some to you up took and he hashe of the court metule from treety distant plans. They will remo to possible material from the proof the detty a book to pronounce on the appearant of days the dame of A-ath over the avents of equipped that the best-prof agent storage. Then for the prigratus appears decrease on, pay their ways that decreases only proportion appears decrease on, pay their ways that decreases also proportion appears decrease.

After the translation of the Latest Theories of Indone the sense of physically which compressed the property rate and regular ones, well manufacted at the respects tone offers II pass. We see the consequent upwated in Markinson to the adjecting rate. Market and the sage has both and declarate.

Treet has been fulfilled and falsebood has gone."

As appropriated by the Physics of the ship that has been placed to the Richard for the latter of approximate these been attractions to better to prove. These the fire both was perfected again for the country of Arital or both proper and references.

Progression is therefore a furthful companies to the Destro Call of Allich procured by Absorbers side actor of the prophoto and by Matagement the Lancar of the Prophoto Prope for upon them.

Figurance is or arrand from of congregational develop in which then bluebles who are also to make the trap materials from all over the result on theses, the house of constraint to the Propher, Majoristand, proce by types how.

In any position was subject to the state of the state of

At these, and or perturbing at bloom Arabat, all piterson exact on equal feating for their paint in rack, release at an image; proprie to believe or believers. There all of stards, to provide approximation of the control of stards are described as the control of the described approximations with a strong proper of early.

These above service are quotient and their eventuation in accomplishment to extrê or equationally for the followings of the good of the constant.

In House Araba on decreasing of antionals a draw and inspring dissipation AS physican tests decreased in the respect time you, consist discongrade one fixed size other it to our a maximal for with a maxima ray one AS excenditions are see as a second property of the fixed property of the fixed property of the fixed property of the fixed fixed fixed property of the fixed fixed fixed property of the fixed fi

Labburta Adabassas adrophi Labburta inn Missika inna sibbayik

THE OBJECTIVE OF PILGRIMAGE

81 MOHAMMAD ///GAB

Prigramage, as one of the Five fundamental principles of labors, was necessity of Adah. The meaning of prigramage in Arabic is Maji be to set out towards a definite objective. In Islantic Law Maji means to set out for the Ka balt, the agency rites.

The every of the Ke'bah goes hack to the race of Abrodges and his man fampel. Morea, in which the Ke'bah to so unterly marks of the most recovered so can to the world, both in account the modern times. Inhumbe tradition matribes its foundation to the Prophet Abroham and his som Ismael.

The tradition goes that Abraham placed ins hely mus, formed regether with his mother. Haper in the vokey where bleece now her. It was then an instant place life left with them come dates and some water and all hough this action was according to Divise materials. In providing to Divise materials, he proved to Allah that He maght give them company and providing them in that heree land.

By that time Sarah Abraham a sector wife, and got beganing any children but subsequently, also gave birth to Abraham a second non, least

The well of Zamzam

Hajor and firmed lived on dates and mater for nontedance, but when the water was furthed. Plajor began to search for mater to the statushing area, altabang up and down the little of Suca and Marwah. When the fasted to find outer the came back. To her marprise the auticed the water apringing underseath the first of last own ago. The water apring from a well that later become known as Zorezhan.

The Sacrifice

From time to time, Abraham travelled and viscoed his non-limited and has mother. Haper During one of these visits Abraham dreams that he was commutated to accretice his sum one, Jamack When the dream was repeated. Abraham behaved that it was a true command. Abraham, in opine of the personal mentioned is upon about to stangitive his son when the resolution come evanementing him tendies a sleep instead, The Que as refers to the starty of Successive in Signific. Al-Saling. (37) verses 49-113.

Such a neerstice is a commension or suspic of arring fairs in Albay. It shows that Albay meet deals unjustly with people, but He may plot their faith to the test, and he who proceed to have a pure faith becomes an object of Albay a survey and guidance.

The harrowing between the latte of Sufa and Marwah current on, by Hajar, Issued's mother when she was anothing for water on her son, and the samples of Issued that had been reasoned with a noble samples have since became included among the rites of pagermage.

So it is permitted in Islam that a Measure findividual or groups jost may of the political parties that enjoy a legal status in the country of his residence and to be able to run as a cardidate in municipal or parliamentary assembles. It is permitted to all Mostema is any country to go to the polis, aligned or not to a political party, to help fusful the interests of Mostema, protect it truely and honestly. Mostems in south Africa — and other countries—— are no follow these legal avenues, within the framework of the laws of these lands to have a vote that protects their interests. They can on the other hand, join one party or another as they will vote so long as that is of interest to their homelands provided this does not barm below, its creed and Sharia,

If a Mostern is a member of a manicipal or a parliamentary assembly be should not approve a matter that is against the following creed or against the interests of Mostern. He should not approve a matter that is forbidden in Islam or against the Islamic creed.

He should be a model Moslem in his straightforwardness fulfilling his obligations and committeents as Allah has ordered in the holy Quran — this is a reason of success in these tasks.

Hopefully there are Moslems in south Africa and other countries that will nurture their future generations, that they would rake their children on Islam, learn spoken and wristen Arabic, read, memorize and comprehend parts of the Quran, fulfill their duties and obligations—this can only be realized through attention to education, as a major responsibility

Masterns in south Africa - or other countries should reach agreement on joining one of more parties, so that their votes bear their weight in preserving there interests, Following the words of Atlah

109 And book fast,
All together, by the Rope to Which Allah (stretches our For you), and be not divided Among pourseives.
And remainbet with gratitude Augh's favour on you For ye were encoursed And He joined by His Grace, he became herethern
And yo were on the brink

Of the Pix of Pice And Pix saved you from it Thus doth Aliah make His Signs clear to you That you may be guried وَيُ وَاعْتَصِدُوا عِنْدِهِ اللّهِ حَدِيعًا وَلَا لَذَرُ الْوَا قُولُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ حَدِيعًا إِنْ كُنُمُ الْمَدَادُ وَالْاَكُولُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَكُنُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْدِي الْمُؤْلُ وَكُنُمُ مِنْ فَقَا وَكُنُمُ مِنْ فَقَا عَمْرُونُونَ إِلْنَادٍ مَا لَمُذَكِّمُ مِنْهُ كَذَا إِنْ يَدَينَ إِلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ لِمَنْكُمُ مِنْهُ كَذَا إِنْ يَدَينِ الْقَالَةُ عَلَيْهِ لِللّهِ المَنْكُمُ اللّهِ المَنْكُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

And following the words of Alish in (Al Anfal)

 And obey Allah and His Messanger
 And fall into no disputes,

Lest ye lose heart
And your power depart
And be patient and persevering:
For Allah is with hose
Who patiendy persevere

۞ وَأَيْلِينُوا اللَّهُ وَذَهُ وَلَاسُونُهُ وَلَاسُنَرِهُوا

ڡۜڡۜٛڂڷۅڷۅؙؽۜۮڡؘڔڝڰؖڴ ٷۼڽڔؙڎٲؙٳۮؙٲڵۿڞؘٵڶڞۮڿڽۮ The proves the prevalentisity of drafing in other variety measure between films. It was been been been and there is a beauty or the control of the control o

The value substrail in its choose various complements with the proceeding various fruits 44 Meaninghound 1 which would read on that 4 to Habi to dest, compresse material with christians and prive in mottors of emission leving — it is Habi to convey their various, out their fixed, as indicated to the question various [14 Me and], is do hapinesse, bedievery and other deads to remote of life. Logis outhings and removable profits are personned by these various fruit (At themselvery) — At the logis |

We add to that the practical applementation of what the propert did — unrehaling to alignment and cultimateurest — after majorating to makes. Yeshinds here one Manismus from Sparagets, to be and the people of Yathrels.

The avents article attendance that they are at "one "Union" inscious, and after structing Americal Qualess teless, up to seen 23, ris, in seen 24, stepsiones that properture aprecing with fictor or images they fight tops for Article 25 stepsiones that the joss belonging to the tribe of less my emerginary my (ignum with fixers, devices any entartypes my (ignum with fixers, devices have obligion and biminus investigacy). Then the deserted constant the sast of the josses teles outgoing and the sector 3" experience to that expected in the extend superline with their dependents. Activity ever those plan flush partners to this accord. They also share advice, noticed and single-structure to the accord. They also share advice, notice, atchage and single-flush partners to this accord. They also share advice, notice, atchage and single-structure.

The award includes 47 items, that organize rates, committeeness, support preventes contribing parties.

Louis Study .

As fiving with non Mouleum, and in their constries, requires preserving the rights of Mouleum and because positions and administrative systems very being different from our resource to accepte mud because these systems in a whole six not permanent or applies tomating that they are Lattle to I tampe on they would be included without the frameworth of deshings that are not detailed postrictures stated in the hely Queen or moves but are reterior in in a gestival way as undested in the verses.

If publical parties between have emerged in madern times to compress and examgovernment in times reactives, so are updated and other compressive contributions, syndrostic, that move against groups of provided each, all of which refers she general and private interests of the groups within the framework of the state.

If this is the case is biastern of quare then pay may july any of the recognised postion by the state even if it is precisin or chrusten provided in date not projective against the latence croud or the basis interpret of biastern, as referred to in ourse (Al Managhina). The follows

Allah factock yan non.
 With regard to those who
 Eight vito out for (your) Parch

Nor drive you one Of year homes, Free, dealing bridly and

yearly With them For Albah lovesh There who are just ۞ والمستأواتية في الدرسانسوائيل فدي المرتم فوار بروائية الداوة والمسلم إليم الانداما الشاعة 9 Allah only forbids you With regard to those weo Fight you for (your) Fash And drive you see. Of your homes, and sisppore (Orbees) in driving you out, From turning to them (For friendship and proceedion) it is such as term to them (in these elecuinstances). That do wrong

۞ إِنْدَانَتِهُ كُلْمُ الْفَاعَى الْبِيرَ مََنْلُوكُهُ إِن الذِي وَالْمَرْشُرِسَتُ مِن دِينَهُمُ وَالْمَهُ وَاخْرَاحُهُمُ الْدَوْلُهُمُ وَمِن يَرْتُكُمُ فَأَوْلُهُونَ هُمُ ٱلْفَلِيكُ وَمُ ٱلْفَلِيكُ وَا

These verses have indicated, the permissibility of coliving with non-Moskma in one homeland, cooperation, with them is permitted provided they do not attack Moslems in their religious practices or homelands. As in the last verse, the prohibition of extending solace to non-Moslems or mixing with them would only occur if they fight Moslems or drive them out of their homelands or help aggression against them.

Aligh has permitted as in the fifth verse of "Suret Al Macda" matrimony with christma or jewish women, esting their food (buying - donating - hospitality) and in general exchanging food with them except for those kinds forbidden for Mostems.

5 This day set (all shings Good and pure made lawful Unto you. The food Of the People of the Book is lawful unto you And yours & lawful Unto them (Lawful unto you in marriage) Are (not only) chasie women Who are believers, but Chaste women among The People of the Book Revealed before your time-When to give them Their due dowers, and desire Chastery, not levelness,

Nor secret that sques. If anyone rejects far h. Fruitless is less work, And an he hereafter He will be in the ranks (); these who have lost All spiritual good).

٥ اليورائيل للأرائيون و اليورائيون المرائية المرائية و المرائية و

ۥٛ؆ڞؙڡٙۑؠؽٲڂڎٳڽ ۅۺؽػؙۼؙڔؽٲڵٳۑؽڹڡڡؙڐڂڽڟڝؘڷڎؙ ۮڰڒؽٲڵٳۜڿڒۊڽۯڰڰڹڔڽڒ

This ups has permitted Meslem mon to marry christian and jewish women:

To have a family, raise children extend kinchip, even if the son Moslem women do
not change their original religious.

SHARIA'S POSITION AS TO PARTICIPATION IN ELECTION IN SOUTH AFRICA

by: His Eminece Grand treem Jad El Haq Ali Jac El Haq.
Translated by His excellency Ambessedor Nabil Muhammad Badr.

The office of the grand imam Sheikh Al Azher has received from Mr. Ismail Kala, deputy of the Islamic conference at south Africa a letter which included.

What is Sharin's position as to participation in the coming elections? does it permit participation in secular, political, and democratic councils?

The Answer

Verses from the Quran(1)

- 5 "Our Lord! Make us not A (tox and) trial For the Unbelievers. But forgive us, our Lord! For Thou are the Exalted in Might, the Wise.
- 6. There was indeed in them An excellent example for you. To follow—for these Whose dope is in Allah And in the Last Day. Bu, if any turn away. Truly Allah is Free of all! Wants, Warthy of all Praise.
- 7. It may be that Altah Will grant low (and friendship) Between you and those whom Ye (now) bold at enemies. For Allah has power (Ower all damps). And Allah ut Of Forgiving, Mon Merciful
- 8 Allah forbids you not With regard to those who Fight you not for (your) Faith

Nor drive you our Of your homes, From desing kindly and justly With them For Allah loveth Those who are just ن زئالائتلائية بَلْمِنْكُنْرُارَاغِيرَنَارَبَّا الْفَائْخَانْرِالْكِيْرُ

۞ لَقَدُّانَ لَكُوبِهِمْ أَسْرَأَ حَسَنَّةُ لِمَكَّانَ يَرَجُوالِقَدُولِيَّ الْأَصِرُّ وَمُرْزِيِّ لِإِذَالْتِهُ فُرَالَيْنِ لِلْمِيلُ وَمُرْزِيْنِ لَإِذَالْتِهِ فُرَالَيْنِ لِلْمِيلُ

> ۞ مَسَى اللهُ الْ عِنْعَالُ بِيَّاكُُ وَيُوْنَا لِلْهِنَ مُالْتِنَّمُ بِنْهُمُ رِّزَدُهُ وَالْمُفَيِّرُ فِي الْفَاسُمُولِّ فِيعٍ

﴿ الْإِسْهَا الْمُعْمَالُونَ الله عِي الْمَعِيدَ الْمُعْمَالُونَ اللهِ اللهِ وَلَذَيْ مَعْمَرُهُ الْمُعْمَالُونَ اللهِ الْمَعْمَدُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

1) The Meesing of the Holy Qur'an by : A. Ywanf Ail

AL AZHAR MAGAZINE

ENGLISH SECTION

Vol. 66 Part XII Zil Hijah, 1414 Higrah — May 1994

EDITOR: Dr Trandil Hussein El Rakhawy Ph.D.

Contents

- Shane's position as to participation in election in South Africa, Translated by . His Excellency Ambassador Nabil Muhammad Badr
- 2. The objective of pilgrimage by . Muhammad Higab. Translation Difficulties by : Mona Abdel Ghaffar Salem.

"Nothing would be of greater benefit to Muslims and to Humanity than educated and committed Muslims who are conscious of and faithful to the high ideals of Islam".

الفقيسيرس السنبوى

للهجلت السادس والستين

21214-21156s

و إحسيبيات و

الشيخ. أبي القاسم عبد الكريم عبد للوجود والأستاذ؛ عبد السلام إبراهم ناصف حب ف الألف

الصمحة	
الزحمن على العرش استوى ، وآراه العلماء ف المتشابه 🗛	إبراهيم الدسول
1.44	(الشيخ)
ب الاسرار بين الجفظ والإفشاء وموقف الشريعة الإسلامية - ٣٦٣	إبراهم سليمان عيسى
Yox	(المدكتور)
ــ عم ياأستاذ عشماوي , حتى لاتكون فتنة ٧٣٠	إبراهيم عرضين
سا خول فوائد البتوك و حكم الدين بعيداً عن التحصيب والمراء ١٠٣٠	ر الدكتور)
ىمىم يادكتور زكريا	
- الطائر الظمآن و قصيدة)	إبراهم عيسن
ب ديح الشوق (قصيده) ١٢٠٢	(الشعر)
ساليالينا (محيدة)	
ــ خاشق بالباب و قصيدة) ٨٦٨	
ــ رحلة الإسباب (قصيدة)	
ب صراع انعادلات ، الجميلات والجمال (الصيادة) ٧ ٧	أبو اليسنر الوربر
	(المكتور)
اللهُ أكبر خير س الدبيا وما فيها ٢١١	أحمد بن محمد طاحون
ــ الحيف لا يكور إلا بالله	(الشيح)
ــ من سورة البقرة فكل أمر باب ـ - ١٩٣٩	
 ومّا أبيدى الباطل ومَا يُعيد	
- خوار مع مضيعة الإمام الأكبر	أحمد الشبراق
	(الأستاذ)

أحمد رجالي عيد الحميد	ب السفوط النهيل و مقوط الرحم	767
(اللهكتور .	ے خمل والولادة بير بيد بريدي ،	1 37
	ــ الولادة الطبيعية ، ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ	1718
أحمد رجب محمد غل	_ مآذن مصر الإسلامية	٩Y
(الأستاد)		1
أحمد عبد الله أحمد العبليسي	مخلاف الفعهى بين الأساليب اللعوية والنظائر الأصولية	~0£
(الشيخ)		710
		٦٥٢
أخدعمر ماشم	_ وسطيه الإسلام	1 17
ر الدكتمر ۽	له القراد الله عال التربية الأخلاقية	4371
أخدنهمي خطاب	ــ اختج هجرة إلى الله	1441
(الشاعر)	_	1
أحمد فؤاد باشا	من مآثر المستمين في تلعبوم الهندسية	At
(الدكتور)	المتلاسة الوراثيه والاخلاق بمديدي	A3.7
		779.9
	سا أبر الريحان البيرويي ومآثره في العلوم الكونية	071
	- العلوم الكومية بين الأصالة والماصرة	VTE
	ــ رسائل الإثنيان إلى الكوكب الأحر	YAK
	ـــ العربية لغة العديم والتقنية مندر مرسد درس	1 17
	ـــ الأسمن المبحية لتعريف العلوم الكوبية	14
	- قراءه إسلامية في كتاب الكور	1771
	ــ النطور وأصل الإصباق عن مبطور إسلامي	1017
	1414 - 1414	
أحمد مصطبي حافظ	ــ مىنى تلازم الو عدة الموصوعية سع القصيدة العربية	1.1
(الأستاد ع	B _{rr}	444
	ــ القصيدة العربية والوحدة الموضوعية ،	277
		०१ र
	- الرحدة للوصوعية لنفصيدة العربية في عصر صدر	
		٧٥٩
	1.4* _ 4*1	

	مسيرة الوحدة الموضوعية في العصريين: الأموى	
1775	والعباسي الأول والثانى والعصر الأندلسي وأربع مقالات ٢	
	1740 - 1774 - 1010 - 18-1	
AYE	_ المؤمى والمحلة .	أحمد مخسود أبو زيد
		(الأستاذ)
١.٥.	سالفحات من بار البوسم(قصيدة)	أجد هيود بيارك
		(الشاعر)
1011	ساقة الأمر (قصيدة) مع بدين ما بعديد	أمنامة كاهل الحريبي
1792	مالة الأمن (قبيدة) بالمنابع المال المالية	(الأستاذ)
£ 4 4	ـــ المرأة في البترب الأوربي في المعتنور الوسطى	إمعت عنهم
177	مه مظرة اغتمع العربي للمرأة	(الدكتورة)
	1.44 = 3AA = 444	
284	سايارهي والصيدة ي السنديات الأساد الساد الساد	الدسيري قعان سيسان
		(الشاعر)
	 حایث مع دیابات (تصیدة) 	البيد الصديق حافظ
1774	سر مصاد ربيع الروح (تميدة) سيد	﴿ الشامر ﴾
	التظرة الأدبية ف صبرء القرآن الكريم	المبيد تقى الدين المسد
		(الدكتور)
	سـ الخدرات بين التحريم والنجريم في الشريعه الإسلامية	البيد حفف عماد
V E V A	والقانون المسرى	(استشار)
1704		
₹3.€	. ــ الحل الإسلامي لمواجهه العنف وإفرار السلام	السيد عبد المصبود عسكر
1294	- إدارة الإعلام الذيبي في مؤتمر عام	(الغيج)
1417	- الإسلام والتأثير الووهي بريسيسيسي ويستنب	
	- مشكلات سلمي أسيا الصغرى الحلي. في الأنسار	الشراح الشال
375	المساهية ووسيه ويعاده والمراه والمالية والمساورة	(الدكتورة)
YYA	ــ صور التفاط برامج التليمريون عبر الأقمار الصاحيه	
	حسوف الناء	
AYV	ب خبر خهٔ معلم (تصیدهٔ) در	غيم هيراك
		(الشاعر)

ئوفيق تلتك شاهين ــ حرواف العربية يين التوريع التوطيف عند ابن القم 114 (الله كتور) حبسوف الجم جاد لحق عل جاد احق _ دروس ف ذكري العجرة قصيلة الإمام الأكبر ... عيد الأضمعي يوم ير وعطاء ووظاء ... ı T ب فتوى ف شأن أطمان النساء المتصبات شيخ الأرهر ال اليومية والخرميات من مصححت من مصححت والمحترب مصححت الم _ بين فضيلة الإنام الأكبر ورثيس بهلس إدارة هار التحرير . ٢ _ جوار مع الإمام الأكبر حول قصايا الساهة . . ١٩٤ فتوى في ملاحظات سلوكيات فية تتصدى لبدموة إلى الله ١٧٦ _ رسالة الإمام الأكبر إلى السيد رئيس بجلس الشعب ﴿ مَا صَمِي بِكُتِبِ الشَوْيِرِ لَمْ تَعْرِضَ عَلِي الأَرْهِرِ ﴾ إن المدين الشوير لم تعرض على الأرهو ﴾ إن المدين _ في ذكري موقد الرسول م أمانة الكلسه ومستوليتها من معاتت الإسلام TYP ے فوق فی بیان بعض آجکام الطبارید وي حكم التعامل بالقائدة مع بعص البتوك وحكم التعامل مع البنوك الإسلامية _ إقامة المسجد شكر وحسر دكر كسمة الإمام الأكبر في احتفال معمر بذكري المولد _ كلمه فصيله الإمام الأكر في مؤثر الفطاء الحصاري - فتوى في حكم زوج الحامل من رما يمي زما بها أو عيره ، وحكيم الفخول بها بهديد بيبيب بيده ــ فتوى فيما يقدمه عير المسدم لصديقه المسلم بعد وقاته من

PERSONAL III A. INTERNAL PROPERTIES PERSONAL PROPERTIES PROPERTIES

h. A	_ رسالة الإمام الأكبر إلى مؤعر يرخان أديان العالم	
	ــ كُلُّمة فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر في عَمْلِ افتعار	
Ate	الدورة الثالثة والعشرين لتدريب الأثمة والرعاظ	
۸۱۷	🗀 فترى في تحويل ممبرة قديمة إن جديقة 👚 🛴 🛴 👢	
477	في دكري الإسواء والمعراج بيد به بيبيديه بدير بيب	
9.70	 فتوى بشأن العمل بشركات الطيران النبي تقدم الحمور 	
4.4.4		
1777	ب هدفانا من الإسراء والمعراج ،	
1177	ــ ليلة النصف مورشعبان	
3 8 7 7	ب الصيام وأثاره ، مستد مد ١٠٠٠ مستديم سيشرم	
1744	ــ فتوى في حكم احتلاط الخنثي المشكل بالرجال والسباء	
1111	ساجوائز فصوم فيهوم عهدالفطر المميية للمستدار ليمد	
ţe.	ـــ فترى فى حكم رواج الدررى من مسلمة	
1-7 · A		
	- فتوى في جكم صرف الزكاة أو جزء منها إلى الأجير	
1770	الخاص وإلى مجمعوات سيمدد والماسين سيستن	
17.44	4	
7.44	ـــ الحجاج وقد الله عز وجل 👵 💎 تا تستيده تستيد	
	- القلس الشريف	
017	المستركية والاتجاه شرقاأ بالمستبينين المياسات المصور دارية	جعفز حيد النبلام
1 + 4.2		(الدكتور)
Akk	ب وشفات اخكتمه في ديواند . الإسمان في الميران	جينة رصا
		(الشاعرة)
14.5	 روایه الحقیث و علاقته بالنحول می درین در میداد. 	جمال عبد العزيز أعمد
		(الأسعاد)
170	ـــــ التحو القرآني بواعد وشواهد 🚃 مينيو ويسمين	حبيل أحمد بثلقر
		(الله كتور)
	حمسوف اطباء	
**	ملامد أم القرآق والجشمع ويستندون ويدو ويدو ويدوي	حبن يومي حسن سال
, ,		(الشيخ)

\$19	- موکب آلتور (قصیلهٔ)	حسن عبد الله الترشي
		(الشاعر)
10.1	. ـ قضن المسلمين في تقدم علم الخرائط	حسبي عبد الحافظ
,		ر الأستاذ م
AZE	م جراح المنلمر (قصيدة) سب مستسبب وسعوه	حسين أحمد إحاجيل
,,,,		ر الأستاذ ع
	444.6	
	حسرف الجاء	
1779	ـــ أم المالاحم غزوة بسر الكبرى	خالد محمود إبراهيم سالم
		(الشاعر)
4 557/55	- ابتهال ر قصيدة م يومن ورسود موسودو موسود	حبيل هواز
.,,,,,		(الثناعر)
	حسرف البواه	
	_	ربيع محدد مصطمي
1 7 7 1	الله و وقاع فضيلة الشيخ فرح فيم المسين المسينات	
±A4		
۲	ت على عتبات العار (شعر)	وشاد غبد يوسف
47.4	سـ الحلاج والخرية (شعم)	(الشاعي)
Ł Y	ب بديجة المآذر رشعو)	
77.4	ے مأساۃ كشمير (شعر)	
1.57	– لايد ياقدس (شعر)	
1 4"	_ أحران القبلة الأولى (سعو)	
101.	الإكتياب المالية المال	
714	ــ ريقوا وجه الحضارة (شعر) .	
1747	ـ ستنياب إلى البيب العنيق برورو	
1707	لله حوطان المرأة من الميراث إثم محطير المداليدا	ا رفعت عمد مرمني طاحود
		(الأستاد)
	حسرف الزاى	
Ast	ــ أنانه الإنسان هع معم الله	زكويا أحمد تنوير
,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,		(الشيخ)
L		1 10

177	ركريا حامد ورشل _ حلعبة تاريخيه عن الإسلام والمسلمين في ريجبهو ي
	١ الشيخ)
210	ركى دهاسى ــ سيرة النبي الله (فضيلة)
	(الناعر)
١٣٢٦	زيسب الأشوح بالعالم الإسلامي المعاصر تعريفة وأهم خصائصه
1200	(الدَّكتورة)
190	زيب عبد العزير ـــ مليعصب جاك بيرك
	(للدكتورة)
	حسوق السين
AV4	7. 3. 3. 5. 6.
	(الشيخ)
177.	سيمان عبد الحميد الفقى _ شعارات حبيتة
	(الشيخ)
	ممهير حسى عبد العال معالجة مشكلة ابطاله من منظور الفكر الإسلامي والمكر
1154	(الدكتورة) الوصعى
	1377 - 1777
A11	سيد أحمد محمد خليل ــــــــ أضراء على تاريخ طب المجتمع
	(الدكتور)
1444	سيف النصر عبد العريز عجل الصيام و الإسلام و و المل الأحرى
	(الشيخ)
	حسرف النسين
14-5	شوق محمود أبو ناجي ــ اعتراف (قصيلة) ـــــ
1779	(الشاعر) _ صرخة (خصيدة)
	حسرف الصناد
120	صابر نعلب ــ نافلة على اللعة العربية
	(الأمناد) أوربا ، لا مسلمين أمنية العرب عام ١٠٠٠
7,50	

حسرف العين

ا عائشه التيمورية	- سناء الرشد والكرم (قصيدة)	217
(الشاعرة)		
عادل برفاعي محماجة	ت البوسنة والهرسك ف إطار المؤامرة العربية	
(الأستاد)	للواقفة د. قوري محمد طابل (عرض وتقديم) سيبير سام	1787
	- أطفال البوسنه الأبرياء يستعينون لمؤلفه الأستاد توفيق	
	إسلام وعرص وتعدي المساسية المساد المستدا	18.9
	ب الإسلام بين الشرق والغرب لمؤلفه الرئيس على عمرت	
	ييحوفيش (عرص وتقليم) بيونيديينسدد درد بدايد	107.
	1 V V A = 1 A V V	
عبد اجتيل شنبى	عامع سورة الأنفال بينيين بدين بيسيسيينين	¥ fp
(الدكتور)		۱۸٤
	= 1177 = 4A0 = AT+ = 7ET = 014 - FTFA	1791
	1831 - 1771 - 1877	
_	ـ مولوهون في ظلال الهجرة المدينة اليام الما ما الما يوسمه	20
ر الأستاذ)	-3 / 1 / 222	1848
	ـ للبطرون بدخنة	1201
	 العشرة المشرون بالجنه 	ATE
	م العراقف ومراقف الماسية المستمالية	* *
(الأستاد)	T 1 - 41 T YYS - ALS - 551 - 441 - 44.	144+
	1671 - F. Of _ A. V/ _ 1VA /	
عبد الحكم الصعيدي	ر المعشرات والحليث عنها	
﴿ الدكتور ﴾	في القرآن الكريم ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	a 1.k
	737_784	
6 215	ــ طبعة مشوعة من تبسير التسقى ﴿ تحدير ﴾	
عبد الحكيم عبد الريوف	عضينة الشيخ عمد حسام الدي بدر الدين من أعلام الأرهو	YTT
(الدكتور)		
عبد الحديد المصري المدادة	ــ حكاية و ل (فصيدة)	710
(الداع)		

£ የሚ	عبد الريه ف محمد عنهان ما الالترام المحوى والحرس الموسيقي ببشعر
	(للدكتور)
	عبد الرحمي السمان ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
AA	و الدكتور) أمر الله لا تحدم سرعة الضوء مد مستروب و و و
1710	_ اكتشاف ببرعة أكبر من سرعة الصوء
* • ደግ	عبدالعاصي موسي عبدالعاطي آيات و دكري (غميدة)
ነዋኚ።	و الشاعر) ــــسهر الفتوحاب (قصيدة)
Y+ 1	عبد العريز عيم المحاجبة (قبيعة) مراجي المستجدر عيم المحاجبة
1157	(الذكور) _ عبقة يشعاء الإمام (قصيدة)
217	عبد المعار الدلاش _ في مولده ﷺ موكب البور قصيدة)
ላግዓ	ر الفاعر) با مراده المصرى في اياته (قصيدة) با مردوده ما المداد الم
1884	عبد المعاج أبو سبة ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	(الدكتور
0 ৭ ব	عبد النصاح أحمد العاوى ــ عبقرية النراث بين النفي والإثبات
VVY	(المسكنور)
1770	
	عبد للمتاح حسير الزيات من رواتج المامي ·
YY	_ الأمانة الثانية لعصرنة الشيخ عب الدين اخطيب
*% ዩ	 عصب المقول وجديها لقصيلة الشيخ عمد عرفة
ፕ ૧٤	انشاعات السنوء لمصينة الشبيخ عبد الرحس تاج
004	ـ مشاكل العالم الإسلامي لفصيفه الشيخ عبدالجبيد المسلوت
YYA	 لى يكون تنفيذ العدود لفظيلة الشيخ أحمد الشرباطي
AYA	 مظام الإسلام السياسي لعضينة الشيخ محمود التواوي
	ــ موقف الإسلام مي التغيرات
٠٨٣	لفصيله الشيخ عبد الرحني تاج
1111	_ يارب. للدكتور محمد خليمة
1505	ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
1054	- كيف يجس المسلمون تعضيلة الشيخ عبدالحميد المسلوت
1399	ـ يو روضي الباس لفضيلة الشيخ على العماري ١٠٠٠ مما
1444	_ الأرهو فكرة إسلامية لنشيم رياض هلال

عبد للساح عمرو سعيب (للفكتون) - هنس الوحود (مستده على (فصيتة) - دردد ١١٩٨ عبد المعدد على المعدد المعد
A T TAY AND AND A COUNTY A COU
عبدالله تجيب تعمد التعاب الجاء الأنهي من وحدر برآ وعلى المام المام
1 1 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2
(الدكتور) جزائل تخطوهات بجمهوريه أوريكستان الإسلاميمو ١ ٩١٧
- خزاش المخطوطات بجمهوريه أوريكستان الإسلامية (٢٧ _ ٢٤٣ م
سأرهة الحصارة لمعالمية والبستن الإسلامي عديب مستمدي الاعمارة
عيد المتحم سبيمان مسمم _ في ذكرى بلولد النبوى الشريف
(الشيح) المسلاة القاطل وصلاة الهياد ٢٥٩
عيد المضم فردة - الفتارى بند بدسية بتعديد بالمستعدد المتعرب ٢٢
- 1 - 27 - A1 - 4 - 2 - 00 E - 7AY - 425
1A07 = 1717 = 10-Y = 171A = 17AV
عيد الرهاب المرصفى ــ على براق النور (قصيدة)
عيم محمد عيد الواحد ـــ الأدب الأمريقي و عرص
(الأستاذة) ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
ــ جنجوق الروجه في الإسلام الحقوق المصوية
علمان مرادم يك - دكرى المولد (قصيدة) مدر درور درور درور به ١٩٣
(الشاعرا)
عزيز أباطة ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
الشاعر)
عطيه صعر منادة الجماعة بن الوجوب والندب
الشيخ) مالسياحة ما فاوماعييها ١١٥٧٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
على أحمد الحطيب _ حجره الأبياء
الدكتور ﴾ 🕒 همجرم السبي محمد 🚅 🛴 ஸ
ا ثبس تحوير اعطة) - مطلع ربسع
- هل أعلت المسانية العرب على الإسلام ؟ 183
ما والحقوهم أن يفتنوك منه الدامية الدامية الدامية الدامة 170
ب فاستجدوا فقر واعبدوا
_ أشــق البــــالاء
- الإسلام والأرهر والثقافه الجنسية
- الأرهر والمحص والبقيد ١٧٨١

	_ العرد بالإسلام خلاص المسلمين .	1331
	_حعضا الله _ عر وحلمصر	17.9
	_ الإنجالان في حماية الله وحده	1735
على أحمد السالوس	أثر تغير قيمة للنقودق الحقوق والالترامات	***
(الله تاتور)		Ard
على اخسارم (الساعر)	عمدرسول الله (شعر)	110
على حامد عبد الرحيم	تيمين من أنوار اليوه	
(مدير التحرير)	2000	199
		Y24
	ـ معبدة الأس في الإسلام	0 + 9
	ـ سعادة الدنبا وشقاء الاخرة	٦٥,
	_ الإسلام يحب ما قيمه	997
	- أحب الأعمال إلى الله أدومها	1311
	ــ الريه يمحق العباده	1143
	ــ الصلوات الحمس بمحر الله بن الخطايا	1111
	الرسول - عَيْنَا _ يتمود من عداب القبر	1768
	الجزاءين المصن رالقصل البياري المسيان المسادي	$\lambda A \cdot \tau$
عني عماء عبيب الطيعي	- تبيال وايصاح	910
(الدكتور)		
على عبود طه	سيوم بلسطين (قصيدة) من منده مدينه حدد ما ما	Ttt
(الشامر)	mile and the second	
عمر البسطوي <i>مى</i> .ح	المدأنهاء هكتب الامام الأكبر المراب والمداد والمستدور والمام	476
(الأستاد)	174 171 111 400 110	
هوري غمند منايل	حوف الفسياء	
(الدكتور)	- الريا - الحول المشدللمقرضين بدر مستدر	18.9
(),,,,,,,,	حوف القساق	
قسم التحرير بالجلة	ــ المَرْأَة ي الشربُ الأوربي و العصور الرسطى	6741
	ــ دراسة تاريخية موثقة و هيئة كيالر العلماء و	
	*	, , , ,

NATURAL PROPERTY OF THE PROPER

A12	- قبل أن يسلم الستار على مأساه اليومسة المسممة	
574	_ ملاا يجري في كشمور	
4,84	- تمنجح ، ، ، ،	
	حسرف الكاف	
1441	الإنسان والشيطان	كارم السيد عتم
		(الدكنور)
	حسرف طيم	
	الثلوث البيلى أل مصر	ما شاہ اللہ جس حسی
11.8	أسيله وتتقجه يرسبب بالمستبيا بالمستبيد	(الدكتورة)
1.89	أنياء العالم الإسلامي وورود والمستنا والمستنا	محدي عبد المميد بشير
		(الأستاذ)
	14-4 = 170£ = 190Y = 1817 = 173Y	
	۔ ببال بشأن صبح كتاب آباب هيطانية	نجلس الإسلامي العالمي
1555	جائزة الأدب العربي مصيحينين بسيد سيستبيب	للستوة والإعاثه
	 بيان بشأن الأصوات السناز والأثلام الملتوية التي تتكر 	مجميع البجوث الإسلامية
	حق الأزهر في أداء واجيه مبيست مستمد مستميس مم	بالأرجر
1581	ـ فتوى بمشأل منح تراخيص المصنفات الاسلامية المممم	علس الدول
944	ــ مغالطات عن صلمي تركيا ميدندنديورديو	محمد أحمد الصواف
	•	(الأستاذ)
ENA	۔ حدیث إلى هلال الوقد (قصيدة)	عبد الأحصر الساعي
		(الشعر)
173	ے ممکة العجائب (قصيدة)	محمد الأسمر
		(الشاعر)
	ـ صعيع . صفة صلاة النبي 🗕 🎉 🗕 من التكبير	عمد البشير باقع
	إلى التسليم كأمث تنظر إديها	ر الأستان
.**	(عرض ونقدیم) ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،	
0.1	ــ نظره في تحقيق صمحمي مثيرته جريدة الأهرام ٢٠٠٠٠ ٠٠٠٠	
	– آصواء عمل کتاب عقائد رتبارات فخریة ساصرة	
1.49	(عرص ونقدم) ، محمد المستحدد المسالية المسالية	

1010	المداللة عوارجل (فعليدة) المدينية لمدالمدينة المدالية	عمد برهام
		(الشاعر)
1019	أبيد طعل من اليوسية (الصيلاه) أن بدان المدادة أن المساديات	مجمد تامال
		(الشاعر الجراثري)
1177	_ ريادة الإنتاج وصبط الأسهلاك في توجيهات الإسلام	محمد خال الدين محفوظ
15.4	براما القاده ـ عَيْق ـ ـ المام القاده ـ ـ عَلَق ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ	ر اللواء)
	ـ وحده الرسالات الألهاب ــ صربة الإنسان	محمد حافظ مليمان
11	Biller in some services of the services	(الشيخ)
727	_ أعظم سي وأكرم موبود في الوجوديم عُظَّيًّا ، - ١٠٠٠٠ -	
	أوابك هم المؤسوق حقا الدين المدارية مساليا المسالية	
	المحقابة الاسلام بالأعضال والأمهات بيديم بيبيديد بدريان	
	المطهر عظم وكتاب كرج مصد مايند بالمصامين	
	- that's starting a service of a service of the service of the	
	لما كلمه الدرثيس مجمد حسى مبارك في حتمال مصم	محمد حبسبي ميارك
ŁA.	- 45 - 4	(رئيس الجمهورية)
	_ كلمة السيد رئيس الجسهورية في مؤتمر المطاء الخصاري	1 334 2 2777
£AS		
	_ بض خطاب الرئيس محمد جسمي سيارك في لمؤتمر	
A+T	ال 1 ۲۲ المنظمة الروضكو عماسية تكرعه	
	_ الأرهر الشريف والرفايه على المصامات الفنية	محمد سنبي أيراهم
	3 4,7,0-2,,7,7-	(المستشار)
٥١٨	ب القرآن صالح لكل رمان و بكانيا ما يسم به ما	محمد رجب البيرمي
4.4.		٠ الدكتور)
1777		()}
1444		
۸۲۳		
	77 7 97	
1.07		
	لله من أعلام الأرهو إيراهيم الجبالي بالمدانات الما	
14-4		
ጚ ኝ ለ	ـــ الإميم الأكب إلى فناويه العقهية .	

14.4		
44.1	ت سي الأدب الإسلامي البرقيع 💎 حلى وجار على جاره 💮	عبيدرين العايدين العراري
1.Ta	ــ قيمة الرهادي ولإسلام	(الأستاد)
1818	به إياكم ومُحلثات الأمور	
#A£	ب أسمى الحب في الإصلام ،	غيمنا سيد خفاجي
		(الأستاد)
4.4	ب لحمد في الأحاديث النبوية	عمد شامة
777		(الدكتور)
13	د ارتباط اهجرة باخهاه د	محمد صابر البرديسي
}		(البشيح)
18.	ـ يون انجلة والقارىء	محسد عبد الحكيم هند
1705	VPY = AYA = PYY = AYA = AYA = AYA	(الدكتور)
	7.77 + 7.737 = 7.007 = 7.277 = 7.777	
144	ر = تحمه الذكرى العاصرة (عصياسة)	همد عبدالرحن صادفتهر
Y. FA	ب العرف على الوثر الأخير (تصيدة)	(الشاعر)
17	أنظوب ند کری (قصیدة) ، ، ، ، ،	
1821	ــ فات هو العموم (معيدة)	
7014	يدالله جل جلاله البينيين البيدانيين بالما	
1079	ـــ وقفة مع ديوان الأنسان في الميزان	
1797	ب الخيريينل (قصيدة)	
385+	ب مساحة الكلام المديد المستهديديد المساحة الكلام المديد	
To.	ــ أثر صلح احديبية في الدعوة الإسلامية	محمد عبدلعتم لعدوى
101		(الدكتور)
3+15	ــ المؤمن بين الخوف والرجاء	محمد عبد الغنى عليان
1		ر الأستاذ)
	ـ البحث الفحوى عند الإمام النوري في ضوء كتابه	عمد عدالقادر هنادي
PAT	ه صحیح مسلم بشرح قلوری ،	
111	VOT	(الله كتور)
1001		
1471		

417	ـــــــ القيادة الإدارية بين هبهج الإسلام والنظريات للعاصوة مد	محمد عبد الله ال ماحي
Dir		(الدكتور)
73A		
1 E.A.		
17.7		
٧٦F	المداهن أدب الخرمال بالتقر والعفير الدباب المستديدة	فمندعيه الوهاب
7 AV	مع ديوان 1عل أعتاب الرصا e	(الأساد)
1074	 وقعة مع ديوان الإنسان ق المران 	
	_ صاحب الحجرات التلاث قصحين الحليل التليمه الراشد	محمد عزت العهطارى
71	عثیاں بن عمال (رضی اللہ عمہ)	(ستثار)
	سدمني أعلام الأرهو	
4.7	الشيخ/عبد الجادي وضواد جا الإيباري مدرسي معسيد مهد	
	الإمام الشيخ محمد مصطعي المواغي	
710	شيخ الأرهر الأسيق متاريد بالاردواء المدارية	
	الإمام محمد ماتضر حسين	
1174	شبيخ الأرهر الأسيق	
180.	الشيخ الدين العلمي	
4.4	ــ القراد الكريم والبحر ء	محمد محمد رييون
1158		(الذكتور)
1740	_ علاقة مصبر بالجزيرة للعربية	
1 4 5 1		
TYA	أحكام العددو تجيزه من القرآن الكريم مسمست وم	محبيد عثريس
Asset		(الأستاد)
1.5	ــ مع فكري المجرة (قضيادة)	عُبةِ عبدُ منعود
		(الشاعر)
	— ميرغ والله ،	عبد معينين المبري
V1 W	عيى الصديق المرجوم المسمشار عبد العربير همذي	(لأستاد)
11.	ت محتجرة تلصطعي _ ع الله _ ر فضيدة) مستريب	محمد عمود الماحي
		(الشاعر)

PERSONAL PROPERTY OF THE PROPE

محمد محمورد حساتين (الأسفاذ)	_ تحديات المسلمين في جنوب أفريقيا	1140
محمود حسن اسماعيل	- صلاة الله وسلامه عليه و قصيلة) مستند	1.7 -
(الشاعر)		
عمولا حدى وقروى	ـــ الأَرْهر والحوار بمع المؤسسات الدينية العالمية	1891
محمود ساهى البارودى	_ الهجرة (قصيانة)	117
(الشاهر)		
محمولا صالخ العدل	_ العلمانية والخلط بين الأوراق	144
(الدكتور)		
مجمود عبدالرازق عنباري	_ من أعلام الأزهر	
(الأستاذ)	- الدكور /أجد معد الشعراوي سيسيسيسيس	7.0
	ـ الدكتور /على محمد العماري	TAYE
محمود عبدالمنجلي خليفة	_ تحويل القبلة من بيت المقدس إلى النكعبة	1101
(الدكتور)		
محمود محمد بكر علال	- في ذكرى الإسراء والمعراج (قصيدة)	1.10
(الشاعر)		
مصطفى عبد الجيد	- أنهاء مكتب الإمام الأكبر	140
(الأستاذ)	11-4 - 472 - 7AY - 7:5 - 84Y - 44Y	177-
	11.4-1401040-117.	
معوض عوض ابراهيم	_ حفوا الأولاد يمنيج الإسلام	X - A
(الشيخ)	- أسرار وألوار من أيتي الإسراء والمعراج	494
منذر محمد عبد الرحمن	ــ وجراهم بما صبروا جنة وحريرا	
(الأستاذ)	بير خلف الأسوار	1072
منصور محمد حسب النبي	ــ الحد الأقصى للسرعة الكونية في عالم سرعة الضوء	
(الدكتور)	في الفراغ والهواء	1.2
	- المعجزة القرآنية في حساب السرعة الضوثية	TTYY
		IOTY
	- حقيقة علمية حول سرعة الضوء سيسيسي	1111

حسوف النبرن

90	د الجنديد في العلم والتقنية	نجوى السيد أحد
1717	1. Y1 - 9. A - YE4 - 9VA - 2.4 - Y4Y	(الدكتورة)
	7A7/ \$9/ - 777/ - 77A7	

حرف اليسساء

110	ــ النحر القرآني قواهد وشواهد	يميى عبدالله المعلمى
	_ أبو العامية ر قصيدة)	(الْمُريْنِ)
1454	- ولاية الشرطة في الإسلام	

RECORDED STREET OF THE PROPERTY OF THE PROPERT

شهر الإصدار	المسؤلف	عسوان المسدية	
اغترم	فضيلة الإمام الأكبر جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر والشيخ عطية صقر	_ نقض الفريضة الغائبة	
صغر	الدكتور محمد رجب البيرمي	ــ كتاب الإسلام وأصول الحكم في الميزان	
ربيح الأول	هيئة كبار العلماء	ــ رد هيئة كبار العلماء عل كتاب الإسلام وأصول الحكم	0
ربيع الآخر	إعداد : الدكتور السيد الجميلي	ــ فواعد مهمة كتاح إليها المفسر للإمام جلال الدين السيوطي	
جمادى الأولى	الدكتور أحمد عبد الرحيم السايح	_ الغزو العُكرى في التصور الإسلامي	
ا جمادی الآخرة	الأستاذ مصطفى دسوتى كسبة ج	ـــ السلمون في آسيا الصخرى والقوقاز	
ا رجنب	الأستاذ مصطفى دسوق كسبة ج	_ المسلمون في آسيا الصغرى والقوقار	4
۲ شعبان	الأستاذ مصطفى دسوق كسبة ج	ــ المسلمون في أسبا الصغرى والقوقاز	
رمضات	إعداد : هـ الزيد الجميلي	 البرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
ا شبعوال	إعداد : د. البيد المحيل	 البرهان في توجيه منشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان ج٢ تلإمام برهان الدين ابو القاسم الكرماني 	1
ذر القعدة	إعداد : د. السيد الجميل		1 !
فر الحجة	إعداد : د. السهد الجميل	_ البرهان في توجيه منشابه القرآن لما فيه من الججة والبيان ج2	1

PERSONAL INCOMESSION OF THE PROPERTY OF THE PR

هستونس	411
ـــ اخج هجرة إلى الله	الافاحية
النشاعر : أحمد فهمي خطاب ٥٦	الإيان في حاية الله وحده
ـ حين إلى البيت العتبق	د عل أجد الخطب بيسيسيسيسيسيس
الشاعر: رشاد محمل يوسم بيسميدسيد. ٧٥	مع الإمام الأكبر
 ماتدة الرحن والفرحنان 	_ الحماح وقد الله عز وجل
المشاعر : أ. ير. أبويانير الوزير ٨٥	_ فوى الإمام الأكير ١٧٨٨
_ مناعة الكلام	ـ القدس الشريف المسالمان المسالمان المامات ١٢٩١
المشاعرة همد عبدالرحن صافالدين ٩٠. الله مد ناد الدي ما ساف	ب من سورة سبأ
ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	للشيخ أحد بن عمد طاحون مسيح
النطور وأصل الإسمان أ. د. أحمد فؤاد باشا. ٢٠.	الإمام الأكبر في فناريه الفقهية
حقيقة علمية أ. د. بعدور صب التي ١٦	للدكتور غيدرجب ليبوهي مصير مستميد الماها
الجديدون العلم والتقنية والبوى السيدأهد ادت	مع سورة الأتفال
طرائف ومواقف	للدكتور عدافليل شلبي وروور والمداد ١٨٠٦
للأسناد عيد المغيط عبد عبد الحليم مرسرمسون ٧١	التعريف بشيء مما جاءت به سورة النور
من أعلام الأزهر أ. د. العماري	الرور حسن إليك وورود وورود والمساور والمحا
للشيخ عمود عبدار ازق عقباري سيميد سدر ٧٢.	قِيس من أتوار البيرة (الجزاء بين العدل والفضل)
من رواتع الماضي (الأزهر فكرة إسلامية)	للشيخ على حامل عود الرحج مستسيدين ١٨٠٥
للأسناذ عهدالفتاح حسن الزيات سيسيسيس مه	إياكم ومحدثات الأمور
عمد بن على الحروبي ومنهجه أن التفسير	للشيخ محمد زين العابدين العزازى ١٨١٨
د/عدالعتاج أبو سنة بييسيسيسيسيس	العشرة المشرون بالجنة
الإسلام بين الشرق والغرب	للشبخ عبدالجنيظ فرغل القوال سيسيد المداد
عوض ونقديم الأستاذ عادل حقاجة مدميه بمديد جد	السمالام التعالمي
ولاية الغرطة في الإسلام	للشيخ محجد حافظ صليحات سيستسيد بمعدي المعمد
تعليق الغربق يحيى المطسى سبيسيسيس ٩٧	طسعارات خبيعة
الوحدة الموضوعية للقصيدة العربية	لنشيخ سليمان بمدافهيد الفعي والمستدود
للأمناذ أجمد مصطفى حافظ 9.9	نعم يا دكتور زكريا
بين المجلة والقارىء و عبد عبدالحكم عمد ؟	للدكتور إبراهم عوضين سيسيسي المعالم
أنباء مكتب الإمام الأكبر	علاقة مصر بالجزيرة العربية
إعداد عبر السطويسي ۽ مصطفي عبدالجيد ٧ -	للدكتور عمد عما زيتون بديين بينين الدي ا
أنهاء العالم الإسلامي للأستاء عدى عدا لمبيد يشيرا	الإسلام والتأثير الروحي
القسم الفرنسي مستنده يستنب ١٠١	للشيخ السيد متعالقصرد مسكر مستدر ١٨٤٧
القسم الانجليزي استعمالات	القصاوى
الفهرس المنوى العام مستعدد ٩٢٦	إعداد الأستاذ عبدالمعم فودة
المهراق المساوى الماء	